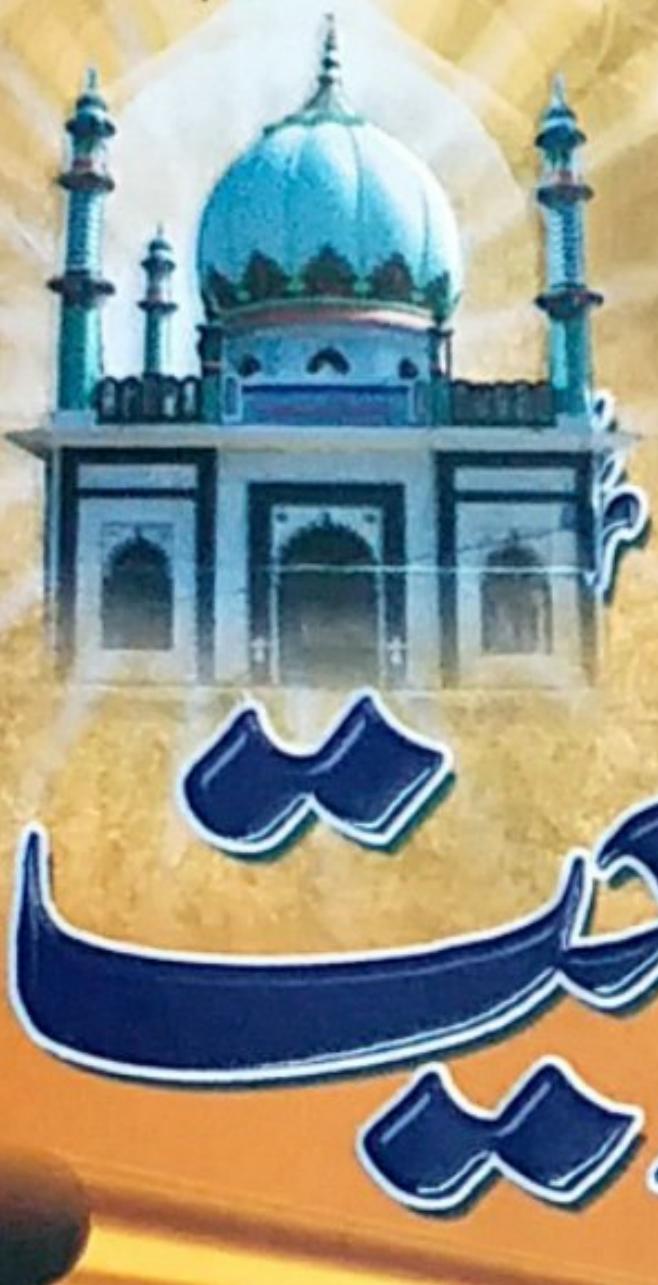


فقہ فوکی عالم نباز و المکتاب

فیضان شریعت



بیان شریعت

10-11-12

مخفف: حضرت مولانا حجج احمد صلی رحمۃ اللہ علیہ
الٹیکنونیکس سینئر، قاری، برکت

شاعر: طاہر قریب محمد صلی اللہ علیہ وسلم علیہ الرحمۃ الرحمیة

پروگرام سوبکس

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل

کرنے کے لئے

”فقہ حنفی“ PDF BOOK

پیش کو جواہن کریں

<http://T.me/FiqaHanfiBooks>

عقاریڈ پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات پیش ٹیکسٹ گرام جواہن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب کو گل سے اس لئک

سے فری ڈاکن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/>

@zohaibhasanattari

طالب دعا۔ محدث عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری

جملع حقوق الطبع محفوظ للناشر
حصله حقوق ناشر محفوظ هي

فیضان شریعت

شیخ

مہماں شریعت

مشت مولانا محمد عبدالعزیز
کرسوی

شارح

دیوبندی محدث مختار الدین ناصر



مئی 2017

آر۔ آر پرنسپل

النافع گرافس

600/-

بار اول

پرنٹرز

سرورق

تعداد

ناشر

چوہدری غلام رسول - میاں جوادر رسول
میاں شہزاد رسول

= روپے

قیمت

ملنے کے پڑے

لپس ۱۱ مہینے تک ۲۰ روپے

۱۲۔ سعیج بخش روڈ لاہور فون 042-37112941
0323-6838778

طبع چلی گیا

فیصل مسجد اسلام آباد 1111
Ph: 051-22541111
E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464 - کے سفر نیوار و بازار لاہور فون 042-37239201
Fax: 042-37239201

پروگرام لیسوبکس

بوسف نارکیٹ ۔ غزنی میڑیٹ

اوڈوبازار ۔ لاہور

فون 042-37352795 فکس 042-37124354

فہرست

عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
حکیم الامت کے مدنی پھول	35	لتحیطہ کا بیان		
حکیم الامت کے مدنی پھول	37		7	احادیث
شرکت کے اقسام اور ان کی تعریفیں	39	گرے پڑے بچے کو اخاتے وقت گواہ نہ بنانا	8	
شرکت ملک:	39		9	سائل فقیریہ
شرکت ملک کے احکام	41	لقطہ کا بیان		
شرکت عقد کے شرائط	42		13	احادیث
شرکت عقد کے اقسام اور شرکت مفاوضہ کی ---		حکیم الامت کے مدنی پھول	13	
تعریف و شرائط	43	حکیم الامت کے مدنی پھول	13	
شرکت مفاوضہ کے احکام	45	حکیم الامت کے مدنی پھول	14	
شرکت مفاوضہ کے باطل ہونے کی صورتیں	48	حکیم الامت کے مدنی پھول	15	
ہر ایک شرکی کے اختیارات	50	حکیم الامت کے مدنی پھول	16	
شرکت عنان کے سائل	51	حکیم الامت کے مدنی پھول	17	
شرکت بالعمل کے سائل	58	سائل فقیریہ	19	
شرکت وجود کے احکام	62	لقطہ کے مناسب درجے سائل	25	
شرکت فاسدہ کا بیان		مفقوہ کا بیان		
شرکت کے متفرق سائل	71		31	احادیث
وقف کا بیان			32	سائل فقیریہ
احادیث	77	شوہد کا بیان		
حکیم الامت کے مدنی پھول	77		35	احادیث

مصارف وقف کا بیان			
116	مسجد و مدرسے کے متعلقین کے وظائف	78	حکیم الامت کے مدینی پھول
122	وقف تین قسم کا ہوتا ہے	79	حکیم الامت کے مدینی پھول
125	اولاد پر یا اپنی ذات پر وقف کا بیان	81	کسی انسان یا جانور کو پانی پلانے یا کنوں --- حمد و انسان کا ثواب
مسجد کا بیان		85	حکیم الامت کے مدینی پھول
133	رضائے الہی عز و جل کیلئے مسجد بنانے کا ثواب	85	حکیم الامت کے مدینی پھول
قبوستان وغیرہ کا بیان		86	حکیم الامت کے مدینی پھول
144	قبرستان وغیرہ میں درخت کے احکام	88	مسائل فقہیہ
وقف میں شرائط کا بیان		88	اللہ عز و جل کے نام پر وقف کر کے واپس نہ لو:
149	وقف میں تبادلہ کی شرط	89	تعلیم، تصنیف اور روایت بیان کرنے کا ثواب
152	وقف میں تبادلہ کا ذکر نہ ہو تو تبادلہ کی شرطیں	91	وضاحت:
تولیت کا بیان		92	وقف کے الفاظ
اواقاف کے اجارہ کا بیان		94	وقف کے شرائط
دعویٰ اور شہادت کا بیان		102	وقف کے احکام
179	وقف نامہ وغیرہ دستاویز کے مسائل	103	کس چیز کا وقف صحیح ہے اور کس کا نہیں
181	وقف اقرار کے مسائل	107	مشاع کی تعریف اور اس کا وقف
وقف مریض کا بیان		108	وقف میں شرکت ہو تو تقسیم کس طرح ہوگی



لُفْطَهُ وَقُفْ لَقِبَط
اور
کاروباری شراکت کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَحْمَدُهُ وَلُنْصَلِّ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
لِقَيْطٍ كَابِيَانٍ

احادیث

حدیث ۱: امام مالک نے ابو جملہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ایک پڑا ہوا بچہ پایا۔ کہتے ہیں میں اسے انھالا یا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لے گیا، انھوں نے فرمایا: تم نے اسے کیوں انھالا یا؟ جواب دیا، کہ میں نہ انھاتا تو ضائع ہو جاتا پھر ان کی قوم کے سردار نے کہا، اے امیر المؤمنین! یہ مرد صالح ہے یعنی یہ غلط نہیں کہتا۔ فرمایا: اسے لے جاؤ، یہ آزاد ہے، اس کا نفقہ ہمارے ذمہ ہے یعنی بیت المال سے دیا جائے گا۔ (۱)

حدیث ۲: سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لقیط لا یا جاتا تو اس کے مناسب حال کچھ مقرر فرمادیتے کہ اس کا ولی (ملحق) ماہ بماہ یجایا کرے اور اس کے متعلق بھلائی کرنے کی وصیت فرماتے اور اس کی رضاوت کے مصارف (دو دھپلانے کے اخراجات) اور دیگر اخراجات بیت المال سے مقرر کرتے۔ (۲)

حدیث ۳: تمیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک لقیط پایا، اسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لائے، انھوں نے اسے اپنے ذمہ لیا۔ (۳)

حدیث ۴: امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ ایک شخص نے لقیط پایا، اسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لا یا انھوں نے فرمایا: یہ آزاد ہے اور اگر میں اس کا متولی ہوتا یعنی میں انھانے والا ہوتا تو مجھے فلاں فلاں چیز سے یہ زیادہ محبوب ہوتا۔ (۴)

(۱) الموطا، للامام مالک، كتاب الأقضية، باب القضاء في المسوذ، الحدیث: ۱۳۸۲، ج ۲، ص ۲۲۰۔

(۲) نسب الرأیة، كتاب المقیط، ج ۳، ص ۷۰۳۔

(۳) المصنف، عبد الرزاق، باب المقیط، الحدیث: ۱۳۹۱، ج ۷، ص ۳۶۰۔

(۴) فتح القدیر، كتاب المقیط، ج ۵، ص ۳۲۲۔

عرف شرع (یعنی شریعت کی اصطلاح) میں تقطیع اس بچے کو کہتے ہیں جس کو اُس کے گھر والے نے اپنی تنگدستی یا بد ناتی کے خوف سے پھینک دیا ہو۔ (5)



(5) الدر المختار، کتاب المقیط، ج ۲، ص ۳۱۲۔

گرے پڑے بچے کو اٹھاتے وقت گواہ نہ بنانا

امام احمد بن حجر الھبی علیہ رحمۃ اللہ القوی الرؤا واجرعن اخیر اف الظایر میں تحریر فرماتے ہیں:

علامہ زرشی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کے کبیرہ گناہ ہونے کی صراحت فرمائی ہے، اس سے پہلے چلتا ہے کہ میں نے گذشتہ ابواب میں جو کبار بیان کئے تھے ان کا کبیرہ گناہ ہونا اس سے زیادہ ظاہر ہے، کیونکہ اس کے مقابلہ میں ان کا کبیرہ ہونا ان کی بڑی خرابیوں کی وجہ سے زیادہ مناسب ہے اگرچہ اس میں بھی خرابی پائی جاتی ہے کیونکہ گواہ نہ بنانا بھی اس بچے کے غلام ہونے کا دعویٰ کرنے پر اکساتا ہے۔ پس جب فساد کی طرف لے جانی والی چیز کبیرہ گناہ ہے تو یہ عمل بھی کبیرہ گناہ ہوگا کیونکہ یہ کبیرہ گناہ کی طرف لے جاتا ہے اور وہ آزاد کے غلام ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ خواہ وہ کہے کہ یہ عمل درسل میراغلام ہے۔ یا کہے کہ میں نے اُسے خریدا ہے۔ جیسا کہ تقطیع میں ہوتا ہے۔ اور اس بچے کی آزادی کا حکم بھی اسی طرح ہے اور ہم نے یہ اس لئے کہا کیونکہ وسائل کا بھی وہی حکم ہوتا ہے جو مقاصد کا ہوتا ہے پس اُوئی وہی ہے جو میں نے ذکر کر دیا ہے۔ کیونکہ یہ عمل بذاتِ خود فساد ہے یا اس سے بڑے فساد کی طرف لے جانے والا ہے یا واقع ہونے کے اعتبار سے فساد کے زیادہ قریب ہے۔

مسائل فقیہ

مسئلہ ۱: جس کو ایسا بچہ ملے اور معلوم ہو کہ نہ اٹھالا نئے تو ضائع و ہلاک ہو جائیگا تو اٹھالانا فرض ہے اور ہلاک کا غالب گمان نہ ہو تو مستحب۔ (۱)

مسئلہ ۲: لقیط آزاد ہے اس پر تمام احکام وہی جاری ہوں گے جو آزاد کے لیے ہیں اگرچہ اس کا اٹھالا نئے والا غلام ہو ہاں اگر گواہوں سے کوئی شخص اسے اپنا غلام ثابت کر دے تو غلام ہو گا۔ (۲)

مسئلہ ۳: ایک مسلمان اور ایک کافر دونوں نے پڑا ہوا بچہ پایا اور ہر ایک اس کو اپنے پاس رکھنا چاہتا ہے تو مسلمان کو دیا جائے۔ (۳)

مسئلہ ۴: لقیط کی نسبت کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ میراث کا ہے تو اسی کا لڑکا قرار دیدیا جائے اور اگر کوئی شخص اوبے اپنا غلام بتائے تو جب تک گواہوں سے ثابت نہ کر دے غلام قرار نہ دیا جائے۔ (۴)

مسئلہ ۵: ایک کے دعویٰ کرنے کے بعد دوسرا شخص دعویٰ کرتا ہے تو وہ پہلے ہی کا لڑکا ہو چکا دوسرا کے دعویٰ باطل ہے ہاں اگر دوسرا شخص گواہوں سے اپنا دعویٰ ثابت کر دے تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ دو شخصوں نے بیک وقت اس کے متعلق دعویٰ کیا اور ان میں ایک نے اس کے جسم کا کوئی نشان بتایا اور دوسرا نہیں تو جس نے ثانی بتائی اسی کا ہے مگر جبکہ دوسرا گواہوں سے ثابت کر دے کہ میراث کا ہے تو یہی مستحق ہو گا اور اگر دونوں کوئی علامت بیان نہ کریں نہ گواہوں سے ثابت کریں یادوں گواہ قائم کریں تو لقیط دونوں میں مشترک قرار دیا جائے اور اگر ایک نے کہا لڑکا ہے دوسرا کہتا ہے لڑکی تو جو صحیح کہتا ہے اسی کا ہے۔ مجہول النسب (یعنی جس کا باپ معلوم نہ ہو) بھی اس حکم میں لقیط کی مثل ہے یعنی دعویٰ النسب (نسب کے دعویٰ) میں جو حکم لقیط کا ہے وہی اس کا ہے۔ (۵)

(۱) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۵۔

(۲) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۵۔

فتح القدر، کتاب المقتطع، ج ۵، ص ۳۲۲۔

(۳) فتح القدر، کتاب المقتطع، ج ۵، ص ۳۲۳۔

(۴) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۶۔

(۵) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۵، دغیرہ۔

مسئلہ ۶: لقیط کی نسبت دو شخصوں نے دعویٰ کیا کہ یہ میرالزکا ہے اون میں ایک مسلمان ہے ایک کافر تو مسلمان کا لڑکا قرار دیا جائے۔ یوہیں اگر ایک آزاد ہے اور ایک غلام تو آزاد کا لڑکا قرار دیا جائے۔ (6)

مسئلہ ۷: خاوند والی عورت لقیط کی نسبت دعویٰ کرے کہ یہ میرا بچہ ہے اور اُس کے شوہرنے تصدیق کی یادائی نے شہادت دی یا دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتوں نے ولادت پر گواہی دی تو اُسی کا بچہ ہے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں تو عورت کا قول مقبول نہیں۔ اور بے شوہروالی عورت نے دعویٰ کیا تو دو مردوں کی شہادت سے اُس کا بچہ قرار پایا گا۔ (7)

مسئلہ ۸: ملحق (یعنی انھالانے والے) سے لقیط کو جبرا کوئی نہیں لے سکتا قاضی و باوشاہ کو بھی اس کا حق نہیں ہاں اگر کوئی سبب خاص ہو تو لیا جاسکتا ہے مثلاً اُس میں بچہ کی تجہد اشت کی صلاحیت نہ ہو یا ملحق فاسق فاجر شخص ہے اندیشہ ہے کہ اس کے ساتھ بدکاری کریں گا ایسی صورتوں میں بچہ کو اُس سے جدا کر لیا جائے۔ (8)

مسئلہ ۹: ملحق کی رضامندی سے قاضی نے لقیط کو دوسرے شخص کی تربیت میں دیدیا پھر اس کے بعد ملحق واپس لیتا چاہتا ہے تو جب تک یہ شخص راضی نہ ہو واپس نہیں لے سکتا۔ (9)

مسئلہ ۱۰: لقیط کے جملہ اخراجات کھانا کپڑا رہنے کا مکان یہاں میں دوایہ سب بیت المال کے ذمہ ہے اور لقیط مرجائے اور کوئی وارث نہ ہو تو میراث بھی بیت المال میں جائے گی۔ (10)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص ایک بچہ کو قاضی کے پاس پیش کر کے کہتا ہے یہ لقیط ہے میں نے ایک جگہ پڑا پایا ہے تو ہو سکتا ہے کہ محض اُس کے کہنے سے قاضی تصدیق نہ کرے بلکہ گواہ مانگے اس لیے کہ ممکن ہے خود اُسی کا بچہ ہو اور لقیط اس غرض سے بتاتا ہے کہ مصارف (یعنی پرورش کے اخراجات) بیت المال سے وصول کرے اور یہ ثبوت بہم ہنچ جانے کے بعد کہ لقیط ہے نفقہ وغیرہ بیت المال سے مقرر کر دیا جائے۔ (11)

مسئلہ ۱۲: لقیط کے ہمراہ کچھ مال ہے یا لقیط کسی جانور پر ملا اور اُس جانور پر کچھ مال بھی ہے تو مال لقیط کا ہے، لہذا

(6) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۶۔

(7) الدر المختار، کتاب المقتطع، ج ۲، ص ۳۱۵، ۳۲۱۔

(8) الحدایۃ، کتاب المقتطع، ج ۱، ص ۳۱۵۔

دفع القدر، کتاب المقتطع، ج ۵، ص ۳۲۳۔

(9) خلاصۃ الفتاوی، کتاب المقتطع، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(10) الدر المختار، کتاب المقتطع، ج ۲، ص ۳۱۲، ۳۱۳۔

(11) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب المقتطع، ج ۲، ص ۲۸۶۔

وہ مال لفظ پر صرف کامیاب نہ گزینے کے لیے لاضی سے اجازت یعنی پڑھنے کی اور وہ مال اگر تقطیع کے امراء نہیں بلکہ قریب میں ہے تو کہا کا اُسی بلکہ اقتدہ ہے (۱۲) (اُس کا رہان آگئے آتا ہے)۔

مسئلہ ۱۳: مخددا لفظ ملجم لاضی ہاں بحث لفظ پر فرائی کیا اس کا کوئی معافہ نہیں پاسکتا اور قاضی نے حکم دے دیا ہے مگر جو پہلے فرائی کر رکھا دیا ہے (فریض) اس کا معافہ ملے گا اگر تقطیع کا کوئی باہم ظاہر ہو تو اس کو دینا پڑے گا اور نہ بالغ ہونے کے باعث لفظیا اسے گا۔ (۱۴)

مسئلہ ۱۴: لفظ پر فرائی کرنے کی والائیت ملحوظہ کو ہے اور کھانے پینے لہاس وغیرہ ضروری اشیاء خریدنے کی ضرورت تو اس کا ولی بھی ملحوظہ ہے لفظ کی کوئی پڑھنے نہیں کر سکتا نہ کوئی پڑھنے پر ضرورت اور اس کا ہے۔ (۱۵)

مسئلہ ۱۵: لفظ کو کسی نے کوئی پڑھ ہے کی (تجھے میں دی) یا صدقہ کیا تو ملحوظہ کو قبول کرنے کا حق ہے کیونکہ یہ تو زرا فائدہ نہیں فائدہ ہے اس میں لفظیان اصلاً نہیں۔ (۱۶)

مسئلہ ۱۶: لفظ کو علم دیں کی تعلیم دلائیں اور علم حاصل کرنے کی صلاحیت اس میں نظر نہ آئے تو کام سکھانے کے لیے صفت اور فت (ضرورستکاری وغیرہ) کے استادوں کے پاس بیچ دیں تاکہ کام سیکھ کر ہوشیار ہو اور کام کا آدمی بنے، درستہ کاری میں نکلا ہو جائے گا۔ (۱۷)

مسئلہ ۱۷: ملحوظہ کو یہ اختیار نہیں کہ لفظ کا لکاج کر دے اور اسی یہ ہے کہ اسے ابارة پر بھی نہیں دے سکتا۔ (۱۸)

مسئلہ ۱۸: لفظ اگر سمجھہ وال ہونے سے پہلے مر جائے تو اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اس کو مسلمان اٹھا لایا ہو یا کافر (۱۹)۔ ہاں اگر کافر نے اسے اپنی چگہ پایا ہے جو خاص کافروں کی چگہ ہے مثلاً بست خانہ میں تو اس

(۱۲) الحدایۃ، کتاب المقید، ج ۱، ص ۱۸۳، وغیرہ۔

(۱۳) فتح القدير، کتاب المقید، ج ۵، ص ۳۲۲،

والتفاوی الحسنی، کتاب المقید، ج ۲، ص ۲۸۶،

(۱۴) الحدایۃ، کتاب المقید، ج ۱، ص ۳۱۶،

فتح القدير، کتاب المقید، ج ۵، ص ۳۲۷،

(۱۵) الحدایۃ، کتاب المقید، ج ۱، ص ۳۱۶،

فتح القدير، کتاب المقید، ج ۵، ص ۳۲۷،

(۱۶) روا الجمار، کتاب المقید، مطلبہ فی قولهم: «الفرم بالقسم»، ج ۱، ص ۳۱۹، وغیرہ۔

(۱۷) الحدایۃ، کتاب المقید، ج ۱، ص ۳۱۶،

(۱۸) حلقة الفتاوی، کتاب المقید، ج ۲، ص ۳۲۳،

کے جازہ کی نماز نہ پڑھی جائے۔ (19)



لقطہ کا بیان

احادیث

حدیث ۱: صحیح مسلم شریف و مسندا امام احمد میں زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

میرے سامنے فرماتے ہیں: جو شخص کسی کی گھم شدہ چیز کو پناہ دے (اوٹھائے)، وہ خود گراہ ہے اگر تشریف کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ (۱)

حدیث ۲: داری نے جارود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مسلمان کی گھم شدہ چیز آگ کا شعلہ ہے (۲) یعنی اس کا اٹھائیا ہا سبب عذاب ہے، اگر یہ مقصود ہو کہ خود مالک بن پیغمبر۔

حدیث ۳: بزرار و دارقطنی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

(۱) صحیح مسلم، کتاب المحتظہ، باب فی لطفہ الحاج، الحدیث: ۱۲ (۱۷۲۵)، ص ۹۵۰۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

اے غالب یہ ہے کہ کسی چیز سے مراد گما ہوا جانور ہے کیونکہ ممالک اکثر جاندار گئے ہوئے کو کہا جاتا ہے اور لقطہ عام ہے، جان دار بجان گشته سب کو لکھ کر ہے ہیں مگر اکثر بے جان چیز پر بولا جاتا ہے۔ (مرقات)

۲۔ یعنی جو گشته چیز انعام کر لانے کے کرے وہ بد نیت اور خائن ہے بہتر ہے کہ انعامت وقت ہی اعلان کر دے کہ میں یہ چیز مالک تک پہنچانے کے لیے انعام رہا ہوں، پھر چیز کا اعلان شروع کر دے کہ اس میں اپنے کو تھمت سے بچا ہا ہے۔

(مراۃ الناجیح شرح مشکوٰۃ المعماج، ج ۲، ص ۶۲۹)

(۲) سنن الداری، کتاب الحیوان، باب فی الفضله، الحدیث: ۲۶۰۱، ج ۲، ص ۳۲۲۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

اے آپ کا ہم جارود این مغلی ہے ۱۷ جو میں ولد عبدالقیس کے ساتھ آپ حاضر بارگاہ ہوئے، پھر اولاً بصرہ میں بعد میں فارس میں مقیم رہے، بزمائیہ فاروق ۱۷ جو میں وفات پائی۔ (اشعہ)

۳۔ یعنی جو مسلمان کی کسی بیزار بھگتی سے انعام کے مالک کو پہنچانے کا ارادہ نہ ہو خیانت کی نیت ہو وہ دوزخی ہے اگرچہ ذی کافر کا لقطہ بھی کھانا جائز نہیں مگر مسلمان کے لقطہ میں اُنل عذاب ہے اس لیے نصوصیت سے اس کا ذکر ہوا۔

۴۔ یہ حدیث الحمد، ترجمی، نسائی، این حبان نے انہی جارود سے برداشت عبد اللہ ابن هنفی لقل کی اور طبرانی نے عصمه ابن مالک سے۔

(مراۃ الناجیح شرح مشکوٰۃ المعماج، ج ۲، ص ۶۳۳)

لقطے کے متعلق سوال ہوا؟ ارشاد فرمایا: لقطے حلال نہیں اور جو شخص پڑا مال اٹھائے اسکی ایک سال تک تشہیر کرے، اگر مالک آجائے تو اسے دیدے اور نہ آئے تو صدقہ کر دے۔ (3)

حدیث ۴: امام احمد و ابو داود و دارمی عیاض بن حمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص پڑی ہوئی چیز پائے تو ایک یا دو عادل کو اٹھاتے وقت گواہ کر لے اور اسے نہ چھپائے اور نہ غائب کرے پھر اگر مالک مل جائے تو اسے دیدے، ورنہ اللہ (عزوجل) کا مال ہے، وہ جسکو چاہتا ہے رہتا ہے۔ (4) اس حدیث میں گواہ کر لینے کا حکم اس مصلحت سے ہے کہ جب لوگوں کے علم میں ہو گا تو اب اس کافس یہ طمع نہیں کر سکتا کہ میں اسے ہضم کر جاؤں اور مالک کو نہ دوں اور اگر اس کا اچانک انتقال ہو جائے یعنی ورثہ سے نہ کہہ سکا کہ یہ لقطہ ہے تو چونکہ لوگوں کو لقطہ ہونا معلوم ہے ترکہ میں شمار نہیں ہوگی اور یہ بھی فائدہ ہے کہ مالک اس سے یہ مطالبات نہیں کر سکتا کہ یہ چیز اتنی بھی نہ تھی بلکہ اس سے زیادہ تھی۔

حدیث ۵: ابو سعید خدراوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ ایک دینار پایا۔ اسے فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس لائے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا (یعنی اس وقت ان کو ضرورت تھی یہ پوچھا کہ صرف (خرج) کر سکتا ہوں یا نہیں؟) ارشاد فرمایا: یہ اللہ (عزوجل) نے رزق دیا ہے خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اس سے کھایا اور علی و فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ

(3) سنن الدارقطنی، کتاب الرضا، الحدیث ۳۲۳۲، ج ۳، ص ۲۱۵۔

(4) سنن ابی داود، کتاب المقطے، [باب] التعریف بالملقط، الحدیث: ۹۷۱، ج ۲، ص ۱۹۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عیاض ابن حمار ابن ناجیہ ابن عقال ہیں، تھیں نجاشی ہیں، بصرہ کے رہنے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے پرانے محبوب تھیں تھے جو بیشہ حضور کو خوش کیا کرتے تھے، آپ سے خواجہ حسن بصری وغیرہ نے روایات لیں۔

۲۔ یعنی اٹھاتے وقت ہی کہہ دے کہ گواہ رہنا میں یہ چیز اس لیے اٹھا رہا ہوں کہ مالک کو پہنچا دوں یہ حکم استقبالی ہے، بعض کے نزدیک وجہی، اس میں بڑی حکمتیں ہیں۔ اس اعلان کے بعد نفس میں خیانت کا خیال نہ پیدا ہوگا، اگر یہ اچانک فوت ہو جائیں تو اس کے ورثاء اسے میراث نہ بنا سکتیں گے، مالک کچھ زیارتی کی کاموی نہ کر سکے گا کہ میری چیز زیارتی یا اچھی تھی یا کم یا خراب کردی۔ (العات)

۳۔ یعنی نہ تو اٹھاتے وقت ہی جیب میں ذائقے کی کوشش کرے اور نہ اس کے بعد اسے لاپتہ کر دے، بعض نے فرمایا کہ تم سے مراد لقطہ کا چھپانا اور غائب کرنے سے مراد ہے ملے ہوئے جا لور کو بدلتی سے اور جگہ بیج دینا۔

۴۔ یعنی اگر تلاش کرنے پر بھی مالک نہ ملے تو بھولے کہ یہ روزی بھئے رسیدنے والی ہے۔ غریب ہو تو استعمال کرے امیر ہو تو خیرات کرو۔ (مراہ النماجح شرح مفتکه الصانع، ج ۳، ص ۶۳۲)

عنهانے بھی کھایا پھر ایک عورت دینار ڈھونڈتی آئی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: اے علی وہ دینار اسے دیدو۔ (5)

حدیث ۶: صحیح بخاری مسلم میں زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(5) سنن ابی داؤد، کتاب المقطة، [باب] التعریف بالقطة، الحدیث: ۱۷۱۳، ج ۲، ص ۱۹۱۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ بعد اتم اپنے خرچ میں لاو۔ اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ تھوڑے لقطہ کا اعلان کرنا واجب نہیں کیونکہ حضرت علی کو حضور انور نے فوز اخراج کرنے کی اجازت دے دی، اعلان کا حکم نہ دیا۔ فائی اور فسال سے معلوم ہوا کہ لقطہ پاتے ہی بغیر تاخیر خراج کرنے کی اجازت دے دی مگر اس استدلال میں دو طرح مذکور ہے: ایک یہ کہ دینار تھوڑا مال نہیں بلکہ مال کثیر ہے۔ دوسرے یہ کہ کبھی تراخی پر بھی استعمال ہوتی ہے لہذا کہا جاتا ہے تکھٹ فویلڈ میں نے نکاح کیا تو اللہ نے مجھے بچہ دیا، دیکھو بچہ نکاح سے نو ماہ بعد ہوتا ہے مگر یہاں ف بولا گیا، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "أَتَرَزَّلَ مِنَ السَّهَنَاءِ مَا مَأْتَ فَتُضْبِغُ الْأَرْضَ مُغَضَّرَةً" اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی اتنا رتا ہے تو زمین ہر زی بھری ہو جاتی ہے، دیکھو بارش کے کچھ عرصہ بعد زمین ہری بھری ہوئی ہے نہ کہ فوز اگر یہاں ف ارشاد ہوا۔ معلوم ہوا کہ کبھی تراخی کے لیے بھی آجاتی ہے ایسے ہی یہاں حضرت علی کو اعلان وغیرہ کے بعد لقطہ استعمال کرنے کی اجازت دی گئی لہذا حق یہی ہے کہ لقطہ کا اعلان ضروری ہے۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ لقطہ وہ بھی کھا سکتا ہے جو صدقہ نہیں کھا سکتا یعنی نہیں ہاشم۔ بعض حضرات نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ لقطہ غنی بھی کھا سکتا ہے، دیکھو حضرت علی بھی غنی تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو غنی مگر مران دونوں بزرگوں نے لقطہ کھایا لیکن یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ لقطہ کے بارے میں غنی سے مراد ہے جو چاندی سونے وغیرہ کا صاحب نصاب ہو، یہ غنا یعنی چاندی سونے کا اجتماع ان دونوں گھر دوں میں اس وقت تو کیا کبھی بھی نہ ہوا۔ حضرت علی مرتضی نے اپنے زمانہ خلافت میں اپنی تکوار گردی رکھی اور فرمایا کہ اگر میرے گھر میں ایک وقت کا بھی کھانا ہوتا تو میں تکوار کبھی گردی نہ رکھتا، یہ حضرات انسانی لباس میں فرشتے تھے۔ شعر

شیر ز در پوشن برہ
آنما بے در لباس زرہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دنیا سے پردہ فرمایا تو آپ کی زرہ گردی تھی۔ شعر

سلام اس پر کہ ٹوٹا بوریا جسکا پھونا تھا

لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں، حق یہی ہے کہ غنی لقطہ نہیں کھا سکتا۔ (از مرقات)

۳۔ ثالثاً اس عورت کی صداقت وہی یاد گیر دائل سے معلوم ہو گئی ہوگی، ورنہ بغیر تحقیقات کسی کو لقطہ کا مالک نہیں مانا جاتا جیسا کہ گزشتہ احادیث سے معلوم ہوا لہذا یہ حدیث نہ گزشتہ احادیث کے خلاف ہے نہ حکم فقیہ کے مخالف۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۳۲)

وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اُس نے لقطہ کے متعلق سوال کیا؟ ارشاد فرمایا: اُس کے طرف (یعنی تحلیل) اور بندش (یعنی تحلیل کی گانچھ) کو شناخت کر لو پھر ایک سال اس کی تشویش کرو، اگر مالک مل جائے تو دیدو، ورنہ تم جو چاہو کرو۔ اُس نے دریافت کیا، گم شدہ بکری کا کیا حکم ہے؟ ارشاد فرمایا: وہ تمہارے لیے ہے یا تمہارے بھائی کے لیے یا بھیڑیے کے لیے۔ (یعنی اس کا لیٹا جائز ہے کہ کوئی نہیں لے گا تو بھیڑیا لے جائے گا) اُس نے دریافت کیا، گم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے؟ ارشاد فرمایا: تم اُسے کیا کرو گے، اُس کے ساتھ اُس کی مشک اور جوتا ہے، وہ پانی کے پاس آکر پانی لے گا اور درخت کھاتا رہے گا یہاں تک اُس کا مالک پا جائے گا۔ (۶) یعنی اُس کے لینے کی اجازت نہیں۔

(۶). صحیح البخاری، کتاب فی المقطة باب اذالم يوجد صاحب المقطط... راجح، الحدیث: ۲۲۲۹، ج ۲، ص ۲۱۱۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ آپ مشہور صحابی ہیں، ہمہر ۵۷ سال عمر پائی، ۵۷ ہجۃ میں کوفہ میں وفات پائی، امیر معاویہ یا عبدالملک کے زمانہ میں، آخری بات صحیح ہے کیونکہ امیر معاویہ ۵۷ ہجۃ میں وفات پاچکے تھے۔ (از اشعر)

۲۔ یعنی یہ کہو کہ جس کی یہ چیز ہو وہ اس کا تحلیلہ برتن اور بندھن مال کی تعداد وغیرہ بیان کرے اور ہم سے لے لے، یہ مطلب نہیں کہ تم خود ہی بتاؤ کہ اس مال کی مقدار یہ ہے برتن وغیرہ ایسا کہ اس صورت میں تو جھوٹے لوگ دعویٰ کریں گے کہ ہمارا مال ہے۔

(مرقات و اشعر)

۳۔ یہ اعلان مساجد اور بازاروں مجمعوں میں وقتانہ فوتنا کیا جائے روزانہ سلسل کرنا واجب نہیں، امام محمد دشنافی و احمد کے نزدیک ہر قسم کے لقطہ کا اعلان ایک سال کرے ان کی دلیل یہ حدیث ہے، امام عظیم و مالک کے ہاں معمولی لقطہ کا اعلان کچھ روز کرے، درمیانی کا ایک سال، علی قیمتی چیز کا تین سال، یہ فرمان عالی درمیان کے لیے ہے، ورنہ حضرت ابی ابن کعب کو تین سال اعلان کا حکم دیا گیا کہ وہاں لقطہ بہت قیمتی تھا لہذا نہ بھاٹاکیا احتفاظ کوی ہے۔

۴۔ جو شخص لقطہ کا برتن بندھن مال کی مقدار و مگر علامات درست بیان کرے تو امام مالک و احمد کے ہاں اسے دے دینا واجب ہے مگر امام عظیم دشنافی کے ہاں اگر پانے والے کا دل گواہی دے کہ یہ چاہے تو دے دے، ورنہ اس مدعی سے گواہ طلب کرے گواہی لے کر دے کہ ہو سکتا ہے اس شخص نے مالک مال سے یہ اوصاف سنے ہوں اور سن کر بیان کر رہا ہو اگر لقطہ پانے والا فقیر ہو تو بعد مایوسی خود استعمال کرے ورنہ خیرات کر دے لیکن اگر بعد میں مالک مل گیا تو اسے چیز کی قیمت دینا ہو گی۔ بعض کے نزدیک غنی بھی استعمال کر سکتا ہے۔

۵۔ یعنی گئی بکری ضرور پکڑ لو ورنہ بھیڑ یا کھائے گا نہ جھیں ملے گی نہ مالک کو۔

۶۔ خلاصہ یہ ہے گم شدہ اونٹ نہ پکڑو کہ اس کے خاتم ہونے کا خطرہ نہیں، پانی کا حصہ اس کے پیٹ میں ہے۔ پاؤں اس کے مضبوط ہیں، درندے سے بھاگ کر جان بچا سکتا ہے، سبازٹے کر سکتا ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ جنگل میں گئے ہوئے اونٹ کو نہ پکڑے لیکن ب حق میں گئے ہوئے کو پکڑے کہ وہاں اسے لوگ چڑائیں گے اور اب تو جنگل و بستی میں جہاں بھی چوری کا خطرہ ہو پکڑے، یہ حکم عرب ۔۔۔

حدیث کے ابو داؤد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، وہ کہتے ہیں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصا اور کوزے اور ریسی چیزوں کو انعام کرائے کام میں لانے کی رخصت دی ہے۔ (7)

حدیث ۸: صحیح بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بنی اسرائیل میں سے ایک شخص نے دوسرے سے ایک ہزار دینار قرض مانگے، اس نے کہا گواہ لاو جن کو گواہ بنالوں۔ اس نے کہا، کفی باللہ حمید اللہ (عز و جل) کی گواہی کافی ہے۔ اس نے کہا، کسی کو ضامن لاو۔ اس نے کہا کفی باللہ کفیللہ اللہ (عز و جل) کی ضامنی کافی ہے اس نے کہا، تو نے حق کہا اور ایک ہزار دینار اسے دیدے اور ادا کی ایک میعاد مقرر کر دی۔ اس شخص نے سمندر کا سفر کیا اور جو کام کرتا تھا انعام کو پہنچایا پھر جب میعاد پوری ہونے کا وقت آیا تو اس نے کشتی ملاش کی کہ جا کر اس کا ذین (قرض) ادا کرے مگر کوئی کشتی نہ ملی، تا چار اس نے ایک لکڑی میں سوراخ کر کے ہزار اشرفیاں بھر دیں اور ایک خط لکھ کر اس میں رکھا اور خوب اچھی طرح بند کر دیا پھر اس لکڑی کو دریا کے پاس

کے لیے تھا جہاں چوری بالکل غتم ہو چکی تھی۔ (ازرقات)

بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں ثم عطف کے لیے ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے: "فَمَ أَتَيْنَاكُمْ مِنَ الْكِتَابِ" بعد ادو سال سمجھ مشہور کرنا ضروری ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ثم اعرف انجیل پہلے جلد عزیز فہاستہ کا بیان ہے اور بعض شارحین فرماتے ہیں کہ فائدہ ترتیب کے لیے ہے۔ لقطہ پانے والے کو مناسب یہ ہے کہ پہلے ایک سال سمجھ مشہور کرے، پھر جب اپنے استعمال میں لانے لگے پھر اعلان کرے، یہاں بیان استحباب کے لیے ہے۔

۸۔ خرج کرنے کا حکم اباحت کے لیے ہے اور فادھا وجوب کے لیے یعنی ایک سال گزرنے پر تمہیں لقطہ خود خرچ کر لیا جائز ہے، پھر اگر خرج کر لینے کے بعد مالک لے تو اس کی مثل یا قیمت مالک کو ادا کرنا ضروری ہے اور اگر خیرات کر دیا پھر بعد کو مالک آیا تو اسے اختیار ہے جو لقطہ پانے والے سے قیمت لے یا فقیر سے جسے خیرات دی گئی۔ (مرقات) (مراۃ الناجی شرح مشکوۃ المصائب، ج ۲، ص ۶۲۸)

(7) سنن ابی داؤد، کتاب المقطة، [باب] التعریف بالملقطة، الحدیث: ۷۱۷، ۱۹۲، ص ۱۹۲۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ اس حدیث کی بنا پر علماء فرماتے ہیں کہ معمول حقیر چیز جو پڑی ہوئی مل جائیں اور مالک اگلی پرواہ بھی نہ کرتے ہوں اسے بغیر اعلان بھی استعمال کرنا جائز ہے۔ ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سمجھ پڑی ہوئی دیکھی تو فرمایا کہ اگر اس کے صدقہ ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم کھالیتے، کھیت الٹاتے وقت ہالیاں رہ جاتی ہیں یا گر جاتی ہیں ایسے ہی تکاریاں، ایک آدمی گراہوا پھل دغیرہ جس کو مالک ملاش بھی نہیں کرتا یہ سب اسی میں داخل ہیں، لیکن اگر بعد میں ان چیزوں کا مالک آکر مطالبة کرے تو اسے قیمت یا اشیا دینا پڑے گا۔ حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ لقطہ کو پانے کا خوب استعمال کرتا رہے اور جب مالک مل جائے تو خراب کیا ہوا لقطہ اسے دیدے کہ یہ تو سخت منوع ہے۔ لقطہ امانت ہوتا ہے اور امانت کا استعمال چاہرہ نہیں۔ (مراۃ الناجی شرح مشکوۃ المصائب، ج ۳، ص ۶۳۵)

لایا اور یہ کہا، اے اللہ! (عز و جل) تو جانتا ہے کہ میں نے فلاں شخص سے قرض طلب کیا، اُس نے کفیل مانگا میں نے کہا
کفی باللہ کفیلا وہ تیری کفالت پر راضی ہو گیا پھر اُس نے گواہ مانگا میں نے کہا کفی باللہ شہید اودہ تیری گواہی پر راضی
ہو گیا اور میں نے پوری کوشش کی کہ کوئی کشتی مل جائے تو اُس کا دین پہنچا دوں، مگر میر نہ آئی اور اب یہ اشرفیاں میں تجوہ
کو پرداز کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر وہ لکڑی دریا میں پھینک دی اور واپس آیا مگر برابر کشتی خلاش کرتا رہا کہ اُس شہر کو جائے اور
دین ادا کرے۔ اب وہ شخص جس نے قرض دیا تھا ایک دن دریا کی طرف گیا کہ شاید کسی کشتی پر اس کا مال آتا ہو کہ
دفعہ (اچانک) وہی لکڑی ملی جس میں اشرفیاں بھری تھیں۔ اُس نے یہ خیال کر کے کہ گھر میں جلانے کے کام آئے گی
اُس کو لے لیا، جب اُس کو چیرا تو اشرفیاں اور خط ملا پھر کچھ دنوں بعد وہ شخص جس نے قرض لیا تھا، ہزار دینار لیکر آیا اور
کہنے لگا، خدا کی قسم! میں برابر کوشش کرتا رہا کہ کوئی کشتی مل جائے تو تمہارا مال تم کو پہنچا دوں مگر آج سے پہلے کوئی کشتی نہ
میں۔ اُس نے کہا، کیا تم نے میرے پاس کوئی چیز بھی تھی؟ اس نے کہا، میں کہہ تو رہا ہوں کہ آج سے پہلے مجھے کوئی کشتی
نہیں ملی۔ اُس نے کہا، جو کچھ تم نے لکڑی میں بھیجا تھا، خدا نے اُس کو تمہاری طرف سے پہنچا دیا، یہ اپنی ایک ہزار
اشرفیاں لیکر باصرہ دو اپس ہوا۔ (8)



مسائل فقهیہ

لقطہ اس مال کو کہتے ہیں جو پڑا ہوا کہیں مل جائے۔ (۱)

مسئلہ ۱: پڑا ہوا مال کہیں ملا اور یہ خیال ہو کہ میں اس کے مالک کو تلاش کر کے دیدوں گا تو اٹھا لینا مستحب ہے اور اگر اندر یہ ہو کہ شاید میں خود یہ رکھ لوں اور مالک کو نہ تلاش کروں تو چھوڑ دینا بہتر ہے اور اگر ظن غالب (یعنی غالب گمان) ہو کہ مالک کو نہ دوں گا تو اٹھانا ناجائز ہے اور اپنے لیے اٹھانا حرام ہے اور اس صورت میں بمنزلہ غصب کے ہے (یعنی غصب کرنے کی طرح ہے) اور اگر یہ ظن غالب ہو کہ میں نہ اٹھاؤں گا تو یہ چیز ضائع و ہلاک ہو جائے گی تو اٹھا لینا ضرور ہے لیکن اگر نہ اٹھاوے اور ضائع ہو جائے تو اس پر تادان نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۲: لقطہ کو اپنے تصرف (استعمال) میں لانے کے لیے اٹھایا پھر نادم ہوا کہ مجھے ایسا کرنا نہ چاہیے اور جہاں سے لایا وہیں رکھ آیا تو بری الذمہ نہ ہو گا یعنی اگر ضائع ہو گیا تو تادان دینا پڑے گا بلکہ اب اس پر لازم ہے کہ مالک کو تلاش کرے اور اس کے حوالہ کر دے اور اگر مالک کو دینے کے لیے لایا تھا پھر جہاں سے لایا تھا رکھ آیا تو تادان نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۳: ہر قسم کی پڑی ہوئی چیز کا اٹھانا ناجائز ہے مثلاً متاع (سامان وغیرہ) یا جانور بلکہ اونٹ کو بھی لاسکتا ہے کیونکہ اب زمانہ خراب ہے یہ نہ لائے گا تو کوئی دوسرا لے جائے گا اور مالک کو نہ دنے گا بلکہ ہضم کر جائیگا۔ (۴)

مسئلہ ۴: لقطہ (گری ہوئی گشیدہ چیز) ملحقط (اٹھانے والے) کے ہاتھ میں امانت ہے یعنی تلف (ضائع) ہو جائے تو اس پر تادان نہیں بشرطیکہ اٹھانے والا اٹھانے کے وقت کسی کو گواہ بنادے یعنی لوگوں سے کہدے ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی گم ہوئی چیز تلاش کرتا آئے تو میرے پاس بیچج دینا اور گواہ نہ کیا تو تلف ہونے کی صورت میں تادان دینا پڑے گا مگر جبکہ وہاں کوئی نہ ہو اور گواہ بنانے کا موقع نہ ملا یا اندر یہ ہو کہ گواہ بنائے تو ظالم چھین لے گا تو ضمان

(۱) الدر المختار، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(۲) الدر المختار در الدختار، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(۳) الدر المختار، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(۴) نعیم القدیر، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۳۵۲، وغیرہ۔

نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: پڑا مال اٹھالا یا اور اس کے پاس سے ضائع ہو گیا اب مالک آیا اور چیز کا مطالہ کرتا ہے اور تادان مانگتا ہے کہتا ہے کہ تم نے بد نیت سے اپنے صرف میں لانے کے لیے اٹھایا تھا، لہذا تم پر تادان ہے یہ جواب دیتا ہے کہ میں نے اپنے لیے نہیں اٹھایا تھا بلکہ اس نیت سے لیا تھا کہ مالک کو دون گا تو محض اس کہنے سے ضمان سے بری نہیں جب تک بصورت امکان گواہ نہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۶: دو شخصوں نے لقطہ کو اٹھایا تو دونوں پر تشبیر (اعلان کرنا) لازم ہے اور لقطہ کے جمیع احکام دونوں پر ہیں اور اگر دونوں جا رہے تھے ایک نے کوئی چیز دیکھی اس نے دوسرے سے کہا اٹھالا وہ اس نے اپنے لیے اٹھائی تو یہ ذمہ دار ہے اور لقطہ کے احکام اس پر ہیں حکم دینے والے پر نہیں۔ (7)

مسئلہ ۷: ملحق لقطہ پر تشبیر لازم ہے (یعنی بازاروں اور شارع عام (عام راستہ) اور مساجد میں اتنے زمانہ تک اعلان کرے کہ ظعن غالب ہو جائے کہ مالک اب تلاش نہ کرتا ہوگا۔ یہ مدت پوری ہونے کے بعد اسے اختیار ہے کہ لقطہ کی حفاظت کرے یا کسی مسکین پر تصدق کر دے (صدقہ کر دے)۔ مسکین کو دینے کے بعد اگر مالک آگیا تو اسے اختیار ہے کہ صدقہ کو جائز کر دے یا نہ کرے اگر جائز کر دیا تو اس کیا کیا تو اگر وہ چیز موجود ہے اپنی چیز لے لے اور ہلاک ہو گئی ہے تو تادان لے گا۔ یہ اختیار ہے کہ ملحق سے تادان لے یا مسکین سے، جس سے بھی لے گا وہ دوسرے سے رجوع نہیں کر سکتا۔ (8)

مسئلہ ۸: بچہ نے پڑا مال اٹھایا اور گواہ نہ بنایا تو ضائع ہونے کی صورت میں اسے بھی تادان دینا پڑیگا۔ (9)

مسئلہ ۹: بچہ کو کوئی پڑی ہوئی چیز ملی اور اٹھالا یا تو اس کا ولی یا صی (یعنی بچہ کے باپ نے جس کو وصیت کی ہے) تشبیر کرے اور مالک کا پستانہ ملا اور وہ بچہ خود فقیر ہے تو ولی یا صی خود اس بچہ پر تصدق کر سکتا ہے اور بعد میں مالک آیا اور تصدق کو اس نے جائز کیا تو ولی یا صی کو ضمان دینا ہوگا۔ (10)

(5) تہذین الحقائق، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۲۰۹۔

والحرارائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۳۔

(6) الحدایۃ، کتاب المقطہ، ج ۱، ص ۲۷۱۔

(7) الجوہرۃ المیرۃ، کتاب المقطہ، الجزء الاول، ص ۲۵۹۔

(8) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۲۸۹۔

(9) الہجراء الرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۳۔

(10) الہجراء الرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۴، ۲۵۵۔

مسئلہ ۱۰: اگر ملحق طشیر سے عاجز ہے مثلاً بوزہا یا مریض ہے کہ بازار وغیرہ میں جا کر اعلان نہیں کر سکتا تو دوسرے کو اپنا نائب بناسکتا ہے کہ یہ اعلان کر دے اور نائب کو دینے کے بعد اگر واپس لینا چاہے تو واپس نہیں لے سکتا اور نائب کے پاس سے وہ چیز ضائع ہو گئی تو اس سے تاو ان نہیں لے سکتا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: اٹھانے والا اگر فقیر ہے تو مدت ذکورہ تک اعلان کے بعد خود اپنے صرف (استعمال) میں بھی لاسکتا ہے اور مالدار ہے تو اپنے رشتہ والے فقیر کو دے سکتا ہے مثلاً اپنے باپ، ماں، شوہر، زوجہ، بالغ اولاد کو دے سکتا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: اٹھانے والا فقیر تھا اور اعلان کے بعد اپنے صرف میں لا یا پھر یہ شخص مالدار ہو گیا تو یہ واجب نہیں کہ اتنا ہی فقر اپر تصدق کرے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: بادشاہ یا حاکم لقطہ کو قرض دے سکتا ہے چاہے خود ملحق کو قرض دیدے یا دوسرے کو۔ یوہیں کسی کو بطور مضارب بھی دے سکتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: ملحق کے ہاتھ سے لقطہ ضائع ہو گیا پھر اس چیز کو دوسرے کے پاس دیکھا تو یہ دعویٰ کر کے نہیں لے سکتا۔ (15)

مسئلہ ۱۵: بد مست (نشہ میں دھت) آدمی راستہ میں پڑا ہوا ہے اور اس کا کوئی کپڑا بھی وہیں گرا ہے اس کو حفاظت کی غرض سے جو کوئی اٹھائے گا تاو ان دینا پڑے گا کہ اگرچہ وہ نشہ میں ہے اس کی چیزوں کے حفظ (حفاظت) کی ضرورت نہیں کیونکہ ایسوں سے لوگ خود ڈرتے ہیں ان کی چیزیں نہیں اٹھاتے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: جو چیزیں خراب ہو جانے والی ہیں جیسے چھل اور کھانے ان کا اعلان صرف اتنے وقت تک کرنا لازم ہے

(11) البحر الرائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۲۵۵، ۲۵۶.

ومنہ الفائق علی البحر الرائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۲۵۶.

(12) الدر الخمار، کتاب المقطة، ج ۶، ص ۳۲۷.

(13) ردر الخمار، کتاب المقطة، ج ۶، ص ۳۲۷.

(14) دفع القدر، کتاب المقطط، ج ۵، ص ۳۵۲.

والبحر الرائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۳۲۷.

(15) حاشیۃ الشیعی علی التسبیح، کتاب المقطة، ج ۳، ص ۲۱۲.

والجوہرۃ الجیرۃ، کتاب المقطط، الجزء الاول، ص ۲۵۹.

(16) حاشیۃ الشیعی علی التسبیح، کتاب المقطة، ج ۳، ص ۲۱۳.

کہ خراب نہ ہوں اور خراب ہونے کا اندر پیشہ ہو تو مسکین کو دیدے۔ (17)

مسئلہ ۱۷: کوئی ایسی چیز پائی جو بے قیمت ہے جیسے کھجور کی سختی انار کا چھلکا ایسی اشیاء میں اعلان کی حاجت نہیں کیونکہ معلوم ہوتا ہے اسے چھوڑ دینا اباحت ہے کہ جو چاہے لے اور اپنے کام میں لائے اور یہ چھوڑنا تملیک (دوسرے کو مالک بنانا) نہیں کہ مجہول (نامعلوم) کی طرف سے تملیک صحیح نہیں، لہذا وہ اب بھی مالک کی لیکن میں باقی ہے۔ (18) اور بعض فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ وہ متفرق (بکھری ہوئی) ہوں اور اگر اکھٹی ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ مالک نے کام کے لیے جمع کر رکھی ہیں، لہذا محفوظ رکھے خرچ نہ کرے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: لقطہ کی نسبت اگر معلوم ہے کہ یہ ذمی کی چیز ہے تو اسے بیت المال میں جمع کر دے خود اپنے تصرف (استعمال) میں نہ لائے نہ مسکین کو دے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: اگر مالک کے پتہ چلنے کی امید ہے اور ملحق کے مرنے کا وقت قریب آگیا تو وصیت کر جانا یعنی یہ ظاہر کر دینا کہ یہ لقطہ ہے واجب ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: ملحق کو لقطہ کی کوئی اجرت نہیں ملے گی اگرچہ کتنی ہی دور سے اٹھا لایا ہو اور لقطہ اگر جانور ہو اور اس کے کھلانے میں کچھ خرچ کیا ہو تو اس کا معاوضہ بھی نہیں پائے گا ہاں اگر قاضی کی اجازت سے ہو اور اس نے کہدیا ہو کہ اس پر خرچ کرو جو کچھ خرچ ہو گا مالک سے وصول کر لینا توبہ مصارف (اخراجات) لے سکتا ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۱: جو کچھ حاکم کی اجازت سے خرچ کیا ہے اسے وصول کرنے کے لیے لقطہ کو مالک سے روک سکتا ہے مصارف دینے کے بعد وہ لے سکتا ہے اور نہ دے تو قاضی لقطہ کو بیع کر مصارف ادا کر دے اور جو بچے مالک کو دیدے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: لقطہ پر خرچ کرنے کی قاضی سے اجازت طلب کی تو قاضی گواہ طلب کریگا اگر گواہوں سے لقطہ ہونا ثابت ہو گیا تو مصارف کی اجازت دے گا ورنہ نہیں اور اگر ملحق (گری ہوئی چیز اٹھانے والا) کہتا ہے میرے پاس

(17) الدر المختار، کتاب اللقطہ، ج ۲، ص ۲۵۰، وغیرہ.

(18) ر� المختار، کتاب اللقطہ، مطلب: فیمن وجد حطبا... راجح، ج ۲، ص ۳۵۰.

(19) الجھر الرائق، کتاب اللقطہ، ج ۵، ص ۲۵۶.

(20) الدر المختار، کتاب اللقطہ، ج ۲، ص ۲۸۰.

(21) المرجع السابق.

(22) الجھر الرائق، کتاب اللقطہ، ج ۵، ص ۲۰۰.

(23) الدر المختار، کتاب اللقطہ، ج ۲، ص ۲۳۳.

گواہ نہیں ہیں تو قاضی یہ حکم دے گا کہ اگر تو چاہے اس پر خرچ کر، مالک آئیگا تو وصول کر لیتا اور اگر تو غاصب (ناجاز) طریقے سے لینے والا ہے تو کچھ نہ ملے گا۔ (24)

مسئلہ ۲۳: لقطہ اگر ایسی چیز ہو جس سے منفعت حاصل ہو سکتی ہے مثلاً بیل گدھا گھوڑا کہ ان کو کرایہ پر دیکھ راجت حاصل کر سکتا ہے تو حاکم کی اجازت سے کرایہ پر دے سکتا ہے اور جو اجرت حاصل ہوا ہی میں سے اُسے خوراک بھی دیجاسئے اور اگر ایسی چیز لقطہ ہو جس سے آمدی نہ ہو اور سردست (فی الحال) مالک کا پتا نہیں چلتا اور اس پر خرچ کرنے میں مالک کا نقصان ہے کہ کچھ دنوں میں اپنی قیمت کی قدر (قیمت کے برابر) کھا جائے گا تو قاضی اس کو بچ کر اسکی قیمت محفوظ رکھے کہ اسی میں مالک کا نفع ہے اور قاضی نے بیع کی یا قاضی کے حکم سے متعلق نے تو یہ بیع نافذ ہے مالک اس بیع کو رد نہیں کر سکتا۔ (25)

مسئلہ ۲۴: لقطہ ایسی چیز تھی جس کے رکھنے میں مالک کا نقصان تھا۔ اُسے خود متعلق نے بغیر اجازت قاضی بیع ڈالا تو یہ بیع نافذ نہ ہو گی بلکہ اجازت مالک پر موقوف رہے گی اگر مالک آیا اور چیز مشتری (خریدار) کے پاس موجود ہے تو اُسے اختیار ہے۔ بیع کو جائز کرے یا باطل کر دے اور چیز اُس سے لے لے اور اگر مالک اُس وقت آیا کہ مشتری کے پاس وہ چیز نہ رہی تو اُسے اختیار ہے کہ مشتری سے اُس کی قیمت کا تاوان لے یا باع (بیچنے والے) سے، اگر باع سے تاوان لے گا تو بیع نافذ ہو جائے گی اور زریعن (یعنی بیع میں جو روپیہ وصول ہوا ہے) باع کا ہو گا مگر زریعن جتنا قیمت سے زائد ہوا اسے صدقہ کر دے۔ (26)

مسئلہ ۲۵: لقطہ کا مدعا پیدا ہو گیا (یعنی کسی نے اس کے متعلق دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے) اور وہ نشان اور پتا بتاتا ہے جو لقطہ میں موجود ہے یا خود متعلق اُس کی تصدیق کرتا ہے تو دید بنا جائز ہے اور قاضی نے حکم کر دیا تو وہ نیالازم اور بغیر حکم قاضی دیدیا تو اُس کا کفیل یعنی ضامن لے سکتا ہے۔ (27) اور علامت بتانے کی صورت میں اگر دینے سے انکار کرے تو مدعا کو گواہ سے ثابت کرنا ہو گا کہ یہ اُسی کی ملک ہے۔ (28)

(24) البدرایہ، کتاب المقطہ، ج ۱، ص ۳۱۸، ۳۱۹۔

(25) البحار الرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۶۱۔

والدر انعام، کتاب المقطہ، ج ۶، ص ۳۲۲۔

(26) فتح القدر، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۳۵۵۔

(27) الدر الخمار، کتاب المقطہ، ج ۶، ص ۳۳۳۔

(28) الحدایۃ، کتاب المقطہ، ج ۱، ص ۳۱۹۔

مسئلہ ۲۶: مدی نے علامت بیان کی یا ملحوظ نے اس کی تصدیق کی اور لقطہ دیدیا اس کے بعد دوسرا مدی پیدا ہو گیا اور یہ گواہوں سے اپنی ملک ثابت کرتا ہے تو اگر چیز موجود ہے اسے دلادی جائے اور تکف ہو جگی ہے تو تادا ان لے سکتا ہے۔ اور یہ اختیار ہے کہ ملحوظ سے تادا ان لے یا مدی اول سے۔ (29)



لقطہ کے مناسب دوسرے مسائل

مسئلہ ۲۷: راستہ پر بھیز مری ہوئی پڑی تھی اس نے اُون کاٹ لی تو اسے اپنے گام میں لاسکتا ہے اور مالک آکر اس کا مطالبہ کرے تو لے سکتا ہے اور اگر اس کی کھال نکال کر پکالی اور مالک لینا چاہے تو لے سکتا ہے مگر پکانے کی وجہ سے جو کچھ قیمت میں اضافہ ہوا ہے دینا پڑے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲۸: خربزہ (خربوزہ) اور تربز (تربوز) کی پالیز (کھیت) کو لوگوں نے لوٹ لیا اگر اس وقت لوٹ جب مالک کی طرف سے اجازت ہو گئی کہ جس کا جی چاہے لے جائے جیسا کہ عام طور پر جب فصل ختم ہو جایا کرتی ہے تھوڑے سے خراب پھل باقی رہ جاتے ہیں مالک اجازت دیدیا کرتے ہیں تو لوٹنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۲۹: نکاح میں چھوپا رے لوٹائے جاتے ہیں ایک کے دامن میں گرے تھے اور دوسرے نے اٹھایے اس کی دو صورتیں ہیں جس کے دامن میں گرے تھے اگر اس نے اسی غرض سے دامن پھیلائے تھے تو دوسرے کو لینا جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ (۳)

مسئلہ ۳۰: شادیوں میں روپے پیسے لٹانے کے لیے جس کو دیے وہ خود لٹائے دوسرے کو لٹانے کے لیے نہیں دے سکتا اور کچھ بچا کر اپنے لیے رکھ لے یا اگر اہوا خود اٹھا لے یہ جائز نہیں۔ اور شکر چھوپا رے لٹانے کو دیے تو بچا کر کچھ رکھ سکتا ہے اور دوسرے کو بھی لٹانے کے لیے دے سکتا ہے اور دوسرے نے لٹائے تو اب وہ بھی لوٹ سکتا ہے۔ (۴)

مسئلہ ۳۱: کھیت کٹ جانے کے بعد کچھ بالیاں گری پڑی رہ جاتی ہیں اگر کاشتکار نے چھوڑ دی ہیں کہ جس کا جی چاہے اٹھای جائے تو یہ جانے میں حرج نہیں مگر مالک کی ملک اب بھی باقی ہے اور چاہے تو لے سکتا ہے مگر جمع کرنے کے بعد اس سے لے لینا دناءت (گھٹیاپن) ہے اور اگر کاشتکار نے چند خاص لوگوں سے کہہ دیا کہ جو چاہے یہ جائے تو اب جمع کرنے والوں کا ہو گیا۔ (۵)

(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۲۹۳۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۲۹۳۔

(۳) المرجع سابق۔

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۳۵۸۔

(۵) الجواب الرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۶۔

مسئلہ ۳۲: اگر تینوں کا کھیت ہے اور بالیاں اتنی زائد ہیں کہ اجرت پر چنوائی جائیں (اکٹھی کروائی جائیں) تو معقول مقدار (مناسب مقدار) میں بچیں گی تو چھوڑنا جائز نہیں اور اتنی ہیں کہ چنوائی جائیں تو اتنی ہی مزدوری بھی دینی پڑے گی یا مزدوری دینے کے بعد قدر قابل (بہت کم مقدار میں) بچیں گی تو چھوڑ دینا جائز ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۳: اخروت وغیرہ کے متعدد دانے ملے یوں کہ پہلے ایک ملا پھر دوسرا پھر اور ایک عملی ہذا مقیاس اتنا ملے کہ اب ان کی قیمت ہو گئی تو احاطہ (زیادہ محتاط بات) یہ ہے کہ بہر صورت ان کی حفاظت کرے اور مالک کو تلاش کرے اور سب، امر و دہانی میں پڑے ہوئے ملے تو لینا جائز ہے اگرچہ زیادہ ہوں ورنہ دہانی میں خراب ہو جائیں گے۔ (7)

مسئلہ ۳۴: پارٹی میں اس لیے برلن رکھ دیئے کہ ان میں دہانی جمع ہو تو دوسرے کو بغیر اجازت ان برلن کا پان لیتا جائز نہیں اور اگر اس لیے نہیں لے کر ہیں تو جائز ہے۔ یوہیں اگر سکھانے کے لیے جال پھیلایا اس میں کوئی جانور پھنس گیا تو جس نے پکڑا اس کا ہے اور جانور پکڑنے کے لیے جال تانا تو جانور جال والے کا ہے۔ (8)

مسئلہ ۳۵: کسی کی زمین میں محلہ والے را کھوڑا وغیرہ ڈالتے ہیں اگر مالک زمین نے اس کو اسی لیے چھوڑ رکھا ہے کہ جب زیادہ مقدار میں جمع ہو جائے گی تو اپنے کھیت میں ڈالوں گا تو دوسرے کو اٹھانا جائز نہیں اور اگر زمین اس لیے نہیں چھوڑی ہے تو جو پہلے اٹھا لے اس کی ہے۔ یوہیں اونٹ والے کسی کے مکان پر کرایہ کے لیے اپنے اونٹ بھاتے ہیں کہ جس کو ضرورت ہو یہاں سے کرایہ پر لیجائے اور یہاں بہت سی مینگنیاں جمع ہو گئیں اگر مالک مکان کا خیال ان کے جمع کرنے کا تھا تو اسکی ہیں دوسرانہیں لے سکتا درنہ جس کا جی چاہے لیجائے۔ (9)

مسئلہ ۳۶: جنگلی کبوتر نے کسی کے مکان میں انڈے دیے اگر مالک مکان نے پکڑنے کے لیے دروازہ بھیڑا تھا (بند کیا تھا) کہ دوسرے نے آکر پکڑ لیا تو یہ مالک مکان کا ہے ورنہ جو پکڑ لے اس کا ہے ایک کی کبوتری سے دوسرے کے کبوتر کا جوڑا الگ گیا اور انڈے بچے ہوئے تو کبوتری والے کے ہیں۔ (10)

وتحمین الحقائق، کتاب المقطدة، ج ۲، ص ۲۱۵، ۲۱۶، وغیرہما۔

(6) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المقطدة، ج ۲، ص ۲۹۲، ۲۹۳۔

(7) البحر الرائق، کتاب المقطدة، ج ۵، ص ۲۵۶، ۲۵۷۔

(8) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المقطدة، ج ۲، ص ۲۹۳، ۲۹۴۔

(9) البحر الرائق، کتاب المقطدة، ج ۵، ص ۵۶۔

والفتاوی الحندیۃ، کتاب المقطدة، ج ۲، ص ۲۹۳، ۲۹۴۔

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المقطدة، ج ۲، ص ۲۹۳، ۲۹۴۔

مسئلہ ۳۷: جنگلی کبوتروں میں پلاو (پالتو) کبوتر مل گیا تو اس کا پکڑنا جائز نہیں اور پکڑ لیا تو مالک کو تلاش کر کے دیدے۔ (11)

مسئلہ ۳۸: باز یا شکر اورغیرہ پکڑا جس کے پاؤں میں بھی (پازیب) بندھی ہے جس سے گھر یا معلوم ہوتا ہے تو یہ لقطہ ہے (مگری پڑی چیز کے حکم میں ہے) اعلان کرنا ضروری ہے۔ یوہیں ہر پکڑا جس کے گلے میں پٹایا ہار پڑا ہوا ہے یا پالتو کبوتر پکڑا تو اعلان کرے اور مالک معلوم ہو جائے تو اُسے واپس کرے۔ (12)

مسئلہ ۳۹: کاشتکار اپنے کھیتوں میں کئی کئی دن گائیں یا بھیڑیں رات میں ظہراتے ہیں تاکہ ان کے پاخانہ پیشتاب سے کھیت درست ہو جائے، لہذا یہاں سے گور یا یینکنیاں دوسرے کو لینا جائز نہیں۔

مسئلہ ۴۰: مجموع یا مساجد میں اکثر جو تے بدل جاتے ہیں ان کو کام میں لانا جائز نہیں ہاں اگر یہ کسی فقیر کو اگرچہ اپنی اولاد کو تصدق کرے پھر وہ اسے ہبہ کرے تو تصرف میں لاسکتا ہے یا اس کا اچھا جوتا کوئی اٹھا لے گیا اور اپنا خراب چھوڑ گیا کہ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے اس نے قصد اُ (جان بوجھ کر) ایسا کیا ہے دھوکے سے نہیں ہوا ہے تو جب یہ شخص خراب جوڑا اٹھا لایا اس کو پہن سکتا ہے کہ یہ اس کا عوض ہے۔ (13)

مسئلہ ۴۱: کسی کے مکان پر کوئی اجنبی مسافر آیا اور مر گیا تجهیز و تکفین (کفن، فن) کے بعد اُس کے ترکہ میں کچھ روپیہ بچا تو مالک مکان اگرچہ فقیر ہواں روپیوں کو اپنے صرف (استعمال) میں نہیں لاسکتا کہ یہ لقطہ نہیں۔ (14)

مسئلہ ۴۲: کسی نے اپنا جانور قصد اچھوڑ دیا اور کہد یا جس کا جی چاہے پکڑ لے جیسے تو تا مینا وغیرہ پالتو جانور اکثر چھوڑ دیا کرتے ہیں اور کہد یتے ہیں جس کا جی چاہے پکڑ لے تو اب جو پکڑے گا اُسی کا ہے۔ (15)

مسئلہ ۴۳: دریا میں لکڑی بھتی ہوئی آئی اگر اُس کی قیمت ہے تو لقطہ ہے ورنہ لینے والے کے لیے حلال ہے۔ (16)

(11) الدر المختار، کتاب المقطة، ج ۱، ص ۳۳۶۔

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۲۹۲۔

والبحر الرائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۲۵۷۔

(13) البحر الرائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۲۶۵۔

(14) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۲۹۵۔

(15) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المقطة، ج ۲، ص ۲۹۵۔

(16) الدر المختار، کتاب المقطة، ج ۶، ص ۲۲۵۔

مسئلہ ۳۳: مسافر آدمی کسی کے یہاں ٹھہرا اور مر گیا اگر اس کا ترکہ پانچ درہم تک ہے تو صاحبِ خانہ ورشہ کو تلاش کرے پتا نہ چلے تو مسائیں کو دیدے اور خود فقیر ہو تو اپنے صرف میں لائے اور پانچ درہم سے زیادہ ہے اور ورشہ کا پتا نہ چلے تو بیت المال میں داخل کر دے۔ (17)

مسئلہ ۳۵: مسافرت میں (دورانِ سفر) کوئی مر گیا تو اس کے رفقا (مسفر دوستِ احباب) کو اختیار ہے کہ سامان بیچ کر دام جو کچھ ملے ورشہ کو پہنچا دیں جبکہ خود سامان لا دکر لیجانے میں اتنے مصارف ہوں جو سامان کی قیمت کو پہنچ جائیں کہ اس صورت میں ورشہ کا فائدہ بیچ ڈالنے میں ہے۔ (18)

مسئلہ ۳۶: بیرون شہر درختوں کے نیچے جو بھل گرے ہوں اگر ان کی نسبت معلوم ہو کہ کھالینے کی صراحت یا دلالت اجازت ہے جیسے ان موقع میں جہاں کثرت سے بھل پیدا ہوتے ہیں را گیروں سے تعرض (روک ٹوک) نہیں کرتے ایسے موقع میں کھانے کی اجازت ہے مگر درختوں سے توڑ کر کھانے کی اجازت نہیں مگر جہاں اس کی بھی اجازت ثابت ہو تو توڑ کر بھی کھا سکتا ہے۔ (19)

مسئلہ ۳۷: مکان خریدا اور اس کی دیوار اورغیرہ میں روپے ملے اگر باعث کہتا ہے یہ میرے ہیں تو اسے دیدے ورنہ لقطہ ہے۔ (20)

مسئلہ ۳۸: مسجد میں سویا تھا اس کے ہاتھ میں کوئی شخص روپے کی تھیلی رکھ کر چلا گیا تو یہ روپے اس کے ہیں اپنے خرچ میں لا سکتا ہے۔ (21)

مسئلہ ۳۹: جس کی کوئی چیز گم ہو گئی ہے اس نے اعلان کیا کہ جو اس کا پتا بتائے گا اس کو اتنا دوں گا تو اجارہ باطل ہے۔ (22) اور بطور انعام دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۴۰: لوگوں کے ذین یا حقوق اس کے ذمہ ہیں مگر ان کا پتا ہے نہ ان کے ورشہ کا تو اتنا ہی اپنے مال میں

(17) الدر المختار، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۳۵۔

(18) الدر المختار و روا الحمار، کتاب المقطہ، مطلب: فیمن مات فی سفره... لخ، ج ۲، ص ۳۵۔

(19) الدر المختار، کتاب المقطہ، ج ۲، ص ۳۶، وغیرہ۔

(20) روا الحمار، کتاب المقطہ، مطلب: فیمن وجد دراہم... لخ، ج ۲، ص ۳۷۔

(21) المرجع اساقی۔

(22) البحرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۹۔

و منہ العاق علی البحرائق، کتاب المقطہ، ج ۵، ص ۲۵۹۔

سے فقر اپر تصدق کرے آختر کے مذاخde (پوچھ گئے) سے بری ہو جائے گا اور اگر قصد غصب کیا ہے تو توبہ بھی کرے اور اگر کسی کا مطالبہ اس کے ذمہ ہے اور اس کے پاس مال نہیں کہ ادا کرنے اور مالک کا پتا بھی نہیں کہ معاف کرائے تو توبہ و استغفار کرے اور مالک کے لیے دعا کرے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ بری کر دے۔ (23)

مسئلہ ۱۵: چونے اگر کسی کو کوئی چیز دیدی اگر مالک معلوم ہے تو مالک کو دیدے ورنہ تصدق کر دے خود اس چور کو واپس نہ دے۔ (24)

فائدہ: جب کوئی چیز گم ہو جائے تو یہ دعا پڑھے:

تَأْجِامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا زَيْبٌ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ إِنَّمَّا جَمِيعُ هَذِهِنِي وَهُدُنَّ ضَالَّاتِي
ضَالَّاتِي کی جگہ پر اس چیز کا نام ذکر کرے وہ چیز مل جائے گی۔ امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اسکو میں نے آزمایا ہے کی ہوئی چیز جلد مل جاتی ہے۔ (25)

دوسری ترکیب یہ ہے کہ بلند جگہ قبلہ کو مومن کر کے کھڑا ہو اور فاتحہ پڑھ کر اسکا ثواب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نذر کرے پھر سیدی احمد بن علوان کو ہدیہ کر کے یہ کہے۔

يَا سَيِّدِنَا أَخْمَدُ يَا ابْنَ عَلْوَانَ رُدَّ عَلَى ضَالَّاتِي وَإِلَّا تَرْعَثُكَ مِنْ دِيْوَانِ الْأَوْلَيَاءِ
ان کی برکت سے چیز مل جائیگی۔ (26)

(23) الدر المختار در المختار، کتاب المقطة، مطلب: نہیں علیہ دیون... راجح، ج ۲، ص ۳۳۲.

(24) البحر الائق، کتاب المقطة، ج ۵، ص ۲۶۶.

(25) روا المختار، کتاب المقطة، مطلب: سرق مکعبہ و وجد مثلہ او دون، ج ۲، ص ۳۳۸.

(26) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، محمد درین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

علامہ زیاری، پھر علامہ احمد رضا شاہ صاحب تصنیف کثیرہ مشہورہ پھر علامہ داؤدی محدث شرح منج، پھر علامہ شاہی صاحب روا المختار حاشیہ در عختار گم شدہ چیز ملنے کے لیے فرماتے ہیں کہ: بلندی پر جا کر حضرت سیدی احمد بن علوان یعنی قدس سرہ، کے لیے فاتحہ پڑھے پھر انہیں نداء کرے کہ یا سیدی احمد یا ابن طوان ۲۔ (۲۷) حواشی الشافی علی روا المختار کتاب المقطة دار احیاء التراث العربي بیروت ۳۲۲/۳

شاہی مشہور و معروف کتاب ہے، فقیر نے اس کے حاشیہ کی یہ عبارت اپنے رسالہ حیات الموات کے ہاش عملہ پر ذکر کی۔

غرض یہ صحابہ کرام سے اس وقت تک کے اس تدریج اولیاء و علماء ہیں جن کے اتوں فقیر نے ایک ساعت تک لیلہ میں جمع کیے۔ اب شرک کہنے والوں سے صاف صاف پوچھنا چاہیے کہ عثمان بن حنیف و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن حجاج و معاذ اللہ تعالیٰ عنہم سے لے کر شاہ ول اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے اساتذہ و مشائخ تک سب کو کفر و شرک کہتے ہو یا نہیں؟ اگر انکا کریں تو الحمد للہ بدایت پائی اور حق واضح ہو گیا اور نسبہ رہزک ان سب پر کفر و شرک کا فتویٰ جاری کریں تو ان سے اتنا کہنے کہ اللہ جسمیں بدایت کرے۔ ذرا آنکھیں ہے۔



کھول کر دیکھو تو کسے کہا اور کیا کچھ کہا "اللّٰهُ وَاتٰٰ لِيٰ رَاجِعُونَ" اور جان لجئے کہ مذہب کی بنی پر صحابہ سے لے کر اب تک کے اکابر سب "عاذ اللہ مشرک و کافر نہیں۔ وہ مذہب خدا اور رسول کو کس قدر دشمن ہو گا۔ (نتاوی رضوی، جلد ۲۹، ص ۵۶۱، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مفقود کا بیان

احادیث

حدیث: دارقطنی مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مفقود کی عورت جب تک بیان نہ آجائے (یعنی اُسکی موت یا طلاق نہ معلوم ہو) اُسی کی حورت ہے۔ (1) عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کی، کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مفقود کی حورت کے متعلق فرمایا: کہ وہ ایک عورت ہے جو مصیبت میں بتلا کی گئی، اُس کو صبر کرنا چاہیے، جب تک موت یا طلاق کی خبر نہ آئے۔ (2) اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ایسا ہی مردی ہے، کہ اُس کو ہمیشہ انتظار کرنا چاہیے (3) اور ابو قلاب و جابر بن یزید و شعبی و ابراہیم تھعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی مذهب ہے۔ (4)



(1) سنن الدارقطنی، کتاب النکاح، الحدیث: ۳۸۰۳، ج ۳، ص ۲۷۱۔

(2) المصنف، عبد الرزاق، باب الاتی لاتعلم بملک زوجها، الحدیث: ۱۲۳۷۸، ج ۷، ص ۶۷۔

(3) الریح السائب، الحدیث: ۱۲۳۸۱۔

(4) ریح التقدیر، کتاب المفقود، ج ۵، ص ۳۷۲۔

مسائل فقہیہ

مفقود اسے کہتے ہیں جس کا کوئی پتا نہ ہو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زندہ ہے یا مر گیا۔ (۱)

مسئلہ ۱: مفقود خود اپنے حق میں زندہ قرار پائیگا، لہذا اُس کا مال تقسیم نہ کیا جائے اور اُسکی عورت نکاح نہیں کر سکتی اور اُس کا اجارہ فتح نہ ہو گا اور قاضی کسی شخص کو وکیل مقرر کر دیجگا کہ اُس کے اموال کی حفاظت کرے اور اُسکی جاندار کی آمدی وصول کرے اور جن دیون کا قرضداروں نے خود اقرار کیا ہے انھیں وصول کرے اور اگر وہ شخص اپنی موجودگی میں کسی شخص کو ان امور (ان کاموں) کے لیے وکیل مقرر کر گیا ہے تو یہی وکیل سب کچھ کریگا قاضی کو بلا ضرورت دوسرا وکیل مقرر کرنے کی حاجت نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۲: قاضی نے جسے وکیل کیا ہے اُس کا صرف اتنا ہی کام ہے کہ قبض کرے اور حفاظت میں رکھے مقدمات کی پیروی نہیں کر سکتا یعنی اگر مفقود پر کسی نے دین (قرض) یا وعدیت (امانت) کا دعویٰ کیا یا اُسکی کسی چیز میں شرکت کا دعویٰ کرتا ہے تو یہ وکیل جوابدی نہیں کر سکتا اور نہ خود کسی پر دعویٰ کر سکتا ہے ہاں اگر ایسا دین ہو جو اسکے عقد سے لازم ہوا ہو تو اس کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۳: مفقود کا مال جسکے پاس امانت ہے یا جس پر دین ہے یہ دونوں خود بغیر حکم قاضی ادا نہیں کر سکتے اگر امین نے خود دید یا تو تاویں دینا پڑیگا اور مدیون نے دیا تو دین سے بری نہ ہوا بلکہ پھر دینا پڑیگا۔ (۴)

مسئلہ ۴: مفقود پر جن لوگوں کا نفقہ واجب ہے یعنی اُسکی زوجہ اور اصول و فروع ان کو نفقہ اُسکے مال سے دیا جائیگا یعنی روپیہ اور اشرفتی یا سونا چاندی جو کچھ گھر میں ہے یا کسی کے پاس امانت یا دین ہے ان سے نفقہ دیا جائے اور نفقہ کے لیے جاندار منقولہ یا غیر منقولہ پیچی نہ جائے ہاں اگر کوئی ایسی چیز ہے جس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے تو قاضی

(۱) الدرالختار، کتاب المفقود، ج ۶، ص ۳۲۸۔

(۲) الدرالختار، کتاب المفقود، ج ۶، ص ۳۲۸۔

(۳) الدرالختار، کتاب المفقود، ج ۶، ص ۳۵۰۔

والحمد لله، کتاب المفقود، ج ۱، ص ۳۲۳۔

(۴) البحر الرائق، کتاب المفقود، ج ۵، ص ۲۷۶-۲۷۳۔

اُسے پنج کر ہجھ محفوظار کئے گا اور اب اس میں سے لفظہ بھی دیا جا سکتا ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: مفقود اور اسکی زوجہ میں تفریق اس وقت کی جائیگی کہ جب ظن غالب یہ ہو جائے کہ وہ مر گیا ہو گا اور اسکی مقدار یہ ہے کہ اسکی عمر سے ستر ۰۰ برس مگز رجا ہیں اب قاضی اسکی موت کا حکم دیگا اور عورت عدت وفات مگزار کر لکھ کر ناچا ہے تو کر سکتی ہے اور جو کچھ الامالک ہیں ان لوگوں پر تقسیم ہونگے جو اس وقت موجود ہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: دوسروں کے حق میں مفقود مرد ہے یعنی اس زمانہ میں کسی کا وارث نہیں ہو گا مثلاً ایک شخص کی دولڑ کیاں ہیں اور ایک لاکا اور اسکے بھی بیٹھے اور بیٹھیاں ہیں لاکا مفقود ہو گیا اسکے بعد وہ شخص مرا تو آدھا مال لڑکیوں کو دیا جائے اور آدھا محفوظ رکھا جائے اگر مفقود آجائے تو یہ نصف اسکا ہے ورنہ حکم موت کے بعد اس نصف کی ایک تھائی مفقود کی بہنوں کو دیں اور دو تھائیاں مفقود کی اولاد پر تقسیم کریں۔ (7)

یعنی دوسروں کے اموال لینے کے لیے مفقود مردہ تصور کیا جائے مورث کی موت کے وقت جو لوگ زندہ تھے وہی وارث ہونگے مفقود کو وارث قرار دیکر اسکے ورثہ کو وہ اموال نہیں ملیں گے۔ (8) یہ اوقات ہے کہ جب سے کم ہوا ہے اسکا اب تک کوئی پتہ نہ چلا ہو اور اگر درمیان میں کبھی اسکی زندگی کا علم ہوا ہے تو اس وقت سے پہلے جو لوگ مرے ہیں ان کا وارث ہے بعد میں جو مریں گے ان کا وارث نہیں ہو گا۔ (9)

مسئلہ ۷: مفقود کے لیے کوئی شخص وصیت کر کے مر گیا تو مال وصیت محفوظ رکھا جائے اگر آگیا تو اسے دیدیں ورنہ موصی کے ورثہ کو دینے کے وارث کو نہیں ملے گا۔ (10)

مسئلہ ۸: مفقود اگر کسی وارث کا حاجب (11) ہو تو اس محبوب (12) کو کچھ نہ دینے بلکہ محفوظ رکھیں گے

(5) الفتاوی الحمدیہ، کتاب المفقود، ج ۲، ص ۳۰۰۔

والدرالخوار در الدخار، کتاب المفقود، مطلب: قضاۃ القاضی مثلاً اقسام، ج ۱، ص ۲۵۱۔

(6) روح القدر، کتاب المفقود، ج ۵، ص ۳۷۳۔

(7) المرجع السابق۔

(8) الدرالخوار، کتاب المفقود، ج ۷، ص ۳۵۶۔

(9) الہجر الرائق، کتاب المفقود، ج ۵، ص ۲۸۸۔

(10) الدرالخوار، کتاب المفقود، ج ۴، ص ۳۵۳۔

(11) یعنی اس کی وجہ سے کسی وارث کو میراث سے حصہ نہیں رہا ہو یا مقررہ حصے سے کم رہا ہو۔

(12) دو وارث جو کسی دوسرے وارث کی وجہ سے میراث سے محروم ہو جائے یا اسے مقررہ حصے سے کم ملے۔

مشائخ مفتود کے بیٹے گوب ہیں اور اگر مشائخ کی وجہ سے کسی کے حصہ میں کمی ہوتی ہے تو مشائخ کو زندہ فرغ کر کے سب م حصے ایکتھیں پھر مرد فرغ کر کے نکالیں دونوں میں جو کم ہو وہ موجود کو دیا جائے اور باقی محفوظ رکھا جائے۔ (13)



شرکت کا بیان

احادیث

حدیث ۱: صحیح البخاری شریف میں سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہتے ہیں ایک غزوہ میں لوگوں کے تو شہ (زادراہ) میں کی پڑگئی، لوگوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اونٹ ذبح کرنے کی اجازت طلب کی (کہ اسی کو ذبح کر کے کھائیں) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اجازت دیدی۔ پھر لوگوں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ملاقات ہوئی، انہوں نے خبر دی (کہ اونٹ ذبح کرنے کی ہم نے اجازت حاصل کر لی ہے) حضرت عمر نے فرمایا، اونٹ ذبح کر ذات نے کے بعد تمہاری بقا کی کیا صورت ہو گی یعنی جب سواری شہر ہے گی اور پیدل چلو گے، تھک جاؤ گے اور کمزور ہو جاؤ گے پھر دشمنوں سے جہاد کیونکر کر سکو گے اور یہ ہلاکت کا سبب ہو گا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی، یا رسول اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اونٹ ذبح ہو جانے کے بعد لوگوں کی بقا کی کیا صورت ہو گی؟ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: کہ اعلان کر دو کہ جو کچھ تو شہ لوگوں کے پاس بچا ہے، وہ حاضر لائیں۔ ایک دسترخوان بچھادیا گیا، لوگوں کے پاس جو کچھ تو شہ بچا ہوا تھا لا کر اس دسترخوان پر جمع کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور دعا کی پھر لوگوں سے فرمایا: اپنے اپنے برتن لاؤ۔ سب نے اپنے اپنے برتن بھر لیے پھر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور بیشک میں اللہ (عزوجل) کا رسول ہوں۔ (۱)

(۱) صحیح البخاری، کتاب الشرک، باب الشرک فی الطعام والتحم، الحدیث: ۲۳۸۳، ج ۲، ص ۱۳۰۔

حکیم الامم کے مدینی پھول

اب توبہ ایک مشہور بستی ہے جہاز اور شام کے درمیان خیر سے پانچ سو میل جانب عمان ہے اور خیر مدینہ منورہ سے ایک سو چالیس میل ہے جہوک کو بعض نجیبوں نے مصرف مانا ہے مگر قوی یہ ہے کہ یہ غیر مصرف ہے کہ وزن فعل ہے اور علم، بعض نے کہا کہ تائیث ہے اور علم مگر قوی یہ ہے کہ مونٹ نہیں کہ ایک جگہ کا نام ہے جگہ ذکر ہے۔ یہ غزوہ ۹ اگسٹ ماه رجب میں ہوا یہ حضور انور کا آخری غزوہ ہے اونٹ کی سواری سے مدینہ منورہ سے ایک ماہ کا راستہ ہے، اب تو ہوائی جہاز مدینہ منورہ سے عمان ڈھائی گھنٹے میں جہنگی جاتے ہیں۔ اسی غزوہ کا ذکر سورہ توبہ شریف میں ہے یہ غزوہ سخت گری میں واقع ہوا تھا لوگوں پر بہت سختی تھی۔

حدیث ۲: حجج بخاری شریف میں ہبھو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ قریب اشعری کے لوگوں کا جب غزوہ میں توشہ کم ہو جاتا ہے یادیت عی میں آنکھ آں دعیال کے کھانے میں کمی ہو جاتی ہے تو جو کچھ اُن کے پاس ہوتا ہے سب کو ایک کپڑے میں آکھا کر لیتے ہیں پھر برابر برابر بانت لئتے ہیں (اُس اچھی خصلت کی وجہ سے) اور مجھ سے ہیں اور میں اُن سے ہوں۔ (2)

حدیث ۳: عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اُنگی والدہ زینب بنت خزینہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر لائیں اور عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اسکو بیعت فرمائیجئے۔ فرمایا: یہ

اُن لوگوں نے حضور انور سے ہوتے ذبح کرنے کی اجازت اُنگی اجازت دے دی اُنکو اونٹ ذبح کر کے کھانے لگئے کیونکہ ہوتے ذبح
ہو گئے تب جتنے درست ملائم نہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس طرح بخاری مداری سواری سواری میں ختم ہو جائیں گی پھر جلوادور ستر کیسے ہو گا۔ حضور
ذبح روک دیں اور یہ کرم فرمادیں آپ کی زبان پاک میں سب کچھ بے شر

تمہاری ایک نگاہ کو رہ میں سب کچھ بے پڑے ہوئے تو سر بکوار ہم بھی تھا

اُن غور کو کہ شای خوج کارا شن یہ تھا اس بے سرو سماں میں کیے کام انجام دیے دنیا اس سے دست بد نہیں ہے آج کل فوجوں کے رہن
اور ان کے آرام دیش بھی دیکھو۔

یہ سب کچھ کرتا تھا بھی نہ تھا کہ ایک دن کام کو ہم بھی ہو جائے۔

د۔ جنکی ان موجود و حیزوں میں سے جو بھی چاہو جتنی چاہو لے لو اپنے برتن ہر جز سے بھر لو اس طرح کہ جتنا پہلے تھا اتنا ہی تھا ربا حصہ کر
وہ سرنی دوایات میں ہے۔

ح۔ اس گواہی سے دو سلسلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی توحید کے بھی گواہیں اور اپنی ثبوت کے بھی گواہی ہے
اب تعظی خود اپنی وحدائیت کا گواہ ہے فرماتا ہے: "شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ" اور حضور انور کی یہ گواہی ہم سے گواہی دلانے ہم کو گواہ
یافتہ کے لیے ہے۔ دوسرے یہ کہ سیگرات اور آیات دیکھ کر بندہ کا تھیں اور زیادہ ہو جانا چاہیے اور زیادتی تھیں پر گواہی دیتا ہے گواہ
اب دیکھ کر ثبوت و وحدائیت کی گواہی دے رہا ہے پہلے سن کر گواہی دی تھی اب دیکھ کر گواہی دی۔

۸۔ عین یہ تھیں ہے کہ بندہ کا توحید درستالت پر فاتر ہو اور پھر دو جنت میں خود رجائے گا خود اپناؤی دہی
پہنچیا کچھ مزاحا پا کر پاک و صاف ہو کر مگر شرط یہ ہے کہ اس گواہی میں تردد کر کے دل کے تھیں سے گواہی دے لبذا اس بذریت سے
مغلقین خارج ہیں۔ خیال رہے کہ ان تھیں احادیث میں لکھے سے مراد سارے ایمانی عقائد ہوتے ہیں جیسے کہ جاتا ہے کہ نماز میں الحمد پڑھنا
واجب ہے اللہ سے مراد ہے پوری سورۃ قوہ لبذا یہ تھیں کہا جا سکتا کہ مرزاںی چکڑا لوی سب یہی کل پڑھتے ہیں کیا سب جنی ہیں حضور فرمائے
ہیں کہ یہی امت کے تجزیتے ہوں گے سارے دو ذمی ہوں گے سواہ ایک کے۔ (مراہ الناجیح شرح مشکوہ المصالح، ج ۸، ص ۱۱۹)

چھوٹا بچہ ہے۔ پھر ان کے سر پر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہاتھ پھیرا اور ان کے لیے دعا کی۔ اسکے پوتے زہرہ بن عبد کہتے ہیں، کہ میرے دادا عبداللہ بن ہشام مجھے بازار بیجاتے اور وہاں غلہ خریدتے تو ابن عمر وابن زیبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے ملتے اور کہتے ہمیں بھی شریک کرو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمہارے لیے دعائے برکت کی ہے، وہ انہیں بھی شریک کر لیتے اور بسا اوقات ایک مسلم اونٹ (پورا اونٹ) نفع میں مل جاتا اور اسے گھر بھیج دیا کرتے۔ (3)

(3) صحیح البخاری، کتاب الشرکۃ فی الطعام وغیرہ، الحدیث: ۲۵۰۱، ج ۲، ص ۱۳۵۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ حضرت زہرہ تابعین میں سے ہیں، تمام محدثین فرماتے ہیں کہ آپ ادیاء کا میں سے تھے۔ امام داری فرماتے ہیں کہ آپ اپنے وقت کے ابدال تھے، اپنے دادا عبداللہ ابن ہشام سے جو صحابی ہیں اور حضرت عبداللہ ابن عمر وابن عاصی اور عبداللہ ابن زیبر سے ملاقات رکھتے ہیں ان حضرات سے روایات لیتے ہیں۔ (اشعہ)

۲۔ تاکہ انہیں خرید و فروخت آجائے۔ معلوم ہوا کہ اولاد کو جیسے عبادات سکھائی جائیں ویسے ہی انہیں معاملات کی تعلیم دی جائے، تجربہ کرایا جائے کہ معاملات بھی عبادات کی طرح ضروری ہیں ان کے احکام خخت ہیں۔

۳۔ کہ اپنے ماں میں ہمارا مال ملا لو، اس سے غلہ خریدو، پھر فروخت کرو۔ نفع ہمارا تمہارا ہم اگرچہ تجارت جانتے ہیں مگر جو خصوصیت تم کو سیر ہے، ہم کوئی وہ خصوصیت یہ ہے۔

۴۔ تمہیں ضرور ہر کام میں برکت و نفع ہو گا ہم بھی تمہارے ساتھ نفع میں شریک ہو جائیں گے۔ موئی علیہ السلام نے اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کے لیے دعا کی تھی کہ "وَأَشِرِّكُهُ فِي أَمْرِي" خدا یا انہیں بھی میرا شریک کا رہنا دے کہ ہم دونوں نبی ہوں، دونوں دینی خدمات کریں، اجر و ثواب میں شریک رہیں۔

۵۔ اونٹ سے مراد اونٹ کا بوجھ یعنی گندم کی بوریاں ہیں۔ یعنی بسا اوقات ایک اونٹ گندم کا بیو پار کرتے تو پورا اونٹ نفع میں بچ رہتا ہے۔ ایک صحابی کو حضور انور نے اشرفتی دی کہ قربانی کے لیے بکری خرید لاؤ انہوں نے ایک اشرفتی کی بکری خریدی اور دو اشرفتیوں کے عوض فروخت کر دی پھر ایک اشرفتی کی دوسری بکری خریدی، پھر بکری اور ایک اشرفتی لا کر حضور انور کی بارگاہ میں پیش کی۔ حضور انور نے انہیں دعا دی اور اشرفتی خیرات کر دینے کا حکم دیا، یہ ہے پورا مال نفع میں بچ رہتا۔

۶۔ عبداللہ ابن ہشام کی والدہ کا نام زینب بنت حمید تھا، عبداللہ گود میں تھے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جب پیش ہوئے تو پیار میں حضور نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور برکت کی دعا دے دی، پھر کیا تھا وارے نیارے ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ پھول کے سر پر ہاتھ پھیرنا دعا کرنا سنت ہے، بہار شریف میں ایک بزرگ گزرے ہیں حضرت مخدوم الملک، ایک بار انہیں ان کی چھوٹی بیٹی نے سلام کیا تو آپ نے جواب سلام دے کر فرمایا مخدومی رہو، اللہ نے یہ دعا ایسی قبول فرمائی کہ ان کی قبر بھی مخدومی کر دی۔ ہم نے دوپہر کے وقت ان کی ←

حدیث ۳: صحیح بخاری شریف میں ہے، کہ اگر ایک شخص دام نٹھرا رہا ہے دوسرے نے اُسے اشارہ کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکے متعلق یہ حکم دیا کہ یہ اسکا شریک ہو گیا (4) یعنی شرکت کے لیے اشارہ کافی ہے، زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

حدیث ۵: ابو داود و ابن ماجہ و حاکم نے سائب بن ابی السائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، زمانہ جاہلیت میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میرے شریک تھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بہتر شریک تھے کہ نہ مجھ سے مدافعت (روک ٹوک) کرتے اور نہ جھکڑا کرتے۔ (5)

حدیث ۶: ابو داود و حاکم و رزین نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کہ دو شریکوں کا میں ثالث رہتا ہوں، جب تک ان میں کوئی اپنے ساتھی کے ساتھ خیانت نہ کرے اور جب خیانت کرتا ہے تو ان سے جدا ہو جاتا ہوں۔ (6)

حدیث ۷: امام بخاری و امام احمد نے روایت کی، کہ زید بن ارقم و براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں شریک تھے اور انہوں نے چاندی خریدی تھی، کچھ نقد کچھ ادھار۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو فرمایا: کہ جو نقد خریدی ہے، وہ جائز ہے اور جو ادھار خریدی، اُسے واپس کر دو۔ (7)



قبر پر ہاتھ رکھا وہ قبور پر ہے، سخت دھوپ تھی تمام قبریں گرم تھیں مگر یہ قبر ہندی تھی حالانکہ چونا چکھ کی قبر تھی۔

(مرأة الناجي شرح مشكوة المصانع، ج ۲، ص ۵۳۰)

(4) صحیح البخاری، کتاب الشرکۃ، باب الشرکۃ فی الطعام وغيرها، ج ۲، ص ۱۳۵.

(5) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارات، باب الشرکۃ... الخ، الحدیث: ۲۲۸۷، ج ۳، ص ۲۹۷.

(6) سنن أبي داود، کتاب البيوع، باب الشرکۃ، الحدیث: ۳۳۸۳، ج ۳، ص ۳۵۰.

(7) صحیح البخاری، کتاب الشرکۃ، باب الاشتراك لی الذہب... الخ، الحدیث: ۲۳۹۷، ج ۲، ص ۱۳۳.

شرکت کے اقسام اور ان کی تعریفیں

مکہ ا: شرکت دو قسم ہے: شرکت ملک۔ شرکت عقد۔

شرکت ملک کی تعریف یہ ہے، کہ چند شخص ایک شے کے مالک ہوں اور باہم عقد شرکت نہ ہوا ہو۔ (1)

(1) اعلیٰ حضرت، امام الجمیعت، محمد درین و ملت الشاہ، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شکر ملک:

اس میں ہر شریک درجے کے حصے سے محض اجنبی ہوتا ہے۔

عائشہ

شركة ملك اى يمتلك رجلان شيئا من غير عقد الشركة بينهما نحو ان يرثا مالا او يوهب لها او يملكها بالشراء او الصدقة لا يجوز لاحدهما ان يتصرف في نصيب الآخر الا بامرة وكل واحد منها كالاجتنبي في نصيب صاحبه ويجوز بيع احدهما نصيبيه بغير اذنه اهم لتقطع

شرکت ملک یہ ہے کہ دو شخص کسی ایک چیز کے عقد شرکت کے بغیر مالک ہو جائیں مثلاً دونوں ایک چیز کے وارث ہیں یا ایک چیز دونوں کو ہبہ ہوئی یا خریداری یا صدقہ کے ذریعہ ایک چیز کے مالک بنے تو اس میں دونوں میں سے کوئی بھی دوسرے کے حصہ میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف نہیں کر سکتا اور اپنے حصہ میں دونوں ایک دوسرے سے اجنبی ہیں لہذا ہر ایک اپنے حصہ میں دوسرے کی اجازت کے بغیر تصرف کر سکتا ہے اس ملحوظاً (ت) (۱- فتاویٰ ہند بہ کتاب الشرکۃ الاباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۳۰۱)

تلویزیون اسلام

شرکة ملك وهي ان يملك متعدد عيناً أو ذيابارث أو بيع أو غيرها وكل اجنبى في مال صاحبها لخـ اـ

جتنی ہو گائے۔ (ت) (۱) درحقیقار شرح تنویر الابصار کتاب الشرکۃ مطبع مجتبی دہلی ۱/۳۷۰

تو ظاہر ہے کہ اگر ان میں ایک کسی غاصب پر دعویٰ کر کے اپنے مقدار حصہ میں اپنا اثبات ملک واستقرار حق کرائے تو اس ثبوت واستقراءہ میں دوسرے شریک کا ہرگز کوئی استحقاق نہیں آ سکتا کہ جو سہام ایک کو پہنچتے ہیں دوسرے کا اس میں کیا حق ہے اس کے لئے اس کے سہام جدا ہے اس ایک کے تقریب میں مراحم ہو گویا یعنیہ یہ کہنا ہے کہ تو اپنے سہام میں مجھے شریک کر لے اور اپنے خاص حق سے مجھے کچھ دے دے اس کے کوئی معنی نہیں، نہ ایسا دعویٰ قابل سماحت، ہاں اگر ایک شریک بے تقسیم شرعی ملک مشاع سے کسی معین نکلوے پر قبضہ کر لے تو پہنچ دوسرے کا اس پر دعویٰ پہنچتا ہے کہ جب شیوع ہے ہر ہر ذرہ میں دفعوں کا استحقاق ہے

شرکت عقد یہ ہے، کہ باہم شرکت کا عقد کیا ہو مثلاً ایک نے کہا میں تیرا شریک ہوں، دوسرے نے کہا مجھے منحور ہے۔

شرکت ملک دو قسم ہے کہ 1- جبری - 2- اختیاری۔

جبری یہ کہ دونوں کے مال میں بلا قصد و اختیار (یعنی خود بخود) ایسا خلط ہو جائے (آپس میں اس طرح مل جائے) کہ ہر ایک کی چیز دوسرے سے متمیز (متاز) نہ ہو سکے یا ہو سکے مگر نہایت وقت و دشواری سے مثلاً اور اشت میں دونوں کو ترکہ ملا کہ ہر ایک کا حصہ دوسرے سے ممتاز نہیں یا دونوں کی چیز ایک قسم کی تھی اور مل گئی کہ امتیاز نہ رہا یا ایک کے گیہوں تھے دوسرے کے جو اور مل گئے تو اگرچہ یہاں علیحدگی ممکن ہے مگر دشواری ضرور ہے۔

اختیاری یہ کہ ان کے فعل و اختیار سے شرکت ہوئی ہو مثلاً دونوں نے شرکت کے طور پر کسی چیز کو خریدا یا ان کو بہب اور صدقہ میں ملی اور قبول کیا یا کسی نے دونوں کو وصیت کی اور انہوں نے قبول کی یا ایک نے قصد اپنی چیز دوسرے کی چیز میں ملادی کہ امتیاز جاتا رہا۔ (2)



فلا يقبض شيئاً معيناً إلا وقد قبض ملك صاحبه مخلوطاً ممعلاً نفسه كمانص عليه في الكتب جميعاً.
تو کسی معین چیز کا قبض دوسرے کے حصہ پر مخلوط قبضہ کے بغیر اپنے حصہ پر نہ ہو سکے گا جیسا کہ تمام کتب میں اس پر تصریح ہے۔ (ب)
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۸، ص ۱۶۰ ارجمند فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الشرکۃ، الباب الاول لی بیان انواع الشرکۃ... راجع، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۰۔

والدر المختار، کتاب الشرکۃ، ج ۲، ص ۳۲۰-۳۲۸، وغيره.

شرکت ملک کے احکام

مسئلہ ۲: شرکت ملک میں ہر ایک اپنے حصہ میں ثغیر (اصل دھل) کر سکتا ہے اور دوسرے کے حصہ میں بمنزدہ اجنبی (غیر کی طرح) ہے، لہذا اپنا حصہ بیع کر سکتا ہے اس میں شریک سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں اسے اختیار ہے شریک کے ہاتھ بیع کرے یا دوسرے کے ہاتھ مگر شرکت اگر اس طرح ہوئی کہ اصل میں شرکت نہ تھی مگر دونوں نے اپنی چیزیں ملادیں یا دونوں کی چیزیں مل گئیں اور غیر شریک کے ہاتھ بیچنا چاہتا ہے تو شریک سے اجازت لئیا پڑے گی یا اصل میں شرکت ہے مگر بیع کرنے میں شریک کو ضرر (نقسان) ہوتا ہے تو بغیر اجازت شریک غیر شریک کے ہاتھ بیع نہیں کر سکتا مثلاً مکان یا درخت یا زراعت مشترک ہے تو بغیر اجازت بیع نہیں کر سکتا کہ مشتری تقسیم کرانا چاہے گا اور تقسیم میں شریک کا نقسان ہے ہاں اگر زراعت طیار ہے یا درخت کاٹنے کے لائق ہو گیا اور پھلدار درخت نہیں ہے تو اب اجازت کی ضرورت نہیں کہ اب کٹوانے میں کسی کا نقسان نہیں۔ (1)

مسئلہ ۳: مشترک چیز اگر قابل قسم (قسم کے قابل) نہ ہو جیسے حمام، چکی، غلام، چوپا یا اسکی بیع بغیر اجازت بھی جائز ہے۔ (2)



(1) الدر المختار، کتاب الشرک، ج ۲، ص ۲۸۳، دخیرہ۔

(2) الدر المختار، کتاب الشرک، ج ۲، ص ۲۶۵۔

شرکت عقد کے شرائط

مسئلہ ۳: شرکت عقد میں ایجاد و قبول ضرور ہے خواہ لفظوں میں ہوں یا قرینہ سے ایسا سمجھا جاتا ہو مثلاً ایک نے ہزار روپے دیے اور کہا تم بھی اتنا کالا اور کوئی چیز خرید و فرع جو کچھ ہو گا دونوں کا ہو گا، دوسرے نے روپے لے لیے تو اگرچہ قبول لفظاً نہیں مگر روپیے لے لیے قبول کے قائم مقام ہے۔ (۱)

مسئلہ ۵: شرکت عقد میں یہ شرط ہے کہ جس پر شرکت ہوئی قابلِ دلالت ہو، لہذا مباح اشیاء (۲) میں شرکت نہیں ہو سکتی مثلاً دونوں نے شرکت کے ساتھ جنگل کی لکڑیاں کاٹیں کہ جتنی جمع ہونگی دونوں میں مشترک ہو گی یہ شرکت صحیح نہیں ہر ایک اُسی کا مالک ہو گا جو اس نے کائی ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ ایسی شرط نہ کی ہو جس سے شرکت ہی جاتی رہے مثلاً یہ کہ فرع دس روپیے میں لوں گا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کل دس ہی روپے فرع کے ہوں تو اب شرکت کس چیز میں ہو گی۔ (۳)

مسئلہ ۶: فرع میں کم و بیش کے ساتھ بھی شرکت ہو سکتی ہے مثلاً ایک کی ایک تہائی اور دوسرے کی دو تہائیاں اور نقصان جو کچھ ہو گا وہ راس المال کے حساب سے ہو گا اسکے خلاف شرط کرنا باطل ہے مثلاً دونوں کے روپے برابر برابر ہیں اور شرط یہ کی کہ جو کچھ نقصان ہو گا اُسکی تہائی فلاں کے ذمہ اور دو تہائیاں فلاں کے ذمہ یہ شرط باطل ہے اور اس صورت میں دونوں کے ذمہ نقصان برابر ہو گا۔ (۴)



(۱) الدر المختار کتاب الشرکہ، ج ۲، ص ۳۶۸۔

(۲) یعنی اُنکی چیزوں جن کے لینے دینے میں کوئی ممانعت نہیں ہوتی، مثلاً گری پڑی گھلیاں، جنگل کی لکڑیاں وغیرہ۔

(۳) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الشرکہ، الباب الثانی فی المقاوضۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۳۰۳-۳۰۴۔

(۴) الدر المختار، کتاب الشرکہ، ج ۲، ص ۳۶۹، وغیرہ

شرکت عقد کے اقسام اور شرکت مفاوضہ کی تعریف و شرائط

مسئلہ ۷: شرکت عقد کی چند قسمیں ہیں: ۱: شرکت بالمال۔ ۲: شرکت بالعمل۔ ۳: شرکت وجہہ۔ پھر ہر ایک دو قسم ہے۔ ۱: مفاوضہ۔ ۲: عنان۔

یہ کل چھ قسمیں ہیں شرکت مفاوضہ یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کا دیکھ و کفیل ہو یعنی ہر ایک کا مطالبہ دوسرا وصول کر سکتا ہے اور ہر ایک پر جو مطالبہ ہوگا دوسرا اسکی طرف سے ضامن ہے اور شرکت مفاوضہ میں یہ ضرور ہے کہ دونوں کے مال برابر ہوں اور نفع میں دونوں برابر کے شریک ہوں اور تصرف و دین (قرض) میں بھی مساوات ہو، لہذا آزادو غلام میں اور نابالغ و بالغ میں اور مسلمان و کافر میں اور عاقل و مجنون میں اور دو نابالغوں میں اور دو غلاموں میں شرکت مفاوضہ نہیں ہو سکتی۔ (۱)

مسئلہ ۸: شرکت مفاوضہ کی صورت یہ ہے کہ دو شخص باہم یہ کہیں کہ ہم نے شرکت مفاوضہ کی اور ہم کو اختیار ہے کہ یکجائی خرید و فروخت کریں یا علیحدہ علیحدہ، نقد یا چیزیں خریدیں یا ادھار اور ہر ایک اپنی رائے سے عمل کریگا اور جو کچھ نفع نقصان ہوگا اُس میں دونوں برابر کے شریک ہیں۔ (۲)

مسئلہ ۹: جس قسم کے مال میں شرکت مفاوضہ جائز ہے اُس قسم کا مال علاوہ اس راس المال کے جس میں شرکت ہوئی ان دونوں میں سے کسی کے پاس کچھ اور نہ ہو اگر اسکے علاوہ کچھ اور مال ہو تو شرکت مفاوضہ جاتی رہے اور اب یہ شرکت عنان ہو گی، (۳) جس کا بیان آگے آتا ہے۔

مسئلہ ۱۰: شرکت مفاوضہ میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ بوقت عقد شرکت (شرکت کا عقد کرتے ہوئے) لفظ مفاوضہ بولا جائے مثلاً دونوں نے یہ کہا کہ ہم نے باہم شرکت مفاوضہ کی اگرچہ بعد میں ان میں کا ایک شخص یہ کہتا ہے کہ میں لفظ مفاوضہ کے معنے نہیں جانتا تھا کہ اس صورت میں بھی شرکت مفاوضہ ہو جائیگی اور اسکے احکام ثابت ہو جائیں گے اور

(۱) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الشرکة، الباب الاول فی بیان انواع الشرکة... لاج، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۸۔
والدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۶۹۔ ۳۸۰، وغيره.

(۲) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الشرکة، الباب الثاني فی النحوۃ، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(۳) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الشرکة، الباب الثاني فی المذاہبة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۸۔

معنی کا ناجاننا عذر نہ ہو گا۔ اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ اگر لفظ مفاوضہ نہ بولیں تو تمام وہ باقی مفاوضہ میں ضروری ہیں ذکر کر دیں مثلاً دوایے شخص جو شرکت مفاوضہ کے اہل ہوں یہ کہیں کہ جس قدر نقد کے ہم مالک ہیں اُس میں ہم دونوں باہم اس طرح پر شرکت کرتے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کو پورا پورا اختیار دینا ہے کہ جس طرح چاہے خرید و فروخت میں تصرف کرے اور ہم میں ہر ایک دوسرے کا تمام مطالبات میں ضامن ہے۔ (4)

مسئلہ ۱۱: ہندوستان میں عموماً ایسا ہوتا ہے کہ باپ کے مرجانے کے بعد اُسکے تمام بیٹے ترکہ پر قابض ہوتے ہیں اور سمجھائی شرکت میں کام کرتے رہتے ہیں لیnardینا تجارت زراعت کھانا پینا ایک ساتھ مدتیں رہتا ہے اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ بڑا لڑکا خود مختار ہوتا ہے وہ خود جو چاہتا ہے کرتا ہے اور اُسکے دوسرے بھائی اُسکی ماحصلی میں اُس بڑے کے رائے و مشورہ سے کام کرتے ہیں مگر یہاں نہ لفظ مفاوضہ کی تصریح ہوتی ہے اور نہ اُس کی ضروریات کا بیان ہوتا ہے اور مال بھی عموماً مختلف قسم کے ہوتے ہیں اور علاوہ روپے اشرفتی کے متاع اور ائمۃ اور دوسری چیزیں بھی ترکہ میں ہوتی ہیں۔ جن میں یہ سب شریک ہیں، لہذا یہ شرکت شرکت مفاوضہ نہیں بلکہ یہ شرکت ملک ہے اور اس صورت میں جو کچھ تجارت و زراعت اور کاروبار کے ذریعہ سے اضافہ کریں گے اُس میں یہ سب برابر کے شریک ہیں اگرچہ کسی نے زیادہ کام کیا ہے اور کسی نے کم اور کوئی دانتائی و ہوشیاری سے کام کرتا ہے اور کوئی ایسا نہیں اور اگر ان شرکا میں سے بعض نے کوئی چیز خاص اپنے لیے خریدی اور اُس کی قیمت مال مشترک سے ادا کی تو یہ چیز اُسی کی ہو گی مگر چونکہ قیمت مال مشترک سے دی ہے، لہذا بقیہ شرکا کے حصہ کا تاو ان دینا ہو گا۔ (5)

مسئلہ ۱۲: شرکت مفاوضہ میں اگر دونوں کے مال ایک جنس اور ایک نوع (قسم) کے ہوں تو عدد میں برابری ضرور ہے۔ مثلاً دونوں کے روپے ہیں یا دونوں کی اشرفتیاں ہیں اور اگر دو جنس یا دونوں نوع کے ہوں تو قیمت میں برابری ہو مثلاً ایک کے روپے ہیں دوسرے کی اشرفتیاں یا ایک کے روپے ہیں دوسرے کی اشرفتیاں چوتیاں۔ (6)

مسئلہ ۱۳: عقد مفاوضہ کے وقت دونوں مال برابر تھے مگر ابھی اس مال سے کوئی چیز خریدی نہیں ہوئی کہ ایک کا مال قیمت میں زیادہ ہو گیا مثلاً اشرفتی عقد کے وقت پندرہ ۵ اروپے کی تھی اور اب سولہ ۱۶ کی ہو گئی تو شرکت مفاوضہ جاتی رہی اور اب یہ شرکت عنان ہے۔ یوہیں اگر ان میں کسی ایک کا کسی پر قرض تھا اور بعد شرکت مفاوضہ وہ قرض وصول ہو گیا تو شرکت مفاوضہ جاتی رہی۔ (7)

(4) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۱۷۴۔

(5) ر� المختار، کتاب الشرکة، مطبخ: فی ما یقع کثیراً فی الفلا من...، ج ۲، ص ۲۷۲۔

(6) الفتاوی الحنبیة، کتاب الشرکة، الباب الثاني فی المفاوضة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(7) الفتاوی الحنبیة، کتاب الشرکة، الباب الثاني فی المفاوضة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۸۔

شرکت مفاؤضہ کے احکام

مسئلہ ۱۴: ایسے دو شخص جن میں شرکت مفاؤضہ ہے ان میں اگر ایک شخص کوئی چیز خریدے تو دوسرا اس میں شریک ہو گا البتہ اپنے گھروالوں کے لیے کھانا کپڑا خریدا یا کوئی اور چیز ضروریات خانہ داری (گھر یا ضروریات) کی خریدی یا کرایہ کا مکان رہنے کے لیے لیا یا حاجت کے لیے سواری کا جانور خریدا تو یہ تنہا خریدار کا ہو گا شریک کو اس میں نہ لینے کا حق نہ ہو گا مگر بالع شریک سے بھی ٹھن کا مطالبہ کر سکتا ہے کہ یہ شریک کفیل ہے پھر اگر شریک نے مال شرکت سے ٹھن ادا کر دیا تو اس خریدار سے اپنے حصہ کے برابر واپس لے سکتا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱۵: ان میں سے ایک کو اگر میراث ملی یا شاہی عطیہ یا ہبہ یا صدقہ یا ہدیہ میں کوئی چیز ملی تو یہ خاص اسکی ہو گی شریک کا اس میں کوئی حق نہ ہو گا۔ (۲)

مسئلہ ۱۶: شرکت سے پہلے کوئی عقد کیا تھا اور اس عقد کی وجہ سے بعد شرکت کسی چیز کا مالک ہوا تو اس میں بھی شریک حقدار نہیں مثلاً ایک چیز خریدی تھی جس میں بالع نے اپنے لیے خیار لیا تھا (یعنی تین دن تک مجھ کو اختیار ہے کہ بیع قائم رکھوں یا توڑ دوں) اور بعد شرکت بالع نے اپنا خیار ساقط کر دیا اور چیز مشتری کی ہو گئی مگر چونکہ یہ بیع پہلے کی ہے اس لیے یہ چیز تنہا اسی کی ہے شرکت کی نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۱۷: اگر ایک کے پاس مال مضاربہ ہے، اگرچہ عقد مضاربہ پہلے ہوا ہے اور اب اس مال سے خرید و فروخت کی اور نفع ہوا تو جو کچھ نفع ملے گا اس میں سے شریک بھی اپنے حصہ کی مقدار سے لے گا۔ (۴)

مسئلہ ۱۸: چونکہ ان میں ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے، لہذا ایک پر جو دین لازم آیا دوسرا اس کا ضامن ہے دوسرے پر بھی وہ دین لازم ہے اور اس دوسرے سے بھی دائن (قرض خواہ) مطالبہ کر سکتا ہے اب وہ دین خواہ تجارت کی وجہ سے لازم آیا ہو یا اس نے کسی سے قرض (دستگردان) لیا ہو یا کسی کی کوئی چیز غصب کر کے ہلاک کر دی ہو یا کسی کی امانت اپنے پاس رکھ کر قصد اُسے ضائع کر دیا ہو یا امانت سے انکار کر دیا ہو یا کسی کی اسے اُسکے کہنے سے ممانعت کی ہو

(۱) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۱۷۷۔

(۲) الفتاوى الحمدية، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المفاؤضۃ، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۰۹۔

(۳) المرجع السابق.

(۴) المرجع السابق.

اور یہ دین خواہ گواہوں کے ذریعہ سے دائن نے اسکے ذمہ ثابت کیے ہوں یا خود اس نے ان دیون (قرضوں) کا اقرار کیا ہو، ہر حال میں اسکا شریک بھی ضامن ہے مگر جبکہ ابتنے ایسے شخص کے دین کا اقرار کیا ہو جسکے حق میں اسکی گواہی مقبول نہ ہو مثلاً اپنے باپ دادا وغیرہ اصول یا بیٹا پوتا وغیرہ فروع یا زوج یا زوجہ کے حق میں تو اس اقرار سے جو دین ثابت ہو گا اسکا مطالہ شریک سے نہیں ہو سکتا۔ (5)

مسئلہ ۱۹: مہر یا بدل خلع یا دیت یا دم عمد میں اگر کسی شے پر صلح ہو گئی تو یہ دیون شریک پر لازم نہ ہو گے۔ (6)

مسئلہ ۲۰: جن صورتوں میں ایک پر جو دین لازم آیا وہ دوسرے پر بھی لازم ہوان میں اگر دائن نے ایک پر دعویٰ کیا ہے اور گواہ پیش نہ کر سکا تو جس طرح اس مدعیٰ علیہ (جس پر دعویٰ کیا جائے) پر حلف دے سکتا ہے (قسم لے سکتا ہے) اسی طرح اسکے شریک سے بھی حلف لے سکتا ہے اگرچہ شریک نے وہ عقد نہیں کیا ہے مگر دونوں سے حلف کی ایک ہی صورت نہیں بلکہ فرق ہے وہ یہ کہ جس پر دعویٰ ہے اس سے یوں قسم کھلائی جائیگی کہ میں نے اس مدعیٰ سے یہ عقد نہیں کیا ہے مثلاً اگر اس کا یہ دعویٰ ہے کہ اس نے فلاں چیز مجھ سے خریدی ہے اور اس کا من کے ذمہ باقی ہے اور یہ منکر ہے (یعنی انکار کرتا ہے) تو قسم کھانے گا کہ میں نے اس سے یہ چیز نہیں خریدی ہے یا میرے ذمہ من باقی نہیں ہے اور شریک سے عدم فعل کی (یعنی عقد نہ کرنے کی) قسم نہیں کھلائی جاسکتی کیونکہ اس نے خود عقد کیا نہیں ہے وہ قسم کھانے گا کہ میں نے نہیں خریدی پھر قسم کھلانے کا کیا فائدہ بلکہ اس سے عدم علم (معلوم نہ ہونے) پر قسم کھلائی جائے یوں قسم کھانے کہ میرے علم میں نہیں کہ میرے شریک نے خریدی پھر اگر دونوں نے یا کسی ایک نے قسم کھانے سے انکار کیا تو وہی حکم ہے۔ یوہیں مدعیٰ (دعویٰ کرنے والا) نے جس پر دعویٰ کیا ہے غائب ہے اور اس کا شریک حاضر ہے تو مدعیٰ اس حاضر پر حلف دے سکتا ہے پھر جب وہ غائب آجائے تو اس پر بھی مدعیٰ حلف دے سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۲۱: ان دونوں شریکوں میں سے ایک نے کسی پر دعویٰ کیا اور مدعیٰ علیہ سے قسم کھلائی تو دوسرے شریک کو

(5) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۷۳، وغیرہ۔

(6) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۷۳۔

(7) الفتاوى الحنبلية، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المفادة، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۳۱۰۔

والدر المختار و الدر المختار، کتاب الشرکة، مطلب: فیما يقع کثیر افی الغلامین... راجح، ج ۲، ص ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵۔

دوبارہ پھر اس پر حلف دینے کا حق نہیں۔ (8)

مسئلہ ۲۲: ان دونوں میں سے ایک نے کسی شے کی حفاظت کرنے کی توکری کی یا اجرت پر کسی کا کپڑا سیاہیا کوئی کام اجرت پر کیا تو جو کچھ اجرت ملے گی وہ دونوں میں مشترک ہوگی۔ (9)

مسئلہ ۲۳: اگر ایک نے کسی کو توکر رکھایا یا اجرت پر کسی سے کوئی کام کرایا یا کرایہ پر جانور لیا تو مواجر ہر ایک سے اجرت لے سکتا ہے۔ (10)



(8) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المقاوضۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۳۱۰۔

(9) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المقاوضۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۳۱۰۔

(10) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المقاوضۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۳۱۰۔

شرکت مفاؤضہ کے باطل ہونے کی صورتیں

مسئلہ ۲۳: ان دونوں میں سے ایک کی ملک میں اگر کوئی ایسی چیز آئی جس میں شرکت ہو سکتی ہے خواہ وہ چیز اے کسی نے ہبہ کی یا میراث میں ملی یا وصیت سے یا کسی اور طریق پر حاصل ہوئی تو اب شرکت مفاؤضہ جاتی رہی کہ اس میں برابری شرط ہے اور اب برابری نہ رہی اور اگر میراث میں ایسی چیز ملی جس میں شرکت مفاؤضہ نہیں ملا سامان واسباب ملے یا مکان اور کھیت وغیرہ جائد ادغیر مقولہ ملی یا ذین ملاملا مورث کا کسی کے ذمہ دین ہے اور اب یہ اسکا وارث ہوا تو شرکت باطل نہیں مگر دین سونا چاندی کی قسم سے ہو تو جب وصول ہو گا شرکت مفاؤضہ باطل ہو جائیگی اور مفاؤضہ باطل ہو کر اب شرکت عنان ہو جائیگی۔ (1)

مسئلہ ۲۵: ایک نے اپنا کوئی سامان وغیرہ اس قسم کی چیز پیچ ڈالی جس میں شرکت مفاؤضہ نہیں ہوتی یا اسکی کوئی چیز کرایہ پر دی تو شمن یا اجرت وصول ہونے پر شرکت مفاؤضہ باطل ہو جائیگی۔ (2)

مسئلہ ۲۶: شرکت عنان کے باطل ہونے کے جو اسباب ہیں ان سے شرکت مفاؤضہ بھی باطل ہو جاتی ہے۔ (3)

مسئلہ ۲۷: شرکت مفاؤضہ و عنان دونوں نقد (روپیہ اشترنی) میں ہو سکتی ہیں یا ایسے پیسوں میں جن کا چلن ہو (4) اور اگر چاندی سونے غیر مضرد ہوں (سکہ نہ ہوں) مگر ان سے لین دین کا رواج ہو تو اسکیں بھی شرکت ہو سکتی ہے۔ (5)

مسئلہ ۲۸: اگر دونوں کے پاس روپے اشترنی نہ ہوں صرف سامان ہو اور شرکت مفاؤضہ یا شرکت عنان کرنا چاہتے ہوں تو ہر ایک اپنے سامان کے ایک حصہ کو دوسرے کے سامان کے ایک حصہ کے مقابل یا روپے کے بدلتے ڈالے اسکے بعد اس پیچے ہوئے سامان میں عقد شرکت کر لیں۔ (6)

(1) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۲۷۳، وغیرہ۔

(2) القوادی الحمدیہ، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المفاؤضه، الفصل الرابع، ج ۲، ص ۱۱۳۔

(3) بداع الصنائع، کتاب الشرکة، حکم شرکة المفاؤضه، ج ۵، ص ۹۸۔

(4) راجح وقت ہو یعنی جسیں سے خرید فروخت ہوتی ہو۔

(5) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۲۷۵۔

(6) المرجع السابق، ص ۲۷۴۔

مسئلہ ۲۹: اگر دونوں میں ایک کامال غائب ہو (یعنی نہ وقت عقد اُس نے مال حاضر کیا اور نہ خریدنے کے وقت اُس نے اپنا مال دیا اگرچہ وہ مال جس پر شرکت ہوئی اُسکے مکان میں موجود ہو) تو شرکت صحیح نہیں۔ یوہیں اگر اُس مال سے شرکت کی جو اُسکے قبضے میں بھی نہیں بلکہ دوسرے پر دین ہے جب بھی شرکت صحیح نہیں۔ (7)

مسئلہ ۳۰: جس قسم کامال شرکت مفاؤضہ میں اُسکے پاس موجود ہے اُس جنس سے جو چیز چاہے خریدے یہ خریدی ہوئی چیز شرکت کی قرار پائیگی اگرچہ جتنا مال موجود ہے اُس سے زیادہ کی خریدے اور اگر دوسری جنس سے خریدی تو یہ چیز شرکت کی نہ ہوگی بلکہ خاص خریدنے والے کی ہوگی مثلاً اُسکے پاس روپیہ ہے تو روپیہ سے خریدنے میں شرکت کی ہوگی اور اشرفتی سے خریدے تو خاص اُسکی ہے، یوہیں اسکا عکس۔ (8)



(7) المرجع السابق، ص ۲۷۵۔

(8) الفتاوى الحنفية، كتاب الشركة، الباب الثاني في المفاؤضه، الفصل الخامس، ج ۲، ص ۱۱۳۔

ہر ایک شریک کے اختیارات

مسئلہ ۱۳: ان میں سے ہر ایک کو یہ جائز ہے کہ شرکت کے مال میں سے کسی کی دعوت کرے یا کسی کے پاس ہدیہ و تخفہ بھیجے مگر اتنا ہی جس کا تاجریوں میں رواج ہوتا جو اسے اسراف نہ سمجھتے ہوں، لہذا میوه، گوشت روٹی وغیرہ اسی قسم کی چیزوں تخفہ میں بھیج سکتا ہے روپیہ اشرفتی ہدیہ نہیں کر سکتا نہ کپڑا اور سکتا ہے نہ غلہ اور متاع دے سکتا ہے۔ یہاں اسکے بیہاں دعوت کھانا یا اسکا ہدیہ قبول کرنا یا اس سے عاریت لینا بھی جائز ہے اگرچہ معلوم ہو کہ بغیر اجازت شریک مال شرکت سے یہ کام کر رہا ہے مگر اس میں بھی رواج و متعارف (عرف) کی قید ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱۴: اسکو قرض دینے کا اختیار نہیں ہے ہاں اگر شریک نے صاف لفظوں میں اسے قرض دینے کی اجازت دے دی ہو تو قرض دے سکتا ہے اور بغیر اجازت اس نے قرض دیدیا تو نصف قرض کا شریک کے لیے تادان دینا پڑے گا مگر شرکت بدستور باقی رہے گی۔ (۲)

مسئلہ ۱۵: ایک شریک بغیر دوسرے کی اجازت کے تجارتی کاموں میں وکیل کر سکتا ہے اور تجارتی چیزوں پر صرف کرنے کے لیے مال شرکت سے وکیل کو کچھ دے بھی سکتا ہے بھر اگر یہ وکیل خرید و فروخت و اجارہ کے لیے اس نے کیا ہے تو دوسرا شریک اسے وکالت سے نکال سکتا ہے اور اگر محض تقاضے کے لیے وکیل کیا ہے تو دوسرے شریک کو اسکے نکالنے کا اختیار نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۱۶: مال شرکت کسی پر دین ہے اور ایک شریک نے معاف کر دیا تو صرف اسکے حصہ کی قدر معاف ہوگا دوسرے شریک کا حصہ معاف نہ ہوگا اور اگر دین کی میعاد (مدت) پوری ہو چکی ہے اور ایک نے میعاد میں اضافہ کر دیا تو دونوں کے حق میں اضافہ ہو گیا اور اگر ان شریکوں پر میعادی دین ہے جسکی میعاد ابھی پوری نہیں ہوئی ہے اور ایک شریک نے میعاد ساقط کر دی تو دونوں سے ساقط ہو جائے گی۔ (۴)

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المفاؤذۃ، الفصل الخامس، ج ۲، ص ۳۱۲۔

(۲) المرجع السابق، ص ۳۱۳۔

(۳) البدائع الصنائع، کتاب الشرکۃ، دین التجارۃ، ج ۵، ص ۹۸، ۹۹۔

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المفاؤذۃ، الفصل الخامس، ج ۲، ص ۳۱۳۔

(۴) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکۃ، الباب الثاني فی المفاؤذۃ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۳۱۳۔

شرکت عنان کے مسائل

مسئلہ ۳۵: شرکت عنان یہ ہے کہ دو شخص کسی خاص نوع کی تجارت یا ہر قسم کی تجارت میں شرکت کریں مگر ہر ایک دوسرے کا صاحن نہ ہو صرف دونوں شریک آپس میں ایک دوسرے کے وکیل ہونگے، لہذا شرکت عنان میں یہ شرط ہے کہ ہر ایک ایسا ہو جو دوسرے کو وکیل بن سکے۔ (۱)

مسئلہ ۳۶: شرکت عنان مرد و عورت کے درمیان، مسلم و کافر کے درمیان، بالغ اور نابالغ عاقل کے درمیان جبکہ نابالغ کو اسکے ولی نے اجازت دیدی ہو اور آزاد و غلام ماذون کے درمیان ہو سکتی ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳۷: شرکت عنان میں یہ ہو سکتا ہے کہ اسکی میعاد مقرر کر دیجائے مثلاً ایک سال کے لیے ہم دونوں شرکت کرتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں کے مال کم و بیش ہوں اور نفع برابر یا مال برابر ہوں اور نفع کم و بیش اور کل مال کے ساتھ بھی شرکت ہو سکتی ہے اور بعض مال کے ساتھ بھی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں کے مال دو قسم کے ہوں مثلاً ایک کاروپیہ ہو دوسرے کی اشرفی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صفت میں اختلاف ہو مثلاً ایک کے کھوٹے روپے ہوں دوسرے کے کھرے اگرچہ دونوں کی قیمتیوں میں تفاوت (فرق) ہو اور یہ بھی شرط ہے (۳) کہ دونوں کے مال ایک میں خلط کر دیے جائیں۔ (۴)

مسئلہ ۳۸: اگر دونوں نے اس طرح شرکت کی کہ مال دونوں کا ہو گا مگر کام فقط ایک ہی کریگا اور نفع دونوں لیں گے اور نفع کی تقسیم مال کے حساب سے ہو گی یا برابر لیں گے یا کام کرنے والے کو زیادہ ملے گا تو جائز ہے اور اگر کام نہ کرنے والے کو زیادہ ملے گا تو شرکت ناجائز ہے اگر یہ تھہرا کہ کل نفع ایک شخص لے گا تو شرکت نہ ہوئی اور اگر کام دونوں کریں گے مگر ایک زیادہ کام کریگا و دوسرا کم اور جو زیادہ کام کریگا نفع میں اُس کا حصہ زیادہ قرار پایا یا برابر قرار پایا

(۱) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۷۷۔

الفتاوى الحمدية، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المعاوضة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۱۹۔

(۲) الفتاوى الحنفية، کتاب الشرکة، فصل في شرکة العنان، ج ۲، ص ۳۹۱۔

(۳) بھارت شریعت کے بعض نسخوں میں یہاں عبارت ایسے ہی مذکور ہے، غالباً یہاں کتابت کی غلطی ہے کیونکہ درست عبارت درختار میں کچھ یوں ہے اور یہ بھی شرط نہیں ہے کہ دونوں کے مال ایک میں خلط کر دیے جائیں۔... علیرغم

(۴) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۷۸ - ۳۸۰۔

یہ بھی جائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۹: مٹھرا یہ تھا کہ کام دونوں کریں گے مگر صرف ایک نے کیا وہ رے نے لے جو عذر یا مبلغ غرر کیجوانے کے لئے دونوں کا کرنا قرار پائے گا۔ (6)

مسئلہ ۴۰: ایک نے کوئی چیز خریدی تو باعثِ شمن کا مطالبہ اسی سے کر سکتا ہے اسکے شریک سے نہیں کر سکتا۔ شریک نہ عائد ہے نہ ضامن پھر اگر خریدار نے مال شرکت سے شمن ادا کیا جب تو خیر اور اگر اپنے مال سے شمن ادا کیا تو شریک سے بقدر اسکے حصے کے رجوع کر سکتا ہے اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ مال شرکت نقہ کی صورت میں موجود ہو جو اگر شرکت کا مال جو کچھ تعاوہ سامان تجارت خریدنے میں صرف کیا جا پکھا ہے اور نقہ کچھ باقی نہیں ہے تو اب جو کچھ خریدیا وہ خاص خریداری کی ہے شرکت کی چیز نہیں اور اسکا شمن خریدار کو اپنے پاس سے دینا ہو گا اور شریک سے رجعن آئے، حقدار نہیں۔ (7)

مسئلہ ۴۱: ایک نے کوئی چیز خریدی اسکا شریک کہتا ہے کہ یہ شرکت کی چیز ہے اور یہ کہتا ہے میں نے خاص اپنے واسطے خریدی اور شرکت سے پہلے کی خریدی ہوئی ہے تو قسم کے ساتھ اسکا قول معتبر ہے اور اگر عقد شرکت کے بعد خرید اور یہ چیز اُس نوع میں سے ہے جسکی تجارت پر عقد شرکت واقع ہوا ہے تو شرکت ہی کی چیز قرار پائیں گے اگرچہ خریدے وقت کسی کو گواہ بنالیا ہو کہ میں اپنے لیے خریدتا ہوں کیونکہ جب اس نوع تجارت پر عقد شرکت واقع ہو چکا ہے تو اسے خاص اپنی ذات کے لیے خریداری جائز ہی نہیں جو کچھ خریدے گا شرکت میں ہو گا اور اگر وہ چیز اُس جنس تجارت سے نہ ہو تو خاص اسکے لیے ہو گی۔ (8)

مسئلہ ۴۲: اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہر ایک شریک اپنی شرکت کی دوکان سے چیزیں خریدتا ہے یہ خریداری جائز ہے اگرچہ بظاہر اپنی ہی چیز خریدتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۴۳: اگر دونوں کے مال خریداری کے پہلے ہلاک ہو گئے یا ایک کا مال ہلاک ہوا تو شرکت بالل ہو گی

(5) الفتاوى الحندية، كتاب الشركة، الباب الثالث في العنان، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۲۰۔

دردالخوار، كتاب الشركة، مطلب: في توقیت الشركة، ج ۲، ص ۳۷۸۔

(6) الفتاوى الحندية، كتاب الشركة، الباب الثالث في العنان، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۲۰۔

(7) الدر المختار دردالخوار، كتاب الشركة، مطلب: في دعوى الشركى أنه ادى... الى الخ، ج ۲، ص ۸۱۸۔

(8) دردالخوار، كتاب الشركة، مطلب: ادعى الشركاء لغصه، ج ۲، ص ۳۸۲۔

(9) المرجع السابق

بھر مال مخلوط (ملا ہوا) تھا تو جو کچھ ہلاک ہوا ہے دونوں کے ذمہ نہیں اور مخلوط نہ تھا تو جس کا تھا اسکے ذمہ اور اگر عقد شرکت کے بعد ایک نے اپنے مال سے کوئی چیز خریدی اور دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا اور ابھی اس سے کوئی چیز خریدی نہیں گئی ہے تو شرکت باطل نہیں اور وہ خریدی ہوئی چیز دونوں میں مشترک ہے مشتری اپنے شریک سے بقدر شرکت اسکے ثمن سے وصول کر سکتا ہے۔ اور اگر عقد شرکت کے بعد خریداً مگر خریدنے سے پہلے شریک کا مال ہلاک ہو چکا ہے تو اسکی دو صورتیں ہیں اگر دونوں نے باہم صراحةً (واضح طور پر) ہر ایک کو وکیل کر دیا ہے یہ کہدیا ہے کہ ہم میں جو کوئی اپنے اس مال شرکت سے جو کچھ خرید لے گا وہ مشترک ہو گی تو اس صورت میں وہ چیز مشترک ہو گی کہ اسکے حصہ کی قدر چیز دیدے اور اس حصہ کا ثمن لے لے اور اگر صراحةً وکیل نہیں کیا ہے تو اس چیز میں دوسرے کی شرکت نہیں کہ مال ہلاک ہونے سے شرکت باطل ہو چکی ہے اور اسکے ضمن میں جو وکالت تھی وہ بھی باطل ہے اور وکالت کی صراحةً نہیں کہ اسکے ذریعہ سے شرکت ہوتی۔ (10)

مسئلہ ۲۴: شرکت عنان میں بھی اگر نفع کے روپے ایک شریک نے معین کر دیے کہ مثلاً اس روپے میں نفع کے لونگا تو شرکت فاسد ہے کہ ہو سکتا ہے کل نفع اتنا ہی ہو پھر شرکت کہاں ہوئی۔ (11)

مسئلہ ۲۵: اس میں بھی ہر شریک کو اختیار ہے کہ تجارت کے لیے یا مال کی حفاظت کے لیے کسی کو نوکر کئے بشرطیکہ دوسرے شریک نے منع نہ کیا ہوا اور یہ بھی اختیار ہے کہ کسی سے مفت کام کرائے کہ وہ کام کر دے اور نفع اس کو کچھ نہ دیا جائے اور مال کو امانت بھی رکھ سکتا ہے اور مضاربت کے طور پر بھی دے سکتا ہے کہ وہ کام کرے اور نفع میں اس کو نصف یا تہائی وغیرہ کا شریک کیا جائے اور جو کچھ نفع ہو گا اس میں سے مضارب کا حصہ نکال کر باقی دونوں شریکوں میں تقسیم ہو گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ شریک دوسرے سے مضاربت کے طور پر مال لے پھر اگر یہ مضاربت ایسی چیز میں ہے جو شرکت کی تجارت سے علیحدہ ہے مثلاً شرکت کپڑے کی تجارت میں تھی اور مضاربت پر روپیہ غلہ کی تجارت کے لیے لیا ہے تو مضاربت کا جو نفع ملے گا وہ خاص اس کا ہو گا شریک کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور اگر یہ مضاربت اسی تجارت میں ہے جس میں شرکت کی ہے مگر شریک کی موجودگی میں مضاربت کی جب بھی مضاربت کا نفع خاص اسی کا ہے اور اگر شریک کی غیبت (غیر موجودگی) میں ہو یا مضاربت میں کسی تجارت کی قید نہ ہو تو جو کچھ نفع ملے گا شریک بھی اس میں شریک ہے۔ (12)

(10) الدر المختار، کتاب الشرکہ، ج ۶، ص ۳۸۳۔

(11) الدر المختار، کتاب الشرکہ، ج ۶، ص ۳۸۳۔

(12) الدر المختار، کتاب الشرکہ، ج ۶، ص ۳۸۵۔

مسئلہ ۱۳: شریک کو یہ اختیار ہے کہ نقد یا ادھار جس طرح مناسب سمجھے خرید و فروخت کرے مگر شرکت کا روپ
نقد موبوونہ ہو تو ادھار خریدنے کی اجازت نہیں جو کچھ اس صورت میں خریدے گا خاص اسکا ہو گا البتہ اگر شریک اس پر
راضی ہے تو اس میں بھی شرکت ہو گی اور یہ بھی اختیار ہے کہ ارزائ (ستا) یا گراں (مہنگا) فروخت کرے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: شریک کو یہ اختیار ہے کہ مال تجارت سفر میں لیجائے جب کہ شریک نے اسکی اجازت دی ہو یا یہ کہ
دیا ہو کہ تم اپنی رائے سے کام کرو اور مصارف سفر مثلاً اپنا یا سامان کا کرایہ اور اپنے کھانے پینے کے تمام ضروریات سب
اسی مال شرکت پر ڈالے جائیں یعنی اگر نفع ہوا جب تو اخراجات لفغ سے مجرادیکر (نکال کر) باقی نفع دونوں میں مشترک
ہو گا اور نفع نہ ہوا تو یہ اخراجات راس المال میں سے دیئے جائیں۔ (14)

مسئلہ ۱۵: ان میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں کہ کسی کو اس تجارت میں شریک کرے، ہاں اگر اس کے شریک نے
اجازت دیدی ہے تو شریک کرنا جائز ہے اور اس وقت اس تیرے کے خرید و فروخت کرنے سے کچھ نفع ہوا تو یہ شخص
ٹالٹ اپنا حصہ لے گا اور اسکے بعد جو کچھ بچے گا اس میں وہ دونوں شریک ہیں اور ان دونوں میں سے جس نے اس
تیرے کو شریک نہیں کیا ہے اسکی خرید و فروخت سے کچھ نفع ہوا تو یہ انھیں دونوں پر منقسم (تقسیم) ہو گا
ٹالٹ (تیرافر) کو اس میں سے کچھ نہ دیں گے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: شریک کو یہ اختیار نہیں کہ بغیر اجازت مال شرکت کو کسی کے پاس رہن رکھدے ہاں مگر اس صورت
میں کہ خود اسی نے کوئی چیز خریدی تھی جس کا ٹھنڈن باتی تھا اور اس دین کے مقابل مال شرکت کو رہن کر دیا تو یہ جائز ہے اور
اگر کسی دوسرے سے خرید واپس اتھا یا دونوں شریکوں نے مل کر خرید اتھا تواب تھا ایک شریک اس دین کے بد لے میں رہن
نہیں رکھ سکتا۔ یوہیں اگر کسی شخص پر شرکت کا دین تھا اس نے ایک شریک کے پاس رہن رکھ دیا تو یہ رہن رکھ لیتا بھی
بغیر اجازت شریک جائز نہیں یعنی اگر وہ چیز اس شریک مرہن کے پاس ہلاک ہو گئی اور اسکی قیمت دین کے برابر تھی تو
دوسرਾ شریک اس ہمیون سے اپنے حصہ کی قدر مطالبه کر کے لے سکتا ہے پھر وہ مدیون شریک مرہن سے یہ رقم واپس لے گا
اور اگر چاہے تو غیر مرہن خود اپنے شریک ہی سے بقدر حصہ کے وصول کر لے اور جس صورت میں رہن رکھ سکتا ہے اوس
میں رہن کا اقرار بھی کر سکتا ہے کہ میں نے فلاں کے پاس رہن رکھا ہے یا فلاں نے میرے پاس رہن رکھا ہے اور یہ

(13) الدر الخمار و الدخمار، کتاب الشرکة، مطلب: اشتراکا علی ان ما اشترا یا... رائج، ج ۲، ص ۳۸۶۔

(14) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الشرکة، الباب الثاني فی المعاوضۃ، الفصل الخامس، ج ۲، ص ۳۱۲۔

والدر الخمار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۸۷۔

(15) الدر الخمار و الدخمار، کتاب الشرکة، مطلب: اشتراکا علی ان ما اشترا یا... رائج، ج ۲، ص ۳۸۷۔

اقرار دونوں پر نافذ ہوگا اور جہاں رہنے کے لئے مکمل اس کا اقرار بھی نہیں کر سکتا یعنی اگر اقرار کر دیا تو تباہ اسکے حق میں وہ اقرار نافذ ہوگا شریک سے اسکو تعلق نہ ہوگا اور اگر شرکت دونوں نے توڑ دی تو اب رہنے کا اقرار شریک کے حق میں صحیح نہیں۔ (16)

مسئلہ ۵۰: شرکت عنان میں اگر ایک نے تو اسکے ثمن کا مطالبہ اسکا شریک نہیں کر سکتا یعنی مدین (مقرض) اسکو دینے سے انکار کر سکتا ہے۔ یوہیں شریک نہ دعویٰ کر سکتا ہے نہ اس پر دعویٰ ہو سکتا ہے بلکہ دین کے لیے کوئی میعاد بھی نہیں مقرر کر سکتا جبکہ عاقد (عقد کرنے والا) کوئی اور شخص ہے یا دونوں عاقد ہوں اور خود تباہ یہی عاقد ہے تو میعاد مقرر کر سکتا ہے۔ (17)

مسئلہ ۵۱: شریک کے پاس جو کچھ مال ہے اس میں وہ امین ہے، لہذا اگر یہ کہتا ہے کہ تجارت میں نقصان ہوا یا کل مال یا اتنا ضائع ہو گیا یا اس قدر نفع ملا یا شریک کو میں نے مال دیدیا تو قسم کے ساتھ اس کا قول معتبر (قابل قبول) ہے اور اگر نفع کی کوئی مقدار اس نے پہلے بتائی پھر کہتا ہے کہ مجھ سے غلطی ہو گئی اتنی نہیں بلکہ اتنی ہے مثلاً پہلے کہا دس ۱۰ روپے نفع کے ہیں پھر کہتا ہے کہ دس ۱۰ نہیں بلکہ پانچ ہیں تو چونکہ اقرار کر کے رجوع کر رہا ہے، لہذا اسکی پچھلی بات مانی نہ جائیگی کہ اقرار سے رجوع کرتا ہے اور اسکا اسے حق نہیں۔ (18)

مسئلہ ۵۲: ایک نے کوئی چیز بیچی تھی اور دوسرے نے اس بیچ کا اقالہ (فسخ) کر دیا تو یہ اقالہ جائز ہے اور اگر عیب کی وجہ سے وہ چیز خریدار نے واپس کر دی اور بغیر قضاۓ قاضی (قاضی کے فیصلے کے بغیر) اس نے واپس لے لی یا عیب کی وجہ سے ٹھنڈے کھکھ کر دیا یا ٹھنڈے کو موخر کر دیا تو یہ تصرفات دونوں کے حق میں جائز و نافذ ہوں گے۔ (19)

مسئلہ ۵۳: ایک نے کوئی چیز خریدی ہے اور اس میں کوئی عیب نکلا تو خود یہ واپس کر سکتا ہے اسکے شریک کو واپس کرنے کا حق نہیں یا ایک نے کسی سے اجرت پر کچھ کام کرایا ہے تو اجرت کا مطالبہ اسی سے ہوگا شریک سے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ (20)

مسئلہ ۵۴: ایک نے کسی کی کوئی چیز غصب کر لی یا ہلاک کر دی تو اسکا مطالبہ و مدا خذہ اسی سے ہوگا اسکے شریک

(16) الدر المختار در الدختار، کتاب الشرکة، مطلب: اشتراکا على ان ما اشترياه... راجع، ج ۲، ص ۲۸۷۔

(17) الدر المختار در الدختار، کتاب الشرکة، مطلب: يملك الاستدانت باذن شريكه، ج ۲، ص ۲۸۹۔

(18) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۲۸۹، ۲۹۰۔

(19) الفتاوى الحندية، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المفادة، الفصل السادس، ج ۲، ص ۳۱۳، ۳۱۵۔

(20) الفتاوى الحندية، کتاب الشرکة، الباب الثاني في المفادة، الفصل السادس، ج ۲، ص ۳۱۲۔

سے نہ ہوگا اور بطور بیع فاسد کوئی چیز خریدی اور اسکے پاس سے ہلاک ہو گئی تو اسکو تاوان دینا پڑی گا مگر جو کچھ تاوان دیکھا اس کا نصف یعنی بقدر حصہ شریک سے واپس لے گا کہ وہ چیز شرکت کی ہے اور تاوان دونوں پر ہے۔ (21)

مسئلہ ۵۵: دونوں نے ملکر تجارت کا سامان خریدا تھا پھر ایک نے کہا میں تیرے ساتھ شرکت میں کام نہیں کرتا یہ کہہ کر غائب ہو گیا وسرے نے کام کیا تو جو کچھ نفع ہوا تھا اسی کا ہے اور شریک کے حصہ کی قیمت کا ضامن ہے یعنی اس مال کی اس روز جو قیمت تھی اسکے حساب سے شریک کے حصہ کا روپیہ دیدے نفع نقصان سے اسکو کچھ داسطہ نہیں۔ (22)

مسئلہ ۵۶: مال شرکت میں تعداد کی یعنی وہ کام کیا جو کرنا جائز نہ تھا اور اسکی وجہ سے مال ہلاک ہو گیا تو تاوان دینا پڑی گا مثلاً اسکے شریک نے کہہ دیا تھا کہ مال لیکر پر دیس کو نہ جانا یا فلاں جگہ مال لے کر جاؤ مگر وہاں سے آگے دوسرے شہر کو نہ جانا اور یہ پر دیس مال لیکر چلا گیا یا جو جگہ بتائی تھی وہاں سے آگے چلا گیا یا کہا تھا اور ہمارہ بیچنا اُسے ادھار بیع دیا تو ان صورتوں میں جو کچھ نقصان ہو گا اس کا ذمہ دار یہ خود ہے شریک کو اس سے تعلق نہیں۔ (23)

مسئلہ ۷۵: اسکے پاس جو کچھ شرکت کا مال تھا اسے بغیر بیان کیے مر گیا یا لوگوں کے ذمہ شرکت کی بقا یا تھی اور یہ بغیر بیان کیے مر گیا تو تاوان دینا پڑنے گا کہ یہ امین تھا اور بیان نہ کر جانا امانت کے خلاف ہے اور اسکی وجہ سے تاوان لازم ہو جاتا ہے مگر جبکہ درست جانتے ہوں کہ یہ چیزیں شرکت کی تجارت کا فلاں فلاں شخص پر اتنا اتنا باقی ہے تو اس وقت بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور تاوان لازم نہیں۔ اور اگر وارث کہتا ہے مجھے علم ہے اور شریک منکر ہے اور وارث تمام اشیا کی تفصیل بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ چیزیں تھیں اور ہلاک و ضائع ہو گئیں تو وارث کا قول مان لیا جائے گا۔ (24)

مسئلہ ۵۸: شریک نے اور ہمارے بیع سے منع کر دیا تھا اور اس نے ادھار بیع دی تو اسکے حصہ میں بیع نافذ ہے اور شریک کے حصہ کی بیع موقوف ہے اگر شریک نے اجازت دیدی کل میں بیع ہو جائیگی اور نفع میں دونوں شریک ہیں اور اجازت نہ دی تو شریک کے حصہ کی بیع باطل ہو گئی۔ (25)

(21) المبسوط، للمرخی، کتاب الشرکة، باب خصومة الغاوضين نیما یہیہ، ج ۲، ص ۲۲۲۔

(22) الفتاوى الخاتمة، کتاب الشرکة، فصل في شرکة العنان، ج ۲، ص ۳۹۲۔

(23) الدر المختار در المختار، کتاب الشرکة، مطلب: فی قبول قوله... مراجح، ج ۲، ص ۳۹۰۔

(24) المرجع السابق، ص ۳۹۱، ۳۹۰۔

(25) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۹۱۔

مسئلہ ۵۹: شریک نے پرنس میں مال تجارت لیجانے سے منع کر دیا تھا مگر یہ نہ مانا اور لے گیا اور وہاں نفع کے ساتھ فروخت کیا تو چونکہ شریک کی مخالفت کرنے سے غاصب ہو گیا اور شرکت فاسد ہو گئی، لہذا نفع صرف اسی کو ملے گا اور مال ضائع ہو گا تو تاو ان دینا پڑے گا۔ (26)

مسئلہ ۶۰: شریک پر خیانت کا (بد دیانت کا) دعویٰ کرے تو اگر دعویٰ صرف اتنا ہی ہے کہ اس نے خیانت کی یہ نہیں بتایا کہ کیا خیانت کی تو شریک پر حلف نہ دیں گے ہاں اگر خیانت کی تفصیل بتاتا ہے تو اس پر حلف دیں گے اور حلف کے ساتھ اس کا قول معتبر ہو گا۔ (27)



(26) المرجع السابق۔

(27) رد المحتار، کتاب الشرک، مطلب: فیما لوادی علی شریک کہ خیانت سمجھتے، ج ۲، ص ۳۹۲۔

شرکت بالعمل کے مسائل

مسئلہ ۶۱: شرکت بالعمل کہ اسی کو شرکت بالابدان اور شرکت صنائع بھی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ دوکاریگر لوگوں کے بیہاں سے کام لائیں اور شرکت میں کام کریں اور جو کچھ مزدوری ملے آپس میں بانٹ لیں۔ (۱)

مسئلہ ۶۲: اس شرکت میں یہ ضرور نہیں کہ دونوں ایک ہی کام کے کارگر ہوں بلکہ دو مختلف کاموں کے کارگر بھی باہم یہ شرکت کر سکتے ہیں مثلاً ایک درزی ہے دوسرا انگریز، دونوں کپڑے لاتے ہیں وہ سیتا ہے یہ رنگتا ہے اور سلائی رنگائی کی جو کچھ اجرت ملتی ہے اس میں دونوں کی شرکت ہوتی ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ دونوں ایک ہی دوکان میں کام کریں بلکہ دونوں کی الگ الگ دوکانیں ہوں جب بھی شرکت ہو سکتی ہے مگر یہ ضرور ہے کہ وہ کام ایسے ہوں کہ عقد اجارہ کی وجہ سے اس کام کا کرنا ان پر واجب ہو اور اگر وہ کام ایسا نہ ہو مثلاً حرام کام پر اجارہ ہوا جیسے دونوں کو کرنے والیاں کے اجرت لیکر نوحہ کرتی ہوں ان میں باہم شرکت عمل ہوتونہ ان کا اجارہ صحیح ہے نہ ان میں شرکت صحیح۔ (۲)

مسئلہ ۶۳: تعلیم قرآن و علم دین اور اذان و امامت پر چونکہ بنا بر قول مفتی بے اجرت لینا جائز ہے اس میں شرکت عمل بھی ہو سکتی ہے۔ (۳)

مسئلہ ۶۴: شرکت عمل میں ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے، لہذا جہاں توکیل درست نہ ہو یہ شرکت بھی صحیح نہیں مثلاً چند گداگروں نے باہم شرکت عمل کی تو یہ صحیح نہیں کہ سوال کی توکیل درست نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۶۵: اس میں یہ ضرور نہیں کہ جو کچھ کامیں اس میں برابر کے شریک ہوں بلکہ کم و بیش کی بھی شرط ہو سکتی ہے اور باہم جو کچھ شرط کر لیں اسی کے موافق تقسیم ہوگی۔ یوہیں عمل میں بھی برابری شرط نہیں بلکہ اگر یہ شرط کر لیں کہ وہ زیادہ کام کریگا اور یہ کم جب بھی جائز ہے اور کم کام والے کو آمدی میں زیادہ حصہ دینا ٹھہرالیا جب بھی جائز ہے۔ (۵)

مسئلہ ۶۶: یہ ٹھہرایے کہ آمدی میں سے میں دو تھائی لوں گا اور تجھے ایک تھائی دوں گا اور اگر کچھ نقصان و تباوان

(۱) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۹۲۔

(۲) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۹۳۔

(۳) المرجع السابق۔

(۴) المرجع السابق، ص ۹۳۔

(۵) الدر المختار و رالمحتر، کتاب الشرکة، مطلب بنی شرکة التقلیل، ج ۲، ص ۹۳۔

وینا پڑے تو دونوں برابر برابر دینے تو آمدی اسی شرط کے بموجب تقسیم ہوگی اور نقصان میں برابری کی شرط باطل ہے اس میں بھی اسی حساب سے تاوان دینا ہوگا یعنی ایک تھائی والا ایک تھائی تاوان دے اور دوسرا دو تھائیاں۔ (6)

مسئلہ ۶۷: جو کام اجرت کا ان میں ایک شخص لایگا وہ دونوں پر لازم ہوگا، لہذا جس نے کام دیا ہے وہ ہر ایک سے کام کا مطالبہ کر سکتا ہے شریک یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ کام وہ لا یا ہے اس سے کہو مجھے اس سے تعلق نہیں۔ یوہیں ہر ایک اجرت کا مطالبہ بھی کر سکتا ہے اور کام والا ان میں جس کو اجرت دیدیگا بڑی ہو جائیگا، دوسرا اس سے اب اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتا یہ نہیں کہہ سکتا کہ اس کو تم نے کیوں دیا۔ (7)

مسئلہ ۶۸: دونوں میں سے ایک نے کام کیا ہے اور دوسرے نے کچھ نہ کیا مثلاً بمار تھا یا سفر میں چلا گیا تھا جسکی وجہ سے کام نہ کر سکا یا بلا وجہ قصد اُ (جان بوجھ کر) اُس نے کام نہ کیا جب بھی آمدی دونوں پر معاہدہ کے موافق تقسیم ہوگی۔ (8)

مسئلہ ۶۹: یہ ہم پہلے بتاچکے ہیں کہ شرکت عمل کبھی مفاوضہ ہوتی ہے اور کبھی شرکت عنان، لہذا اگر مفاوضہ کا لفظ یا اسکے معنے کا ذکر کر دیا یعنی کہد یا کہ دونوں کام لائیں گے اور دونوں برابر کے ذمہ دار ہیں اور نفع نقصان میں دونوں برابر کے شریک ہیں اور شرکت کی وجہ سے جو کچھ مطالبہ ہوگا اس میں ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے تو شرکت مفاوضہ ہے اور اگر کام اور آمدی یا نقصان میں برابری کی شرط نہ ہو یا لفظ عنان ذکر کر دیا ہو تو شرکت عنان ہے۔ (9)

مسئلہ ۷۰: مطلق شرکت ذکر کی نہ مفاوضہ ذکر کیا نہ عنان نہ کسی کے معنے کا بیان کیا تو اس میں بعض احکام عنان کے ہونے مثلاً کسی ایسے دین (فرض) کا اقرار کیا کہ شرکت کے کام کے لیے میں فلاں چیز لایا تھا اور وہ خرچ ہو چکی اور اسکے دام (قیمت) دینے ہیں یا فلاں مزدوری کی مزدوری باقی ہے یا فلاں گزشتہ مہینہ کا کرایہ دوکان باقی ہے تو اگر گواہوں سے ثابت کر دے جب تو اسکے شریک کے ذمہ بھی ہے ورنہ تھا اسی کے ذمہ ہوگا اور بعض احکام مفاوضہ کے ہوں گے مثلاً کسی نے ایک کو یادوں کو کوئی کام دیا ہے تو ہر ایک سے وہ مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر ایک پر کوئی تاوان لازم ہوگا تو دوسرے سے بھی اس کا مطالبہ ہوگا۔ (10)

(6) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکة، الباب الرابع فی شرکة الوجوه وشرکة الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۸۔

(7) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۹۳، وغیرہ۔

(8) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۹۵۔

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکة، الباب الرابع فی شرکة الوجوه وشرکة الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۷۔

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکة، الباب الرابع فی شرکة الوجوه وشرکة الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۹۔

مسئلہ ۱۷: باپ بینے ملکر کام کرتے ہوں اور بیٹا باپ کے ساتھ رہتا ہو تو جو کچھ آمدی ہوگی وہ باپ ہی کی ہے بیٹا شریک نہیں قرار پائیگا بلکہ مدعا میں تصور کیا جائیگا یہاں تک کہ بیٹا اگر درخت لگائے تو وہ بھی باپ ہی کا ہے۔ یوہیں میاں پی بل کر کریں اور اسکے پاس کچھ نہ تھا مگر دونوں نے کام کر کے بہت کچھ جمع کر لیا تو یہ سارا مال شوہر ہی کا ہے اور عورت مدعا میں جائیگی۔ ہاں اگر عورت کا کام جدا گانہ ہے مثلاً مرد کتابت کا کام کرتا ہے اور عورت سلائی کرتی ہے تو سلائی کی جو کچھ آمدی ہے اسکی مالک عورت ہے۔ (11)

مسئلہ ۲۷: ایک شخص نے درزی کو یہ کہہ کر کپڑا دیا کہ اسے تم خود ہی سینا اور اس درزی کا کوئی شریک ہے کہ دونوں میں شرکت مفاؤضہ ہے تو کپڑا دینے والا ان دونوں میں جس سے چاہے مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر شرکت ثبوت ممکنی یا جس کو اسے کپڑا دیا تھا مر گیا تو اب دوسرے سے سینے کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر یہ نہیں کہا تھا کہ تم خود ہی سینا تو مر لے اور شرکت جاتی رہنے کے بعد بھی دوسرے سے مطالبہ کر سکتا ہے کہ اسے سی کرو۔ (12)

مسئلہ ۳۷: دو شریک ہیں ان پر کسی نے دعویٰ کیا کہ میں نے ان کو سینے کے لیے کپڑا دیا تھا ان میں ایک اقرار کرتا ہے دوسرا انکار تو وہ اقرار دونوں کے حق میں ہو گیا۔ (13)

مسئلہ ۴۷: تین شخص جو باہم شریک نہیں ہیں ان تینوں نے کسی سے کام لیا کہ ہم سب اس کام کو کریں گے مگر وہ کام تھا ایک نے کیا باتی دو نے نہیں کیا تو اسکو صرف ایک تھائی اجرت ملے گی کہ اس صورت میں ایک تھائی کام کا یہ ذمہ دار تھا بقیہ دونوں کا نہ اس سے مطالبہ ہو سکتا تھا نہ اسکے اجارہ میں ہے تو جو کچھ اسے کیا بطور تطوع (احسان) کیا اور اسکی اجرت کا مستحق نہیں۔ (14) یہ حکم کہ صرف ایک تھائی اجرت ملے گی قضاء ہے اور دیانت کا حکم یہ ہے کہ پوری اجرت اسے دیدی جائے کیونکہ اس نے پورا کام بھی خیال کر کے کیا ہے کہ مجھے پوری مزدوری ملے گی اور اگر اسے معلوم ہوتا کہ ایک ہی تھائی ملے گی تو ہرگز پورا کام انجام نہ دیتا۔ (15)

مسئلہ ۵۷: اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جو کسی کام کا استاد ہوتا ہے وہ اپنے شاگردوں کو دوکان پر بٹھایتا ہے کہ ضروری کام استاد کرتے ہیں باقی سب کام شاگردوں سے لیتے ہیں اگر ان استادوں نے شاگردوں کے ساتھ شرکت عمل کی

(11) المرجع سابق۔

(12) الفتاوى الحنبليه، کتاب الشرکه، الباب الرابع في شركه الوجوه و شركه الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۰۔

(13) المرجع السابق۔

(14) الفتاوى الحنبليه، کتاب الشرکه، الباب الرابع في شركه الوجوه و شركه الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(15) رواختار، کتاب الشرکه، مطلب بنی شركه العقبل، ج ۱، ص ۲۹۲۔

مثلاً درزی نے اپنی دوکان پر شاگرد کو بھالیا کہ کپڑوں کو استاد قطع کر دیا (کاٹ دے گا) اور شاگرد سے گا اور اجرت جو ہو گی اس میں برابر کے دونوں شریک ہونگے یا کامگرنے اپنی دوکان پر کسی کو کام کرنے کے لیے بھالیا کر اسے کام دیتا ہے اور اجرت نصف نصف (یعنی آدھا آدھا) باشت لیتے ہیں یہ جائز ہے۔ (16)

مسئلہ ۶ ہے: اگر یوں شرکت ہوئی کہ ایک کے اوزار ہونگے اور دوسرے کامکان یا دوکان اور دونوں ملکر کام کریں گے تو شرکت جائز ہے اور یوں ہوئی کہ ایک کے اوزار ہونگے اور دوسرا کام کر دیا تو یہ شرکت ناجائز ہے۔ (17)



(16) الفتاوى الصديقه، كتاب الشركة، الباب الرابع في شركة الوجه وشركة الاعمال، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(17) رواحہ، كتاب الشركة، مطلب في شركة المقليل، ج ۶، ص ۳۹۳۔

شرکت وجوہ کے احکام

مسئلہ ۷۷: شرکت وجوہ یہ ہے کہ دونوں بغیر مال عقد شرکت کریں کہ اپنی وجہت اور آبرو کی وجہ سے دوکانداروں سے ادھار خرید لائیں گے اور مال پیچ کر ان کے دام دیدیں گے اور جو کچھ بچے گا وہ دونوں بانٹ لیں گے اور اسکی بھی دو قسمیں مفاؤضہ عنان ہیں اور دونوں کی صورتیں بھی وہی ہیں جو اوپر ذکر ہو ہیں اور مطلق شرکت مذکور ہو تو عنان ہوں گی اور اس میں بھی اگر مفاؤضہ ہے تو ہر ایک دوسرے کا دکل بھی ہے اور کٹل بھی اور عنان ہے تو صرف دکل ہی ہے کٹل نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۸۷: نفع میں یہاں بھی برابری ضرور نہیں اگر شرکت عنان ہے تو نفع میں برابری یا کم و بیش جو چاہیں شرط کر لیں مگر یہ ضرور ہے کہ نفع میں وہی صورت ہو جو خرید کی ہوئی چیز میں ملک کی صورت میں ہو مثلاً اگر وہ چیز ایک کی دو تھائی ہوگی اور ایک کی ایک تھائی تو نفع بھی اسی حساب سے ہو گا اور اگر ملک میں کم و بیش ہے مگر نفع میں مساوات یا نفع کم و بیش ہے اور ملک میں برابری تو یہ شرط باطل و ناجائز ہے اور نفع اسی ملک کے حساب سے تقسیم ہو گا۔ (۲)



(۱) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۹۵، وغیره۔

(۲) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۳۹۵۔

شرکت فاسدہ کا بیان

مسئلہ ۱: مباح چیز کے حاصل کرنے کے لیے شرکت کی یہ ناجائز ہے مثلاً جنگل کی لکڑیاں یا گھاس کاٹنے کی شرکت کی کہ جو کچھ کاٹیں گے وہ ہم دونوں میں مشترک ہو گی یا شکار کرنے یا پانی بھرنے میں شرکت کی یا جنگل اور پہاڑ کے پھل پختے میں شرکت کی یا جاہلیت (یعنی زمانہ کفر) کے دفینہ (وفن کیا ہوا مال) نکالنے میں شرکت کی یا مباح زمین سے مٹی اونٹھانا نے میں شرکت کی یا ایسی مٹی کی اینٹ بنانے یا اینٹ پکانے میں شرکت کی یہ سب شرکتیں فاسد و ناجائز ہیں۔ اور ان سب صورتوں میں جو کچھ جس نے حاصل کیا ہے اُسی کا ہے اور اگر دونوں نے ایک ساتھ حاصل کیا اور معلوم نہ ہو کہ کس کا حاصل کردہ کتنا ہے کہ جو کچھ حاصل کیا وہ ملا دیا ہے اور پہچان نہیں ہے تو دونوں برابر کے حصہ دار ہیں چاہے چیز کی تقسیم کر لیں یا پیچ کر دام برابر برابر باشت لیں اس صورت میں اگر کوئی اپنا حصہ زیادہ بتاتا ہو تو اسکا اعتبار نہیں جب تک گواہوں سے ثابت نہ کر دے۔ (۱)

(۱) الدر المختار کتاب الشرک، فصل فی الشرکۃ الفاسدۃ، ج ۲، ص ۲۹۶۔

والفتاوی الحندسیة، کتاب الشرکۃ، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدۃ، ج ۲، ص ۳۳۲۔

اعلیٰ حضرت، امام الہبنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تحصیل (۱) مباح کیلئے دوسرے کو اپنا نائب وکیل و خادم و معین بنانا باطل ہے درحقیقت کتاب الشرکۃ فصل شرکت فاسدہ میں ہے:

التوکیل فی اخذ المباح لا یصح ۲۔

محاب چیز کو لانے کیلئے کسی کو وکیل بنانا درست نہیں ہے۔ (ت) (۲) الدر المختار کتاب الشرکۃ فاسدہ بحتجتی دہلی ۱/ ۳۷۳

جامع الصغار فصل کراہیت میں ہے:

الاستخدام فی الاعیان المباحة باطل ۳۔

اعیان مباح میں استخدام باطل ہے۔ (ت) (۳) جامع احکام الصغار مع جامع الفصولیہ لکراہیہ اسلامی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۲۷

فتح القدر میں ہے:

الشرع جعل سبب ملك المباح سبق اليه فاذا وکله به فاستولى عليه سبق ملكه له ملك الموكل ۴۔

شریعت نے مباح اشیاء میں ملک کا سبب سبقت یہ کو بتایا ہے تو جب کسی نے اس پر کسی کو وکیل بنایا اور اس نے اس پر استیلاء حاصل کر لیا ملک کی ملک اس پر ثابت ہو جائیگی تو وکیل مالک ہو جائیگا۔ (ت) (۴) فتح القدر فصل فی الشرکۃ الفاسدۃ سکھر ۵/ ۲۱۰

مسئلہ ۲: مٹی کسی کی ملک ہے اور دو شخصوں نے اس سے اینٹ بنانے یا پکانے کی شرکت کی تو یہ سمجھ ہے کہ اسکا

ہندیہ اجرات باب ۱۶ میں قریب سے ہے:

قال (۱) نصرور (هو ابن يحيى) قلت (أي للامام أبي سليمان الجوزجاني رحمهما الله تعالى) فان استuan hanسان يحتجب ويصطاد له (أي من دون اجر) قال المخطب والصيد للعامل وكذا ضربة القانص قال استاذنا (وهو البديع استاذ الزاهد) وينبغى ان يحفظ هذا فقد ابتلى به العامة والخاصة يستعينون بالناس في الاحتياط والاحتشاش وقطع الشوك وال الحاج عه واتخاذ المجددة فيثبت الملك للاعوان فيها ولا يعلم الكل بها فينفقونها قبل الاستياب بطريقه او الاذن فيجب عليهم مثلها او قيمتها وهم لا يشعرون بهم وغفلتهم اعاذ الله عن المجهل وفقدان العلم والعمل اما

نصرور (ابن سعیدی نے) کہا، میں نے کہا (یعنی امام ابو سلیمان الجوزجانی کو) اگر کسی شخص نے لکڑیاں جمع کرنے یا شکار کرنے کیلئے وہرے فخر کی مدد حاصل کی (یعنی بلا اجر) فرمایا اس صورت میں لکڑیاں اور شکار اسی کا ہے جس نے کیا ہو، اور اسی طرح شکاری کا ایک مرتبہ جال دال کر شکار نکالنا، ہمارے استاذ نے فرمایا (یعنی بدیع استاذ الزاهد) اور اسے یاد کر لیتا چاہئے کیونکہ اس میں ہر عام و خاص جتنا ہے، لوگ دوسروں سے لکڑیاں جمع کرانے، کائنے اکٹھے کرانے اور گھاس جمع کرانے میں مدد لیتے ہیں، اسی طرح ایک قسم کا درخت منکوستہ ہے ایسا آسمانی برف جمع کراتے ہیں، تو جو لوگ عملاء کام کرتے ہیں ان پر انہی لوگوں کی ملک ثابت ہو جائے گی، لوگ یہ مسئلہ نہیں جانتے، وہ ان لوگوں سے نہ تواجہت لیتے ہیں، اور نہ ہی بطور ہبہ لیتے ہیں اور ان اشیاء کو خرچ کر بیٹھتے ہیں، تو ان پر ان کا مش وا جب ہوگا کیا قیمت لازم آئے گی، ان کو جہالت کی وجہ سے اس کا علم نہیں یا قیمت لازم آئے گی، ان کو جہالت کی وجہ سے اس کا علم نہیں اللہ ہمیں جہل سے بخوبی رکھے اور ہمیں علم عمل کی توفیق دے (آمن) اہ (ت)

عه: الحاج باهمال اوله واعجم آخره جمع حاجة وهي الشوك وقبل نيت من الحفص وقال ابن سيدۃ ضرب من الشوك وقيل شجر وقال ابو حنيفة الدینوری الحاج مماتدوم خضرته وتذهب عروقه في الأرض بعيداً يتداوى بطبيخه وله ورق دقاق طوال كأنه مساول للشوك في الكثرة اهـ من تاج العروس ۱۲ منه غفرلہ (م)

الحج، حاء مهملہ اور جیم کے ساتھ، جمع حاج کی ہے، کائنوں کو کہتے ہیں، ایک قول کے مطابق ترش گھاس ہے۔ ابن سیدہ کے مطابق کائنوں کی ایک قسم ہے۔ ایک قول کے مطابق درخت ہے۔ اور ابو حنیفہ الدینوری نے فرمایا یہ ایسا درخت ہے جو سدا بہار رہتا ہے اور اس کی ہڑیاں زمین میں دور تک چلی جاتی ہیں اس کو اپال کر دوا کے کام میں لایا جاتا ہے، ان کے پیچے باریک اور لبے ہوتے ہیں اور کائنوں کی طرح زیادہ ہوتے ہیں اہـ تاج العروس ۱۲ منه غفرلہ (ت) (اـ تلاؤی ہندیہ الباب السادس عشر پشاور ۳/۳۵۱)

اقول: قوله لا يعلم الكل بما اشاره الى الجواب عن سؤال وهم انهم اذا اتوا به الى المستعين واعظوه والأخذ
كان هبة بالتعاضد فاجاب بانه هذا يكون لوعلموا ان الملك قد ثبت للاعوان فيكون الاعطاء والأخذ

مطلوب یہ ہے کہ اُس سے مٹی خرید کر اینٹ بنائیں گے اور اسکو پکا ہیں گے اور اٹھیں پچ کر مالک کو قیمت دیدیں گے اور جو ایجاد الہیہ و قبولہ الکنہم جمیعاً عنہ غافلون و انما یحییون المعنونہ فی کفاية المؤمنة کمن ارسل احمد الی دارۃ لیحمل منها کرسیا مثلاً یاتیہ به۔

میں کہتا ہوں اس کا قول *لَا يَعْلَمُ اللَّهُ إِلَّا مَا يَعْلَمُ* سوال کے جواب کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کارندے ان اشیاء کو اُس شخص کے پاس لے آئیں جس نے ان کو جمع کر زیکرا حکم دیا ہے تو وہ اسکو دیں اور یہ شامل کرنے تو گویا انکی طرف سے دینے شمار ہو گا اور اس کی طرف سے لیتا ہو گا، اور یہ ہبہ کا ایجاد و قبول شمار ہو گا تو اس کا جواب دیا کہ یہ اس وقت ہے کہ جب انہیں علم ہو کہ اخوان کیلئے لکھ تھا ہے تو یہ دینا لیتا ہبہ کا ایجاد قبول ہو گا لیکن وہ سب کے سب اس سے غافل ہیں، اور وہ مدد و کفایت مددوت میں سمجھتے ہیں مثلاً کسی شخص نے ایک آدمی کو گھر میں بھجا کر وہاں سے گری اخراج ہے۔ (ت)

اقول: *وَهُوَ كَمَا قَالَ لَكُنَ الْأَذْنُ* (۱) ثابت لاشک وهم انما ینزوون الاخذلہ ولا یؤدُونه الیه الالیت عرف فیه ولا غصب منه حتى یحجب الصبان۔

میں کہتا ہوں وہ ایسا ہی ہے جیسا کہ انہوں نے فرمایا لیکن اذن باشبہ ثابت ہے اور ان کی نیت بھی ہوتی ہے کہ وہ اُس شخص کیلئے لیں، اور اس کو دیتے بھی اس لئے ہیں کہ وہ اُس میں تصرف کرے، وہ غصب تو نہیں کر رہا ہے کہ خان واجب ہو۔ (ت)

فَانْقَلَتْ لَا يحْسِبُونَ أَنْفُسَهُمْ مُلَاكَهُ وَهُوَ يَأْخُذُهُ بِمَعْلُومٍ نَفْسَهُ كَانَهُ هُوَ الْمُسْتَوْلِ عَلَيْهِ بِدِهِ فَيَتَصَرَّفُ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ مَلَكَهُ فَلَمْ يَتَعْلَمْ الْأَذْنُ لَأَنَّهُمْ لَا يَدْرُونَ أَنَّهُ لَهُمْ وَيَجْعَلُهُمْ يَصِيرُهُ حَتَّى يَأْذُنُوا لَهُ فِي التَّصَرُّفِ وَانَّمَا يَظْنُونَ أَنَّهُ لِمَالِكِ لَهُ وَلَا عِرْدَةً بِالظَّنِّ الْبَيْنِ خَطُؤَهُ كَمِنْ حَسْبِ (۱) ان الشیع الفلانی من وداع زید عند ابیه فدادا الی وارثیه فتصرف فواثم تین انه لا بیه لالزید فأن له ان يرجع على هم به قائمآ او بضائه حالکا۔

مگر یہ اعتراض کیا جائے کہ وہ لوگ اپنے آپ کو ان اشیاء کا مالک نہیں سمجھتے ہیں، اور وہ شخص ان چیزوں پر اس طرح قابض ہوتا ہے گویا وہ ان چیزوں کا پہلا مالک ہے، اور اس طرح تصرف کرتا ہے گویا وہ ان چیزوں کا مالک ہو تو اسکی صورت میں اذن متحقق نہ ہو گا کیونکہ ان کو تو پہنچنے کی وجہ سے اس کی ملکیت میں ہے اور اس کی ملک میں اسی وقت ہو گی جب وہ اذن دیں، اور اس صورت میں اس کو گمان ہے کہ وہ مالک ہے اور ان کو بھی گمان ہے کہ وہی مالک ہے، اور جس گمان کا نظاہونا ظاہر ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں، مثلاً کوئی شخص یہ گمان کر پڑھے کہ قابض چیز زید کی مانعوں میں سے اس کے باپ کے پاس ہے اور اس پر گمان پر دو چیز زید کے دارثوں کو دیتا ہے اور وہ اس میں تصرف کر لیتے ہیں پھر بعد نہیں اس کو پہاڑتا ہے کہ وہ چیز تو اس کے باپ ہی کی ہے زید کی نہیں ہے، تو اگر وہ چیز موجود ہو تو وہ ان سے واپس لے سکتا ہے اور اگر ہلاک ہو گئی ہے تو اس کا خان لے سکتا ہے،

فِي العقود الدرية من كتاب الشرکة من دفع شيئاً ليس بواجب عليه فله استرداده إلا إذا دفعه على وجه الہیہ واستهلكه القاچض كما في شرح النظم الوہباني وغيره من المعتبرات اـ اـ و فيها وفي الخبرة من كتاب الوقف قد صرحاوا بـان من (۲) ظن ان عليه ديناً فبيان خلافه يرجع بما ادى ولو كان قد استهلكه ←

نفع ہو گا وہ ہمارا ہے اور اس صورت میں یہ شرکت وجہ ہو گی۔ (2)

مسئلہ ۳: دو شخصوں نے مباح چیز کے حاصل کرنے میں عقد شرکت کیا اور ایک نے اس کو حاصل کیا اور دوسرا اس کا معین و مددگار رہا مثلاً ایک نے لکڑیاں کائیں دوسرا جمع کرتا رہا اسکے لئے باندھے اسے اٹھا کر بازار وغیرہ لے گیا ایک نے شکار پکڑا اور راجا اور کام کیے تو اس صورت میں بھی چونکہ شرکت صحیح نہیں مالک وہی ہے جس نے حاصل کیا یعنی مثلاً جس نے لکڑیاں کائیں یا جس نے شکار پکڑا اور دوسرا کو اسکے کام کیأجرت مثل دی جائیگی اور اگر راجا تانے میں شریک نہیں آیا جب بھی اسکی اجرت مثل ملے گی۔ (3)

مسئلہ ۲: شکار کرنے میں دونوں نے شرکت کی اور دونوں کا ایک ہی کتاب ہے جس کو دونوں نے شکار پر چھوڑا۔

رجوع بپرسی

العقود الدرية کے کتاب الشرکۃ میں ہے کہ جس نے کوئی ایسی چیز دی جو اس پر واجب نہ تھی تو وہ اس کو واپس لے سکتا ہے، ہاں اگر بطور بہ
دی ہو اور اس کے قبضہ میں ہلاک ہو گئی ہو تو واپس نہیں لے سکتا ہے، بھی چیز شرح لفظ وہ بانی وغیرہ معتبر کتب میں ہے اہ اور اس میں اور
الخیریہ کے کتاب الموقف کے حوالہ سے ہے کہ اگر کسی شخص نے یہ مکان کیا کہ اس پر دین ہے۔ بعد میں معلوم ہوا کہ غلط ہے، تو جو دیا ہے وہ
واپس لے گا، اور اگر وہ ہلاک ہو گیا ہو تو اس کا بدل لے گا اہ (ت)

(١) عقود الدرجية كتب الشركة قندهار أفغانستان ٩١/٢ (٢) فلاني خير يكتب كتاب الوفير دة ٣٠)

أقول: هذا في الواقع انه ليس للمدفوع اليه لم يدفع اليه اما هنا فاما يأتون به له ولو علموا ان الملك يقع لهم لهم يتخللوا عن اعطائه له فرضاهم بتصرفه فيه ثابت على كل تقدير ولهذا لم يكترث به الخاصة فضلا عن العامة كما اعترف به فلا وجه لنسبتهم الى الجهل والغفلة واقامة الشكير. هذا ما عندى والعلم بالحق عند اللطيف الخبير.

میں کہتا ہوں یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کو یہ علم ہوا ہو کہ یہ مذوق الیہ کے لئے نہ تقاضا تو اس کو نہ دے گا، اور یہاں تو وہ اُسی کیلئے لائے جیں اور اگر ان کو یہ علم ہو کہ بلکہ ان کیلئے واقع ہو گی تو اس کے دینے سے تخلف نہ کریں گے، تو ان کا اس کے تصرف پر راضی ہونا بہر تقدیر ثابت ہے اور اس لئے خاص لوگ بھی اس کی پرواہ نہیں کرتے چہ جائیکہ عام لوگ، جیسا کہ خود انہوں نے اعتراف کیا، تو کوئی وجہ نہیں کہ ان کو جہل، غفلت کی طرف منسوب کیا جائے یا انہیں نکیر کی جائے ہے اما عندی اخ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۹۶-۳۹۹۔ مرحنا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الفتادى الحند ن، كتاب الشركة، الباب الخامس فى الشركة الفاسدة، ج ٢، ص ٣٣٢.

(3) الدر المختار، كتاب الشركة، فصل في الشركة الفاسدة، ج ٢، ص ٣٩٧.

^{٣٣٢} والفتاوى الحمندية، كتاب الشركة، الباب الخامس في الشركة الفاسدة، ج ٢، ص ٤٠.

دونوں نے ملکر جال تانا⁽⁴⁾ تو شکار دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر کٹا ایک کا تھا اور اُسی کے ہاتھ میں تھا مگر چھوڑا دونوں نے تو شکار کا مالک وہی ہے جس کا کٹا ہے مگر اس نے اگر دوسرے کو بطور عاریت کٹا دیدیا ہے تو دوسرا مالک ہوگا اور اگر دونوں کے دوٹے ہیں اور دونوں نے ملکر ایک شکار پکڑا تو برابر برابر بانٹ لیں اور ہر ایک کتنے ایک ایک شکار پکڑا تو جس کے ملتے نے جو شکار پکڑا اُسکا وہی مالک ہے۔⁽⁵⁾

مسئلہ ۵: گدأ گروں نے عقد شرکت کیا کہ جو کچھ مانگ لائیں گے وہ دونوں میں مشترک ہوگا یہ شرکت صحیح نہیں اور جس نے جو کچھ مانگ کر جمع کیا وہ اُسی کا ہے۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۶: اگر شرکت فاسدہ میں دونوں شریکوں نے مال کی شرکت کی ہے تو ہر ایک کو نفع بقدر مال کے ملے گا اور کام کی کوئی اجرت نہیں ملے گی، مثلاً دونوں نے ایک ایک ہزار کے ساتھ شرکت کی اور ایک بنے یہ شرط لگادی ہے کہ میں دس ا روپیہ نفع کے لون گا، اس شرط کی وجہ سے شرکت فاسد ہو گئی اور چونکہ مال برابر ہے، لہذا نفع برابر تقسیم کر لیں اور فرض کرو کہ صورت مذکورہ میں ایک ہی نے کام کیا ہو جب بھی کام کا معاوضہ نہ ملے گا۔⁽⁷⁾

مسئلہ ۷: شرکت فاسدہ میں اگر ایک ہی کامال ہو تو جو کچھ نفع حاصل ہوگا اسی مال والے کو ملے گا اور دوسرے کو کام کی اجرت دی جائیگی مثلاً ایک شخص نے اپنا جانور دوسرے کو دیا کہ اس کو کرایہ پر چلا اور کرایہ کی آمدنی آدھی دونوں لینے یہ شرکت فاسد ہے اور کل آمدنی مالک کو ملے گی اور دوسرے کو اجر مثل⁽⁸⁾۔ یہیں کشتی چند شخصوں کو دیدی کہ اس سے کام کریں اور آمدنی مالک اور کام کرنے والوں پر برابر برابر تقسیم ہو جائیگی تو یہ شرکت فاسد ہے اور اسکا حکم بھی وہی ہے۔⁽⁹⁾

مسئلہ ۸: ایک شخص کے پاس اونٹ ہے دوسرے کے پاس خچر، دونوں نے انھیں اجرت پر چلانے کی شرکت کی یہ شرکت فاسد ہے اور جو کچھ اجرت ملے گی اُس کو خچر اور اونٹ پر تقسیم کر دیجئے اونٹ کی اجرت مثل اونٹ والے کو اور خچر کی اجرت مثل خچر والے کو ملے گی اور اگر خچر اور اونٹ کو کرایہ پر چلانے کی جگہ خود ان دونوں نے بار بار داری (یعنی بوجھ

(4) یعنی ملکر جال پھیلا یا۔

(5) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۳۳۳۔

(6) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۳۳۲۔

(7) الدر المختار، کتاب الشرکۃ، فصل فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۳۹۸۔

(8) یعنی عام طور پر بازار میں اس کام کی جو اجرت ہے اُتنی ہی اجرت۔

(9) الدر المختار و الدر المختار، کتاب الشرکۃ، فصل فی الشرکۃ الفاسدة، مطلب: بر صحیح القیاس، ج ۲، ص ۳۹۸۔

الخانے) پر شرکت مغل کی کہ بار برداری کریں گے اور آمدی بحصہ مساوی بانت لیں گے تو یہ شرکت سمجھے ہے اب

اگرچہ ایک نے خپرلا کر بوجھا لادا اور دوسرے نے اونٹ پر بار کیا دونوں کو حصہ شرط برابر حصہ نہیں ہے گا۔ (10)

مسئلہ ۹: ایک نے دوسرے کو اپنا جانور دیا کہ اس پر تم اپنا سامان لاد کر بچھری کر جو نفع ہو گی اس کو بحصہ مردین تقسیم کر لیجئے یہ شرکت بھی فاسد ہے لفظ کا مالک ہو ہے جس نے بچھری کی اور جانور والے کو اجرت مل دیجئے یوں اپنے جال دوسرے کو محمل پکڑنے کے لیے دیا کہ جو محمل ملے گی اوسے برابر بانت لیں گے تو محمل اسی کو ملے گی جس نے پکڑی اور جال والے کو اجرت مل دیے گی۔ (11)

مسئلہ ۱۰: چند حالوں نے یوں شرکت کی کہ کوئی بوری میں غلط بھری یا اور کوئی اٹھا کر دوسرے کی پیٹھ پر رکھے یا اور کوئی مالک کے گھر پہنچائے گا اور مزدوری جو کچھ ملے گی اسے سب بحصہ مساوی تقسیم کر لیجئے تو یہ شرکت بھی فاسد ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص کی گائے ہے اس نے دوسرے کو دی کہ وہ اسے پالے چاروں ھلانے تکمداشت کرے اور جو بچہ پیدا ہوا اس میں دونوں نصف نصف کے شریک ہونگے تو یہ شرکت بھی فاسد ہے، بچہ اس کا ہو گا جسکی گائے ہے اور دوسرے کو اسی کے خل چاروں دلایا جائیگا، جو اسے ھلایا اور تکمداشت وغیرہ جو کام کیا ہے اسکی اجرت مل دی گی۔ یوں تک بکریاں جو داہوں کو جو اسٹرج دیتے ہیں کہ وہ جائے اور تکمداشت (دیکھ بحال) کرے اور بچہ میں دونوں شریک ہونگے یہ اجرت بھی فاسد ہے بچہ اس کا ہے جسکی بکری ہے اور جو داہے کو جو داہی اور تکمداشت کی اجرت مل دی گی یا مرغی دوسرے کو دیدتے ہیں کہ انہے جو ہونگے و نصف نصف دونوں کے ہونگے یا مرغی اور انہے بخانے کے لیے دوسرے کو دیتے ہیں کہ بچہ ہو کر جب بڑے ہو جائیں تو دونوں بحصہ مساوی تقسیم کر لیجئے یہ شرکت بھی فاسد ہے اور اس کا بھی وہی حکم ہے۔ اس کے جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ گائے بکری مرغی وغیرہ میں آدمی دوسرے کے ہاتھ پر ڈالیں اب چونکہ ان جانوروں میں شرکت ہو گئی بچہ بھی مشترک ہو گے۔ (13)

(10) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرک، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۲۲۲۔

دردالخوار، کتاب الشرک، فصل فی الشرکۃ الفاسدة، مطلب: برئی القیاس، ج ۱، ص ۲۹۶۔

(11) الدرالخوار، کتاب الشرک، فصل فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۲۹۸۔

والفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرک، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۲۳۲۔

(12) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرک، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۲۳۲۔

(13) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرک، الباب الخامس فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۲۲۵۔

مسئلہ ۱۲: دونوں شریکوں میں کوئی بھی مر جائے اسکی موت کا علم شریک کو ہو یا نہ ہو بہر حال شرکت باطل ہو جائے گی یہ حکم شرکت عقد کا ہے اور شرکت ملک اگرچہ موت سے باطل نہیں ہوتی مگر بجائے میت اب اسکے ورثہ شریک ہونگے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: تین مخصوصوں میں شرکت تھی ان میں ایک کا انتقال ہو گیا تو دو باقیوں میں بدستور شرکت باقی ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۴: شریکوں میں سے معاذ اللہ کوئی مرتد ہو کر دارالحرب کو چلا گیا اور قاضی نے اسکے دارالحرب میں الحق کا حکم (یعنی دارالحرب میں چلنے جانے کا حکم) بھی دیدیا تو یہ حکما موت ہے اور اس سے بھی شرکت باطل ہو جاتی ہے کہ اگر وہ پھر مسلم ہو کر دارالحرب سے واپس آیا تو شرکت عودہ کر گی (یعنی پہلی شرکت دوبارہ قائم نہ ہو گی) اور اگر مرتد ہوا عمر ابھی دارالحرب کو نہیں گیا یا چلا بھی گیا مگر قاضی نے اب تک الحق کا حکم نہیں دیا ہے تو شرکت باطل ہو زیکا حکم نہ دیجئے بلکہ ابھی موقوف رکھیں گے اگر مسلمان ہو گیا تو شرکت بدستور ہے اور اگر مرگ گیا یا قتل کیا گیا تو شرکت باطل ہو گئی۔ (16)

مسئلہ ۱۵: دونوں میں ایک نے شرکت کو فتح (ختم) کر دیا اگرچہ دوسرے اس فتح پر راضی نہ ہو جب بھی شرکت فتح ہو گئی بشرطیکہ دوسرے کو فتح کرنے کا علم ہو اور دوسرے کو معلوم نہ ہو ا تو فتح نہ ہو گی اور یہ شرط نہیں کہ مال شرکت روپیہ اشرافی ہو بلکہ اگر تجارت کے سامان موجود ہیں جو فروخت نہیں ہوئے اور ایک نے فتح کر دیا جب بھی فتح ہو جائے گی۔ (17)

مسئلہ ۱۶: ایک شریک نے شرکت سے انکار کر دیا یعنی کہتا ہے میں نے تیرے ساتھ شرکت کی ہی نہیں تو شرکت جاتی رہی اور جو کچھ شرکت کا مال اسکے پاس ہے اس میں شریک کے حصہ کا تاداں دینا ہو گا کہ شریک امین ہوتا ہے اور امانت سے انکار خیانت ہے اور تاداں لازم اور اگر شرکت سے انکار نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ میں تیرے ساتھ کام نہ کروں گا تو یہ بھی فتح ہی ہے شرکت جاتی رہیکی اور اموال شرکت کی قیمت اپنے حصہ کے مساوی شریک سے لیگا اور شریک نے اموال کو پیچ کر کچھ منافع حاصل کیے تو منفعت سے اسے کچھ نہ ملے گا۔ (18)

درالحصار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، مطلب: یرجح القیاس، ج ۲، ص ۳۹۹۔

(14) الدرالحصار درالحصار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، مطلب: یرجح القیاس، ج ۲، ص ۳۹۹۔

(15) البخاری، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، ج ۵، ص ۳۰۸۔

(16) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشرکة، الباب الخامس فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۳۲۵۔

(17) الدرالحصار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۵۰۰۔

(18) الدرالحصار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۵۰۰۔

مسئلہ ۱۷: تین شخصوں میں شرکت معاوضہ ہے ان میں دو شرکت کو توڑنا چاہتے ہوں تو جب تک تیرابھی موجود نہ ہو شرکت تو انہیں سکتے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: اگر ایک شریک پاگل ہو گیا اور جنوں بھی مُحد ہے (طویل ہے) تو شرکت جاتی رہی اور دوسرے شریک نے بعد امتداد جنون (یعنی جنون کے طویل ہونے کے بعد) جو کچھ تصرف کیا یعنی شرکت کی چیزیں فروخت کیں اور نفع ملا تو سارا نفع اسی کا ہے مگر مجنون کے حصہ میں جو نفع آتا اُسے تصدق (صدقہ) کر دینا چاہیے کہ ملک غیر (دوسرا کی ملکیت) میں بغیر اجازت تصرف کر کے نفع حاصل کیا ہے اور بظالان شرکت کی دوسری صورتوں میں بھی ظاہر یہی ہے کہ شریک کے حصہ کے مقابل میں جو نفع ہے اُسے تصدق کر دے۔ (20)



والفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشرکة، الباب الخامس فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۳۳۹۔

(19) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشرکة، الباب الخامس فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۳۳۶۔

(20) الدر المختار در المختار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، مطلب: بیان القياس، ج ۲، ص ۵۰۰-۵۰۱۔

شرکت کے متفرق مسائل

مسئلہ ۱: شریک کو یہ اختیار نہیں کہ بغیر اسکی اجازت کے اسکی طرف سے زکاۃ ادا کرے اگر زکاۃ دیگا تاوان دینا پڑے گا اور زکاۃ ادا نہ ہو گی اور اگر ہر ایک نے دوسرے کو زکاۃ دینے کی اجازت دی ہے اپنی اور شریک دونوں کی زکاۃ دیدی تو اگر یہ دینا بیک وقت ہو تو ہر ایک کو دوسرے کی زکاۃ کا تاوان دینا ہو گا اور دونوں باہم مقاصلہ (ادلا بدلا) کر سکتے ہیں کہ نہ میں تم کو تاوان دوں نہ تم مجھ کو جکہ دونوں نے ایک مقدار سے زکاۃ ادا کی ہو یعنی مثلاً اس نے اسکی طرف سے دس روپے دیے اور اس نے اسکی طرف سے دس روپے دیے اور اگر ایک نے دوسرے کی طرف سے زیادہ دیا ہے اور دوسرے نے اسکی طرف سے کم توزیادہ کو واپس لے اور باتی میں مقاصلہ کر لیں اور اگر بیک وقت دینا نہ ہو ایک نے پہلے دیدی دوسرے نے بعد کو تو پہلے والا کچھ نہ دیگا اور بعد والا تاوان دے بعد والے کو معلوم ہو کہ اس نے خود زکاۃ دیدی ہے یا معلوم نہ ہو بہر حال تاوان اُسکے ذمہ ہے۔ یوہیں علاوہ شریک کے کسی اور کو زکاۃ یا کفارہ کے لیے ان نے مامور (مقرر) کیا تھا اور اس کے پہلے یا بیک وقت ادا کر دیا تو مامور کا ادا کرنا صحیح نہ ہو گا اور تاوان دینا پڑیگا۔ (1)

مسئلہ ۲: دو شخصوں میں شرکت مفاوضہ ہے ایک نے دوسرے سے ٹھی کرنے (ہبستری کرنے) کے لیے کنیز (لوندی) خریدنے کی اجازت مانگی دوسرے نے صریح لفظوں میں اجازت دیدی اس نے خریدی تو یہ کنیز مشترک نہ ہو گی بلکہ تھا اسی کی ہے اور شریک کی طرف سے اسکو ہبہ سمجھا جائیگا مگر بالع ہر ایک سے شن کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر شریک نے صاف لفظوں میں اجازت نہ دی مثلاً سکوت کیا (خاموش رہا) تو یہ اجازت نہیں اور وہ خریدے گا تو کنیز مشترک ہو گی اور ٹھی جائز نہیں ہو گی۔ (2)

مسئلہ ۳: ایک شخص نے کوئی چیز خریدی ہے کسی دوسرے شخص نے اس سے یہ کہا مجھے اس میں شریک کر لے مشتری نے کہا شریک کر لیا اگر یہ باقی اسوقت ہو سکیں کہ مشتری نے مبیع (بیچی گئی چیز) پر قبضہ کر لیا ہے تو شرکت صحیح ہے اور قبضہ نہ کیا ہو تو شرکت صحیح نہیں کیونکہ اپنی چیز میں دوسرے کو شریک کرنا اُسکے ہاتھ پیچ کرنا ہے اور بیع اُسی چیز کی ہو سکتی

(1) الدر المختار در الدثار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، مطلب: برج القیاس، ج ۶، ص ۵۰.

تمیین الحقائق، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، ج ۲، ص ۵۰۱-۵۰۲.

(2) الدر المختار، کتاب الشرکة، فصل فی الشرکة الفاسدة، ج ۶، ص ۵۰۱.

ہے جو قبضہ میں ہو اور جب شرکت صحیح ہوگی تو نصف مٹن (آدمی قیمت) دینا لازم ہوگا کہ دونوں برابر کے شریک ترا پائیں گے البتہ اگر بیان کر دیا ہے کہ ایک تھائی یا چوتھائی یا اتنے حصہ کی شرکت ہے تو جو کچھ بیان کیا ہے اتنی ہی شرکت ہوگی اور اسی کے موافق مٹن دینا لازم ہوگا۔ (3)

مسئلہ ۴: ایک شخص نے کوئی چیز خریدی ہے دوسرے نے کہا مجھے اس میں شریک کر لے اُسے منظور کر لیا پھر تمرا شخص اُسے ملا اسے بھی کہا مجھے اس میں شریک کر لے اور اسکو شریک کرنا بھی منظور کیا تو اگر اس تیرے کو معلوم تھا کہ ایک شخص کی شرکت ہو جکی ہے تو تمرا ایک چوتھائی کا شریک ہے اور دوسرا نصف کا اور اگر معلوم نہ تھا تو یہ بھی نصف کا شریک ہو گیا یعنی دوسرا اور تمرا دونوں شریک ہیں اور پہلا شخص اب اس چیز کا مالک نہ رہا اور یہ شرکت شرکت ملک ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: ایک شخص نے دوسرے سے کہا جو کچھ آج یا اس مہینے میں میں خریدوں گا اُس میں ہم دونوں شریک ہیں یا کسی خاص قسم کی تجارت کے متعلق کہا مثلاً جتنی گائیں یا بکریاں خریدوں گا ان میں ہم دونوں شریک ہیں اور دوسرے نے منظور کیا تو شرکت صحیح ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: دو ۲ شخصوں کا دین (قرض) ایک شخص پر واجب ہوا اور ایک ہی سبب سے ہو تو وہ دین مشترک ہے مثلاً دونوں کی ایک مشترک چیز تھی اور اسے کسی کے ہاتھ ادھار بیچا یا دونوں نے اپنی چیز ایک عقد کے ساتھ کسی کے ہاتھ پیغ کی تو یہ دین مشترک ہے یا دونوں نے اسے ایک ہزار قرض دیا یا دونوں کے مورث کا (یہ دونوں جس کے وارث ہیں اس کا یعنی مرنے والے کا) کسی پر دین ہے یہ سب دین مشترک کی صورتیں ہیں اسکا حکم یہ ہے کہ جو کچھ اس دین میں کا ایک نے وصول کیا تو اس میں دوسرا بھی شریک ہے اپنے حصہ کے موافق تقسیم کر لیں اور جو چیز وصول کی ہے اسکی جگہ پر اپنے شریک کو دوسرا چیز دینا چاہتا ہے تو بغیر اسکی مرضی کے نہیں دے سکتا یا یہ دوسرا چیز دینا چاہتا ہے تو اسکی مرضی کے بغیر نہیں لے سکتا اور جس نے وصول نہیں کیا ہے اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وصول کنندہ (وصول کرنے والا) سے نہ لے بلکہ مدیون (مقرض) سے یہ بھی وصول کرے مگر جبکہ مدیون نے تمام مطالبہ ادا کر دیا ہے تو اب مدیون سے وصول نہیں کر سکتا بلکہ شریک ہی سے لے گا۔ (6)

(3) الدر المختار در المختار، کتاب الشرک، فصل في الشرکۃ الفاسدة، مطلب: زیر نوح القیاس، ج ۶، ص ۵۰۱ - ۵۰۲.

(4) الدر المختار، کتاب الشرکة، فصل في الشرکۃ الفاسدة، ج ۶، ص ۵۰۱ - ۵۰۲.

(5) الفتاوى الحمدية، کتاب الشرکة، الباب الاول في بيان انواع الشرکۃ وأركانها... الخ، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۰۲، وغيره.

(6) الفتاوى الحمدية، کتاب الشرکة، الباب السادس في المتفقات، ج ۲، ص ۳۳۶.

مسئلہ ۷: دو شخصوں کا دین کسی پر واجب ہے مگر دونوں کا ایک سبب نہ ہو بلکہ دو سبب خواہ حقیقتہ دو ہوں یا حکما تو یہ دین مشترک نہیں مٹلا اور دونوں نے اپنی دو چیزیں ایک شخص کے ہاتھ پھیس اور ہر ایک نے اپنی چیز کا شمن علیحدہ بیان کر دیا یا دونوں کی ایک مشترک چیز تھی وہ پیغام اور اپنے اپنے حصہ کا شمن بیان کر دیا تو اب دین مشترک نہ رہا اور ایک نے مشترکی (خریدار) سے کچھ وصول کیا تو دوسرا اس سے اپنے حصہ کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (7)

مسئلہ ۸: ایک شخص پر ہزار روپیہ دین تھا دو شخصوں نے اسکی ضمانت کی اور ضامنوں نے اپنے مشترک مال سے ہزار ادا کر دیے پھر ایک ضامن نے مدیون سے کچھ وصول کیا تو دوسرا بھی اس میں شریک ہے اور اگر ضامن نے اس سے روپیہ وصول نہیں کیا بلکہ اپنے حصہ کے بدلتے میں مدیون سے کوئی چیز خرید لی تو دوسرا اس چیز کا نصف شمن اس سے وصول کر سکتا ہے اور اگر دونوں چاہیں تو اس چیز میں شرکت کر لیں اور اگر ایک ضامن نے چیز نہیں خریدی بلکہ اپنے حصہ دین کے مقابل میں اس چیز پر مصالحت (صلح) کی اور چیز لے لی اب دوسرا مطالبہ کرتا ہے تو پہلے کو اختیار ہے کہ آدمی چیز دیدے یا اسکے حصہ کا آدھا دین ادا کر دے اور مال مشترک سے ادائے کیا ہو تو دوسرا اس میں شریک نہیں اور اب جو کچھ اپنا حق وصول کر یگا دوسرے کو اس سے تعلق نہیں۔ (8)

مسئلہ ۹: دو شخصوں کے ایک شخص پر ہزار روپے دین ہیں اُن میں ایک نے پورے ہزار سے سور و پیہ میں صلح کر لی اور یہ سور و پے اس سے لے بھی لیے اسکے بعد شریک نے جو کچھ اس نے کیا جائز رکھا تو سو میں سے پچاس اُسے ملیں گے اور اگر قابض کہتا ہے کہ وہ روپے میرے پاس سے ضائع ہو گئے تو شریک کو اسکا تادا ان نہیں ملے گا کہ جب اس نے سب کچھ جائز کر دیا تو یہ اہم ہوا اور اہم پر تادا ان نہیں اور اگر شریک نے صلح کو جائز رکھا مگر یہ نہیں کہا کہ جو کچھ اس نے کیا میں نے سب جائز رکھا تو یہ شریک مدیون سے اپنے حصہ کے پچاس وصول کر سکتا ہے اور مدیون یہ پچاس اس سے واپس لے گا جس کو سور و پے دیے ہیں کہ اس صورت میں صلح کی اجازت ہے قبضہ کی نہیں تو اہم نہ ہوا۔ (9)

مسئلہ ۱۰: ایک مکان دو شخصوں میں مشترک ہے ایک شریک غائب ہو گیا تو دوسرا بقدر اپنے حصہ کے اُس مکان میں سکونت (رہائش) کر سکتا ہے اور اگر وہ مکان خراب ہو گیا اور اسکی سکونت کی وجہ سے خراب ہوا ہے تو اسکا تادا ان دینا پڑے گا۔ (10)

(7) الفتاوى البهندية، کتاب الشرکة، الباب السادس في المتفقات، ج ۲، ص ۳۳۷۔

(8) الفتاوى البهندية، کتاب الشرکة، الباب السادس في المتفقات، ج ۲، ص ۳۳۶-۳۳۷۔

(9) المرجع السابق، ص ۳۲۰۔

(10) الفتاوى البهندية، کتاب الشرکة، الباب السادس في المتفقات، ج ۲، ص ۳۲۱۔

مسئلہ ۱۱: مکان و شخصوں میں مشترک تھا اور تقسیم ہو چکی ہے اور ہر ایک کا حصہ ممتاز (علوم) ہے اور ایک حصہ کا مالک غائب ہو گیا تو دوسرا اس میں سکونت نہیں کر سکتا اور نہ بغیر اجازت قاضی اسے کرایہ پر دے سکتا ہے اور اگر خالی پڑا رہے میں خراب ہونے کا اندریشہ ہے تو قاضی اسکو کرایہ پر دیدے اور کرایہ مالک کے لیے محفوظ رکھے اور دو شخصوں میں مشترک کجیت ہے اور ایک شریک غائب ہو گیا تو اگر کاشت کرنے سے زمین اچھی ہوتی رہے گی تو پوری زمین میں کاشت کرے جب دوسرا شریک آجائے تو جتنی مدت اس نے کاشت کی ہے وہ کرے اور اگر کاشت سے زمین خراب ہو گی یا کاشت نہ کرنے میں اچھی بوجی تو جملہ زمین میں کاشت نہ کرے بلکہ اپنے می حصہ کی قدر میں زراعت کرے۔ (11)

مسئلہ ۱۲: نظرہ یا روپیہ مشترک ہے اور ایک شریک غائب ہے اور جو موجود ہے اسے ضرورت ہے تو اپنے حصہ کے لائق (مطابق) لے کر خرچ کر سکتا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: دو شخص شریک ہوں اور ہر ایک کو دوسرے کے ساتھ کام کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہو اور شریک کو کام کرنا اور اس پر خرچ کرنا ضروری ہو، اگر بغیر اجازت شریک خرچ کریا تو یہ خرچ کرنا تبرع (احسان) ہو گا اور اس کا معاوضہ کچھ نہ ملے گا، مثلاً چکی دو ۲ شخصوں میں مشترک ہے اور عمارت خراب ہو گئی مرمت کی ضرورت ہے اور بغیر اجازت ایک نے مرمت کرادی تو اس کا خرچہ شریک سے نہیں لے سکتا یا شریک سے اس نے اجازت طلب کی اس نے کہہ دیا کہ کام چل سکتا ہے مرمت کی ضرورت نہیں اور اس نے صرف کر دیا تو کچھ نہیں پایا یا کجیت مشترک ہے اور اس پر خرچ کرنے کی ضرورت ہے یا غلام مشترک ہے اس کو نفقة وغیرہ دینا ضروری ہے ان میں بھی بغیر اجازت صرف کرنے پر کچھ نہیں پائے گا کیونکہ ان سب شریکوں کو خرچ کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے اگر وہ اجازت نہیں دیتا قاضی کے پاس دعویٰ کر دے قاضی اسے خرچ کرنے پر مجبور کریا چہرے خرچ کرنے کی کیا حاجت رہی، لہذا تبرع ہے۔ اور اگر خرچ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اور یہ بغیر خرچ کیے اپنا کام نہیں چلا سکتا تو بغیر اجازت خرچ کرنا تبرع نہیں مثلاً دو منزلہ مکان ہے اور پر کا ایک شخص کا ہے اور نیچے کا دوسرے کا، نیچے کا مکان گر گیا اور یہ اپنا حصہ نہیں بناتا کہ بالاخانہ والا اسکے اوپر تعمیر کرائے اور نیچے والا بنانے پر مجبور بھی نہیں کیا جاسکتا، لہذا اگر بالاخانہ والے نے نیچے کے مکان کی تعمیر کرائی تو تبرع (احسان کرنے والا) نہیں۔ یوہیں مشترک دیوار ہے جس پر ایک شریک نے کڑیاں (شہیر) ڈال کر اپنے مکان کی چھت پائیں

والدرا المختار، کتاب الشرک، فصل لی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۵۰۶

(11) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب السادس فی المتفرقات، ج ۲، ص ۳۲۲-۳۲۳.

(12) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشرکۃ، الباب السادس فی المتفرقات، ج ۲، ص ۳۲۲-۳۲۳.

ہے اور یہ دیوار مگنی شریک جب تک یہ دیوار تعمیر نہ کرائے اُس کا کام نہیں چل سکتا تو دیوار بنانا تبرع نہیں اور اگر شریک کو اس کام کا کرنا ضروری نہ ہو اور بغیر اجازت کریگا تو تبرع ہے۔ جیسے دو شخصوں میں مکان مشترک ہے اور خراب ہو رہا ہے اسکی تعمیر ضروری ہے مگر بغیر اجازت جو صرفہ (خرچہ) کریگا اُس کا معاوضہ نہیں ملے گا کہ ہو سکتا ہے مکان تقسیم کرائے اپنے حصہ کی مرمت کرائے پورے مکان کی مرمت کرانے کی اسکو کیا ضرورت ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: تین جگہوں میں شریک کو مرمت و تعمیر پر مجبور کیا جائے گا۔ ۱۔ وصی و ۲۔ ناظر اوقاف (مال وقف کی نگرانی کرنے والا) ۳۔ اور اُس چیز کے قابل قسمت (تقسیم کے قابل) نہ ہونے میں۔ وصی کی صورت یہ ہے کہ دونا بالغ بچوں میں دیوار مشترک ہے جس پر چھٹ پٹی ہے (ذالی ہوئی ہے) اور دیواز کے گرنے کا اندیشہ ہے اور دونوں نا بالغوں کے دو وصی ہیں ایک وصی مرمت کرانے کو کہتا ہے دوسرا انکار کرتا ہے قاضی ایک ایں بھیج گا اگر یہ بیان کرے کہ مرمت کی ضرورت ہے تو جو انکار کرتا ہے اُسے مرمت کرانے پر قاضی مجبور کریگا۔ یوہیں اگر مکان دو وقوف میں مشترک ہے جسکی مرمت کی ضرورت ہے اور ایک کا متولی انکار کرتا ہے تو قاضی اُسے مجبور کریگا۔ اور غیر قابل قسمت مثلاً نہر یا کوآں یا کشتی اور حمام اور جگہی کہ ان میں مرمت کی ضرورت ہو گی تو قاضی جبراً مرمت کرائے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۵: ایک شخص نے دوسرے کو اس طور پر مال دیا کہ اس میں کا آدھا اُسے بطور قرض دیا ہے اور دونوں نے اس روپیہ سے شرکت کی اور مال خریدا اور جس نے روپیہ دیا ہے وہ اپنے قرض کا روپیہ خلب کر رہا ہے اور ابھی تک مال فروخت نہیں ہوا کہ روپیہ ہوتا اگر فروخت تک انتظار کرے نہیں (تو صحیح) ورنہ مال کی جو اس وقت قیمت ہو اسکے حساب سے اپنے قرض کے بد لے میں مال لے لے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: مشترک سامان لاد کر ایک شریک لے جا رہا ہے اور دوسرا شریک موجود نہیں ہے راستے میں بار برداری کا جانور (سامان اٹھا کر لے جانے والا جانور) تھک کر گر پڑا اور مال ضائع ہونے یا نقصان کا اندیشہ ہے اس نے شریک کی عدم موجودگی میں بار برداری کا دوسرا جانور کرایہ پر لیا تو حصہ کی قدر شریک سے کرایہ لے گا اور اگر مشترک جانور تھا جو بیمار ہو گیا شریک کی عدم موجودگی میں ذبح کر ڈالا اگر اسکے بچنے کی امید تھی تو تاوان لازم ہے ورنہ نہیں اور شریک کے علاوہ کوئی اجنبی شخص ذبح کر دے تو بہر حال تاوان ہے۔ یوہیں چردا ہے نے بیمار جانوز کو ذبح کر ڈالا اور اسکے

(13) الدر المختار در الحخار، کتاب الشرکة، مطلب محمد: فيما اذا امتنع الشريك من العماره... راجع، ج ۲، ص ۵۰۸.

(14) الدر المختار در الحخار، کتاب الشرکة، مطلب محمد: فيما اذا امتنع الشريك من العماره... راجع، ج ۲، ص ۵۰۸.

(15) الدر المختار، کتاب الشرکة، ج ۲، ص ۵۰۵.

ہونے کی امید نہ تھی تو چردا ہے پر تاداں نہیں ورنہ تاداں ہے۔ اور اجنبی پر بہر حال تاداں ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: مشترک جانور بیمار ہو گیا اور بیطار (جانور کے علاج کرنے والے) نے داغنے کو کہا اور دانغ دیا اس سے جانور مر گیا تو کچھ نہیں اور بغیر بیطار کی رائے کے خود کرتے تو تاداں ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: کمیت مشترک تھا اسکو ایک شریک نے بغیر اجازت بودیا دوسرا شریک نصف بیج دینا چاہتا ہے تاکہ زراعت مشترک رہے اگر جتنے (اگنے) کے بعد دیا ہے جائز ہے اور پہلے دیا تو ناجائز اور دوسرا شریک کہتا ہے کہ میں اپنا حصہ بھی زراعت کا اوکھا ٹلوں گا (یعنی پودے جڑوں سمیت نکال لوں گا) تو تقسیم کر دی جائے اسکے حصہ میں جتنا کمیت پڑے اوکھڑوں والے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: ایک شریک نے مدیون کی کوئی چیز ہلاک کر دی اور اس کا تاداں لازم آیا اس نے مدیون سے مقاصد (ارلا) بدلا کر لیا تو اس کا نصف دوسرا شریک اس شریک سے وصول کر سکتا ہے کیونکہ مقاصد کی وجہ سے نصف دین وصول ہو گیا۔ یوہیں ایک شریک نے اپنے حصہ دین کے بدلتے میں مدیون کی کوئی چیز اپنے پاس رکھی اور وہ چیز ہلاک ہو گئی تو دوسرا شریک اس کا نصف اس شریک سے وصول کر سکتا ہے۔ یوہیں اگر مدیون نے ایک شریک کو اپنے حصہ کے لاٹ کسی کو ضامن دیا یا کسی پر حوالہ کر دیا تو ضامن یا حوالہ والے سے جو کچھ وصول ہو گا دوسرا شریک اس میں سے اپنا حصہ لے گا۔ (19)

مسئلہ ۲۰: دو شریکوں کے ایک شخص پر ہزار روپے باقی ہیں اور ایک شریک دوسرے کے لیے مدیون کی طرف سے ضامن ہوا تو یہ ضمان باطل ہے اور اس ضمان کی وجہ سے ضامن نے دوسرے کو اس کا حصہ ادا کر دیا تو اس میں سے اپنا حصہ واپس لے سکتا ہے اور اگر بغیر ضامن ہوئے شریک کو روپیہ ادا کر دیا تو ادا کرنا صحیح ہے اور اس میں سے اپنا حصہ واپس نہیں لے سکتا اور فرض کیا جائے کہ مدیون سے وصول ہی نہ ہو سکا جب بھی شریک سے مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر مدیون خود یا اجنبی نے اسکے شریک کا حصہ ادا کر دیا ہے اور اس نے برقرار رکھا اپنا حصہ اس میں سے نہ لیا اور مدیون سے اسکا حصہ وصول نہیں ہو سکتا ہے تو شریک کو جو کچھ ملا ہے اس میں سے اپنا حصہ واپس لے سکتا ہے۔ (20)

(16) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشرکۃ، فصل فی شرکۃ العنان، ج ۲، ص ۳۹۳۔

والدر المختار و الدختر، کتاب الشرکۃ، مطلب: دفع الفاعلی آن نصفہ قرض... راجع، ج ۲، ص ۵۰۶۔

(17) الدر المختار و الدختر، کتاب الشرکۃ، مطلب: دفع الفاعلی ان نصفہ قرض و نصف... راجع، ج ۲، ص ۵۰۶۔

(18) الدر المختار، کتاب الشرکۃ، فصل فی الشرکۃ الفاسدة، ج ۲، ص ۵۱۱۔

(19) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشرکۃ، الباب السادس فی التفرقات، ج ۲، ص ۳۲۹۔

(20) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشرکۃ، الباب السادس فی التفرقات، ج ۲، ص ۳۲۶۔

وقف کا بیان

احادیث

حدیث ۱: صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب انسان مرجاتا ہے اسکے عمل ختم ہو جاتے ہیں، مگر تین چیزوں سے (کہ مرنے کے بعد اُنکے ثواب اعمال نامہ میں درج ہوتے رہتے ہیں۔) ۱ صدقہ جاریہ (مثلاً مسجد بنادی، مدرسہ بنایا کہ اسکا ثواب برابر ملتار ہے گا)۔ یا ۲ علم جس سے مرنے کے بعد لوگوں کو نفع پہنچا رہتا ہے۔ یا ۳ نیک اولاد چھوڑ جائے جو مرنے کے بعد اپنے والدین کے لیے دعا کرتی رہے۔ (۱)

حدیث ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم و ترمذی و نسائی وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر میں ایک زمین ملی۔ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ عرض کی، کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھ کو ایک زمین خیر میں ملی ہے کہ اس سے زیادہ نفیس کوئی ماں مجھ کو

(۱) صحیح مسلم، کتاب الوضیة، باب ما یتحقق الی انسان من الشواب بعد وفاتہ، الحدیث: ۱۲- (۱۲۳۱)، ج ۸۸۶

حکیم الامم کے مدفنی چھوٹوں

۱۔ انسان سے مراد مسلمان ہے عمل سے مراد نیکیوں کا ثواب، جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ بعض مقبول قبر میں نماز و قرآن پڑھتے ہیں جیسا کہ احادیث میں ہے کیونکہ ان اعمال پر ثواب نہیں اسی لئے ہی مرنے زندوں سے ثواب بخشنے کی تناکریتے ہیں جیسا کہ روایات میں ہے کیونکہ ثواب زندگی کے اعمال پر ہے۔

۲۔ پر تین چیزوں جن کا ثواب مرنے کے بعد خواہ خواہ پہنچا رہتا ہے کوئی ایصال ثواب کرے یا نہ کرے۔ صدقہ جاریہ سے مراد اوقاف ہیں جیسے مسجدیں، مدرسے، وقف کیے ہوئے باغ جن سے لوگ نفع اٹھاتے رہتے ہیں، ایسے ہی علم سے مراد دینی تصنیف، نیک شاگرد جن سے دینی فیضان پہنچتے رہیں۔ نیک اولاد سے مراد عالم عامل ہیٹا۔ مرقاۃ نے فرمایا کہ یَدْعُوَاکی قیدِ تَنْبیہ ہے یعنی بیٹھے کہ باپ کو دعائے خیر میں یاد کئے حتیٰ کہ نماز میں ماں باپ کو دعائیں پہلے دے بعد میں سلام پھیرے ورنہ اگر نیک پیٹا دعا بھی نہ کرے ماں باپ کو ثواب ملتا رہے گا۔ خیال رہے کہ یہ حدیث اس کے خلاف نہیں جس میں ارشاد ہوا کہ جو اسلام میں اچھا طریقہ ایجاد کرے اسے قیامت تک ثواب ملتا ہے یا فرمایا گیا کہ نمازی کو ہمیشہ ثواب ملتا رہتا ہے کیونکہ وہ سب چیزوں صدقہ جاریہ ہیں یا اس نامہ علم میں داخل ہیں۔

(مرآۃ المناسج شرح مشکوۃ المصائب، ج ۱، ص ۲۰۱)

کبھی نہیں ملا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اسکے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ ارشاد فرمایا: اگر تم چاہو تو اصل کو روک او (وقف کر دو) اور اسکے منافع کو تصدق کر دو۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو اس طور پر وقف کیا کہ اصل نہ پہنچ جائے، نہ ہبہ کی جائے، نہ اسکیں دراثت جاری ہو اور اسکے منافع فقرا اور رشتہ والوں اور اللہ (عزوجل) کی راہ میں اور سافر و مہمان میں خرچ کیے جائیں اور خود متولی اس میں سے معروف کے ساتھ کھائے یا دمرے کو کھائے تو حرج نہیں بشرطیکہ اس میں سے مال جمع نہ کرے۔ (۲)

(۲) صحیح مسلم، کتاب الوصیۃ، باب الوقف، الحدیث: ۱۵۔ (۱۶۳۲)، ص ۸۸۶۔

حکم الامت کے مدنی پھول

۱۔ جس میں بہترین باغ تھے، اولاً تو زمین خیرخود ہی بہت بزرہ زار ہے، پھر اس میں باغات بھی تھے جن کی آمدی بہت تھی اس لیے آپ کو یہ زمین بہت ہی پسند آئی، یہ واقعہ غزہ خبر کے بعد کا ہے۔

۲۔ کیونکہ اولاً مال غیر منقول دیسے بھی اعلیٰ ہوتا ہے، خصوصاً خیر کی زمین زرخیز و بزرہ زار جو پیغمبر پشت تک کام آئے، ایسا اعلیٰ مال میرے پاس کبھی نہ آیا تھا۔

۳۔ یعنی اس مال کو راہ خدا میں خیرات کرنا چاہتا ہوں مگر خربھیں کہ کیسی خیرات بہتر ہوگی۔ یہ عمل تھا اس آیت پر کہ "لَنْ تَنَالُوا الْيُرْثَ حَتَّىٰ تُثْقِلُوهُ إِذَا تَحْبَلُوْنَ" اپنی پیاری چیز خیرات کرنا افضل ہے۔

۴۔ یعنی بہتر یہ ہو گا کہ یہ باغ فقراء پر وقف کر دو کہ مالک کوئی نہ ہوں، فروخت وغیرہ کا کسی کو حق نہ ہو اور اس سے نفع سارے فقراء اٹھائیں، یہ وقف صدقہ جاریہ ہو گا۔

۵۔ قرابینداروں سے مراد یا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابیندار مراد ہیں یا اپنے یادوں۔ فقراء سے مراد عام مدینہ کے فقراء خصوصاً اہل صحف، رقاب سے مراد مکاتب غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے انہیں آزاد کرنا یا مقرضوں کے قرض ادا کرنا، مہانوں سے مراد غرباء الہمی مدینہ کے گھر آنے والے مہمان جن کی وہ خاطر تواضع مہمان نوازی نہ کر سکیں، ان مہانوں کو اس باغ کی آمدی سے دیا جائے، اللہ کی راہ سے مراد غازی، سافر وغیرہ ہیں۔

۶۔ یعنی اس باغ کے منتظم و متولی کو بھی اجازت ہو گی کہ اپنی اجرت اس باغ سے لے لے کہ اسی میں سے کھائے، اپنے بچوں، دوستوں کو کھائے مگر فساد کی نیت سے نہ ہو بلکہ اجرت وصول کرنے کی نیت سے۔

۷۔ یعنی دفع ضرورت کے لیے خرچ کرے، مال جمع نہ کرے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین یا باغ کا وقف درست ہے اور مال وقف کی نہ پیغ درست ہے، نہ ہبہ، نہ تمیلیک، یہ بھی معلوم ہوا وقف کرنا بہت اعلیٰ عبادت ہے کہ یہ صدقہ جاریہ ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات مجاہد کیسے مغلظ موسمن تھے کہ ہمیشہ اعلیٰ کاموں میں سبقت فرماتے تھے، یہ بھی معلوم ہوا کہ خیر مسلح سے حاصل نہ ہوا بلکہ جنگ سے لنج کیا گیا اسی لیے وہاں کی زمین غازیوں میں تقسیم کر دی گئی، یہ بھی معلوم ہوا کہ محنت وقف کے لیے متول مقرر کرنا لازم نہیں، دیکھو حضرت عمر نے ۔۔۔

حدیث ۳: ابن جریر محمد بن عبد الرحمن قرشی سے راوی، کہ حضرت عثمان بن عفان دزیر ہن عوام و علمہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے مکانات وقف کیے تھے۔ (۳)

حدیث ۴: ابن عساکر نے ابی معاشر سے روایت کی، کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے وقف میں یہ شرط کی تھی، کہ اُنکی اکابر اولاد سے جو دین دار اور صاحب فضل ہو، اُسکو دیا جائے۔ (۴)

حدیث ۵: ابو راؤ و نبی سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انہوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا (میں ایصال ثواب کے لیے کچھ صدقہ کرنا چاہتا ہوں) تو کون سا صدقہ فضل ہے؟ ارشاد فرمایا: پانی۔ (کہ پانی کی وہاں کی تھی اور اُنکی زیادہ حاجت تھی) انہوں نے ایک کو آں کھو دیا اور کہہ دیا کہ یہ سعد کی ماں کے لیے ہے (۵) یعنی اس کا ثواب میری ماں کو پہنچے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ

کسی وحیوں نہ بنا یا بلکہ قائد و مقرر فرمادیا کہ متولی کو یہ حقوق ہوں گے، یہ بھی معلوم ہوا کہ متولی وقف سے خرچ کر سکتا ہے کما کھلا کتا ہے۔ خیال رہے کہ واقف خود بھی ایسے وقف سے فائدہ اٹھاسکتا ہے، حضرت عثمان غنی نے یہ رومہ وقف کیا مگر خود بھی اس کا پانی پیتے تھے لہذا واقف اپنے وقف کردہ قبرستان میں فن ہو سکتا ہے، اپنی مسجد میں نماز، اپنے کوئی سے پانی حاصل کر سکتا ہے۔ یہ حدیث بہت سے مسائل وقف کی اصل ہے۔ اس کی تفصیلِ کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے۔ وقف علی الولاد بھی درست ہے۔

(مرآۃ الناجی شرح مشکوٰۃ المصاعب، ج ۲، ص ۱۰۳)

(3) کنز العمال، کتاب الوقف، حسم الانعام، الحدیث: ۳۶۱۳۳، ج ۱۲، ص ۲۷۰۔

(4) کنز العمال، کتاب الوقف، حسم الانعام، الحدیث: ۳۶۱۳۳، ج ۱۲، ص ۲۷۰۔

(5) سنن ابی داود، کتاب الزکاۃ، باب فی فضل علی الماء، الحدیث: ۱۶۸۱، ج ۲، ص ۱۸۰۔

حکیم الامم کے مدفنی پھول

۱۔ یعنی میں کونا صدقہ دے کر ان کی روح کو اس کا ثواب بخشوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعد وفات میت کو نیک اعمال خصوصاً میں صدقہ کا ثواب بخشناسht ہے، قرآن کریم میں جو فرمایا گیا: "لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبَتْ" یا فرمایا گیا "لَيْسَ لِلْإِنْسَنِ إِلَّا مَا سَعَى"۔ جن سے معلوم ہوا کہ انسان کو صرف اپنی کی ہوئی نیکیاں فائدہ مند ہیں وہاں بدلتی فرائض مراد ہیں اسی لیے وہاں کسبت یا اسی ارشاد ہوا یعنی کوئی کسی کی طرف سے فرض نماز میں ادا نہیں کر سکتا ثواب ہر عمل کا بخش سکتے ہیں لہذا یہ حدیث ان آیات کے خلاف نہیں، قرآن کریم سے تو یہاں تک تابت ہے کہ نیکوں کی برکت سے بروں کی آفتیں مل جاتی ہیں، رب تعلیٰ فرماتا ہے: "وَكَانَ أَكْبَرُهُمْ ضَلِّعًا"۔

۲۔ یعنی ان کی طرف سے پانی کی خیرات کرو کیونکہ پانی سے دینی دنیوی منافعے حاصل ہوتے ہیں خصوصاً ان گرم و خشک علاقوں میں جہاں پانی کی کمی ہو، بعض لوگ سبیلیں لگاتے ہیں، عام مسلمان ختم فاتحہ وغیرہ میں دوسری چیزوں کے ساتھ پانی بھی رکھ دیتے ہیں ان سب کا ہے

مُردوں کو ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی چیز کو نامزد کر دینا کہ یہ فلاں کے لیے ہے یہ بھی جائز ہے نامزد کرنے سے وہ چیز حرام نہیں ہو جاتی۔

ماخذ یہ حدیث ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ پانی کی خیرات بہتر ہے۔

۳۔ یعنی ام سعد کی روح کے ثواب کے لیے ہے۔ یہ لام فرع کا ہے نہ کہ ملکیت کا۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ ثواب بخششہ وقت ایصالِ ثواب کے الفاظ زبان سے ادا کرنا سنتِ صحابہ ہے کہ خدا یا اس کا ثواب فلاں کو پہنچے۔ دوسرے یہ کہ کسی چیز پر میت کا نام آجائے سے وہ شےٰ حرام نہ ہوگی، دیکھو حضرت سعد نے اس کنوئیں کو اپنی مرہومہ ماں کے نام پر منسوب کیا، وہ کتوال اب تک آباد ہے اور اس کا نام بیرام سعدی ہے، فقیر نے اس کا پانی پیا ہے۔ یہ "وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ" کے خلاف نہیں کہ وہاں وہ جانور مراد ہیں جو غیر خدا کے نام پر ذبح کئے جائیں۔ خیال رہے کہ یہ حدیث چند اسنادوں سے مردی ہے۔ چنانچہ ابو داؤد کی ایک اسناد میں یوں ہے: "عَنْ أَبِي عَمْرٍ الْأَشْعَانِ
الْبُشِّيرِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ سَعْدِ الْأَبْنِ عَبْدَ اللَّهِ"۔ چونکہ اس میں عن رجلِ آگیال بدایہ اسناد مجہول ہو گئی۔ دوسری اسناد یوں ہے "عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَعْدًا أَتَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ "أَخْ"۔ یہ اسناد ابو داؤد ونسائی اہن جہاں میں بھی
ہے۔ تیسرا اسناد یوں ہے "عَنْ سَعِيدِ الْأَبْنِ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنِ الْبَصَرِيِّ يَكْلَفُهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدَ اللَّهِ" یہ دونوں اسناد میں منقطع
ہیں کیونکہ سعید ابن مسیب اور حسن بصری کی ملاقات حضرت سعد ابن عبادہ سے نہ ہوئی۔ (از مرقات) مگر یہ انقطاع و جہالت کوئی مضر نہیں
چند وجوہ سے: ایک یہ کہ حدیث اس بنا پر زیادہ سے زیادہ ضعیف ہو سکتی ہے اور یہ حدیث ضعیف فضائل اعمال اور ثبوت استحباب میں کافی
ہوتی ہے دیکھو کتب فتاویٰ اور شامی وغیرہ ایصالِ ثواب فرض یا واجب نہیں صرف سنتِ مسیحہ ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ کسی حدیث صحیح کے متعارض
نہیں، کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ ایصالِ ثواب حرام ہے تا کہ یہ حدیث چھوڑ دی جائے۔ تیسرا یہ کہ اس حدیث کی تائید بہت ہی
احادیث صحیح سے ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ایک قربانی اپنی امت کی طرف سے کرتے تھے اور
فرماتے تھے انہی اسے قبول کر لے امت مصطفیٰ کی طرف سے۔ (مسلم، بخاری) اور سیدنا علی مرتفعہ ہمیشہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
سے قربانی کرتے رہے، فرماتے تھے مجھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی) چوتھے یہ کہ اس حدیث کی
تائید قرآنی آیات سے بھی ہوتی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌ لِّلْكَسَائِلِ وَالْمَعْرُوفِ" اور فرماتا ہے: "وَيَنْهَا
مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَتُ الرَّسُولِ"۔ اس کی پوری بحث ہماری کتاب "جاء الحق" حصہ اول اور فہرست القرآن میں ملاحظہ
کیجئے۔ پانچویں یہ کہ ہمیشہ سے سارے مسلمان ایصالِ ثواب پر عمل کرتے رہے اور عمل امت کی وجہ سے حدیث ضعیف بھی توی ہو جائے
ہے، دیکھو ہماری کتاب "جاء الحق" حصہ دوم اور شامی وغیرہ۔ چھٹے یہ کہ امام بخاری کی تعلیم قبول جس میں وہ اسناد بیان ہی نہیں کرتے
ہیں ہے کہ دیتے ہیں قال ابن عباس کیونکہ امام بخاری ثقہ ہیں تو حضرت سعید ابن مسیب اور خواجہ حسن بصری کا انقطاع بھی قبول کیونکہ یہ
دونوں حضرات امام بخاری سے کم ثقہ نہیں بلکہ اپنے تلقین کا مل کی بنابر برآ راست حضرت سعد کا واقعہ بیان کر دیا۔

حدیث ۶: ترمذی ونسائی ودارقطنی ثماںہ بن حزن قشیری سے راوی، کہتے ہیں میں میں واقعہ دار میں حاضر تھا (یعنی جب

کسی انسان یا جانور کو پانی پلانے یا کنوں گھدوانے کا ثواب

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يُرَأَهُ (۷) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يُرَأَهُ (۸)

ترجمہ نذر الایمان: تو جو ایک ذرہ بھر بھلائی کرے اسے دیکھے گا اور جو ایک ذرہ بھر برائی کرے اسے دیکھے گا۔ (پ 30، الزلال: 8,7)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیین، رَحْمَةُ الْعَلَمِينَ، شفیع المذنبین، اخیں الغریبین، سراج السکین، محبوب رب العالمین، جانب صادق دامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ایک شخص کسی راستے سے گزر رہا تھا کہ اسے شدید پیاس محسوس ہوئی تو اس نے قریب ہی ایک کنوں پایا وہ اس میں اتر اور پانی پی کر لکھ آیا۔ اس نے دہاں ایک کٹے کو دیکھا جو ہانپر رہا تھا اور پیاس کی وجہ سے کچڑ کھا رہا تھا۔ اس نے سوچا کہ اسے بھی اتنی ہی پیاس گلی ہو گئی جتنا بھے گلی تھی۔ پھر وہ کنوں میں اتر اور اپنے موڑے میں پانی بھر کر اسے اپنے منہ میں دبایا اور اور آیا اور وہ پانی کستے کو پلا دیا۔ اللہ عز وجل کو اس کا یہ عمل پسند آیا اور اس کی مغفرت فرمادی۔ صحابہ کرام نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ہمارے لئے چوپانیوں میں بھی ثواب ہے؟ فرمایا، ہر جان والی چیز میں ثواب ہے۔

(الاحسان بترتیب ابن حبان، کتاب البر والاحسان، رقم ۵۲۵، ج ۱، ص ۳۷۸)

حضرت سیدنا محمود بن رجع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سیدنا عراق بن حنثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کوئی گشده جانور میرے حوض پر آجائے تو اگر میں اسے پانی پلا دوں تو کیا اس میں میرے لئے ثواب ہے؟ فرمایا، اسے پانی پلا دیا کرو کہ ہر جاندار میں ثواب ہے۔ (الاحسان بترتیب ابن حبان، کتاب البر والاحسان، رقم ۵۲۳، ج ۱، ص ۳۷۷)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں ایک شخص نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نذر و روح، دو جہاں کے تاثور، سلطان خود بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا، جب میں اپنے اذنوں کو پانی پلانے کیلئے اپنا حوض بھرتا ہوں تو دوسروں کے اونٹ بھی پانی پینے کے لئے آ جاتے ہیں تو میں انہیں بھی پانی پلا دیتا ہوں، کیا اس میں میرے لئے ثواب ہے؟ فرمایا، ہر جان والی چیز میں ثواب ہے۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الصدقات، باب الترغیب فی الطعام الطعام وشي الماء، رقم ۲۹، ج ۲، ص ۳۰)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکار والاجبار، ہم بے کسوں کے مدگار، شفیع روز گھر، دو عالم کے مالک و خوار، صہیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا، کون سا ایسا عمل ہے جسے کر کے میں جنت میں داخل ہو سکتا ہوں؟ فرمایا، کیا تو کسی ایسے شہر میں رہتا ہے جہاں پانی جمع کر لیا جاتا ہے؟ اس نے عرض کیا، ہاں۔ فرمایا، پھر تم ایک نئی ملک خرید پھر اسے بھرلو اور اس کے پھنسنے لئے لوگوں کو پانی پلاتے رہوں طرح اس کے پھنسنے سے پہلے ہی تم جنتیوں کے عمل بیکھ جاؤ گے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصدقات، باب الترغیب فی الطعام الطعام وشي الماء، رقم ۲۸، ج ۲، ص ۳۰)

حضرت سیدنا کثیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے آقاۓ مظلوم، سردار مخصوص، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے ←

باغیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان کا محاصرہ کیا تھا جس میں وہ شہید ہوئے) حضرت عثمان رضی اللہ

تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا، مجھے ایسا عمل بتائیے جو مجھے جنت کے قریب اور جنم سے دور کر دے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا یہ دونوں باتیں تمہیں عمل پر ابھارتی ہیں؟ اس نے کہا، جی ہاں۔ فرمایا، حق بات کہو اور جو زائد چیز تمہارے پاس ہو وہ کسی کو عطا کرو یا کرو۔ اس شخص نے عرض کیا، خدا کی قسم! میں ہر وقت حق بولنے کی استطاعت نہیں رکھتا اور نہیں زائد چیز عطا کر دینے کی طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا، تو محتاجوں کو کھانا کھلادیا کرو اور سلام کو عام کرو۔

اس نے عرض کیا، یہ بھی مشکل ہے۔ ارشاد فرمایا، کیا تمہارے پاس اونٹ ہے؟ اس نے عرض کیا، جی ہاں۔ فرمایا، اپنے اونٹوں میں سے کوئی جوان اونٹ اور پانی کا مشکیزہ ساتھ لو اور پھر ایسا گھرانہ دیکھو جو ایک دن چھوڑ کر دوسرے دن پانی پیتا ہو پھر اسے پانی پلاڑ تو نہ تیرا اونٹ ہلاک ہو گا اور نہ تیرا مشکیزہ پھنسنے گا اور تیرے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔ پھر وہ اعرابی تکمیر پڑھتے ہوئے چلا گیا تو اس کے اونٹ کے ہلاک ہونے اور مشکیزہ پھنسنے سے پہلے ہی اسے شہید کر دیا گیا۔ (طریقی کبیر، کدری الرضی، رقم ۳۲۲، ج ۱۹، ص ۱۸۷)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی مکرم، نورِ نجم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے مرفوع احادیث کرتے ہیں کہ دو شخص ایک صحراء سے گزر رہے تھے۔ ان میں سے ایک شخص عبادت گزار تھا جبکہ دوسرا بد کار تھا۔ ایک مرتبہ عبادت گزار شخص کو اتنی شدید پیاس لگی کہ وہ شدت پیاس سے غش کھا کر گر گیا۔ جب اس کے ساتھی نے اسے گرتے ہوئے دیکھا تو اس نے کہا، اللہ عزوجل کی قسم! اگر یہ نیک بندہ پیاسا سامنگیا حالانکہ میرے پاس پانی موجود ہے تو میں اللہ عزوجل کی طرف سے کبھی کوئی بھلائی نہ پاسکوں گا اور اگر میں اسے اپنا پانی پلا دوں تو میں ضرور پیاس کی وجہ سے مر جاؤں گا۔ پھر اس نے اللہ عزوجل پر بھروسہ کرتے ہوئے اپنے ساتھی کو پانی پلانے کا پختہ ارادہ کیا۔ چنانچہ اس نے اس پر اپنا پانی چھڑ کا اور باتی ماندہ پانی اسے پلا دیا۔ پھر وہ اٹھا اور صحراء پار کر گیا۔

(پھر پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا)، جب اس بد کار کو حساب کے لئے روکا جائے گا اور اسے جہنم کا حکم دے دیا جائے گا تو ملائکہ اسے ہائکتے ہوئے لے جا رہے ہو گئے کہ وہ اس عابد کو دیکھے گا تو اس سے کہے گا، اے فلاں! کیا تو مجھے نہیں پہچانتا؟ وہ پوچھے گا، تو کون ہے؟ تو یہ جواب دے گا، میں وہی ہوں جس نے صحراء میں اپنی جان کے مقابلہ میں تجھے ترجیح دی تھی۔ یہ سن کر وہ عابد کہے گا، کیوں نہیں میں تجھے پہچانتا ہوں۔ پھر وہ فرشتوں سے کہے گا، رک جاؤ۔ تو وہ رک جائیں گے۔ پھر یہ اپنے رب عزوجل کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اسے پکارے گا اور کہے گا، یا رب عزوجل! تو اسکی نیکی کو جانتا ہے کہ اس نے کس طرح مجھے اپنے آپ پر ترجیح دی تھی، یا رب عزوجل! اسے میرے حوالے کر دے۔ تو اللہ عزوجل فرمائے گا، وہ تیرے حوالے ہے۔ تو وہ عابد اپنے بھائی کے پاس آئے گا اور اس کا ہاتھ تھام کرے جنت میں داخل کر دے گا۔ (مجموع الزدائد، کتاب البغث، باب شفاعة الصالحين، رقم ۱۸۵۲۹، ج ۱۰، ص ۱۹۲، بتغیر تقلیل)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے شہنشاہ مدینہ، قرار قلب دیینہ، صاحب معطر پیینہ، باعثِ ثروتی سکینہ، فیضِ محیۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، اہل جنت میں سے ایک شخص قیامت کے دن اہل جہنم کو اور پرے جہاں کر دیکھے گا تو جہنیوں میں سے ایک شخص اسے پکار کر کہے گا، اے فلاں! کیا تو نے مجھے پہچانا؟ وہ جنتی شخص کہے گا، اللہ عزوجل کی قسم! میں نے تجھے نہیں پہچانا تو کون ہے؟ ←

تعالیٰ عنہ سے اپنے بالا خانہ سے سر نکال کر لوگوں سے فرمایا: میں تم کو اللہ (عزوجل) اور اسلام کے حق کا واسطہ دے کر

تو وہ کہے گا، میں وہی ہوں کہ جب تو دنیا میں بیرے پاس سے گزرا تھا تو لے بھوے پالی ماٹا تھا اور میں لے تھے پالی پا تھا۔ تو وہ جتنی کہے گا، میں لے تھے پہچاں لیا۔ تو وہ کہے گا کہ بیرے لیے اس بیکی کی وجہ سے اپنے رب عزوجل کی ہمارگاہ میں فناخت کرو۔

پھر آپ نے علیہ عزوجل کی ہمارگاہ میں اس کا تذکرہ کر کے سوال کریا اور کہے گا میں لے جنم میں بھاگا تو مجھے ان میں سے ایک شخص نے پالا رکر کہا، کہا تو نے بھاگا؟ تو میں نے کہا، اللہ عزوجل کی حرم امیں لے جنس پہچاں کہ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں وہی ہوں کہ جب تو دنیا میں بیرے قریب سے گزرا تھا تو لے بھوے پالی کا ایک گھونٹ ماٹا تھا اور اللہ اتو اپنے رب عزوجل کی ہمارگاہ میں بیری فناخت کر، تو یا رب عزوجل امیری فناخت اس کے حق میں قبول فرمائے۔ پھر اللہ عزوجل اسے جنم سے نکلنے کا حکم دے گا تو اسے جنم سے نکال دیا جائے گا۔ (مجموع الزوائد، کتاب البیث، باب فضائل الصالحین، رقم ۱۸۵۵، ج ۱۰، ص ۶۹۵)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد، دو جہاں کے تاخوڑ، سلطان بخود برصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی ہمارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امیری مال فوت ہو گئی ہے اور اس نے کوئی دسمت جیسی کی اب اگر میں اسکی طرف سے کوئی صدقہ کروں تو کیا اسے لئے پہنچے گا؟ فرمایا، ہاں اور تجھے پر لازم ہے کہ تو پالی صدقہ کرے۔

(مجموع الزوائد، کتاب الزکۃ، باب الصدقۃ من المیت، رقم ۳۲۷، ج ۳، ص ۳۳۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، پالی سے بڑھ کر کوئی صدقہ زیادہ ثواب والانویں۔ (شعب الایمان، باب فی الزکۃ، بصل فی الطعام الطعام دعی الماء، رقم ۲۷۸، ج ۳، ص ۲۲۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نولاک، سناجِ ال لاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، مومن کے انتقال کے بعد اس کے گل اور نیکوں میں سے جو کچھ اسے مٹا رہے گا، وہ یہ ہے (۱) اس کا وہ علم ہے اس نے سکھایا اور پھیلا یا اور (۲) نیک پینا ہے اس نے چھوڑا، یا (۳) وہ قرآن پاک ہے وہ میں چھوڑا، یا (۴) وہ مسجد ہے اس نے بنایا، یا (۵) مسافر خانہ بنایا، یا (۶) کسی نہر کو جاری کیا، یا (۷) وہ صدقہ جاریہ ہے اس نے حالت صحبت اور زندگی میں اپنے مال سے دیا، ان کا ثواب اسے موت کے بعد بھی مٹا رہے گا۔ (ابن ماجہ، کتاب البنت، باب ثواب معلم الناس الخیر، رقم ۲۲۲، ج ۱، ص ۱۵۸)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے، سات چیزوں آدمی کو اس کی موت کے بعد اس کی قبر میں بھی ملتی رہتی ہیں، اس نے جو علم سکھایا، یا انہر چاری کروائی یا کنوں کھدوا یا یاد رکھت اگایا، یا مسجد بنوائی یا دردش میں مصحف چھوڑا، یا ایسا بچہ چھوڑ کر مرا جو اس کے مرنے کے بعد اس کے لئے استغفار کرے۔ (مجموع الزوائد، کتاب العلم، باب فی من سن خیر او غیرہ اودعا، رقم ۲۹۷، ج ۱، ص ۲۰۸)

حضرت سیدنا سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم امیری مال انتقال کر گئی، (ان کے لئے) کون سا صدقہفضل ہے؟ ارشاد فرمایا، پالی۔ تو میں نے ایک کنوں کھدوا یا اور کہا یا اتم سعد کے لئے ہے۔

(سنابی داؤد، کتاب الزکۃ، باب فی فضل علی الماء، رقم ۱۶۸۱، جلد ۲، ص ۱۸۰) ←

دریافت کرتا ہوں کہ کیا تم کو معلوم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں تحریر فلائلہ مدینہ میں سوابیر رومہ (۶) کے شیریں (میٹھا) پانی نہ تھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: کون ہے جو

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت ہے اللہ عزوجل کے محیوب، داتائے غمیوب، مُنْتَهٰ عَنِ النَّعِيْبِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے کنوں کھودا تو اس میں سے جن دانس اور پرندوں میں سے جو جاندار بھی پانی پر گا اللہ عزوجل اسے قیامت کے دن اس کا ثواب عطا فرمائے گا۔ (الترغیب والترہیب، باب الترغیب فی الاطعام الطعام و حق الماء، رقم ۳۶، ج ۲، ص ۳۲)

حضرت سیدنا علی بن حسن بن شیقح علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے کہا۔ ابو عبد الرحمن اسات سال ہونے کو آئے میرے سمجھنے پر ایک پھوزالکا ہے میں نے مختلف طریقوں سے اس کا علاج کرایا اور بہت سے طبیبوں سے اس کے بارے میں پوچھا مگر مجھے کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ تو آپ رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا، جاؤ کوئی ایسی جگہ خلاش کرو جہاں لوگ پانی کے محتاج ہوں اور وہاں ایک کنوں کھدوادا، مجھے امید ہے کہ وہاں پانی نکلتے ہی تیراخون بہنا بند ہو جائے گا۔ تو اس شخص نے ایسا کیا اور شفایا بہبہ ہو گیا۔

(۶) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث ۴۱۳: کہ جب مہاجرین مکہ مظہرہ سے ہجرت فرمائے مدینہ طبیبوں میں آئے یہاں کا پانی پسند نہ آیا شور تھا، بھی غفار سے ایک شخص کی بیک میں ایک شیریں چشمہ مشکی پر دمہ تھا وہ اس کی ایک مشک نیم صاع کو بیچتے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: بعد یہاں بیعنی ل الجنة یہ چشمہ میرے ہاتھ ایک چشمہ بہشت کے عوض بچ دا۔ عرض کی: یا رسول اللہ! میرے بچوں کی معاش اسی میں ہے مجھ میں طاقت نہیں۔ یہ خبر عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچی وہ چشمہ مالک سے چیختیں ہزار روپے کو خرید لیا، پھر خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! تجھل لی شل الذی جعلت لہ عینہ ای الجنة اشتراحتا یا رسول اللہ! کیا جس طرح حضور اس شخص کو چشمہ بہشتی عطا فرماتے تھے اگر میں یہ چشمہ اس سے خرید لوں تو حضور مجھے عطا فرمائیں گے؟ قال فلم فرمایا: یہاں۔ عرض کی: میں نے پھر دمہ خرید لیا اور مسلمانوں پر یاقف کر دیا۔ الطبرانی ۲ فی الکبیر و ابن عساکر عن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (طبرانی نے کہیر میں اور ابن عساکر نے بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) (۲) لجم الحکیم عن بشیر اسلمی حدیث ۱۲۲۶ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲ / ۲۲۰۱ (تاریخ دمشق ترجمہ ۱۵۷۳ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ وار احیاء التراث العربي بیروت ۲۱/ ۳۹) (کنز العمال بحوالہ طب کردیت ۲۱۸۳ مؤسسة الرسائلہ بیروت ۱۳/ ۳۵۰۳)

حدیث ۲۱۲: ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

اشتری عثمان بن عفان من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجنة مرتبین یوم رومہ و یوم جیش العسرة
الحاکم اسوان عدی و عساکر عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۱) المستدرک للحکیم کتاب معرفۃ الصحاۃ اشتری عثمان الجنة مرتبین دار الفکر بیروت ۲/ ۱۰۷) (تاریخ دمشق ترجمہ ۱۵۷۳ بیروت ۲۱۸۳)

بیر رومہ کو خرید کر اس میں اپنا ذول مسلمانوں کے ذول کے ساتھ کر دے (یعنی وقف کر دے کہ تمام مسلمان اُس سے پانی بھریں) اور اس کو اسکے بد لے میں جنت میں بھلائی ملے گی۔ تو میں نے اُسے اپنے خالص مال سے خریدا اور آج تم نے اُسی کو میں کا پانی مجھ پر بند کر دیا ہے یہاں تک کہ میں کھاری (ٹککیں) پانی پی رہا ہوں۔ لوگوں نے کہا، ہاں ہم جانتے ہیں یہ بات صحیح ہے۔ پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تم کو اللہ (عز وجل) اور اسلام کے حق کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ مسجد تک تم کو اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے جو فلاں شخص کی زمین خرید کر مسجد میں انسافہ کرے، اسکے بد لے میں اُسے جنت میں بھلائی ملے گی۔ میں نے خاص اپنے مال سے خریدا اور آج اسی مسجد میں دور کعت نماز پڑھنے سے تم مجھے منع کرتے ہو۔ لوگوں نے جواب میں کہا، ہاں ہم جانتے ہیں۔ پھر حضرت عثمان نے فرمایا: کہ اللہ (عز وجل) اور اسلام کے حق کا واسطہ دے کر تم سے پوچھتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوہ شپر (۷) پر تھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ہمراہ ابو بکر و عمر تھے اور میں تھا کہ پھاڑ حرکت کرنے لگا، یہاں تک کہ ایک پتھر ثوٹ کر نیچے گرا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے پائے اقدس پھاڑ پر مارے اور فرمایا: اے شپر! ٹھہر جا اس لیے کہ تجھ پر نبی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور صدیق اور دو شہید ہیں۔ لوگوں نے کہا، ہاں ہم جانتے ہیں۔ حضرت عثمان نے تکمیر کی اور کہا کہ کعبہ کے رب کی قسم! ان لوگوں نے گواہی دی کہ میں شہید ہوں۔ (8)

عثمان بن عفان در احیاء التراث العربي بیروت ۲۱/۳۹ (الکال لابن عدی ترجمہ بکر بن بکار دار الفکر بیروت ۲/۳۶۳)

عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنت خرید لی بیر رومہ کے دن اور لٹکر کی تمجیدتی کے روز۔ (حاکم اور ابن عدی اور ابن عساکر نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۰۳، ص ۶۳۲-۶۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۷) حکیم الامت کے مدنی پھول

شہر بردن زیر ایک شخص کا نام تھا، چونکہ وہ اس پھاڑ پر فن کیا گیا تھا اس لیے اس پھاڑ کا نام بھی شہر ہو گیا۔ یہ کہ معظمه کا بہت بڑا پھاڑ ہے جو کم سے شروع ہو کر مٹی میں پہنچتا ہے دونوں جگہ سے نظر آتا ہے اس لیے بعض لوگوں نے اسے کہ معظمه کا پھاڑ کہا ہے، بعض نے مٹی کا دونوں قول درست ہیں۔ جبل نور جس میں غار حرا واقع ہے اس مقابل کے سے یہ پھاڑ شہر بھی گزرتا ہے۔ (اشعہ، مرقات، المعاشر)

(مرأة الناجح شرح مشكلة المصانع، ج ۸، ص ۲۱۷)

(8) جامع الترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان، الحدیث: ۳۷۲۳، ۳۹۲، ۳۹۳، ۵، ج ۵، ص ۳۷۲۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

پھاڑ کیوں ہا اس میں بہت قول ہیں۔ توی اور ظاہر تر قول یہ ہے کہ حضور انور کے قدم پڑنے سے اسے شوق و محبت میں وجد آگیا یہ حرکت اس کی وجہ ای جالت تھی، ہوا چلتی ہے شاخیں ہتی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پڑتے ہیں پتھر اور پھاڑ لہتے ہیں قرآن کریم میں ←

حدیث ۷: صحیح مسلم و بخاری وغیرہما میں عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اللہ (عز وجل) کے لیے مسجد بنائے گا، اللہ (عز وجل) اُسکے لیے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ (۹)

حدیث ۸: ابو داؤد ونسائی ودارمی وابن ماجہ اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کی علامات میں سے یہ ہے، کہ لوگ مساجد کے متعلق تفاسیر (۱۰) کریں گے۔ (۱۱)

سادے صفات نور، بدایت، شفا پہلے ہی سے تھی مگر حضور انور پر نازل ہونے سے اس میں کمی مدنی ہونے کی صفت پیدا ہوئی، اس میں درود سوز و گداز پیدا ہوا کہ لوگ اسے سن کر بغیر سمجھے ہوئے بھی ترقیتے ہیں "ئوی آئینہ تھہ تھیض من الدفع" جیسے بیڑی جب کسی شیخ سے چارج ہو جاوے تو اس میں پادر پیدا ہو جاتی ہے، یہ حدیث حضرات صوفیاء کے وجدان کے حال آنے کی اصل ہے۔

۱۲۔ پہاڑ کے نچلے حصے کو خصیض کہتے ہیں، اونچی چوٹی کو ذرودہ یعنی وہ پہاڑ ایسا ذرے سے ہلاکہ اس کے پتھر پہاڑ کے نیچے گر جائے۔ جو اس صوفیاء کے وجد پر اعتراض کرتے ہیں ان کے دل پتھر سے زیادہ سخت ہیں "فَهِيقَ الْمُجَازَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً"۔

۱۳۔ معلوم ہوا کہ پہاڑوں میں دانتی سمجھہ بوجھ اور عشق رسول کی لگن ہے اس لیے حضور انور نے اسے ایڑی بھی ماری اور اس سے کلام بھی کیا وہ اس خطاب سے نہیں بھی آیا۔

۱۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی بلکہ نبیوں کے سردار حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ یعنی قول فعل حال و قال کے سچے اور حضرت عمر و عثمان دونوں شہید۔ خیال رہے کہ یہاں شہید سے مراد حقیقی شہید ہے یعنی نیزہ یا اکوار سے زخمی ہو کر وفات پانے والے ورنہ حکمی شہید تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں اور حضرت ابو بکر بھی کہ حضور انور نے خبر والے زہر سے اور جناب ابو بکر نے غار و روانے سانپ کے زہر سے وفات پائی، ان دونوں میں ہے حضرت عمر شہید حقیقی ہیں مگر غیر فقیہی اور حضرت عثمان شہید حقیقی بھی ہیں فقیہی ہیں۔ (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۸، ص ۳۱۷)

(۹) صحیح مسلم، کتاب المساجد، ج ۱، باب فضل بناء المساجد، ج ۱، حدیث: ۵۲۳-۲۵، ص ۲۰۷۔

حکیم الامم کے مدینی پھول

۱۵۔ یعنی مسجد بنانے والے کے لئے جنت میں ایسا گھر بنایا جائے گا جو دہاں دوسرے مکانوں سے ایسا افضل ہو گا جیسے مسجد دنیا کے دوسرے گھروں سے، ورنہ جنت کے گھروں کو یہاں کی عمارت سے کیا نسبت۔ خیال رہے کہ پوری مسجد بنانا اور تعمیر مسجد میں چندہ دینا دونوں کے لئے یہی بشارت ہے بشرطیکہ ریاء کے لئے نہ ہو اللہ کے لئے ہو، اسی لئے علماء مسجد پر اپنا نام لکھنے کو منع کرتے ہیں کہ اس میں ریاء کا شاہراہ ہے، ہاں اگر طلب دعا کے لئے ہو تو حرج نہیں۔ (مرقاۃ) اسی حدیث کی بناء پر صحابہ کرام اور اسلامی بادشاہوں نے اپنی یادگاروں میں مسجدیں چھوڑیں، مسجد بڑی ہو یا چوٹی، کچی ہو یا کچی ثواب بقدر اخلاص ہے۔ (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۷، ص ۶۵۷)

(۱۰) یعنی ناموری، ریا کاری، اور بڑائی کی نیت سے مساجد تعمیر کریں گے، مساجد کو بہت خوبصورت بنائیں گے پھر ان میں بیٹھ کر باہم ایک دوسرے پر فخر کریں گے ذکر و تلاوت قرآن اور نماز میں مشغول نہیں ہوں گے۔ (شرح سنن ابی داؤد للعنین، ج ۲، ص ۳۲۳)۔

(۱۱) سنن نبأی، کتاب المساجد، باب المباهة في المساجد، الحدیث: ۶۸۶، ص ۱۲۰۔

حدیث ۹: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو زکاۃ وصول کرنے کے لیے بھیجا پھر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کسی نے عرض کی، کہ ابن جمیل و خالد بن ولید و عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے زکاۃ نہیں دی۔ ارشاد فرمایا: کہ ابن جمیل کا انکار صرف اس وجہ سے ہے کہ وہ نقیر تھا، اللہ (عز وجل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اُسے غنی کر دیا یعنی اُسکا انکار بلا سبب ہے اور قابل قبول نہیں اور خالد پر تم ظلم کرتے ہو (کہ اُس سے زکاۃ مانگتے ہو) اُسے اپنی زر ہیں اور تمام سامانِ حرث (جنگی سامان) اللہ (عز وجل) کی راہ میں وقف کر دیا ہے یعنی وقف کے سوا کیا ہے جس کی زکاۃ تم مانگتے ہو اور عباس کا صدقہ میرے ذمہ ہے اور اتنا ہی اور یعنی دو سال کی زکاۃ ان کی طرف سے میں ادا کروں گا پھر فرمایا: اے عمر! تمھیں معلوم نہیں کہ چچا بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے۔ (12)



(12) صحیح البخاری، کتاب الزکاۃ، باب قول اللہ تعالیٰ (ولی الرقاب والغارمین ولی کنبل اللہ)، الحدیث: ۱۳۶۸، ج ۴، ص ۳۹۶۔
صحیح مسلم، کتاب الزکاۃ، باب لی تقديم الزکاۃ و مسحها، الحدیث: ۱۱- (۹۸۳)، ج ۲، ص ۳۸۹۔

مسائل فقہیہ

وقف کے یہ معنی ہیں کہ کسی شے کو اپنی ملک سے خارج کر کے خالص اللہ عزوجل کی ملک کر دینا ایسا طرح کہ اسکا نفع بندگان خدا میں سے جس کو چاہے ملتا رہے۔ (1)

مسئلہ ۱: وقف کو نہ باطل کر سکتا ہے نہ اس میں میراث جاری ہو گی نہ اسکی بیع ہو سکتی ہے نہ ہبہ ہو سکتا ہے۔ (2)

مسئلہ ۲: وقف میں اگر نیت اچھی ہو اور وہ وقف کنشدہ (وقف کرنے والا) اہل نیت یعنی مسلمان ہو تو مستحق ثواب ہے۔ (3)

(1) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفۃ ورکنہ و سبیہ... راجع، ج ۲، ص ۳۵۰۔

اللہ عزوجل کے نام پر وقف کر کے واپس نہ لو:

اپنے زمانے کے ممتاز واعظ و مبلغ اسلام حضرت سیدنا شعیب حریفیش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی: ۸۱۰ھ) کی تصنیف اکڑ و حضن الفائیش فی المکاۃ عظیۃ والز فائق صفحہ ۲۶۵ میں تحریر فرماتے ہیں:

جب حضرت سیدنا سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی عمر پندرہ برس ہوئی تو اپنی ماں سے عرض کی: اے ای جان! مجھے راہ خدا عزوجل کی وقف فرمادیجھے۔ تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی والدہ کہنے لگیں: اے میرے بیٹے! بادشاہوں کو وہ چیز ہدیہ کی جاتی ہے، جو ان کے شایان شان ہو، اور تجوہ میں ایسی کوئی خوبی نہیں کہ اللہ عزوجل کی شان کے مطابق ہو۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو حیاء آئی اور ایک کمرے میں داخل ہو کر پانچ سال تک وہیں عبادت کرتے رہے۔ اس کے بعد آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی والدہ محترمہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پاس آئیں اور دیکھا کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ عبادت میں معروف ہیں اور آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر سعادت کے آثار نمایاں ہیں، تو انہوں نے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی آنکھوں کے درمیان بوس دیا اور فرمایا: اے میرے بیٹے! اب میں تجوہ اللہ عزوجل کی راہ میں وقف کرتی ہوں۔

چنانچہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وہاں سے نکلے اور دس سال سفر میں رہے اور عبادت سے لذت حاصل کرتے رہے۔ پھر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو اپنی والدہ محترمہ کی زیارت کا اشتیاق ہوا تو گھر کی طرف چل پڑے۔ جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے رات کے وقت دروازہ کھلکھلایا تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی والدہ محترمہ نے پردے کے پیچھے سے آواز دی: اے سفیان (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)! جو اللہ عزوجل کے نام پر کوئی چیز وقف کر دتا ہے وہ واپس نہیں لیتا اور میں نے تجوہ اللہ عزوجل کے نام پر پیش کر دیا ہے، اب میں تجوہ صرف اسی کے سامنے دیکھنا چاہتی ہوں۔

(2) المرجع اسابق، وغیرہ۔

(3) الدر المختار، کتاب الوقف، راجع، ج ۲، ص ۵۱۹۔

مسئلہ ۳: وقف ایک صدقہ جاریہ ہے کہ واقف ہمیشہ اس کا ثواب پاتا رہے گا اور سب میں بہتر وہ وقف ہے جس کی مسلمانوں کو زیادہ ضرورت ہو اور جس کا زیادہ نفع ہو مثلاً کتابیں خرید کر کتب خانہ بنایا اور وقف کر دیا کہ ہمیشہ دین کی باعثیں اسکے ذریعہ سے معلوم ہوتی رہیں گی۔ (۴) اور اگر وہاں مسجد نہ ہو اور اسکی ضرورت ہو تو مسجد بنوانا بہت ثواب کا کام

(۴) القوادی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع عشر فی المتفقّات، ج ۲، ص ۲۸۱-۲۸۲

تعلیم، تصنیف اور روایت بیان کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والاتبار، تم بے کسوں کے مدگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک وختار، صیب پر درگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، مونس کے انتقال کے بعد اس کے عمل اور شکیوں میں سے جو چیزیں اسے ملتی تھیں وہ یہ ہیں (۱) اس کا وہ علم جسے اس نے سکھایا اور پھیلایا اور (۲) نیک پینٹ جسے چھوڑ کر مرا، (۳) قرآن پاک جسے درستہ میں چھوڑا، (۴) وہ مسجد جسے اس نے بنایا، (۵) مسافروں کے لئے کوئی گھر بنایا ہو، (۶) کسی نہر کو جاری کیا ہو، (۷) وہ صدقہ جاریہ جسے اس نے حالت صحیت اور زندگی میں اپنے مال سے دیا ہو۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب النہ، باب ثواب معلم الناس الخیر، رقم ۲۳۲، ج ۱، ص ۱۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور موصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب آدمی انتقال کرتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین عمل جاری رہتے ہیں (۱) صدقہ جاریہ (۲) یا جس علم سے نفع حاصل کیا جاتا ہو (۳) یا نیک بچہ جو اس کے لئے دعا کرتا ہو۔

(صحیح مسلم، کتاب الوصیۃ، باب مالحق الانسان من الشواب بعد وفاتہ، رقم ۱۲۳، ص ۸۸۶)

حضرت سیدنا ابو قاتدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی مکہ، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کا بہترین ترک تین چیزیں ہیں، (۱) نیک بچہ جو اس کے لئے دعا کرے (۲) صدقہ جاریہ جس کا ثواب اس تک پہنچے (۳) وہ علم جس پر اس کے بعد عمل کیا جائے۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب النہ، باب ثواب معلم الناس الخیر، رقم ۲۳۱، ج ۱، ص ۱۵)

حضرت سیدنا معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب مطر پیٹ، باعث نبودی سکینہ، فیض محییہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی کو علم سکھایا اسے اس علم پر عمل کرنے والے کا ثواب بھی ملے گا اور اس عمل کرنے والے کے ثواب میں بھی کمی نہ ہوگی۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب النہ، باب ثواب معلم الناس الخیر، رقم ۲۳۰، ج ۱، ص ۱۵۶)

حضرت سیدنا سکرہ بن بجندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرزور، دو بھاں کے ہاتھوں، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، لوگوں نے ایسا کوئی صدقہ نہیں کیا جو علم کی اشاعت کی تھی ہو۔ (طبرانی کبیر، رقم ۲۹۶۳، ج ۷، ص ۲۳۱)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب نواک، سیار افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں سب سے زیادہ جو دو کرم والے کے بارے میں خبر نہ دوں؟ اللہ عز وجل سب سے زیادہ جو دو کرم والا ہے اور میں اولاد آدم علیہ السلام میں سب سے زیادہ سمجھی ہوں اور میرے بعد ان میں سے زیادہ سمجھی وہ شخص ہے جو علم حاصل کرے پھر اپنے علم کو پھیلائے،

ہے اور تھیمِ محمدین کے لیے درس کی ضرورت ہو تو درس قائم کرو دیا اور اسکی بندوں کے لیے چاہدہ اور قف کرنا کہ پہلو سے قوت کے دن ایک امت کے خود پر انکو جائے گا اور ان کے بعد سب سے راجحی و مخفی ہے جو اللہ عزوجل کی رحمانی کے حصول کے لئے ہے اپنے وقت کروے یہیں تک کہ اسے قائم کرنا چاہئے۔ (مسند ابویحیی، مسند انس بن مالک، رقم ۲۷۸۲، ج ۳، ص ۱۱)

حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدنا مسلم بن عقبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ اللہ عزوجل نے قسم انتہاری رہنمائی سے ایک شخص کو بدایت اُن جسے تو یہ تجویز کیا اے لئے سرخ اونٹوں سے باہر ہے۔

(بخاری، کتاب الجہاد، رقم ۲۹۵۲، ج ۲، ص ۱۲۹)

حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، وہاںے غیوب، محرک و عنین الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ جو بدایت کی طرف بڑے تو اسے بدایت کی بحروی کرنے والوں کے اجر کے برابر ثواب ملے گا اور ان کے ثاب میں سے کچھ بھی کمزور ہو گا اور جو گرامی کی طرف بڑائے اس پر گرامی کی بحروی کرنے والوں کے گناہوں کی مثل گناہ لازم ہو گا اور ان بحروی کرنے والوں کے گزدے کچھ بھی کمزور ہو گا۔ (صحیح مسلم، کتاب العلم، باب من سے حدیث اوسیہ الخ، رقم ۲۶۲۸، ص ۱۲۳)

حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدیک، دو جہاں کے تاخوں، سلطان بخود بمل انتہائی غیب و الہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن، کہ اللہ عزوجل اس شخص کو ترویزہ رکھے جس نے ہم سے کچھ سنا پھر اسے اسی طرح آئے پہنچا جائے گا ان لوگوں میں سے کچھ لوگ اس سنبھالے والے سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوں گے۔

(سنن ترمذی، کتاب العلم، رقم ۲۶۶۶، ج ۲، ص ۱۹۹)

حضرت سیدنا زید بن عتبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، ملکر خس و جمال، داعی ریح و نلال، صاحبہ بخود نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن کہ اللہ عزوجل اس شخص کو ترویزہ رکھے جس نے بھی سے کوئی بات سخت پھر دسرے تک پہنچا دی کیونکہ کچھ علم کے حال زیادہ بحقدار لوگوں تک علم پہنچاتے ہیں اور علم کے حال کچھ افزاؤ نہیں ہوتے۔ تم عمل ایسے ہیں کہ مومن کا دل ان میں خیانت نہیں کرتا (۱) خالص اللہ عزوجل کے لئے عمل کرنا (۲) حکر انوں کی خیر خواہی اور (۳) ان کی جماعت کو لازم پکڑنا کیونکہ ان حکر انوں کو دین کی دعوت دینا ان کے ماتحت لوگوں کی اصلاح کا ذریعہ بن سکتا ہے اور جس کا مقصود نیا کماہ ہو گا اللہ تعالیٰ اس کے کام کو متفرق یعنی جدا جدا کر دے گا اور اس کے فقر کو اس کے سامنے کر دے گا اور اسے دنیا سے دی یا ملے گا جو اس پر کے لئے لکھا گیا ہو گا اور جس کا مطلوب آخرت ہو گی اللہ تعالیٰ اسے اس کا مطلوب عطا فرمادے گا اور اس کے دل کو غنا سے بھردے گا اور دنیا زیل ہو کر اس کے پاس آئے گی۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الرقائق، باب الفقر، رقم ۲۷۹، ج ۲، ص ۳۵)

حضرت سیدنا ابو زؤین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیوں مسلم بن عقبہ، فضیلۃ التعلیمین، عاصی الغربین، سرخ اسالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو قوم اجتماعی طور پر کتاب اللہ کی تکرار کرتی ہے «اللہ عزوجل کی محہمان ہوتی ہے اور طالکہ اسے ڈھانپ لیتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ کھڑے ہوں یا کسی دوسری بات میں مصروف ہے۔

مسلمان اس سے فیض پاتے رہیں نہایت اعلیٰ درجہ کا نیک کام ہے۔

مسئلہ ۳: وقف کی صحت کے لیے یہ ضروری ہیں کہ اسکے لیے متولی مقرر کرے اور اپنے قبضہ سے نکال کر متولی کا قبضہ دلا دے بلکہ واقف نے اگر اپنے ہی قبضہ میں رکھا جب بھی وقف صحیح ہے اور مشاع کا وقف بھی صحیح ہے۔ (۵)

مسئلہ ۴: وقف کا حکم یہ ہے کہ شے موقوف (وقف کی کوئی چیز) واقف کی ملک سے خارج ہو جاتی ہے مگر موقوف عیید (یعنی جس پر وقف کیا ہے اُسکی) ملک میں داخل نہیں ہوتی بلکہ خالص اللہ تعالیٰ کی ملک قرار پاتی ہے۔ (۶)



ہو جائیں اور جو عالم ہوت، کثرت صرفیت یا علم کے ناپید ہو جانے کے خوف سے علم کی طلب میں لکھے وہ اللہ عز وجل کی راہ میں دن رات آمد درفت رکھنے والے کی طرح ہے اور جس کا عمل اسے سست کر دے اس کا نسب اسے تیز نہیں کر سکتا۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد صاحب سے پوچھا کہ میں رات کو تجدہ پڑھوں یا علم لکھوں؟ تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ علم لکھا کرو۔ (طبرانی کبیر، رقم ۸۲۲، ج ۲۲، ص ۷۷)

وضاحت:

امام صاحب علیہ الرحمۃ نے اپنے صاحبزادے کو علم لکھنے کا مشورہ اس لئے دیا کہ علم کا لفظ دوسروں کو بھی حاصل ہو گا اور انہیں اپنے علم کے ثواب کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کا ثواب بھی ملے گا جو اس علم سے ان کی زندگی میں یا موت کے بعد استفادہ کریں گے جبکہ تجدہ پڑھنے کی صورت میں انہیں صرف اپنا ثواب ہی حاصل ہو سکے گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و رکن و سبیله... راجع، ج ۲، ص ۳۵۱۔

(۶) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و رکن... راجع، ج ۲، ص ۳۵۲۔

وقف کے الفاظ

مسئلہ ۶: وقف کے لیے مخصوص الفاظ ہیں جن سے وقف صحیح ہوتا ہے مثلاً میری یہ جائداد صدقہ موقوفہ (وقف شدہ صدقہ) ہے کہ ہمیشہ مسکین پر اس کی آمدی صرف ہوتی رہے یا اللہ تعالیٰ کے لیے میں نے اسے وقف کیا۔ مسجد یا مدرسہ یا فلاں نیک کام پر میں نے وقف کیا یا فقرا پر وقف کیا۔ اس چیز کو میں نے اللہ (عزوجل) کی راہ کے لیے کر دیا۔ (۱)

مسئلہ ۷: میری یہ زمین صدقہ ہے یا میں نے اسے مسکین پر تصدق کیا (صدقہ کیا) اس کہنے سے وقف نہیں ہوگا بلکہ یہ ایک منت ہے کہ اس شخص پڑوہ زمین یا اسکی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے صدقہ کر دیا تو بری الذمة (یعنی منت پوری ہو گئی) ہے، ورنہ مرنے کے بعد یہ چیز ورثہ کی ہوگی اور منت نہ پورا کرنے کا گناہ اس شخص پر۔ (۲)

مسئلہ ۸: اس زمین کو میں نے فقرا کے لیے کر دیا، گریہ لفظ وقف میں معروف ہو تو وقف ہے ورنہ اس سے دریافت کیا جائے اگر کہے میری مراد وقف تھی تو وقف ہے یا مقصود صدقہ تھا یا کچھ ارادہ تھا ہی نہیں تو ان دونوں صورتوں میں نذر ہے مگر فرض کرو اس شخص نے نذر پوری نہیں کی یعنی نہ وہ چیز صدقہ کی نہ اسکی قیمت، اور مر گیا تو اس میں دراثت جاری ہوگی ورثہ پر منت کا پورا کرنا ضرور نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۹: کسی نے کہا میں نے اپنے باغ کی پیداوار وقف کی یا اپنی جائداد کی آمدی وقف کی تو وقف صحیح ہو جائے گا کہ مراد باغ کو وقف کرنا یا جائداد کو وقف کرنا ہے، لہذا اگر باغ میں اس وقت پہل موجود ہیں تو یہ پہل وقف میں داخل نہ ہونگے۔ (۴)

مسئلہ ۱۰: کسی مکان کی آمدی ہمیشہ مسکین کو دینے کے لیے وصیت کی یا جب تک فلاں زندہ رہے اس کو دیجائے اسکے بعد ہمیشہ مسکین کے لیے تو اگرچہ صراحةً (واضح طور پر) یہ وقف نہیں مگر ضرورۃ وقف ہے۔ (۵)

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و رکنہ... راجع فصل فی الالفاظ... راجع، ج ۲، ص ۲۵۳۔

(۲) فتح القدیر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۸۔

(۳) فتح القدیر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۸۔

(۴) المرجع السابق.

(۵) فتح القدیر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۹۔

مسئلہ ۱۱: یہ کہا کر میں نے اپنی یہ جائداد وقف کی میری طرف سے حج و عمرہ میں اسکی آمدی صرف ہو گی تو وقف صحیح ہے اور اگر یہ کہا کر یہ جائداد صدقہ ہے جس کو بیع نہ کیا جائے تو وقف نہیں بلکہ صدقہ کی منت ہے اور اگر یہ کہا کر صدقہ ہے جس کو بیع کیا جائے، نہ ہبہ کیا جائے، نہ اس میں میراث جاری ہو تو فقراء پر وقف ہے۔ (6)

مسئلہ ۱۲: یہ کہا کر میرے اس مکان کے کرایہ سے ہر ہبینہ میں دس روپے کی روٹی خرید کر مسائیں کو تقسیم کر دیا کر تو اس کہنے سے وہ مکان وقف ہو گیا۔ (7)



(6) الحجراء، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۸۔

(7) المرجع اساتذہ، ص ۳۱۹۔

وقف کے شرائط

مسئلہ ۱۳: وقف چونکہ ایک قسم کا تبرع (نفلی عبادت) ہے کہ بغیر معاوضہ اپنا مال اپنی ملک سے خارج کرنا ہے، لہذا تمام وہ شرائط جو تبرعات میں ہیں یہاں بھی معتبر ہیں اور ان کے علاوہ بھی شرطیں ہیں۔ وقف کے شرائط یہ ہیں:

(۱) واقف کا عاقل ہونا۔

(۲) بالغ ہونا۔ نابالغ اور مجنون نے وقف کیا یہ صحیح نہیں ہوا۔

(۳) آزاد ہونا۔ غلام نے وقف کیا صحیح نہ ہوا۔ اسلام شرط نہیں، لہذا کافر ذمی کا وقف بھی صحیح ہے۔ مثلاً یوں کہ اولاد پر جائداد وقف کی کہ اس کی آمدی اولاد کو نہ لے اور بعد نسل (یعنی نسل در نسل) ملتی رہے اور اولاد میں کوئی نہ رہے تو مساکین پر صرف کی جائے یہ وقف جائز ہے اور اگر اس نے اپنے ہم مذهب مساکین کی تخصیص کی یا یہ شرط لگادی کہ اس کی اولاد سے جو کوئی مسلمان ہو جائے اسے اس کی آمدی نہ دی جائے تو جس طرح اس نے کہا یا لکھا ہے اسی کے موافق کیا جائے۔ اور اگر اولاد پر اس نے وقف کیا اور ہم مذهب ہونے کی شرط نہیں کی ہے تو اسکی اولاد میں جو کوئی مسلمان ہو جائے گا اسے بھی ملے گا کہ اس صورت میں اس کی شرط کے خلاف نہیں۔

(۴) وہ کام جس کے لیے وقف کرتا ہے فی نفسه ثواب کا کام ہو یعنی واقف کے خذیلہ بھی وہ ثواب کا کام ہو اور واقع میں بھی ثواب کا کام ہو اگر ثواب کا کام نہیں ہے تو وقف صحیح نہیں مثلاً کسی ناجائز کام کے لیے وقف کیا اور اگر واقف کے خیال میں وہ نیکی کا کام ہو مگر حقیقت میں ثواب کا کام نہ ہو تو وقف صحیح نہیں اور اگر واقع میں ثواب کا کام ہے مگر واقف کے اعتقاد میں کارثواب (ثواب کا کام) نہیں جب بھی وقف صحیح نہیں، لہذا اگر نصرانی نے بیت المقدس پر کوئی جائداد وقف کی کہ اس کی آمدی سے اس کی مرمت کی جائے یا اسکے تیل بقی میں صرف کی جائے یہ جائز ہے یا یوں وقف کیا کہ ہر سال ایک غلام خرید کر آزاد کیا جائے یا مساکین اہل ذمہ یا مسلمین پر صرف کیا جائے یہ جائز ہے اور اگر گرجا یا بست خانہ کے نام وقف کیا کہ اس کی مرمت یا چداغ بقی میں صرف کیا جائے یا حربیوں پر صرف کیا جائے تو یہ باطل ہے کہ یہ ثواب کا کام نہیں اور اگر نصرانی نے حج و عمرہ کے لیے وقف کیا جب بھی وقف صحیح نہیں کہ اگرچہ یہ کارثواب ہے مگر اس کے اعتقاد میں ثواب کا کام نہیں۔ (۱)

(۱) الدر المختار و ردا الحمار، کتاب الوقف، مطلب: لو وقف على الانشئاني... راجع، ج ۶، ص ۵۱۸-۵۲۲.

الفتاوى الحنبليه، کتاب الوقف، الباب الاول في تعريفه و درسته... راجع، ج ۲، ص ۳۵۲-۳۵۳.

مسئلہ ۱۳: کافرنے گر جایا ہت خانہ کے لیے وقف کیا اور یہ بھی کہد دیا کہ اگر یہ گر جایا ہت خانہ دیر ان ہو جائے تو فقراد مساکین پر اسکی آمدی صرف کی جائے تو گر جایا ہت خانہ پر آمدی صرف نہ کی جائے بلکہ فقراد مساکین ہی پر صرف کریں۔ (2)

مسئلہ ۱۴: اگر کافر ذی نے امور خیر کے لیے وقف کیا اور تفصیل نہ کی تو اگرچہ اسکے اعتقاد میں گر جاوہت خانہ و مساکین پر صرف کرتا سب ہی امور خیر ہیں مگر مساکین ہی پر صرف کی جائے زیگر امور میں صرف نہ کریں اور اگر اپنے پڑوسیوں پر صرف کرنے کے لیے اس شرط سے وقف کیا کہ اگر کوئی پڑوس والا باتی نہ رہے تو مساکین پر صرف کیا جائے تو یہ وقف جائز ہے۔ اور اسکے پروں میں یہود و نصاریٰ وہنود (ہندوؤں) و مسلمان سب ہوں تو سب پر صرف کیا جائے اور مردوں کے کفن و فن کے لیے وقف کیا تو ان میں صرف کیا جائے۔ (3)

مسئلہ ۱۵: ذی نے اپنے گھر کو مسجد بنایا اور اسکی شکل و صورت بالکل مسجدی کر دی اور اس میں نماز پڑھنے کی مسلمانوں کو اجازت بھی دیدی اور مسلمانوں نے اس میں نماز پڑھی بھی جب بھی مسجد نہیں ہوگی اور اسکے مرنے کے بعد میراث جاری ہوگی۔ یوہیں اگر گھر کو گر جاوے غیرہ بنادیا جب بھی اس میں میراث جاری ہوگی۔ (4)

(5) وقف کے وقت وہ چیز واقف کی ملک ہو۔

مسئلہ ۱۶: اگر وقف کرنے کے وقت اسکی ملک نہ ہو بعد میں ہو جائے تو وقف صحیح نہیں مثلاً ایک شخص نے مکان یا زمین غصب کر لی تھی اسے وقف کر دیا پھر مالک سے اس کو خرید لیا اور مگن بھی ادا کر دیا یا کوئی چیز دے کر مالک سے مصالحت کر لی تو اگرچہ اب مالک ہو گیا ہے مگر وقف صحیح نہیں کہ وقف کے وقت مالک نہ تھا۔ (5)

مسئلہ ۱۷: ایک شخص نے دسرے شخص کے لیے اپنے مکان کی وصیت کی اور اس موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے ابھی سے اسے وقف کر دیا پھر موصیٰ (وصیت کرنے والا) مرا تو یہ وقف صحیح نہ ہوا کہ وقف کے وقت موصیٰ لہ اس کا مالک ہی نہ تھا۔ یوہیں کسی سے زمین خریدی تھی اور باائع کو خیار شرط تھا مشتری نے وقف کر دی پھر باائع نے بیع کو جائز کر دیا یہ وقف جائز نہیں اور اگر مشتری کو خیار تھا اور بعد وقف مشتری نے خیار (اختیار) ساقط کر دیا تو وقف جائز

عبدالله الصنائع، کتاب الوقف والصدقۃ، ج ۵، ص ۳۲۸-۳۲۹ وغیرہ۔

(2) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و درکنہ... الخ، ج ۲، ص ۵۳۔

(3) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و درکنہ... الخ، ج ۲، ص ۵۳۔

(4) المرجع السابق۔

(5) ابوالراق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۱۲۳۔

بے۔ موہوب لہ (جس کے لیے ہبہ کیا) نے قبضہ سے پہلے وقف کر دیا پھر قبضہ کیا تو وقف جائز نہیں اور اگر ہبہ فاسد قائم
قبضہ کے بعد موہوب لہ نے وقف کیا تو وقف صحیح ہے اور موہوب لہ پر اسکی قیمت واجب ہے۔ (6)

مسئلہ ۱۹: بیع فاسد سے مکان خریدا تھا اور قبضہ کر کے وقف کیا تو وقف صحیح ہے (6A) اور قبضہ سے پہلے وقف کیا تو نہیں اور بیع صحیح سے خریدا مگر ابھی نہ تو شن (قیمت) ادا کیا ہے نہ قبضہ کیا ہے اور وقف کر دیا تو یہ وقف موقوف (یعنی لی الحال اس پر وقف کا حکم نہیں لگایا جائے گا) ہے اگر شن ادا کر کے قبضہ کر لیا جائز ہو گیا اور مر گیا اور کوئی مال بھی ایسا نہیں چھوڑا کہ اس سے شن ادا کیا جائے تو وقف صحیح نہیں مکان فروخت کر کے بالع کو شن ادا کیا جائے۔ (7)

(٦) فتح التقدير، كتاب الوقف، ج ٥، ص ١٣٣.

(6A) ائمہ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملکت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
خانیہ و بندیہ و رد المحتار وغیرہا میں ہے:

اگر کوئی شخص بیع فاسد سے گھر خریدے پھر اس پر قابض ہو جائے پھر اسے فقیروں اور محتاجوں کیلئے وقف کر دے تو جن پر یا جن کے لئے گھر وقف کیا گیا وہ وقف قرار پا جائے گا مگر اس کی قیمت کی ادائیگی اس پر لازم ہوگی اہم اس میں تحقیق کلام وہی ہے جس کو ہم نے تلاوی شایعی نجاش وقف کے آغاز میں حاشیہ میں بیان کیا ہے۔ (ت)

(۱- فتاویٰ ہندیہ، بحوالہ فتاویٰ قاضی خان کتاب الوقف نورانی کتب خانہ ریشارڈز / ۲۵۳)

آگے مزید تحریر فرماتے ہیں:

في رد المحتار عن البحر الرائق عن التقنية عن الامام البزدوي ان من حملة صور السجع الفاسد حملة العقود الربوية يملك العوض فيما بالقبض ۲۰۰۰

(٢) رد المحتار باب الرأي ودار إحياء التراث العظيم، ٢/١٧)

ردِ احتجار نے بحرالراحت سے بحرالراحت نے غمینہ سے اور غمینہ نے امام بزدی سے نقل کیا ہے۔ پنج فاسد کی تمام صورتوں میں سعودی معاملات میں ان میں قبضہ کرنے کے عوض مالک ہو جاتا ہے انتہی۔ میں کہتا ہوں جو کچھ عقود الداریہ کی بحث مدائیات میں واقع ہوا وہ ہوا ہے اور بھول ہے جیسا کہ میں نے فتاویٰ شامی کی تعلیق (حاشیہ) میں اس پر متنبہ اور آگاہ کیا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۵۵۲ رضا فاقہ و پیر یثرب، لاہور)

(7) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، فصل في وقف المريض، ج ٢، ص ٣١٢.

^{٣٥٢} والفتاوی الحمدية، كتاب الوقف، الباب الاول في تعریفه وذكره وسببه... راجع، بحث ٤، ص ٢٧.

مسئلہ ۲۰: ایک مکان خرید کر وقف کیا اس پر کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے جس نے بیچا تھا اُس کا نہ تھا اور قاضی نے مدعا کی ذمہ دیدی یا اُس پر شفعت کا دعویٰ کیا اور شفعت (شفعت کا دعویٰ کرنے والے) کے حق میں فیصلہ ہوا تو وقف نکلت ہو جائیگا (یعنی وقف نہ رہے گا) اور وہ مکان اصلی مالک یا شفعت کو مل جائے گا اگرچہ خریدار نے اُسے مسجد بنادیا ہو۔ (8)

مسئلہ ۲۱: مرتد نے زمانہ ارتداد (مرتد ہونے کی حالت میں) میں وقف کیا تو یہ وقف موقوف ہے اگر اسلام کی طرف واپس ہوا وقف صحیح ہے ورنہ باطل۔ (9)

(۶) جس نے وقف کیا وہ اپنی کم عقلی یا ذین (قرض) کی وجہ سے منوع التصرف نہ ہو (یعنی دین و دیگر معاملات سے روکانہ گیا ہو)۔

مسئلہ ۲۲: ایک بیوقوف شخص ہے جسکی نسبت قاضی کو اندر یشہ ہے کہ اگر اس کی روک تھام نہ کی گئی تو جائداد تباہ و بر باد کر دیگا قاضی نے حکم دیدیا کہ یہ شخص اپنی جائداد میں تصرف نہ کرے، اس نے کچھ جائداد وقف کی تو وقف صحیح نہ ہوا (10)۔

مسئلہ ۲۳: شخص مذکور نے اپنی جائداد اس طرح وقف کی کہ میں جب تک زندہ رہوں اسکے منافع اپنی ذات پر صرف کرتا رہوں اور میرے بعد مساکین یا مسجد یا مدرسہ میں صرف ہوں تو محققین کے نزدیک وقف صحیح ہے اور اس وقف کی صحت کا حاکم نے حکم دیدیا جب تو سبھی کے نزدیک صحیح ہے۔ (11)

مسئلہ ۲۴: م Ripple پر اتنا ذین (قرض) ہے کہ اُسکی تمام جائداد ذین میں مستغرق (گھری ہوئی) ہے اُسکا وقف صحیح نہیں۔ (12)

(۷) چہالت نہ ہونا یعنی جسکو وقف کیا یا جس پر وقف کیا معلوم ہو۔

مسئلہ ۲۵: اپنی جائداد کا ایک حصہ وقف کیا اور یہ تعین نہیں کی کہ وہ کتنا ہے مثلاً تھائی، چوتھائی وغیرہ تو وقف صحیح نہ ہوا اگرچہ بعد میں اُس حصہ کی تعین کر دے (تحصیص کر دے)۔ وقف میں تردید کرنا کہ اس زمین کو یا اس زمین کو وقف

(8) الدر المختار.

(9) الفتاوى الصحفية، کتاب الوقف، الباب الاول في تعریفه ورکنه... راجع، ج ۲، ص ۳۵۳.

(10) الحدیث، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۷.

(11) المرجع السابق.

(12) ردا الحمار، کتاب الوقف، مطلب: الوقف في الرض، ج ۲، ص ۶۰۸.

کیا یہ وقف صحیح نہیں۔ (13)

مسئلہ ۲۶: وقف صحیح ہونے کے لیے زمین یا مکان کا معلوم ہونا ضروری ہے اسکے حدود ذکر کرنا شرط نہیں۔ (14)

مسئلہ ۷۲: اس مکان میں جتنے سہام (حصے) میرے ہیں ان کو میں نے وقف کیا اگرچہ معلوم نہ ہو کہ اسکے کتنے سہام ہیں یہ وقف صحیح ہے کہ اگرچہ اسے اسوقت معلوم نہیں مگر حقیقتہ وہ متعین ہیں مجہول نہیں۔ یوہیں اگر یوں کہا کہ ان مکان میں میرا جو کچھ حصہ ہے اسے وقف کیا اور وہ ایک تہائی ہے مگر حقیقتہ اس کا حصہ تہائی نہیں بلکہ نصف ہے جب بھی وقف صحیح ہے اور کل حصہ یعنی نصف وقف ہو جائے گا۔ (15)

مسئلہ ۲۸: ایک شخص نے اپنی زمین وقف کی جس میں درخت ہیں اور درختوں کو وقف سے مستثنی کیا یہ وقف صحیح نہ ہوا کہ اس صورت میں درخت مع زمین کے مستثنی ہونگے تو باقی زمین جس کو وقف کر رہا ہے مجہول ہو گئی۔ (16)

مسئلہ ۲۹: موقوف علیہ (جس پر وقف کیا گیا) اگر مجہول ہے (معلوم نہیں) مثلاً اس کو میں نے اللہ (عزوجل) کے لیے وقف موبد (ہمیشہ کے لئے وقف) کیا یا اپنی قرابیت والے پر وقف کیا یا یہ کہا کہ زید یا عمر پر وقف کیا، اور اسکے بعد ساکین پر صرف کیا جائے یہ وقف صحیح نہیں۔ (17)

(۸) وقف کو شرط پر متعلق نہ کیا ہو۔

مسئلہ ۳۰: اگر شرط پر متعلق کیا (مشروط کیا) مثلاً میرا بیٹا سفر سے واپس آئے تو یہ زمین وقف ہے یا اگر میں اس زمین کا مالک ہو جاؤں یا اسے خرید لوں تو وقف ہے یہ وقف صحیح نہیں بلکہ اگر دو شرط ایسی ہو جس کا ہونا یقینی ہے جب بھی صحیح نہیں مثلاً اگر کل کا دن آجائے تو وقف ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۳: میری یہ زمین وقف ہے اگر میں چاہوں اسکے بعد فوراً متصلاً (ساتھی) یہ کہا کہ میں نے چاہا اور اس کو وقف کر دیا تو وقف صحیح ہے اور نہ کہا تو وقف صحیح نہیں اور اگر یہ کہا کہ میری زمین وقف ہے اگر فلاں چاہے اور اس

(13) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۱۵۳۔

(14) ردا الحکمار، کتاب الوقف، مطلب: قدیثت الوقف بالضرورة، ج ۲، ص ۵۲۳۔

(15) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی وقف المشاع، ج ۲، ص ۳۰۳۔

والبحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۵۔

(16) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۵۔

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الاول في تعریفه و درکنه... الخ، ج ۲، ص ۳۵۲۔

(18) ردا الحکمار، کتاب الوقف، مطلب: قدیثت الوقف بالضرورة، ج ۲، ص ۵۲۳۔

شخص نے فوراً کہا میں نے چاہا تو وقف صحیح نہیں۔ (19)

مسئلہ ۳۲: اگر ایسی شرط پر معلق کیا جوںی الحال موجود ہے تو تعین باطل ہے اور وقف صحیح مثلاً یہ کہا کہ اگر یہ زمین میری ملک میں ہو یا میں اسکا مالک ہو جاؤں تو وقف ہے اور اس کہنے کے وقت زمین اُسکی ملک میں ہے تو وقف صحیح ہے اور اس وقت ملک میں نہیں ہے تو صحیح نہیں۔ (20)

مسئلہ ۳۳: کسی شخص کا مال گم ہو گیا ہے اُس نے یہ کہا کہ اگر میں گمشدہ مال کو پالوں تو مجھ پر اللہ (عز وجل) کے لیے اس زمین کا وقف کر دینا ہے یہ وقف کی منت ہے یعنی اگر چیز مل گئی تو اس پر لازم ہو گا کہ زمین کو ایسے لوگوں پر وقف کرے جنھیں زکاۃ دے سکتا ہے اور اگر ایسوں پر وقف کیا جن کو زکاۃ نہیں دے سکتا مثلاً اپنی اولاد پر تو وقف صحیح ہو جائے گا مگر نذر (منت) بدستور اُسکے ذمہ باتی ہے۔ (21)

مسئلہ ۳۴: مریض نے کہا اگر میں اس مرض سے مرجاوں تو میری یہ زمین وقف ہے یہ وقف صحیح نہیں اور اگر یہ کہا کہ میں مرجاوں تو میری اس زمین کو وقف کر دینا یہ وقف کے لیے دکیل کرنا ہے اس کے مرنے کے بعد دکیل نے وقف کیا تو صحیح ہو گیا کہ وقف کے لیے توکیل (دکیل بنانا) درست ہے اور توکیل کو شرط پر معلق کرنا بھی درست ہے مثلاً یہ کہا کہ اگر میں اس گھر میں جاؤں تو میرا مکان وقف ہے یہ وقف صحیح نہیں اور اگر یہ کہتا کہ میں اس گھر میں جاؤں تو تم میرے مکان کو وقف کر دینا تو وقف صحیح ہے۔ (22) یعنی اس صورت میں صحیح ہے کہ وہ زمین اس کے ترکہ کی تھائی کے اندر ہو یا ورثہ اس وقف کو جائز کر دیں اور ورثہ جائز نہ کریں تو ایک تھائی وقف ہے باقی میراث کہ یہ وقف وصیت کے حکم میں ہے اور وصیت تھائی تک جاری ہو گی بغیر اجازت ورثتھائی سے زیادہ میں وصیت جاری نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ ۳۵: کسی نے کہا اگر میں مرجاوں تو میرا مکان فلاں پر وقف ہے یہ وقف نہیں بلکہ وصیت ہے یعنی وہ شخص اگر اپنی زندگی میں باطل کرنا چاہے تو باطل ہو سکتی ہے اور مرنے کے بعد یہ وصیت ایک تھائی میں لازم ہو گی ورثہ اس کو رد نہیں کر سکتے اگر چہ وارث ہی پر وقف کیا ہو مثلاً یہ کہا کہ میں نے اپنے فلاں لڑکے اور نسل ابعد نسل اُسکی اولاد پر وقف کیا

(19) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و درکنه... ایج، ج ۲، ص ۳۵۵.

(20) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرطیۃ الوقف... ایج، ج ۲، ص ۳۰۵.

(21) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه و درکنه... ایج، ج ۲، ص ۳۵۵.

و خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوقف، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۱۲.

(22) الجوہرۃ العیرۃ، کتاب الوقف، الجزء الاول، ص ۳۲۳.

و خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوقف، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۱۲.

اور جب سلسلہ نسل منقطع ہو جائے تو فتحرا و مساکن پر صرف کیا جائے تو اس صورت میں دو تھائی ورثہ لیں گے اور ایک تھائی آمدی تھا موقوف علیہ رے گا اس کے بعد اس کی اولاد نئی رہے گی۔ (23)

(۹) جاندہ موقوف کو بیع کر کے تم (قیمت) کو ضرف (خرج) کر دالنے کی شرط نہ ہو۔ یوں یہ شرط کہ جس کو مرض چاہوں گا ہبہ کر دوں گایا جب مجھے ضرورت ہوگی اسے رہن رکھ دوں گا غرض اسکی شرط جس سے وقف کا بھولہ ہوتا ہو (یعنی اس سے وقف باطل ہوتا ہو) وقف کو باطل کر دتی ہے باں وقف کے استبدال کی شرط صحیح ہے یعنی ان جاندہ کو بیع کر کے (بیع کر) کوئی دوسرا جاندہ خرید کر اسکے تمام مقام کر دی جائے گی اور اسکا ذکر آگئے آتا ہے
مسئلہ ۲۳: وقف اگر صحیح ہے اور اس میں اس قسم کی شرطیں لگائیں مثلاً اسکو مسجد کیا اور مجھے اختیار ہے کہ اسے چکر کر دوں یا ہبہ کر دوں تو وقف صحیح ہے اور شرط باطل۔ (24)

مسئلہ ۲۴: امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وقف میں خیار شرط نہیں ہو سکتا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہو سکتا ہے مثلاً یہ کہ میں نے وقف کیا اور تم دن تک کا مجھے اختیار ہے کہ تم دن گزر جانے پر وقف صحیح ہو جائے گا اور مسجد خیار شرط کے ساتھ وقف کی ہے تو بالاتفاق شرط باطل ہے اور وقف صحیح۔ (25)

(۱۰) تابید یعنی ہمیشہ کے لیے ہونا مگر صحیح یہ ہے کہ وقف میں بیٹھی کا ذکر کرنا شرط نہیں یعنی اگر وقف موببد نہ کہا جب بھی موببد ہی ہے اور اگر مدت خاص کا ذکر کیا خلائیں نے اپنا مکان ایک ماد کے لیے وقف کیا اور جب ہمیشہ پورا ہو جائے تو وقف باطل ہو جائیگا تو یہ وقف نہ ہوا اور بھی سے باطل ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۵: اگر یہ کہا کہ میری زمین میرے مرنے کے بعد ایک سال تک صدقہ موقوف (یعنی وقف شدہ صدقہ) ہے تو یہ صدقہ کی وصیت ہے اور ہمیشہ فتحرا پر اسکی آمدی صرف ہوتی رہے گی۔ (27)

مسئلہ ۲۶: اگر یہ کہا کہ میری زمین ایک سال تک فلاں شخص پر صدقہ موقوف ہے اور سال پورا ہونے پر وقف باطل ہے تو ایک سال تک اسکی آمدی اس شخص کو دی جائے گی اور ایک سال کے بعد مساکن پر صرف ہوگی اور اگر صرف اسی کہا کہ ایک سال تک فلاں شخص پر صدقہ موقوف ہے تو ایک سال تک اس کی آمدی اس شخص کو دی جائے گی۔ اور سال

(23) الدر المختار در راجحہ، کتاب الوقف، مطلب: شرایط الوقف سخیر... ایش، ج ۱، ص ۵۷۸۔

(24) راجحہ، کتاب الوقف، مطلب: قدر ثبت الوقف بالضرورۃ، ج ۲، ص ۲۲۴۔

(25) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ در کتب... ایش، ج ۲، ص ۵۶۰۔

(26) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرطیۃ الوقف، ج ۲، ص ۵۰۰۔

(27) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ در کتب... ایش، ج ۲، ص ۵۶۰۔

پورا ہونے پر درست کا حق ہے۔ (28)

(۱۱) وقف بالآخر ایسی جہت کے لیے ہو جس میں انقطاع نہ ہو مثلاً کسی نے اپنی جاندار اپنی اولاد پر وقف کی اور یہ ذکر کر دیا کہ جب میری اولاد کا سلسلہ نہ رہے تو مساکین پر یا نیک کاموں میں صرف کی جائے تو وقف صحیح ہے کہ اب منقطع ہونے کی کوئی صورت نہ رہی۔

مسئلہ ۳۰: اگر فقط اتنا ہی کہا کہ میں نے اسے وقف کیا اور موقوف علیہ کا ذکر نہ کیا تو عرف (عام بول چال کے مطابق) اسکے بھی معنی ہیں کہ نیک کاموں میں صرف ہو گی اور بلحاظ معنی ایسی جہت ہو گی جس کے لیے انقطاع نہیں، لہذا یہ وقف صحیح ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۱: جاندار کسی خاص مسجد کے نام وقف کی تو چونکہ مسجد ہمیشہ رہنے والی چیز ہے اسکے لیے انقطاع نہیں، لہذا وقف صحیح ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۲: وقف صحیح ہونے کے لیے یہ ضرور نہیں کہ جاندار موقوف کے ساتھ حق غیر کا تعلق نہ ہو بلکہ حق غیر کا تعلق ہو جب بھی وقف صحیح ہے۔ مثلاً وہ جاندار اگر کسی کے اجارہ میں ہے اور وقف کر دی تو وقف صحیح ہو گیا جب مدت اجارہ پوری ہو جائے یا دونوں میں کسی کا انتقال ہو جائے تو اب اجارہ ختم ہو جائے گا اور جاندار مصروف وقف میں (یعنی جن کاموں میں مالی وقف خرچ ہوتا ہے ان میں) صرف ہو گی۔ (31)



(28) الفتاوی الائمه، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرطیۃ الوقف، ج ۲، ص ۵۰۵۔

(29) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: قدیمت الوقف بالضرورة، ج ۱، ص ۵۲۲۔

(30) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: قدیمت الوقف بالضرورة، ج ۱، ص ۵۲۲۔

(31) البهراء الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۱۷۔

وقف کے احکام

مسئلہ ۳۳: وقف کا حکم یہ ہے کہ نہ خود وقف کرنے والا اس کا مالک ہے نہ دوسرے کو اس کا مالک بنانے کا ہے نہ اسکو بیع کر سکتا ہے (بیع سکتا ہے) نہ عاریت دے سکتا ہے نہ اسکو رہن رکھ سکتا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۳۴: مکان موقوف کو بیع کر دیا یا رہن رکھ دیا اور مشتری یا مرتبہ نے اُس میں سکونت (رہائش) کی بعد کو معلوم ہوا کہ یہ وقف ہے تو جب تک اس مکان میں رہے اس کا کرایہ دینا ہوگا۔ (۲)

مسئلہ ۳۵: وقف کو مستحقین (یعنی موقوف علیہم (جن پر وقف کیا گیا)) پر تقسیم کرنا جائز نہیں مثلاً کسی شخص نے جاندار اولاد پر وقف کی تو یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ جاندار اولاد پر تقسیم کر دی جائے کہ ہر ایک اپنے حصہ کی آمدنی سے متعین ہو (خشخ انتہائی) بلکہ وقف کی آمدنی ان پر تقسیم ہوگی۔ (۳)

مسئلہ ۳۶: جن لوگوں پر زمین وقف ہے وہ لوگ اگر باہم رضامندی کے ساتھ ایک ایک تکڑا از راعت کے لیے لٹیں پھر دوسرے سال بدل کر دوسرے دوسرے تکڑے لیں تو ہو سکتا ہے مگر ایسی تقسیم جو ہمیشہ کے لیے ہو کہ ہر سال دی کھیت وہ شخص لے دوسرے کو نہ لینے دے یہ نہیں ہو سکتا۔ (۴)



(۱) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۱۶-۵۱۸۔

اشیٰ حضرت، امام الحست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
وقف کے وقت و حق نہ جائز ہیں،

درستار میں ہے:

فَإِذَا تَمَّ وِلْزَمْ لَا يَمْلِكُ وَلَا يَمْلِكُ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا يَرِيْهُنَّ - (۱) درستار کتاب الوقف مطبع مجتبائی دہلی ۱/۳۷۹

جب وقف تمام اور لازم ہو جائے تو کوئی نہ اس کا مالک بننے نہ کسی کو مالک بنانے کے، نہ عاریت دیا جائے اور نہ رہن رکھا جائے کہا (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۱۶۵ ارجفاف و نذریش، لاہور)

(۲) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۳۱۔

(۳) الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب: سکن دار اثمر ظہر... ارجفاف، ج ۲، ص ۵۲۱۔

(۴) الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب: فی التحالف فی ارض الوقف بین اشخاص، ج ۲، ص ۵۳۲۔

کس چیز کا وقف صحیح ہے اور کس کا نہیں

جاندار غیر منقولہ (وہ جاندار جو دوسری جگہ منتقل نہ کی جاسکتی ہو) جیسے زمین، مکان، دوکان ان کا وقف صحیح ہے اور جو چیزیں منتقل ہوں (ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہوں) مگر غیر منقول کے تابع ہوں ان کا وقف غیر منقول کا تابع ہو کر صحیح ہے، مثلاً کھیت کو وقف کیا تو مل نہیں اور کھیت کے جملہ آلات اور کھیت کے غلام یہ سب کچھ تبعاً (ضمناً) وقف ہو سکتے ہیں یا باغ وقف کیا تو باغ کے جملہ سامان نہیں اور جو سا (چڑے کا بڑا اڈا) وغیرہ کو تبعاً وقف کر سکتا ہے۔ (1)

مسئلہ ۲۳: کھیت کے ساتھ ساتھ مل نہیں دغیرہ بھی وقف کیے تو انکی تعداد بھی بیان کر دینی چاہیے کہ اتنے غلام اور اتنے نہیں اور اتنی اتنی فلاں چیزیں اور یہ بھی ذکر کر دینا چاہیے کہ نہیں اور غلام کا نفقہ بھی اسی جاندار موقوفہ سے دیا جائے اور اگر یہ شرط نہ بھی ذکر کرے جب بھی انکے مصارف (اخراجات) اُسی سے دیے جائیں گے۔ (2)

مسئلہ ۲۴: غلام یا نہیں اگر کمزور ہو گیا اور کام کے قابل نہ رہا اور واقف (وقف کرنے والا) نے یہ شرط کر دی تھی کہ جب تک زندہ رہے وقف سے خوراک ملتی رہے تو اب بھی دی جائے اور اگر واقف نے کہہ دیا ہو کہ اس سے کام لیا جائے اور کام کے مقابل کھانے کو دیا جائے تو اب وقف سے نہیں دیا جاسکتا اور ایسی صورت میں کہ وہ کام کا نہ رہائیج کر اُسکے پدالے میں دوسرا نہیں خریدنا جائز ہے اور اگر ان داموں (یعنی اتنی قیمت) میں دوسرا نہ ملے تو وقف کی آمدنی میں سے کچھ شانش کر کے دوسرا خریدا جائے۔ یوہیں دیگر آلات زراعت چرسا، رسائیں، مل دغیرہ خراب ہو جائیں تو انہیں پیچ کر دوسرے خرید لیے جائیں جو وقف کے لیے کار آمد ہوں اور اس قسم کے تصرفات (معاملات) وقف کا متولی کریں گا۔ (3)

مسئلہ ۲۵: گھوڑے اور اسلوک کا وقف جائز ہے اور انکے علاوہ دوسری منقولات جنکے وقف کا روایج ہے اُن کو مستقلاً (ہمیشہ) وقف کرنا جائز ہے۔ نہیں تو نہیں۔ رہا تبعاً وقف کرنا وہ ہم پہلے بیان کر چکے کہ جائز ہے۔ بعض وہ چیزیں جن کے وقف کا روایج ہے یہ ہیں: مردہ لے جانے کی چار پائی اور جنازہ پوش (جنازہ پرڈا لی جانے والی چادر)، میت کے غسل دینے کا تخت، قرآن مجید، کتابیں، دیگر، دری، قالین، شامیات، شادی اور برات کے سامان کہ ایسی چیزوں کو

(1) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی وقف المعقول، ج ۲، ص ۳۰۹۔

(2) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یکوز وقف، ... راجع، ج ۲، ص ۳۶۰۔

(3) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یکوز وقف، ... راجع، ج ۲، ص ۳۶۱-۳۶۰۔

ور الحضر، کتاب الوقف، مطلب: لایشترٹ الحنفی وقف المعاشر، ج ۲، ص ۵۵۵۔

لوگ وقف کر دیتے ہیں کہ ابھی حاجت ضرورت کے وقت ان جیزوں کو کام میں لائیں پھر متول (مال و قرض کا مگر ان) کے پاس واپس کر جائیں۔ یوہیں بعض مدارس اور تیم خانوں میں سرمائی کپڑے (سردیوں کے کپڑے) اور لحاف گدے وغیرہ وقف کر کے دیدیئے جاتے ہیں کہ جائز (سردیوں) میں طلبہ اور تیمیوں کو استعمال کے لیے دیدیئے جاتے ہیں اور جائز نکل جانے کے بعد واپس لے لیے جاتے ہیں۔ (4)

مسئلہ ۵۰: مسجد پر قرآن مجید وقف کیا تو اس مسجد میں جس کامی چاہے اُس میں تلاوت کر سکا ہے دوسری جگہ لے جانے کی اجازت نہیں کہ اس طرح پر وقف کرنے والے کائنات (مقصد) ہی ہوتا ہے اور اگر واقف نے تصریح کر دی ہے کہ اسی مسجد میں تلاوت کی جائے جب تو بالکل ظاہر ہے کیونکہ اسکی شرط کے خلاف نہیں کیا چاہا۔ (5)

(4) تفسیر الحجۃ، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۹۵۔

والتفاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثاني فی ما یجوز وقفو... راجح، ج ۲، ص ۱۱۳۔

والدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۵۷-۵۵۹۔

(5) التفاوی البندیہ، کتاب الوقف، الباب الثاني فی ما یجوز وقفو... راجح، ج ۲، ص ۱۱۳۔

ورواکھار، کتاب الوقف، مطلب: ممی ذکر لوقف مصر فالابداں یکون... راجح، ج ۶، ص ۵۶۰۔

فتاویٰ رضویہ شریف میں اعلیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین ولیٰ و ملت الشاہ، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن ایک استثناء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کا طریقہ ہے کہ جب کوئی شخص بیمار ہوتا ہے یا فوت ہوتا ہے تو اس کی جانب سے اس کے عزیز ایک یا چند قرآن پاک مسجد میں بیٹھتے ہیں اس نیت سے کہ لوگ پڑھیں تاکہ ہم کو ثواب ملے، اب چونکہ جامع مسجد میں دو بکثرت جمع ہو گئے اور بیکار رکھے ہیں جن کا انجام سوائے گھنے اور بوسیدہ ہونے کے کچھ نہیں ہے کیونکہ پڑھنے والے چند اور قرآن بکثرت جمع، تو ان کو بدیہی کر کے وہ پیسہ مسجد کے صرف میں لاسکتے ہیں یا نہیں، مسجد سے بھی ایک مدرسہ قرآن ہے اور نیز شہر میں بھی قرآن کے مدرسے ہیں ان میں ان قرآنوں کو متول بیچ سکا ہے یا نہیں نیز اگر اس شہر کے مدارس سے فکر ہیں تو دوسرے شہر کے مدارس میں بیچے جاسکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب: اگر اس بیچنے سے مسجد شریف اس مسجد پر وقف کرنا مقصود نہیں ہوتا جب تو بیچنے والوں کو اختیار ہے، و مصادر ان کی ملک میں باقی ہیں جو دو چاہیں کریں اور اگر مسجد پر وقف مقصود ہے تو اس میں اختلاف ہے کہ ایسی صورت میں اسے دوسری مسجد بیچ سکتے ہیں یا نہیں، جب حالت وہ ہو جو سوال مذکور میں ہے اور تعمیم کی ضرورت بھی جائے تو قول جواز پر عمل کر کے دوسری مساجد و مدارس پر تعمیم کر سکتے ہیں اس شہر کی حاجت سے زائد ہو تو دوسرے شہر کو بھی بیچ سکتے ہیں مگر انہیں بدیہی کر کے، ان کی قیمت مسجد میں نہیں صرف کر سکتے۔

درحقیقار میں ہے:

مسئلہ ۵۱: مدارس میں کتابیں وقف کردی جاتی ہیں اور عام طور پر یہی ہوتا ہے کہ جس مدرسہ میں وقف کی جاتی ہیں اسی کے اساتذہ اور طلبہ کے لیے ہوتی ہیں ایسی صورت میں وہ کتابیں دوسرے مدرسہ میں نہیں لی جائی جاسکتیں۔ اور اگر اس طرح پر وقف کی ہیں کہ جن کو دیکھنا ہو وہ کتب خانہ میں آکر دیکھیں تو وہیں دیکھی جاسکتی ہیں اپنے گھر پر دیکھنے کے لیے نہیں لاسکتے۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۵۲: بادشاہ اسلام نے کوئی زمین یا گاؤں مصالح عامہ (عام لوگوں کی فلاج و بہبود) پر وقف کیا مثلاً مسجد، مدرسہ، سرائے (مسافرخانہ) وغیرہ پر تو وقف جائز ہے۔ اور ثواب پائے گا اور اگر خاص اپنے نفس یا اپنی اولاد پر وقف کیا تو وقف ناجائز ہے جب کہ بیت المال (اسلامی حکومت کا خزانہ) کی زمین ہو کہ اس کو مصلحت خاص کے لیے وقف کرنے کا اُسے اختیار نہیں ہاں اگر اپنی ملک مثلاً خرید کر وقف کرنا چاہتا ہے تو اسکا اُسے اختیار ہے۔⁽⁷⁾

مسئلہ ۵۳: زمین کسی نے عاریت یا اجارہ پر لی تھی اس میں مکان بنانا کر وقف کر دیا یہ وقف ناجائز ہے اور اگر زمین محکر ہے یعنی اسی لیے اجارہ پر لی ہے کہ اس میں مکان بنائے یا پیڑ (درخت) لگائے ایسی زمین پر مکان بنانا کر وقف کر دیا تو یہ وقف جائز ہے۔⁽⁸⁾

مسئلہ ۵۴: قبیل زمین میں مکان بنایا اور اسی کام کے لیے مکان کو وقف کر دیا جس کے لیے زمین وقف تھی تو یہ وقف بھی درست ہے اور دوسرے کام کے لیے وقف کیا تو اصح یہ ہے کہ یہ وقف صحیح نہیں۔⁽⁹⁾ یہ اس صورت میں ہے کہ زمین محکر نہ ہو، ورنہ صحیح یہ ہے کہ وقف صحیح ہے۔

مسئلہ ۵۵: پیڑ لگائے اور انھیں مع زمین وقف کر دیا تو وقف جائز ہے اور اگر تنہا درخت وقف کیے زمین وقف نہ کی تو وقف صحیح نہیں اور زمین موقوفہ میں درخت لگائے تو اس کے وقف کا وہی حکم ہے کہ ایسی زمین میں مکان بنانا کر وقف

وقف مصحفاً على المسجد جاز و يقرأ فيه ولا يكون مخصوصاً على هذا المسجد alone . والله تعالى أعلم .

(۱) در المختار کتاب الوقف مطبع مجتبائی دہلی ۱/۸۱-۳۸۰)

مسجد کے نام قرآن کا وقف جائز ہے وہاں اس کی تلاوت کی جائے لیکن وہ اس مسجد کے لئے پابند نہیں ہو گا۔ والله تعالیٰ اعلم۔^(۲)
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۱۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) در المختار، کتاب الوقف، مطلب: فی نقل کتب، وقف من ملہا، ج ۲، ص ۵۱۔

(7) الدر المختار در المختار، کتاب الوقف، مطلب: فی اقتاف الملوك والامراء، ج ۱، ص ۲۰۳۔

(8) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثاني فیما یجوز وقف، ... راجع، ج ۲، ص ۳۲۲۔
والدر المختار در المختار، کتاب الوقف، مطلب: فی زیادة اجرة الارض المحکمة، ج ۲، ص ۵۹۸۔

(9) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثاني فیما یجوز وقف، ... راجع، ج ۲، ص ۳۶۲۔

کرنے کا ہے۔ (10)

مسئلہ ۵۶: زمین وقف کی اور اس میں زراعت طیار (تیار) ہے یا اس زمین میں درخت ہیں جن میں پھل موجود ہیں تو زراعت اور پھل وقف میں داخل نہیں جب تک یہ نہ کہے کہ مع زراعت اور پھل کے میں نے زمین وقف کی البتہ وقف کے بعد جو پھل آئیں گے وہ وقف میں داخل ہونگے اور وقف کے مصرف میں صرف کیے جائیں گے۔ اور زمین وقف کی تو اسکے درخت بھی وقف میں داخل ہیں اگرچہ اسکی تصریح نہ کرے۔ (11) یہیں زمین کے وقف میں مکان بھی داخل ہیں اگرچہ مکان کو ذکر نہ کیا ہو۔ (12)

مسئلہ ۵۷: زمین وقف کی اس میں زکل (سرکندہ)، سینیٹھا (ایک قسم کا سرکندہ)، بید (13)، جھاؤ (14) وغیرہ اسکی چیزیں ہیں جو ہر سال کافی جاتی ہیں یہ وقف میں داخل نہیں یعنی وقف کے وقت جو موجود ہیں وہ مالک کی ہیں اور جو آشندہ پیدا ہونگی وہ وقف کی ہونگی اور اسکی چیزیں جو دو تین سال پر کافی جاتی ہیں جیسے بائس وغیرہ یہ داخل ہیں۔ یہیں بیکن اور مرچوں کے درخت وقف میں داخل ہیں اور پھلی ہوئی مرچیں اور بیکن داخل نہیں۔ (15)

مسئلہ ۵۸: زمین وقف کی اس میں گنے بوئے ہوئے ہیں یہ وقف میں داخل نہ ہونگے اور گلاب، بیلے (چنبلی کی قسم کے پودے)، جملی کے درخت داخل ہونگے۔ (16)

مسئلہ ۵۹: حمام وقف کیا تو پانی گرم کرنے کی دیگر اور پانی رکھنے کی نکیاں اور تمام وہ سامان جو حمام میں ہوتے ہیں سب وقف میں داخل ہیں۔ (17)

مسئلہ ۶۰: کھیت وقف کیا تو پانی اور پانی آنے کی نالی جس سے آپاشی کی جاتی ہے اور وہ راستہ جس سے کھیت میں جانتے ہیں یہ سب وقف میں داخل ہیں۔ (18)

(10) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یجوز وقف،... راجع، ج ۲، ص ۳۶۲۔

(11) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، لصل فیما یدخل فی الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۰۷۔

(12) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یجوز وقف،... راجع، ج ۲، ص ۳۶۲۔

(13) ایک قسم کا درخت جس کی شاخیں نہایت چک دار ہوتی ہیں، اس کی لکڑیوں سے نوکریاں اور فرنپر بنا جاتا ہے۔

(14) پلی شاخوں کی ایک خود رجھاڑی جو عموماً دریاوں کے کناروں پر ہوتی ہے اس کی شاخیں عموماً نوکریاں بنانے میں کام آتی ہیں۔

(15) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، لصل فی ما یدخل فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(16) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، لصل فی ما یدخل فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(17) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یجوز وقف... راجع، ج ۲، ص ۳۶۲۔

(18) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یجوز وقف... راجع، ج ۲، ص ۳۶۲۔

مشاع کی تعریف اور اس کا وقف

مسئلہ ۶۱: مشاع اس چیز کو کہتے ہیں جسکے ایک جزو غیر متعین کا یہ مالک ہو یعنی دوسرا شخص بھی اس میں شریک ہو یعنی دونوں حصوں میں امتیاز نہ ہو۔ اسکی دو قسمیں ہیں۔ ایک قابل قسمت (تقسیم ہونے کے قابل) جو تقسیم ہونے کے بعد قابل انتفاع (نفع اٹھانے کے قابل) باقی رہے جیسے زمین، مکان۔ دوسری غیر قابل قسمت کہ تقسیم کے بعد اس قابل نہ رہے جیسے حمام، چکی، چھوٹی سی کوٹھری کہ تقسیم کر دینے سے ہر ایک کا حصہ پیکار سا ہو جاتا ہے۔ مشاع غیر قابل قسمت کا وقف بالاتفاق جائز ہے اور قابل قسمت ہو اور تقسیم سے پہلے وقف کرے تو صحیح یہ ہے کہ اسکا وقف جائز ہے اور متاخرین نے اسی قول کو اختیار کیا۔ (۱)

مسئلہ ۶۲: مشاع کو مسجد یا قبرستان بنانا بالاتفاق ناجائز ہے چاہے وہ قابل قسمت ہو یا غیر قابل قسمت کیونکہ مشترک و مشاع میں مہایاۃ ہو سکتی ہے کہ دونوں باری باری سے اس چیز سے انتفاع حاصل کریں مثلاً مکان میں ایک سال شریک سکونت (رہائش) کرے اور ایک سال دوسرا رہے یا وقف ہے تو وہ شخص رہے جس پر وقف ہوا ہے یا کرایہ پر دیا جائے اور کرایہ مصرف وقف میں صرف کیا جائے مگر مسجد و مقبرہ ایسی چیزیں نہیں کہ ان میں مہایاۃ ہو سکے یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک سال تک اس میں نماز ہو اور ایک سال شریک اس میں سکونت کرنے یا ایک سال تک قبرستان میں مردے فن ہوں اور ایک سال شریک اس میں زراعت کرے اس خرابی کی وجہ سے ان دونوں چیزوں کے لیے مشاع کا وقف اسی درست نہیں۔ (۲)



(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فیما یجوز و یقظ... رفع فصل، ج ۲، ص ۳۶۵.

(۲) رفع القدر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۶.

والجواہرۃ الہمزة، کتاب الوقف، الجزء الاول، ص ۳۳۱.

وقف میں شرکت ہو تو تقسیم کس طرح ہوگی

مسئلہ ۶۳: زمین مشترک میں اس نے اپنا حصہ وقف کر دیا تو اس کا بٹوارہ (تقسیم) شریک سے خود یہ واقف کرائے گا اور واقف کا انتقال ہو گیا ہو تو متولی کا کام ہے اور اگر اپنی نصف زمین وقف کر دی تو وقف وغیر وقف میں تقسیم یوں ہوگی کہ وقف کی طرف سے قاضی ہو گا اور غیر وقف کی طرف سے یہ خود یا یوں کرے کہ غیر وقف کو فروخت کر دے اور مشتری کے مقابلہ میں وقف کی تقسیم کرائے۔ (۱)

مسئلہ ۶۴: ایک زمین دو شخصوں میں مشترک تھی دونوں نے اپنے حصے وقف کر دے تو باہم تقسیم کر کے ہر ایک اپنے وقف کا متولی ہو سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۶۵: ایک شخص نے اپنی کل زمین وقف کر دی تھی اس پر کسی نے نصف کا دعویٰ کیا اور قاضی نے مدعا کو نصف زمین دلوادی تو باقی نصف بدستور وقف رہے گی اور واقف اس شخص سے زمین تقسیم کرائے گا۔ (۳)

مسئلہ ۶۶: دو شخصوں میں زمین مشترک تھی اور دونوں نے اپنے حصے وقف کر دیئے خواہ دونوں نے ایک ہی مقصد کے لیے وقف کیے یا دونوں کے دو مقصد مختلف ہوں مثلاً ایک نے مسکین پر صرف کرنے کے لیے دوسرے نے مدرسه یا مسجد کے لیے اور دونوں خذ الگ الگ اپنے وقف کا متولی مقرر کیا یا ایک ہی شخص کو دونوں نے متولی بنایا یا ایک شخص نے اپنی کل جاندار وقف کی مگر نصف ایک مقصد کے لیے اور نصف دوسرے مقصد کے لیے یہ سب صورتیں جائز ہیں۔ (۴)

مسئلہ ۶۷: ایک شخص نے اپنی زمین سے ہزار گز زمین وقف کی پیمائش کرنے پر معلوم ہوا کہ کل زمین ہزار ہی گز ہے یا اس سے بھی کم تو کل وقف ہے اور ہزار سے زیادہ ہے تو ہزار گز وقف ہے باقی غیر وقف اور اگر اس زمین میں درخت بھی ہوں تو تقسیم اس طرح ہوگی کہ وقف میں بھی درخت آئیں۔ (۵)

(۱) الحمدیۃ، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۱۸۔

(۲) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثاني فیما یجوز وقف... راجع فصل، ج ۲، ص ۳۶۵۔

(۳) المرجع السابق۔

(۴) المرجع السابق، ص ۳۶۵، ۳۶۶، وغیرہ

(۵) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثاني فیما یجوز وقفه... راجع فصل، ج ۲، ص ۳۶۶۔

مسئلہ ۲۸: زمین مشارع میں اپنا حصہ وقف کیا جسکی مقدار ایک جریب (چار کنال، اسی مرلے) ہے مگر تقسیم میں اس زمین کا اچھا نکڑا اسکے حصہ میں آیا اس وجہ سے ایک جریب سے کم ملا یا خراب نکڑا ملا اس وجہ سے ایک جریب سے زیادہ ملایہ دونوں صورتیں جائز ہیں۔ (6)

مسئلہ ۲۹: چند مکانات میں اسکے حصے ہیں اس نے اپنے کل حصے وقف کر دیئے اب تقسیم میں یہ چاہتا ہے کہ ایک ایک جز نہ لیا جائے بلکہ سب حصوں کے عوض میں ایک پورا مکان وقف کے لیے لیا جائے ایسا کرنا جائز ہے۔ (7)

مسئلہ ۳۰: مشترک زمین وقف کی اور تقسیم یوں ہوئی کہ ایک حصہ کے ساتھ کچھ روپیہ بھی ملتا ہے اگر وقف میں یہ حصہ روپیہ کے لیا جائے کہ شریک اتنا روپیہ بھی دیگا تو وقف میں یہ حصہ لینا جائز ہو گا کہ وقف کو بيع کرنا لازم آتا ہے اور اگر وقف میں دوسرا حصہ لیا جائے اور واقف اپنے شریک کو وہ روپیہ دے تو جائز ہے اور نتیجہ یہ ہوا کہ وقف کے علاوہ اس روپے سے کچھ زمین خرید لی اور اس روپے کے مقابل جتنا حصہ ملے گا وہ اسکی ملک ہے وقف نہیں۔ (8)



(6) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثاني فیما یجوز وقفو... راجع فصل، ج ۲، ص ۳۶۶-۳۶۷.

(7) المرجع السابق، ص ۳۶۷.

(8) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الوقف، فصل فی وقف المشارع، ج ۲، ص ۳۰۳.

راجع القدر، کتاب وقف، ج ۵، ص ۳۳۳.

مصارف وقف کا بیان

مسئلہ ۱: وقف کی آمدنی کا سب میں بڑا مصرف (جس میں خرچ کیا جائے) یہ ہے کہ وہ وقف کی عمارت پر صرف کی جائے اسکے لیے یہ بھی ضرور نہیں کہ واقف نے اس پر صرف کرنیکی شرط کی ہو یعنی شرائط وقف میں اسکونہ بھی ذکر کیا ہو جب بھی صرف کریں گے کہ اسکی مرمت نہ کی تو وقف ہی جاتا رہے گا عمارت پر صرف کرنے سے یہ مراد ہے کہ اسکو خراب نہ ہونے دیں اس میں اضافہ کرنا عمارت میں داخل نہیں مثلاً مکان وقف ہے یا مسجد پر کوئی جائداد وقف ہے تو اولاً آمدنی کو خود مکان یا جائداد پر صرف کریں گے اور واقف کے زمانہ میں جس حالت میں تھی اس پر باقی رکھیں۔ اگر اسکے زمانہ میں پسیدی (سفیدی) یا رنگ کیا جاتا تھا تو اب بھی مال وقف سے کریں ورنہ نہیں۔ یوہیں کہیت وقف ہے اور اس میں کھاد کی ضرورت ہے ورنہ کہیت خراب ہو جائے گا تو اسکی درستی مستحقین سے مقدم ہے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۲: عمارت کے بعد آمدنی اس چیز پر صرف ہو جو عمارت سے قریب تر اور باعتبار مصالح (مصلحت کے اعتبار سے) مفید تر ہو کہ یہ معنوی عمارت ہے جیسے مسجد کے لیے امام اور مدرسہ کے لیے مدرسہ کہ ان سے مسجد و مدرسہ کی آبادی ہے ان کو بقدر کفایت (اتنی مقدار جس سے گزر بسا بسا ہو سکے) وقف کی آمدنی سے دیا جائے۔ پھر چراغ تی اور فرش اور چٹائی اور دیگر ضروریات میں صرف کریں جو اہم ہو اسے مقدم رکھیں اور یہ اس صورت میں ہے کہ وقف کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لیے معین نہ ہو۔ اور اگر معین ہے مثلاً ایک شخص نے وقف کی آمدنی چراغ تی کے لیے معین کر دی ہے یا وہی کو کپانی کے لیے تعین کر دی ہے تو عمارت کے بعد اسی مد میں صرف کریں جسکے لیے معین ہے۔⁽²⁾

مسئلہ ۳: عمارت میں صرف کرنے کی ضرورت تھی اور ناظر اوقاف (اوپاف کی گمراہی کرنے والا) نے وقف کی آمدنی عمارت وقف میں صرف نہ کی بلکہ دیگر مستحقین کو دے دی تو اس کو تاوان دینا پڑیا یعنی جتنا مستحقین کو دیا ہے اسکے بدلتے میں اپنے پاس سے عمارت وقف پر صرف کرے۔⁽³⁾

(1) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۷-۳۶۸.

والدرایخانہ و رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: عمارۃ الوقف علی صفة الذی وقف، ج ۲، ص ۵۲۲-۵۲۳.

(2) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۸.

والدرایخانہ و رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: نہد بعد العمارۃ بما ہوا قرب الیہا، ج ۲، ص ۵۲۳-۵۲۴.

(3) الدرایخانہ، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۲۷.

مسئلہ ۴: عمارت پر صرف (خرج) ہونے کی وجہ سے ایک یا چند سال تک دیگر مستحقین کو نہ ملا تو اس زمانہ کا حق یا ساقط ہو گیا یہ نہیں کہ وقف کے ذمہ انکا اتنے زمانہ کا حق باقی ہے یعنی بالفرض آئندہ سال وقف کی آمدی اتنی زیادہ ہوئی کہ سب کو دیکر کچھ بچے گئی تو سال گزشتہ کے عوض میں مستحقین اسکا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ (۴)

مسئلہ ۵: خود واقف نے یہ شرط ذکر کر دی ہے کہ وقف کی آمدی کو اول عمارت میں صرف کیا جائے اور جو بچے مستحقین یا فقرا کو دی جائے تو متولی پر لازم ہے کہ ہر سال آمدی میں سے ایک مقدار عمارت کے لیے نکال کر باقی مستحقین کو دے اگرچہ اس وقت تعمیر کی ضرورت نہ ہو کہ ہو سکتا ہے دفعہ (اچانک) کوئی حادثہ پیش آجائے اور رقم موجود نہ ہو، لہذا مشتری سے (پہلے ہی سے) اس کا انتظام رکھنا چاہیے اور اگر یہ شرط ذکر نہ کرتا تو ضرورت سے قبل اسکے لیے محفوظ نہیں رکھا جاتا بلکہ جب ضرورت پڑتی اس وقت عمارت کو سب پر مقدم کیا جاتا۔ (۵)

مسئلہ ۶: واقف نے اس طور پر وقف کیا ہے کہ اسکی آمدی ایک یا دو سال تک فلاں کو دی جائے اس کے بعد فقرا پر صرف ہو اور یہ شرط بھی ذکر کی ہے کہ اسکی آمدی سے مرمت وغیرہ کی جائے تو اگر عمارت میں صرف کرنے کی شدید ضرورت ہو کہ نہ صرف کرنے میں عمارت کو ضرر (نقسان) پہنچ جانا ظاہر ہے جب تو عمارت کو مقدم کریں گے، ورنہ مقدم اس شخص کو دینا ہے۔ (۶)

مسئلہ ۷: وقف کی آمدی موجود ہے اور کوئی وقت نیک کام میں ضرورت ہے جسکے لیے جائز اور وقف ہے۔ مثلاً مسلمان قیدی کو چھوڑانا (یعنی آزاد کروانا) ہے یا غازی کی مدد کرنی ہے اور خود وقف کی ذرستی کے لیے بھی خرچ کرنے کی ضرورت ہے اگر اسکی تاخیر میں وقف کو شدید نقسان پہنچ جانے کا اندیشه (خوف) ہے جب تو اسی میں خرچ کرنا ضرور ہے اور اگر معلوم ہے کہ دوسری آمدی تک اس کو مouxhr کرنے میں وقف کو نقسان نہیں پہنچ گا تو اس نیک کام میں صرف کر دیا جائے۔ (۷)

مسئلہ ۸: اگر وقف کی عمارت کو قصد ادا (جان بوجھ کر) کسی نے نقسان پہنچایا تو جس نے نقسان پہنچایا اُسے تاو ان رینا پڑے گا۔ (۸)

(۴) الدر المختار در المختار، کتاب الوقف، مطلب: فی قطع الجهات لا جل العمارۃ، ج ۲، ص ۵۶۸۔

(۵) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۶۸۔

(۶) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی الصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۸۔

(۷) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، باب الرجل بمجعل دارہ، مسجداء... راجح، ج ۲، ص ۳۰۳۔

(۸) رواجع، کتاب الوقف، مطلب: کون التعمیر من الغلة... راجح، ج ۱، ص ۵۲۲۔

مسئلہ ۹: اپنے اولاد کے رہنے کے لیے مکان وقف کیا تو جو اس میں رہے گا وہی مرمت بھی کرائے گا اگر مرمت کی ضرورت ہے وہ مرمت نہیں کرائیا یا اسکے پاس کچھ ہے ہی نہیں جس سے مرمت کرائے تو متولی یا حاکم اس مکان کو کرایہ پر دے دیگا۔ اور کرایہ سے اسکی مرمت کرائے گا اور مرمت کے بعد اسکو واپس دے دیگا اور خود یہ شخص کرایہ پر نہیں دے سکتا اور اسکو مرمت کرانے پر مجبور نہیں کر سکتے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: مکان اس لیے وقف کیا ہے کہ اس کی آدمی فلاں شخص کو دی جائے تو یہ شخص اس میں سکونت نہیں کر سکے اور نہ اس مکان کی مرمت اسکے ذمہ ہے بلکہ اسکی آدمی اولاد مرمت میں صرف ہوگی اس سے بچے گی تو اس شخص کو ملئی اور اگر خود اس شخص موقوف علیہ نے اس میں سکونت کی اور تنہا اسی پر وقف ہے تو اس پر کرایہ واجب نہیں کہ اس سے کرایہ لے کر بچراہی کو دینا بے فائدہ ہے اور اگر کوئی دوسرا بھی شریک ہے تو کرایہ لیا جائے گا تاکہ دوسرے کو بھی دیا جائے۔ یوہیں اگر اس مکان میں مرمت کی ضرورت ہے جب بھی اس سے کرایہ وصول کیا جائے گا تاکہ اس سے مرمت کی جائے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: اگر ایسے بہانے کا موقوف علیہ خود متولی بھی ہے اور اس نے سکونت بھی کی اور مکان میں مرمت کی ضرورت ہے تو قاضی اسے مجبور کریگا کہ جو کرایہ اس پر واجب ہے اس سے مکان کی مرمت کرانے اور قاضی کے حکم دینے پر بھی مرمت نہیں کرائی تو قاضی دوسرے کو متولی مقرر کریگا کہ وہ تعین کرائے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: جو شخص وغیرہ مکان میں رہتا تھا اس نے اپنا مال وغیرہ عمارت میں صرف کیا ہے اگر ایسی چیز میں صرف کیا ہے جو مستقل وجود نہیں رکھتی مثلاً سپیدی کرائی ہے یا دیواروں میں رنگ یا نقش ونگار کرائے تو اسکا کوئی معاوضہ وغیرہ اسکو یا اسکے دراث (دارثوں) کو نہیں مل سکتا اور اگر وہ مستقل وجود رکھتی ہے اور اس کے جدا کرنے سے وغیرہ عمارت کو کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا تو اسکو یا اسکے دراث سے کہا جائے گا تم اپنا عملہ اٹھا کیں تو جرا (زبردستی) اٹھوا دیا جائے گا اور اگر موقوف علیہ سے کچھ لے کر انہوں نے مصالحت کر لی تو یہ بھی جائز ہے اور اگر وہ ایسی چیز ہے جسکے جدا کرنے سے وقف کو نقصان پہنچ گا مثلاً اسکی چیز میں کڑیاں (شہتیر) ڈلوائی ہیں تو یہ اسکے دراث نکال نہیں سکتے بلکہ جس پر وقف ہے اس سے قیمت ڈلوائی جائے گی اور قیمت دینے سے وہ انکار کرے تو مکان کو کرایہ پر دے کر کرایہ سے قیمت ادا کر دی جائے

(9) الہمایہ، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۱۸-۱۹۔

(10) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۷۵-۵۷۶۔

(11) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۷۲۔

پھر متوف علیہ کو مکان واپس دیدا جائے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: ضرورت کے وقت مثلاً وقف کی عمارت میں صرف کرنا ہے اور صرف نہ کریں گے تو نقصان ہو گا یا کمیت بوسنے کا وقت ہے اور وقف کے پاس نہ روپیہ ہے نہ بیج اور کمیت نہ بیگ تو آمد فی ہی نہ ہو گی ایسے اوقات میں وقف کی طرف سے قرض لینا جائز ہے مگر اس کے لیے دو شرطیں ہیں۔ ایک یہ کہ قاضی کی اجازت سے ہو، دوم یہ کہ وقف کی چیز کو کرایہ پر دیکر کرایہ سے ضرورت کو پورانہ کر سکتے ہوں۔ اور اگر قاضی وہاں موجود نہیں ہے تو دوسری پڑھے تو خود بھی قرض لے سکتا ہے خواہ روپیہ قرض لے یا ضرورت کی کوئی چیز ادھار لے دونوں طرح جائز ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: وقف کی عمارت منہدم ہو گئی (گرگئی) پھر اسکی تعمیر ہوئی اور پہلے کا کچھ سامان بچا ہوا ہے تو اگر یہ خیال ہو کہ آئندہ ضرورت کے وقت اسی وقف میں کام آسکتا ہے جب تو محفوظ رکھا جائے ورنہ فروخت کر کے قیمت کو مرمت میں صرف کریں اور اگر رکھ چھوڑنے میں ضائع ہونے کا اندر یہ شہ ہے جب بھی فروخت کر ڈالیں اور ٹھن کو محفوظ رکھیں یہ چیزیں خود ان لوگوں کو نہیں دی جاسکتیں جن پر وقف ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: متولی نے وقف کے کام کرنے کے لیے کسی کو اجير رکھا اور واجبی اجرت سے چھٹا حصہ زیادہ کر دیا مثلاً چھاؤنے کی جگہ سات آنے دیے تو ساری اجرت متولی کو اپنے پاس سے دینی پڑے گی اور اگر خفیف زیادتی (معمولی اضافہ) ہے کہ لوگ دھوکا کھا کر اتنی زیادتی کر دیا کرتے ہیں تو اسکا تاو ان نہیں بلکہ ایسی صورت میں وقف سے اجرت دلائی جائیگی۔ (15)

مسئلہ ۱۶: کسی نے اپنی جاندار مصالح مسجد کے لیے وقف کی ہے تو امام، موذن، جاروب کش (جھاؤ دینے والی)، فراش (دریاں بچانے والی)، دربان (چوکیدار)، چٹائی، جانماز، قندیل، تیل، روشنی کرنیوالا (16)، وضو کا پانی، والی)، فراش (دریاں بچانے والی)، دربان (چوکیدار)، چٹائی، جانماز، قندیل، تیل، روشنی کرنیوالا (16)، وضو کا پانی،

(12) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۸-۳۶۹.

(13) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرأی شرط الواقع... الخ، ج ۲، ص ۲۷۳-۲۷۴.

(14) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۹.

(15) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۶۸.

(16) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قال تعالیٰ قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده ا۔ چنان روشنی بقدر حاجت و مصلحت نیز و ماجت بالخلاف شیق دعست مکان و قلت و کثرت مردمان و وحدت و تعدد منازل وغیر ذلك مختلف گرد و در منزلے تنگ و جمع قلیل دوسرے پراغ باہمیں کیجے بندست و دردار و بیچ و جمع کثیر و منازل مددیہ حاجت تابده و بست و بیشتر می رسدا امیر المؤمنین علی کرم اللہ و جہد بماہ رمضان شب مسجد در آمد پر افال دید کہ ←

لوئے، رسی، ڈول، پانی بھرنے والے کی اجرت۔ اس قسم کے مصارف مصالح میں شامل ہوں گے۔ (۱۷) مسجد پھول

مسجد دریشاں نور اٹاں شدہ است امیر المؤمنین صدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ راہ دعایاد کر دلگت نورت صاحبنا نور اللہ قبرک یا بن الحنابہ عائذ اللہ عزوجل جل جل جل علی القبور ہر چوتا متر روشن و پر نور کردہ ام و نیز آنچہ تحقیق نمودہ کہ حدیث والمتخذین علیہا السرج اے کفاناں درسل اب اب
باد چنگ زندہ بقطعن لفڑا زانکہ درمند او باذام ضعیف درایہ نیز مخالف را غیر مافع سست آرے روشنی لغو فضول را چنانکہ بعضے مراد مان شب ختم قرآن کا
در بعض اعراس بزرگان کنند کہ صد ہا چراغ بترتیب محیب وضع غریب زیر و بالا برابر نہند در کتب فقہیہ ہجوم غمز العيون وغیرہ بظفر اسراف منع فرمودا
اندوں کی نیست کہ جائیکہ اسراف صادق است ابتداء لفڑا لازم ولاائق است۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(۱) القرآن الکریم ۷ / ۳۲) (۲) مارک اخلاق فصل فی اولیات عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبع مجتبائی دہلی ص ۹۷) (۱) مسند امام احمد بن حنبل
عن ابن عباس دارالفکر بیروت ۱ / ۲۲۹) (جامع الترمذی باب کراہیۃ ان - تحدیث علی القبر مسجد امین کمپنی دہلی ۱ / ۳۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فرمادیجئے کہ اس زینت وزیبائش کو کس نے حرام ٹھہرایا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے ظاہر فرمائی ہے۔ اس طرح ضرورت اور مصلحت کے مطابق روشنی کا انتظام کرنا بھی جائز ہے (مختلف حالات کے لحاظ سے ضرورت بدلتی رہتی ہے) مثلاً مکان کی
شگی اور کشادگی۔ لوگوں کی قلت و کثرت، منازل کی وحدت و تعدد وغیرہ ان صورتوں میں ضرورت اور حاجت میں تبدیل آ جاتی ہے۔ بھی
منزل اور تھوڑے مجمع میں دو تین چراغ بلکہ ایک بھی کافی ہوتا ہے۔ کشادہ اور بڑے گھر زیادہ لوگوں اور متعدد منزلوں کے لئے وہ میں بلکہ
ان سے بھی زیادہ کی ضرورت پڑتی ہے، امیر المؤمنین سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ رمضان شریف میں رات کے وقت مسجد نبوی میں تشریف
لائے تو مسجد کو چراغوں سے منور اور جملگاٹے ہوئے دیکھا کہ ہر سنت روشنی پھیل رہی تھی آپ نے امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمر فاروق رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کو بذریعہ دعا یاد فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اے فرزند خطاب اتم نے ہماری مساجد کو منور و روشن کیا اللہ تعالیٰ تم ہماری قبر کو منور فرمائے،
قبستان اور مزارات پر شمع جلانے کے مسئلہ کو فقیر نے اپنے مالک مستقل رسالہ میں وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے رسالے کا نام ہے طویل
النور فی حکم السرج علی القبور (نور کے نورانی مطالع قبروں پر چراغاں کرنے کے حکم کے بیان میں۔۔۔) میں نے اس میں یہ تحقیق بھی پیش
کی ہے کہ حدیث میں قبروں پر چراغاں کرنے والوں پر لعنت فرمائی جانے والی روایت سے مخالفین جو استدلال اور سہارا لیتے ہیں اس کا
حقیقی مفہوم کیا ہے۔ قطع نظر اس سے کہ اس حدیث کی سند میں باذام نامی راوی ضعیف ہے۔ از روئے عقل بھی مخالفین کے لئے مفید نہیں،
البتہ روشنی کا بے فائدہ اور فضول استعمال جیسا کہ بعض لوگ ختم قرآن والی رات یا بزرگوں کے عرسوں کے موقع پر کرتے ہیں سیکڑوں چراغ
عجیب و غریب وضع و ترتیب کے ساتھ اور پیچے اور باہم برابر طریقوں سے رکھتے ہیں محل نظر ہے اور اسراف کے زمرے میں آتا ہے چنانچہ
نقہائے کرام نے کتب فقہ مغلانہ غمز العيون وغیرہ میں اسراف (فضول خرچی) کی بنا پر ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں
کہ جہاں اسراف صادق آئے گا وہاں پر ہیز ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک۔ برتر اور خوب جانے والا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۲۵۸-۲۵۹، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بڑی ہونے سے ضروریات و مصالح کا اختلاف ہوگا، مسجد کی آمدی کثیر ہے کہ ضروریات سے فرع رہتی ہے تو عمدہ و نفیس جا نماز کا خریدنا بھی جائز ہے چنان کی جگہ دری یا قالمین کا فرش بچا سکتے ہیں۔ (18)



مسجد و مدرسه کے متعلقین کے وظائف

مسئلہ ۱۷: مدرسہ پر جامکروں وقف کی قو مدرس کی تجوہ، طلبہ کی خواراک، وظیفہ، کتاب، لباس وغیرہ ایسی جامکروں کی تجوہ کی جائیں۔ وقف کے نگران، حساب کا دفتر اور محاسب (حساب و کتاب کرنے والا) کی تجوہ، یہ حنفی مصارف میں داخل ہیں۔ بلکہ وقف کے متعلق جتنے کام کرنے والوں کی ضرورت ہو سب کو وقف سے تجوہ ادائی جائے گی۔

مسئلہ ۱۸: اوقاف سے جو ماہوار و خائن مقرر ہوتے ہیں یہ مکن و جہا اجرت ہے اور مکن وجہ صلہ، اجرت تو یوں ہے کہ امام و موزون کی اگر ائمہ سال میں وفات ہو جائے تو جتنے دن کام کیا ہے اسکی تجوہ ملے گی اور محض صلہ ہوتا تو نہ ملے اور اگر مسجد تجوہ ادائی کو دی جائیں ہے بعد میں انتقال ہو گیا یا معزول کر دیے گئے تو جو کچھ پہلے دے چکے ہیں وہ واپس نہیں ہو سکے اور محض اجرت ہوتی تو واپس ہوتی۔ (1)

مسئلہ ۱۹: مدرسہ میں تعطیل کے جو ایام ہیں مثلاً جمعہ، منگل یا جمعرات، جمع، ماہ رمضان اور عید بقر عید کی تعطیلیں، جو عامہ طور پر مسلمانوں میں رائج و معمول ہیں ان تعطیلات کی تجوہ اکا مدرس سمجھی ہے اور ان کے علاوہ اگر مدرسہ میں نہ آیا یا میا وہ جو تعلیم نہ دی تو اس روز کی تجوہ اکا سمجھی نہیں۔ (2)

(1) الدر انعام، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۶۹-۵۷۰۔

(2) الدر انعام و رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب بنی استحقاق الفاضی... راجح، ج ۱، ص ۱۷۰-۱۷۵۔

ائی حضرت، امام ابیت، مجدد دین و ملت الشادیام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فاتحی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خدیکن و امشیبم اجیر خاص ہے، اور اجیر خاص پر وقت مقررہ معہود میں تسلیم نفس لازم ہے، اور اسی سے دو اجرت کا سمجھی ہوتا ہے اگرچہ کام نہ ہو، مثلاً مدرسکن وقت معہود پر بہتہ بھر برابر حاضر رہا، اور طالب علم کوئی نہ تھا کہ سبق پڑھتا، مدرس کی تجوہ واجب ہو گئی، ہاں اگر تسلیم نفس میں کی کرے مثلاً بدار خصت چلا گیا، یا رخصت سے زیادہ دن لگائے، یا مدرس کا وقت چھ سخنے تھا، اس نے پانچ سخنے دئے، یا حاضر تو آیا لیکن وقت مقرر خدمت مخصوصہ کے سوا اور کسی اپنے ذاتی کام اگرچہ نازفلی یا درستے نفس کے کاموں میں صرف کیا کہ اس سے بھی تسلیم مخفی ہو گئی، یعنی اگر آتا اور خالی باشیں کرتا چلا جائے ہے۔ طلبہ حاضر ہیں اور پڑھا ہا نہیں کہ اگرچہ اجرت کام کی نہیں تسلیم نفس کی ہے، گریہ مخصوص ہے، نہ کہ تسلیم، بہر حال جس قدر تسلیم نفس میں کی کی ہے اتنی تجوہ وضع ہو گی، معمولی تعطیلیں مثلاً جمع، عیدین و رمضان المبارک کی، یا جہاں مدرس میں سرشنہ کی چیزیں بھی معمول ہے، وہاں یہ بھی اس حکم سے مستثنی ہیں کہ ان ایام میں بے تسلیم نفس بھی ۔۔۔

مسئلہ ۲۰: طالب علم وظیفہ کا اس وقت مستحق ہے کہ تعلیم میں مشغول ہو اور اگر درس اکام کرنے لگا یا بیکار رہتا ہے تو

مستحق تھواہ ہے، مگر اس نکے اور کسی صورت میں تھواہ کل یا بعض ضبط نہیں ہو سکتی، تسلیم نفس کامل کر کے اور بات میں باصف قبول واقرار خلاف ورزی غایت یہ کہ جرم ہو، جرم کی تعزیر مالی جائز نہیں کہ منسوب ہے اور منسوب پر عمل حرام، مسجد حقوق العباد میں مطلقاً اور حقوق اللہ میں جرم کر پہنچنے کے بعد تعزیر کا اختیار صور محدودہ کے سوا قاضی شرع کو ہے نہ عام لوگوں کو اور امر ناجائز رائج ہو جانے سے جائز نہیں ہو سکتا، یوں ہی ملازمت بلا اطلاع چھوڑ کر چلا جانا اس وقت تھواہ قطع کرے گا نہ تھواہ واجب شدہ کو ساقط اور اس پر کسی تادان کی شرط کر لئی مثلاً فوکری چھوڑنا چاہے تو اتنے دونوں پہلے سے اطلاع دے، ورش اتنی تھواہ ضبط ہو گی یہ سب باطل و خلاف شرع مطہر ہے، پھر اگر اس قسم کی شرطیں عقد اجراء میں لگائی گئیں جیسا کہ بیان بحوالے سے

ظاہر ہے کہ وقت ملازمت ان قواعد پر مختص ہے لئے جاستے ہیں، یا ایسے شرائط وہاں مشہور و معلوم ہو کہ المعرف کا المشروط ہوں، جب تو وہ نوکری اسی ناجائز گناہ ہے، کہ شرط فاسد سے اجراء فاسد ہوا، اور عقد فاسد حرام ہے۔ اور دونوں عاقد جلالے گناہ، اور ان میں ہر ایک پر اس کا شرعاً واجب ہے، اور اس صورت میں ملازم میں تھواہ مقرر کے مستحق نہ ہوں گے، بلکہ اجر مثل کے جو مشاہرہ معین سے زائد نہ ہوں، اجر مثل اگر کسی سے کم ہو تو اس قدر خود ہی کم پائیں گے، اگرچہ خلاف ورزی اصلاح کریں،

درستار میں ہے:

الاجر الخاص ويسمى اجير وحد وهو من يعمل لواحد عملاً موقتاً بالشخص و يستحق الاجر بتسليم نفسه في المدة وان لم يعلم كمن استأجر شهر للخدمة وليس للخاص ان يعمل لغيره (بل ولا ان يصل العائلة شامي ولو عمل نقص من اجرته بقدر ما عامل فتاوى النوازل اـ

اجر خاص کا ہام اجیر وحد ہے، اور جو کسی کے لئے خاص ہو کہ مقررہ عمل کرے اور مقررہ مدت میں اپنے آپ اس کے پرداز کرے اگرچہ عمل نہ کرے مثلاً کسی نے ایک ماہ خدمت کے لئے ملازم رکھا ہو، اجیر خاص کو یہ جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے کام کرے بلکہ اس کو اس وقت میں لفظ نماز بھی نہ چاہئے، شامی، اور اگر اس نے کسی اور کام کیا تو اس کی اجرت میں اتنی کمی کی جاسکے گی۔ فتاوى نوازل۔ (ت)

(۱۔ درستار کتاب الاجارة باب ضمان الاجير مطبع مجتبائی دہلی ۲/۱۸۱) (روالختار کتاب الاجارة باب ضمان الاجير واراحیاء التراث امری بیروت ۵/۲۲)

روالختار میں ہے:

حيث كانت البطلة معروفة في يوم الفشام والجمعة وفي رمضان والعيدين يحل الالخذ.

(۲۔ روالختار کتاب الوقف دارالحیا، التراث امری بیروت ۳۸۰/۳)

چہاں منکل اور جمعہ اور رمضان وعیدین کی تھیلی مروج ہے وہاں ان کا مشاہرہ لینا جائز ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۹، ص ۵۰۸-۵۰۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

وظیفہ کا مستحق نہیں اگرچہ اسکی سکونت مدرسہ ہی میں ہو اور اگر اپنے پڑھنے کے لیے کتاب لکھنے میں مشغول ہو گیا جس کا
لکھنا ضروری تھا اس وجہ سے پڑھنے نہیں آیا تو وظیفہ کا مستحق ہے اور اگر وہاں سے مسافت سفر پر چلا گیا تو وہی پر
وظیفہ کا مستحق نہیں اور مسافت سفر سے کم فاصلہ کی جگہ پر گیا ہے اور پندرہ دن وہاں رہ گیا جب بھی مستحق نہیں اور اس
سے کہخبر اگر جانا یہر و تفریج کے لیے تھا جب بھی مستحق نہیں اور اگر ضرورت کی وجہ سے گیا مثلاً کھانے کے لیے اسکے
پاس کچھ نہیں تھا اس غرض سے گیا کہ وہاں سے کچھ چندہ وصول کر لائے تو وظیفہ کا مستحق ہے۔ (۳)

مسکنہ ۲۱: مدرس یا طالبعلم حج فرض کے لیے گیا تو اس غیر حاضری کی وجہ سے معزول کیے جانے کا مستحق نہیں بلکہ
اپنا وظیفہ بھی پائے گا۔ (۴+۵)

(۳) الفتاویٰ اقایی، کتاب الوقف، فصل فی الوقف، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(۴+۵) اعلیٰ صفت، امام الجمیلت، محمد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اہل بھی شریق یہ ہے کہ اجیر خاص پر حاضر رہنا اور اپنے نفس کو کار مقرر کے لئے پرداز کرنا لازم ہے جس دن غیر حاضر ہو گا اگرچہ مرض سے اگرچہ
اور کسی ضرورت سے اس دن کے اجر کا مستحق نہیں مگر معمولی قلیل تعطیل جس قدر اس صیغہ میں معروف و مردح ہو عادۃ معاف رکھی گئی ہے اور
یہ امر باختلاف حاجت مختلف ہوتا ہے درس تدریس کی حاجت روزانہ نہیں بلکہ طلبہ بلا تعطیل ہمیشہ پڑھے جائیں تو قلب اس محنت کا تحمل نہ
ہو لہذا اہنگتے میں ایک دن یعنی جمعہ اور کہیں دو دن مغل جمعہ تعطیل نہیں، اور رمضان المبارک میں مطالعہ کرنا سبق پڑھنا یاد کرنا دشوار ہے،
وقد قال سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان القلب اذا اکرة عمی۔ اور ہمارے آقا عبد اللہ بن مسعود رضی
الله تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ جبر کی صورت میں دل پرنا نہیں رہتا۔ (ت) لہذا اسی صیغہ میں رمضان مبارک کی چھٹی بھی معقول ہوئی بخلاف
خدمتگاری کہ اس کی حاجت روزانہ ہے اگر خدمتگار رمضان مبارک کا اعزز کر کے گھر بیٹھ رہے ہرگز ایک جب تھواہ کا مستحق نہیں انتظام و حفاظت
مسجد بھی اسی قبیل سے ہے جس کی حاجت روزانہ ہے تو اس میں اتنی رخصت بھی نہیں ہو سکتی جتنی صیغہ تعلیم و تعلم میں ہے لہذا ہمارے ائمہ
نے تصریح فرمائی کہ متولی کو اگر فائیخ دغیرہ عارض ہو تو جتنے دن اس کے باعث اہتمام مسجد سے محفوظ رہے گا اجرت نہ پائے گا بلکہ صیغہ تعلیم
میں بھی تصریح فرمائی کہ مدرس معقول کے علاوہ غیر حاضری پر تھواہ کا مستحق نہیں اگرچہ وہ غیر حاضری حج فرض ادا کرنے کے لئے ہو یعنی
تصریح فرمائی کہ طالب علم جو وظیفہ پاتا ہو اگرچہ بضرورت حج فرض یا اصلہ رحم اسے سفر کی اجازت ہے یا شہر کے آس پاس دیہات میں کہ
مدت سفر سے کم ہوں بضرورت طلب معاشر دو هفتہ یا زیادہ انتہا تک مہینے تک غیر حاضری کی رخصت ہے مگر اس رخصت کے یہ معنی کہ ان
ضرورتوں کے سبب اتنی غیر حاضری کے باعث اس کا نام نہ کاٹا جائیگا معزول نہ کیا جائیگا کہ ایام سفر یا دو ہفتہ خواہ زیادہ کی غیر حاضری بلکہ سفر
پر وظیفہ بھی پائے وظیفہ ان سب صورتوں میں اصلانہ مل سکے گا اور اگر تکن مہینے سے زیادہ غیر حاضر رہا اگرچہ حوالی شہر میں اگرچہ بضرورت
و تا چاری معزول بھی کر دیا جائے گا جب صیغہ تعلیم میں یہ احکام ہیں تو صیغہ خدمت و حفاظت و اہتمام و انتظام مسجد میں کسی غیر حاضری کی تھواہ
کیونکر پاسکتا ہے، ہال غایت درجہ حج فرض کو سال میں ایک ہفتہ کی اجازت ہو سکتی ہے یا زیادہ چاہے تو اپنا عوض یعنی مائب ←

مسکنہ ۲۲: امام اپنے اعز و (رشتہ داروں) کی ملاقات کو چلا گیا اور ایک ہفتہ یا کچھ کم و بیش امامت نہ کر سکا یا کسی

اوے جسے بغیر اس کے نہ غیر حاضری کی اجازت نہ مہمان وقف کرو اک اسے اسکی طویل رخصت دیں اگر دی تو تجوہ حلال نہیں نہ اسے لیا جوڑے، ان کو دینے کا اختیار اگر دیں گے تو یہ خود مل وقف میں قائم ہوں گے اور اس کے ساتھ یہ بھی معزول کئے جائیں گے، اس بیان سے جواب سوال واضح ہو گی، اب مطالب مذکورہ پر علماء سنتے، دریکار میں ہے: نظم ابن الشعنة الغيبة المسقطة للمعلوم المقتضية للعزل ومنه ۲۔ ابن شحن نے اپنی حکم میں مقررہ وظیفہ کو ماقطع اور استحقاق معزولیت والی غیر حاضری کو بیان فرمایا ہے، (۲۔ دریکار کتاب الوقف فصل یہ شرط الواقع فی اجارة مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۳۸۸)

وَمَا لِيْسَ بِدِيْنِهِ إِنْ لَمْ يَرِدْ
عَلَى ثَلَاثِ شَهُورٍ فَهُوَ يَعْفَى وَيَغْفَرُ
وَقَدْ أَطْبَعُوا لَا يَأْخُذُ السَّهْمَ مُطْلَقاً
لِمَا قَدْ مَهَى وَالْحَكْمُ فِي الشَّرْعِ يَسْفَرُ

قلت وهذا کلمہ فی سکلن المدرسة وفي غير فرض الحج وصلة الرحم اما فيهما فلا يسع العزل والمعلوم کما في شرح الوهابیۃ للشنبعلی اے ضروری عذر کی وجہ سے غیر حاضری اگر تین ماہ سے زائد نہ ہو تو معاف ہو گی، اور علماء کا اتفاق ہے کہ گز شہ غیر حاضری کا وظیفہ مطلقات لے لے گا اور شرع میں حکم واضح ہے۔ میں کہتا ہوں یہ تمام بیان مدرسہ کے رہائشوں کے لئے ہے اور فرض حج اور صدر حجی کے خلاوہ کے لئے ہے اگر دو ذکر عذر ہوں معزولی اور وظیفہ کا مستحق نہ ہو گا جیسا کہ شنبعلی کی شرح وہ بانیہ میں ہے (۱۔ دریکار کتاب الوقف فصل یہ شرط الواقع فی اجارة مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۳۸۸)

رواجحہ رہیں ہے:

قوله نظم ابن الشعنة. حاصل مانی شرحہ تبعاً لل Mizāzīyah انه لا يسقط معلومه ولا يعزل اذا كان في البصر مشتغلابعلم شرعی او خرج لغير سفر واقام دون خمسة عشر يوماً بلا عنز على احد قولين (ای والقول الآخر انه يسقط معلومه اذا خرج لرستاق بلا عنز ولو اقل من أسبوعين) او خمسة عشر فاكثراً لعنز شرعی كطلب المعاش ولم يزيد على ثلاثة اشهر وانه يسقط ولا يعزل لوسائله لحج ونحوها او خرج لرستاق لغير عنز مالم يزيد على ثلاثة اشهر وانه يسقط ويعزل لخرج واقاماً أكثر من ثلاثة اشهر ولو عنز قال الخير الرمل وكل هذا اذا لم ينصب نائباً عنه والا فليس لغيره اخذ وظيفته اه وفى القنية من باب الامامة امام يترك الامامة لزيادة اقربائه فى الرسائلتين أسبوعاً او نحوها او لمصيبة او لاستراحة لا يأس به ومثله عفو في العادة والشرع وقد ذكر فى الاشباد عبارۃ القنية هذه وحملها على انه يسامح أسبوعاً والا ظهر ما في آخر شرح منه البصلي ان الظاهر ان المراد في كل سنة ذكر الخصاف انه لو اصاب القييم فالجع او نحوه فأن امكانه الكلام والأخذ والاعطاء فله اخذ الاجر، والافلاق بالطرطوسى ومقتضاه ان المدرس ونحوه اذا اصابه عنز من مرض او ج بحیث لا يمكنه المباشرة لا يسع المعلوم لانه ادار الحكم في المعلوم على نفس المباشرة فان —

مصیبت یا استراحت کی وجہ سے امامت نہ کر سکا تو حرج نہیں ان دونوں کا وظیفہ لینے کا مستحق ہے۔ (۶)

مسئلہ ۲۳: امام نے اگر چند روز کے لیے کسی کو اپنا قائم مقام مقرر کر دیا ہے تو یہ اس کا قائم مقام ہے مگر افضل آمدی سے اسکو کچھ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ امام کی جگہ اس کا تقرر نہیں ہے اور جو کچھ امام نے اسکے لیے مقرر کیا ہے وہ امام سے لے گا اور خود امام نے اگر سال کے اکثر حصہ میں کام کیا ہے تو کل وظیفہ پانے کا مستحق ہے۔ (۷)

وَجَدَتْ أَسْتَحْقَقَ الْمُعْلَمَ وَالْأَفْلَاقَ وَهَذَا هُوَ الْفَقْهُ إِذْ وَلَىٰ يَنَانِي مَأْمُورٌ مِّنَ الْمُسَامِحةِ بِالسَّبُوعِ وَنِحوَةِ لَانِ الْقَلْبِلِ
مُعْتَهِرٌ كَمَا سُوِّيَ بِالْبَطَالَةِ الْمُعْتَادَةِ إِذْ مُلْحَصًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(۱) رَدِ الْمُخْتَارِ كِتَابُ الْوَقْفِ فَصلٌ يِرَائِي شَرْطَ الْوَاقِفِ فِي إِجَارَةِ دَارِ إِحْيَاءِ التِّرَاثِ الْعَرَبِيِّ بِيرَدَتْ ۲/۳۰۷-۸

قولہ ابن شہنہ کی لفظ، اس کی شرح کا ماحصل یہ ہے جو برازیلی کی انتہاء میں بیان کیا کہ اگر غیر حاضر ہونے والا شہر میں ہی شرعی علم یا حد نہ سے کم مسافت کے لئے شہر سے باہر گیا اور بلا عذر پندرہ دن سے زیادہ باہر قیام کیا تو ایک قول کے مطابق معزول نہ کیا جائے گا اور نہ ہی مقرر وظیفہ ساقط ہو گا یعنی دوسرا قول یہ ہے کہ جب وہ بلا عذر شہر سے متعلقہ سراویں میں پندرہ دن سے کم غائب رہا ہو، یا کسی شرعی عذر کی بنا پر خلا طلب معاش کے لئے پندرہ دن سے زائد اور تین ماہ سے کم غائب رہا ہو، تو وظیفہ ساقط ہو گا اور معزول نہ ہو گا یعنی اگر فرض صحیح کیلئے سفر پر ہوا ہو یا بغیر عذر تین ماہ سے زائد شہری سراویں میں غائب رہا ہو، اور اگر شہر سے باہر تین ماہ سے زائد اگرچہ عذر کی بنا پر غائب ہو کر دہاں مقیم رہا ہو تو وظیفہ ساقط اور معزول بھی ہو گا، اور خیر رٹلی نے فرمایا یہ تمام صورتیں تب ہوں گی جب وہ اپنا نائب مقرر نہ کر کیا ہو ورنہ اس کا وظیفہ کوئی دوسرا وصول نہیں کر سکتا اہ، اور قنیہ کے امامت کے باب میں ہے کہ اگر امام نے ہفتہ بھر امامت کا ترک سراویں میں رہائش پذیر اپنے اقیراء کی زیارت یا کسی مصیبت کی بنا پر یا آرام کرنے کے لئے کیا تو کوئی حرج نہیں شرعاً اور عادۃً یہ معاف ہے، اور اشباہ میں قنیہ کی ذکورہ عبارت ذکر کر کے فرمایا کہ ہفتہ کی مقدار میں جسم پوشی سے کام لیا جائے، اور زیادہ ظاہر وہ قول ہے جو منیر المصلی کی شرح حلی کے آخر میں ذکور ہے کہ ہفتہ بھر پورے ایک سال میں مراد ہے، خصاف نے ذکر فرمایا کہ اگر منتظم کو فالج یا کوئی مرض لاحق ہو گیا تو اس میں محفوظ اور لین دین کرنا ممکن ہو تو وہ اپنے اجر کا مستحق ہو گا ورنہ نہیں، اس پر طرطیب نے فرمایا کہ اس عبارت کا تقاضا ہے کہ مدرس وغیرہ کو جب کوئی عذر مطلقاً مرض یا فرض صحیح نہیں آئے جس کی وجہ سے وہ فرض منصبی ادا نہ کر سکے تو مقرر وظیفہ کا مستحق نہ ہو گا کیونکہ معاملہ فرض منصبی کی ادائیگی پر مطلقاً ہے اگر یہ پایا گیا تو وظیفہ کا استحقاق ہو گا ورنہ نہیں، فقہ بھی ہے اہ، یہ بیان ہفتہ تک کی جسم پوشی کے مذکور حکم کے منافی نہیں ہے کیونکہ قابل معاف ہوتا ہے جیسا کہ عادۃ میں مقررہ تعطیلات میں جسم پوشی ہوتی ہے اہ ملخصاً، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(الاتاوی رضوی، جلد ۱۶، ص ۲۱۱-۲۰۸، در صفا قاؤنڈیشن، لاہور)

الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یِرَائِي شَرْطَ الْوَاقِفِ... اَلْخَ، ج ۲، ص ۶۲۲.

(۶) رَدِ الْمُخْتَارِ، کتاب الْوَقْفِ، فَصلٌ: يِرَائِي شَرْطَ الْوَاقِفِ... اَلْخَ، مَطَابِ: فِي إِذْ أَقْبَلَ الْعِلُومُ... اَلْخَ، ج ۲، ص ۶۲۱.

(۷) الرجع السابق، ص ۶۲۳.

سنے ۱۳۲۰ھ امام و موزن کا سالانہ مقرر تھا اور اٹھاء سال (سال کے دوران) میں انتقال ہو گیا تو جتنے دنوں کام کیا ہے اتنے دنوں کی تخلوہ کے مستحق ہیں اسکے ورشہ کو دی جائے۔ اگرچہ اوقاف کی آمدی آنے سے پہلے انتقال ہو گیا ہو۔ دو مرد کا انتقال ہو گیا تو جتنے دنوں کام کیا ہے یہ بھی اتنے دنوں کی تخلوہ کا مستحق ہے اور دوسرے لوگ جن کو وقف سے مکینہ ہتھا ہے وہ اٹھاء سال میں نوٹ ہو جائیں اور وقف کی آمدی ابھی نہیں آئی ہے تو وظیفہ کے مستحق نہیں اور نقرہ اپر جائزہ داد وقف تھی اور جن فقیروں کو دیتا ہے ان کے نام لکھ لیے گئے اور رقم بھی برآمد کر لی گئی تو یہ لوگ جنکے نام پر رقم برآمد ہوئی مستحق ہو گئے، لہذا دینے سے پہلے ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اسکے وارث کو دیا جائے۔ یوہیں مکہ معظمہ یا مدینہ طیبہ کو یا کسی دوسری جگہ کسی معین شخص کے نام جو رقم بھی گئی اگر وہاں پہنچنے سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اسکے ورشہ اس نام کے مستحق ہیں۔ جو شخص اس رقم کو لے گیا وہ انھیں ورشہ کو دے دوسرے لوگوں کو نہ دے۔ (8) امام و موزن میں سالانہ کی کوئی تخصیص نہیں بلکہ ششماہی یا ماہوار تخلوہ ہو (جیسا کہ ہندوستان میں عموماً ماہوار تخلوہ ہوتی ہے سالانہ یا ششماہی اتفاق ہوتی ہے اور درمیان میں انتقال ہو جائے تو اتنے دنوں کی تخلوہ کا مستحق ہے۔



وقف تین قسم کا ہوتا ہے

مسئلہ ۲۵: وقف تین طرح ہوتا ہے صرف فقرا کے لیے وقف ہو مثلاً اس جائداد کی آمدی خیرات کی جاتی رہے یا اغذیاء کے لیے پھر فقرا کے لیے۔ مثلاً اس بعد نسل اپنی اولاد پر وقف کیا اور یہ ذکر کر دیا کہ اگر میری اولاد میں کوئی نہ رہے تو اسکی آمدی فقرا پر صرف کی جائے یا اغذیاء فقرا دونوں کے لیے جیسے کوآں، سرائے، مسافرخانہ، قبرستان، پانی پلانے کی بیلیں، پل، مسجد کہ ان چیزوں میں عرفان فقرا کی تخصیص نہیں ہوتی، لہذا اگر اغذیا کی تصریح نہ کرے جب بھی ان چیزوں سے اغذیا فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ہسپتال پر جائداد وقف کی کہ اسکی آمدی سے مریضوں کو دوا سمجھیں دی جائیں تو اس دوا کو اغذیا اس وقت استعمال کر سکتے ہیں جب واقف نے تعییم کر دی ہو کہ جو بیمار آئے اُسے دوادی جائے یا اغذیا کی تصریح کر دی ہو کہ امیر و غریب دونوں کو دوا سمجھیں دی جائیں۔^(۱)

مسئلہ ۲۶: صرف اغذیا پر وقف جائز نہیں ہاں اگر اغذیا پر ہوانکے بعد فقرا پر اور جن اغذیا پر وقف کیا جائے ان کی تعداد معلوم ہو تو جائز ہے۔^(۲)

مسئلہ ۲۷: مسافروں پر وقف کیا یعنی وقف کی آمدی مسافروں پر صرف ہو یہ وقف جائز ہے اور اسکے متعلق وہی مسافر ہیں جو فقیر ہوں جو مسافر مالدار ہوں وہ حقدار نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۲۸: فقیروں یا مسکینوں پر وقف کیا تو یہ وقف مطلقاً صحیح ہے چاہے موقوف علیہ محصور ہوں یا غیر محصور اور اگر ایسا صرف ذکر کیا جس میں فقیر و غنی دونوں پائے جاتے ہوں مثلاً قرابت والے پر وقف کیا تو اگر معین ہوں وقف صحیح ہے ورنہ نہیں، ہاں اگر وہ لفظ استعمال کے لحاظ سے حاجت پر دلالت کرتا ہو تو وقف صحیح ہے، مثلاً یتامی پر یا طلبہ پر وقف کیا کہ فقیر و غنی دونوں پتیم ہوتے ہیں اور دونوں طالب علم ہوتے ہیں مگر عرف میں یہ دونوں لفظ حاجت مندوں پر بولے جاتے ہیں تو ان سے بھی وقف صحیح ہے اور وقف کی آمدی صرف حاجت مند پتیم اور طلبہ کو دی جائے گی مالدار کو نہیں۔ یوہیں اپاہج اور اندھوں پر وقف بھی صحیح ہے اور صرف محتاجوں کو دیا جائے گا۔ یوہیں بیوگان (بیوہ عورتوں) پر بھی وقف صحیح ہے اگرچہ یہ لفظ فقیر و غنی دونوں کو شامل ہے مگر استعمال میں اس سے عموماً احتیاج سمجھا آتی ہے۔ یوہیں فقہ و حدیث کے

(۱) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۶۱۰-۶۱۱.

(۲) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۹.

(۳) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۹.

شغل رکھنے والوں پر بھی وقف صحیح ہے کہ یہ لوگ علمی شغل کی وجہ سے کب میں مشغول نہیں ہوتے اور عموماً صاحب حاجت ہوتے ہیں۔ (4)

مسئلہ ۲۹: اوقاف میں نیا وظیفہ مقرر کرنے کا قاضی کو بھی اختیار نہیں یعنی ایسا وظیفہ جو واقف کے شرائط میں نہیں ہے تو شرائط کے خلاف مقرر کرنا بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا اور جسکے لیے مقرر کیا گیا اسکو لینا بھی ناجائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۰: قاضی اگر کسی شخص کے لیے تعلقی (مشروط) وظیفہ جاری کرے تو ہو سکتا ہے مثلاً یہ کہا کہ اگر فلاں مرجائے یا کوئی جگہ خالی ہو تو میں نے اس کی جگہ تجھ کو مقرر کر دیا تو مرنے پر اسکا تقرر اسکی جگہ پر ہو گیا۔ (6)

مسئلہ ۳۱: اگر امور خیر (نیکی کے کاموں) کے لیے وقف کیا اور یہ کہا کہ آمدی سے پانی کی سبیل لگائی جائے (7) یا ٹوکیوں اور یتامی (بیویوں) کی شادی کا سامان کر دیا جائے یا کپڑے خرید کر فقیروں کو دیے جائیں یا ہر سال آمدی صدقہ کر دی جائے یا زمین وقف کی کہ اسکی آمدی جہاد میں صرف کی جائے یا مجاہدین کا سامان کر دیا جائے یا مخدوں کے کفن دفن میں صرف کی جائے یہ سب صورتیں جائز ہیں۔ (8)

مسئلہ ۳۲: ایک وقف کی آمدی کم ہے کہ جس مقصد سے جائد وقف کی ہے وہ مقصد پورا نہیں ہوتا مثلاً جائد وقف کی کہ اس سے امام و موزون کی تخلوہ دی جائے مگر جتنا کرایہ آتا ہے اس سے امام و موزون کی تخلوہ نہیں دی جاسکتی کہ اتنی کم تخلوہ پر کوئی رہتا ہی نہیں تو دوسرے وقف کی آمدی اس پر صرف کی جاسکتی ہے، جبکہ دوسرا وقف بھی اسی شخص کا ہو اور اسی چیز پر وقف ہو مثلاً ایک مسجد کے متعلق اس شخص نے دو وقف کیے ایک کی آمدی عمارت کے لیے اور دوسرے کی امام و موزون کی تخلوہ کے لیے اور اسکی آمدی کم ہے تو پہلے وقف کی فاضل آمدی امام و موزون پر صرف کی جاسکتی ہے اور اگر واقف اور صرف محتاجوں کو دیا جائے گا۔ یوہیں بیوگان (بیوہ عورتوں) پر بھی وقف صحیح ہے اگرچہ یہ لفظ فقیر و غنی دونوں کو شامل ہے مگر استعمال میں اس سے عموماً احتیاج سمجھ آتی ہے۔ یوہیں فقہ و حدیث کے شغل رکھنے والوں پر بھی وقف صحیح ہے کہ یہ لوگ علمی شغل کی وجہ سے کب میں مشغول نہیں ہوتے اور عموماً صاحب حاجت ہوتے

(4) رُجُّ الْقَدِيرِ، کتاب الوقف، الفصل الثانی فی الموقوف علیه، ج ۵، ص ۲۵۳۔

(5) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرائی شرط الواقف... رُجُّ، ج ۲، ص ۶۶۸۔

(6) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرائی شرط الواقف... رُجُّ، ج ۲، ص ۶۷۱۔

(7) یعنی راؤ گروں کو مفت پانی پلانے کا بندوبست کیا جائے۔

(8) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصاروف، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۶۹، ۳۷۰۔

ہیں۔ (9) دونوں وقفوں کے دو ہوں مثلاً دو مخصوص نے ایک مسجد پر وقف کیا یا واقف (وقف کرنے والا) ایک ہی ہو مگر جہت وقف مختلف ہو مثلاً ایک ہی شخص نے مسجد و مدرسہ بنایا اور دونوں پر اگل اگل وقف کیا تو ایک کی آمدی دوسرے پر خرف (خرج) نہیں کر سکتے۔ (10)

مسئلہ ۳۳: دو مکان وقف کیے ایک اپنی اولاد کے رہنے کے لیے اور دوسرا اس لیے کہ اس کا کرایہ میری اولاد پر صرف ہو گا تو ایک کو دوسرے پر صرف نہیں کر سکتے۔ (11)

مسئلہ ۳۴: وقف سے امام کی جو کچھ تخریج مقرر ہے اگر وہ ناکافی ہے تو قاضی اس میں اضافہ کر سکتا ہے اور اگر اتنی تخریج پر دوسرا امام مل رہا ہے مگر یہ امام عالم پر ہیز گار ہے اس سے بہتر ہے جب بھی اضافہ جائز ہے اور اگر ایک امام کی تخریج میں اضافہ ہوا اسکے بعد دوسرا امام مقرر ہوا تو اگر امام اول کی تخریج کا اضافہ اسکی ذاتی بزرگی کی وجہ سے تھا جو دوسرے میں نہیں تو دوسرے کے لیے اضافہ جائز نہیں اور اگر وہ اضافہ کسی بزرگی و فضیلت کی وجہ سے نہ تھا بلکہ ضرورت و حاجت کی وجہ سے تھا تو دوسرے کے لیے بھی تخریج میں وہی اضافہ ہو گا یہی حکم دوسرے وظیفہ پانے والوں کا بھی ہے کہ ضرورت کی وجہ سے انکی تخریجوں میں اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ (12)



(9) الحمد لله العبد، کتاب الوقف، الفصل الثاني في الموقوف عليه، ج ۵، ص ۳۵۲۔

(10) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۵۵۳۔

(11) الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب: نقل اتفاق المسجد و محوه، ج ۲، ص ۵۵۲۔

(12) الدر المختار و در المختار، کتاب الوقف، فصل: برائی شرط الواقف... رفع، مطلب: نقل زيارة القاضي... الخ، ج ۲، ص ۲۶۹۔

اولاد پر یا اپنی ذات پر وقف کا بیان

مسئلہ ۱: یوں کہا کہ اس جائداد کو میں نے اپنے اولاد پر وقف کیا میرے بعد فلاں پر اسکے بعد فقرا پر یہ وقف جائز ہے۔ یوہیں اپنی اولاد یا نسل پر بھی وقف کرنا جائز ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: اپنی اولاد پر وقف کیا اسکے بعد مساکین و فقرا پر تو جو اولاد آمدی کے وقت موجود ہے اگرچہ وقف کے وقت موجود تھی اسے حصہ ملے گا اور جو وقف کے وقت موجود تھی اور اب مرچکی ہے اسے حصہ نہیں ملے گا۔ (۲)

مسئلہ ۳: اولاد نہیں ہے اور اولاد پر یوں وقف کیا کہ جو میری اولاد پیدا ہو وہ آمدی کی مستحق ہے یہ وقف صحیح ہے اور اس صورت میں جب تک اولاد پیدا نہ ہو وقف کی جو کچھ آمدی ہو گی مساکین پر صرف ہو گی اور جب اولاد پیدا ہو گی تواب جو کچھ آمدی ہو گی اس کو ملے گی۔ (۳)

مسئلہ ۴: اولاد پر وقف کیا تو لڑکے اور لڑکیاں اور خشی (یجروہ) سب اس میں داخل ہیں اور لڑکوں پر وقف کیا تو لڑکیاں اور خشی داخل نہیں اور لڑکیوں پر وقف کیا تو لڑکے اور خشی داخل نہیں اور یوں کہا کہ لڑکے اور لڑکیوں پر وقف کیا تو خشی داخل ہے کہ وہ حقیقتہ لڑکا ہے یا لڑکی اگرچہ ظاہر میں کوئی جانب معین نہ ہو۔ (۴)

مسئلہ ۵: اپنی اس اولاد پر وقف کیا جو موجود ہے اور نسل بعد نسل اسکی اولاد پر تو واقف کی جو اولاد وقف کرنے کے بعد پیدا ہو گی یہ اور اسکی اولاد حقدار نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۶: اولاد پر وقف کیا تو اس اولاد کو حصہ ملے گا جو معروف النسب (جس کا نسب لوگوں کو معلوم ہو) ہو اور اگر اسکا نسب صرف واقف کے اقرار سے ثابت ہوتا ہو تو آمدی کی مستحق نہیں اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے جائداد اولاد پر وقف کی اور وقف کی آمدی آنے کے بعد چھ مہینے سے کم میں اسکی کنیز سے بچہ پیدا ہوا اس نے کہا یہ میرا بچہ ہے تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ مگر اس آمدی سے اسکو کچھ نہیں ملے گا۔ اور اگر منکوہ (بیوی) یا ام ولد سے چھ مہینہ سے کم میں

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۱۷۳۔

(۲) المرجع السابق.

(۳) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل في الوقف على الالهاد... الخ، ج ۲، ص ۳۱۶۔

(۴) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث في المعارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۱۷۳۔

(۵) المرجع السابق، ص ۳۷۵۔

بچہ پیدا ہوا تو اپنے حصہ کا مستحق ہے۔ اور آمدی سے چھ مہینے یا زیادہ میں پیدا ہو تو اس آمدی سے اس کو حصہ نہیں۔ (6)
مسئلہ ۷: اپنی نا بالغ اولاد پر وقف کیا تو وہ مراد ہیں جو وقف کے وقت بچے ہوں اگرچہ آمدی کے وقت جوان ہوں یا اندر ہی یا کافی (ایک آنکھ دالی) اولاد پر وقف کیا تو وقف کے دن جوان ہے اور کانے ہیں وہ مراد ہیں اگر وقف کے دن اندر ہانہ تھا آمدی کے دن اندر ہا ہو گیا تو مستحق نہیں اور اگر یوں وقف کیا کہ اسکی آمدی کی مستحق میری وہ اولاد ہے جو یہاں سکونت رکھے تو آمدی کے وقت یہاں جس کی سکونت ہو گی وہ مستحق ہے وقف کے دن اگرچہ یہاں سکونت رکھی۔ (7)

مسئلہ ۸: اپنی اولاد پر وقف کیا اور شرط کر دی کہ جو یہاں سے چلا جائے اسکا حصہ ساقط تو جانے کے بعد واپس آجائے تو بھی حصہ نہیں ملے گا ہاں اگر واقف نے یہ بھی شرط کی ہو کہ واپس ہونے پر حصہ ملے گا تواب ملے گا۔ یوں اگر یہ شرط کی ہے کہ میری اولاد میں جو لڑکی بیوہ ہو جائے اُس کو دیا جائے تو جب تک بیوہ ہونے پر نکاح نہ کر لگی ملے گا اور نکاح کرنے پر نہیں ملے گا اگرچہ نکاح کے بعد اسکے شوہرنے طلاق دیدی ہو مگر جب کہ واقف نے یہ شرط کر دی ہو کہ پھر بے شوہروالی ہو جائے تو دیا جائے تواب دیا جائے گا۔ (8)

مسئلہ ۹: اولاد ذکور (یعنی بیٹے) اور ذکور کی اولاد (یعنی بیٹوں کی اولاد) پر وقف کیا تو اسی کے موافق تقسیم ہو گی اور اگر اولاد ذکور کی اولاد ذکور پر نسل بعد نسل وقف کیا تو لڑکوں کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا بلکہ اس نسل میں جتنے لوگے ہوں گے وہی حصہ رہوں گے۔ اور ذکور کا سلسلہ ختم ہونے پر فقرہ اپر صرف ہو گا۔ (9)

مسئلہ ۱۰: اولاد میں جو حاجت مند ہوں ان پر وقف کیا تو آمدی کے وقت جو ایسے ہوں وہ مستحق ہوں گے، اگرچہ وہ پہلے مالدار تھے اور جو پہلے حاجت مند تھے اور اب مالدار ہو گئے تو مستحق نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: محتاج اولاد پر وقف کیا تھا اور آمدی چند سال تک تقسیم نہیں ہوئی یہاں تک کہ مالدار محتاج ہو گئے اور محتاج مالدار تو تقسیم کے وقت جو محتاج ہوں ان کو دیا جائے۔ (11)

(6) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۲۔ ۳۷۳۔

(7) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۲۔
فتح التدیر، کتاب الوقف، الفصل الثاني فی الموقوف علیہ، ج ۵، ص ۳۵۲۔

(8) فتح القدری، کتاب الوقف، الفصل الثاني فی الموقوف علیہ، ج ۵، ص ۳۵۲۔

(9) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۳۔

(10) المرجع السابق۔

(11) فتح القدری، کتاب الوقف، الفصل الثاني فی الموقوف علیہ، ج ۵، ص ۳۵۳۔

مسئلہ ۱۲: اپنی اولاد میں جو عالم ہو اس پر وقف کیا تو غیر عالم کو نہیں ملے گا اور فرض کرو چھوٹا بچہ چھوڑ کر مر گیا جو بعد میں عالم ہو گیا تو جب تک عالم نہیں ہوا ہے اسے نہیں ملے گا۔ اور نہ اس زمانہ کی آمدی کا حصہ اسکے لیے جمع رکھا جائے گا بلکہ اب سے حصہ پانے کا مستحق ہو گا۔ (12)

مسئلہ ۱۳: اگر اولاد پر وقف کیا مگر نسل بعد نسل نہ کہا تو صرف صلبی (مگر اولاد) کو ملے گا اور صلبی اولاد ختم ہونے پر انکی اولاد مستحق نہیں ہو گی، بلکہ حق مساکین ہے اور اس صورت میں اگر وقف کے وقت اس شخص کی صلبی اولادی نہ ہو اور پوتا موجود ہے تو پوتا ہی صلبی اولاد کی جگہ ہے کہ جب تک یہ زندہ ہے حقدار ہے اور نواسہ صلبی اولاد کی جگہ نہیں اور وقف کے بعد صلبی اولاد پیدا ہو گئی تو اب سے پوتا نہیں پائے گا، بلکہ صلبی اولاد مستحق ہے اور فرض کرو پوتا بھی نہ ہو مگر پر پوتا اور پر پوتے کا لڑکا ہو تو یہ دونوں حقدار ہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۴: اولاد اور اولاد کی اولاد پر وقف کیا تو صرف دو ہی پشت تک کی اولاد حقدار ہے پوتے کی اولاد مستحق نہیں اور اس میں بھی بیٹی کی اولاد یعنی نواسے نواسیوں کا حق نہیں اور اگر یوں کہا کہ اولاد پھر اولاد کی اولاد پھر انکی اولاد یعنی عین پشتن ذکر کر دیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے نسل بعد نسل اور بطن بعد بطن کہتا کہ جب تک سلسلہ اولاد میں کوئی باتی رہے گا حقدار ہے اور نسل منقطع (ختم) ہو جائے تو فقرا کو ملے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۵: بیٹوں (صیغہ جمع) پر وقف کیا اور دو یا زیادہ ہوں تو سب برابر برابر تقسیم کر لیں اور ایک ہی بیٹا ہو تو آمدی میں نصف اسے دیں گے اور نصف فقرا کو اور اگر بیٹے اور بیٹے کی اولاد اور اسکی اولاد پر نسل بعد نسل وقف کیا تو بیٹے کی تمام اولاد ذکر کروانا اٹ پر (یعنی بیٹوں) برابر تقسیم ہو گا اور اگر وقف میں مرد کو عورت سے دونا (ڈگنا) کہا ہو تو برابر نہیں دیں گے بلکہ اس کے موافق دیں جیسا وقف میں مذکور ہے۔ پوتے اور پر پوتے دونوں کو برابر دیا جائے گا ہاں اگر واقف نے وقف میں یہ ذکر کر دیا ہو کہ بطن اعلیٰ (15) کو دیا جائے وہ نہ ہوں تو اسفل (16) کو تو پوتے کے ہوتے ہوئے پر پوتے کو نہیں دیں گے بلکہ اگر ایک ہی پوتا ہو تو کل کا یہی حقدار ہے اسکے مرنے کے بعد تمام پوتے کی اولاد کو ملے گا اس پوتے کی اولاد کو بھی اور جو پوتے اس سے پہلے مر چکے ہیں ان کی اولادوں کو بھی اور اگر یہ کہہ دیا ہو کہ

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی الصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۳۔

(13) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الوقف علی الابدادر... الخ، ج ۲، ص ۱۳۳ وغیرہ۔

(14) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الوقف علی الابدادر... الخ، ج ۲، ص ۱۳۳ وغیرہ۔

(15) بطن اعلیٰ سے مراد قریبی نسل جیسے بیٹوں اور پوتوں کے ہوتے ہوئے بیٹے بطن اعلیٰ ہوں گے۔

(16) اسفل سے مراد یہ ہے کہ قریبی نسل کے اعتبار سے دوری پر ہوں جیسے پوتے، بیٹوں کے ہوتے ہوئے اسفل ہوں گے۔

بھن اٹلی میں جو مر جائے اس کا حصہ اُسکی اولاد کو دیا جائے تو جو پوتا موجود ہے اُسے ملے گا اور جو مر گیا ہے اُس کا حصہ اُس کی اولاد کو ملے گا۔ (17)

مسئلہ ۱۶: آمدی آنکی ہے مگر ابھی تقسیم نہیں ہوئی ہے کہ ایک حقدار مر گیا تو اس کا حصہ ساقط نہیں ہو گا، بلکہ اسکے درد کو ملے گا۔ (18)

مسئلہ ۱۷: ایک شخص نے کہا میرے مرنے کے بعد میری یہ زمین مسائیں پر صدقہ ہے اور یہ زمین ایک تھائی کے اندر ہے تو مرنے کے بعد اسکی آمدی اس کی اولاد کو نہیں دی جاسکتی اگرچہ فقیر و محتاج ہو اور اگر صحت میں وقف کرے اور ما بعد موت کی طرف مضاف نہ کرنے پھر مر جائے اور اسکی اولاد میں ایک یا چند مسائیں ہوں تو ان کو دینا بہ نسبت دوسرے مسائیں کے زیادہ بہتر ہے مگر ہر ایک کو نصاب سے کم دیا جائے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: صحت میں فقرا پر وقف کیا اور واقف کے ورش فقیر ہوں تو ان کو دینا زیادہ بہتر ہے مگر اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ کل مال انھیں کو نہ دیا جائے بلکہ کچھ ان کو دیا جائے اور کچھ غیروں کو اور اگر کل دیا جائے تو ہمیشہ نہ دیا جائے کہ کہیں لوگ یہ نہ سمجھنے لگیں کہ انھیں پر وقف ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: صحت میں جو وقف فقرا پر کیا گیا اُس کا مصرف اولاد کے بعد سب سے بہتر واقف (وقف کرنے والا) کی قربات والے ہیں پھر اسکے آزاد کردہ غلام پھر اسکے پروں والے پھر اسکے شہر کے وہ لوگ جو واقف کے پاس اٹھنے بیٹھنے والے اسکے دوست احباب تھے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: اپنی اولاد پر وقف کیا اور اسکے بعد فقرا پر اور اسکی چند اولادیں ہیں ان میں سے کوئی مر جائے تو وقف کی کل آمدی باقی اولاد پر تقسیم ہو گی اور جب سب مر جائیں گے اُس وقت فقرا کو ملے گی۔ اور اگر وقف میں اولاد کا نام ذکر کر دیا ہو کہ میں نے اپنی اولاد فلاں و فلاں پر وقف کیا اور اسکے بعد فقرا پر تو اس صورت میں جو مرے گا اُس کا حصہ فقرا کو دیا جائے گا۔ اب باقیوں پر کل تقسیم نہیں ہو گا۔ (22)

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۴-۳۷۵.

(18) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۷۶.

(19) الفتاوی الشافعیہ، کتاب الوقف، فصل فی الوقف علی الاولاد... الخ، ج ۲، ص ۳۱۵.

(20) المرجع السادس، فصل فی الوقف علی القرابات، ج ۲، ص ۳۲۰.

(21) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الوقف علی القرابات، ج ۲، ص ۳۲۰.

(22) المرجع السادس، فصل فی الوقف علی الاولاد... الخ، ج ۲، ص ۳۱۶.

مسئلہ ۲۱: اپنی اولاد پر مکان وقف کیا ہے کہ یہ لوگ اس میں سکونت رکھیں تو اس میں سکونت (رہائش) ہی کر سکتے ہیں کرایہ پر نہیں دے سکتے۔ اگرچہ اولاد میں صرف ایک ہی شخص ہے اور مکان اسکی ضرورت سے زیادہ ہے۔ اور اگر اسکی اولاد میں بہت سے اشخاص ہوں کہ سب اس میں سکونت نہیں کر سکتے جب بھی کرایہ پر نہیں دے سکتے بلکہ باہمی رضامندی سے نمبردار ہر ایک اس میں سکونت کر سکتا ہے۔ اور اگر مکان موقوف بہت بڑا ہے جس میں بہت سے کمرے اور جھرے ہیں تو مردوں کی عورتیں اور عورتوں کے شوہر بھی رہ سکتے ہیں کہ مرد اپنی عورت اور نوکر چاکر کے ساتھ علیحدہ کرہ میں رہے اور دوسرے لوگ دوسرے کمروں میں اور اگر اتنے کمرے اور جھرے نہ ہوں کہ ہر ایک علیحدہ سکونت کرے تو صرف وہی لوگ رہ سکتے ہیں جن پر وقف ہے یعنی اولاد ذکور کی بیان اور اولاد ائمۃ کے خاوند نہیں رہ سکتے۔⁽²³⁾

مسئلہ ۲۲: اگر مکان موقوف تمام اولاد کے لیے ناقابلی ہے بعض اس میں رہتے ہیں اور بعض نہیں تو نہ رہنے والے ساکنان سے (مکان میں رہنے والوں سے) کرایہ نہیں لے سکتے نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اتنے دن تم رہ چکے ہو اور اب ہم رہیں گے۔ بلکہ اگر چاہیں تو انہیں کے ساتھ رہ لیں۔⁽²⁴⁾

مسئلہ ۲۳: اولاد کی سکونت کے لیے مکان وقف کیا ہے ان میں سے ایک نے سارے مکان پر قبضہ کر رکھا ہے دوسرے کو گھنٹے نہیں دیتا تو اس صورت میں ساکن (مکان میں رہنے والے) پر کرایہ دینا لازم ہے کہ یہ غاصب ہے اور غاصب کو خمان دینا پڑتا ہے۔⁽²⁵⁾

مسئلہ ۲۴: قرابت والوں پر وقف کیا تو وقف صحیح ہے اور مرد و عورت دونوں برابر کے حقدار ہیں۔ مرد کو عورت سے زیادہ حصہ نہیں دیا جائے گا اور قرابت والوں میں واقف کی اولاد بیٹے پوتے وغیرہ یا اُسکے اصول باپ داد وغیرہ کا شارنہ ہوگا یعنی ان کو حصہ نہیں ملے گا۔⁽²⁶⁾

مسئلہ ۲۵: قرابت والوں پر وقف کیا اور واقف کے چچا بھی ہیں اور ما مول بھی تو چچاوں کو ملے گا ما مول کو نہیں اور ایک چچا اور دو ما مول ہوں تو آدھا چچا کو اور آدھے میں دونوں ما مول کو یہ جگہ لفظ جمع (قرابت والوں) ذکر کیا ہو اور

(23) شیخ القاری، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۶۔

درد المختار، کتاب الوقف، مطلب: فیما اذ اضافت الدار على المستحقین، ج ۶، ص ۵۳۳۔

(24) الدر المختار و درد المختار، کتاب الوقف، مطلب: فیما اذ اضافت الدار على المستحقین، ج ۶، ص ۵۳۳-۵۳۵۔

(25) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۶، ص ۵۳۳۔

(26) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الوقف علی القرابات، ج ۲، ص ۷۱۷۔

اگر لفظ و احمد قرابت والی کہا تو اوند پیا کو ملتے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۷: اپنی قرابت کے بھی بھین و فقراء پر وقف کیا تو وقف صحیح اور قرابت والوں میں انھیں کو ملے گا جو بخان و نصیر ہوں۔ (28)

مسئلہ ۲۸: مکان وقف کیا اور شرط یہ کردی کہ میری فلاں بیوہ جب تک نکاح نہ کرے اس میں سکونت کرے۔ واقف کے مرلنے کے بعد اسکی بیوہ نے نکاح کر لیا تو سکونت کا حق جاتا رہا اور نکاح کے بعد پھر بیوہ ہو گئی یا شوہرنے حق دیتی جب بھی حق سکونت عودہ کریا گا (یعنی دوبارہ رہائش کا حق حاصل نہ ہو گا)۔ (29)

مسئلہ ۲۹: متولی (وقف کا نگران) کو وقف نامہ ملا جس میں یہ لکھا ہے کہ اس محلہ کے محتاجوں اور دیگر فقرا میں پر صرف کیا جائے تو اس محلہ کے ہر مسکین کو ایک ایک حصہ دیا جائے اور دوسرے مسکینوں کا ایک حصہ اور محلہ والا کوئی مسکین مر جائے تو اس کا حصہ ساقط۔ اور وہ حصہ باقیوں پر تقسیم ہو جائے گا۔ یہ اسی وقت تک ہے کہ وقف نامہ جب تک ہمیا اس وقت محلہ میں جو مسکین تھے وہ جب تک زندہ رہیں اور وہ سب کے سب نہ رہے تو جیسے اس محلہ کے مسکین تک دیے ہے تو دوسرے مسکین یعنی اب جو محلہ میں دوسرے مسکین ہونگے وہ ایک ایک حصہ کے حقدار نہیں ہیں بلکہ جتنا دیگر مسکین کو ملے گا اتنا ہی ان کو بھی ملے گا۔ (30)

مسئلہ ۳۰: اپنے پردوں کے فقراء پر وقف کیا تو پردوی سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس محلہ کی مسجد میں نماز پڑھتے ہیں اگرچہ ان کا مکان واقف کے مکان سے متصل نہ ہو اور ایک شخص اس محلہ میں رہتا ہے مگر جس مکان میں رہتا ہے اس کا ایک دوسرے شخص ہے جو یہاں نہیں رہتا تو مالک مکان پردوں میں شمار نہ ہو گا بلکہ وہ جس کی یہاں سکونت ہے۔ وقف کے وقت جو لوگ محلہ میں تھے وہ مکان پیچ کر چلے گئے تو وہ پردوی نہ رہے بلکہ یہ ہیں جواب یہاں رہتے ہیں۔ (31)

مسئلہ ۳۱: پردوں پر وقف کیا تھا اور خود واقف دوسرے شہر کو چلا گیا اگر وہاں مکان بنانا کر مقیم ہو گیا (یعنی مستقل رہائش اختیار کر لی) تو وہاں کے پردوں والے مستحق ہیں پہلی جگہ جہاں قبادہاں کے لوگ اب مستحق نہ رہے۔ اور اگر وہاں

(27) القوادی الحمدلہ، کتاب الوقف، المہاب الثاث لی الصارف، الفصل الثانی، ج ۲، ص ۲۷۹۔

(28) القوادی الحمدلہ، کتاب الوقف، بصلی الوقف علی القراءات، ج ۲، ص ۲۱۴۔

(29) الدرالحاک، کتاب الوقف، بصل: یہاں فرداً الواقف... ایغ، ج ۶، ص ۶۹۳۔

(30) القوادی الحمدلہ، کتاب الوقف، بصلی الوقف علی القراءات، ج ۲، ص ۳۲۰۔

(31) المرفع السابی.

مکان نہیں بنایا ہے تو پہلی جگہ والے بدنستور مستحق ہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۱: ایک شخص نے اپنے شہر کے سادات (سیدزادوں) کے لیے جائداد وقف کی ایک سید صاحب وہاں سے دوسرے شہر کو چلے گئے اگر یہاں کام بکان بیچا نہیں اور دوسرے شہر میں مکان نہیں بنایا تو یہیں بنکے ساکن (رہنے والے) ہیں اور وظیفہ کے مستحق ہیں۔ (33)

مسئلہ ۳۲: جن لوگوں پر جائداد وقف کی ان سب نے انکار کر دیا تو وقف جائز اور آمدی نظر اپر تقسیم ہو گی اور اگر بعض نے انکار کیا اور واقف نے موقوف علیہ (جس پر وقف کیا) کو جس لفظ سے ذکر کیا ہے وہ لفظ باقیوں پر بولا جاتا ہے تو کل آمدی ان باقی لوگوں کو دی جائے گی۔ اور اگر وہ لفظ نہیں بولا جاتا تو جس نے انکار کر دیا ہے اُس کا حصہ فقیر کو دیا جائے مثلاً یہ کہا کہ فلاں کی اولاد پر وقف کیا اور بعض نے انکار کر دیا تو سب آمدی باقیوں کو ملے گی اور اگر کہا زید و عمر و پر وقف کیا اور زید نے انکار کیا تو اس کا حصہ عمر و کوئی نہیں ملے گا بلکہ فقیر کو دیا جائے اور اگر کسی شخص کی اولاد پر وقف کیا تھا اور سب نے انکار کر دیا اور آمدی فقیروں کو دیدی گئی پھر نی آمدی ہوئی تو اس کو قبول نہیں کر سکتے یا ان موجودین (موجود لوگ) نے انکار کر دیا تھا مگر اس شخص کے کوئی اور لڑکا پیڑا ہوا اُس نے قبول کر لیا تو ساری آمدی اسی کو ملے گی۔ (34)

مسئلہ ۳۳: ایک شخص پر اپنی جائداد نسل (نسل در نسل) وقف کی اس شخص نے کہاں میں اپنے لیے قبول کرتا ہوں نہ اپنی نسل کے لیے تو اپنے حق میں انکار صحیح ہے۔ اور اولاد کے حق میں صحیح نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۴: موقوف علیہ نے پہلے رد کر دیا تو اب قبول کر کے وقف کو واپس نہیں لے سکتا اور جب ایک سال اس نے قبول کر لیا تو پھر رہنہیں کر سکتا اور اگر یہ کہا کہ ایک سال کا قبول نہیں کرتا ہوں اور اسکے بعد کا قبول کرتا ہوں تو اس سال کی آمدی دیگر مستحقین کو ملے گی پھر اس کو ملے گی۔ (36)

مسئلہ ۳۵: واقف ہی متولی بھی ہے وہ آمدی کو اپنے ہاتھ سے اپنی قرابت والوں پر صرف کرتا ہے کسی کو کم کسی کو زیادہ جو اسکے خیال میں آتا ہے اسکے موافق دیتا ہے۔ اب وہ فوت ہوا اُس نے دوسرے کو متولی مقرر کیا اور یہ بیان نہیں کہ کس کو زیادہ دیتا تھا تو یہ متولی دوم انصیحیں لوگوں کو دے اور زیادتی کی رقم کا مصرف معلوم نہیں، لہذا اسے نظر اپر صرف

(32) الفتاوی الظاهرة، کتاب الوقف، الفصل لی الوقف ملی القراءات، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(33) الفتاوی الظاهرة، کتاب الوقف، الفصل لی الوقف ملی القراءات، ج ۲، ص ۳۲۱۔

(34) فتح اللہ یہ، کتاب الوقف، الفصل الثاني لی الموقوف ملی، ج ۵، ص ۳۵۱۔

(35) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الہاب الفاسد لی ولاۃ الوقف... الخ، الفصل لی کملۃ... الخ، ج ۲، ص ۳۰۰۔

(36) فتح اللہ یہ، کتاب الوقف، الفصل اٹال لی الموقوف علیہ، ج ۵، ص ۳۵۱۔

کرے۔ (37)



مسجد کا بیان

مسئلہ ۱: مسجد ہونے کے لیے یہ ضرور ہے کہ بنائے والا کوئی ایسا فعل کرے یا اسی بات کبھی جس سے مسجد ہونا ثابت ہوتا ہو، خص مسجد کی سی عمارت بنادیں مسجد ہونے کے لیے کافی نہیں۔

مسئلہ ۲: مسجد بنائی اور جماعت سے نماز پڑھنے کی اجازت دیدی مسجد ہو گئی اگرچہ جماعت میں دو ہی شخص ہوں مگر یہ جماعت علی الاعلان یعنی اذان و اقامت کے ساتھ ہو۔ اور اگر تھا ایک شخص نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی اس طرح نماز پڑھنا جماعت کے قائم مقام ہے اور مسجد ہو جائے گی۔ اور اگر خود اس بانی نے تھا اس طرح نماز پڑھی تو یہ مسجدیت (مسجد ہونے) کے لیے کافی نہیں کہ مسجدیت کے لیے نماز کی شرط اس لیے ہے تاکہ عامہ مسلمین کا قبضہ ہو جائے اور اس کا قبضہ تو پہلے ہی سے ہے، عامہ مسلمین کے قائم مقام یہ خود نہیں ہو سکتا۔ (۱)

مسئلہ ۳: یہ کہا کہ میں نے اس کو مسجد کر دیا تو اس کہنے سے بھی مسجد ہو جائے گی۔ (۲)

(۱) الغتوی الحنفی، کتاب الوقف، باب الرجل مجعل واره، مسجد ادعا نا...، ج ۲، ص ۲۹۶۔

و لخ القدير، کتاب الوقف، فصل اخس امسجد با حکام، ج ۵، ص ۳۳۳-۳۳۴۔

والدر الخوار و راحی، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۳۶-۵۳۸۔

(۲) تنویر الابصار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۳۶۔

رضائے الہی عز وجل کیلئے مسجد بنانے کا ثواب

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علیہن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے خاتم النبیوں مسلمین، رخڑیۃ التعلیمین، شفیعہ ہمدشین، انس بن مخریجین، سراج السالکین، نجیب ربِ الْعَلَمِین، جنابِ صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنائے کہ جو اللہ عز وجل کی خوشنودی چاہتے ہوئے مسجد بنائے گا اللہ عز وجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔

(صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب من می مسجد، رقم ۳۵۰، ج ۱، ص ۱۷۱)

حضرت سیدنا بشر بن حثیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ہم ایک مسجد بنارہے تھے کہ حضرت سیدنا واللہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے اور مسلام کیا پھر فرمایا کہ میں نے سرور کوئین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنائے کہ جو لوگوں کے نماز پڑھنے کے لئے مسجد بنائے گا اللہ عز وجل اس کے لئے جنت میں اس سے بہتر گھر بنائے گا۔

(مسند احمد، مسندا الحسن، حدیث وائلہ بن الاصفیع، رقم ۱۲۰۰۵، ج ۵، ص ۳۹۹) ←

مسئلہ ۴: مکان میں مسجد بنائی اور لوگوں کو اُس میں آنے اور نماز پڑھنے کی اجازت دیدی اگر مسجد کا راستہ غیر مسجد ہو گئی۔ (3)

مسئلہ ۵: مسجد کے لیے یہ ضرور ہے کہ اپنی املاک سے اُسکو بالکل جدا کر دے اسکی ملک اُس میں باقی نہ رہے،

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد، دو جہاں کے تاخور، سلطان بحر و بزمی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو حلال مال سے مسجد بنائے گا اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں متوفی اور یا قوت کا گھر بنائے گا۔

(طبرانی اوسط، رقم ۵۰۵۹، ج ۲، ص ۱۷)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار والا شہار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو نائم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار حصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو ریا کاری اور لوگوں کو سنانے کا ارادہ کئے بغیر مسجد بنائے گا اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ (طبرانی اوسط، رقم ۵۰۰۵، ج ۵، ص ۱۸۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آتا ہے مظلوم، پروردہ موصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجر، نجیب رب اکبر حصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک مومن کے مرتنے کے بعد بھی اس کے اعمال اور نیکوں میں سے جو کچھ اس سکھ پہنچتا رہتا ہے، ان میں سے ایک تودہ علم ہے جسے اس نے لوگوں کو سکھایا اور پھیلایا، وہ نیک اولاد ہے جسے اس نے چھوڑا یا وہ مصحف جسے ترک میں چھوڑا یا مسجد بنوائی یا نہر جاری کر دی یا اپنی صحت اور حیات میں اپنے مال سے ایسا صدقہ دیا جس کا ثواب اسے مرتنے کے بعد بھی مثار ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب ثواب معلم الناس الخیر، رقم ۲۳۴، ج ۱، ص ۱۵)

حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ و بنی آدم حصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جس نے اللہ عزوجل کے لئے تھوڑے رتبے پر بھی مسجد بنائی تو اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الصلوٰۃ، باب الساجد، رقم ۱۲۰۸، ج ۳، ص ۶۹)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، شہنشاہ عربیہ، قرار قلب دیسینہ، صاحب سطر پیغمبر، باعث نورِ دل سکینہ، نیشن سمجھنہ حصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جس نے پانی کا کنوں کھدوایا اس کنوں میں سے جن دانس اور پرندوں میں سے جو بھی پانی پے گا اللہ عزوجل قیامت کے دن اس شخص کو اس کا ثواب عطا فرمائے گا اور جس نے اللہ عزوجل کے لئے چھوٹی سی مسجد بنائی اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ (صحیح ابن خزیمہ، باب فی فضل المسجد، رقم ۱۲۹۲، ج ۲، ص ۲۶۹)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد، دو جہاں کے تاخور، سلطان بحر و بزمی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو مسجد بنوائے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔

(سنن ترمذی، ابواب الصلوٰۃ، باب ما جاءتی فضل بنیان المسجد، رقم ۱۹۳، ج ۱، ص ۲۲۳)

(3) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۳۔

مذہبی یا اپنے دوکان کا مکان اور اپر مسجد ہوائی تو یہ مسجد نہیں۔ یا اپر اپنی دوکانیں یا رہنے کا مکان
یا جو مسجد اور اپنے مسجد نہیں بلکہ اسکے بعد اسکے ورثتی، اور اُرینیچے کا مکان مسجد کے کام کے لئے
وہ نہیں ہے وہ مسجد ہوگی۔ (۴) جو اس مسجد کے نیچے کرایہ کی دوکانیں بنائی گئیں یا اپر مکان بنایا گیا جن کی آمدی
سمجھیں صرف ہوں تو وہ نہیں یا مسجد کے نیچے ضرورت مسجد کے نیچے تھانہ بنایا کہ اس میں پانی وغیرہ رکھا جائے گا یا
مسجد کا رہنی اُری میں رہے گا تو وہ نہیں۔ (۵) مگر یہ اس وقت ہے کہ قبل تمام مسجد دوکانیں یا مکان بنایا ہو اور مسجد ہو
چکے کے بعد نہ اسکے نیچے دکان بنائی جاسکتی ہے اور پسے اسکے نیچے دکانیں نہ تھیں اور اب اس جدید تعمیر میں دکان بنواتا چاہیں تو نہیں
یہ سمجھے کہ یہ تو پہنچے ہی سے مسجد ہے اب دکان بنانے کے یہ معنی ہو گئے کہ مسجد کو دکان بنایا جائے۔

مسئلہ ۱: مسجد کے پیے عورت ضرور نہیں۔ یعنی خالی زمین اگر کوئی شخص مسجد کر دے تو مسجد ہے، مثلاً مالک زمین نے
وگوں سے کہہ یا کہ اس میں بیش نماز پڑھا کر تو مسجد ہو گئی اور اگر بیشہ کا لفظ نہیں بولا مگر اس کی نیت بھی ہے، جب
بھی مسجد ہے اور اگر نہ تقاضا ہے اور نہ نیت، مثلاً نماز پڑھنے کی اجازت دیدی اور نیت کچھ نہیں یا بھینہ یا سال بھر ایک
دن کے لئے نماز پڑھنے کو کہا تو وہ زمین مسجد نہیں بلکہ اسکی ملک (ملکیت) ہے، اسکے مرغے کے بعد اسکے ورثتہ کی ملک
ہے۔ (۶)

مسئلہ ۷: ایک مکان مسجد کے ہام وقف تھام توںی نے اسے مسجد بنا دیا اور لوگوں نے چند سال تک اس میں نماز بھی
پڑھی پھر نماز پڑھنا چھوڑ دیا اب اسے کرایہ کا مکان کرنا چاہتے ہیں تو کر سکتے ہیں۔ کیونکہ متولی کے مسجد کرنے سے وہ
مسجد نہیں ہوا۔ (۷)

مسئلہ ۸: مرتضیٰ نے اپنے مکان کو مسجد کر دیا اگر وہ مکان مریض کے تہائی مال کے اندر ہے تو مسجد بنا نا صحیح ہے
مسجد بھی اور اگر تہائی سے زائد ہے اور ورثتہ نے اجازت دے دی جب بھی مسجد ہے اور ورثتہ نے اجازت نہیں دی تو

(۴) اہمدادیہ، کتبہ اوقاف، ج ۲، ص ۲۰۔

و تحریک الحدائق، کتبہ اوقاف، ج ۲، ص ۱۷۳، وغیرہا۔

(۵) اہمدادیہ، کتبہ اوقاف، ج ۲، ص ۱۷۳۔

(۶) اہمدادیہ، کتبہ اوقاف، ج ۲، ص ۲۸۵۔

(۷) اہمدادیہ، کتبہ اوقاف، ج ۲، ص ۲۵۵۔

(۸) نرمیں، بریق، ص ۱۵۵۔

کل کا کل میراث ہے۔ اور مسجد نہیں ہو سکتا کہ اس میں در شہ بھی حقدار ہیں اور مسجد کو حقوق العباد سے جدا ہونا ضروری ہے۔ یوں ہیں ایک شخص نے زمین خرید کر مسجد بنائی باقیہ کے علاوہ کوئی دوسرا شخص بھی اس میں حقدار نہ کلا تو مسجد نہیں رہی اور اگر یہ وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد میرا تھائی مکان مسجد بنادیا جائے تو وصیت صحیح ہے مکان تقسیم کر کے ایک تھائی کو مسجد کر دیں گے۔ (9)

مسئلہ ۹: اہل محلہ یہ چاہتے ہیں کہ مسجد کو توڑ کر پہلے سے عمدہ و مستلزم بنائیں تو بنائے ہیں بشرطیکہ اپنے مال سے بنائیں مسجد کے روپ سے تعمیر نہ کریں اور دوسرے لوگ ایسا کرنا چاہتے ہوں تو نہیں کر سکتے اور اہل محلہ کو یہ بھی اختیار ہے کہ مسجد کو وسیع کریں اس میں حوض اور کوآں اور ضرورت کی چیزیں بنائیں وضو اور پینے کے لیے مٹکوں میں پانی رکھوائیں، جھاڑ، (10) ہانڈی، (11) فانوس وغیرہ لگائیں۔ بانی مسجد (مسجد تعمیر کرنے والے) کے در شہ کو منع کرنے کا حق نہیں جب کہ وہ اپنے مال سے ایسا کرنا چاہتے ہوں اور اگر بانی مسجد اپنے پاس سے کرنا چاہتا ہے اور اہل محلہ اپنی طرف سے تو بانی مسجد بہ نسبت اہل محلہ کے زیادہ حقدار ہے۔ حوض اور کوآں بنانے میں یہ شرط ہے کہ انکی وجہ سے مسجد کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچے۔ (12) اور یہ بھی ضرور ہے کہ پہلے جتنی مسجد تھی اُسکے علاوہ دوسری زمین میں بنائے جائیں مسجد میں نہیں بنائے جاسکتے۔

مسئلہ ۱۰: امام و موزون مقرر کرنے میں بانی مسجد یا اُسکی اولاد کا حق بہ نسبت اہل محلہ کے زیادہ ہے مگر جب کہ اہل محلہ نے جس کو مقرر کیا وہ بانی مسجد کے مقررہ کر دے سے اولی ہے تو اہل محلہ ہی کا مقرر کردہ امام ہو گا۔ (13)

مسئلہ ۱۱: اہل محلہ کو یہ بھی اختیار ہے کہ مسجد کا دروازہ دوسری جانب منتقل کر دیں اور اگر اس باب میں رائیں مختلف ہوں تو جس طرف کثرت ہو اور اچھے لوگ ہوں انکی بات پر عمل کیا جائے۔ (14)

مسئلہ ۱۲: مسجد کی چھت پر امام کے لیے بالا خانہ بنانا چاہتا ہے اگر قبل تمام مسجدیت ہو تو بنائے ہے اور مسجد

(9) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۶۔

(10) ایک قسم کا فانوس جو مکاٹت میں روشنی اور زیبائش کے لئے لٹکایا جاتا ہے۔

(11) ایک قسم کا شیشے کا برتن جس میں شمع جلا کر روشنی کرتے ہیں۔

(12) رواجخار، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۲۸۔

(13) الدر المختار، کتاب الوقف، الفصل: یہ ای شرط الواقف... راجع، ج ۲، ص ۱۵۹-۲۱۰۔

(14) رواجخار، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۲۸۔

والفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۶۔

ہو جانے کے بعد نہیں بنا سکتا، اگرچہ کہتا ہو کہ مسجد ہونے کے پہلے سے میری نیت بنانے کی تھی بلکہ اگر دیوار مسجد پر جمرہ بنانا چاہتا ہو تو اسکی بھی اجازت نہیں یہ حکم خود واقف اور بانی مسجد کا ہے، لہذا جب اسے اجازت نہیں تو دوسرے بدرجہ اولیٰ نہیں بناسکتے، اگر اس قسم کی کوئی ناجائز عمارت چھٹت یا دیوار پر بنادی گئی ہو تو اسے گردینا واجب ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۴: مسجد کا کوئی حصہ کرایہ پر دینا کہ اسکی آمدی مسجد پر صرف (خرج) ہو گی حرام ہے اگرچہ مسجد کو ضرورت بھی ہو۔ یوہیں مسجد کو مسکن (رہنے کی جگہ) بنانا بھی ناجائز ہے۔ یوہیں مسجد کے کسی جز کو جمرہ میں شامل کر لینا بھی ناجائز ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۵: مصلیوں (نمازوں) کی کثرت کی وجہ سے مسجد تنگ ہو گئی اور مسجد کے پہلو میں کسی شخص کی زمین ہے تو اسے خرید کر مسجد میں اضافہ کریں اور اگر وہ نہ دیتا ہو تو واجبی قیمت دیکر جبراً اس سے لے سکتے ہیں۔ یوہیں اگر پہلو میں کوئی زمین یا مکان ہے جو اس مسجد کے نام وقف ہے یا کسی دوسرے کام کے لیے وقف ہے تو اسکو مسجد میں شامل کر کے اضافہ کرنا ناجائز ہے البتہ اسکی ضرورت ہے کہ قاضی سے اجازت حاصل کر لیں۔ یوہیں اگر مسجد کے برابر وسیع راستہ ہو اس میں سے اگر کچھ جز مسجد میں شامل کر لیا جائے جائز ہے۔ جبکہ راستہ تنگ نہ ہو جائے اور اس کی وجہ سے لوگوں کا حرج نہ ہو۔ (17)

مسئلہ ۱۶: مسجد تنگ ہو گئی ایک شخص کہتا ہے مسجد مجھے دید و اسے میں اپنے مکان میں شامل کرلوں اور اسکے عوض (بدلے) میں وسیع اور بہتر زمین تھیں دیتا ہوں تو مسجد کو بدلنا ناجائز نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: مسجد بنائی اور شرط کر دی کہ مجھے اختیار ہے کہ اسے مسجد رکھوں یا نہ رکھوں تو شرط باطل ہے اور وہ مسجد ہو گئی لئن مسجدیت کے ابطال کا (مسجدیت کے ختم کرنے کا) اسے حق نہیں۔ یوہیں مسجد کو اپنے یا اپنے محلہ کے لیے خاص کر دے تو خاص نہ ہو گی دوسرے محلہ والے بھی اس میں نماز پڑھ سکتے ہیں اسے روکنے کا کچھ اختیار نہیں۔ (19)

(15) رواجہار، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۲۹-۵۵۰.

(16) الدر الجہار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۵۰.

وَقْدَ الْقَدِير، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۲.

(17) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۶-۳۵۸.

رواجہار، کتاب الوقف، مطلب فی جعل شکر میں المسجد طریقاً، ج ۲، ص ۵۷۸-۵۸۱.

(18) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۷.

(19) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۵۷-۳۵۸.

مسئلہ ۱۷: مسجد کے آس پاس جگہ دیران ہو گئی وہاں لوگ رہے نہیں کہ مسجد میں نماز پڑھیں (پڑھیں) یعنی مسجد بالکل بیکار ہو گئی جب بھی وہ بدستور مسجد ہے کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اُسے توڑ پھوڑ کر اسکے اینٹ پتھر وغیرہ اپنے کام میں لائے یا اُسے مکان بنالے۔ یعنی وہ قیامت تک مسجد ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۸: مسجد کی چٹائی جانماز وغیرہ اگر بیکار ہوں اور اس مسجد کے لیے کار آمد نہ ہوں تو جس نے دیا ہے وہ جو چاہے کرے اُسے اختیار ہے اور مسجد دیران ہو گئی کہ وہاں لوگ رہے نہیں تو اُس کا سامان دوسری مسجد کو منتقل کر دیا جائے بلکہ اسکی منہدم ہو جائے اور اندر یہ شہر ہو کہ اس کا عملہ (سامان) لوگ اونٹھا لے جائیں گے اور اپنے صرف میں لا جائیں گے تو اسے بھی دوسری مسجد کی طرف منتقل کر دینا جائز ہے۔ (21)

مسئلہ ۱۹: جائزے کے موسم میں مسجد میں پیال (22) ڈلوایا تھا، جائزے نکل جانے کے بعد بیکار ہو گئے تو جس نے ڈلوایا اُسے اختیار ہے، جو چاہے کرے اور اُس نے مسجد سے نکلا کر پاہر ڈلوادیے تو جو چاہے لے جاسکتا ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۰: بعض لوگ مسجد میں جو پیال بچھا ہے اسے سقایہ کی آگ جلانے کے کام میں لاتے ہیں یہ ناجائز ہے۔ یوہیں سقایہ کی آگ گھر لے جانا یا اوں سے چشم (حقہ) بھرنا یا سقایہ کا پانی گھر لی جانا یہ سب ناجائز ہے، ہاں جس نے پانی بھروایا اور گرم کرایا ہے اگر وہ اسکی اجازت دیدے تو لی جاسکتے ہیں، جبکہ اُس نے اپنے پاس سے صرف کیا ہے اور مسجد کا پیرس صرف کیا ہو تو اسکی اجازت بھی نہیں دے سکتا۔

مسئلہ ۲۱: مسجد کی اشیاء مثلاً لوٹا چٹائی وغیرہ کو کسی دوسری غرض میں استعمال نہیں کر سکتے مثلاً لوٹے میں پانی بھر کر اپنے گھر نہیں لی جاسکتے اگرچہ یہ ارادہ ہو کہ پھرو اپس کر جاؤں گا اسکی چٹائی اپنے گھر یا کسی دوسری جگہ بچھانا ناجائز ہے۔ یوہیں مسجد کے ذول ری سے اپنے گھر کے لیے پانی بھرنا یا کسی چھوٹی چیز کو بے موقع اور بے محل استعمال کرنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۲: تیل یا موم ہتی مسجد میں جلانے کے لیے دی اور نجح رہی تو دوسرے دن کام میں لا جائیں اور اگر خاص دن کے لیے دی ہے مثلاً رمضان یا شب قدر کے لیے تو پچھی ہوئی مالک کو واپس دی جائے امام موزن کو بغیر اجازت لینا

(20) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۵۰ وغیرہ۔

(21) الدر المختار در الدختار، کتاب الوقف، مطب: فیما لخرب المسجد وغیرہ، ص ۵۵۱۔

(22) چاؤں یا گندم کی سوکھی نصل جس سے غلنے کال لیا ہو، پرانی، پرال۔

(23) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول، ج ۲، ص ۲۵۸-۲۵۹۔

جائے نہیں، ہاں اگر وہاں کا عرف (لوگوں کی عادت) ہو کہ پنجی ہوئی امام و موزن کی ہے تو اجازت کی ضرورت نہیں۔ (24)

مسئلہ ۲۳: ایک شخص نے اپنے تہائی مال کی دصیت کی کہ نیک کاموں میں صرف کیا جائے تو اس مال سے مسجد میں چراغ جلا یا جاسکتا ہے مگر اتنے ہی چراغ اس مال سے جائے جاسکتے ہیں جتنے کی ضرورت ہے ضرورت سے زیاد و مخفی ترین (صرف آرائش و خوبصورتی) کے لیے اس رقم سے نہیں جائے جاسکتے۔ (25)

مسئلہ ۲۴: ایک شخص نے اپنی جانب اس طرح وقف کی ہے کہ اس کی آمدی مسجد کی عمارت و مرمت میں لگائی جائے اور جو نفع رہے فقراء پر صرف کی جائے۔ اور وقف کی آمدی بھی ہوئی موجود ہے اور مسجد کو اس وقت تعمیر کی حاجت بھی نہیں ہے اگر یہ مکان ہو کہ جب مسجد میں تعمیر و مرمت کی ضرورت ہوگی اس وقت تک ضرورت کے لائق اسکی آمدی جمع ہو جائے گی تو اس وقت جو کچھ جمع ہے فقراء پر صرف کر دیا جائے۔ (26)

مسئلہ ۲۵: مسجد منہدم ہو گئی (شہید ہو گئی) اور اسکے اوقاف کی آمدی اتنی موجود ہے کہ اس سے پھر مسجد بنائی جاسکتی ہے تو اس آمدی کو تعمیر میں صرف (خراج) کرنا جائز ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۶: مسجد کے اوقاف کی آمدی سے متولی نے کوئی مکان خریداً اور یہ مکان موزن یا امام کو رہنے کے لیے دیدیاً اگر ان کو معلوم ہے تو اس میں رہنا کروہ و منوع ہے۔ یہیں مسجد پر جو مکان اس لیے وقف ہیں کہ ان کا کراچی مسجد میں صرف ہو گایہ مکان بھی امام و موزن کو رہنے کے لیے نہیں دے سکتا اور دے دیا تو ان کو رہنا منع ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۷: متولی نے اگر مسجد کے لیے چٹائی، جانماز، تیل وغیرہ خریداً اگر واقف نے متولی کو یہ سب اختیارات دیے ہوں یا کہہ دیا ہو کہ مسجد کی مصلحت کے لیے جو چاہو خریدو یا معلوم نہ ہو کہ متولی کو ایسی اجازت دی ہے مگر اس سے پہلا متولی یہ چیزیں خریدتا تھا تو اسکا خریدنا، جائز ہے اور اگر معلوم ہے کہ صرف عمارت کے متعلق اختیار دیا ہے تو خریدنا، ناجائز ہے۔ (29)

(24) رواحہ، کتاب الوقف، مطلب: فی الوقف اذا خرب ولم يمكن عمارته، ج ۱، ج ۲۸۷۵.

(25) الفتاویٰ الفتحیۃ، کتاب الوقف، باب الرجل بجعل دارہ، مسجد اونٹانگ... الخ، ج ۲، ج ۲۹۷۲.

(26) المرجع السابق.

(27) الفتاویٰ الفتحیۃ، کتاب الوقف، باب الرجل بجعل دارہ، مسجد اونٹانگ... الخ، ج ۲، ج ۲۹۷۲.

(28) المرجع السابق، ج ۲۹۸۰.

(29) الفتاویٰ الفتحیۃ، کتاب الوقف، باب الرجل بجعل دارہ، مسجد اونٹانگ... الخ، ج ۲، ج ۳۰۰۰.

مسئلہ ۲۸: مسجد بٹالی اور پھوسامان لکڑیاں ایشیں وغیرہ بیچ گئیں تو یہ چیزیں عمارت ہی میں صرف کی جائیں گے و خاتمہ کر کے تین چینائی میں صرف نہیں کر سکتے۔ (30)

مسئلہ ۲۹: مسجد کے نئے چندہ کیا اور اس میں سے کچھ رقم اپنے صرف میں لا یا اگر چہ یہی خیال ہے کہ اس کا مسودہ اپنے پاس سے دے دے گا جب بھی خرچ کرنا ناجائز ہے۔ پھر اگر معلوم ہے کہ کس نے وہ روپیہ دیا تھا تو اسے آوان دے یا اس سے اجازت لے کر مسجد میں تاوان صرف کرے اور معلوم نہ ہو کہ کس نے دیا تھا تو قاضی کے حکم سے مسجد میں آوان صرف کرے اور خود بغیر اذن قاضی مسجد میں اس تاوان کو صرف کر دیا تو امید ہے کہ اس کے عوائل سے تجھے جائے۔ (31)

مسئلہ ۳۰: مسجد یا مدرسہ پر کوئی جائداد وقف کی اور ہنوز (ابھی) وہ مسجد یا مدرسہ موجود بھی نہیں مگر اس کے لیے جو تحریک کرنے ہے تو وقف صحیح ہے اور جب تک اس کی تعمیر نہ ہو وقف کی آمدی فقراء پر صرف کی جائے اور جب بن جائے تو پھر اس پر صرف ہو۔ (32)

مسئلہ ۳۱: مسجد کے لیے مکان یا کوئی چیز ہبہ کی تو ہبہ صحیح ہے اور متولی کو قبضہ دلادینے سے ہبہ تمام ہو جائے گا اور اس کے یہ سورہ پر مسجد کے لیے وقف کے تو یہ بھی ہبہ ہے بغیر قبضہ ہبہ تمام نہیں ہو گا۔ یوہیں درخت مسجد کو دیا تو اس میں بھی قبضہ ضروری ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۲: مہاذن و جاروب شخص (جہاڑو دینے والا) وغیرہ کو متولی اسی تخلواہ پر نوکر رکھ سکتا ہے جو وابی طور پر ہوئی چیز ہے اور اندر اتنی زیاد تخلواہ مقرر کی جو دوسرے لوگ نہ دیتے تو مال وقف سے اس تخلواہ کا ادا کرنا ناجائز نہیں اور دیگر آوان دینے پڑے یعنی بلکہ آخر مہاذن وغیرہ کو معلوم ہے کہ مال وقف سے یہ تخلواہ دیتا ہے تو یہ بھی ناجائز نہیں۔ (34)

مسئلہ ۳۳: متولی مسجد بے پڑھا شخص ہے اس نے حساب کتاب کے لیے ایک شخص کو نوکر رکھا تو مال وقف سے اس تخلواہ دینا ناجائز نہیں۔ (35)

(30) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، فصل فی الخاتمة الوقف، ج ۲، ص ۲۹۵۔

(31) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، باب ابریل سجعل دارہ، مسجد ادا غلاما... راجح، ج ۲، ص ۳۰۲-۳۰۳۔

(32) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۹۔

(33) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، باب الحادی عشر فی المسجد و مال متعلق بـ، الفصل الثانی، ج ۲، ص ۳۹۰۔

(34) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، الفصل الاول فی التولی، ج ۵، ص ۳۵۰۔

(35) الفتاویٰ الحنفی، کتاب الوقف، باب الحادی عشر فی المسجد و مال متعلق بـ، الفصل الثانی، ج ۲، ص ۳۶۱۔

مسئلہ ۳۴: مسجد کی آمدی سے دکان یا مکان خریدنا کہ اس کی آمدی مسجد میں صرف ہوگی اور ضرورت ہوگی تو پع کرو یا جائیے گا زیر ہے جبکہ متولی کے لیے اس کی اجازت ہو۔ (36)

مسئلہ ۳۵: مسجد کے لیے اوقاف ہیں (وقف کی جانبیداد اور دیگر مال وقف وغیرہ) مگر کوئی متولی نہیں اہل محلہ میں نے ایک شخص اس کی دیکھ بھال اور کام کرنے کے لیے کھڑا ہو گیا اور اس وقف کی آمدی کو ضروریات مسجد میں صرف کیا تودیانتہ اس پر تاویں نہیں۔ (37) اور اسکی صورت کا حکم یہ ہے کہ قاضی کے پاس درخواست دیں وہ متولی مقرر کر دیجہ مگر چونکہ آجکل یہاں اسلامی سلطنت نہیں اور نہ قاضی ہے اس مجبوری کی وجہ سے اگر خود اہل محلہ کسی کو منتخب (مقرر) کر لیں کہ وہ ضروریات مسجد کو انجام دے تو جائز ہے کیونکہ ایسا نہ کرنے میں وقف کے خالع ہونے کا اندر یہ ہے۔

مسئلہ ۳۶: مسجد کا متولی موجود ہو تو اہل محلہ کو اوقاف مسجد میں تصرف کرنا (عملِ دخل کرنا) مثلاً دکانات وغیرہ کو کرایہ پر دینا جائز نہیں مگر انہوں نے ایسا کر لیا اور مسجد کے مصالح (مصلحتوں) کے لحاظ سے یہی بہتر تھا تو حاکم ان کے تصرف کو تاذکرے گا۔ (38)

مسئلہ ۳۷: مسجد کے اوقاف بیع کر اسکی عمارت پر صرف کر دینا ناجائز ہے اور وقف کی آمدی سے کوئی مکان خریدا تھا تو اسے بیع سکتے ہیں۔ (39)

مسئلہ ۳۸: مسجد کے نام ایک زمین وقف تھی اور وہ اب کاشت کے قابل نہ رہی یعنی اس سے آمدی نہیں ہوتی کسی نے اس میں تالاب کھودوا لیا کہ عامہ مسلمین (عام مسلمان) اس سے فائدہ اٹھائیں اس کا یہ فعل ناجائز ہے اور اس تالاب میں نہانا اور دھونا اور اس کے پانی سے فائدہ اٹھانا ناجائز ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۹: مسلمانوں پر کوئی حادثہ آپڑا جس میں روپیہ خرچ کرنے کی ضرورت ہے اور اس وقت روپیہ کی کوئی سہیل (کوئی ذریعہ) نہیں ہے مگر اوقاف مسجد کی آمدی جمع ہے اور مسجد کو اس وقت حاجت بھی نہیں تو بطور قرض مسجد سے رقمی جاسکتی ہے۔ (41)



(36) المرجع السابق، ج ۲، ص ۳۶۶۔

(37) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الحادى عشر فى المسجد وما يتعلّق به، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۶۳۔

(38) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الحادى عشر فى المسجد وما يتعلّق به، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۶۳۔

(39) المرجع السابق، ج ۱، ص ۳۶۱۔

(40) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الحادى عشر فى المسجد وما يتعلّق به، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۶۳۔

(41) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الحادى عشر فى المسجد وما يتعلّق به، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۶۳۔

قبرستان وغیرہ کا بیان

مسئلہ ۱: قبروں کے لیے زمین وقف کی تو وقف صحیح ہے اور اصح یہ ہے کہ وقف کرنے سے ہی وقف کی ملکے خارج ہو گئی اگرچہ نہ ابھی مردہ دفن کیا ہوا اور نہ اپنے قبضہ سے نکال کر دوسرے کو قبضہ دلا لیا ہو۔ (۱)

مسئلہ ۲: زمین قبرستان کے لیے وقف کی اور اس میں بڑے بڑے درخت بیس تو درخت وقف میں داخل نہیں واقف یا اُسکے ورثکی ملک ہے۔ یوں اس زمین میں عمارت ہے تو یہ بھی وقف میں داخل نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳: گاؤں والوں نے قبرستان کے لیے زمین وقف کی اور مردے بھی اس میں دفن کیے پھر اسی گاؤں کے کسی شخص نے اس زمین میں اس لیے مکان بنایا کہ تختہ وغیرہ قبرستان کے ضروریات اس میں رکھے جائیں گے اور وہاں خواست کے لیے کسی کو مقرر کر دیا اگر یہ سب کام تنہا اُسی نے نہیں کیا بلکہ بھی راضی ہے تو اگر قبرستان میں وسعت ہے تو کوئی حرج نہیں یعنی جبکہ یہ مکان قبروں پر نہ ہنا ہو اور مکان بننے کے بعد اگر اس زمین کی مردہ دفن کرنے کے لیے ضرورت پڑے گئی تو عمارت اٹھوادی جائے۔ (۳)

(۱) الشتاوی الحنفی، کتاب الوقف، باب الرجل سبعل داره، مسجد ا... راجع، ج ۲، ص ۲۹۶۔

(۲) الشتاوی الحنفی، کتاب الوقف، فصل فی القابر والربا طات، ج ۲، ص ۱۰۳۔

(۳) المرجع سابق۔

اعلیٰ حضرت، امام البشیر، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فاتحی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قبرستان وقف ہے اور وقف میں اپنی سکونت کا مکان بنانا وقف ہے اور اس میں تصرف یا جرام ہے پھر اگر اس قطعہ میں قبور بھی ہوں آگرچہ نشان مٹ کرنا پیدا ہو گئی ہوں جب تو متعدد حراموں کا مجموعہ ہے، قبروں پر پاکیں رکھنا ہو گا، چلنا ہو گا، بیٹھنا ہو گا، پیشاب پانگاہ کرنا ہو گا، اور یہ سب حرام ہے۔ اس میں مسلمانوں کو طرح طرح ایذا ہے اور مسلمان بھی کون، اموات کو فکایت نہیں کر سکتے، وہاں میں موضع نہیں ہے، بے وجہ شری مسلمانوں کی ایذہ اللہ و رسول کی ایذا ہے، اللہ رسول کو ایذہ ادینے والا مستحق جہنم۔ اسی طرح اگر قبرستان کے قرب مکان بنایا، پانگائے یا دھونیں کے لئے پال کا بھاڑ تھوڑ پر رکھا تو پہ بھی علت حرام ہے اور جو ہار سب تدرست اسے منع نہ کرے، وہ بھی مردح بحرام ہے اور ہمیشہ کراچو اسے دار کھان سیستے داموں درج مول لہنا ہے، پوکام اسی شخص کے ہو سکتے ہیں جس کے دل میں نہ اسلام کی قدر، نہ مسلمانوں کی عزالت، نہ مدد اکا لمحہ، نہ موت کی ایجہ، واللہ لا إلهَ إلَّا هُوَ الْأَكْبَرُ۔ امام اہن امیر الحاج علیہ میں تو اور علیہ العقبہ، وہ دلائی و مہدی و میرہ سے غسل فرماتے ہیں:

مسئلہ ۳: قبیلی قبرستان میں جس طرح غریب لوگ اپنے مردے فن کر سکتے ہیں، مالدار بھی فن کر سکتے ہیں فرا کی تخصیص نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۵: کفار کا قبرستان ہے اسے مسلمان اپنا قبرستان بنانا چاہتے ہیں اگر ان کے نشانات مث چکے میں ہڈیاں بھی گئی ہیں تو حرج نہیں اور اگر ہڈیاں باقی ہیں تو کھود کر پھینک دیں اور اب اسے قبرستان بناسکتے ہیں۔ (۵)

مسئلہ ۶: مسلمانوں کا قبرستان ہے جس میں قبر کے نشان بھی مث چکے میں ہڈیوں کا بھی پتہ نہیں جب بھی اس کو کھیت بنانا یا اس میں مکان بنانا ناجائز ہے اور اب بھی وہ قبرستان ہی ہے، قبرستان کے تمام آداب بجا لائے جائیں۔ (۶)

مسئلہ ۷: قبرستان میں کسی نے اپنے لیے قبر کھود دار کھی ہے اگر قبرستان میں جگہ موجود ہے تو دوسرے کو اس قبر میں فن کرنا نہ چاہیے اور جگہ موجود نہ ہو تو دوسرے لوگ اپنا مردہ اس میں فن کر سکتے ہیں۔ بعض لوگ مسجد میں جگہ گھیرنے کے لیے پہلے سے رومال رکھ دیتے ہیں یا مصلی بچھادیتے ہیں اگر مسجد میں جگہ ہو تو دوسرے کا رومال یا جانماز ہٹا کر بیٹھنا نہ چاہیے اور جگہ نہ ہو تو بیٹھے سکتا ہے۔ (۷)

مسئلہ ۸: زمین مملوک میں (جو زمین کسی کی ملکیت میں ہواں میں) بغیر اجازت مالک کسی نے مردہ فن کر دیا تو مالک زمین کو اختیار ہے کہ مردہ کو نکلوادے یا زمین برابر کر کے کھینچ کرے۔ (۸)



ابا حنيفة رضي الله تعالى عنه كردة و طه القبر والقعود والدوام او قضاء الحاجة اليه اے۔ (۱) بدائع الصنائع لصلفي مسألة الدفن ارجع ایم سعید کہنی کراچی ۲۰۲۰ (تحفة الفقها وہاب الدین و حکم الشہد اور اکتب اعلیہہ بیروت ۲۵۷/۲)

امام ابوظیفہ رضی الله تعالیٰ عنہ نے تبر پر چنان، بیٹھنا سونا، تفاصیل حاجت کرنا کردا توارد یا ہے۔ (ت)

(التاریخ رضوی، جلد ۹، ص ۳۰۹، رضا خان احمد نیشن، لاہور)

(۴) تہذین الحقائق، کتاب الوقف، ج ۳، ص ۲۷۳

(۵) التاریخ الحمد پور، کتاب الوقف، الماب الثاني عفری الرہاظات والتابری، الماب، ج ۲، ص ۳۶۹

(۶) المرائع السالیل، ص ۳۷۰-۳۷۱

(۷) التاریخ القاهی، کتاب الوقف، لصلی الماب الرہاظات، ج ۲، ص ۳۱۰

(۸) التاریخ القاهی، کتاب الوقف، لصلی الماب الرہاظات، ج ۲، ص ۳۱۰

قبرستان وغیرہ میں درخت کے احکام

مسئلہ ۹: قبرستان میں کسی نے درخت لگائے تو بھی شخص ان درختوں کا مالک ہے اور درخت خود رو (اپنے آپ اگے ہوئے) ہیں یا معلوم نہیں کس نے لگائے تو قبرستان کے قرار پائیں گے یعنی قاضی کے حکم سے بچ کر اسی قبرستان کی درخت میں عرف کیا جائے۔ (۱)

مسئلہ ۱۰: مسجد میں کسی نے درخت لگائے تو درخت مسجد کا ہے لگانے والے کا نہیں اور زمین موقوفہ میں کسی نے درخت لگائے اگر یہ شخص اس زمین کی نگرانی کے لیے مقرر ہے یا واقف نے درخت لگایا اور وقف کا مال اس پر صرف کیا یا اپنا ایک مال صرف کیا مگر کہہ دیا کہ وقف کے لیے یہ درخت لگایا تو ان صورتوں میں وقف کا ہے درخت لگانے والے کا درخت کاٹ دالے جس باقی رہ گھس ان جڑوں سے پھر درخت نکل آیا تو یہ اسی کی ملک ہے جسکی ملک میں پڑھا۔ (۲)

مسئلہ ۱۱: وقتی زمین کرایہ پر لی اور اس میں درخت بھی لگادیے تو درخت اسی کے ہیں اسکے بعد اسکے ورثہ کے اور اجارہ پڑھنے پر (شیکھ ختم ہونے کے بعد) اس کو اپنا درخت نکال لیتا ہوگا۔ (۳)

مسئلہ ۱۲: مسجد میں انار یا امرد وغیرہ پھلدار درخت ہے مصلیوں (نمازوں) کو اسکے پھل کھانا جائز نہیں بلکہ جس نے بویا ہے وہ بھی نہیں کھا سکتا کہ درخت اسکا نہیں بلکہ مسجد کا ہے، پھل بچ نہ مسجد پر صرف کیا جائے۔ (۴)

مسئلہ ۱۳: مسافرخانہ میں پھلدار درخت نہیں، اگر ایسے درخت ہوں جن کے پھلوں کی قیمت نہیں ہوتی تو مسافر کھا سکتے ہیں اور قیمت والے پھل ہوں تو احتیاط یہ ہے کہ نہ کھائے۔ (۵) یہ سب اس صورت میں ہے کہ معلوم نہ ہو کہ

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشری ارباطات والقاابر... الخ، ج ۲، ص ۲۷۳۔

(۲) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاشجار، ج ۲، ص ۳۰۸۔

و الخ الفدر، کتاب الوقف، فصل اتعس المسجد باحکام، ج ۵، ص ۳۲۹۔

والفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشری ارباطات والقاابر... الخ، ج ۲، ص ۲۷۳۔

(۳) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاشجار، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(۴) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاشجار، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(۵) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشری ارباطات والقاابر... الخ، ج ۲، ص ۲۷۳۔

درخت لگانے والے کی کیا نیت تھی یا معلوم ہو کہ مسجد یا مسافر خانہ کے لیے لگایا ہے اور اگر معلوم ہو کہ عام مسلمانوں کے کھانے کے لیے لگایا ہے تو جس کا جی چاہے کھائے۔ (6)

مسئلہ ۱۳: قبلي مکان میں قبلي درخت ہو تو درخت پuch کر مکان کی مرمت میں لگانا جائز نہیں بلکہ مکان کی مرمت خود اس مکان کے کرایہ سے ہو گی۔ (7)

مسئلہ ۱۵: قبلي مکان میں پھلدار درخت ہو تو کرایہ دار کو اسکے پھل کھانا جائز نہیں جبکہ وقف کے لیے درخت لگائے ہوں یا درخت لگانے والے کی نیت معلوم نہ ہو۔ (8)

مسئلہ ۱۶: قبلي درخت کا کچھ حصہ خشک ہو گیا کچھ باقی ہے تو خشک کو اس مصرف میں خرچ کر جس اسکی آمدی خرچ ہوتی ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۷: سڑک اور گز رگاہ پر درخت اس لیے لگائے گئے کہ راگیہ اس سے فائدہ اٹھائیں تو یہ لوگ انکے پھل کھا سکتے ہیں۔ اور امیر و غریب دونوں کھا سکتے ہیں۔ یوہیں جنگل اور راستہ میں جو پانی رکھا ہو یا سبیل کا پانی ہے ہر ایک پی سکتا ہے جنازہ کی چارپائی امیر و غریب دونوں کام میں لا سکتے ہیں۔ اور قرآن مجید میں ہر شخص تلاوت کر سکتا ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۸: کوئی کے پانی کی روک ٹوک نہیں خود بھی پی سکتے ہیں جانور کو بھی پلا سکتے ہیں۔ پانی پینے کے لیے سبیل لگائی ہے تو اس سے وضو نہیں کر سکتے اگرچہ کتنا ہی زیادہ ہو اور وضو کے لیے وقف ہو تو اسے پی نہیں سکتے۔ (11)

مسئلہ ۱۹: ایک مکان قبرستان پر وقف ہے یہ مکان منہدم ہو کر (گر کر) کھنڈر ہو گیا اور کسی کام کا نہ رہا پھر کسی شخص نے اپنے مال سے اس جگہ میں مکان بنایا تو صرف عمارت اسکی ہے، زمین کا مالک نہیں۔ (12)

مسئلہ ۲۰: حاجیوں کے نہجہ نے کے لیے مکان وقف کیا ہے تو دوسرے لوگ اس میں نہیں نہجہ سکتے اور حج کا موسم

(6) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرایی شرط الواقف فی راجارۃ، ج ۲، ص ۲۶۳۔

(7) ردا الحمار، کتاب الوقف، فصل: یرایی شرط الواقف فی راجارۃ، مطلب: اس اجر و اثیمها اشجار، ج ۲، ص ۲۶۳۔

(8) المحرار افق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۱، ۳۲۲۔

(9) المرجع السابق، ص ۳۲۲۔

(10) الفتاوی النحویہ، کتاب الوقف، فصل فی الاشجار، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(11) الفتاوی الحدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الرہاظات والمقابر... راجع، ج ۲، ص ۳۶۵۔

(12) ردا الحمار

ختم ہونے کے بعد کرایہ پر دیا جائے اور اُس کی آمدنی مرمت میں خرچ کی جائے، اس سے پنج جائے تو مساکین پر صرف کردی جائے۔ (13)

مسئلہ ۲۱: زمین خرید کر راستہ کے لیے وقف کردی کہ لوگ چلیں گے یا سڑک بنوادی یہ وقف صحیح ہے۔ اُس کے درشد عوای نہیں کر سکتے۔ یوہنیں پل بننا کر وقف کیا تو یہ پل کی عمارت وقف ہے۔ (14)



(13) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الرباطات والقاپر... (معجم، ج ۲، ص ۳۶۵، ۳۶۶).

(14) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، باب اول حجعل داره، مسجداء... (معجم، ج ۲، ص ۲۹۹).

وقف میں شرائط کا بیان

واقف (وقف کرنے والا) کو اختیار ہے جس قسم کی چاہے وقف میں شرط لگائے اور جو شرط لگائے گا اُس کا اعتبار ہوگا۔ ہاں ایسی شرط لگائی جو خلاف شرع (شرع کے خلاف) ہے تو یہ شرط باطل ہے۔ اور اس کا اعتبار نہیں۔ (1)

مسئلہ ۱: چند جگہوں میں واقف کی شرط کا اعتبار نہیں بلکہ اُس کے خلاف عمل کیا جائے گا مثلاً اُس نے یہ شرط لکھ دی کہ جاکہ اگرچہ بیکار ہو جائے اُس کا تبادلہ نہ کیا جائے تو اگر قابل انتفاع (نفع حاصل کرنے کے قابل) نہ رہے تبادلہ کیا جائے گا اور شرط کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔ یا یہ شرط ہے کہ متولی کو قاضی معزول نہیں کر سکتا یا وقف میں قاضی وغیرہ کوئی مداخلت نہ کرے کوئی اس کی نگرانی نہ کرے یہ شرط بھی باطل ہے کہ نااہل کو قاضی ضرور معزول کر دے گا۔ وقف کی قاضی کی طرف سے نگرانی ضرور ہوگی یا یہ شرط ہے کہ وقف کی زمین یا مکان ایک سال سے زیادہ کے لیے کسی کو کرایہ پر نہ دیا جائے اور ایک سال کے لیے کرایہ پر کوئی لیتا نہیں، زیادہ دنوں کے لیے لوگ مانگتے ہیں یا ایک سال کے لیے دیا جائے تو کرایہ کی شرح کم ملتی ہے اور زیادہ دنوں کے لیے دیا جائے تو زیادہ شرح سے ملے گا تو قاضی کو جائز ہے واقف کی شرط کی پابندی نہ کرے مگر متولی شرط کے خلاف نہیں کر سکتا یا یہ شرط کی کہ اس کی آمدی فلاں مسجد کے سائل کو دی جائے تو متولی دوسرے مسجد کے سائل کو یا بیرون مسجد (مسجد سے باہر) جو سائل ہیں ان کو یا غیر سائل کو بھی دے سکتا ہے یا یہ شرط کی کہ ہر روز فقیروں کو اس قدر روٹی گوشت دیا جائے تو روٹی گوشت کی جگہ قیمت بھی دے سکتا ہے۔ (2)

مسئلہ ۲: مکان وقف کیا یوں کہ فلاں شخص کو اس کی آمدی دی جائے اور یہ شرط کی کہ مرمت خود موقوف علیہ کے (جس پر مکان وقف کیا اس کے) ذمہ ہے۔ تو وقف صحیح ہے اور شرط صحیح نہیں کہ مرمت اس کے ذمہ نہیں بلکہ آمدی سے کی جائے گی۔ (3)

مسئلہ ۳: واقف نے یہ شرط کی ہے کہ جب تک میں زندہ رہوں گل آمدی یا اسکے اتنے جزو کا میں مستحق ہوں اور میرے بعد فقرا کو ملے یا یہ شرط کہ آمدی سے میرا قرض ادا کیا جائے پھر فقرا کو۔ یا یہ کہ میری زندگی تک میں لوں گا پھر

(1) رواجہار، کتاب الوقف، مطلب: فی نقل کتب... راجع، ج ۲، ص ۵۶۱۔

(2) رواجہار، کتاب الوقف، مطلب: فی اشتراط اہل اِدْخَالِ وَالِّإِخْرَاجِ، ج ۲، ص ۵۹۱۔ ۵۹۳۔

(3) رواجہار، کتاب الوقف، مطلب: مِنْ لَهُ إِسْتَعْلَالٌ... راجع، ج ۱، ص ۵۷۶۔

فرض ادا ہو گا پھر فقراء کو یہ سب صورتیں جائز ہیں۔ (۴)

مسئلہ ۳: فقط اتنا ہی کہا کہ اللہ (عز وجل) کے لیے یہ صدقہ موقوفہ ہے، اس شرط پر کہ جب تک میں زندہ رہوں آمدی میں لوں گا تو وقف صحیح ہے کہ اگرچہ اس میں تابید (ہمیشہ کے لیے ہونا) نہیں ہے، نہ فقراء کا ذکر ہے مگر انہوں صدقہ سے تابید اور بعد میں فقراء کے لیے ہونا سمجھا جاتا ہے۔ (۵)

مسئلہ ۵: واقف نے اپنے لیے شرط کی کہ اسکی آمدی میں خود بھی کھاؤں گا اور دوست احباب مہمانوں کو بھی کھاؤں گا اس سے جو پچھے فقراء کے لیے ہے اور اسی طرح اپنی اولاد کے لیے سلا بعdestل یہی شرط لگائی تو وقف دشرا دنوں جائز۔ (۶)

مسئلہ ۶: یہ شرط کی ہے کہ اپنے اوپر اور اپنی اولاد و خدام پر خرچ کروں گا اور وقف کا غلہ آیا اسے بیع ڈالا اور میں پر بضہ بھی کر لیا مگر خرچ کرنے سے پہلے مر گیا تو یہ رقم ترکہ (میت کا چھوڑا ہوا مال) ہے دارثوں کا حق ہے فقراء اور وقف والوں کا حق نہیں۔ (۷)

مسئلہ ۷: وقف میں یہ شرط کی کہ فلاں دارث کو وقف کی آمدی سے بقدر کفایت (یعنی اتنی مقدار جس سے ضروریات پوری ہو سکیں) دیا جائے تو جب تک یہ تنہا ہے تنہا کے لاٹ مصارف (اخراجات) دیے جائیں اور جب بال پھول والا ہو جائے تو اتنا دیا جائے کہ سب کے لیے کافی ہو کہ ان سب کے مصارف اُسی کے ساتھ شمار ہوں گے۔ (۸)



(۴) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۹۸۔

(۵) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۹۸۔

(۶) المرجع السابق۔

(۷) فتح القدری، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۹۔

(۸) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، الفصل الثامن، ج ۲، ص ۳۹۷۔

وقف میں تبادلہ کی شرط

مسئلہ ۸: واقف جاکدا موافق کے تبادلہ کی شرط لگا سکتا ہے کہ میں یا فلاں شخص جب مناسب جائیں گے اس کو دوسری جاکدا سے بدل دیں گے اس صورت میں یہ دوسری جاکدا اوس موافق کے قائم مقام ہو گئی اور تمام وہ شرائط جو وقف نامہ میں تھے وہ سب اس میں جاری ہون گے اگرچہ وقف نامہ میں یہ نہ ہو کہ بدلتے کے بعد دوسری پہلی کے قائم مقام ہو گئی اور اسکے تمام شرائط اس میں جاری ہوں گے۔ (۱)

مسئلہ ۹: تبادلہ کی شرط وقف نامہ میں تھی اس بنا پر تبادلہ کر لیا تو اب دوبارہ اس جاکدا کے بدلتے کا حق نہیں ہے۔ ہاں اگر شرط کے ایسے الفاظ ہوں جن سے عموم سمجھا جاتا ہے مثلاً میں جب کبھی چاہوں گا تبادلہ کر لیا کروں چاہوں گا تو ایک بار کے تبادلہ سے حق ساقط نہیں ہو گا۔ (۲)

مسئلہ ۱۰: واقف نے یہ شرط کی کہ میں جب چاہوں گا اسے بیع ڈالوں گا یا جتنے داموں (قیمت) میں چاہوں گا بیع ڈالوں گا یا بیع کر اس میں (حاصل ہونے والی رقم) سے غلام خریدوں گا تو ان سب صورتوں میں وقف ہی باطل ہے۔ (۳)

مسئلہ ۱۱: یہ شرط ہے کہ متولی کو اختیار ہے جب چاہے اس جاکدا کو بیع ڈالے اور اسکے داموں سے دوسری زمین خرید لے تو یہ شرط جائز ہے اور ایک دفعہ تبادلہ کا حق حاصل ہے۔ (۴)

مسئلہ ۱۲: وقف میں صرف تبادلہ مذکور ہے یہ نہیں ہے کہ مکان یا زمین سے تبادلہ کروں گا تو اختیار ہے مکان سے تبادلہ کرے یا زمین سے اور اگر مکان کا لفظ ہے تو زمین سے تبادلہ نہیں کر سکتا اور زمین ہے تو مکان سے نہیں ہو سکتا اور اگر یہ ذکر نہ ہو کہ فلاں جگہ کی جاکدا سے تبادلہ کروں گا تو جہاں کی جاکدا سے چاہے تبادلہ کر سکتا ہے اور صحیح کر دیا ہے تو وہیں کی جاکدا سے تبادلہ ہو سکتا ہے دوسری جگہ کی جاکدا سے نہیں۔ (۵)

(۱) الفتاوی الحنبیۃ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۹۹، وغیرہ۔

(۲) فتح القدیر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۹۔

(۳) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۶۔

(۴) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۹۰۔

(۵) الفتاوی الحنبیۃ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۰۔

مسئلہ ۱۳: وقفی مکان کو دوسرے مکان سے بدلتا اس وقت جائز ہے کہ دونوں مکان ایک ہی محلہ میں ہوں یا وہ محلہ اس سے بہتر ہو۔ اور عکس ہو یعنی یہ اس سے بہتر ہے تو ناجائز ہے۔ (۶)

مسئلہ ۱۴: یہ شرط تھی کہ میں تبادلہ کروں گا اور خود نہ کیا بلکہ دیل سے کرایا تو بھی جائز ہے اور مرتبے وقت وصیت کر گیا تو وصی تبادلہ نہیں کر سکتا اور اگر یہ شرط تھی کہ میں اور فلاں شخص مل کر تبادلہ کرس گے تو تھا وہ شخص تبادلہ نہیں کر سکتا اور یہ تنہا کر سکتا ہے۔ (۷)

مسئلہ ۱۵: اگر وقف نامہ میں یہ ہو کہ جو کوئی اس وقف کا متولی ہو وہ تبادلہ کر سکتا ہے تو ہر ایک متولی کو یہ اختیار حاصل رہے گا۔ اور اگر واقف نے یہ شرط کر دی کہ فلاں شخص کو اس کے تبادلہ کا اختیار ہے تو واقف کی زندگی تک اس کو اختیار ہے۔ بعد میں نہیں ہاں اگر یہ مذکور ہے کہ میری وفات کے بعد بھی اسے اختیار ہے تو بعد میں بھی رہے گا۔ (۸)

مسئلہ ۱۶: متولی (مال وقف کی نگرانی کرنے والا) کو تبادلہ کا اختیار اسی وقت حاصل ہو گا کہ متولی کے لیے تبادلہ کی تصریح (واضح طور پر بیان ہو) ہو اور اگر متولی کے لیے تبادلہ کی شرط مذکور ہے اور خود واقف نے اپنے لیے ذکر نہیں کی جب بھی واقف تبادلہ کر سکتا ہے۔ (۹)

مسئلہ ۱۷: شمن سے بیع کی اجازت ہو اور اتنی کم قیمت پر بیع کی کہ اور لوگ ایسی چیز اتنی قیمت پر نہیں بیچتے تو بیع باطل ہے۔ اور اگر واجبی قیمت پر بیع ہوئی یا کچھ خفیف کی (تحوڑی سی کمی) ہے تو بیع جائز ہے۔ (۱۰)

مسئلہ ۱۸: وقفی زمین بیع ذاتی اور شمن پر قبضہ بھی کر لیا اس کے بعد مر گیا اور شمن کی نسبت بیان نہیں کیا کہ کیا ہوا تو یہ شمن اس پر دین ہے اس کے ترکے سے وصول کریں گے۔ نہیں اگر معلوم ہے کہ اس نے ہلاک کر دیا جب بھی ذاتی ہے اور اگر اس نے خود نہیں ہلاک کیا ہے بلکہ اس کے پاس سے ضائع ہو گیا تو تاوان نہیں اور اب وقف باطل ہو گیا۔ (۱۱)

الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی سائل الشرطی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۶۔

(۱) فتح القدر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۰۔

(۶) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۲۷۳۔

(۷) فتح القدر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۰۔

(۸) الفتاوی الحنفیہ کتاب الوقف، فصل فی سائل الشرطی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۷۔

(۹) فتح القدر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۳۹۔

(۱۰) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یعلق بالشرط، ج ۲، ص ۳۰۰۔

(۱۱) المرجع السابق، ج ۱، ص ۳۰۰۔

مسئلہ ۱۹: وقف کو بیع کیا تھا مگر کسی وجہ سے بیع جاتی رہی تو دوبارہ پھر بیع کر سکتا ہے اور اگر پھر اسی نے اسے خرید لیا تو دوبارہ بیع نہیں کر سکتا مگر جبکہ عموم کے ساتھ تباہی کا اختیار ہوتا تو دوبارہ بھی کر سکتا ہے۔ (12)

مسئلہ ۲۰: وقلي زمین بیع کر ڈالی اور تمن سے دوسری زمین خریدی مگر جوز میں بیع کی تھی اس میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس کی وجہ سے قاضی نے واپس کرنے کا حکم دیا تو یہ بدستور وقف ہے۔ اور جو دوسری زمین خریدی تھی وہ وقف نہیں اسے جو چاہے کرے اور اگر قاضی نے واپسی کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ اس نے خود اپنی مرضی سے واپس کر لی تو یہ وقف نہیں ہے بلکہ اس کی ملک ہے اور وقلي زمین وہی ہے جو اسے بیع کر خریدی تھی۔ (13)

مسئلہ ۲۱: وقلي زمین کو کسی نے غصب کر لیا اور غاصب ہی کے ہاتھ میں زمین تھی کہ دریا برد ہو گئی (یعنی ذوب گئی) اور غاصب سے تاو ان لیا گیا تو اس روپے سے دوسری زمین خریدی جائے گی۔ اور یہ زمین وقف قرار پائے گی اور اس وقف میں تمام وہ شرائط ملاحظہ ہونگے جو پہلی میں تھے۔ (14)

مسئلہ ۲۲: وقف کو کسی نے غصب کر لیا ہے اور اسکے پاس گواہ نہیں کہ وقف کو ثابت کرے اور غاصب اسکے معاهظہ نہیں کیا ہے تو یہ لے کر دوسری زمین خرید کر وقف کے قائم مقام کر دیں۔ (15)



(12) المرجع السابق.

(13) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، فصل في مسائل الشرط في الوقف، ج ۲، ص ۳۰۶.

(14) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، فصل في مسائل الشرط في الوقف، ج ۲، ص ۳۰۵.

(15) راجحہ، كتاب الوقف، م طاب: ۱۱، مستدل العالم الائني أربع، ج ۲، ص ۵۹۲.

وقف میں تبادلہ کا ذکر نہ ہو تو تبادلہ کی شرطیں

مسئلہ ۲۳: واقف نے وقف میں استبدال (تبادلہ کرنے) کو ذکر نہیں کیا یا عدم استبدال (تبادلہ نہ کرنے) کو ذکر کر دیا ہے مگر وقف بالکل قابل انتفاع (نفع حاصل کرنے کے قابل) نہ رہا یعنی اتنی بھی آمدی نہیں ہوتی جو وقف کے مصارف کے لیے کافی ہو تو ایسے وقف کا تبادلہ جائز ہے مگر اسکے لیے چند شرطیں ہیں۔

- 1- ثین فاحش کے ساتھ بیع (خرید و فروخت) نہ ہو۔
- 2- تبادلہ کرنے والا قاضی عالم باعمل ہو جس کے تصرفات (معاملات) کی نسبت لوگوں کو اطمینان ہو سکے۔
- 3- تبادلہ غیر منقول (1) سے ہو رہا پے اشرفتی سے نہ ہو۔
- 4- ایسے سے تبادلہ نہ کرے جس کی شہادت اس کے حق میں نامقبول ہو۔
- 5- ایسے شخص سے تبادلہ نہ کرے، جس کا اس پر دین ہو۔
- 6- دونوں جانکاروں میں ایک ہی محلہ میں ہوں یا وہ ایسے محلہ میں ہو کہ اس محلہ سے بہتر ہے۔ (2)

مسئلہ ۲۴: وقف اگر قابل انتفاع ہے یعنی اسکی آمدی ایسی ہے کہ مصارف (اخراجات) سے بیع رہتی ہے اور اس کے بدے میں ایسی زمین ملتی ہے جس کا نفع زیادہ ہے تو جب تک واقف نے تبادلہ کی شرط نہ کی ہو تبادلہ نہ کریں۔ (3)

مسئلہ ۲۵: وقف نامہ میں پہلے یہ لکھا کہ میں نے اسے وقف کیا اس کو نہ بیع کیا جائے نہ ہبہ کیا جائے وغیرہ وغیرہ پھر آخر میں یہ لکھا کہ متولی کو یہ اختیار ہے کہ اسے بیع کر دوسری زمین خرید کر اس کی جگہ پر وقف کر دے تو اگرچہ پہلے لکھ چکا ہے کہ بیع نہ کی جائے مگر اس کی بیع جائز ہے کہ آخر کلام اول کلام کا ناسخ (منسوخ کرنے والا) یا موضع (وضاحت کرنے والا) ہے اور اگر عکس کیا یعنی پہلے تو یہ لکھا کہ متولی کو بیع و استبدال (خرید و فروخت اور تبادلہ کرنے) کا اختیار ہے مگر آخر میں لکھ دیا کہ بیع نہ کی جائے تو اب بدلتا جائز نہیں۔ (4)

مسئلہ ۲۶: وقف (وقف کرنے والا) نے یہ شرط کر دی ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں متولی کو اسکے تبادلہ کا اختیار

(1) یعنی ایسی چیز جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کی جاسکے۔

(2) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: فی اشتراط اول رادخال وال راجع، ج ۲، ص ۵۹۱۔

(3) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: فی شروط اول استبدال، ج ۲، ص ۵۹۲۔

(4) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، الباب الرابع فيما يتعلّق بالشرط في الوقف، ج ۲، ص ۳۰۲۔

ہے تو واقف کے انتقال کے بعد تہاولہ نہیں ہو سکتا۔ (5)

مسئلہ ۲۷: واقف نے یہ شرط کی کہ اسکی آمدی صرف کرنے کا مجھے اختیار ہے میں جہاں چاہوں گا صرف کروں گا تو شرط جائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ مساکین کو دے یا اس سے حج کرائے یا کسی مالدار شخص کو دے ڈالے۔ (6)

مسئلہ ۲۸: وقف میں یہ شرط ہے کہ اگر میں چاہوں گا اسے بیع کر دوسری زمین خریدوں گا یہ لفظ نہیں ہے کہ خرید کر اسکی جگہ پر کروں گا اس شرط کے ساتھ بھی وقف صحیح ہے اگر زمین بیع کا تو زرمن اُسکے قائم مقام ہو گا پھر جب دوسری زمین خریدے گا تو وہ پہلی کے قائم مقام ہو جائے گی۔ (7)

مسئلہ ۲۹: اپنی جانکاری اولاد پر وقف کی اور یہ شرط کر دی کہ جو کوئی مذہب امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منتقل ہو جائے گا وہ وقف سے خارج ہو گا تو اس شرط کی پابندی ہو گی اور فرض کروایک نے دوسرے پر دعوے کیا کہ اس نے مذہب حنفی سے خروج کیا اور مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا) انکار کرتا ہے تو مدعا (دعویٰ کرنے والا) کو گواہوں سے ثابت کرنا ہو گا اور گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو مدعا علیہ کا قول معتبر ہے اور اگر یہ شرط ہے کہ جو مذہب اہلسنت سے خارج ہو وہ وقف سے خارج اور ان میں کوئی رافضی، خارجی، وہابی وغیرہ ہو گیا تو وقف سے نکل گیا۔ یوں اگر کھلم کھلا مرتد ہو گیا جب بھی خارج ہے۔ اگر توبہ کر کے پھر مذہب اہلسنت کو قبول کیا تو اب بھی وقف سے محروم ہی رہے گا اس اگر واقف نے یہ شرط کر دی ہو کہ اگر تائب ہو کر مذہب اہلسنت کو قبول کرے تو وقف کی آمدی کا مستحق ہو جائے گا تو اب اسے ملے گا۔ (8)

مسئلہ ۳۰: اپنی اولاد پر جانکاری وقف کی کہ جس کو چاہوں گا وقف سے خارج کروں گا تو بموجب شرط (شرط کی وجہ سے) خارج کر سکتا ہے اور خارج کرنے کے بعد پھر داخل کرنا چاہے تو داخل نہیں کر سکتا۔ یوں یہ شرط کی کہ جس کو چاہوں گا حصہ زیادہ دوں گا تو شرط کے موافق بعض کو بعض سے زیادہ دے سکتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۳۱: وقف نامہ میں دو شرطیں متعارض (مخالف، متضاد) ہوں تو آخر والی شرط پر عمل ہو گا۔ (10)



(5) البخاری الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۷۲۔

(6) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۲۔

(7) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۵۔

(8) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۶۔

(9) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع فیما یتعلق بالشرط فی الوقف، ج ۲، ص ۳۰۵۔

(10) رد المحتار، کتاب الوقف، فصل: برأی شرط الواقف... الخ، ج ۱، ص ۶۸۱۔

تولیت کا بیان

مسئلہ ۱: جو شخص وقف کی تولیت کی (مال وقف کی مگر اپنی کی) درخواست کرے ایسے کو متولی نہیں بنانا چاہیے اور متون یہ کہ مقرر کردہ چاہیے جو امت دار ہو اور وقف کے کام کرنے پر قادر ہو خواہ خود ہی کام کرے یا اپنے اہل سے کوئی کام کرنے کے لیے اپنی قابل بانٹھ بونا شرط ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: جو شخص نے وصیت کی کہ میرے بعد میرا بڑا کا متولی ہو گا اور واقف کے مرلنے کے وقت بڑا کا باالغ ہے تو جب تک بڑا ہے تو میرے عین شخص کو متولی ہی چاہئے اور باالغ ہونے پر بڑا کے کو تولیت دی جائے گی اور اگر اپنی تمام ورثتوں کے لیے تولیت کی وصیت کی ہے اور ان میں کوئی نا بالغ بھی ہے تو نا بالغ کے قائم مقام بالغین (بالغوں) میں سے کوئی کوئی دوسرے شخص کو قاضی مقرر کردے۔ (2)

مسئلہ ۳: عورت کو بھی متولی کر سکتے ہیں اور تابنا کو بھی اور محدودی القذف (یعنی جسے تہمت زنا کی شرعی سزا مل چکی توبہ کرنے پر تو ہے سے بھی۔ (3)

مسئلہ ۴: واقف نے یہ شرط کی ہے کہ وقف کا متولی میری اولاد میں سے اسکو کیا جائے، جو سب میں ہوشیار تر ہو تو اس شرط کو لے کر رکھتے ہوئے متولی مقرر کیا جائے اسکے خلاف متولی کرنا صحیح نہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: صورت مذکورہ میں اسکی اولاد میں جو سب میں بہتر تباہہ فاسق ہو گیا تو متولی وہ ہو گا جو اسکے بعد سب سکن بھتر ہے۔ یعنی اگر اس افضل نے تولیت سے انکار کر دیا تو جو اسکے بعد بھتر ہے وہ متولی ہو گا۔ اور اگر سب ہی انتہی ہوں تو جو بڑا ہے وہ ہو گی۔ اگرچہ وہ عورت ہو اور اگر اسکی اولاد میں سب نااہل ہوں تو کسی اجنبی کو قاضی متولی مقرر کر دیا جائے کے لیے کہ ان میں کا کوئی اہل ہو جائے۔ (5)

(1) شیخ الحدیث، کتاب وقف، بخش اول فی المتولی، ج ۲، ج ۲۶۹، ۲۶۹.

وردا بخاری، کتاب وقف، مطلب فی شروع المتولی، ج ۲، ج ۲۸۲، ۲۸۲۔

(2) دالمخ، کتاب وقف، مطلب فی شروع المتولی، ج ۱، ج ۲۸۲، ۲۸۲۔

(3) روا بخاری، کتاب وقف، مطلب فی شروع المتولی، ج ۲، ج ۲۸۳، ۲۸۳۔

(4) روا بخاری، کتاب وقف، مطلب فی شایع فی زمانہ من تجویض... راجع، ج ۲، ج ۲۸۵، ۲۸۵۔

(5) الحجر الدارق، کتاب وقف، ج ۵، ج ۲۸۷، ۲۸۷۔

مسئلہ ۶: صورت مذکورہ میں سب سے بہتر کو قاضی نے متولی کر دیا اسکے بعد دوسرا اس سے بھی بہتر ہوا تو اب یہ متولی ہو گا اور اگر اسکی اولاد میں یکسان بھی میں یکسان بھی تو وقف کا کام جو سب سے اچھا کر سکے اُس کو متولی کیا جائے اور اگر ایک زیادہ پر ہیزگار ہے دوسرا کم مگر یہ دوسرا وقف کے کام کو پہلے کی پہلی نسبت زیادہ جانتا ہو تو اسی کو متولی کیا جائے جب کہ اس کی طرف سے خیانت کا اندر یہ نہ ہو۔ (6)

مسئلہ ۷: واقف نے اپنے ہی کو متولی کر رکھا ہے تو اس میں بھی اُن صفات کا ہونا ضروری ہے، جو دوسرے متولی میں ضروری نہیں یعنی جن وجہ سے متولی کو معزول کر دیا جاتا ہے اگر وہ وجہ خود اس میں پائی جائیں تو اسے بھی معزول کر دینا ضرور ہو گا اس بات کا خیال ہرگز نہیں کیا جائے گا کہ یہ تو خود ہی واقف ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: متولی اگر امین نہ ہو خیانت کرتا ہو یا کام کرنے سے عاجز ہے یا علانية شراب پیتا جو اکھیتا یا کوئی دوسرا فتن علانية کرتا ہو یا اسے کیسا بنا نے کی وہت (8) ہو تو اسکو معزول کر دینا واجب ہے کہ اگر قاضی نے اسکو معزول نہ کیا تو قاضی بھی گنہگار ہے اور جس میں یہ صفات پائے جاتے ہوں، اسکو متولی بنانا بھی گناہ ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: واقف نے اپنے ہی کو متولی کیا ہے اور وقف نامہ میں یہ شرط لکھ دی ہے کہ مجھے اس کی تولیت سے جدا نہیں کیا جاسکتا یا مجھے قاضی یا بادشاہ اسلام بھی معزول نہیں کر سکتے اس شرط کی پابندی نہیں کی جاسکتی اگر خیانت وغیرہ دو امور (معاملات) ظاہر ہوئے جن سے متولی معزول کر دیا جاتا ہے تو یہ بھی معزول کر دیا جائے گا۔ یوبیں واقف نے دوسرے کو متولی کیا ہے اور یہ شرط کر دی ہے کہ اسے میں معزول نہیں کر سکتا تو یہ شرط بھی باطل ہے۔ یوبیں ایک شخص نے دوسرے کو وصی کیا ہے اور شرط کر دی ہے کہ وصی یہی رہے گا اگرچہ خیانت کرے تو اس وصی کو خیانت ظاہر ہونے پر معزول کر دیا جائیگا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: واقف نے جس کو متولی کیا ہے وہ جب تک خیانت نہ کر لئے قاضی نے معزول نہیں کر سکتا اور بلاوجہ معزول کر کے قاضی نے دوسرے کو اسکی جگہ متولی کر دیا تو دوسرا متولی نہیں ہو گا کہ وہ پہلا بدستور متولی ہے۔ اور قاضی نے متولی

(6) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۵۱۱۔

(7) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۸۲۔

(8) آسانی سے روزی کانے کی بڑی عادت، دولت زیادہ سے زیادہ کانے کا جنون، تائی کوسونہ بنانے کا جنون۔

(9) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۸۳، وغیرہ۔

(10) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۸۲۔

الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۰۹۔

مقرر کیا ہو تو بغیر خیانت بھی اوسے معزول کیا جاسکتا ہے۔ قاضی نے متولی کو معزول کر دیا پھر قاضی کا انتقال ہوئی یا معزول کر دیا گیا اسکی جگہ پر دوسرا قاضی ہوا اب متولی اسکے پاس درخواست کرتا ہے کہ مجھے بلا قصور جدا کر دیا گیا ہے تو قاضی ثانی فقط اس کے کہنے پر عمل کر کے متولی نہ کر دے بلکہ اس سے کہہ دے کہ تم ثابت کر دو کہ اس کام کے الٰہ ہوا اور کام کو اچھی طرح انجام دے سکتے ہو اگر وہ ایسا ثابت کر دے تو دوسرا قاضی اُسے پھر متولی بناسکتا ہے۔ واقف کو اختیار ہے متولی کو مطلقًا جدا کر سکتا ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: واقف کو اختیار ہے کہ متولی کو معزول کر کے دوسرا متولی مقرر کر دے یا خود اپنے آپ متولی بن جائے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: واقف نے کسی کو متولی نہیں کیا ہے اور قاضی نے مقرر کر دیا تو واقف اب اس کو جدا نہیں کر سکتا اور متولی موجود ہے خواہ واقف نے اُسے مقرر کیا یا قاضی نے تو بلا وجہ قاضی بھی دوسرا متولی نہیں مقرر کر سکتا۔ (13)

مسئلہ ۱۳: وقف نامہ میں تولیت کے متعلق کچھ مذکور نہیں تو تولیت کا حق واقف کو ہے خود بھی متولی ہو سکتا ہے اور دوسرے کو بھی کر سکتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: ایک وقف کے متعلق دو وقف نامے ملے ایک میں ایک شخص کو متولی بنانا لکھا ہے اور دوسرے میں دوسرے شخص کو اگر دونوں کی تاریخیں بھی آگے پیچے تسلیم ہیں جب بھی یہ دونوں اُس وقف کے متولی میں شرکت میں کام کریں۔ (15)

مسئلہ ۱۵: واقف نے کسی کو متولی نہیں کیا اور مرتبے وقت کسی کو وصی کیا تو یہی شخص وصی بھی ہے اور اوقاف کا نگران بھی اور اگر خاص وقف کے متعلق اُسے وصی کیا ہے تو علاوہ وقف کے دوسری چیزوں میں بھی وہ وصی ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: دو زمینیں وقف کیں اور ہر ایک کا متولی علیحدہ علیحدہ دو شخصوں کو کیا تو الگ الگ متولی ہیں آپس میں

(11) رده الحمار، کتاب الوقف، مطلب: فی عزل الناظر، ج ۲، ص ۵۸۶۔

(12) فتح القدر، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۳۔

(13) رده الحمار، کتاب الوقف، مطلب: فی عزل الناظر، ج ۲، ص ۵۸۶۔

(14) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۰۸۔

(15) الدر الحمار، کتاب الوقف، فصل: برائی شرط الواقف... راجع، ج ۲، ص ۷۲۷۔

(16) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۰۹۔

شریک نہیں اور اگر ایک شخص کو متولی کیا اسکے بعد دوسرے کو وصی کیا تو یہ وصی بھی تولیت میں متولی کا شریک ہے ہاں اگر واقف نے یہ کہا ہو کہ اس کو میں نے اپنے اوقاف کا متولی کیا ہے اور اسکو اپنے ترکات (17) اور دیگر امور (معاملات) کا وصی کیا ہے تو ہر ایک اپنے اپنے کام میں منفرد ہو گا۔ (18)

مسئلہ ۱۷: واقف نے اپنی زندگی میں کسی کو اوقاف کے کام پر درکاری ہی تک متولی رہے گا مرنے کے بعد متولی نہیں۔ ہاں اگر یہ کہہ دیا ہے کہ میری زندگی میں اور مرنے کے بعد کے لیے بھی میں نے تجھ کو متولی کیا تو واقف کے مرنے پر اسکی ولایت (ذمہ داری) ختم نہیں ہو گی۔ قاضی نے کسی کو متولی بنایا اسکے بعد قاضی مر گیا یا معزول ہو گیا تو اس کی وجہ سے متولی پر کچھ اثر نہیں پڑے گا وہ بدستور متولی رہے گا۔ (19)

مسئلہ ۱۸: دو شخصوں کو متولی کیا تو ان میں تھا ایک شخص وقف میں کوئی تصرف (کعمل دخل) نہیں کر سکتا جتنے کام ہونگے وہ دونوں کی مجموعی رائے سے انجام پائیں گے اور ان میں سے اگر ایک نے کوئی کام کر لیا اور دوسرے نے اسے جائز کر دیا ایک نے دوسرے کو دیکھ کر دیا اور اس نے اس کام کو انجام دیا تو جائز ہے کہ دونوں کی شرکت ہو گئی۔ (20)

مسئلہ ۱۹: ایک وقف کے دو وصی تھے ان میں ایک نے مرتے وقت ایک جماعت کو وصی کیا تو یہ جماعت اس وصی کے قائم مقام ہو گی اور اگر اس نے مرتے وقت دوسرے وصی کو وصی کیا تو اب تھا یہی پورے وقف پر مترض (منتظم) ہو گا۔ (21)

مسئلہ ۲۰: واقف نے ایک شخص کو وصی کر دیا (یعنی مال وقف کے انتظام کی وصیت کر دی) ہے اور یہ شرط کر دی ہے کہ وصی کرنے کا اختیار نہیں تو یہ شرط صحیح ہے اس وصی کے بعد قاضی اپنی رائے سے کسی کو متولی مقرر کریگا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: واقف نے یہ شرط کی کہ اس کا متولی عبد اللہ ہو گا اور عبد اللہ کے بعد زید ہو گا مگر عبد اللہ نے اپنے بعد کے لیے علاوہ زید کے دوسرے کو منتخب کیا تو زید ہی متولی ہو گا وہ نہ ہو گا جس کو عبد اللہ نے منتخب کیا۔ یوہیں اگر واقف نے یہ

(17) دو مال و اسباب جو مر نے والا اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے۔

(18) الہمراۃ الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۸۷۔

(19) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۰۹، ۳۱۲۔

(20) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۰۔

(21) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی اجراء الاوقاف و مزارعہ، ج ۲، ص ۳۲۳۔

(22) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۰۔

شرط کی ہے کہ میری اولاد میں جو زیادہ ہوشیار ہو وہ متولی ہو گا مگر کسی متولی نے اپنے بعد اپنے داماد کو متولی کیا جو واقف کی اولاد میں توریہ متولی نہیں ہو گا بلکہ واقف کی اولاد میں جو مستحق ہے وہ ہو گا۔ (23)

مسئلہ ۲۲: دو شخصوں کو واقف نے متولی کیا ہے ان میں ایک نے قبول کیا اور دوسرے نے تو لیت سے (متولی بننے سے) انکار کر دیا تو قاضی اپنی رائے سے اُس انکار کرنے والے کی جگہ کسی کو مقرر کر دیا گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس نے قبول کیا قاضی اُسی کو تمام و کمال اختیارات (مکمل اختیارات) دیدے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: ایک شخص کو وصیت کی کہ اتنی جاندہ اور خرید کر فلاں کام کے لیے وقف کر دینا تو یہی شخص اس وقف کا متولی بھی ہو گا اور اگر ایک شخص کو وقف کا متولی بنایا پھر ایک دوسرा وقف کیا جسکے لیے کسی کو متولی نہیں کیا ہے تو پہلا متولی اس دوسرے وقف کا متولی نہیں مگر جب کہ اس شخص کو وصی بھی کر دیا ہو تو دوسرے وقف کا بھی متولی ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۴: واقف نے اپنی اولاد میں سے دو کے لیے تو لیت (مال وقف کی نگرانی) رکھی ہے اور اُس کی اولاد میں ایک مرد ہے اور ایک عورت تو یہی دونوں متولی ہوں گے اور اگر واقف نے یہ شرط کی ہے کہ میری اولاد میں سے دو مرد متولی ہونگے تو عورت متولی نہیں ہو سکتی۔ (26)

مسئلہ ۲۵: متولی مر گیا اور واقف زندہ ہے تو دوسرا متولی خود واقف ہی مقرر کر دیا گا اور واقف بھی مر پڑا ہے تو اُس کا وصی مقرر کر دیا گا اور وصی بھی نہ ہو تو اب قاضی کا کام ہے، یہ اپنی رائے سے مقرر کرے۔ (27)

مسئلہ ۲۶: واقف کے خاندان پہاڑے موجود ہوں اور اہلیت بھی رکھتے ہوں تو انھیں کو متولی کیا جائے اور اگر یہ لوگ نا اہل تھے اور دوسرے کو متولی کر دیا گیا اسکے بعد ان میں کوئی تو لیت کے لائق ہو گیا تو اس کی طرف تو لیت منتقل ہو جائے گی اور اگر خاندان والے اس خدمت کو مفت نہیں کرنا چاہتے اور غیر شخص مفت کرنے کو طیار (تیار) ہے تو قاضی وہ کرے جو وقف کے لیے بہتر ہو۔ (28) یہ اُس صورت میں ہے کہ واقف نے اپنے خاندان کے لیے تو لیت شخصوں نے کی ہو اور اگر شخصوں کو دی تو دوسرے کو متولی نہیں بنائے گر اُس صورت میں کہ خاندان والوں میں کوئی اہلیت نہ ملتا ہو۔

(23) راجحہ، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف... راجح، مطلب: شرط الواقف افظعل عبد اللہ... راجح، ج ۲، ص ۶۵۳۔

(24) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۳۱۰۔

(25) الجبراۃ، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۸۷۔

(26) الجبراۃ، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۸۸۔

(27) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۳۱۱۔

(28) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۳۱۲۔

مسئلہ ۲۷: متولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ مرتبے وقت دوسرے کے لیے تولیت کی دعیت کر جائے اور یہ دوسرا اسکے بعد متولی اگر متولی کو جو وظیفہ ملتا تھا وہ اسے نہیں ملے گا اسکے لیے یہ ضرور ہے کہ قاضی کے پاس درخواست کرے قاضی اسکے کام کے لفاظ سے وظیفہ مقرر کریگا یہ ضرور نہیں کہ پہلے متولی کو جو کچھ ملتا تھا، ہی اسکو بھی ملے۔ ہاں اگر واقف نے ہر متولی کے لیے ایک رقم مخصوص کر کمی ہے تو اب قاضی کے پاس درخواست دینے کی ضرورت نہیں بلکہ متولی سابق کی دعیت ہی کی بنا پر یہ متولی ہو گا اور واقف کی شرط کی بنا پر حق تولیت پائے گا۔ اور قاضی نے کسی کو متولی بنایا تو اسکو حق تولیت اسقدر نہیں ملے گا جو واقف کے مقرر کردہ متولی کو ملتا تھا۔ (29)

مسئلہ ۲۸: متولی اپنی حیات و صحت میں دوسرے کو اپنا قائم مقام کرنا چاہتا ہے یہ جائز نہیں مگر جب کہ عموماً تمام اختیارات اسے پرداز ہوں تو یہ کر سکتا ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۹: چند اشخاص معلوم پر ایک جائداد وقف ہے تو خود یہ لوگ اپنی رائے سے کسی کو متولی مقرر کر سکتے ہیں قاضی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔ (31)

مسئلہ ۳۰: متولی مسجد کا انتقال ہو گیا اہل محلہ نے اپنی رائے سے بغیر اجازت قاضی کسی کو متولی مقرر کیا تو اسح (صحیح ترین قول) یہ ہے کہ یہ شخص متولی نہیں کہ متولی مقرر کرنا قاضی کا کام ہے مگر اس متولی نے وقف کی آمدنی اگر عمارت میں صرف کی ہے تو ضامن نہیں جب کہ ولی جائداد کو کراہیہ پر دیا ہو اور کراہیہ وصول کر کے خرچ کیا ہو۔ اور فتح القدر میں فرمایا: بہر حال تاداں دینا پڑے گا کہ مفتے ہے (یعنی فتویٰ اس پر ہے) یہ ہے کہ وقف کو غصب کر کے اس سے جو کچھ اجرت حاصل کریگا اُس کا تاداں دینا پڑتا ہے۔ (32) ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم سلطنت اسلام کے لیے ہے جہاں قاضی ہوتے ہیں اور وہ ان امور کو انجام دیتے ہیں اور چونکہ اس وقت ہندوستان میں نہ تو قاضی ہے نہ اسلامی سلطنت اسی حالت میں اگر اہل محلہ کا متولی مقرر کرنا صحیح نہ ہو تو اوقاف (وقف کی ہوئی چیزیں) بغیر متولی رہ کر ضائع ہو جائیں گے، لہذا یہاں کی ضرورتوں کا خیال کرتے ہوئے دربے قول پر جس کو غیر اصح کہا جاتا ہے فتویٰ دینا چاہیے یعنی اہل محلہ کا متولی مقرر کرنا جائز ہے اور جسے یہ لوگ مقرر کریں گے وہ جائز متولی ہو گا اور اُس کے تصرفات مثلًا کراہیہ وغیرہ پر دینا پھر ان کو ضرورت میں صرف کرنا سب جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(29) فتح القدر، کتاب الوقف، الفصل الاول فی المتولی، ج ۵، ص ۳۵۰۔

(30) الفتاویٰ الحمد یہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف، ...، مراجع، ج ۲، ص ۲۱۲۔

(31) المرجع السابق۔

(32) فتح القدر، کتاب الوقف، الفصل الاول فی المتولی، ج ۵، ص ۳۵۰۔

مسئلہ ۳۱: ایک وقف کے دو متولی ہو گئے اس طرح کہ ایک شہر کے قاضی نے ایک کو متولی مقرر کیا اور دوسرا شہر کے قاضی نے دوسرا شخص کو متولی کیا تو ایسے دو متولیوں کو یہ ضرور نہیں کہ اجتماع و اتفاق رائے سے تصریح کریں (معاملات طے کریں) ہر ایک متولی تھا بھی تصرف کر سکتا ہے اور ایک قاضی کے مقرر کردہ متولی کو دوسرا قاضی معزول بھی کر سکتا ہے جب کہ اسی میں مصلحت ہو۔ (33)

مسئلہ ۳۲: وقف کے کسی جزو بیع یا رہن کر دینا خیانت ہے۔ ایسے متولی کو معزول کر دیا جائے گا مگر وہ خود اپنے کو معزول نہیں کر سکتا بلکہ واقف یا قاضی اسے معزول کریگا۔ (34)

مسئلہ ۳۳: قاضی کے حکم سے متولی مالی وقف کو اپنے مال میں ملا سکتا ہے اور اس صورت میں اس پر رہان نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۴: متولی نے وقف کی کوئی چیز کرایہ پر دی اسکے بعد وہ متولی معزول ہو گیا اور دوسرا اسکی جگہ مقرر ہوا تو کرایہ دوسرا شخص وصول کریگا پہلے کو اب حق نہ رہا اور اگر متولی نے وقف کے مال سے کوئی مکان خریدا پھر اسے بیع کر دیا تو یہ متولی مشتری (خریدار) سے اس بیع کا اقالہ کر سکتا ہے جب کہ واجبی قیمت سے زیادہ پر نہ بیچا ہو اور اگر اس کو معزول کر کے دوسرا متولی مقرر کیا گیا تو یہ دوسرا بھی اس کا اقالہ کر سکتا ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۵: وقتی زمین میں درخت ہیں اور ان کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے کہ یہ پرانے ہو گئے تو متولی کو چاہیے کہ نئے پودے نصب کرتا رہے تاکہ باعث باتی رہے۔ (37)

مسئلہ ۳۶: واقف نے متولی کے لیے حق تولیت جو کچھ مقرر کیا ہے اگر لحاظ خدمت وہ کم مقدار ہے تو قاضی اجرت مثل تک اضافہ کر سکتا ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۷: دیہاتوں میں نذر آنہ درسم وغیرہ لگان کے علاوہ کچھ اور مقرر ہوتے ہیں ان میں جو چیزیں عرف کے لحاظ سے متولی کے لیے ہوں مثلاً جب کارندہ (کارکن) گاؤں میں جاتے ہیں تو ان کو کچھ ملتا ہے اور مالک کے علم

(33) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی مسائل الشرطیۃ الوقف، ج ۲، ص ۳۰۷۔

(34) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۳۔

(35) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۲۔

(36) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۱۔

(37) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، باب الرجل سجعل داره، مسجد... راجع، ج ۲، ص ۳۰۲۔

(38) رواجتار، کتاب الوقف، مطلب: الراد من العذر... راجع، ج ۲، ص ۶۶۹۔

میں یہ بات ہوتی ہے مگر اس پر باز پرس (پوچھ دیجو) نہیں کرتا تو ایسی تمیں دغیرہ متولی کو ملیں گی اور اگر وہ چیزیں بطور رثوت دی گئی ہیں تاکہ دینے والوں کے ساتھ رعایت کرے مثلاً اندھے، مرثی وغیرہ تو اس کا لینا ناجائز اور لیا ہو تو واپس کرے اور اگر وہ آمدی اس قسم کی ہے کہ اس کو ملا ہکر گویا وقف کے حاصل پورے ہوتے ہیں مثلاً وقف کی زمین زیادہ حیثیت کی ہے اور کاشتکار لگان کے نام سے زیادہ دینا نہیں چاہتا مگر نذرانہ وغیرہ کسی اور نام سے وہ رقم پوری کر دیتا ہے تو ایسی آمدی کو وقف کی آمدی قرار دینا چاہیے اور حاصل وقف (وقف سے حاصل ہونے والی آمدی) میں اسے شمار کیا جائے۔ (39)

مسئلہ ۳۸: متولی نے اپنی اولاد یا اپنے باپ دادا کے ہاتھ وقف کی کوئی چیز بیع کی یا ان کو لوگر کھایا اور اجرت پر ان سے کام کرایا یہ سب ناجائز ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۹: واقف نے اگر متولی کے لیے یہ اجازت دیدی ہے کہ خود بھی وقف کی آمدی سے کھا سکتا ہے اور اپنے دوست احباب کو بھی کھا سکتا ہے تو متولی اس شرط کی بوجب احباب کو کھا سکتا ہے درست نہیں۔ (41)

مسئلہ ۴۰: قاضی نے متولی کے لیے مثلاً فیصدی دس روپے مقرر کیے ہیں تو آمدی سے دس فیصدی لے گا یہ نہیں کہ جملہ مصارف (تمام اخراجات) کے بعد فیصدی دس روپے لے۔ (42)

مسئلہ ۴۱: متولی کو اختیار ہے کہ زمین وقف کو آباد کرنے کے لیے گاؤں آباد کرنے رعایا (لوگ) بنائے اس لیے کہ جب تک مزاریں (زراعت کرنے والے) نہیں ہوں گے زمین نہیں اٹھے گی اور آمدی نہیں ہوگی، لہذا اگر ضرورت ہو تو گاؤں آباد کر سکتا ہے۔ یوہیں اگر قبلي زمین شہر سے متصل ہوا وہ دیکھتا ہے کہ مکانات بنوانے میں آمدی زیادہ ہوگی اور کھیت رکھنے میں آمدی کم ہے تو مکانات بنوا کر کرایہ پر دے سکتا ہے اور اگر مکانات میں بھی اوتنا ہی نفع ہو جتنا کھیت رکھنے میں تو مکان بنوانے کی اجازت نہیں۔ (43)

مسئلہ ۴۲: شور زمین (44) کو درست کرانے کے لیے وقف کا روپیہ خرچ کر سکتا ہے مسافر خانہ کی کوئی آمدی

(39) رالخوار، کتاب الوقف، فصل: یرائی شرط الواقف...، ج ۱، مطلب: فتح تحریر حکم...، ج ۲، ص ۲۹۱۔

(40) الدرالخوار، کتاب الوقف، فصل: یرائی شرط الواقف...، ج ۱، ص ۲۹۹۔

(41) خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوقف، الفصل الثاني فی نصب التولی، ج ۲، ص ۳۱۱۔

(42) خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوقف، الفصل الثاني فی نصب التولی، ج ۲، ص ۳۱۱۔

(43) فتح القدر، کتاب الوقف، الفصل الاول فی التولی، ج ۵، ص ۳۵۱۔

(44) ناقابل رراعت زمین

نہیں ہے اور اس میں ملازم رکھنے کی ضرورت ہے تاکہ صفائی رکھے اور اس کے کمروں کو گھونے بند کرے تو اسکے کسی حصہ کو کرایہ پر دے کر اسکی آمدنی سے ملازم کی تحوہ دے سکتا ہے۔ (45)

مسئلہ ۳۲: وقٹی عمارت جبکہ گئی ہے جس سے پروس (پڑوس) والوں کو اپنی عمارت کے خراب ہونے کا ذر ہے، وہ لوگ متولی (مال وقف کا نگران) سے درست کرانے کو کہتے ہیں مگر متولی درست نہیں کرتا انکار کرتا ہے اور وقف کا روپیہ موجود ہے تو متولی کو درست کرانے پر مجبور کر سکتے ہیں اور اگر وقف کا روپیہ نہیں ہے تو قاضی کے پاس درخواست کر سیں، قاضی حکم دیگا کہ قرض لے کر اسے ٹھیک کرائے۔ (46)

مسئلہ ۳۳: وقٹی زمین میں متولی نے مکان بنایا چاہے وقف کے روپے سے بنایا یا اپنے روپے سے بنایا مگر وقف کے لیے بنایا یا کچھ نیت نہیں کی ان صورتوں میں وہ وقف کا مکان ہے اور اگر اپنے روپے سے بنایا اور اپنے ہی لیے بنایا اور اس پر گواہ بھی کر لیا تو خود اس کا ہے اور دوسرا شخص بناتا اور کچھ نیت نہ کرتا جب بھی اسی کا ہوتا۔ (47)

مسئلہ ۳۴: متولی نے وقف کی مرمت وغیرہ میں اپنا زادی روپیہ صرف کر دیا اور یہ شرط کر لی تھی کہ واپس لے لوں گا تو واپس لے سکتا ہے اور اگر وقف کا روپیہ اپنے کام میں صرف کر دیا پھر اتنا ہی اپنے پاس سنے وقف میں خرچ کر دیا تو تاداں سے بری ہے۔ (48) مگر ایسا کرنا جائز نہیں اور اگر وقف کے روپے اپنے روپے میں ملا دیے تو محل کا تاداں دے۔

مسئلہ ۳۵: متولی یا مالک نے کرایہ دار کو عمارت کی اجازت دیدی اس نے اجازت سے تعیر کرائی تو جو کچھ خرچ ہوگا کرایہ دار متولی یا مالک سے لے گا جب کہ اس عمارت کا بیشتر نفع مالک کو پہنچتا ہو اور اس نے تعیر سے مکان کو نقصان نہ پہنچے۔ (49)

مسئلہ ۳۶: وقف خراب ہو رہا ہے متولی یہ چاہتا ہے کہ اس کا ایک جزیع کر کے اس سے باقی کی مرمت کرائے تو اس کو اختیار نہیں اور اگر وقٹی مکان کا ایک ایسا حصہ بیع دیا جو منہدم (گرا ہوا) نہ تھا اور مشتری (خریدار) اسے منہدم

(45) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۳.

(46) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، باب الرجل بجعل داره، مسجداء... راجع، ج ۲، ص ۳۰۲.

(47) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۵، ۳۱۶.

(48) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۲.

فتح القدیر، کتاب الوقف، الفصل الاول فی المتولی، ج ۵، ص ۳۵۰.

(49) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۱۶.

کرائے گا یا درخت تازہ بیج دیا تو یہ بیج باطل ہے پھر اگر مشتری نے مکان گرداد یا یا درخت کنوا دیا تو قاضی ایسے متولی کو معزول کرے کہ خائن ہے اور اس مکان یا درخت کا تادا ان لے اور اختیار ہے کہ بائع سے تادا ان لے یا مشتری سے اگر بائع سے تادا ان لے گا بیج نافذ ہو جائے گی اور مشتری سے لے گا تو باطل رہے گی۔ (50)

مسئلہ ۳۸: وقف کے پھلدار درختوں کو بیچنا جائز نہیں اور کامنے کے بعد بیج سکتا ہے اور نہ پھلنے والے درخت ہوں تو اُنھیں کامنے سے پہلے بھی بیج سکتے ہیں اور بید (51) جھاؤ (52) نکل (سرکندہ) وغیرہ جو کامنے سے پھر نکل آتے ہیں اُنھیں تو بیچنا ہی چاہیے کہ یہ خود آمدی وقف میں داخل ہیں۔ (53)

مسئلہ ۳۹: واقف نے متولی کے لیے حق تولیت رکھا ہے تو تولیت کی خدمت انجام دینے پر وہ ملتا رہے گا اور متولی کو وہی کام کرنے ہو گئے جو متولی کیا کرتے ہیں مثلاً جائد او کو اجارہ پر دینا وقف میں کچھ کام کرنے کی ضرورت ہے تو اسے کرانا محصل وصول کرنا مستحقین پر تقسیم کرنا وغیرہ متولی کو یہ ضرور ہو گا کہ امور تولیت (وقف کے انتظامی معاملات) میں بالکل کوتاہی نہ کرے اور جو کام عادۃ متولی کے ذمہ نہیں ہوتے بلکہ مزدوروں سے متولی کام لیا کرتے ہیں ایسے کام کا مطالبہ متولی سے نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے خود کیوں نہیں کیا بلکہ اگر عورت متولی ہے تو وہی کام کر گی جو عورتیں کیا کرتی ہیں مزدوروں کے کام کا بار اس پر نہیں ڈالا جاسکتا۔ (54)

مسئلہ ۵۰: متولی بنے اگر مزدوروں کے ساتھ وہ کام کیا جو مزدور کرتے ہیں اور اسکے فرائض سے یہ کام نہ تھا تو اسکی اجرت متولی نہیں لے سکتا۔ (55)

مسئلہ ۵۱: متولی پر اہل وقف نے دعویٰ کیا کہ یہ کچھ کام نہیں کرتا اور واقف نے حق تولیت اسکے لیے جو کچھ رکھا ہے وہ کام کے مقابلہ میں ہے، لہذا اسکو نہیں ملنا چاہیے تو حاکم متولی پر ایسے کام کا بار نہیں ڈالے گا جو متولی نہ کرتے ہوں۔ (56)

(50) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۷۱۷۔

(51) ایک قسم کا درخت جس کی شاخیں پھلدار ہوتی ہیں اور اس کی لکڑی سے نوکریاں وغیرہ بنائی جاتی ہیں۔

(52) ایک قسم کا پودا جو دریا کے کنارے اگتا ہے۔

(53) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۷۱۷۔

(54) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف... راجح، ج ۲، ص ۷۲۵۔

(55) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۹۔

(56) المرجع السابق۔

مسئلہ ۵۲: متولی اگر انہا بہرا گونگا ہو گیا مگر اس قابل ہے کہ لوگوں سے کام لے سکتا ہے تو حق تولیت ملے گا ورنہ نہیں۔ متولی پر کسی نے طعن کیا کہ مثلاً خائن (خیانت کرنے والا) ہے تو فقط لوگوں کے کہہ دینے سے اُس کا حق تولیت (وقف کا منتظم ہونے کا حق) باطل نہیں ہو گا اور نہ اُسے تولیت سے جدا کیا جائے گا بلکہ واقع میں خیانت ثابت ہو جائے تو بر طرف کیا جائے گا۔ اور حق بھی بند ہو جائے گا اور اگر پھر اُسکی حالت درست و قابلِ اطمینان ہو جائے تو پھر اُسے متولی کر دیا جائے اور حق تولیت بھی دیا جائے۔ (57)

مسئلہ ۵۳: اگر قاضی اس کو مناسب جانتا ہے کہ متولی کے ساتھ ایک دوسرا شخص شامل کر دے کہ دونوں مل کر کام کریں تو شامل کر سکتا ہے اور حق تولیت میں سے کچھ اسے بھی دینا چاہے تو دے سکتا ہے اور اگر حق تولیت کم ہے کہ دوسرے کو اس میں سے دینے میں پہلے کے لیے بہت کمی ہو جائے گی تو دوسرے کو وقف کی آمدی سے بھی دے سکتا ہے۔ (58) اور دوسرے شخص کو اس وجہ سے شامل کیا کہ متولی کی نسبت کچھ خیانت کا شہرہ تھا تو تھا متولی کو تصرف کرنے کا (وقف کے انتظامی معاملات طے کرنے کا) حق نہ رہا اور اگر یہ وجہ نہیں تو متولی تھا تو تھا تصرف کر سکتا ہے۔ (59)

مسئلہ ۵۴: واقف نے متولی کے لیے اجر مشل سے زیادہ مقرر کیا تو حرج نہیں قاضی وغیرہ کوئی دوسرا شخص اجر مشل سے زیادہ نہیں مقرر کر سکتا۔ (60)

مسئلہ ۵۵: واقف نے کام کرنے والے کے لیے کچھ مال مقرر کیا ہے تو اسے یہ جائز نہیں کہ خود کام نہ کرے اور دوسرے کو اپنی جگہ مقرر کر کے وہ رقم بھی اسکے لیے کر دے ہاں اگر واقف نے اسے ایسا اختیار دیا ہے تو ہو سکتا ہے۔ (61)

مسئلہ ۵۶: متولی وقف کے کام کے لیے ملازم نو کر رکھ سکتا ہے اور ان کی تنخواہ دے سکتا ہے اور ان کو موقوف کر کے ان کی جگہ دوسرے رکھ سکتا ہے۔ (62)

مسئلہ ۷۵: متولی کو جنون مطبق ہو گیا یعنی ایک سال جنون کو گزر گیا تو تولیت سے علیحدہ کر دیا جائے اور اگر یہ

(57) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الخامس في ولائية الوقف... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۵.

(58) المرجع السابق.

(59) الدر المختار، كتاب الوقف، فصل: براعي شرط الواقف... إلخ، ج ۶، ص ۷۰۲.

(60) الفتاوى الحنفية، كتاب الوقف، الباب الخامس في ولائية الوقف... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۵.

(61) المرجع السابق، ص ۳۲۶.

(62) فتح القدير، كتاب الوقف، الفصل الاول في التولي، ج ۵، ص ۳۵۰.

شخص اچھا ہو گیا اور کام کے لائق ہو گیا تو اسے تولیت پر مأمور (مقرر) کیا جاسکتا ہے۔ (63)

مسئلہ ۵۸: واقف نے ایک شخص کو متولی کیا اور یہ شرط کروی کہ اگرچہ قاضی اسے معزول کر دے مگر جو وظیفہ میں نے اسکے نیے مقرر کیا ہے معزول کے بعد بھی اسے دیا جائے یا اسکے بعد اسکی اولاد کے لیے بعد نسل بعد نسل جاری رہے یہ شرط صحیح ہے اور اسی کے موافق عمل ہو گا۔ (64)

مسئلہ ۵۹: وقف کرنے کے بعد مر گیا قاضی نے یہ اوقاف ایک شخص کو پرد کر دیئے اور آمدنی کا دسویں حصہ اس کا رندہ کے لیے مقرر کیا اور اوقاف میں ایک پنچھی ہے جو بالقطع ایک شخص کے کرایہ میں ہے اسکے لیے کارندہ کی ضرورت نہیں وہ وقف والے خود میں اسکا کرایہ وصول کر لیتے ہیں تو چھکی کی آمدنی کا دسویں حصہ کارندہ کو نہیں ملے گا۔ (65)

مسئلہ ۶۰: متولی نے مدتیں سک کام ہی نہیں کیا اور قاضی کو اطلاع بھی نہیں دی کہ اسے معزول کر کے دوسرے کو متولی کرنا پڑ بھی وہ متولی ہے بغیر معزول کیے معزول نہ ہو گا۔ (66)



(63) فتح القدر، کتاب الوقف، الفصل الاول في المتول، ج ۵، ص ۲۵۔

(64) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، الباب الخامس في ولاءة الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۶۔

(65) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، باب الرجل بمحعل داره، مسجد... راجع، ج ۲، ص ۳۰۳۔

(66) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، الباب الخامس في ولاءة الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۷۔

اوپاف کے اجارہ کا بیان

مسئلہ ۱: متولی نے وقفی مکان یا زمین کو اجارہ پر دیا پھر مر گیا تو اجارہ بدستور باقی رہے گا۔ یوں وقف نے کرایہ پر دیا ہو پھر مر گیا جب بھی یہی حکم ہے۔ جو متولی ہے وقف کی آمدی بھی خود اسی پر صرف (خرج) ہو گی اس نے وقف کو اجارہ پر دیا اور مدت اجارہ پوری ہوتے سے پہلے فوت ہو گیا جب بھی اجارہ نہیں ٹوٹے گا۔ یوں اگر قاضی نے مکانات موقوفہ (وقف کیے ہوئے مکانات) کو کرایہ پر دیدیا ہے اسکے بعد معزول ہو گیا تو اجارہ باقی ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: کرایہ دار سے پیشگوئی کرایہ لیکر مستحقین پر تقسیم کر دیا گیا پھر مدت اجارہ پوری ہونے سے پہلے ان میں سے کوئی مر گیا تو تقسیم توزی نہیں جائے گی۔ (۲)

مسئلہ ۳: وقف کا مال کاشتکار نے کھالیا متولی نے اس سے کچھ کم پر صلح کی اگر کاشتکار غنی ہے تو صلح ناجائز ہے اور فقیر ہے تو جائز ہے، جبکہ وہ وقف فقر اپر ہو اور اگر وقف کے متعلق مخصوص لوگ ہوں تو اگرچہ کاشتکار فقیر ہو کم پر مصالحت جائز نہیں۔ یوں اس صورت میں وقفی زمین یا مکان کو کم کرایہ پر فقیر کو بھی دینا ناجائز ہے اور فقر اپر وقف ہو تو جائز ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: وقفی مکان کو تین سال کے لیے سور و پیہ سال کرایہ پر دیا اور تین شخص اس وقف کی آمدی کے حقدار میں ایک سال گزرنے پر ان میں کا ایک فوت ہو گیا پھر ایک سال اور گزرنے پر دوسرا شخص مر گیا اور تیسرا باقی ہے تو پہلے سال کی رقم پہلے کے ورثہ اور دوسرے اور تیسرا شخص کے درمیان برابر تین حصہ پر تقسیم ہو گی اور دوسرے سال کی رقم دوسرے کے ورثہ اور تیسرا میں نصف انصاف تقسیم ہو گی۔ پہلی میت کے ورثہ اس میں سے نہیں پائیں گے اور تیسرا سال کی رقم صرف اس تیسرا کو ملے گی۔ (۴)

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی ولایۃ الوقف...، راجع، ج ۲، ص ۲۱۸۔

(۲) المرجع السابق.

(۳) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، فصل فی راجارة الاوقاف و مزارع عتما، ج ۲، ص ۳۲۵۔
والبحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۶۔

(۴) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی ولایۃ الوقف...، راجع، ج ۲، ص ۳۱۸۔

مسئلہ ۵: اوقاف کے اجارہ کی مدت طویل نہیں ہوئی چاہیے، تین سال سے زیادہ کے لیے کرایہ پر دینا جائز نہیں۔ (۵) اور اگر واقف نے کرایہ کی کوئی مدت بیان کر دی ہے تو اسکی پابندی کی جائے اور نہ بیان کی ہو تو مکانات کو ایک سال تک کے لیے اور زمین کو تین سال تک کے لیے کرایہ پر دیا جائے مگر جب کہ مصلحت اسکے خلاف کو متفضی ہو (یعنی اس کے خلاف میں بہتری ہو) تو جو تقاضائے مصلحت ہو (یعنی جس میں بھلاکی ہو) وہ کیا جائے اور یہ زمانہ اور مواضع (وقت اور علاقوں) کے اعتبار سے مختلف ہے۔ (۶)

مسئلہ ۶: واقف نے یہ شرط کر دی ہے کہ ایک سال سے زیادہ کے لیے کرایہ پر نہ دیا جائے مگر وہاں ایک سال کے لیے کرایہ پر کوئی لیتا ہی نہیں زیادہ مدت کے لیے لوگ مانگتے ہیں تو متولی شرط واقف کے خلاف کر کے ایک سال سے زیادہ کے لیے نہیں دے سکتا۔ بلکہ یہ معاملہ قاضی کے پاس پیش کرے اور قاضی سے اجازت حاصل کر کے ایک سال سے زیادہ کے لیے دے اور اگر وقف نامہ میں یوں ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لیے نہ دیا جائے مگر جب کہ اس میں فتح ہو تو خود واقف (۷) بھی دے سکتا ہے، قاضی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔ (۸)

مسئلہ ۷: اوقاف کو اجر مشل کے ساتھ کرایہ پر دیا جائے یعنی اس حیثیت کے مکان کا جو کرایہ وہاں ہو یا اس حیثیت کے کمیت کا جو لگان (ٹھیکہ) اُس جگہ ہو اس سے کم پر دینا جائز نہیں بلکہ جس شخص کو اوقاف کی آمدنی ملتی ہے وہ خود بھی اگر چاہے کہ کرایہ یا لگان کم لے کر دے دوں تو نہیں دے سکتا۔ (۹)

مسئلہ ۸: قبلي دوکان واجبی کرایہ (رانج کرایہ جو عموماً مالیا جاتا ہے) پر کرایہ دار کو دے دی اسکے بعد در اس شخص آتا ہے اور زیادہ کرایہ دیتا ہے تو پہلے اجارہ کو فتح نہیں کیا جاسکتا۔ (۱۰)

مسئلہ ۹: تین سال کے لیے زمین اجارہ پر دی ایک سال پورا ہونے پر کرایہ کا نزدیکی ہو گیا تو اجارہ فتح نہیں ہوگا۔ یوں اسکے خواہ شمند ہوئے اور کرایہ کا نزدیکی (بھاؤ) بڑھ گیا جب بھی اجارہ فتح

(۵) فتح القدر، کتاب الوقف، الفصل الاول فی المتنول، ج ۵، ص ۳۵۔

(۶) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرأی شرط الواقف... رانج، ج ۲، ص ۲۱۳۔

(۷) بہار شریعت کے تمام نسخوں میں یہاں عبارت ایسے ہی مذکور ہے، غالباً یہاں کتابت کی غلطی ہے کیونکہ زد الحکار میں اس مقام پر واقف کا ذکر نہیں بلکہ متولی مذکور ہے۔... علمی

(۸) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرأی شرط الواقف... رانج، ج ۲، ص ۲۱۲۔

(۹) الدر المختار در راحکار، کتاب الوقف، فصل: یرأی شرط الواقف... رانج، مطلب: استحب ادار... رانج، ج ۲، ص ۲۱۲۔

(۱۰) الفتاوى الحنبى، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایة الوقف... رانج، ج ۲، ص ۳۱۹۔

نہیں ہو سکتا۔ (11)

مسئلہ ۱۰: متولی نے چند سال کے لیے اجارہ پر زمین دی تھی اور متولی فوت ہو گیا پھر مستاجر (کرانے پر نہیں والا) بھی مر گیا اور اسکے ورثے نے کاشت کی تو نہ ان لوگوں (یعنی مستاجر کے ورثے) کو ملے گا اور ان سے زمین کا مکان نہیں لیا جائے گا، کہ مستاجر کی موت سے اجارہ نفع ہو گیا بلکہ زمین میں ان کی زراحت سے جو نقصان ہوا ہے وہ لیا جائے گا اور یہ مصالح وقف میں صرف ہو گا (یعنی وقف کی تعمیر و درستگی میں خرچ ہو گا)، جن پر وقف ہے ان کو نہیں دیا جائے گا۔ (12)

مسئلہ ۱۱: متولی نے اجر میل سے کم کرایہ پر اجارہ دیا تو لینے والے کو اجر میل دینا ہو گا اور اجرت کا ذکر نہ کیا جب بھی بھی حکم ہے۔ یوہیں تیم کی جائیداد کو کم کرایہ پر دیدیا تو واجبی کرایہ دینا ہو گا۔ (13)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص مثلاً آٹھ روپے کرایہ دینے کو کہتا ہے اور دوسرا دس، مگر یہ دس دینے والا نادرہند (ادائیگی میں ٹال مٹول اور تاخیر کرنے والا) ہے تو اسکونہ دیا جائے، آٹھ والے کو دیا جائے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: قبضی زمین کو متولی خود اپنے اجارہ میں نہیں لے سکتا کہ خود مکان موقوف (وقف شدہ مکان) میں رہے اور کرایہ دے یا کھیت بوئے اور لگان دے البتہ قاضی اسکو اجارہ پر دے تو ہو سکتا ہے۔ (15) اور اجر میل سے زیادہ کرایہ پر لے تو ہو سکتا ہے۔ یوہیں اپنے باپ یا بیٹے کو بھی کرایہ پر نہیں دے سکتا مگر جب کہ بہ نسبت دوسروں کے ان سے زیادہ کرایہ لے۔ (16)

مسئلہ ۱۴: قبضی زمین کرایہ پر لیکر کسی نے اس میں مکان بنایا اور اب زمین کا کرایہ پہلے سے زیادہ ہو گیا تو اگر مالک مکان زیادہ کرایہ دینے کے لیے طیار ہے تو زمین اُسی کے کرایہ میں رہنے دیں ورنہ اس سے کہیں اپنا عملہ (عمارت کی تعمیر کا تمام ساز و سامان) اٹھا لے اور زمین کو خالی کر دے۔ (17) اور اگر اجارہ کی مدت پوری ہو چکی ہے

(11) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاجارة الاوقاف و مزارع عجماء، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاجارة الاوقاف و مزارع عجماء، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(13) المرجع السابق، ص ۳۲۲۔

(14) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۰۰۔

(15) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی الاجارة الاوقاف و مزارع عجماء، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(16) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۹۳۔

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، المباب القاسم فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۲۔

تو اختیار ہے چاہے اسی کو زیادہ کرایہ لے کر دس یا دوسرے کو۔ (18)

مسئلہ ۱۵: مکان موقوف کو عاریت دینا بغیر کرایہ کسی کو رہنے کے لیے دیدینا ناجائز ہے اور رہنے والے کو کرایہ دینا پڑیگا۔ یوں جو شخص متولی کی بغیر اجازت رہنے لگا اُسے بھی جو کرایہ ہونا چاہیے دینا ہو گا۔ (19)

مسئلہ ۱۶: مکان موقوف کو متولی نے بیع کر دیا (بیع دیا) پھر یہ متولی معزول ہو گیا اور دوسرا اسکی جگہ متولی ہوا، اس نے مشتری پر دعویٰ کیا اور قاضی نے بیع باطل ہونے کا حکم دیا تو مشتری (خریدار) کو اتنے دنوں کا کرایہ بھی دینا ہو گا۔ (20)

مسئلہ ۱۷: روپے اشرفی یعنی ٹمن کے علاوہ مثلاً اسباب (سامان) کے بدالے میں اجارہ کیا تو جائز ہے اور اس وقت اس سامان کو شیع کر وقف کی آمدنی میں داخل کرے۔ (21)

مسئلہ ۱۸: قبیل زمین کو خود متولی بھی وقف کی طرف سے کاشت کر سکتا ہے اور اس صورت میں مزدوروں کیأجرت غیرہ وقف سے ادا کریگا۔ (22)

مسئلہ ۱۹: قبیل مکان کرایہ پر دیا اور تکست ریخت (ثوث بھوت کی تعمیر و مرمت) وغیرہ کرایہ دار کے ذمہ رکھی تو اجارہ باطل ہے، ہاں اگر مرمت کے لیے کوئی رقم معین کر دی کہ اتنے روپے مرمت میں صرف کرنا تو جائز ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۰: فقیروں پر ایک مکان وقف ہے کہ اس کی آمدنی نقرہ کو دی جائے گی اس مکان کو ایک فقیر نے کرایہ پر لیا تو کرایہ چونکہ فقیر ہی کو دیا جاتا ہے، لہذا جتنا اسکو دینا ہے اتنا کرایہ چھوڑ دینا جائز ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۱: جس شخص پر مکان وقف ہے وہ خود اس مکان کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جبکہ یہ متولی نہ ہو۔ (25)

مسئلہ ۲۲: مکان یا کھیت کو کم پر دیدیا تو یہ کمی مبتا جر (کرایہ دار) سے پوری کرائی جائے گی متولی سے وصول نہ

(18) رد المحتار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الوقف... راجع، مطلب بہم: فی معنی قولہم... راجع، ج ۲، ص ۶۱۹.

(19) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب الحاصل فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۰.

(20) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فی الاجارة الاإواقف و مزارع عقا، ج ۲، ص ۳۲۵.

(21) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب الحاصل فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۱.

(22) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب الحاصل فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۱.

(23) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب الحاصل فی ولایۃ الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۱.

(24) المرجع السابق، ص ۳۲۱.

(25) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الوقف... راجع، ج ۲، ص ۶۲۲.

کرس گئے مگر متولی سے سہوا اور غفلت کی بنا پر ایسا ہوا تو درگزر کریں گے اور قصداً ایسا کیا تو خیانت ہے، معزول کر دیا جائے گا بلکہ خود واقف نے قصداً کم پر دیا ہے تو اسکے ہاتھ سے بھی وقف کو نکال لیں گے۔ (26)

مسئلہ ۲۳: وقفي زمین اگر عشری بے تو عشر کا شتکار پر ہے اور خراج وقف کی آمدنی سے دیا جائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۴: وقف پر کچھ خرچ کرنے کی ضرورت پیش آئی اور آمدنی کا روپیہ موجود نہیں ہے تو قاضی سے اجازت لیکر قرض لیا جاسکتا ہے۔ بطور خود متولی کو قرض لینے کا اختیار نہیں۔ یوبیں خراج کا روپیہ دینا ہے تو اسکے لیے بھی باجاز قاضی قرض لیا جائے گا یعنی جبکہ اس سال آمدنی ہی نہ ہوئی اور اگر آمدنی ہوئی مگر متولی نے مستحقین پر تقسیم کر دی خراج کے لیے نہیں رکھی تو خراج کی قدر متولی کو تاوان دینا ہوگا۔ (28)

مسئلہ ۲۵: وقف کی طرف سے زراعت کرنے کے لئے تجھ (بیچ) وغیرہ کی ضرورت ہے اور روپیہ خرچ کے لیے موجود نہیں ہے تو قاضی سے اجازت لے کر اسکے لیے بھی قرض لے سکتا ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۶: وقفي مکان کے متصل دوسرا مکان ہے بیچ میں ایک دیوار ہے جو دوسرے مکان والے کی ہے وہ دیوار گر گئی پھر مالک مکان نے دیوار اٹھوائی (بنوائی) مگر وقف کی حد میں اٹھائی تو متولی اس دیوار کو توڑ دا دیگا اور متولی یہ چاہے کہ اسے قیمت دیکر دیوار وقف کی کر لے یہ جائز نہیں۔ (30)

مسئلہ ۲۷: وقف کی زمین میں درخت تھے جو بیچ ڈالے گئے اور ہنوز (ابھی تک) کاٹے نہیں گئے کہ خریدار کو وہی زمین اجارہ میں دی گئی اگر درخت جسمیت بیچ گئے تھے تو زمین کا اجارہ جائز ہے اور اگر زمین کے اوپر اور سے بیچے گئے تو اجارہ جائز نہیں۔ (31)

مسئلہ ۲۸: گاؤں وقف ہے اور وہاں کے کاشتکار بٹائی پر کھیت بُویا کرتے ہیں اس گاؤں میں قاضی کی طرف سے کوئی حاکم آیا جس نے کسی کو لگان (ٹھیکے پر) پر کھیت دیدیا فصل طیار ہونے پر متولی آیا اور حسب دستور بٹائی کرائی

(26) الدر المختار در الدختار، کتاب الوقف، فصل: یرای شرط الواقف... راجع، مطلب: اذا آجر... بیان، ج ۲، ص ۲۲۲۔

(27) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، الباب الخامس في ولایة الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(28) المرجع السابق.

(29) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، الباب الخامس في ولایة الوقف... راجع، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(30) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، فصل في الاجارة الاوقاف و مزارعها، راجع، ج ۲، ص ۳۲۳۔

(31) الفتاوى الحمدية، کتاب الوقف، فصل في الاجارة الاوقاف و مزارعها، راجع، ج ۲، ص ۳۲۳۔

چاہتا ہے لگان کے روپے نہیں لیتا تو جو متولی چاہتا ہے وہی ہو گا۔ (32)

مسئلہ ۲۹: وقتی زمین کسی نے غصب کر لی اور غاصب نے اپنی طرف سے کچھ اضافہ کیا ہے اگر یہ زیادت (اضافہ) مال محتقوم نہ ہو مثلاً زمین کو جوت کر (مل چلا کر) نٹھیک کیا ہے یا اُس میں نہ کھدوائی ہے یا کھیت میں کھاد ڈلوائی ہے جو مٹی میں مل گئی تو غاصب سے زمین واپس لی جائے گی اور ان چیزوں کا کچھ معادضہ نہیں دیا جائے گا اور اگر وہ زیادت مال محتقوم ہے مثلاً مکان بنایا ہے یا پیڑ (درخت) لگائے ہیں تو اگر مکان یا درخت کے نکالنے سے زمین خراب نہ ہو تو غاصب سے (غصب کرنے والے سے) کہا جائے گا اپنا عملہ (یعنی عمارت کی تعمیر کا تمام ساز و سامان) اٹھا لے یا پیڑ آکھاڑ لے اور زمین خالی کر کے واپس کر دے اور اگر مکان یا درخت جدا کرنے میں زمین خراب ہو جائے گی تو آکھڑے ہوئے درخت یا نکالے ہوئے عملہ کی قیمت غاصب کو دی جائے گی اور غاصب کو یہ بھی اختیار ہے کہ زمین کے اوپر سے درخت کو اس طرح کاٹ لے کہ زمین کو نقصان نہ پہنچے۔ (33)



(32) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الموقف، فصل فی الاجارة الادقاف و مزارع عین، ج ۲، ص ۳۲۳۔

(33) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الموقف، فصل فی الاجارة الادقاف و مزارع عین، ج ۲، ص ۳۲۲۔

دعویٰ اور شہادت کا پیان

مسئلہ ۱: مکان یا زمین بیع کردی اب کہتا ہے اسکو میں نے وقف کر دیا تھا اس بیان پر اگر گواہ نہیں پیش کرتا ہے اور مدئی علیہ (جس پر دعویٰ کیا جائے) سے حلف (قسم) لینا چاہتا ہے تو اسکی بات نہیں ہانیں گے اور حلف نہ دیں گے اور گواہ سے وقف ہونا ثابت کر دے تو گواہ مقبول ہیں اور بیع باطل۔ (۱) اور مشتری سے اتنے دنوں کا کراہی لیا جائے گا جب تک اس کا قبضہ تھا اور مشتری (خریدار) شمن کے وصول کرنے کے لیے اس جائداد کو اپنے قبضہ میں نہیں رکھ سکا۔ (۲)

مسئلہ ۲: وقف کے متعلق بدون دعویٰ (دعویٰ کے بغیر) کے بھی شہادت قبول کری جاتی ہے اسی وجہ سے باوجود مدئی کے کلام متناقض (تضاد) ہونے کے وقف میں شہادت قبول ہو جاتی ہے کہ متناقض سے دعویٰ جاتا ہا اور شہادت بغیر دعویٰ ہوئی۔ (۳)

مسئلہ ۳: اصل وقف میں اگرچہ بغیر دعویٰ بھی شہادت قبول ہوتی ہے مگر کسی شخص کا کسی وقف کے متعلق حق ثابت ہونے کے لیے دعویٰ شرط ہے بغیر دعویٰ گواہی کوئی چیز نہیں مثلاً ایک شخص کسی وقف کی آمدی کا حقدار ہے اور گواہوں سے حقدار ہونا ثابت بھی ہو تو جب تک وہ خود دعویٰ نہ کرے اس کا حق فقرہ کو دیں گے خود اسکو نہیں دیں گے۔ (۴)

مسئلہ ۴: کسی زمین کی نسبت پہلے یہ کہا تھا کہ یہ فلاں پر وقف ہے اب دعویٰ کرتا ہے کہ مجھ پر وقف ہے تو چونکہ اسکے قول میں متناقض (تضاد) ہے، لہذا دعویٰ باطل و نامسوع (ناہیں جائے گا) ہے۔ (۵)

مسئلہ ۵: کسی جائداد کی نسبت یہ دعویٰ کہ وقف ہے نہ نہیں جائے گا بلکہ اگر دعویٰ میں یہ بھی ہو کہ میں اسکی آمدی کا سخت ہوں جب بھی مسوع نہیں تاوقتیکہ دعویٰ میں یہ نہ ہو کہ میں اس کا متولی ہوں۔ دعویٰ مسوع نہ ہونے کے یہ متن

(۱) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعویٰ والشهادة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۔

(۲) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یہ اسی شرط الواقف... الخ، ج ۲، ص ۶۵۵-۶۵۶۔

(۳) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یہ اسی شرط الواقف... الخ، ج ۲، ص ۶۲۶۔

(۴) نمایج سبق، ص ۶۲۷۔

(۵) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعویٰ والشهادة، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۱۔

ہیں کہ فقط اسکے دعویٰ کے بنا پر قابض پر حلف نہیں دیں گے مگر گواہ گواہی دیں تو گواہی مقبول ہوگی۔ (6)

مسئلہ ۶: مشتری نے بالائے پر (بینچنے والے پر) دعویٰ کیا کہ جوز میں تو نے میرے ہاتھ پیغام کی ہے یہ وقف ہے تجھ کو اسکے بینچنے کا حق نہ تھا یہ دعویٰ مسحی نہیں بلکہ یہ دعویٰ متولی کی جانب سے ہونا چاہیے اور متولی نہ ہو تو قاضی اپنی طرف سے کسی کو متولی مقرر کریگا جو مقدمہ کی پیروی کریگا اور وقف ثابت ہونے پر پیغام باطل ہو جائے گی اور مشتری کو ٹھنڈا واپس لے گا۔ (7)

مسئلہ ۷: قاضی نے کسی جاندار کے متعلق وقف کا فیصلہ دیا تو صرف مدعا کے مقابل یہ فیصلہ نہیں بلکہ سب کے مقابل ہے یعنی فیصلے وہ قسم کے ہوتے ہیں، بعض فیصلے صرف مدعا اور مدعا علیہ کے درمیان میں ہیں دوسروں سے اسکو تعلق نہیں مثلاً ایک شخص نے دوسرے کی کسی چیز پر دعویٰ کیا کہ یہ میری ہے اور قاضی نے فیصلہ دیدیا تو یہ فیصلہ سب کے مقابل میں نہیں ہے بلکہ تیرا شخص پھر دعویٰ کر سکتا ہے اور چوتھا پھر کر سکتا ہے، غالباً ہذا القیاس۔ اور بعض فیصلے سب کے مقابل میں ہوتے ہیں کہ اب دوسرا دعویٰ ہی نہیں ہو سکتا مثلاً ایک شخص پر کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اُس نے جواب دیا کہ میں آزاد ہوں اور قاضی نے حریت (آزادی) کا حکم دیا تو اب کوئی بھی اسکی عبدیت (غلامی) کا دعویٰ نہیں کر سکتا یا کسی عورت کو قاضی نے ایک شخص کی منکوحہ ہونے کا حکم دیا تو دوسرا اپنی منکوحہ ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

یوہیں کسی بچہ کا ایک شخص سے نسب ثابت ہو گیا تو دوسرا اسکے نسب کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح سے کسی جاندار پر ایک شخص نے اپنی ملک کا دعویٰ کیا جس کے قبضہ میں ہے اُس نے جواب دیا یہ وقف ہے اور وقف ہونا ثابت کر دیا قاضی نے وقف ہونے کا حکم دیا تو اب ملک کا دوسرا دعویٰ اس پر ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ یہ فیصلہ تمام جہان کے مقابل میں ہے مگر واقف اگر حیلہ باز آدمی ہو کہ اس وقف کے حیلہ سے دوسرے کی املاک پر قبضہ کرتا ہو مثلاً دوسرے کی جاندار پر قبضہ کر لیا اور تمیرے سے اپنے اوپر دعویٰ کر دیا اور جواب یہ دیا کہ وقف ہے اور وقف کے گواہ بھی پیش کر دیے اور قاضی نے وقف کا حکم دیدیا اگر ایسے حیلہ باز کے وقف کی قضاۓ ولیٰ ہی ہو تو یہ بھارے اصل مالک اپنی جاندار سے ہاتھ دھو بیٹھا کریں (یعنی مالک ہی نہ رہیں) اور کچھ نہ کر سکیں، لہذا اس صورت میں یہ فیصلہ سب کے مقابل میں نہیں۔ (8)

مسئلہ ۸: وقف کے ثبوت کے لیے گواہی دی تو گواہ کو یہ بیان کرنا ضرور نہیں ہے کہ کس نے وقف کیا بلکہ اگر اس سے لालمی بھی ظاہر کرے جب بھی شہادت معتبر ہو سکتی ہے۔ (9)

(6) الدر المختار ورد المختار، کتاب الوقف، فصل: یرای شرط الواقف... راجح، مطلب: الموضع الی... راجح، ج ۲، ص ۲۲۸۔

(7) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشهادة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳۱۔

(8) الدر المختار ورد المختار، کتاب المبیوع، الباب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۳۹-۳۵۵۔

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشهادة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳۱۔

مسئلہ ۹: وقف میں شہادۃ علی الشہادۃ معتبر ہے اور وقف ہونا مشہور ہوتا اگرچہ اسکے سامنے واقف نے وقف نہیں کیا ہے تھن شہرت کی بنا پر اسکو شہادت دینا جائز ہے بلکہ اگر قاضی کے سامنے تصریح کر دے کہ میری شہادت سمجھی ہے (سی ہولی بات کی گواہی ہے) جب بھی گواہی نامعتبر نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: ایک شخص نے درمرے پر دعویٰ کیا کہ یہ زمین مجھ پر وقف ہے زمین جس کے قبضہ میں ہے وہ کہتا ہے یہ میری ملک ہے گواہوں نے واقف کا وقف کرنا بیان کیا اور یہ کہ جس وقت اُس نے وقف کی تھی اُسی کے قبضہ میں تھی تو فقط اتنی ہی بات سے وقف ثابت نہیں ہوگا بلکہ گواہوں کو یہ بیان کرنا بھی ضرور ہے کہ واقف اُس زمین کا مالک بھی تھا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: پرانا وقف ہے جس کے مصارف شرائط کا پتہ نہیں چلتا اس میں بھی سمی شہادت معتبر ہے اور زمانہ گزشتہ کا اگر عملدرآمد معلوم ہو سکے یا قاضی کے دفتر میں شرائط و مصارف کا ذکر ہے تو اسی کے موافق عمل کیا جائے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص کے قبضہ میں جائداد ہے اُس پر کسی نے وقف ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت میں ایک دستاویز پیش کرتا ہے تو فقط دستاویز کی بنا پر وقف ہونا نہیں قرار پائے گا اگرچہ اس دستاویز پر گزشتہ قاضیوں کی تحریریں بھی ہوں۔ یوں ہیں کسی مکان کے دروازہ پر وقف کا کتبہ کندہ ہونے (یعنی دروازے پر وقف کی تختی لگی ہونے) سے بھی قاضی وقف کا حکم نہیں دے گا یعنی بغیر شہادت فقط تحریر قابل اعتبار نہیں مگر جبکہ دستاویز کی نقل قاضی کے دفتر میں ہو تو ضرور قابل قبول ہے، خصوصاً جبکہ گزشتہ قاضیوں کے دستخط اُس پر ہوں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: کسی جائداد کا وقف ہونا معروف و مشہور ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ اسکا مصرف کیا ہے تو شہرت کی بنا پر وقف قرار پائے گا اور فقراء پر خرچ کیا جائے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: گواہ نے یہ گواہی دی کہ یہ جائداد مجھ پر یا میری اولاد یا میرے باپ دادا پر وقف ہے تو گواہی مقبول نہیں۔ یوں ہیں اگر یہ گواہی دی کہ مجھ پر اور فلاں اجنبی پر وقف ہے جب بھی مقبول نہیں نہ اسکے حق میں وقف ثابت ہو گا نہ

والدرا الخمار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف...، راجع، ج ۲، ص ۶۲۹۔

(10) الدرا الخمار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف...، راجع، ج ۲، ص ۶۲۹-۶۳۲۔

(11) روالخمار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف...، راجع، مطلب: فی دعوی الوقف بلا بیان...، راجع، ج ۲، ص ۶۲۹۔

(12) الدرا الخمار و روالخمار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف...، راجع، مطلب: فی الشہادۃ...، راجع، ج ۲، ص ۶۲۰-۶۳۲۔

(13) روالخمار، کتاب الوقف، فصل: یہ ای شرط الواقف...، راجع، مطلب: الحضر مکان...، راجع، ج ۲، ص ۶۲۰-۶۳۲۔

(14) المرجع السابق، ص ۶۳۵-۶۳۶۔

اُس دوسرے کے حق میں اور اگر دو گواہ ہوں ایک کی گواہی یہ ہے کہ زید پر وقف ہے اور دوسرا گواہی دیتا ہے کہ عمر پر وقف ہے تو نفس وقف کے متعلق چونکہ دونوں متفق ہیں وقف ثابت ہو جائے گا، مگر موقف علیہ میں چونکہ اختلاف ہے، لہذا یہ جامد انقراپ صرف ہوگی، نہ زید پر ہوگی، نہ عمر پر۔ (15)

مسئلہ ۱۵: ایک گواہ نے بیان کیا کہ یہ ساری زمین وقف ہے دوسرا کہتا ہے آدمی تو آدمی ہی کا وقف ہونا ثابت ہوا۔ (16)

مسئلہ ۱۶: دو شخصوں نے شہادت دی کہ پراؤں کے فقیروں پر وقف کی اور خود یہ دونوں اُسکے پراؤں کے فقیر ہوں جب بھی گواہی مقبول ہے یا گواہی دی کہ فلاں مسجد کے مجاہوں پر وقف ہے تو گواہی مقبول ہے اگرچہ یہ دونوں اُس مسجد کے مجاہین (عاجت مندوں) سے ہوں۔ یوہیں اہل مدرسہ وقف مدرسہ کے لیے شہادت دیں تو گواہی قبول ہے۔ (17) یوہیں متولی اور ایک دوسرا شخص دونوں گواہی دیں کہ یہ مکان فلاں مسجد پر وقف ہے تو گواہی مقبول ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۷: ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہے دوسرے شخص نے گواہوں سے ثابت کیا کہ اُس پر وقف ہے اور متولی مسجد نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ مسجد پر وقف ہے اگر دونوں نے وقف کی تاریخیں ذکر کیں تو جس کی تاریخ مقدم ہے اُسکے موافق نہیں ہو گا ورنہ دونوں میں نصف نصف کر دیا جائے گا۔ (19)

مسئلہ ۱۸: گواہوں نے بیہ گواہی دی کہ فلاں نے اپنی زمین وقف کی اور واقف نے اُس کے حدود نہیں بیان کئے مگر کہتے ہیں کہ ہم اُس زمین کو پہچانتے ہیں تو گواہی مقبول نہیں کہ ہو سکتا ہے اُس شخص کی اس زمین کے علاوہ کوئی دوسری زمین بھی ہو اور اگر گواہ کہتے ہوں کہ ہمارے علم میں اُس کی دوسری زمین نہیں جب بھی قبول نہیں کہ ہو سکتا ہے زمین ہوا در ان کے علم میں نہ ہو۔ (20) یہ اُس صورت میں ہے جبکہ واقف نے مطلق زمین کا وقف کرنا ذکر کیا اور اگر ایسے لفظ سے ذکر کیا کہ گواہوں کو معلوم ہو گیا کہ فلاں زمین ہے جس کے یہ حدود ہیں اور قاضی کے سامنے حدود بیان بھی کریں

(15) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشحادة، ج ۲، ص ۳۲۹۔

(16) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشحادة، الفصل الثانی، ج ۲، ص ۳۲۳۔

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشحادة، ج ۲، ص ۳۲۶۔

(18) الدر المختار، کتاب الوقف، فصل: یرأی شرط الواقف... راجع، ج ۲، ص ۶۸۷۔

(19) الہجر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۔

(20) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشحادة، ج ۲، ص ۳۲۶۔

تو گواہی مقبول ہوگی۔ (21)

مسئلہ ۱۹: گواہ کہتے ہیں واقف نے حدود بیان کر دیے تھے مگر ہم بھول گئے تو گواہی مقبول نہیں اور اگر گواہوں نے دو حدیں بیان کیں جب بھی قبول نہیں اور تین حدیں بیان کر دیں تو گواہی مقبول ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۰: گواہوں نے کہا کہ فلاں نے اپنی زمین وقف کی جس کے حدود بھی واقف نے بیان کر دیے مگر ہم نہیں جانتے یہ زمین کہاں ہے تو گواہی مقبول ہے وقف ثابت ہو جائے گا مگر مدعا کو گواہوں سے ثابت کرنا ہو گا کہ وہ زمین یہ ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۱: گواہوں میں اختلاف ہوا ایک کہتا ہے مرنے کے بعد کے لیے وقف کیا دوسرا کہتا ہے وقف صحیح تمام (24) ہے تو گواہی مقبول نہیں اور اگر ایک نے کہا صحت میں وقف کیا دوسرا کہتا ہے مرض الموت میں وقف کیا ہے تو یہ اختلاف ثبوت وقف کے منافی نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۲: ایک شخص فوت ہوا اُس نے دوڑ کے چھوڑے اور ایک کے ہاتھ میں باپ کی جاندار ہے وہ کہتا ہے میرے باپ نے یہ جاندار مجھ پر وقف کر دی ہے اس کا دوسرا بھائی کہتا ہے والد نے ہم دونوں پر وقف کی ہے اور گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو دوسرے کا قول معتبر ہے جو دونوں پر وقف ہونا بتاتا ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۳: ایک زمین چند بھائیوں کے قبضہ میں ہے وہ سب بالاتفاق یہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے باپ نے یہ زمین وقف کی ہے مگر ہر ایک وقف کا مصرف (خرج کرنے کا مقام) علیحدہ علیحدہ بتاتا ہے تو قاضی اسکے متعلق یہ فیصلہ کریگا کہ زمین تو وقف قرار دی جائے اور جس نے جو مصرف بیان کیا اس کا حصہ اس مصرف میں صرف کیا جائے اور قاضی ان میں سے جس کو چاہے متولی مقرر کر دے اور اگر ان ورثہ میں کوئی نابالغ یا غائب ہے تو جب تک بالغ نہ ہو یا حاضر نہ ہو اسکے حصہ کے متعلق کوئی فیصلہ نہ ہو گا۔ (27)

مسئلہ ۲۴: ایک شخص کے قبضہ میں مکان ہے اُس پر کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ مکان مع زمین کے میرا ہے قابل نے

(21) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشهادۃ، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۳۳۳۔

(22) المرجع السابق

(23) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشهادۃ، ج ۲، ص ۳۲۶۔

(24) جس میں کسی شخص کی کوئی تعلیق یعنی مرنے وغیرہ کی کوئی قید نہ ہو اسے وقف صحیح تمام کہتے ہیں۔

(25) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشهادۃ، ج ۲، ص ۳۲۶۔

(26) المرجع السابق

(27) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فی دعوی الوقف والشهادۃ، ج ۲، ص ۳۲۶۔

جواب میں کہا یہ مکان فلاں مسجد پر وقف ہے مگر مدعا نے گواہوں سے اپنی بلک ثابت کر دی قاضی نے اسکے موافق فیصلہ دیدیا اور دفتر میں لکھ دیا اس کے بعد مدعا یہ اقرار کرتا ہے کہ زمین وقف ہے اور صرف عمارت میری ہے تو دعویٰ بھی باطل ہو گیا اور فیصلہ بھی اور قاضی کی تحریر بھی یعنی پورا مکان مع زمین وقف ہی قرار پائے گا۔ (28)

مسئلہ ۲۵: دو جائدیں ہیں ایک جائداد جس کے قبضہ میں ہے موجود ہے اور دوسرا جس کے قبضہ میں ہے یہ غائب ہے جو شخص موجود ہے اس پر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ دونوں جائدادیں میرے دادا کی ہیں کہ اس نے اپنی اولاد پر نساً بعد نسل وقف کی ہے اگر گواہوں سے یہ ثابت ہوا کہ دونوں جائدادیں واقف کی تھیں اور دونوں کو ایک ساتھ وقف کیا اور دونوں ایک ہی وقف ہے تو قاضی دونوں جائدادوں کے وقف کا فیصلہ دے گا اور اگر گواہوں نے ان کا دو وقف ہوتا بیان کیا تو جو موجود ہے اسکے مقابل فیصلہ ہو گا اور اس کے پاس جو جائداد ہے وقف قرار پائے گی اور غائب کے متعلق ابھی کوئی فیصلہ نہیں ہو گا آنے پر ہو گا۔ (29)

مسئلہ ۲۶: دو منزلہ مکان مسجد سے متصل ہے مسجد میں جو صفت بندھتی ہے وہ نیچے والی منزل میں محصلہ چلی آتی ہے اور نیچے والی منزل میں گرمی جاڑوں میں نماز بھی پڑھی جاتی ہے اب اہل مسجد اور مکان والوں میں اختلاف ہوا مکان والے کہتے ہیں کہ یہ مکان ہمیں میراث میں ملا ہے تو انھیں کا قول معتبر ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۷: گواہوں نے گواہی دی کہ اس مکان میں جو کچھ اس کا حصہ تھا یا جو کچھ اسے اپنے باپ کے ترکے سے ملا تھا وقف کر دیا مگر گواہوں کو یہ نہیں معلوم کہ حصہ کتنا ہے یا ترکے میں کتنا ملا ہے جب بھی شہادت مقبول ہے اور اگر واقف کے مقابل میں گواہوں نے بیان کیا کہ اس نے وقف کرنے کا اقرار کیا اور ہم کو نہیں معلوم کہ وہ کونسا مکان یا زمین ہے تو قاضی واقف کو مجبور کریگا کہ جائداد موقوفہ (وقف کی ہوئی جائداد) کو بیان کرے جو وہ بیان کر دے وہی وقف ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۸: ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اس نے یہ زمین ساکین پر وقف کر دی ہے وہ انکار کرتا ہے مگر نے اقرار کے گواہ پیش کیے تو گواہی مقبول ہے اور وقف صحیح ہے اور اسکے ہاتھ سے زمین نکال لی جائے گی۔ (32)

(28) المرجع السابق۔

(29) الفتاوى الحمدية، كتاب الوقف، الباب السادس في الدعوى والشهادة، ج ۲، ص ۳۳۲.

(30) المرجع السابق.

(31) الفتاوى الحمدية، كتاب الوقف، الباب السادس في الدعوى والشهادة، ج ۲، ص ۳۳۵.

(32) المرجع السابق، ص ۳۳۷۔

مسئلہ ۲۹: کسی شخص نے مسجد بنائی یا اپنی زمین کو قبرستان یا مسافر خانہ بنایا ایک شخص دعویٰ کرتا ہے کہ زمین میری ہے اور بانی (بنانے والا) کہیں چلا گیا ہے موجود نہیں ہے تو اگر بعض اہل مسجد کے مقابل میں فیصلہ ہو گیا تو سب کے مقابل میں ہو گیا اور مسافر خانہ کے لیے یہ ضرور ہے کہ بانی یا نائب کے مقابل میں فیصلہ ہوائیکی عدم موجودگی میں پہنچنیں کیا جاسکا۔ (33)

مسئلہ ۳۰: وقف کے بعض مستحقین دعویٰ میں سب کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یعنی ایک کے مقابل میں جو فیصلہ ہو گا وہ سب کے مقابل میں نافذ ہو گا یہ جب کہ اصل وقف ثابت ہو۔ یوہیں بعض وارث جمیع ورثہ کے قائم مقام ہیں یعنی اگر میت پر یا میت کی طرف سے دعویٰ ہو تو ایک وارث پر یا ایک وارث کا دعویٰ کرنا کافی ہے۔ یوہیں اگر مدیون کا دیوالیا ہوتا ایک قرض خواہ کے مقابل میں ثابت ہوا تو یہ بھی کے مقابل ثبوت ہو گیا کہ دوسرے قرض خواہ بھی اسے قید نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۳۱: مسجد پر قرآن مجید وقف کیا کہ مسجد والے یا محلہ والے عادات کریں گے اور خود اسی مسجد والے وقف کی گواہی دیتے ہیں تو یہ گواہی مقبول ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص کے ہاتھ میں زمین ہے وہ کہتا ہے یہ فلاں کی ہے کہ اس نے فلاں کام کے لیے وقف کی ہے اور اس کے ورثہ کہتے ہیں اسکو ہم پر اور ہماری نسل پر وقف کی ہے اور جب ہماری نسل نہیں رہے گی اس وقت فرا اور ساکن پر صرف ہو گی اور قاضی سابق کے وفتر میں کوئی ایسی تحریر بھی نہیں ہے جس سے اوقاف کے مصارف معلوم ہو سکیں تو اس وقت ورثہ کا قول معتبر ہو گا۔ (35)



(33) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشہادۃ، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۳۸۔

(34) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب السادس فی الدعوی والشہادۃ، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۳۷۔

(35) المرجع السابق، ص ۳۳۹۔

وقف نامہ وغیرہ دستاویز کے مسائل

مسئلہ ۳۳: زمین وقف کی اور وقف نامہ بھی تحریر کیا جس پر لوگوں کی گواہیاں بھی کرائیں مگر حدود کے لکھنے میں غلطی ہو گئی دو حصے میں صحیح ہیں اور دو غلط تو جس جانب میں غلطی ہوئی ہے وہ حد میں اودھا اگر موجود ہیں مگر اس زمین اور اس حد کے درمیان دوسرے کی زمین، مکان، کمیت وغیرہ ہے تو وقف جائز ہے اور اسکی جتنی زمین ہے وہی وقف ہوگی اور اگر اس طرف وہ چیز ہی نہیں جس کو حدود میں ذکر کیا ہے نہ متصل اور نہ فاصلہ پر تو وقف صحیح نہیں ہاں اگر یہ جانکردادتی مشہور ہے کہ حدود ذکر کرنے کی ضرورت ہی نہیں تو اب وقف صحیح ہے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۳۴: جانکرداد وقف کی اور وقف نامہ لکھو دیا اور جو کچھ وقف نامہ میں لکھا ہے اس پر گواہیاں بھی کرائیں مگر واقف اب کہتا ہے کہ میں نے تو یوں وقف کیا تھا کہ مجھے بیع کرنے کا اختیار ہو گا مگر کاتب نے اس شرط کو نہیں لکھا اور مجھے یہ نہیں معلوم کہ وقف نامہ میں کیا لکھا ہے اگر وقف نامہ ایسی زبان میں لکھا ہے جس کو واقف جانتا ہے اور پڑھ کر اُسے بنایا گیا ہے اور اس نے تمام مضمون کا اقرار کیا ہے تو وقف صحیح ہے اور اس کا قول باطل اور اگر وقف نامہ کی زبان نہیں جانتا اور گواہوں سے یہ ثابت نہیں کہ ترجمہ کر کے اُسے بنایا گیا تو واقف کا قول معتبر ہے اور وقف صحیح نہیں، گواہ یہ کہتے ہیں کہ اسے ترجمہ کر کے پورا وقف نامہ بنایا گیا اور اس نے تمام مضمون کا اقرار اکیا اور ہم کو گواہ بنایا جب بھی وقف صحیح ہے۔⁽²⁾

مسئلہ ۳۵: ایک شخص نے یہ چاہا کہ اپنی کل جانکرداد جو اس موضع میں ہے سب کو وقف کر دے اور کاتب سے مرض میں وقف نامہ لکھنے کو کہا کاتب نے دستاویز میں بعض مکڑے بھول کر نہیں لکھے اور یہ وقف نامہ پڑھ کر بنایا کہ فلاں بن فلاں نے اپنے فلاں موضع کے تمام مکڑے وقف کر دیے جن کی تفصیل یہ ہے اور جو مکڑا لکھنا بھول گیا تھا اُسے بنایا بھی نہیں اور واقف نے تمام مضمون کا اقرار کیا تو اگر واقف نے صحت میں یہ خبر دی تھی کہ جو کچھ اس موضع میں اس کا حصہ ہے سب کو وقف کرنے کا ارادہ ہے تو سب وقف ہو گئے اور اگر واقف کا انتقال ہو گیا مگر انتقال سے پہلے اس نے بتایا کہ میرا یہ ارادہ ہے تو جو کچھ اس نے کہا ہے اسی کا اعتبار ہے۔⁽³⁾

(1) الفتاویٰ الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فیما ہے متعلق بصلک الوقف، ج ۲، ص ۳۳۷۔

(2) الفتاویٰ الحنفیۃ، کتاب الوقف، فصل فیما ہے متعلق بصلک الوقف، ج ۲، ص ۳۲۷۔

(3) المرجع السابق۔

مسئلہ ۲۳: ایک عورت سے محلہ والوں نے یہ کہا کہ تو اپنا مکان مسجد پر وقف کر دے اور یہ شرط کر دے کہ اگر مجھے ضرورت ہوگی تو اسے بیچ ڈالے گی عورت نے منظور کیا اور وقف نامہ لکھا گیا مگر اس میں یہ شرط نہیں لکھی اور عورت سے کہا کہ وقف نامہ لکھوا دیا اگر وقف نامہ اسے پڑھ کر سنایا گیا اور وقف نامہ کی تحریر عورت صحیح ہے اس نے عن کر اقرار کیا تو وقف صحیح ہے اور اگر اسے سنایا ہی نہیں یا وقف نامہ کی زبان ہی نہیں صحیح تو وقف درست نہیں۔ (4)

مسئلہ ۲۴: تولیت نامہ (وقف کے متولی کے متعلق دستاویز) یا وصایت نامہ (وصیت نامہ) کسی کے نام لکھا گیا اور اس میں یہ نہیں لکھا گیا کہ کس کی جانب سے اسکو متولی یا وصی کیا گیا تو یہ دستاویز بیکار ہے کیونکہ قاضی کی جانب سے متولی مقرر ہو تو اسکے احکام جدا ہیں اور واقف نے جس کو متولی مقرر کیا ہو اسکے احکام علیحدہ ہیں۔ یوہیں باپ کی طرف سے وصی ہے یا قاضی کی طرف سے یا ماں دادا وغیرہ نے مقرر کیا ہے کہ ان کے احکام مختلف ہیں لہذا یہ معلوم ہونا ضروری ہے کہ کس نے متولی یا وصی کیا ہے کہ یہ معلوم نہ ہو گا تو کس طرح عمل کریں گے۔ اور اگر یہ تصریح کر دی ہے کہ قاضی نے متولی یا وصی مقرر کیا ہے مگر اس قاضی کا نام نہیں تو دستاویز صحیح ہے کہ اولاً تو اسکی ضرورت ہی نہیں کہ قاضی کا نام معلوم کیا جائے اور اگر جاننا چاہو تو تاریخ سے معلوم کر سکتے ہو کہ اس وقت قاضی کون تھا۔ (5)

مسئلہ ۲۵: ایک جائداد اشخاص معلومین (معلوم کی جمع) پر وقف ہے اسکے متولی سے ایک شخص نے زمین اجارہ پر لی اور کرایہ نامہ لکھا گیا اس میں مستاجر (اجرت پر لینے والا) اور متولی (مال وقف کا انتظام سنچالنے والا) کا نام لکھا گیا کہ فلاں بن فلاں جو فلاں وقف کا متولی ہے مگر اس میں واقف کا نام نہیں لکھا، جب بھی کرایہ نامہ صحیح ہے۔ (6)



(4) المرجع السابق.

(5) الفتاوى الخامسة، كتاب الوقف، فصل فيما يتعلق بمسك الواقف، ج ۲، ص ۳۲۷.

والفتاوى الحمدية، كتاب الوقف، الإباب السابع في المسائل التي تتعلق بالصدق، ج ۲، ص ۳۲۱.

(6) الفتاوى الخامسة، كتاب الوقف، فصل فيما يتعلق بمسك الواقف، ج ۲، ص ۳۲۷.

وقف اقرار کے مسائل

مسئلہ ۳۹: جو زمین اس کے قبضہ میں ہے اُسکی نسبت یہ کہا کہ وقف ہے تو یہ کلام وقف کا اقرار ہے اور وہ زمین وقف قرار پائے گی مگر اسکے کہنے سے وقف کی ابتداء ہو گی تاکہ وقف کے تمام شرائط اس وقت درکار ہوں۔ (1)

مسئلہ ۴۰: جو زمین اسکے قبضہ میں ہے اُسکے وقف ہونے کا اقرار کیا مگر نہ تو واقف کا ذکر کیا کہ کس نے وقف کیا نہ مستحقین کو بتایا کہ کس پر خرچ ہو گی جب بھی اقرار صحیح ہے اور یہ زمین فقرا پر وقف قرار دی جائے گی اور اسکا واقف نہ مقروکو (اقرار کرنے والے کو) قرار دیں گے اور نہ دوسرے کو ہاں اگر گواہوں سے ثابت ہو کہ اقرار سے پہلے یہ زمین خود اسی مقرر کی تھی تو اب یہی واقف قرار پائے گا اور یہی متولی ہو گا کہ فقرا پر آمدی تقسیم کریں مگر اسے یہ اختیار نہیں کہ دوسرے کو اپنے بعد متولی قرار دے۔ (2)

مسئلہ ۴۱: وقف کا اقرار کیا اور واقف کا بھی نام بتایا مگر مستحقین کو ذکر نہ کیا مثلاً کہتا ہے یہ زمین میرے باپ کی صدقہ موقوفہ ہے اور اس کا باپ فوت ہو چکا ہے، اگر اس کے باپ پر دین ہے تو یہ اقرار صحیح نہیں، زمین وین میں بیع کردی جائے گی اور اگر اسکے باپ نے کوئی وصیت کی ہے تو تھائی میں وصیت نافذ ہو گی اسکے بعد جو کچھ نہیں وہ وقف ہے کہ اُسکی آمدی فقرا پر صرف ہو گی یہ اس صورت میں ہے کہ اسکے سوا کوئی دوسرادارث نہ ہو اور اگر دوسرادارث ہے جو وقف سے انکار کرتا ہے تو وہ اپنا حصہ لیگا اور جو چاہے کریگا۔ (3)

مسئلہ ۴۲: جو زمین قبضہ میں ہے اُسکی نسبت اقرار کیا کہ یہ فلاں لوگوں پر وقف ہے یعنی چند شخصوں کے نام لیے اسکے بعد دوسرے لوگوں پر وقف بتاتا ہے یا انھیں لوگوں میں کمی بیشی کرتا ہے تو اس پچھلی بات کا اعتبار نہیں کیا جائے گا پہلی ہی پر عمل ہو گا اور اگر یہ کہہ کر کہ یہ زمین وقف ہے سکوت کیا پھر سکوت (خاموشی) کے بعد کہا کہ فلاں فلاں پر وقف ہے یعنی چند شخصوں کے نام ذکر کیے تو یہ پچھلی بات بھی معتبر ہو گی یعنی جن لوگوں کے نام لیے اُن کو آمدی ملے

(1) .النحوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(2) .الفتاوی البندیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(3) .الفتاوی البندیہ

والفتاوی البندیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۲۲۔

گی۔ (4)

مسئلہ ۳۳: وقف کی اضافت کسی دوسرے شخص کی طرف کرتا ہے کہ فلاں نے یہ زمین وقف کی ہے اگر وہ کوئی معروف شخص ہے اور زندہ ہے تو اُس سے دریافت کریں گے، اگر وہ اسکی تصدیق کرتا ہے تو دونوں کے تصادق (صحائی) سے سب کچھ ثابت ہو گیا اور اگر وہ یہ کہتا ہے کہ ملک تو میری ہے مگر وقف میں نہ نہیں کیا ہے تو ملک دونوں کے تصادق سے ثابت ہوئی اور وقف ثابت نہ ہوا اور اگر وہ شخص مر گیا ہے تو اسکے ورثہ سے دریافت کریں گے اگر سب اسکی تصدیق کرتے ہیں یا سب تکذیب کرتے ہیں تو جیسا کہتے ہیں اسکے موافق کیا جائے اور اگر بعض ورثہ وقف مانتے ہیں اور بعض انکار کرتے ہیں تو جو وقف کہتا ہے اُس کا حصہ وقف ہے اور جو انکار کرتا ہے اُس کا حصہ وقف نہیں۔ (5)

مسئلہ ۳۴: واقف کو اقرار میں ذکر نہیں کیا مگر مستحقین کا ذکر کیا مثلاً کہتا ہے یہ زمین مجھ پر اور میری اولاد نسل پر وقف ہے تو اقرار مقبول ہے اور یہی اس کا متولی ہو گا پھر اگر کسی نے اس پر دعویٰ کیا کہ یہ مجھ پر وقف ہے اور اسی مقرر اول نے تصدیق کی تو خود اسکے اپنے حصہ میں تصدیق کا اثر ہو سکتا ہے اور اولاد نسل کے حصوں میں تصدیق نہیں کر سکتا۔ (6)
مسئلہ ۳۵: اقرار کیا کہ یہ زمین فلاں کام پر وقف ہے اس کے بعد پھر کوئی دوسرا کام بتایا کہ اس پر وقف ہے تو پہلے جو کہا اُسی کا اعتبار ہے۔ (7)

مسئلہ ۳۶: ایک شخص نے وقف کا اقرار کیا کہ جو زمین میرے قبضہ میں ہے وقف ہے اقرار کے بعد مر گیا اور وارث کے علم میں یہ ہے کہ یہ اقرار غلط ہے اس بنا پر عدم وقف کا (وقف نہ ہونے کا) دعویٰ کرتا ہے یہ دعویٰ مسouع (قابلِ سماعت) نہیں۔ (8)

مسئلہ ۳۷: ایک شخص کے قبضہ میں زمین ہے، اسکے متعلق دو گواہ گواہی دیتے ہیں کہ اُس نے اقرار کیا ہے کہ فلاں شخص اور اسکی اولاد نسل پر وقف ہے اور دو شخص دوسرے گواہی دیتے ہیں کہ اُس نے اقرار کیا ہے کہ فلاں شخص (ایک دوسرے کا نام لیا) اور اسکی اولاد نسل پر وقف ہے اس صورت میں اگر معلوم ہو کہ پہلا اقرار کونسا ہے اور دوسرا کونسا تو

(4) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی رجل بقدر بارض فی یہدہ، ج ۲، ص ۳۱۲-۳۱۳۔

(5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۳۳۔

(6) المرجع السابق۔

(7) المرجع السابق، ص ۳۳۳۔

(8) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۶۱۱۔

پہلا صحیح ہے اور دوسرا باطل اور اگر معلوم نہ ہو کہ کون پہلے ہے کون یا چھپے تو دونوں فریق پر آدمی آدمی آمدی تقسیم کر دیں۔⁽⁹⁾

مسئلہ ۲۸: کسی دوسرے کی زمین کے لیے کہا کہ یہ صدقہ موقوفہ ہے اسکے بعد اس زمین کا یہی شخص مالک ہو گیا تو وقف ہو گئی۔⁽¹⁰⁾

مسئلہ ۲۹: ایک شخص نے اپنی جاندار اور زید کی اولاد اور زید کی نسل پر وقف کی اور جب اس نسل سے کوئی نہیں رہے گا تو فقراء مساکین پر وقف ہے اور زید یہ کہتا ہے کہ یہ وقف مجھ پر اور میری اولاد نسل پر اور عمر دپر ہے یعنی زید نے عمر دکا اضافہ کیا تو اولاد ازید اولاد زید پر آمدی تقسیم ہو گی پھر زید کو جو کچھ ملا اس میں عمر دکو شریک کریں گے، اولاد زید کے حصوں سے عمر دکو کوئی تعلق نہیں ہو گا اور یہ بھی اس وقت تک ہے جب تک زید زندہ ہے اسکے انتقال کے بعد عمر دکو کچھ نہیں ملے گا کہ عمر دکو جو کچھ ملتا تھا وہ زید کے اقرار کی وجہ سے اسکے حصہ سے ملتا تھا اور جب زید مر گیا اسکا اقرار د حصہ سب ختم ہو گیا۔⁽¹¹⁾

مسئلہ ۵۰: ایک شخص کے قبضہ میں زمین یا مکان ہے اس پر دوسرے نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے قابض نے (قبضہ کرنے والے نے) جواب میں کہا کہ یہ تو فلاں شخص نے مساکین پر وقف کیا ہے اور میرے قبضہ میں دیا ہے۔ اس اقرار کی بنا پر وقف کا حکم تو ہو جائے گا مگر مدعا کا دعویٰ اوس پر بدستور باقی ہے یہاں تک کہ مدعا کی خواہش پر مدعا علیہ سے قاضی حلف لے گا اگر حلف سے نکول (قسم سے انکار) کریں گا تو زمین کی قیمت اس سے مدعا کو دلائی جائے گی اور جاندار وقف رہے گی۔⁽¹²⁾

مسئلہ ۱۵: جس کے قبضہ میں مکان ہے اس نے کہا کہ ایک مسلمان نے اس کو امور خیر پر وقف کیا ہے اور مجھ کو اس کا متولی کیا ہے تھوڑے دنوں کے بعد ایک شخص آتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ مکان میرا تھا میں نے ان امور پر اسکو وقف کیا تھا اور تیری نگرانی میں دیا تھا اور چاہتا یہ ہے کہ مکان اپنے قبضہ میں کرے تو اگر پہلا شخص اسکی تقدیق کرتا ہے کہ واقف یہی ہے تو قبضہ کر سکتا ہے۔⁽¹³⁾

(9) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، فصل فی رجل يقر بفرض فی يدہ انهادف، ج ۲، ص ۳۴۳۔

(10) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۴۴۔

(11) المرجع السابق، ص ۳۴۵۔

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۴۵۔

(13) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوقف، الباب الثامن فی الاقرار، ج ۲، ص ۳۴۶۔

مسئلہ ۵۲: ایک شخص نے مکان یا زمین وقف کر کے کسی کی تحریکی میں دے دیا اور یہ نگران انکار کرتا ہے کہا ہے کہ اس نے مجھے نہیں دیا ہے تو غاصب (غصب کرنے والا) ہے اسکے ہاتھ سے وقف کو ضرور نکال لیا جائے اور اگر اس میں کچھ نقصان پہنچایا ہے تو اس کا تادا ان دینا پڑے گا۔ (14)

مسئلہ ۵۳: قلبی زمین کو غصب کیا اور اس میں درخت وغیرہ بھی تھے اور غاصب اس کو واپس کرنا چاہتا ہے تو درختوں کی آمدنی بھی واپس کرنی پڑے گی اگر وہ بعینہ (یعنی وہی آمدنی جو حاصل ہوئی) موجود ہے اور خرچ ہوئی ہے تو اس کا تادا ان دے۔ اور غاصب سے واپس کرنے میں جو کچھ منافع یا ان کا تادا ان لیا جائے وہ ان لوگوں پر تقسیم کر دیا جائے جن پر وقف کی آمدنی صرف ہوتی ہے اور خود وقف میں کچھ نقصان پہنچایا اور اس کا تادا ان لیا گیا تو یہ تقسیم نہیں کریں مگر بلکہ خود وقف کی درستی میں صرف کریں۔ (15)



(14) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب التاسع فی غصب الوقف، ج ۲، ص ۳۲۷۔

(15) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب التاسع فی غصب الوقف، ج ۲، ص ۳۲۹، وغیرہ۔

وقف مریض کا بیان

مسئلہ ۱: مرض الموت میں اپنے اموال کی ایک تھائی وقف کر سکتا ہے اسکو کوئی روک نہیں سکتا۔ تھائی سے زیادہ کا وقف کیا اور اسکا کوئی وارث نہیں تو جتنا وقف کیا سب جائز ہے اور وارث ہوتا ورش کی اجازت پر متوقف ہے اگر ورش جائز کر دیں تو جو کچھ وقف کیا سب صحیح ونافذ ہے اور ورش انکار کریں تو ایک تھائی کی قدر کا وقف درست ہے اس سے زیادہ کا باطل اور اگر ورش میں اختلاف ہوا بعض نے وقف کو جائز رکھا اور بعض نے رد کر دیا تو ایک تھائی وقف ہے اور اس سے زیادہ میں جس نے جائز رکھا اس کا حصہ وقف ہے اور جس نے رد کر دیا اس کا حصہ وقف نہیں، مثلاً ایک شخص کی نو بیگہ (۱) زمین تھی اور کل وقف کر دی، اسکے تین لڑکے ہیں ایک لڑکا باپ کے وقف کو جائز رکھتا ہے اور دونے رد کر دیا تو پانچ بیگہ وقف کے ہوئے اور چار بیگہے دوڑکوں کو ترکہ میں لیں گئے کہ تین بیگہے تو تھائی کی وجہ سے وقف ہوئے اور دو بیگہے اس لڑکے کے حصہ کے جس نے جائز رکھا ہے اور اگر اس صورت میں چھ بیگہے وقف کرے تو چار بیگہے وقف ہونگے۔ (۲)

مسئلہ ۲: مریض نے وقف کیا تھا ورش نے جائز نہیں رکھا اس وجہ سے ایک تھائی میں قاضی نے وقف کو جائز کیا اور دو تھائی میں باطل کر دیا اسکے بعد واقف کے کسی اور مال کا پتہ چلا کہ یہ کل جائداد جس کو وقف کیا ہے اسکی تھائی کے اندر ہے تو اگر وہ دو تھائیاں جو ورش کو دی گئی تھیں ورش کے پاس موجود ہوں تو کل وقف ہے اور اگر وارثوں نے بیع کر دیا ہے تو بیع درست ہے مگر اتنی ہی قیمت کی دوسری جائداد خرید کر وقف کر دی جائے۔ (۳)

مسئلہ ۳: مریض نے اپنی کل جائداد وقف کر دی اور اسکی وارث صرف زوجہ ہے اگر اس نے وقف کو جائز کر دیا جب تو کل جائداد وقف ہے ورنہ کل مال کا چھٹا حصہ زوجہ پائیگلی باقی پانچ حصے وقف ہیں۔ (۴)

مسئلہ ۴: مریض پر اتنا ذین ہے کہ اسکی تمام جائداد کو گھیرے ہوئے ہے اس نے اپنی جائداد وقف کر دی تو وقف صحیح نہیں بلکہ تمام جائداد بیع کر دیں ادا کیا جائے گا اور تند درست پر ایسا ذین ہوتا تو وقف صحیح ہوتا مگر جبکہ حاکم کی طرف

(۱) بیگہ زمین کا ایک ناپ ہے جو چار کنال یا اسی مرلے کا ہوتا ہے۔

(۲) الدر الخمار در المختار، کتاب الوقف، مطلب: الوقف فی مرض الموت، ج ۲، ص ۶۰۷-۶۰۸۔

(۳) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب العاشر فی وقف المریض، ج ۲، ص ۲۵۱۔

والفتاوی القمیۃ، کتاب الوقف، بصل فی وقف المریض، ج ۲، ص ۳۱۲۔

(۴) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۲۶-۳۲۷۔

سے اُنکے تصرفات (لین، دین وغیرہ کے اختیارات) دوک دیتے ہوں تو اس کا وقف بھی صحیح نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: راجحہ نے جانشاد مرہون وقف کر دی اگر اسکے پاس دوسرا مال ہے تو اس سے دین ادا کرنے کا حکم دیا جائے گا اور وقف صحیح ہو گا اور دوسرا مال نہ ہو تو مرہون کو پیچ کر کے دین ادا کیا جائے گا اور وقف باطل ہے۔ (6)

مسئلہ ۶: مرتضیٰ نے ایک جانشاد وقف کی جو تہائی کے اندر تھی مجرماً کے مرلنے سے پہلے مال بنا کر ہو گیا کہ اب تہائی سے زائد ہے یا اس نے کے بعد مال کی تسمیہ ہوئی درشت کو نہیں ملا تھا کہ بنا کر ہو گیا تو اس کی ایک تہائی وقف ہوئی۔ اور دو تباہیوں میں میراث جاری ہو گی۔ (7)

مسئلہ ۷: مرتضیٰ نے زمین وقف کی اور اس میں ورخت ہیں جن میں واقف کے مرلنے سے پہلے پھل آئے تو پھل وقف کے ہیں اور اگر جس دن وقف کیا تھا اسی دن پھل موجود تھے تو یہ پھل وقف کے نہیں بلکہ میراث ہیں کہ درشت پر تسمیہ ہو گے۔ (8)

مسئلہ ۸: مرتضیٰ نے بیان کیا کہ میں وقف کا متولی تھا اور اسکی آئی آمدنی اپنے صرف میں لایا، بہذا یہ رقم میرے مال سے ادا کردی جائے یا یہ کہا کہ میں نے اتنے سال کی زکاۃ نہیں دی ہے میری طرف سے زکاۃ ادا کی جائے اگر درشت اسکی بات کی تصدیق کرتے ہوں تو وقف کا روپیہ جمع (تمام) مال سے ادا کیا جائے یعنی وقف کا روپیہ ادا کرنے کے بعد کچھ بچے تو وارثوں کو ملے گا ورنہ نہیں اور زکاۃ تہائی مال سے ادا کی جائے یعنی اس سے زیادہ کے لیے وارث مجبور نہیں کیے جاسکتے اپنی خوشی سے کافی مال اداۓ زکاۃ میں صرف کر دیں تو کر سکتے ہیں اور اگر وارث اسکے کلام کی مکملی کرتے (جھٹلاتے) ہیں کہتے ہیں اس نے غلط بیان کیا تو وقف اور زکاۃ دونوں میں تہائی مال دیا جائے گا مگر مکملی کی صورت میں وقف کا متولی و مقتضی وارثوں پر حلف دے جاؤ کہ قسم کا ہمیں ہمیں نہیں معلوم ہے کہ جو کچھ مرتضیٰ نے بیان کیا وجہ ہے اگر قسم کھالیں گے تہائی مال تک وقف کے لیے لیا جائے گا اور قسم سے انکار کریں تو وقف کا روپیہ جمع مال سے لیا جائے گا اور زکاۃ بہر صورت ایک تہائی سے ادا کرنی ضروری ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: صحت میں وقف کیا تھا اور متولی کے سپرد کر دیا تھا مگر اس کی آمدنی کو صرف کرنا اپنے اختیار میں رکھا تھا

(5) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۰۸۔

(6) الدر المختار ورد المختار، کتاب الوقف، مطلب: الوقف فی مرث الموت، ج ۲، ص ۲۰۸۔

(7) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب العاشر فی وقف المرضی، ج ۲، ص ۳۵۳۔

(8) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب العاشر فی وقف المرضی، ج ۲، ص ۳۵۴۔

(9) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع عشر فی المترفات، ج ۲، ص ۳۸۷-۳۸۸۔

کہ جسے چاہے گا واقف نے مرتے وقت وصی سے یہ کہا کہ اسکی آمد نی کا پچاس روپیہ فلاں کو دینا اور سور روپیہ فلاں کو دینا اور وصی سے یہ بھی کہہ دیا کہ تم جو مناسب دیکھنا کرنا اور واقف مر گیا اور اسکا ایک لڑکا تنگدست ہے تو پر نسبت اور وہ کے اس لڑکے کو دینا بہتر ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: اگر مرنے پر وقف کو معلق کیا ہے تو یہ وقف نہیں بلکہ وصیت ہے، لہذا مرنے سے قبل اس میں رجوع کر سکتا ہے اور ایک ہی نکث (تہائی) میں جاری ہو گی۔ (11) (والله تعالیٰ اعلم)

وَعِلْمُهُ جَلَّ جَمْلَةً أَتَمْ وَأَخْكَمْ
فَقِيرًا بِالْعَالَمِ مُحَمَّدُ عَلَيْهِ الْأَنْعَمُ
وَسَلَّمَ



(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع عشر فی المتفقات، ج ۲، ص ۳۸۸۔

(11) الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۵۲۹-۵۳۲۔

امام طبرانی کی شہرہ آفاق کتاب مجمع الکبیر کی احادیث
کافی ترتیب کے پہلی مرتبہ آسان سیس اور دو ترجمہ نہیں ملے تجربج



مجمع الکبیر

غلام دستیح حشمتی سیاکوئی
مسنونہ دریٹھیڈی فرمی ہال مج دار

امام طبرانی ایضاً مجمع الکبیر بن احمد بن الحنفی طبرانی
دستیح حشمتی

پریش جلد Rs.850/=

امام طبرانی کی شہرہ آفاق کتاب مجمع الادنط کی احادیث
کافی ترتیب کے پہلی مرتبہ آسان سیس اور دو ترجمہ نہیں ملے تجربج



مجمع ال وسط

غلام دستیح حشمتی سیاکوئی
مسنونہ دریٹھیڈی فرمی ہال مج دار

امام طبرانی ایضاً مجمع الکبیر بن احمد بن الحنفی طبرانی
دستیح حشمتی

Rs.5400/=



بہبودیت بخدا

042-37124354

042-37352795

بہبودیت بخدا

صحيح ابن حبان

تأليف

لإمام أبي حاتم رحمه الله مدين حبان المشرباني
المتوفى ٢٥٤ هـ



معجم مترجم

ابو حمزة مفتى طلاق حبان الحشتي

Rs. 7500/-

صحيح ابن حرن الكندي

المستوى

المختصر المختصر من المستند الصحيح عن أبي حرن الكندي

تأليف

ابن حرن الكندي أبي بكر بن حرن الكندي بخرزية بشام الشهاد بوربي

ولد سنة ٢٢٢ هـ وتوفي سنة ٣١١ هـ

صحيفة المدار



ابو حمزة مفتى طلاق حبان الحشتي

Rs. 2800/-



كتابات و خدمات

الطباعة والنشر

الطبع والتوزيع

042-37352795 - 042-37124354

بروكس بوكس

فتنہ کے عالمہ نباز و اکابر

جلد یازدهم

فیضانِ شریعت
شیخ
بخاری شریعت

مصنف
حضرت مولانا محمد امجد دیوبندی
اگر دین بخشی میں تھا میں بکار

شارح

شاہ ابوالراہب محمد صادق دین ناصر الدین علیانی

یوسف ناشریت ۔ غزنی سٹریٹ
اوڈوبازار ۔ لاہور
فون 042-37124354 فکس 042-37352795

پروگریم پوکس

جمله حقوق الطبع محفوظ للناشر

جمله حقوق ناشر محفوظ هي

فیضان شریعت

ہمار شریعت

حضرت مولانا محمد احمد علی شاہ
شیخ شریعت

(شارح)

دہب مختار الدین ناصر

جلد یازدهم

مئی 2017

آر۔ آر پرنز

النافع گرافس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواہر رسول

میاں شہزاد رسول

= روپے

باراول

پرنز

سرور

تعداد

ناشر

قیمت

ملحق کے لئے

طبع چیلی گیٹ

فیصل سجاد اسلام آباد 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

پہنچ 11 ہب تھریو
042-37112941
0323-8367776

دوکان نمبر 5۔ کے شریعت نوار دہب بازار لاہور
0321-4146464 Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239201

دست ناکیت فرنی سریت
اوڈیو بازار لاہور
042-37352795 042-37124354

ڈروگ لیسوبکس

فہرست

عنوانات

صفحہ

خرید و فروخت کا بیان	
14	گب حلال کے فضائل
14	گب حلال کا ثواب
17	احادیث
17	حکیم الامت کے مدینی پھول
18	حکیم الامت کے مدینی پھول
19	حکیم الامت کے مدینی پھول
19	حکیم الامت کے مدینی پھول
20	حکیم الامت کے مدینی پھول
21	حکیم الامت کے مدینی پھول
21	حکیم الامت کے مدینی پھول
23	تمارت کی خوبیاں اور برائیاں
23	حکیم الامت کے مدینی پھول
24	حکیم الامت کے مدینی پھول
24	حکیم الامت کے مدینی پھول
24	پچھے اور دامانت دار تاجر کا ثواب
25	حکیم الامت کے مدینی پھول
26	حکیم الامت کے مدینی پھول
26	حکیم الامت کے مدینی پھول
27	فائدہ ضروری
27	جمولی حشم کا حاکر سامان پیغما
30	حکیم الامت کے مدینی پھول
32	خرید و فروخت میں نزدیکی چاہیے
32	خرید و فروخت میں نزدیکی کا ثواب
34	حکیم الامت کے مدینی پھول
35	مسائل فقہیہ
36	پیغما کی شرائط۔۔۔۔۔ مسائل فقہیہ

38

39

43

45

47

52

54

57

61

66

68

70

71

خیار شرط کا بیان

احادیث

حکیم الامت کے مدنی پھول

مسائل فقہیہ

حکیم الامت کے مدنی پھول

میمع میں جس وصف کی شرط تھی وہ نہیں ہے

خیار قبیل

خریدار نے دام طے کر کے بغیر میمع کیے چیز پر قبضہ کیا

خیار رویت کا بیان

مسائل فقہیہ

میمع میں کیا چیز دیکھی جائے گی

خیار عیب کا بیان

احادیث

حکیم الامت کے مدنی پھول

میمع وغیرہ میں دھوکا دینا

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

مسائل فقہیہ

117	خیار عیوب کے شرائط
118	عیوب کی صورتیں
123	جانوروں کے بعض عیوب
125	دوسری چیزوں کے عیوب
127	موالع روکیا ہیں اور کس صورت میں نقصان لے سکتا ہے
136	غمب فاضل میں روکے احکام

بیع فاسد کا بیان

137	احادیث
137	حکیم الامت کے مدنی پھول
137	حکیم الامت کے مدنی پھول
138	حکیم الامت کے مدنی پھول
139	حکیم الامت کے مدنی پھول
140	حکیم الامت کے مدنی پھول
140	حکیم الامت کے مدنی پھول
141	حکیم الامت کے مدنی پھول
142	حکیم الامت کے مدنی پھول
142	حکیم الامت کے مدنی پھول
143	حکیم الامت کے مدنی پھول
144	حکیم الامت کے مدنی پھول
144	حکیم الامت کے مدنی پھول
144	حکیم الامت کے مدنی پھول
145	حکیم الامت کے مدنی پھول
146	حکیم الامت کے مدنی پھول
146	حکیم الامت کے مدنی پھول
148	مسائل فقہیہ
150	چھپی ہوئی چیز کی بیع
152	اشارہ اور نام دنوں ہوں تو کس کا اعتبار ہے
153	دو چیزوں کو بیع میں جمع کیا آن میں ایک قابل بیع نہ ہو
155	بیع میں شرط
157	جو شکارا بھی قبضہ میں نہیں آیا ہے اس کی بیع
160	بیع فاسد کی دیگر صورتیں
164	جتنے میں چیز تکی اسکو اس سے کم دام میں خریدنا
169	بیع فاسد کے احکام
172	موالع فتح یہ ہیں

176

177

بیع فاسد میں بیع یا شرک سے لفظ حاصل کیا وہ کیسا ہے
حرام مال کو کیا کرے

بیع مکروہ کا بیان

احادیث

178

حکیم الامت کے مدینی پھول

178

حکیم الامت کے مدینی پھول

179

حکیم الامت کے مدینی پھول

179

حکیم الامت کے مدینی پھول

179

حکیم الامت کے مدینی پھول

180

حکیم الامت کے مدینی پھول

180

حکیم الامت کے مدینی پھول

181

حکیم الامت کے مدینی پھول

181

حکیم الامت کے مدینی پھول

182

حکیم الامت کے مدینی پھول

182

حکیم الامت کے مدینی پھول

182

حکیم الامت کے مدینی پھول

183

حکیم الامت کے مدینی پھول

183

حکیم الامت کے مدینی پھول

185

مسائل فقہیہ

بیع فضولی کا بیان

حکیم الامت کے مدینی پھول

189

مسائل فقہیہ

191

مرہون یا مستاجر کی بیع

197

مسائل فقہیہ

اقالہ کا بیان

201

مسائل فقہیہ

مرابحہ اور تولیہ کا بیان

کون سے مصارف کا راس المال پر اضافہ ہوگا

207

225

بیع و ثمن صیں تصرف کا بیان

مسائل فقہیہ

232

ثمن اور بیع میں کی بیشی ہو سکتی ہے

236

دین کی تاجیل

238

حکیم الامت کے مدینی پھول

قرض کا بیان

حکیم الامت کے مدینی پھول

240

240

241	حکیم الامت کے مدنی پھول
241	حکیم الامت کے مدنی پھول
242	حکیم الامت کے مدنی پھول
242	تلگدست کو قرض کی ادائیگی میں مهلت دینے کی فضیلت
244	حکیم الامت کے مدنی پھول
246	سائل فقہیہ
253	تلگدست کو مهلت دینے یا معاف کرنے کی فضیلت اور دین نہ ادا کرنے کی مذمت
254	احادیث
254	حکیم الامت کے مدنی پھول
254	حکیم الامت کے مدنی پھول
255	حکیم الامت کے مدنی پھول
255	حکیم الامت کے مدنی پھول
256	حکیم الامت کے مدنی پھول
257	حکیم الامت کے مدنی پھول
258	حکیم الامت کے مدنی پھول
258	حکیم الامت کے مدنی پھول
259	حکیم الامت کے مدنی پھول
260	حکیم الامت کے مدنی پھول
260	حکیم الامت کے مدنی پھول
261	حکیم الامت کے مدنی پھول
262	ادانہ کرنے کی نیت سے قرض لینا

سود کا بیان

268	احادیث
268	سود کی مذمت
269	سود کا انجام کی پڑھتا ہے:
274	تبیہ:
275	حکیم الامت کے مدنی پھول
276	حکیم الامت کے مدنی پھول
276	حکیم الامت کے مدنی پھول
277	حکیم الامت کے مدنی پھول
278	حکیم الامت کے مدنی پھول
278	حکیم الامت کے مدنی پھول
279	حکیم الامت کے مدنی پھول
279	حکیم الامت کے مدنی پھول

280	حکیم الامت کے مدنی پھول
281	مسائل فقہیہ
289	سود سے بچنے کی صورتیں
290	حکیم الامت کے مدنی پھول
291	حکیم الامت کے مدنی پھول
293	مسائل فقہیہ
294	بیع عینہ
حقوق کا بیان	
295	مسائل فقہیہ
استحقاق کا بیان	
297	مسائل فقہیہ
بیع سلم کا بیان	
308	احادیث
308	حکیم الامت کے مدنی پھول
308	حکیم الامت کے مدنی پھول
308	مسائل فقہیہ
310	بیع سلم کے شرائط
311	بیع سلم کس چیز میں درست ہے اور کس میں نہیں
315	راس المال اور مسلم فیہ پر تبصرہ اور ان میں تصرف
319	بیع سلم کا اقالہ
322	مسائل فقہیہ
استصناع کا بیان	
326	مسائل فقہیہ
بیع کے متفرق مسائل	
333	کیا چیز شرط فاسد سے فاسد ہوتی اور کس کو شرط پر متعلق کر سکتے ہیں
بیع صرف کا بیان	
338	احادیث
338	حکیم الامت کے مدنی پھول
339	حکیم الامت کے مدنی پھول
340	مسائل فقہیہ
352	بیع علیحدہ
بیع الوفا	



خرید و فروخت کے مسئل کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمِدُهُ وَنُصَلِّی عَلَی رَسُولِهِ الْكَرِیمِ
خَرْید و فروخت کا بیان

و خالق عالم (کائنات کو پیدا کرنے والا) جس کی قدرت کاملہ کا اور اک انسانی طاقت سے باہر ہے عرش سے فرش تک جد عر انظر کیجیے اسی کی قدرت جلوہ گر ہے حیوانات و نباتات و جمادات اور تمام مخلوقات اسی کے مظہر ہیں اس نے اپنی مخلوقات میں انسان کے سر پر تاج کرامت و عزت رکھا اور اس کو مدنی الطبع (معاشرتی زندگی) کو پسند کرنے والا (بنا یا کہ زندگی بر کرنے میں یا اپنے بنی نوع (اپنے جیسے لوگوں کا) کا محتاج ہے کیونکہ انسانی ضروریات اتنی زائد اور اُن کی تحریکیں میں اتنی ذشواریاں ہیں کہ ہر شخص اگر اپنی تمام ضروریات کا تنہا مختلف (کفالت کرنے والا) ہونا چاہے غالباً عاجز ہو کر بیٹھ رہے گا اور اپنی زندگی کے ایام خوبی کے ساتھ گزارنے سکے گا، لہذا اُس حکیم مطلق نے انسانی جماعت کو مختلف شعبوں اور متعدد قسموں پر منقسم (تقسیم) فرمایا کہ ہر ایک جماعت ایک ایک کام انجام دے اور سب کے مجموعہ سے ضروریات پوری ہوں۔ مثلاً کوئی کھیتی کرتا ہے کوئی کپڑا اپناتا ہے، کوئی دوسری دستکاری کرتا ہے، جس طرح کھیتی کرنے والوں کو کپڑے کی ضرورت ہے، کپڑا بننے والوں کو غلہ کی حاجت ہے، نہ یہ اس سے مستغفی (بے پرواہ) نہ وہ اس سے بے نیاز، بلکہ ہر ایک کو دوسرے کی طرف احتیاج (حاجت) لہذا یہ ضرورت پیدا ہوئی کہ اس کی چیز اُس کے پاس جائے اور اُس کی پاس آئے تا کہ سب کی حاجتیں پوری ہوں اور کاموں میں ذشواریاں نہ ہوں۔ یہاں سے معاملات کا سلسلہ شروع ہوا بیچ وغیرہ ہر قسم کے معاملات وجود میں آئے۔ اسلام چونکہ مکمل و دین ہے اور انسانی زندگی کے ہر شعبہ پر اس کا حکم نافذ ہے جہاں عبادات کے طریقے بتاتا ہے معاملات کے متعلق بھی پوری روشنی ڈالتا ہے تا کہ زندگی کا کوئی شعبہ نہ باقی نہ رہے اور مسلمان کسی عمل میں اسلام کے سوا دوسرے کا محتاج نہ رہے۔ جس طرح عبادات میں بعض صورتیں جائز ہیں اور بعض ناجائز اسی طرح تحصیل مال کی بھی بعض صورتیں جائز ہیں اور بعض ناجائز اور حلال روزی کی تحصیل اس پر موقوف کہ جائز و ناجائز کو پہچانے اور جائز طریقے پر عمل کرے ناجائز سے دور بھاگے، قرآن مجید میں ناجائز طور پر مال حاصل کرنے کی سخت ممانعت آئی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

(وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْتَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُنْذِلُوا إِلَيْهَا إِلَى الْحُكَمِ لِتَأْكُلُوا فِرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ

النَّاسُ بِالْأَثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ (١)

آپس میں ایک دوسرے کے مال ناقن مت کھاؤ اور حکام کے پاس اس کے معاملہ کو اس لیے نہ لے جاؤ کہ لوگوں کے مال کا کچھ حصہ گناہ کے ساتھ جانتے ہوئے کھا جاؤ۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بِيُنَكِّمُ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ) (٢)

ایے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناقن نہ کھاؤ، ہاں اگر باہمی رضامندی سے تجارت ہو تو حرج نہیں۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْنَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُ الْمُعْنَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَ كُلُوا مِنَّا مَا حَلَّ لَكُمْ طَيِّباً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾) (٣)

(1) پ ۲، البقرۃ: ١٨٨۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں باطل طور پر کسی کا مال کھا جرام فرمایا جگیا خواہ لوٹ کر یا چھین کر چوری سے یا جوئے سے یا حرام تماشوں یا حرام کاموں یا حرام چیزوں کے بد لے یا رشوت یا جھوٹ گواہی یا چغل خوری سے یہ سب منوع و حرام ہے۔

مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ ناجائز فائدہ کے لئے کسی پر مقدمہ بنانا اور اس کو حکام تک لے جانا ناجائز و حرام ہے اسی طرح اپنے فائدہ کی غرض سے دوسرے کو ضرر پہنچانے کے لئے حکام پر اثر ڈالنا رشوں دینا حرام ہے جو حکام رس لوگ ہیں وہ اس آیت کے حکم کو پیش نظر کیم حدیث شریف میں مسلمانوں کے ضرر پہنچانے والے پر لعنت آئی ہے۔

(2) پ ۵، النساء: ٢٩۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ چوری خیانت غصب۔ جواہر و جتنے حرام طریقے ہیں سب ناقن ہیں سب کی ممانعت ہے۔

(3) پ ۷، المائدۃ: ٨٧، ٨٨۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ شان ٹروں: صحابہ کرام کی ایک جماعت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وعظ من کرایک روز حضرت عثمان بن مظعون کے یہاں جمع ہوئی اور انہوں نے باہم ترک دنیا کا عہد کیا اور اس پر اتفاق کیا کہ وہ ثابت پہنچیں گے، ہمیشہ دن میں روزے رکھیں گے، شب عبادتی الہی میں بیدار رہ کر گزار کریں گے، بستر پر نہ ۔۔۔

اے ایمان والو! اللہ نے جس چیز کو حلال کیا ہے ان پاکیزہ چیزوں کو حرام نہ کرو اور حد سے تجاوز نہ کرو۔ حد سے گزرنے والوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا اور اللہ نے جو شخصیں روزی دی ان میں سے حلال طیب کو کھاؤ اور اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان لائے ہو۔



لینیں گے، گوشت اور چکنائی نہ کھائیں گے، عورتوں سے بخدا رہیں گے، خوشبو نہ لگائیں گے۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور انہیں اس ارادہ سے روک دیا گیا۔ یعنی جس طرح حرام کو ترک کیا جاتا ہے اس طرح حلال چیزوں کو ترک نہ کرو اور نہ مبالغہ کسی حلال چیز کو یہ کہو کہ ہم نے اس کو اپنے اوپر حرام کر لیا۔

کسب حلال کے فضائل

تحصیل مال (مال کانے) کے ذرائع میں سے جس کی سب سے زیادہ ضرورت پڑتی ہے (۱) اور غالباً روزانہ جس

(۱) کسب حلال کا ثواب

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَرِمَاتَهُ،

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ

ترجمہ کنز الایمان: تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔ (پ ۲، البقرہ: ۱۹۸)

اور فرماتا ہے،

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَأُنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَإِذْ كُرُوا اللَّهُ أَكْثِرُهُ الْعَلَّمُ تُفْلِحُونَ (۱۰)

ترجمہ کنز الایمان: پھر جب نماز ہو چکے تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو اور اللہ کو بہت یاد کرو اس امید پر کہ فلاح پاو۔

(پ ۲۸، الجمعد: ۱۰)

حضرت سیدنا مقدم بن معدہ کرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فور کے پیکر، تمام نبیوں کے نئزوں، دو جہاں کے تاخوں، سلطان بخود برصلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وسلم نے فرمایا، کسی نے اپنے ہاتھ کی کمائی سے بھر کبھی کوئی کھانا نہیں کھایا اور سبے شیخ اللہ عز وجل کے نبی حضرت سیدنا اور علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھایا کرتے تھے۔ (صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب کسب الرجل و عملہ بیدہ، رقم ۲۰۷۲، ج ۲، ص ۱۱)

ایک روایت میں ہے کہ بندے نے اپنے ہاتھ کی کمائی سے پاکیزہ کبھی کوئی کمائی نہیں کھائی اور آدمی اپنی جان، گھروالوں، بیجوں اور اپنے خادم پر جو کچھ خرچ کرتا ہے وہ صدقہ ہے۔ (سن ابن ماجہ، کتاب التحارات، باب الحث على، رقم ۲۳۸، ج ۳، ص ۶)

حضرت سیدنا زراء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حنور پاک، صاحبی لولاک، سیاری افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وسلم کی بارگاہ میں سوال کیا گیا، کون سی کمائی پاکیزہ ہے؟ فرمایا کہ بندے کے اپنے ہاتھ کی کمائی اور ہر حلال کمائی۔

(متدرک، کتاب البيوع، باب ليس من من عنينا، رقم ۲۲۰، ج ۲، ص ۱۰)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سید ابلغین، رحمۃ اللعلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وسلم کی بارگاہ میں سوال کیا گیا کہ کون سی کمائی افضل ہے؟ فرمایا کہ بندے کے اپنے ہاتھ کی کمائی اور ہر حلال کمائی۔

(جمع الزوائد، کتاب البيوع، باب ای کسب اطیب، رقم ۶۲۱۲، ج ۲، ص ۱۰۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک اللہ عز وجل پیشہ درمیں کو پسند فرماتا ہے۔

(جمجم الادسط، باب نیم، رقم ۸۹۳۲، ج ۲، ص ۲۲۷)

سے سابقہ پڑتا ہے وہ خرید فروخت ہے۔ کتاب کے اس حصے میں اسی کے مسائل بیان ہونگے۔ مگر اس سے قبل کہ فہمی

حضرت سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو اپنے ہاتھ کے کام سے تھک کر شام کرتا ہے وہ مغفرت یافت ہو کر شام کرتا ہے۔

(مجموع الزوائد، کتاب المبیوع، باب نوم الصباح، رقم ۲۴۳۸، ج ۳، ص ۱۰۸)

حضرت سیدنا کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص اللہ عزوجل کے محبوب، راہنے میں غائب، منزہ عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قریب سے گزراتے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس کو دیکھ کر عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کاش اس کا یہ حال اللہ عزوجل کی راہ میں ہوتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص اپنے بچوں کے لئے رزق کی تلاش میں نکلا ہے تو یہ اللہ عزوجل کی راہ میں ہے اور اگر یہ شخص اپنے بوڑھے والدین کے لئے رزق کی تلاش میں نکلا ہے تو یہ اللہ عزوجل کی راہ میں ہے اور اگر یہ دکھاوے اور بڑائی کے اظہار کے لئے نکلا ہے تو یہ شیطان کی راہ میں ہے۔ (مجموع الکبیر، رقم ۲۸۲، ج ۱۹، ص ۱۲۹)

حضرت سیدنا ابوسعید خدروی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے حلال مال کمایا پھر اسے خود کھایا یا اس کمائی سے لباس پہنا اور اللہ عزوجل کی دیگر مخلوق کو کھلایا اور پہنا یا تو اس کا یہ عمل اس کی زکوٰۃ ہے۔

(الاحسان بر حیث صحیح ابن حبان، کتاب الرضا، باب الحفقة، رقم ۳۲۲۲، ج ۶، ص ۲۱۸)

حضرت سیدنا ابوسعید خدروی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدیک دو جہاں کے تاخوں، سلطان بخرد بھر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے حلال مال کمایا اور سنت کے مطابق عمل کیا اور لوگ اس کے شر سے محفوظ رہے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کی امت میں آج کل ایسے لوگ تو بہت زیادہ ہیں۔ فرمایا کہ میرے بعد کے زمانوں میں بھی ہوں گے۔ (ترمذی، کتاب صفة القيمة، باب رقم ۱۲۵) (رقم ۲۵۲۸، ج ۳، ص ۲۳۳)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرورِ کوئی نبی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے یہ آیت کریمہ پڑھی گئی،

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذْ كُلُّكُمْ فِي الْأَرْضِ فَلْلَهُ الْحَلَالُ طَيِّبٌ

ترجمہ کنز الایمان: اے لوگو! کھاؤ جو کچھ میں میں حلال پا کیزہ ہے۔ (اپ 2، البقرہ: 168)

تو حضرت سیدنا سعد بن ابو وکلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرے لئے اللہ عزوجل سے دعا کیجیے کہ وہ مجھے مستحباب الدعوات بنادے۔ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے سعد! اپنی غذا کو پاکیزہ کر لو مستحباب الدعوات ہو جاؤ گے، اس ذات پاک کی قسم اجس کے دست قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے پیش کر بندہ جب حرام کا ایک لقرہ اپنے پیٹ میں ڈالتا ہے تو چالیس دن تک اس کا کوئی عمل قبول نہیں کیا جاتا اور جس کا گوشت حرام سے پلا بردا ہو جنم کی آگ اس کی زیادہ حقدار ہے۔ (مجموع الاوسط، باب میم، رقم ۲۳۹۵، ج ۵، ص ۳۲)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دنیا میٹھی اور سربز ہے، جس نے اس میں سے حلال طریقہ سے کمایا اور اسے کارثوٰب میں خرج کرے اللہ عزوجل اسے ثواب عطا فرمائے گا اور اپنی جنت میں داخل فرمائے گا اور جس نے اس میں سے

مرغیں کا سب سے بڑا شہر ہے اور اسے اپنے بیان کرنے والے میں میں ایسا ایک واحد ہے جو ایسا ہے کہ اس کی فضیلیت میں ایسا ایک واحد ہے اور اس میں میں سے پہنچ مدد یادوں کا ہے۔



حرام طریقہ سے کمایا اور اسے ناقِ خرچ کیا اللہ عزوجل اس کے لئے ذلت و حقارت کے گھر کو حلال کر دے گا اور اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مال میں خیانت کرنے والے بہت سے لوگوں کے لئے قیامت کے دن جہنم ہو گی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے

كُلَّمَا خَبَثَ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا

ترجمہ کنز الایمان: جب کبھی بخشنے پر آئے گی ہم اسے اور بھڑکا دیں گے۔ (پ ۱۵، نی اسرائیل: ۹۷)

(شعب الایمان، باب فی تبعیض الید عن الاموال الحرام رقم ۵۵۲، ج ۳، ص ۲۹۶)

احادیث

حدیث (۱): صحیح بخاری شریف میں مقدام بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کھانے سے بہتر کوئی کھانا نہیں جس کو کسی نے اپنے ہاتھوں سے کام کر کے حاصل کیا ہے اور بے شک اللہ کے نبی داؤ و علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی دستکاری سے کھاتے تھے۔ (۱)

حدیث (۲): صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں: اللہ پاک ہے اور پاک ہی کو دوست رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مومنین کو بھی اُسی کا حکم دیا جس کا رسولوں کو حکم دیا اُس نے رسولوں سے فرمایا: (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَلَحًا) (۲) اے رسولو! پاک چیزوں سے کھاؤ اور اچھے کام کرو۔ اور مومنین سے فرمایا: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) (۳) اے ایمان والو! جو کچھ ہم نے تم کو دیا اُن میں پاک چیزوں سے کھاؤ۔ پھر بیان فرمایا: کہ ایک شخص طویل سفر کرتا ہے جس کے بال پریشان (بکھرے ہوئے) ہیں اور بدن گرد آلوہ ہے (یعنی اُس کی حالت ایسی ہے کہ جو دعا کرے وہ قبول ہو) وہ آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر یا رب یا رب کہتا ہے (دعا کرتا ہے) مگر حالت یہ ہے کہ اُس کا کھانا حرام، پینا حرام، لباس حرام اور غذا حرام پھر اُس کی دعا کیونکر مقبول

(۱) صحیح البخاری، کتاب المیوع، باب کسب الرجل... الخ، الحدیث: ۲۰۷۲، ج ۲، ص ۱۱۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ یعنی دانہ بیچتے اور خریدتے قرض لیتے دیتے وقت ناپ تول کر لیا کر دتا کہ کی بیشی نہ ہو اور تمہارے ذمے دوسروں کا اور دوسرے کے ذمے تمہارا حق نہ رہے یا جب بال پھول کے لیے کھانا پکانے لگو تو وزن کر کے پکاؤتا کہ کم نہ پڑے اور نہ کھانا فال تو بچے، یہ حکم استعمالی ہے۔

۲۔ یہ عمل بہت مجرب ہے کہ جب بازار سے کچھ آؤے تو ناپ تول کر کے رکھی جائے ان شاء اللہ بہت ہی برکت ہوگی، ہاں خیرات کرتے وقت یا توکل کے موقعہ پر ناپ تول نہ کرے لہذا جن احادیث میں ہے کہ بعض صحابہ کرام کو حضور انور نے کچھ جو عطا فرمائے جس سے وہ برسوں کھاتے رہے جب اتفاقاً تول لیے تو ختم ہو گئے، وہ حدیث اس کے خلاف نہیں وہاں توکل کی تعلیم تھی، یوں ہی فطرہ تول کر خیرات کرے کہ وہاں ادا واجب وزن سے متعلق ہے۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۸)

(2) پ ۱۸، المؤمنون: ۵۱۔

(3) پ ۲، البقرۃ: ۲۷۲۔

ہو) (یعنی اگر قبول کی خواہش ہو تو کسب حلال اختیار کرو کہ بغیر اس کے قبول دعا کے اسباب بیکار ہیں)۔

(4) صحیح مسلم، کتاب الزکاۃ، باب قبول الصدقۃ، راجح، الحدیث: ۲۵۔ (۱۰۱۵)، ص ۵۰۶۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ یعنی رب تعالیٰ بے عیب ہے اور بے عیب صدقات اور نقصانات سے خالی عبادات کو قبول فرماتا ہے۔

۲۔ یعنی کسب حلال و طلب معاش ایسا مبارک مشفہ ہے جس میں رب تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور عوام کو جمع فرمادیا ہے لہذا یہ حکم خداوندی بھی ہے سنت مصطفوی بھی اور سنت انبیاء بھی اس لیے کسب حلال سنت سمجھ کر کرنا چاہیے، اس میں دنیا کی عزت بھی ہے آخرت کی سرخروئی بھی۔

۳۔ میا تو بیثاق کے ذلن رب تعالیٰ نے نبیوں سے یہ خطاب بیک وقت فرمایا تھا یا ہر نبی سے ان کے زمانہ میں یہ خطاب ہوا جو قرآن کریم میں نقل فرمایا گیا اور حضور انور کو سنایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ رہبانیت اور ترک دنیا نہ اسلام میں ہے نہ پہلے کسی نبی کے دین میں تھی۔ چنانچہ انبیاء کے کلام نے مختلف پیشے اختیار کئے کسی نے چندوں یا سوال پر زندگی نہ گزاری سوائے مرزا قاویانی کے۔ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور کپڑا سازی پھر کھیتی باڑی کرتے تھے، قوح علیہ السلام لکڑی کا پیشہ، اور لیس علیہ السلام درزی گری، ہود و صالح علیہما السلام تجارت، ابراہیم علیہ السلام کھیتی باڑی کرتے تھے، شعیب علیہ السلام جانور پالتے تھے، لوط علیہ السلام کھیتی باڑی، موی علیہ السلام نے بکریاں چڑانا، راؤ و طیب علیہ السلام زرہ بناتے، سلمان علیہ السلام اتنے بڑے ملک کے مالک ہو کر پنچھے اور زخمیلین بنا کر گزارہ کرتے تھے، عیسیٰ علیہ السلام ہمیشہ یا ہی کرتے تھے، ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً تجارت پھر جہاد کئے۔ (اسلامی زندگی)

۴۔ طیب خبیث کی ضد ہے، حلال، پاک، تطیف، پسندیدہ، شریعی چیز طیب ہے، اللہ تعالیٰ طیب ہے کہ خبیث چیزیں ناپسند کرتا ہے تمام صفات غیر کمالیہ سے بری و پاک ہے، مسلمانوں کو حکم دیا کہ ظاہری و باطنی نجاست سے دور رہیں نیک اعمال کریں، چیزیں انسان کے لیے ہیں اور انسان رحمان کے لیے۔

۵۔ یعنی بچپن سے ہی حرام میں پلا اور جوان ہو کر حرام کمائی ہی کی جس سے غذالباس حرام کارہا۔

۶۔ سہاں روئے تھن یا حرام خور حاجی یا غازی کی طرف ہے یعنی حرام کمائی سے حج یا غزوہ کرنے گیا، پرانا حال پریشان حال رہا، کعبہ معظمه یا میدان جہاد میں دعا نہیں مانگیں مگر قبول نہ ہو سکیں کہ روزی حرام تھی جب ایسے حاجی و غازی کی دعا بھی قبول نہیں تو دوسروں کا کیا کہنا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ دعاء کے دو بازو یعنی پر ہیں: اکل حلال، صدق مقال اگر ان سے دعا خالی ہو تو قبول نہیں ہوتی۔ تقویٰ کی پہلی سیر ہی حلال روزی ہے، حرام بے پچنا عوام کا تقویٰ ہے، شہہات سے پچنا خواص کا تقویٰ، ذریعہ محصیت سے پچنا صدیقین کا تقویٰ اللہ نصیب کرے۔ جو محشرات میں پھنس جائے اور لا چار ہو جائے تو اھون پر کفایت کرے۔ چنانچہ بحال اضطرار اگر مردار بکری بھی ہو گدھا بھی تو بکری کھا کر جان بچائے اور اگر کتا و سور ہی میسر ہو اور بھوک سے جان نکل رہی ہو تو کتنے سے جان بچائے اور سور کو ہاتھ نہ لگائے۔ (مرقات) (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، رج ۲، ص ۳۶۹)

حدیث (۳): صحیح بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ آدمی پرواہ بھی نہ کریگا کہ اس چیز کو کہاں سے حاصل کیا ہے، حلال سے یا حرام سے۔ (۵)

حدیث (۴): ترمذی ونسائی و ابن طاجہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو تم کھاتے ہو ان میں سب سے زیادہ پاکیزہ وہ ہے جو تمہارے کسب (محنت) سے حاصل ہے اور تمہاری اولاد بھی مخملہ کسب کے ہے۔ (۶) (یعنی بوقت حاجت اولاد کی کمائی سے کھا سکتا ہے) ابو داؤد و دارمی کی روایت بھی اسی کے مثل ہے۔

(۵) صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب من لم يبال من حيث کسب المال، الحدیث: ۲۰۵۹، ج ۲، ص ۷۷۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ یعنی آخر زمانہ میں لوگ دین سے بے پرواہ ہو جائیں گے، پس کی فکر میں ہر طرح شخص جائیں گے، آمد فی بڑھانے مال جمع کرنے کی فکر کریں گے، ہر حرام و حلال لینے پر دلیر ہو جائیں گے جیسا کہ آج کل عالم حال ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ایسا بے پرواہ آدمی کتنے سے بدر ہے کہ کتنا سونگھ کر چیز مدنہ میں ذات ہے مگر یہ بغیر تحقیق بلا سوچے سمجھے ہی چیز کھا لیتا ہے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۷۰)

(۶) جامع الترمذی، کتاب الأحكام، باب ما جاء ان الاولى خذ من مال ولدہ، الحدیث: ۱۳۶۳، ج ۳، ص ۷۶۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ یعنی اپنے کو بے کار نہ رکھو بلکہ روزی کماو اور کما کر کھاؤ اور اولاد کی کمائی بھی تمہاری اپنی کمائی ہی ہے کہ بالواسطہ وہ گویا تم ہی نے کیا ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ اولاد پر والدین کا خرچ بوقت ضرورت واجب ہے اور اگر انہیں حاجت نہ ہو تو مستحب ہے اور وجوب کی حالت میں مال باپ اولاد کی اجازت کے بغیر اس کا کھانا کھا لی سکتے ہیں مگر غائب اولاد کی چیز اپنے نفقہ میں فروخت نہیں کر سکتے۔ البا ذن حاکم، اس کی تفصیل کتب نقد میں ملاحظہ فرمائے۔

۲۔ اگرچہ ولد مطلق اولاد کو کہتے ہیں لڑکی ہو یا لڑکا مگر ایسے مقامات پر عموماً لڑکا مراد ہوتا ہے کیونکہ لڑکیاں کمائی کم کرتی ہیں خود ان کا اپنا خرچ خاوند پر ہوتا ہے لیکن اگر لڑکی امیر ہو اور باپ فقیر تو لڑکی پر بھی اپنے مال سے باپ کا خرچ لازم ہے۔ خیال رہے کہ یہ حدیث مختلف الفاظ سے آئی ہے، ایک روایت میں ہے "اذهب انت ومالك لا بیک" یعنی تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے، دوسری روایات میں ہے "انت ومالك لا بیک"۔ غرضکہ باپ کو اولاد کا مال خرچ کرنے کا شرعاً بھی حق ہے اور قانوناً بھی۔ اس سے اشارہ معلوم ہو رہا ہے کہ اگر اولاد کی کمائی خالص حرام ہے تو باپ نہ کھائے کہ اپنی حرام کمائی کھانا بھی حرام ہے تو اولاد کی حرام کمائی کیسے حلال ہو گی اسی لیے اسے کسب فرمایا۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۷۹)

حدیث (۵): امام احمد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بندہ مال حرام حاصل کرتا ہے، اگر اس کو صدقہ کرے تو مقبول نہیں اور خرچ کرے تو اس کے لیے اس میں برکت نہیں اور اپنے بعد چھوڑ مرے تو جہنم کو جانے کا سامان ہے (یعنی مال کی تین حالتیں ہیں اور حرام مال کی تین حالتیں خراب) اللہ تعالیٰ برائی سے برائی کو نہیں مٹاتا، ہاں نیکی سے برائی کو محظوظ (مٹاتا) فرماتا ہے بے شک خبیث کو خبیث نہیں مٹاتا۔ (۷)

حدیث (۶): امام احمد و دارمی و تیہقی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو گوشت حرام سے اُوگا ہے جنت میں داخل نہ ہوگا (یعنی ابتداء) اور جو گوشت حرام سے اُوگا ہے، اس کے لیے آگ

(۷) المستدلاً مام احمد بن حبیل، مسنون عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۳۶۲، ج ۲، ص ۳۳۔

حکیم الامم کے مدفنی پھول

اے خلاصہ یہ ہے کہ حرام مال کا صدقہ قبول نہیں، رب کی بارگاہ میں حلال مال پیش کرو۔ خیال رہے کہ حرام مال وہ ہے جو حرام ذریعہ سے حاصل کیا جائے، سود، چوری، زنا، شراب، گانا، ناچنا وغیرہ۔

۱۔ یعنی حرام کمائی میں خود بھی برکت نہیں، حلال میں برکت ہے کہ تیساں میں دس بارہ بچے دیتی ہے اور ایک بھی ذبح نہیں ہوتا اور بکری سال میں ایک دو بچے دیتی ہے اور روزانہ ہزاروں ذبح ہوتے ہیں مگر گلے بکریوں کے نکتے ہیں نہ کہ کتوں کے کیونکہ کتا حرام ہے بکری حلال اور حلال میں برکت ہے حرام میں بے برکتی۔

۲۔ یعنی جب تک اس کے دارثین اس کا حرام مال کھائیں گے یا برثیں گے اسے دوڑخ میں عذاب ہوتا رہے گا کیونکہ یہ حرام کا سبب ہے۔ معلوم ہوا کہ جیسے بعض صدقے جاری ہوتے ہیں اپنے ہی بعض حرام بھی گناہ جاری ہو جاتے ہیں۔ یہ خیال رہے کہ سود چوری کا پیسہ تو ملک ہے یعنی نہ اس کی میراث جاری ہو بلکہ حق والے پرواہیں کر دینا لازم ہے اور اگر اس کا پتہ نہ لگے تو اس کے ہام پر خیرات کرو یا جائے، یہاں ان حرام مالوں کا ذکر ہے جو حرام ذریعوں سے اپنے ملک میں آئیں جیسے گا کہ بجا کر پیسہ کمانا ہے اسی حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حرام مال کی میراث کیسی۔

۳۔ سبحان اللہ! کیا نقیض قاعدہ بیان فرمایا کہ وہ جو قرآن شریف میں "إِنَّ الْحَسَدَتْ يَكُونُنَّ الشَّيْئَاتْ" کہ بھلانیاں ایسوں کو دفع کر دیتی ہیں اور صدقہ کرنا بھلائی ہے، اس صدقے سے حرام کمائی کا گناہ کیوں نہ مٹا، ارشاد فرمایا کہ حرام مال سے صدقہ کرنا بھلائی نہیں بلکہ برائی ہے اور برائی سے برائی نہیں مٹتی، پاک پانی گندے کپڑے کو پاک کر سکتا ہے نہ کہ ناپاک پانی، ایسے ہی طیب و علاں صدقہ گناہ مٹائے گا نہ کہ حرام کا صدقہ۔

۴۔ خبیث کے معانی پہلے بیان کئے گئے، یہاں پاگندگی کے معنے میں ہے یا حرام کے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۸۰)

زیادہ بہتر ہے۔ (8)

حدیث (۷): میمکن شعب الایمان میں عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: حلال کمائی کی تلاش بھی فرائض کے بعد ایک فریضہ ہے۔ (9)

حدیث (۸): امام احمد و طبرانی و حاکم رافع بن خدنج رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کسی نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو نسا کسب زیادہ پا کیزہ ہے؟ فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور اچھی بیع (10) (یعنی جس میں خیانت اور دھوکا نہ ہو یا یہ کہ وہ بیع فاسد نہ ہو)۔

حدیث (۹): طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ بندہ مومن پیشہ کرنے والوں کو

(8) مشکوٰۃ المصائب، کتابہ المیوع، باب الکسب و طلب الحلال، الحدیث: ۲۷۴۲، ج ۲، ص ۱۳۱۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ یعنی اولاً نہ جائے گا بلکہ سزا پانے کے بعد یا جنت کے درجہ عالیہ میں نہ جائے گا بلکہ اونے درجہ میں۔ گوشت سے مراد خود گوشت والا ہے اور اگئے سے مراد پرورش پانے ہے یعنی جو شخص حرام کھا کر پڑا وہ جنت میں کیسے جائے طبیب جگہ طب لاؤ گوں کے لیے ہے۔

۲۔ یعنی حرام خور دوزخ کی آگ کا مستحق ہے کہ مرے اور آگ میں پینچھے کو نکلہ الخیث ل الخیث گندے لوگوں کے لیے گندی چیزیں ہیں، اگر یہ شخص توبہ کرے یا صاحب حق سے معاف کرا لے یا شفاعت سے معافی ہو جائے تو ہو سکتی ہے۔ یہ صورتیں اس قاعدہ سے علیحدہ ہیں۔ (مرقات) (مراۃ الناجیح شرح مشکوٰۃ المصائب، ج ۲، ص ۳۸۱)

(9) شعب الایمان، باب فی حقوق الادا و لاد... راجح، الحدیث: ۸۷۳۱، ج ۲، ص ۳۲۰۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ کسب بمحض مکتب ہے یعنی پیشہ اور حلال کا مقابل بھی ہے اور مشتبہات کا بھی کیونکہ حرام کمائی کی تلاش حرام ہے اور مشتبہ کی مکروہ۔ (مرقات) تلاش سے مراد جتوکرنا اور حاصل کرنا ہے۔

۲۔ یعنی عبادات فرضیہ کے بعد یہ فرض ہے کہ اس پر بہت سے فرائض متوقف ہیں۔ خیال رہے کہ یہ حکم کے لیے نہیں صرف ان کے لیے ہے جن کا خرچ دوسروں کے ذمہ نہ ہو بلکہ اپنے ذمہ ہو اور اس کے پاس مال بھی نہ ہو وہ خود مالدار پر اور چھوٹے بچوں پر فرض نہیں۔ یہ خیال رہے کہ بقدر ضرورت معاش کی طلب ضروری ہے، صرف اسکیلے کو اپنے لاائق بال بچوں والے کو ان کے لاائق کیا ضروری ہے۔ **بعد الفریضۃ فرمانے سے معلوم ہوا کہ کمائی کی فرضیت نماز روزے کی فرضیت کے مثل نہیں کہ اس کا منکر کافر ہو اور تارک فاسق۔**

(مراۃ الناجیح شرح مشکوٰۃ المصائب، ج ۲، ص ۳۹۰)

(10) المسند للامام احمد بن حنبل، منذ الشامیین حدیث رافع بن خدنج، الحدیث: ۱۷۲۶۶، ج ۱، ص ۱۱۲۔

محبوب رکھتا ہے۔ (11)

یہ چند حدیثیں کسب حلال کے متعلق ذکر کی گئیں، ان کے علاوہ بعض احادیث خاص تجارت کے متعلق بیان کی جاتی ہیں۔



تجارت کی خوبیاں اور بُرائیاں

حدیث (۱۰): امام احمد نے ابو بکر بن ابی مریم سے روایت کی، وہ کہتے ہیں مقدم بن معد کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کنیز (لوئڈی) دودھ بیچا کرتی تھی اور اس کاٹھن مقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیا کرتے تھے۔ ان سے کسی نے کہا، سبحان اللہ آپ دودھ بیچتے ہیں اور اس کاٹھن (یعنی اس کی قیمت) لیتے ہیں (گویا اس نے اس تجارت کو نظر تھارت سے دیکھا) انہوں نے جواب دیا ہاں یہ کام کرتا ہوں اور اس میں حرج ہی کیا ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملتا ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ سواروپے اور اشرفی کے کوئی چیز نفع نہیں دے گی۔ (۱)

حدیث (۱۱): ترمذی ودارقطنی ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ این عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تاجر راست گواہانت دار انبیا و صدیقین و شہدا کے ساتھ ہو گا۔ (۲)

(۱) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسن الثاثمين، حدیث المقدم بن معد کرب، الحدیث: ۱۷۰۱، ج ۶، ص ۹۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یہ ابو بکر تابی ہیں، ان کا ذکر مصنف نے اکال میں نہیں کیا اور حضرت مقداد مشہور صحابی ہیں۔ لوئڈی سے مراد مملوک لوئڈی ہے جسے آپ نے خرید و فروخت کی اجازت دی تھی، اس قسم کے غلام کو فقہاء عبد ماذون کہتے ہیں۔

۲۔ شاید اس زمانہ میں الہی عرب دودھ کی تجارت کو ہاپنڈ کرتے تھے جیسے آج کل بخاب میں بھی ذبی خیشیت لوگ دودھ بیچنے کو ہاپنڈ کرتے ہیں، کبھی فروخت کرتے ہیں یا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ آپ جیسے عظمت والے لوگوں کو چاہیے کہ دودھ مفت دیا کریں کیونکہ اس میں خیر کثیر ہے اس پر قیمت کیسی؟

۳۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ جس کاروبار سے اللہ رسول منع نہ فرمائیں وہ حلال ہے، عرف یا خیالات سے کوئی شے حرام نہیں ہو جاتی اور اب زمانہ ایسا آگیا کہ کمال نہیں دیکھا جاتا مال کی قدر ہوتی ہے، مالدار عالم کی تبلیغ و دعوظ موثر ہے تو ہمیں چاہیے کہ مال کا کمال پھیلائیں، اللہ اکبر جب زمانہ صحابہ میں یہ حال ہو چکا تھا تو اس زمانہ کا کیا پوچھنا، اب تو مبلغین علماء کے لیے فقیری زبر قاتل ہے مالدار عالم کا دعوظ بھی موثر ہوتا ہے۔ علماء کو چاہیے کہ فقیر دناری سے بچیں، حلال ذریعون سے مال ضرور حاصل کریں۔ مرقات نے فرمایا کہ علماء سلف فرماتے تھے خوب تجارتیں اور کمایاں کرو کیونکہ تم ایسے زمانہ میں ہو جب کہ حاجت مند پہلے اپنے دین کو ہی کھا جاتا ہے، ایک بار حضرت سفیان ثوری کچھ اشرفیاں اپنے ہاتھوں میں الٹ پلٹ رہے تھے اور فرماتے جاتے تھے کہ اگر میرے پاس یہ مال نہ ہوتا تو بھی مہاں مجھے رو مال بنائیے کہ مجھ سے اپنے میل پوچھا کر تے۔ (مراۃ الناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۹۳)

(۲) جامع الترمذی، کتابہ السنیع، باب ماجاء فی التجار... راجح، الحدیث: ۱۲۱۳، ج ۳، ص ۵۔

حدیث (۱۲): ترمذی و ابن ماجہ و دارمی رفاعة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور نبھلی شعب الایمان میں براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تجارت کرنے والے) قیامت کے دن فمار (بدکار) آٹھائے جائیں گے، مگر جو تاجر متقی (اللہ سے ڈرنے والا) ہو اور لوگوں کے ساتھ احسان کرے اور بچ بولے۔ (3)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ دیگر پیشوں سے تجارت اعلیٰ پیش ہے، پھر تجارت میں غلام کی، پھر کپڑے کی، پھر عطر کی تجارت افضل ہے۔ (مرقات) ضروریات زندگی اور ضروریات دینی کی تجارت دوسری تجارت توں سے بہتر پھر سچا تاجر مسلمان بڑا ہی خوش نصیب ہے کہ اسے نبیوں، ولیوں کے ساتھ خوش نصیب ہوتا ہے۔

۲۔ مگر یہ ہمارا ہی ایسی ہو گی جیسے خدام کو آقا کے ساتھ ہمارا ہی ہوتی ہے یہ مطلب نہیں کہ یہ تاجر نبی بن جائے گا، اچھا تاجر تاجر ہے براہما فاجر ہے۔ (مراة المناجح شرح مشکلاۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۰۲)

(3) جامع الترمذی، کتاب البيوع، باب ما جاء في التجار... الخ، الحدیث: ۱۲۱۳، ج ۳، ص ۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس پرہیز گاری سے مراد ہے گناہ کبیرہ سے خصوصاً اوز گناہ کبیرہ کی عادت سے عموماً بچتے رہنا۔ نیکی سے مراد ہے اپنے کار و بار کو دھوکا خیانت سے محفوظ رکھنا، بچ سے مراد سودے کے متعلق صاف بات کرنا اگر عیب دار ہو تو اس کو بے عیب ثابت کرنے کی کوشش نہ کرنا۔ (مرقات) مطلب یہ ہے کہ قیامت میں سارے تاجر فاسق و فاجر ہوں گے سو اداں کے جن میں یہ تین صفات ہوں، پرہیز گاری، بھلانی، سچائی۔

(مراة المناجح شرح مشکلاۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۰۳)

سچے اور امانت دار تاجر کا ثواب

حضرت سیدنا ابو سعید خذلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خاتم النبیوں، رحمۃ اللّٰہ علیہ اعلمین، فہیم المذہبین، ائمۃ الفریبین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ ہالہ وسلم نے فرمایا کہ سچا اور امانت دار تاجر، انجیاء، صدقین اور شہداء کے ساتھ ہو گا۔ (ترمذی، کتاب البيوع، باب ما جاء في التجار، رقم ۱۲۱۳، ج ۳، ص ۵)

حضرت سیدنا حکیم بن حرام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تاجدار رسالت، شہنشاہِ نبوت، مخزنِ جود و خاوت، بیکرِ عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ ہالہ وسلم نے فرمایا کہ خرید و فروخت کرنے والے جب تک سودا مکمل نہ کر لیں انہیں اختیار حاصل ہے اگر وہ سودا کرتے ہوئے سچ بولیں اور سچ بیان کریں تو ان کے سودے میں برکت ڈال دی جاتی ہے اور اگر وہ چھپا بھیں اور جھوٹ بولیں تو شاید وہ کچھ نفع کیا ہی لیں مگر اپنے سودے کی برکت ختم کر پیشیں گے کیونکہ جھوٹی قسم سودا تو یکو ادیتی ہے مگر برکت ختم کر دیتی ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب البيوع، باب ترغیب التجار فی الصرف، رقم ۲، ج ۲، ص ۳۶۶) ←

حدیث (۱۳) : امام احمد و ابن خزیمہ و حاکم و طبرانی و نیقی عبد الرحمن بن شبیل اور طبرانی معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: تجارت بد کار ہیں۔ لوگوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کیا اللہ تعالیٰ نے بیع (تجارت) حلال نہیں کی ہے؟ فرمایا: ہاں! بیع حلال ہے ویکن یہ لوگ بات کرنے میں جھوٹ بولتے ہیں اور قسم کھاتے ہیں، اس میں جھوٹ ہوتے ہوتے ہیں۔ (۴)

حدیث (۱۴) : نیقی شعب الایمان میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ ارشاد فرمایا: تمام کمالوں میں زیادہ پاکیزہ اُن تاجروں کی کمائی ہے کہ جب وہ بات کریں جھوٹ نہ بولیں اور جب اُن کے پاس امانت رکھی جائے خیانت نہ کریں اور جب وعدہ کریں اُس کا خلاف نہ کریں اور جب کسی چیز کو خریدیں تو اُس کی ندمت (برائی) نہ کریں اور جب اپنی چیزیں بیچیں تو انکی تعریف میں مبالغہ نہ کریں اور ان پر کسی کا آتا ہو تو دینے میں دھیل نہ ڈالیں (ٹال مٹوا نہ کریں) اور جب ان کا کسی پر آتا ہو تو سختی نہ کریں۔ (۵)

حدیث (۱۵) : صحیح مسلم میں ابو قاتا وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیکھر کی کثرت سے پرہیز کرو، کہ یہ اگرچہ چیز کو بکوار دیتا ہے مگر برکت کو مٹا دیتا ہے۔ (۶) اسی کے مش

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد، دو جہاں کے تاخوڑ، سلطانِ محروم بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیکھ سب سے پاکیزہ کمائی ان تاجروں کی ہے جو بات کریں تو جھوٹ نہ بولیں اور جب ان کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت نہ کریں اور جب وعدہ کریں تو اس کی خلاف ورزی نہ کریں اور جب کوئی چیز خریدیں تو اس میں غیب نہ بکالیں اور جب کچھ بیچیں تو اس کی بے جا تعریف نہ کریں اور جب ان پر کسی کا کچھ آتا ہو تو اس کی ادائیگی میں مستی نہ کریں اور جب ان کا کسی پر آتا ہو تو اس کی وصولی کے لئے سختی نہ کریں۔ (التغییب والترہیب، کتاب المیوع، باب التجاری الصدق، رقم ۳، ج ۲، ص ۳۶۶)

(۴) المسند لامام احمد بن حنبل، حدیث عبد الرحمن بن شبیل، الحدیث: ۱۵۵۳، ۱۵۶۶، ۱۵۵۳۰، ج ۵، ص ۲۸۸، ۳۲۱، ۳۲۱۔

(۵) شعب الایمان، باب فتح حفظ اللسان، الحدیث: ۳۸۵۳، ج ۳، ص ۲۲۱، ۲۲۱۔

(۶) صحیح مسلم، کتاب المساقاة، باب لمحی عن الحلف فی البیع، الحدیث: ۱۳۳، ۱۶۰۸، ص ۸۹۸۔

حکیم الامم کے مدنی پھول

۱۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں زیادہ قسم سے ممانعت ہے تحویلی قسموں کی اجازت ہے کہ تجارت میں کبھی قسم کھانی ہی پڑ جاتی ہے، بعض نے فرمایا کہ جھوٹی قسموں سے ممانعت ہے سمجھی قسم کی اجازت ہے مگر ترجیح اسے ہے کہ مطلقاً قسم سے ممانعت ہے، کثرۃ کا لفظ اتفاقی ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے: "لَا تأْنِكُوا الرِّبَوَا أَضْعَفُهُمْ ضَعْفَةً"۔ مقصود یہ ہے کہ خرید و فروخت میں سچی قسمیں سمجھی نہ کھاؤ کہ کبھی جھوٹی قسم بھی منہ سے نکل جائے گی نزل سے بچوتا کہ بخار سے محفوظ رہوں۔

۲۔ مُنْفِقُ ل کے شد اور کسرہ سے ہے تخفیف کا مضرار، اتفاق سے نہیں ہے، تخفیف بمعنی ترویج ہے یعنی قسم سے لوگ وہ کو کھا کر ۔۔۔

صحیحین (یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم) میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی۔

حدیث (۱۶): صحیح مسلم میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: عین شخصوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کلام نہیں فرمائے گا اور ان کی طرف نظر کریگا اور ان کو پاک کریگا اور ان کے لیے تکلیف وہ عذاب ہوگا۔ ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، وہ خائب و خاسر (نقسان اور خسارہ اٹھانے والے) ہیں، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) وہ کون لوگ ہیں؟ فرمایا کہ کپڑا لکانے والا (یعنی تکبر سے کپڑا شخصوں سے نیچے رکھنے والا) اور دے کر احسان جتنا نے والا اور جھوٹی قسم کے ساتھ اپنا سودا چلا دینے والا۔ (۷)

حدیث (۷۱): ابو داؤد و ترمذی ونسائی وابن ماجہ قیس ابن ابی غزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ تجارت (یعنی اے تجارت کرنے والو)! بیع میں لغو (فضول بات) اور قسم ہو جاتی ہے، اس کے ساتھ صدقہ کو ملا لیا کرو۔ (۸)



خرید لیتے ہیں اور مال چل پڑتا ہے مگر آئندہ کو جھوٹے تاجر کا اعتبار نہیں رہتا، تجارت اعتبار پر چلتی ہے۔ افسوس کہ یہ سبق مسلمان تاجر بھول گئے، کفار خصوصاً انگریزوں نے یاد کر لیا، آج ان کی راستہ بازی ضرب المثل بن چکی ہے اسی لیے وہ تجارت میں سب سے آگے ہیں۔

(مراۃ المناسیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۹۹)

(۷) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان غلط تحریم اسال الازار، راجع، الحدیث: ۱۷۱۔ (۱۰۶)، ص ۲۷۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کلام سے مراد محبت کا کلام ہے، ویکھنے سے مراد کرم کا دیکھنا ہے اور پاک فرمانے سے مراد گناہ بخشنہ ہے یعنی دوسرے مسلمانوں پر یہ تنیوں کرم ہوں گے مگر ان تنیں کوئی غنائمیوں سے محروم رہیں گے لہذا ان سے بچتے رہو۔

۲۔ یعنی جو فیش کے لیے شخصوں سے نیچا پاچا مہم شہیند استعمال کریں جیسے آجکل جاہل چودھریوں کا طریقہ ہے اور جو کسی کو کچھ صدقہ و خیرات دے کر ان کو طعنہ دیں، احسان جتنا کمیں، لوگوں میں انہیں بدنام کر دیں کہ فلاں آدمی ہمارا سب تگرہ چکا ہے اور جو جھوٹی قسم کھا کر دھوکا دے کر مال فروخت کریں۔ (مراۃ المناسیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۰۱)

(۸) سنن ابی داؤد، کتاب العبیع، باب فی التجارۃ... راجع، الحدیث: ۳۲۲۶۔ (۳۲۸)، ج ۳، ص ۳۲۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ مقصد یہ ہے کہ تجارت میں کتنی ہی احتیاط کی جائے مگر پھر بھی کچھ لغو کچھ جھوٹ جھوٹی قسم مذہب سے نکل ہی جاتی ہے اس لیے صدقہ خیرات ضرور کرتے رہو کہ صدقہ سے غصب الہی کی آگ بجھ جاتی ہے۔ عموماً تاجر لوگ فقراء کو پیسہ پیسہ دیتے رہتے ہیں، خصوصاً جمعرات کو اس عمل کا مأخذ یہی حدیث ہے ویسے بھی صدقہ اعلیٰ عمارت ہے۔ (مراۃ المناسیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۰۳)

فائدہ ضروریہ

تجارت بہت عمدہ اور نفیس کام ہے، مگر اکثر تجارت کذب بیانی (مجھوٹ) سے کام لیتے بلکہ جھوٹی قسمیں کھالیا کرتے ہیں اسی لیے اکثر احادیث میں جہاں تجارت کا ذکر آتا ہے، مجھوٹ بولنے اور جھوٹی قسم کھانے کی ساتھ ہی ساتھ ممانعت بھی آتی ہے (۱) اور یہ واقعہ بھی ہے کہ اگر تاجر اپنے مال میں برکت دیکھنا چاہتا ہے تو ان بڑی باتوں سے گریز کرنے۔

(1) جھوٹی قسم کھا کر سامان بینا

حضرت سیدنا ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مروی ہے کہ مُحیوب ربِ الْعَمَیْنَ، جناب صادق و اہمن عز و جل و صَلَّی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تین شخص ایسے ہیں کہ اللہ عز و جل ان کی طرف نہ تو نظرِ رحمت فرمائے گا اور نہ ہی انہیں پاک کرے گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمتِ کوئی نہیں، ہم غریبوں کے دلوں کے چینِ صَلَّی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تین بار یہ بات کہی تو میں نے عرض کی انجام رسول اللہ عز و جل و صَلَّی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! خاسب و خاسر ہونے والے وہ لوگ کون ہیں؟ آپ صَلَّی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (۱) تھبہ بند رکانے والا (۲) احسانِ جتنا نے والا اور (۳) جھوٹی قسم کھا کر سامان بچنے والا۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان غلط تحریم اسپال، باب الحج، الحدیث: ۲۹۳، ص ۶۹۶)

(تاجدار رسالت، شہنشاہ و نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تین شخص یہیں ہیں کہ اللہ عزوجل قیامت کے دن ان کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا: (۱) بوزھازانی (۲) سکر کرنے والا فقیر اور (۳) ایسا آدمی جسے اللہ عزوجل نے مال دیا اور وہ جھوٹی قسمیں کھا کر خریدتا اور پختا ہے۔ (المجمع الکبیر، الحدیث: ۶۱۱۱، ج ۶، ص ۲۳۶)

مُخْرِن جود دخادرت، بیکر عظمت و شرافت صَلَّی اللہ تعالیٰ علیٰ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اللہ عزوجل نہ تو ان سے کلام فرمائے گا اور نہ ہی انہیں پاک کریں گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہو گا۔ (معجم الاوسط، الحدیث: ۷۷، ۵۵، ج ۲، ص ۱۶۳)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزو جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ داکہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تمیں شخص ایسے ہیں کہ اللہ عزو جل کل (بروئے قیامت) ان کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا: (۱) بروئے حاذانی (۲) وہ شخص جو اپنا سامان ہرجائز اور ناجائز (جھوٹی) قسمیں کھا کر پیتا ہے اور (۳) تکبر کرنے والا فقیر۔ (معجم الکبیر، الحدیث: ۳۹۲، ج ۷، ص ۱۸۳)

سرکار مسند، راحت قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تمن شخص اپسے میں کہ اللہ عزوجل ان کی طرف قیامت کے دن نہ تونظر رحمت فرمائے گا اور نہ ہی انہیں پاک کرے گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا: (۱) جو بیان میں اپنے فالتوپانی سے مسافر دی کو روکتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے: اللہ عزوجل مس سے ارشاد فرمائے گا: آج میں تم سے اسی طرح اپنا فضل روک لوں گا جس طرح تم نے اس چیز کا فضل روکا تھا جس میں تمہارے ہاتھوں نے کچھ نہیں کیا تھا، (۲) وہ آدمی جو عصر کے بعد اپنا مال بیعے ←

تاجریوں کی انہیں بدعنوایوں کی وجہ سے بازار کو بدترین بقعہ زمین (زمین کا بدترین حصہ) فرمایا گیا اور یہ کہ شیطان ہر منجع

اور قسم اٹھائے کہ میں نے اتنے اتنے میں لیا ہے اور خریدار اسے سچا سمجھے حالانکہ اس نے اتنے کا نہ خریدا ہوا اور (۳) ایسا شخص جو کسی امام (حکمران) کی دبیا کی خاطر بیعت کرے اگر وہ اسے اس کی خواہش کے مطابق کچھ دے تو اس سے وفا کرے اور اگر کچھ نہ دے تو دنافرمان کرے۔

(صحیح البخاری، کتاب المساقۃ، باب اثم من منع ابن اسہیل من الماء، الحدیث: ۲۳۵۸، ص ۱۸۲) (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان غلط تحریک۔۔۔۔۔ اخ، الحدیث: ۲۹۶، ص ۲۹۷)

اور ایک روایت میں وہ تین شخص یہ ہیں: (۱) ایسا شخص جو مال کے بارے میں قسم اٹھاتا ہے کہ مجھے اس کی قیمت اس سے زیادہ مل رہی تھی حالانکہ وہ جھوٹا ہے (۲) ایسا شخص جو عصر کے بعد جھوٹی قسم کھاتا ہے تاکہ اس سے مسلمان بندے کا مال ختم کرے اور (۳) ایسا شخص جو فاتح پانی بدو کے اللہ عزوجل اس سے فرمائے گا: آج میں تم سے اسی طرح اپنا فضل روک لوں گا جس طرح تم نے وہ زامک چیز روک لی تھی نبھے تم نے پیدا نہیں کیا تھا۔ (صحیح البخاری، کتاب المساقۃ، باب من رأی ان صاحب الحوض۔۔۔۔۔ اخ، الحدیث: ۲۳۶۹، ص ۱۸۵)

شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: چار آدمی اپسے تین جن پر اللہ عزوجل غضب فرمائے گا: (۱) جھوٹی قسمیں کھا کر بچپنے والا (۲) متکبر فقیر (۳) بوڑھا زانی اور (۴) خالم حکمران۔

(سنن الترمذی، کتاب الزکاۃ، باب الغیر الحتال، الحدیث: ۷۷۷، ص ۲۵۷)

نبی مکرّم، نورِ حُسْنٌ، رسول اکرم، شہنشاہ، نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل عین افراد سے محبت فرماتا ہے اور عین کو ناپسند کرتا ہے۔ (حدیث بیان کرتے ہوئے راوی کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کی: وہ ہمیں کون ہیں جن پر اللہ عزوجل غضب فرماتا ہے؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (۱) متکبر اور فخر کرنے والا، اور قرآن حکیم میں تم پاتے ہو: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ ۱۸۴

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ کو نہیں بھاتا کوئی اتراتا فخر کرتا۔ (پ ۲۱، لقمان: ۱۸)

(۲) احسان جتنا نے والا بخیل (۳) قسمیں کھانے والا تاجر یا جھوٹی قسمیں کھا کر بچپنے والا۔

(المستدرک، کتاب الجہاد، ذکر رجال بیغضصم اللہ تعالیٰ، الحدیث: ۲۳۹۱، ج ۲، ص ۳۱۱)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ایک اعرابی بکری لے کر گزر امیں نے اس سے پوچھا اسے تین درہم میں بچپنے ہو؟ اس نے کہا: اللہ عزوجل کی قسم انہیں بچتا۔ پھر تین درہم کی شیخ دی، میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس نے دبیا کے بد لے اپنی آخرت شیخ دی۔

(صحیح ابن حبان، کتاب البیویع، الحدیث: ۳۸۸۹، ج ۷، ص ۲۰۵)

حضرت سیدنا واللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ دو جہاں کے تاخوڑ، سلطان بخود بصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہماری طرف آتے ۔۔۔۔۔

کو اپنا جنڈا لے کر بازار میں پہنچ جاتا ہے اور بے ضرورت بازار میں جانے کو براہتا یا گیا۔

جبکہ ہم تجارت کر رہے ہوتے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے: اے تاجروں کے گردہ اجھوٹ سے بچو۔

(معجم الکبیر، الحدیث: ۱۳۲، ج ۲۲، ص ۵۶)

سرکار و الامتحار، بے کسوں کے مدھوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیٰ ہے: (مجموعی) قسم، سامان کو فروخت کروانے والی لیکن کمائی کو مٹانے والی ہے۔ (سنن الفسانی، کتاب المیوع، باب المعنق سلعۃ..... الخ، الحدیث: ۲۳۷۸، ص ۳۳۶۶)

اور ابو داؤد شریف میں ہے: لیکن برکت کو مٹانے والی ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب المیوع، باب فی کرامۃ الیمن فی الحبیب، الحدیث: ۳۲۳۵، ص ۱۳۷۳)

شفعی روز شمار، دو عالم کے مالک و مختارِ باذن پروردگار عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: خرید و فروخت میں زیادہ قسمیں کھانے سے بچو! کیونکہ قسم مال تو پکواتی ہے لیکن اس کی برکت مٹا دیتی ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الصاقۃ، باب التحیی عن الحلف فی الحبیب، الحدیث: ۳۱۲۶، ص ۹۵)

حسن اخلاق کے چیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رتبہ اکبر عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سچا امانت دار تاجر اہمیاء کرام ہم اصلوۃ والسلام، صدقین اور شہداء کے ساتھ اٹھلیا جائے گا۔

(جامع الترمذی، ابواب المیوع، باب ما جاء فی التجارت..... الخ، الحدیث: ۱۲۰۹، ص ۱۷۷۲)

سرکار ابد قرار، شافعی روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیٰ ہے: سچا، امانت دار مسلمان تاجر قیامت کے دن شہداء کے ساتھ اٹھلیا جائے گا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب التجارت، باب الحف علی المکاسب، الحدیث: ۲۱۳۹، ص ۲۲۰۵)

شاہ ابرار، ہم غربیوں کے غنوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیٰ ہے: سچا تاجر قیامت کے دن عرش کے سامنے کے تملے ہو گا۔

(کنز العمال، کتاب المیوع، قسم الاقوال، باب الاول فی الکسب، الحدیث: ۹۲۱۳، ج ۳، ص ۵)

رسول انور، صاحبِ کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ ہدایتِ نثان ہے: بے شک سب سے اچھی کمائی ان تاجروں کی ہے جو بات کریں تو جھوٹ نہ بولیں، جب امین بنائے جائیں تو خیانت نہ کریں جب دعہ کریں تو دعہ خلافی نہ کریں کوئی چیز خرید۔ س تو اس کی خدمت نہ کریں، جب بھی تو اس کی بیجا تعریف نہ کریں اور جب ان پر قرض ہو تو (ادا یعنی میں) ہاں مٹول نہ کریں اور ان کا کسی پر قرض ہو تو اس پر (وصولی میں) ٹکّی نہ کریں۔ (شعب الایمان، باب فی حفظ اللسان، الحدیث: ۳۸۵۳، ج ۳، ص ۲۲۱)

نبی مکرم، ثور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ معلم ہے: خریدنے اور بھینٹنے والے کو جدا ہونے سے پہلے پہلے اختیار ہے، اگر دونوں نے بچ بولا اور گواہ بنائے تو ان کے سودے میں برکت دی جائے گی اور اگر دونوں نے چھپایا اور جھوٹ بولا تو ہو سکتا ہے ان کو نفع تو ہو لیکن ان کے سودے سے برکت اٹھائی جائے، کیونکہ جھوٹ قسم مال کو پکوانے والی لیکن کمائی کی برکت مٹانے والی ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب المیوع، باب فی خیار المتباعین، الحدیث: ۳۲۵۹، ج ۳، ص ۱۲۸۱، بد نفعی ان یہ بھا)۔

قرآن کریم کا سہ ارشاد:

(رِجَالٌ لَا تُلْهِيهُمْ بِتِجَارَةٍ وَّلَا يَنْبَغِي عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) (2) بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ تجارت دین پر یادِ خدا سے غافل کرنے والی چیز ہے اور اس سے دلچسپی غفلت لانے والی ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا گا:

(وَإِذَا رَأَوْ تِجَارَةً أَوْ لَهُوا بِالْفَضُّلَ إِلَيْهَا وَتَرْكُوكَ قَائِمًا) (3) لہذا فرض ہے کہ تجارت میں اتنا انہاک (مشغول) نہ ہو کہ یادِ خدا سے غفلت کا موجب (سبب) ہو۔

صحیح بخاری شریف میں ہے، قادہ کہتے ہیں صاحبہ کرام خرید و فروخت و تجارت کرتے تھے مگر جب حقوق اللہ میں سے کوئی حق پیش آ جاتا تو تجارت و بنیع اُن کو ذکر اللہ سے نہیں روکتی، وہ اُس حق کو ادا کرتے۔ (4)

حدیث (۱۸): بازار میں داخل ہونے کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کرو:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْمِلُ
وَيُمْهِلُ وَهُوَ حَقٌّ لَا يَمْوَلُ بِرِبِّ الْخَيْرٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

امام احمد و ترمذی و حاکم و ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بازار میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھے گا، اللہ تعالیٰ اُس کے لیے ایک لاکھ شکی لکھے گا اور ایک لاکھ گناہ مٹاوے گا اور ایک لاکھ درجہ بلند فرمائے گا اور اُس کے لیے ایک گھر جنت میں بنائے گا۔ (5)

بـ (2)

(3) پ ۲۸، الجمیع:

(4) صحيح البخاري، كتاب البيوع، باب التجارة في البر، ج ٢، ص ٨.

(5) جامع الترمذى،كتاب الدعوات،باب ما يقول اذا دخل السوق،الحدیث: ٣٢٣٠،ج ٥،ص ١٧٤.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے عربی میں بازار کو سوق کہتے ہیں کیونکہ یہ سوق سے بنا بمعنی جانا اور لے جانا، چونکہ لوگ بازار میں خود بھی جاتے ہیں اور اپنے سامان بھی لے جاتے ہیں اس لیے اسے سوق کہا جاتا ہے، بعض نے کہا کہ یہ ساق کی جمع ہے بمعنی پنڈلی، چونکہ لوگ بازار میں اکثر اپنی →



پنڈلیوں پر کھڑے ہی ہوتے ہیں بیٹھتے کم ہیں اس لیے اسے سوق کہتے ہیں۔ بازار غفلت، شیطان کے تسلط اور اکثر جھوٹ دھوکے کی وجہ سے اس لیے وہاں جاتے وقت اس دعا کا ثواب بھی زیادہ ہے۔ بہتر ہے کہ یہ دعا آہستہ پڑھنے تاکہ ریاء سے دور رہے اور اگر اس لیے کچھ آواز سے بھی پڑھ لے کہ دوسرے بھی یہ پڑھ لیں تو مضاائقہ نہیں۔

۲۔ اگرچہ شر بھی اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ میں ہے مگر چونکہ شر کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت دینے میں بے ادبی ہے اس لیے صرف خیر کا یہاں ذکر کیا، کہنا یہ چاہئے کہ خیر رب تعالیٰ کی طرف سے ہے شر میری طرف سے۔

۳۔ اس دعا کی برکت سے ان شاء اللہ یہ محس اس مبارک جماعت میں داخل ہو جائے گا جس کا ذکر اس آیت میں ہے "إِنَّمَا الْأَنْجَانُ مُجْرِمٌ وَلَا يَنْعِي عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ" وہ لوگ جنہیں تجارتی کاروبار اللہ کے ذکر سے نہیں روکتا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شیطان بازار میں اپنے ائمہ کے پیچے دیتا ہے وہاں ہی اس کے جھنڈے گڑھتے ہیں، وہاں ہی نوے فی صد گناہ ہوتے ہیں اس لیے وہاں یہ دعا پڑھنا بہت بہتر ہے، دکاندار حضرات ضرور پڑھ لیا کریں کہ انہیں اکثر وقت وہاں ہی رہنا ہوتا ہے۔ آج کل کچھریاں بازاروں سے بدتر ہیں، وہاں بھی یہ دعا ضرور پڑھے۔ (از مرقات مع زیادہ)

۴۔ اگر دونوں الف کو زبر اور درجہ کو بھی زبر پڑھا جائے تو معنی ہوں گے ہزار ہزار یعنی ہزار ہائیکیاں، یہ ہی ترجمہ افہم المدعوات نے کیا اور اگر پہلے الف کو زبر اور دوسرے الف کو سرہ یعنی زیر اور حصہ کو زیر ہی پڑھا جائے تو معنی ہوں گے کہ ہزار جگہ ہزار یعنی دس لاکھ سو ہزار ایک لاکھ، دس سو ہزار دس لاکھ۔ دوسرے معنی فقیر نے اس لیے اختیار کیے کہ رب تعالیٰ کی رحمت بہت وسیع ہے اور اس کے خزانوں میں کمی نہیں۔

۵۔ شرح سہی صاحب مصانع کی کتاب ہے جیسا کہ دیباچہ میں عرض کیا گیا۔

۶۔ بازار کی جتنی رونق زیادہ اور وہاں جتنا کاروبار زیادہ اتنے ہی وہاں گناہ زیادہ اسی لیے اس قدر دعا کا ثواب زیادہ مرقات نے فرمایا کہ وقتیہ ابن مسلم بادشاہ خراسان یہ حدیث سن کر یہ دعا، پڑھنے کے لیے روز آنہ بازار جاتے تھے اور یہ دعا پڑھ کر لوٹ جاتے۔

خرید و فروخت میں نرمی چاہیے

خرید و فروخت میں نرمی و سماحت (حسن سلوک) چاہیے کہ حدیث میں اس کی مدح و تعریف آئی ہے۔

حدیث (۱۹): صحیح بخاری و سنن ابن ماجہ میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ اس شخص پر حرم کرے جو بیچنے اور خریدنے میں آسمانی کرے۔ (۱) اسی کے مشق

(۱) صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب الحمولة والسامحة، رائج، الحدیث: ۲۰۷، ج ۲، ص ۱۲۔

و سنن ابن ماجہ، کتاب التحارات، باب السماحة فی البيع، الحدیث: ۲۲۰۳، ج ۳، ص ۳۸۔

خرید و فروخت میں نرمی کا ثواب

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والاشمار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روزگار، دو عالم کے مالک و قرار
حصیب پر دردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل خرید و فروخت اور قرض کا مطالبہ کرنے میں نرمی کرنے والے شخص پر حرم
فرمائے۔ (صحیح بخاری، کتاب البيوع، باب الحمولة، رائج، رقم ۲۰۷، ج ۲، ص ۱۲)

ایک روایت میں ہے کہ اللہ عزوجل نے تم سے چھپلی امت کے ایک شخص کی اس وجہ سے مغفرت فرمادی کہ وہ خرید و فروخت اور قرض کے
مطالبے میں نرمی کیا کرتا تھا۔ (سنن الترمذی، کتاب البيوع، باب رقم ۲۲۶، ج ۳، ص ۵۹)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سردو معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے ناجوہ،
محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا، اللہ عزوجل نے خرید و فروخت، قرض ادا کرنے اور قرض کا مطالبہ کرنے میں نرمی
کرنے والے ایک شخص کو جنت میں داخل فرمادیا۔ (نسائی، کتاب البيوع، باب حسن المعاملة والرفق، ج ۷، ص ۳۱۹)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر و رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے
فرمایا کہ ایک شخص قرض کی وصولی اور ادائیگی میں نرمی کرنے کی وجہ سے جنت میں داخل ہو گیا۔

(مسند، احمد بن حنبل، مسند ابن عمر و رقم ۲۹۸۱، ج ۲، ص ۲۲۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحبی معطر پست، پاعیہ گتوں لیکنہ، فیض گنجینہ مل
اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا، پیشک اللہ عزوجل خرید و فروخت اور قرض کی ادائیگی میں نرمی کرنے کو پسند فرماتا ہے۔

(ترمذی، کتاب البيوع، رقم ۱۳۲۳، ج ۳، ص ۵۸)

حضرت سیدنا ابوسعید خدراوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرزور، دو جہاں کے ناجوہ، سلطان نجد و برصلی
اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا کہ مومنین میں سب سے افضل وہ شخص ہے جو خرید و فروخت اور قرض کی وصولی یا ادائیگی میں نرمی ۔۔۔

ترمذی و حاکم و تیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور احمد و نسائی و تیہقی عثمان ابن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔

حدیث (۲۰): صحیحین میں حدیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: زمانہ گزشتہ میں ایک شخص کی روح قبض کرنے جب فرشتہ آیا، اس سے کہا گیا تجھے معلوم ہے کہ تو نے کچھ اچھا کام کیا

اختیار کرے۔ (المجمع الادسط، رقم ۵۳۳، ج ۵، ص ۳۲۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص نرم دل، نرم خواہ آسانی پیدا کرنے والا ہوگا اللہ عزوجل اسے جہنم پر حرام فرمادے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ بہر نرم دل، نرم خواہ آسانی پیدا کرنے والے پر جہنم حرام ہے۔

(الترغیب والترحیب، کتاب النبیو، باب فی السماحة فی النجیع والثراء، رقم ۲، ج ۲، ص ۳۵۲)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبیٰ لولاک، سیاح الالاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ کون جہنم پر حرام ہے اور جہنم کس پر حرام ہے؟ وہ نرم دل، نرم خواہ آسانی پیدا کرنے والا شخص ہے۔

(جامع الترمذی، کتاب صفة القيامة، رقم ۲۲۹۶، ج ۲، ص ۲۲۰)

ایک روایت میں ہے کہ بے شک جہنم ہر نرم دل، نرم خواہ آسانی پیدا کرنے والے شخص پر حرام ہے۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب البر والاحسان، باب الرحمة، رقم ۳۶۹، ج ۱، ص ۳۲۶)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سپڈ المبلغین، رسمۃ اللعلیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، ایک شخص لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے غلام سے کہا کرتا تھا کہ جب تم کسی شنگست کے پاس جاؤ تو اس سے زی کیا کرو شاید اللہ عزوجل ہم پر زی فرمائے۔ جب وہ (مرنے کے بعد) اللہ عزوجل کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو اللہ عزوجل نے اسے بخش دیا۔

(صحیح مسلم، کتاب المساقاة، باب فضل انظار المعر، رقم ۱۵۲۲، ج ۱، ص ۸۳۵)

حضرت سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (بروز قیامت) اللہ عزوجل کے بندوں میں سے ایک اپے بندے کو پیش کیا جائے گا جسے اس نے دنیا میں مال عطا فرمایا تھا تو اللہ عزوجل اس سے فرمائے گا تو نے دنیا میں کیا کیا؟ پھر راوی نے یہ آیت مہار کہ تلاوت فرمائی:

وَلَا يَكُنْ مُؤْمِنٌ أَلَّا يَحْيِيَّ [42]

ترجمہ: کنز الایمان: اور کوئی بات اللہ بے نہ چھپا سکیں گے۔ (پ ۵، النساء: 42)

تو وہ شخص عرض کریگا کہ یا رب عزوجل! تو نے مجھے مال عطا فرمایا تو میں لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور خوشحال پر زی کرتا اور شنگست کو مہلت دیا کرتا تھا۔ اللہ عزوجل فرمائے گا کہ میں تجھ سے زیادہ اس کا احتقار ہوں۔ پھر اپنے فرشتوں سے فرمائے گا کہ میرے بندے کو چھوڑ دو۔

حضرت سیدنا غفارہ بن عامر اور ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے اسی طرح سنایہ۔ (صحیح مسلم، کتاب المساقاة، باب فضل انظار المعر، رقم ۱۵۲۰، ج ۱، ص ۸۳۴)

ہے۔ اس نے کہا، میرے علم میں کوئی اچھا کام نہیں ہے۔ اس سے کہا گیا، غور کر کے بتا۔ اس نے کہا، اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ میں دنیا میں لوگوں سے بیع کرتا تھا اور ان کے ساتھ اچھی طرح پیش آتا تھا اگر مالدار بھی مہلت مانگتا تو اسے مہلت دے دیتا تھا اور مانگدست سے درگزر کرتا تھا یعنی معاف کر دیتا تھا، اللہ تعالیٰ نے اسے جنت میں داخل کر دیا۔ (2) اور صحیح مسلم کی ایک روایت عقبہ بن عامر و ابو مسعود анصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تجوہ سے زیادہ معاف کرنے کا حقدار ہوں، اے فرشتو! میرے اس بندہ سے درگزر کرو۔ (3)



(2) صحیح البخاری، کتاب العبیوع، باب الحوصلة والساحتۃ... راجع، الحدیث: ۲۷۲۰، ج ۲، ص ۱۲۔

حکیم الامم کے مدینی پھول

اے ظاہری یہ ہے کہ یہ سوال اس سے جانکنی کے وقت ہوا یا قبر میں اور سوال کرنے والے یا تو وہ فرشتے تھے جو جان نکالنے آئے تھے یا انکر نکلیں جو حساب قبر لیتے ہیں اگرچہ قبر میں صرف ایمان کا حساب ہے اعمال کا حساب تو قیامت میں ہو گا مگر یہ اس شخص کی خصوصیات سے ہے کہ اس سے قبر ہی میں اعمال کا حساب بھی ہو گیا، بعض شارحین نے فرمایا قبل بمعنی یقین ہے اور یہ واقعہ سوال وجواب کا قیامت میں ہو گا مگر پہلی توجیہ قوی ہے۔ (المعات، اشعر، مرقات)

۲۔ معلوم ہوا کہ مرتبے وقت اور قبر میں حشر میں انسان کو اپنے برے بھلے اعمال یاد ہوں گے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ الْإِنْسُنَ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَهِيْزَرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَةً"۔

۳۔ یعنی میرے معاملات بہت درست تھے ان میں اخلاق کو دخل تھا اگر امیر کو ادائے قرض میں دیرگتی تھی تو میں صبر کرتا تھا اس پر جلدی مانگ کر جختی نہ کرتا تھا اور اگر میرا مقرض قرض ادا کرنے کے قابل نہ ہوتا تو اسے بالکل معاف کر دیتا تھا تاکہ وہ دنیا و آخرت میں پھنانہ رہے۔

۴۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ جو بندوں پر مہربانی کرتا ہے رب تعالیٰ اس پر کرم فرماتا ہے کسی کو پھانسے کی کوشش نہ کر بلکہ پھنسنے کو نکالنے کی کوشش کرو۔ دوسرے یہ کہ معمولی نیکی کو بھی معمولی سمجھ کر جھوڑنے دو بھی ایک قطرہ جان بچا لیتا ہے۔ ممکن ہے کہ چھوٹا عمل بخشش کا ذریعہ بن جائے اور کوئی معمولی گناہ چھوٹا سمجھ کر کرنے لو بھی چھوٹی چنگاری سارا گھر جلا دلتی ہے۔

۵۔ یعنی پھنسنوں کو نکالنا، لوگوں پر رحم کرنا میری صفت ہے جب تو اخلاق الہی سے موصوف ہوا تو میں بھی تجھے بخش دیتا ہوں، یہ ہی اس حدیث کا مطلب ہے کہ تخلقوا بآخلاق اللہ اللہ تعالیٰ کی عادات اختیار کرو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان عادات کے ساتھ معاملات بھی صحیک کرے۔ (مرأۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۹۸)

(3) صحیح مسلم، کتاب المساقات، باب فضل انظار المغر، الحدیث: ۲۹۔ (۱۵۶۰)، ج ۲، ص ۸۳۳۔

مسائل فقهیہ

اصطلاح شرع (شرعی اصطلاح) میں بیع کے معنے یہ ہیں کہ دو مخصوص کا باہم مال کو مال سے ایک مخصوص صورت کے ساتھ تبادلہ کرنا۔ بیع کبھی قول سے ہوتی ہے اور کبھی فعل سے۔ اگر قول سے ہو تو اس کے ارکان ایجاد و قبول ہیں یعنی مثلاً ایک نے کہا میں نے بیچا دوسرے نے کہا میں نے خریدا۔ اور فعل سے ہو تو چیز کا لے لینا اور دے دینا اس کے ارکان ہیں اور یہ فعل ایجاد و قبول کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ مثلاً ترکاری (بیزی) وغیرہ کی گذیاں بنانا کر اکثر بیچنے والے رکھ دیتے ہیں اور ظاہر کر دیتے ہیں کہ پیسہ پیسہ کی گذی ہے خریدار آتا ہے ایک پیسہ ڈال دیتا ہے اور ایک گذی اٹھا لیتا ہے طرفین (بیچنے والا اور خریدنے والا) باہم کوئی بات نہیں کرتے مگر دونوں کے فعل ایجاد و قبول کے قائم مقام شمار ہوتے ہیں اور اس قسم کی بیع کو بیع تعاطی کہتے ہیں۔ بیع کے طرفین میں سے ایک کو باائع (بیچنے والا) اور دوسرے کو مشتری (خریدار) (خریدنے والا) کہتے ہیں۔



بیع کی شرائط۔۔۔ مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: بیع (خرید و فروخت) کے لیے چند شرائط ہیں:

(۱) باائع و مشتری (خریدار) کا عاقل ہونا یعنی مجنون یا بالکل ناسجمہ بچہ کی بیع صحیح نہیں۔

(۲) عاقد کا متعدد ہونا یعنی ایک ہی شخص باائع و مشتری (خریدار) دونوں ہوئے نہیں ہو سکتا مگر باپ یا وصی کہ نابالغ بچے کے مال کو بیع کریں اور خود ہی خریدیں یا اپنا مال ان سے بیع کریں۔ یا قاضی کہ ایک شیتم کے مال کو دوسرے شیتم کے لیے بیع کرے تو اگرچہ ان صورتوں میں ایک ہی شخص باائع و مشتری (خریدار) دونوں ہے مگر بیع جائز ہے بشرطیکہ وصی کی بیع میں شیتم کا ٹھلا ہوا نفع ہو۔ یوہیں ایک ہی شخص دونوں طرف سے قاصد ہو تو اس صورت میں بھی بیع جائز ہے۔^(۱)

(۳) ایجاد و قبول میں موافقت ہونا یعنی جس چیز کا ایجاد ہے اُسی کا قبول ہو یا جس چیز کے ساتھ ایجاد کیا ہے اُسی کے ساتھ قبول ہو اگر قبول کسی دوسری چیز کو کیا یا جس کا ایجاد تھا اُس کے ایک جز کو قبول کیا یا قبول میں شمن ہے ایجاد کیا یا ایجاد کے بعض شمن کے ساتھ قبول کیا ان سب صورتوں میں بیع صحیح نہیں۔ ہاں اگر مشتری (خریدار) نے دوسراؤ ذکر کیا یا ایجاد کے بعض شمن کے ساتھ قبول کیا تو بیع صحیح ہے۔

(۴) ایجاد و قبول کا ایک مجلس میں ہونا۔

(۵) ہر ایک کا دوسرے کے کلام کو سمعنا۔ مشتری (خریدار) نے کہا میں نے خریداً مگر باائع نے نہیں بنا تو بیع نہ ہوئی، ہاں اگر مجلس والوں نے مشتری (خریدار) کا کلام من لیا ہے اور باائع کہتا ہے میں نے نہیں بنایا ہے تو قضاۓ باائع کا قول نامعتبر ہے۔

(۶) بیع کا موجود ہونا مال متفقہ ہونا۔ مملوک ہونا۔ مقدور اتسابیم ہونا (یعنی حوالہ کرنے پر قادر ہونا) ضرور ہے اور اگر باائع اُس چیز کو اپنے لیے بیچتا ہو تو اُس چیز کا ملک باائع میں ہونا ضروری ہے۔ جو چیز موجود ہی نہ ہو بلکہ اس کے موجود نہ ہونے کا اندیشہ ہو اُس کی بیع نہیں مثلاً حمل یا تھن میں جو ذددھ ہے اُس کی بیع ناجائز ہے کہ ہو سکتا ہے جانور کا

(۱) الفتاوى الحنفية، كتاب البيع، الباب الأول في تعريف البيع، ج ۳، ص ۲۔

والبحر الرائق، كتاب البيع، ج ۵، ص ۳۳۲۔

ورد المختار، كتاب البيع، مطلب: شرائط البيع... باائع، ج ۷، ص ۱۳۔

پیٹ پھولا ہے اور اس میں بچہ نہ ہو اور تھن میں دودھ نہ ہو۔ پھل نمودار (ظاہر) ہونے سے پہلے بیع نہیں سکتے۔ یوہیں خون اور مردار کی بیع نہیں ہو سکتی کہ یہ مال نہیں اور مسلمان کے حق میں شراب و خزیر کی بیع نہیں ہو سکتی کہ مال محفوظ نہیں۔ زمین میں جو گھاس لگی ہوئی ہے اس کی بیع نہیں ہو سکتی اگرچہ زمین اپنی ملک ہو کہ وہ گھاس ملوک نہیں (یعنی کوئی اس کا مالک نہیں)۔ یوہیں نہر یا کوئی کاپانی، جنگل کی لکڑی اور شکار کہ جب تک ان کو قبضہ میں نہ کیا جائے مملوک نہیں۔

(۷) بیع موقت نہ ہوا گر موقت ہے مثلاً اتنے دنوں کے لیے بیچا تو یہ بیع صحیح نہیں۔

(۸) بیع و ثمن دونوں اس طرح معلوم ہوں کہ نزارع (جھگڑا) پیدا نہ ہو سکے۔ اگر مجہول ہوں کہ نزارع ہو سکتی ہو تو بیع صحیح نہیں مثلاً اس رویوڑ میں سے ایک بکری بیچی یا اس چیز کو واجبی دام (رانجی قیمت) پر بیچا یا اس قیمت پر بیچا جو فلاں شخص بتائے۔ (۲)



(۲) روالخوار، کتاب السیوع، مطلب: شراط البیع انواع اربعۃ، ج ۷، ص ۱۳۔

علیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین ولت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عائکریہ میں ہے:

اما اشر ابط الصحة فنها ان یکون البیع معلوماً والثمن معلوماً علماً یمنع من المنازعۃ فبیع المجهول جهالة
تفصیل الیہا غير صحیح کبیع شاۃ من هذا القطیع وبیع الشیوں بیقامتہ وبمحکم فلان اے

(۱) فتاویٰ ہندیہ کتاب البیع الباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۳/۳

بیع کے صحیح ہونے کی شرط میں سے یہ ہے کہ بیع معلوم ہو اور ثمن معلوم ہو اس طور پر کہ جھگڑا نہ پیدا ہو چاہنجو اسکی مجہول چیز کی بیع صحیح نہیں جس سے جھگڑا پیدا نہ ہو، جیسے کہا جائے کہ اس کلہ میں سے ایک بکری کی بیع یا اس شے کی بیع اس کی قیمت کے ساتھ یا فلاں کے فعلے کے مطابق بیع۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۷۷ ارضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بیع کا حکم

مسئلہ ۱: بیع کا حکم یہ ہے کہ مشتری (خریدار) بیع کا مالک ہو جائے اور باائعِ ثمن کا جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ باائع پر واجب ہے کہ بیع کو مشتری (خریدار) کے حوالہ کرے اور مشتری (خریدار) پر واجب کہ باائع کو ثمن دیں۔ یہ اس وقت ہے کہ بیع بات (قطعنی) ہو اور اگر بیع موقوف ہے کہ دوسرے کی اجازت پر موقوف ہے تو ثبوتِ ملک (ملکیت کا ثبوت) اُس وقت ہو گا جب اجازت ہو جائے۔ (1)

مسئلہ ۲: ہزل (ذائق) کے طور پر بیع کی کہ الفاظ بیع اپنی خوشی سے قصد ابول رہا ہے مگر یہ نہیں چاہتا کہ چیز کہ جائے ایسی بیع صحیح نہیں۔ اور ہزل کا حکم اُس وقت دیا جائے گا کہ صراحةً عقد میں ہزل کا لفظ موجود ہو یا پہلے سے ان دونوں نے باہم ٹھہرایا ہے کہ لوگوں کے سامنے ذائق کے طور پر بیع کریں گے اور اس گفتگو پر دونوں اب بھی قائم ہیں اس سے رجوع نہیں کیا ہے تو اسے ہزل قرار دے کر، نادرست کہیں گے اور اگر نہ عقد میں ہزل کا لفظ ہے اور نہ پیشتر ایسا ٹھہرایا ہے تو قرآن کی بناء پر اسے ہزل نہیں کہہ سکتے بلکہ یہ بیع صحیح مانی جائے گی۔ بیع ہزل اگرچہ بیع فاسد ہے مگر قبضہ کرنے سے بھی اس میں ملک حاصل نہیں ہوتی۔ (2)

مسئلہ ۳: کسی شخص کو بیع کرنے پر مجبور کیا گیا یعنی بیع نہ کرنے میں قتل یا قطع عضو (جسم کے کسی عضو کو کاٹ ڈالنے) کی دھمکی دی گئی اُس نے ڈر کر بیع کر دی تو یہ بیع فاسد اور موقوف ہے کہ اکراہ جاتے رہنے کے بعد (یعنی جبر کا ڈر و خوف ختم ہونے کے بعد) اُس نے اجازت دیدی تو جائز ہو جائے گی۔ (3)



(1) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب الأول في تعریف البيع، ج ۲، ص ۳۰.

(2) رذالمختار، كتاب البيوع، مطلب: في حكم البيع مع المحرل، ج ۷، ص ۱۸۷۔

(3) رذالمختار، كتاب البيوع، مطلب: في حكم البيع مع المحرل، ج ۷، ص ۱۹۱۔

ایجاد و قبول

مسئلہ ۵: ایسے دو لفظ جو تمکی و تملک کا افادہ کرتے ہوں یعنی جن کا یہ مطلب ہو کہ چیز کا مالک دوسرے کو کر دیا یا دوسرے کی چیز کا مالک ہو گیا ان کو ایجاد و قبول کہتے ہیں ان میں سے پہلے کلام کو ایجاد کہتے ہیں اور اس کے مقابل میں (جواب میں) بعد والے کلام کو قبول کہتے ہیں۔ مثلاً باعث نے کہا میں نے یہ چیز اتنے دام میں پی چکی (خریدار) نے کہا میں نے خریدی تو باعث کا کلام ایجاد ہے اور مشتری (خریدار) کا قبول اور اگر مشتری (خریدار) پہلے کہتا کہ میں نے یہ چیز اتنے میں خریدی تو یہ ایجاد ہوتا اور باعث کا لفظ قبول کھلاتا۔ (۱)

مسئلہ ۶: ایجاد و قبول کے الفاظ فارسی اردو وغیرہ ہر زبان کے ہو سکتے ہیں۔ دونوں کے الفاظ ماضی ہوں جیسے خریدا بیجا یا دونوں حال ہوں جیسے خریدتا ہوں بیچتا ہوں یا ایک ماضی اور ایک حال ہو مثلاً ایک نے کہا بیچتا ہوں دوسرے نے کہا خریدا مستقبل کے صیغہ (یعنی ایسا جملہ جس سے مستقبل میں کسی کام کا کرنا سمجھا جائے) سے بیع نہیں ہو سکتی دونوں کے لفظ مستقبل کے ہوں یا ایک کا مثلاً خرید و نگاہی پھون گا کہ مستقبل کا لفظ آئندہ عقد صادر کرنے کے ارادہ پر دلالت کرتا ہے فی الحال عقد کا اثبات نہیں کرتا۔ (۲)

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، ج ۷، ص ۲۲۔

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بیع ایجاد و قبول سے تمام ہو جاتی ہے، اور جب بیع صحیح شرع واقع ہو بلے تو اس کے بعد باعث یا مشتری کسی کو بے رضامندی دوسرے کے اس سے یوں بھر جانا ردا نہیں، نہ اس کے پھر نے سے وہ معافہ جو کمل ہو پکاٹ سکتا ہے، زید پر لازم ہے کہ مال فروخت شدہ تمام و کمال خریدار کو دے،

ہدایہ میں ہے:

اذا حصل الایجاد والقبول لزمه البیع والاخیار لواحد منهما الامن عیب و عدم رویة ۲

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع مطبع یونی گھنٹو ۲۵/۳

جب ایجاد و قبول حاصل ہو جائے تو بیع لازم ہو جاتی ہے اور باعث و مشتری میں سے کسی کو فتح کا خیار حاصل نہیں ہوتا سوائے اس کے کہ بیع میں کوئی عیب ظاہر ہو جائے یا مشتری نے بوقت بیع اس کو دیکھا نہ ہو۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۸۷ رضا قادر بنڈیش، لاہور)

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع، ج ۷، ص ۲۳۔

مسئلہ ۷: ایک نے امر کا صیغہ (ایسا جملہ جس میں حکم دینے کا معنی پایا جاتا ہے) استعمال کیا جو حال پر دلالت کرتا ہے وسرے نے ماضی کا مثلاً اُس نے کہا اس چیز کو اتنے پر لے وسرے نے کہا میں نے لیا اقتداء بیع صحیح ہو گئی کہ اب نہ باع دینے سے انکار کر سکتا ہے نہ مشتری (خریدار) لینے سے۔ (۳)

مسئلہ ۸: یہ ضرور نہیں کہ خریدنا اور بیچنا ہی کہیں تو بیع ہو ورنہ نہ ہو بلکہ یہ مطلب اگر وسرے لفظ سے ادا ہوتا ہو تو بھی عقد ہو سکتا ہے مثلاً مشتری (خریدار) نے کہا یہ چیز میں نے تم سے اتنے میں خریدی باع (تاجر) نے کہا ہاں۔ میں نے کیا۔ دام لاو۔ لے لو۔ تمہارے ہی لیے ہے۔ منظور ہے۔ میں راضی ہوں۔ میں نے جائز کیا۔ (۴)

مسئلہ ۹: باع نے کہا میں نے یہ چیز بیع مشتری (خریدار) نے کہا ہاں تو بیع نہ ہوئی اور اگر مشتری (خریدار) ایجاد کرتا اور باع جواب میں ہاں کہتا تو صحیح ہو جاتی۔ استفہام (یعنی سوال) کے جواب میں ہاں کہا تو بیع نہ ہو گی مگر جبکہ مشتری (خریدار) اسی وقت تمن ادا کر دے کہ یہ تمن ادا کرنا قبول ہے۔ مثلاً کہا کیا تم نے یہ چیز میرے ہاتھ اتنے میں بیع کی اُس نے کہا ہاں مشتری (خریدار) نے تمن دیدیا بیع ہو گئی۔ (۵)

مسئلہ ۱۰: میں نے اپنا گھوڑا تمہارے گھوڑے سے بدلا، وسرے نے کہا اور میں نے بھی کیا تو بیع ہو گئی۔ باع نے کہا یہ چیز تم پر ایک ہزار کو ہے، مشتری (خریدار) نے کہا میں نے قبول کی، بیع ہو گئی۔ (۶)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص نے کہا یہ چیز تمہارے لیے ایک ہزار کو ہے اگر تم کو پسند ہو، وسرے نے کہا مجھے پسند ہے، بیع ہو گئی۔ یوہیں اگر یہ کہا کہ اگر تم کو موافق آئے یا تم ارادہ کرو یا تمھیں اس کی خواہش ہو اُس نے جواب میں کہا کہ مجھے موافق ہے یا میں نے ارادہ کیا یا مجھے اس کی خواہش ہے۔ (۷)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے کہا یہ سامان لے جاؤ اور اس کے متعلق آج غور کرو اگر تم کو پسند ہو تو ایک ہزار کو ہے وسرے اسے لے گیا بیع جائز ہو گئی۔ (۸)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص نے وسرے کے ہاتھ ایک غلام ہزار روپے میں بیع کیا اور کہہ دیا کہ اگر آج دام نہ لاو گے تو

(۳) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب الثانی فیما یرجع الی انعقاد... راجع، الفصل الأول، ج ۳، ص ۳.

(۴) الدر المختار، کتاب المیوع، ج ۷، ص ۲۲.

والفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب الثانی فیما یرجع الی انعقاد... راجع، الفصل الأول، ج ۳، ص ۳.

(۵) الدر المختار، کتاب المیوع، ج ۷، ص ۲۲.

(۶) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب الثانی فیما یرجع الی انعقاد... راجع، الفصل الأول، ج ۳، ص ۵.

(۷) المرجع السابق.

(۸) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، ج ۱، ص ۳۳۸.

میرے تھارے درمیان بیع نہ رہے گی مشتری (خریدار) نے اسے منظور کیا مگر اُس روز دام نہیں لایا دوسرے روز مشتری (خریدار) بالع سے ملا اور یہ کہا کہ تم نے یہ غلام میرے ہاتھ ایک ہزار میں بیچا اُس نے کہا ہاں مشتری (خریدار) نے کہا میں نے اسے لیا تو بیع اس وقت صحیح ہو گئی کہ کل جو بیع ہوئی تھی وہ شمن نہ دینے کی وجہ سے جاتی رہی۔ (9)

مسئلہ ۱۴: ایک نے دوسرے کو دوسرے پکار کر کہا میں نے یہ چیز تھارے ہاتھ اتنے میں بیع (فروخت) کی اُس نے کہا میں نے خریدی اگر اتنی دوری ہے کہ ان کی بات میں اشتباہ (شک و شبہ) نہیں ہوتا تو بیع درست ہے ورنہ نادرست۔ (10)

مسئلہ ۱۵: بالع نے کہا اس کو میں نے تیرے ہاتھ بیچا مشتری (خریدار) نے اُس کو کھانا شروع کر دیا یا جانور تھا اُس پر سوار ہو گیا یا کپڑا تھا اسے پہن لیا تو بیع ہو گئی یعنی یہ تصرفات (یعنی چیز کو اس طرح استعمال کرنا) قبول کے قائم مقام ہیں۔ یوہیں ایک شخص نے دوسرے سے کہا اس چیز کو کھالو اور اس کے بدالے میں میرا ایک روپیہ تم پر لازم ہو گا، اس نے کھالیا تو بیع درست ہو گئی اور کھانا حلال ہو گیا۔ (11)

مسئلہ ۱۶: دو شخصوں میں ایک تھان کے متعلق فریض کیا گیا (قیمت مقرر ہونے لگی) بالع نے کہا پندرہ میں بیچتا ہوں مشتری (خریدار) نے کہا وس میں لیتا ہوں اس سے زیادہ نہیں دونگا اور مشتری (خریدار) اُس تھان کو لے کر چلا گیا اگر فریض کرتے وقت تھان مشتری (خریدار) کے ہاتھ میں تھا جب تو پندرہ میں بیع ہوئی اور اگر بالع کے ہاتھ میں تھا مشتری (خریدار) نے اُس سے لیا اُس نے منع نہ کیا تو دس روپے میں بیع ہوئی۔ اور اگر تھان مشتری (خریدار) کے پاس ہے اور مشتری (خریدار) نے کہا وس سے زیادہ نہیں دونگا اور بالع نے کہا پندرہ سے کم میں نہیں بیچوں گا مشتری (خریدار) نے تھان واپس کر دیا اس کے بعد پھر بالع سے کہا لا و دو بالع نے دیدیا اور شمن کے متعلق کچھ نہ کہا اور مشتری (خریدار) لے کر چلا گیا تو دس میں بیع ہوئی۔ (12)

مسئلہ ۱۷: ایک چیز کے متعلق بالع نے شمن بدل کر دو ایجاد کیے مثلاً پہلے پندرہ روپیہ کہا دوسرے ایجاد میں ایک گنی شمن بتایا ان دونوں ایجادوں کے بعد مشتری (خریدار) نے قبول کیا تو دوسرے شمن کے ساتھ بیع قرار پائے گی اور اگر مشتری (خریدار) نے پہلے ایجاد کے بعد بھی قبول کیا تھا پھر دوسرے ایجاد کے بعد بھی قبول کیا تو پہلی بیع فتح

(9) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيع، ج ۱، ص ۳۲۹۔

(10) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيع، الباب الثاني فیما یرجع إلی العقاد... بالغ، الفصل ۱۰ اول، ج ۳، ص ۶۔

(11) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيع، الباب الثاني فیما یرجع إلی العقاد... بالغ، الفصل ۱۰ اول، ج ۳، ص ۶۔

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيع، ج ۱، ص ۳۲۹۔

ہو گئی (یعنی ختم ہو گئی) دوسری صحیح ہو گئی اور اگر دونوں ایجادوں میں ایک ہی قسم کا شمن ہے مگر مقدار میں کم و بیش ہے مثلاً پہلے پندرہ روپے کہا تھا پھر دس یا اس کا عکس جب بھی دوسری بیع معتبر ہے پہلی جاتی رہی اور اگر مقدار میں کمی نیشی نہ ہو تو پہلی ہی بیع درست ہے دوسری لغو۔ (13)

مسئلہ ۱۸: جس مجلس میں ایجاد ہوا اگر قبول کرنے والا اس مجلس سے غائب ہو تو ایجاد باطل ہو جاتا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کے قبول کرنے پر موقوف ہو کہ اسے خبر پہنچے اور قبول کرے تو بیع درست ہو جائے ہاں اگر قبول کرنے والے کے پاس ایجاد کے الفاظ لکھ کر بھیجے ہیں تو جس مجلس میں تحریر پہنچی اسی مجلس میں قبول کیا تو بیع صحیح ہے اس مجلس میں قبول نہ کیا تو پھر قبول نہیں کر سکتا۔ یوہیں اگر ایجاد کے الفاظ کسی قاصد کے ہاتھ کہلا کر بھیجے تو جس مجلس میں یہ قاصد اسے خبر پہنچائے گا اسی میں قبول کر سکتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ باائع نے ایک شخص سے کہا کہ میں نے یہ چیز فلاں شخص کے ہاتھ اتنے میں پہنچایے اے شخص تو اس کے پاس جا کر یہ خبر پہنچادے اگر غائب کی طرف سے کسی اور شخص نے جو مجلس میں موجود ہے قبول کر لیا تو ایجاد باطل نہ ہوا بلکہ یہ بیع اس غائب کی اجازت پر موقوف ہے۔ اگر ایک شخص کو اس نے خبر پہنچانے پر مامور (مقرر) کیا تھا مگر دوسرے نے خبر پہنچادی اور اس نے قبول کر لیا تو بیع صحیح ہو گئی۔ جس طرح ایجاد تحریری ہوتا ہے قبول بھی تحریری ہو سکتا ہے مثلاً ایک نے دوسرے کے پاس ایجاد لکھ کر بھیجا دوسرے نے قبول کو لکھ کر بھیج دیا بیع ہو جائے گی مگر یہ ضرور ہے کہ جس مجلس میں ایجاد کی تحریر موصول ہوئی ہے قبول کی تحریر اسی مجلس میں لکھی جائے ورنہ ایجاد باطل ہو جائے گا۔ (14)



(13) الفتاوى الحنفية، كتاب البيوع، الباب الثاني فيما يرجع إلى انعقاد...، راجع، الفصل الأول، ج ۳، ص ۷.

(14) الدر المختار و الدر المختار، كتاب البيوع، مطلب: في حكم البيع مع المصل، ج ۷، ص ۱۹.

والفتاوی الحنفية، كتاب البيوع، الباب الثاني فيما يرجع إلى انعقاد...، راجع، الفصل الأول، ج ۳، ص ۹.

خیارِ قبول

مسئلہ ۱۹: عاقدین (خرید و فروخت کرنے والوں) میں سے جب ایک نے ایجاد کیا تو دوسرے کو اختیار ہے کہ مجلس میں قبول کرے یا رد کر دے اس کا نام خیارِ قبول ہے۔ خیارِ قبول میں وراثت نہیں جاری ہوتی مثلاً پر مرجائے تو اس کے دارث کو قبول کرنے کا حق حاصل نہ ہوگا۔ (۱)

مسئلہ ۲۰: خیارِ قبول آخر مجلس تک رہتا ہے مجلس بدل جانے کے بعد جاتا رہتا ہے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ ایجاد کرنے والا زندہ ہو یعنی اگر ایجاد کے بعد قبول سے پہلے مر گیا تو اب قبول کرنے کا حق نہ رہا کیونکہ ایجاد بھی باطل ہو گیا قبول کس چیز کو کریگا۔ (۲)

مسئلہ ۲۱: دونوں میں سے کوئی بھی اس مجلس سے اٹھ جائے یا بیع کے علاوہ کسی اور بات میں مشغول ہو جائے تو ایجاد باطل ہو جاتا ہے۔ قبول کرنے سے پہلے موجب (ایجاد کرنے والے) کو اختیار ہے کہ ایجاد کو واپس کر لے قبول کے بعد واپس نہیں لے سکتا کہ دوسرے کا حق متعلق ہو چکا واپس لینے میں اس کا ابطال (یعنی اس کا حق باطل) ہوتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۲۲: ایجاد کو واپس لینے میں یہ ضرور ہے کہ دوسرے نے اس کو سنا ہو، مثلاً باائع نے کہا میں نے اس کو بیجا پھر اپنا ایجاد واپس لیا مگر اس کو مشتری (خریدار) نے نہیں سننا اور قبول کر لیا تو بیع صحیح ہو گئی اور اگر موجب کا ایجاد واپس لینا اور دوسرے کا قبول کرنا یہ دونوں ایک ساتھ پائے جائیں تو واپسی درست ہے اور بیع نہیں ہوئی۔ (۴)

مسئلہ ۲۳: ایجاد کو لکھ بھیجا ہے یا کسی قاصد کے ہاتھ کھلا بھیجا ہے تو جب تک دوسرے کو تحریر یا پیغام نہ پہنچا ہو یا قبول نہ کیا ہو اس بھیجنے والے کو واپس لینے کا اختیار ہے، یہاں اس کی ضرورت نہیں کہ قاصد کو واپس لینے کا علم ہو گیا ہو یا خود مکتب الیہ (جس کو خط لکھا گیا ہے) یا مرسل الیہ (جس کی طرف بھیجا گیا ہے) کو علم ہو بلکہ اگر ان میں کسی کو بھی علم نہ

(۱) الفتاوی الحنبیۃ، کتاب البيوع، الباب الثاني فیما یرجع الی العقاد... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۷۔

(۲) المرجع السابق.

(۳) الحدایۃ، کتاب البيوع، ج ۲، ص ۲۳، وغیرہ۔

(۴) الفتاوی الحنبیۃ، کتاب البيوع، الباب الثاني فیما یرجع الی العقاد... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۸۔

ہو جب بھی رجوع صحیح ہے اور رجوع کے بعد اگر قبول پایا جائے تو بیع نہیں ہو سکتی۔ (5)

مسئلہ ۲۳: جب ایجاد و قبول دونوں ہو چکے تو بیع تمام و لازم ہو گئی اب کسی کو دوسرا ہے کی رضا مندی کے بغیر رد کر دینے کا اختیار نہ رہا البتہ اگر مبیع میں عیب ہو یا مبیع کو مشتری (خریدار) نے نہیں دیکھا ہے تو خیار عیب و خیار رویت حاصل ہوتا ہے ان کا ذکر بعد میں آئے گا۔ (6)



(5) فتح القدر، کتاب البيوع، ج ۵، ص ۳۶۲۔

(6) الحدایۃ، کتاب البيوع، ج ۲، ص ۲۳۔

بیع تعاطی

مسئلہ ۲۵: بیع تعاطی جو بغیر لفظی ایجاد و قبول کے مخفی چیز لے لینے اور دیدینے سے ہو جاتی ہے یہ صرف معمولی اشیا ساگ تر کاری وغیرہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ بیع ہر قسم کی چیزیں و خیس (عدہ اور گھٹیا) سب میں ہو سکتی ہے اور جس طرح ایجاد و قبول سے بیع لازم ہو جاتی ہے یہاں بھی ٹھن دیدینے اور چیز لے لینے کے بعد بیع لازم ہو جائے گی کہ بغیر دوسرے کی رضامندی کے رد کرنے کا کسی کو حق نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲۶: اگر ایک جانب سے تعاطی ہو مثلاً چیز کا دام طے ہو گیا اور مشتری (خریدار) چیز کو باائع کی رضامندی سے انھا لے گیا اور دام نہ دیا یا مشتری (خریدار) نے باائع کو ٹھن ادا کر دیا اور چیز بغیر لے چلا گیا تو اس صورت میں بھی بیع لازم ہوتی ہے کہ اگر ان دونوں میں سے کوئی بھی رد کرنا چاہے تو رد نہیں کر سکتا قاضی بیع کو لازم کر دے گا۔ دام طے کرنے کی وجہ ضرورت ہے کہ دام معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہو جیسے بازار میں روٹی بکتی ہے، عام طور پر ہر شخص کو زرع معلوم ہے یا گوشت وغیرہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کا شن لوگوں کو معلوم ہوتا ہے، ایسی چیزوں کے شن طے کرنے میں ضرورت نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۲۷: دوکاندار کو گیہوں (گندم) کے لیے روپے دیدینے اور اس سے پوچھا روپے کے کتنے سر اس نے کہا وس سیر مشتری (خریدار) (خریدنے والا) خاموش ہو گیا یعنی وہ نہ مظور کر لیا پھر اس سے گیہوں طلب کیے باائع نے کہا کل دوں گا مشتری (خریدار) چلا گیا دوسرے دن گیہوں لینے آیا تو نہ تیز ہو گیا باائع (بیچنے والے) کو اسی پہلے

(۱) الحدایۃ، کتاب البيوع، ج ۲، ص ۲۲، وغیرہ۔

اعلیٰ حضرت، امام الحجۃ، محمد دین ولدت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
ہدایۃ میں ہے:

المعنى هو المعتبر في هذه العقود ولهذا ينعقد بالتعاطي في النفيس والخسيس هو الصريح لتحقق
المراضاة ۲۔ (۲) حدایۃ کتاب البيوع مطبع یونی گھنٹو ۳/۲۲)

ان عقود میں معنی کا اعتبار ہوتا ہے اور اس لیے ہر چھوٹی مولیٰ چیز کے لیے دین کرنے سے بیع منعقد ہو جاتی ہے کیونکہ اس صورت میں رضا ظاہر ہو جاتی ہے (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۱، ص ۲۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) روائع، کتاب البيوع، مطلب: البیع بالتعاطی، ج ۷، ص ۲۲۔

زخ سے دینا ہوگا۔ (3)

مسئلہ ۲۸: بیع تعاطی میں یہ ضرور ہے کہ لین دین کے وقت اپنی ناراضی ظاہرنہ کرتا ہو اور اگر ناراضی کا انہصار کرنا ہو تو بیع منعقد نہیں ہو گی مثلاً خربزہ، تربزے رہا ہے باع کو پیسے دیدیے مگر باع کہتا جاتا ہے کہ اتنے میں نہیں دونگا تو بیع نہ ہوئی اگرچہ بازار والوں کی عادت معلوم ہے کہ ان کو دینا نہیں ہوتا تو پیسے پھینک دیتے ہیں یا چیز چھین لیتے ہیں۔ اور ایسا نہ کریں تو دل سے راضی ہیں خالی مونہ سے مشتری (خریدار) کو خوش کرنے کے لیے کہتے جاتے ہیں کہ نہیں دوں گا نہیں دوں گا اس عادت معلوم ہونے کی صورت میں بھی اگر صراحت ناراضی موجود ہو تو بیع درست نہیں۔ (4)

مسئلہ ۲۹: ایک بوجھ ایک روپیہ کو خریدا پھر باع سے یہ کہا کہ اسی دام کا ایک بوجھ یہاں اور لا کر ڈال دوں گا لا کر ڈال دیا تو اس دوسرے کی بھی بیع ہو گئی مشتری (خریدار) لینے سے انکار نہیں کر سکتا۔ (5)

مسئلہ ۳۰: قصاب سے کہا روپیہ کے تین سیر کے حساب سے اتنے کا گوشت تول دیا اس جگہ کا پھلو یاران یا سینہ کا گوشت دوں گا نہ تول دیا تو اب لینے سے انکار نہیں کر سکتا۔ (6)

مسئلہ ۳۱: خربزوں کاٹ کر الایا جس میں بڑے چھوٹے ہر قسم کے پھل ہیں مالک سے مشتری (خریدار) نے پوچھا کہ یہ خربزے کس حساب سے ہیں اس نے روپیہ کے دس بتائے مشتری (خریدار) نے دس پھل چھانٹ کر باع کے سامنے نکال لیے یا باع نے مشتری (خریدار) کے لیے نکال دیے اور مشتری (خریدار) نے لے لیے، بیع ہو گئی۔ (7)

مسئلہ ۳۲: دو کانداروں کے یہاں سے خرچ کے لیے چیزیں منگالی جاتی ہیں اور خرچ کر ڈالنے کے بعد ثمن کا حساب ہوتا ہے ایسا کرنا استحساناً جائز ہے۔ (8)



(3) رد المحتار، کتاب المبیوع، مطلب: الیع بتعاطی، ج ۷، ص ۲۶.

(4) رد المحتار، کتاب المبیوع، مطلب: الیع بتعاطی، ج ۷، ص ۲۶.

(5) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب المبیوع، الماب الثاني فیما یرجح ای العقاد... زخ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۹.

(6) فتح القدير، کتاب المبیوع، ج ۵، ص ۳۶۰.

(7) المرجع السابق.

(8) الدر المختار، کتاب المبیوع، ج ۷، ص ۲۶.

طبع و ثمن

مسئلہ ۳۳: عقد میں جو چیز معمین ہوتی ہے کہ جس کو دینا کہا اُسی کا دینا واجب ہے اس کو بیع کہتے ہیں اور جو چیز معمین نہ ہو وہ ثمن ہے۔ (۱)

اٹیا تین قسم پر ہیں: ایک وہ کہ ہمیشہ ثمن ہو، دوسرا وہ کہ ہمیشہ بیع ہو، تیسرا وہ کہ کبھی ثمن ہو کبھی بیع۔ جو ہمیشہ ثمن ہے، وہ روپیہ اور اشرفتی ہے ان کے مقابل (بدلے) میں کوئی چیز ہوان کو بیننا کہا جائے یا ان سے بیننا کہا جائے ہر حال میں سبھی ثمن ہیں۔ پسیے بھی ثمن ہیں کہ معمین کرنے سے معمین نہیں ہوتے مگر ان کی ثمنیت باطل ہو سکتی ہے (یعنی بطور ثمن ان کا چلن ختم ہو سکتا ہے)۔ جو ہمیشہ بیع ہوا لیکی چیز ہے کہ ذوات الامثال (وہ چیزیں جن کے ضائع کر دینے سے تاوان میں ویسی ہی چیزیں واپس کرنا لازم ہوتا ہے) سے نہ ہو یعنی ذوات القيم (وہ چیزیں جن کے ضائع کر دینے سے تاوان میں ان کی قیمت دینا لازم ہوتی ہے) سے ہو اور عددی متفاوت (۲) کہ یہ ہمیشہ بیع ہونگی مگر کپڑے کے تھان کا وصف بیان کر دیا جائے اور اس کے لیے کوئی میعاد (تاریخ، دن، وقت، مدت) مقرر کر دی جائے تو ثمن بن سکتا ہے اس کے بدلے میں غلام وغیرہ کوئی معمین چیز خرید سکتے ہیں۔ تیسرا قسم کہ کبھی ثمن اور کبھی بیع ہو، وہ مکمل (ناپ کی چیز) و موزون (جو چیز تول کر سکتی ہے) اور عددی متقارب

(جو چیز گنتی سے بکتی ہے اور اس کے افراد کی قیمتوں میں تفاوت نہیں ہوتا) ان چیزوں کو اگر ثمن کے مقابل میں ذکر کیا تو بیع ہیں اور اگر ان کے مقابل میں انھیں جیسی چیزیں ہیں یعنی مکمل و موزون و عددی متقارب تو اگر دونوں جانب کی چیزیں معمین ہوں تو بیع جائز ہے اور دونوں چیزیں بیع قرار پائیں گی اور اگر ایک جانب معمین ہو اور دوسرا جانب غیر معمین مگر اس غیر معمین کا وصف بیان کر دیا ہے کہ اس قسم کی ہوگی اس صورت میں اگر معمین کو بیع اور غیر معمین کو ثمن قرار دیا ہے تو بیع جائز ہے اور غیر معمین کو تفرق سے پہلے (یعنی بینے وانے اور خریدنے والے کے جدا ہونے سے پہلے) قبضہ کرنا ضروری ہے اور اگر غیر معمین کو بیع اور معمین کو ثمن بنایا تو بیع ناجائز ہوگی اس صورت میں بیع اور ثمن بنانے کا یہ مطلب ہے کہ جس کو بیننا کہا وہ بیع ہے اور جس سے بیننا کہا وہ ثمن ہے اور اگر دونوں غیر معمین ہوں تو بیع ناجائز ہوگی۔ (۳)

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثانی فیما یرجح... راجع، افضل الثالث، ج ۳، ص ۱۲۔

(۲) جو چیزیں گنتی سے بکتی ہیں اور ان کے چھوٹے بڑے ہونے کے لحاظ سے قیمتوں میں تفاوت ہوتا ہے

(۳) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثانی فیما یرجح... راجع، افضل الثالث، ج ۳، ص ۱۲۔

اعلیٰ حضرت، امام المسنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ثم اقول: بل حقیقت الامر ان الاموال کہا فی البعر وغیرہ اربعة اقسام، الاول ثمن بکل حال وهو النقدان فانہما ائمان ابدا صحتہما الباء اولاً وقوبلًا بجنسہما اولاً وعدھما العرف من الائمان اولاً کالمصوغ منها فانہ بسبب ما اتصل به من الصنعة لم يبق ثمنا صریحاً ولهذا يتبعن في العقد و مع ذلك بیعه صرف یشرط فیه ما یشرط فی الصرف لانہما خلق اللہ شنیة ولا تبدیل لخلق اللہ، والثانی مبیع بکل حال کالشیاب والدواب فانہا وان صحتہما الباء وقوبلت بماتشاء لا تثبت دینا فی الذمة وهذا هو المعنی بالشنیة فلا یرد ان فی المقایضة کلام من العرضین ثمن من وجہ هکذا وجہ ابن عابدین جواباً عن ایجاد العلامہ الطحطاوی.

ثُمَّ أَقُولُ: (پھر میں کہتا ہوں) اصل بات یہ ہے کہ مال چار قسم ہے جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں ہے، اول وہ کہ ہر حال میں ممکن ہے اور وہ سونا چاندی ہے کہ بہیش ثمن ہی رہیں گے خواہ اسکے عوض کوئی چیز پیچنے یا انکو کسی چیز کے عوض پیچنا کہیں خواہ اپنی جنس سے بدلتے جائیں یا غیر جنس سے خواہ اہل عرف انہیں ثمن کہیں یا نہیں جیسے چاندی سونے کے برتن کہ وہ ان گھبرت کے سبب جوان میں ہوئی خالص ثمن نہ رہے ولہذا عقد بیع میں متعین ہو جائیں گے اور باہمہ ان کی بیع شرعاً صرف مٹھرے گی (یعنی ثمن سے سونا کا پیچنا) اور جو شرعاً صرف کے وہ بہ اس کے مشروط ہوں گے اس لئے کہ چاندی سونا ثمن ہونے کے لئے ہی بنائے گئے اور اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز بدلتی نہیں جاتی۔ قسم دوم وہ جو ہر حال پنج ہے جیسے کہ پڑے، چوپائے کہ اگر ان کے عوض کوئی چیز پیچنا کہیں اور ان کا مقابلہ کسی شکنی کے ساتھ ہو وہ کبھی ذمہ پر دین ہو کر لازم نہ ہوں گے، اور ثمن ہونے کے سبب اعتراف وارد نہ ہوگا کہ بیع مقایضہ (جس میں متاع کے بدلتے متاع پیچی جاتی ہے) اس میں دونوں متاع ایک وجہ سے ثمن ہیں، اعتراض علامہ طحطاوی کے جواب میں علامہ شاہی نے اسی طرح توجیہ فرمائی،

اقول: وفيه ان المصوغ من الججزين ايضاً لا يثبت دينا فی الذمة بل يتبعن في العقود كما تقدم عن البعر فان سلم هذا ورد النقض على ذلك فليتأمل والا ظهر عندي الجواب بان كل سلعة في المقايضة مبیع ايضاً ولا يمكن ان تصير ثمنا محضاً وان لها وجہة الى الشنیة من حيث ان البيع لا يقوم الا بالبدلین بخلاف القسم الاتی فانہ تارة یتصیر ثمنا بمحض اوان کان لها وجہة الى الشنیة من حيث ان البيع لا يقوم الا بالبدلین بخلاف القسم بشیع من الاحوال وان اعتراف وجہة اخري ایضاً في بعض الحال ثم قوله کالشیاب ارسلاها ارسالاً واقرہ الشرح والحواشی والمراد المختلفة افرادها مالية والا كانت من الثالث حيث امكن ضبطها بذکر جنس فقط وكتاب وصنعة كعمل الشام ونصر ورقه او غلظة وذرع طولاً وعرض او وزن ان بیعہ به وبدنا یجوز السلم فيها كما عرف في محله والثالث مال وصف في ذاته ثمن تارة ومبیع اخري ولا اقول: كقول التدویر ثمن من وجہ مبیع من وجہ اس لی یعود حدیث المقایضة.

اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں یہ اعتراض ہے کہ چاندی سونے کی گھری ہوئی چیز مثلاً برتن یا گہنا یہ بھی ذمہ پر دین نہیں ہوتے بلکہ عقد میں متعین ہو جاتے ہیں جیسا کہ بحرالراقص سے گزر، تو اگر یہ تقریر سالم رہے تو اس پر تنقیض دار رہو گا، فتائل، اور میرے خذیل صاف جواب یہ ہے کہ یعنی مقایضہ میں ہر شے مبیع بھی ہے اور شن خالص نہیں ہو سکتی اگرچہ اس کا ایک رخ شہیدت کی طرف بھی سہی اس لئے کہ یعنی بغیر شن و مبیع دونوں کے نہیں ہو سکتی بخلاف قسم آئندہ کے کہ وہ بھی خالص شن ہوتی ہے اور بھی خالص مبیع، تو ان دونوں قسموں کے معنی یہ ہیں کہ اس کا خش یا مبیع ہونا کسی حال اس سے جدا نہ ہو اگرچہ بعض اوقات اسے زور ارجح بھی عارض ہو پھر وہ جو کپڑوں کی مثال گزری مصنف نے اسے یونہی مطلق چھوڑا اور شرح دھوائی میں اسے برقرار رکھا اور مراد وہ کپڑے ہیں جو مالیت میں ایک سے نہ ہوں، ورنہ تیسرا قسم میں ہوں مگر جبکہ ان کا ضبط ہو سکے ذکر جس سے جیسے روپی اور سکان، یا کارخانہ کے ذکر سے جیسے شام و صفر کا کام، یا پتیل اور دیز ہونے سے یا طول و عرض کی پیمائش سے یا وزن سے اگر تول کر بیچ جاتے ہوں اور اسی بنا پر ان میں یعنی سلم یعنی بدلتی جائز ہے جیسا کہ اپنے محل میں معلوم ہو چکا ہے۔ قسم سوم وہ جن کی ذات میں کوئی کا ایسا صفت ہے جس کے سبب کبھی شن کبھی مبیع ہوتے ہیں اور میں دیکھا نہیں کہتا جیسا تحریر میں فرمایا کہ ایک جہت سے شن ہو اور ایک جہت سے مبیع کہ مقایضہ کی بات پڑت پڑے، (ان درختار باب الصرف مطبع مجتبائی دہلی ۲/۵۷)

اقول: وَنَمَازْ دَتْ لِوْصَفْ فِي ذَاتِهِ احْتَرَازَا عَنْ قَسْمِ الرَّابِعِ فَإِنَّهُ أَيْضًا يَصِيرُ مَرَةً ثَمَنًا وَأَخْرَى لَا لَا لِوْصَفْ فِي ذَاتِهِ بَلْ لِلَا صِطْلَاحٍ وَعَدْمِهِ وَهَذَا هِيَ الْمُثْلِيَاتُ فَإِنَّهَا إِمَّا أَنْ تَقَابِلَ بِأَحَدِ النَّقْدِينَ أَوْ لَا عَلَى الْأَوَّلِ مُبَيْعَاتٌ مُطْلَقاً سَوَاء دَخْلَهَا الْبَاءُ أَوْ لَا وَتَعْيِنَتْ أَوْ لَا كَقُولُكَ بِعْتَكَ هَذَا الْزَّهْبُ بِكُرْبَرَا وَبَهْذَا الْكَرْ فَالْكَرْ مُبَيْعٌ مُطْلَقاً وَالْبَيْعُ فِي صُورَةِ التَّعْيِنِ مُطْلَقاً وَفِي غَيْرِهِ سَلْمٌ يُشَرِّطُ فِيهِ شَرَائِطٌ وَعَلَى الثَّانِي إِمَّا أَنْ تَدْخُلَهَا الْبَاءُ أَوْ لَا عَلَى الْأَوَّلِ إِشْمَانٌ مُطْلَقاً تَعْيِنَتْ أَوْ لَا كَبِعْتَكَ هَذَا الشُّوْبُ بِكَرْبَرَا وَبَهْذَا الْكَرْ وَالْبَيْعُ مُطْلَقاً فِي الْوَجْهِينَ وَالْكَرْ يُشَبِّهُ فِي الذَّمَّةِ وَعَلَى الثَّانِي أَنْ تَعْيِنَتْ فَإِنَّمَانَ كَبِعْتَكَ هَذَا الْكَرْ بِهَذَا الشُّوْبُ أَوْ لَا فَمُبَيْعَاتٌ كَبِعْتَكَ كَرَا بِهَذَا الْعَبْدِ وَالْبَيْعُ سَلْمٌ بِشَرْوَطِهِ وَالْحَاصِلُ إِنَّ الْمُثْلِيَ إِنْ قَوِيلٌ بِمَجْرِ فَبَيْعٌ مُطْلَقاً وَلَا فَإِنْ دَخْلَتْهَا الْبَاءُ فَشَمَنٌ مُطْلَقاً وَالْبَيْعُ فَانْ تَعْدِنْ فَشَمَنٌ أَوْ لَا فَبَيْعٌ وَهَذَا إِيْضَاحٌ مَا حَرَرَ الشَّامِيُّ مَعَ احْسَنِ ضَبْطٍ لَا يُوجَدُ فِيهِ وَالرَّابِعُ مَا هُوَ سَلْعَةٌ بِالاَصْطِلَاحِ وَثَمَنٌ بِالاَصْطِلَاحِ كَالْفَلُوسِ فَمَا دَامَ يَرْوَجُ فَكَشْمَنٌ وَلَا عَادِلًا صَلَهُ وَلَا شَكَ انْ الْمُصْطَلِحُينَ اَذَا ارَادُوا اَنْ يَجْعَلُو اَسْلَعَةً ثَمَنًا لَا بَدِلَهُمْ اَنْ يَرْجِعُو اَنْ تَقْدِيرُهَا اَلِيَ الشَّمَنِ الْخَلْقِيِّ فَإِنَّمَا بِالْعَرْضِ لَا يَتَقْوِمُ إِلَيْهِمَا بِالذَّاتِ فَيَجْعَلُونَ اَرْبَعَةً وَسَتِينَ مِنَ الْفَلُوسِ الْهَنْدِيَّةَ اَوْ اَحَدِي وَعِشْرِينَ مِنَ الْهَلَلَاتِ الْعَرَبِيَّةَ بِرَبِّيَّةٍ وَهَكُذا فِي غَيْرِهَا وَهُمْ فِي ذَلِكَ بِالْخَيْارِ يَصْطَلِحُونَ كَيْفَ يَشَاؤُنَ اَذْلَامِ شَاهَةٍ فِي الْاَصْطِلَاحِ وَقَدْ كَانَ قَبْلَ نَحْوِ عِشْرِينَ سَنَةً فِي الدِّيَارِ الْهَنْدِيَّةِ قَسْمَانِ مِنَ الْفَلُوسِ يَرْوَجَانَ اَحَدُهُمَا مَضْرُوبٌ وَالْآخَرُ قَطْعَةٌ نَحَاسٌ مَسْتَطِيلَةُ الشَّكْلِ نَحْوِ ضَعْفِ الْفَلُسِ الْمَضْرُوبِ فِي الْوَزْنِ وَكَانَ مِنَ الْمَضْرُوبِ اَرْبَعَةً وَسَتِينَ بِرَبِّيَّةٍ لَا تَزِيدُ وَلَا تَنْقُصُ وَمِنَ الْآخَرِ →

مسئلہ ۲۳: میع اگر منقولات (وہ چیزیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جائی جاسکتی ہوں) کی قسم سے ہے تو باع

یختلف السعر، ورہما صار ثمانون منه بربیة الی ان کسد ونقد فکل ڈلک راجع الی الاصطلاح ولا محبر فيه من
جهة الشرع الشریف اذا علمت هذا فالنوط هو من القسم الرابع سلعة باصله لانه قرطاس و ثم من بالاصطلاح
لانه يعامل به معاملة الامان وهذه الرقوم المكتوبة عليه تقدیرات ثمنية بالثمن الاصل كما علمت فهو
اصطلاح لامضائقه فيه ولا يسأل له عن وجهه وتوجيهه وقد تبدى بهذا التقرير والحمد لله الفتاح القديم
حقيقة النوط وانما سائر الاحکام بها منوط، فاذن لا يعترى ان شاء الله تعالى في ابانة شیع من الاحکام اشكال
والحمد لله المھیین المتعال.

اقول: (میں کہتا ہوں) میں نے یہ قید کہ اس کی ذات میں کوئی وصف ایسا ہواں لئے بڑھادی کہ قسم چہارم نکل جائے کہ وہ بھی تو کبھی شن
ہوتی ہے کبھی نہیں لیکن کسی اپنے وصف کے سبب نہیں بلکہ اصطلاح و عدم اصطلاح کی بنابر - اور یہ وہ اشیاء ہیں جن کو مثلی کہتے ہیں اب ان کا
 مقابلہ یا تو چاندی سونے سے ہو گا یا اور چیز سے: پہلی صورت میں مطلقاً میع ہیں چاہے خرید فروخت میں ان کو عرض ٹھہرا یا ہو یا سونے
چاندی کو اور یہ ٹھکی مثلی معین ہو یا غیر معین جیسے کوئی یوں کہے میں نے یہ سو نائنے من گیہوں کو بیچا یا ان گیہوں کے عوض بیچا تو گیہوں بہر
حال میع ہے پھر وہ گیہوں اگر معین ہے تو پیغام مطلق ہے اور اگر غیر معین ہے تو سلم کہ اس کے شرائط لازم ہوں گے اور دوسری صورت میں ان
کے عوض کوئی چیز بیچنا کہی یا ان کو کسی شے کے عوض بیچنا کہا پہلی تقدیر پر ہر حالت میں شن ہوں گے خواہ معین ہوں یا نہیں جیسے یوں کہا کہ
میں نے یہ کپڑا اتنے گیہوں یا ان گیہوں کے عوض بیچا اور پیغام بہر حال مطلق ہے چاہے یہ معین ہوں یا نہیں اور وہ گیہوں ذمہ پر لازم ہو گئے
بر تقدیر دوم اگر یہ چیزیں معین ہوں تو شن ہیں جیسے یوں کہا کہ میں نے یہ گیہوں اس کپڑے کے عوض بیچے اور معین نہ ہوں تو میع ہیں جیسے
یوں کہے کہ میں نے اتنے من گیہوں اس غلام کے بدلتے بیچے اور پیغام سلم ہے اس کے شرائط کے ساتھ اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ مثلی چیز اگر
سو نے چاندی کے مقابلہ ہو تو مطلقاً میع ہے ورنہ اگر اس کے عوض بیچنا کہیں تو مطلقاً شن ہے ورنہ اگر معین ہو تو شن ہے اور غیر معین ہو تو میع یہ
اس کا ایضاً ہے جو علامہ شاہی نے یہاں سمجھ فرمایا مگر ایسے نفیں ضبط کے ساتھ جو شاہی میں نہیں، قسم چہارم وہ یہ کہ حقیقت کوئی متاع ہو اور
اصطلاح اخشن جیسے پیسے تو وہ جب تک چلتے ہیں شن ورنہ اپنی اصل کی طرف لوٹ جائیں گے اور اصلاح شہذہ نہیں کہ اس اصطلاح جب کسی چیز
کو شن کرنا چاہیں تو انہیں ان کے اندازہ میں شن پیدائشی کی طرف رجوع کرنے ناگزیر ہے کہ عرضی چیز کا قیام تو ذاتی ہی سے ہوتا ہے تو ۲۳
ہندی پیسے یا ۲۱ عربی ملکے ایک روپے کے قرار دیتے ہیں یوں ہی اس کے مساویں، اور اختیار ہے جیسے چاہیں اصطلاح مقرر کریں کیونکہ
اصطلاح میں کوئی روک نہیں، ۲۰ برس پہلے ہندوستان میں دو طرح کے پیسے رائج تھے ایک سکلہ زدہ (ڈبل) دوسرے تانے کے لئے
لگٹے وزن میں ڈبل پیسے سے قریب، دو نے کے (منصوری) ڈبل پیسے روپیہ کے ۲۳ سے نہ زائد ہوتے ہیں نہ کم، اور منصوری کا بھاؤ
گھٹتا بڑھتا رہتا ہے اور کبھی ایک روپے کے اسی ہو جاتے تھے یہاں تک کہ چلن نہ رہا اور جاتے رہے تو یہ سب اصطلاح کی جانب راجح ہے
اور اس میں شرع مطہر کی طرف سے کوئی روک نہیں۔ جب یہ معلوم ہو یا تو نوٹ چوہنی قسم سے ہے، اصل میں یہ ایک متاع ہے ←

کا اس پر قبضہ ہونا ضرور ہے قبل تبضہ کے چیز بیچ دی بیع ناجائز ہے۔ (4)

مسئلہ ۳۵: بیع اور ثمن کی مقدار معلوم ہونا ضرور ہے اور ثمن کا وصف بھی معلوم ہونا ضرور ہے ہاں اگر ثمن کی طرف اشارہ کر دیا جائے مثلاً اس روپیہ کے بدلتے میں خرید اتو نہ مقدار کے ذکر کی ضرورت ہے نہ وصف کے البتہ اگر وہ مال ربوی ہے (وہ مال جس میں سود ہو سکتا ہے) اور مقابلہ جنس کے ساتھ ہو مثلاً گیہوں کی اس ڈھیری کو بدلتے میں اس ڈھیری کے بیچا تو اگر چہ یہاں بیع و ثمن دونوں کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے مگر پھر بھی مقدار کا معلوم ہونا ضرور ہے کیونکہ اگر دونوں مقداریں برابر نہ ہوں تو سود ہو گا۔ (5)



اس لئے کہ ایک پرچہ کاغذ ہے اور اصطلاح میں شن ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ ان کا سامانہ کیا جاتا ہے اور یہ قیمت کی اس پر مرقوم ہیں یہ اس کی تمدیت کا شن اصل سے اندازہ ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا تو یہ ایک اصطلاح ہے اس میں کچھ مضائقہ نہیں نہ اس کی وجہ توجیہ دریافت کی جائیگی، بحمد اللہ القدیر اس تقریر سے نوٹ کی حقیقت واضح ہو گئی اور تمام احکام اسی پر بنی تھے تو ان شاء اللہ تعالیٰ اب کوئی دشواری کسی حکم کے اظہار میں آڑے نہ آئے گی، اور سب خوبیاں اللہ کو جو ہر چیز کا نگہبان ہے بلندی والا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۳۰۹-۳۱۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الہدایہ، کتاب البيوع، باب المراہد والتویہ، فصل: من اشتري هبیغا... راخ، ج ۲، ص ۵۹، وغیرہ۔

(5) الدر الخمار، کتاب البيوع، راخ، ج ۷، ص ۳۶-۳۸

شم کا حال و موجل ہونا

مسئلہ ۳۳: بیع میں کبھی شمن کا حال ہوتا ہے یعنی فوراً دینا اور کبھی موجل یعنی اس کی ادا کے لیے کوئی میعاد معین ذکر کر دی جائے کیونکہ میعاد معین نہ ہوگی تو جھگڑا ہوگا۔ اصل یہ ہے کہ شمن کا حال ہو لہذا عقد میں اس کہنے کی ضرورت نہیں کہ شمن کا حال ہے بلکہ عقد میں شمن کے متعلق اگر کچھ نہ کہا جب بھی فوراً دینا واجب ہوگا اور شمن موجل کے لیے یہ ضرور ہے کہ عقد ہی میں موجل ہونا ذکر کیا جائے۔ (۱)

مسئلہ ۳۴: میعاد کے متعلق اختلاف ہوا باائع کہتا ہے میعاد تھی ہی نہیں اور مشتری (خریدار) میعاد ہونا بتاتا ہے تو گواہ مشتری (خریدار) کے معتبر ہیں اور قول باائع کا معتبر ہے اور اگر مقدار میعاد میں اختلاف ہوا ایک کم بتاتا ہے اور ایک زیادہ تو اس کی بات مانی جائے گی جو کم بتاتا ہے اور گواہ یہاں بھی مشتری (خریدار) کے معتبر ہیں۔ اور اگر ایک کہتا ہے میعاد گزر چکی ہے اور ایک بتاتا ہے باقی ہے تو قول بھی مشتری (خریدار) ہی کا معتبر ہے اور دونوں گواہ پیش کریں تو گواہ بھی اسی کے معتبر ہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳۵: مدیون (مقروض) کے مرنس سے میعاد باطل ہو جاتی ہے اور رائن کے مرنس سے باطل نہیں ہوتی کیونکہ میعاد کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ تجارت وغیرہ کر کے اس زمانہ میں دین کی مقدار فراہم کریگا اور ادا کر دے گا اور جب وہ خود ہی نہ رہا میعاد ہونا فضول ہے، بلکہ جو کچھ ترک کہ ہے وہ دین ادا کرنے کے لیے متعین ہے، لہذا بیع موجل میں باائع کے مرنس سے اجل (میعاد) باطل نہ ہوگی۔ (۳)

مسئلہ ۳۶: عقد بیع میں شمن ادا کرنے کی کوئی میعاد مذکور نہ تھی یعنی بیع بعد عقد باائع نے مشتری (خریدار) کو ادائے شمن کے لیے ایک میعاد معلوم مقرر کر دی مثلاً پندرہ دن یا ایک مہینہ یا ایسی میعاد مقرر کی جس میں تھوڑی سی جہالت ہے مثلاً جب کھیت کئے گا اس وقت شمن ادا کرنا تو اب شمن موجل ہو گیا کہ جب تک میعاد پوری نہ ہو باائع کو شمن کے مطالبہ کا حق نہیں اور اگر ایسی میعاد مقرر کی ہو جس میں بہت زیادہ جہالت ہو (یعنی مقرر کردہ مدت کا وقت خاص معلوم

(۱) المرجع السابق، ص ۲۹۔

(۲) المرجع السابق، ص ۵۰۔

(۳) الدر المختار در المختار، کتاب المجموع، مطلب: فی تأجیل الی اجل مجمل، ج ۷، ص ۱۵۔

نہ ہو) مثلاً جب آندھی چپے گی اُس وقت میں ادا کرنا تو یہ میعاد باطل ہے مگر اب بھی غیر میعادی ہے۔ (4)
مسئلہ ۲۰: میمعن کا دام ایک ہزار مشتری (خریدار) پر ہے باائع نے کہدیا کہ ہر صینے میں سور و پیہ دیدیا کرنا تو اس کی وجہ سے دین مو جل نہ ہوگا (یعنی دین میعادی نہ ہوگا)۔ کسی پر ہزار روپیہ دین ہے اور دائن نے اذائکے لیے قسطیں مقرر کر دی ہیں اور یہ بھی شرط کر دی ہے کہ ایک قسط بھی وقت پر وصول نہ ہوئی تو باقی کل دین حال ہو جائے گا یعنی فوراً وصول کیا جائے گا اس قسم کی شرط صحیح ہے۔ (5)

مسئلہ ۲۱: میعاد اُس وقت سے شروع کی جائے گی جب کہ باائع نے میمعن مشتری (خریدار) کو دیدی اور اگر مثلاً ایک سال کی میعاد تھی مگر سال گزر گیا اور ابھی تک میمعن ہی نہیں دی ہے تو دینے کے بعد ایک سال کی میعاد لٹے گی۔ (6)



(4) الدر المختار، کتاب المجموع، ج ۷، ص ۱۵۔

والحمد لله، کتاب المجموع، کیفیۃ انعقاد المیمعن، ج ۲، ص ۲۳۔

(5) الدر المختار، کتاب المجموع، ج ۷، ص ۵۲۔

(6) المرجع السابق، ص ۵۶۔

مختلف قسم کے سکے چلتے ہوں اس کی صورتیں

مسئلہ ۲۳۲: کسی جگہ مختلف قسم کے روپے چلتے ہوں اور عاقد (خرید و فروخت کرنے والے) نے مطلق روپیہ کا تو وہ روپیہ مراد لیا جائے گا جو بیشتر اس شہر میں چلتا ہے یعنی جس کا رواج زیادہ ہے چاہے ان سکون کی مالیت مختلف ہو یا ایک ہو اور اگر ایک ہی قسم کا روپیہ چلتا ہے جب تو ظاہر ہے کہ وہی متعین ہے اور اگر چلن یکسان ہے کسی کام کی اور کسی کا زیادہ نہیں اور مالیت برابر ہو تو پعیت صحیح ہے اور مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ جو چاہے دیدے مثلاً ایک روپیہ کی کوئی چیز خریدی تو ایک روپیہ یا دو اٹھنیاں یا چار چونیاں یا آٹھ دو ایک جو چاہے دیدے اور مالیت میں اختلاف ہے جیسے حیدر آبادی روپے اور چہرہ دار کہ دونوں کی مالیت میں اختلاف رہتا ہے اگر کسی جگہ دونوں کا یکسان چلن ہو تو پعیت فاسد ہو جائیگی۔ (۱)

(۱) الحدایۃ، کتاب البیوع، کیفیۃ انعقاد البیع، ج ۲، ص ۲۳۰۔

فتح القدر، کتاب البیوع، ج ۵، ص ۳۶۹۔

علیٰ حضرت، امام المستبنت، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قال ابن عابدین تحت قول المتن یعنی صرف مطلقه (ای مطلق الشم) الی غالب نقد البلد وان اختلف النقود مالية فسد العقد مع الاستواء في رواجها اى مانصه اما اذا اختلف رواجا مع اختلاف ماليتها او بدونه فيصح وينصرف الى الاروج وكذا يصح لو استوت مالية ورواجا لكن يخbir المشتري بين ان يؤدى ايها شاء و مثل في الهدایۃ مسئلة الاستواء في المائية والرواج بالثنائي والثلاثي واعترضه الشرح بأن مالية الثالثة اكثرا من الاثنين واجاب في البیعر بان المراد بالثنائي ماقطعتان منه بدرهم وبالثلاثي مائلا منه بدرهم فللت وحاصله انه اذا اشتري بدرهم فله دفع درهم كامل او درهم مكسر قطعتين او ثلاثة حيث تساوى الكل في المائية والرواج، ومثله في زماننا الذهب يكون كاملا ونصفين واربعة ارباع وكلها سوا في المائية والرواج ومنه يعلم حكم ما تعرف في زماننا من الشراء بالقروش فان القرش في الاصل قطعة مضروبة من الفضة تقوم باربعين قطعة من القطع المصرية المسماة في مصر نصفا ثم ان انواع العملة المصرية في امر تقوم بالقروش ففيها ما يساوى عشرة قروش ومنها اقل منها اكثرا فاذا اشتري بمائة قرش فالعادة انه يدفع مارادا من القرش او ما يساويها من بقية انواع العملة من ريال او ذهب ولا يفهم احد ان الشراء وقع بنفس القطعة المسماة قرشاً بل هي او ما يساويها من انواع العملة متساوية في الرواج المختلفة في ←

مسئلہ ۳۲: اگر کسے مختلف مالیت کے ہوں اور چلن (رواج) یکساں ہے اور مطلق روپیہ عقد میں بولا گمراہی مجلس

المالیہ ولا یزدان صورۃ الاختلاف فی المالیۃ مع التساوی فی الرواج هی صورۃ الفساد لانه هنالکم یحصل اختلاف مالیۃ الشیئین حیث قدر بالقروش و انما یحصل الاختلاف اذا لم یقدر بها کمال واشتیری بمائة ذهب و كان الذهب انواعاً كلها رائحة مع اختلاف مالیۃها فقد صار التقدير بالقروش فی حکم ما اذا استوت فی المالیۃ والرواج وقد مران المشتری بغير فی دفع ایهما شام. قال فی البحر فلو طلب البائع احدھما للمشتیری دفع غيره لان امتیاع البائع من قبول مادفعه المشتری ولافضل تعنت ایا (ملخصاً)

(۱) دریکار شرح تجویر الابصار کتاب المیوع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۷) (آن دریکار کتاب المیوع دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۶/۲) تجویر الابصار میں جو فرمایا کہ مطلق میں شہر کے اس نقد کی طرف پھرتا ہے جس کا چلن زیادہ ہو اور اگر ذہب کے مالیت میں مختلف ہوں اور چلن ایک سا ہو تو عقد فاسد ہو جائیگا اس کے تحت میں علامہ شاہی نے فرمایا لیکن اگر چلن ایک سانہ ہو مالیت خواہ مختلف ہو یا نہیں تو عقد صحیح رہے گا اور جس کا چلن زیادہ ہے وہ مراد ذہب یا نہیں اگر مالیت اور چلن دونوں یکساں ہوں جب بھی عقد صحیح رہے گا مگر اس صورت میں خریدار کو اختیار ہو گا کہ دونوں میں سے جو چاہے ادا کرے، اور بدایہ میں چلن اور مالیت یکساں ہونے کی مثال شاہی اور علما میں دی اور شارحوں نے اس پر اعتراض کیا کہ تمدن کی مالیت دو سے زیادہ ہے، اور بحر الرائق میں جواب دیا کہ شاہی سے دو مراد ہے جس کے دو ایک روپے کے برابر ہوں اور علما میں وہ جس میں ٹھنڈا ایک روپے کے برابر ہوں، میں کہتا ہوں اس کا حاصل یہ ہے کہ جب اس نے کوئی چیز ایک روپے کو خریدی تو چاہے ایک روپیہ پورا دے چاہے دو اٹھنیاں چاہے تمدن تھائیاں جبکہ سب مالیت اور رواج میں برابر ہوں۔ اسی طرح اشرفی ہمارے زمانے میں پوری اور دو نصف اور چار پاؤں ہوتی ہے اور سب کی مالیت اور چلن یکساں ہیں، اور اسی سے معلوم ہو گیا قرشوں کے عوض خریدنے کا حکم جو ہمارے زمانے میں شائع کی ہے کہ قرش اصل میں ایک چاندی کا سکہ ہے جس کی قیمت چالیس قطعہ مصری ہوتی ہے جس کو مصر میں نصف کہتے ہیں پھر قسم قسم کے لئے سب کی قیمت قرشوں سے لگائی جاتی ہے تو ان میں کوئی دس قرش کا کوئی کم کا کوئی زیادہ کا، تو جب کوئی چیز سو قرش کو خریدی تو عادت یہ ہے کہ وہ جو چاہے دے دے خواہ قرش ہی دے دیا اور سکے جو مالیت میں اس کے برابر ہوں ریال یا مگنی، اور یہ کوئی نہیں سمجھتا ہے کہ خریداری خاص اس نکلے پر واقع ہوئی ہے جس کا نام قرش ہے بلکہ قرش یا اور سکوں سے جو مالیت سے مختلف ہیں اور چلن میں یکساں ہیں اتنا کہ اس کی مالیت کے برابر ہو جائیں اور یہ اعتراض وارد نہ ہو گا کہ مالیت مختلف ہونا اور چلن میں یکساں ہونا یہی تو فساد عقد کی صورت ہے اسلئے کہ یہاں میں کی مالیت میں اختلاف نہ ہے اسی وجہ سے اس کا اندازہ قرشوں سے کیا گیا، ہاں اختلاف جب ہوتا کہ ان سے اندازہ نہ کرتے جیسے کہ سو اشرفیوں کو خریدے اور ہاں اشرفیاں کئی قسم کی ہوں، چلن میں سب ایک ہی اور مالیت میں مختلف، اور جب قرشوں سے اندازہ کر لیا یہ ایسا ہو گیا گیا مالیت اور چلن سب برابر ہیں، اور اس پر گزر چکا کہ مشتری کو اختیار ہو گا کہ ان میں سے جو چاہے دے۔ بحر الرائق میں فرمایا اگر بالغ ان میں سے ایک سکہ طلب کرے تو مشتری کو اختیار ہے کہ دو مراد نے اس لئے کہ جو مشتری دے رہا ہے اس کے لئے سے بالغ کا انکار بے جا ہٹ ہے جبکہ مالیت میں تفاوت نہیں اتنی۔

باقی ہے کہ ایک نے متعین کر دیا کہ فلاں روپیہ اور دوسرے نے منظور کر لیا تو عقد صحیح ہے۔ (2)

(2) فتح القدر، کتاب البيوع، ج ۵، ص ۳۶۹۔

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: و بالله التوفيق هذا ارده و اخنح ولا غرو اذ القوس في يد غير باريه قد علم كل من ترعرع عن الصبا ولو قليلاً ان الامان الاصطلاحية اما تقدر بالحقيقة بل النقود كلها لها تقدير بالدراءه دنانير كانت او غيرها ولا بدلها من نسبة الى الربابي فجنيه بخمسة عشر وقطعة صغيرة بثمن رببة واحرى بالربع واحرى بالنصف وسبت عشر آنة برببة والنوط الفلان بعشرة والفلان بمائة هكذا اذا استوت رواجاً ومالية فاصل العرف لا يفرقون بينها في الاخذ والاعطاء في معاملاتهم فمن شهري ثوباً بجمیعه افرنجی وادی خمس عشر ربيبة او بالعكس لا يعد هذا تبدل ولا تحويل ولا ينكره البائع ولا غيره و كذلك القطعة الصغيرة وثمانية فلوساً افرنجیة لا يفرقون بينها في اخذ و لاعطاء و كذلك رببة وستة عشر فلساً ومن اشتري شيئاً بنصف رببة فاما ان يودي النصف بعينه او ربعة رببة او رابعة اثمانه او ربعة وثمانين او ربعاً وثمانة فلوس او ثلاثة اثمان وثمانية فلوس او ربعاً وستة عشر فلساً او ثماناً واربع وعشرين فلساً او الکل بالفلوس اثنين وثلاثين فلساً الصور (عه) التسع جميعاً سواء عندهم ولا يفرقون بينها اصلاً لاستوائهنها جميعاً في المالية والرواج وليس هذا في العرف فقط بل الشرع ايضاً خير المشترى ان يؤدى ایہا شاء ولو امتنع البائع من قبول بعضها وارد الزام المشترى باحد الوجوه کان تعنتا منه ولم يقبل.

اقول: و بالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طرف سے توفیق ہے۔ ت) یہ شہہ تو اور بھی رذی اور بھونڈا ہے مگر کوئی تعجب نہیں کہ کمان انجان کے ہاتھ میں ہے ہر دھنچ جو بھین سے کچھ بھی آگے بڑھا ہے جانتا ہے کہ اصطلاحی ٹھنڈوں کے اندازے حقیقی ہی میں سے کئے جاتے ہیں بلکہ تمام نقدوں کے لئے روپیوں سے اندازہ ہے خواہ اشراقیاں ہوں یا اور کچھ اور انہیں کچھ روپیوں سے نسبت ضرور ہو گی تو ایک سا اور ان پندرہ روپے کی اور دوائی روپے کا آٹھواں حصہ اور چوانی چوتھائی اور اٹھنی آدھا اور ایک روپے کے سولہ آٹھے اور فلاں نوٹ دس روپے کا فلاں سو کا، علی حد القیاس، اور جب ان کا چلن اور مالیت یکساں ہو تو اہل عرف معاملات میں ان کے لین دین میں کوئی فرق نہیں کرتے تو جو کوئی کپڑا ایک پونڈ اگر بڑی کوخریدے اور دے پندرہ روپے یا اس کا عکس تو نہ اسے کوئی تبدیل کہے گا نہ قرار داد کا پھیرنا اور نہ اس سے بائع انکار کرے گا نہ کوئی اور، یونہی دوائی اور آٹھ پیسے اگر بڑی ان کے لین دین میں بھی کوئی فرق نہیں کرتا، یونہی چواني اور سولہ پیسے اور جس نے کوئی چیز اٹھنی کوخریدی وہ یا تو خود اٹھنی دے یا دو چونیاں یا چار دوائیاں یا ایک چوانی اور دو دوائیاں یا ایک چوانی اور ایک دوائی اور آٹھ پیسے یا ایک چوانی اور سولہ پیسے یا ایک دوائی اور چونیں پیسے یا سب کے بتیں پیسے، یہ نوکی نو صورتیں سب ان کے نزدیک برابر ہیں اور ان میں اصلًا فرق نہیں کرتے اس لئے کہ سب میں مالیت اور چلن یکساں ہیں اور یہ کچھ عرف ہی میں نہیں بلکہ شریعت نے بھی خریدار کو اختیار دیا کہ ان میں سے جس صورت پر چاہے ادا کرے اور اگر بیچنے والا ان میں سے کسی صورت کو نہ مانے اور کوئی دوسری صورت مشتری پر لازم کرنا چاہے تو یہ اس کی طرف سے بیجا ہٹ ہو گی اور مانی نہ جائے گی۔

ماپ اور تول اور تخمینہ سے بیع

مسئلہ ۳۴: گیہوں اور جو اور ہر قسم کے غله کی بیع تول سے بھی ہو سکتی ہے اور ماپ کے ساتھ بھی مثلاً ایک روپیہ کا اتنے صاع اور انکل اور تخمینہ (اندازے) سے بھی خریدے جاسکتے ہیں مثلاً یہ ذہیری ایک روپیہ کو اگرچہ یہ معلوم نہیں کہ اس ذہیری میں کتنے سیر ہیں مگر تخمینہ سے اسی وقت خریدے جاسکتے ہیں جبکہ غیر جنس کے ساتھ بیع ہو مثلاً روپیہ سے یا گیہوں کو جو سے یا کسی اور دوسرے غله سے اور اگر اسی جنس سے بیع کریں مثلاً گیہوں کو گیہوں سے خریدیں تو تخمینہ سے بیع نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر کم و بیش ہوئے تو سود ہو گا۔ (1)

مسئلہ ۳۵: جنس کو جنس کے ساتھ تخمیناً بیع کیا اگر اسی مجلس میں معلوم ہو گیا کہ دونوں برابر ہیں تو بیع جائز ہو گئی۔ یوہیں اگر دونوں میں کمی بیشی کا اختلاف نہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ ان کی مقدار کیا ہے جب بھی بیع جائز ہے اس صورت میں تخمینہ کا صرف اتنا مطلب ہے کہ دونوں کا وزن معلوم نہیں۔ (2)

مسئلہ ۳۶: جنس کے ساتھ تخمیناً بیع کی گئی مگر نصف صاع سے کم کی کمی بیشی ہے تو بیع جائز ہے کہ نصف صاع سے کم میں سود نہیں ہوتا (3)-(4)

مسئلہ ۳۷: ایک برتن ہے جس کی مقدار معلوم نہیں کہ اس میں کتنا غلہ آتا ہے یا پھر ہے معلوم نہیں کہ اس کا وزن کیا ہے ان کے ساتھ بیع کرنا جائز ہے مثلاً اس برتن سے چار برتن گیہوں (گندم) ایک روپیہ میں یا اس پھر سے فلاں چیز ایک روپیہ کی اتنی مرتبہ تو لی جائے گی مگر شرط یہ ہے کہ ناپ تول میں زیادہ زمانہ گزرنے نہ دیں کیونکہ زیادہ زمانہ گزرنے میں ممکن ہے کہ برتن جاتا رہے پھر کس چیز سے ناپیں تو لیں گے اور یہ برتن سٹمٹنے اور پھیلنے والا نہ ہو، لکڑی یا لوبہ یا پتھر کا ہو اور اگر سٹمٹنے پھیلنے والا ہو تو بیع جائز نہیں جیسے زنبیل۔ (کھجور کے پتوں سے بنانو کرنا) البتہ

(1) الحدایۃ، کتاب المیوع، کفیلۃ انعقاد البيع، ج ۲، ص ۲۲.

(2) رد المحتار، کتاب المیوع، مطلب: بحتم فی حکم الشرع بالقردش فی زماننا، ج ۷، ص ۵۰-۶۰.

(3) صاحب فتح القدر فرماتے ہیں واصح ثبوت الرابع... فتح ترجمہ: صحیح یہ ہے کہ سود ہے، کیونکہ جب حرمت کی وجہ لوگوں کا مال محفوظ رکھنا ہے تو اس لحاظ سے واجب ہے کہ دو سیب کے بد لے ایک سیب اور ایک لپ کے بد لے دو لپ کا بچنا حرام ہو۔

(فتح القدر، ج ۲، ص ۱۵۲، انظر الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۷، ص ۲۲۳)

(4) الدر المختار، کتاب المیوع، ج ۷، ص ۶۰.

پانی کی مشکل اگرچہ سمنے پھیلنے والی چیز ہے مگر عرف و تعامل اس کی بیع پر جاری ہے، یہ بیع جائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۲۸: غلہ کی ایک ڈھیری اس طرح بیع کی کہ اس میں کا ہر ایک صاف ایک روپیہ کو تو صرف ایک صاف کی بیع درست ہوگی اور اس میں بھی مشتری (خریدار) کو اختیار ہوگا کہ لے یا نہ لے ہاں اگر اسی مجلس میں وہ ساری ڈھیری ناپ دی یا باع نے ظاہر کر دیا اور بتا دیا کہ اس ڈھیری میں اتنے صاف ہیں تو پوری ڈھیری کی بیع درست ہو جائے گی اور اگر عقد سے پہلے یا عقد میں صاف کی تعداد بتا دی ہے تو مشتری (خریدار) کو اختیار نہیں اور بعد میں ظاہر کی ہے تو ہو گئی بیع صحیح ہے اور اسی قول صاحبین پر آسانی کے لیے فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۲۹: بکریوں کا گلہ (ریوڑ) خریدا کہ اس میں کی ہر بکری ایک روپیہ کو یا کپڑے کا تھان خریدا کہ ہر ایک ایک روپیہ کو یا اسی طرح کوئی اور عددی متفاوت خریدا اور معلوم نہیں کہ گلہ میں کتنی بکریاں ہیں اور تھان میں کتنے گز کپڑے ہے مگر بعد میں معلوم ہو گیا تو صاحبین کے نزد یہک بیع جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (8)

مسئلہ ۵۰: غلہ کی ڈھیری خریدی کہ مثلاً یہ سو ۱۰۰ میں ہے اور اس کی قیمت سور روپیہ بعد میں اسے تولا اگر پورا سو ۱۰۰ میں ہے جب تو بالکل مٹھیک ہے اور اگر سو میں سے زیادہ ہے تو جتنا زیادہ ہے باع کا ہے اور اگر سو میں سے کم ہے تو مشتری (خریدار) (خریدار) کو اختیار ہے کہ جتنا کم ہے اس کی قیمت کم کر کے باقی لے لے یا کچھ نہ لے۔ یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جو مال اور تول سے بھتی ہے۔ البتہ اگر وہ اس قسم کی چیز ہو کہ اس کے ملکوئے کرنے میں نقصان ہوتا ہو اور جو وزن بتایا ہے اس سے زیادہ نکلی تو کل مشتری (خریدار) ہی کو ملے گی اور اس زیادتی کے مقابل میں مشتری (خریدار) کو کچھ دینا نہیں پڑے گا کہ وزن ایسی چیزوں میں وصف ہوتا ہے اور وصف کے مقابل میں شمن کا حصہ نہیں ہوتا مثلاً ایک مولیٰ یا یا قوت خریدا کہ یہ ایک ماشہ (آٹھ رتی کا وزن) ہے اور نکلا ایک ماشہ سے کچھ زیادہ تو جو شمن

(5) الحداۃ، کتاب البیوع، کیفیۃ انعقاد البیع، ج ۲، ص ۲۳۔

والدر المختار، کتاب البیوع، ج ۷، ص ۶۰۔

فتح القدير، کتاب البیوع، ج ۵، ص ۱۷۴۔

(6) یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد جبہ اللہ تعالیٰ۔

(7) الحداۃ، کتاب البیوع، کیفیۃ انعقاد البیع، ج ۲، ص ۲۳۔

فتح القدير، کتاب البیوع، ج ۵، ص ۳۷۲۔

والدر المختار، کتاب البیوع، ج ۷، ص ۶۱۔

(8) الدر المختار، کتاب البیوع، ج ۷، ص ۲۳۔

مقرر ہوا ہے وہ دے کر مشتری (خریدار) لے لے۔ (9)

مسئلہ ۱۵: تھان خریدا کہ مثلاً یہ دس گز ہے اور اس کی قیمت دس روپیہ ہے اگر یہ تھان اُس سے کم نکلا جتنا بالع نے بتایا ہے تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ پورے دام میں لے یا بالکل نہ لے یہ نہیں ہو سکتا کہ جتنا کم ہے اُس کی قیمت کم کر دی جائے اور اگر تھان اُس سے زیادہ نکلا جتنا بتایا ہے تو یہ زیادتی بلا قیمت مشتری (خریدار) کی ہے بالع کو کچھ اختیار نہیں نہ وہ زیادتی لے سکتا ہے نہ اُس کی قیمت لے سکتا ہے نہ بیع کو فتح کر سکتا ہے۔ یہیں اگر زمین خریدی کہ یہ سو ۱۰۰ گز ہے اور اس کی قیمت سو ۱۰۰ روپے ہے اور کم یا زیادہ نکلی تو بیع صحیح ہے اور سو ۱۰۰ یہ روپے دینے ہونے گئے مگر کمی کی صورت میں مشتری (خریدار) کو اختیار حاصل ہے کہ لے یا چھوڑ دے۔ (10)

مسئلہ ۱۶: یہ کہہ کر تھان خریدا کہ دس گز کا ہے دس روپے میں اور یہ کہدیا کہ فی گز ایک روپیہ اب نکلا کم تو جتنا کم ہے اُس کی قیمت کم کر دے اور مشتری (خریدار) کو یہ اختیار ہے کہ نہ لے اور اگر زیادہ نکلا، مثلاً گیارہ یا بارہ گز ہے تو اس زیادہ کا روپیہ یہ دے، یا بیع کو فتح (ختم) کر دے۔ (11) یہ حکم اُس تھان کا ہے جو پورا ایک طرح کا نہیں ہوتا جیسے چکن (12)، گلبدن (13) اور اگر ایک طرح کا ہو تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بالع اُس زیادتی کو پھاڑ کر دس ۱۰ گز مشتری (خریدار) کو دیدے۔

مسئلہ ۱۷: کسی مکان یا حمام کے سوگز میں سے دس گز خریدے تو بیع فاسد ہے اور اگر یوں کہتا کہ سوہام (سو حصوں) میں سے دس سہام خریدے تو بیع صحیح ہوتی اور پہلی صورت میں اگر اسی مجلس میں وہ دس گز زمین معین کر دی جائے کہ مثلاً یہ دس گز تو بیع صحیح ہو جائے گی۔ (14)

مسئلہ ۱۸: کپڑے کی ایک گھٹری خریدی اس شرط پر کہ اس میں دس تھان ہیں مگر نکلنے تو تھان یا گیارہ، تو بیع فاسد ہو گئی کہ کمی کی صورت میں من محظوظ ہے اور زیادتی کی صورت میں من محظوظ ہے اور اگر ہر ایک تھان کا من بیان

(9) الدر المختار و رواي الحنفی، كتاب البيوع، مطلب: الضابط في كل ... راجع، ج ۷، ص ۲۶ - ۲۷.

(10) الحداۃ، كتاب البيوع، کیفیۃ العقاد للبيع، ج ۲، ص ۲۵، وغیرہ.

(11) الحداۃ، كتاب البيوع، کیفیۃ العقاد للبيع، ج ۲، ص ۲۶، وغیرہ.

(12) ایسا کپڑا جس پر کشیدہ کاربی یا نسل یوٹے کا کام کیا ہوا ہو۔

(13) ایک قسم کا دھاری دار اور پھول دار ریشمی اور سوتی کپڑا۔

(14) الحداۃ، كتاب البيوع، کیفیۃ العقاد للبيع، ج ۲، ص ۲۵.

والدر المختار، كتاب البيوع، راجع، ص ۲۰۔

کر دیا تھا تو کسی کی صورت میں بیع جائز ہوگی کہ نو تھان کی قیمت دے کر لے لے اگر مشتری (خریدار) کو اختیار ہو گا کہ بیع کو فسخ کر دے اور اگر گیارہ تھان نکلے تو بیع ناجائز ہے کہ بیع مجہول ہے اُن میں سے ایک تھان کو نام کیا جائیگا۔ (15)

مسئلہ ۵۵: تھانوں کی ایک گھٹھری خریدی اور ایک غیر معین تھان کا استشنا کر دیا یا بکریوں کا ایک ریوڑ خریدا اور ایک بکری غیر معین کا استشنا کیا تو بیع فاسد ہو گئی کہ معلوم نہیں وہ مستثنے کون ہے اور اس سے لازم آیا کہ بیع مجہول ہو جائے اور اگر معین تھان یا بکری کا استشنا ہوتا تو بیع جائز ہوتی کہ بیع میں کسی قسم کی جہالت پیدا نہ ہوتی۔ (16)

مسئلہ ۵۶: تھان خریدا کہ دس گز ہے نی گز ایک روپیہ اور وہ ساڑھے دس گز نکلا تو دس روپے میں لے لیا پڑیا اور ساڑھے نو گز نکلا تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ نوروپے میں لے لیا نہ لے۔ (17)

مسئلہ ۷۵: ایک زمین خریدی کہ اس میں اتنے پھل دار درخت ہیں مگر ایک درخت ایسا لکلا جس میں پھل نہیں آتے تو بیع فاسد ہوئی اور اگر زمین خریدی کہ اس میں اتنے درخت ہیں اور کم نکلے تو بیع جائز ہے مگر مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ چاہے پورے ٹمن پر لے لے اور چاہے نہ لے یوہیں اگر مکان خریدا کہ اس میں اتنے کرے یا کوٹھریاں ہیں اور کم نکلیں تو بیع جائز ہے مگر مشتری (خریدار) کو اختیار ہے۔ (18)



(15) الحدایۃ، کتاب البیوع، کیفیۃ العقاد لابیع، ج ۲، ص ۲۶۔

(16) الدر المختار، کتاب البیوع، ج ۷، ص ۱۷۔

(17) الحدایۃ، کتاب البیوع، کیفیۃ العقاد لابیع، ج ۲، ص ۲۶۔

(18) الدر المختار و الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب: المعتبر بمادفع علیه العقد و ان ظن الباائع والمشتری، ج ۷، ص ۱۷۔

کیا چیز بیع میں تبعاد داخل ہوتی ہے اور کیا چیز نہیں

مسئلہ ۵۸: کوئی مکان خریدا تو جتنے کمرے کوٹھریاں ہیں سب بیع میں داخل ہیں یوہیں جو چیز بیع کے ساتھ متصل ہو اور اس کا اتصال قرار ہو یعنی اس کی وضع اس لیے نہیں ہے کہ جدا کر لی جائے گی تو یہ بھی بیع میں داخل ہو گی مثلاً مکان کا زینہ (سیرہ) یا لکڑی کا زینہ جو مکان کے ساتھ متصل ہو کیواڑ (دروازہ، کھڑکی وغیرہ کو بند کرنے یا کھولنے کا پت) اور چوکھت اور کنڈی اور وہ قفل (تالا) جو کیواڑ میں متصل ہوتا ہے اور اس کی کنجی۔ دوکان کے سامنے جو تنخ لگتے ہیں یہ سب بیع میں داخل ہیں اور وہ قفل جو کیواڑ سے متصل نہیں بلکہ الگ رہتا ہے جیسے عام طور پر تالے ہوتے ہیں یہ بیع میں داخل نہیں بلکہ یہ باع لے لے گا۔ (۱)

مسئلہ ۵۹: زمین نیچے ڈالی تو اس میں چھوٹے بڑے چھدار اور بے پھل جتنے درخت ہیں سب بیع میں داخل ہیں مگر سوکھا درخت جو ابھی تک زمین سے انکھڑا نہیں ہے وہ داخل نہیں کہ یہ گویا لکڑی ہے جو زمین پر رکھی ہے۔ لہذا آم وغیرہ کے پودے جو زمین میں ہوتے ہیں کہ برسات میں یہاں سے کھود کر دوسری جگہ لگائے جاتے ہیں یہ بھی داخل ہیں۔ (۲)

مسئلہ ۶۰: مکان بیجا تو پچکی بیع میں داخل نہ ہو گی اگر چہ نیچے کا پاث زمین میں جڑا ہو اور ڈول رتی بھی داخل نہیں اور کوئی پر پانی بھرنے کی چرخی اگر متصل ہو تو داخل ہے اور اگر رتی سے بندھی ہو یا دونوں بازوں میں حلقة بنتا ہے کہ پانی بھرنے کے وقت چرخی لگادیتے ہیں پھر الگ کر دیتے ہیں تو ان دونوں صورتوں میں داخل نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۶۱: حمام بیجا تو پانی گرم کرنے کی دیگر جوز میں سے مشتمل ہے یا اتنی بڑی اور بھاری ہے جو ادھر ادھر منتقل نہیں ہو سکتی بیع میں داخل ہے اور چھوٹی دیگر جو مشتمل نہیں بیع میں داخل نہیں۔ دھوپی کی دیگر جس میں بھتی چڑھاتا ہے

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، فصل فيما يدخل في البيع بخلاف... رفع، ج ۷، ص ۲۷۔

دفع القدر، کتاب البيوع، ج ۵، ص ۲۹۵۔

(۲) فتح القدر، کتاب البيوع، ج ۵، ص ۲۸۵۔

(۳) الدر المختار و الدر المختار، کتاب البيوع، فصل فيما يدخل في البيع بخلاف... اائع، ج ۷، ص ۲۷۔

دفع القدر، کتاب البيوع، فصل لما ذكر بالمعهد... رفع، ج ۵، ص ۲۸۳۔

اور انگریز کے ملکے وغیرہ جس میں رنگ طیار کرتا ہے یہ سب اگر متصل ہوں تو داخل ہیں ورنہ نہیں یوہیں دھوپی کا پانہ۔ (4)

مسئلہ ۶۲: گدھے والے سے گدھا خریدا تو اس کا پالان (وہ کپڑا جو گدھے کی پشت پر ڈالا جاتا ہے) بیع میں داخل ہے اور اگر ہاتا جر سے خریدا تو نہیں اور اس کے گلے میں ہار وغیرہ پڑا ہے تو وہ بیع میں مطلقاً داخل ہے۔ (5)

مسئلہ ۶۳: گائے یا بھینس خریدی تو اس کا چھوٹا بچہ جو دودھ پیتا ہے بیع میں داخل ہے اگر چہ ذکر نہ کیا ہو اور گدھی خریدی تو اس کا دودھ پیتا بچہ بیع میں داخل نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶۴: لوندی غلام بیچ تو جو کپڑے عرف نکے موافق پہنے ہوئے ہیں بیع میں داخل ہیں اور اگر ان کپڑوں کو نہ دینا چاہے تو ان کے مثل دوسرے کپڑے دے یہ بھی ہو سکتا ہے اور اگر کپڑے نہ پہنے ہوں تو بالع پر بقدر سترا عورت کپڑا دینا لازم ہوگا اور لوندی زیور پہنے ہوئے ہو تو یہ بیع میں داخل نہیں، ہاں اگر بالع نے زیور سمیت مشتری (خریدار) کو دیدی یا مشتری (خریدار) نے زیور کے ساتھ قبضہ کیا اور بالع چپ رہا کچھ نہ بولا تو زیور بھی بیع میں داخل ہو گئے۔ (7)

مسئلہ ۶۵: گھوڑا یا اونٹ یا چاٹو لگام اور نکیل بیع میں داخل ہے یعنی اگر چہ بیع میں مذکور نہ ہوں بالع ان کو دینے سے انکار نہیں کر سکتا اور زین یا کاٹھی بیع میں داخل نہیں۔ (8)

مسئلہ ۶۶: گھوڑی یا گدھی یا گائے بکری کے ساتھ بچہ بھی ہے اگر بچہ کو بازار میں لے گیا ہے جبکہ اس کی ماں کو بیچنے کے لیے لے گیا ہے تو بچہ بھی عرف ایک بیع میں داخل ہے۔ (9)

مسئلہ ۶۷: مچھلی خریدی اور اس کے شکم میں موتی نکلا اگر یہ موتی سیپ (10) میں ہے تو مشتری (خریدار) کا ہے اور اگر بغیر سیپ کے خالی موتی ہے تو بالع نے اگر اس مچھلی کا شکار کیا ہے تو اسے واپس کرے اور بالع کے پاس یہ موتی بطور لقطہ (گری پڑی چیز کی طرح) امانت رہے گا کہ تشریک رہے (اعلان کرے) اگر مالک کا پتہ نہ چلے خیرات کرے اور مرغی کے پیٹ میں موتی ملا تو بالع کو واپس کرے۔ (11)

(4) ر� المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع تبعاً... بالع، ج ۷، ص ۷۷۔

(5) الدر المختار در ر� المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع تبعاً... بالع، ج ۷، ص ۷۷۔

(6) الدر المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع تبعاً... بالع، ج ۷، ص ۸۷۔

(7) المرجع السابق.

(8) الفتاوى الحنفية، کتاب البيوع، الباب الخامس فیما یدخل فی البيع... بالع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۸۔

(9) المرجع السابق.

(10) دریا میں پائی جانے والی بیچی جس میں موتی ہوتا ہے۔

(11) الفتاوى الحنفية، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع تبعاً من المعقول من غير ذكر، ج ۱، ص ۳۹۰۔

مسئلہ ۲۸: جو چیز بائع میں تبعاً (ضمناً) داخل ہو جاتی ہے اس کے مقابل میں شمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا یعنی وہ چیز ضالع ہو جائے تو شمن میں کمی نہ ہوگی مشتری (خریدار) کو پورے شمن کے ساتھ لینا ہوگا۔ (12)

مسئلہ ۲۹: زمین بیع کی اور اس میں کمیتی ہے تو زراعت بالع کی ہے البتہ اگر مشتری (خریدار) شرط کر لے یعنی مع زراعت کے لئے تو مشتری (خریدار) کی ہے اسی طرح اگر درخت بیچا جس میں پھل موجود ہیں تو یہ پھل بالع کے ہیں مگر جبکہ مشتری (خریدار) اپنے لیے شرط کر لے۔ یوہیں چیلی (ایک مشہور خوشبودار پھول، چنبلی)، گلاب، جوہی (چنبلی جیسے خوشبودار پھول جو اس سے ذرا چھوٹے ہوتے ہیں) وغیرہ کے درخت خریدے تو پھول بالع کے ہیں مگر جبکہ مشتری (خریدار) شرط کر لے۔ (13)

مسئلہ ۳۰: زراعت والی زمین یا پھل والا درخت خریدا تو بالع کو یہ حق حاصل نہیں کہ جب تک چاہے زراعت رہنے دے یا پھل نہ توڑے بلکہ اس سے کہا جائے گا کہ زراعت کاث لے اور پھل توڑے اور زمین یا درخت مشتری (خریدار) کو سپرد کر دے کیونکہ اب وہ مشتری (خریدار) کی ملک ہے اور دوسرے کی ملک کو مشغول رکھنے کا اسے حق نہیں، البتہ اگر مشتری (خریدار) نے شمن اداہ کیا ہو تو بالع پر تسلیم بیع واجب نہیں۔ (14)

مسئلہ ۳۱: کمیت کی زمین بیع کی جس میں زراعت ہے اور بالع یہ چاہتا ہے کہ جب تک زراعت طیار نہ ہو کمیت ہی میں رہنے طیار ہونے پر کامل جائے اور اتنے زمانہ تک کی اجرت دینے کو کہتا ہے اگر مشتری (خریدار) راضی ہو جائے تو ایسا بھی کر سکتا ہے بغیر رضامندی نہیں کر سکتا۔ (15)

مسئلہ ۳۲: کاشنے کے لیے درخت خریدا ہے تو عادۃ درخت خریدنے والے جہاں تک جڑ کھود کر نکالا کرتے ہیں یہ بھی جڑ کھود کر نکالے گا مگر جبکہ بالع نے یہ شرط کر دی ہو کہ زمین کے اوپر سے کاشنا ہوگا جڑ کھونے کی اجازت نہیں تو اس صورت میں زمین کے اوپر ہی سے درخت کاث سکتا ہے یا شرط نہیں کی ہے مگر جڑ کھونے میں بالع کا نقصان ہے مثلاً وہ

والفتاوی الحمدیہ، کتاب البيوع، الباب الخامس فیما یدخل تحت البيع... راجع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۸۵۔

(12) الدر المختار و الدختر، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل في البيع... راجع، مطلب: کل داخل... راجع، ج ۷، ص ۸۰.

(13) الحدایۃ، کتاب البيوع، فصل من باع دلائل بناء عما... راجع، ج ۲، ص ۲۶.

و راجع القدری، کتاب البيوع، فصل لما ذكر ما يعقد به البيع... راجع، ج ۵، ص ۳۸۶.

(14) الحدایۃ، کتاب البيوع، فصل من باع دلائل بناء عما... راجع، ج ۲، ص ۲۷.

والدر المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل في البيع تبعاً... راجع، ج ۷، ص ۸۲.

(15) الدر المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل في البيع تبعاً... راجع، ج ۷، ص ۸۳.

درخت دیوار یا کوئی کے قرب میں ہے جو کھونے میں دیوار گر جانے یا کوآں منہدم ہو جانے (گر جانے) کا اندر یہ ہے تو اس حالت میں بھی زمین کے اوپر سے ہی کاٹ سکتا ہے پھر اگر اس جو میں دوسرا درخت پیدا ہو تو یہ درخت بالع کا ہو گا ہاں اگر درخت کا کچھ حصہ زمین کے اوپر چھوڑ دیا ہے۔ اور اس میں شاخیں لکھیں تو یہ شاخیں مشتری (خریدار) کی ہیں۔ (16)

مسئلہ ۳۷: کائنے کے لیے درخت خریدا ہے اس کے نیچے کی زمین بیع میں داخل نہیں اور باقی رکھنے کے لیے خریدا ہے تو زمین بیع میں داخل ہے اور اگر بیع کے وقت نہ یہ ظاہر کیا کہ کائنے کے لیے خریدتا ہے نہ یہ کہ باقی رکھنے کے لیے خریدتا ہے تو بھی نیچے (17) کی زمین بیع میں داخل ہے (18)

مسئلہ ۳۸: درخت اگر کائنے کی غرض سے خریدا ہے تو مشتری (خریدار) کو حکم دیا جائے گا کہ کاٹ لے جائے چھوڑ رکھنے کی اجازت نہیں اور اگر باقی رکھنے کے لیے خریدا ہے تو کائنے کا حکم نہیں دیا جاسکتا اور کاٹ بھی لے تو اس کی جگہ پر دوسرا درخت لگاسکتا ہے بالع کو روکنے کا حق حاصل نہیں کیونکہ زمین کا اتنا حصہ اس صورت میں مشتری (خریدار) کا ہو چکا۔ (19)

مسئلہ ۳۹: جو سمیت درخت خریدا اور اس کی جزوں سے اور درخت اوگے اگر ایسا ہے کہ پہلا درخت کاٹ لیا جائے تو یہ درخت سوکھ جائیں گے تو یہ بھی مشتری (خریدار) کے ہیں کہ اسی کے درخت سے اوگے ہیں ورنہ بالع کے ہیں مشتری (خریدار) کو ان سے تعلق نہیں۔ (20)

مسئلہ ۴۰: زراعت طیار ہونے سے قبل پیچ دی اس شرط پر کہ جب تک طیار نہ ہو گی کھیت میں رہے گی یا کھیت کی زمین پیچ ڈالی اور اس میں زراعت موجود ہے اور شرط یہ کی کہ جب تک طیار نہ ہو گی کھیت میں رہے گی یہ دونوں صورتیں ناجائز ہیں۔ (21)

(16) رواجخار، کتاب المیوع، فصل فیما یدخل فی الہیع... بالغ، مطلب: فی بیع المفر والزرع... بالغ، ج ۷، ص ۸۵۔

(17) اس سے یہ مراد ہے کہ جہاں تک درخت کی شاخیں پھیلی ہوں اور نہ یہ کہ جہاں تک جزوں پیچی ہوں بلکہ بیع کے وقت درخت کی جتنی موہلیت ہے اتنی زمین بیع میں داخل ہے یہاں تک کہ بیع کے بعد درخت جتنا تھا اس سے زیادہ موہا ہو گیا تو بالع کو اختیار ہے کہ درخت پھیل کر اتنا ہی کردے جتنا بیع کے وقت تھا (علمگیری) ۱۲ منہ (الفتاویٰ الحندیہ، ج ۳، ص ۳۵، ۳۶)۔

(18) رواجخار، کتاب المیوع، فصل فیما یدخل فی الہیع... بالغ، مطلب: فی بیع المفر والزرع... بالغ، ج ۷، ص ۸۵۔

(19) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب المیوع، الباب الخامس فیما یدخل تحت الہیع... بالغ، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۵۔

(20) المرجع سابق۔

(21) رواجخار، کتاب المیوع، فصل فیما یدخل فی الہیع... بالغ، مطلب: فی بیع المفر والزرع... بالغ، ج ۷، ص ۸۵۔

مسئلہ ۷: زمین پیع کی تودہ چیزیں جو زمین میں باقی رکھنے کی غرض سے ہیں جیسے درخت اور مکانات یہ پیع میں داخل ہیں اگرچہ ان کو پیع میں ذکر نہ کیا ہوا اور یہ بھی نہ کہا ہو کہ جمیع حقوق و مراقب (22) کے ساتھ خریدتا ہوں البتہ اس زمین میں سوکھا ہوا درخت ہے تو اس طرح کی پیع میں داخل نہیں اور جو چیزیں باقی رکھنے کے لیے نہ ہوں جیسے بانس، نرکل (سرکنڈا)، گھاس یہ پیع میں داخل نہیں مگر جبکہ پیع میں ان کا ذکر کر دیا جائے۔ (23)

مسئلہ ۸: چھوٹا سا درخت خریدا تھا اور باائع کی اجازت سے زمین میں لگا رہا کاٹا نہ گیا اب وہ بڑا ہو گیا تو وہ پورا درخت مشتری (خریدار) کا ہے اور باائع اگرچہ اجازت دے چکا ہے مگر اس کو یہ اختیار ہے کہ مشتری (خریدار) سے جب چاہے کہہ سکتا ہے کہ اسے کاث لے جائے اور اب مشتری (خریدار) کو رکھنا جائز نہ ہو گا اور اگر بغیر اجازت باائع، مشتری (خریدار) نے چھوڑ رکھا ہے اور اب اس میں پھل آگئے تو پھلوں کو صدقہ کر دینا واجب ہے (24)

مسئلہ ۹: زمین ایک شخص کی ہے جس میں دوسرے شخص کے درخت ہیں مالک زمین نے باجازت مالک درخت زمین و درخت پیع ڈالے اب اگر کسی آفت سماوی (قدرتی آفت جیسے جلنا، ڈوبنا وغیرہ) سے درخت ضائع ہو گئے تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ زمین نہ لے اور پیع فتح کر دی جائے (پیع ختم کر دی جائے) اور لے گا تو پوری قیمت جو زمین و درخت دونوں کی تھی دینی ہو گی اور یہ پورا خشن اس صورت میں مالک زمین ہی کو ملے گا مالک درخت کو کچھ نہ ملے گا۔ (25)



(22) یعنی زمین سے متعلق تمام مفید چیزوں مثلاً رست، نالی، پالی وغیرہ۔

(23) الفتاوی الحندیہ، کتاب البیوع، الباب الخامس فیما یدخل تحت البیع... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۵۶، ۳۶۰۔

(24) الفتاوی الحندیہ، کتاب البیوع، فصل فیما یدخل فی البیع... راجع، ج ۱، ص ۳۸۸۔

(25) الفتاوی الحندیہ، کتاب البیوع، الباب الخامس فیما یدخل تحت البیع... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۵۵، ۳۶۰۔

پھل اور بہار کی خریداری

مسئلہ ۸۰: باغ کی بہار پھل آنے سے پہلے بیجِ ذالی (یعنی پھول کھلنے اور پھلوں کا سودا کر دالا) یہ ناجائز ہے یوں اگر کچھ پھل آچکے ہیں کچھ باقی ہیں جب بھی ناجائز ہے جبکہ موجود وغیر موجود دونوں کی بیع مقصود ہوا اور اگر سب پھل آچکے ہیں تو یہ بیع درست ہے مگر مشتری (خریدار) کو یہ حکم ہو گا کہ ابھی پھل توڑ کر درخت خالی کر دے اور اگر یہ شرط ہے کہ جب تک پھل طیار نہ ہوں گے درخت پر رہیں گے طیار ہو جانے کے بعد توڑے جائیں گے تو یہ شرط فاسد ہے اور بیع ناجائز اور اگر پھل آجائے کے بعد بیع ہوئی مگر ہنوز (ابھی تک) مشتری (خریدار) کا قبضہ نہ ہوا تھا کہ اور پھل پیدا ہو گئے بیع فاسد ہو گئی کہ اب میمع وغیر میمع میں امتیاز باقی نہ رہا (۱) اور قبضہ کے بعد دوسرے پھل پیدا ہوئے تو بیع پر اس کا کوئی اثر نہیں مگر چونکہ یہ جدید پھل باائع کے ہیں اور امتیاز ہے نہیں لہذا باائع و مشتری (خریدار) دونوں شریک ہیں رہا یہ کہ کتنے پھل باائع کے ہیں اور کتنے مشتری (خریدار) کے اس میں مشتری (خریدار) حلف سے جو کچھ کہدے اس کا قول معتبر ہے۔ (۲)

مسئلہ ۸۱: پھل خریدے نہ یہ شرط کی کہ ابھی توڑے گا اور نہ یہ کہ پکنے تک درخت پر رہیں گے اور بعد عقد باائع نے درخت پر چھوڑنے کی اجازت دیدی تو یہ جائز ہے۔ اور اب پھلوں میں جو کچھ زیادتی ہو گی وہ مشتری (خریدار) کے لیے حلال ہے بشرطیکہ درخت پر پھل چھوڑے رہنے کا عرف نہ ہو کیونکہ اگر عرف ہو چکا ہو جیسا کہ اس زمانہ میں عموماً ہندوستان میں یہی ہوتا ہے کہ یہاں شرط نہ ہو جب بھی شرط ہی کا حکم ہو گا اور بیع فاسد ہو گی البتہ اگر تصریح

(۱) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پھل کا پھول پر بچنا ہی سرے سے حرام ناجائز ہے وہ باتفاق صحیح نہ ہوئی باائع و مشتری دونوں پر اس سے دست کشی و توبہ لازم ہے:
فِ الْدُّرِ الْمُخْتَارِ بَاعْ ثُمَرًا قَبْلَ الظُّهُورِ لَا يَصْحُ اتْفَاقًا... وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَم.

(۲) درختار کتاب المیوع فصل فی ما یخل فی البیع بتعارف مطبع میتوانی دلیل ۹/۶ (2)

درختار میں ہے کہ کسی نے پھل کو نمودار ہونے سے پہلے بیچا تو بالاتفاق صحیح نہیں۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۵۵ ارجفاظ فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) فتح القدر، کتاب المیوع، فصل لما ذکر متعهد بالبیع... راجع، ج ۵، ص ۳۸۸.

درختار، کتاب المیوع، فصل فیما یخل فی البیع... راجع، مطلب: فی بیع المثمر والزرع... راجع، ج ۷، ص ۸۶.

(وضاحت) کردی جائے کہ فی الحال تو ڈلیٹا ہو گا اور بعد میں مشتری (خریدار) کے لیے بالع نے اجازت دیدی تو یہ بع فاسد نہ ہو گی۔ اور اگر بیع میں شرط ذکر نہ کی اور بالع نے درخت پر رہنے کی اجازت بھی نہ دی مگر مشتری (خریدار) نے پھل نہیں توڑے تو اگر بہ نسبت سابق پھل بڑے ہو گئے تو جو کچھ زیادتی ہوئی اسے صدقہ کرے یعنی بیع کے دن پھلوں کی جو قیمت تھی اُس قیمت پر آج کی قیمت میں جو کچھ اضافہ ہوا وہ خیرات کرے مثلاً اُس روز دس روپے قیمت تھی اور آج ان کی قیمت بارہ روپے ہے تو دو روپے خیرات کرے اور اگر بیع ہی کے دن پھل اپنی پوری مقدار کو پہنچ چکے تھے، اُن کی مقدار اس زمانہ میں کچھ نہیں بڑھی صرف اتنا ہوا کہ اُس وقت پکے ہوئے نہ تھے، اب پک گئے تو اس صورت میں صدقہ کرنے کی ضرورت نہیں البتہ اتنے دنوں بغیر اجازت اُس کے درخت پر چھوڑے رہنے کا گناہ ہوا۔ (3)

مسئلہ ۸۲: پھل خریدے اور یہ خیال ہے کہ بیع کے بعد اور پھل پیدا ہو جائیں گے یا درخت پر پھل رہنے میں پھلوں میں زیادتی ہو گی جو بغیر اجازت بالع ناجائز ہو گی اور چاہتا ہے کہ کسی صورت سے جائز ہو جائے تو اس کا یہ حیلہ ہو سکتا ہے کہ مشتری (خریدار) ملن ادا کرنے کے بعد بالع سے باغ یا درخت بٹائی پر لے اگرچہ بالع کا حصہ بہت قلیل قرار دے مثلاً جو کچھ اس میں ہو گا اُس میں نوسونانوے حصے مشتری (خریدار) کے اور ایک حصہ بالع کا تواب جو نئے پھل پیدا ہوں گے یا جو کچھ زیادتی ہو گی بالع کا وہ ہزارواں حصہ دے کر مشتری (خریدار) کے لیے جائز ہو جائے گی مگر یہ حیلہ اُسی وقت ہو سکتا ہے کہ درخت یا باغ کسی قیمت کا نہ ہونہ وقف ہو اور اگر بیگن، مرچیں، کھیرے، گلزاری وغیرہ خریدے ہوں اور ان کے درختوں یا بیلوں (4) میں آئے دن نئے پھل پیدا ہوں گے تو یہ کرے کہ وہ درخت یا بیلیں بھی مشتری (خریدار) خرید لے کہ اب جو نئے پھل پیدا ہوں گے مشتری (خریدار) کے ہوں گے۔ اور زراعت پکنے سے قبل خریدی ہے تو یہ کرے کہ جتنے دنوں میں وہ طیار ہو گی اُس کی مدت مقرر کر کے زمین اجارہ پر لے لے۔ (5)



(3) الدر المختار در المختار، کتاب البیوع، فصل فیما یدخل فی الیع... والیع، مطلب: فی بیع المهر والزرع... والیع، ج ۷، ص ۸۶.

(4) وہ پودے جن کی شاخیں زمین پر پھیلتی ہیں یا کسی سہارے سے اور پر چھوتی ہیں۔

(5) الدر المختار، کتاب البیوع، فصل فیما یدخل فی الیع... والیع، ج ۷، ص ۸۵.

بیع میں استثنا ہو سکتا ہے یا نہیں

مسئلہ ۸۳: جس چیز پر مستقلًا عقد وارد ہو سکتا ہے (یعنی تنہا خریدی یا پیچی جاسکتی ہے) اُس کا عقد سے استثنا صحیح ہے اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ تنہا اُس پر عقد وارد نہ ہو تو استثنا (یعنی الگ کرنا) صحیح نہیں یہ ایک قاعدہ ہے اس کی مثال سمجھئے۔ غلہ کی ایک ڈھیری ہے اُس میں سے دس سیر یا کم و بیش خرید سکتے ہیں اسی طرح علاوہ دس سیر کے پوری ڈھیری بھی خرید سکتے ہیں۔ بکریوں کے روڑ میں سے ایک بکری خرید سکتے ہیں اسی طرح اپک معین بکری کو مستثنے کر کے (یعنی روڑ میں سے ایک مخصوص بکری کے علاوہ) سارے روڑ بھی خرید سکتے ہیں اور غیر معین بکری کو نہ خرید سکتے ہیں نہ اُس کا استثنا کر سکتے ہیں۔ درخت پر پھل لگے ہوں ان میں کا ایک محدود حصہ خرید سکتے ہیں اسی طرح اُس حصہ کا استثنا بھی ہو سکتا ہے مگر یہ ضرور ہے کہ جس کا استثنا کیا جائے وہ اتنا نہ ہو کہ اُس کے نکالنے کے بعد بیع ہی ختم ہو جائے یعنی یہ یقیناً معلوم ہو کہ استثنا کے بعد بیع باقی رہے گی اور اگر شہرہ ہو تو درست نہیں۔ باع خریدا اُس میں سے ایک معین درخت کا استثنا کیا صحیح ہے۔ بکری کو بیچا اور اُس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اُس کا استثنا کیا یہ صحیح نہیں کہ اُس کو تنہا خرید نہیں سکتے۔ جانور کے سری، پائے، دنبے کی چکی (دنبے کی چوڑی ڈم) کا استثنا نہیں کیا جاسکتا ان کو تنہا خریدا جاسکتا یعنی جانور کے جزو معین کا استثنا نہیں ہو سکتا اور استثنا کیا تو بیع فاسد ہے اور جزو شائع مثلاً نصف یا چوتھائی کو خرید بھی سکتے ہیں اور اس کا استثنا بھی کر سکتے ہیں اور اس تقدیر پر وہ جانور دونوں میں مشترک ہو گا۔ (۱)

مسئلہ ۸۴: مکان توڑنے کے لیے خریدا تو اُس کی لکڑیوں یا اینٹوں کا استثنا صحیح ہے۔ (۲)

مسئلہ ۸۵: کنیز (لوندی) کی کسی شخص کے لیے وصیت کی اور اُس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اُس کا استثنا کیا یا پیٹ میں جو بچہ ہے اُس کی وصیت کی اور لوندی کا استثنا کیا، یہ استثنا صحیح ہے۔ لوندی کو بیع کیا یا اُس کو مکاتبہ کیا یا اجرت پر دیا یا مالک پر دین (قرض) تھا، دین کے بد لے میں لوندی دیدی اور ان سب صورتوں میں اُس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اُس کا استثنا کیا تو یہ سب عقود (یعنی یہ تمام معاملات) فاسد ہو گئے اور اگر لوندی کو ہبہ کیا یا صدقہ کیا اور قبضہ دلا دیا اُس کو مہر میں دیا یا قتلِ عمد کیا تھا لوندی دے کر صلح کر لی یا اُس کے بد لے میں خلوع کیا یا آزاد کیا اور ان سب صورتوں میں

(۱) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب التاسع فیما یجوز بعید... راجع، الفصل التاسع، ج ۳، ص ۱۳۰.

والدر المختار ورد المختار، کتاب المیوع، فصل فیما یحل فی المیوع... راجع، مطلب: فیاد الحسن... راجع، ج ۷، ص ۹۰.

(۲) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب التاسع فیما یجوز بعید... راجع، الفصل التاسع، ج ۳، ص ۱۳۰.

پیٹ کے بچہ کا استثنا کیا تو یہ سب عقد جائز ہیں اور استثنا باطل۔ جانور کے پیٹ میں بچہ ہے اسکا استثنا کیا جب بھی یہی احکام ہیں۔⁽³⁾



ناپنے تو لئے والے اور پر کھنے والے کی اجرت کس کے ذمہ ہے

مسئلہ ۸۶: بیع کے مابین یا تول یا گنٹی کی اجرت دینی پڑے تو وہ باائع کے ذمہ ہو گی کہ مانپنا، تولنا، گنا اسکا کام ہے کہ بیع کی تسليم اسی طرح ہوتی ہے کہ مانپ تول کر مشتری (خریدار) کو دیتے ہیں اور شمن کے تو لئے یا سکنے یا پر کھنے کی اجرت دینی پڑے تو یہ مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے کہ پورا شمن اور کھرنے دام (غالص نقدی) دینا اسی کا کام ہے ہاں اگر باائع نے بغیر پر کھے ہوئے (بغیر شاخت کئے) شمن پر قبضہ کر لیا اور کہتا ہے کہ روپے اچھے نہیں ہیں واپس کرنا چاہتا ہے تو بغیر پر کھے کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کھوئے ہیں واپس کیے جائیں اس صورت میں پر کھنے کی اجرت باائع کو دینی ہو گی۔ دین کے روپے پر کھنے کی اجرت مدیون (قرض دار) کے ذمہ ہے۔ (۱)

مسئلہ ۸۷: درخت کے کل پھل ایک شمن معین کے ساتھ تخمیناً (اندازے سے) خرید لیے۔ یہیں کھیت میں کے لمبیں پیاز تخمینہ سے خریدے یا کشتی میں کا سارا غلہ وغیرہ تخمینہ سے خریدا تو پھل توڑنے، لمبیں پیاز نکلوانے یا کشتی سے بیع باہر لانے کی اجرت مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے یعنی جب کہ مشتری (خریدار) کو باائع نے کہہ دیا کہ تم پھل توڑنے جاؤ اور یہ چیزیں نکلوالو۔ (۲)

مسئلہ ۸۸: دلال (مال کمیشن پر بیچنے والا، آرٹیسٹ) کی اجرت یعنی دلالی باائع کے ذمہ ہے جب کہ اس نے سامان مالک کی اجازت سے بیع کیا ہوا اور اگر دلال نے طرفین میں بیع کی کوشش کی ہو اور بیع اس نے نہ کی ہو بلکہ مالک نے کی ہو تو جیسا وہاں کا عرف ہو یعنی اس صورت میں بھی اگر عرف فاائع کے ذمہ دلالی ہو تو باائع دے اور مشتری (خریدار) کے ذمہ ہو تو مشتری (خریدار) دے اور دونوں کے ذمہ ہو تو دونوں دیں۔ (۳)



(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع... راجع... ج ۷، ص ۹۳۔

(۲) الدر المختار و الدختر، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع... راجع، مطلب: فساد الحفمن... راجع، ج ۷، ص ۹۳۔

(۳) الدر المختار و الدختر، کتاب البيوع، فصل فیما یدخل فی البيع... راجع، مطلب: فساد الحفمن... راجع، ج ۷، ص ۹۳۔

بیع و شن پر قبضہ کرنا

مسئلہ ۸۹: روپیہ اشرفی پیسے سے بیع ہوئی اور بیع وہاں حاضر ہے اور شن فوراً دینا ہو اور مشتری (خریدار) کو خیار کرنے کے لیے بیع کو روک لے اور اس پر قبضہ نہ دلائے بلکہ جب تک پورا شن وصول نہ کیا ہو بیع کو روک سکتا ہے اور اگر بیع غائب ہو تو باع جب تک بیع کو حاضر نہ کر دے شن کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر بیع میں دونوں جانب سامان ہوں مثلاً کتاب کو کپڑے کے بدالے میں خریدا یا دونوں طرف شن ہوں مثلاً روپیہ یا اشرفی سے سونا چاندی خریدا تو دونوں کو اسی مجلس میں ایک ساتھ ادا کرنا ہوگا۔ (۱)

مسئلہ ۹۰: مشتری (خریدار) نے ابھی بیع پر قبضہ نہیں کیا ہے کہ وہ بیع باع کے فعل سے ہلاک ہو گئی یا اس بیع نے خود اپنے کو ہلاک کر دیا یا آفت سماوی سے ہلاک ہو گئی تو بیع باطل ہو گئی باع نے شن پر قبضہ کر لیا ہے تو واپس کرنے اور اگر مشتری (خریدار) کے فعل سے ہلاک ہوئی اور بیع مطلق ہو یا مشتری (خریدار) کے لیے شرط خیار ہو تو مشتری (خریدار) پر شن دینا واجب ہے۔ اور اگر اس صورت میں باع کے لیے شرط خیار ہو یا بیع فاسد ہو تو مشتری (خریدار) کے ذمہ شن نہیں بلکہ تاوان ہے یعنی اگر وہ چیز مغلی (وہ چیزیں جن کے افراد کی قیمتیں میں معتقد بہ تقاؤت نہ ہو) ہے تو اس کی مثل دے اور بھی (وہ چیزیں جن کے افراد کی قیمتیں میں معتقد بہ تقاؤت ہو) ہے تو قیمت دے اور اگر کسی اجنبی نے ہلاک کر دی ہو تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے چاہے بیع کو فتح کر دے اور اس صورت میں ہلاک کرنے والا باع کو تاوان دے اور مشتری (خریدار) چاہے تو بیع کو باقی رکھے اور باع کو شن ادا کرے اور ہلاک کرنے والے سے تاوان لے اور وہ تاوان اگر جنس شن (شن کی قسم مثلاً روپے، سونا، چاندی وغیرہ) سے ہو تو اگر چہ شن سے زیادہ بھی ہو حلال ہے اور جنس شن سے ہو تو زیادتی حلال نہیں مثلاً شن دس روپیہ ہے اور تاوان پندرہ روپے لیا تو یہ پانچ ناجائز ہیں اور اشرفی تاوان میں لی تو جائز ہے اگر چہ یہ پندرہ روپے یا زیادہ کی ہو۔ (۲)

مسئلہ ۹۱: دو چیزیں ایک عقد میں بیع کی ہیں اگر ہر ایک کاشن علیحدہ علیحدہ بیان کر دیا مثلاً دو گھوڑے ایک ساتھ ملا

(۱) الحدایۃ، کتاب المجموع، فصل من باع دا داصل بناء ها... بیخ، ج ۲، ص ۲۹۶۔

والدر المختار، کتاب المجموع، فصل فیما یدخل فی البتیع... بیخ، ج ۷، ص ۹۳۔

(۲) فتح القدر، کتاب المجموع، فصل لما ذکر ما عقد بہ لبتیع... بیخ، ج ۵، ص ۳۹۶۔

کر بیچے ایک کامن پانسو ہے اور دوسرے کا چار سو جب بھی بالع کو حق ہے کہ جب تک پورا مشن وصول نہ کرے میع پر قبضہ نہ دلائے مشتری (خریدار) یہ نہیں کر سکتا کہ دونوں میں سے ایک کامن ادا کر کے اس کے قبضہ کا مطالبہ کرے اور اگر مشتری (خریدار) نے بالع کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یا ضامن پیش کر دیا جب بھی میع کے روکنے کا حق بالع کے لیے باقی ہے اور اگر بالع نے مشن کا کچھ حصہ معاف کر دیا ہے تو جو کچھ باقی ہے اُسے جب تک وصول نہ کرے میع کو روک سکتا ہے۔ (3)

مسئلہ ۹۲: میع کے بعد بالع نے ادائے مشن کے لیے کوئی مدت مقرر کر دی اب میع کے روکنے کا حق نہ رہا یا بغیر وصولی مشن میع پر قبضہ دلا دیا تو اب میع کو واپس نہیں لے سکتا اور اگر بلا اجازت بالع مشتری (خریدار) نے قبضہ کر لیا تو واپس لے سکتا ہے اور مشتری (خریدار) نے بلا اجازت قبضہ کیا مگر بالع نے قبضہ کرتے دیکھا اور منع نہ کیا تو اجازت ہو گئی اور اب واپس نہیں لے سکتا۔ (4)

مسئلہ ۹۳: مشتری (خریدار) نے کوئی ایسا تصرف کیا (یعنی کوئی ایسا معاملہ کیا) جس کے لیے قبضہ ضروری نہیں ہے وہ ناجائز ہے اور ایسا تصرف کیا جس کے لیے قبضہ ضرور ہے وہ جائز ہے۔ مثلاً مشتری (خریدار) نے میع کو ہبہ (تحفہ میں دیا) اور موہوب لہ (جس کو ہبہ کیا) نے قبضہ کر لیا تو اس کا قبضہ قبضہ مشتری (خریدار) کے قائم مقام ہے اور میع کو بیع کر دیا یہ ناجائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۹۴: مشتری (خریدار) نے میع کسی کے پاس امانت رکھ دی یا عاریت (عارضی طور پر جیسے لکھنے کے لیے قلم دینا) دیدی یا بالع سے کہہ دیا کہ فلاں کو سپرد کر دے اُس نے پر دکر دی ان سب صورتوں میں مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا اور اگر خود بالع کے پاس امانت رکھی یا عاریت دیدی یا کرایہ پر دیدی یا بالع کو کچھ مشن دیدیا اور کہد یا کہ باقی مشن کے مقابلہ میں میع کو تیرے پاس رہن رکھا تو ان سب صورتوں میں قبضہ نہ ہوا۔ (6)

مسئلہ ۹۵: غلہ خریدا اور مشتری (خریدار) نے اپنی بوری بالع کو دیدی اور کہہ دیا کہ اس میں ناپ یا تول کر بھر دے تو ایسا کر دینے سے مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا بالع نے مشتری (خریدار) کے سامنے اس میں بھرا ہو یا غیبت میں (غیر موجودگی میں) دونوں صورتوں میں قبضہ ہو گیا اور اگر مشتری (خریدار) نے اپنی بوری نہیں دی بلکہ بالع سے کہا

(3) رد المحتار، کتاب المجموع، فصل فیما یدخل فی المیع... راجع، مطلب: فی میں المیع بقبض المعن... راجع، ج ۷، ص ۹۳.

(4) المرجع السابق.

(5) رد المحتار، کتاب المجموع، فصل فیما یدخل فی المیع... راجع، مطلب: فیما یکون تھنا للمسیح، ج ۷، ص ۹۳.

(6) رد المحتار، کتاب المجموع، فصل فیما یدخل فی المیع... راجع، مطلب: فیما یکون تھنا للمسیح، ج ۷، ص ۹۳.

کہ تم اپنی بوری عاریت مجھے دو اور اُس میں ناپ یا تول کر بھر دو تو اگر مشتری (خریدار) کے سامنے بھر دیا قبضہ ہو گیا درست نہیں۔ یوہیں تسل خریدا اور اپنی بوگل یا برتن دیکر کہا کہ اس میں تول دے اُس نے تول کر ڈال دیا قبضہ ہو گیا۔ یہی حکم ناپ اور تول کی ہر چیز کا ہے کہ مشتری (خریدار) کے برتن میں جب اس کے حکم سے رکھدی جائے گی قبضہ ہو جائے گا۔ (7)

مسئلہ ۹۶: باائع نے مبیع اور مشتری (خریدار) کے درمیان تخلیہ کر دیا کہ اگر وہ قبضہ کرنا چاہے کر سکے اور قبضہ سے کوئی چیز مانع نہ ہو اور مبیع و مشتری (خریدار) کے درمیان کوئی شے حائل بھی نہ ہو تو مبیع پر قبضہ ہو گیا اسی طرح مشتری (خریدار) نے اگر شمن و باائع میں تخلیہ کر دیا تو باائع کو شمن کی تسليم کر دی۔ (8)

مسئلہ ۹۷: اگر تخلیہ کر دیا مگر قبضہ سے کوئی شے مانع ہے مثلاً مبیع دوسرے کے حق میں مشغول ہے جیسے مکان بیچا اور اُس میں باائع کا سامان موجود ہے اگرچہ قلیل ہو یا زمین بیع کی اور اُس میں باائع کی زراعت ہے تو ان صورتوں میں مشتری (خریدار) کا قبضہ نہیں ہوا ہاں باائع نے مکان و سامان دونوں پر قبضہ کرنے کو کہد یا اور اُس نے کر لیا تو قبضہ ہو گیا اور اس صورت میں سامان مشتری (خریدار) کے پاس امانت ہو گا اور اگر خود مبیع نے دوسری چیز کو مشغول کر رکھا ہو مثلاً غلہ خریدا جو باائع کی بوریوں میں ہے یا پھل خریدے جو درخت میں لگے ہیں تو تخلیہ کر دینے سے قبضہ ہو جائے گا۔ (9)

مسئلہ ۹۸: مکان خریدا جو کسی کے کرایہ میں ہے اور مشتری (خریدار) راضی ہو گیا کہ جب تک اجارہ کی مدت پوری نہ ہو عقد فتح نہ کیا جائے جب اجارہ کی مدت پوری ہو گی اُس وقت قبضہ کریگا تو اب مشتری (خریدار) قبضہ کا مطالبہ نہیں کر سکتا جب تک اجارہ کی میعاد باقی ہے اور باائع بھی مشتری (خریدار) سے شمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا جب تک مکان کو قابل قبضہ نہ کر دے۔ (10)

مسئلہ ۹۹: سر کہ یا عرق وغیرہ خریدا اور باائع نے تخلیہ کر دیا مشتری (خریدار) نے بوتوں پر غہر لگا کر باائع ہی کے یہاں چھوڑ دیا تو قبضہ ہو گیا کہ وہ اگر ہلاک ہو گا مشتری (خریدار) کا نقصان ہو گا باائع کو اس سے تعلق نہ ہو گا اور اگر مبیع

(7) الحدایۃ، کتاب المبیع، فصل ومن باائع دل ادخل بنادھافی المبیع... راجع، ج ۲، ص ۲۸، ۲۹، وغیرہ.

(8) الدر المختار، کتاب المبیع، فصل فیما یدخل فی المبیع... راجع، ج ۷، ص ۹۵.

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المبیع، الباب الرابع فی جس المبیع بالشمن... راجع، ج ۳، ص ۱۷.

در المختار کتاب المبیع، فصل فیما یدخل فی المبیع... راجع، مطلب: فی شروط التخلیۃ، ج ۷، ص ۹۶.

(10) الدر المختار، کتاب المبیع، فصل فیما یدخل فی المبیع... راجع، مطلب: اشتراط دار آنہا جورہ... راجع، ج ۷، ص ۹۷.

بالغ کے مکان میں ہے بالغ نے اسے کنجی دیدی اور کہہ دیا کہ میں نے تخلیہ کر دیا تو قبضہ ہو گیا اور کنجی دیکھ پکھنہ کہا تو قبضہ نہ ہوا۔ (11)

مسئلہ ۱۰۰: مکان خریدا اور اُس کی کنجی (چالی) باائع نے دے کر کہہ دیا کہ تخلیہ کر دیا اگر وہ مکان وہیں ہے کہ آسانی کے ساتھ اُس مکان میں تالا لگا سکتا ہے تو قبضہ ہو گیا۔ اور مکان بیع (بیچا ہوا مکان) دور ہے تو قبضہ نہ ہوا، اگرچہ باائع نے کہدیا ہو کہ میں نے تمھیں سپرد کر دیا اور مشتری (خریدار) نے کہا میں نے قبضہ کر لیا۔ (12)

مسئلہ ۱۰: بیل خریدا جو چرہا ہے بالع نے کہہ دیا جاؤ قبضہ کرو، اگر بیل سامنے ہے کہ اُس کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے تو قبضہ ہوا، ورنہ نہیں۔ (13) کپڑا خریدا اور بالع نے کہہ دیا کہ قبضہ کرو، اگر اتنا نزدیک ہے کہ ہاتھ پر ڈھا کر لے سکتا ہے قبضہ ہو گیا اور اگر قبضہ کے لیے اٹھنا پڑے گا تو فقط تخلیق سے قبضہ نہ ہو گا۔ (14)

مسئلہ ۱۰۲: گھوڑا خریدا جس پر بالع سوار ہے مشتری (خریدار) نے کہا مجھے سوار کر لے اُس نے سوار کر لیا اگر اُس پر زین (پالان) نہیں ہے تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا اور زین ہے اور مشتری (خریدار) زین پر سوار ہوا جب بھی قبضہ ہو گیا اور زین پر سوار نہ ہوا تو قبضہ نہ ہوا اور اگر دونوں بیع سے پہلے اُس گھوڑے پر سوار تھے اور اسی حالت میں عقد بیع ہوا تو مشتری (خریدار) کا یہ سوار ہونا قبضہ نہیں جس طرح مکان میں بالع مشتری (خریدار) دونوں ہیں اور مالک نے وہ مکان بیع کیا تو مشتری (خریدار) کا اُس مکان میں ہونا قبضہ نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۰۳: انگلینڈ جو انگلشی میں ہے اسے خریدا، باع نے انگلشتری (انگلشی) مشتری (خریدار) کو دیدی کہ اس میں سے نگینہ نکال لے انگلشتری مشتری (خریدار) کے پاس سے ضائع ہو گئی اگر مشتری (خریدار) آسانی سے نگینہ نکال سکتا ہے تو قبضہ صحیح ہو گیا صرف نگینہ کا شمن دینا ہوگا اور اگر بلا ضرر اُس میں سے نگینہ نہ نکال سکتا ہو تو تسلیم (سپرد کرنا) صحیح نہیں

(11) الفتاوى الحنفية، كتاب البيوع، الباب الرابع في جنس المبيع بالثمن... ملخص، ج ٣، ص ١٦.

ورداً مختار، كتاب البيوع، فصل فيما يدخل في البيع...، رابع، مطلب: اشتري دارأً ماجورة...، رابع، ج ٢، ص ٩٧.

(14) الفتاوى الحنفية، كتاب العيوب، الباب الرابع في جنس المبيع بالعمون... راجع، ج ٣، ص ٢٧، ١٨.

(15) فتح القدر، كتاب البيوع، فصل لما ذكر ما يعتقد به البعض... انت، ج ٥، ص ٣٩٧.

اور مشتری (خریدار) کو کچھ نہیں دینا پڑے گا اور اگر انکو بھی ضائع نہ ہوئی اور بلا ضرر مشتری (خریدار) نکال نہیں سکتا اور ضرر برداشت کرنا نہیں چاہتا تو اُسے اختیار ہے کہ باعث کا انتظار کرے کہ وہ جدا کر کے دے یا بع فتح کر دے۔ (16)
مسئلہ ۱۰۳: بڑے ملکے یا گولی (مٹی کا بننا ہوا برتن جس میں غلہ رکھتے ہیں) بیج کی جو بغیر دروازہ کھودے گھر میں سے نہیں نکل سکتی اس کے قبضہ کے لیے باعث پر لازم ہو گا کہ گھر سے باہر نکال کر قبضہ دلائے اور باعث اس میں اپنا نقصان سمجھتا ہے تو بیج کو فتح کر سکتا ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۰۵: تیل خریدا اور برتن باعث کو دیدیا کہ اس میں تول کر ڈال دے ایک سیر اس میں ڈالا تھا کہ برتن ثبوت گیا اور تیل پہ گیا جس کی خبر باعث مشتری (خریدار) کسی کو نہ ہوئی باعث نے اس میں پھر اور تیل ڈالا اب حکم یہ ہے کہ نوٹنے سے پہلے جتنا ڈالا اور پہ گیا وہ مشتری (خریدار) کا نقصان ہوا اور نوٹنے کے بعد جو تیل ڈالا اور بھایہ باعث کا ہے اور اگر نوٹنے کے پہلے جتنا تیل ڈالا تھا وہ سب نہیں بھا اس میں کا کچھ بیج رہا تھا کہ باعث نے دوسرا اس پر ڈال دیا تو وہ پہلے کا بقیہ باعث کی ملک قرار دیا جائے اور اس کی قیمت کا تاوان مشتری (خریدار) کو دے۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے نوٹا ہوا برتن باعث کو دیا تھا جس کی دونوں کو خبر نہ تھی تو جو کچھ تیل بہہ جائے گا سارا نقصان مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے برتن باعث کو نہیں دیا بلکہ خود لیے رہا اور باعث اس میں تول کر ڈالتا رہا تو ہر صورت میں کل نقصان مشتری (خریدار) ہی کے ذمہ ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۰۶: رونگ (کھانے کا تیل، گھنی وغیرہ) خریدا اور باعث کو برتن دے دیا اور کہہ دیا کہ اس میں تول کر ڈال دے اور برتن نوٹا ہوا تھا جس کی باعث کو خبر نہ تھی اور مشتری (خریدار) کو علم نہ تھا تو نقصان باعث کے ذمہ ہے اور اگر مشتری (خریدار) کو معلوم تھا باعث کو معلوم نہ تھا یا دونوں کو معلوم تھا تو سارا نقصان دونوں صورتوں میں مشتری (خریدار) کا ہو گا۔ (19)

مسئلہ ۱۰۷: تیل خریدا اور باعث کو بوقل دے کر کہا کہ میرے آدمی کے ہاتھ میرے یہاں بیج دینا اگر راستہ میں بوقل نوٹ گئی اور تیل ضائع ہو گیا تو مشتری (خریدار) کا نقصان ہوا اور اگر یہ کہا تھا کہ اپنے آدمی کے ہاتھ میرے مکان پر بیج دینا تو باعث کا نقصان ہو گا۔ (20)

(16) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، من مسائل الحنفیہ، ج ۱، ص ۲۹۷۔

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، الباب الرابع فی جس الحبیع بالعن... الخ، ج ۲، ص ۷۱۔

(18) المرجع السابق، ص ۱۹۔

(19) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، الباب الرابع فی جس الحبیع بالعن... الخ، ج ۲، ص ۱۹۔

(20) المرجع السابق۔

مسئلہ ۱۰۸: کوئی چیز خرید کر بالع کے یہاں چھوڑ دی اور کہد یا کہ کل لے جاؤں گا اگر نقصان ہو تو میرا ہو گا اور فرض کرو وہ جانور تھا جو زات میں مر گیا تو بالع کا نقصان ہو امشتری (خریدار) کا وہ کہنا پیکار ہے اس لیے کہ جب تک مشتری (خریدار) کا قبضہ نہ ہو امشتری (خریدار) کو نقصان سے تعلق نہیں۔ (21)

مسئلہ ۱۰۹: کوئی چیز پیچی جس کا شمن ابھی وصول نہیں ہوا ہے وہ چیز کسی ثالث (یعنی کسی تیسرے آدمی) کے پاس رکھ دی کہ مشتری (خریدار) شمن دیکر مبعیج وصول کر لے گا اور وہاں وہ چیز ضائع ہو گئی تو نقصان بالع کا ہوا اور اگر ثالث نے تھوڑا شمن وصول کر کے وہ چیز مشتری (خریدار) کو دیدی جس کی بالع کو خبر نہ ہوئی تو بالع وہ چیز مشتری (خریدار) سے واپس لے سکتا ہے۔ (22)

مسئلہ ۱۱۰: کپڑا خریدا ہے جس کا شمن ادا نہیں کیا کہ قبضہ کرتا اس نے بالع سے کہا کہ ثالث کے پاس اسے رکھ دو میں دام دے کر لے لونگا بالع نے رکھ دیا اور وہاں وہ کپڑا ضائع ہو گیا تو نقصان بالع کا ہوا کہ ثالث کا قبضہ بالع کے لیے ہے لہذا نقصان بھی بالع ہی کا ہو گا۔ (23)

مسئلہ ۱۱۱: مبعیج (یعنی جس چیز کا سودا ہوا) بالع کے ہاتھ میں تھی اور مشتری (خریدار) نے اسے ہلاک کر دیا ایسا اس میں عیب پیدا کر دیا یا بالع نے مشتری (خریدار) کے حکم سے عیب پیدا کر دیا تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا۔ گیہوں (گندم) خریدے اور بالع سے کہا کہ انھیں پیس دے اس نے پیس دیے تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا اور آٹا مشتری (خریدار) کا ہے۔ (24)

مسئلہ ۱۱۲: مشتری (خریدار) نے قبضے سے پہلے بالع سے کہد دیا کہ مبعیج فلاں شخص کو ہبہ کر دے اس نے ہبہ کر دیا اور موهوب لہ (جس کو ہبہ کیا) کو قبضہ بھی دلا دیا تو ہبہ جائز اور مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا یوہیں اگر بالع سے کہد یا کہ اسے کرایہ پر دیدے اس نے دیدیا تو جائز ہے اور مستاجر (اجر ت پر لینے والا) کا قبضہ پہلے مشتری (خریدار) کے لیے ہو گا پھر اپنے لیے۔ (25)

مسئلہ ۱۱۳: مشتری (خریدار) نے بالع سے مبعیج میں ایسا کام کرنے کو کہا جس سے مبعیج میں کوئی کمی پیدا نہ ہو جیسے

(21) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، من مسائل الحنفیہ، ج ۱، ص ۳۹۷۔

(22) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، الباب الرابع فی جس الحبیع بالش... بالغ، ج ۳، ص ۲۰.

(23) المرجع السابق.

(24) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، الباب الرابع فی جس الحبیع بالش... بالغ، ج ۳، ص ۲۰.

(25) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، الباب الرابع فی جس الحبیع بالش... بالغ، ج ۳، ص ۲۰.

کورا کپڑا (نیا، وہ کپڑا جو بھی استعمال میں نہ لایا گیا ہو) تھا اسے ڈھلوایا تو مشتری (خریدار) کا قبضہ نہ ہوا پھر اگر اجرت پر ڈھلوایا ہے تو اجرت مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے ورنہ نہیں اور اگر وہ کام ایسا ہے جس سے کمی پیدا ہو جاتی ہے تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا۔ (26)

مسئلہ ۱۱۳: مشتری (خریدار) نے ٹمن ادا کرنے سے پہلے بغیر اجازت باائع میمع پر قبضہ کر لیا تو باائع کو اختیار ہے اُس کا قبضہ باطل کر کے میمع واپس لے لے اور اس صورت میں مشتری (خریدار) کا تخلیہ کر دینا (یعنی صرف اپنا قبضہ ہشادینا) قبضہ باائع کے لیے کافی نہ ہوگا بلکہ حقیقتہ قبضہ کرنا ہوگا اور اگر مشتری (خریدار) نے قبضہ کر کے کوئی ایسا تصرف (عملِ خل، معاملہ) کر دیا جس کو توزیع کرنے ہوں تو باائع اس تصرف کو بھی باطل کر سکتا ہے مثلاً میمع کو ہبہ کر دیا یا یا بیع کر دیا یا رکھ دیا یا اجازہ پر دیدیا یا صدقہ کر دیا اور اگر وہ تصرف ایسا ہے جو ثبوت نہیں سکتا تو مجبوری ہے مثلاً غلام تھا جس کو مشتری (خریدار) آزاد کر چکا ہے۔ (27)

مسئلہ ۱۱۵: میمع پر مشتری (خریدار) کا قبضہ عقد میمع سے پہلے ہی ہو چکا ہے۔ اگر وہ قبضہ ایسا ہے کہ خلف (ضائع) ہونے کی صورت میں تادان دینا پڑتا ہے تو میمع کے بعد جدید قبضہ کی ضرورت نہیں مثلاً وہ چیز مشتری (خریدار) نے غصب کر رکھی ہے یا بیع فاسد کے ذریعہ خرید کر قبضہ کر لیا اب اسے عقد صحیح کے ساتھ خریدا تو وہی پہلا قبضہ کافی ہے کہ عقد کے بعد انہی گھر پہنچا بھی نہ تھا کہ وہ شے ہلاک ہو گئی تو مشتری (خریدار) کی ہلاک ہوئی اور اگر وہ قبضہ ایسا نہ ہو جس سے ضمان (تادان) لازم آئے مثلاً مشتری (خریدار) کے پاس وہ چیز امانت کے طور پر تھی تو جدید قبضہ کی ضرورت ہے یہی حکم سب جگہ ہے دونوں قبضے ایک قسم کے ہوں یعنی دونوں قبضہ ضمان (ایسا قبضہ جس میں چیز کے ضائع ہونے پر ضمان واجب ہوتا ہے) یا دونوں قبضہ امانت (یعنی امانت کی وجہ سے قبضے میں ہوں) ہوں تو ایک دوسرے کے قائم مقام ہو گا اور اگر مختلف ہوں تو قبضہ ضمان قبضہ امانت کے قائم مقام ہو گا مگر قبضہ امانت قبضہ ضمان کے قائم مقام نہیں ہو گا۔ (28)



(26) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب الرابع فی جمیں المیمع بالعن... راجع، ج ۲، ص ۲۰.

(27) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب الرابع فی جمیں المیمع بالعن... راجع، ج ۲، ص ۲۱.

(28) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب الرابع فی جمیں المیمع بالعن... راجع، ج ۲، ص ۲۲، ۲۳.

خیار شرط کا بیان

احادیث

حدیث ۱: صحیح بخاری و مسلم میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: باع و مشتری (خریدار) میں سے ہر ایک کو اختیار حاصل ہے جب تک جدائہ ہوں (یعنی جب تک عقد میں مشغول ہوں عقد تمام نہ ہوا ہو) مگر پیغ خیار (کہ اس میں بعد عقد بھی اختیار رہتا ہے)۔ (۱)

حدیث ۲: امام بخاری و مسلم حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب المیاعن بالخیار والملبغ فرقا، الحدیث: ۲۱۱، ج ۲، ص ۲۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی خرید و فروخت کرنے والوں میں سے ایک نے ایجاد کر دیا تو دوسرے کو قبول کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے اور دوسرے کے قبول سے پہلے ایجاد کرنے والا اپنا ایجاد ختم کر سکتا ہے۔

۲۔ امارے امام اعظم کے ہاں یہاں علیحدگی سے مراد جسمانی علیحدگی نہیں بلکہ کلام کی علیحدگی وجود ایک ہے کہ ایک کہہ میں نے حق دی دوسرے کہہ میں نے قبول کر لی جسماں خواہ وہاں ہی بیٹھے رہیں یا علیحدہ ہو جائیں جب باقتوں کا ہیر پھیر ہو گیا پیغ پوری ہو گئی، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَإِن يَتَّفَرَّقَا يُغْنِي اللَّهُ كُلُّ أَقْنَنْ سَعْيَهُ" اگر خادم یہوی الگ ہو جائیں تو اللہ اپنے فضل سے ہر ایک کو دوسرے سے بے نیاز کر دے گا، یہاں زوجین کی جسمانی علیحدگی مراد نہیں بلکہ نکاح سے علیحدگی یعنی طلاق مراد ہے، نیز جب نکاح، کرایہ صرف ایجاد و قبول سے ہی منعقد ہو جاتے ہیں وہاں خیار مجلس نہیں ہوتا تو پیغ بھی ایک عقد ہی ہے وہ بھی صرف ایجاد و قبول سے ہو جانی چاہیے۔ امام شافعی اس تفرقہ سے مراد تفرقہ ابدان لیتے ہیں اور اس لفظ سے خیار مجلس ثابت کرتے ہیں یعنی تاجر خریدار جب تک اپنی جگہ سے ہٹ نہ جائیں پیغ رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر مذہب خنی توی ہے کیونکہ تبایعان دونوں عاقدوں کا نام ہے، عقد قول سے ہوتا ہے تو جدائی بھی قولی چاہیے۔

۳۔ اس جگہ خیار سے مراد شرط ہے یعنی ایجاد قبول کے بعد دونوں پر پیغ لازم ہو جاتی ہے لیکن اگر کسی نے اپنے لیے واپسی کے اختیار کی شرط لگائی تو اسے تین دن تک واپسی کا حق رہے گا، مثلاً خریدار کہہ دے کہ میں قبول کرتا ہوں مگر تین روز تک مجھے چیز واپس کر دینے کا حق ہے کہ اگر میرا دل نہ چاہا تو واپس کر دوں گا، اب اگرچہ ایجاد و قبول ہو چکا مگر خریدار کو اس مدت میں واپسی کا حق ہے اس کا نام خیار شرط ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۰۵)

وسلم نے فرمایا: باائع و مشتری (خریدار) کو اختیار حاصل ہے جب تک جدا نہ ہوں اگر وہ دونوں بیع بولیں اور عیب کو ظاہر کر دیں، ان کے لیے بیع میں برکت ہوگی اور اگر عیب کو چھپا سکیں اور جھوٹ بولیں، بیع کی برکت مٹا دی جائے گی۔ (2)

حدیث ۳: ترمذی و ابو داؤد ونسائی برداشت عمر و بن شعیب عن ابیہ عن جده راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: باائع و مشتری (خریدار) کو خیار ہے جب تک جدا نہ ہوں مگر جبکہ عقد میں خیار ہو اور ان میں کسی کو یہ درست نہیں کہ دوسرے کے پاس سے اس خوف سے چلا جائے کہ اقا لہ کی درخواست کریگا۔ (3)

(2) صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب اذ این النیعان... راجح، الحدیث: ۲۰۷۹، ج ۲، ص ۱۳۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

ان آپ حضرت خدیجہ کبریٰ کے سنتی ہیں، واقعہ میں سے تیرہ سال پہلے خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے، ایک سو بیس سال کی عمر ہوئی، سانچھ سال کفر میں گزارے، سانچھ سال اسلام میں، زمانہ جامیت میں بڑے سختی تھے کہ آپ نے سو غلام آزاد کئے اور سو آدمیوں کو سواری ذرے کرج کرائے اور جب خود حج کیا تو سوانح قربانی کے اور عرف میں سو سے زیادہ غلام آزاد کیے، بدر میں کفار کے ساتھ تھے، مسلمانوں کے ہاتھ قید ہوئے پھر آزاد کئے گئے، لیتھ کہ میں ایمان لائے ۵۵ ہو میں مقام زینت میں انتقال کیا۔ (اشعر)

۲۔ یعنی شتو فروشنده چیز کے عیب چھپا کر خریدار کو دھوکا دے، اور نہ خریدار قیمت کے عیوب چھپا کرتا جو کو دھوکا دے دنوں کے معاملات صاف ہوں تو برکت ہوگی ورنہ تجارت میں بے برکتی ہی رہے گی جیسا کہ آجکل جو یکجا چارہ ہے۔

(مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۰۵)

(3) جامع الترمذی، کتاب البیوع، باب ما جاء فی النیعان بالخیار مالم بخلاف، الحدیث: ۱۲۵۱، ج ۲، ص ۲۵۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ پہلے کہا جا پکا ہے کہ عمرہ کے دادا کا نام عبداللہ ابن عمر و ابن عاص ہے، آپ عمرہ ابن شعیب ابن محمد ابن عبداللہ ابن عمر و ابن عاص ہیں، ان کی روایات مدخول ہوتی ہیں کہ اگر جدہ میں ضمیر عمرہ کی طرف ہو تو ان کے دادا محمد ابن عمرہ ہیں تابعی ہیں اور حدیث مرسل ہے اور اگر جدہ کی ضمیر ابیہ کی طرف لوئے تو نیہ ابیہ کے خلاف ہے، انتشار ضمائر ہے اور عمرہ نے اپنے پر دادا کو پایا بھی نہیں ہے لہذا حدیث منقطع ہے اسی میں اسی استاد سے ان کی روایات نہیں آتیں۔ (اشعر)

۲۔ اس جملہ کے معنے بھی عرض کر دیجئے گئے کہ ہماری علیحدگی نے مرا وقوال کی علیحدگی ہے یعنی ایک کا کہنا کہ میں نے فروخت کر دی دوسرے کا کہنا میں نے قبول کر لی اور شوافع کے ہاں تفرق ابدان مراد ہے یعنی تاجر و خریدار کا تجارت کی جگہ ہے الگ ہٹ جانا، اس حدیث سے وہ خیار مجلس ثابت کرتے ہیں دلائل پہلے عرض ہو چکے۔

۳۔ کہ خیار والے عقد میں اس علیحدگی کے بعد بھی صاحب اختیار کے اختیار ہو گا، یہاں خیار سے مراد خیار شرط ہے جس کی مدت تین دن ہے کہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا۔

حدیث ۳: ابو داود نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بغیر رضا مندی دونوں جداتہ ہوں۔ (۴)

حدیث ۵: تیہقی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایی، ارشاد فرمایا: کہ خیارتین دن تک ہے۔ (۵)



۳۔ یعنی تدقیق پر ہیز گار مسلمان کو یہ مناسب نہیں کہ خریدتے ہی یا بیچتے ہی وہاں سے چلا جائے اس خوف سے کہ سامنے والا عیب پر مطلع ہو کر فتح فتح نہ کر دے۔ خلاصہ یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے کے بعد دونوں کچھ وہاں تھہریں تاکہ خریدار اچھی طرح دیکھ بھال لے اور تا جر پیسہ گن لے پر کھلے جیسے ریلوے کے لکٹ گھروں پر لکھا ہوتا ہے کہ پیسہ گن کر حساب لگا کر کھڑکی چھوڑو، یہ حدیث امام عظیم کی تقویٰ دلیل ہے کہ خیارت مجلس معتبر نہیں اگر جگہ چھوڑنے سے پہلے پیغام مکمل نہ ہوتی تو حضور اسے اقالہ کرنا کہ فرماتے۔ اقالہ کے معنے ہیں پیغام مکمل ہو چکنے کے بعد فتح کرنا اگر ابھی مکمل ہی نہ ہوئی تو فتح کیسا، اس سے شوافع خیارت مجلس ثابت کرتے ہیں مگر ثابت ہوتا نہیں، یہ تو ان کے خلاف ہے سیدنا عبداللہ ابن عمر سے جو منقول ہے کہ آپ چیز خریدتے ہی وہاں سے ہٹ جاتے تھے تاکہ باائع پیغام ختم نہ کر دے، یہ انکا اپنا اجتہاد ہے اور صحابی کا اجتہاد نص کے مقابل لاائق ہیروی نہیں۔ (مرقاۃ) (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۷۰۷)

(۴) سنن أبي داود، کتاب الاجارة، باب فی اخیار المتعارفین، الحدیث: ۳۵۸، ج ۳، ص ۷۰۷۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

ا۔ اشنان سے مراد تاجر خریدار ہیں یعنی ایجاد و قبول کے بعد بھی تاجر و خریدار ایک دوسرے کو چیز و قیمت سے مطمئن کر کے وہاں سے نہیں، دھوکا دے کر بھاگنے کی کوشش نہ کریں اس سے بھی خیارت مجلس ثابت نہیں ہوتا۔ اس حدیث کی تائید اس آیت سے ہے "إِذَا آتَيْتُمْ
تَكُونُ تَحْمِرَةً عَنْ تَوْأِضِ مِنْكُمْ" ایجاد و قبول کے بعد بھی ایک دوسرے کو مطمئن کر دینا ضروری ہے کہ اگر کسی کو اطمینان نہ ہو تو چیز
واپس کر دی جائے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۷۰۸)

(۵) السنن الکبریٰ للسجھی، کتاب الجیوع، باب الدلیل علی اُن لا یجوز شرط اخیار... راجح، الحدیث: ۱۰۲۶، ج ۵، ص ۳۵۰۔

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: باائع و مشتری (خریدار) کو نیہ حق حاصل ہے کہ وہ قطعی طور پر بیع نہ کریں (یعنی بیع کو نافذ نہ کریں) بلکہ عقد میں یہ شرط کر دیں کہ اگر منظور نہ ہو تو بیع باقی نہ رہے گی اسے خیار شرط کہتے ہیں اور اس کی ضرورت طرفین (یعنی خریدنے والا اور بیچنے والا) کو ہوا کرتی ہے کیونکہ کبھی باائع اپنی ناواقفی سے کم دامون میں چیز بیع دیتا ہے یا مشتری (خریدار) اپنی ناواقفی سے زیادہ دامون سے خرید لیتا ہے یا چیز کی اسے شناخت نہیں ہے ضرورت ہے کہ دوسرے سے مشورہ کر کے صحیح رائے قائم کرے اور اگر اس وقت نہ خریدے تو چیز جاتی رہے گی یا باائع کو اندر یہ ہے کہ گاہک ہاتھ سے نکل جائے گا ایسی صورت میں شرع مطہر نے دونوں کو یہ موقع دیا ہے کہ غور کر لیں اگر نامنظور ہو تو خیار کی بنا پر بیع کو نامنظور کر دیں۔

مسئلہ ۲: خیار شرط باائع و مشتری (خریدار) دونوں اپنے اپنے لیے کریں یا صرف ایک کرے یا کسی اور کے لیے اس کی شرط کریں سب صورتیں درست ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عقد میں خیار شرط کا ذکر نہ ہو مگر عقد کے بعد ایک نے دوسرے کو یا ہر ایک نے دوسرے کو یا کسی غیر کو خیار دیدیا۔ عقد سے پہلے خیار شرط نہیں ہو سکتا یعنی اگر پہلے خیار کا ذکر آیا مگر عقد میں ذکر نہ آیا نہ بعد عقد اس کی شرط کی مثلاً بیع سے پہلے یہ کہد یا کہ جو بیع تم سے کروں گا اس میں میں نے تم کو خیار دیا مگر عقد کے وقت بیع مطلق واقع ہوئی تو خیار حاصل نہ ہوا۔ (۱)

(۱) الدر المختار و الدھنار، کتاب البیوع، باب خیار الشرط، مطلب بنی حلّاک بعض الحجیج قبل قبضه، ج ۷، ص ۱۰۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اختیار خیر سے بنا بمعنی خیر و بھلائی کی طلب و تلاش، چننے اور پسند کرنے کو بھی خیار کہا جاتا ہے، برگزیدن کے معنے میں۔ بیع میں ہمارے ہاں چار خیار ہیں: خیار عقد، خیار روایت، خیار شرط، خیار عیب، مگر امام شافعی کے ہاں پانچوں خیار اور بھی ہے خیار مجلس کے ایجاد قبول کے بعد بھی جب تک فریقین جگہ سے ہٹ نہ جائیں انہیں خیار رہتا ہے کہ بیع کو رکھیں یا ختم کر دیں، جب ان میں سے کوئی جگہ سے ہٹ گیا یہ خیار غیر ہو گیا مگر ہمارے ہاں ایجاد قبول سے بیع مکمل ہو جاتی ہے کہ اب ان میں سے کسی کو فتح کا حق نہیں رہتا، اس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔ خیار شرط کی مدت تین دن ہے، خیار عقد میں مجلس کا اعتبار ہے کہ ایجاد کے بعد جب تک دونوں اپنی جگہ بیٹھے رہیں دوسرے کو قبول کرنے نہ کرنے کا حق ہے، جب ان میں سے کوئی ہٹ گیا قبول کا خیار جاتا رہا۔ خیار عیب میں شرط یہ ہے کہ عیب باائع کے ہاں کا ہو خریدار کے ہاں پیدا نہ ہوا اور اگر ایک عیب تو باائع کے ہاں تھا وہ سراخ خریدار کے ہاں پیدا ہو گیا تو اب واہی کا حق خریدار کو نہ ملے گا بلکہ چیز کی قیمت کم ہو جائے گی، تفصیل فقہ میں ہے۔ (مراۃ المذاجع شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۰۵)

مسئلہ ۳: خیار شرط ان چیزوں میں ہو سکتا ہے، ۱ بیع، ۲ اجارہ، ۳ قسم، ۴ مال سے صلح، ۵ کتابت، ۶ خلع میں جبکہ عورت کے لیے ہو، ۷ مال پر غلام آزاد کرنے میں جبکہ غلام کے لیے ہو آقا کے لیے نہیں ہو سکتا، ۸ راہن (راہن رکھنے والا) کے لیے ہو سکتا ہے مرہن (جس کے پاس راہن رکھا جائے) کے لیے نہیں کیونکہ یہ جب چاہے راہن کو چھوڑ سکتا ہے خیار کی کیا ضرورت، ۹ کفالت میں مکفول لہ (جس کی کفالت کی جائے) اور کفیل (ضامن) کے لیے ہو سکتا ہے، ۱۰ ابرا (یعنی کسی کو اپنا حق معاف کر دینا) میں ہو سکتا ہے مثلاً یہ کہا کہ میں نے تجھے بری کیا اور مجھے تین دن تک اختیار ہے، ۱۱ شفعہ کی تسليم میں بعد طلب مواثیبت خیار ہو سکتا ہے، ۱۲ حوالہ میں ہو سکتا ہے، ۱۳ مزارعہ، ۱۴ معاملہ میں ہو سکتا ہے۔ اور ان چیزوں میں خیار نہیں ہو سکتا: ۱ نکاح، ۲ طلاق، ۳ بیان (قسم)، ۴ نذر، ۵ اقرار عقد، ۶ بیع صرف، ۷ سلم، ۸ وکالت۔ (2)

مسئلہ ۴: پوری بیع میں خیار شرط ہو یا بیع کے کسی جز میں ہو مثلاً نصف یا ربع (چوتھائی) میں اور باقی میں خیار نہ ہو دونوں صورتیں جائز ہیں اور اگر بیع متعدد چیزوں ہوں ان میں بعض کے متعلق خیار ہو اور بعض کے متعلق نہ ہو یہ بھی درست ہے مگر اس صورت میں یہ ضرور ہے کہ جس کے متعلق خیار ہو اس کو متعین کر دیا گیا ہو اور تم (قیمت) کی تفصیل بھی کر دی گئی ہو یعنی یہ ظاہر کر دیا گیا ہو کہ اس کے مقابل میں یہ تم ہے مثلاً دو ۲ بکریاں آٹھ روپے میں خریدیں اور یہ بتا دیا گیا کہ اس بکری میں خیار ہے اور اس کا تم مثلاً تین روپے ہے۔ (3)

مسئلہ ۵: اگر باائع و مشتری (خریدار) میں اختلاف ہو ایک کہتا ہے خیار شرط تھا دوسرا کہتا ہے نہیں تھا تو مدعا خیار (اختیار کے دعویٰ کرنے والے) کو گواہ پیش کرنا ہوگا اگر یہ گواہ نہ پیش کرے تو منکر (انکار کرنے والا) کا قول معتبر ہوگا۔ (4)

مسئلہ ۶: خیار کی مدت زیادہ سے زیادہ تین دن ہے اس سے کم ہو سکتی ہے زیادہ نہیں۔ اگر کوئی ایسی چیز خریدی ہے جو جلد خراب ہو جانے والی ہے اور مشتری (خریدار) کو تین دن کا خیار تھا تو اس سے کہا جائے گا کہ بیع کو فتح کر دے یا بیع کو جائز کر دے۔ اور اگر خراب ہونے والی چیز کسی نے بلا خیار خریدی اور بغیر قبضہ کیے اور بغیر تمدن ادا کیے چل دیا اور غائب ہو گیا تو باائع اس چیز کو دوسرے کے ہاتھ بیع کر سکتا ہے اس دوسرے خریدار کو یہ معلوم ہوتے ہوئے بھی خریدنا جائز

(2) البحر الرائق، کتاب المبيع، باب خیار الشرط، ج ۱، ص ۵۔

(3) الدر الخمار و الدر الخمار، کتاب المبيع، باب خیار الشرط، مطلب: فی حالک بعض المبيع قبل تقبض، ج ۷، ص ۱۰۵۔

(4) الدر الخمار، کتاب المبيع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۰۶۔

ہے۔ (5)

مسئلہ ۷: اگر خیار کی کوئی مدت ذکر نہیں کی صرف اتنا کہا مجھے خیار ہے یا مدت مجهول ہے (یعنی مدت معلوم نہیں ہے) مثلاً مجھے چند دن کا خیار ہے یا ہمیشہ کے لیے خیار رکھا ان سب صورتوں میں خیار فاسد ہے یا اس صورت میں ہے کہ نفس عقد میں خیار مذکور ہوا اور تین دن کے اندر صاحب خیار نے جائز نہ کیا ہوا اور اگر تین دن کے اندر جائز کر دیا تو پیغ صحیح ہو گئی اور اگر عقد میں خیار نہ تھا بعد عقد ایک نے دوسرے سے کہا تمہیں اختیار ہے تو اس مجلس تک خیار ہے مجلس ختم ہو گئی اور اس نے کچھ نہ کہا تو خیار جاتا رہا ب پکھ نہیں کر سکتا۔ (6)

مسئلہ ۸: تین دن سے زیادہ کی مدت مقرر کی مگر ابھی تین دن پورے نہ ہوئے تھے کہ صاحب خیار نے پیغ کو جائز کر دیا تو اب یہ پیغ درست ہے اور اگر تین دن پورے ہو گئے اور جائز نہ کیا تو پیغ فاسد ہو گئی۔ (7)

مسئلہ ۹: مشتری (خریدار) نے باائع سے کہا اگر تین دن تک شمن ادا نہ کروں تو میرے اور تیرے درمیان پیغ نہیں یہ بھی خیار شرط کے حکم میں ہے یعنی اگر اس مدت تک شمن ادا کر دیا پیغ درست ہو گئی در نہ جاتی رہی اور اگر تین دن سے زیادہ مدت ذکر کر کے یہی لفظ کہے اور تین دن کے اندر ادا کر دیا تو پیغ صحیح ہو گئی اور تین دن پورے ہو چکے تو پیغ جاتی رہی۔ (8)

مسئلہ ۱۰: پیغ ہوئی اور شمن بھی مشتری (خریدار) نے دیدیا اور یہ بھرا کہ اگر تین دن کے اندر باائع (بیچنے والا)

(5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المجموع، باب خیار، ج ۱، ص ۳۵۸۔

والدر المختار در المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، مطلب: فی حلّک بعض المجموع قبل تقبیه، ج ۷، ص ۱۰۶۔

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پیغ خیار شرع میں تو اسے کہتے ہیں کہ باائع ایک چیز اس شرط پر بیچے یا مشتری اس شرط پر خریدے کہ مجھے تین دن تک اختیار ہے کہ پیغ قائم رکھوں یا نہیں خواہ دونوں اپنے لئے تین دن اختیار ہونے کی قید لگائیں، یہ اختیار تین دن سے زیادہ کا نہیں لگاسکتے اور کم میں ایک دین یا ایک مہینہ جو چاہیں مقرر کریں، اس مدت کے اندر ایک یا دونوں جس کا خیار شرط کیا گیا ہے اسے اختیار ہو گا کہ پیغ نامنظور کر دے وہ فتح ہو جائے گی اور اگر مدت مقرر کردہ گزر گئی تو پیغ لازم ہو جائے گی۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۹۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الہادی، ج ۲، ص ۳۸۔

در المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، مطلب: فی حلّک بعض المجموع قبل تقبیه، ج ۷، ص ۱۰۶۔

(7) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۲، ص ۲۹، وغیرہا۔

(8) درالحاکم وغیرہ الاحکام، کتاب المجموع، باب خیار الشرط والتعین،الجزء الثانی، ص ۱۵۲۔

نے تم پھیر دیا تو بیع نہیں رہے گی یہ بھی خیار شرط کے حکم میں ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۱: تین دن کی مدت تھی مگر اس میں سے ایک دن یا دو دن بعد میں کم کر دیا تو خیار کی مدت وہ ہے جو کمی کے بعد باقی رہی مثلاً تین دن میں سے ایک دن کم کر دیا تو اب دو ہی دن کی مدت ہے یہ مدت پوری ہونے پر خیار ختم ہو گیا۔ (10)

مسئلہ ۱۲: باائع نے خیار شرط اپنے لیے رکھا ہے تو بیع اُس کی ملک سے خارج نہیں ہوئی پھر اگر مشتری (خریدار) نے اُس پر قبضہ کر لیا چاہے یہ قبضہ باائع کی اجازت سے ہو یا بلا اجازت اور مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو گئی تو مشتری (خریدار) پر بیع کی واجبی قیمت (وہ قیمت جو اس چیز کی بازار میں بنی ہو) تاوان میں واجب ہے اور اگر بیع مثلى (وہ چیز جس کے افراد کی قیمتیوں میں معتقد بہ فرق نہ ہو) ہے تو مشتری (خریدار) پر اُس کی مثل واجب ہے اور اگر باائع نے بیع فسخ کر دی ہے جب بھی بھی حکم ہے یعنی قیمت یا اُس کی مثل واجب ہے اور اگر باائع نے اپنا خیار ختم کر دیا اور بیع کو جائز کر دیا یا بعد مدت وہ چیز ہلاک ہو گئی تو مشتری (خریدار) کے ذمہ تمدن واجب ہے یعنی جودام طے ہوا ہے وہ دینا ہو گا۔ اگر بیع باائع کے پاس ہلاک ہو گئی تو بیع جاتی رہی کسی پر کچھ لینا دینا نہیں۔ اور بیع میں کوئی عیب پیدا ہو گیا تو باائع کا خیار بدستور باقی ہے مگر مشتری (خریدار) کو اختیار ہو گا کہ چاہے پوری قیمت پر بیع کو لے لے یا نہ لے۔ اور اگر باائع نے خود اُس میں کوئی عیب پیدا کر دیا ہے تو تمدن میں اس عیب کی قدر کی ہو جائے گی۔ مشتری (خریدار) پر جس صورت میں قیمت واجب ہے اُس سے مراد اُس دن کی قیمت ہے جس دن اُس نے قبضہ کیا ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۳: باائع کو خیار ہو تو تمدن ملک مشتری (خریدار) سے خارج ہو جاتا ہے مگر باائع کی ملک میں داخل نہیں ہوتا۔ (12)

مسئلہ ۱۴: مشتری (خریدار) نے اپنے لیے خیار رکھا ہے تو بیع باائع کی ملک سے خارج ہو گئی یعنی اس صورت میں اگر باائع نے بیع میں کوئی تصرف کیا (یعنی بیع کو اپنے استعمال میں لایا) ہے تو یہ تصرف صحیح نہیں مثلاً غلام ہے جس کو آزاد کر دیا تو آزاد نہ ہوا اور اس صورت میں اگر بیع مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو گئی تو تمدن کے بد لے میں ہلاک ہوئی یعنی تمدن دینا پڑے گا۔ (13)

(9) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۹۔

(10) المرجع السابق، ص ۳۰۔

(11) الدر المختار والمحار، كتاب البيوع، باب خيار الشرط، مطلب: خيار العقد، ج ۷، ص ۱۱، وغيرها.

(12) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الاول، ج ۲، ص ۳۰۔

(13) الدر المختار، كتاب البيوع، باب خيار الشرط، ج ۷، ص ۱۱۶۔

مسئلہ ۱۵: مبیع مشتری (خریدار) کے قبضہ میں ہے اور اس میں عیب پیدا ہو گیا چاہے وہ عیب مشتری (خریدار) نے کیا ہو یا کسی اجنبی نے یا آفت سادیہ (قدرتی آفت جیسے جلننا، ڈوبنا وغیرہ) سے یا خود مبیع کے فعل سے عیب پیدا ہوا بہر حال اگر خیار مشتری (خریدار) کو ہے تو مشتری (خریدار) کو شمن دینا پڑے گا اور باائع کو ہے تو مشتری (خریدار) پر قیمت واجب ہے اور باائع یہ بھی کر سکتا ہے کہ مبیع کو فتح کر دے اور جو کچھ عیب کی وجہ سے نقصان ہوا اس کی قیمت لے لے جبکہ وہ چیز تسلی (وہ چیز جس کے افراد کی قیمتوں میں معتقد بہ فرق ہو) ہوا اور اگر وہ چیز تسلی ہے تو مبیع کو فتح کر کے نقصان نہیں لے سکتا۔ (14)

مسئلہ ۱۶: عیب کا یہ حکم اس وقت ہے جب وہ عیب زائل نہ ہو سکتا ہو مثلاً ہاتھ کاٹ ڈالا اور اگر ایسا عیب ہو جو دور ہو سکتا ہو مثلاً مبیع میں بیماری پیدا ہو گئی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ عیب اندر ورنہ مدت زائل ہو گیا تو مشتری (خریدار) کا خیار پرستور باقی ہے مدت کے اندر مبیع کو واپس کر سکتا ہے اور مدت کے اندر عیب دور نہ ہوا تو مدت پوری ہوتے ہی مشتری (خریدار) پر مبیع لازم ہو گئی کیونکہ عیب کی وجہ سے مشتری (خریدار) پھیر نہیں سکتا اور بعد مدت اگرچہ عیب جاتا رہے پھر بھی مشتری (خریدار) کو حق فتح نہیں کہ مبیع لازم ہو جانے کے بعد اس کا حق جاتا رہا۔ (15)

مسئلہ ۱۷: خیار مشتری (خریدار) کی صورت میں شمن ملکِ مشتری (خریدار) سے خارج نہیں ہوتا (یعنی چیز کی جو قیمت مقرر ہوئی خریدار ابھی اس کا مالک ہے) اور مبیع اگرچہ ملکِ باائع سے خارج ہو جاتی ہے مگر مشتری (خریدار) کی ملک میں نہیں آتی پھر بھی اگر مشتری (خریدار) نے مبیع میں کوئی تصرف کیا مثلاً غلام ہے جس کو آزاد کرو یا تو یہ تصرف نافذ ہو گا اور اس تصرف کو اجازت بیع سمجھا جائے گا۔ (16)

مسئلہ ۱۸: مشتری (خریدار) اور باائع دونوں کو خیار ہے تو نہ مبیع ملکِ باائع سے خارج ہو گی نہ شمن ملکِ مشتری (خریدار) سے پھر اگر باائع نے مبیع میں تصرف کیا تو مبیع فتح ہو جائے گی اور مشتری (خریدار) نے شمن میں تصرف کیا اور وہ شمن عین ہو (یعنی از قبل نقوذ نہ ہو (مثلاً روپے، سونا، چاندی وغیرہ نہ ہو)) تو مشتری (خریدار) کی جانب سے بیع فتح ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۹: اس صورت میں کہ دونوں کو خیار ہے اندر ورنہ مدت ان میں سے کوئی بھی مبیع کو فتح کرے فتح ہو جائے

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۷۷۔

(15) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۷۷، وغیرہ۔

(16) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۱، ص ۳۰، وغیرہ۔

(17) الدر المختار ودر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القیمة والشمن، ج ۷، ص ۱۱۹۔

گی اور جو بیع کو جائز کر دے گا اُس کا خیار باطل ہو جائے گا یعنی اُس کی جانب سے بیع قطعی (نافذ) ہو گئی اور دوسرے کا خیار باقی رہے گا اور اگر مدت پوری ہو گئی اور کسی نے نہ فتح کیا نہ جائز کیا تو اب طرفین سے بیع لازم ہو گئی۔ (18)

مسئلہ ۲۰: جس کے لیے خیار ہے چاہے وہ بالع ہو یا مشتری (خریدار) یا اجنبی جب اُس نے بیع کو جائز کر دیا تو بیع مکمل ہو گئی دوسرے کو اس کا علم ہو یا نہ ہو البتہ اگر دونوں کو خیار تھا تو تنہا اس کے جائز کر دینے سے بیع کی تمامیت (تمکیل) نہ ہو گی کیونکہ دوسرے کو حق فتح حاصل ہے اگر پیغام فتح کر دے گا تو اُس کا جائز کرنا مفید نہ ہو گا۔ (19)

مسئلہ ۲۱: بالع کو خیار تھا اور اندر وہ مدت بیع فتح کر دی پھر جائز کر دی اور مشتری (خریدار) نے اسکو قبول کر لیا تو بیع صحیح ہو گئی مگر یہ ایک جدید بیع ہوئی کیونکہ فتح کرنے سے پہلی بیع جاتی رہی اور اگر مشتری (خریدار) کو خیار تھا اور جائز کر دی پھر فتح کی اور بالع نے منظور کر لیا تو فتح ہو گئی اور یہ حقیقتہ اقالہ ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۲: صاحب خیار نے بیع کو فتح کیا اس کی دو ۲ صورتیں ہیں: قول سے فتح کرے تو اندر وہ مدت دوسرے کو اس کا علم ہو جانا ضروری ہے اگر دوسرے کو علم ہی نہ ہو یا مدت گزرنے کے بعد اسے معلوم ہوا تو فتح صحیح نہیں اور بیع لازم ہو گئی اور اگر صاحب خیار نے اپنے کسی فعل سے بیع کو فتح کیا تو اگرچہ دوسرے کو علم نہ ہو فتح ہو جائے گی مثلاً بیع میں اس قسم کا تصرف کیا جو مالک کیا کرتے ہیں مثلاً بیع غلام ہے اُسے آزاد کر دیا یا بیع ڈالا یا کنیز ہے اُس سے ولی کیا اُس کا بوسہ لیا یا بیع کو ہبہ کر کے یارہن رکھ کر قبضہ دیدیا یا اجارہ پر دیا یا مشتری (خریدار) سے شن معاف کر دیا یا مکان کسی کو رہنے کے لیے دے دیا اگرچہ بلا کرایہ یا اُس میں نئی تغیری کیا کہ مغل (بھوسا میں ملی ہوئی مٹی جس سے دیوار پر پلستر کرتے ہیں) کی یا مرمت کرائی یا ڈھادیا (گردادیا) یا شن میں (جبکہ عین ہو) تصرف کر ڈالا ان صورتوں میں بیع ہو گئی اگرچہ اندر وہ مدت دوسرے کو علم نہ ہوا۔ (21)

مسئلہ ۲۳: جس کے لیے خیار ہے اُس نے کہا میں نے بیع کو جائز کر دیا یا بیع پر راضی ہوں یا اپنا خیار میں نے ساقط کر دیا یا اسی قسم کے دوسرے الفاظ کہے تو خیار جاتا رہا اور بیع لازم ہو گئی اور اگر یہ الفاظ کہے کہ میرا قصد (ارادة) لینے کا ہے یا مجھے یہ چیز پسند ہے یا مجھے اس کی خواہش ہے تو خیار باطل نہ ہو گا۔ (22)

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القيمة والعن، ج ۷، ص ۱۱۹۔

(19) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۲۳۔

(20) رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القيمة والعن، ج ۷، ص ۱۲۵۔

(21) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۲۔

والدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القيمة والعن، ج ۷، ص ۱۲۵۔

(22) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۲۔

←

مسئلہ ۲۳: جس کے لیے خیار تھا وہ اندر وہ مدت مر گیا خیار باطل ہو گیا یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کے مرنے کے بعد وارث کی طرف خیار منتقل ہو کہ خیار میں میراث نہیں جاری ہوتی۔ یوہیں اگر بیہوش ہو گیا یا مجنون ہو گیا یا سوتارہ گیا اور مدت گزر گئی خیار باطل ہو گیا۔ مشتری (خریدار) کو بطور تملیک (خریدار کو مالک بنانے کے طور پر) قبضہ دیا باائع کا خیار باطل ہو گیا اور اگر بطور تملیک قبضہ نہ دیا بلکہ اپنا اختیار رکھتے ہوئے قبضہ دیا خیار باطل نہ ہوا۔ (23)

مسئلہ ۲۵: میمع متعدد چیزیں ہیں اور صاحب خیار یہ چاہتا ہے کہ بعض میں عقد کو جائز کرے اور بعض میں نہیں یہ نہیں کر سکتا بلکہ کل کی بیع جائز کرے یا فتح۔ (24)

مسئلہ ۲۶: مشتری (خریدار) کو خیار ہے تو جب تک مدت پوری نہ ہو لے باائع شمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور باائع کو بھی تسلیم میمع پر مجبور نہیں کیا جاسکتا البتہ اگر مشتری (خریدار) نے شمن دے دیا ہے تو باائع کو میمع دینا پڑے گا۔ یوہیں اگر باائع نے تسلیم میمع کر دی ہے تو مشتری (خریدار) کو شمن دینا پڑیگا، مگر بیع فتح کرنے کا حق رہے گا۔ اور اگر باائع کو خیار ہے اور مشتری (خریدار) نے شمن ادا کر دیا ہے اور بیع پر قبضہ چاہتا ہے تو باائع قبضہ سے روک سکتا ہے، مگر ایسا کریگا تو شمن پھیرنا پڑے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۷: ایک مکان بشرط خیار خریدا تھا، اس کے پروں میں ایک دوسرا مکان فروخت ہوا، مشتری (خریدار) نے شفعہ کیا خیار باطل ہو گیا اور بیع لازم ہو گئی۔ (26)

مسئلہ ۲۸: باائع یا مشتری (خریدار) نے کسی اجنبی کو خیار دید یا تو ان دونوں میں سے جس ایک نے جائز کر دیا خیار جاتا رہا اور بیع کو فتح کر دیا فتح ہو گئی اور ایک نے جائز کی دوسرے نے فتح کی تو جو پہلے ہے اس کا ہی اعتبار ہے اور دونوں ایک ساتھ ہوں تو فتح کو ترجیح ہے یعنی بیع جاتی رہی۔ (27)

مسئلہ ۲۹: دو چیزوں کو ایک ساتھ بیچا، مثلاً دو غلام یا دو کپڑے یا دو جانور، ان میں ایک میں باائع یا

ور الدخیار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القيمة والشمن، ج ۷، ص ۱۲۲۔

(23) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۲۔

والدر المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۲۶۔

(24) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۲۔

(25) المرجح السابق۔

(26) ور الدخیار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، مطلب: فی الفرق میں القيمة والشمن، ج ۷، ص ۱۳۰۔

(27) الدر المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۳۰۔

مشتری (خریدار) نے خیار شرط کیا اس کی چار صورتیں ہیں، جس ایک میں خیار ہے، وہ متعین ہے یا نہیں اور ہر ایک کا ثمن علیحدہ علیحدہ بیان کر دیا گیا ہے یا نہیں اگر محل خیار متعین ہے اور ہر ایک کا ثمن ظاہر کر دیا گیا تو بعث صحیح ہے باقی تین صورتوں میں بعث فاسد اور اگر کیلی (ماپ سے فروخت ہونے والی چیز) یا وزنی (وزن سے فروخت ہونے والی چیز) چیز خریدی اور اس کے نصف میں خیار شرط رکھا یا ایک غلام خریدا اور نصف میں خیار رکھا تو بعث صحیح ہے ثمن کی تفصیل کرے یا نہ کرے۔ (28)

مسئلہ ۳۰: کسی کو وکیل بنایا کہ یہ چیز بشرط الخیار (خیار کی شرط کے ساتھ) بعث کرے اس نے بلاشرط بعث ڈالی یہ بعث جائز و نافذ نہ ہوئی اور اگر بشرط الخیار خریدنے کے لیے وکیل کیا تھا وکیل نے بلاشرط خریدی تو بعث صحیح ہو گئی مگر وکیل پر نافذ ہو گئی مؤکل پر نافذ نہ ہوئی۔ (29)

مسئلہ ۳۱: دو شخصوں نے ایک چیز خریدی اور ان دونوں نے اپنے لیے خیار شرط کیا پھر ایک نے صراحتہ یاد لالۃ بعث پر رضامندی ظاہر کی تو دوسرے کا خیار جاتا رہا۔ یوہیں اگر دو شخصوں نے کسی چیز کو ایک عقد میں بعث کیا اور دونوں نے اپنے لیے خیار رکھا پھر ایک باعث نے بعث کو جائز کر دیا تو دوسرے کا خیار باطل ہو گیا اسے رد کرنے کا حق نہ رہا۔ (30)

مسئلہ ۳۲: ایک عقد میں دو چیزیں پیچی تھیں اور اپنے لیے خیار رکھا تھا پھر ایک میں بعث کو فتح کر دیا تو فتح نہ ہوئی بلکہ بدستور خیار باقی ہے۔ یوہیں ایک چیز پیچی تھی اور اس کے نصف میں فتح کیا تو بعث فتح نہ ہوئی اور خیار باقی ہے۔ (31)

مسئلہ ۳۳: صاحب خیار نے یہ کہا اگر فلاں کام آج نہ کروں تو خیار باطل ہے تو خیار باطل نہ ہو گا اور اگر یہ کہا کل آئندہ میں نے خیار باطل کیا یا یہ کہ جب کل آئے گا تو میرا خیار باطل ہو جائے گا تو دوسرا دن آئے پر خیار باطل ہو جائے گا۔ (32)

مسئلہ ۳۴: باعث کو تین دن کا خیار تھا اور بعث پر مشتری (خریدار) کو قبضہ دیزدیا پھر بعث کو غصب کر لیا تو اس فعل سے

(28) الدر المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۳۲۔

الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثاني مس، ج ۳، ص ۵۲۔

(29) فتح القدر، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۵، ص ۱۲۵، وغیرہ۔

(30) الدر المختار، کتاب المجموع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۳۵۔

(31) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۵۳۔

(32) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المجموع، الباب السادس فی خیار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۶۔

نہ بیع فتح ہوئی نہ خیار باطل ہوا۔ (33)

مسئلہ ۳۵: شرط خیار کے ساتھ کوئی چیز بیع کی اور تقاضہ بد لین (یعنی بیع و ثمّن پر قبضہ) ہو گیا پھر باائع نے اندر وہ مدت بیع فتح کر دی تو مشتری (خریدار) متعین کوتا اپسی ثمّن روک سکتا ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۶: ایک شخص نے شرط خیار کے ساتھ مکان بیع کیا مشتری (خریدار) نے باائع کو کچھ روپیہ یا کوئی چیز دی کہ باائع اپنا خیار ساقط کر دے اور بیع کو نافذ کر دے اُس نے ایسا کر دیا یہ جائز ہے اور یہ جو کچھ دیا ہے ثمّن میں شامل ہو گا۔ یوہیں اگر مشتری (خریدار) کے لیے خیار تھا اور باائع نے کہا کہ اگر خیار ساقط کر دے تو میں ثمّن میں اتنی کمی کرتا ہوں یا متعین میں یہ چیز اور اضافہ کرتا ہوں یہ بھی جائز ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۷: ایک چیز ہزار روپے کو بیچ تھی مشتری (خریدار) نے باائع کو اشرفیاں واپس پھر باائع نے اندر وہ مدت بیع کر دیا تو مشتری (خریدار) کو اشرفیاں واپس کرنی ہوں گی اشرفیوں کی جگہ روپیہ نہیں دے سکتا۔ (36)

مسئلہ ۳۸: مشتری (خریدار) کے لیے خیار ہے اور اُس نے بیع میں بغرض امتحان کوئی تصرف کیا اور جو فعل کیا ہو وہ غیر مملوک میں (جو چیز ملک میں نہ اس میں) بھی کر سکتا ہو تو ایسے فعل سے خیار باطل نہیں ہو گا اور اگر وہ فعل ایسا ہو کہ امتحان کے لیے اُس کی حاجت نہ ہو یا وہ فعل غیر مملوک میں کسی صورت میں جائز ہی نہ ہو تو اس سے خیار باطل ہو جائے گا۔ مثلاً گھوڑے پر ایک دفعہ سوار ہوا یا کپڑے کو اس لیے پہننا کہ بدن پر تھیک آتا ہے یا نہیں یا لوندی سے کام کرایا تا کہ معلوم ہو کہ کام کرنا جانتی ہے یا نہیں تو ان سے خیار باطل نہ ہوا اور دوبارہ سواری لی یا دوبارہ کپڑا پہننا یا دوبارہ کام لیا تو خیار ساقط ہو گیا اور اگر گھوڑے پر ایک مرتبہ سوار ہو کر ایک قسم کی رفتار کا امتحان لیا دوبارہ دوسری رفتار کے لیے سوار ہوا یا لوندی سے دوبارہ دوسرا کام لیا تو اختیار باقی ہے (37)

مسئلہ ۳۹: گھوڑے پر سوار ہو کر پانی پلانے لے گیا یا چارہ کے لیے گیا یا باائع کے پاس واپس کرنے گیا اگر یہ کام بغیر سوار ہوئے ممکن نہ تھے تو اجازت بیع نہیں خیار باقی ہے ورنہ یہ سوار ہونا اجازت سمجھا جائے گا۔ (38)

(33) المرجع السابق.

(34) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۲.

(35) الفتاوى الحنفية، كتاب البيوع، باب الخيار، ج ۱، ص ۳۶۱.

(36) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۵.

(37) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۸، ۲۹.

(38) المرجع السابق، ص ۲۹.

مسئلہ ۲۰: زمین خریدی اُس میں مشتری (خریدار) نے کاشت کی تو اس کا خیار باطل ہو گیا اور باائع نے کاشت کی توبیع فتح ہو گئی۔ (39)

مسئلہ ۲۱: بشرط خیار مکان خریدا اور اُس میں پہلے سے رہتا تھا تو بعد کی سکونت (رہائش) سے خیار باطل نہ ہو گا۔ (40)

مسئلہ ۲۲: مبلغ میں مشتری (خریدار) کے پاس زیادتی ہوئی (یعنی اضافہ ہوا) اس کی دو صورتیں ہیں زیادت متعلق ہے یا منفصلہ اور ہر ایک متولدہ ہے یا غیر متولدہ۔ اگر زیادت متعلق متولدہ (یعنی ایسا اضافہ جو مبلغ میں خود بخود پیدا ہو جائے اور اس کے ساتھ متصل بھی ہو) ہے مثلاً جانور فربہ (یعنی موٹا) ہو گیا یا مریض تھا مرض جاتا رہا۔ یا زیادت متعلق غیر متولدہ (یعنی ایسا اضافہ جو مبلغ میں کسی اور چیز کے ملنے سے ہو اور اس کے ساتھ متصل بھی ہو) ہے مثلاً کپڑے کو رنگ دیا یا سی دیاستو میں گھی ملا دیا۔ یا زیادت منفصلہ متولدہ (یعنی ایسا اضافہ جو مبلغ سے خود بخود پیدا ہو جائے اور اس کے ساتھ متصل نہ ہو بلکہ جدا ہو) ہے مثلاً جانور کے بچہ پیدا ہوا، دودھ دوہا، اون کائی ان سب صورتوں میں مبلغ کو رو نہیں کیا جاسکتا۔ اور زیادت منفصلہ غیر متولدہ (یعنی ایسا اضافہ جو مبلغ سے ہو اور اس کے ساتھ متصل نہ ہو بلکہ جدا ہو) ہے مثلاً غلام تھا اُس نے کچھ کسب کیا اس سے خیار باطل نہیں ہوتا پھر اگر قیع کو اختیار کیا تو زیادت بھی اسی کو ملنے کی اور بیع کو فتح کریگا تو اصل وزیادت دونوں کو واپس کرنا ہو گا۔ (41)

مسئلہ ۲۳: مشتری (خریدار) کو خیار تھا اور مبلغ پر قبضہ کر چکا تھا پھر اُس کو واپس کر دیا باائع کہتا ہے یہ وہ نہیں ہے مشتری (خریدار) کہتا ہے کہ وہی ہے تو قسم کے ساتھ مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے اور اگر باائع کو یقین ہے کہ وہ چیز نہیں جب بھی باائع ہی اس کا مالک ہو گیا اور یہ باائع کے طور پر بیع تعاطی ہوئی۔ (42)



(39) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۹۔

(40) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۹۔

(41) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۳۸۔

(42) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل السادس، ج ۳، ص ۵۷۔ والدر المختار، كتاب البيوع، باب خيار الشرط، ج ۷، ص ۱۳۸۔

میع میں جس وصف کی شرط تھی وہ نہیں ہے

مسئلہ ۳۴: غلام کو اس شرط کے ساتھ خریدا کہ باور پچی یا منشی ہے مگر معلوم ہوا کہ وہ ایسا نہیں تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ اُسے پورے داموں میں لے لے یا چھوڑ دے۔ (۱)

مسئلہ ۳۵: بکری خریدی اس شرط کے ساتھ کہ گا بھن ہے (حامدہ ہے) یا اتنا دودھ دیتی ہے تو بیع فاسد ہے اور اگر یہ شرط ہے کہ زیادہ دودھ دیتی ہے تو بیع فاسد نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳۶: ایک مکان خریدا اس شرط پر کہ پختہ اینٹوں سے بنا ہوا ہے وہ انکلائی خام، یا باغ خریدا اس شرط پر کہ اس کے کل درخت پھل دار ہیں اُن میں ایک درخت پھل دار نہیں ہے یا کپڑا خریدا اس شرط پر کہ کسم (ایک قسم کا پھول جس سے شہاب یعنی گہرا سرخ رنگ لکھتا ہے اور اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں) کا رنگا ہوا ہے وہ زعفران کا رنگا ہوا انکلائی ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے۔ یا خچر خریدا اس شرط پر کہ مادہ ہے وہ زر تھا تو بیع جائز ہے مگر مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ لے یا نہ لے اور اگر زر کہہ کر خریدا اور مادہ انکلائی گدھا یا اونٹ کہہ کر خریدا اور انکلی گدھی یا اونٹی تو ان صورتوں میں بیع جائز ہے اور مشتری (خریدار) کو خیار فتح بھی نہیں کہ جس مختلف نہیں ہے اور جو شرط تھی بیع اس سے بہتر ہے۔ (۳)



(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۳۶۔

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۳۷۔

(۳) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۳۰۔

فتح القدر، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۵، ص ۵۳۰۔

خیار تعین

مسئلہ ۷۳: چند چیزوں میں سے ایک غیر معین کو خریدا یوں کہا کہ ان میں سے ایک کو خریدتا ہوں اور مشتری (خریدار) ان میں سے جس ایک کو چاہے متعین کر لے اس کو خیار تعین کہتے ہیں اس کے لیے چند شرطیں ہیں۔ اول یہ کہ ان چیزوں میں ایک کو خریدے یہ نہیں کہ میں نے ان بسب کو خریدا۔ دوم یہ کہ دو چیزوں میں سے ایک یا تین چیزوں میں سے ایک کو خریدے، چار میں سے ایک خریدی تو صحیح نہیں۔ سوم یہ کہ یہ تصریح ہو کہ ان میں سے جو تو چاہے لے لے۔ چہارم یہ کہ اس کی مدت بھی تین دن تک ہونی چاہیے۔ پنجم یہ کہ تینی چیزوں میں ہوشی کی چیزوں میں نہ ہو رہا یہ امر کہ خیار تعین کے ساتھ خیار شرط کی بھی ضرورت ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے بہر حال اگر خیار تعین کے ساتھ خیار شرط بھی مذکور ہوا اور مشتری (خریدار) نے بمقتضائے تعین (خیار تعین کے سبب) ایک کو معین کر لیا تو خیار شرط کا حکم باقی ہے کہ اندر وہ مدت اس ایک میں بھی بیع فسخ کر سکتا ہے (یعنی سودے کو ختم کر سکتا ہے) اور اگر مدت ختم ہو گئی اور خیار شرط کی رو سے بیع کو فسخ نہ کیا تو بیع لازم ہو گئی اور مشتری (خریدار) (خریدار) پر لازم ہو گا کہ اب تک متعین نہیں کیا ہے تو اب معین کر لے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۷۴: خیار تعین بالع کے لیے بھی ہو سکتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ مشتری (خریدار) نے دو یا تین چیزوں میں سے ایک کو خریدا اور بالع سے کہہ دیا کہ ان میں سے تو جو چاہے دیدے، بالع نے جس ایک کو دیدیا مشتری (خریدار) کو اس کا لینا لازم ہو جائے گا، ہاں بالع وہ دے رہا ہے جو عیب دار ہے اور مشتری (خریدار) لینے پر راضی ہے تو خیر، ورنہ بالع مجور نہیں کر سکتا اور اگر مشتری (خریدار) عیب دار کے لینے پر طیار نہ ہوا تو ان میں سے دوسری چیز لینے پر بھی بالع اب اس کو مجور نہیں کر سکتا اور اگر دونوں چیزوں میں سے ایک بالع کے پاس ہلاک ہو گئی تو جو باقی ہے وہ مشتری (خریدار) پر لازم کر سکتا ہے۔⁽²⁾

مسئلہ ۷۵: خیار تعین کے ساتھ بیع ہوئی اور مشتری (خریدار) نے دونوں چیزوں پر قبضہ کیا تو ان میں ایک مشتری (خریدار) کی ہے اور ایک بالع کی جو اس کے پاس بطور امانت ہے یعنی اگر مشتری (خریدار) کے پاس دونوں

(1) الدر الخمار در الخمار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی خیار تعین، ج ۷، ص ۳۲۔

دیخ القدیر، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، ج ۵، ص ۵۲۲۔

(2) روا الخمار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی خیار تعین، ج ۷، ص ۳۶۔

ہلاک ہو گئیں تو ایک کا جو شمن طے پایا ہے وہی دینا پڑے گا۔ (3)

مسئلہ ۵۰: خیارت تعین کے ساتھ ایک چیز خریدی تھی اور مشتری (خریدار) مر گیا تو یہ خیارت وارث کی طرف منتقل ہو گا۔ یعنی وارث دونوں کو رد کر کے بیع فتح کرنا چاہے ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ جس ایک کو چاہے پسند کر لے اور قبضہ دونوں پر ہو چکا ہے تو دوسری اس کے پاس امامت ہے۔ (4)

مسئلہ ۵۱: باائع کے پاس دونوں چیزوں میں ہلاک ہو گئی اور ایک باقی ہے ایک ہلاک ہو گئی تو جو باقی ہے وہ بیع کے لیے متعین ہو گئی۔ (5)

مسئلہ ۵۲: مشتری (خریدار) نے دونوں قبضہ کر لیا ہے ایک ہلاک ہو گئی ایک باقی ہے تو جو ہلاک ہوئی وہ بیع کے لیے متعین ہو گئی اور جو باقی ہے وہ امامت ہے۔ (6)

مسئلہ ۵۳: خیارت تعین کے ساتھ بیع ہوئی اور ابھی تک دونوں چیزوں میں باائع ہی کے قبضہ میں تھیں کہ ان میں سے ایک میں عیب پیدا ہو گیا اب مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ عیب والی پورے داموں سے لے یا دوسری لے لے یا کسی کو نہ لے۔ دونوں میں عیب پیدا ہو گیا جب بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر مشتری (خریدار) قبضہ کر چکا ہے اور ایک عیب دار ہو گئی تو یہ بیع کے لیے متعین ہے اور دوسری امامت اور دونوں عیب دار ہو گئیں اگر آگے پیچھے عیب پیدا ہوا تو جس میں پہلے عیب پیدا ہوا وہ بیع کے لیے متعین ہے اور ایک ساتھ دونوں میں عیب پیدا ہوا تو بیع کے لیے ابھی کوئی کوئی متعین نہیں جس ایک کو چاہے معین کر لے اور دونوں کو رد کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ (7)

مسئلہ ۵۴: دو کپڑے تھے اور قبل تعین مشتری (خریدار) نے ایک کو رنگ دیا تو یہی بیع کے لیے متعین ہو گیا۔ (8)



(3) الفتاوى الحنفية، كتاب المجموع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل السادس في خيار التعين، ج ۳، ص ۵۲.

(4) المرجع السابق، ص ۵۵

(5) المرجع السابق

(6) الفتاوى الحنفية، كتاب المجموع، الباب السادس في خيار الشرط، الفصل السادس في خيار التعين، ج ۳، ص ۵۵.

(7) المرجع السابق.

(8) المرجع السابق.

خریدار نے دام طے کر کے بغیر بيع کیے چیز پر قبضہ کیا

مسئلہ ۵۵: خریدار نے کسی چیز کا فرخ اور مثمن طے کر لیا، مگر ابھی خرید و فروخت نہیں ہوئی اور چیز پر قبضہ کر لایا، یہ چیز کی صفائح میں ہے بلکہ وضائع ہو جائے تو اس کا تادان دینا ہو گا اور یہ تادان اس شے کی وجہی قیمت ہو گا۔ خواہ یہ قیمت اتنی ہی ہو جتنا مثمن قرار پایا ہے یا اس سے زیادہ یا کم ہو۔ (۱)

مسئلہ ۵۶: گاہک نے بالع سے یہ ٹھہرایا ہے کہ چیز ہلاک ہو جائے گی تو میں ضامن نہیں یعنی تادان نہیں دوں گا اس صورت میں بھی تادان دینا پڑے گا اور وہ شرط کرنا بیکار ہے۔ (۲)

مسئلہ ۵۷: مشتری (خریدار) نے کسی کو چیز خریدنے کے لیے وکیل کیا، وکیل دام طے کر کے بغیر بيع کے موکل (وکیل کرنے والا) کو دکھانے کے لیے لایا، موکل کو دکھائی اس نے ناپسند کی اور واپس کر دی، وہ چیز وکیل کے پاس ہلاک ہو گئی وکیل پر تادان ہو گا اور موکل سے رجوع نہیں کر سکتا، ہاں اگر موکل نے کہدا یا تھا کہ دام طے کر کے پس کرانے کے لیے میرے پاس لانا تو جو کچھ وکیل نے تادان دیا ہے موکل سے وصول کریگا۔ (۳)

مسئلہ ۵۸: خریدار نے دکاندار سے تھان طلب کیا اس نے تین تھان دیے اور ہر ایک کا دام بتا دیا یہ تھان دس ۱۰ کا ہے، یہ بیس ۲۰ کا اور سی سیس ۳۰ کا نہیں لے جاؤ، جو ان میں پسند کرو گے تمہارے ہاتھ بیع ہے، وہ تینوں مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہونے کے اگر وہ سب ایک دم ہلاک ہوئے یا آگے پچھے ضائع ہوئے مگر یہ معلوم نہیں کہ پہلے کوں سا ہلاک ہوا تو ہر ایک تھان کی تھائی قیمت تادان دیگا اور اگر معلوم ہے کہ پہلے فلاں تھان ضائع ہوا تو اسی کا تادان دیگا باقی دو تھان امامت تھے، ان کا تادان نہیں اور اگر دو ہلاک ہوئے اور معلوم نہیں کہ پہلے کوں ہلاک ہوا تو ہونوں میں دے، باقی دو تھان واپس کر دے۔ (۴)

مسئلہ ۵۹: دام (قیمت) طے کر کے چیز کو لے جانے سے تادان اس وقت لازم آتا ہے جب اس کو خریدنے کے

(۱) الدر المختار، کتاب المبيع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۱۱۔

(۲) المرجع السابق، ص ۱۱۶۔

(۳) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المبيع، فصل فی المقصود علی سوم الشراء، ج ۱، ص ۹۹۔

(۴) الفتاوی الحنفیۃ،

ارادہ سے لے گیا اور ہلاک ہو گئی ورنہ نہیں مثلاً ذکار ندارنے کا کسے کہایے لے جاؤ تھا رے لیے دس کو ہے خریدار نے کہا لاؤ اس کو دیکھوں گا یا فلاں شخص کو دکھاؤں گا یہ کہہ کر لے گیا اور ہلاک ہو گئی تو تاوان نہیں یہ امانت ہے اور اگر یہ کہہ کر لے گیا کہ لا او پسند ہو گا تو لے لوں گا اور ضائع ہو گئی تو تاوان دینا ہو گا۔ (5)

مسئلہ ۶۰: ذکار ندار سے تھان مانگ کر لے گیا کہ اگر پسند ہو تو خریدلوں گا اور اس کے پاس ہلاک ہو گیا تو تاوان نہیں اور اگر یہ کہہ کر لے گیا کہ پسند ہو گا تو دس روپے میں خریدلوں گا وہ ہلاک ہو گیا تو تاوان دینا ہو گا دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ تمن کا ذکر نہیں یہ قبضہ بروجہ خریداری نہیں ہوا اور دوسری میں تمن مذکور ہے لہذا خریداری کے طور پر قبضہ ہے۔ (6)

مسئلہ ۶۱: دام بھرہ اکر بغیر بع کیے جس چیز کو لے گیا وہ ہلاک نہیں ہوئی بلکہ اس نے خود ہلاک کی مثلاً کھانے کی چیز تھی اس نے کھالی کپڑا تھا اس نے قطع کرا کے سلوال یا تو تمن دینا ہو گا یعنی جو بھرہ ہے وہ دینا ہو گا ہاں اگر باع نے مشتری (خریدار) کی رضا مندی ظاہر کرنے سے پہلے یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنی بات واپس لی اب میں نہیں پیچوں گا اس کے بعد مشتری (خریدار) نے صرف کرڈ الائو قیمت واجب ہے یا رضا مندی ظاہر کرنے سے پہلے مشتری (خریدار) مر گیا اس کے وارث نے صرف کیا جب بھی قیمت واجب ہے۔ (7)

مسئلہ ۶۲: دیکھنے یا دکھانے کے لیے لایا ہے اور یہ نہیں کہا ہے کہ پسند ہو گا تو لے لوں گا اور خرچ کرڈ الائو قیمت دینی ہو گی۔ (8)

مسئلہ ۶۳: ایک شخص نے دوسرے سے مثلاً ہزار روپے قرض مانگے اور کوئی چیز رہن کے لیے اس کو دیدی اور ابھی قرض اس نے نہیں دیا ہے کہ چیز ہلاک ہو گئی یہاں دیکھا جائے گا کہ قرض اور اس چیز کی قیمت میں کون کم ہے جو کم ہے اسی کے بدلتے میں وہ چیز ہلاک ہوئی یعنی وہ چیز اگر گیارہ سو کی تھی تو ایک ہزار مرہن کو اس کے معاوضہ میں دینے ہوں گے اور نو سو کی تھی تو نو سو۔ اور اگر رہن (رہن رکھانے والے) نے یہ کہا کہ یہ چیز رکھ لو اور مجھے قرض دیدو مگر قرض کی کوئی رقم بیان نہیں کی تھی اور چیز ہلاک ہو گئی تو کچھ تاوان نہیں۔ (9)

(5) ردا الحصار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی المقوض علی سوم الشراء، ج ۷، ص ۱۱۳۔

(6) فتح القدير، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، ج ۵، ص ۵۰۳۔

(7) ردا الحصار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: فی المقوض علی سوم الشراء، ج ۷، ص ۱۱۳۔

(8) ردا الحصار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: المقوض علی سوم انظر، ج ۷، ص ۱۱۵۔

(9) ردا الحصار، کتاب المبیوع، باب خیار الشرط، مطلب: المقوض علی سوم انظر، ج ۷، ص ۱۱۵۔

خیار رویت کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ چیز کو بغیر دیکھنے کے بعد وہ چیز ناپسند ہوتی ہے، اسکی حالت میں شرع مطہر (یعنی شریعت اسلامیہ) نے مشتری (خریدار) کو یہ اختیار دیا ہے کہ اگر دیکھنے کے بعد چیز کو نہ لینا چاہے تو بیع کو فتح کر دے، اس کو خیار رویت کہتے ہیں۔

دارقطنی و نیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا: جس نے ایسی چیز خریدی جس کو دیکھنا ہو تو دیکھنے کے بعد اسے اختیار ہے لے یا چھوڑ دے۔ (1) اس حدیث کی سند ضعیف ہے مگر اس حدیث کو خود امام اعظم ابو عینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ اپنی زمین جو بصرہ میں تھی بیع کی تھی، کسی نے طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے طلحہ بن بیع میں نقصان ہے۔ انہوں نے کہا، مجھے اس بیع میں خیار ہے کہ بغیر دیکھنے میں نے خریدی ہے اور حضرت عثمان سے بھی کسی نے کہا، آپ کو اس بیع میں ٹوٹا (نقصان) ہے۔ انہوں نے بھی فرمایا: مجھے خیار ہے کیونکہ میں نے بغیر دیکھنے کر دی ہے۔ اس معاملہ میں دونوں صاحبوں نے جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم بنایا، انہوں نے طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے موافق فیصلہ کیا۔ یہ واقعہ گروہ صحابہ کے سامنے ہوا کسی نے اس پر انکار نہ کیا، لہذا بمنزلہ اجماع کے اس کو تصور کرنا چاہیے۔ (2)



(1) سنن الدارقطنی، کتاب البيوع، الحدیث: ۷۷۷، ج ۳، ص ۵۔

(2) المحدثۃ، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۲، ص ۳۲۔

وتعیین الحقائق، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۳، ص ۳۲۱۔

در در الحکام و غرر الأحكام، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، الجزء الثانی، ص ۱۵۶۔

مسائل فقهیہ

مسئلہ ۱: باع نے ایسی چیز پیچی جس کو اس نے دیکھا نہیں مثلاً اس کو میراث میں کوئی شے ملی ہے اور بے دیکھے بیچ ڈالی بیچ چیج ہے اور اس کو یہ اختیار نہیں کہ دیکھنے کے بعد بیچ کو فتح کر دے۔ (۱)

مسئلہ ۲: جس مجلس میں بیچ ہوئی اس میں بیچ موجود ہے مگر مشتری (خریدار) نے دیکھی نہیں مثلاً پیپے (کنٹر) میں سمجھی یا تیل تھا یا بوریوں میں غلہ تھا یا گٹھری میں کپڑا تھا اور کھول کر دیکھنے کی نوبت نہیں آئی یا وہاں بیچ موجود نہ ہوا اس وجہ سے نہیں دیکھی بہر حال دیکھنے کے بعد خریدار کو خیار حاصل ہے چنانچہ بیچ کو جائز کرنے یا فتح کر دے۔ بیچ کو باع نے جیسا بتایا تھا ایسی ہی ہے یا اس کے خلاف دونوں صورتوں میں دیکھنے کے بعد بیچ کو فتح کر سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: اگر مشتری (خریدار) نے دیکھنے سے پہلے اپنی رضامندی کا اظہار کیا یا کہدیا کہ میں نے اپنا خیار باطل کر دیا جب بھی دیکھنے کے بعد فتح کرنے کا حق حاصل ہے کہ یہ خیار ہی دیکھنے کے وقت ملتا ہے دیکھنے سے پہلے خیار تھا ہی نہیں لہذا اس کو باطل کرنے کے کوئی معنے نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۴: خیار رویت کے لیے کسی وقت کی تحدید نہیں (یعنی مدت مقرر نہیں) ہے کہ اس کے گزرنے کے بعد خیار باقی نہ رہے، بلکہ یہ خیار دیکھنے پر ہے جب دیکھے۔ (۴) اور دیکھنے کے بعد فتح کا حق اس وقت تک باقی رہتا ہے، جب تک صراحتہ یاد لالۃ (اشارة) رضامندی نہ پائی جائے۔ (۵)

مسئلہ ۵: خیار رویت چار موقع میں ثابت ہوتا ہے: ۱۔ کسی شے معین کی خریداری۔ ۲۔ اجارہ۔ ۳۔ تقسیم۔ ۴۔ مال کا دعویٰ تھا اور شے معین پر مصالحت ہو گئی۔ (۶)

۱۔ اگر قصاص کا دعویٰ ہوا اور کسی شے پر مصالحت ہوئی (یعنی صلح ہوئی) تو خیار رویت نہیں۔ ۲۔ دین میں خیار رویت

(۱) درالحکام و غرالاحکام، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیة،الجزء الثاني، ص ۱۵۶۔

(۲) درالحکام شرح غرالاحکام، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیة،الجزء الثاني، ص ۱۵۷، وغیرہ۔

(۳) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیة، ج ۲، ص ۳۲، وغیرہ۔

(۴) درالحکام شرح غرالاحکام، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیة،الجزء الثاني، ص ۱۵۷۔

(۵) الدرالختار، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیة، ج ۲، ص ۱۳۹۔

(۶) المرجع السابق، ص ۱۳۵۔

نہیں، لہذا مسلم فیہ چونکہ عین نہیں بلکہ دین یعنی واجب فی الذمہ ہے (جس کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ آئے گا) اس میں خیار رویت نہیں۔ ۳ روپے اور اسرافیوں میں بھی کہ یہ از قبیل دین ہیں خیار رویت نہیں ہاں اگر سونے چاندی کے برتن ہوں تو خیار رویت ہے۔ بیع سلم کا راس المال اگر عین ہو تو مسلم الیہ کے لیے خیار رویت ثابت ہو گا۔ (7)

مسئلہ ۶: اجناس مختلفہ کی تقسیم اگر شرکا میں ہوئی تو اس میں خیار رویت، خیار شرط، خیار عیب تینوں ہو سکتے ہیں۔ اور ذوات الامثال (ایسی چیزوں جن کے افراد کی قیمتوں میں معتقد بہ تفادت نہ ہو) کی تقسیم میں صرف خیار عیب ہو گا باقی دونوں نہیں ہوں گے۔ اور غیر ذوات الامثال جب ایک جنس کے ہوں مثلاً ایک قسم کے کپڑے یا گائیں یا بکر پال ان میں بھی تینوں خیار ثابت ہوں گے۔ (8)

مسئلہ ۷: جو عقد فسخ کرنے سے فسخ نہ ہو جیسے مہر اور قصاص کا بدل صلح اور بدل خلع یہ چیزوں اگرچہ عین ہوں ان میں خیار رویت ثابت نہیں (9)

مسئلہ ۸: بے دیکھی ہوئی چیز خریدی ہے دیکھنے سے پہلے بھی اس کی بیع فسخ کر سکتا ہے کیونکہ یہ بیع مشتری (خریدار) کے ذمہ لازم نہیں۔ (10)

مسئلہ ۹: اگر مشتری (خریدار) نے بیع پر قبضہ کر لیا اور دیکھنے کے بعد صراحةً یا دلالۃ اپنی رضامندی ظاہر کی یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا یا ایسا تصرف کر دیا جو قابل فسخ نہیں ہے مثلاً آزاد کر دیا یا اس میں دوسرے کا حق پیدا ہو گیا مثلاً دوسرے کے ہاتھ بلا شرط خیار بیع کر دیا یا رکھ دیا یا اجارہ پر دیدیا ان سب صورتوں میں خیار رویت جاتا رہا اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا اور اگر اس کو بیع کیا مگر اپنے لیے خیار شرط کر لیا یا بیچنے کے لیے اس کا فرخ کیا (قیمت لگائی) یا یہ بہ کیا مگر قبضہ نہیں دیا اور یہ با تین دیکھنے کے بعد ہو سکیں تو دلالۃ رضامندی پائی گئی اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا اور دیکھنے سے پہلے ہو سکیں تو خیار باقی ہے دیکھنے کے بعد بیع پر قبضہ کر لینا بھی ولیل رضامندی ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۰: بیع پر قبضہ کر کے دیکھنے سے پہلے بیع کر دی پھر عیب کی وجہ سے مشتری (خریدار) ثانی نے واپس کر دی

(7) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرویۃ، ج ۷، ص ۱۲۵۔

(8) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرویۃ، ج ۷، ص ۱۲۵۔

(9) فتح القدر، کتاب البيوع، باب خیار الرویۃ، ج ۵، ص ۵۳۳۔

(10) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرویۃ، ج ۷، ص ۱۲۹۔

(11) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السالع فی خیار الرویۃ، افصل الاول، ج ۳، ص ۶۰۔

در المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرویۃ، ج ۷، ص ۱۲۹۔

اگرچہ یہ واپسی قضاۓ قاضی سے ہو یا رہن رکھنے کے بعد اسے چھوڑالیا یا اجارہ کیا تھا اسے تو ڈیا تو خیار رویت جوان تصرفات کی وجہ سے جا چکا تھا واپس نہ ہو گا۔ (12)

مسئلہ ۱۱: مبیع کا کوئی جز اس کے ہاتھ سے نکل گیا یا اس میں کمی یا زیادتی ہوئی چاہے زیادت متصل (13) ہو یا منفصلہ (14) خیار باطل ہو گیا۔ (15)

مسئلہ ۱۲: بے دیکھے ہوئے کھیت خریدا اور اس کو عاریت دے دیا، مستعیر (کسی سے کوئی چیز عاریتا لینے والا) نے اسے بویا خیار رویت باطل ہو گیا اور اگر مستعیر نے اب تک بویا نہیں تو خیار ساقط نہیں اور اگر اس کھیت کا کوئی کاشتکار اجیر ہے جس نے مشتری (خریدار) کی رضامندی سے کاشت کی یعنی مشتری (خریدار) نے اسے پہلی حالت پر چھوڑ دیا منع نہ کیا جب بھی خیار ساقط ہو گیا۔ (اختیار ختم ہو گیا) کپڑوں کی ایک گھٹھری خریدی اُن میں سے ایک کو پہن لیا خیار رویت باطل ہو گیا۔ (16)

مسئلہ ۱۳: ایک مکان خریدا جس کو دیکھا نہیں اس کے پروں میں ایک مکان فروخت ہوا اس نے شفعت میں اسے لے لیا اس کے بعد بھی پہلے مکان کے متعلق خیار رویت باقی ہے دیکھنے کے بعد چاہے تو بیع کو فتح کر سکتا ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۴: مشتری (خریدار) نے جب تک خیار رویت ساقط نہ کیا ہو باائع ثمن کا اس سے مطالبة نہیں کر سکتا۔ (18)

مسئلہ ۱۵: مشتری (خریدار) خریدنے کے بعد مر گیا تو ورثہ کو میراث میں خیار رویت حاصل نہیں ہو گا یعنی ورثہ کو یہ حق نہ ہو گا کہ بیع کو فتح کر دیں۔ (19)

(12) الفتاوى الحنبليه، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الرويء، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۰۔

(13) ایسی زیادتی (اضافہ) جو بیع کے ساتھ ملی ہوئی ہو مثلاً کپڑا خرید کر رنگ دیا۔

(14) ایسی زیادتی (اضافہ) جو بیع سے متصل نہ ہو یعنی جدا ہو مثلاً گائے خریدی اس نے بچ جن دیا۔

(15) الفتاوى الحنبليه، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الرويء، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۰۔

(16) راجحہ، كتاب البيوع، باب خيار الرويء، ج ۷، ص ۱۵۰۔

والفتاوی الحنبليه، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الرويء، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۱۔

(17) الدر المختار، كتاب البيوع، باب خيار الرويء، ج ۷، ص ۱۳۹۔

(18) فتح القدیر، كتاب البيوع، باب خيار الرويء، ج ۵، ص ۵۳۳۔

(19) الفتاوى الحنبليه، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الرويء، الفصل الاول، ج ۳، ص ۵۸۔

مسئلہ ۱۶: جس چیز کو پہلے دیکھے چکا ہے اگر اس میں کچھ تغیر پیدا ہو گیا ہے (یعنی تبدیلی آئی ہے) تو خیار رویت حاصل ہے اور اگر ویسی ہی ہے تو خیار حاصل نہیں ہاں اگر وقت عقد اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہی چیز ہے جسے میں خریدتا ہوں تو خیار حاصل ہو گا۔ (20)

مسئلہ ۱۷: باائع کہتا ہے کہ یہ چیز دیکھی ہی ہے جیسی تو نے دیکھی تھی اس میں تغیر نہیں آیا ہے اور مشتری (خریدار) کہتا ہے تغیر آگپا تو مشتری (خریدار) کو گواہ سے ثابت کرنا پڑے گا کہ تغیر آگپا ہے گواہ نہ پیش کرے تو قسم کے ساتھ باائع کا قول معتبر ہو گا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ مشتری (خریدار) کے دیکھنے کو زیادہ زمانہ نہ گزرا ہو اور معلوم ہو کہ اتنے زمانہ میں عموماً ایسی چیز میں تغیر نہیں ہوتا اور اگر اتنا زیادہ زمانہ گزرا گیا ہے کہ عادۃ تغیر ایسی چیز میں ہو ہی جاتا ہے۔ مثلاً لوٹدی ہے جس کو دیکھے ہوئے ہیں برس کا زمانہ گزرا چکا ہے اور وہ اس وقت جوان تھی تو مشتری (خریدار) کی بات مان جائے گی۔ باائع کہتا ہے خریدنے کے وقت تو نے دیکھ لیا تھا مشتری (خریدار) کہتا ہے نہیں دیکھا تھا تو قسم کے ساتھ مشتری (خریدار) کی بات مانی جائے گی۔ (21)

مسئلہ ۱۸: ذبح کی ہوئی بکری کی کلیجی خریدی مگر ابھی اُس کی کھال نہیں نکالی گئی ہے تو پیچ صحیح ہے اور باائع پر لازم ہے کہ کلیجی نکال کر دے اور مشتری (خریدار) کو خیار رویت حاصل ہو گا اور اگر بکری ابھی ذبح نہیں ہوئی ہے تو کلیجی کی پیچ درست نہیں اگرچہ باائع کہتا ہو کہ میں ذبح کر کے نکال دیتا ہوں۔ (22)

مسئلہ ۱۹: باائع و تھان علحدہ علحدہ دو کپڑوں میں پیٹ کر لایا اور مشتری (خریدار) سے کہتا ہے یہ وہی دونوں تھان ہیں جن کو تم نے کل دیکھا تھا مشتری (خریدار) نے کہا اس تھان کو دس اروپے میں خریدا اور اگر خریدتے وقت نہیں دیکھا تو خیار رویت حاصل نہیں اور اگر دونوں مختلف داموں سے خریدتے تو خیار حاصل ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۰: دو کپڑے خریدے اور دونوں کو دیکھ کر ایک کی نسبت کہتا ہے یہ مجھے پسند ہے اس سے خیار باطل نہیں ہوا اور ابھی خیار بدستور باقی نہ ہے۔ (24)

(20) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۵۸۔

(21) المرجع السابق.

(22) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۵۹۔

(23) المرجع السابق.

(24) المرجع السابق.

مسئلہ ۲۱: دو شخصوں نے ایک چیز خریدی دونوں نے اسے دیکھا نہیں تھا اب دیکھ کر ایک نے رضامندی ظاہر کی دوسرا واپس کرنا چاہتا ہے وہ تنہا واپس نہیں کر سکتا دونوں متفق ہو کر واپس کرنا چاہیں واپس کر سکتے ہیں اور اگر ایک نے دیکھا تھا ایک نے نہیں جس نے نہیں دیکھا تھا دیکھ کر واپس کرنا چاہتا ہے جب بھی دونوں متفق ہو کر واپس کر سکتے ہیں اور اگر اس کے دیکھنے سے پہلے ہی دیکھنے والے نے کہہ دیا کہ میں راضی ہوں میں نے بیع کو نافذ کر دیا تو دسرے کا خیار باطل نہیں ہو گا مگر پوری بیع واپس کرنی ہو گی۔ (25)

مسئلہ ۲۲: ایک تھان دیکھا تھا باقی نہیں دیکھتے تھے اور سب خرید لیے تو خیار ہے، مگر واپس کرنا چاہے تو سب واپس کرے۔ (26)

مسئلہ ۲۳: خیار رویت کی وجہ سے بیع فتح کرنے (سودا ختم کرنے) میں نہ قاضی کی قادر کار ہے (یعنی قاضی کے فیصلہ کی ضرورت نہیں) نہ باائع کی رضامندی کی حاجت۔ (27)

مسئلہ ۲۴: مشتری (خریدار) نے عین میں (یعنی نقد کے علاوہ خریدی ہوئی چیز میں) کوئی ایسا تصرف کیا جس سے اس میں نقصان پیدا ہو جائے اور اس کو علم نہ تھا کہ یہی وہ چیز ہے جو میں نے خریدی ہے مثلاً بھیڑ کی آون تراش لی (کاش لی) یا کپڑے کو پہننا جس سے اس میں نقصان آگیا تو خیار جاتا رہا۔ مشتری (خریدار) نے بے دیکھے چیز خریدی باائع نے وہی چیز مشتری (خریدار) کے پاس امانت رکھدی اور مشتری (خریدار) کو یہ معلوم نہ ہوا کہ یہ وہی چیز ہے چھرو وہ چیز مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو گئی تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا اور تمدن دینا پڑیگا۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے اپنا قبضہ کر کے باائع کے پاس امانت رکھدی اور ابھی تک اپنی رضامندی ظاہر نہیں کی ہے اور ہلاک ہو گئی جب بھی مشتری (خریدار) کو تمدن دینا پڑے گا۔ (28)

مسئلہ ۲۵: موزے یا جوتے خریدے تھے مشتری (خریدار) سورہ تھا، باائع نے اسے سوتے میں پہنادیا، وہ اٹھا اور پہنے ہوئے چلا، اگر اس چلنے سے کچھ نقصان آگیا خیار باطل ہو گیا۔ (29)

مسئلہ ۲۶: مرغی نے موتی نگل لیا اسے موتی کے ساتھ بیچنا چاہے تو بیع درست نہیں اگرچہ مشتری (خریدار) نے موتی دیکھا ہوا اور مرغی مرگی اور موتی کو بیچا تو بیع صحیح ہے اور مشتری (خریدار) نے موتی نہ دیکھا ہو تو خیار رویت حاصل (25) المرجع سابق۔

(26) المرجع السابق۔

(27) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۰۔

(28) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۰۔

(29) المرجع السابق۔

(30) ہے۔

مسئلہ نے: خیار کی وجہ سے بیع فتح کا علم ہو جائے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوا تو وہ یہی سمجھتا رہا کہ بیع ہو گئی اور دوسرا گا ہک نہیں تلاش کریگا اور اس میں اس کے نقصان کا احتمال ہے۔ (31)



(30) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيع، باب الخیار، فصل فی خیار الرؤیۃ، ج ۱، ص ۳۶۳۔

(31) الدر المختار، کتاب البيع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۰۔

طبع میں کیا چیز دیکھی جائے گی

مسئلہ ۲۸: طبع کے دیکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ پوری پوری دیکھ لی جائے اُس کا کوئی جزو دیکھنے سے رہ نہ جائے بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ حصہ دیکھ لیا جائے جس کا مقصود کے لیے دیکھنا ضروری تھا مثلاً طبع بہت سی چیزیں ہے اور ان کے افراد میں تفاوت (فرق) نہ ہو سب ایک سی ہوں جیسی کیلی (وہ اشیاء جو ماض کر پیچی جاتی ہیں) اور وزنی (وہ اشیاء جو تول کر پیچی جاتی ہیں) چیزیں یعنی جس کا نمونہ پیش کیا جاتا ہو یہاں بعض کا دیکھنا کافی ہے مثلاً غلہ کی ڈھیری ہے اُس کا ظاہری حصہ دیکھ لیا کافی ہے ہاں اگر اندر ورنہ حصہ دیکھا نہ ہو بلکہ عیب دار ہو تو خیار رویت اور خیار عیب دونوں مشتری (خریدار) کو حاصل ہیں اور اگر عیب دار نہ ہو کم درجہ کا ہو جب بھی خیار رویت حاصل ہے اگرچہ خیار عیب نہیں۔ یوہیں چند بوریوں میں غلہ بھرا ہوا ہے۔ ایک میں سے دیکھ لینا کافی ہے جبکہ باقیوں میں اس سے کم درجہ کا نہ ہو۔ (1)

مسئلہ ۲۹: مشتری (خریدار) کہتا ہے یا تو دیساں جیسا میں نے دیکھا تھا اور باائع کہتا ہے دیساں ہی ہے اگر نمونہ موجود ہوا مل بصریت (تجربہ کار لوگ) کو دکھایا جائے وہ جو کہیں وہی معتبر ہے اور نمونہ موجود نہ ہو تو مشتری (خریدار) کو گواہ لانا پڑیگا اور نہ باائع کا قول معتبر ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ غلہ وہیں موجود ہو بوریوں میں بھرا ہوا اور اگر غلہ وہاں نہ ہو باائع نے نمونہ پیش کیا اور بیع ہو گئی اور نمونہ ضائع ہو گیا پھر باائع باقی غلہ لایا اور یہ اختلاف پیدا ہوا تو مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے۔ (2)

مسئلہ ۳۰: لوندی غلام میں چہرہ کا دیکھنا کافی ہے اور اگر باقی اعضاء دیکھا تو کافی نہیں۔ ان میں ہاتھ زبان دانت بالوں کا دیکھنا شرط نہیں۔ (3)

مسئلہ ۳۱: سواری کے جانور میں چہرہ اور پٹھے دیکھنا کافی ہے صرف چہرہ دیکھنا کافی نہیں پاؤں اور سُم (گھر یعنی گھوڑے یا گدھے کا پاؤں جو سخت ہوتا ہے) اور دُم اور ایال (ہر چوپائے خصوصاً گھوڑے کی پشت گردن کے لئے ہوئے پال) دیکھنا ضرور نہیں۔ (4)

(1) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۱۔

(2) در المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۲۔

(3) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۵۲، وغیرہ۔

(4) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، الباب السالع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۶۲۔

مسئلہ ۳۲: پالنے کے لیے بکری خریدتا ہے اُس کا تمام بدن اور تھن کا دیکھنا ضروری ہے۔ یوہیں گائے بھینس دودھ کے لیے خریدتا ہے تو تھن کا دیکھنا ضروری ہے اور گوشت کے لیے بکری خریدتا ہے تو اُسے مٹولنا ضروری ہے دوسرے دیکھ لی ہے جب بھی خیار رویت حاصل ہوگا۔ (5)

مسئلہ ۳۳: کپڑا اگر اس قسم کا ہو کہ اندر پاہر سب یکساں ہو، جیسے ممل (ایک قسم کا باریک سوتی کپڑا)، لٹھا، مارکین (امریکہ کا بنا ہوا ایسا موٹا کپڑا جس کا عرض بڑا ہو)، سرج (باریک روئی کے سوت کا بنا ہوا ایک کپڑا جس سے عموماً شیر والی وغیرہ بناتے ہیں)، کشمیرہ (وادی کشمیر کا تیار کردہ گرم کپڑا) وغیرہ جن کا نمونہ پیش کیا جاتا ہے تو تھان کو اپر سے دیکھ لینا کافی ہے کھول کر اندر سے دیکھنے کی ضرورت نہیں بلکہ ایسے کپڑوں میں ایک تھان کا دیکھ لینا کافی ہے سب تھانوں کے دیکھنے کی ضرورت نہیں البتہ اگر اندر خراب نکلے یا عیب ہو تو خیار رویت یا خیار عیب حاصل ہوگا۔ اگر مبع مختلف قسم کے تھان ہوں تو ہر ایک قسم کا ایک ایک تھان دیکھ لینا ضرور ہے اور اگر اس قسم کا ہو کہ سب حصہ ایک طرح کا نہ ہو جیسے چکن (کشیدہ کاری یعنی نیل بوٹے کا کام کیا ہوا کپڑا) اور گلبدن (مختلف ڈیزائن کا دھاری دار اور پھول دار رشی اور سوتی کپڑا) کے تھان کہ اوپر کے پرت (اوپر کا حصہ) میں بوٹیاں زیادہ ہوتی ہیں اور اندر کم تو کھول کر سب تھیں دیکھی جائیں گی، صرف اوپر کا پرت دیکھنا کافی نہیں۔ (6)

مسئلہ ۳۴: قالین کے اوپر کا رخ دیکھ لینا ضرور ہے نیچے کا رخ دیکھنے سے خیار رویت باطل نہ ہوگا اور دری اور دیگر فروش میں کل دیکھنا ضروری ہے۔ رضائی حاف اور ججہ یا کوٹ جس میں اسٹر (دوہرے کپڑے کے نیچے کی تہ) ہے ابرا (دوہرے کپڑے کے اوپر کی تہ) دیکھنا ضروری ہے اسٹر دیکھنا کافی نہیں۔ (7)

مسئلہ ۳۵: مکان میں اندر پاہر نیچے اوپر پاخانہ (بیت الخلاء) باور پچی خانہ سب کا دیکھنا ضروری ہے کیونکہ ان کے مختلف ہونے میں قیمت مختلف ہو جایا کرتی ہے باعث میں بھی باہر سے دیکھ لینا کافی نہیں اندر ورنی حصہ بھی دیکھنا ضروری ہے اور مختلف قسم کے درخت ہوں تو ہر ایک قسم کے درخت دیکھنا اور پھلوں کا شیریں و ترش (میٹھا اور کھنڑا ذائقہ) معلوم کر لینا بھی ضروری ہے۔ (8)

والدر المختار و روا المختار، کتاب البيوع، باب خیار الشرط، ج ۷، ص ۱۵۲۔

(5) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۲۔

(6) روا المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۳۔

(7) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب السابع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الثانی، ج ۳، ص ۶۳۔

(8) الدر المختار و روا المختار، کتاب البيوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۳۔

مسئلہ ۶۳: کھانے کی چیز ہو تو چکھنا کافی ہے اور سو گھنٹے کی ہو تو سو گھنٹا چاہیے جیسے عطر، خوشبودار تیل۔ (9)

مسئلہ ۷۳: عدد یات متقابلہ (ایسی چیزیں جو گن کر پیچی جاتی ہیں اور ان کے افراد کی قیتوں میں فرق نہیں ہوتا) مثلاً انڈے اخروٹ ان میں بعض کا دیکھ لینا کافی ہے جبکہ باقی اس سے خراب اور کم درجہ کے نہ ہوں۔ جو چیزیں زمین کے اندر ہوں جیسے لہسن، پیاز، گاجر، آلو، جو چیزیں توں کر پیچی جاتی ہیں ان میں کھود کر تھوڑے سے دیکھنا کافی ہے جبکہ باقی اس سے کم درجہ کے نہ ہوں یہ جب کہ باع نے کھود کر کھائے یا مشتری (خریدار) نے باع کی اجازت سے کھو دے اور اگر مشتری (خریدار) نے بلا اجازت باع خود کھو دلیے اور اتنے کھو دے جن کا کچھ من ہو تو خیار رویت ساقط ہو گیا اور اگر وہ چیز گفتی سے بکتی ہو جیسے مولیٰ تو بعض کا دیکھنا کافی نہیں جبکہ باع نے اکھاڑی ہو یا مشتری (خریدار) نے باع کی اجازت سے۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے بلا اجازت باع اکھاڑیں اور وہ اتنی ہیں جن کا کچھ من ہے تو خیار ساقط ہو گیا۔ (10)

مسئلہ ۳۸: ایسی چیز جو زمین میں ہے بیع کی باع کہتا ہے اگر میں کھو دکر نکالتا ہوں اور تم ناپسند کر دو تو میرا نقصان ہو گا اور مشتری (خریدار) کہتا ہے اگر بغیر تمہاری اجازت میں خود کھو دتا ہوں اور میرے کام کی نہ ہوئی تو پھیرنہ سکوں گا اور فتح لازم ہو جائے گی ایسی صورت میں اگر دونوں میں کوئی اپنا نقصان گوارا کرنے کے لیے طیار ہو جائے فبہا ورنہ قاضی بیع کو فتح کر دے گا۔ (11)

مسئلہ ۳۹: شیشی میں تیل تھا اور شیشی کو دیکھا تو یہ حقیقت تیل کا دیکھنا نہیں کہ شیشہ حاصل ہے۔ یہیں آئینہ دیکھ رہا ہے اور بیع کی صورت اس میں دکھائی دی تو بیع کا دیکھنا نہیں ہے اور اگر مجھلی پانی میں ہے جو بلا تکلف (مشقت کے بغیر) پکڑی جاسکتی ہے اس کو خریدا اور پانی ہی میں اسے دیکھ بھی لیا بعضوں کے نزد یہ خیار رویت باقی نہ رہیگا کہ بیع دیکھ لی اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ خیار باقی ہے کیونکہ پانی میں اصلی حالت معلوم نہیں ہو گی جتنی ہے اس سے بڑی معلوم ہو گی۔ (12)

مسئلہ ۴۰: مشتری (خریدار) نے کسی کو قبضہ کے لیے وکیل کیا تو وکیل کا دیکھنا کافی ہے وکیل نے دیکھ کر پسند کر لیا تو نہ وکیل کو فتح کا اختیار رہانہ موال (وکیل کرنے والا) کو، یہ اس وقت ہے کہ قبضہ کرتے وقت وکیل نے بیع کو دیکھا اور

(9) الدر المختار، کتاب الحبیع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۵۔

(10) الفتاوی الہنڈیۃ، کتاب البیع، باب الخیار، فصل فی خیار الرؤیۃ، ج ۱، ص ۳۲۳۔

(11) الفتاوی الہنڈیۃ، کتاب الحبیع، الباب السالع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الثانی، ج ۳، ص ۲۲۔

(12) الدر المختار، کتاب الحبیع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۵۔

اگر قبضہ کرتے وقت وہ چیز چھپی ہوئی تھی بعد میں اُسے کھول کر دیکھاتا کہ مشتری (خریدار) کا خیار باطل ہو جائے تو یہ دیکھنا اور پسند کرنا مشتری (خریدار) کے خیار کو باطل نہیں کریگا کہ قبضہ کرنے سے اُس کی وکالت ختم ہو گئی دیکھنے کا حق باقی نہ رہا۔ اور اگر خریدنے کے لیے وکیل کیا ہے تو وکیل کا دیکھنا کافی ہے کہ وکیل نے دیکھ کر پسند کر لیا یا خریدنے سے پہلے وکیل نے دیکھ لیا تو اب نہ وکیل فتح کر سکتا ہے نہ موکل یا اُس صورت میں ہے کہ غیر معین چیز کے خریدنے کا وکیل ہو۔ اور اگر موکل نے خریدنے کے لیے چیز کو معین کر دیا ہو کہ فلاں چیز مثلاً فلاں غلام یا فلاں گائے یا بکری تو وکیل کو خیار رویت حاصل نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص نے ایک چیز خریدی مگر دیکھنی نہیں دوسرے شخص کو اُس کے دیکھنے کا وکیل کیا کہ دیکھ کر پسند کرے یا ناپسند کرے وکیل نے دیکھ کر پسند کر لی تو پعی لازم ہو گئی اور ناپسند کی توفیخ کر سکتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: کسی شخص کو مشتری (خریدار) نے قبضہ کے لیے قاصد بنا کر بھیجا یعنی اُس سے کہا کہ بالع کے پاس جا کر کہہ کہ مشتری (خریدار) نے مجھے بھیجا ہے کہ پعی مجھے دیدے اس کا دیکھنا کافی نہیں یعنی مشتری (خریدار) اگر دیکھ کر ناپسند کرے تو پعی کو فتح کر سکتا ہے۔ (15) وکیل نے پعی کو وکالت سے پہلے دیکھا اُس کے بعد وکیل ہو کر خریدا تو اُسے خیار رویت حاصل ہو گا۔ (16)

مسئلہ ۱۵: اندر ہے کی پعی و شرا (خرید و فروخت) دونوں جائز ہیں اگر کسی چیز کو بیچ گا تو خیار حاصل نہ ہو گا اور خریدے گا تو خیار حاصل ہو گا اور پعی کو اُنٹ پلت کر مٹولنا دیکھنے کے حکم میں ہے کہ مٹول لیا اور پسند کر لیا تو خیار مناقط ہو گیا اور لکھانے کی چیز کا چکھنا اور سوگھنے کی چیز کا سوگھنا کافی ہے اور جو چیز نہ مٹولنے سے معلوم ہونہہ چکھنے سوگھنے سے جیسے زمین، مرکان، درخت، لوٹڑی غلام وہاں اُس چیز کے اوصاف بیان کرنے ہوں گے جو اوصاف بیان کر دیے گئے پعی ان کے مطابق ہے تو فتح نہیں کر سکتا ورنہ فتح کر سکتا ہے۔ اندر حاصل مشتری (خریدار) یہ بھی کر سکتا ہے کہ کسی کو قبضہ یا خریدنے کے لیے وکیل کر دے وکیل کا دیکھ لینا اُس کے قائم مقام ہو جائے گا۔ اندر حاصل کسی چیز کو اپنے لیے خریدے یا دوسرے کے لیے

(13) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الہبیوع، الباب السالع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۲۶۔

والحمدلیۃ، کتاب الہبیوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۲، ص ۱۵۶۔

ورالمحتر، کتاب الہبیوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۶۔

(14) روالمحتر، کتاب الہبیوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۶۔

(15) الدر المختار، کتاب الہبیوع، باب خیار الرؤیۃ، ج ۷، ص ۱۵۶۔

(16) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الہبیوع، الباب السالع فی خیار الرؤیۃ، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۲۶۔

مثلاً کسی نے اندھے کو دکیل کر دیا دونوں صورتوں میں خیار حاصل ہوگا۔ (17)

مسئلہ ۲۴: اندھے کے لیے بیع کے اوصاف بیان کردیے گئے یا اُس نے مٹول کر معلوم کر لیا اور چیز پسند کر لی پھر وہ زینا ہو گیا تو اب اُسے خیار رویت حاصل نہیں ہوگا جو خیار اُسے حاصل تھا ختم کر چکا۔ انکھیارے (آنکھوں والے) نے خریدی تھی اور بیع کو دیکھنے سے پہلے نا زینا ہو گیا تو اب اُس کے لیے وہی حکم ہے جو اُس مشتری (خریدار) کا ہے کہ خریدتے وقت نا زینا تھا۔ (18)

مسئلہ ۲۵: شے معین کی شے معین سے بیع ہوئی مثلاً کتاب کو کپڑے کے بدالے میں بیع کیا تو ایسی صورت میں باائع و مشتری (خریدار) دونوں کو خیار رویت حاصل ہے کیونکہ یہاں دونوں مشتری (خریدار) بھی ہیں۔ (19)



(17) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الروية، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۵.
والدر المختار، كتاب البيوع، باب خيار الروية، ج ۷، ص ۱۵۷.

(18) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب السابع في خيار الروية، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۵.

(19) الدر المختار، كتاب البيوع، باب خيار الروية، ج ۷، ص ۱۶۲.

خیار عیسیٰ کا بیان

احادیث

حدیث (۱) : ابن ماجہ نے واٹلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جس نے عیب والی چیز بیع کی اور اُس کو ظاہر نہ کیا، وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی نارِ راضی میں ہے یا فرمایا کہ ہمیشہ فرشتے اُس پر لعنت کرتے ہیں۔ (۱)

(1) سُنْنَةِ أَبْنِي مَاجِهِ، كِتَابُ التِّجَارَاتِ، بَابُ مَنْ بَاعَ عِصْرًا فَلَمْ يُبَاشِرْهُ، الْحَدِيثُ: ٢٢٣، رَوْجُ ٣، صِ ٥٩.

حکیم الامت کے مدینی پھول

ان آپ کے اسلام کے وقت میں اختلاف ہے، بعض فرماتے ہیں کہ تیاری غزہ تجوک کے وقت ایمان لائے بعض فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے لاچکے تھے بلکہ اصحاب صفت سے تھے، تین سال حضور انور کی خدمت میں رہے، ۹۸ یا ۱۰۰ سال کی عمر میں دمشق میں وفات پائی، آپ دمشق کے آخری صحابی ہیں۔ (اعلم)

۲۔ عَيْتَبْ يَا تُوْيِي کے شد اور کرہ سے ہے صفت مشہہ یا ی کے سکون سے مصدر، اگر مصدر ہے تو مبالغہ کے لئے ارشاد ہوا یعنی جو عیب (ار چیز) کو فروخت کرے وہ گویا سراپا عیب فروخت کر رہا ہے، عیب کا تاجر ہے، اس جرم پر اتنی سخت سزا اس لیے ہے کہ وہ کواد پنامومن کی شان کے خلاف ہے، نہ مومن کو وہ کواد نے کافر کو، یہ شرعی قومی ملکی جرم ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکلۃ المصائب، ج ۳، ص ۳۷۶)

سرکار والاتبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے ہم پر اسلحہ اٹھایا وہ ہم میں سے نہیں اور جس نے نہیں دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب قول النبی من غصنا للہیں منا، الحدیث: ۲۸۳، ص ۲۹۵)

شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار بیاذن پروردگار عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک اناج کے ذہیر کے پاس سے گزرے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں اپنا ہاتھ داخل کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی انگلیاں تر (یعنی گلی) ہو گئیں تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے اناج والے ایسے کیا ہے؟ اس نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! اس پر بارش ہوئی تھی۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم نے بھیگے ہوئے اناج کو اور کیوں نہ رکھا کہ لوگ دیکھ لیتے، جس نے نہیں دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ (الرجح السابق، الحدیث: ۲۸۴، ص ۲۹۵)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رتبہ اکبر عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے ملاوٹ کی ←

وہ ہم میں سے نہیں۔ (جامع الترمذی، ابواب المیوع، باب ما جاء فی کرہیۃ الخ، الحدیث: ۱۳۱۵، ص ۲۸۳)

سرکار ابد قرار، شافعی روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اماج یعنی دالے ایک شخص کے پاس سے گزرے تو اس سے دریافت فرمایا: کیسے چ رہے ہو؟ اس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بتایا پس اللہ عزوجل نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی فرمائی کہ اپنا دست مبارک اس میں داخل کر جائے، جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا کیا تو اسے ترپایا چنانچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے ملاوت کی وہ ہم میں سے نہیں۔ (سنن البی داود، کتاب المیوع، باب فی لعنی عن الغش، الحدیث: ۳۲۵۲، ص ۲۸۱)

شاہ ابرار، ہم غربیوں کے غنوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک اماج کے پاس سے گزرے جس کے مالک نے اسے اچھا ظاہر کیا ہوا تھا، پس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا ہاتھ اس میں داخل کیا تو وہ کھلایا ثابت ہوا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ علیحدہ ہے! اور یہ علیحدہ ہے! جس نے ہمیں دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۵۱۱۳، ج ۲، ص ۰۹)

رسول انور، صاحبِ کوشہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بازار تشریف لے گئے وہاں غلنے کا ایک ڈھیر دیکھا تو اس میں اپنا دستِ اقدس داخل کیا اور بارش سے بھیکے ہوئے اماج کو باہر نکال کر ارشاد فرمایا: جسمیں کس نے اس (ملاوت) پر اکسلیا؟ اس نے عرض کی: اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حق کے ساتھ مبووث فرمایا ہے! یہ ایک ہی کھانا ہے۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تو نے تراور خشک اماج کو علیحدہ علیحدہ کیوں نہ کھانا کہ خریدنے والے جس کو جانتے خرید لیتے، جس نے ہمیں دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابعجم الاوسط، الحدیث: ۳۷۷۳، ج ۳، ص ۲۹)

نبی مُکریم، زرہ و فرجیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے جو اماج یعنی رہا تھا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے استفسار فرمایا: اے غلنے کے مالک! کیا یعنی والا اماج اور دالے اماج جیسا ہی ہے؟ اس نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ہاں ایسا ہی ہے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے مسلمانوں کو دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابعجم الکبیر، الحدیث: ۳۵۹، ج ۱۸، ص ۹۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مرتبہ ایک کچھی کھانی کے کنارے سے گزرے تو دیکھا کہ ایک انسان دوڑھ ہے! رہا ہے، حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے دیکھا تو کیا دیکھتے ہیں کہ اس میں پانی ملا ہوا ہے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا: اس وقت چیرا کیا حال ہو گا جب قیامت کے دن تجھے کہا جائے گا کہ دوڑھ سے پانی علیحدہ کر۔

(شعب الائمان للبهقی، باب فی الامانات و وجوب ادائھا لالهاء، الحدیث: ۱۰۱۰، ج ۲، ص ۳۳۳)

نبی عزّ و جلّ، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان مظلوم ہے! نہیں کے لئے جو دوڑھ ہو اس میں پانی نہ ملا۔

(المرجع السابق، الحدیث: ۵۳۰۸، ج ۲، ص ۳۳۳)

حدیث (۲): امام احمد و ابن ماجہ و حاکم نے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) اکرم، شفیع معظم، شاویبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم سے پہلے (یعنی سابقہ امتوں میں جبکہ شراب حرام تھی) ایک شخص تھا وہ ایک گاؤں میں شراب بیچنے کی خاطر لے گیا، اس نے اس میں پانی ملا کر اسے ڈھننا کر دیا پھر اس نے ایک بندر خرید لیا اور سمندر میں ایک کشتی پر سوار ہو گیا، جب سمندر میں پہنچا تو اللہ عزوجل نے بندر کو دیناروں کی تھیلی کے بارے میں الہام فرمایا، لہذا اس نے اس تھیلی اور بادبان کے ڈنڈے پر چڑھ گیا، اس نے تھیلی کھولی جبکہ اس کا مالک بھی اسے دیکھ رہا تھا، وہ ایک دینار سمندر میں اور ایک کشتی میں پھینکنے لگا یہاں تک کہ تمام دیناروں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا۔ (الرجوع السابق)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے، رسول اکرم، شفیع معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم سے پہلے ایک شخص تھا اس نے شراب لے کر اس میں آدھا پانی ملا یا اور پھر اسے شق دیا، جب رقم اکٹھی ہو گئی تو ایک لومڑی آئی اور اس نے نقدی کی وہ تھیلی لے لی اور بادبان کے ڈنڈے پر چڑھ گئی اور وہ ایک دینار کشتی میں پھینکتی اور ایک سمندر میں یہاں تک کہ بونو خالی ہو گیا۔

(الرجوع السابق، الحدیث: ۹۵۳، ج ۲، ص ۳۲۲)

کئی واقعات کے اختلال کی وجہ سے اس میں اور اس سے پہلے والی روایت میں کوئی مناقبات نہیں۔

رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب قول النبی من غننا فليس منا، الحدیث: ۲۸۳، ج ۲، ص ۴۹۵)

حضرت سیدنا ابو سباع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدنا وائلہ بن اسقح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر سے ایک اوثی خریدی، جب میں اسے لے کر لکھا تو حضرت سیدنا وائلہ مجھے ملے جبکہ وہ اپنا تہہ بندھیت رہے تھے اور دریافت فرمایا: آپ اسے خریدنا چاہتے ہیں؟ میں نے کہا: جی ہاں۔ تو انہوں نے کہا: کیا آپ کو اس کے (عیب کے) بارے میں وضاحت کر دی گئی ہے؟ میں نے کہا: اس میں کیا عیب ہو سکتا ہے۔ بے شک یہ ظاہر امروٹی تازی محنت مند ہے۔ آپ نے دریافت فرمایا: آپ کا اس سے سفر کا ارادہ ہے یا گوشت کھانے کا؟ میں نے کہا: میر اتوں کا ارادہ ہے۔ آپ نے کہا: آذداہیں اونٹے چلیں۔ تو اٹٹی (بیچنے) والے نے کہا: اللہ عزوجل آپ کی اصلاح فرمائے، آپ کیا چاہتے ہیں؟ کیا آپ بیچ توڑنا چاہتے ہیں؟ تو حضرت سیدنا وائلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: بے شک میں نے حضور پاک، صاحبِ نواک، سیارِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنایا: کسی کے لئے جائز نہیں کہ کسی جیز کو عیب بیان کئے بغیر بیچ اور جس کو عیب معلوم ہواں کے لئے عیب بیان نہ کرنا بھی جائز نہیں۔ (شعب الایمان، باب فی الامانات و وجوب ادائھا ای اهلها، الحدیث: ۵۲۹۵، ج ۲، ص ۳۳)

ابن ماجہ شریف میں یہی واقعہ قدرے اختصار کے ساتھ اس فرق کے ساتھ ہے کہ حضرت سیدنا وائلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ میں نے اللہ کے محظوظ، دانائے عجوب، منزہہ عن الغیوب عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنایا: جس نے عیب والی چیز عیب بیان کئے بغیر بیچ دی، ہمیشہ اللہ عزوجل کی ناراضگی میں رہتا ہے یا ہمیشہ فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔

(سن ابن ماجہ، ابواب التجارات، باب من باع عیباً للعنیه، الحدیث: ۷، ج ۲، ص ۲۲۳) ←

تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے اور جب مسلمان اپنے بھائی کے ہاتھ کوئی چیز

شہنشاہ و خوش خصال، پتکر محسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے اور کسی مسلمان کے لئے اپنے بھائی کو عسیب والی چیز عسیب بیان کئے بغیر پچھا جائز نہیں۔ (المرجع سابق، الحدیث: ۲۶۱۱، ص ۲۲۳۶)

رافع رشیغ و نلال، صاحبہ بجود و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: موسیٰ موسیٰ ایک دوسرے کے لئے خیر خواہ تھیں اور ایک دوسرے سے محبت کرتے تھیں اگرچہ ان کے گھر اور بدن دوڑھوں اور فاسق لوگ ایک دوسرے کو دھوکا دینے والے اور خیانت کرنے والے تھیں اگرچہ ان کے گھر اور بدن قریب ہی ہوں۔

(الترغیب والترحیب، کتاب المہیوع، الترحب من النفع - شیعہ البخاری، الحدیث: ۲۷۵۰، ج ۲، ص ۳۶۸)

طبرانی شریف میں اس طرح ہے کہ سیدنا جعفر بن ابی طالب علیہ السلام، رحمۃ اللہ علیہ شیعہ البخاری، الحدیث: ۱۱۸۲، ج ۱، ص ۳۲۷)

بھائی کرام علیہم الرضوان نے عرض کی نیا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: دین کی اصل حیر خواہی ہے۔ مصحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی نیا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اسکے لئے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل، اس کے وہیں، مسلمانوں کے ائمہ کرام حبهم اللہ تعالیٰ اور عام لوگوں کے لئے۔

(مجموع الاوسط، الحدیث: ۱۱۸۲، ج ۱، ص ۳۲۷)

حضرت سیدنا جیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ میں شفیع المذنبین، ایں الغریبین، سراج الالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہو اور عرض کی: میں اسلام پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کرتا ہوں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ پر ہر مسلمان کے لئے خیر خواہی کرنے کی شرط عائد کی، پس میں نے اس بات پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کی اور اس مسجد کے رب کی قسم ابے نیک میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔

(صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب قول النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم الدینها الصحیحة، الحدیث: ۵۸، ص ۷)

ایک اور روایت میں اس طرح ہے: میں نے حکم سننے اور اطاعت کرنے پر اللہ کے رسول عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کی اور یہ کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کروں اور جب آپ کوئی چیز پختہ پا خریدتے تو فرماتے: جو چیز میں نے تجھے سے لی وہ مجھے اس چیز سے زیادہ پسند ہے جو میں نے تجھے دی پس تجھے اختیار ہے۔ (مشن ابی داؤد، کتاب الادب، باب فی الصحیحة، الحدیث: ۳۹۳۵، ص ۱۵۸۵)

رحمت کوئی، اہم غریبوں کے دلوں کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے کہ اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنے بندے کی عبادت میں سب سے زیادہ پسندیدی رے لئے خیر خواہی کرتا ہے۔

(المسند للابن احمد بن حنبل، حدیث ابی امامۃ الباحلی، الحدیث: ۲۲۲۵۳، ج ۸، ص ۲۸۰)

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو مسلمانوں کے معاملے کو اہمیت نہیں دیتا وہ ان میں سے نہیں، اور جو صحیح شام اللہ عزوجل، اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، اس کی کتاب، اس کے امام اور عام مسلمانوں کے لئے خیر خواہی نہیں کرتا وہ بھی ان میں سے نہیں۔ (مجموع الصغیر للطبرانی، الحدیث: ۹۰۸، ج ۲، ص ۵۰)

یعنی جس میں عیب ہو تو جب تک بیان نہ کرے، اسے پیچنا حلال نہیں۔ (۲)

حدیث (۳): صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کی ذہیری کے پاس گزرے اس میں ہاتھ دال دیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو الکلیوں میں تری محسوس ہوئی، ارشاد فرمایا: اے غله والے! یہ کیا ہے؟ اس نے عرض کی یا رسول اللہ! (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس پر بارش کا پال پڑ گیا تھا۔ ارشاد فرمایا کہ تو نے بھیگے ہوئے کو اوپر کیوں نہیں کر دیا کہ لوگ دیکھتے جو دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں۔ (۳)

محزن جود و سعادت، ہبکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکے جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لئے بھی وہی حیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

(صحیح البخاری کتاب الایمان، باب من الایمان ان سعوب لاذیعہ۔ ارجح، الحدیث: ۱۳، ص ۲)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: بندہ ایمان کی حقیقت کو اس وقت تک نہیں پا سکتا جب تک کہ لوگوں کے لئے بھی وہی حیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الایمان، باب ما جاء في صفات المؤمن، الحدیث: ۲۲۵، ج ۱، ص ۲۲۹)

(2) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارات، باب من باع عبیضاً فلم يرمه، الحدیث: ۲۲۳۶، ج ۳، ص ۵۸۔

(3) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب قول القی صلی اللہ علیہ وسلم من غثنا للیس مثنا، الحدیث: ۱۶۳۔ (۱۰۱)، (۱۰۲)، ص ۲۵۔

حکیم الامم کے مدفنی پھول

۱۔ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بازار میں تحریف لے گئے تو کسی دکان پر گندم یا جو یا کسی اور غلہ کا ذہیر تھا، حضور انور نے اس ذہیر میں اپنا ہاتھ شریف داخل کیا تو پتہ لگا کہ ذہیر کے اوپر تو غلہ سوکھا ہوا ہے مگر اندر سے گلا ہے یعنی تاجر نے لوگوں کو دھوکا دے رکھا ہے غالباً دکاندار کو یہ خبر نہ تھی کہ یہ بھی جرم ہے، وہ سمجھے تھے کہ خود گیلا کرنا گناہ ہے جو باہر سے قدرتی طور پر گیلا ہو جائے اس میں ہمارا کیا گناہ، لہذا اس سے ان صحابی کا فتن ثابت نہیں ہوتا، نیز گناہ کر لینا اور چیز ہے فتن کچھ اور یہ گناہ تھا جس سے توبہ ہو گئی اگر اس گناہ پر جرم جاتے تو بد کرتے تو فتن ہوتا، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَهُ يُصْرِفُ وَاعْلَمُ مَا فَعَلُوا"۔

۲۔ یعنی گندم بارش سے بھیگ گیا تھا میں نے اسے بھیگے ذہیر پر سوکھا گندم ڈال دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ خود ہوپ سے اوپر کا حصہ نہ سوکھ گیا تھا درہ ان پر عتاب نہ ہوتا، بلکہ سوکھا گندم ڈالا گیا تھا۔

۳۔ یعنی سوکھا گندم اوپر نہ ڈالنا چاہیے تھا تاکہ خریدار دھوکا نہ کھاتا۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ تجارتی چیز کا عیب چھانا گناہ ہے بلکہ خریدار کو عیب پر مطلع کر دے کہ وہ چاہے تو عیب دار کجو کر خریدے چاہے نہ خریدے۔ دوسرے یہ کہ حاکم یا بادشاہ کا بازار میں گشت کرنا، دکانداروں کی ان کی چیزوں کی، باث ترازو کی تحقیقات کرنا، صور ثابت ہونے پر انہیں سزا دینا سنت ہے، آج جو یہ تحقیقات کام کرتے ہیں اس کا مأخذ یہ حدیث ہے۔

حدیث (۲): شرح سنہ میں مخلد بن خفاف سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں، میں نے ایک غلام خریدا تھا اور اس کو کسی کام میں لگا دیا تھا پھر مجھے اس کے عیب پر اعلان ہوئی، اس کا مقدمہ میں نے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پیش کیا، انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ غلام کو میں واپس کر دوں اور جو کچھ آمدی ہوئی ہے، وہ بھی واپس کر دوں پھر میں عروہ سے ملا اور انکو واقعہ سنایا انہوں نے کہا، شام کو میں عمر بن عبدالعزیز کے پاس جاؤں گا اُن سے جا کر یہ کہا کہ مجھ کو عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ خبر دی ہے کہ ایسے معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا ہے کہ آمدی ضمان کے ساتھ ہے یعنی جس کے ضمان میں چیز ہو وہی آمدی کا مستحق ہے۔ یہ سن کر عمر بن عبدالعزیز نے یہ فیصلہ کیا کہ آمدی مجھے واپس ملے۔ (۴)

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ تجارتی چیز میں عیب پیدا کرنا بھی جرم ہے اور قدرتی پیدا شدہ عیب کو چھپانا بھی جرم۔ زندگی باش سے بھی گلہ کو چھپانا ملاوٹ ہی میں داخل فرمایا۔ (مراۃ النانجی شرح مشکوۃ المصانع، ج ۵، ص ۱۸۷)

(۴) شرح النبی، کتاب المبیوع، باب فیمن اشتري عبداً... راجح، ج ۲، ص ۳۲۱

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ صحیح یہ ہے کہ مخلد تو تابیٰ ہیں جن سے صرف یہی ایک روایت مروی ہے لیکن ان کے والد خفاف اور دادا ایما و نوں صحابی ہیں، قبلہ بنی عفار سے ہیں۔ مخلد میں کے زبر اور خ کے سکون سے ہے، خفاف خ کے پیش اور ف کے زبر سے ہے۔ (أشعر)

۲۔ آمدی سے مراد غلام کی کمائی ہے اور عیب سے مراد وہ پرانا عیب ہے جو باائع کے ہاں سے آیا۔ لغت میں گلہ اس آمدی کو کہا جاتا ہے جو کھیت باعث جانور سے حاصل ہو، دانے پھل، درود ہے پچھے، کرایہ وغیرہ یہاں کی کمائی مراد ہے یعنی مجھے غلام کے عیب کا پڑنا اس وقت چلا جب میں اس کی کچھ کمائی حاصل کر چکا۔

۳۔ یعنی پہلے تو میں نے فرد شدہ سے کہا کہ غلام واپس لے لے مگر جب وہ راضی نہ ہوا تو خلیفۃ المسلمين حضرت عمر ابن عبدالعزیز کی بارگاہ میں مقدمہ دائر کر دیا کہ یہ غلام واپس کرایا جائے تب آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ غلام واپس دو ماں کی آمدی باائع کے حوالہ کرو اور اپنی قیمت اس سے وصول کرو۔

۴۔ آپ حضرت عروہ ابن زیر ہیں، مشہور تابیٰ ہیں، مدینہ منورہ کے سات قاریوں سے ہیں، قریشی ہیں، اسدی ہیں، ۲۳ ھجری میں پیدا ہوئے، بڑے فقیر ہے، آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے فیصلہ غلط کیا کہ غلام کی اتنے دن کی آمدی تمہیں واپس کرنا نہ ہوگی میں انہیں عرض کر دوں گا کہ چونکہ اس زمانہ میں خریدار غلام پر کھانا پینا وغیرہ خرچ بھی کر چکا ہے اس لیے آمدی اس کے خرچ و ضمان کے عوض

۵۔ یعنی میں باائع کو غلام اور اس کی آمدی دے چکا تھا، پھر مجھے آمدی واپس دلوائی گئی۔ معلوم ہوا کہ حاکم کے فیصلہ کی اپیل کرنا جائز ہے خواہ اس کے پاس کرے یا اس سے بڑے حاکم کے پاس۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں خریدے ہوئے جانور کے پیچے،

حدیث (۵): دارقطنی و حاکم و نیہقی ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے فرمایا: نہ خود کو ضرر پہنچنے دے، نہ دوسرے کو ضرر پہنچائے گا اللہ تعالیٰ اُس کو ضرر دے گا اور جو دوسرے پر مشقت ڈالے گا اللہ تعالیٰ اُس پر مشقت ڈالے گا۔ (۵)

حدیث (۶): نیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ ارشاد فرمایا: بینے کے لیے جو دودھ ہو اس میں پانی نہ ملاو۔ ایک شخص امام سابقہ (گزشتہ امتوں) میں سے جبکہ شراب حرام نہ تھی) ایک بستی میں شراب لے گیا، پانی ملا کر اُسے دوچند کر دیا پھر اُس نے ایک بندر خریدا اور دریا کا سفر کیا، جب پانی کی گہرائی میں پہنچا بندرا شرفیوں کی تھیلی انہا کر مستول (جہاز یا گشتی کا ستون) پر چڑھ گیا اور تھیلی کھول کر ایک اشرفتی پانی میں پھینکتا اور ایک کشتی میں، اس طرح اُس نے اشرفیوں کی نصف نصف تقسیم کر دی۔ (۶)



-
- اون، دودھ، درخت کے پھل وغیرہ خریدار کے ہوں گے اور اصل شے واپس ہوگی، امام مالک کے ہاں جانور کے بچے ماں کے ساتھ واپس ہوں اون، دودھ واپس نہ ہوگا، جمارے ہاں خریدار کے پاس بچے یا پھل کی پیدائش سے جانور یا درخت واپس نہ ہو سکے گا بلکہ خریدار نقصان عیب لے گا، ان تمام آئندہ کے دلائل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے۔ چنانچہ عمر ابن عبد العزیز نے یہن کراپنا پہلا فیصلہ واپس لے لیا اور اب یہی فیصلہ کیا۔ معلوم ہوا اگر قضاۃ قاضی حکم منصوص کے خلاف ہوتا تو جائے گی۔ (مرآۃ الناجی شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۸۱)
- (5) المسند رک للحاکم، کتاب الہموع، باب الحجی عن المحاقلة... راجع، الحدیث: ۲۲۹۲، ج ۲، ص ۲۶۹۔
- (6) شعب الایمان للنیہقی، باب الخاس والشکاٹون... راجع، الحدیث: ۵۳۰۸، ج ۲، ص ۳۲۳۔

مسائل فقهیہ

عرف شرع میں عیب جس کی وجہ سے بیع کو واپس کر سکتے ہیں وہ ہے جس سے تاجر وں کی نظر میں چیز کی قیمت کم ہو جائے۔ (۱)

مسئلہ ۱: بیع میں عیب ہو تو اس کا ظاہر کر دینا باعث پر واجب ہے چھپانا حرام و گناہ کبیرہ ہے۔ یوہیں شن کا عیب مشتری (خریدار) پر ظاہر کر دینا واجب ہے اگر بغیر عیب ظاہر کیے چیز بیع کردی تو معلوم ہونے کے بعد واپس کر سکتے ہیں اس کو خیار عیب کہتے ہیں خیار عیب کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وقت عقد یہ کہہ دے کہ عیب ہو گا تو پھر دیں گے (واپس کر دیں گے) کہا ہو یا نہ کہا ہو بہر حال عیب معلوم ہونے پر مشتری (خریدار) کو واپس کرنے کا حق حاصل ہو گا لہذا اگر مشتری (خریدار) کو نہ خریدنے سے پہلے عیب پر اطلاع تھی نہ وقت خریداری اُس کے علم میں یہ بات آئی بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں عیب ہے تھوڑا عیب ہو یا زیادہ خیار عیب حاصل ہے کہ بیع کو لینا چاہے تو پورے دام پر لے لے واپس کرنا چاہے واپس کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ واپس نہ کرے بلکہ دام (قیمت) کم کر دے۔ (۲)

مسئلہ ۲: عیب پر مشتری (خریدار) کو اطلاع قبضہ سے پہلے ہی ہو گئی تو مشتری (خریدار) بطور خود عقد کو فسخ کر سکتا ہے، اس کی ضرورت نہیں کہ قاضی فسخ کا حکم دے تو فسخ ہو سکے باعث کے سامنے اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ میں نے عقد کو فسخ کر دیا یا رد کر دیا یا باطل کر دیا باعث راضی ہو یا نہ ہو عقد فسخ ہو جائے گا اور اگر بیع پر قبضہ کر چکا ہے تو باعث کی رضامندی یا قضاۓ قاضی کے بغیر (قاضی کے فیصلے کے بغیر) عقد فسخ نہیں ہو سکتا۔ (۳)

مسئلہ ۳: مشتری (خریدار) نے بیع پر قبضہ کر لیا تھا پھر عیب معلوم ہوا اور باعث کی رضامندی سے عقد فسخ ہوا تو ان دونوں کے حق میں فسخ ہے مگر تیرے کے حق میں یہ فسخ نہیں بلکہ بیع جدید ہے کہ اس فسخ کے بعد اگر بیع مکان یا زمین ہے تو شفعت کرنے والا شفعہ کر سکتا ہے اور اگر قضاۓ قاضی سے فسخ ہوا تو سب کے حق میں فسخ ہی ہے شفعت کا حق نہیں پہنچے

(۱) تفسیر الابصار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۶۳۔

(۲) الفتاوی الحمدیہ، کتاب المیوع، الباب الثامن فی خیار العیب...، فتح، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۶۰۔

(۳) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۲، ص ۳۷۶۔

والفتاوی الحمدیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن فی خیار العیب...، فتح، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۶۰۔

(4-گ)

مسئلہ ۲: خیار عیب کی صورت میں مشتری (خریدار) مبلغ کا مالک ہو جاتا ہے مگر ملک لازم نہیں ہوتی اور اس میں وراثت بھی جاری ہوتی ہے یعنی اگر مشتری (خریدار) کو عیب کا علم نہ ہوا اور مر گیا اور وارث کو عیب پر اطلاع ہوئی تو اسے عیب کی وجہ سے فتح کا حق حاصل ہو گا۔ خیار عیب کے لیے کسی وقت کی تحدید نہیں (مدت مقرر نہیں) جب تک موافع رہوں (یعنی واپسی سے روکنے والے اسباب) نہ پائے جائیں (جن کا بیان آئے گا) یہ حق باقی رہتا ہے۔ (5)



(4) الحدایۃ، کتاب الہیوں، باب خیار العیب، ج ۲، ص ۳۹۔

(5) الفتاوی الحسنیۃ، کتاب الہیوں، باب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۵۶۔

خیارِ عیب کے شرائط

مسئلہ ۵: خیارِ عیب کے لیے یہ شرط ہے کہ (۱) میج میں وہ عیب عقد بیع کے وقت موجود ہو یا بعد عقد، مشتری (خریدار) کے قبضہ سے پہلے پیدا ہو، لہذا مشتری (خریدار) کے قبضہ کرنے کے بعد جو عیب پیدا ہوا اس کی وجہ سے خیار حاصل نہ ہوگا۔ (۲) مشتری (خریدار) نے قبضہ کر لیا ہو تو اس کے پاس بھی وہ عیب باقی رہے اگر یہاں وہ عیب نہ رہا تو خیار بھی نہیں۔ (۳) مشتری (خریدار) کو عقد یا قبضہ کے وقت عیب پر اطلاع نہ ہو عیب دار جائز لیا یا قبضہ کیا خیار نہ رہا۔ (۴) باائع نے عیب سے براءت نہ کی ہو اگر اس نے کہد یا کہ میں اس کے کسی عیب کا ذمہ دار نہیں خیار ثابت نہیں۔ (۱)



عیب کی صورتیں

مسئلہ ۶: لوئڈی غلام کا مالک کے پاس سے بھاگنا عیب ہے اور اگر بھاگنا اس وجہ سے ہے کہ مالک اس پر ظلم کرتا ہے تو عیب نہیں۔ مالک نے اُسے امانت رکھ دیا ہے یا عاریت دیدیا ہے یا اجرت پر دیا ہے امین یا مستعیر (عاریت لینے والا) یا مستاجر (اجرت پر لینے والا) کے پاس سے بھاگنا بھی عیب ہے مگر جبکہ یہ ظلم کرتے ہوں۔ بھاگنے کے لیے یہ ضرور نہیں کہ شہر سے نکل جائے بلکہ اسی شہر میں رہے جب بھی عیب ہے اور بھاگنا اسی وقت عیب ہے جب مشتری (خریدار) کے یہاں سے بھی بھاگا ہو۔ (۱)

مسئلہ ۷: مشتری (خریدار) کے یہاں سے بھاگ کر باائع کے یہاں آیا اور چھپا نہیں جب کہ باائع اسی شہر میں ہو تو عیب نہیں اور یہاں آکر پوشیدہ ہو گیا تو عیب ہے۔ غاصب (ناجائز قبضہ کرنے والا) کے یہاں سے بھاگ کر مالک کے پاس آیا یہ عیب نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۸: بیتل وغیرہ جانور دو تین دفعہ بھاگیں تو عیب نہیں اس سے زیادہ بھاگنا عیب ہے۔ (۳)

مسئلہ ۹: بچھو نے پر پیشاب کرنا عیب ہے چوری کرنا عیب ہے چاہے اتنا چڑایا جس سے ہاتھ کاٹا جائے یا اس سے کم۔ یوہیں کفن چڑانا جیب کاٹنا بھی عیب ہے بلکہ نقب لگانا (دیوار میں چوری کرنے کے لیے سوراخ کرنا) بھی عیب ہے۔ کھانے کی چیز کھانے کے لیے مالک کی چراہی تو عیب نہیں اور بیخنے کے لیے چراہی یا دوسرے کی چیز چراہی تو عیب ہے۔ بعض فقہاء نے فرمایا کہ مالک کا پیسہ دو پیسے چڑانا عیب نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۱۰: بھاگنا، چوری کرنا، بچھو نے پر پیشاب کرنا ان تینوں کے اسباب بچپن میں اور بڑے ہونے پر مختلف ہیں۔ بچپن سے مراد پانچ سال کی عمر ہے اس سے کم عمر میں یہ چیزیں پائی جائیں تو عیب نہیں۔ بچپن میں ان کا سب کم عقلی اور ضعف مشانہ (جسم کے اندر پیشاب کی تھیلی کا کمزور ہونا) ہے اور بڑے ہونے کے بعد ان کا سب سوء اختیار اور

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۷۰، وغیرہ۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۷۰۔

(۳) رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۷۰۔

(۴) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۷۰۔

باطنی بیماری ہے لہذا اگر یہ عیوب مشتری (خریدار) و باائع دونوں کے یہاں بچپن میں پائے گئے یادوں کے یہاں جوانی کے بعد پائے گئے تو مشتری (خریدار) رد کر سکتا ہے کہ یہ وہی عیوب ہے جو باائع کے یہاں تھا اور اگر باائع کے یہاں یہ عیوب بچپن میں تھا اور مشتری (خریدار) کے یہاں بلوغ کے بعد تو وہ نہیں کر سکتا کہ یہ وہ عیوب نہیں بلکہ دوسرا عیوب ہے جو مشتری (خریدار) کے یہاں پیدا ہوا جس طرح باائع کے یہاں اُسے بخار آتا تھا اگر مشتری (خریدار) کے یہاں بھی وہی بخار اُسی وقت آیا تو واپس کر سکتا ہے اور مشتری (خریدار) کے یہاں دوسرا قسم کا بخار آیا تو واپس نہیں کر سکتا۔ (5)

مسئلہ ۱۱: نا بالغ غلام کو خریدا جو بچھونے پر پیشاب کرتا تھا مشتری (خریدار) (خریدار) کے یہاں بھی یہ عیوب موجود تھا مگر کوئی دوسرا عیوب اس کے علاوہ بھی پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے واپس نہ کر سکا اور باائع سے اس عیوب کا نقصان لے لیا بالغ ہونے پر پیشاب کرتا جاتا ہا تو جو معاوضہ عیوب باائع نے ادا کیا ہے چونکہ وہ عیوب جاتا رہا وہ رقم واپس لے سکتا ہے۔ (6)

مسئلہ ۱۲: جنون بھی عیوب ہے اور بچپن اور جوانی دونوں میں اس کا سبب ایک ہی ہے یعنی اگر باائع کے یہاں بچپن میں پاگل ہوا تھا اور مشتری (خریدار) کے یہاں جوانی میں تو واپس کرنے کا حق ہے کیونکہ یہ وہی عیوب ہے دوسرا نہیں۔ جنون کی مقدار یہ ہے کہ ایک دن رات سے زیادہ پاگل رہے اس سے کم میں عیوب نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۳: کنیز کا ولد الزنا (زن سے پیدا ہونے والی) ہونا عیوب ہے۔ یوہیں اس کا زنا کرنا بھی عیوب ہے، لونڈی سے بچہ پیدا ہو جانا بھی عیوب ہے، جبکہ وہ بچہ مولے (مالک) کے علاوہ دوسرے سے ہو اور اگر اس کا بچہ مولی سے ہو تو وہ ام ولد ہے اس کا بیخنا ہی جائز نہیں۔ زنا اور ولادت میں مشتری (خریدار) کے یہاں اس عیوب کا پایا جانا ضرور نہیں۔ ولد الزنا ہونا، زنا کرنا، غلام میں عیوب نہیں اگرچہ زنا کرنا گناہ کبیرہ ہے اس پر توبہ واستغفار واجب ہے اور شرعا سخت عیوب ہے اور اگر زنا کرنا اُس کی عادت ہو یعنی دو مرتبہ سے زیادہ ایسا کیا تو یہ بیع میں عیوب شمار کیا جائے گا۔ لونڈی اور غلام میں فرق اس وجہ سے ہے کہ لونڈی سے اکثر یہ مقصود ہوتا ہے کہ اس سے وطی کرے اگر وہ ایسی ہے تو طبیعت کو کراہت آئے گی نیز اگر اولاد پیدا ہوئی تو زانیہ کی اولاد کہلانے گی اور یہ سخت عار ہے اور غلام سے مقصود خدمت لینا ہوتا ہے اور ان باتوں سے خدمت میں کوئی فرق نہیں آتا، جب تک زنا کی عادت نہ ہو۔ (8)

(5) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیوب، ج ۷، ص ۲۷۶۔

(6) رفع القدر، کتاب البيوع، باب خیار العیوب، ج ۶، ص ۵۲۔

(7) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۰۷۔

(8) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۷۶۔

مسئلہ ۱۴: غلام اگر ایسا ہو کہ مفت اغلام کرتا ہو، یہ اس میں عیب ہے۔ غلام مخت (یہ جوہ) ہے باس معنے کہ آزار میں نرمی ہے اور رفتار میں لچک، اگر یہ بات کمی کے ساتھ ہے تو عیب نہیں اور زیادتی کے ساتھ ہے تو عیب ہے، والپر کردیا جائے گا اور اگر مخت باس معنی ہو کہ برے افعال کرتا ہے تو عیب ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۵: لوندی کا حاملہ ہونا یا شوہروالی ہونا عیب ہے کیونکہ اس کو فراش نہیں بنایا جاسکتا۔ (یعنی اس سے ہمستری نہیں کی جاسکتی) یوہیں غلام کا شادی شدہ ہونا بھی عیب ہے، مگر غلام نے واپسی سے پہلے اپنی زوجہ کو طلاق دیدی تو واپس نہیں کیا جاسکتا اور لوندی کو اس کے شوہرنے طلاق دیدی اگر رجعی طلاق ہے واپس کی جاسکتی ہے اور بائی ہے تو نہیں اور شوہروالی لوندی اگر مشتری (خریدار) کے محمات میں سے ہو مثلاً اس کی رضائی بہن یا ماں ہے یا اس کی عورت کی ماں ہے تو شوہروالی ہونا عیب نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۶: جذام (کوڑھ، ایک موذی بیماری)، برص (سفید کوڑھ، ایک بیماری جس کی وجہ سے جسم پر سفید رنگ پڑ جاتے ہیں)، اندھا ہونا، کانا ہونا، بھینگا ہونا (آنکھ کاٹیز ہاپن)، گونگا ہونا، بہرا ہونا، انگلی زیادہ یا کم ہونا، گبردا (وہ شخص جس کی پیٹھ جھک گئی ہو) ہونا، پھوڑے، بیماری، خصیہ کا بڑا ہونا، نامردی، خصی ہونا، یہ سب چیزیں عیب ہیں اگر خصی کہکر خریدا اور خصی نہ تھا تو واپس کرنے کا حق نہیں ہے۔ (11) جو غلام دار الاسلام میں پیدا ہوا ہے اور بالغ ہو گیا مگر اس کا ختنہ نہیں ہوا ہے یہ عیب ہے اور ابھی نابالغ ہے یادار الحرب سے اُسے لائے اس میں یہ عیب نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۷: غلام امرد (یعنی خوبصورت لڑکا) خریدا پھر معلوم ہوا کہ اس نے داڑھی مُندَائی تھی یا داڑھی کے بال نوج ڈالے تھے یہ عیب ہے واپس کر دیا جائے گا۔ (13)

مسئلہ ۱۸: گندہ دہنی (یعنی منہ سے بدبو آنے کی بیماری) یا بغل میں بو ہونا لوندی میں عیب ہے غلام میں نہیں، مگر

(9) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الہیواع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۸۔
والدر المختار، کتاب الہیواع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۵۱۔

(10) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الہیواع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۷، ۶۸۔
والدر المختار و الدھنار، کتاب الہیواع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۵۱۔

(11) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الہیواع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۸۔
والدر المختار، کتاب الہیواع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۵۱۔

(12) فتح القدیر، کتاب الہیواع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۸۲۔

(13) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الہیواع، فصل فی العیوب، ج ۱، ص ۳۶۷۔

جبکہ بہت زیادہ ہو تو غلام میں بھی عیب ہے اور اگر دانت مانجھے نہیں (دانت صاف نہیں کئے) اس وجہ سے موٹھے سے بو آتی ہے، مجن (دانت صاف کرنے کا پاؤڑ) مسوک سے بوزاک ہو جائے گی، یہ عیب نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۹: ناف کے نیچے پیڑو (ناف کے نیچے کا حصہ) کا پھولہ ہونا، لوندی غلام دونوں میں عیب ہے۔ (15)

مسئلہ ۲۰: لوندی کی شرمگاہ میں گوشت یا ہڈی کا پیدا ہو جانا جس کی وجہ سے وطی نہ ہو سکے، عیب ہے۔ یوہیں آگے کا مقام بند ہونا بھی عیب ہے۔ (16)

مسئلہ ۲۱: کافر ہونا لوندی غلام دونوں میں عیب ہے۔ یوہیں بند ہب ہونا بھی عیب ہے۔ (17)

مسئلہ ۲۲: لوندی کی عمر پندرہ سال کی ہو اور حیض نہ آئے یہ عیب ہے اور اگر صغرنی یا کبرنی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو عیب نہیں۔ یہ بات کہ حیض نہیں آتا یہ خود اسی لوندی کے کہنے سے معلوم ہوگی اور اگر باقاعدہ کہتا ہے کہ اسے حیض آتا ہے تو اسے قسم دیں گے، اگر قسم کھانے باقاعدہ کا قول معتبر ہے اور قسم سے انکار کرے تو عیب ثابت ہے۔ استحاضہ بھی عیب ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۳: پرانی کھانی عیب ہے، معمولی کھانی عیب نہیں۔ (19)

مسئلہ ۲۴: مدیون ہونا بھی عیب ہے جبکہ اس دین کا مطالبہ فی الحال ہو سکتا ہو اور اگر ایسا دین ہے جو آزاد ہونے کے بعد واجب الادا ہو گا تو عیب نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۵: شراب خواری کی عادت، جوا کھینا، جھوٹ بولنا، چغلی کھانا، نماز چھوڑ دینا، باعثیں ہاتھ سے کام کرنا (یعنی دایاں ہاتھ درست ہونے کے باوجود ہر کام کے لیے صرف بایاں ہاتھ استعمال کرتا ہو)، آنکھ میں پرپال ہونا (آنکھ کی ایک بیماری جس میں پلکوں کے اندر سے مژنے ہوئے بال نکل آتے ہیں اور آنکھ کے ذھیلے میں چیزیں رہتے ہیں)، پانی بہنا، رتوند ہونا، (شب کوری، آنکھ کی ایک بیماری جس کے سبب رات کو دکھائی نہیں دیتا) یہ سب عیوب

(14) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۷۔
در المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۷۲۔

(15) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۹۔

(16) المرجع السابق.

(17) الدر المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، رج ۷، ص ۲۵۷۔

(18) المرجع السابق، ص ۲۷۶۔

(19) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الاول، ج ۳، ص ۶۸۔

(20) الدر المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۷۹۔

بیں۔ (21)



جانوروں کے بعض عیوب

مسئلہ ۲۶: گائے، بھینس، بکری دودھ نہیں دیتی یا اپنا دودھ خود لپی جاتی ہے یہ عیوب ہے۔ اور جانور کا کم کھانا بھی شرط کر لی ہو۔ گدھے کا نہ بولنا عیوب ہے۔ مرغ خریدا جو نا وقت بولتا ہے، واپس کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۷: بکری خریدی، دیکھا تو اس کے کان کئے ہوئے ہیں، یہ عیوب ہے۔ یوہ قربانی کے لیے کوئی جانور خریدا جس کے کان کئے ہوئے ہیں یا اس میں کوئی عیوب ایسا ہے جس کی وجہ سے قربانی نہیں ہو سکتی اسے واپس کر سکتا ہے اور اگر قربانی کے لیے نہ ہو تو واپس نہیں کر سکتا مگر جبکہ عرف میں وہ عیوب قرار دیا جائے۔ اگر باائع مشتری (خریدار) میں اختلاف ہوا مشتری (خریدار) کہتا ہے میں نے قربانی کے لیے خریدا ہے باائع انکار کرتا ہے اگر وہ زمانہ قربانی کا ہوا اور مشتری (خریدار) اہل قربانی سے ہو تو مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے۔ (2)

مسئلہ ۲۸: گائے یا بکری نجاست خور ہے اگر یہ اس کی عادت ہے عیوب ہے اور اگر ہفتہ میں ایک دوبار ایسا ہوا تو عیوب نہیں۔ کوئی جانور بھی کھاتا ہے اگر احیاناً (کبھی کبھی) ایسا ہو تو عیوب نہیں اور اکثر کھاتا ہو تو عیوب ہے۔ (3)

مسئلہ ۲۹: جانور کے دونوں پاؤں قریب ہیں مگر انوں میں زیادہ فاصلہ ہے یہ عیوب ہے۔ رسی توڑانا یا کسی ترکیب سے گلے سے پکھا (4) نکال لیتا عیوب ہے۔ گھوڑا سرکش ہے کھڑا ہو جاتا ہے اڑ جاتا ہے لگام لگاتے وقت شوختی (اچھل کو) کرتا ہے لگانے نہیں دیتا چلنے میں دونوں پنڈلیاں یا پاؤں رکڑ کھاتے ہوں یہ سب عیوب ہیں۔ (5)

مسئلہ ۳۰: گھوڑا خریدا، دیکھا کہ اس کی عمر زیادہ ہے خیار عیوب کی وجہ سے اسے واپس نہیں کر سکتا ہاں اگر کم عمر کی شرط کر لی ہے تو واپس کر سکتا ہے۔ گائے خریدی وہ مشتری (خریدار) کے بیہاں سے بھاگ کر باائع کے بیہاں چلی جاتی

(1) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۷، ۲۷۔

(2) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيوع، فصل فی العیوب، ج ۱، ص ۳۶۹۔

(3) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۲۷۔

(4) وہ لمبی رسی جو جانور کے گلے میں باندھ کر پچھلے پاؤں میں باندھ دیتے ہیں۔

(5) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۲۷۔

ہے نیز عیب نہیں۔ (6) یعنی جب کہ زیادہ نہ بھاگتی ہو۔



دوسری چیزوں کے عیوب

مسئلہ ۱۳: موزے یا جوتے خریدے وہ اس کے پاؤں میں نہیں آتے واپس کر سکتا ہے اگرچہ خریدتے وقت یہ نہ کہا ہو کہ پہننے کے لیے خریدتا ہوں کیونکہ عادۃ (عام طور پر) ایک جوڑا جوتا یا موزہ پہننے ہی کے لیے خریدا جاتا ہے۔ جو تا خریدا جو تنگ تھا بالع نے کہہ دیا پہنونٹھیک ہو جائے گا ایک دن پہننا مگر نٹھیک نہ ہوا اب واپس نہیں کر سکتا۔ (۱)

مسئلہ ۱۴: نجس کپڑا خریدا مگر مشتری (خریدار) کو ناپاک ہونا معلوم نہ تھا اب معلوم ہوا اگر اس قسم کا کپڑا ہے کہ دھونے سے خراب نہیں ہو گا تو واپس نہیں کر سکتا اور خراب ہو جائے گا تو واپس کر سکتا ہے۔ اس میں تیل کی چکنائی لگی ہے تو بہر حال واپس کر سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۵: مکان خریدا اُس کے دروازہ پر لکھا ہوا پایا یہ فلاں مسجد پر وقف ہے محض اتنی بات سے واپس نہیں کر سکتا جب تک وقف کا ثبوت نہ ہو۔ (۳)

مسئلہ ۱۶: مکان یا زمین خریدی لوگ اُسے منحوس کہتے ہیں واپس کر سکتا ہے کیونکہ اگرچہ اس قسم کے خیالات کا اعتبار نہیں مگر بچنا چاہے گا تو اس کے لینے والے نہیں ملیں گے اور یہ ایک عیوب ہے۔ (۴)

مسئلہ ۱۷: گیہوں (گندم) خریدے بالع نے اشارہ کر کے بتا دیا تھا کہ یہ ہیں اُس کے دانے پتلے پا چھوٹے ہیں تو خیار عیوب سے واپس نہیں کر سکتا اور اگر مجھے ہوئے (گھن (ایک کیرا جو غلے کو کھاتا ہے) لگے ہوئے) ہیں یا بو دار (بدبودار) ہیں تو واپس کر سکتا ہے۔ (۵)

مسئلہ ۱۸: پھل یا ترکاری کی نوکری خریدی اُس میں نیچے گھاس بھری ہوئی نکلی واپس کر سکتا ہے۔ (۶)

(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۷۔

(۲) المرجع السابق.

(۳) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۷۔

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۷۔

والدر المختار، کتاب المبیوع، باب خیار العیوب، ج ۷، ص ۱۸۱۔

(۵) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب الثامن فی خیار العیوب... راجع، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۷۔

(۶) المرجع السابق.

مسئلہ ۷: مکان خریدا جس کا پر نالہ دوسرے کے مکان میں گرتا ہے یا اس کی نالی دوسرے کے مکان میں جاتی ہے اور معلوم ہوا کہ اس کا حق نہیں ہے مگر خریداری کے وقت اس کا علم نہیں تھا تو واپس کر سکتا ہے یا اس کی وجہ سے جو کچھ قیمت میں کمی پیدا ہو وہ باائع سے واپس لے سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: قرآن مجید یا کتاب خریدی اور اس کے اندر بعض بعض جگہ الفاظ لکھنے سے رہ گئے ہیں واپس کر کر ہے۔ (8)



(7) المرجع السابق، ص ۴۲۔

(8) المرجع السابق

مانع رد کیا ہیں اور کس صورت میں نقصان لے سکتا ہے

مسئلہ ۳۹: عیب پر اطلاع پانے کے بعد مشتری (خریدار) نے اگر میمع میں مالکانہ تصرف کیا تو واپس کرنے کا حق جاتا رہا۔ جانور خریدا تھا وہ بیمار تھا اس کا علاج کیا یا اپنے کام کے لیے اس پر سوار ہوا اپس نہیں کر سکتا اور اگر ایک بیماری تھی جس کی باعث نے ذمہ داری نہیں کی تھی اس کا علاج کیا اور دوسری بیماری جس کا ذکر نہیں آیا تھا وہ ظاہر ہوئی تو اس کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۴۰: جانور پر اس کو واپس کرنے کی غرض سے سوار ہوا یا سوار ہو کر اسے پانی پلانے لے گیا یا چارہ خریدنے گیا اگر مجبور تھا تو عیب پر رضامندی نہیں ورنہ ہے۔ عیب پر مطلع ہونے کے بعد مکان خرید کر دہ میں (خریدے ہوئے مکان میں) سکونت کی (رہائش اختیار کی) یا اس کی مرمت کی یا اس کو ڈھادیا اب واپس نہیں کر سکتا۔ (۲)

مسئلہ ۴۱: میمع کو مشتری (خریدار) نے بیع کر دیا یا آزاد کر دیا یا ہبہ کر کے قبضہ دیدیا اس کے بعد عیب پر مطلع ہوا تو نہ واپس کر سکتا ہے نہ نقصان لے سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴۲: بکری یا گائے خریدی اسکا دودھ دوہ کر استعمال کیا پھر عیب پر اطلاع ہوئی واپس نہیں کر سکتا نقصان لے سکتا ہے۔ اور گائے بکری کو من بچہ کے خریدا ہے اور عیب پر مطلع ہوا اس کے بعد بچہ نے دودھ پی لیا واپس کر سکتا ہے چاہے بچہ نے خود ہی پی لیا ہو یا اس نے اسے چھوڑا تھا کہ پی لے۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے دودھ دوہا تو واپس نہیں کر سکتا چاہے خود پی لے یا اس کے بچہ کو پلاوے کہ عیب پر مطلع ہو کر دوہنا دیل رضامندی ہے۔ (۴)

مسئلہ ۴۳: کنیز (لوٹہ) خرید کر اس سے وہی کی اس کے بعد عیب پر مطلع ہوا واپس نہیں کر سکتا عیب کا نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر باعث نقصان دینا نہیں چاہتا کنیز واپس لینے کے لیے راضی ہے تو واپسی ہو سکتی ہے۔ یوں شہوت کے ساتھ چھوٹا یا بوسہ دینا بھی مانع رد ہے۔ اور عیب پر مطلع ہونے کے بعد یہ افعال کیے تو نقصان بھی نہیں لے سکتا۔ اور اگر اس کے ساتھ کسی نے زنا کیا جب بھی واپس نہیں کر سکتا نقصان لے سکتا ہے مگر جبکہ باعث واپس

(۱) المرجع سابق، ص ۵۷۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیب... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۵۷۔

(۳) راجحہ، کتاب البيوع، باب خیار العیب، مطلب: فی انواع زیادة السبع، ج ۷، ص ۱۸۷۔

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیب... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۵۷۔

لینے پر طیار ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۴: غلہ خریدا اُس میں سے کچھ کھالیا یا بیج دیا پھر عیب پر مطلع ہوا جو کھا چکا ہے اُس کا نقصان لے لے اور باقی کو واپس کر سکتا ہے جو بیج چکا ہے اُس کا نقصان نہیں لے سکتا۔ آٹا خریدا اُس میں سے کچھ گوندھ کر رولی پکائی معلوم ہوا کہ کڑوا ہے جو پکا چکا ہے اُس کا نقصان لے سکتا ہے اور باقی کو واپس کر سکتا ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۵: کپڑا خریدا اُسے قطع کرایا اور ابھی سلانہیں اُس میں عیب معلوم ہوا اُسے واپس نہیں کر سکتا بلکہ نقصان لے سکتا ہے ہاں اگر بالغ قطع کیے ہوئے کو واپس لینے پر راضی ہے تو اب نقصان نہیں لے سکتا اور خرید کر بیع کر دیا ہے تو کچھ نہیں کر سکتا۔ اور اگر قطع کے بعد سل بھی گیا اور عیب معلوم ہوا تو نقصان لے سکتا ہے بالغ بجائے نقصان دینے کے واپس لینا چاہے تو واپس نہیں لے سکتا۔ (7)

مسئلہ ۳۶: کپڑا خرید کر اپنے نا بالغ بچہ کے لیے قطع کرایا (کٹوایا) اور عیب معلوم ہوا تو نہ واپس کر سکتا ہے نہ نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر بالغ لڑکے کے لیے قطع کرایا تو نقصان لے سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۳۷: مبیع میں مشتری (خریدار) کے یہاں کوئی جدید عیب (نیا عیب) پیدا ہو گیا مشتری (خریدار) (خریدار) کے فعل سے وہ عیب پیدا ہوا یا آفت سماوی (قدرتی آفت جیسے جلن، ڈوبنا وغیرہ) سے ہوا واپس نہیں کر سکتا نقصان کا معاوضہ لے سکتا ہے۔ اور اگر بالغ کے فعل سے وہ عین پیدا ہوا ہے جب بھی واپس نہیں کر سکتا بلکہ دونوں عیبوں سے جو نقصان ہے اُن کا معاوضہ لے سکتا ہے۔ اور اگر اجنبی کے فعل سے دوسرا عیب پیدا ہوا تو عیب اول کا نقصان بالغ سے لے اور دوسرا عیب کا اُس اجنبی سے۔ اور اگر بیع کے بعد (سودا طے ہونے کے بعد) مگر قبضہ سے پہلے بالغ کے فعل سے یا خود بیع کے فعل سے (خریدی ہوئی چیز کے اپنے فعل سے مثلاً گائے خریدی اس نے اوپنی جگہ سے چھلانگ لگائی تو ٹانگ ٹوٹ گئی) یا آفت سماوی سے عیب جدید پیدا ہوا تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ بیع کو رد کر دے یعنی نہ لے یا لے اور جو نقصان ہوا ہے اُس کے عوض میں شمن سے کم کر دے۔ اور اگر اجنبی کے فعل سے وہ عیب پیدا ہوا ہے جب بھی اختیار ہے کہ مبیع کو لے یا نہ لے، اگر مبیع کو لیتا ہے تو نقصان کا معاوضہ اُس اجنبی سے لے سکتا ہے۔ اور اگر خود

(5) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المجموع، الباب الثامن فی خیار العیب... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۵-۲۶.

(6) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المجموع، فعل نیا بیع بحق نقصان العیب، ج ۱، ص ۱۷۳، وغیرہ.

(7) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب خیار العیب، ج ۲، ص ۳۸، وغیرہ.

(8) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب خیار العیب، ج ۲، ص ۳۸-۳۹.

ورد الحکمار، کتاب المجموع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۸۲.

مشتری (خریدار) کے فعل سے عیب پیدا ہوا ہے تو پورے ٹھن کے ساتھ لینا پڑے گا اور نقصان کا مطالہ نہیں کر سکتا۔⁽⁹⁾

مسئلہ ۳۸: جو چیز ایسی ہو کہ اس کی واپسی میں مزدوری صرف کرنی پڑے تو جہاں عقد بع ہوا ہے وہاں پہنچانا مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے یعنی مزدوری وغیرہ مشتری (خریدار) کو دینی پڑے گی۔⁽¹⁰⁾

مسئلہ ۳۹: جانور خریدا اُسے ذبح کر دیا اب معلوم ہوا کہ اسکی آستین خراب ہو گئی تھیں تو نقصان نہیں لے سکتا اور اگر ذبح سے پہلے عیب پر مطلع ہو چکا تھا پھر ذبح کر دیا جب بھی نقصان نہیں لے سکتا مگر جبکہ یہ معلوم ہو کہ ذبح نہ کیا جائے گا تو مر جائے گا اس صورت میں نقصان لے سکتا ہے۔⁽¹¹⁾

مسئلہ ۵۰: بیع میں کچھ زیادتی کر دی مثلاً کپڑے کوی دیا یا رنگ دیا یا استو میں گھنی شکر وغیرہ ملا دیا یا یا ز میں میں پڑ نصب کر دیے (درخت لگادیے) یا تعمیر کرائی یا اس کو بیع کر دیا اگرچہ پہنچا عیب پر مطلع ہونے کے بعد ہو یا بیع ہلاک ہو گئی ان سب صورتوں میں نقصان لے سکتا ہے واپس نہیں کر سکتا ہے اگر وہ دونوں واپسی پر رضا مند بھی ہو جائیں جب بھی قاضی حکم واپسی کا نہیں دے سکتا۔⁽¹²⁾

مسئلہ ۱۵: اندھا خریدا، توڑا تو گندہ نکلا، کل دام واپس ہو گئے کہ وہ بیکار چیز ہے بیع (یعنی فروخت) کے قابل نہیں ہاں شتر مرغ کا اندھا جس میں چھلکا مقصود ہوتا ہے اکثر لوگ اُسے زینت کی غرض سے رکھتے ہیں اس کی بیع باطل نہیں عیب کا نقصان لے سکتا ہے۔ خربزہ۔ تربز۔ کھیرا خریدا اور کاتا تو خراب نکلا یا بادام، اخروٹ خریدا توڑ نے پر معلوم ہوا کہ خراب ہے مگر باوجود خرابی کام کے لائق ہے کم سے کم یہ کہ جانور ہی کے کھلانے میں کام آسکتا ہے تو واپس نہیں کر سکتا نقصان لے سکتا ہے اور اگر بالعکس کے یا نٹو ٹھیک ہوئے کو واپس لینے پر طیار ہے تو واپس کر دے نقصان نہیں لے سکتا۔ اور اگر عیب معلوم ہو جانے کے بعد کچھ بھی کھالیا تو نقصان بھی نہیں لے سکتا۔ اور اگر چھکھا اور عیب معلوم ہونے کے بعد چھوڑ دیا کچھ نہ کھایا تو نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر کائی توڑ نے سے پہلے ہی مشتری (خریدار) کو عیب معلوم ہو گیا تو اسی حالت میں واپس کر دے کائی توڑے گا تو نہ واپس کر سکتا ہے نہ نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر کائی توڑ نے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ چیزیں بالکل بیکار ہیں مثلاً کھیرا کڑا ہے یا بادام۔ اخروٹ میں گری نہیں ہے۔ تربز یا

(9) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۸۱۔

(10) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۸۱ و ۱۳۸۔

(11) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۸۷، وغیرہ۔

(12) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۱۸۸۔

خربزہ سڑا ہوا ہے تو پورے دام (پوری قیمت) واپس لے بیج باطل ہے۔ (13)

مسئلہ ۵۲: گیہوں (گندم) وغیرہ غلہ خریدا اُس میں خاک ملی ہوئی نکلی اگر خاک اتنی ہی ہے جتنی عادۃ آہا کرنی ہے واپس نہیں کر سکتا اور عادۃ سے زیادہ ہے تو کل واپس کر دے اور اگر گیہوں رکھنا چاہتا ہے خاک کو الگ کر کے واپس کرنا چاہتا ہے یہ نہیں کر سکتا۔ (14)

مسئلہ ۵۳: گیہوں میں کچھ خاک ملی تھی اڑگئی اور وزن گم ہو گیا یا گیہوں میں نبی تھی خشک ہو کر وزن کم ہو گیا واپس نہیں کر سکتا۔ (15)

مسئلہ ۵۴: مشتری (خریدار) (خریدار) نے بیع کو بیع کر دیا اور اُسے عیب کی خبر نہ تھی مشتری (خریدار) ثانی (دوسرا خریدار) نے عیب کی وجہ سے حکم قاضی سے واپس کیا تو مشتری (خریدار) اول بالع اول کو وہ چیز واپس کر سکتا ہے۔ یہ اُس وقت ہے جب مشتری (خریدار) ثانی نے گواہوں سے یہ ثابت کیا ہو کہ اس چیز میں اُس وقت سے عیب ہے جب بالع اول کے پاس تھی اور اگر گواہوں سے مشتری (خریدار) کے پاس عیب ثابت کیا ہو تو بالع اول پر رد نہیں کر سکتا اور اگر واپس کرنے کے بعد مشتری (خریدار) اول نے یہ کہدیا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے تو واپس نہیں کر سکتا۔ یہ تمام باتیں اُس وقت ہیں جب بیع پر قبضہ ہو چکا ہو اور قبضہ نہ ہوا ہو تو مطلقاً واپس کر سکتا ہے چاہے قضاۓ قاضی سے واپسی ہو یا اس کے بغیر کیونکہ بیع ثانی اس صورت میں صحیح ہی نہیں مگر جائد اغیر منقولہ (وہ جائد اد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کی جاسکتی ہو) میں بغیر قبضہ بھی بیع ہو سکتی ہے، اس میں قبضہ اور غیر قبضہ کا فرق نہیں۔ (16)

مسئلہ ۵۵: مشتری (خریدار) ثانی نے مشتری (خریدار) اول کو اس کی رضامندی سے چیز واپس کر دی تو یہ بالع اول کو واپس نہیں کر سکتا اگرچہ وہ عیب ایسا نہ ہو جو مشتری (خریدار) اول کے یہاں پیدا ہو سکتا ہو مثلاً غلام کے پانچ کی جگہ چھ انگلیاں ہیں کہ یہ واپسی حق ثالث میں بیع جدید قرار پائے گی۔ یوہیں بالع کے وکیل نے اگر بیع کی واپسی اپنی رضامندی سے کر لی تو موکل کو واپس نہیں کر سکتا کہ موکل کے لحاظ سے یہ فسخ نہیں بلکہ بیع جدید ہے اور اگر قضاۓ قاضی (قاضی کے فیصلہ) سے واپسی ہوئی تو موکل پر بھی واپسی ہو گئی کہ جب بیع فسخ ہو گئی وہ چیز موکل کی ہو گئی۔ (17)

(13) الدر المختار ور الدھنار، کتاب الحیوں، باب خیار العیب، مطلب: یرجح القیاس، ج ۷، ص ۱۹۵.

(14) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحیوں، باب اللامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الثانی، ج ۳، ص ۲۷۲.

ور الدھنار، کتاب الحیوں، باب خیار العیب، مطلب: وجد فی الحجۃ ترکی، ج ۷، ص ۱۹۷.

(15) الفتاوی الحنفیہ کتاب الحیوں، فصل فیما یرجح بعسان العیب، ج ۱، ص ۲۷۳.

(16) الدر المختار ور الدھنار، کتاب الحیوں، باب خیار العیب، مطلب: وجد فی الحجۃ ترکی، ج ۷، ص ۱۹۷.

(17) الدر المختار ور الدھنار، کتاب الحیوں، باب خیار العیب، مطلب: وجد فی الحجۃ ترکی، ج ۷، ص ۱۹۷.

مسئلہ ۵۶: مشتری (خریدار) نے مبیع پر قبضہ کرنے کے بعد عیب کا دعویٰ کیا تو مٹن دینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا بلکہ مشتری (خریدار) سے اثبات عیب کے گواہ طلب کیے جائیں گے اور گواہ نہ ہوں تو باائع پر حلف دیا جائے گا اور باائع قسم کھا جائے کہ عیب نہیں تھا تو مٹن دینے کا حکم ہوگا اور اگر مشتری (خریدار) نے پہلے یہ کہا کہ میرے گواہ نہیں ہیں پھر کہتا ہے گواہ پیش کروں گا تو گواہ قبول کر لیے جائیں گے۔ اور اگر مشتری (خریدار) کے پاس گواہ نہیں ہیں اور باائع قسم سے انکار کرتا ہے تو عیب کا حکم ہوگا۔ (18)

مسئلہ ۵۷: گواہ مشتری (خریدار) یا حلف باائع کی اُس وقت ضرورت ہے جب وہ عیب مخفی (پوشیدہ) ہو مثلاً بھاگنا چوری کرنا اور اگر عیب ظاہر ہو مثلاً کانا، بہرا، گونگا ہے یا اُس کی انگلیاں زائد یا کم ہیں تو نہ گواہ کی حاجت نہ قسم کی ضرورت ہاں اگر باائع یہ کہے کہ مشتری (خریدار) کو خریدنے کے وقت عیب کا علم تھا یا بعد خریدنے کے عیب پر راضی ہو گیا یا میں عیب سے بری الذمہ ہو چکا تھا تو باائع کو ان امور پر (یعنی ان باتوں پر) گواہ پیش کرنے پڑیں گے گواہ نہ لاسکے تو مشتری (خریدار) پر حلف دیا جائے گا وہ اپس کر دیا جائے گا ورنہ وہ اپس نہیں کر سکتا۔ (19)

مسئلہ ۵۸: وہ عیوب جن میں طبیب کی ضرورت ہوتی ہے مثلاً درم جگر، (جگر کی سوجن، جگر کی پیماری وغیرہ) درم طحال (تلی کی سوجن، تلی کی پیماری وغیرہ) یا کوئی دوسری پوشیدہ پیماری ان میں ایک طبیب عادل نے اس پیماری کا ہونا بیان کر دیا تو دعوے کے قابل سماحت ہے رہا یہ امر کہ یہ پیماری باائع کے یہاں موجود تھی اس کے لیے دو ۲ عادل طبیب کی شہادت درکار ہوگی۔ اور جو عیوب ایسے ہیں جن پر عورتوں ہی کو اطلاع ہوتی ہے ان میں ایک عورت کے قول سے عیب کا ثبوت ہو گا مگر بیع فتح کرنے کے لیے یہ ضرور ہے کہ باائع کو حلف دیں اگر وہ قسم کھا لے کہ میرے یہاں یہ عیب نہ تھا تو وہ اپس نہیں کر سکتا قسم سے انکار کرے تو وہ اپس کر دے گا۔ (20)

مسئلہ ۵۹: جو عیوب ظاہر ہے اور اتنی مدت میں پیدا نہیں ہو سکتا جب سے بیع ہوئی ہے تو یہاں بھی گواہ یا حلف کی حاجت نہیں ہاں اگر اس مدت میں پیدا ہو سکتا ہے اور باائع یہ کہتا ہے کہ میرے یہاں یہ عیب نہ تھا تو گواہ یا حلف کی حاجت ہوگی۔ (21)

مسئلہ ۶۰: مبیع کے کسی جز کے متعلق کسی نے دعوے کر کے اپنا حق ثابت کر دیا اگر مشتری (خریدار) نے قبضہ نہیں

(18) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، مطلب: قبض من غریبه در احمد... راجع، ج ۷، ص ۱۰۱.

(19) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، مطلب: قبض من غریبه در احمد... راجع، ج ۷، ص ۱۰۲.

(20) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، راجع، ص ۱۰۲.

(21) الفتاوى الحندية، کتاب البيوع، الباب الثامن في خيار العیب... راجع، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۸۶.

کیا ہے تو اختیار ہے کہ باقی کو لے یا نہ لے اور قبضہ کر چکا ہے جب بھی اختیار ہے کہ لے یا واپس کر دے اور وہ چیز مثیلی ہے تو باقی کو واپس نہیں کر سکتا بلکہ جو کچھ اسکا حصہ ہے یہ لے لے اور جو دوسرے حقدار کا ہے لے لے گا۔ اور دو چیزیں خریدی ہیں اور ایک پر قبضہ کر لیا یا اب تک کسی پر قبضہ نہیں کیا ہے اور ایک میں کسی نے اپنا حق ثابت کر دیا تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ دوسری کو لے لے یا چھوڑ دے اور دونوں پر قبضہ کر چکا ہے تو اختیار نہیں یعنی دوسری کو لینا ضروری ہے واپس نہیں کر سکتا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: قبضہ کے بعد میج میں اختلاف ہوا کہ ایک ہے یا زیادہ تاکہ عیب کی صورت میں واپسی ہو تو یہ معلوم ہو سکے ٹھن کتنا واپس کیا جائے گا یا میج میں اختلاف نہیں مگر کتنے پر قبضہ ہوا اس میں اختلاف ہے ان دونوں صورتوں میں مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے اور اگر خیار عیب میں میج کی واپسی کے وقت بالع کہتا ہے یہ وہ چیز نہیں ہے مشتری (خریدار) کہتا ہے وہی ہے تو بالع کا قول معتبر ہے اور خیار شرط یا خیار رویت میں مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مشتری (خریدار) جانور کو پھیرنے (واپس کرنے) لایا کہ اس کے زخم ہے میں نہیں لوں گا بالع کہتا ہے کہ یہ وہ زخم نہیں ہے جو میرے یہاں تھا وہ اچھا ہو گیا یہ دوسرا ہے تو مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: دو چیزیں ایک عقد میں خریدیں اگر ہر ایک تھا کام میں آتی ہو جیسے دو غلام دو کپڑے اور ابھی دونوں پر قبضہ نہیں کیا ہے کہ ایک کے عیب پر مطلع ہوا تو اختیار ہے لینا ہو تو دونوں لے، پھیرنا ہو تو دونوں پھیزے مگر جبکہ بالع ایک کے پھیرنے پر راضی ہو تو فقط ایک کو بھی واپس کر سکتا ہے اور اگر دونوں پر قبضہ کر لیا ہے تو جس میں عیب ہے اسے واپس کر دے دونوں کو واپس کرنا چاہے تو بالع کی رضا مندی درکار ہے اور اگر قبضہ سے پہلے ایک کا عیب دار ہونا معلوم ہو گیا اور اسی پر قبضہ کر لیا تو دوسری کو لینا بھی ضروری ہے اور دوسری پر قبضہ کیا تو اختیار ہے دونوں کو لے یا دونوں کو پھیر دے اور اگر دونوں ایک ساتھ کام میں لائی جاتی ہوں تھا ایک کام کی نہ ہو جیسے موزے اور جوتے کے جوڑے۔ چوکھ بازو (چوکھ کی لمبی لکڑیاں) یا بیلوں کی جوڑی جبکہ وہ آپس میں ایسا اتحاد رکھتے ہوں کہ ایک کے بغیر دوسرا کام ہی نہ کرے تو دونوں پر قبضہ کیا ہو یا ایک پر قبضہ کیا ہو دونوں حال میں ایک ہی حکم ہے کہ لینا چاہے تو دونوں لے اور پھیرے (واپس کرے) تو دونوں پھیرے۔ (25)

(22) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۰۷، ۲۰۶.

(23) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۱۳.

(24) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، مطلب: معلم فی اختلاف البائع والمشتری... الخ، ج ۷، ص ۲۱۲.

(25) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۰۷.

مسئلہ ۲۴: میں میں نیا عیب پیدا ہو گیا تھا جس کی وجہ سے باائع کو واپس نہیں کر سکتا تھا اب یہ عیب جاتا رہا تو اس پر انے عیب کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے اور جو نقصان لیا ہے اُسے بھی واپس کرنا ہو گا۔ (26)

مسئلہ ۲۵: غلام خریدا تھا اور اس پر قبضہ بھی کر لیا وہ کسی ایسے جرم کی وجہ سے قتل کیا گیا جو باائع کے یہاں اس نے کیا تھا تو پورا حشر میں باائع سے واپس لے گا اور اگر اس کا ہاتھ کا ناگیا اور جرم باائع کے یہاں کیا تھا تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ اس کو واپس کر دے یا رکھ لے اور آدھا حشر میں واپس لے۔ (27)

مسئلہ ۲۶: کوئی چیز بیع کی اور باائع نے کہدیا کہ میں ہر عیب سے بری الذمہ ہوں (28) یہ بیع صحیح ہے اور اس میں کے واپس کرنے کا حق باقی نہیں رہتا۔ یوہیں اگر باائع نے کہدیا کہ لینا ہو تو لواس میں سو طرح کے عیب ہیں یا یہ میٹھی ہے یا اسے خوب دیکھ لو کیسی بھی ہو میں واپس نہیں کروں گا یہ عیب سے براءت ہے۔ (29) جب ہر عیب سے براءت کر لے تو جو عیب وقت عقد موجود ہے یا عقد کے بعد قبضہ سے پہلے پیدا ہوا سب سے براءت ہو گئی۔ (30)

مسئلہ ۲۷: کوئی چیز خریدی اس کا کوئی خریدار آیا اس سے کہا اسے لے لواس میں کوئی عیب نہیں ہے اور اتفاق سے اس نے نہیں خریدی پھر مشتری (خریدار) نے اس میں کوئی عیب دیکھا تو واپس کر سکتا ہے اور اس کا پہلے یہ کہنا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے مضر (نقصان وہ) نہیں کہ اس سے مقصود تر غیر ہے اور اگر اس نے کسی عیب کا نام لے کر کہا کہ یہ عیب اس میں نہیں ہے اور بعد میں وہی عیب اس میں موجود ملا تو واپس نہیں کر سکتا ہاں اگر ایسے عیب کا نام لیا جو اس دوران میں پیدا نہیں ہو سکتا جیسے انگلی کا زائد ہونا تو واپس کر سکتا ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۸: بکری یا گائے یا بھینس کا دودھ باائع نے دو ایک وقت نہیں دوہا اور اسے یہ کہکر بیچا کہ اس کے دودھ زیادہ ہے اور دودھ دوہ کر دکھا بھی دیا مشتری (خریدار) نے دھوکا کھا کر خرید لیا اب دوہتہ ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اتنا

فتح القدر، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۲، ص ۲۹۔

والفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، فصل فی ما یرجح بقصان العیب، ج ۱، ص ۲۷۲۔

(26) الدر المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۱۹۔

(27) المرجع السابق، ص ۲۲۰۔

(28) یعنی میں ہر عیب کی ذمہ داری سے بری ہوں۔

(29) یعنی اگر اب عیب نکلا تو بینے والے پر لازم نہیں کردہ چیز واپس لے۔

(30) الدر المختار و الدر المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، مطلب: فی المیوع بشرط البراءة... راجع، ج ۷، ص ۲۲۱، وغیرہما۔

(31) الدر المختار، کتاب المیوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۲۲۔

دودھ نہیں ہے اس کو واپس نہیں کر سکتا ہاں جو نقصان ہے باائع سے لے سکتا ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۹: مشتری (خریدار) نے واپس کرنا چاہا باائع نے کہا واپس نہ کر دیجھ سے اتنا روپیہ لے لو اور اس پر مصالحت ہو گئی یہ جائز ہے اور اس کا مطلب یہ ہوا کہ باائع نے تمن میں سے اتنا کم کر دیا۔ اور باائع اگر واپس کرنے سے انکار کرتا ہے مشتری (خریدار) نے یہ کہا کہ اتنے روپے مجھ سے لے لو اور بیع کو واپس کرو، یوں مصالحت (آپس میں صلح کرنا) ناجائز ہے اور یہ روپے جو باائع لے گا سود اور رشوت ہے مگر جب کہ مشتری (خریدار) کے یہاں کوئی جدید عیب پیدا ہو گیا ہو یا باائع اس سے منکر ہے کہ وہ عیب اُس کے یہاں بیع میں تھا تو یہ مصالحت بھی جائز ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۰ کے: ایک شخص نے دوسرے کو کسی چیز کے خریدنے کا وکیل کیا تھا وکیل نے بیع میں عیب دیکھ کر رضامندی ظاہر کر دی اگر تم اتنا ہے کہ اس عیب والی چیز کا اتنا ہی ہونا چاہیے تو موکل کو لینا پڑیگا اور اگر تم زیادہ ہے تو موکل پر بیع لازم نہیں۔ (34)

مسئلہ ۳۱ کے: کوئی چیز خریدی پھر اس کی بیع کے لیے دوسرے کو وکیل کر دیا اس کے بعد اس کے عیب پر اطلاع ہوئی اگر موکل کے سامنے وکیل نے بیخنا چاہا یا اس کو خبر دی گئی کہ وکیل اُسکا دام کر رہا ہے اور موکل نے منع نہ کیا تو عیب پر رضا مندی ہو گئی فرض کیا جائے کہ نہ بکی تو واپس نہیں کر سکتا۔ (35)

مسئلہ ۳۲ کے: یہ جا بجا کہا گیا ہے کہ عیب سے جو نقصان ہے وہ لے گا اس کی صورت یہ ہے کہ اس چیز کو جانچ والوں کے پاس پیش کیا جائے اس کی قیمت کا وہ اندازہ کریں کہ اگر عیب نہ ہوتا تو یہ قیمت تھی اور عیب کے ہوتے ہوئے یہ قیمت ہے دونوں میں جو فرق ہے وہ مشتری (خریدار) (خریدار) باائع (فروخت کرنے والا) سے لے گا مثلا عیب ہے تو آٹھ روپے قیمت ہے نہ ہوتا تو دس روپے تھی دو روپے باائع سے لے۔ (36)

مسئلہ ۳۳ کے: جانور خریدا تھا قبضہ کے بعد عیب پر مطلع ہوا اُسے واپس کرنے باائع کے پاس لے جا رہا تھا راستہ میں مر گیا تو مشتری (خریدار) کا جانور مر البتہ اگر گواہوں سے عیب ثابت کر دے گا تو عیب کا نقصان لے سکتا ہے۔ (37)

(32) المرجع السابق، ص ۲۲۳.

(33) الدر المختار و الدھنار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، مطلب: فی اصلع عن العیب، ج ۷، ص ۲۲۸.

(34) الدر المختار، کتاب البيوع، باب خیار العیب، ج ۷، ص ۲۲۹.

(35) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۳.

(36) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيوع، الباب الثامن فی خیار العیب... راجع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۳.

(37) المرجع السابق.

مسئلہ ۲۷: ایک شخص نے گاہن گائے (حامله گائے) کے بد لے میں بیل خریدا اور ہر ایک نے قبضہ بھی کر لیا گائے کے بچہ پیدا ہوا اور دوسرے نے دیکھا کہ بیل میں عیب ہے میں کو اس نے واپس کر دیا تو گائے میں چونکہ بچہ پیدا ہونے کی وجہ سے زیادتی ہو چکی ہے وہ واپس نہیں کی جاسکتی گائے کی قیمت جو ہو وہ واپس دلائی جائے گی۔ (38)

مسئلہ ۲۸: زمین خرید کر اس کو مسجد کر دیا پھر عیب پر مطلع ہوا تو واپس نہیں کر سکتا نقصان جو کچھ ہے لے لے۔ زمین کو وقف کیا ہے جب بھی یہی حکم ہے کہ واپس نہیں کر سکتا ہے نقصان لے لے۔ (39)

مسئلہ ۲۹: کپڑا خرید کر مردہ کا کفن کیا اس کے بعد عیب پر مطلع ہوا اگر وارث نے ترکہ سے کفن خریدا ہے تو نقصان لے سکتا ہے اور اگر کسی اجنبی نے اپنی طرف سے خرید کر دیا تو نہیں لے سکتا۔ (40)

مسئلہ ۳۰: درخت خریدا تھا کہ اس کی بلڈی کی چیزیں بنائے گا مثلاً چوکھت (41)، کیواڑ (42)، تخت وغیرہ مگر کائنات کے بعد معلوم ہوا کہ یہ ایندھن ہی کے کام آ سکتا ہے تو نقصان لے سکتا ہے اور اگر ایندھن ہی کے لیے خریدا تھا تو نقصان نہیں لے سکتا۔ (43)

مسئلہ ۳۱: روٹی خریدی اور جو زرخ اس کا معروف مشہور ہے اس سے کم دی ہے تو جو کمی (44) ہے باائع سے وصول کرے اسی طرح ہر وہ چیز جس کا زرخ مشہور ہے اس سے کم ہو تو باائع سے کمی پوری کرائے۔ (45)



(38) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب الثامن في خيار العيب... الرابع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۵.

(39) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، فصل فيما يرجح: تسان العيب، ج ۱، ص ۱۲۳.

(40) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب الثامن في خيار العيب... الرابع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۵.

(41) دروازے کا چکور گھیرا جس میں پٹ لگائے جاتے ہیں۔

(42) دروازہ، کھڑکی یا روشنداں وغیرہ کو بند کرنے یا کھولنے کا پٹ۔

(43) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب الثامن في خيار العيب... الرابع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۵.

(44) یہ حکم اس وقت ہے کہ باائع نے مشتری پر یہ ظاہرنہ کیا ہو کہ مثلاً ایک آئنے کی اتنی روٹیاں دوں گا بلکہ اس نے کہا، اتنے کی روٹی دوں نے دیدی اور اگر باائع نے ظاہر کر دیا کہ اتنی دوں گا اور مشتری راضی ہو گیا تو اب کمی پوری کرنے کا حق نہیں ہے۔ ۱۲ منہ

(45) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب الثامن في خيار العيب... الرابع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۸۴.

غبن فاحش میں رد کے احکام

مسئلہ ۷۹: کوئی چیز غبن فاحش کے ساتھ خریدی ہے اس کی دو صورتیں ہیں دھوکا دیکر نقصان پہنچایا ہے یا نہیں اگر غبن فاحش کے ساتھ دھوکا بھی ہے تو واپس کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ غبن فاحش کا یہ مطلب ہے کہ اتنا ٹوٹا (گھاٹا) نقصان ہے جو مقومین (قیمت لگانے والے) کے اندازہ سے باہر ہو مثلاً ایک چیز دس روپے میں خریدی کوئی اس کی قیمت پانچ بتاتا ہے کوئی چھوٹ کوئی سات تو یہ غبن فاحش ہے اور اگر اس کی قیمت کوئی آٹھ بتاتا کوئی نہ کوئی دس تو غبن بیسرا ہوتا۔ دھوکے کی تین صورتیں ہیں کبھی بالع مشتری (خریدار) (خریدار) کو دھوکا دیتا ہے پانچ کی چیز دس میں پانچ دینا ہے اور کبھی مشتری (خریدار) بالع کو کہ دس کی چیز پانچ میں خرید لیتا ہے کبھی دلال (سودا کرانے والا) دھوکا دیتا ہے ان تینوں صورتوں میں جس کو غبن فاحش کے ساتھ نقصان پہنچا ہے واپس کر سکتا ہے اور اگر اجنبی شخص نے دھوکا دیا ہو تو واپس نہیں کر سکتا۔ (۱)

مسئلہ ۸۰: ایک شخص نے زمین یا مکان خریدا اور بالع کو دھوکا دیکر نقصان پہنچادیا مثلاً ہزار روپے کی چیز کو پانو میں خریدا مگر شفیع (شفعہ کا حق رکھنے والا) نے شفعہ کر کے وہ چیز مشتری (خریدار) سے لے لی تو بالع شفیع سے واپس نہیں لے سکتا کیونکہ شفیع نے اس کو دھوکا نہیں دیا ہے دھوکا دینے والا مشتری (خریدار) ہے۔ (۲)

مسئلہ ۸۱: جس چیز کو غبن فاحش کے ساتھ خریدا ہے اور اسے دھوکا دیا گیا ہے اُس چیز کو کچھ صرف (خرج) کر ڈالنے کے بعد اس کا علم ہوا تو اب بھی واپس کر سکتا ہے یعنی جو کچھ وہ چیز بچی وہ اور جو خرچ کر لی ہے اُس کی مثل واپس کرے اور پورا شمن واپس لے۔ (۳)

مسئلہ ۸۲: ایک شخص نے لوگوں سے کہہ دیا کہ یہ میرا غلام یا لڑکا ہے اس سے خرید فروخت کر دیں نے اس کو اجازت دیدی ہے اُس کی نسبت بعد میں معلوم ہوا کہ غلام نہیں بلکہ خر (آزاد) ہے یا اُس کا لڑکا نہیں ہے دوسرے شخص کا ہے تو جو کچھ لوگوں کے مطالبے ہیں اُس کہنے والے سے وصول کر سکتے ہیں کہ اُس نے دھوکا دیا ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، مطلب: فی الكلام... راجع، ج ۷، ص ۳۷۶-۳۷۷.

(۲) روا المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، مطلب: فی الكلام... راجع، ج ۷، ص ۳۷۷.

(۳) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، ج ۷، ص ۳۷۸-۳۷۹.

(۴) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، ج ۷، ص ۳۷۹-۳۸۰.

نیچ فاسد کا بیان

احادیث

حدیث ۱: صحیح مسلم شریف میں رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کتنے کاشن خبیث ہے اور زانیہ کی اجرت خبیث ہے اور پچھنا لگانے والے کی کمائی خبیث ہے (۱)۔ (یعنی مکروہ ہے کیونکہ اس کو نجاست میں آکروہ ہونا پڑتا ہے۔ اس کو حرام نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پچھنے لگوانے اور اجرت عطا فرمائی ہے)۔

حدیث ۲: صحیحین میں ابو مسعود النصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتنے کاشن اور زانیہ کی اجرت اور کامن کی اجرت سے منع فرمایا۔ (۲)

(۱) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ والمراء، باب تحریم ثمن الكلب... الخ، الحدیث: ۱۵۶۸، ج ۷، ص ۸۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ مشہور النصاری، صحابی ہیں، غزوہ بدرا میں صفرتی کے باعث شریک نہ ہو سکے، باقی احمد وغیرہ تمام غزوات میں شریک رہے، غزوہ احد میں تیر سے زخم ہوئے تو حضور انور نے فرمایا کہ میں قیامت میں تمہارے زخم و اینہاں کا گواہ ہوں، یہ ہی رخم عبد الملک ابن مروان کے زمانہ میں پھر ہزا ہو گیا اور اس زخم سے ۷۰۰ میں چھیساں سال کی عمر میں وفات مددودہ منورہ میں پائی، آپ سے بہت احادیث مروی ہیں۔

۲۔ خبیث طیب کا مقابلہ ہے، طیب کے دو معنے ہیں حلال اور نیس لہذا اس کے مقابل خبیث کے بھی دو معنے ہیں حرام اور خسیں رہنڈی کے زنا کی اجرت بالاتفاق حرام ہے اور فصل دینے والی کی اجرت بالاتفاق ناپسند یا مکروہ ہے، کتنے کی قیمت میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں حرام ہے، ہمارے ہاں حلال مگر ناپسندیدہ لہذا فقط خبیث یہاں بطریق عموم مشترک دونوں معنے میں استعمال ہوا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فصل دے کر اس کی اجرت عطا فرمائی اور یہاں اسے خبیث فرمایا بمعنی ناپسندیدہ، وہ عمل بیان جواز کے لیے تھا یہ فرمان کراہت کے لیے لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔ (مرکۃ المناجیح شرح مکملۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۷۲)

(۲) صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب ثمن الكلب، الحدیث: ۲۲۲، ج ۲، ص ۵۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ امام ابوحنیفہ کے ہاں یہ ممانعت یا تو تزییبی ہے یا اس وقت کی ہے جب کتا پالنا اسلام میں مطلقاً منسوخ تھا، جب شکار و حناظلت کے لیے اس کی اجازت ہو گئی تو یہ ممانعت بھی منسوخ ہو گئی، امام شافعی و دیگر آئندہ کے ہاں اب بھی کراہت تحریکی باقی ہے، دیوانہ کتنے کی ہے

حدیث ۳: صحیح بخاری میں ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خون کے ٹھن اور کتے کے ٹھن اور زانیہ کی اجرت سے منع فرمایا اور سود کھانے والے اور کھلانے والے (یعنی سود دینے والے) اور مکر نے والی (۳) اور گوووائے والی اور تصویر بنانے والے پر لعنت فرمائی۔ (۴)

حدیث ۴: صحیحین میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سال فتح مکہ میں جبکہ مکہ معظمه میں تشریف فرماتھے یہ فرماتے ہوئے میا: کہ اللہ (عز وجل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے شراب و قیمت ہمارے ہاں بھی ممنوع ہے کہ وہ قابلِ نفع مال نہیں جیسے گندرا امداد اممال نہیں۔

۱۔ مہربنی سے مزاد زانیہ کی اجرت زنا ہے اور کامن کی مٹھائی سے مزاد اس کے فال کھولنے غیری باقی بتانے یا ہاتھ دیکھ کر تقدیر بتانے کی اجرت ہے، چونکہ یہ اجرت بغیر حخت حاصل ہو جاتی ہے اس لیے اسے مٹھائی فرمایا، یہ دونوں اجرتیں بالاتفاق حرام ہیں کہ یہ دونوں کام حرام لہذا ان کی اجرت بھی حرام۔ (مراۃ النانجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۷۳)

(۳) بدن میں سوئی سے سرمه یا نسل بھر کر نقش بنانے والی۔

(۴) صحیح البخاری، کتاب الملابس، باب من لعن المضور، الحدیث: ۵۹۶۲، ج ۳، ص ۹۰۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ آپ کم عمر صحابہ سے ہیں، حضور انور کی وفات کے وقت نابالغ تھے لیکن حضور انور سے کلام مبارک سنائے، کوفہ میں مقیم رہے۔

۲۔ خون کی قیمت سے مزاد یا تو خون نکالنے کی اجرت ہے یعنی فصل کھولنا یا خود خون کی قیمت ہے، خون بخس ہے کسی کا ہوا نہ کام کیا جاؤ نہ کام کی قیمت حرام ہے خون کی بیخ ہی حرام ہے کہ خون بخس ہے۔ آج کل جو آدمیوں کا خون خریدا جاتا ہے یا دوسرے آدمی میں داخل کیا جاتا ہے سب حرام ہے کہ انسان کے اجزاء کی فردخت اور دوسرے کا استعمال کرنا ممنوع ہے، ہاں اگر طبیب حاذق کہے کہ اس پیار کی شفا خون داخل کرنے کے سواہ اور کسی چیز سے نہیں تو ایسا ہی جائز ہو گا کہ جیسا کان کے درد میں کبھی عورت کا دودھ کان میں پکانا درست ہوتا ہے جیسا کہ علامہ شاہی وغیرہ نے فرمایا۔

۳۔ سود لینا دینا دونوں حرام ہیں اور باعث لعنت اگرچہ سود لینا زیادہ جرم ہے کہ اس میں گناہ بھی ہے اور مقرض پر بلکہ اس کے پھول پر قلم بھی، گویا حق اللہ حق العباد دونوں اس میں جمع ہیں۔

۴۔ گودنے گدوانے سے مزاد سوئی کے ذریعہ نسل یا سرمه جسم میں لگا کر نقش و نگار کرنا یا اپنانا یا کھوانا یہ دونوں کام ممنوع ہیں، طریقہ مشرکین ہیں اور طریقہ کفار و فیار۔

۵۔ جاندار کا فوٹو لینا حرام ہے خواہ قلم سے ہو یا کیرہ سے۔ فوٹو لینے والے پر لعنت فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھوانے والے پر لعنت نہیں فرمائی، اگر کسی کا بے خبری میں فوٹو لے لیا گیا تو ظاہر ہے کہ وہ بے قصور ہے اور اگر عذرا کچھوا یا تو کچھوانا ممنوع ہے کہ یہ جرم پر ارادہ ہے۔

(مراۃ النانجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۷۲)

مردار و خزیر اور بتوں کی بیع کو حرام قرار دیا۔ کسی نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مردہ کی چربی کی نسبت کیا ارشاد ہے، کیونکہ کشتیوں میں لگائی جاتی ہے اور کھال میں لگاتے ہیں اور لوگ چراغ میں جلاتے ہیں (یعنی کھانے کے علاوہ دوسرے طریق پر اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں)؟ فرمایا: نہیں۔ وہ حرام ہے۔ پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو قتل کرے، اللہ تعالیٰ نے جب چربیوں کو ان پر حرام فرمادیا تو انہوں نے پکھلا کر بیع ڈالی اور شمن کھایا۔ (۵) حدیث کا پچھلا حصہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مردی ہے۔

حدیث ۵: ترمذی وابن ماجہ اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب
(۵) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ والمعروفة، باب تحریم بیع الخر... راجع الحدیث: ۱۷۔ (۱۵۸۱)، ص ۸۵۲۔
حکیم الامت کے مدفن پھول

اسے تسلی نہ شہ آور چیز خواہ شراب انگوری ہو یا سجور وغیرہ کی یا تازی یا کوئی اور چیز مطلقاً حرام ہے، نہ دے یا نہ دے اس پر فتویٰ ہے، ان سب کی تجارت بھی حرام ہے۔ خشک نہ شہ آور چیزیں جیسے بھنگ، افیون وغیرہ کا استعمال نہ شہ کے لیے حرام ہے اور دواؤں میں جب کہ یہ نہ نہ دیں تو حلال لہذا ان کی بیع حلال ہے کہ ان سے اتفاق حلال بھی ہے۔ مردار سے مراد وہ مراہوا جانور ہے جو بغیر ذبح کھایا نہیں جاتا لہذا امری پھلی کی تجارت درست ہے، بتوں کی تجارت خواہ قوٹو کی شکل میں ہوں یا جسم حرام ہے جیسے ہنوان، بھوانی، راچمندر وغیرہ کے مجسے یا فوٹوان کی تجارت حرام ہے، پھول کے کھلوٹے گڑیاں وغیرہ کی تجارت حرام نہیں کہ یہ بت نہیں۔

۲۔ سائل کا مقصد یہ تھا کہ اگر مردار کی چربی کی تجارت یا اس کا استعمال بند کر دیا گیا تو بہت سے ضروری کام بند ہو جائیں گے لہذا اس کی اجازت دی جائے۔

۳۔ یعنی مردار کی چربی کا استعمال حرام ہے (حقیقی) یا اس کی تجارت حرام ہے (شافعی) احتف کے ہاں مردار کی چربی، صابن، چراغ یا چزوں میں استعمال کرنا حرام ہے، بخس تمل فر وخت بھی کر سکتے ہیں اور ان مقامات میں استعمال بھی کر سکتے ہیں، کافر کی لعش بیچنا حرام ہے۔ چنانچہ نوٹل مخدودی جو غزوہ خندق میں مارا گیا تھا کفار نے وہ ہزار درہم میں اس کی لعش کی قیمت پیش کی حضور نے انکار فرمادیا۔ یوں ہی بخس شہد، بخس دودھ، بخس کھانا جانور کو کھلا دینا جائز ہے مگر مردار کی چربی ان میں سے کسی جگہ خرچ نہیں کر سکتے۔ (مرقات و اشعر) بخس تمل کا چراغ مسجد میں جلانا منع ہے۔ (العات و اشعر)

۴۔ مشکوٰۃ کے عام نہیں میں ہو محا واحد موٹ کی ضریب سے ہے اس کا مرتع بیت ہے بعض نہیں میں ہو محا ہے جنیز کی ضریب سے اس کا مرتع گائے بکری نہیں کہ ان کی چربی بیان یہود پر حرام تھیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: «وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنِيمِ خَرَّ مِنْهُمْ خَرْ مِنْهُمْ هُنَّا عَنْكُمْ خَوْفٌ هُمَا»۔ یعنی یہود پر مردار کی یا گائے بکری کی چربی حرام کی گئی تو انہوں نے اسے پکھلا کر فر وخت کیا اور قیمت استعمال کی بولے کہ ہم نے ہم نہیں کھائی بلکہ پھلی چربی کی قیمت کھائی ہے۔ معلوم ہوا کہ حرام کا حلیہ کرنا بھی حرام ہے، ہاں حرام سے بچنے کے لیے حلیہ کرنا اچھا ہے۔ (العات، مرقات، اشعر) مسلمان ضرورت پر حرام سے بچنے کا حلیہ کرتے ہیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۷۵)

کے بارے میں وس ۱۰ شخصوں پر لعنت فرمائی: (۱) نجور زدنے والے اور (۲) نجور زداناً والے، اور (۳) پینچے والے اور (۴) آٹھانے والے پر، اور (۵) جس کے پاس آٹھا کر لائی گئی اُس پر، اور (۶) پلانے والے اور (۷) پینچے والے اور (۸) اُس کا ٹمن کھانے والے، اور (۹) خریدنے والے پر، اور (۱۰) اُس پر جس کے لیے خریدی گئی۔ (۶)

حدیث ۶: ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے شراب اور اس کے ٹمن کو حرام کیا اور مزدہ کو حرام کیا اور اس کے ٹمن کو اور خنزیر کو حرام کیا اور اس کے ٹمن کو۔ (۷)

حدیث ۷: بخاری و مسلم و ابو داود و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کوئی شخص بچے ہوئے پانی کو منع نہ کرے تا کہ اس کے ذریعے سے گھاس کو نکھل کرے۔ (۸) اسی کے مثل عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی۔

حدیث ۸: ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا:

(۶) سنن الترمذی، کتاب البيوع، باب فتحی ان سخن الخمر خل، الحدیث: ۱۲۹۹، ج ۳، ص ۷۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ شراب پر لعنت کرنے کے معنے یہ ہیں کہ اسے رب نے تمام خوبیوں سے خالی کر دیا اور اس میں ہر عیب بھر دیا اس لئے اس کا نام ام انباشت یعنی گناہوں کی اصل وجہ ہے کہ نہ میں انسان سارے گناہ کر لیتا ہے۔

۲۔ یہ کلمہ عام ہے خواہ پینے والے تک پہنچائی جائے یاد کا ندار تک یا امانت دار تک یعنی شراب پہنچانے کی مزدوری کرنے والا شراب کو بطریق امانت رکھنے والا یعنی وہ اس بھی لعنت کے ستحق ہیں۔ (مراة الناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۸۶)

(۷) سنن ابی داود، کتاب البيوع، باب فی شمن الخمر... راخ، الحدیث: ۳۳۸۵، ج ۲، ص ۳۸۶۔

(۸) صحیح مسلم، کتاب المساقاة... راخ، باب تحریم بیع فضل الماء... راخ، الحدیث: ۳-۱۵۶۵، ص ۸۳۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی کنوئیں والا پانی کی بیع کو گھاس کی بیع کا ذریعہ بنائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے بھرپڑ میں جسے عربی میں موات کہتے ہیں آباد کی وہاں کنوں لگوایا، لوگ اس زمین کے ارد گرد اپنے جانور چراتے ہیں، وہ زمین موات جو ہوئی یہ شخص جانوروں کو چرانے سے روک نہیں سکتا، وہ بہانہ یہ کرے کہ کسی جانور کو بلا معاوضہ پانی نہ پینے دے جو اس کے اپنے کنوئیں کا ہے، نیت یہ ہو کہ اس پانی کی روک سے جانور یہاں کی گھاس چڑنا چھوڑ دیں گے پھر یہ گھاس میری اپنی ہو گئی کہ اس سے پیسہ کماوں گا، یہ جرم ہے کہ کنوں تو اس کا ہے گز میں سرکاری چھوٹی ہوئی ہے، یہ پانی کے بہانہ چڑا گاہ کی گھاس پر قبضہ کرنا چاہتا ہے درستہ اپنی زمین کی کھڑی گھاس اور کافی ہوئی گھاس کی ٹا جائز ہے۔ (مرقات) یہاں ذکر جی یعنی چڑا گاہ کا ہے (مراة الناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۶۱)

تمام مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں، پانی اور گھاس اور آگ اور اس کا شن حرام ہے۔ (9)

حدیث ۹: صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزابندہ سے منع فرمایا۔ مزابندہ یہ ہے کہ کھجور کا باغ ہو تو جو کھجور میں درخت میں ہیں ان کو خشک کھجوروں کے بدلتے میں بیع کرے اور میں ماپ سے بیچے، ان سب سے منع فرمایا۔ (10)

حدیث ۱۰: بخاری و مسلم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چلوں کی روایت میں ہے، کہ کھجوروں کی بیع سے منع فرمایا جب تک سرخ یا زرد نہ ہو جائیں اور کھیت میں بالوں کے اندر رجوع غلہ ہے اُس کی بیع سے منع کیا، جب تک سفید (سفید) نہ ہو جائے اور آفت پہنچنے سے امن نہ ہو جائے۔ (11)

حدیث ۱۱: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر

(9) سنن ابن ماجہ، کتاب الرعنون، باب المسلمون شرکاء لی ملکات، الحدیث: ۲۷۲، ج ۲، ص ۲۶۷۔

(10) صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب تحریم بیع الارطہ باحر... راجع، الحدیث: ۳۷۔ (۲۵۲)، ص ۲۷۶۔

(11) صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب بیع المزابت... راجع، الحدیث: ۲۱۸۳، ج ۲، ص ۳۰۔

صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب لمحی عن بیع الموار قبل بدء ملاحتا... راجع، الحدیث: ۳۹۔ (۱۵۳۲)، ص ۲۲۔

حکیم الامت کے مدالی پھول

۱۔ یعنی درختوں پر لگے ہوئے ان چلوں کی تجارت سے منع فرمایا جو ابھی ناقابل نفع ہوں جن سے کوئی نفع حاصل نہ ہو سکے، بالکل کچھ وزم پھل جب سخت پڑ جائیں تو اگر چہ ابھی کچھ ہوں ان کی بیع جائز ہے کہ ان سے نفع حاصل ہو سکتا ہے جیسے کچھ آم، کھٹائی اچار، مربے میں کام آتے ہیں، کچھ کھجور میں یعنی برکھائی جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ ناقابل نفع پھل مال ہی نہیں اور تجارت میں دو طرفہ مال چاہیے۔

۲۔ تاجر کو اس سے منع فرمایا کہ پھل ہلاک ہو جانے کی صورت میں وہ خریدار سے قیمت بغیر کچھ دیجے گا اور خریدار کو اس لیے منع فرمایا کہ ہلاکت کی صورت میں اس کا مال ضائع ہو جائے گا یہ بیع بالاتفاق منوع ہے، اس کی ممانعت میں حضرت عبد اللہ ابن عباس، جابر، ابو ہریرہ، زید ابن ثابت، ابو سعید خدری، عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے احادیث مردی ہیں۔

۳۔ یعنی گندم جو غیرہ کی بالیاں سفید پڑنے سے پہلے اور کھجور وغیرہ پھل سرخ ہونے سے پہلے خطرہ میں ہوتے ہیں، بے وقت بارش آندھی وغیرہ سے بر باد ہو سکتے ہیں اس لیے ان کی بیع نہ کرو، بالیاں سفید ہونے پر اور کھجور میں وغیرہ سرخ ہونے پر اگر جہز بھی جائیں تو کچھ نہ کچھ کام آجائے ہیں ان کی بیع درست ہے، نیز دانہ کی بیع بالی میں درست ہے۔ (مراۃ النانجی شرح مشکلاۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۲۲)

(12) صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب لمحی عن بیع الموار قبل بدء ملاحتا... راجع، الحدیث: ۵۰۔ (۱۵۳۵)، ص ۲۲۳۔

ٹو نے اپنے بھائی کے ہاتھ پھل بیج دئے اور آفت پہنچ گئی تجھے اس سے کچھ لینا حلال نہیں، اپنے بھائی کا مال ہاتھ کر چیز کے بدلتے میں ٹو لے گا۔ (13)

حدیث ۱۲: بخاری و مسلم میں ابوسعید خدرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیج ملامسہ اور بیج منابذہ سے منع فرمایا۔ بیج ملامسہ یہ ہے کہ ایک شخص نے دسرے کا کپڑا چھو دیا اور اولٹ پلٹ کے دیکھا بھی نہیں اور منابذہ یہ ہے کہ ایک نے اپنا کپڑا دسرے کی طرف پھینک دیا اور دسرے نے اس کی طرف پھینک دیا یہی بیج ہو گئی، نہ دیکھا بھالا، نہ دونوں کی رضا مندی ہوئی۔ (14)

(13) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ، باب وضع الجوانب، الحدیث: ۱۲۔ (۱۵۵۲)، ص ۸۲۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ بھائی فرمانا مہریاں بنانے کے لیے ہے ورنہ مسلمان کے ہاتھ باغ بیچ یا کافر کے ہاتھ حکم یہ ہی ہے جو آنکے آرہا ہے یہ تقاضاء انسانیت ہے۔

۲۔ اگر قبضہ دینے سے پہلے پھل بر باد ہو گئے تب تو از روئے نتوئی بالع کو قیمت لینا حرام ہے کہ جب خریدار کو کچھ دیا ہی نہیں تو قیمت کس کی لے رہا ہے اور اگر قبضہ دینے کے بعد ہلاک ہوئے تو از روئے نتوئی قیمت لینا حلال نہیں یعنی شحیک نہیں ایسے موقعہ پر رعایت کرنی چاہیے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ فرمان عالی شان ڈرانے دھکانے کے لیے ہے یا حدیث میں وہ صورت مراد ہے کہ پھل درست سے پہلے فروخت کیے پھر وہ ضائع ہو گئے تو چونکہ وہ بیج ہی درست نہ تھی لہذا قیمت کیسی۔ حضرت امام مالک کے ہاں رسیدہ پھل بھی ہلاک ہو جانے پر قیمت داہک کرنا واجب ہے، وہ اس حدیث سے ظاہری معنی پر عمل کرتے ہیں۔ (مرقات)

(مرأة النافع شرح مکملة المصباح، ج ۲، ص ۲۲۵)

(14) صحیح مسلم، کتاب الجیوع، باب ابطال بیج الملامسة والجز ابتدی، الحدیث: ۲۔ (۱۵۱۱)، ص ۸۱۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ کہ ان دونوں صورتوں میں خریدار کو چیز دیکھنے کا موقعہ نہیں ملتا جس سے وہ مال کے عیب و خوبی پر مطلع نہیں ہوتا اور خریداری بعد اطلاع چاہیے۔

۴۔ اب بھی بڑے شہروں میں اس نامعلوم بیج کا رواج ہے کہ دکان پر چیزیں بھیلی ہوئی ہیں، خریدار نے جس چیز پر ہاتھ لگا دیا وہ بک گئی الٹ پلٹ کر دیکھنے کی اجازت نہیں، اس بیج میں اکثر دھوکا ہوتا ہے، خریدار لٹ جاتا ہے کہ چیز کا ظاہر اچھا ہوتا ہے اندر وہ خراب۔

۵۔ کپڑے سے مراد وہ کپڑا ہے جسے فروخت کرنا ہے یعنی کپڑا کپڑے کے عوض بیچنا ہے تو کوئی دسرے کے کپڑے کو نہ دیکھے اپنا کپڑا یہ اس کی طرف پھینک دے اور وہ اس کی طرف یہ پھینک ہی بیج ہو جائے، یہ بھی اس لیے منوع ہے کہ اس میں دیکھ بھال کا موقعہ نہیں ملتا۔

۶۔ خیال رہے کہ صماء حم سے بنا بمعنی نہیں ہوتا کہ کوئی سوراخ یا معلقہ نہ ہو اس لیے سخت پتھر کو ضخہ صماء کہتے ہیں یعنی نہیں ہے

حدیث ۱۳: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے پیغ
الحصاۃ (کنکری پھینک دینے سے جاہلیت میں پیغ ہو جاتی تھی) اور پیغ غرر سے منع فرمایا (جس میں دھوکا ہو)۔ (15)

حدیث ۱۴: ترمذی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے استثناء سے
منع فرمایا، مگر جب کہ معلوم شے کا استثنہ ہو۔ (16)

حدیث ۱۵: امام مالک و ابو داود و ابن ماجہ برداشت عمر و بن شعیب عن ابیه عمن جده راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ

چنان اور سخت بند کی ہوئی سرپر شیشی قازدیہ صمام کہتے ہیں۔ اشتغال صمام کی دتفیریں ہیں: ایک یہ کہ انسان اپنے بدن پر از سرتاپا ایک
کپڑا اس طرح مغبوط لپیٹ لے کہ ہاتھ پاؤں جکڑ جائیں کھلانا مشکل ہو جائے، یہ بھی منوع ہے۔ دوسری تفسیر وہ ہے جو یہاں مذکور ہے کہ
جسم پر صرف ایک کپڑا ہو وہ بھی اس طرح اوڑھا جائے کہ آدھا بدن نکار ہے کہ جب ایک کندھا کھلا ہے تو اس طرف کا سارا بدن کھلا رہے
گا، چونکہ یہ نگا پہناوا ہے اس لیے منوع ہے، طواف میں جواحتاء کرتے ہیں وہاں سڑنیں کھلتا کیونکہ تہبند بھی بندھا ہوتا ہے۔

۱۔ احتباء اکڑوں پیٹھنے کو کہتے ہیں اس طرح کہ چوتھے زمین پر لگے ہوں، دونوں کھٹنے کھڑے ہوں اور دونوں ہاتھ گھٹنوں کا حلقة باندھئے
ہوں، اگر صرف ایک کپڑا اوڑھ کر احتباء کیا ہو تو شرمنگاہ برہنہ ہو جائے گی لہذا منوع ہے لیکن اگر تہبند بندھا ہو تو چونکہ سڑنیں کھلتا لہذا
جاگر ہے۔ وہ جو حدیث شریف میں ہے کہ حضور انور کعبہ کے سامنے میں احتباء فرمائے پیٹھے تھے وہاں یہ دوسری صورت تھی لہذا یہ حدیث اس
عمل شریف کے خلاف نہیں، دونوں حدیثیں حق ہیں۔ (اشعر المدعیات وغیرہ) (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۵۵)

(15) صحیح مسلم، کتاب البیویع، باب بطلان پیغ الحصاۃ، الحدیث: ۲۔ (۱۵۱۲)، ص ۸۱۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ پتھر پھینکنے کی پیغ کی تین صورتیں ہیں: ایک یہ کہ زمین کا خریدار مالک زمین سے کہے کہ میں پتھر پھینکتا ہوں جہاں میرا پتھر گرنے والی
تک کی زمین بعوض پانچ سور و پیسہ میری ہو گئی یہ منوع ہے۔ دوسرے یہ کہ دکان پر مختلف چیزیں رکھی ہیں خریدار کہے کہ میں کنکر پھینکتا ہوں
جس چیز پر کنکر لگ جائے وہ دوسرو پیسہ کے عوض میری ہے۔ تیسرا یہ کہ تاجر کہے میں کنکر پھینکتا ہوں جس چیز پر لگے وہ دور دپے کے عوض
تیری یہ سب جاہلیت کی پیغ تھیں، چونکہ ان میں دھوکا ہے اس لیے منع ہے۔

۲۔ غرر یا توغرہ بالفتح سے بمعنی مجھوں الانجام چیز یعنی خطرناک یا غرہ بالکر سے بنا بمعنی دھوکا، اسی سے غرر ہے۔ پیغ غرر کی بہت صورتیں
ہیں: پیغ منابذہ اور پتھر پھینکنے کی پیغ وغیرہ بھی اس میں داخل ہیں، دریا میں محملی، ہوا میں اڑتے ہوئے پرندے، بھاگے ہوئے غلام کی پیغ
سب پیغ غرر ہیں۔ امام شافعی کے ہاں یہ پیغ فاسد ہیں ہمارے ہاں کبھی خاصہ، کبھی باطل۔ خیال رہے کہ ہمارے ہاں فاسد و باطل پیغ میں فرق
ہے کہ پیغ فاسد سے بعد قبضہ ملک حاصل ہو جاتی ہے، پیغ باطل میں کبھی ملک حاصل نہیں ہوتی مگر امام شافعی کے ہاں دونوں بھیں ایک ہی
ہیں، اس کی مفصل بحث کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے۔ (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۵۶)

(16) جامع الترمذی، ابواب البیویع، باب ما جاء فی التھی عن الغدیا، الحدیث: ۱۲۹۳، ج ۲، ص ۳۵۔

تعالیٰ علیہ وسلم نے بیانہ سے منع فرمایا۔ (17)

حدیث ۱۶: ابو راؤد نے مولیٰ علیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مفطر (مُنْظَرٌ) کی بیع سے منع فرمایا۔ (18) یعنی جبریہ (محجور کر کے، زبردستی) کسی کی چیز نہ خریدی جائے اور خریدنے پر محجور نہ کیا جائے۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ استثناء وہ منوع ہے جس سے بیع مخفی محجول و نامعلوم رہ جائے جیسے کوئی شخص باغ کے پھل فروخت کرے اور کہے کہ ان میں سے دس من تو میرے ہوں گے باقی تیرے ہاتھ فروخت یا اس ذہیر کا چار من گندم میرا باقی تیرے ہاتھ فروخت کرتا ہوں کہ اب یہ خبر نہ رہی کہ باقی ہے لتنا لیکن اگر یوں کہے کہ آدمی یا تھائی یا پتو تھائی میرے باقی تیرے تو جائز ہے کہ یہ استثناء معلوم ہے۔

(مرآۃ السنائیح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۶۳)

(17) سنن أبي داود، کتاب الاجارة، باب فی العربان، الحدیث: ۳۵۰۲، ج ۳، ص ۳۹۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ ان کے وادا عبد اللہ ابن عمر وابن عاصی ہیں، ان کی روایت میں ہمیشہ تدليس ہوتی ہے کیونکہ خبر نہیں کہ جنڈہ کی ضمیر عمرو کی طرف لوٹتی ہے یا اپیٹیو کی طرف۔

۳۔ عربی میں عربان کی چند لفظیں ہیں: عربان، اربان، عربون، اربون، پہلے حرف کو پیش، دوسرے کو جزم، آخری دو میں پہلے حرف کو زیر بھی۔ بیانہ کی صورت یہ ہے کہ خریدار بھاؤ طے ہوتے وقت پچھر قسم بیچنے والے کو دے دے اور وحدہ کرے کہ فلاں تاریخ کو میں پوری رقم دے کر چیز لے لوں گا اگر نہ لوں تو یہ رقم ضبط جیسا کہ آج کل عام رواج ہے۔ یہ بیع تین اماموں کے ہاں منع ہے مگر امام احمد ابن حنبل کے ہاں جائز، حضرت عبد اللہ ابن عمر کی روایت میں اس کی اجازت بھی ہے، ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ حضرت عمر وابن شعیب کی روایتیں ملس و منقطع ہوتی ہیں۔ (مرقات) (مرآۃ السنائیح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۶۶)

(18) سنن أبي داود، کتاب الحبیع، باب فی بیع المفطر، الحدیث: ۳۳۸۲، ج ۳، ص ۳۷۹۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۴۔ مفطر سے مرا دیا مجبور ہے یا محتاج یعنی کسی کی چیز حجز اور خرید کر راضی نہ ہو تم اس کی چیز فروخت کر دو، یہ بیع فاسد ہے، کبھی حکومت ٹلانا کسی کا مال نیلام کر دیتی ہیں، وہ بے چارہ روتا رہتا ہے، حکومت کے جرمانے یا نیکیں کی وصولی کے لیے چیزیں نیلام ہوتی ہیں ان کا خریدنا جائز نہیں یا یہ مطلب ہے کہ جو محتاج شخص قرضی یا بھوک کی وجہ سے تک آ کر اپنی چیزیں نہایت سستی بیچنے لو کہ خلاف مردوں ہے بلکہ ایسے کی حقی الامکان امداد کرو۔ (المعات و مرقات و اشعد) خیال رہے کہ دیوالیہ کا مال نیلام کر دینا جائز ہے مگر حاکم نیلام کرے، یہ ظلماً بیع نہیں ہے بلکہ قرض خواہوں کا قرض ادا کرنے کے لیے ہے۔

حدیث ۷۱: ترمذی نے حکیم بن حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایسی چیز کے بیچنے سے منع فرمایا جو میرے پاس نہ ہو۔ (۱۹) اور ترمذی کی دوسری روایت اور ابو داؤد ونسائی کی روایت میں یہ ہے، کہ کہتے ہیں یا رسول اللہ (عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میرے پاس کوئی شخص آتا ہے اور مجھ سے کوئی چیز خریدنا چاہتا ہے، وہ چیز میرے پاس نہیں ہوتی (میں بیع کر دیتا ہوں) پھر بازار سے خرید کر اسے دیتا ہوں۔ فرمایا: جو چیز تمہارے پاس نہ ہو اسے بیع نہ کرو۔ (۲۰)

۲۔ دھوکا کی تجارت سے مراد یا فریب کی بیع ہے کہ تاجر ناٹص مال کو اچھا بتا کر کسی کے ہاتھ بیج دے۔ اس صورت میں خریدار کو خیار غیب ملے گا کہ چیز کے عیب پر مطلع ہو کر داپس کر سکے گا یا جہالت کی بیع مراد ہے کہ ظاہر چیز کا اچھا ہو اندر و ان خراب، اس صورت میں خیار عیب ملے گا۔ پھل پکنے سے مراد پھل قابل فرع ہونا ہے لہذا جو چیزیں گذر ہو کر استعمال کی جاتی ہیں ان کی گذر کی بیع جائز ہے۔ اور جو چیزیں کچھ بھی کام آتی ہیں ان کی کچھ کی بیع بھی درست ہے، آم کچھ گذر فروخت کے جاسکتے ہیں، مثلاً کچھ پھلیاں کچھ بھری کے طور پر کام آتی ہیں ان کی کچھ کی تجارت درست ہے۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۳، ص ۲۶۷)

(۱۹) جامع الترمذی، کتاب البیوع، باب ما جاءه فی کراہیۃ بیع ما لیس عنده، الحدیث: ۱۲۳۶، ج ۳، ص ۱۵۔

(۲۰) سنن أبي داود، کتاب الاجارة، باب فی الرجول بیع ما لیس عنده، الحدیث: ۳۵۰۳، ج ۳، ص ۲۹۲۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ اس میں بھاگے ہوئے غلام، دریا کی پھلی، ہوا کے پرندے یا گم شدہ مال کی تمام بیع داخل ہے کہ یہ تمام تجارتیں منوع ہیں، ہاں بیع سلم بالاتفاق جائز ہے اگرچہ بالائے کے پاس وہ چیز عقد کے وقت ہوتی نہیں، یعنی دوسرے کے مال کی بیع اس کی بغیر اجازت موقوف ہے کہ اگر وہ اجازت دے دے تو جائز ہو جائے گی۔

۲۔ اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ بازار سے اس کے لیے خریدے جسے دلائل کہتے ہیں یہ تو درست ہے۔ دوسرے یہ کہ اپنے لیے خریدے اور خود مالک بن کر پہلے خریدار کو دے، یہ منوع ہے، یہاں یہ ہی مراد ہے کہ اس صورت میں اس نے یہ چیز فروخت کی جس کا بوقت بیع مالک نہ تھا، ہاں ایسی چیز کا وعدہ بیع کر لیتا یا آرڈر (Order) لے لینا درست ہے جیسا کہ آج کل بعض لوگ کرتے ہیں کہ آرڈر (Order) وصول کر کے چیز خرید کر بھیجتے یا بنا کر دیتے ہیں، ہم بھی یہ سلسلے پہلے دے دیتے ہیں، اسے استصناع کہتے ہیں یہ بالاتفاق درست ہے۔

۳۔ یہاں مرقات نے فرمایا کہ اس جگہ غیر مقبوض یا غیر مملوک اعیان کی بیع منع ہے جنے کہے میں فلاں غلام تمہارے ہاتھ فروخت کرتا ہوں حالانکہ وہ غلام یا تو اپنا ہے ہی نہیں یا ہے مگر بھاگا ہوا ہے یا فلاں پرندہ جو اڑ رہا ہے فروخت کرتا ہوں کہ شکار کر کے تمہارے حوالہ کروں گا یہ منوع ہے مگر صفات کی بیع جائیں گے جو اسے خواہ مملوک یا مقبوض ہو یا نہ ہو جیسے بیع سلم میں اور چیز بخوانے میں ہوتا ہے، یہ بہت نیس توجیہ ہے۔

(مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۳، ص ۲۶۹)

حدیث ۱۸: امام مالک و ترمذی و نسائی و ابو داود ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بیع میں دو بیع سے منع فرمایا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ یہ چیز نقد اتنے کو اور ادھار اتنے کو یا یہ کہ میں نے یہ چیز تمہارے ہاتھ اتنے میں بیع کی، اس شرط پر کہ تم اپنی فلاں چیز میرے ہاتھ اتنے میں بیچو۔ (21)

حدیث ۱۹: ترمذی و ابو داود و نسائی برداشت عمر بن شعیب عن ابیه عمن جدہ راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قرض و بیع حلال نہیں (یعنی یہ چیز تمہارے ہاتھ بیچتا ہوں اس شرط پر کہ تم مجھے قرض دو یا یہ کہ کسی کو قرض دے پھر اس کے ہاتھ زیادہ داموں میں چیز بیع کرے) اور بیع میں دو شرطیں حلال نہیں اور اس چیز کا نفع حلال نہیں جو خان میں نہ ہو اور جو چیز تیرے پاس نہ ہو، اُس کا بیچنا حلال نہیں۔ (22)

(21) جامع الترمذی، کتاب البیوع، باب ما جاء فی النجی عن بیعتین... راجح، الحدیث: ۱۲۳۵، ج ۳، ص ۱۵۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ ایک بیع میں دو بیعوں کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ یوں کہے میں فلاں چیز نقد دس۔ اروپے میں فردخت کرتا ہوں اور ادھار میں، روپے کے عوض یہ منوع ہے کہ اس میں قیمت کا صحیح پڑھ نہ لگا۔ دوسری بیع بالشرط کہ یوں کہے کہ میں اپنا غلام مجھے سورپے میں دیتا ہوں، بشرطیکہ تو مجھے اپنی لوڈی یا زمین پچاں روپیہ میں دے دے، اس میں بھی قیمت ایک اعتبار سے مجہول ہے اس کے علاوہ دیگر بیع بالشرط بھی منع ہے بشرطیکہ شرط فاسد ہو، اگر شرط صحیح ہو تو بیع درست ہے۔ (مراۃ الناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۳، ص ۲۷۰)

(22) جامع الترمذی، کتاب البیوع، باب ما جاء فی کراہیہ بیع ما لیس عنہ، الحدیث: ۱۲۳۸، ج ۳، ص ۱۲۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ بالائی خریدار سے کہتے ہیں تیرے ہاتھ یہ چیز سورپے کے عوض فردخت کرتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے دس روپے قرض بھی دے، یہ حرام ہے کہ ایک قسم کا سو دے ہے کیونکہ خریدار نے دس روپے قرض کے عوض میں اس چیز کے خریدنے کا نفع بھی حاصل کر لیا یا اس کے بر عکس کہ قرض مانگنے والے سے ساہو کار کہے میں تجھے سورپے اس شرط پر قرض دیتا ہوں کہ دس روپے میں اپنی بکری میرے ہاتھ فردخت کر دے یعنی بیع میں قرض کی شرط ہو تو منع اور قرض میں بیع کی شرط ہو تو منع۔ دوسرے یہ کہ ساہو کار قرض مانگنے والے سے کہے میں تجھے سورپے قرض دیتا ہوں بشرطیکہ تم میری فلاں چیز اتنے میں خرید لو یعنی مہنگی اس میں بھی وہ ہی قباحت ہے کہ قرض کے ذریعہ نفع کمار ہا ہے۔

۲۔ اس جملہ کی شرح میں بہت گفتگو ہے، بعض محدثین تو فرماتے ہیں کہ یہ جملہ پہلے جملہ کی تفسیر ہے یعنی سلف بیع کی، بعض نے فرمایا کہ دو کا ذکر اتفاقی ہے، بیع بالشرط مطلقاً منع ہے جیسا کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضور انور نے بیع اور شرط سے منع فرمایا، ان کا خیال ہے کہ شرطان سے مراد دونوں قسم کی شرطیں ہیں یعنی نہ تو بالائی خریدار پر کوئی شرط لگائے کہ یہ چیز تیرے ہاتھ فردخت کرتا ہوں بشرطیکہ دو ماہ تک اس کو میں ہی استعمال کروں گا یا تو مجھے اتنے روز کے لیے اپنا مکان عاری یا کرایہ پر دے اور نہ خریدار تاجر پر کوئی شرط لگائے کہ کپڑا تو ۔۔۔

حدیث ۱۲۰: امام احمد و ابو داود و ابن ماجہ این عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعائش سے منع فرمایا ہے۔ (23)

تفسیر: اس باب میں بعض فاسد و باطل دونوں کے مسائل ذکر کیے جائیں گے۔



خریدتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے سی کریاد ہو کر دے، یہ دونوں قسم کی شرطیں بعض کو فاسد کر دیں گی جب کہ شرطیں خود فاسد ہوں۔ شرط فاسد وہ کہلاتی ہے جسے بعض نہ چاہے، جسے خود بعض اسی چاہئے وہ شرط صحیح ہے اس کی تجارت فاسد نہیں ہوتی جسے تاجر کہے کہ چیز بیٹھا ہوں بشرطیکہ تو مجھے روپے کھرے دے یا ابھی نقد دے یا خریدار کہے کہ خریدتا ہوں بشرطیکہ مال اصل ہو نقل نہ ہو وغیرہ۔

۳۔ بعض جو چیز تیرنے قبضہ میں نہ ہواں کا بیچنا بھی منوع ہے اور جس چیز کا تو ابھی مالک نہ بنا اس کی فروخت بھی منع۔ مالم مطمئن سے مراد جو اپنے خان و قبضہ میں نہ آئی جیسے ہم کوئی چیز خریدیں اور بغیر قبضہ کیے فروخت کر دیں، منع ہے اس کی شرح گزر چکی۔

(مرآۃ السنّیج شرح مشکوٰۃ المصالح، ج ۳، ص ۲۷۲)

(23) سنن ابی داود، کتاب الاجارة، باب فی العربان، الحدیث: ۳۵۰۲، ج ۳، ص ۳۹۲۔

وکنز العمال، کتاب المجموع، الحدیث: ۹۶۱۱، ج ۲، ص ۳۲۳۔

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: جس صورت میں بیع کا کوئی رکن مفقود ہو (یعنی پایانہ جائے) یا وہ چیز بیع کے قابل ہی نہ ہو وہ بیع باطل ہے۔ پہلی کی مثال یہ ہے کہ مجنون یا لا یعقل (نا سمجھ) بچہ نے ایجاد یا قبول کیا کہ ان کا قول شرعاً معتبر ہی نہیں، لہذا ایجاد یا قبول پایا ہی نہ گیا۔ دوسری کی مثال یہ ہے کہ بیع مردار یا خون یا شراب یا آزاد ہو کہ یہ چیزیں بیع کے قابل نہیں ہیں اور اگر کوئی بیع یا محل بیع میں (یعنی ایجاد و قبول میں یا بیع میں) خرابی نہ ہو بلکہ اس کے علاوہ کوئی خرابی ہو تو وہ بیع فاسد ہے مثلاً ثمن خر (شراب کی قیمت) ہو یا بیع کی تسلیم پر قدرت نہ ہو (یعنی جو چیز پہنچی ہے اس کو کسی وجہ سے خریدار کے حوالے نہ کر سکتا ہو) یا بیع میں کوئی شرط خلاف مقتضائے عقد (عقد کے تقاضے کے خلاف) ہو۔ (۱)

مسئلہ ۲: بیع یا ثمن دونوں میں سے ایک بھی ایسی چیز ہو جو کسی دین آسمانی میں مال نہ ہو، جیسے مردار، خون، آزار، ان کو چاہے بیع کیا جائے یا ثمن، بہر حال بیع باطل ہے اور اگر بعض دین میں مال ہوں بعض میں نہیں جیسے شراب کہ اگرچہ اسلام میں یہ مال نہیں مگر دین موسوی و عیسیوی (یعنی موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے دین) میں مال تھی، اس کو بیع قرار دیں گے تو بیع باطل ہے اور ثمن قرار دیں تو فاسد مثلاً شراب کے بدالے میں کوئی چیز خریدی تو بیع فاسد ہے اور اگر روپیہ پیسہ سے شراب خریدی تو باطل۔ (۲)

مسئلہ ۳: مال وہ چیز ہے جس کی طرف طبیعت کا میلان ہو جس کو دیا لیا جاتا ہو جس سے دوسروں کو روکتے ہوں جسے وقت ضرورت کے لیے جمع رکھتے ہوں لہذا تھوڑی سی مٹی جب تک وہ اپنی جگہ پر ہے مال نہیں اور اس کی بیع باطل ہے البتہ اگر اسے دوسری جگہ منتقل کر کے لے جائیں تو اب مال ہے اور بیع جائز گیوں کا ایک دانہ اس کی بھی بیع باطل ہے۔ انسان کے پاخانہ پیشتاب کی بیع باطل ہے جب تک مٹی اس پر غالب نہ آجائے اور کھادنہ ہو جائے گوبر، پینگنی، لید کی بیع باطل نہیں اگرچہ دوسری چیز کی ان میں آمیزش نہ ہو لہذا اُپلے (آگ جلانے کے لئے گوبر کی سکھائی ہوئی تکیاں) کا بیچنا خریدنا یا استعمال کرنا منوع نہیں۔ (۳)

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۲، وغیره۔

(۲) الحداۃ، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۳۳۔

ور الدھنار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: البيع الموقف... الخ، ج ۷، ص ۲۳۲۔

(۳) الدر المختار ور الدھنار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی تعریف المال، ج ۷، ص ۲۳۲۔

مسئلہ ۳: مردار سے مراد غیر مذبوح (وہ جانور جسے ذبح نہ کیا گیا ہو) ہے چاہے وہ خود مر گیا ہو یا کسی نے اس کا گلا گھونٹ کر مارڈا ہو یا کسی جانور نے اسے مارڈا ہو۔ مچھلی اور مذہبی مردار میں داخل نہیں کہ یہ ذبح کرنے کی چیز ہی نہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: معدوم (یعنی وہ چیز جس کا بھی وجود ہی نہ ہو) کی بیع باطل ہے مثلاً دو منزلہ مکان و شخصوں میں مشترک تھا ایک کا نیچے والا تھا دوسرا کا اوپر والا، وہ گر گیا یا صرف بالا خانہ گرا بالا خانہ والے نے گرنے کے بعد بالا خانہ بیع کیا یہ بیع باطل ہے کہ جب وہ چیز ہی نہیں بیع کسی چیز کی ہوگی اور اگر بیع سے مراد اس حق کو بیچنا ہے کہ مکان کے اوپر اس کو مکان بنانے کا حق تھا یہ بھی باطل ہے کہ بیع مال کی ہوتی ہے اور یہ مخفی ایک حق ہے مال نہیں اور اگر بالا خانہ موجود ہے تو اس کی بیع ہو سکتی ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: جو چیز زمین کے اندر پیدا ہوتی ہے، جیسے مولی، گاجر وغیرہ اگر اب تک پیدا نہ ہوئی ہو یا پیدا ہونا معلوم نہ ہو اس کی بیع باطل ہے اور اگر معلوم ہو کہ موجود ہو چکی ہے تو بیع صحیح ہے اور مشتری (خریدار) کو خیار رویت حاصل ہوگا۔ (6)



(4) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی تعریف المال، ج ۷، ص ۲۳۵، وغیرہ۔

(5) شیخ القدیر، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۶۳۔

(6) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۶۔

چھپی ہوئی چیز کی بیع

مسئلہ ۷: باقلاء (لوبیا) کے تیج اور چاول اور جل کی بیع، اگر یہ سب چھلکے کے اندر ہوں جب بھی جائز ہے۔ یہیں اخروٹ، بادام، پستہ اگر پہلے چھلکے میں ہوں (یعنی ان چیزوں میں دو ۲ چھلکے ہوتے ہیں ہمارے ملک میں یہ سب چیزوں اور پر کا چھلکا اوتارنے کے بعد آتی ہیں اگر اور پر کے چھلکے نہ اترے ہوں جب بھی بیع جائز ہے)۔ یہیں گیہوں کے دانے بال (گندم وغیرہ کی بائی جس میں دانے ہوتے ہیں) میں ہوں جب بھی بیع جائز ہے اور ان سب صورتوں میں یہ باائع کے ذمہ ہے کہ چھلکی سے باقلاء کے تیج یا دھان کی بھوسی (چھلکا) سے چاول یا چھلکوں سے جل اور بادام وغیرہ اور بال (گندم کی بائی جس میں گندم کے دانے ہوتے ہیں) سے گیہوں نکال کر مشتری (خریدار) کے پُر در کرے اور اگر چھلکوں سمیت بیع کی ہے مثلاً باقلاء کی چھلکیاں یا اور پر کے چھلکے سمیت بادام بیچا یا دھان بیچا ہے تو نکال کر دینا باائع کے ذمہ نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۸: گٹھلیاں جو کھجور میں ہوں یا بنوئے (کپاس کے تیج) جوڑوئی کے اندر ہوں یا دودھ جو تھن کے اندر ہوں ان سب کی بیع ناجائز ہے کہ یہ سب چیزوں عرفًا معدوم ہیں (یعنی لوگوں کے نزدیک ان کا وجود ہی نہیں ہے) اور کھجور سے گٹھلیاں یاروئی سے بنوئے یا تھن سے دودھ نکالنے کے بعد بیع جائز ہے۔ (۲)

مسئلہ ۹: پانی جب تک کوئی یا انہر میں ہے اس کی بیع جائز نہیں اور جب اس کو گھڑے وغیرہ میں بھر لیا مالک ہو گیا بیع کر سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۱۰: مینہ (بارش) کا پانی جمع کر لینے سے مالک ہو جاتا ہے بیع کر سکتا ہے پختہ حوض میں جو پانی جمع کر لیا ہے بیع کر سکتا ہے بشرطیکہ پانی کی آمد کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہو۔ (۴)

مسئلہ ۱۱: بھشتی (پانی بھرنے والا) سے پانی کی مشکلین مول لیں (خرید لیں) یعنی ابھی اس نے بھری بھی نہیں ہیں ان کو خرید لینا درست ہے کہ مسلمانوں کا اس پر عملدرآمد ہے۔ اگر کسی سے کہا پانی بھر کر میرے جانوروں کو پلایا

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۳۔

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۲۔

(۳) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب التاسع فيما يجوز بيعه وما لا يجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۲۱۔

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب التاسع فيما يجوز بيعه وما لا يجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۲۱۔

(5) کرو ایک روپیہ ماہوار دوزگا یہ ناجائز ہے اور اگر یہ کہہ دیا کہ مہینے میں اتنی مشکلیں پڑا تو اور مشکل معلوم ہے تو جائز ہے۔
 مسئلہ ۱۲: بیچ میں کچھ موجود ہے اور کچھ معدوم جب بھی بیچ باطل ہے جیسے گلب اور بیلے (6) چیل (7) کے پھول جب کہ ان کی پوری فصل تھی جائے اور جتنے موجود ہیں ان کو بیچ کیا تو بیچ جائز ہے۔ (8)
 مسئلہ ۱۳: جانور کی پشت میں یا مادہ کے پیٹ میں جو نطفہ ہے کہ آئندہ وہ پیدا ہوگا اُس کی بیچ باطل ہے۔ (9)



-
- (5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و مالا یجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۲۲.
- (6) ایک قسم کا سفید خوشبودار پھول جو موتیا سے متأجلا ہے۔
- (7) چنبلی ایک مشہور خوشبودار پھول، یہ سفید اور زرد رنگ کا ہوتا ہے۔
- (8) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۶.
- (9) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۷.

اشارہ اور نام دونوں ہوں تو کس کا اعتبار ہے

مسئلہ ۱۴: بیع کی طرف اشارہ کیا اور نام بھی لے دیا مگر جس کی طرف اشارہ ہے اُس کا وہ نام نہیں مثلاً کہا کہ اس گائے کو اتنے میں بیچا اور وہ گائے نہیں بلکہ بیل ہے یا اس لوئڈی کو بیچا اور وہ لوئڈی نہیں غلام ہے اس کا حکم یہ ہے کہ جو نام ذکر کیا ہے اور جس کی طرف اشارہ ہے دونوں کی ایک جنس ہے تو بیع صحیح ہے کہ عقد کا تعلق اُس کے ساتھ ہے جس کی طرف اشارہ ہے اور وہ موجود ہے مگر جو چیز سمجھ کر مشتری (خریدار) لینا چاہتا ہے چونکہ وہ نہیں ہے لہذا اُس کو اختیار ہے کہ بیل یا نہ لے اور جس مختلف ہو تو بیع باطل ہے کہ عقد کا تعلق اس صورت میں اُس کے ساتھ ہے جس کا نام لیا گیا اور وہ موجود نہیں لہذا عقد باطل۔ انسان میں مرد و عورت دو جنس مختلف ہیں لہذا لوئڈی کہہ کر بیع کی اور نکلا غلام یا بالعکس (یعنی غلام کہا تھا اور لوئڈی نکلی) یہ بیع باطل ہے اور جانوروں میں زر و مادہ ایک جنس ہے گائے کہہ کر بیع کی اور نکلا بیل یا بالعکس تو بیع صحیح ہے اور مشتری (خریدار) کو خیار حاصل ہے۔ (1)

مسئلہ ۱۵: یاقوت کہہ کر بیچا اور ہے شیشه، بیع باطل ہے کہ بیع معدوم (بکنے والی چیز موجود نہیں ہے) ہے اور یاقوت سرخ کہہ کر رات میں بیچا اور تھا یا قوت زرد، تو بیع صحیح ہے اور مشتری (خریدار) کو اختیار ہے۔ (2)



(1) الحدایۃ، کتاب المبیوع، باب الْبَیعُ الْفَاسِدُ، ج ۲، ص ۳۷۔

(2) فتح القدر، کتاب المبیوع، باب الْبَیعُ الْفَاسِدُ، ج ۲، ص ۶۸۔

دو چیزوں کو بیع میں جمع کیا اُن میں ایک قابل بیع نہ ہو

مسئلہ ۱۶: آزاد و غلام کو جمع کر کے ایک ساتھ دونوں کو بیچا یا ذبیحہ اور مردار کو ایک عقد میں بیع کیا غلام اور ذبیحہ کی بھی بیع باطل ہے اگرچہ ان صورتوں میں ثمن کی تفصیل کروی گئی ہو کہ اتنا اس کا ثمن ہے اور اتنا اس کا۔ اور اگر عقد دونوں تو غلام اور ذبیحہ کی صحیح ہے آزاد اور مردار کی باطل۔ مدرسہ یا ام ولد کے ساتھ ملا کر غلام کی بیع کی غلام کی بیع صحیح ہے اُن کی نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۱۷: غیر وقف کو وقف کے ساتھ ملا کر بیع کیا غیر وقف کی صحیح ہے اور وقف کی باطل اور مسجد کے ساتھ دوسری چیز ملا کر بیع کی تو دونوں کی باطل۔ (۲)

مسئلہ ۱۸: دو شخص ایک مکان میں شریک ہیں ان میں ایک نے دوسرے کے ہاتھ پورا مکان بیع دیا تو اس کے حصے کی بیع صحیح ہے اور جتنا مکان میں اس کا حصہ ہے اُسی کی بیع ہوئی اور اُس کے مقابل ثمن کا جو حصہ ہو گا وہ ملے گا کل نہیں ملے گا۔ (۳)

مسئلہ ۱۹: دو شخص مکان یا زمین میں شریک ہیں ایک نے اُس میں سے ایک معین مکڑا بیع کر دیا یہ بیع صحیح نہیں اور اگر اپنا حصہ بیع دیا تو بیع صحیح ہے۔ (۴)

مسئلہ ۲۰: مسلم گاؤں (سارا گاؤں) بیچا جس میں قبرستان اور مسجد میں بھی ہیں اور ازاں کا استثنائیں کیا تو علاوہ مساجد و مقابر کے گاؤں کی بیع صحیح ہے اور مساجد و مقابر کا عادۃ استثناء قرار دیا جائے گا اگرچہ استثنائے کو رکھنے ہو۔ (۵)

مسئلہ ۲۱: انسان کے بال کی بیع درست نہیں اور انھیں کام میں لانا بھی جائز نہیں، مثلاً ان کی چوٹیاں بنا کر عورتیں استعمال کریں حرام ہے، حدیث میں اس پر لعنت فرمائی۔

فائدة: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موئے مبارک (مقدس بال) جس کے پاس ہوں، اُس سے

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۱۔

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۳۲۔

(۳) رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فیما اذ اشتري احد الشرکين... راجح، ج ۷، ص ۲۳۲۔

(۴) القوادی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و ما لا یجوز، الفصل التاسع، ج ۳، ص ۱۳۰۔

(۵) البحر الرائق، کتاب البيع، باب بیع الفاسد، ج ۶، ص ۱۳۹۔

دوسرا نے لیے اور ہدیہ میں کوئی چیز پیش کی یہ درست ہے جب کہ بطور بیع نہ ہوا اور موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا اور اس کا عنفالہ (6) پینا، آنکھوں پر ملنا، بغرض شفا مریض کو پلانا درست ہے، جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

مسئلہ ۲۲: جو چیز اس کی ملک میں نہ ہو اس کی بیع جائز نہیں یعنی اس امید پر کہ میں اس کو خریدلوں گا یا ہمہ یا میراث کے ذریعہ یا کسی اور طریق سے مجھے مل جائے گی اُس کی ابھی سے بیع کر دے جیسا کہ آجکل اکثر تاجر کیا کرتے ہیں یہ ناجائز ہے جب کہ بیع سلم کے طور پر نہ ہو (جس کا ذکر آئے گا) پھر اگر اس طرح بیع کی اور خرید کر مشتری (خریدار) کو دیدی جب بھی باطل ہی رہے گی۔ یوہیں وہ چیز جو ابھی طیار نہیں ہے بلکہ آئندہ ہو گی مثلاً کپڑا، گلہ، شکر، جو ابھی موجود نہیں ہے اس امید پر بیع کی آئندہ ہو جائے گی یہ بیع بھی باطل ہے کہ معدوم کی بیع ہے اور اگر دوسرے کی چیز بطور وکالت (یعنی کسی کی طرف سے وکیل بن کر) یافضولی بن کر بیع دی تو ناجائز نہیں اگر وکالت کے طور پر ہو تو نافذ بھی ہے (یعنی بیع ہو جائے گی) اور فضولی کی بیع ہو تو مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔ (7)

مسئلہ ۲۳: بیع باطل کا حکم یہ ہے کہ بیع پر اگر مشتری (خریدار) کا قبضہ بھی ہو جائے جب بھی مشتری (خریدار) اُس کا مالک نہیں ہو گا اور مشتری (خریدار) کا وہ قبضہ قبضہ امانت قرار پائے گا۔ (8)

مسئلہ ۲۴: سرکہ کے دو ۲ مسئلکے خریدے پھر معلوم ہوا کہ ایک میں شراب ہے اور دوسرے میں سرکہ دونوں کی بیع ناجائز ہے اگرچہ ہر ایک کاشن علحدہ علحدہ بیان کر دیا گیا ہو۔ (9)



(6) موئے مبارک: مقام حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یاں نواکرتہام بال مبارک ایک سبز درخت پر ڈال دیئے۔ تمام اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی درخت کے نیچے جمع ہو گئے اور بالوں کو ایک دوسرے سے چھینتے لگے۔ حضرت ام عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے بھی چند بال حاصل کرنے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وصال ظاہری کے بعد جب کوئی پیار ہوتا تو میں ان مبارک بالوں کو پانی میں ڈبو کر پانی مریض کو پلاتی تورب العزت اسے صحت عطا کر دیتا۔

(مدارج النبوت، قسم سوئم، باب ششم، ج ۲، ص ۲۱۷)

(7) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب الاول فی تعریف البيع... راجع... ج ۳، ص ۲۳۳۔
والدر المختار و الدلخسار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: الادی نکرم... راجع... ج ۷، ص ۲۲۵۔

(8) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۲۶۔

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع، فیما یجوز بیعہ و مالا یجوز، الفصل العاشر، ج ۳، ص ۱۳۱۔

بیع میں شرط

مسئلہ ۲۵: بیع میں ایسی شرط ذکر کرنا کہ خود عقد اس کا مقتضی ہے مثمن نہیں مثلاً بالع پر بیع کے قبضہ دلانے کی شرط اور مشتری (خریدار) پر شمن ادا کرنے کی شرط اور اگر وہ شرط مقتضائے عقد نہیں (یعنی عقد کے تقاضے کے مطابق نہیں) مگر عقد کے مناسب ہواں شرط میں بھی حرج نہیں مثلاً یہ کہ مشتری (خریدار) شمن کے لیے کوئی ضامن پیش کرے یا شمن کے مقابل میں فلاں چیز رہن رکھے اور جس کو ضامن بتایا ہے اُس نے اُسی مجلس میں ضمانت کر بھی لی اور اگر اُس نے ضمانت قبول نہ کی تو بیع فاسد ہے اور اگر مشتری (خریدار) نے ضمانت یا رہن سے گریز کی تو بالع بیع کو فسخ کر سکتا ہے۔ یوہیں مشتری (خریدار) نے بالع سے ضامن طلب کیا کہ میں اس شرط سے خریدتا ہوں کہ فلاں شخص ضامن ہو جائے کہ بیع پر قبضہ دلادے یا بیع میں کسی کا حق لٹکے گا تو شمن واپس ملے گا یہ شرط بھی جائز ہے۔ اور اگر وہ شرط نہ اس قسم کی ہوئے اُس قسم کی مگر شرع (شریعت) نے اُس کو جائز رکھا ہے جیسے خیار شرط یا وہ شرط ایسی ہے جس پر مسلمانوں کا عام طور پر عمل درآمد ہے جیسے آج کل گھریوں میں گارنٹی سال دو سال کی ہوا کرتی ہے کہ اس مدت میں خراب ہو گی تو درستی کا ذمہ دار بالع ہے ایسی شرط بھی جائز ہے۔ اور یہ بھی نہ ہو یعنی شرع میں بھی اُس کا جواز نہیں وارد ہوا اور مسلمانوں کا تعامل (رواج) بھی نہ ہو وہ شرط فاسد ہے اور بیع کو بھی فاسد کر دیتی ہے مثلاً کپڑا خریدا اور یہ شرط کر لی کہ بالع اس کو قطع کر کے سی دے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲۶: غلام کو اس شرط پر بیع کیا کہ مشتری (خریدار) اُسے آزاد کر دے یا مدبر یا مکاتب کرے یا لونڈی کو اس شرط پر کہ اسے اُم ولد بنائے یہ بیع فاسد ہے کہ جو شرط مقتضائے عقد (یعنی عقد کے تقاضے کے) کے خلاف ہو اور اس میں بالع یا مشتری (خریدار) یا خود بیع کا فائدہ ہو (جب کہ بیع اہل استحقاق سے ہو) وہ بیع کو فاسد کر دیتی ہے اور اگر جانور کو اس شرط پر بیچا کہ مشتری (خریدار) اُسے بیع نہ کرے تو بیع فاسد نہیں کہ یہاں وہ تینوں باتیں نہیں اور اگر اس شرط پر سے غلام بیچا تھا کہ مشتری (خریدار) اُسے آزاد کر دے گا اور مشتری (خریدار) نے اس شرط پر خرید کر آزاد کر دیا بیع صحیح ہو گئی اور غلام آزاد ہو گیا۔ (۲)

(۱) القنادی الحندیہ، کتاب البیوع، الباب العاشر فی الشرط المقتضی بفسد البیع والی لا تفسدہ، ج ۳، ص ۱۳۳ وغیرہ۔

(۲) الحدایۃ، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، ج ۲، ص ۵۸۔

مسئلہ ۲۷: غلام کو اپے کے ہاتھ بیچا کہ معلوم ہے وہ آزاد کر دے گا مگر بیع میں آزادی کی شرط نہ کوئی بیع جائز ہے۔ (3)

مسئلہ ۲۸: غلام بیچا اور یہ شرط کی کہ وہ غلام بالع کی ایک مہینہ خدمت کر لیگا یا مکان بیچا اور شرط کی کہ بالع ایک ماہ تک اس میں سکونت (رہائش) رکھے گا یا یہ شرط کی کہ مشتری (خریدار) اتنا روپیہ مجھے قرض دے یا فلاں چیز ہدیہ کرے یا معین چیز کو بیچا اور شرط کی کہ ایک ماہ تک بیع پر قبضہ نہ دے گا ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے۔ (4)

مسئلہ ۲۹: بیع میں شن کا ذکر نہ ہوا یعنی یہ کہا کہ جو بازار میں اس کا نرخ (قیمت) ہے دیدنا یہ بیع فاسد ہے اور اگر یہ کہا کہ شن کچھ نہیں تو بیع باطل ہے کہ بغیر شن بیع نہیں ہو سکتی۔ (5)



(3) المرجع السابق، ص ۳۹.

(4) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب المجموع الفاسد، ج ۲، ص ۳۹.

(5) الدر المختار، کتاب المجموع، باب المجموع الفاسد، ج ۲، ص ۲۲۷.

جو شکارا بھی قبضہ میں نہیں آیا ہے اس کی بیع

مسئلہ ۳: جو مچھلی کو دریا یا تالاب میں ہے انہی اُس کا شکار کیا ہی نہیں اُس کو اگر نقوی یعنی روپ پے پے سے بیع کیا تو باطل ہے کہ وہ ملک میں نہیں اور مال محتوم نہیں اور اگر اُس کو غیر نقوی مثلاً کپڑا یا کسی اور چیز کے بدالے میں بیع کیا ہے تو بیع فاسد ہے۔ یوہیں اگر شکار کر کے اُسے دریا یا تالاب میں چھوڑ دیا جب بھی اُس کی بیع فاسد ہے کہ اُس کی تسليم پر (یعنی حوالے کرنے پر) قدرت نہیں۔ (1)

مسئلہ ۴: مچھلی کو شکار کرنے کے بعد کسی گڑھے میں ڈال دیا یا وہ گڑھا ایسا ہے کہ بے کسی ترکیب کے (یعنی بغیر کسی تدبیر کے) اُس میں سے پکڑ سکتا ہے تو بیع کرنا بھی جائز ہے کہ اب وہ مقدور انتسليم بھی ہے (2) وہ ایسی ہی ہے جیسے پانی کے گھڑے میں رکھی ہے اور اگر اُسے پکڑنے کے لیے شکار کرنے کی ضرورت ہوگی کاشنے یا جال وغیرہ سے پکڑنا پڑے گا تو جب تک پکڑنے لے اُس کی بیع صحیح نہیں اور اگر مچھلی خود بخود گڑھے میں آگئی اور وہ گڑھا اسی لیے مقرر کر رکھا ہے تو یہ شخص اُسکا مالک ہو گیا وسرے کو اس کا لینا جائز نہیں پھر اگر بے جال وغیرہ کے اُسے پکڑ سکتے ہیں تو اُس کی بیع بھی جائز ہے کہ وہ مقدور انتسليم بھی ہے ورنہ بیع ناجائز اور اگر وہ اس لیے نہیں طیار کر رکھا ہے تو مالک نہیں مگر جبکہ دریا یا تالاب کی طرف جو راستہ تھا اُسے مچھلی کے آنے کے بعد بند کر دیا تو مالک ہو گیا اور بغیر جال وغیرہ کے پکڑ سکتا ہے تو بیع جائز ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر اپنی زمین میں گڑھا کھودا تھا اُس میں ہر کوئی وغیرہ کوئی شکار گر پڑا اگر اس نے اسی غرض سے کھودا تھا تو یہی مالک ہے دوسرے کو اس کا لینا جائز نہیں اور اس لیے نہیں کھودا تو جو پکڑ لے جائے اُس کا ہے مگر مالک زمین اگر شکار کے قریب ہو کہ ہاتھ بڑھا کر اُسے پکڑ سکتا ہے تو اسی کا ہے دوسرے کو پکڑنا جائز نہیں دوسرا پکڑے بھی تو وہ مالک نہیں ہو گا یہ ہو گا۔ یوہیں سکھانے کے لیے جال تانا تھا کوئی شکار اُس میں پھنسا تو جو پکڑ لے اس کا ہے اور اگر شکار ہی کے لیے تانا تھا تو شکار کا مالک یہ ہے۔ جال میں شکار پھنسا مگر تپا اُس سے چھوٹ گیا دوسرے نے پکڑ لیا تو یہ مالک ہے اور جال والا پکڑنے کے لیے قریب آگیا کہ ہاتھ بڑھا کر جانور پکڑ سکتا ہے اس وقت توڑا کر نکل گیا اور دوسرے نے پکڑ لیا تو جال والا مالک ہے پکڑنے والا مالک نہیں۔ باز اور مگنے کے شکار کا بھی یہی حکم ہے۔ (3)

(1) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۲۸۔

(2) یعنی مشتری کے حوالے کرنے پر قادر بھی ہے۔

(3) فتح القدر، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۶، ص ۲۹۔

مسئلہ ۳۲: شکاری جانور کے انڈے اور پچ کا بھی وہی حکم ہے جو شکار کا ہے یعنی اگر ایسی جگہ میں انڈا یا پچ کیا کہ اس نے اسی کام کے لیے مقرر کر کھی ہے تو یہ مالک ہے ورنہ جو لوے جائے اُس کا ہے۔ (4)

مسئلہ ۳۳: کسی کے مکان کے اندر شکار چلا آیا اور اس نے دروازہ اُس کے پکڑنے کے لیے بند کر لیا تو یہ مالک ہے دوسرے کو پکڑنا جائز نہیں اور لاعلمی میں اس نے دروازہ بند کیا تو یہ مالک نہیں۔ اور شکار اس کے مکان کی مجازات (گردنوایج) میں ہوا میں اُثر رہا تھا تو جو شکار کرے، وہ مالک ہے۔ یوہیں اس کے درخت پر شکار بینٹا تھا جس نے اُسے پکڑا وہ مالک ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۴: روپے پیسے لگاتے ہیں اگر کسی نے اپنے دامن اس لیے پھیلائے تھے کہ اس میں گریں تو میں لوں گا تو جتنے اس کے دامن میں آئے اس کے ہیں اور اگر دامن اس لیے نہیں پھیلائے تھے مگر گرنے کے بعد اس نے دامن سمیٹ لیے جب بھی مالک ہے اور اگر یہ دنوں باقی نہ ہوں تو دامن میں گرنے سے اس کی ملک نہیں دوڑا لے سکتا ہے۔ شادی میں چھوپا رے اور شکر لگاتے ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۵: اسکی زمین میں شہد کی مچھیوں نے مہار لگائی (شہد کا چھتا بنا�ا) تو بہر حال شہد کا مالک یہی ہے چاہے اس نے زمین کو اسی لیے چھوڑ رکھا ہو یا نہیں کہ ان کی مثال خود درخت (یعنی قدرتی طور پر اگنے والا درخت) کی ہے کہ مالک زمین اسکا مالک ہوتا ہے یہ اس کی زمین کی پیداوار ہے۔ (7)

مسئلہ ۳۶: تالابوں جھیلوں کا مچھلیوں کے شکار کے لیے ٹھیکہ دینا چیسا کہ ہندوستان کے بہت سے زمیندار کرتے ہیں یہ ناجائز ہے۔ (8)

مسئلہ ۷۳: پرند جو ہوا میں اُثر رہا ہے اگر اس کو ابھی تک شکار نہ کیا ہو تو بیع باطل ہے اور اگر شکار کر کے چھوڑ دیا ہے تو بیع فاسد ہے کہ تسليم پر قدرت نہیں اور اگر وہ پرند ایسا ہے کہ اس وقت ہوا میں اُثر رہا ہے مگر خود بخود واپس آجائے گا جیسے پلاو کبوتر (پالتو کبوتر) تو اگرچہ اس وقت اس کے پاس نہیں ہے بیع جائز ہے اور حقیقت نہیں تو حکما اس کی تسليم پر

ورد المختار، کتاب البيوع، باب الفاسد، مطلب: فی البيع الفاسد، ج ۷، ص ۳۲۸۔

(4) فتح القدیر، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۳۹۔

(5) در المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۲۸۔

(6) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفقات، ج ۷، ص ۵۱۶۔

(7) فتح القدیر، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۳۹۔

(8) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۲۸۔

قدرت ضرور ہے۔ (۹)



(۹) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۰۔

اعلیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تحویر الایہار میں ہے:

فسد بیع طیر فی الهواء لا يرجع و ان يطير و يرجع ص ۲۷

ہوام میں اس پرندے کی بیع فاسد ہے جو واپس نہ آئے اور اگر وہ اڑتا ہے تو ہوام میں اس کی بیع جائز ہے۔ (ت)

(۱۰) الدر المختار شرح تحویر الایہار کتاب البيوع فصل فی باب البيع الفاسد مطبع مجتبائی دہلی (۲۲/۲)

در المختار میں ہے:

قال في الفتح لأن المعلوم عادة كالواقع وتجويز كونها لاتعود او عروض عدم عودها لا يمنع جواز البيع
كتجويز هلاك البيع قبل القبض ثم اذا عرض الهلاك انفسخ كذا هنا اذا وفي التهرب فيه نظر لأن من شروط
صحة البيع القدرة على التسليم عقبه ولذا لم يجوز بيع الأبقى اذا قال ح فرق ما بين الهمام والأبقى فان العادة لم
تضن بعودة غالباً بخلاف الهمام وما ادعاه من اشتراط القدرة على التسليم عقبه ان اراد به القدرة حقيقة
 فهو منوع والا لاشترط حضور المبيع مجلس العقد واحد لا يقول به وان اراد به القدرة حكمها كما ذكره بعد
هذا فما نحن فيه كذا الك لحكم العادة بعودة اذا قلت وهو وجيه فهو نظير العبد المرسل في حاجة المولى فانه
يجوز بيعه وعلوکاً بانه مقدر والتسليم وقت العقد حكمها اذا ظاهر عودة

فیح میں فرمایا اس لئے کہ معلوم عادی واقع کی مثل ہے مگر اس بات کا امکان کہ وہ (پرندے) واپس نہ آئیں مگر یا عدم رجوع کا انہیں
عارض ہو جانا جواز بیع سے مانع نہیں جیسا کہ قبضہ سے قبل ہلاک بیع کا امکان مانع بیع نہیں، پھر اگر بیع کو ہلاکت عارض ہو گئی تو بیع فیح
ہو جائیگی، ایسا ہی سہاں بھی ہو گا، اسے اور نہر میں ہے کہ اس میں نظر ہے کیونکہ صحیح بیع کی شرطوں میں سے ہے کہ بیع کے بعد تسلیم بیع پر قدرت
ہو، اسی لئے بھائے ہوئے غلام کی بیع ناجائز ہے اسی لئے فرمایا کہ صاحب نہر نے کبوتر اور غلام میں فرق کیا ہے کہ عادت بھائے ہوئے
غلام کے واپس آنے کا حکم غالباً نہیں کرتی بخلاف کبوتر کے، اور بیع کے بعد بیع کے مقدور التسلیم ہونے کے اشتراطات کا جو دعویٰ صاحب نہر نے کیا
ہے اس سے مراد اگر وقت تسلیم حقیقتاً ہے تو یہ منوع ہے ورنہ بیع کا مجلس عقد میں حاضر کرنا ضروری ہو گا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے
اگر حکما ہے جیسا کہ بعد خود انہوں نے ذکر کیا تو ہمارا زیر بحث مسئلہ بھی ایسا ہی ہے کیونکہ عادت کبوتر کے لوٹ آنے کا حکم کرتی ہے اس میں
کہتا ہوں یہ قوی ہے پس یہ اس غلام کی نظیر ہے جسے مالک کے کام کے لئے کہیں بھیجا گیا ہو کیونکہ اس کی بیع ناجائز ہے، اور فقہاء نے اس جواز
کی علت یہ بیان کی ہے کہ وہ غلام بوقت بیع حکما مقدر التسلیم ہے کیونکہ ظاہر اس کا لوٹ آتا ہے۔ (ت)

بیع فاسد کی دیگر صورتیں

مسئلہ ۳۸: جو دودھ تھن میں ہے اسکی بیع ناجائز ہے۔ یوہیں زندہ جانور کا گوشت، چربی، چڑا، سری پائے، زنو دنبے کی چکی (دنبے کی چوڑی دم) کی بیع ناجائز ہے اسی طرح اس اون کی بیع جو دنبہ یا بھیڑ کے جسم میں ہے ابھی کافی نہ ہوا اور اس موتی کی جو سیپ (۱) میں ہو یا اگھی کہ جو ابھی دودھ سے نکالا نہ ہو یا کڑیوں کی جو چھٹت میں ہیں یا جو تھان ایسا ہو کہ پھاڑ کرنے بیچا جاتا ہو اس میں سے ایک گز آدھ گز کی بیع جیسے مشروع (۲) اور گلبدن (ایک قسم کا دھاری دار ریشم کپڑا) کے تھان یہ سب ناجائز ہیں اور اگر مشتری (خریدار) نے ابھی بیع کو فتح نہیں کیا تھا کہ باائع نے چھٹت میں سے کڑیاں نکال دیں یا تھان میں سے وہ ٹکڑا پھاڑ دیا تو اب یہ بیع صحیح ہو گئی۔ (۳)

مسئلہ ۳۹: اس مرتبہ جال ڈالنے میں جو مچھلیاں نکلیں گی اُن کو بیع کیا یا غوطہ خور (تیراک) نے یہ کہا کہ اس غوطہ میں جو موتی نکلیں گے اُن کو بیچا یہ بیع باطل ہے۔ (۴)

مسئلہ ۴۰: دو کپڑوں میں سے ایک یا دو غلاموں میں سے ایک کی بیع ناجائز ہے جبکہ خیار تعین (معین کرنے کا اختیار) شرط نہ ہوا اور اگر مشتری (خریدار) نے دونوں پر قبضہ کر لیا تو اُن میں ایک کا قبضہ قبضہ امانت ہے اور دوسرے کا قبضہ ضمان۔ (۵)

مسئلہ ۴۱: چڑاگاہ میں جو گھاس ہے اُس کی بیع فاسد ہے ہاں اگر گھاس کو کاث کر اس نے جمع کر لیا تو بیع درست ہے جس طرح پانی کو گھرے، مٹکے، مشک میں بھر لینے کے بعد بیچنا جائز ہے اور چڑاگاہ کا ٹھیکہ پر دینا بھی جائز نہیں یہ اُس وقت ہے کہ گھاس خود اُوگی ہو اس کو کچھ نہ کرنا پڑا ہوا اور اگر اس نے زمین کو اسی لیے چھوڑ رکھا ہو کہ اس میں گھاس

(۱) صد، ایک قسم کی دریائی مخلوق جس کے اندر سے موتی نکلتے ہیں۔

(۲) ایک قسم کا کپڑا جو روشن اور روئی کے سوت کو ملا کر بنایا جاتا ہے۔

(۳) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۲، ص ۲۲۲۔

والدر المختار، کتاب المیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۲۔

(۴) فتح القدیر، کتاب المیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۶، ص ۵۳۔

(۵) الدر المختار، کتاب المیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۲۔

والبحر الرائق، کتاب لمیع، باب لمیع الفاسد، ج ۶، ص ۱۲۶۔

پیدا ہوا در ضرورت کے وقت پانی بھی دیتا ہو تو اس کا مالک ہے اور اب بیننا جائز ہے مگر شحیکہ اب بھی ناجائز ہے کہ احتلاف عین (اصل چیز کو فدائع کرنا) پر اجارہ درست نہیں۔ شحیکہ کے لیے یہ حیلہ ہو سکتا ہے کہ اس زمین کو جانوروں کے شہر ان کے لیے شحیکہ پر دے پھر متاجر (اجرت پر لینے والا) اُس کی لگواس بھی چرائے۔ (6)

مسئلہ ۳۲: کچی کھیتی جس میں ابھی غلہ طیار نہیں ہوا ہے، اس کی بیع کی تین صورتیں ہیں: ۱) ابھی کاث لے گا یا 2) اپنے جانوروں سے چرا لے گا یا 3) اس شرط پر لیتا ہے کہ اُسے طیار ہونے تک چھوڑ رکھے گا۔ پہلی دو صورتوں میں بیع جائز ہے اور تیسرا صورت میں چونکہ اس شرط میں مشتری (خریدار) کافی نہیں ہے، بیع فاسد ہے۔ (7)

مسئلہ ۳۳: پہلی اُس وقت بیع ڈالے کہ ابھی نما پاں بھی نہیں ہوئے ہیں یہ بیع باطل ہے اور اگر ظاہر ہو چکے مگر قابل اتفاق نہیں ہوئے (یعنی فائدہ اٹھانے کے قابل نہیں ہوئے) یہ بیع صحیح ہے مگر مشتری (خریدار) پر فوراً توڑ لینا ضروری ہے اور اگر یہ شرط کر لی ہے کہ جب تک طیار نہیں ہونگے درخت پر رہیں گے تو بیع فاسد ہے اور اگر بلا شرط خریدے ہیں مگر باائع نے بعد بیع اجازت دی کہ طیار ہونے تک درخت پر رہنے والے تو اب کوئی حرج نہیں۔ (8)

مسئلہ ۳۴: ریشم کے کیڑے اور ان کے انڈوں کی بیع جائز ہے۔ (9)

دو شخص اگر ریشم کے کیڑوں میں شرکت کریں یہ جب ہو سکتی ہے کہ انڈے دونوں کے ہوں اور کام بھی دونوں کریں اور جتنے جتنے انڈے ہوں انھیں کے حساب سے شرکت کے خصے ہوں یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کے انڈے ہوں اور ایک کام کرے اور دونوں نصف نصف یا کم و بیش کے شریک ہوں بلکہ اگر ایسا کیا ہے تو کیڑے اُس کے ہوں گے جس کے انڈے ہیں اور کام کرنے والے کے لیے اجرت مثلاً ملے گی۔ یوہیں اگر گائے بکری مرغی کسی کو آدھے آدھ پر دے دی کہ وہ کھلانے گا اور جو بچے ہوں گے دونوں آدھے آدھے بائٹ لیں گے جیسا کہ اکثر دیہاتوں میں کرتے ہیں یہ طریقہ غلط ہے بچوں میں شرکت نہیں ہوگی بلکہ بچے اسی کے ہوں گے جس کے چانور ہیں اس دوسرے کو چارہ کی قیمت جب کہ اپنا کھلایا ہوا در چدائی اور رکھوائی کی اجرت مثلاً ملے گی۔ یوہیں اگر ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو پیڑ (درخت) لگانے کے لیے ایک مدت معین تک کے لیے دیدی کہ درخت اور پہلی دونوں نصف نصف لے لیں گے یہ

(6) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۷۔

والبحر الرائق، کتاب البيع، باب البيع الفاسد، ج ۶، ص ۱۲۷۔

(7) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۵۸۔

(8) الفتاوى الحنبلية، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز به عده ما لا يجوز، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۰۶۔

(9) تحریر الابصار، کتاب البيوع، ج ۷، ص ۲۵۹۔

بھی صحیح نہیں وہ درخت اور پھل ملک مالک زمین کے ہونگے اور دوسرے کے لیے درخت کی وہ قیمت ملے گی جو فر کرنے کے دن تھی اور جو کچھ کام کیا ہے اُس کیأجرت ملے گی۔ (10)

مسئلہ ۳۵: بھاگے ہوئے غلام کی بیع ناجائز ہے اور اگر جس کے ہاتھ پہنچتا ہے، وہ غلام بھاگ کر اُسی کے یہاں چھپا ہو تو بیع صحیح ہے پھر اگر مشتری (خریدار) نے اُس غلام پر قبضہ کرتے وقت کسی کو گواہ نہیں بنایا ہے تو بیع کے تو بیع کے لیے جدید قبضہ کی ضرورت نہیں، یعنی فرض کرو بیع کے بعد ہی مر گیا تو مشتری (خریدار) کو شمن دینا پڑے گا اور قبضہ کرتے وقت گواہ کر لیا ہے تو یہ قبضہ بیع کے قبضہ کے قائم مقام نہیں بلکہ یہ قبضہ قبضہ امانت ہے اس کے بعد پھر قبضہ کرنا ہو گا اور اس قبضہ جدید سے پہلے مراتوبائع کا مر مشتری (خریدار) کو کچھ شمن دینا نہیں پڑے گا اور اگر مشتری (خریدار) کے یہاں نہیں چھپا ہے مگر جس کے یہاں ہے اُس سے مشتری (خریدار) آسانی کے ساتھ بغیر مقدمہ بازی کے لے سکتا ہے جب بھی صحیح ہے۔ (11)

مسئلہ ۳۶: ایک شخص نے کسی کی کوئی چیز غصب کر لی ہے مالک نے اُس کو غاصب کے ہاتھ بیع ذاتی صحیح ہے۔ (12)

مسئلہ ۳۷: عورت کے دودھ کو پہنچانا ناجائز ہے اگرچہ اُسے نکال کر کسی برتن میں رکھ لیا ہو اگرچہ جس کا دودھ ہو وہ باندی ہو۔ (13)

مسئلہ ۳۸: خنزیر کے بال یا اور کسی جز کی بیع باطل ہے اور مردار کے چڑے کی بھی بیع باطل ہے جبکہ پکایا نہ ہو اور دباغت کر لی ہو (یعنی پکا کر رنگ دیا ہو) تو بیع جائز ہے اور اس کو کام میں لانا بھی جائز ہے۔ (14)

مسئلہ ۳۹: تیل ناپاک ہو گیا اس کی بیع جائز ہے اور کھانے کے علاوہ اُس کو دوسرے کام میں لانا بھی جائز ہے۔ (15) مگر یہ ضرور ہے کہ مشتری (خریدار) کو اس کے بخس ہونے کی اطلاع دیدے تاکہ وہ کھانے کے کام میں نہ لائے اور یہ بھی وجہ ہے کہ نجاست عیب ہے اور عیب پر مطلع کرنا ضرور ہے۔ ناپاک تیل مسجد میں جلانا منع ہے گھر میں جا

(10) الدر المختار و الدھنبار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی بیع دودة القرمز، ج ۷، ص ۲۶۱۔

(11) المرجع السابق، ص ۲۶۳۔

(12) القوادی الحنفی، کتاب البيوع، الباب التاسع فيما یجوز بیعه وما لا یجوز، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۱۱۔

(13) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۳۶ وغیرہ

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۶۵۔

(15) المرجع السابق، ص ۲۶۷۔

سلکا ہے اس کا استعمال اگرچہ جائز ہے مگر بدن یا کپڑے میں جہاں لگ جائے گا ناپاک ہو جائے گا پاک کرنا پڑے گا۔ بعض دوامیں اس قسم کی بنائی جاتی ہیں جس میں کوئی ناپاک چیز شامل کرتے ہیں مثلاً کسی جانور کا پتہ اس کو اگر بدن پر لگایا تو پاک کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۵۰: مردار کی چربی کو بینچنا یا اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا ناجائز ہے نہ اسے چراغ میں جلا سکتے ہیں نہ چڑڑا پکانے کے کام میں لاسکتے ہیں۔ (16)

مسئلہ ۵۱: مردار کا پٹھا (17)، بال، ہڈی، پر، چونچ، کھر (18)، ناخن، ان سب کو بیچ بھی سکتے ہیں اور کام میں بھی لاسکتے ہیں۔ ہاتھی کے دانت اور ہڈی کو بیچ سکتے ہیں اور اسکی چیزیں بنی ہوئی استعمال کر سکتے ہیں۔ (19)



(16) رد المحتار، کتاب الحیوں، باب الحیج الفاسد، مطلب: فی التداوی بین البنت فلز مرقولان، ج ۷، ص ۲۶۷۔

(17) بدن سے ملے ہوئے وہ زردی مالک ریشے جن سے اعضاء سکراتے اور پھیلتے ہیں۔

(18) گائے، بکری اور ہرن وغیرہ کے پاؤں۔

(19) رد المحتار، کتاب الحیوں، باب الحیج الفاسد، مطلب: فی التداوی بین البنت فلز مرقولان، ج ۷، ص ۲۶۷۔

جتنے میں چیز پیچی اُسکو اُس سے کم دام میں خریدنا

مسئلہ ۵۲: جس چیز کو بیع کر دیا ہے اور ابھی پورائش وصول نہیں ہوا ہے اُس کو مشتری (خریدار) سے کم دام میں خریدنا جائز نہیں اگر چہ اس وقت اُس کا نرخ کم ہو گیا ہو۔ یوہیں اگر مشتری (خریدار) مر گیا اُس کے وارث سے خریدی جب بھی جائز نہیں۔ مالک نے خود نہیں بیع کی ہے بلکہ اس کے وکیل نے بیع کی جب بھی یہی حکم ہے کہ کم میں خریدنا ناجائز اور اگر اتنے ہی میں خریدی مگر پہلے ادائے ثمن کی معیاد نہ تھی اور اب میعاد مقرر ہوئی یا پہلے ایک ماہ کی میعاد تھی اور اب دو ماہ کی میعاد مقرر کی یہ بھی ناجائز ہے۔ اور اگر بالعمر مر گیا اُس کے وارث نے اُسی مشتری (خریدار) سے کم دام میں خریدی تو جائز ہے۔ یوہیں بالعمر نے اُس سے خریدی جس کے ہاتھ مشتری (خریدار) نے بیع کر دی ہے یا ہبہ کر دی ہے یا مشتری (خریدار) نے جس کے لیے اُس چیز کی وصیت کی اُس سے خریدی یا خود مشتری (خریدار) سے اُسی دام میں یا زائد میں خریدی یا ثمن پر قبضہ کرنے کے بعد خریدی یہ سب صورتیں جائز ہیں۔ اور بالعمر کے باپ یا بیٹے یا علام یا مکاتب نے کم دام میں خریدی تو ناجائز ہے۔ کم داموں میں خریدنا اُس وقت ناجائز ہے جب کہ ثمن اُسی جنس کا ہو اور بیع میں کوئی نقصان نہ پیدا ہوا ہو اور اگر ثمن دوسری جنس کا ہو یا بیع میں نقصان ہوا ہو تو مطلقاً بیع جائز ہے۔ روپیہ اور اشرفی اس بارہ میں ایک جنس قرار پائیں گے لہذا اگر بیس روپیہ میں بیچتھی اور اب ایک اشرفی میں خریدی جس کی قیمت اس وقت پندرہ روپیے ہے ناجائز ہے اور اگر کپڑے یا سامان کے بدلتے میں خریدی جس کی قیمت پندرہ روپیے ہے ناجائز ہے۔ (۱)

مسئلہ ۵۳: ایک شخص نے دوسرے سے من بھر گیہوں (گندم) قرض لیے اس کے بعد قرضدار نے قرض خواہ (قرض دینے والے) سے پانچ روپیہ میں وہ من بھر گیہوں جو اُس کے ہیں خرید لیے یہ بیع جائز ہے اور وہ روپیے اگر مجلس میں ادا کر دیے تو بیع نافذ ہے، ورنہ باطل ہو جائیگی۔ (۲)

مسئلہ ۵۴: ایک شخص نے دوسرے سے دس روپے قرض لیے اور قبضہ کر لینے کے بعد مدیون (مقرض) نے دائن (قرض دینے والا) سے ایک اشرفی میں خرید لیے یہ بیع جائز ہے پھر اگر اشرفی مجلس میں دیدی بیع صحیح رہی ورنہ

(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعہ و مالا یجوز، الفصل العاشر، ج ۳، ص ۱۳۶۔

والدر المختار و الدلخیار، کتاب المیوع، باب السیع الفاسد، مطلب: الدر احمد والدناییر ۴۰۰۰ رج، ج ۷، ص ۲۶۸۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعہ و مالا یجوز، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۰۲۔

باطل ہو گئی۔ (3)

مسئلہ ۵۵: مشتری (خریدار) نے دوسرے کے ہاتھ چیز پیغ ڈالی مگر یہ بع فتح ہو گئی اگر یہ فتح سب کے حق میں فتح قرار پائے تو باع اول کو کم داموں میں خریدنا جائز نہیں اور اگر اس طرح کا فتح ہو کہ مخفی ان دونوں کے حق میں فتح دوسروں کے حق میں بع جدید ہو جیسے اقالہ، تو کم میں خریدنا جائز۔ (4)

مسئلہ ۵۶: مشتری (خریدار) نے بیع کو ہبہ کر دیا اور قبضہ بھی دے دیا مگر پھر واپس لے لی اور باع کے ہاتھ کم دام میں پیغ ڈالی یہ ناجائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۷۵: ایک چیز خریدی اور ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا ہے یہ اور ایک دوسری چیز جو اس کی ملک میں ہے دونوں کو ایک ساتھ ملا کر بیع کیا اس کی بیع درست ہے جو اس کے پاس کی ہے۔ (6)

مسئلہ ۵۸: ایک چیز ہزار روپے میں خریدی اور قبضہ بھی کر لیا مگر ابھی تمن ادا نہیں کیا ہے کہ یہ اور ایک دوسری چیز اسی باع کے ہاتھ ہزار روپے میں پیچی ہر ایک پانسو میں دوسری چیز کی بیع صحیح ہے اور اس کی صحیح نہیں جو اسی سے خریدی ہے اور اگر تمن ادا کر دیا ہے تو دونوں کی بیع صحیح ہے اور دوسرے کے ہاتھ بیع کی تو دونوں کی دونوں صورتوں میں صحیح ہے۔ (7)

مسئلہ ۵۹: تیل بیچا اور یہ ٹھہرا کہ برتن سمیت تولا جائے گا اور برتن کا اتنا وزن کاٹ دیا جائے مثلاً ایک سیر یہ ناجائز ہے اور اگر یہ ٹھہرا کہ برتن کا جوز زن ہے وہ کاٹ دیا جائے گا مثلاً ایک سیر ہے تو ایک سیر اور ڈیڑھ سیر ہے تو ڈیڑھ سیر یہ جائز ہے۔ یوہیں اگر دونوں کو معلوم ہے کہ برتن کا وزن ایک سیر ہے اور یہ ٹھہرا کہ برتن کا وزن ایک سیر مجرما کیا جائے گا یہ بھی جائز ہے۔ (8)

مسئلہ ۶۰: تیل یا گھنی خریدا اور برتن سمیت تولا گیا اور ٹھہرا یہ کہ برتن کا جوز زن ہو گا مجرما دیا جائے گا مشتری

(3) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و مالا یجوزه، الفصل الاول، ج ۲، ص ۱۰۲۔

(4) المرجع السابق، الفصل العاشر، ص ۱۳۲۔

(5) المرجع السابق

(6) المرجع السابق، ص ۱۳۳۔

(7) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۲۷۰۔

والفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه... راجع، الفصل العاشر، ج ۲، ص ۱۳۳۔

(8) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۲۸۸۔

والدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۲۷۲۔

(خریدار) برتن خالی کر کے لایا اور کہتا ہے اس کا وزن مثلاً دوسرے ہے بالع کہتا ہے یہ وہ برتن نہیں میرا برتن ایک میرا وزن کا تھا تو قسم کے ساتھ مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہوگا کیونکہ اس اختلاف سے اگر مقصود برتن ہے تو مشتری (خریدار) قابض ہے اور قابض کا قول معتبر ہوتا ہے اور اگر مقصود مثمن میں اختلاف ہے کہ ایک سیر کی قیمت بالع طلب کرتا ہے اور مشتری (خریدار) منکر ہے (انکار کر رہا ہے) تو منکر کا قول معتبر ہوتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۶۱: راستہ یعنی اس کی زمین کی بیع وہبہ جائز ہے، جب کہ وہ زمین بالع کی ملک ہونہ یہ کہ فقط حق مرور (یعنی چلنے کا حق) (حق آسائش) ہو، مثلاً اس کے گھر کا راستہ دوسرے کے گھر میں سے ہو اور راستہ کی زمین اس کی ہو۔ اگر اس زمین راستہ کے طول و عرض (المبائی چوڑائی) مذکور ہیں جب تو ظاہر ہے ورنہ اس مکان کا جو بڑا دروازہ ہے اتنی چوڑائی اور کوچہ نافذہ (آمد و رفت کی عام گلی) تک لمبائی لی جائے گی اور جو راستہ کوچہ نافذہ یا کوچہ سربرستہ (بند گلی) میں لگا ہے جو خاص بالع کی ملک میں نہیں ہے، بلکہ اس میں سب کے لیے حق آسائش ہے مکان خریدنے میں وہ تبعاً (ضرف) داخل ہو جاتا ہے خاص کر اسے خریدنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ (10)

مسئلہ ۶۲: زمین یا مکان کی بیع ہوئی اور راستہ کا حق مرور تبعاً بیع کیا گیا مثلاً جمیع حقوق (تمام حقوق) یا تمام مراقب (11) کے ساتھ بیع کی تو بیع درست ہے اور تنہار راستہ کا حق مرور بیچا گیا تو درست نہیں۔ (12)

مسئلہ ۶۳: مکان سے پانی بہنے کا راستہ یا کھیت میں پانی آنے کا راستہ بیچنا درست نہیں یعنی محض حق بیچنا بھی ناجائز ہے اور زمین جس پر پانی گزرے گا وہ بھی بیع نہیں کی جاسکتی جبکہ اس کا طول و عرض بیان نہ کیا گیا ہو اور اگر بیان کر دیا ہو تو جائز ہے۔ (13)

مسئلہ ۶۴: ایک شخص نے دوسرے سے کہا جو میرا حصہ اس مکان میں ہے اسے میں نے تیرے ہاتھ بیع کیا اور بالع کو معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہے مگر مشتری (خریدار) کو معلوم ہے تو بیع جائز ہے اور اگر مشتری (خریدار) کو معلوم نہ ہو تو جائز نہیں اگرچہ بالع کو معلوم ہو۔ (14)

(9) الحدایۃ، کتاب الہیوی، باب الہیجۃ الفاسد، ج ۲، ص ۳۸۔

(10) الدر المختار و الدر المختار، کتاب الہیوی، باب الہیجۃ الفاسد، مطلب: فی بیع الطريق، ج ۷، ص ۲۴۳۔

(11) اس سے مراد وہ اشیاء ہیں جو بیع کے تابع ہوتی ہیں جیسے راستہ، زمین کے لئے پانی کی نالی وغیرہ۔

(12) الدر المختار، کتاب الہیوی، باب الہیجۃ الفاسد، ج ۷، ص ۲۷۰۔

(13) الحدایۃ، کتاب الہیوی، باب الہیجۃ الفاسد، ج ۲، ص ۳۷۔

فتح القدير، کتاب الہیوی، باب الہیجۃ الفاسد، ج ۶، ص ۶۵۔

(14) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الہیوی، باب الثانی عشر فی احکام الہیجۃ الموقوف و بیع احمد الشریکین، ج ۳، ص ۱۵۵۔

مسئلہ ۲۵: ایک شخص کے ہاتھ پیغ کر کے پھر اس کو دمرے کے ہاتھ بینچا حرام و باطل ہے کہ پہلی بیع اگر فتح بھی کردی جائے جب بھی دوسری نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر مشتری (خریدار) اول نے قبضہ کر لیا ہے تو دوسری بیع اُسکی اجازت پر موقوف ہے۔ (15)

مسئلہ ۲۶: جس بیع میں بیع یا شن مجہول (یعنی چیز یا قیمت معلوم نہ ہو) ہے وہ بیع فاسد ہے جبکہ ایسی جہالت (العلمی) ہو کہ تسلیم (حوالہ کرنے) میں نزار (جھگڑا، لڑائی) ہو سکے اور اگر تسلیم میں کوئی دشواری نہ ہو تو فاسد نہیں مثلاً گیہوں (گندم) کی پوری بوری پانچ روپیہ میں خریدی اور معلوم نہیں کہ اس میں کتنے گیہوں ہیں یا کپڑے کی گانٹھ (گھٹھڑی) خریدی اور معلوم نہیں کہ اس میں کتنے تھان ہیں۔ (16)

مسئلہ ۲۷: بیع میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ادائے شن (قیمت کی ادائیگی) کے لیے کوئی مدت مقرر ہوتی ہے اور کبھی نہیں اگر مدت مقرر نہ ہو تو شن کا مطالبہ بالع جب چاہے کرے اور جب تک مشتری (خریدار) شن نہ ادا کرے بیع (پیچی گئی چیز) کو روک سکتا ہے اور دعویٰ کر کے وصول کر سکتا ہے اور اگر مدت مقرر ہے تو قبل مدت مطالبہ نہیں کر سکتا اگر مدت ایسی مقرر ہو جس میں جہالت نہ رہے کہ جھگڑا ہوا اگر مدت ایسی مقرر کی جو فریقین نہ جانتے ہوں یا ایک کو اس کا علم نہ ہو تو بیع فاسد ہے مثلاً نوروز (17) اور مہرگان یا ہولی (18) دیوالی (ہندوؤں کا ایک تہوار) کہ اکثر مسلمان یہ نہیں جانتے کہ کب ہو گی اور جانتے ہوں تو بیع ہو جائے گی (مگر مسلمانوں کو اپنے کاموں میں کفار کے تہواروں کی تاریخ مقرر کرنا بہت قبیح (بہت برا) ہے) حاجاج کی آمد کا دن مقرر کرنا کہیت کتنے اور پیر (اناج صاف کرنے کی جگہ) میں سے غلہ اٹھنے کی تاریخ مقرر کرنا بیع کو فاسد کر دے گا کہ یہ چیزیں آگے پیچھے ہوا کرتی ہیں اگر ادائے شن کے لیے یہ اوقات مقرر کیے تھے مگر ان اوقات کے آنے سے پہلے مشتری (خریدار) نے یہ میعاد ساقط کر دی تو بیع صحیح ہو جائے گی جب کہ دونوں میں سے کسی نے اب تک بیع کو فتح نہ کیا ہو۔ (19)

مسئلہ ۲۸: بیع میں ایسے نامعلوم اوقات مذکور نہیں ہوئے، عقد بیع ہو جانے کے بعد ادائے شن کے لیے اس قسم

(15) رالخوار، کتاب البيوع، فصل في الفضولي، مطلب: فی بیع المرهون المسما ج، ج ۷، ص ۳۲۵۔

(16) القوادی الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب التاسع فيما يجوز بهد و مالا يجوز، الفصل الثامن، ج ۳، ص ۱۲۲۔

(17) ایرانی ششی سال کا پہلا دن، یہ ایرانیوں کی خوشی کا سب سے بڑا غیر مذہبی دن ہے۔

(18) ہندوؤں کا ایک تہوار جو موسم بہار میں منایا جاتا ہے۔

(19) الحدایہ، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۵۰۔

والدرالخوار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۷۸۔

کی میعاد مقرر کیس، یہ مضر (نقسان دہ) نہیں۔ (20)
 مسئلہ ۲۹: آندھی چلنے بارش ہونے کو اداۓ شن (یعنی رقم کی ادائیگی) کا وقت مقرر کیا تو پع فاسد ہے اور اگر ان چیزوں کو میعاد مقرر کیا پھر اس میعاد کو ساقط کر دیا تو یہ پع اب بھی صحیح نہ ہو گی۔ (21)



(20) الدر المختار، کتاب المجموع، باب الحجع الفاسد، ج ۷، ص ۲۷۹۔

(21) الدر المختار ورد المختار، کتاب المجموع، باب الحجع الفاسد، مطلب: فی پع الشرب، ج ۷، ص ۲۸۱۔

بیع فاسد کے احکام

مسئلہ ۰۷: بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ اگر مشتری (خریدار) (خریدار) نے باائع (بیچنے والا) کی اجازت سے بیع پر قبضہ کر لیا تو بیع کا مالک ہو گیا اور جب تک قبضہ نہ کیا ہو مالک نہیں باائع کی اجازت صراحةً (واضح طور پر) ہو یا دلالۃ (اشارۃ)۔ صراحةً اجازت ہو تو مجلس عقد میں قبضہ کرے یا بعد میں بہر حال مالک ہو جائے گا اور دلالۃ کی مثلاً مجلس عقد میں مشتری (خریدار) نے باائع کے سامنے قبضہ کیا اور اس نے منع نہ کیا اور مجلس عقد کے بعد صراحةً اجازت کی ضرورت ہے، دلالۃ کافی نہیں مگر جبکہ باائع نہ منع کرے مالک ہو گیا تو اب مجلس عقد (یعنی جس مجلس میں سودا ہوا) کے بعد اس کے سامنے قبضہ کرنا اور اس کا منع نہ کرنا، اجازت ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱۷: یہ جو کہا گیا کہ قبضہ سے مالک ہو جاتا ہے اس سے مراد ملک خبیث ہے کیونکہ جو چیز بیع فاسد سے حاصل ہو گی اسے واپس کرنا واجب ہے اور مشتری (خریدار) کو اس میں تصرف کرنا منع ہے (یعنی نہ بیع سکتا ہے نہ استعمال کر سکتا ہے)۔ بیع فاسد میں قبضہ سے چونکہ ملک حاصل ہوتی ہے اگرچہ ملک خبیث ہے لہذا ملک کے کچھ احکام ثابت ہوں گے مثلاً ۱ اس پر دعویٰ ہو سکتا ہے۔ ۲ اس کو بیع کریگا تو شمن اسے ملے گا۔ ۳ آزاد کریگا تو آزاد ہو جائے گا۔ ۴ اور دلا کا حق بھی اسی کو ملے گا۔ ۵ اور باائع آزاد کریگا تو آزاد نہ ہو گا۔ ۶ اور اگر اس کے پروس میں کوئی مکان فروخت ہو گا تو شفعہ مشتری (خریدار) کا ہو گا باائع کا نہیں ہو گا اور چونکہ یہ ملک خبیث ہے، لہذا ملک کے بعض احکام ثابت نہیں ہوں گے۔ ۷ اگر کھانے کی چیز ہے تو اس کا کھانا۔ ۸ پہننے کی چیز ہے تو پہننا حلال نہیں۔ ۹ کنیز (لوندی) ہے تو وطنی کرنا (بہتری کرنا) حلال نہیں۔ ۱۰ اور باائع کا اس بے نکاح ناجائز۔ ۱۱ اور اگر مکان ہے تو اس کی پروس والے کو یا خلیط (ذہنی جو حق بیع میں شریک ہو) کو شفعہ کا حق نہیں، ہاں اگر مشتری (خریدار) نے اس میں کوئی تغیری کی تو اب اس کا پروسی شفعہ کر سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲۷: بیع فاسد میں مشتری (خریدار) پر اولاً (پہلے پہل) بھی لازم ہے کہ قبضہ نہ کرے اور باائع پر بھی لازم ہے کہ منع کر دے بلکہ ہر ایک پر بیع فیض کر دینا واجب اور قبضہ کرنی لیا تو واجب ہے کہ بیع کو فیض کر کے بیع کو واپس

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: فی الشرط الفاسد... بیع، ج ۷، ص ۲۸۹-۲۹۰.

(۲) الدر المختار در المختار، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: فی الشرط الفاسد... بیع، ج ۷، ص ۲۹۰-۲۹۲.

کر لے یا کر دے فتح نہ کرنا مگناہ ہے اور اگر واپسی نہ ہو سکے مثلاً بیع ہلاک ہو گئی یا ایسی صورت پیدا ہو گئی کہ واپسی نہیں ہو سکتی (جس کا بیان آتا ہے) تو مشتری (خریدار) بیع کی مثل واپس کرے اگر مثلی ہو اور قبضی ہو تو قیمت ادا کرے (یعنی اس چیز کی واجبی قیمت (رانج قیمت)، نہ کہ ثمن جو ظہرا ہے) اور قیمت میں قبضہ کے دن کا اعتبار ہے یعنی بروز قبل جو اس کی قیمت تھی وہ دے ہاں اگر غلام کو بیع فاسد سے خریدا ہے اور آزاد کر دیا تو ثمن واجب ہے۔ (3)

مسئلہ ۳۷: اگر قیمت میں بالع مشتری (خریدار) کا اختلاف ہے تو مشتری (خریدار) کا قول معتبر ہے۔ (4)

مسئلہ ۳۸: اگر اہد و جبر کے ساتھ بیع ہوئی تو یہ بیع فاسد ہے مگر جس پر جبر کیا گیا اس کو فتح کرنا واجب نہیں بلکہ اختیار ہے کہ فتح کرے یا نافذ کر دے مگر جس نے جبر کیا ہے اس پر فتح کرنا واجب ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۹: بیع فاسد میں اگر مشتری (خریدار) نے بیع پر بغیر اجازت بالع قبضہ کیا تو نہ قبضہ ہوانہ مالک ہوانہ اس کے تصرفات (یعنی بیع میں جو کچھ معاملات کیے) جاری ہوں گے۔ (6)

مسئلہ ۴۰: بیع فاسد کو فتح کرنے کے لیے قضاۓ قاضی (قاضی کے فیصلے) کی بھی ضرورت نہیں کہ اس کا فتح (ختم) کرنا خود ان دونوں پر شرعاً (شرعی طور پر) واجب ہے اور اس کی بھی ضرورت نہیں کہ دوسرا راضی ہو اور اس کی بھی ضرورت نہیں کہ دوسرے کے سامنے ہو ہاں یہ ضرور ہے کہ دوسرے کو فتح کا علم ہو جائے اور وہ دونوں خود فتح نہ کریں بیع پر قائم رہنا چاہیں اور قاضی کو اس کا علم ہو جائے تو قاضی جبرا فتح کر دے۔ (7)

مسئلہ ۴۱: مشتری (خریدار) نے بیع کو واپس دے دیا یعنی بالع کے پاس رکھ دیا کہ بالع لینا چاہے تو لے سکتا ہے۔ بالع نے اسے لینے سے انکار کر دیا مگر مشتری (خریدار) اسکے پاس چھوڑ کر چلا گیا بری الذمہ (ذمہ سے بری) ہو گیا وہ چیز اگر ضالع ہو گئی تو مشتری (خریدار) تاو ان نہیں دے گا اور اگر بالع کے انکار پر مشتری (خریدار) چیز کو واپس لے گیا تو بری الذمہ نہیں کہ اس صورت میں اسکا لے جانا ہی جائز نہیں کہ بیع فتح ہو چکی اور پھر لے جانا (واپس لے جانا) غصب ہے۔ (8)

(3) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی الشرط الفاسد... راجع، ج ۷، ص ۲۹۳۔

(4) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۹۳۔

والفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيوع، الباب الحادی عشر فی أحكام البيع الغیر الجائز، ج ۳، ص ۱۵۰۔

(5) رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: فی الشرط الفاسد... راجع، ج ۷، ص ۲۹۳۔

(6) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب البيوع، الباب الحادی عشر فی أحكام البيع الغیر الجائز، ج ۳، ص ۱۲۷۔

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: رد المشتری فاسدا... راجع، ج ۷، ص ۲۹۳۔

(8) رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: رد المشتری فاسدا... راجع، ج ۷، ص ۲۹۳۔

مسئلہ ۸: بیع فاسد میں بیع کو اگر مشتری (خریدار) نے باائع کے لیے ہبہ کر دیا یا صدقہ کر دیا یا باائع کے ہاتھ میں
ڈالا یا عاریت، اجارہ، غصب، ودیعت کے ذریعے غرض کسی طرح وہ چیز باائع کے ہاتھ میں پہنچ گئی بیع کا متارکہ
ہو گیا (یعنی سودا ختم ہو گیا) اور مشتری (خریدار) بری الذمہ ہو گیا کہ تمن یا قیمت اُس کے ذمہ لازم نہیں۔ یہاں ایک
قاعدہ کلیہ یاد رکھنے کا ہے کہ جب ایک چیز کا کوئی شخص کسی وجہ سے مستحق ہے اور وہ چیز اُس کو دوسرے طریقہ پر حاصل ہو
تو اُسی وجہ سے مذاقر ارپائے گا جس وجہ سے ملنے کا حقدار تھا اور جس وجہ سے حاصل ہوئی اس کا اعتبار نہیں بشرطیکہ اُسی
شخص سے ملے جس پر اس کا حق تھاملا یوں سمجھو کر کسی نے اس کی چیز غصب کر لی ہے پھر غاصب سے اس نے وہ چیز
خریدی تو یہ بیع نہیں مانی جائے گی بلکہ اس کی چیز تھی جو اسے مل گئی اور اگر وہ چیز اُس سے نہیں ملی جس پر اس کا حق تھا
دوسرے سے ملی تو جس وجہ سے حاصل ہوئی اُس کا اعتبار ہو گا مثلاً بیع فاسد میں مشتری (خریدار) نے وہ چیز بیع کر دی یا
کسی کو ہبہ کر دی اُس سے باائع اول کو حاصل ہوئی تو مشتری (خریدار) بری الذمہ نہیں اُسے ضمان دینا پڑے گا۔ (۹)



موائع فتح یہ ہیں

مسئلہ ۷۹: بیع فاسد میں مشتری (خریدار) نے قبضہ کرنے کے بعد اس چیز کو باائع کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ پر ڈالا اور یہ بیع صحیح بات (قطعی) ہو۔ یا ہبہ کر کے قبضہ ملادیا۔ یا آزاد کر دیا۔ یا مکاتب کیا یا کنیز تھی مشتری (خریدار) کے اس سے بچہ پیدا ہوا۔ یا غله تھا اسے پسوایا۔ یا اس کو دوسرے غلہ میں خلط کر دیا۔ (ملادیا) یا جانور تھا ذبح کر دالا۔ یا بعض کو وقف صحیح کر دیا۔ یا رکھ دیا اور قبضہ دے دیا۔ یا وصیت کر کے مر گیا۔ یا صدقہ دے ڈالا غرض یہ کہ کسی طرح مشتری (خریدار) کی ملک سے نکل گئی تو اب وہ بیع فاسد نافذ ہو جائے گی اور اب فتح نہیں ہو سکتی۔ اور اگر مشتری (خریدار) نے بیع فاسد کے ساتھ بیچا یا بیع میں خیار شرط تھا تو فتح کا حکم باقی ہے۔ (۱)

مسئلہ ۸۰: اکراہ کے ساتھ اگر بیع ہوئی اور مشتری (خریدار) نے قبضہ کر کے بیع میں تصرفات (یعنی عمل دخل کے معاملات) کیے تو سارے تصرفات بے کار قرار دیے جائیں گے اور باائع کو اب بھی یہ حق حاصل ہے کہ بیع کو فتح کر دے مگر مشتری (خریدار) نے آزاد کر دیا تو عتق (آزادی) نافذ ہو گا اور مشتری (خریدار) کو غلام کی قیمت دینی پڑے گی۔ (۲)

مسئلہ ۸۱: مشتری (خریدار) نے قبضہ نہیں کیا ہے اور باائع کو اس نے حکم دیدیا کہ اس کو آزاد کر دے یا حکم دیا کہ غلہ کو پسوا دے یا دوسرے غلہ میں اسے ملادے یا جانور کو ذبح کر دے، باائع نے اس کے حکم سے یہ کام کیے تو مشتری (خریدار) پر ضمان واجب ہو گیا اور باائع کا یہ افعال کرنا (یہ کام بجالانا) ہی مشتری (خریدار) کا قبضہ مانا جائے گا۔ (۳)

مسئلہ ۸۲: بیع کو مشتری (خریدار) نے کرایہ پر دیدیا یا ایسا مونڈی تھی اس کا نکاح کر دیا تو اب بھی بیع کو فتح کر سکتے ہیں۔ (۴)

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: رد المشترى فاسدا... راجع، ج ۷، ص ۲۹۵-۲۹۷.

(۲) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: رد المشترى فاسدا... راجع، ج ۷، ص ۲۹۶.

(۳) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۲۹۶.

(۴) المرجع السابق، ص ۲۹۹.

مسئلہ ۸۳: جس وجہ سے فتح ممتنع ہو گیا (یعنی بیع ختم نہ کر سکتا ہو) اگر وہ جاتی رہی مثلاً ہبہ کر دیا تھا اُسے واپس لے لیا رہن (گروی رکھی ہوئی چیز) کو چھوڑا لیا مکاتب بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو فتح کا حکم پھر لوٹ آیا ہاں اگر قاضی نے ان تصرفات کے بعد قیمت ادا کرنے کا مشتری (خریدار) پر حکم دیدیا تو اب بعد رجوع وزوں عذر (یعنی عذر کے ختم ہونے کے بعد) بھی فتح نہ ہو گی۔ (5)

مسئلہ ۸۴: باائع و مشتری (خریدار) میں سے کوئی مر گیا جب بھی فتح کا حکم بدستور باقی ہے اُس کا وارث اُس کے قائم مقام ہے وہ فتح کرے۔ (6)

مسئلہ ۸۵: بیع فاسد کو فتح کر دیا تو باائع میع کو واپس نہیں لے سکتا جب تک تمدن یا قیمت واپس نہ کرے پھر اگر باائع کے پاس وہی روپے موجود ہیں تو بعینہ انھیں کو واپس کرنا ضروری ہے اور خرچ ہو گئے تو اُتنے ہی روپے واپس کرے۔ (7)

مسئلہ ۸۶: بیع فتح ہو چکی ہے اور باائع نے ابھی تمدن واپس نہیں کیا ہے اور مر گیا تو مشتری (خریدار) اُس میع کا حقدار ہے یعنی اگر باائع پر لوگوں کے دیون (وین کی جمع، قرض) تھے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ اس میع سے دوسرے قرض خواہ اپنے مطالبات وصول کریں بلکہ اس کا حق تجهیز و تکفین (کفن فن کے اخراجات) پر بھی مقدم ہے۔ مثلاً فرض کرو میع کپڑا ہے لوگ یہ چاہتے ہیں کہ اسی کا کفن دیدیا جائے یہ کہہ سکتا ہے جب تک تمدن واپس نہیں ملے گا میں نہیں دونگا۔ یوہیں اگر باائع کے مرنے کے بعد اُس کے وارث یا مشتری (خریدار) نے بیع کو فتح (ختم) کیا تو مشتری (خریدار) میع کو اپنا حق وصول کرنے کے لیے روک سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۸۷: زمین بطور بیع فاسد خریدی تھی اُس میں درخت نصب کر دیے یا مکان خریدا تھا اُس میں تغیر کی تو مشتری (خریدار) پر قیمت دینی واجب ہے اور اب بیع فتح نہیں ہو سکتی۔ یوہیں بیع میں زیادت متصل غیر متولدہ (9) ماں فتح ہے مثلاً کپڑے کو رنگ دیا، سی دیا، ستو میں گھمی مل دیا، گیہوں کا آٹا پسوا لیا، روئی کا سوت کات لیا اور زیادت متصل

(5) لمحۃ التدیر، کتاب المبیوع، باب لمیع الفاسد، فصل فی احکامہ، ج ۲، ص ۹۹-۱۰۰۔

(6) الدر الخمار، کتاب المبیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۷، ص ۳۰۰۔

(7) الحدایۃ، کتاب المبیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۲، ص ۵۲۔

(8) الدر الخمار، کتاب المبیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۷، ص ۳۰۰۔

والحدایۃ، کتاب المبیوع، باب لمیع الفاسد، ج ۲، ص ۵۰۔

(9) میع میں اضافہ بیع کے ساتھ ملا ہوا اور اس کی وجہ سے نہ ہو۔

متولدہ (10) جیسے موٹا پا یا زیادت منفصلہ متولدہ (11) مثلاً جانور کے بچہ پیدا ہوا یہ مانع فتح نہیں، مبع اور زیادت دونوں کو واپس کرے۔ (12)

مسئلہ ۸۸: زیادت منفصلہ متولدہ اگر مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو گئی تو اس کا تادا ان نہیں اور اس نے خود ہلاک کر دی تو تادا ان دیگا اور اگر زیادت باقی ہے اور مبع ہلاک ہو گئی تو زیادت کو واپس کرے اور مبع کی قیمت وہ دے جو قبضہ کے دن تھی اور اگر زیادت منفصلہ غیر متولدہ جیسے غلام تھا اس نے کچھ کہا یا اس کا بھی حکم یہی ہے کہ مبع اور زیادت دونوں کو واپس کرے مگر اس زیادت کو بالع صدقہ کر دے اس کے لیے یہ طیب نہیں (یعنی حلال نہیں) اور یہ زیادت ہلاک ہو گئی یا مشتری (خریدار) نے خود ہلاک کر دی دونوں صورتوں میں مشتری (خریدار) پر اس کا تادا ان نہیں۔ (13)

مسئلہ ۸۹: مبع میں اگر نقصان پیدا ہو گیا اور یہ نقصان مشتری (خریدار) کے فعل سے ہوا یا خود مبع کے فعل سے ہوا یا آفت سماویہ (آسمانی آفت مثلاً جلنما، ڈوبنا وغیرہ) سے ہوا بالع مشتری (خریدار) سے مبع کو واپس لے گا اور اس نقصان کا معاوضہ بھی لے گا مثلاً کپڑے کو مشتری (خریدار) نے قطع کرالیا (کٹوادیا) ہے مگر ابھی سلوایا نہیں تو بالع مشتری (خریدار) سے وہ کپڑا لے گا اور قطع ہو جانے سے جو قیمت میں کمی ہو گئی وہ لے گا اور اگر وہ نقصان درفع ہو گیا تو جو کچھ اس کا معاوضہ لے چکا ہے بالع واپس کرے مثلاً کنیز تھی اس کی آنکھ خراب ہو گئی جس کا نقصان لیا پھر اچھی ہو گئی تو واپس کر دے یا لوڈی کا نکاح کر دیا تھا پھر مبع فتح ہو گئی اور نکاح کرنے سے جو نقصان ہوا بالع نے مشتری (خریدار) سے وصول کیا پھر اس کے شوہرن نے قبلِ دخول (ابہستی کرنے سے پہلے) طلاق دیدی تو یہ معاوضہ واپس کر دے۔ اور اگر مبع میں نقصان کسی اجنبی شخص کے فعل سے ہوا تو بالع کو اختیار ہے کہ اس کا معاوضہ اس اجنبی سے لے یا مشتری (خریدار) سے اگر مشتری (خریدار) سے لے گا تو مشتری (خریدار) وہ رقم اس اجنبی سے وصول کریگا۔ مبع میں نقصان خود بالع نے کیا تو یہ نقصان پہنچانا ہی واپس کرنا ہے یعنی فرض کرو اگر وہ مبع مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو گئی اور مشتری (خریدار) نے اس کو بالع سے روکا نہ ہو تو بالع کی ہلاک ہوئی مشتری (خریدار) اس کا تادا ان نہیں دے گا اور شمن دے چکا ہے تو واپس لے گا اور اگر مشتری (خریدار) کی طرف سے مبع کی واپسی میں رُکاوٹ ہوئی اس کے

(10) مبع میں اضافہ مبع کے ساتھ ملا ہوا اور اسی کی وجہ سے پیدا ہوا ہو۔

(11) مبع میں اضافہ مبع کے ساتھ ملا ہوانہ ہو لیکن اس کی وجہ سے پیدا ہوا ہو۔

(12) الدر المختار، کتاب المجموع، باب الحجع الفاسد، ج ۷، ص ۲۰۳۔

(13) ردا المختار، کتاب المجموع، باب الحجع الفاسد، مطلب بنی احکام زیادة الحجع، ج ۷، ص ۳۰۸۔

بعد ہلاک ہوئی تو دو صورتیں ہیں: نیزہلاک ہونا اُسی نقصان پہنچانے سے ہوا یعنی یہاں تک اُس کا اثر ہوا کہ ہلاک ہو گئی جب بھی باائع کی ہلاک ہوئی مشتری (خریدار) پر تاداں نہیں اور اگر اُس کے اثر سے نہ ہو تو مشتری (خریدار) کو تاداں دینا ہوگا مگر وہ نقصان جو باائع نے کیا ہے اُس کا معادضہ اُس میں سے کم کر دیا جائے۔ (14)



(14) الفتاوى الحندية، کتاب البيوع، الباب الحادى عشر فى أحكام البيع المخالف لغير المائز، ج ۲، ص ۳۸۸.
والدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۳۰۹.

بیع فاسد میں مبیع یا ثمن سے نفع حاصل کیا وہ کیسا ہے

مسئلہ ۹۰: کوئی چیز معین مثلاً کپڑا یا کنیز سو ۰۰ اردو پے میں بیع فاسد کے طور پر خریدی اور تقاضہ بدلتیں بھی ہو گیا (یعنی بیچنے والے نے قیمت لے لی اور خریدار بنے چیز) مشتری (خریدار) نے مبیع سے نفع اٹھایا مثلاً اسے سوا سو میں بیع دیا اور باائع نے ثمن سے نفع اٹھایا کہ اس سے کوئی چیز خرید کر سوا سو میں بیع تو مشتری (خریدار) کے لیے وہ نفع خبیث ہے صدقہ کر دے اور باائع نے ثمن سے جو نفع حاصل کیا ہے اُس کے لیے حلال ہے اور اگر بیع فاسد میں دونوں جانب غیر نقود ہوں (جسے بیع مقابیضہ (سامان کو سامان کے بدلتے میں بیچنا) کہتے ہیں) مثلاً غلام کو گھوڑے کے بدلتے میں بیچا اور دونوں نے قبضہ کر کے نفع اٹھایا تو دونوں کے لیے نفع خبیث ہے دونوں نفع کو صدقہ کر دیں۔ (۱)

مسئلہ ۹۱: ایک شخص نے دوسرے پر ایک مال کا دعویٰ کیا مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا) نے دیدیا اُس مال سے مدعا (دعویٰ کرنے والے) نے کچھ نفع حاصل کیا پھر دونوں نے اس پر اتفاق کیا کہ وہ مال نہیں چاہیے تھا تو جو کچھ نفع اٹھایا ہے مدعا کے لیے حلال ہے۔ (۲) مگر یہ اُس وقت ہے کہ مدعا کے خیال میں یہی تھا کہ یہ مال میرا ہے اور اگر تصدأ غلط طور پر مطالبہ کیا اور لیا تو یہ لیتا حرام ہے اور اس کا نفع بھی ناجائز و خبیث۔ غاصب (غصب کرنے والا) نے مخصوص (غصب کی ہوئی چیز) سے جو کچھ نفع اٹھایا ہے حرام ہے۔ (۳)



(۱) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، ج ۲، ص ۵۳۔

و ز الدھنار، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: فی تعین الدوام فی العقد الفاسد، ج ۷، ص ۳۰۵۔

(۲) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، ج ۲، ص ۵۳۔

(۳) فتح القدیر، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، فصل فی أحكامه، ج ۲، ص ۱۰۵-۱۰۶۔

والدر المختار، کتاب المیوع، باب البیع الفاسد، ج ۷، ص ۵۵۔

حرام مال کو کیا کرے

مسئلہ ۹۲: مورث (یعنی میت) نے حرام طریقہ پر مال حاصل کیا تھا ب وارث کو ملا اگر وارث کو معلوم ہے کہ یہ مال فلاں کا ہے تو دے دینا واجب ہے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے تو مالک کی طرف سے صدقہ کر دے اور اگر مورث کا مال حرام اور مال حلال خلط ہو گیا ہے۔ یہ نہیں معلوم کہ کون حرام ہے کون حلال مثلاً اُس نے رشوت لی ہے یا سود لیا ہے اور یہ مال حرام متاز نہیں ہے (یعنی اگر نہیں ہے) تو فتویٰ کا حکم یہ ہو گا کہ وارث کے لیے حلال ہے اور دیانت اس کو چاہتی ہے کہ اس سے بچنا چاہیے۔ (۱)

مسئلہ ۹۳: مشتری (خریدار) پر لازم نہیں کہ باائع سے یہ دریافت کرے کہ یہ مال حلال ہے یا حرام ہاں اگر باائع ایسا شخص ہے کہ حلال و حرام یعنی چوری غصب وغیرہ سب ہی طرح کی چیزیں بیچتا ہے تو احتیاط یہ ہے کہ دریافت کر لے حلال ہو تو خریدے ورنہ خریدنا جائز نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۹۴: مکان خریدا جس کی کڑیوں (وہ لکڑیاں جو شہیر کے طور پر استعمال ہوتی ہیں) میں روپے ملے تو باائع کو واپس کر دے اور باائع لینے سے انکار کرے تو صدقہ کر دے۔ (۳)



(۱) رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: نہیں ورث ملا حرام، ج ۷، ص ۳۰۶۔

(۲) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب البيع، باب فی بیع مال الربا بعضہ بعض، فصل فیما یکون فراراً عن الربا، ج ۱، ص ۳۰۸، ۳۰۸، ۳۰۷۔

الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب البيوع، الباب العشرون فی الہیاعات المکروحة والارباج الفاسدة، ج ۳، ص ۲۱۰۔

(۳) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب البيع، باب ما یدخل فی البيع من غير ذکرہ... باائع، ج ۱، ص ۳۸۳۔

بیع مکروہ کا بیان

احادیث

حدیث ۱: بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: غلے والے قافلہ کا بیع کے لیے بازار میں پہنچنے سے پہلے استقبال نہ کرو (۱) اور ایک شخص دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے اور بخش (۲) نہ کرو اور شہری آدمی دیہاتی کے لیے بیع نہ کرے۔ (۳)

حدیث ۲: صحیح مسلم میں انھیں سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: غلے والے قافلہ کا استقبال نہ کرو اور اگر کسی نے استقبال کر کے اُس سے خرید لیا پھر وہ مالک (بائع) بازار میں آیا تو اُسے اختیار ہے (۴) یعنی اگر

(۱) راستے میں ان سے نہ طے یعنی بازار میں پہنچنے سے پہلے ان سے غلد وغیرہ نہ خریدو۔

(۲) بخش یہ ہے کہ بیع کی قیمت بڑھائے اور خود خریدنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب تحریم بیع الرجل علی بیع انہی... لائج، الحدیث: ۱۱۔ (۱۵۱۵)، ص ۸۱۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی تجارتی قافلے کی آمد سن کر شہر سے باہر ہی ان سے سامان نہ خرید لو، بلکہ انہیں بازار میں مال لے آنے دوتا کہ انہیں بازاری بھاؤ کی خبر ہو جائے اور ان کے بازار میں آمد سے فرخ ارزاس ہو جائے۔

۲۔ یہاں لفظ بیع بمعنی فروخت بھی ہو سکتا ہے اور بمعنی خرید بھی یعنی جب روشنخ کوئی چیز خرید فروخت کر رہے ہوں اور سواداٹے ہو چکا اور قریباً بات پختہ ہو گئی تو نہ تو کوئی شخص بھاؤ بڑھا کر وہ چیز خریدے اور نہ کوئی شخص بھاؤ ستار کر کے خریدار کو توڑے، یہ دونوں باتیں منوع ہیں، نیلام کا یہ حکم نہیں ہاں بولی دیتے وقت بات طے نہیں ہوتی جو بولی بڑھائے وہ لے لے یہ جائز ہے۔

۳۔ نیلام میں اگر کوئی شخص بولی بڑھادے مگر خریدنا مقصود نہ ہو صرف چیز کی قیمت بڑھانا مقصود ہو کہ دوسرا آدمی اس سے زیارہ کی بولی دے یہ بخش ہے اور منوع ہے کہ دھوکا دی ہے۔

۴۔ اس طرح مال لانے والے دیہاتیوں کو آج کے بھاؤ پر مال فروخت نہ کرنے دے بلکہ اس کا مال خود سنبھال لے کہ جب مہنگا ہو گا فروخت کر دوں گا، جیسا کہ آج کل بعض آرٹی یا دلال کرتے ہیں ناجائز ہے کہ اس سے چیزیں مہنگی ہوتی ہیں بلکہ قحط پڑ جانے کا خطرہ ہوتا ہے باہر کا مال بکنے دوتا کے مخلوق کو آرام رہے۔ (مراة الناجح شرح مشکوٰۃ المصباح، ج ۲، ص ۳۳۹)

(۴) صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب تحریم بطقی الجلب، الحدیث: ۱۷۔ (۱۵۱۹)، ص ۸۱۶۔

خریدنے والے نے بازار کا غلط نرخ بتا کر اُس سے خرید لیا ہے تو مالک بیع کو فسخ کر سکتا ہے۔

حدیث ۳: صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر نجٹ نہ کرے اور اُس کے پیغام پر پیغام نہ دے، مگر اُس صورت میں کہ اُس نے اجازت دیدی ہو۔ (۵)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے نرخ پر نرخ نہ کرے (۶) یعنی ایک نے وام چکا لیا ہو تو دوسرا اُس کا دام نہ لگائے۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے جلب جالب کی بھی جمع ہے اور مغلوب کی بھی، جالب باہر سے مال لانے والا قافلہ یا کوئی خاص شخص اور مغلوب باہر سے لایا ہوا مال، اونٹ وغیرہ ہوں یا اور مال، یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں یعنی مال لانے والے قافلے سے شہر سے باہر سے باہر سے لائے ہوئے مال سے بیرون شہر میں نہ جاتلو۔

اے اگر جلب جالب کی جمع تھی تو سید سے مراد سردار قافلہ ہے اور اگر مغلوب کی جمع تھی تو سید سے مراد مال کا مالک ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ بیع درست ہو چکی تھی ورنہ اختیار در کے کیا معنی، رد بیع جب ہو سکتا ہے جب کہ بیع درست ہو چکی ہو۔ حق یہ ہے کہ مالک مال کو بیع در کرنے کا حق جب ہو گا جب کہ بازار میں وہ چیز گراں ہو اور اُس سے سستی نہ لی گئی ہو، لیکن اگر بھاؤ برابر ہے یا ارز ان ہے تو اختیار نہیں، یہ ہی قول قرین قیاس بھی ہے کہ رد کا حق دفع نقصان کے لیے ہوتا ہے، جب اس کا نقصان ہوا ہی نہیں تو رد کیسا۔ (مرقات)

(مراۃ المناجح شرح مشکلۃ المصائب، ج ۲، ص ۲۵۰)

(۵) صحیح مسلم، کتاب البیوع، باب تحریم بیع الرجل علی بیع احیه... راجع، الحدیث: ۸۔ (۱۳۱۲)، ص ۸۱۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے یہ دونوں مہاتمیں جب ہیں جب کہ خریدار و تاجر ایک قیمت پر راضی ہو چکے ہوں، ایسے ہی لڑکے لڑکی والے پیغام نکاح پر راضی ہو چکے ہوں کہ اس صورت میں اس کے بھاؤ بڑھا دینے یا پیغام نکاح دینے میں پہلے کا نقصان ہو گا، ہاں اگر پہلا شخص اجازت دیدے تو درست ہے اور اگر پہلے فریقین کی رضا مندی سکھل نہ ہوئی تھی صرف کچی کچی بات ہی تھی تو دوسرا شخص بھاؤ بڑھا بھی سکتا ہے اور پیغام بھی دے سکتا ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکلۃ المصائب، ج ۲، ص ۲۵۲)

(۶) المرجع السابق، الحدیث: ۹۔ (۱۵۱۵)۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اللایسم الرجل میں لا یسم باب نصر کا نہیں واحد ذکر غائب ہے سوم سے مشتق بمعنی بھاؤ و نرخ یعنی کوئی شخص طے شدہ بھاؤ پر ۔۔۔

حدیث ۵: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شہری آدمی دیہاتی کے لیے بیع نہ کرے، لوگوں کو چھوڑو، ایک سے دوسرے کو اللہ تعالیٰ روزی پہنچاتا ہے۔ (7)

حدیث ۶: ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (ایک شخص کا) ٹانٹ اور پیالہ بیع کیا، ارشاد فرمایا: کہ ان دونوں کو کون خریدتا ہے؟ ایک صاحب بولے، میں ایک درہم میں خریدتا ہوں۔ ارشاد فرمایا: ایک درہم سے زیادہ کون دیتا ہے؟ دوسرے صاحب بولے، میں دو درہم میں لیتا چاہتا ہوں، ان کے ہاتھ دونوں کو بیع کر دیا۔ (8)

بجاوڑت لگائے کہ اس میں پہلے خریدار یا پہلے تاجر کا نقصان ہے، مسلمان کی قید اتفاقی ہے، اس حکم میں کافر ذمی بھی شامل ہے ہاں حریلی کافر کا بجاوڑھا کر خرید لینا یا مکھا کر فروخت کر دینا درست ہے۔ (از مرقات) کہ کافر حریلی کو نقصان پہنچانا درست ہے۔

(مراۃ النازیج شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۵۳)

(7) صحیح مسلم، کتاب البيوع، باب تحریم بیع الحاضر للبادی، الحدیث: ۲۰۔ (۱۵۲۲)، ص ۸۱۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس کی شرح پہلے ہو چکی کہ جب دیہاتی لوگ گاؤں سے غله لائیں تو انہیں فروخت کر لینے والان کا غله خود شہری جمع کر لیں تاکہ گرانی پر فروخت کیا جائے کہ اس سے شہر میں گرانی بڑھتی ہے، اب بھی تنگی پر اسٹاک کرنا بلیک کرنا منوع ہوتا ہے۔

۲۔ یعنی اگر شہر والوں کو ان گاؤں والوں کے ذریعہ روزی ملے ارزانی میسر ہو جائے تو تم کیوں آڑ بن کر اسے روکنا چاہتے ہو۔ قانون قدرت یہ ہی ہے کہ بعض بندوں کو بعض کے ذریعہ روزی ملتی ہے کسی کی دیوار گرتی ہے تو راج مزدوروں کی روزی کھلتی ہے۔

(مراۃ النازیج شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۵۲)

(8) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارات، باب بیع المزادہ، الحدیث: ۲۱۹۸، ج ۳، ص ۳۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حلس وہ بڑا کمبل ہے جو اونٹ پر ڈالا جائے یا فرش پر بچایا جائے، چھوٹا کمبل جو ایک آدمی ہی اوڑھ سکے کسائے کھلاتا ہے، یہ دونوں چیزیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی نہ تھیں بلکہ ایک فقیر مسکین کی تھیں جو حضور انور سے کچھ مانگنے آیا تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بھیک سے بچایا اس کی دو چیزیں نیلام کر کے اسے کام پر لگا دیا۔

۲۔ اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوتے: ایک یہ کہ نیلام جائز ہے جسے عربی میں بیع من یزید کہتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ ایک کے بجاوڑ پر دوسرا آدمی بجاوڑ لگاتا ہے جب کہ پہلا بجاوڑ طے نہ ہوا ہو، جن احادیث میں بجاوڑ پر بجاوڑ لگانے سے منع کیا گیا ہے وہاں بجاوڑ طے ہو چکنے کے بعد مراد ہے۔ تیسرا یہ کہ کسی کی چیز دوسرا آدمی دکیل بن کر فروخت کر سکتا ہے۔ چوتھے یہ کہ بیع تعاطی یعنی فقط لین دین سے جائز ہے اگرچہ منہ سے ایجاد و قبول نہ ہو۔ پانچویں یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جان و مال کے مالک ہیں کہ ہماری چیز بغیر ہماری ←

حدیث ۷: صحیح مسلم شریف میں معمر سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: احتکار کرنے والا خاطی ہے۔ (9)

حدیث ۸: ابن ماجہ و دارمی امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: باہر سے غلہ لانے والا مزدوج ہے اور احتکار کرنے والا (غلہ روکنے والا) ملعون ہے۔ (10)

حدیث ۹: رزین نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے چالیس دن غلہ روکا، گراں کرنے کا اُس کا ارادہ ہے وہ اللہ سے بری ہے اور اللہ (عزوجل) اُس سے بری۔ (11)

حدیث ۱۰: تیہقی و رزین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رضامندی فروخت کر سکتے ہیں کیونکہ وہ صحابی حضور سے مانگنے آئے تھے کہ چیز کو انے مگر حضور نے ان سے بغیر پوچھنے ان کی چیزیں خلاص کر دیں، قرآن شریف فرماتا ہے کہ مسلمان کو حضور کے مقابلہ میں اپنی جان و مال کا کوئی اختیار نہیں جس کا جس سے چاہیں نکاح کر دیں فرماتا ہے: "وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِلَّا نَخْرُجُ مِنْهُمْ مُّذَمِّنِيْنَ" (مرآۃ المنایج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۷۵)

(9) صحیح مسلم، کتاب المساقاة... الخ، باب تحريم الاحتكار في الاتوات، الحدیث: ۱۲۹ - ۱۴۰۵، ج ۲، ص ۸۲۷.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ صہرا بن عبد اللہ صحابی ہیں، قرشی عدوی ہیں، قدیم الاسلام ہیں، پہلے جہش کی جانب بھرت کی، پھر وہاں سے مدینہ طیبہ کی طرف، وہیں عمر گزاری، ان کے علاوہ بہت سے تابعین تج تابعین کا نام معموب ہے جن میں صہرا بن راشد بہت مشہور ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں معمر صحابی مراد ہیں اور حدیث متصل ہے اور ہو سکتا ہے کہ معمر تابعی مراد ہوں اور حدیث مرسلا ہو۔ (أشعر)

۲۔ یعنی گنہگار۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی بناء پر فرمایا کہ مطلقاً مال کا ذخیرہ کرنا ناجائز ہے، مال غذا کی قسم کا ہو یا اور۔ باقی جمہور ائمہ کے ہاں صرف غذاوں کا رونما منع ہے وہ بھی صرف تکلی کے زمانہ میں، اگر اس کے روکنے سے بازار پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور چیز عموماً مال ہی رہی ہے تو بلا کراہت جائز ہے۔ (مرقات) (مرآۃ المنایج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۹۳)

(10) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارت، باب الحکرۃ والجلب، الحدیث: ۲۱۵۳، ج ۲، ص ۳۳.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو تاجر باہر سے شہر میں غلہ لائے جس کی وجہ سے یہاں کا تقطیع دور ہو جائے، اللہ اسے روزی دے اور جو غلہ کو ذخیرہ کر کے تقطیع پیدا کر دے اس پر خدا کی پھٹکار ہو اور ہو سکتا ہے کہ پھٹر ہو یعنی غلہ لانے والے کو برکتیں ملیں گی اور ذخیرہ والاعتنی ہی مرے گا۔ (مرآۃ المنایج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۹۳)

(11) مشکوۃ المصانع، کتاب البیوع، باب الاحتكار، الحدیث: ۲۸۹۶، ج ۲، ص ۱۵۷۔

نے فرمایا: جس نے مسلمان پر غلہ روک دیا، اللہ تعالیٰ اُسے جذام (کوڑھ) و افلas میں بٹلا فرمائے گا۔ (12)

حدیث ۱۱: نبیقی و طبرانی و ترمذین معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے تھا: غلہ روکنے والا برا بندہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نرخ ستا کرتا ہے، وہ غمگین ہوتا ہے اور اگر گراں (یعنی مہنگا) کرتا ہے تو خوش ہوتا ہے۔ (13)

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ چالیس دن کا ذکر حد بندی کے لیے نہیں تاکہ اس سے کم احتکار جائز ہو، بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو احتکار کا عادی ہو جائے اس کی یہ زیارت ہے۔ چالیس دن کوئی کام کرنے سے عادت پڑ جاتی ہے اس لیے چالیس دن نماز باجماعت کی تحریر اولیٰ پانے کی بڑی فضیلت ہے کہ اتنی حدت میں وہ جماعت کا عادی ہو جائے گا۔

۲۔ ہر جگہ احتکار میں یہ یہ قید ہے کہ غلہ کی گرانی کے لیے اس کا ذخیرہ کرنا منوع ہے وہ بھی جب کہ لوگ تنگی میں ہوں اور یہ بہت زیادہ گرانی کا انتظار کرے کہ خوب نفع سے بیچے۔

۳۔ یہ قرمان عالی شان انتہائی غصب کا ہے جو بادشاہ کی حفاظت سے نکل جائے اس کا حال کیا ہوتا ہے جو چاہے اس کا مال لوث لے، جو چاہے اس کا خون کر دے، جو چاہے اس کے زن و فرزند کو ہلاک کر دے تو جو رب تعالیٰ کی امان و عهد سے نکل ہے اس کی بدحالی کا اندازہ نہیں ہو سکتا لہذا یہ ایک جملہ ہزار ہزار اباؤں کا پتہ دے رہا ہے۔ رب تعالیٰ محفوظ رکھے، یہ حدیث احمد و حاکم نے کچھ فرق کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے روایت فرمائی۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۹۷)

(12) شعب الایمان، باب فی ان سحب المسلم... راجع، فصل فی ترک الاحکار، الحدیث: ۱۱۲۸، ج ۷، ص ۵۲۶۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

اب ان کی روزی فرمانے میں اشارہ فرمایا کہ احتکار مطلقاً منوع ہے مگر مسلمانوں پر احتکار زیادہ برآ کہ مسلمان کو تکلیف دینا و سروں کو تکلیف دینے سے بدتر ہے۔

۴۔ حق یہ ہے کہ یہ جملہ خبر نہیں بلکہ بدعا ہے، گویا محکر یعنی غلہ ذخیرہ کر کے لوگوں کو بھوکا مارنے والا نبی کی بدعا کا مستحق ہے اور اس کے برعکس مسلمانوں پر وسعت کرنے والا نبی کی دعا کا احقدار ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۹۶)

(13) شعب الایمان، باب فی ان سحب المسلم... راجع، فصل فی ترک الاحکار، الحدیث: ۱۱۲۱۵، ج ۷، ص ۵۲۵۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی تکلیف پر خوش ہوتا اور ان کی خوشی پر ناراض ہوتا لعنتی آدمیوں کا کام ہے خوشی و غم میں مسلمانوں کے ساتھ رہنا چاہیے، غلہ کے ناجائز پاریوں کا عام حوال پڑی ہے کہ ارزانی سن کر ان کا دل بیٹھ جاتا ہے، گرانی کے لیے ناجائز عمل کرتے ہیں، اُلٹے وظیفے پڑھتے ہیں، لوگوں سے تحطیکی دعا میں کرتے ہیں نعوذ باللہ، وقت پر بارش ہوتا ان کے گھر صرف ماتم بچھ جاتی ہے۔

(مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۹۸)

حدیث ۱۲: رزین ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے چالیس روز غلبہ روکا پھر وہ سب خیرات کر دیا تو بھی کفارہ ادا نہ ہوا۔ (14)

حدیث ۱۳: ترمذی وابو داود وابن ماجہ ودارمی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں غلہ گرائی ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز وجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مقرر فرمادیجھے۔ ارشاد فرمایا: کہ نرخ مقرر کرنے والا، ٹنگلی کرنے والا، کشادگی کرنے والا، اللہ (عز وجل) ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ خدا سے اس حال میں ملوک کو کوئی مجھ سے کسی حق کا مطالبہ نہ کرے، نہ خون کے متعلق، نہ مال کے متعلق۔ (15)

(14) مشکاة المصابح، کتاب البیوع، باب الاحکام، الحدیث: ۲۸۹۸، ج ۲، ص ۱۵۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ چالیس دن فرمانے کی حکومتیں ابھی عرض کی جا چکیں، ہو سکتا ہے کہ چالیس دن سے کم احتکار کرنے والے کا یہ حکم نہ ہو کہ ابھی یہ گناہ اس کی طبیعت میں پختہ نہ ہوا۔

۲۔ یعنی اگرچہ اس صدقہ کا ثواب پائے گا مگر یہ ثواب اس گناہ کا کفارہ نہ ہو سکے گا جو غلہ روکنے سے ہوا، یہ حدیث ابن عساکر نے حضرت معاذ سے کچھ لفظی فرق کے ساتھ روایت فرمائی۔ (مراۃ النانیج شرح مشکوۃ المصابح، ج ۲، ص ۳۹۹)

(15) جامع الترمذی، ابواب البیوع، باب ماجاء لی التسییر، الحدیث: ۱۳۱۸، ج ۳، ص ۵۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی دن بدن گرانی بڑھتی جا رہی ہے، آپ ہر چیز پر کنٹرول (Control) فرماتے ہوئے بھاؤ مقرر فرمادیں کہ کوئی شخص اس سے زیادہ بھاؤ پر فروخت نہ کر سکے تاکہ خریداروں کو آسانی ہو جیسا کہ آج کل حکومتیں کرتی رہتی ہیں۔

۲۔ یعنی بھاؤ کا اتار چڑھاؤ گرانی و ارزانی رب کی طرف سے ہے یہ قدرتی چیز ہے جو انسان کی تدبیر سے دفع نہیں ہو سکتی، اس کے لیے رب سے دعا میں مانگو کہ وہ رحم کرے ارزانی بھیجے۔ سبحان اللہ اکیا پیارا فرمان ہے تجربہ شاہد ہے کہ کنٹرول (Control) سے ارزانی نہیں ہوتی گرانی بڑھ جاتی ہے کہ پھر تاجر بلیک (Black) دو گنی ٹکنی قیمت پر فروخت کرتے ہیں بلکہ کبھی چیز ناپید ہو جاتی ہے بھلا جس چیز کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے رو فرمادیا ہو وہ مفید کب ہو سکتی ہے۔

۳۔ یعنی میری وفات اس حال میں ہو یا قیامت میں اس طرح اٹھوں کہ کسی بندہ کا مجھ پر کوئی حق نہ ہو، ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو رب سے اتنے قریب ہیں اور رب سے ایسے ملے ہوئے ہیں کہ جوان سے مل جائے وہ رب سے مل جاتا ہے، رب فرماتا ہے کہ اگر مجرم آپ کے دروازہ پر آ کر استغفار کریں تو رب کو پالیں گے، حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ شعر

ضم الاله اسم النبی باسمه

اذقال في الخمس المؤذن اشهد

حدیث ۱۴: حاکم و تیقی بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہتے ہیں میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا تھا کہ انھوں نے رونے والی کی آواز سنی، اپنے غلام یرفاسے فرمایا: دیکھو یہ کیسی آواز ہے؟ وہ دیکھ کر آئے اور یہ کہا کہ ایک لڑکی ہے، جس کی ماں پیچی جا رہی ہے۔ فرمایا: مہاجرین و انصار کو بلا لاو۔ ایک گھری گزری تھی کہ تمام مکان و مجرہ لوگوں سے بھر گیا پھر حضرت عمر نے حمد و شنا کے بعد فرمایا: کیا تم کو معلوم ہے کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لائے ہیں، اُس میں قطع رحم بھی ہے۔ سب نے عرض کی، کہ نہیں۔ فرمایا: اس سے بڑھ کر کیا قطع رحم ہو گا کہ کسی کی ماں بیج کی جائے۔ (16)

حدیث ۱۵: تیقی نے روایت کی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عاملوں کے پاس لکھ بھیجا، کہ دو بھائیوں کو بیچا جائے تو تفریق نہ کی جائے۔ (17)



یعنی رب نے تو ان کے نام کو اپنے نام کے ساتھ اذان و کلمہ وغیرہ میں ملا لیا، ہم نے عرض کیا ہے۔ شعر
وہ رب کے ہیں رب ان کا ہے
جو ان کا ہے وہ رب کا ہے
بے ان کے جو رب سے ملا
بہر حال رب سے ملنے سے مراد وفات یا قیامت میں انھا ہے۔

اس معلوم ہوا کہ چیزوں پر کنٹروں کرنا، ان کے بھاؤ مقرر کر دینا تا جروں پر بھی ظلم ہے خریداروں پر بھی، تا جروں پر اس لیے کہ جب انہیں وہ چیز اس بھاؤ پر لتی نہیں تو وہ بیچیں گے کیون کہ اگر حکومت چیز استی بکوادے تو یہ درستے کے مال میں ناقص تصرف ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تاجر یو پار چھوڑ دیں گے اور لوگ بھوکے مریں گے جیسا کہ اب بھی مشاہدہ ہو رہا ہے، ہاں اگر حکومت خود تجارت کرے یا تا جروں کو مناسب بھاؤ پر مہیا کر کے دے، پھر فرودخت کا بھاؤ مقرر کر دے جس سے تا جروں کو نقصان نہ ہو اور چیز ناپید نہ ہو تو جائز ہو سکتا ہے۔ اس کی تفصیل اسی جگہ لمحات شرح مشکوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیے، کچھ مرتقات نے بھی اس پر روشنی ڈالی ہے، خریداروں پر اس لیے کہ جب تا جروں کی وجہ سے مال باہر سے لانا چھوڑ دیں گے تو خریدار مال کہاں سے حاصل کریں گے، شہر میں قحط پڑ جائے گا یا پھر بلیک (Black) ہو کر مال بہت ہی گراں ملے گا جیسا کہ آج دیکھا جا رہا ہے۔ (مراۃ النانیج شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۹۵)

(16) المستدرک للحاکم، کتاب تفسیر، باب لاتباع ام حرفاً فما قطعية، الحدیث: ۳۷۶۰، ج ۳، ص ۲۵۷۔

(17) السنن الکبریٰ للبیهقی، کتاب السیر، باب من قال لا یفرق بین الا خوین فی المبع، الحدیث: ۱۸۳۲، ج ۹، ص ۲۱۶۔

مسائل فقهیہ

بیع مکروہ بھی شرعاً منوع ہے اور اس کا کرنے والا گنہگار ہے مگر چونکہ وجہ ممانعت نہ نفس عقد میں ہے نہ شرائط صحت میں اس لیے اس کا مرتبہ فقہاً نے بیع فاسد سے کم رکھا ہے اس بیع کے فسخ کرنے کا بھی بعض فقہاء حکم دیتے ہیں فرق اتنا ہے کہ 1 بیع فاسد کو اگر عاقدین فسخ نہ کریں تو قاضی جبراً فسخ کردے گا اور بیع مکروہ کو قاضی فسخ نہ کریگا بلکہ عاقدین (یعنی بیعے والا اور خریدار) کے ذمہ دیا یا فسخ کرنا ہے۔ 2 بیع فاسد میں قیمت واجب ہوتی ہے اس میں شمن واجب ہوتا ہے۔ 3 بیع فاسد میں بغیر تبضہ ملک نہیں ہوتی اس میں مشتری (خریدار) قبل تبضہ مالک ہو جاتا ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: اذان جمع کے شروع سے ختم نماز تک بیع مکروہ تحریکی ہے اور اذان سے مزاد پہلی اذان ہے کہ اُسی وقت سعی واجب ہو جاتی ہے مگر وہ لوگ جن پر جمعہ واجب نہیں مثلاً عورتیں یا مریضیں ان کی بیع میں کراہت نہیں۔ (2)

مسئلہ ۲: شخص مکروہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا شخص یہ ہے کہ بیع کی قیمت بڑھانے اور خود خریدنے کا ارادہ نہ رکھتا ہوا اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ دوسرے گاہک کو رغبت پیدا ہو اور قیمت سے زیادہ دے کر خرید لے اور یہ حقیقتہ خریدار کو دھوکا دینا ہے جیسا کہ بعض ذکاروں کے یہاں اس قسم کے آدمی گئے رہتے ہیں گاہک کو دیکھ کر چیز کے خریدار بن کر دام بڑھا دیا کرتے ہیں اور ان کی اس حرکت سے گاہک دھوکا کھا جاتے ہیں۔ گاہک کے سامنے بیع کی تعریف کرنا اور اس کے ایسے اوصاف بیان کرنا جو نہ ہوں تاکہ خریدار دھوکا کھا جائے یہ بھی شخص ہے۔ جس طرح ایسا کرتا بیع میں منوع ہے نکاح اجارہ وغیرہ میں بھی منوع ہے۔ اس کی ممانعت اُس وقت ہے جب خریدار واجبی قیمت دینے کے لیے طیار ہے اور یہ دھوکا دے کر زیادہ کرنا چاہے۔ اور اگر خریدار واجبی قیمت سے کم دیکر لینا چاہتا ہے اور ایک شخص غیر خریدار اس لیے دام بڑھا رہا ہے کہ اصلی قیمت تک خریدار بیع جائے یہ منوع نہیں کہ اپک مسلمان کو نفع پہنچاتا ہے بغیر اس کے کہ دوسرے کو نقصان پہنچائے۔ (3)

(1) الدر المختار و الدھنار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: احکام نقصان انسیع فاسد، ج ۷، ص ۳۰۹۔

(2) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۷، ص ۳۰۹۔

(3) المرجع السابق، ص ۳۱۰۔

والحمد لله رب العالمين، کتاب البيوع، فصل فیہما مکرہ، ج ۲، ص ۵۳۔

و فتح القدیر، کتاب البيع، باب بیع الفاسد، ج ۶، ص ۱۰۶۔

مسئلہ ۳: ایک شخص کے دام چکانا منوع ہے اس کی صورت یہ ہے کہ بالع مشتری (خریدار) ایک شن پر راضی ہو گئے صرف ایجاد و قبول، ہی یا منع کو اٹھا کر دام دیدینا، ہی باقی رہ گیا ہے دوسرا شخص دام بڑھا کر لینا چاہتا ہے یادام اتنا ہی دیگا مگر ذکار ندار سے اسکا میل ہے یا یہ ذکی وجہت (صاحب مرتبہ) شخص ہے ذکار سے چھوڑ کر پہلے شخص کو نہیں دے گا۔ اور اگر اب تک دام طے نہیں ہوا ایک شن پر دونوں کی رضامندی نہیں ہوئی ہے تو دوسرے کو دام چکانا منع نہیں جیسا کہ نیلام میں ہوتا ہے اسکو بع من زید کہتے ہیں یعنی بچنے والا کہتا ہے جو زیادہ دے لے اس قسم کی بع حدیث سے ثابت ہے۔ جس طرح بع میں اس کی ممانعت ہے اجارہ میں بھی منوع ہے مثلاً کسی مزدور سے مزدوری طے ہونے کے بعد یا ملازم سے تنخواہ طے ہونے کے بعد دوسرے شخص کا مزدوری یا تنخواہ بڑھا کر یا اتنی ہی دیکر مقرر کرنا۔ یوہیں نکاح میں ایک شخص کی منگنی ہو جانے کے بعد دوسرے کو پیغام دینا منع ہے خواہ میر بڑھا کر نکاح کرنا چاہتا ہو یا اس کی عزت و وجہت کے سامنے پہلے کو جواب دیدیا جائے گا، بہر صورت پیغام دینا منوع ہے۔ جس طرح خریدار کے لیے یہ صورت منوع ہے بالع کے لیے بھی ممانعت ہے مثلاً ایک ذکار سے دام طے ہو گئے دوسرا کہتا ہے میں اس سے کم میں دونگا یادہ اس کا ملاقاتی ہے کہتا ہے میرے یہاں سے لو میں بھی اتنے ہی میں دونگا یا اجارہ میں ایک مزدور سے اجرت طے ہونے کے بعد دوسرا کہتا ہے میں کم مزدوری اونگا یا میں بھی اتنی ہی اونگا، یہ سب منوع ہیں۔ (4)

مسئلہ ۴: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلقی جلب سے ممانعت فرمائی۔ یعنی باہر سے تاجر جو غله لارہے ہیں ان کے شہر میں پہنچنے سے قبل باہر جا کر خرید لینا اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اہل شہر کو غله کی ضرورت ہے اور یہ اس لیے ایسا کرتا ہے کہ غله ہمارے قبضہ میں ہو گا زرخ زیادہ کر کے بیچیں گے دوسری صورت یہ ہے کہ غله لانے والے تجارت کو شہر کا نرخ غلط بتا کر خریدے، مثلاً شہر میں پندرہ سیر کے گیہوں بکتے ہیں، اس نے کہہ دیا اٹھارہ سیر کے ہیں دھوکا دیکر خریدنا چاہتا ہے اور اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو ممانعت نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا: کہ شہری آدمی دیہاتی کے لیے بع

(4) الدر المختار، کتاب الحیوں، باب الحیح الفاسد، ج ۷، ص ۳۱۱۔

والحمدیۃ، کتاب الحیوں، فصل فیما یکرہ، ج ۲، ص ۵۳۔

فتح القدیر، کتاب الحیح، باب بعیح الفاسد، ج ۲، ص ۱۰۷۔

(5) الحمدیۃ، کتاب الحیوں، فصل فیما یکرہ، ج ۲، ص ۵۳۔

فتح القدیر، کتاب الحیح، باب بعیح الفاسد، ج ۲، ص ۱۰۷۔

کرے (6) یعنی ریہاتی کوئی چیز فروخت کرنے کے لیے بازار میں آتا ہے مگر وہ ناواقف ہے سنتی پیچ ڈالے گا شہری کہتا ہے تو مت پیچ، میں اچھے داموں پیچ دونگا، یہ دلال بن کر بیچتا ہے اور حدیث کا مطلب بعض فقہاء نے یہ بیان کیا ہے کہ جب اہل شہر قحط میں بستلا ہوں ان کو خود غلہ کی حاجت ہوا یہی صورت میں شہر کا غلہ باہر والوں کے ہاتھ گراں کر کے بیع کرنا منوع ہے کہ اس سے اہل شہر کو ضرر پہنچ گا اور اگر ریہاں والوں کو احتیاج نہ ہو تو پیچے میں مضايقہ (حرج) نہیں، (7) ہدایہ میں اسی تفسیر کو ذکر فرمایا۔

مسئلہ ۶: احتکار یعنی غلہ روکنا منع ہے اور سخت گناہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ گرانی کے زمانہ میں غلہ خرید لے اور اسے بیع نہ کرے بلکہ روک رکھے کہ لوگ جب خوب پریشان ہوں گے تو خوب گراں کر کے بیع کروں گا اور اگر یہ صورت نہ ہو بلکہ فصل میں غلہ خریدتا ہے اور رکھ چھوڑتا ہے کچھ دنوں کے بعد جب گراں ہو جاتا ہے بیچتا ہے یہ نہ احتکار ہے نہ اس کی ممانعت۔

مسئلہ ۷: غلہ کے علاوہ دوسری چیزوں میں احتکار نہیں۔

مسئلہ ۸: امام یعنی بادشاہ کو غلہ وغیرہ کا نزخ مقرر کر دینا کہ جو نزخ مقرر کر دیا ہے اس سے کم و بیش کر کے بیع نہ ہو یہ درست نہیں۔

مسئلہ ۹: دو ملوك جو آپس میں ذی رحم محرم ہوں مثلاً دونوں بھائی یا چچا بھتیجے یا باپ بیٹے یا ماں بیٹے ہوں خواہ دونوں نابالغ ہوں یا ان میں کا ایک نابالغ ہوان میں تفریق کرنا منع ہے مثلاً ایک کو بیع کر دے دوسرے کو اپنے پاس رکھے یا ایک کو ایک شخص کے ہاتھ بیچے دوسرے کو دوسرے کے ہاتھ یا ہبہ میں تفریق ہو کہ ایک کو ہبہ کر دے دوسرے کو باقی رکھے یا دونوں کو دو شخصوں کے لیے ہبہ کر دے یا وصیت میں تفریق ہو بہر حال انکی تفریق منوع ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۰: اگر دونوں بالغ ہوں یا رشتہ دار غیر محرم ہوں مثلاً دونوں چچا زاد بھائی ہوں یا محرم ہوں مگر رضاعت کی وجہ سے حرمت ہو یا دونوں زن و شو (بیوی، خاوند) ہوں تو تفریق منوع نہیں۔ (9)

(6) صحیح مسلم، کتاب البیوع، باب تحریم بیع الحاضر للبادی، الحدیث: ۱۹۔ (۱۵۲۱)، ص ۸۱۶۔

(7) المحدثیۃ، کتاب البیوع، فصل فیما یکره، ج ۲، ص ۵۳۔

وقت القدر، کتاب البیوع، باب بیع الفاسد، ج ۲، ص ۱۰۔

(8) الدر المختار، کتاب البیوع، باب لبعیق الفاسد، ج ۷، ص ۳۱۲۔

والحمدیۃ، کتاب البیوع، فصل فیما یکره، ج ۲، ص ۵۳۔

(9) الدر المختار، کتاب البیوع، باب لبعیق الفاسد، ج ۷، ص ۳۱۳، وغیرہ۔

مسئلہ ۱۱: ایسے دو غلاموں کو جن میں تفریق منع ہے اگر ایک کو آزاد کر دیا دوسرا کے کو نہیں تو ممانعت نہیں اگر آزاد کرنے والے میں ہو بلکہ ایسے کے ہاتھ پیغ کرنا بھی منع نہیں جس نے اس کی آزادی کا حلف (قسم) کیا ہو یعنی یہ کہا ہو کہ اگر میں اسکا مالک ہو جاؤں تو آزاد ہے۔ یوہیں ایک کو مدبر مکاتب ام ولد بنانے میں تفریق بھی منوع نہیں۔
یوہیں اگر ایک غلام اس کا ہے دوسرا اس کے بیٹے یا مکاتب یا مضارب کا جب بھی تفریق منوع نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۲: ایسے دو مملوکوں میں سے ایک کے متعلق کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور ثابت کر دیا اُسے حقدار لے گا مگر یہ تفریق اس کی جانب سے نہیں الہذا منوع نہیں یا وہ غلام ماذون (11) تھا اُس پر دین ہو گیا اور اس میں پر گیا یا کسی جنایت (12) میں دید یا گیا یا کسی کمال حلف کیا اُس میں فروخت ہو گیا یا ایک میں عیب ظاہر ہوا اُسے واپس کیا گیا ان صورتوں میں تفریق منوع نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: جو شخص راستہ پر خرید و فروخت کرتا ہے اگر راستہ کشادہ ہے کہ اس کے بیٹھنے سے راہ گیروں پر تنگی نہیں ہوتی تو حرج نہیں اور اگر گز زنے والوں کو اس کی وجہ سے تکلیف ہو جائے تو اُس سے سودا خریدنا نہ چاہیے کہ گناہ پر مدد دینا ہے کیونکہ جب کوئی خریدے گا نہیں تو وہ بیٹھے گا کیوں۔ (14)



(10) الدر المختار، کتاب الصیوع، باب الصیع الفاسد، ج ۷، ص ۳۱۳۔

(11) وہ غلام جس کو مالک نے خرید و فروخت کی اجازت دی ہو۔

(12) ایسا جرم جس کے بدله دنیاوی سزا کا استحقاق ہوتا ہے۔

(13) الدر المختار، کتاب الصیوع، بباب الصیع الفاسد، ج ۷، ص ۳۱۵۔

(14) الفداوی الحندیہ، کتاب الصیوع، الباب الحرون فی الہیامات المکروحة... راجع، ج ۳، ص ۲۱۰۔

بیع فضولی کا بیان

صحیح بخاری شریف میں عروہ بن ابی الجعد بارقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دیا تھا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے بکری خرید لائیں۔ انہوں نے ایک دینار کی دو بکریاں خرید کر ایک کو ایک دینار میں بیع ڈالا اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں ایک بکری اور ایک دینار لے کر پیش کیا، ان کے لیے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے دعا کی، کہ ان کی بیع میں برکت ہو۔ اس دعا کا یہ اثر تھا کہ مٹی بھی خریدتے تو اس میں نفع ہوتا۔ (۱) ترمذی وابوداؤد نے حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب النائب، باب۔ ۲۸، الحدیث: ۳۶۳۲، ج ۲، ص ۵۱۳۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ آپ صحابی ہیں، بارق ابن عوف ابن عدی کی اولاد سے، آپ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کا حاکم مقرر کیا، آپ وہاں ہی رہے اس لیے آپ کاشمار اہل کوفہ سے ہوتا ہے، بعض محدثین نے فرمایا کہ آپ عروہ ابن جعہ ہیں ابی جعہ نہیں مگر حق یہ ہے کہ آپ عروہ ابن ابی الجعد ہیں۔

۲۔ حق یہ ہے کہ حضرت عروہ اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وکیل مطلق تھے اور وکیل مطلق کو خرید و فروخت ہر چیز کا حق ہوتا ہے اس لیے آپ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بکری فروخت بھی کروی اگر نقطہ خریدنے کے لیے وکیل ہوتے تو آپ کو فروخت کرنے کا حق نہ ہوتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وکیل خرید کو ستا مال خریدنے کا حق ہے کہ اس میں موکل کا نفع ہی ہے۔ اگر بارہ آنے سیر دو دو خریدنے کا کسی کو وکیل کیا اس نے اعلیٰ درجہ کا دودھ جو بارہ آنے سیر کیا ہے دس آنے سیر خرید لیا تو یہعنی جائز ہے کہ موکل کا فائدہ ہی کیا ہاں وکیل بیع سنتی نہیں بیع سکتا جب کہ موکل نے قیمت مقرر کر دی ہو کہ اس میں موکل کا نقصان ہے۔

۳۔ گویا آپ حضرت عروہ کی اس دانائی و فراست سے بہت خوش ہوئے، تجارتی سمجھ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جیسے میر ہوانہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا سے یہ نعمت رب کی طرف سے پائی۔

۴۔ مٹی کا لفظ یا تو بطور تمثیل فرمایا گیا مرا دمعمولی چیز ہے، یعنی اگر نہایت معمولی چیز کی تجارت بھی کرتے تب بھی نفع کا لیتے تھے یا مٹی ہی مراد ہے کہ مٹی کی تجارت جائز ہے۔ خصوصاً مدینہ پاک کی مٹی کی تجارت تو اب بھی بڑے زور سے ہوتی ہے، وہاں کی خاک شفاء جماں تجارت کے طور پر لاتے ہیں کہاں جنگلی مٹی مفت الہمالات تے ہیں اور شہر میں فروخت کرتے ہیں یہ بھی جائز ہے۔

(مرآۃ المذاجع شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۵۳۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دیکر بھیجا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے قربانی کا جائز خرید لائیں۔ انہوں نے ایک دینار میں مینڈھا خرید کر دو دینار میں تیج ڈالا پھر ایک دینار میں ایک جائز خرید کر بھیجا (اور ایک دینار لا کر پیش کیا۔ دینار کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے صدقہ کرنے کا حکم دیا (کیونکہ یہ قربانی کے جائز کی قیمت تھی) اور ان کی تجارت میں برکت کی دعا کی۔ (2)

فضولی اُس کو کہتے ہیں، جو دوسرے کے حق میں بغیر اجازت تصرف کرے۔



مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: فضولی نے جو کچھ تصرف (عمل و خل، معاملہ) کیا اگر بوقت عقد اس کا مجاز ہو یعنی ایسا شخص ہو جو حاضر کر دینے پر قادر ہو تو عقد منعقد ہو جاتا ہے مگر مجاز کی اجازت پر موقوف رہتا ہے اور اگر بوقت عقد مجاز نہ ہو تو عقد منعقد ہی نہیں ہوتا۔ فضولی کا تصرف کبھی از قسم تملیک (مالک بنانے کی قسم سے) ہوتا ہے جیسے بیع نکاح اور کبھی استفاط (ساقط کرنا) ہوتا ہے جیسے طلاق عتاق مثلاً اُس نے کسی کی عورت کو طلاق دیدی غلام کو آزاد کر دیا دین کو معاف کر دیا اُس نے اس کے تصرفات جائز کر دیے نافذ ہو جائیں گے۔ (۱)

مسئلہ ۲: نابالغہ سمجھہ وال لڑکی نے اپنا نکاح کفوسے کیا اور اس کا کوئی ولی نہیں ہے وہاں کے قاضی کی اجازت پر موقوف ہو گا (۲) یا وہ خود بالغ ہو کر اپنے نکاح کو جائز کر دے تو جائز ہے رد کر دے تو باطل۔ اور اگر وہ جگہ ایسی ہو جو قاضی کے تحت میں نہ ہو تو نکاح منعقد ہی نہ ہوا کہ بروقت نکاح کوئی مجاز نہیں نابالغ عاقل غیر ماذون (۳) نے کسی چیز کو خریدا یا بیچا اور ولی موجود ہے تو اجازت ولی پر موقوف ہے اور ولی نے اب تک نہ اجازت دی نہ رد کیا اور وہ خود بالغ ہو گیا تو اب خود اس کی اجازت پر موقوف ہے اس کو اختیار ہے کہ جائز کر دے یا رد کر دے۔ (۴)

مسئلہ ۳: نابالغ نے اپنی عورت کو طلاق دی یا غلام کو آزاد کر دیا یا اپنا مال ہبہ یا صدقہ کر دیا یا اپنے غلام کا کسی عورت سے نکاح کیا یا بہت زیادہ نقصان کے ساتھ اپنا مال بیچا یا کوئی چیز خریدی یہ سب تصرفات باطل ہیں بالغ ہونے کے بعد ان کو وہ خود بھی جائز کرنا چاہے تو جائز نہیں ہوں گے کہ بروقت عقد ان تصرفات کا کوئی مجاز نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۴: فضولی نے دوسرے کی چیز بغیر اجازت مالک بیع کر دی تو یہ بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر خود اس نے اپنے ہی ہاتھ بیع کی تو بیع منعقد ہی نہ ہوئی۔ (۶)

(۱) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الحجع الفاسد، فصل فی الفضولی، ج ۷، ص ۲۱۳۔

(۲) یعنی اگر قاضی اجازت دے تو نکاح صحیح ہو گا ورنہ نہیں۔

(۳) یعنی جس کو خرید و فروخت کی اجازت نہ ہو۔

(۴) الدر المختار در الدر المختار، کتاب المیوع، باب الحجع الفاسد، فصل فی الفضولی، ج ۷، ص ۲۱۸۔

(۵) المرجع السابق، ص ۲۱۹۔

(۶) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الحجع الفاسد، فصل فی الفضولی، ج ۷، ص ۲۱۹۔

مسئلہ ۵: بیع فضولی کو جائز کرنے کے لیے یہ شرط ہے کہ مبیع موجود ہو اگر جاتی رہی تو بیع ہی نہ رہی جائز کس چیز کو کریگا نیز یہ بھی ضروری ہے کہ عاقدین یعنی فضولی و مشتری (خریدار) دونوں اپنے حال پر ہوں اگر ان دونوں نے خود ہی عقد کو فسخ کر دیا ہو یا ان میں کوئی مر گیا تو اب اس عقد کو مالک جائز نہیں کر سکتا اور اگر تمن غیر نقود ہو تو اس کا بھی باقی رہنا ضروری ہے کہ اب وہ بھی مبیع (نیچی ہوئی چیز) و معقود علیہ (عقد کی ہوئی) ہے۔ (7)

مسئلہ ۶: بیع فضولی میں اگر کسی جانب نقد نہ ہو بلکہ دونوں طرف غیر نقود ہوں مثلاً زید کی بکری کو غمز دنے کے لئے ہاتھ ایک کپڑے کے عوض میں بیع کیا اور زید نے اجازت دیدی تو بکری دیگا کپڑا لے گا اور اگر اجازت نہ دے جب بھی کپڑے کی بیع ہو جائے گی اور عمر و کو بکرنی کی قیمت دے کر کپڑا لیتا ہو گا اس مثال میں مبیع قسمی ہے اور اگر مثلی ہو مثلاً گیہوں، جو وغیرہ تو اس مبیع کی مثل عمر و کو دے کر کپڑا لیتا ہو گا کہ عمر و اس صورت میں باعث بھی ہے اور مشتری (خریدار) بھی۔ (8)

مسئلہ ۷: مالک نے فضولی کی بیع کو جائز کر دیا تو تمن جو فضولی لے چکا ہے مالک کا ہو گیا اور فضولی کے ہاتھ میں بطور امانت ہے اور اب وہ فضولی بمنزلہ وکیل (یعنی وکیل کی طرح) کے ہو گیا۔ (9)

مسئلہ ۸: مشتری (خریدار) نے فضولی کو تمن دیا اور اس کے ہاتھ میں مالک کے جائز کرنے سے پہلے ہلاک ہو گیا اگر مشتری (خریدار) کو تمن دیتے وقت اس کا فضولی ہونا معلوم تھا تو تادان نہیں لے سکتا اور نہ لے سکتا ہے۔ (10)

مسئلہ ۹: فضولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ جب تک مالک نے بیع کو جائز نہ کیا بیع کو فسخ کر دے اور اگر فضولی نے نکاح کر دیا ہے تو اس کو فسخ کا حق نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۰: فضولی نے بیع کی اور جائز کرنے سے پہلے مالک مر گیا تو ورثہ کو اس بیع کے جائز کرنے کا حق نہیں مالک کے مرنے سے بیع ختم ہو گئی۔ (12)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص نے دوسرے کے لیے کوئی چیز خریدی تو اس دوسرے کی اجازت پر متوقف نہیں بلکہ بیع اسی پر

(7) الحدایۃ، کتاب النہجۃ، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۶۸۔

(8) الحدایۃ، کتاب النہجۃ، بباب الاستحقاق، ج ۲، ص ۶۸۔

(9) الحدایۃ، کتاب النہجۃ، بباب الاستحقاق، ج ۲، ص ۶۸۔

(10) الدر المختار، کتاب النہجۃ، بباب النہجۃ الفاسد، فصل فی الغفولی، ج ۷، ص ۳۰۔

(11) الحدایۃ، کتاب النہجۃ، بباب الاستحقاق، ج ۲، ص ۶۸۔

(12) المرجع السابق، ص ۶۸۔

نافذ ہو جائے گی اسی کوئی دینا ہو گا اور بیع لینا ہو گا پھر اگر اس نے اس کو بیع دیدی اور اس نے اس کوئی دیدی یا تو بطور بیع تعاطی ان دونوں کے درمیان ایک جدید بیع ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص فضولی نے کوئی چیز دوسرے کے لیے خریدی اور عقد میں دوسرے کا نام لیا یہ کہا کہ فلاں کے لیے میں نے خریدی اور بالع نے بھی کہا میں نے اس کے لیے پہلی اس صورت میں فضولی پر نافذ نہیں بلکہ جس کا نام لیا ہے اسکی اجازت پر موقوف ہے۔ بالع مشتری (خریدار) دونوں میں سے ایک کے کلام میں نام آچانا کافی ہے جب کہ دوسرے کے کلام میں اس کے خلاف کی تصریح نہ ہو۔ مثلاً مشتری (خریدار) نے کہا میں نے فلاں کے لیے خریدی اور بالع نے کہا میں نے تیرے ہاتھ پہنچی، اس صورت میں بیع ہی نہ ہوئی کہ اس ایجاد کا قبول نہیں پایا گیا اور اگر فقط اتنا ہی کہتا کہ میں نے پہنچا یا میں نے قبول کیا تو بیع ہو جاتی اور اس فلاں کی اجازت پر موقوف ہوتی۔ (14)

مسئلہ ۱۳: فضولی نے کسی کی چیز بیع کردی مشتری (خریدار) نے یا کسی نے آگر خبر دی کہ اتنے میں تمہاری چیز بیع کردی مالک نے کہا اگر سور و پے میں پہنچی ہے تو اجازت ہے اس صورت میں اگر سور و پے یا زیادہ میں پہنچی ہے اجازت ہو گئی کم میں پہنچی ہے تو نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۴: دوسرے کا کپڑا بیع ڈالا مشتری (خریدار) نے اسے رنگ دیا اس کے بعد مالک نے بیع کو جائز کیا جائز ہو گئی اور اگر مشتری (خریدار) نے قطع کر کے سی لیا اب اجازت دی تو نہیں ہوئی۔ (16)

مسئلہ ۱۵: ایک فضولی نے ایک شخص کے ہاتھ بیع کی دوسرے فضولی نے دوسرے کے ہاتھ یہ دونوں عقد اجازت پر موقوف ہیں ناگر مالک نے دونوں کو جائز کیا تو اس چیز کے نصف نصف میں دونوں عقد جائز ہو گئے اور مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ لے یا نہ لے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: غاصب نے مخصوص (غصب کی ہوئی چیز) کو بیع کیا یہ بیع اجازت مالک پر موقوف ہے اور اگر خود مالک نے بیع کی اور غاصب غصب سے انکار کرتا ہے تو اس پر موقوف ہے کہ غاصب غصب کا اقرار کر لے یا گواہ سے مالک اپنی ملک ثابت کر دے۔ (18)

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۳۲۲۔

(14) رد المحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۳۲۲۔

(15) القاضي الحنفية، کتاب البيوع، باب الثاني عشر في أحكام البيع الموقف... الخ، ج ۳، ص ۱۵۳۔

(16) المرجع السابق.

(17) المرجع السابق.

(18) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۳۲۷۔

مسئلہ ۱۷: غاصب نے شے مخصوص کو بیع کر دیا اس کے بعد اُس شی مخصوص کا تادان دیدیا تو بیع جائز ہو گئی۔ (19)

مسئلہ ۱۸: ایک چیز غصب کر کے مساکین کو خیرات کر دی اور ابھی وہ چیز مساکین کے پاس موجود ہے کہ غاصب نے مالک سے خریدی یہ بیع جائز ہے اور مساکین سے واپس لے سکتا ہے اس کے خریدنے کے بعد اگر مساکین نے خرچ کر ڈالی تو ان کو تادان دینا پڑتے گا اور اگر مساکین کو کفارہ میں دی تھی تو کفارہ ادا نہ ہوا اور اگر غاصب نے خریدی نہیں بلکہ مالک کو تادان دیدیا تو صدقہ جائز ہے اور مساکین سے واپس نہیں لے سکتا اور کفارہ میں دی تھی تو ادا ہو گیا۔ مالک سے اُس وقت خریدی کہ مساکین صرف (استعمال) میں لاچکے تو بیع باطل ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: فضولی نے بیع کی مالک کے پاس شمن پیش کیا گیا اُس نے لے لیا یا مشتری (خریدار) سے اُس نے خود شمن طلب کیا یہ بیع کی اجازت ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: مالک کا یہ کہنا تو نے برا کیا یا اچھا کیا۔ بھیک کیا۔ مجھے بیع کی دیتوں (مشکلات) سے بچا دیا۔ مشتری (خریدار) کو شمن ہبہ کر دینا۔ صدقہ کر دینا۔ یہ سب الفاظ اجازت کے ہیں۔ یہ کہہ دیا مجھے منظور نہیں میں اجازت نہیں دیتا تو رد ہو گئی۔ (22)

مسئلہ ۲۱: ایک چیز کے دو مالک ہیں اور فضولی نے بیع کر دی ان میں سے صرف ایک نے جائز کی تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ قبول کرے یا نہ کرے کیونکہ اُس نے وہ چیز پوری سمجھ کر لی تھی اور پوری ملی نہیں لہذا اختیار ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مالک کو خبر ہوئی کہ فضولی نے اس کی فلاں چیز بیع کر دی اس نے جائز کر دی اور ابھی شمن کی مقدار معلوم نہیں ہوئی پھر بعد میں شمن کی مقدار معلوم ہوئی اور اب بیع کو رد کرتا ہے رہنہیں ہو سکتی۔ (24)

مسئلہ ۲۳: زید نے عمرو کے ہاتھ کسی کاغلام بیع ڈالا عمرو نے اُسے آزاد کر دیا یا بیع کر دیا اس کے بعد مالک نے

(19) الفتاوی الحمدیہ، کتاب البيوع، باب التاسع فیما یجوز بیعه... راجع، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۱۱۱۔

(20) الفتاوی الحمدیہ، کتاب البيوع، باب التاسع فیما یجوز بیعه... راجع، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۱۱۱۔

(21) الدر المختار، کتاب البيوع، باب لبسی الفاسد، فصل فی الغضولی، ج ۷، ص ۳۲۸۔

(22) الدر المختار، کتاب البيوع، باب لبسی الفاسد، فصل فی الغضولی، ج ۷، ص ۳۲۱۔

(23) المرجع السابق، ص ۳۲۲۔

(24) المرجع السابق۔

زید کی بیع کو جائز کر دیا یا زید سے اس نے ضمان لیا یا عمرو سے ضمان لیا بھر حال عمرو نے آزاد کر دیا ہے تو عتق نافذ ہے (یعنی آزاد ہو گیا) اور بیع کیا ہے تو نافذ نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۳: دوسرے کامکان بیع کر دیا اور مشتری (خریدار) کو قبضہ دیدیا اس کے بعد اس فضولی نے غصب کا اقرار کیا اور مشتری (خریدار) انکار کرتا ہے تو مشتری (خریدار) سے مکان واپس نہیں لیا جاسکتا جب تک مالک گواہوں سے یہ نہ ثابت کر دے کہ مکان میرا ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۵: فضولی نے مالک کے سامنے بیع کی اور مالک نے سکوت کیا انکار نہ کیا تو یہ سکوت اجازت نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۶: دوسرے کی چیز اپنے نابالغ بڑکے یا اپنے غلام کے ہاتھ بیع کی پھر اس نے مالک کو خبر دی کہ میں نے بیع کر دی مگر یہ نہیں بتایا کہ کس کے ہاتھ بیجی تو یہ بیع جائز نہیں مگر غلام مدیون ہو تو جائز ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۷: ایک مکان میں دو شخص شریک ہیں ان میں ایک نے نصف مکان بیع دیا اس سے مراد اس کا حصہ ہو گا اگرچہ بیع میں مطلقاً نصف کہا اور اگر فضولی نے نصف مکان بیع کیا تو مطلقاً نصف کی بیع ہے دونوں شریکوں میں جو کوئی اجازت دے گا اس کے حصہ میں بیع صحیح ہو جائے گی۔ (29)

مسئلہ ۲۸: گیہوں (گندم) وغیرہ کیلی (وہ چیز جو ماپ کر پہنچی جائے) اور وزنی (وہ چیز جو تول کر پہنچی جائے) چیزوں میں دو شخص شریک ہوں اگر وہ شرکت اس طرح ہو کہ دونوں کی چیزیں ایک میں مل گئیں یا ان دونوں نے خود ملائی ہیں اگر ان میں سے ایک نے اپنا حصہ شریک کے ہاتھ بیچا تو جائز ہے اور اگر اجنہی کے ہاتھ بیچا تو جب تک شریک اجازت نہ دے جائز نہیں اور اگر میراث یا ہبہ یا بیع کے ذریعہ سے شرکت ہے تو ہر ایک کو اپنا حصہ شریک کے ہاتھ بیچنا بھی جائز ہے اور اجنہی کے ہاتھ بھی۔ (30)

مسئلہ ۲۹: صبی محور یا غلام محور (جو خرید و فروخت سے روک دیے گئے ہیں) اور بوہرے کی بیع موقوف ہے ولی یا

(25) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۳۳۳۔

(26) الدر المختار و رواجخار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، اذا اطرا ملك... راجع، ج ۷، ص ۳۴۰۔

(27) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۳۳۸۔

(28) الفتاوى الحنبلية، کتاب البيوع، الباب الثاني عشر فی احکام البيع الموقوف... راجع، ج ۳، ص ۱۵۲-۱۵۳۔

(29) المرجع السابق، ص ۱۵۳۔

(30) الفتاوى الحنبلية، کتاب البيوع، الباب الثاني عشر فی احکام البيع الموقوف... راجع، ج ۳، ص ۱۵۵۔

مولیٰ جائز کریگا تو جائز ہوگی رد کریگا باطل ہوگی۔ (31)



مرہون یا مستاجر کی بیع

مسئلہ ۳۰: جو چیز رہن رکھی ہے یا کسی کو اجرت پر دی ہے اُس کی بیع مرہن (جس کے پاس چیز رہن رکھی گئی ہے) یا مستاجر (اجرت پر چیز لینے والا) کی اجازت پر موقوف ہے یعنی اگر جائز کر دیں گے جائز ہو گی مگر بیع فتح کرنے کا ان کو اختیار نہیں اور رہن (جو اپنی چیز کسی کے پاس گروی رکھتا ہے) و موجر (کرائے پر دینے والا) بھی بیع کو فتح نہیں کر سکتے اور مشتری (خریدار) (خریدار) چاہے تو بیع کو فتح کر سکتا ہے یعنی جب تک مرہن و مستاجر نے اجازت نہ دی ہو۔ مرہن یا مستاجر نے پہلے رد کر دی پھر جائز کر دی تو بیع صحیح ہو گئی۔ مرہن و مستاجر نے اجازت نہیں دی اور اب اجارہ ختم ہو گیا یا گیا اور مرہن کا دین ادا ہو گیا یا اُس نے معاف کر دیا اور چیز چھوڑا لی گئی تو وہی پہلی بیع خود بخود نافذ ہو گئی۔ مستاجر نے بیع کو جائز کر دیا تو بیع صحیح ہو گئی مگر اُس کے قبضہ سے نہیں نکال سکتے جب تک اُس کا مال وصول نہ ہو لے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۳۱: جو چیز کرایہ پر ہے اُس کو خود کرایہ دار کے ہاتھ بیع کیا تو یہ اجازت پر موقوف نہیں بلکہ ابھی نافذ ہو گئی۔⁽²⁾

مسئلہ ۳۲: کرایہ والی چیز پیچی اور مشتری (خریدار) کو معلوم ہے کہ یہ چیز کرایہ پر اٹھی ہوئی ہے اس بات پر راضی ہو گیا کہ جب تک اجارہ کی مدت پوری نہ ہو کرایہ پر رہے مدت پوری ہونے پر باائع مجھے قبضہ ذلائے اس صورت میں اندر وہ مدت بیع کے دلاپانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور باائع بھی مشتری (خریدار) سے شن کا مطالبہ نہیں کر سکتا جب تک قبضہ دینے کا وقت نہ آجائے۔⁽³⁾

مسئلہ ۳۳: کاشتکار کو ایک مدت مقررہ تک کے لیے کھیت اجارہ پر دیا، چاہے کاشتکار نے اب تک کھیت بویا ہو

(1) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البيوع، باب التاسع فيما يجوز بيع... راجع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۱۰۔

فتح القدر، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، ج ۲، ص ۳۲۲۔

والدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الغضولي، ج ۷، ص ۳۲۳۔

(2) روا المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الغضولي، مطلب: فی بیع المرہون والمساجر، ج ۷، ص ۳۲۵۔

(3) المرجع السابق۔

یا نہ بُویا ہو اسکی بیع کا شکار کی اجازت پر موقوف ہے۔ (4)

مسئلہ ۳۴: کرایہ پر مکان ہے مالک مکان نے کرایہ دار کی بغیر اجازت اُس کو بیع کیا کرایہ دار بیع پر طیار نہیں مگر اُس نے کرایہ بڑھا کر نیا اجارہ کیا تو بیع موقوف جائز ہو گئی کیونکہ پہلا اجارہ ہی باقی نہ رہا جو بیع کو روکے ہوئے تھا۔ (5)

مسئلہ ۳۵: کرایہ کی چیز پہلے ایک کے ہاتھ پہنچی پھر خود کرایہ دار کے ہاتھ بیع کر دی پہلی بیع ٹوٹ گئی اور متاجر کے ہاتھ بیع درست ہو گئی اور اگر پہلے ایک شخص کے ہاتھ بیع کی پھر دوسرے کے ہاتھ اور متاجر نے دونوں بیعوں کو جائز کیا پہلی جائز ہو گئی دوسری باطل۔ (6)

مسئلہ ۳۶: متاجر کو خبر ہوئی کہ کرایہ کی چیز مالک نے فروخت کر دی اُس نے مشتری (خریدار) سے کہا میرے اجارہ میں تم نے خریدا تمہاری مہربانی ہو گئی کہ جو کرایہ دے چکا ہوں جب تک وصول نہ کروں اُس وقت تک مجھے چھوڑ دو اس گفتگو سے اجازت ہو گئی اور بیع نافذ ہے۔ (7)

مسئلہ ۳۷: راہن نے بغیر اجازت مرہن رہن کو بیع کر دیا اس کے بعد پھر دوسرے کے ہاتھ بیع ڈالا مرہن جس بیع کو جائز کر دے جائز ہے اور تم سے مرہن اپنا مطالبہ وصول کرے اگر کچھ بچے تو راہن کو دیدے اور اگر راہن نے بیع اول کے بعد راہن کو اجرت پر دے دیا یا دوسری جگہ رہن رکھا اور مرہن نے اجارہ یا رہن کو جائز کر دیا تو بیع نافذ ہو گئی اور اجارہ یا رہن جو کچھ تھا باطل ہو گیا۔ (8)

مسئلہ ۳۸: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بیع پر دام لکھدیتے ہیں اور کہتے ہیں جو رقم اس پر لکھی ہے اُتنے میں بیع مشتری (خریدار) نے کہا خریدی یہ بیع بھی موقوف ہے اگر اسی مجلس میں مشتری (خریدار) کو رقم کا علم ہو جائے اور بیع کو اختیار کر لے تو بیع نافذ ہے، ورنہ باطل۔ (9) یہجک (مال کی فہرست جس میں ہر چیز کا زخ، قیمت اور میزان درج ہو) پر بیع کا بھی یہی حکم ہے کہ مجلس عقد (جہاں خرید و فروخت ہو رہی ہے) میں تم معلوم ہو جانا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۹: جتنے میں یہ چیز فلاں نے بیع کی یا خریدی ہے میں بھی بیع کرتا ہوں، اگر بالع و مشتری (خریدار)

(4) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۲۲۵۔

(5) الفتاوى الحنبليه، کتاب البيوع، الباب التاسع فيما يجوز بيعه... مراجع، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۱۰۔

(6) المرجع السابق.

(7) المرجع السابق.

(8) المرجع السابق.

(9) الدر المختار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في الفضولي، ج ۷، ص ۲۲۵۔

(بیچنے والے اور خریدار) دونوں کو معلوم ہے کہ فلاں نے اتنے میں بیع کی یا خریدی ہے، یہ جائز ہے اور اگر مشتری (خریدار) کو معلوم نہیں اگرچہ بالع جانتا ہو تو یہ بیع موقوف ہے اگر اسی مجلس میں علم ہو جائے اور اختیار کر لے درست ہے ورنہ درست نہیں۔ (10)



اُقالہ کا بیان

ابوداؤد وابن ماجہ ابو ہزیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مسلمان سے اُقالہ کیا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اُسکی لغزش دفع کر دے گا۔ (1)



مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: دو شخصوں کے مابین جو عقد ہوا ہے اس کے اٹھادیے کو اقالہ کہتے ہیں یہ لفظ کہ میں نے اقالہ کیا، چھوڑ دیا، فتح کیا یا دوسرے کے کہنے پر بیع یا شن کا پھیر دینا اور دوسرے کا لے لینا اقالہ ہے۔ نکاح، طلاق، عناق، ابراء کا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ دونوں میں سے ایک اقالہ چاہتا ہے تو دوسرے کو منظور کر لینا، اقالہ کر دینا مستحب ہے اور یہ مستحق ثواب ہے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۲: اقالہ میں دوسرے کا قبول کرنا ضروری ہے یعنی تنہا ایک شخص اقالہ نہیں کر سکتا اور یہ بھی ضرور ہے کہ قبول اسی مجلس میں ہو لہذا اگر ایک نے اقالہ کے الفاظ کہے مگر دوسرے نے قبول نہیں کیا یا مجلس کے بعد کیا اقالہ نہ ہوا۔ مثلاً مشتری (خریدار) بیع کو باائع کے پاس واپس کرنے کے لیے لایا اُس نے انکار کر دیا اقالہ نہ ہوا اپھر اگر مشتری (خریدار) نے بیع کو بیہیں چھوڑ دیا اور باائع نے اُس چیز کو استعمال بھی کر لیا اب بھی اقالہ نہ ہوا یعنی اگر مشتری (خریدار) شن واپس مانگتا ہے یہ شن واپس کرنے سے انکار کر سکتا ہے کیونکہ جب صاف طور پر انکار کر چکا ہے تو اقالہ نہیں ہوا۔ یوہیں اگر ایک نے اقالہ کی درخواست کی دوسرے نے کچھ نہ کہا اور مجلس کے بعد اقالہ کو قبول کرتا ہے یا پہلے کوئی ایسا فعل کر چکا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے منظور نہیں اس کے بعد قبول کرتا ہے تو قبول صحیح نہیں۔⁽²⁾

مسئلہ ۳: دلال (آڑھتی) سے کسی نے کہا تھا کہ میری یہ چیز بیع کر دو اور شن کی کوئی تعین نہیں کی تھی دلال نے وہ چیز بیع کر دی اور مالک کو آکر خبر دی کہ اتنے میں نے بیع دی مالک نے کہا اتنے میں نہیں دونگا دلال مشتری (خریدار) کے پاس جاتا ہے اور واقعہ کہتا ہے مشتری (خریدار) نے کہا میں بھی اُس کو نہیں چاہتا اس سے اقالہ نہیں ہوا کہ اولاً تو لفظ ہی اقالہ کے لیے نہیں ہے پھر یہ کہ ایجاد و قبول کی ایک مجلس نہیں۔⁽³⁾

مسئلہ ۴: ایک شخص نے گھوڑا خریدا پھر واپس کرنے کے لیے باائع کے پاس آیا باائع موجود نہ تھا، اُس کے اصل (گھوڑے باندھنے کی جگہ) میں گھوڑا چھوڑ کر چلا گیا پھر باائع نے اُس کا علاج وغیرہ کرایا اقالہ نہیں ہوا، اگرچہ ایسے انفال جن سے رضا مندی ثابت ہوتی ہے، قبول کے قائم مقام ہوتے ہیں مگر مجلس کا ایک ہونا بھی ضروری

(1) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب الاقالہ، ج ۷، ص ۳۲۵۔

(2) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب الاقالہ، ج ۷، ص ۳۲۰۔

(3) رواجخار، کتاب المبیوع، باب الاقالہ، ج ۷، ص ۳۲۳۔

(4)-

مسئلہ ۵: اقالہ کے شرائط یہ ہیں: ۱- دونوں کاراضی ہونا۔ ۲- مجلس ایک ہونا۔ ۳- اگر بیع صرف کا اقالہ ہو تو اسی مجلس میں تقابل بدلیں (یعنی دو تبادل چیزوں پر قبضہ کرنا) ہو۔ ۴- بیع (نیچی ہوئی چیز یعنی سامان وغیرہ) کا موجود ہونا شرط ہے شمن کا باقی رہنا شرط نہیں۔ ۵- بیع ایسی چیز ہو جس میں خیار شرط خپار رویت خیار عیب کی وجہ سے بیع فتح ہو سکتی ہو، اگر بیع میں ایسی زیادتی ہو گئی ہو جس کی وجہ سے فتح نہ ہو سکے تو اقالہ بھی نہیں ہو سکتا۔ ۶- باع نے شمنِ مشتری (خریدار) کو قبضہ سے پہلے ہبہ نہ کیا ہو۔ (5)

مسئلہ ۶: اقالہ کے وقت بیع موجود ہی مگر واپس دینے سے پہلے ہلاک ہو گئی اقالہ باطل ہو گیا۔ (6)

مسئلہ ۷: جو شمن بیع میں تھا اسی پر یا اس کی مثل پر اقالہ ہو سکتا ہے اگر کم یا زیادہ پر اقالہ ہو تو شرط باطل ہے اور اقالہ صحیح یعنی اتنا ہی دینا ہو گا جو بیع میں شمن تھا۔ (7) مثلاً ہزار روپے میں یک چیز خریدی اس کا اقالہ ہزار میں کیا بیع صحیح ہے اور اگر ڈیڑھ ہزار میں کیا جب بھی ہزار دینا ہو گا اور پانسو کا ذکر لغو ہے اور پانسو میں کیا اور بیع میں کوئی نقصان نہیں آیا ہے جب بھی ہزار دینا ہو گا اور اگر بیع میں نقصان آگیا ہے تو کمی کے ساتھ اقالہ ہو سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۸: اقالہ میں دوسری جنس کا شمن ذکر کیا گیا مثلاً بیع ہوئی ہے روپے سے اور اقالہ میں اشرفتی یا انوث واپس کرنا قرار پایا تو اقالہ صحیح ہے اور وہی شمن واپس دینا ہو گا جو بیع میں تھا دوسرے شمن کا ذکر لغو ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: بیع میں نقصان آگیا تھا اس وجہ سے شمن سے کم پر اقالہ ہوا مگر وہ عیب جاتا رہا تو مشتری (خریدار) باع سے وہ کمی واپس لی گا جو شمن میں ہوئی ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: تازہ صابون بیچا تھا خشک ہونے کے بعد اقالہ ہوا مشتری (خریدار) کو صرف صابون ہی دینا

(4) روالخوار، کتاب المبیوع، باب الاقالۃ، ج ۷، ص ۳۲۱۔

(5) الدرالخوار، کتاب المبیوع، باب الاقالۃ، ج ۷، ص ۳۲۲۔

دالفتاوی الحندیۃ، کتاب المبیوع، الباب الثالث عشر فی الاقالۃ، ج ۳، ص ۱۵۷۔

(6) روالخوار، کتاب المبیوع، باب الاقالۃ، مطلب: تحریر مہم فی إقالۃ... راجع، ج ۷، ص ۳۵۲۔

(7) الحدایۃ، کتاب المبیوع، بباب الاقالۃ، ج ۲، ص ۵۵۔

(8) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المبیوع، الباب الثالث عشر فی الاقالۃ، ج ۳، ص ۱۵۶۔

(9) المرجع السابق

(10) روالخوار، کتاب المبیوع، بباب الاقالۃ، مطلب: تحریر مہم فی إقالۃ... راجع، ج ۷، ص ۳۵۰۔

(11) ہو گا۔

مسئلہ ۱۱: کھیت مع زراعت (فصل) کے جو طیار ہے بیع کیا (بیچا) گیا مشتری (خریدار) نے زراعت کاٹ لی پھر اقالہ ہواز میں کے مقابل میں جو شن ہے اُسکے ساتھ اقالہ ہو گا اور وقت بیع زراعت کچھ تھی اور اب طیار ہو گئی تو اقالہ جائز نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: اقالہ میں بیع باقی رہے یا کم ہو جائے اس سے مراد وہ چیز ہے جس کی بیع قصد آہواز جو چیز بیعا (ضمناً) بیع میں داخل ہو جاتی ہے اُس کی کمی سے بیع کا کم ہونا نہیں صور کیا جائے گا لہذا گاؤں خریدا تھا جس میں درخت تھے درخت مشتری (خریدار) نے کاٹ لیے پھر اقالہ ہوا پورا شن واپس کرنا ہو گا درختوں کی قیمت بالعکس کو نہیں ملے گی ہاں اگر بالعکس کو اس کا علم نہ ہو کہ درخت کاٹ لیے ہیں تو اختیار ہے کہ پورے شن کے بدله میں زمین واپس لے یا بالکل چھوڑ دے یعنی زمین بھی نہ لے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: عاقدین (یعنی خریدنے والا اور بیچنے والا) کے حق میں اقالہ فتح بیع ہے اور درسرے کے حق میں یا ایک فتح جدید ہے لہذا اگر اقالہ کو فتح نہ قرار دے سکتے ہوں تو اقالہ باطل ہے مثلاً بیع لونڈی یا جانور ہے جس کے قبضہ کے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس کا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: کپڑا خریدا اور اس کو واپس کرنے گیا اس نے لفظ اقالہ زبان سے نکالا ہی تھا کہ بالعکس نے فوراً کپڑے کو قطع کر دیا اقلہ صحیح ہے یہ فعل قبول کے قائم مقام ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: بیع کا کوئی جز ہلاک ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو جو کچھ باقی ہے اُس میں اقالہ ہو سکتا ہے اور اگر بیع مقایضہ ہو یعنی دونوں طرف غیر نقد ہوں اور ایک ہلاک ہو گئی تو اقالہ ہو سکتا ہے دونوں جاتی رہیں تو نہیں ہو سکتا۔ (16)

مسئلہ ۱۶: غلام ماذون (جس کو خرید و فروخت کی اجازت ہے) یا بچہ کے وصی (یعنی جس کو وصیت کی جائے) یا

(11) الحجر الرائق، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۲۷۵۔

(12) الحجر الرائق، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۲۷۵۔

(13) الحجر الرائق، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۲۷۵۔

(14) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۵۵۔

فتح القدر، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۱۱۲۔

(15) فتح القدر، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۱۱۵۔

(16) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الاقلة، ج ۲، ص ۵۶۔

وقف کے متولی نے کوئی چیز مگر اس (مہنگی) بیع کی ہے یا ارزان (ستی) خریدی ہے تو ان کو اقالہ کرنے کی اجازت نہیں یعنی کریں بھی تو اقالہ نہ ہو گا اور اقالہ میں اگر مولیٰ یا بچہ یا وقف کے لیے بہتری ہو تو صحیح ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۷: وکیل بالشراء (جس کو وکیل کیا تھا کہ فلاں چیز خرید لائے) خرید لینے کے بعد اقالہ نہیں کر سکتا اور وکیل بالبعیع اقالہ کر سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: باع نے اگر مشتری (خریدار) سے کچھ زیادہ دام لے لیے اور مشتری (خریدار) اقالہ کرنا چاہتا ہے تو اقالہ کر دینا چاہیے اور اگر بہت زیادہ دھوکا دیا ہے تو اقالہ کی ضرورت نہیں تنہا مشتری (خریدار) بیع کو فتح کر سکتا ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: بیع میں اگر زیادت متصل غیر متولد ہو جیسے کپڑے میں رنگ، مکان میں جدید تغیر تو اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (20)

مسئلہ ۲۰: اقالہ کو شرط پر متعلق کرنا صحیح نہیں مثلاً باع نے مشتری (خریدار) سے کہا یہ چیز تھیں بہت ستی میں نے دیدی مشتری (خریدار) نے کہا اگر تم کو زیادہ کا گا کپ مل جائے تو بیع ڈالنا اُس نے دوسرے کے ہاتھ زیادہ دام میں بیع ڈالی یہ دوسری بیع صحیح نہیں ہوئی۔ (21)

مسئلہ ۲۱: شرط فاسد سے اقالہ فاسد نہیں ہوتا۔ اقالہ کر لیا مگر ابھی باع نے بیع پر قبضہ نہیں کیا پھر اسی مشتری (خریدار) کے ہاتھ بیع کر دی یہ بیع درست ہے اور اس مشتری (خریدار) کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ بیع کر گا تو بیع فاسد ہو گی کہ ثالث کے حق میں بیع جدید (نیا سودا) ہے اور بیع کو قبل قبضہ (قبضہ سے پہلے) کے پیچنا ناجائز ہے۔ بیع اگر کیلی (جو چیز مابپ کرنے پیچی جاتی ہے) یا وزنی (جو چیز تول کرنے پیچی جاتی ہے) ہے تو اقالہ کے بعد پھر مانپنے اور تولنے کی ضرورت نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: اقالہ حق ثالث میں بیع جدید ہے لہذا مکان کی بیع ہوئی تھی اور شفیع (شفعہ کا حق رکھنے والے) نے شفعہ

(17) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الاقالة، ج ۷، ص ۳۲۳۔

(18) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الاقالة، مطلب: تحریر مہم فی الاقالة... رائخ، ج ۷، ص ۳۲۳۔

(19) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الاقالة، ج ۷، ص ۳۲۶۔

(20) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الاقالة، مطلب: تحریر مہم فی الاقالة... رائخ، ج ۷، ص ۳۲۸۔

(21) البحر الرائق، کتاب البيوع، باب الاقالة، ج ۷، ص ۱۷۱۔

(22) الدر المختار کتاب البيوع، بباب الاقالة، ج ۷، ص ۳۵۰۔

سے انکار کر دیا تھا پھر اقالہ ہوا تو اب شفیع پھر شفہہ کر سکتا ہے اور یہ جدید حق حاصل ہو گا۔ مشتری (خریدار) نے مبیع کو پیغ
 والا پھر اقالہ کیا اس کے بعد معلوم ہوا کہ مبیع میں کوئی ایسا عیب ہے جو باائع اول کے یہاں تھا تو عیب کی وجہ سے باائع
اول کو واپس نہیں کر سکتا۔ ایک چیز خریدی اور قبضہ کر لیا مگر ابھی شن ادا نہیں کیا مشتری (خریدار) نے وہ چیز دوسرے کے
ہاتھ پیغ کی پھر اقالہ کیا پھر باائع اول نے شن وصول کرنے سے پہلے شن اول سے کم میں خریدی یہ جائز ہے۔ کوئی چیز بھی
کی، موہوب لہ (جسے ہبہ کی گئی) نے اس کو پیغ کر دیا پھر اقالہ ہوا تو ہبہ کرنے والا اس کو واپس نہیں کر سکتا۔ (23)

مسئلہ ۲۳: کنیز خریدی تھی اور مشتری (خریدار) نے قبضہ کر لیا تھا پھر اقالہ ہوا تو باائع پر استبرا (24) واجب ہے
بغیر استبرا طلب نہیں کر سکتا۔ (25)

مسئلہ ۲۴: جس طرح پیغ کا اقالہ ہو سکتا ہے، خود اقالہ کا بھی اقالہ ہو سکتا ہے۔ اقالہ کرنے سے اقالہ جاتا
رہا اور پیغ لوٹ آئی، ہاں پیغ سلم میں اگر مسلم فیہ پر قبضہ نہیں ہوا اور اقالہ ہو گیا تو اس اقالہ کا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (26)



(23) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الاقلات، ج ۶، ص ۱۷۲۔

(24) یعنی اس وقت تک وطی نہ کر جب تک اس کا غیر حاملہ ہونا معلوم نہ ہو جائے۔

(25) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الاقلات، ج ۷، ص ۳۵۲، ۳۵۳۔

(26) الدر المختار و رواجخار، کتاب المیوع، باب الاقلات، مطلب: تحریر مہم فی الاقلات... ارجح، ج ۷، ص ۳۵۵۔

مرا جھے اور تولیہ کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مشتری (خریدار) میں اتنی ہوشیاری نہیں کہ خود واجبی قیمت (راجح قیمت) پر چیز خریدے لامالہ اسے دوسرے پر بھروسہ کرنا پڑتا ہے کہ اس نے جن داموں میں چیز خریدی ہے اتنے ہی دام دے کر اس سے لے لے یادہ کچھ نفع لے کر اس کو چیز دینا چاہتا ہے اور یہ اس کا اعتبار کر کے خرپد لیتا ہے کیونکہ مشتری (خریدار) جانتا ہے کہ بغیر نفع کے باعث نہیں دے گا اور اگر اتنا نفع دیکرنے لوں گا تو بہت ممکن ہے کہ دوسری جگہ مجھ کو زیادہ دام دینے پڑیں یا اس سے کم میں چیز نہ ملے گی لہذا اس نفع دینے کو غیبت سمجھتا ہے۔ اور بیع مطلق اور اس میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ یہاں اپنی خرید کے دام بتا کر اتنا ہی لینا چاہتا ہے یا اس پر نفع کی ایک معین مقدار زیادہ کرتا ہے لہذا بیع مطلق کا جواز اسکا جواز ہے اور چونکہ مشتری (خریدار) نے یہاں باعث (فروخت کرنے والا) پر اعتماد کیا ہے لہذا یہاں باعث کو پورے طور پر سچائی اور امانت سے کام لینا ضروری ہے۔ خیانت بلکہ اس کے شبہ سے بھی احتراز لازم ہے خیانت یا شبہ خیانت (خیانت کا شبہ) کا بھی عقد پر اثر پڑے گا جیسا کہ اس باب کے مسائل سے واضح ہوگا۔ اس بیع کا جواز اس حدیث سے بھی ہے، کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو اونٹ خریدے۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: ایک کامیرے ہاتھ تولیہ کر دو۔ انہوں نے عرض کی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے کہ لیے بغیر دام کے حاضر ہیں۔ ارشاد فرمایا: بغیر دام کے نہیں۔ (1) نیز عبدالرزاق نے سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تولیہ واقالہ و شرکت سب برابر ہیں، ان میں حرج نہیں۔ (2)



(1) الحدیث، کتاب البیوع، باب المراحته والتولیہ، ج ۲، ص ۵۶۔

(2) المصنف عبدالرزاق، کتاب البیوع، باب التولیہ فی الہیجۃ والاقالۃ، الحدیث: ۱۳۳۵، ج ۸، ص ۳۸۔

وکنز العمال، الحدیث: ۹۹۶۷، الجزء الرابع، ج ۲، ص ۴۲۔

مسائل فقهیہ

مسئلہ ۱: جو چیز جس قیمت پر خریدی جاتی ہے اور جو کچھ مصارف (اخراجات) اُس کے متعلق کیے جاتے ہیں ان کو ظاہر کر کے اس پر نفع کی ایک مقدار بڑھا کر کبھی فروخت کرتے ہیں اس کو مرا بحہ کہتے ہیں اور اگر نفع کچھ نہیں لیا تو اس کو تولیہ کہتے ہیں۔ جو چیز علاوہ بیع کے کسی اور طریقہ سے ملک میں آئی مثلاً اس کو کسی نے ہبہ کی (تحفہ میں دی) یا ایراث میں حاصل ہوئی یا وصیت کے ذریعہ سے ملی اُس کی قیمت لگا کر مرا بحہ و تولیہ کر سکتے ہیں۔ (۱)

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، ج ۷، ص ۶۰، وغیره.

اعلیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین ولیت الشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فناوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فَاعْلَمْ أَنَّ الْمُتَدَارِ حِمَمَ اللَّهِ تَعَالَى عَرَفُوا الْمَرَابِحَةَ فِي الْمَتَوْنِ بِأَنَّهَا نَقْلٌ مَّا مَلَكَهُ بِالْعَدْلِ الْأَوَّلُ بِالثَّمَنِ الْأَوَّلُ مَعْ زِيَادَةِ رِبْعٍ كَمَا فِي الْهَدَايَةِ اَبَّ وَاحْتَصَرَهُ فِي الْكَنزِ فَقَالَ بَيْعٌ بِشَمْنٍ سَابِقٌ وَزِيَادَةٌ ۝ وَكَلَامُ عَامِتِهِمْ تَدُورُ حَوْلَ ذَلِكَ وَاعْتَرَضُهُمُ الشَّرَاحُ بِأَنَّهُ مُنْتَقْضٌ طَرْدًا وَعَكْسًا وَاطَّالُوا فِيهِ بِمَا افَادُوا أَحْكَامَ فَرْوَعٍ وَقَدْ أَجَبَبَ عَنِ الْأَيْرَادَاتِ بِمَا يَتَمَّ أَوْلًا كَمَا بَسْطَهُ فِي الْعُنَيْدَةِ وَالْفَتْحِ وَغَيْرِهَا وَلِمَا كَانَ مَنْشَأًا لِكُثْرَهَا الْعَدْلُ وَالثَّمَنُ تَرْكِهَا فِي الْدُّورِ وَقَالَ بَيْعٌ بِعَدْلِ مَالِكٍ بِمَثَلِ مَاقَامَ عَلَيْهِ بِزِيَادَةٍ ۝ وَلَا يَسْلِمُ إِلَيْهِ مِنْ بَعْضِ النَّقْوَضِ وَلَسْنَا هُنَّا بِصَدَدِ سُرْدَهَا مَعَ مَالِهَا وَعَلَيْهِ

تو جان لے کر ہمارے ائمہ کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے متون میں مرا بحہ کی تعریف یوں کی ہے کہ مرا بحہ وہ بیع ہے کہ عقد اول کے ساتھ جس چیز کا مالک ہوا ہے اس کو تمدن اول مع کچھ نفع کی زیادتی کے درست کو منتقل کرنا، جیسا کہ ہدایہ میں ہے، کنز میں اس کو مختصر کر کے کہا کہ سن اول اور کچھ اضافے کے ساتھ فروخت کرنا، عام فقہاء کا کلام اسی تعریف کے گرد گھومتا ہے، شارحین نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ تعریف جامع اور مانع نہیں انہوں نے اس میں طویل کلام کیا جو کئی فروعی حکام کا مفید ہے، اور تحقیق ان میں سے اکثر اعتراضوں کے نام یا غیر نام جوابات دئے گئے، جیسا کہ عنایہ اور فتح غیرہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے، چونکہ اکثر اعتراضات کا مثال الفاظ عقد اور لفظ شمن ہے، چنانچہ درست میں ان دونوں کو چھوڑ کر یوں کہا جس چیز کا مالک ہوا ہے وہ چیز جتنے میں اس کو پڑی ہے اس کی مثل اور کچھ زیادہ کے ساتھ اس کو منتقل کرنا، یہ تعریف بھی بعض اعتراضات سے محفوظ نہیں اور ہم ان اعتراضات کی تفصیل ان کے مالک، اور مالیہ کے درپے نہیں ہیں،

(۱) الہدایہ کتاب البيوع باب المراتحة والتولية مطبع یوسفی لکھنؤ ۲/۲۷۳) (۲) کنز الدقائق باب التولية والمراتحة ایم سید کپنی کراچی ص ۲۲۲) (۳) الدر الحکام فی شرح غرر الاحکام باب المراتحة والتولية میر محمد کتب خانہ کراچی ۲/۱۸۰)

وقامہ العلامہ البعری فی البحر الرائق لیلائق بحد جامع مانع لا یرد علیہ شیع اصلاً فاطال بالاستیعاب ←

شروط الجواز ولهم يتم ایضاً کہا ستر فہ ان شاء اللہ تعالیٰ وقع ہے اس نسختہ المطبوعہ نقل ما ملکہ بغیر عقد الصلح والهبة بشرط عوض بما یتعین بعین مقامہ علیہ او مثله او برقہ ا۔ الخ قال محسیہ العلامہ الشافی فی المنحة قوله بما یتعین متعلق بما ملکہ ۲۔ اہ وہذا یفید انہ کذلک بالباء فی نسختہ وقد یجنب ال تاییدہ قول البحر تحت قول الماتن شرطہما (ای التولیة والمرابحة کون الشیء الاول مثلیاً مانصہ عبارۃ المجمع اولی وہی ولا یصح ذلك حتی یکون العوض مثلیاً او ملوكاً للمشتري قال ولكن لا بد من التقيید بالمعین للاحتراز عن الصرف فانه لا یجوز ان فیہما ا۔ اہ فانہ ہے اسی فیہما فی بیان العوض فا وهم اشتراط ان یکون ملکہ بما یتعین

علامہ صاحب البحر اس بات پر کہستہ ہوئے کہ وہ بحر الرائق میں ایسی جامع مانع تعریف لا گیں گے جس پر کوئی اعتراض دار نہ ہوتا ہو، چنانچہ انہوں نے شروط جواز کا احاطہ کرنے پر طویل کلام کیا مگر وہ بھی تام نہیں جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب تو جان لے گا، یہاں پر نسخہ مطبوعہ میں یوں واضح ہے کہ عقد صلح اور ہبہ بشرط عوض کے بغیر جس چیز کا معین شیء کے بدلے میں مالک ہوا ہے اس کو بعینہ اس شیء کے بدلے میں جس میں اس کو پڑی یا اس کی مثل کے بدلے میں یا اس پر لکھی ہوئی قیمت کے بدلے میں منتقل کرنا اس کے محضی علامہ شافی نے مکر میں فرمایا صاحب بحر کا قول بما یتعین اس کے قول مالکیہ متعلق ہے اہ اور یہ اس امر کا مفید ہے کہ محضی کے پیش نہیں میں بھی عبارت اس طرح ہے یعنی بما پر باء کے ساتھ، اور اس کی تائید کی طرف مائل ہے، ماتن کے قول تولیہ و مرابحة دونوں کے لئے شیء الاول کا مثلی ہونا شرط ہے کے تحت وارد ہونے والا بحر کا قول جس میں اس نے نص کی کہ مجمع کی عبارت اولی ہے جو یہ ہے کہ تولیہ و مرابحة مجمع نہیں ہوتا جب تک عوض مثلی یا مشتری کی ملکیت میں نہ ہو، صاحب بحر نے کہا کہ لیکن عبارت مجمع کے لئے میں کی قید ضروری نہ ہے تاکہ بعید صرف سے احتراز اپنے جائے کیونکہ تولیہ و مرابحة دونوں دراہم و دنائز میں جائز نہیں اہ، کیونکہ اس عبارت میں یہ قید بیان عوض میں ہے لہذا اس سے وہم ہوتا ہے کہ وہ میں شیء کے عوض مالک بننا ہو،

(۱۔ بحر الرائق کتاب المجموع باب المرابحة والتولیة ایم سعید کمپنی کراچی ۶/۱۰۷) (۲۔ منہجاً الخاقی علی البحر الرائق باب المرابحة والتولیة ایم سعید کمپنی کراچی ۶/۱۰۸) (۳۔ بحر الرائق کتاب المجموع باب المرابحة والتولیة ایم سعید کمپنی کراچی ۶/۱۰۸)

اقول: وهو ظاهر البطلان ولا يقبل به احد من الناس ولا امتنع عن المرابحة والتولية في البيانات المطلقة عن آخرها تكون الامان فيها مما لا یتعین وقد قال الإمام السير قندی في تحفة الفقهاء، وعنها في غایۃ البيان اذا باع شيئاً مرابحة على الشیء الاول فلا يخلو ما ان یکون الشیء من ذوات الامثال كالدراءم والدنائز والمکیل والموزن والمعدد المتقارب، او یکون من الاعداد المتفاوتة، مثل العبيد والدو والثیاب والرمان والبطاطیخ وغيرها اما اذا كان الشیء الاول مثلیاً فباعه مرابحة على الشیء الاول وزیادة ربح ←

فیجوز سوامہ کان الریح من جنس الشین الاول اولم یکن بعد ان یکون شیعیا مقدارا معلوما نحو الدوھم
و توب مشارالیہ او دینار ۲۔ الحج

اقول: (میں کہتا ہوں) کہ اس کا باطل ہوتا ظاہر ہے اور نہ ہی لوگوں میں اس کا کوئی قائل ہے ورنہ مرا بحث و تولیہ تمام بیانات مطلقہ میں منوع ہو جائیں گی کیونکہ ان میں شن غیر معین ہوتے ہیں، امام سمرقندی نے تحفۃ الفقہاء میں کہا اور اسی کے حوالے سے فایہ البیان میں ہے کہ جب کسی نے شن اول پر کچھ نفع کے ساتھ کوئی چیز فروخت کی تو وہ شن دو حال سے خالی نہیں کہ وہ ذوات الامثال میں سے ہے جیسے درہم، دینار، کیلی، وزنی اور عددی متقارب یا وہ عدروی متفاوت میں سے ہے جیسے غلام، کپڑے، مکانات، تربوز اور انار وغیرہ، بہر حال اگر شن اول مثلى ہو اور اس نے شن اول پر کچھ نفع لے کر بیع کی تو جائز ہے چاہے وہ نفع شن اول کی جنس سے ہو یا نہ ہو بعد اس کے وہ معین و مغلوم شے ہو جیسے درہم اور ایسا کپڑا جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہو یاد رکھ،

(۱) تحفۃ الفقہاء کتاب المیوع باب الاقتاله والمرابحه دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۱۰۶)

فالصواب عندي ان الباء في بما يتعين من خطأ النساء وإنما هو ما يتعين اي ماملكه حال كونه من الاشياء التي يتعين في العقود فالتعين شرط فيما مملكه وهو الذي يريد نقله مراجحة لافي عوضه وقال في الكفاية قوله نقل ماملكه اي من السلع لانه اذا اشتري بالدرارهم الدنانير لا يجوز بيع الدنانير بعد ذلك مراجحة اه وقال في العناية بعد ذكر الایرادات على حد المتن قيل فعل هذا الاولى ان يقال نقل ماملكه من السلع بما قام عنده ۲۔ اه و قال سعدی افتدی في حاشیتها المراد بما ماملكه هو المملاك المعهود الذي كان الكلام الى هنا فيه اعني السلع ۳۔ اه،

میرے نزدیک درست بات یہ ہے کہ بما یتعین پر با کاتبوں کی غلطی سے ہے (در اصل) وہ مرا معین ہے یعنی جس چیز کا وہ مالک ہوا در احوالیکہ وہ ان اشیاء میں سے ہو جو عقود میں معین ہوتی ہیں چنانچہ تعین اس مملوکہ شے میں شرط ہے جس کو وہ بطور مرا بحث منتقل کرنا چاہتا ہے عوض میں تعین شرط نہیں۔ اور کفایہ میں کہا کہ ماتن کا قول کہ منتقل کرنا اس چیز کو جس کا وہ مالک ہوا، اس چیز شے سامان مراد ہے کیونکہ اگر درہموں کے بدلتے دنانیر خریدے تو اس کے بعد ان دیناروں کی بیع بطور مرا بحث جائز نہیں اہ عنایہ میں متن پر وارد ہونے والے اعتراضات کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا، کہا گیا ہے کہ اس بناء پر بہتر تھا کہ وہ یوں کہا جاتا کہ اس سامان کو منتقل کرنا جس کا وہ مالک ہوا اس کے بدلتے میں اس کو پڑا اہ اور سعدی آنندی نے اس کے حاشیہ میں کہا کہ اس چیز سے مراد جس کا وہ مالک ہوا وہی ملک مسحود ہے جس میں یہاں تک کلام ہو رہی ہے یعنی سامان اتنے کے بدلتے میں جتنے میں اس کو پڑا اہ، (۱) الکفاية شیع فتح القدر کتاب المیوع باب ا لمراجحة والتولیة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۱۲۲) (۲) العناية علی ہامش فتح القدر کتاب المیوع باب المرابحة والتولیة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۱۲۲) (۳) حاشیہ طبی کتاب المیوع باب المرابحة والتولیة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۱۲۲)

قال في جامع الرموز التولية ان يشترط في البيع اي بيع العرض احتراز عن الصرف فال TTL و المراقبة لم تكن في بيع الدراءه و دنانير كما في الكفاية اـ اـ و قال في الدار المختار المراجعة بيع ماملکه من العروض بما قام عليه وبفضل اـ ۲ـ

جامع الرموز میں کہا تولیہ یہ ہے کہ شرط لگائی جائے بیع میں یعنی سامان کی بیع میں یعنی صرف سے احتراز ہے چنانچہ تولیہ و مراجعہ دونوں دراهم و دنانیر کی بیع میں نہیں ہوتے جیسا کہ کفایہ میں ہے اـ و مختار میں کہا کہ مراجعہ یہ ہے کہ سامان ملوك کو اختنے کے بدلتے جتنے میں اس کو پڑا ہے اور کچھ زیادتی کے ساتھ فروخت کرتا ہے، (ت) (۱ـ جامع الرموز کتاب البيوع باب المراتحة والتولية مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳ / ۵۳) (۲ـ درختار کتاب البيوع باب المراتحة والتولية مطبع بجهانی وابی ۲/ ۳۵)

قول: وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) جو چیز مراتحة پہنچی جائے نہ تو اس کا عرض و سمع و متاع و کیلا ہونا لازم بلکہ سونے چاندی پر بھی مراجعہ جائز ہے جبکہ سوناروپوں کو خریدا ہو یا چاندی اشتریوں کو،

فتأؤی عالمگیری میں ہے: اذا اشتري ذهناً بعشرة دراهم فباعه بربع درهم جاز كذا في الحاوي ۳ـ

اگر دس درہم کا سونا خریدا اور ایک درہم نفع کے ساتھ فروخت کر دیا تو جائز ہے، ایسا ہی حاوی میں ہے۔ (ت)

(۳ـ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصرف الباب الثالث الفصل ثالثی نورانی کتب خانہ پشاور ۳/ ۲۳۰)

اسی میں محیط سے ہے:

اذا باع قلب فضة وزنه عشرة دراهم بدینار و تقابل ضائمه باعه بربع درهم او بربع نصف دینار جاز اما اذا باعه بربع نصف دینار فلانه يصير بائع قلب فضة وزنه عشرة دراهم بدینار و نصف وزنه عشرة دراهم بدینار و نصف دینار لأن الجنس مختلف فلا يظهر الربح واما اذا باع بربع درهم فما ذكر من الجواب ظاهر الرواية لانه يصير بائع للقلب بدینار و درهم، وانه جاز لانه يجعل بازاء الدرهم من القلب مثله والباقي من القلب بازاء الدينار، وعن أبي يوسف انه لا يجوز اـ الخ

اگر دس درہم وزنی چاندی کا نکلن سونے کے ایک دینار کے بدلتے میں خریدا پھر ایک درہم نفع پر (ایک دینار اور ایک درہم کے بدلتے میں) یا نصف دینار نفع پر (یعنی ڈیڑھ دینار کے بدلتے میں) فروخت کر دیا تو جائز ہے، نصف دینار نفع پر بیچنا تو اس لئے جائز ہے کہ وہ چاندی کے ایک ایسے نکلن کو ڈیڑھ دینار میں فروخت کرنے والا ہے، جس کا وزن دس درہم ہے کیونکہ جنس مختلف ہے لہذا نفع ظاہر نہ ہوا، رہا ایک درہم نفع پر بیچنا تو حکم مذکور ظاہر الروایہ ہے کیونکہ ایک درہم کے عوض نکلن میں سے اس کی مثل یعنی ایک درہم ہوا اور باقی نکلن دینار کے عوض ہو گیا امام ابو يوسف سے مردی ہے کہ نیہ جائز نہیں اـ الخ۔ (ت)

(۱ـ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصرف الباب الثالث الفصل ثالثی نورانی کتب خانہ پشاور ۳/ ۲۳۰) ~

نہ بچ کا صرف ہونا مطلقاً اس کی ممانعت کو مستلزم، سونا کہ دس روپے کو خریدا تھا مگر اور دوپے کو بھی یادس روپے بھر چاندی کا لفکن کر ایک اشرفتی کو مولیٰ یا تھاڑی یا ایک اشرفتی اور ایک روپے کو بینچنا، یہ سب صرف ہی ہے اور مرا بحمدہ اور جائز، نہ صرف نہ ہونا مطلقاً جواز مرا بحمدہ کو کافی، من بھر گیوں میں بھر گیوں کو خریدتے ہیں، ان کی بیع مرا بحمدہ حرام ہے کہ سود ہے حالانکہ صرف نہیں۔

شاملی علی الدر میں ہے:

الملل اذا غيمه الغاصب وقطعي عليه بمثلكه ولا يجوز له بيعه بازيد منه لكونه ربي ۲۔
الملل نمثل شئون غائب کر دیا، قاضی کی طرف سے اس پر اس کی مثل دینے کا فیصلہ صادر ہوا تو اب وہ مخصوص کامالک بن گیا اس کے لئے جائز نہیں کہ اس جیزو کو اس سے زائد پر فروخت کرے کیونکہ یہ سود ہے، (ت)

(۲) نہیۃ ذوقی الاحکام فی بغایۃ در الاحکام باب المراءۃ والتولیۃ میر محمد سب خانہ کراچی ۱۸۰/۲

ہندیہ میں صحیط سے ہے:

لواشتری مختومہ حنطة مختومی شعیر بغير عيدهما ثم تقابضا فلا يأس بان بيع الحنطة مرا بحمدہ، و كذلك كل صنف من المكيل والموزون بصنف آخر اه ۳، افاد مفہوم قولہ بصنف اخر اله لوقہل الجنس بالجنس لعد تجز المرا بحمدہ وسنعطيك دليله ان شاء الله تعالى.

اگر کسی نے گندم کا ایک مختص جو کے دو یعنی میں مختصوں کے بدلتے میں خریدا بھر باہمی تبہہ بھی کر لیا تو گندم کو بطور مرا بحمدہ فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ایسے ہی ہر کیلی اور وزنی چیزوں کی ایک قسم کو دوسری قسم کے ساتھ بینچے کا بھی حکم ہے اہم ہندیہ کے قول یہ صنف اخیر (یعنی دوسری قسم کے ساتھ) کے مفہوم نے یہ فائدہ دیا کہ اگر جنس کا مقابلہ جنس سے ہو تو بیع مرا بحمدہ جائز ہے، ہم عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ تجھے اس کی دلیل دیں گے۔ (ت) (۳) ندوی ہندیہ کتاب البيوع الباب رابی عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۱/۳

بلکہ حقیق یہ ہے کہ جو شے مرا بحمدہ پہنچی جائے اس میں دو شرطیں ہیں:

شرط اول: وہ شے میں ہو یعنی عقد معاوضہ اس کی ذات خاص سے متعلق ہوتا ہے نہ یہ کہ ایک مطلق چیز ذمہ پر لازم آتی ہو، مثمن جیسے روپیہ اشرفتی عقود معاوضہ میں متعین نہیں ہوتے، ایک چیز سو روپے کو خریدی پس خود نہیں کہ میں سو روپے جو اس وقت سامنے تھے ادا کرے بلکہ کوئی سودے دے، اور اگر مثلاً سونے کے لفکن یہ تو خاص میں لفکن دینے ہوں گے، یہ نہیں کہ سکتا کہ ان کو بدل کر دوسرے لفکن دے اگر چوڑن ساخت میں ان کے مثل ہوں یہ شرط مرا بحمدہ و تولیۃ و ضمیحہ تینوں میں ہے یعنی اول سے لفغ پر یہجے یا برابر کو یا کمی پر، یہاں اس میں کا میں ہونا اس لئے ضرور ہے کہ یہ عقد اسی میں ملک سابق پر وارث کا جاتا ہے اور جب وہ میں نہیں تو نہیں کہہ سکتے کہ یہ وہی شی ہے، والہذا اگر روپوں سے اشرفتیاں خریدیں تو ان کو مرا بحمدہ نہیں بیع سکتے۔

کما نص علیہ فی التبیین والفتح والعدایة والکفایة والبعرو النہرو الظہوریہ والخانیہ و خزانۃ المفتین ←

والہندیہ وجامع الرموز وغیرہما وان نقل عن حاشیۃ سری الدین علی الزیلیعی نقل عن المدائع انه یجوز اے جیسا کہ تمہیں، فتح القدر، عنایہ، کفایہ، بحر، نہر، ظہیریہ، خاتمیہ، خزانۃ المفتین، ہندیہ اور جامع الرموز میں اس پر نص کی گئی ہے اگرچہ طے نہ تھیں کے حاشیہ سری الدین سے بحوالہ بدائع لعقل کیا ہے کہ یہ جائز ہے۔ (ت)

(۱) حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب البيوع باب المرابحة والتولیۃ دار المعرفۃ بیروت ۳/۹۲

اس لئے کہ اشرفیاں معین نہیں ہوتیں، یعنی وہاں اشرفیوں کے بدلتے دوسرا اسی طرح کی دے دیتا تو جائز تھا اور اب جو یہ پیچ رہا ہے اب بھی معین نہ ہوں گی یہ اشرفیاں بدے یا ان کے ساتھ کی دوسرا، تو یہ کیونکہ کہا جا سکتا ہے کہ جو اشرفیاں پہلے اس کی ملک میں آئی تھی وہی اتنے فتح پر پیچیں کہ پیچ مرابحة ہو،

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے:

رجل اشتري دنانير بدار احمد ثم باع الدنانير مرابحة لا يجوز لأن الدنانير لا تتعين في البيع فلم يكن المقبوض بعقد الصرف مبيعاً في البيع الاول ۲۔

ایک شخص نے درہموں کے عوض دینار خریدے پھر ان دیناروں کو بطور مرابحة پیچا تو یہ جائز نہیں کیونکہ دینار پیچ معین نہیں ہوا کرتے لہذا عقد صرف میں جن دیناروں پر قبضہ کیا گیا بعینہ وہی پیچ اول کا پیچ قرار نہ پائے۔ (ت)

(۲) فتاویٰ قاضی خاں کتاب البيوع فصل في الأجل نولکھور لکھنو ۲/۲۰۱

فتح القدر میں ہے:

اما لعد تجز المرابحة في ذلك لأن بدل الصرف لا يتعيناً فلم تكن عدين هذة الدنانير متعينة لتلزمه بيعاً،
اس میں مرابحة اسی لئے ناجائز ہے کہ پیچ صرف کے بدلتے معین نہیں ہوتے تو بعینہ بھی دینار معین نہ ہوئے کہ ان کا پیچ ہونا لازم ہوتا۔ (ت) (۱) فتح القدر کتاب البيوع باب المرابحة والتولیۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۶/۱۲۲

اور اگر سونے کا گہناروپوں کو خریدا تو اسے مرابحة پیچ سکتا ہے کہ وہ پیچ میں معین ہو گیا تو عقدی ملوك اول پر واقع ہو گا۔

کما قدمنا و به ظهر ان مرادهم هنا بالعرض والسلع كل ما يتعين ولم من احد النقادين وبالصرف مالا يتعين فيه البديل الذي حصل في ملك من يريد ببيعه مرابحة وان الاول قول الفتح المراد نقل ماملكه مما هو ببيع متعين بدلالة قوله بالثمن الاول فان كون مقابله ثمنا مطلقا يفي بان ماملكه بالضرورة مبيع مطلقا اهـ جیسا کہ ہم پہلے ذکر کرچکے ہیں اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ یہاں پر عرض اور سلع سے فقہاء کی مراد ہر وہ چیز ہے جو معین ہو اگرچہ نقدین میں سے کوئی ایک ہو اور عقد صرف سے ان کی مراد وہ پیچ ہے جس میں وہ بدل معین نہ ہو جو اس شخص کی ملکیت میں حاصل ہو جو بطور مرابحة اس کو پیچنے کا ارادہ کرے، اور اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ فتح کا قول اولی ہے یعنی مراد یہ ہے کہ اس پیچ معین کو منتقل کرنا جس کا وہ مالک ہوا ہے ۔

اس پر دلیل اس کا قول شمن اول ہے اس لئے کہ اس کے مقابل شمن مطلق ہونا اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ جس چیز کا وہ مالک ہوا وہ ضروری طور پر جمیع مطلق ہے اس (ت) (۲- لفظ القدر کتاب المجموع باب المرادۃ والتولیۃ مکتبۃ ثوریہ رضویہ سکھر ۶/۱۲۲)

شرط دوم: وہ ایسا مالِ ربوبی نہ ہو جو اپنی جسٹس کے بد لے لیا ہو جئے سونا سونے یا چاندی چاندی، یا گیہوں، گیہوں، یا جو جو کو، عالمگیریہ میں ہے:

ان اشتري ذهباً يذهب او فضة بفضة لم تجز مراجحة اصلاً كذا في التخارخانية ٣

اگر سونے کے بدلتے یا چاندی کو چاندی کے بدلتے خریداتوں میں مرا بھ بالکل جائز نہیں۔ یہ تارخانیہ میں ہے۔ (ت)

(٣) فتاوى هندية كتاب الصرف الباب الثالث الفصل الثاني في المراجحة نوراني كتب خانه پشاور ٢٣١/٣

یہ شرط مراہست وضیع اول کے اعتبار سے زیادہ یا کم بیچتے میں ہے تو یہ یعنی برابر بیچنے میں نہیں اتوں: ویاںہد التوفیق وجہ اس کی یہ ہے کہ جب ایک ربوی ماں جس میں کی بیشی سے سود ہو جاتا ہے اپنی جنس کے بدلتے اسے طاہے، اب جو پر اسے مراہست بیچتے گا تو اس کی جنس سے بدلتے گا یا غیر جنس سے، اگر جنس سے بدلتے تو فرض ہو گا کہ دونوں پورے برابر ہوں، کبی بیشی کیونکہ ممکن عین رہا ہے، اور اگر غیر جنس سے بدلتے تو نہ مراہست ہوئی، نہ حائز ہو سکتی ہے، مراہست تو یہ تھی کہ جس عوض پر اسے پڑی ہے اسی کو مع پچھوٹھ کے بیچے، یہاں عوض کی جنس بدل گئی،

وبه ظهر سقوط ما اعرض به في العناية على تعريف الهدایة و تبعه في البحر اذ قال واللطف للاکمل بالاختصار اعرض عليه بأنه مشتمل على ابهام ينحب عنه خلو التعریف لان قوله بالثین الاول اما ان يراد به عین الثین الاول او مثله لا سبیل لا الاول لان عین الثین الاول صار ملكا للبائع الاول ولا الى الثاني لانه لا يخلو ما ان يراد المثل من حيث الجنس او المقدار الاول ليس بشرط لما في الايضاح والمعیظ انه اذا باعه مرابحة فان كان ما اشتراه به له مثل جاز سواء جعل الربح من جنس راس المال الدراهم من الدراهم او من غير الدراهم من الدنانير او على العكس اذا كان معلوما يجوز به الشراء لان الكل ثمن والثاني يقتضي ان لا يضم الى راس المال اجرة القصار والصباغ والطراز وغيرها اسالخ والاکمل وان اجاب عنه فانما اختار الشة الاخير والبع لمرتضى بـ ردة مـالـاـيـفـيدـ الاـيـرـادـ الاـبـعـداـ.

اور اس سے اس اعتراض کا ساقط ہونا ظاہر ہو گیا جو ہدایہ کی تعریف پر عنایت میں دار کیا گیا اور بھرنے اس کی اتباع کی اختصار الفاظ اکمل کے یہیں کہ اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ تعریف، (تعریف ہدایہ) ابہام پر مشتمل ہے جس سے تعزیف کا خالی ہونا واجب ہے اس لئے صاحب ہدایہ کے قول شمن اول کا عین ہے یا اس کی مثل، اول کی طرف کوئی راہ نہیں کیونکہ عین اول تو باقی اول کی ملک ہو گیا اور نہ ہی ٹالی کی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ ٹالی (شمن کی مثل) دو حال سے خالی نہیں یا تو اس سے مراد جنس کے اعتبار سے شمن اول کا ←

مشل ہوتا ہے یا مقدار کے اعتبار سے جنس کے اعتبار سے مشلیت تو اس دلیل کی وجہ سے شرط نہیں جو ایضاح اور معیط میں ہے کہ جب اس نے بطور مرابح کسی چیز کی بیع کی اگر اس چیز کی مشل موجود ہے جس کے بد لے میں اس نے اس کو خریدا تھا تو پر بیع مرابح جائز ہے چاہے اس نے نفع راس المال یعنی دراہم کی جنس یعنی دراہم سے رکھا یا اس کے غیر بھی یعنی دیناروں سے رکھا ہو یا اس کے برعکس صورت ہو (یعنی راس المال بجائے درهموں کے دینار ہوں) جب یہ ممکن ہو تو اس کے بد لے خریداری جائز ہے کیونکہ یہ سب ثمن ہیں اور اگر مقدار کے اعتبار سے مشلیت مراد ہو تو یہ متفقی ہے اس امر کو کہ راس المال کے ساتھ دھوپی، رنگریز اور نقش و نگار وغیرہ کی اجرت نہ ملائی جائے اس کے اکل نے اگرچہ اس کا جواب دیتے ہوئے آخری شق کو اختیار کیا مگر صاحب بحر اس پر راضی نہیں بلکہ اس کو رد کر دیا جو کہ اعتراض میں بعد کے سوا کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ (۱- العناية على ما مش فتح القدر بباب المرابحة والتولية مكتبة نور یہ رضویہ سکھر ۶/۲۲۲)

اقول: و العجب ان المعترض حصر والبطل جميع الشقق فكيف يعترض بالابهام لم لا يحكم بالبطلان ثم العجب اشد العجب الاستناد بما نقل عن الايضاح والمعيط فانه لامساس له بالمداعي كما نبه عليه العلامة سعدی افندی حيث يقول لا يخفى عليك ان ما نقله من ذيinct الكتابين انما يدل على عدم اشتراط مماثلة الربيع لرأس المال جنسا لا على عدم شرطية مماثلة الشمن الثاني لل الاول في الجنس ۲- اهـ

اقول: (میں کہتا ہوں) تجربہ ہے مفترض نے حضر کرتے ہوئے تمام شقوق کو باطل قرار دیا ہے تو اس پر ابہام کا اعتراض کیسے ہو ابطلان کا حکم کیوں نہیں لگایا گیا پھر شدید ترین تجربہ اس استناد پر ہے جو ایضاح اور معیط سے منقول عبارت پر کیا گیا کیونکہ اس کا مدعا سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ علامہ سعدی افندی نے یہ کہتے ہوئے اس پر تعبیر فرمائی کہ اسے مخاطب اتجھ پر پوشیدہ نہیں کہ اکل نے ان دونوں کتابوں سے جو نقل کیا ہے وہ تو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ نفع کا اعتبار جنس کے راس المال کی مشل ہونا شرط نہیں، اس بات پر وہ دلالت نہیں کرتا کہ تم ہیں ہیں کہ باعتبار جنس کے ثمن اول کی مشل ہونا شرط نہیں اہـ

(۲- حاشیہ سعدی افندی على ما مش فتح القدر بباب المرابحة والتولية مكتبة نور یہ رضویہ سکھر ۶/۲۲۲)

اقول: ولا نظر الى ما يوهمه التصوير بالدارهم والدائنير والتعليق بان الكل ثمن فان الربيع يجوز مطلقا من اي جنس كان ثوبا او عبدا او ارضا او غير ذلك بعده ان يكون مقدارا معلوما كما قدمناه عن العناية عن التعنة ومثله في عامة الكتب فهذا وجہ

اقول: (میں کہتا ہوں) دراہم و دنائر سے صورت بیان کرنا جس وہم کو پیدا کرتا ہے علامہ افندی کو ملاحظہ ہے نہ ہی وہ تعلیل جو اکمل نے یہ کہ کہ بیان کی کہ یہ سب ثمن ہیں اس لئے کہ نفع تو مطلقا جائز ہے چاہے کسی بھی جنس سے ہو یعنی چاہے کپڑا ہو یا غلام ہو یا زین وغیرہ ہو بشرطیکہ وہ مقدار ممکن ہو جیسا کہ ہم عنایہ سے بحوالہ تحقیق الفقہاء پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس کی مشل عام کتابوں میں ہے یہ توجیہ ہے

اقول: ولا نظر الى ما يوهمه التصوير بالدارهم والدائنير والتعليق بان الكل ثمن فان الربيع يجوز مطلقا ←

من ای جنس کان ثوبہ او عبدا او ارضاء او غیر ذلك بعد ان یکون مقدارا معلوما کہا قدمناہ عن العناية عن التحفة و مثله في عامة الكتب فهذا وجه و اقول: ثانياً لئن قطعنا النظر عن هذا المريکن فيه ما یمنع اشتراط البجائية و یعنیہ فقد نصوا ان الدرهم والدينار جنس واحد في بعض مواضع منها البرائحة کہا في البحر والدراء و غيرها.

اول: ثانياً (میں دوبارہ کہتا ہوں) اگر ہم اس سے قطع نظر کر لیں تو بھی اس میں ایسی کوئی چیز نہیں جو شرعاً مجاز است سے مانع و تابیٰ ہو، چنانچہ فتحاء نے تصریح کی ہے کہ چند جگہوں میں درهم اور دینار جنس واحد شمار ہوتے ہیں، ان میں سے مرابحہ بھی ہو، جیسا کہ بحر اور در وغیرہ میں ہے، (اے در مختار کتاب المیوع باب الحجع الفاسد مطبع مجتبائی رملی ۲/ ۲۶) (بحر المائق کتاب المیوع باب الحجع الفاسد ایم سعید کپنی کراجی ۶/ ۸۳)

اقول: ثالثاً وهو القول الفصل و هادم الاعتراض من الاصل اطبقت الكتب قاطبة ان شرط حفظ البرائحة والتولية کون العوض الى الشم الاول مثلياً و عللہ المعللون كالهدایۃ والشروح و منها العناية والتبيین والبحر و غيرها واللطف للعنایۃ ہاں مبنیاً ہما علی الاحتراز عن الخيانۃ و شبہها والاحتراز عن الخيانۃ في القيمتیات ان امکن وقد لا یمکن عن شبہها لان المشتری لا یشتري المبیع الابقیمة ما وقع فيہ من الشم اذ لا یمکن دفع عینۃ حيث لم یملکه ولا دفع مثلہ اذ الفرض عدمه فتعییت القيمة و هي مجهولة تعرف بالخرص و الظن فیتمکن فيہ شبہة الخيانۃ الا اذا كان المشتری باعه مرابحة ممن ملک ذلك البديل من البائع الاول بسبیب من الاسباب فانه یشتريه مرابحة برع معلوم من دراهم او شیع من المکیل والموزون الموصوف لاقتدارہ علی الوفاء بما التزمہ اس اہ

اول: ثالثاً (میں دوبارہ کہتا ہوں) جو قول فیصلہ کن اور اعتراض کو سرے سے منہدم کر دینے والا ہے کہ تمام کتابیں اس پر تمعن ہیں کہ تولیہ و مرابحة کے سمجھ ہونے کی شرط یہ ہے کہ عوض یعنی شم اول مثلى ہو اور علت بیان کرنے والوں جیسے بدایہ اور اس کی شروحتات عنایۃ، تبیین اور بحر فیتمکن فیہ شبہة الخيانۃ کے ہیں کہ ان دونوں (تولیہ و مرابحة) کی بناء خیانت اور شبہ خیانت سے اجتناب پر ہے جبکہ قیمتی چیزوں میں اگرچہ خیانت سے اجتناب ممکن ہے مگر شبہ خیانت سے اجتناب کبھی ممکن نہیں ہوتا کیونکہ مرابحة میں مشتری بیع کو اس قیمت کے بدلتے ہی خرید سکتا ہے جس میں شم واقع ہوانہ کہ عین شم کے بدلتے کیونکہ جب وہ اس کا مالک ہی نہیں تو اس کا درینا اس کے لئے ناممکن ہے اور نہ اسی شم کے بدلتے کیونکہ مفروض اس کا عدم ہے تو قیمت ہی متین ہوئی اور وہ مجہول ہے جو کہ ظن و تجھیہ سے پہچانی جاتی ہے لہذا اس میں شبہ خیانت پایا جاتا ہے سو اس کے کہ جب مشتری اول بیع کو اس شخص کے ہاتھ بطور مرابحة یعنی جو اس باعث اول سے اس بیع کے بدلت کا کسی سبب سے مالک بن چکا ہے کیونکہ اس صورت میں مشتری ثانی اس بیع کو دراهم یا کسی کیلی وزنی شے میں سے معین و معلوم نفع پر خرید رہا ہے یا اس لئے ہے کہ مشتری ثانی نے جس چیز کا التزام کیا ہے وہ اس کی ادائیگی پر قادر ہے اسے

(اے العناية علی ہامش الحجع القدر کتاب المیوع باب المرابحة والتولیۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۶/ ۱۲۲) ←

اقول: ولا تنس ما قدمنا ان الرابع سائع مطلقا ولو ثوحا كما نص عليه في التحفة وقال في الفتح لو كان ما اشتراه به وصل الى من يبيعه منه فرایحه عليه بربع معن کان يقول ابی عک مرایحه علی الشوب الذی بیدک وریح درهم او کرشیدا وریح هذا الشوب جائز اما فالقصر علی المکیل والموزون لامفهوم له ومن البین ان اشتراط مثلية الشمن الاول یوجب المھائلة بینه وبين الشمن الثاني في الجنس اذا لاد لعاد على مقصودة بالتفصیل فان الشیع ولو مثلیا اذا بدل بخلاف جنسه خرج المھائل من البین وآل الامر الی التقویم فهناك قلتكم لايمکنه دفع مثله اذا الفرض عدمه ولهنا نقول لايمکن دفعه مثله اذا الفرض ان البيع الثاني بخلاف جنسه وهذا کان شيئا واضحا في غایة الوضوح فسبحان الذي اذ هل هؤلاء الا کاپر من مثله ولا عصبة الا لکلام الله وکلام الرسول جل جلاله وصلی الله تعالیٰ علیه وسلم.

اقول: (میں کہتا ہوں) جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اس کو مت بھولیں کہ نفع مطلقاً جاری ہوتا ہے اگرچہ کپڑا ہو جیسا کہ فتح میں کہا کہ اگر کسی طرح بیع کے شمن اس شخص کے پاس پہنچ جائیں جس کے ہاتھ اب یہ بیع بطور مراجح تھی رہا ہے اور اس شمن پر مصنوع نفع کا نئے مثلاً یوں کہے کہ میں یہ چیز بطور مراجح تھی پر فروخت کرتا ہوں اس کپڑے کے عوض جو تیرے قبیلے میں ہے اور ایک درہم کے نفع پر یا ایک گرفتار جو کہ نفع پر یا اس کپڑے کے نفع پر تو یہ بیع مراجح جائز ہے اس کپڑے کے عوض جو تیرے قبیلے کے کیلی اور وزنی اشیاء میں اقتصار کا کوئی مفہوم نہیں، اور ظاہر ہے شمن اول کے مش ہونے کی شرط اس بابت کو واجب کرتی ہے کہ شمن اول اور شمن ثانی کے درمیان جنس کے اعتبار سے مثالیت ہواں لئے کہ اگر ایسا شہزادہ تو یہ امر مقصود پر بطور نفع لوٹے گا کیونکہ کوئی شے اگرچہ مثلى ہو جب غیر جنس سے بدل جائے تو مثالیت درمیان سے لکھ جاتی ہے اور معاملہ قیمت لگانے کی طرف لوٹ آتا ہے، وہاں تم نے کہا کہ شمن اول کی مثل دینا ممکن نہیں کیونکہ مفروض اس کا عدم ہے تو یہاں ہم کہتے ہیں کہ اس کی مثل دینا ممکن نہیں کیونکہ مفروض یہ ہے کہ بیع ثانی اس کی جنس کے غیر بدالے میں ہے یہ انتہائی واضح چیز ہے، پاک ہے وہ جس نے ان کا ابر کو اس جیسی ظاہر چیز بھلا دی، خطاب سے پاک تصرف اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام ہے۔ (ت)

(۱) فتح القدیر رکتاب البيوع باب المرابحة والتولية مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر (۱۲۲/۶)

اور ما جائز یوں ہوئی جس کا بیان ابھی عنایہ وغیرہ کے حوالے سے گزار کہ غیر جنس کا عوض اول کے مثل و مساوی ہو نا مختص تھیں زاندازہ سے ہو گا اور تھیں میں غلطی کا احتمال ہے اور مراجح کی بناء کمال امانت پر ہے اس میں خیانت کا شہرہ بھی حرام ہے پورا تھیک تھیک شمن اول کا مساوی بتا کر اس پر نفع باندھے، غیر جنس میں تھیک مساوات بتانا محال ہے لہذا مال ربوبی جب اپنی جنس کے عوض کیا ہوا سے مراجح بیننا ممکن و حرام ہے، یہ وہ شرط ثانی ضروری ولازمی و واجب تھی جس سے بحر الراکن میں باوصاف استقصاء کے غفلت واقع ہوئی،

وہذا مر و عدناک من قبل بان الحد الذی اتی به لحریتم ایضا و کان علیه ان یزید بعض قولہ "مما یتعین" غیر ربوی قوبل بجنسه ثم العجب من العلامۃ المحقق ابن الاحلاص حسن الشریف نلایی رحمہ اللہ تعالیٰ ادا ←

ورد على تعريف الدر المذكور ببيع مقامه عليه بزيادة مسئلة البشري اذا غيبه الغاصب وضمن
وملك ولا يرجح كما قدمنا عنه قال ولا يرد على من قال بيع بمشى الشين الاول ا-

یہ ہے جس کا ہم نے آپ کے ساتھ پہلے وعدہ کیا تھا کہ جو تعریف علامہ بحر نے بیان کی ہے وہ بھی تمام نہیں، ان پر لازم تھا کہ دو اپنے قول
مرا جھعن کے بعد یہ الفاظ بڑھاتے غیر ربوی قبول بجنسه یعنی وہ چیز مال ربوی کا غیر ہو جس کا مقابلہ اس کی جنس سے کیا گیا ہو، پھر علامہ محقق
ابوالخلاص حس شربتالی رحمہ اللہ تعالیٰ پر حیرت ہے کہ جب درکی اس تعریف وہ ملوک چیز کی بیع ہے اس کی مشی کے ساتھ جتنے میں اس کو
پڑی مع پکھڑ زیادتی کے پر اس مسئلہ کے ساتھ اعتراض دار دھوا کہ غاصب دینے پر وہ اس شکی کو غاصب کر دیا اور اس کا ضمان دینے پر وہ اس
شکی مخصوص کا مالک بن گیا اس کے باوجود وہ اس میں بیع مرابح نہیں کر سکتا جیسا کہ اس سے نقل کر پکھے ہیں، تو علامہ ابوالخلاص حس
شربتالی نے فرمایا کہ یہ اعتراض اس پر وار نہیں ہوتا جس نے تعریف میں یوں کہا کہ بیع بمشی لشون الاول یعنی لشون اول کی مشی کے بدے
بیع کرنا، (۱۔ غنیمة ذوق الاحکام حاشیہ در الاحکام باب المراءۃ والتولیۃ میر محمد کتب خانہ کراچی ۲/۱۸۰)

اقول: صور بضماء الغصب فصدق مقامه عليه ولهم يصدق الشمن ولو صور بربوی مملکه بجنسه کبر بذر لعم
الضمان والاثمان وورد على الكل بالسوية فهذا تحقيق الشرط الثاني وقد تفضل على المولی سبحانہ وتعالیٰ بهذا
الباحث فاتقہا فأنك لا تتجدد في محل آخر والله الحمد على تو اتر الايه والصلوة والسلام على سید انبيائے محمد
والله واحبائہ.

اول: (میں کہتا ہوں) ضمان غصب کے ساتھ صورت بیان کی گئی ہو جو مقام علیہ پر صادق نہیں اگر ایسے مال ربوی کے
ساتھ صورت بیان کی جاتی جس کا وہ اس کی جنس کے بدے میں مالک ہوا جیسے گندم کے بدے لے گندم تو یہ صورت ضمان غصب اور فثموں کو
 شامل ہوتی اور سب پر اعتراض کا درود برابر ہوتا۔ یہ شرط ثانی کی تحقیق ہے۔ پیغمبær مولی سبحانہ وتعالیٰ نے ان مباحث جلیلہ کے سبب محمد پر
فضل فرمایا اور تو ان کو محفوظ کر کے انھیں تو دوسری جگہ نہیں پائے گا۔ ان مسلسل نعمتوں کے عطا ہونے پر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد ہے اور درود
وسلام ہونبیوں کے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل واحباب پر۔ (ت)

جب یہ اصل مصلحت ہوئی اب جواب مسئلہ کی طرف پہنچنے فاتول: وبالله التوفيق (تو میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ سے ہے۔ ت) توٹ میں
شرط دوم تو خوب موجود ہے کہ وہ سرے سے مال ربوی ہی نہیں نہ وہ اور روپے یا اشتری متعدد جنس۔ اور شرط اول اس کی نفس ذات میں تو تحقیق
ہے کہ وہ فی نفسہ ایک عرض و متعار ہے نہ شمن مگر بذریعہ اصطلاح اسے ثہیت عارض ہے اور جب تک راجح رہے گا اور عاقدین بالقصد اسے
متعین نہ کریں گے کیونکہ معاوضہ متعین نہ ہو گا۔ اور اور معلوم ہو یا کہ یہاں تعین دونوں وقت درکار ہے ملک اول کے وقت اور اس بیع مرابح
کے وقت تاکہ صادق آئے کہ وہی شے جو پہلے اس کی ملک میں آئی تھی اس نفع پر پیچی۔ وقت مرابح کا تعین بھی خود ہی ظاہر ہے کہ جب
مرابحہ بے تعین ناممکن اور وہ قصد مرابحہ کر رہے ہیں ضرور اسے متعین کر دیا جس طرح پیسوں کی بیع نظم میں ہمارے امداد کے

اجماع سے اور ایک چیز میں دو پیسے میں کو بینے میں ہمارے امام عظیم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ندویک ہے جس کی تحقیق

ہمارے رسالہ کفل الفقیر الفاہم میں ہے۔

وقلت في الواقعية ان المسلم فيه لا يكون ثميناً قط فاقداً منها على جعلها مسلماً فيها دليلاً على الابطال اه
اى ابطال الاصطلاح على الشهينة القاضية بعدم التعيين وفي الهدایة في الخلافية لهمَا ان الشهينة في حقهما
باصطلاحهما فتبطل باصطلاحهما اه وقلت فرها في هامش الكفل ان الحاجة الى تصحيح العقد تكفي قرينة
على ذلك ولا يلزم كون ذلك تاشعاً عن نفس ذات العقد كمن باع درهماً ودينارين بدرهمين ودينار يحمل على
الجواز صرفاً للجنس الى خلاف الجنس مع ان نفس ذات العقد لاتأتي مقابلة الجنس بالجنس واحتمال الرباء
كتتحققه فما الحامل عليه الالجاجة التصحیح وكم له من نظیر اه

میں نے اتفاقی اور اجماعی مسئلہ میں کہا کہ مسلم فی کبھی بھی شن نہیں ہو سکتا لہذا باائع اور مشتری کا پیسوں کو مسلم فی بنانے کا اقدام دلیل ابطال
ہے اہ یعنی اصطلاح شہیدت کا ابطال جو عدم تعيین کا تقاضا کرتی ہے اور ہدایہ میں اختلافی مسئلہ کے بارے میں شہیدن کی دلیل یوں بیان کی کہ
باائع اور مشتری کے حق میں شہیدت ان دونوں کی اصطلاح کی وجہ سے ہے لہذا ان دونوں کی اصطلاح سے باطل ہو جائے گی۔ اور میں نے
اس مسئلہ اختلافی کے بارے میں کफل الفقیر کے حاشیہ پر کہا ہے کہ عقد کو صحیح کرنے کی حاجت اس پر کافی قرینة ہے اس کا نقش عقد سے ناثی
ہونا لازم نہیں جیسے کسی نے ایک درہم اور دو دینار کو دو درہم اور ایک دینار کے عوض فروخت کیا۔ تو جنس کو غیر جنس کی طرف پھیرتے ہوئے
اس کو جواز پر محمول کریں گے باوجود یہ کہ خود ذات عقد جنس کا مقابلہ جنس سے کرنے سے انکار نہیں کرتی اور سود کا احتمال بھی حقیقت سود کی طرح
ہے تو سوائے صحیح عقد کی حاجت کے اس کا کوئی باعث نہیں اور اس کی متعدد نظیریں ہیں۔ (ت) (۱) کفل الفقیر الفاہم امام العاشر نوری
کتب خانہ داتا دربار لاہور ص ۲۱۔ ۲۲) (کفل الفقیر الفاہم امام العاشر مختصرۃ الدعوة الاسلامیہ لوبہری دروازہ لاہور ص ۲۳) (۲) الہدایۃ
کتاب المیوع باب اسلام مطبع مجتبائی دہلی ۳/۹۲) (۳) کفل الفقیر الفاہم امام العاشر حاشیہ نوری کتب خانہ داتا دربار لاہور ص ۲۲

(کفل الفقیر الفاہم امام العاشر مختصرۃ الدعوة الاسلامیہ لوبہری دروازہ لاہور ص ۲۸)

اب نہ رہی سمجھ وقت میں نظر۔ اگر یہ نوٹ کسی نے اسے ہبہ کیا تھا یا اس پر تصدق کیا یا بذریعہ و صیت یا مورث کے ذرکر میں اسے ملایا اس نے
کسی سے چھین لیا اور تاداں وے دیا یا کسی کا اس کے پاس امانت رکھتا اس سے مسکر ہو کر تاداں دے کر بیچ لیا تو ان صورتوں میں اسے بیع
مرا بحکم کر سکتا ہے کہ اب سب وجوہ میں خود روپے اشرفتی میں ہوتے ہیں جو شن خلقی ہیں نوٹ تو شن اصطلاحی ہے، پہلی چار صورتوں میں تو
بازار کے بھاؤ سے اس کی قیمت بتا کر اس پر نفع لگائے مثلاً یہ نوٹ سور روپے کا ہے میں نے تیرے ہاتھ آنکی روپے کے نفع پر بیچا اور پہچلی دو
صورتوں میں جو کچھ تاداں دینا پڑا ہو وہ بتا کر اس پر نفع رکھ کر یہ نوٹ بھجھے اتنے میں پڑا اور اتنے نفع پر میں نے تیرے ہاتھ بھیج کیا
درستار میں ہے: المرجعیت مالکہ ولو بھی اوارث اوصیہ اغصہ اے مرا بھا اس چیز کی بیع ہے جس کا مالک بنا اگر چہ ہبہ، میراث، ۔۔۔

ویست یا غصب کے سب سے مالک بناءو۔ (ت) (۱) درختار کتاب المجموع باب المرابحة والتولیة مطبع مجتبائی دہلی ۲۵/۲
جربیں ہے:

الغصب اذا ضمته جازله بيعه مرابحة وتولية على ما ضمن وما ملكه بهبة او ارث او وصية اذا قومه فله المرابحة
على القيمة اذا كان صادقان التقويم اهمل تقطعا۔ ۲

غصب کا جب توان دے دیا تو اس توان پر غصب کی بیع بطور مرابحة یا بطور تولیہ جائز ہے اور جس چیز کا ہے، میراث یا وصیت کے
ذریعے مالک بناء جب اس کی قیمت مقرر کرے تو اس قیمت پر اس ملک چیز کی بیع مرابحة کر سکتا ہے بشرطیکہ قیمت مقرر کرنے میں سچا ہوا
ہے (ت) (۲) البحر الرائق کتاب المجموع باب المرابحة والتولية ایج ایم سید کمپنی کراچی ۶/۷۰
ایضاہ پھر رد المحتار میں ہے:

تعدين اي الدراهم والدناير في الامانات والهبة والصدقة والشركة والمضاربة والغصب ۳
امانوں - ہبہ، صدقہ، شرکت، مضاربہ اور غصب میں دراهم و دنایر متعین ہو جاتے ہیں (ت)

(۳) درختار کتاب المجموع باب المرابحة والتولية دار الحیاء التراث العربي بیروت ۱۲۹/۳

یونہی اگر یہ نوٹ بیع سلم سے مول لیا اس پر مرابحة کر سکا ہے مثلاً نوے روپے گے بدے سوکی رقم کا نوٹ ایک مہینہ کے وعدہ پر خریدا یہ نوٹ
متعین ہو گیا مقدمہ۔ (اس دلیل کی وجہ سے جس کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ ت) اب نوے روپے اصل شن ڈگا کر اس پر نفع متعین کرے سو
روپے اصل قیمت کو تمہرا کر اس پر نفع لگانا حرام ہو گا یونہی اگر نوٹ اور خریدنے میں صاف تصریح کر دی کہ خاص یہ نوٹ بعضہ اتنے کو بیجا کہ
ایک مرتع تصریح سے ٹھن اصطلاحی متعین ہو جاتا ہے تو جتنے کو لیا اتنے پر مرابحة کر سکتا ہے اور صرف اس کے کہنے سے کہ یہ نوٹ اتنے کو بیجا
متعین نہ ہو گا جب تک عاقدین صاف تصریح نہ کریں کہ خاص اس کی ذات سے عقد بیع کا متعلق کرنا مقصود ہے۔

متعین الحقائق میں ہے:

صح المبيع بالفلوس النافقة وان لم يتعين لانها اموال معلومة صارت ثمنا بالاصطلاح فجاز بها البيع ووجب في
الذمة كالدرارم والدناير وان عينها لا تتعين لانها صارت ثمنا بالاصطلاح الناس قوله ان يعطيه غيرها لان
الشنبية لا يبطل بتعيينها لان التعين يتحمل ان يكون لميما قدر الواجب ووصفه كباقي الدرارم، ويجوز ان
يكون لتعليق الحكم بعينها فلا يبطل الاصطلاح بالمحتمل ما لم يصرحا ببطلانه بان يقول اردنا به تعليق
الحكم بعينها فعینما يتعين لعقد بعينها بخلاف ما اذا باع فلسا بفلسين باعيانها حيث يتعين من غير
تصريح لانه لو لم يتعين لفسد البيع على ما بینا من قبل فكان فيه ضرورة تحريأ للجواز وهذا يجوز على
التفدير لفلا حاجة الى ابطال اصطلاح الكافية ۴

رانگ پیسوں کے ساتھ تبعیج جائز ہے اگرچہ متعین نہ ہوں کیونکہ وہ اموال معلومہ ہیں جو کہ اصطلاح کے سبب سے ٹھن بنے ہیں تو ان کے ساتھ تبعیج جائز ہوگی اور یہ ذمہ پر ہونگے جیسا کہ دراهم و دنانیر کا حکم ہے اگر ان کو متعین کرے تو بھی یہ متعین نہ ہونگے کیونکہ یہ لوگوں کے اصطلاح سے ٹھن بنے ہیں اور تعین کے باوجود اس کو دوسرے پسے دینے کا اختیار ہے کیونکہ ان کی تعین سے ثابتیت باطل نہیں ہوتی کیونکہ تعین میں لئے ہو چکا چکے مخصوص احتمال سے اصطلاح باطل نہیں ہوتی جب تک بالع اور مشتری اس کو باطل کرنے کی تصریح نہ کریں باس طور کو وہ یوں کہیں کہ ہم نے خاص انہی پیسوں سے حکم کو مطلق کرنے کا ارادہ کیا ہے اس وقت خاص ان ہی متعین پیسوں سے عقد متعلق ہو گا بخلاف اس صورت کے جب کسی نے دو متعین پیسوں کے عوض ایک پسہ فروخت کیا کیونکہ یہاں بغیر تصریح کے وہ متعین ہو جائیں گے اس لئے کہ اگر اس صورت میں وہ متعین نہ ہوں تو بیع فاسد ہوگی اس وجہ سے جو ہم نے پہلے بیان کر دی ہے تو اس میں تلاش جواز کی ضرورت ہوتی اور یہاں دونوں صورتوں میں بیع جائز ہوگی لہذا تمام کی اصطلاح کو باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (ت)

(۱) تعین الحقائق کتاب الصرف المطبوع الکبریٰ الامیر یہ مصر / ۲ / ۱۳۳

ہاں بغیر اس تصریح کے جس طرح عام طور پر نوٹ کی خرید و فروخت ہوتی ہے نوٹ متعین نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر یہ نوٹ سورہ پے کوچا بالع کو اختیار ہے کہ یہ خاص نوٹ نہ دے اس کے بدے اور کوئی نوٹ کا سوکا دے دے جبکہ چلن میں اس کا مساوی ہو اور اگر ابھی یہ نوٹ مشتری کو نہ دینے پایا تھا کہ جل ہے، پھر ہو گیا تو بیع باطل نہ ہوتی کہ خاص اس نوٹ کی ذات اسے متعین نہ تھی وہ دوسرا دے تو اس عام طور کے خریدے ہوئے نوٹوں پر مرا بھنہ نہیں کر سکتا کہ وہ متعین ہو کہ اس کی ملکیت میں نہ آئے، کما میناہ انفا (جیسا کہ ابھی ہم نے بیان کیا ہے۔ ت) اسی طرح اگر عورت کا مہر نوٹ قرار پائے تھے وہ اس نے شوہر سے اپنے مہر میں پائے انہیں مرا کہ نہیں بیع سکتی کہ اثنان مہر میں متعین نہیں ہوتے۔ اشیاء پھر رواحیا عندہا ا۔ اه۔ ٹھن مہر میں متعین نہیں ہوتے اگرچہ دخول سے قبل طلاق کے بعد ہوں تو اس صورت لزمه از کو تھے لو نصاباً حولیاً عندہا ا۔ اه۔ ٹھن مہر میں متعین نہیں ہوتے اگرچہ دخول سے قبل طلاق کے بعد اس میں نصف مہر کی مثل واپس کرے گی اسی وجہ سے اس عورت پر اس مہر کی زکوٰۃ واجب ہے اگر وہ نصاب کے برابر ہوں اور سال بھر عورت کے پاس رہے اھ، (۱) رواحیا کتاب المیوع باب المیوع الفاسد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲ / ۱۲۹ (الاشیاء والظاهر افغان ایالت احکام العقد ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲ / ۱۵۹)

اقول: والوجه فيه ان المهر ايضاً معاوضة والاثمان لا يتعين في المعاوضات وتعين فيما وراءها من العبر عات وفيها الهدية والصدقة ومن الامانات ومنها المضاربة والشركة والوكالة والوديعة كلها بعد التسليم اما قبله فلا مطالبة ولا استحقاق وانما النظر في تعين النفقة وعدمه من هذه الجهة كما في احكام النقد من

اقول: (میں کہتا ہوں) وجہ اس میں یہ ہے کہ مہر معاوضہ ہے اور شش معاوضوں میں متعین نہیں ہوتے جبکہ معاوضوں کے مساوا تین تبرعات، امامات اور غصبات میں متعین ہو جاتے ہیں، بہبہ اور صدقہ تبرعات میں سے ہیں جبکہ مضاربہ، شرکت، وکالت اور دیجٹ امامات میں سے ہیں۔ ان سب میں تعین تسلیم کے بعد ہوتا رہا ہے قبل از تسلیم تو اس صورت میں نہ مطالبہ نہ کوئی استحقاق، نقد کے تعین اور عدم تعین میں نظر صرف اسی جہت (بعد از تسلیم) سے ہے جیسا کہ اشیاء کی فصل احکام الحقد میں ہے۔

(الاشیاء والنظام احکام الحقد ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۵۹-۱۵۸)

اقول: ولذا لم تتعين في النذر اذا ليس مطالب الامان فيه قربة ولا قربة في خصوص نقد او وقت او فقیر كافي
جامع الفصولين ۲۔ من الفصل السابع عشر ومن الغصبات ويلتحق بها المقبول في الصرف اذا فسد
بالتفريق قبل قبض بدل وفي البيع اذا فسد على ما هو الاصح لكونه واجب الرد وفي الدعوى اذا ادعى اخر
مالا فقهي له فقبض ثم اقر انه كان مبطلا فيها اما الدين المشترك اذا قبضه احد هما يؤمر برد حصة صاحبه
من عين المقبول.

اقول: اسی لئے نقد نذر میں متعین نہیں ہوتے کیونکہ مطالبہ صرف اس چیز کا ہوتا ہے جس میں قربت ہو جبکہ نقد یا وقت یا فقیر کے خاص ہونے میں کوئی قربت نہیں جیسا کہ جامع الفصولین فصل ۷۱ میں ہے، اور حق صرف میں جس چیز پر قبضہ کیا جائے وہ غصبات کے ساتھ ہمچن ہو جاتی ہے جبکہ بدل صرف پر قبضہ کرنے سے پہلے تفريع کی وجہ سے عقد صرف فاسد ہو جائے، اور مذہب اصح کے مطابق حق فاسد میں بھی غصب سے ہمچن ہے کیونکہ اس کا رد کرنا واجب ہے اور یوں ہی دعوی میں ہے اگر کسی نے دوسرے پر کچھ مال کا دعوی کیا پھر فیصلہ کے حق میں ہونے اور قبضہ کرنے کے بعد اس نے اقرار کیا کہ وہ اس دعوی میں باطل پر تھا یعنی جھوٹا تھا۔ رہادین مشترک تو اگر اس پر دو شریکوں میں سے ایک نے قبضہ کر لیا تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ وہ عین مقبول میں سے اپنے شریک کا حصہ اس کو دے۔

(۲۔ جامع الفصولین الفصل السابع عشر اسلامی کتب خانہ کراچی ۱/۲۳۰)

اقول: ان كان قبضه بحق فامدين أولاقفاصل فالمحصر الامر فيما اهدىت من الضابط والله الحمد اتقنه فانك
لامحمدة في غير هذه السطور والحمد لله على تو اتر الايه بالوفور.

اقول: (میں کہتا ہوں) اگر اس نے حق کے ساتھ قبضہ کیا تو امین ہے اور اگر ناقص قبضہ کیا ہے وغاصب ہے۔ چنانچہ جو ضابطہ میں نے بیان کیا ہے معاملہ اسی پر منحصر ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ہی حمد ہے۔ اسے محفوظ کرو کہ اس کو تو ان سطور میں کے غیر میں نہ پائیں گا۔ اور مسلسل وافر نعمتوں کی عطا پر تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ (ت)

پھر جہاں لوٹ پر مراجح منع ہے اس کے یہ محتی ہیں کہ ملک اول کے لحاظ سے نفع مقرر نہیں کرنا لکھا ابتدائے بیع بے لحاظ سابق کرے جسے مساوی کہتے ہیں۔ تو اختیار ہے جستے کو چاہے یعنی اگرچہ دس کا نوٹ ہزار کو۔

بھرپس ہے:

قید ہقولہ لحری راجح لانہ یصح مساومة لان منع المراہی للشہۃ فی حق العہاد لافی حق الشرع و تمامہ فی
الہنایہ ۱۔

ماں نے یہ قید لگائی کہ وہ اپنے مرد ہو نہیں کر سکتا کیونکہ اپنے مساومة اس میں سمجھی ہے اس لئے کہ مرد بھی کی ممانعت حقوق العہاد میں شہر کی وجہ سے
ہے نہ کہ حق شرعی میں۔ اس کی پوری بحث بنایہ میں ہے۔ (ت)

(۱) الہمارائق کتاب الحییع باب الراتحة والتویہ انجام ایم سعید کمپنی کراچی ۶/۱۱۱)

اور جہاں مرد بھج جائز ہے اور یوں مرد بھک کیا جس طرح سوال میں مذکور ہے کہ لکھی ہوئی رقم سے مغلی روپیہ ایک آنے زیادہ لوں گا تو اس کے لئے
ضرور ہے کہ مشتری کو بھی اس کی رقم معلوم ہو اور جانے کہ مجموع یہ ہوا اور نہ اگر کسی ہاخواندہ کے ہاتھ مغلیہ ہے معلوم نہیں کہ یہ نوٹ کرنے کا ہے اس
صورت میں اگر اسی جلسہ بیع میں اسے علم ہو گیا کہ یہ مغلیہ مسودہ پے کا ہے اور مجھے ایک سو چھوڑ پے چار آنے میں دیا جاتا ہے تو بعد علم اسے اختیار ہے
کہ خریداری پر قائم رہے یا انکار کروے اور اگر ختم جلسہ بیع تک اسے علم نہ ہو تو بیع فاسد و حرام واجب لفظ ہو گئی اگرچہ بعد کو اسے علم ہو جائے۔

رواحکار میں ہے:

قال في النہل لو كان البدل مثلاً فباعه به وبعشرة اي عشر ذلك المثل فان كان المشترى يعلم جملة ذلك صبح
والا فان علم في المجلس خير والا فسد ۲۔

نہہ میں کہا کہ اگر بدل مثلاً ہے اور اس نے اس مثلاً بدل اور خرید اس کے عشر یعنی اس مثلاً کے دویں حصہ کے موضع بیع کی، اس صورت میں
اگر مشتری کو اس تمام کا علم ہے تو بیع سمجھ ہے اور اگر علم نہیں تھا اگر اسی مجلس میں اس کو معلوم ہو گیا تو اسے اختیار ہے ورنہ فاسد ہو گی۔ (ت)

(۲) رواحکار کتاب الحییع باب الراتحة والتویہ دار الحیاء اثرات العربی بیروت ۳/۱۵۲)

ہدایہ باب المراتح میں ہے:

اذا حصل العلم في المجلس جعل كابتداء العقد وصار كتاختير القبول الى آخر المجلس وبعد الافتراق قد
تقرر فلا يقبل الاصلاح ونظيره ببيع الشيء برقمه ۱۔

(۱) الہدایہ کتاب الحییع باب الراتحة والتویہ مطبع یونیکھن ۳/۷۷-۷۶)

واللہ تعالیٰ اعلم۔ جب مشتری کو مجلس کے اندر میں کا علم ہو گیا تو اس کی ابتداء عقد کی طرح قرار دیا جائے گا اور یہ اسی مجلس تک قبول کو موخر
کرنے کی مثال ہو گیا اور جدائی (تجدیلی مجلس) کے بعد اگر علم ہو تو اب چونکہ فساد مکمل ہو چکا ہے الہدایہ ایک اصلاح کو قبول نہیں کرے گی اور
اس کی نظر کسی شے کو اس کی لکھی ہوئی قیمت کے موضع فردخت کرنا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۵۲، مرتضیٰ فاقہ دینیہ، لاہور)

مسئلہ ۲: روپے اور اشرفتی میں مرا بھج نہیں ہو سکتا مثلاً ایک اشرفتی پندرہ روپے کو خریدی اور اس کو ایک روپیہ یا کم و بیش نفع لگا کر مرا بھجتے پیغ کرنا چاہتا ہے یہ جائز نہیں۔ (2)

مسئلہ ۳: مرا بھج یا تولیہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ جس چیز کے بدلتے میں مشتری (خریدار) اول نے خریدی ہے وہ مثلى ہوتا کہ مشتری (خریدار) ثانی وہ جمن قرار دیکر خرید سکتا ہو اور اگر مثلى نہ ہو بلکہ قبیل ہو تو یہ ضرور ہے کہ مشتری (خریدار) ثانی اُس چیز کا مالک ہو مثلاً ازید نے عمردے کے کپڑے کے بدلتے میں غلام خریداً مگر اس غلام کا بکر سے مرا بھج یا تولیہ کرنا چاہتا ہے اگر بکرنے وہی کپڑا عمردے خرید لیا ہے یا کسی طرح بکر کی ملک میں آپکا ہے تو مرا بھج ہو سکتا ہے یا بکرنے اسی کپڑے کے عوض میں مرا بھج کیا اور ابھی وہ کپڑا عمردے کی ملک ہے مگر بعد عقد عمردے نے عقد کو جائز کر دیا تو وہ مرا بھج بھی درست ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: مرا بھج میں جو نفع قرار پایا ہے اُس کا معلوم ہونا ضروری ہے اور اگر وہ نفع قبیل ہو تو اشارہ کر کے اُسے معین کر دیا گیا ہو مثلاً فلاں چیز جو تم نے دس روپے کو خریدی ہے میرے ہاتھوں دس روپے اور اس کپڑے کے عوض میں پیغ کر دو۔ (4)

مسئلہ ۵: جمن سے مراد وہ ہے جس پر عقد واقع ہوا ہو فرض کرو مثلاً دس روپے میں عقد ہوا مگر مشتری (خریدار) نے اُن کے عوض میں کوئی دوسری چیز باائع کو دی چاہے یہ اسی قیمت کی ہو یا کم و بیش کی بہر حال مرا بھج و تولیہ میں دس روپے کا لحاظ ہو گانہ اُس کا جو مشتری (خریدار) نے دیا۔ (5)

مسئلہ ۶: ذہیا زدہ کے نفع پر مرا بھج ہوا (یعنی ہر دس پر ایک روپیہ نفع دس کی چیز ہے تو گیارہ، نہیں کی ہے تو بائیس) (علی ہند القیاس) اگر جمن اول قبیل ہے مثلاً کوئی چیز ایک گھوڑے کے بدلتے میں خریدی ہے اور وہ گھوڑا اس مشتری (خریدار) ثانی کو مل گیا جو مرا بھج خریدنا چاہتا ہے اور ذہیا زدہ کے طور پر خریداً اور مطلب یہ ہوا کہ گھوڑا دے گا اور گھوڑے کی جو قیمت ہے اُس میں فی ذہائی ایک روپیہ دیگا یہ پیغ درست نہیں کہ گھوڑے کی قیمت مجہول ہے (معلوم نہیں ہے) لہذا نفع کی مقدار مجہول اور اگر پیغ اول کا جمن مثلى ہو مثلاً پہلے مشتری (خریدار) نے سور روپے کے عوض میں

(2) الدر المختار، کتاب المجموع، باب المرا بھج و التولیہ، ج ۷، ص ۳۶۰۔

و فتح القدر، کتاب المجموع، باب المرا بھج و التولیہ، ج ۷، ص ۱۴۲۔

(3) الدر المختار و روا المختار، کتاب المجموع، باب المرا بھج و التولیہ، ج ۷، ص ۳۶۲۔

(4) الدر المختار، کتاب المجموع، باب المرا بھج و التولیہ، ج ۷، ص ۳۶۳۔

(5) فتح القدر، کتاب المجموع، باب المرا بھج و التولیہ، ج ۷، ص ۱۴۵۔

خریدی اور دہ یا زدہ کے نفع سے پیسی اس کا محصل (حاصل) ایک سو دس روپے ہوا اگر یہ پوری مقدار مشتری (خریدار) کو معلوم ہو جب تو صحیح ہے اور معلوم نہ ہوا اور اسی مجلس میں اسے ظاہر کر دیا گیا ہو تو اسے اختیار ہے کہ لے یا نہ لے اور اگر مجلس میں بھی معلوم نہ ہوا تو پیغ فاسد ہے۔ (6) آج کل عام طور پر تاجر و میں آنے روپیہ، دو آپنے روپیہ نفع کے حساب سے پیغ ہوتی ہے اس کا حکم وہی دہ یا زدہ کا ہے کہ وقت عقد معلوم ہو یا مجلس عقد میں معلوم ہو جائے تو پیغ صحیح ہے ورنہ فاسد۔

مسئلہ یہ: ایک چیز کی قیمت دس روپے دوسرے شہر کے سکون سے قرار پائی (مثلاً حیدر آباد میں انگریزی دس روپے کوئین قرار دیا) اور اس کو ایک روپیہ کے نفع سے لیا اس روپیہ سے مراد اس شہر کا سکن ہے یعنی دس روپے دوسرے سکن کے اور ایک روپیہ بیہاں کا دینا ہوگا اور اگر اس کو بھی دہ یا زدہ کے طور پر خریدا ہے تو کل ٹھنڈن نفع اسی دوسرے سکن سے دینا ہوگا۔ (7)



کون سے مصارف کا راس المال پر اضافہ ہوگا

مسئلہ ۸: راس المال جس پر نفع کی مقدار بڑھائی جائے تو مرا بھہ اور کچھ نہ بڑھے وہی شمن رہے تو تولیہ کی بناء ہے (کہ اس پر نفع کی مقدار بڑھائی جائے تو مرا بھہ اور کچھ نہ بڑھے وہی شمن رہے تو تولیہ) اس میں دھوپی کی اجرت مثلاً تھان خرید کر دھولوا یا ہے۔ اور نقش و نگار ہوا ہے جیسے چکن کڑھوائی ہے، حاشیہ کے پھندنے بٹے گئے ہیں، کپڑا زنجا گیا ہے، بار برداری دی گئی ہے، یہ سب مصارف راس المال پر اضافہ کیے جاسکتے ہیں۔ (۱)

مسئلہ ۹: جانور کو کھلایا ہے اُس کو بھی راس المال پر اضافہ کیا جائے گا مگر جب کہ اُس کا دودھ گھمی وغیرہ حاصل کیا ہے تو اس کو اس میں سے کم کریں اگر چارہ کے مصارف کچھ بیکھر رہے تو اس باقی کو اضافہ کریں۔ یوہیں مرغی پر کچھ خرچ کیا اور اُس نے انڈے دیے ہیں تو ان کو مجر ادیکر (کم کر کے) باقی کو اضافہ کریں۔ جانور یا غلام یا مکان کو اجرت پر دیا ہے کرایہ کی آمدنی کو مصارف سے منہا نہیں کریں گے (آخرات سے کٹوتی نہیں کریں گے) بلکہ پورے مصارف کھانے وغیرہ کے اضافہ کریں گے۔ (۲)

مسئلہ ۱۰: گھوڑے کا علاج کرایا سلوٹری (گھوڑوں کا علاج کرنے والا) کو اجرت دی یا جانور بھاگ گیا کوئی پکڑ کر لایا اُسے مزدوری دی، اس کو راس المال پر اضافہ نہیں کریں گے۔ (۳) کھیت یا باغ کو پانی دیا ہے اُس کو صاف کرایا ہے پانی کی تالیاں درست کرائی ہیں اُس میں پیڑ (درخت) لگائے ہیں یہ صرفہ (خرچ) بھی شامل کیا جائے گا۔ (۴)

مسئلہ ۱۱: مکان کی مرمت کرائی ہے، صفائی کرائی ہے، پلاسٹر کرایا ہے، کوآں کھدوایا ہے، ان سب کے مصارف شامل ہوں گے۔ دلائل (۵) کو جو کچھ دیا گیا ہے، وہ بھی شامل ہوگا۔ (۶)

(۱). الحداۃ، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۶۔

ویغ القدیر، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۲، ص ۱۲۵۔

(۲). فیض القدیر، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۲، ص ۱۲۵۔

(۳). فیض القدیر، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۲، ص ۱۲۶۔

(۴). الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۷، ص ۳۶۵۔

(۵). آذھتی، وہ شخص جو خریدار اور بینچنے والے کا سودا طے کرائے۔

(۶). الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المرابحة والتولیۃ، ج ۷، ص ۳۶۵۔

مسئلہ ۱۲: چروانے کی اجرت یا خودا پنے مصارف مثلاً جانے آنے کا کرایہ اور اپنی خوراک اور جو کام خود کیا ہے یا کسی نے مفت کر دیا ہے اس کام کی اجرت جس مکان میں چیز کو رکھا ہے اُس کا کرایہ ان سب کو اضافہ نہیں کریں گے۔ (7)

مسئلہ ۱۳: کیا چیز اضافہ کریں گے اور کیا نہیں کریں گے اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس باب میں تاجر و مکار کا عرف دیکھا جائے گا جس کے متعلق عرف ہے اُسے شامل کریں اور عرف نہ ہو تو شامل نہ کریں۔ (8)

مسئلہ ۱۴: جو مصارف ناجائز طور پر جبراً و صول کیے جاتے ہیں جیسے چونگی، اگر تجارت کا عرف اس کے اضافہ کرنے کا ہو تو اضافہ کریں، ورنہ نہیں۔ (9) غالباً چونگی کو آج کل کے تجارتیہ و مراجعہ میں راس المال پر اضافہ کرتے ہیں۔

مسئلہ ۱۵: جو مصارف اضافہ کرنے کے ہیں انھیں اضافہ کرنے کے بعد باائع یہ نہ کہے میں نے اتنے کو خریدی ہے کیونکہ یہ جھوٹ ہے بلکہ یہ کہے مجھے اتنے میں پڑی ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۶: بیع مراجعہ میں اگر مشتری (خریدار) کو معلوم ہوا کہ باائع نے کچھ خیانت کی ہے مثلاً اصلی ٹمن پر ایسے مصارف اضافہ کیے جن کو اضافہ کرنا ناجائز ہے یا اس ٹمن کو بڑھا کر بتایا دس میں خریدی تھی بتائے گیا رہ تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ پورے ٹمن پر لے یا نہ لے یہ نہیں کر سکتا کہ جتنا غلط بتایا ہے اُسے کم کر کے ٹمن ادا کرے۔ اُس نے خیانت کی ہے اسے معلوم کرنے کی تین صورتیں ہیں خود اُس نے اقرار کیا ہو یا مشتری (خریدار) نے اس کو گواہوں سے ثابت کیا یا اُس پر حلف دیا گیا اُس نے قسم سے انکار کیا۔ تو یہ میں اگر باائع کی خیانت ثابت ہو تو جو کچھ خیانت کی ہے اُسے کم کر کے مشتری (خریدار) ٹمن ادا کرے مثلاً اُس نے کہا میں نے دس روپے میں خریدی ہے اور ثابت ہوا کہ آٹھ میں خریدی ہے تو آٹھ دیکھ بیع لے لے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۷: مراجعہ میں خیانت ظاہر ہوئی اور پھر ناچاہتا ہے پھر نے سے پہلے بیع ہلاک ہو گئی یا اُس میں کوئی ایسی

(7) الدر المختار، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۷، ص ۳۶۲۔

(8) المرجع السابق، ص ۳۶۵۔

دفعۃ القدر، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۷، ص ۱۲۵۔

(9) الدر المختار، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۷، ص ۳۶۷۔

(10) الحدایۃ، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۶، وغیرہ۔

(11) الحدایۃ، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۶۔

دفعۃ القدر، کتاب البیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، ج ۶، ص ۱۲۶۔

بات پیدا ہو گئی جس سے بیع کو فتح کرنا نادرست ہو جاتا ہے تو پورے شن پرمیع کو رکھ لینا ضروری ہو گا اب واپس نہیں کر سکتا نہ نقصان کا معاوضہ مل سکتا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۸: ایک چیز خرید کر مراحتہ بیع کی پھر اس کو خریداً اگر پھر مرا بحہ کرنا چاہے تو پہلے مرا بحہ میں جو کچھ نفع ملا ہے دوسرے شن سے کم کرے اور اگر نفع اتنا ہوا کہ دوسرے شن کو مستغرق ہو گیا تواب مراحتہ بیع ہی نہیں ہو سکتی اس کی مثال یہ ہے کہ ایک کپڑا دس میں خریدا تھا اور پندرہ میں مرا بحہ کیا پھر اسی کپڑے کو دس میں خریدا تو اس میں سے پانچ روپے پہلے کے نفع والے ساقط کر کے پانچ روپے پر مرا بحہ کر سکتا ہے اور یہ کہنا ہو گا کہ پانچ روپے میں پڑا ہے اور اگر پہلے میں روپے میں بیجا تھا پھر اسی کو دس میں خریدا تو گویا کپڑا امفت ہے کہ نفع نکالنے کے بعد شن کچھ نہیں بچتا اس صورت میں پھر مرا بحہ نہیں ہو سکتا یہ اس صورت میں ہے کہ جس کے ہاتھ مراحتہ بیجا ہے اب تک وہ چیز اسی کے پاس رہی اس نے اسی سے خریدی اور اگر اس نے کسی دوسرے کے ہاتھ بیع دی اس نے اس سے خریدی غرض یہ کہ درمیان میں کوئی بیع آجائے تواب جس شن سے خریدا ہے اسی پر مرا بحہ کرے نفع کم کرنے کی ضرورت نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۹: جس چیز کو جس شن سے خریدا اسے دوسری جنس سے بیجا مثلاً دس روپے میں خریدی پھر کسی جانور کے بد لے میں بیع کی پھر دس روپے میں خریدی تو دس روپے پر مرا بحہ ہو سکتا ہے اگر چہ وہ جانور جس کے بد لے میں پہلے بیچ تھی دس روپے سے زیادہ کا ہو۔ ایک تیسرا صورت شن ثانی پر مرا بحہ جائز ہونے کی یہ ہے کہ اس امر کو ظاہر کر دے کہ میں نے دس روپے میں خرید کر پندرہ میں بیچا پھر اسی مشتری (خریدار) سے دس میں خریدی ہے اور اس دس روپے پر مرا بحہ کرتا ہوں (14)

مسئلہ ۲۰: صلح کے طور پر جو چیز حاصل ہو اس کا مرا بحہ نہیں ہو سکتا مثلاً زید کے عمر پر دس روپے چاہیے تھے اس نے مطالہ کیا عمر نے کوئی چیز دے کر صلح کر لی یہ چیز زید کو اگر چہ دس روپے کے معاوضہ میں ملی ہے مگر اس کا مرا بحہ دس روپے پر نہیں ہو سکتا۔ (15)

(12) الحدایۃ، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۷۔

والدر المختار، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، ج ۷، ص ۳۶۸۔

(13) الحدایۃ، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۷۔

فتح القدير، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، ج ۲، ص ۱۲۷۔

(14) الدر المختار و الدھنبار، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، مطلب: خیارات الخیارات... راجع، ج ۷، ص ۳۶۹۔

(15) الحدایۃ، کتاب الہیوی، باب المراحتہ والتولیۃ، ج ۲، ص ۵۷۔

مسئلہ ۲۱: چند چیزیں ایک عقد میں ایک ٹمن کے ساتھ خریدی گئیں ان میں سے ایک کے مقابل میں ٹمن کا ایک حصہ فرض کر کے مرا بحکم کریں یہ ناجائز ہے جب کہ یہ تینی چیزیں ہوں اور ٹمن کی تفصیل نہ ہو اور اگر مثلی ہوں مثلاً دو من غلہ پانچ روپے میں خریدا تھا ایک من کا مرا بحکم کر سکتا ہے۔ یوہیں کپڑے کے چند تھان اس طرح خریدے کہ ہر تھان دس روپے کا ہے تو ایک تھان کا مرا بحکم کر سکتا ہے۔ (16)

مسئلہ ۲۲: مکاتب یا غلام ماذون نے ایک چیز دس روپے میں خریدی تھی اس کے مولیٰ نے اس سے پندرہ میں خرید لی یا مولیٰ نے دس میں خرید کر غلام کے ہاتھ پندرہ میں بیچی تو اس کا مرا بحکم آسی بیع اول کے ٹمن پر یعنی دس پر ہو سکتا ہے، پندرہ پر نہیں ہو سکتا۔ یوہیں جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو جیسے اس کے اصول ماں، باپ، دادی یا اس کی فروع بیٹا، بیٹی وغیرہ اور میاں بی بی اور دو شخص جن میں شرکت مفاوضہ ہے ان میں ایک نے ایک چیز خریدی پھر دوسرے نے نفع دیکر اس سے خرید لی تو مرا بحکم دوسرے ٹمن پر نہیں ہو سکتا ہاں اگر یہ لوگ ظاہر کر دیں کہ یہ خریداری اس طرح ہوئی ہے تو جس ٹمن سے خود خریدی ہے اس پر مرا بحکم ہو سکتا ہے۔ (17)

مسئلہ ۲۳: اپنے شریک سے کوئی چیز خریدی مگر یہ چیز شرکت کی نہیں ہے تو جس قیمت پر اس نے خریدی ہے مرا بحکم کر سکتا ہے اور یہ ظاہر کرنے کی بھی ضرورت نہیں کہ شریک سے خریدی ہے اور اگر وہ چیز شرکت کی ہو تو اس میں جتنا اسکا حصہ ہے، اس میں وہ ٹمن لیا جائے گا جس سے شرکت میں خریداری ہوئی اور جتنا شریک کا حصہ ہے، اس میں اس ٹمن کا اعتبار ہو گا جس سے اس نے اب خریدی ہے، مثلاً ایک ہزار میں وہ چیز خریدی گئی تھی اور بارہ سو میں اس نے شریک سے خریدی تو گیارہ سو پر مرا بحکم ہو سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۴: مضارب (19) نے ایک چیز دس روپے میں خریدی اور مال والے کے ہاتھ پندرہ روپے میں بیچ دی اگر مضارب نصف نفع کے ساتھ ہے تو رب المال اس چیز کو ساڑھے بارہ روپے پر مرا بحکم کر سکتا ہے کیونکہ نفع کے پانچ

(16) فتح القدر، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، ج ۲، ص ۱۲۹۔

ور الدلختر، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، مطلب: خیار انگیانہ ۰۰۰۰۰ رانج، ج ۷، ص ۳۶۹۔

(17) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، ج ۲، ص ۷۵۔

فتح القدر، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، ج ۲، ص ۱۲۹، ۱۳۰۔

والدلختر، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، ج ۷، ص ۳۷۰۔

(18) رالدختار، کتاب المیوع، باب المرا بحکم والتولیة، مطلب: اشتري من شريكه سلعة، ج ۷، ص ۱۷۵۔

(19) دو شخص جو کسی کے مال سے تجارت کر رہا ہو اس شرط پر کہ نفع دونوں آپس میں تقسیم کر لیں گے۔

میں ڈھائی روپے اس کے ہیں، لہذا مجھ اس کو سارا ہے بارہ میں پڑی۔ (20)

مسئلہ ۲۵: مجیع میں کوئی عیب بعد میں معلوم ہوا اور یہ راضی ہو گیا تو اس کا مرا بھ کر سکتا ہے یعنی عیب کی وجہ سے ٹھن میں کمی کرنے کی ضرورت نہیں۔ یوہیں اگر اس نے مرا بھ یہ چیز خریدی تھی اور بعد میں باائع کی خیانت پر مطلع ہوا مگر مجیع کو واپس نہیں کیا بلکہ اسی مجیع پر راضی رہا تو جس ٹھن پر خریدی ہے اسی پر مرا بھ کریگا۔ (21)

مسئلہ ۲۶: مجیع میں اگر عیب پیدا ہو گیا مگر وہ عیب کسی کے فعل سے پیدا نہ ہوا چاہے آفت سماویہ (قدرتی آفت مثلاً جلن، دُوبنا وغیرہ) سے ہو یا خود مجیع کے فعل سے ہو، ایسے عیب کو مرا بھ میں بیان کرنا ضروری نہیں یعنی باائع کو یہ کہنا ضروری نہیں کہ میں نے جب خریدی تھی اس وقت عیب نہ تھامیرے یہاں عیب پیدا ہو گیا ہے اور بعض فقہاء اس کو بیان کرنا ضروری بتاتے ہیں۔ کپڑے کو چوہے نے کتر لیا یا آگ سے کچھ جل گیا اس کا بھی وہی حکم ہے رہا عیب کو بیان کرنا سکو ہم پہلے بتاچکے ہیں کہ مجیع کے عیب پر مطلع ہو تو اس کا ظاہر کر دینا ضروری ہے چھپانا حرام ہے۔ لونڈی شیب تھی اس سے وطی کی اور اس سے نقصان پیدا نہ ہوا تو اس کا بیان کرنا بھی ضرور نہیں اور نقصان پیدا ہوا تو بیان کرنا ضروری ہے اور اگر مجیع میں اس کے فعل سے عیب پیدا ہو گیا یا دوسرے کے فعل سے، چاہے اس نے اس کے حکم سے فعل کیا یا بغیر حکم کے، چاہے اس نے اس نقصان کا معاوضہ لے لیا ہو یا نہ لیا ہو، یا کنیز بکر تھی اس سے وطی کی ان باتوں کا ظاہر کر دینا ضرور ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۷: جس وقت اس نے خریدی تھی اس وقت نرخ گراں تھا (یعنی قیمت زیادہ تھی) اور اب بازار کا حال بدل گیا اس کو ظاہر کرنا بھی ضرور نہیں۔ (23)

مسئلہ ۲۸: جانور یا مکان خریدا تھا اس کو کراپہ پر دیا مرا بھ میں یہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس کا اتنا کرایہ وصول کر لیا ہے اور اگر جانور سے گھی دودھ حاصل کیا ہے تو اس کو ٹھن میں مجرادیانا ہو گا۔ (24)

مسئلہ ۲۹: کوئی چیز گراں خریدی اور اتنے دام (روپے) زیادہ دیے کہ لوگ اُتنے میں نہیں خریدتے تو مرا بھ تو لیہ میں اس کو ظاہر کرنا ضرور ہے۔ (25)

(20) الدر الخمار، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، ج ۷، ص ۳۰۷۔

(21) رالخمار، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، مطلب: اشتري من شريكه سلعة، ج ۷، ص ۳۴۳۔

(22) الدر الخمار ورالخمار، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، مطلب: اشتري من شريكه سلعة، ج ۷، ص ۳۷۳۔

(23) رالخمار، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، مطلب: اشتري من شريكه سلعة، ج ۷، ص ۳۷۲۔

(24) ثقہ القدیر، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، ج ۷، ص ۳۳۲۔

(25) رالخمار، کتاب المجموع، باب المراتحة والتولية، مطلب: اشتري من شريكه سلعة، ج ۷، ص ۳۷۶۔

مسئلہ ۳۰: ایک چیز ہزار روپے کی خریدی تھی اور شن موجل تھا یعنی اس کی ادا کے لیے ایک مدت مقرر تھی اس کو سوروپے کے نفع پر بیجا تو یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ نفع میں شن موجل تھا اور اگر بیان نہ کیا اور مشتری (خریدار) کو بعد میں معلوم ہوا تو اسے اختیار ہے کہ گیارہ سو میں لے یا نہ لے اور اگر بیچ (بیچی گئی چیز) ہلاک ہو چکی ہے تو وہ گیارہ سو پلا میعاد (بغیر کسی میعاد کے) اس کو دینا لازم ہے۔ (26) ان مسائل میں تولیہ کا بھی وہی حکم ہے جو مرابحہ کا ہے۔

مسئلہ ۳۱: جتنے میں خریدی تھی یا جتنے میں پڑی ہے اسی پر تولیہ کیا مگر مشتری (خریدار) کو یہ معلوم نہیں کہ وہ کیا رقم ہے یہ نفع فاسد ہے پھر اگر مجلس میں اُسے علم ہو جائے تو اسے اختیار ہے لے یا نہ لے اور مجلس میں بھی علم نہ ہوا تو اب فسار دفع نہیں ہو سکتا۔ مرابحہ کا بھی یہی حکم ہے۔ (27)

مسئلہ ۳۲: جو شن مقرر ہوا تھا بالع نے اس میں سے کچھ کم کر دیا تو مرابحہ و تولیہ میں کم کرنے کے بعد جو باقی ہے وہ راس المال قرار دیا جائے اور اگر مرابحہ و تولیہ کر لینے کے بعد بالع اول نے شن کم کیا ہے تو یہ بھی مشتری (خریدار) سے کم کر دے اور اگر بالع اول نے کل شن چھوڑ دیا تو جو مقرر ہوا تھا اس پر مرابحہ و تولیہ کرے۔ (28)

مسئلہ ۳۳: ایک غلام کا نصف سوروپے میں خریدا پھر دسرے نصف کو دو سو میں خریدا جس نصف کا چاہے مرابحہ کرے اور اس شن پر ہو گا جس سے اس نے خریدا اور پورے کا مرابحہ کرنا چاہے تو تین سو پر ہو گا۔ (29)



(26) الدر المختار، کتاب الہیواع، باب المرابحة والتولیة، ج ۷، ص ۳۷۵۔

(27) المرجع السابق، ص ۳۷۶، وغيرها۔

(28) شیخ القدر، کتاب الہیواع، باب المرابحة والتولیة، ج ۲، ص ۱۳۳۔

(29) القوادی الحمدیۃ، کتاب الہیواع، الباب الرابع عشر فی المرابحة والتولیة، ج ۳، ص ۱۷۱۔

مبعع و نہن میں تصرف کا بیان

بخاری و مسلم و ابو داود ونسائی و ترمذی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہتے ہیں بازار میں غلہ خرید کر اسی جگہ (بغیر قبضہ کیے) لوگ بیچ ڈالتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی جگہ بیچ کرنے سے منع فرمایا، جب تک منتقل نہ کر لیں۔ (1) پیز صحیحین میں انھیں سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص غلہ خریدے، جب تک قبضہ نہ کر لے اسے بیچ نہ کرے۔ (2) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں، جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبضہ سے پہلے بیچنا منع کیا، وہ غلہ ہے مگر میرا مگان یہ ہے کہ ہر چیز کا یہی حکم ہے۔ (3)



-
- (1) صحیح البخاری، کتاب الہبیوع، باب ثنتی الحلقی، الحدیث: ۱۲۶۷، ج ۲، ص ۳۶۔
 - (2) صحیح البخاری، کتاب الہبیوع، باب بیچ الطعام قبل ان یقہض... راجح، الحدیث: ۲۱۳۶، ج ۲، ص ۲۸۔
 - (3) الفرض العلیق، الحدیث: ۲۱۳۵۔

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: جائد ادغیر منقولہ (۱) خریدی ہے اس کو قبضہ کرنے سے پیشتر بع کرنا جائز ہے کیونکہ اس کا ہلاک ہوتا بہت نادر (یعنی کم ہی ایسا ہوتا ہے) ہے اور اگر وہ ایسی ہو جس کے ضالع ہونے کا اندیشہ ہو تو جب تک قبضہ نہ کر لے بع نہیں کر سکتا مثلاً بالا خانہ یاد ریا کے کنارہ کامکان اور زمین یا وہ زمین جس پر ریتا چڑھ جانے کا اندیشہ ہو۔ (۲)

مسئلہ ۲: منقول چیز خریدی تو جب تک قبضہ نہ کر لے اس کی بیع نہیں کر سکتا اور ہبہ و صدقہ کر سکتا ہے رہن رکھ سکتا ہے۔ قرض عاریت (عارضی طور پر) دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۳: منقول چیز قبضہ سے پہلے باع کو ہبہ کر دی اور باع نے قبول کر لی تو بیع جاتی رہی اور اگر باع کے ہاتھ پیع صحیح نہیں پہلی بیع بدستور باقی رہی۔ (۴)

مسئلہ ۴: خود باع نے مشتری (خریدار) کے قبضہ سے پہلے بیع میں تصرف کیا اس کی دو صورتیں ہیں مشتری (خریدار) کے حکم سے اس نے تصرف کیا یا بغیر حکم۔ اگر حکم سے تصرف کیا مثلاً مشتری (خریدار) نے کہا اس کو ہبہ کر دے یا کرایہ پر دیدے باع نے کر دیا تو مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا اور اگر بغیر امر تصرف کیا مثلاً وہ چیز رہن رکھدی یا اجرت پر دی۔ امانت رکھ دی اور بیع ہلاک ہو گئی بیع جاتی رہی اور اگر باع نے عاریت دی ہبہ کیا۔ رہن رکھا اور مشتری (خریدار) نے جائز کر دیا تو یہ بھی مشتری (خریدار) کا قبضہ ہو گیا۔ (۵)

مسئلہ ۵: مشتری (خریدار) نے باع سے کھافلاں کے پاس بیع رکھ دو جب میں دام ادا کر دوں گا مجھے دیدے گا اور باع نے اسے دیدی تو یہ مشتری (خریدار) کا قبضہ نہ ہوا بلکہ باع ہی کا قبضہ ہے یعنی وہ چیز ہلاک ہو گی تو باع کی ہلاک ہو گی۔ (۶)

(۱) جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کی جاسکتی ہو اسے جائد ادغیر منقولہ کہتے ہیں۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب المیوع، باب المرائحة والتولیة، فصل فی التصرف... باع، ج ۷، ص ۸۳-۸۴

(۳) الدر المختار، کتاب المیوع، باب المرائحة والتولیة، فصل فی التصرف... باع، ج ۷، ص ۳۸۳-۳۸۴

(۴) المرجع السابق، ص ۳۸۵

(۵) رد المحتار، کتاب المیوع، باب المرائحة والتولیة، فصل فی التصرف... باع، مطلب فی تصرف البائع... باع، ج ۷، ص ۳۸۶

(۶) المرجع السابق

مسئلہ ۶: ایک چیز خریدی تھی اُس پر قبضہ نہیں کیا باع نے دوسرے کے ساتھ زیادہ داموں میں بیع ڈالی مشتری (خریدار) نے بیع جائز کر دی جب بھی یہ بیع درست نہیں کہ قبضہ سے پیشتر ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: جس نے کیلی چیز کیل کے ساتھ یا وزنی چیز وزن کے ساتھ خریدی یا عددی چیز گنتی کے ساتھ خریدی تو جب تک ناپ یا تول یا گنتی نہ کر لے اُس کو بیچنا بھی جائز نہیں اور کھانا بھی جائز نہیں اور اگر تجھیہ سے خریدی یعنی بیع سامنے موجود ہے دیکھ کر اُس ساری کو خرید لایا یہ نہیں کہ اتنے سیر یا اتنے ناپ یا اتنی تعداد کو خریدا تو اُس میں تصرف کرنے بیچنے کھانے کے لیے ناپ تول وغیرہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر یہ چیزیں ہبہ، میراث، وصیت میں حاصل ہوں گیں یا کھیت میں پیدا ہوئی ہیں تو ناپنے وغیرہ کی ضرورت نہیں۔ (8)

مسئلہ ۸: بیع کے بعد باع نے مشتری (خریدار) کے سامنے ناپا یا تولا تواب مشتری (خریدار) کو ناپنے تو لئے کی ضرورت نہیں اور اگر بیع سے قبل اس کے سامنے ناپا تو لاتھا یا بیع کے بعد اس کی غیر حاضری میں ناپا تو لاتو وہ کافی نہیں بغیر ناپے تو لے اُس کو کھانا اور بیچنا جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۹: موزون (تول کرنے پھی جانے والی چیزیں) یا مکمل (ماپ کرنے پھی جانے والی چیزیں) کو بیع تعاطی کے ساتھ خریدا تو مشتری (خریدار) کا ناپنا تو لانا ضروری نہیں قبضہ کر لینا کافی ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: باع نے بیع سے قبل تو لاتھا اس کے بعد ایک شخص نے جس کے سامنے تو لاؤ اس کو خریدا اگر اُس نے نہیں تو لاؤ کر دی اور تو لکر مشتری (خریدار) کو دی یہ بیع جائز نہیں کہ تو لئے سے قبل ہوئی۔ (11)

مسئلہ ۱۱: تھان خریدا اگر چہ گزوں کے حساب سے خریدا مثلاً یہ تھان دس گز کا ہے اور اس کے دام یہ ہیں اس میں تصرف ناپے سے پہلے جائز ہے ہاں اگر بیع میں گز کے حساب سے قیمت ہو مثلاً ایک روپیہ گز تو جب تک ناپ نہ لیا جائے تصرف جائز نہیں اور موزون چیز اگر ایسی ہو کہ اُس کے نکڑے کرنا مضر (نقسان دہ) ہو تو وزن کرنے سے پہلے اُس میں تصرف جائز ہے جیسے تابے وغیرہ کے لوٹے اور برتن۔ (12)

(7) المرجع سابق۔

(8) الدر المختار ورد المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، مطلب: في تصرف البائع... راجع، ج ۷، ص ۳۸۹-۳۸۶۔

(9) المرجع السابق، ص ۳۹۰۔

(10) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۸۹-۳۸۰۔

(11) شیخ القدری، کتاب البيوع، باب المرابحة والتولية، فصل ومن اشتري سدا... راجع، ج ۲، ص ۱۳۱۔

(12) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۹۱۔

مسئلہ ۱۲: ثمن میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف جائز ہے اُس کو بیع وہبہ واجارہ و صدقہ و صیحت سب کچھ کر سکتے ہیں۔ ثمن کبھی حاضر ہوتا ہے مثلاً یہ چیزان وس روپوں کے بدالے میں خریدی اور کبھی حاضر کی طرف اشارہ نہیں کیا جاتا مثلاً یہ چیز دس روپے کے بدالے میں خریدی پہلی صورت میں ہر قسم کے تصرف کر سکتے ہیں مشتری (خریدار) کو بھی مالک کر سکتے ہیں اور غیر مشتری (خریدار) کو بھی اور دوسری صورت میں مشتری (خریدار) کو مالک کر دینے کے علاوہ دوسرا تصرف نہیں کر سکتے یعنی غیر مشتری (خریدار) کو اُس کی تملیک نہیں کر سکتے مثلاً باعث مشتری (خریدار) سے کوئی چیزان روپوں کے بدالے میں خرید سکتا ہے جو مشتری (خریدار) کے ذمہ ہیں یا اُس کا جانور یا مکان کرایہ پر لے سکتا ہے اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ وہ روپے اُسے ہبہ کر دے صدقہ کر دے۔ اور مشتری (خریدار) کے علاوہ دوسرے سے کوئی چیز خریدے اُن روپوں کے بدالے میں جو اس مشتری (خریدار) پر ہیں یا دوسرے کو ہبہ کرے صدقہ کرے یہ صحیح نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ثمن دو قسم ہے ایک وہ کہ معین کرنے سے معین ہو جاتا ہے مثلاً ناپ اور تول کی چیزیں دوسرا وہ کہ معین کرنے سے بھی معین نہ ہو جیسے روپیہ اشرفی کہ بیع صحیح میں معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتے مثلاً کوئی چیز اس روپے کے بدالے میں خریدی یعنی کسی خاص روپیہ کی طرف اشارہ کیا تو اُسی کا دینا واجب نہیں دوسرا روپیہ بھی دے سکتا ہے۔ دس روپے کی جگہ دس کانوٹ پندرہ روپے کی جگہ گنی (سونے کا ایک سکہ) دے سکتا ہے مشتری (خریدار) کو ہرگز یہ حق حاصل نہیں کہ کہے روپیہ لوں گا کانوٹ اشرافی نہیں لوں گا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: قبضہ سے پہلے ثمن کے علاوہ کسی دین میں تصرف کرنے کا وہی حکم ہے جو ثمن کا ہے مثلاً مہر، قرض، اجرت، بدل خلع، تادا ان، کہ جس پر اس کا مطالبه ہے اُس کو مالک بن سکتے ہیں یعنی اُس سے ان کے بدالے میں کوئی چیز خرید سکتے ہیں اُس کو مکان وغیرہ کی اجرت میں دے سکتے ہیں ہبہ و صدقہ کر سکتے ہیں اور دوسرے کو مالک کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: بیع صرف اور سلم میں جس چیز پر عقد ہوا اُس کے علاوہ دوسری چیز کو لینا دینا جائز نہیں اور نہ اُس میں کسی دوسری قسم کا تصرف جائز نہ مسلم الیہ (16) راس المال (17) میں تصرف کر سکتا ہے اور نہ رب اسلام (18)

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البيوع، باب المراءحة والتوبية، فصل في التصرف... راجع، مطلب: فی بیان... راجع، ج ۷، ص ۳۹۲.

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراءحة والتوبية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۹۳.

(15) المرجع سابق.

(16) بیع سلم میں باع (بیچنے والے) کو مسلم الیہ کہتے ہیں۔

(17) بیع سلم میں ثمن (چیز کی قیمت) کو راس المال کہتے ہیں۔

(18) بیع سلم میں مشتری (خریدار) کو رب اسلام کہتے ہیں۔

مسلم فیہ (19) میں کہ وہ روپے کے بدالے میں اشرفتی لے لے اور یہ گیہوں کے بدالے میں جو لے یہ ناجائز ہے۔ (20)



(19) میچ (فرجی ہوٹل چیز) کو بعض مسلم نیو کہتے ہیں۔

(20) الدر المختار و روا الحنفی، کتاب التهییع، باب الرایحہ والتولیۃ، فصل فی التصرف،... راجع، مطلب فی تعریف الکر، ج ۷، ص ۳۹۳۔

شم اور مبع میں کمی بیشی ہو سکتی ہے

مسئلہ ۱۶: مشتری (خریدار) نے بالع کے لیے شمن میں کچھ اضافہ کر دیا بالع نے مبع میں اضافہ کر دیا یہ جائز ہے
شم یا مبع میں اضافہ اسی جنس سے ہو یا دوسری جنس سے اسی مجلس عقد میں ہو یا بعد میں ہر صورت میں یہ اضافہ لازم ہو جاتا ہے یعنی بعد میں اگر ندامت ہوئی کہ ایسا میں نے کیوں کیا تو بیکار ہے وہ دینا پڑے گا۔ اجنبی نے شمن میں اضافہ کر دیا مشتری (خریدار) نے قبول کر لیا مشتری (خریدار) پر لازم ہو جائیگا اور مشتری (خریدار) نے انکار کر دیا باطل ہو گیا ہاں اگر اجنبی نے اضافہ کیا اور خود ضامن بھی بن گیا یا کہا میں اپنے پاس سے دوں گا تو اضافہ صحیح ہے اور یہ زیادت اجنبی پر لازم۔ (۱)

مسئلہ ۱۷: مشتری (خریدار) نے شمن میں اضافہ کیا اس کے لازم ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ بالع نے اسی مجلس میں قبول بھی کر لیا ہوا اور اس مجلس میں قبول نہیں کیا بعد میں کیا تو لازم نہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ مبع موجود ہو، مبع کے ہلاک ہونے کے بعد شمن میں اضافہ نہیں ہو سکتا مبع کو پیچ ڈالا ہو پھر خریداریا یا واپس کر لیا ہو جب بھی شمن میں اضافہ صحیح ہے۔ بکری مرگی ہے تو شمن میں اضافہ نہیں ہو سکتا اور ذبح کر دی گئی ہے تو ہو سکتا ہے۔ مبع میں بالع نے زیادتی کی اس میں بھی مشتری (خریدار) کا اسی مجلس میں قبول کرنا شرط ہے اور مبع کا باقی رہنا اس میں شرط نہیں مبع ہلاک ہو چکی ہے جب بھی اس میں اضافہ ہو سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۸: شمن میں بالع کی کر سکتا ہے مثلاً دس روپے میں ایک چیز بیع کی تھی مگر خود بالع کو خیال ہوا کہ مشتری (خریدار) پر اس کی گرانی ہوگی (یعنی اس پر بوجو ہوگا) اور شمن کم کر دیا یہ ہو سکتا ہے اس کے لیے مبع کا باقی رہنا شرط نہیں۔ یہ کمی شمن کے قبضہ کرنے کے بعد بھی ہو سکتی ہے۔ (۳)

مسئلہ ۱۹: کمی زیادتی جو کچھ بھی ہے اگرچہ بعد میں ہو اس کو اصل عقد میں شمار کریں گے یعنی کمی بیشی کے بعد جو کچھ ہے اسی پر عقد متصور ہوگا۔ پورے شمن کا اسقاط نہیں ہو سکتا یعنی مشتری (خریدار) کے ذمہ شمن کچھ نہ رہے اور بیع

(۱) الحدایۃ، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، فصل دمن اشتري شیا... راجع، ج ۲، ص ۵۹-۶۰۔
والدر المختار و الدیفاتح، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، فصل دمن اشتري شیا... راجع، ج ۲، ص ۵۹-۶۰۔

(۲) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، مطلب: فی تعریف الکر، ج ۷، ص ۹۲۔

(۳) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، فصل فی التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۹۵۔

(۴) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتولیۃ، فصل فی التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۹۳۔

قام رہے کہ بلاشبھ بیع قرار پائے یہ نہیں ہو سکتا یہ البتہ ہو گا کہ بیع اسی میں اول پر قرار پائے گی اور یہ سمجھا جائے گا کہ بالع نے مشتری (خریدار) سے میں معاف کر دیا اس کا نتیجہ وہاں ظاہر ہو گا کہ شفیع (حق شفعت کرنے والا) نے شفعت کیا تو پورا میں دینا ہو گا۔ (4)

مسئلہ ۲۰: کی بیشی کو اصل عقد میں شامل کرنے کا اثر یہ ہو گا کہ ۱ مرا بحہ و تولیہ میں اسی کا اعتبار ہو گا، میں اول کا یا بیع اول کا اعتبار نہ ہو گا۔ ۲ یوہیں اگر میں زیادتی کر دی ہے اور بیع کا کوئی حقدار پیدا ہو گیا اور بیع اس نے لے لی تو مشتری (خریدار) بالع سے پورا میں واپس لے گا اور اگر اس نے بیع کو جائز کر دیا تو مشتری (خریدار) سے پورا میں لے گا اور کسی کی صورت میں جو کچھ باقی ہے وہ لے گا۔ ۳ میں اگر کم کر دیا ہے تو شفیع کو باقی دینا ہو گا مگر میں میں اضافہ ہوا ہے تو پہلے میں پر شفعت ہو گا، یہ جو کچھ زیادہ کیا ہے نہیں دینا ہو گا کیونکہ شفیع کا حق میں اول سے ثابت ہو چکا ان دونوں کو اس کے مقابلہ میں اضافہ کرنے کا حق نہیں۔ ۴ بیع میں اضافہ کیا ہے اور یہ زائد ہلاک ہو گیا تو میں میں اس کا حصہ کم ہو جائے گا۔ ۵ یوہیں میں کم و بیش کیا ہے اور بیع کل یا اس کا بخوبی ہلاک ہو گیا تو اس کم یا زیادہ کا اعتبار ہو گا میں اول کا اعتبار نہ ہو گا۔ ۶ بالع کو میں وصول کرنے کے لیے بیع کے روکنے کا تعلق میں اول سے نہیں بلکہ اس سے ہے یعنی مثلاً زیادہ کر دیا ہو تو جب تک مشتری (خریدار) اس زیادت (یعنی اضافہ) کو ادا نہ کر لے بیع کو بالع روک سکتا ہے۔ ۷ بیع صرف میں کم و بیش کا یہ اثر ہو گا کہ مثلاً چاندی کو چاندی سے بیچا تھا اور دونوں طرف برابری تھی پھر ایک نے زیادہ یا کم کر دی دوسرے نے اسے قبول کر لیا اور زائد یا کم پر قبضہ بھی ہو گیا تو عقد فاسد ہو گیا۔ (5)

مسئلہ ۲۱: میں اگر عرض (غیر نقدر) زیادہ کر دیا اور یہ چیز قبضہ سے پہلے ہلاک ہو گئی تو بقدر اس کی قیمت کے عقد فتح ہو جائے گا مثلاً سور و پے میں کوئی چیز خریدی تھی اور تقابض بد لین (6) بھی ہو گیا پھر مشتری (خریدار) نے پچاہ رود پے کی کوئی چیز میں اضافہ کر دی اور یہ چیز قبضہ سے پہلے ہلاک ہو گئی تو عقد بیع ایک تھائی میں فتح ہو جائے گا۔ (7)



(4) الدر المختار، کتاب المیوع، باب المراد والتولیة، فصل فی التصرف... راجع، مطلب: فی تعریف الکر، ج ۷، ص ۳۹۶۔

(5) الدر المختار و الدر المختار، کتاب المیوع، باب المراد والتولیة، فصل فی التصرف... راجع، مطلب: فی تعریف الکر، ج ۷، ص ۳۹۶۔

(6) تقابض بد لین یعنی مشتری (خریدار) کا بیع پر اور بالع (بیچنے والے) کا میں پر قبضہ کرتا۔

(7) الدر المختار و الدر المختار، کتاب المیوع، باب المراد والتولیة، فصل فی التصرف... راجع، مطلب: فی تعریف الکر، ج ۷، ص ۳۹۸۔

دین کی تاجیل

مسئلہ ۲۲: بیع میں اگر مشتری (خریدار) کی کرنا چاہے اور بیع از قبل دین (یعنی قرض کی قسم) یعنی غیر معین ہو تو جائز ہے اور معین ہو تو کمی نہیں ہو سکتی۔ (۱)

مسئلہ ۲۳: باع نے اگر عقد بیع کے بعد مشتری (خریدار) کو ادائے شمن کے لیے مہلت دی یعنی اس کے لیے میعاد مقرر کر دی اور مشتری (خریدار) نے بھی قبول کر لی تو یہ دین میعادی ہو گیا یعنی باع پر وہ میعاد لازم ہو گئی اس سے قبل مطالبہ نہیں کر سکتا۔ ہر دین (۲) کا یہی حکم ہے کہ میعادی نہ ہو اور بعد میں میعاد مقرر ہو جائے تو میعادی ہو جاتا ہے مگر مدیون کا قبول کرنا شرط ہے اگر اس نے انکار کر دیا تو میعادی نہیں ہو گا فوراً اس کا ادا کرنا واجب ہو گا اور دائن جب چاہے گا مطالبہ کر سکے گا۔ (۳)

مسئلہ ۲۴: دین کی میعاد کبھی معلوم ہوتی ہے مثلاً فلاں مہینہ کی فلاں تاریخ اور کبھی مجہول مگر جہالت یسیرہ (۴) ہو تو جائز ہے مثلاً جب کھیت کٹے گا۔ اور اگر زیادہ جہالت ہو مثلاً جب آندھی آئے گی یا پانی بر سے گا یہ میعاد باطل ہے۔ (۵)

مسئلہ ۲۵: دین کی میعاد کو شرط پر متعلق بھی کر سکتے ہیں مثلاً ایک شخص پر ہزار روپے ہیں اس سے دائن کہتا ہے اگر پانچ سوروپے کل ادا کرو تو باقی پانچ سورے کے لیے چھ ماہ کی مہلت ہے۔ (۶)

مسئلہ ۲۶: بعض دین میں میعاد مقرر بھی کی جائے تو میعادی نہیں ہوتے۔ ۱ قرض جس کو دست گردان کہا جاتا ہے یہ میعادی نہیں ہو سکتا یعنی مقرض (قرض دینے والے) نے اگر کوئی میعاد مقرر کر بھی دی ہو تو وہ میعاد اس پر لازم

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۹۸۔

(۲) جو چیز واجب فی الذمہ ہو کسی عقد مثلاً بیع یا اجارہ کی وجہ سے یا کسی چیز کے ہلاک کرنے سے اسکے ذمہ تادان ہوا یا قرض کی وجہ سے واجب ہوا، ان سب کو دین کہتے ہیں۔ دین کی ایک خاص صورت کا نام قرض ہے، جس کو لوگ دشمن دشمن دان کہتے ہیں۔ ہر دین کو آج کل لوگ قرض بولا کرتے ہیں، یہ فقہ کی اصطلاح کے خلاف ہے۔ ۱۲ منہ

(۳) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۰۰۔

(۴) ایسی جہالت جس میں زیادہ ابہام نہ ہو جہالت یسیرہ کہلاتی ہے جیسے سمجھتی کہنا۔

(۵) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، ج ۲، ص ۲۰۔

(۶) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۰۰۔

نہیں، جب چاہے مطالبه کر سکتا ہے۔ 2 بیع صرف کے بد لین (یعنی شمن اور بیع) اور 3 بیع سلم کا شمن جس کو راس المال کہتے ہیں، ان دونوں میں میعاد مقرر کرنا ناجائز ہے، اسی مجلس میں ان پر قبضہ کرنا ضرور ہے۔ 4 مشتری (خریدار) نے شفیع کے لیے میعاد مقرر کر دی، یہ بھی صحیح نہیں۔ 5 ایک شخص پر دین تھا اُس کی میعاد مقرر تھی وہ قبل میعاد مر گیا اور مال چھوڑا یادہ ڈین غیر میعادی تھا اُس کے مرنے کے بعد دائن نے ورشہ کو ادائے دین کے لیے میعاد دی یہ میعاد صحیح نہیں کہ یہ دین اُس شخص کے ذمہ تھا اُس کے مرنے کے بعد دین کا تعلق ترکہ سے ہے اور جب ترکہ موجود ہے تو میعاد کے کیامنے یہاں دین کا تعلق ورشہ کے ذمہ سے نہیں کہ اُن سے وصول کیا جائے اُن کو مہلت دی جائے۔ 6 اقالہ میں بیع مشتری (خریدار) نے واپس کر دی اور شمن بالع کے ذمہ ہے اُس کو مشتری (خریدار) نے مہلت دی یہ میعاد بھی صحیح نہیں۔ (7) میعاد صحیح نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ دائن کو فوراً وصول کر لینا واجب ہے وصول نہ کرے تو گنگہار ہے بلکہ یہ کہ مدیون کو فوراً دینا واجب ہے اور دائن وصول کرنے میں تاخیر کر رہا ہے تو یہ اُس کا ایک احسان و تبرع ہے مگر بیع صرف کے بد لین اور سلم کے راس المال پر اسی مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۷: بعض صورتوں میں قرض کے متعلق بھی میعاد صحیح ہے۔ 1 قرض سے قرض دار مکر تھا اور ایک رقم پر صلح ہوئی اور اس کی ادائیگی کے لیے میعاد مقرر ہوئی، یہ میعاد صحیح ہے مثلاً ایک شخص پر ہزار روپے قرض ہیں اور سوروپے پر ایک ماہ کی مدت قرار دیکر صلح ہوئی ہزار کے سولین یعنی نوسو معاف ہیں یہ صحیح ہے مگر میعاد صحیح نہیں یعنی فی الحال دینا واجب ہے اور اگر اس صورت مذکورہ میں قرض دار انکاری ہو تو میعاد صحیح ہے۔ 2 یہیں قرض دار نے قرض خواہ سے تہائی میں کہا، کہ اگر تم مہلت نہ دو گے تو میں اس قرض کا اقرار ہی نہیں کروں گا، اُس نے گواہوں کے سامنے میعادی ڈین کا اقرار کیا۔ 3 قرض دار نے قرض خواہ (جس کا کسی پر قرض ہوا اس کو قرض خواہ کہتے ہیں) کے مطالبة کو کسی دوسرے شخص پر حوالہ کر دیا اور اس کو قرض خواہ نے مہلت دی تو یہ میعاد صحیح ہے۔ 4 یا ایسے پر حوالہ کیا کہ خود قرض دار کا اس پر میعادی دین تھا تو یہ قرض بھی میعادی ہو گیا۔ 5 کسی شخص نے وصیت کی میرے مال سے فلاں کو اتنا روپیہ اتنی میعاد پر قرض دیا جائے اور شکست مال سے قرض دیا گیا۔ 6 یا یہ وصیت کی کہ فلاں شخص پر جو میرا قرض ہے میرے مرنے کے بعد ایک سال تک اسکو مہلت ہے ان صورتوں میں قرض میعادی ہو جائے گا۔ (8)



(7) الدر المختار، کتاب الہیواع، باب المراءۃ والتویہ، فصل فی التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۰۱۔

(8) الدر المختار، کتاب الہیواع، باب المراءۃ والتویہ، فصل فی التصرف... راجع، ج ۷، ص ۳۰۳۔

ویقظ القدیر، کتاب الہیواع، باب المراءۃ والتویہ، فصل و من اشتراہ سا... راجع، ج ۷، ص ۳۵۵-۳۶۲۔

قرض کا بیان

حدیث ۱: صحیح بخاری میں ابو بردہ بن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں میں مدینہ میں آیا اور عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انھوں نے فرمایا: تم ایسی جگہ میں رہتے ہو جہاں سود کی کثرت ہے، لہذا اگر کسی شخص کے ذمہ تھا را کوئی حق ہو اور وہ تھیس ایک بوجہ بھوسہ یا جو یا گھاس ہدیہ میں دے تو ہر گز نہ لینا کہ وہ سود ہے۔ (۱)

حدیث ۲: امام بخاری تاریخ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب ایک شخص دوسرے کو قرض دے تو اس کا ہدیہ قبول نہ کرے۔ (۲)

(۱) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ، الحدیث: ۳۸۱۳، ج ۲، ص ۵۶۳۔
حکیم الامت کے مدنی پھول

اے حضرت ابو بردہ جناب ابو موسیٰ اشعری کے صاحبزادے تھے اور تابعین سے تھے، کوفہ کے قاضی القضاۃ مدینہ منورہ زیارت و سلام کے لیے حاضر ہوئے، اس زمانہ میں جو صحابہ کرام موجود تھے ان سے ملاقات کی، ان میں حضرت عبد اللہ بن سلام بھی تھے، یہاں اس ملاقات کا واقعہ بیان فرمائے ہیں:-

۱۔ یعنی عراق میں اب بھی سود کالین دین عام ہے، بعض مسلمان بھی غلطی سے سود کالین دین کر لیتے ہیں اسے سود سمجھتے ہی نہیں۔

۲۔ جو تم خود تو نہ کھاؤ گے اپنے جانوروں کو کھاؤ گے وہ بھی قبول نہ کرو کہ وہ طکیت میں تو تمہاری ہی آئے گا، پھر جو بھی کھائے مجرم تم ہو گے۔

۳۔ قُتْلَۃُ قَ کے لفظ کے بعد سے یعنی ہر اچارہ جسے عربی میں رطب اور اب بھی کہتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "ذَا أَبَا مُتَعَالَّمٍ" کہ معظہ میں اسے ہر سوم کہا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مفرض سے اپنے جانور کے لیے ہری گھاس بھی نہ لو کہ یہ بھی سود ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے جانور کو بھی حرام غذائے کھلانے، یہ بھی معلوم ہوا کہ سود یا رثوت لے کر دوسرے کو دے دینے سے بھی مجرم بری نہ ہو جائے گا، لہذا کوئی رہے گا، بعض لوگ اپنا جانور دوسرے کے کھیت میں چڑا لیتے ہیں یہ بھی چوری ہے، اس چارے سے جو دوسرے حاصل ہو گا مغلکوں ہو گا بہت احتیاط چاہیے، اس حدیث میں غور کر داپنے معاملات سنیجا لو۔ (مرآۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۳۶)

(۲) مشکوٰۃ المصانع، کتاب المبیوع، باب الرباء، الفصل الثالث، الحدیث: ۲۸۳۲، ج ۲، ص ۱۲۳۔
حکیم الامت کے مدنی پھول

اے خیال رہے کہ یہ مانع تین ترزیہ کی اور احتیاطی ہیں جن میں تقویٰ کا حکم دیا گیا ورنہ حقیقتاً سود وہ ہی ہے جس کی شرط لگائی جائے ۔

حدیث ۳: ابن ماجہ و نسیقی الحنفی سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی قرض دے اور اس کے پاس وہ بدیہ کرے تو قبول نہ کرے اور اپنی سواری پر سوار کرے تو سوار نہ ہو، ہاں اگر پہلے سے ان دونوں میں (ہدیہ وغیرہ) جاری تھا تو اب حرج نہیں۔ (۳)

حدیث ۴: نسائی نے عبد اللہ بن ابی ریبعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں مجھ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرض لیا تھا۔ جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے پاس مال آیا، ادا فرمادیا اور دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تیرے اہل و مال میں برکت کرے اور فرمایا: قرض کا بدلہ شکریہ ہے اور ادا کر دینا۔ (۴)

یا عرف مشروط ہو، امام مالک فرماتے ہیں کہ قرض خواہ اور حاکم ایسے ہدیہ ہرگز قبول نہ کرے اور اگر قبول کرنا پڑے جائے تو اس کے عوض دے۔ (مرقات مسح زیارت)

۲۔ متنی بروزن مصطفیٰ یا مجتبی، حنبلی علماء میں سے ایک فقیرہ عالم کی کتاب ہے جس میں فقہی مسائل کی ترتیب سے احادیث جمع کی گئی ہیں، اس کے مؤلف امام احمد ابن حنبل کے ناقصین میں سے کوئی صاحب ہیں۔ (اشعر، لعات، مرقات)

(مراة النانجی شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۳۵)

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الصدقات، باب القرض، الحدیث: ۲۲۳۲، ج ۳، ص ۱۵۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اگر قرض خواہ و مقرض میں پہلے سے ہدیہ کے لیے دین یا اوز خدمات کا مستور نہ تھا، قرض لینے کے بعد مقرض ہدیہ لایا یا عاریہ گھوڑا وغیرہ بچیں کیا تو ظاہر ہے کہ قرض کی وجہ سے وہ یہ سب کچھ کر رہا ہے، اس میں بھی سود کا اندریشہ ہے کہ جو قرض نفع دے وہ سود ہے اور ہدیہ اور گھوڑے کی سواری بھی تو نفع ہی ہے، جو اس قرض کا باعث ہوا الہدیہ اس میں سود کا اختال ہے، ہمارے امام عظیم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سخت تیز دھوپ میں اپنے مقرض کی دیوار کے سایہ میں نہ کھڑے ہوئے دھوپ میں کھڑے رہے، عرض کرنے پر فرمایا کہ ذرتا ہوں یہ سایہ سود نہ بن جائے۔

۲۔ کتاب یہ ہدیہ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ پرانی دوستی کے سبب ہے، یہ ہی حکم حکام کے ہدایا اور دعوتوں میں جاسکتے ہیں اور ان کے ہدیے اور خاص دعویٰ میں قبول کر سکتے ہیں جن کے سات حکومت ملنے سے پہلے ہی یہ تعلقات ہوں، حاکم بننے پر نہ کسی کی خاص دعوت کھانگیں نہ ہدیے لیں کہ یہ بھی رشتہ ہیں، لوگ دعویٰ میں اور ہدیے وسے کروقت پر اپنا کام نکالتے ہیں، ظلم کرتے ہیں۔

(مراة النانجی شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۳۲)

(۴) سنن النسائی، کتاب الجیوع، باب الاستقرار، الحدیث: ۳۶۹۲، ص ۵۳۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ اس سے اشارہ معلوم ہوا کہ قرض پورا ادا کرے زیادہ نہ دے کیونکہ اٹھا حصہ کے لیے آتا ہے لیکن یہاں وجوب دلزوم کا ہے

حدیث ۵: امام احمد عمران بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا دوسرا ہے پر حق ہو اور وہ ادا کرنے میں تاخیر کرے تو ہر روز اتنا مال صدقہ کر دینے کا ثواب پائے گا۔ (5)

ذکر ہے کہ مقرض پر ادا اور دعاؤں لازم ہیں۔ رہی زیادتی وہ مقرض کی مہربانی ہے لہذا یہ حدیث زیادہ دینے کی احادیث کے خلاف نہیں۔ (مرقاۃ) معلوم ہوا کہ مقرض دلیلیگی سے قرض ادا نہ کرے بلکہ خوش دلی سے دے اور دعا بھی بھی دے کہ قرض خواہ نے قرض دے کر اس پر مہربانی کی۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۲۶)

(5) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث عمران بن حسین، الحدیث: ۷، ج ۷، ص ۲۲۳۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

اس حق میں قرض، دین، مکان، دکان کا کرایہ، اپنے کام کی اجزت تمام حقوق داخل ہیں۔ من فرم اکر یہ اشارہ لما کہ جو بھی مہلت دیدے یا دلوادے یا مہلت کا سبب بن جائے اسے ہر دن صدقہ کا ثواب ہے مثلاً کیم تاریخ کو کرایہ دار پر کرایہ ادا کرنا لازم ہے کسی نے سفارش کر کے اسے دو چار دن کی مالک مکان سے مہلت دلوادی کہ یہ تو بیچارہ غریب ہے ابھی اس کے پاس نہیں ہے، کچھ مہلت دے دو تو مالک مکان کو بھی اور اس سفارشی کو بھی ان دو چار دنوں میں ہر دن اتنے روپے خیرات کرنے کا ثواب ملے گا۔ اس لیے اعظم حضرت قدس سرہ نے فرمایا کہ صدقہ دینے سے قرض دینا پھر مہلت دینا افضل ہے۔ صدقہ تو غیر حاجت مند بھی لے لیتے ہیں مگر قرض حاجت مند ہی لیتا ہے۔

(مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۲۷)

تندگست کو قرض کی ادائیگی میں مہلت دینے کی فضیلت

قرض خواہ اگر تندگست کو مہلت دے تو اس کے لئے عرش کے سائے میں جگہ پانے کے متعلق بہت سی احادیث آئی ہیں، ان میں سے چند درج فیل میں:

سرکار مدینہ، راحت قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو تندگست کو مہلت دے یا اس کا قرض معاف کر دے اللہ عزوجل اسے قیامت کے اس دن اپنے عرش کے سائے میں جگہ عطا فرمائے گا جس دن عرش کے سائے کے سوا کوئی سلیمان نہ ہو گا۔

(جامع الترمذی، ابواب البيوع، باب ما جاء في الظاهر المعرّف، الحدیث: ۱۳۰۶، ص ۱۷۸۳)

شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے تندگست کو مہلت دی یا اس کا قرض معاف کر دیا اللہ عزوجل اسے اپنے عرش کے سائے میں جگہ عطا فرمائے گا۔

(مجھ الزوائد، کتاب البيوع، باب فتح فرج عن الخ، الحدیث: ۲۲۶۹، ج ۲، ص ۲۲۴)

صاحب معطر پیغمبر، باعیث فودی سکینہ، فیض سمجھینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن اللہ عزوجل کے عرش کے سائے میں جگہ پانے والا سب سے پہلا شخص وہ ہو گا جو تندگست کو اتنی مہلت دے کہ وہ قرض اٹارنے کے قابل ہو جائے یا ۔

حدیث ۱۲: امام احمد سعد بن اطول رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہتے ہیں میرے بھائی کا انتقال ہوا

اپنا مطلوبہ قرض اس پر صدقہ کر کے کہدے: میرا تجوہ پر جتنا قرض ہے وہ اللہ عزوجل کی رضا کے لئے صدقہ ہے اور قرض کی رسید چazar ڈالے۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۶۷۰، ج ۲، ص ۲۲۱)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سر زور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے کسی مسلمان کی ایک پریشانی دور کی اللہ عزوجل قیامت کے دن اس کے لئے پل صراط پر نور کی بیسی دوشاخیں بنا دے گا جن سے اتنے عالم روشن ہوں گے جبکہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی شمار بھیں کر سکتے۔ (صحیح الابویض، الحدیث: ۳۵۰۳، ج ۳، ص ۲۵۲)

دو جہاں کے تاخوڑ، سلطانِ سحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی دعا قبول ہو اور پریشانی دوز ہو سے چاہے کہ تنگدست کی پریشانی دور کرے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، مسنون عبد اللہ ابن عمر، الحدیث: ۲۹۷۲، ج ۲، ص ۲۳۸)

سرکار والاحبار، ہم بے کسوں کے دردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے کسی مسلمان کی دنیوی پریشانیوں میں سے ایک پریشانی دور کی اللہ عزوجل اس کی قیامت کے دن کی پریشانیوں میں سے ایک پریشانی دور فرمائے گا اور جو شخص تنگدست کو دنیا میں سہولت فراہم کریگا اللہ عزوجل اسے دیا اور آخرت میں آسانی عطا فرمائے گا، جو کسی مسلمان کی دنیا میں پرده پوشی کریگا اللہ عزوجل دنیا اور آخرت میں اس کی پرده پوشی فرمائے گا اور اللہ عزوجل اس وقت تک بندے کی مدد میں ہوتا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کر رہتا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل الاجتماع على الخ، الحدیث: ۶۸۵۳، ج ۷، ص ۲۸۵)

شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، صحیب پردوہ گار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے تنگدست کو مہلت دی اس کے لئے مہلت ختم ہونے تک روزانہ اتنی ہی رقم صدقہ کرنے کا ثواب ہے اور قرض کی وصولی کے دن بھی اگر مزید مہلت دے دی تو اسے روزانہ اتنی ہی رقم دو مرتبہ صدقہ کرنے کا ثواب ہے۔

(المسدرک، کتاب المیوع، باب من انظر معراضاً، الخ، الحدیث: ۲۲۷۲، ج ۲، ص ۲۷)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جسے یہ بات پسند ہو کہ اللہ عزوجل اسے قیامت کی پریشانیوں سے نجات عطا فرمائے اسے چاہے کہ تنگدست کی پریشانی دور کرے یا اس کے قرض میں کمی کر دے۔

(صحیح مسلم، کتاب المساقاة، باب فضل النظار المعر و التجاوز، الخ، الحدیث: ۳۰۰۰، ج ۴، ص ۹۵)

سرکار لہور قرار، شافعی روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تم سے پچھلی قوموں میں سے ایک شخص کے پاس فرشتہ اس کی روح قبض کرنے آیا تو اس سے کہا: کیا تم نے کوئی میک عمل کیا ہے؟ اس نے کہا میں نہیں جانتا۔ اس سے کہا گیا: سوچ لو (شاید یاد آجائے)۔ تو اس نے کہا: میں اور تو کچھ نہیں جانتا مگر میں دیا میں لوگوں سے خرید فروخت کیا کرتا تو خوشحال کو مہلت رہتا اور تنگدست سے چشم پوشی کیا کرتا تھا۔ تو اللہ عزوجل نے اسے جنت میں داخل فرمادیا۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث حذیفہ بن الیمان، الحدیث: ۲۳۲۳، ج ۹، ص ۹۸) ←

اور تین سو دینار اور چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑے، میں نے یہ ارادہ کیا کہ یہ دینار بچوں پر صرف کروزگار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تیرا بھائی دین میں مُقید (یعنی گھرا ہوا ہے) ہے، اسکا دین ادا کر دے۔ میں نے جا کر ادا کر دیا پھر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں نے ادا کر دیا، صرف ایک عورت باقی ہے جو دو دینار کا دعویٰ کرتی ہے، مگر اس کے پاس گواہ نہیں ہیں۔ فرمایا: اُسے دیدے، وہ بچی ہے۔ (6)

ایک اور روایت میں ہے: میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے خدام کو حکم دے رکھتا تھا کہ خوشحال افراد کو مہلت دیا کرو اور شنگلستوں سے درگزر کپا کرو تو اللہ عز وجل نے بھی اپنے ملائکہ سے ارشاد فرمایا کہ تم بھی اس سے جسم پوشی کرو۔

(صحیح مسلم، کتاب المساقاة، باب فضل انصار المعرز - راجع، الحدیث: ۳۹۹۳، ص: ۹۲۹)

شہادت ابرار غریبیوں کے عنخوارِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے : اللہ عزوجل کی بارگاہ میں ایک لیے بندے کو لا جائے گا جسے اللہ عزوجل تے مال عطا فرمایا تھا، تو اللہ عزوجل اس سے دریافت فرمائے گا : تو نے دنیا میں کیا عمل کئے؟ پھر راوی نے یہ آئت پڑھی :

حج رکنی (الْحَجَّةُ) اور کوئی بات اللہ سے نہ محاسکیں گے۔ (بیٰ ۵، النساء، ۴۲)

ترجمہ کنز الایمان: اور کوئی بات اللہ سے نہ چھا سکیں گے۔ (پ 5، النساء، 42)

بندہ عرض کرے گا نیا رب عزوجل ا تو نے مجھے مال عطا فرمایا تھا میں لوگوں سے خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور ورنگز کرنا میری عادت تھی، لہذا میں فراغ دست کو آسانی فراہم کرتا اور تنگ دست کو مہلت دیا کرتا تھا۔ تو اللہ عزوجل ارشاد فرمائے گا: میں تجھ سے زیادہ اپنے بندے سے چشم پوشی کرنے کا حق رکھتا ہوں۔ (صحیح مسلم، کتاب الصاقۃ، باب فضل انتظار المعرس۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۹۹۲، ص ۹۳۹)

ایک دوسری روایت میں ہے: وہ اپنے خادم سے کہا کرتا تھا: جب تیرے پاس کوئی تنگدست آئے تو اس سے جسم پوشی کیا کر شاید اللہ عزوجل
ہم سے بھی جسم روشنی فرمائے۔ پھر جب وہ اللہ عزوجل سے ملا تو اللہ عزوجل نے اس سے جسم پوشی فرمائی۔

(صحیح البخاری، کتب احادیث الانبیاء، باب حدیث الغار، الحدیث: ۳۲۸۰، ص ۲۸۲)

حکیم الامت کے مدینی پھول

الامت لے مدنی پسون
اسی طرح کہ قرض خواہوں کو کچھ نہ دوں سب اس کے بچوں پر ہی خرچ کروں یا پہلے بچوں پر خرچ کروں ان کے جوان ہونے پر اگر کچھ
بچے تو قرض خواہوں کو دوں، عرب میں اس قسم کی بے قاعدگیوں کا عام رواج تھا۔

حدیث 7: امام مالک نے روایت کی ہے، کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر عرض کی، کہ میں نے ایک شخص کو قرض دیا ہے اور یہ شرط کر لی ہے کہ جو دیا ہے اس سے بہتر ادا کرنا۔ انہوں نے کہا، یہ سود ہے۔ اس نے پوچھا تو آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا، قرض کی تین صورتیں ہیں: ایک وہ قرض ہے جس سے مقصد اللہ (عزوجل) کی رضا حاصل کرنا ہے، اس میں تیرے لیے اللہ (عزوجل) کی رضا ملے گی اور ایک وہ قرض ہے جس سے مقصد کسی شخص کی خوشنودی ہے، اس قرض میں صرف اس کی خوشنودی حاصل ہو گی اور ایک وہ قرض ہے جو تو نے اس لیے دیا ہے کہ طیب دیکر خبیث حاصل کرے۔

اس شخص نے عرض کی، تو اب مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا، دستاویز پھاڑ ڈال پھر اگر وہ قرضدار دیا ہی ادا کرے جیسا تو نے اُسے دیا تو قبول کر اور اگر اس سے کم ادا کرے اور تو نے لے لیا تو تجھے ثواب ملے گا اور اگر اس نے اپنی خوشی سے بہتر ادا کیا تو یہ ایک شکر یہ ہے، جو اس نے کیا۔ (7)



۱۔ یعنی پہلے قرض دو اس سے جو پہچے وہ مخدوم کے پھون پر خرچ کرو۔ اب بھی حکم یہ ہی ہے کہ اداۓ قرض میراث سے پہلے ہے۔ اولاً کفن فن، پھر اداۓ قرض، پھر تمہائی مال سے وصیت کا اجراء پھر تقسیم میراث اس کا ماذد یہ حدیث بھی ہے۔

۲۔ یعنی جن کے قرضوں کا ثبوت گواہی وغیرہ سے تھا وہ تو ادا کر دیا اس میں سے ایک پیسہ باقی نہ رہ جا۔

۳۔ غالباً حضور انور کو اس بی بی کی سچائی وحی سے معلوم ہوئی اس لیے جیسے اور وحی کی اتباع مسلمانوں پر لازم ہے ایسے ہی اس وحی کی اتباع بھی لازم ہے ذرنة حاکم اپنے خصوصی علم پر مقدمہ کافی علم نہیں کر سکتا گواہی و شہادت پر ہی فیصلہ کرے گا۔ (مرقات) یہ حدیث باب الافتراض میں اس لیے لائی گئیں کہ ان سے دیوالیہ کے احکام میں مدلوقتی ہے ذرنة ان میں دیوالہ کا ذکر نہیں۔

(مراة الناجح شرح مشکلة المصانع، ج ۲، ص ۵۲۸)

(7) کنز العمال، کتاب المجموع، باب الربا و احکامہ، الحدیث: ۱۰۱۳۰، الجزء الرابع، ج ۲، ص ۸۲۔

والمصنف لعبد الرزاق، کتاب المجموع، باب قرض جو منفعة، الحدیث: ۱۳۷۳، ج ۸، ص ۱۱۳-۱۱۴۔

و السنن الکبری للبیهقی، کتاب المجموع، باب لا خیر ان یسلفه... راجع، الحدیث: ۱۰۹۳، ج ۵، ص ۲۷۵۔

مسائل فقهیہ

مسئلہ ۱: جو چیز قرض دی جائے لی جائے اُس کا مثالی ہونا ضرور ہے یعنی ماپ کی چیز ہو یا تول کی ہو یا گنٹی کی ہو مگر گنٹی کی چیز میں شرط یہ ہے کہ اُس کے افراد میں زیادہ تفاوت (یعنی فرق) نہ ہو، جیسے انڈے، اخروٹ، بادام، اور مگر گنٹی کی چیز میں تفاوت زیادہ ہو جس کی وجہ سے قیمت میں اختلاف ہو جیسے آم، امرود، ان کو قرض نہیں دے سکتے۔ یوہیں ہر بھی چیز جیسے جانور، مکان، زمین، ان کا قرض دینا صحیح نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲: قرض کا حکم یہ ہے کہ جو چیز لی گئی ہے اُس کی مثل ادا کی جائے لہذا جس کی مثل نہیں قرض دینا صحیح نہیں۔ جس چیز کو قرض دینا لینا جائز نہیں اگر اس کو کسی نے قرض لیا اُس پر قبضہ کرنے سے مالک ہو جائے گا مگر اُس سے نفع اٹھانا حلال نہیں مگر اُس کو بیع کریا تو بیع صحیح ہو جائے گی اُس کا حکم دیتا ہی ہے جیسے بیع فاسد میں بیع پر قبضہ کر لیا کہ واپس کرنا ضروری ہے، مگر بیع کردے گا تو بیع صحیح ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: کاغذ کو قرض لینا جائز ہے جبکہ اس کی نوع و صفت کا بیان ہو جائے اور اس کو گنٹی کے ساتھ لیا جائے اور گن کر دیا جائے۔ (۳) (درستار) مگر آج کل تھوڑے سے کاغذوں میں خرید و فروخت و قرض میں گن کر لیتے دیتے ہیں زیادہ مقدار یعنی ۴ میں وزن کا اعتبار ہوتا ہے یعنی مثلاً اتنے پونڈ (۵) کا رم عرف میں تنخے نہیں گنتے اس میں حرج نہیں۔

مسئلہ ۴: روٹیوں کو گن کر بھی قرض لے سکتے ہیں اور تول کر بھی۔ گوشت وزن کر کے قرض لیا جائے۔ (۶)

مسئلہ ۵: آئئے کوناپ کر قرض لینا دینا چاہیے اور اگر عرف وزن سے قرض لینے کا ہو جیسا کہ عموماً ہندوستان میں

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتوكية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۲۰۷۔

(۲) الفتاوى الحنفية، کتاب البيوع، باب التاسع عشر في القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۸۔

والدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتوكية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۲۰۷۔

(۳) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتوكية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۲۰۷۔

(۴) رم کی جمع، کاغذوں کے میں دستوں کا بندل۔

(۵) سولہ اونس یا آدھا کلو کے بیس دستوں کا بندل۔

(۶) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المرابحة والتوكية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۲۰۸۔

ہے تو وزن سے بھی قرض جائز ہے۔ (7)

مسئلہ ۶: ایندھن کی لکڑی اور دوسری لکڑیاں اور اپلے (گوبر کے خشک لکڑے) اور تنخنے اور ترکاریاں اور تازہ پھول ان سب کا قرض لینا درست نہیں۔ (8)

مسئلہ ۷: کمپی اور پمپی اینٹوں کا قرض جائز ہے جبکہ ان میں ثابت نہ ہو جس طرح آج کل شہر بھر میں ایک طرح کی ایٹیٹیں طیار ہوتی ہیں۔ (9)

مسئلہ ۸: برف کو وزن کے ساتھ قرض لینا درست ہے اور اگر گرمیوں میں برف قرض لیا تھا اور جائزے میں ادا کر دیا یہ ہو سکتا ہے مگر قرض دینے والا اس وقت نہیں لینا چاہتا وہ کہتا ہے گرمیوں میں لوں گا اور یہ ابھی دینا چاہتا ہے تو معاملہ قاضی کے پاس پیش کرنا ہو گا وہ وصول کرنے پر مجبور کریگا۔ (10)

مسئلہ ۹: پیسے قرض لیے تھے ان کا چلن جاتا رہا تو دیے ہی پیسے اسی تعداد میں دینے سے قرض ادا نہ ہو گا بلکہ ان کی قیمت کا اعتبار ہے مثلاً آٹھ آنے کے پیسے تھے تو چلن بند ہونے کے بعد اٹھنی یا دوسرا سکھ اس قیمت کا دینا ہو گا۔ (11)

مسئلہ ۱۰: ادائے قرض میں چیز کے سنتے مہنگے ہونے کا اعتبار نہیں مثلاً دس سیر گیہوں قرض لیے تھے ان کی قیمت ایک روپیہ تھی اور ادا کرنے کے دن ایک روپیہ سے کم یا زیادہ ہے اس کا بالکل لحاظ نہیں کیا جائے گا، ہی دس سیر گیہوں دینے ہو گئے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: ایک شہر میں مثلاً غلہ قرض لیا اور دوسرے شہر میں قرض خواہ نے مطالبہ کیا تو جہاں قرض لیا تھا وہاں جو قیمت تھی وہ دیدی جائے، قرض دار اس پر مجبور نہیں کر سکتا کہ میں یہاں نہیں دوں گا، وہاں چل کر وہ چیز لے لو۔ ایک شہر میں غلہ قرض لیا دوسرے شہر میں جہاں غلہ گراں ہے قرض خواہ اس سے غلہ کا مطالبہ کرتا ہے قرض دار سے کہا جائے گا اس بات کا ضامن دیدو کہ اپنے شہر میں جا کر غلہ ادا کروں گا۔ (13)

(7) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۱.

(8) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المبیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۱.

(9) المرجع السابق، ص ۲۰۲.

(10) المرجع السابق، ص ۲۰۲.

(11) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتویہ، فصل فی القرض، ج ۷، ص ۸۰ وغیرہ.

(12) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المراءۃ والتویہ، فصل فی القرض، ج ۷، ص ۸۰۸.

(13) المرجع السابق، ص ۲۰۹.

مسئلہ ۱۲: میوے قرض لیے مگر ابھی ادا نہیں کیے کہ یہ میوے فتح ہو چکے بازار میں ملتے نہیں قرض خواہ کو انتظار کرنا پڑے گا کہ نئے پہل آ جائیں اس وقت قرض ادا کیا جائے اور اگر دونوں قیمت دینے لینے پر راضی ہو جائیں تو قیمت ادا کر دی جائے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: قرضدار نے قرض پر قبضہ کر لیا اس چیز کا مالک ہو گیا فرض کرو ایک چیز قرض نہیں تھی اور ابھی خرچ نہیں کی ہے کہ اپنی چیز آسمی مثلاً ا روپیہ قرض لیا تھا اور روپیہ آگیا یا آتا قرض لیا تھا پکنے سے پہلے آتا اس کر آگیا اب قرض دار کو یہ اختیار ہے کہ اس کی چیز رہنے دے اور اپنی چیز سے قرض ادا کرے یا اس کی ہی چیز دیدے جس نے قرض دیا ہے و نہیں کہہ سکتا کہ میں نے جو چیز دی تھی وہ تمہارے پاس موجود ہے میں وہی لوں گا۔ (15)

مسئلہ ۱۴: قرض کی چیز قرضدار کے پاس موجود ہے قرضدار اس کو خود قرض خواہ کے ہاتھ پیچ کرے یہ صحیح ہے کہ وہ مالک ہے اور قرض خواہ پیچ کرے یہ صحیح نہیں کہ یہ مالک نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے سے غلہ قرض لیا قرضدار نے قرض خواہ سے روپیہ کے بد لے اس کو خرید لیا یعنی اس دین کو خریدا جو اس کے ذمہ ہے مگر قرض خواہ نے روپیہ پر ابھی تقدیر نہیں کیا تھا کہ دونوں جدا ہو گئے پیچ باطل ہو گئی۔ (16)

مسئلہ ۱۵: غلام، تاجر اور مکاتب اور نابالغ اور بوہرا، یہ سب کسی کو قرض دیں یہ ناجائز ہے کہ قرض تبرع (احسان) ہے اور یہ تبرع نہیں کر سکتے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: صبی مجبور (جس کو خرید و فروخت کی ممانعت ہے) کو قرض دیا یا اس کے ہاتھ کوئی چیز پیچ کی اس نے خرچ کر ڈالی تو اس کا معاوضہ کچھ نہیں بوہرے اور مجنون کو قرض دینے کا بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ چیز موجود ہے خرچ نہیں ہوئی ہے تو قرض خواہ واپس لے سکتا ہے غلام مجبور کو قرض دیا ہے تو جب تک آزاد نہ ہو اس سے منواخذہ نہیں ہو سکتا۔ (18)

مسئلہ ۱۷: ایک شخص سے دوسرے نے روپے قرض مانگے وہ دینے کو لایا اس نے کہا پانی میں پھینک دو اس نے

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۳۱۰.

(15) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۳۱۰.

والفتاوی الہندیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع عشر فی القرض... الخ، ج ۳، ص ۲۰۱.

(16) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۳۱۱.

(17) الفتاوی الہندیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع عشر فی القرض... الخ، ج ۳، ص ۲۰۶.

(18) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المراتحة والتولية، فصل في القرض، مطلب فی شرای... الخ، ج ۷، ص ۳۱۱.

پھینک دیا تو اس کا کچھ نقصان نہیں اس نے اپنا مال پھینکا اور اگر بالع میع کو مشتری (خریدار) کے پاس لایا یا امین امانت کو مالک کے پاس لایا انہوں نے کہا پھینک دو، انہوں نے پھینک دیا تو مشتری (خریدار) اور مالک کا نقصان ہوا۔ (19)

مسئلہ ۱۸: قرض میں کسی شرط کا کوئی اثر نہیں شرطیں بیکار ہیں مثلاً یہ شرط کہ اس کے بدالے میں فلاں چیز دینا یا یہ شرط کہ فلاں جگہ (کسی دوسری جگہ کا نام لے کر) واپس کرنا۔ (20)

مسئلہ ۱۹: واپسی قرض میں اس چیز کی مثل دینی ہوگی جوں ہے نہ اس سے بہتر نہ کہتا ہاں اگر بہتر ادا کرتا ہے اور اس کی شرط نہ تھی تو جائز ہے وائے اس کو لے سکتا ہے۔ یوہیں جتنا لیا ہے ادا کے وقت اس سے زیادہ دیتا ہے مگر اس کی شرط نہ تھی یہ بھی جائز ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: چند شخصوں نے ایک شخص سے قرض مانگا اور اپنے میں سے ایک شخص کے لیے کہہ گئے کہ اس کو دے دینا قرض خواہ اس شخص سے اتنا ہی مطالبہ کر سکتا ہے جتنا اس کا حصہ ہے باقیوں کے حصوں کے وہ خود قدرہ دار ہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۱: قرض دیا اور تھہرا لیا کہ جتنا دیا ہے اس سے زیادہ لے گا جیسا کہ آج کل سود خواروں (سود کھانے والوں) کا قاعدہ ہے کہ روپیہ دور پے سیکڑا ماہوار سود تھہرا لیتے ہیں یہ حرام ہے۔ یوہیں کسی قسم کے نفع کی شرط کرے نا جائز ہے مثلاً یہ شرط کہ مستقرض، (قرض دار) مُقرض (قرض دینے والا) سے کوئی چیز زیادہ داموں میں خریدے گا یا یہ کہ قرض کے روپے فلاں شہر میں مجھے کو دینے ہوں گے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: جس پر قرض ہے اس نے قرض دینے والے کو کچھ ہدیہ کیا تو لینے میں حرج نہیں جبکہ ہدیہ دینا قرض کی وجہ سے نہ ہو بلکہ اس وجہ سے ہو کہ دنوں میں قرابت (یعنی رشتہ داری) یا دستی ہے یا اس کی عادت ہی میں جود و سخاوت ہے کہ لوگوں کو ہدیہ کیا کرتا ہے اور اگر قرض کی وجہ سے ہدیہ دیتا ہے تو اس کے لینے سے پہنچا چاہیے اور اگر یہ پہنچا ہے پہنچے کہ

(19) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المراسك والتولية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۳۱۲۔

(20) المرجع السابق.

(21) المرجع السابق، ص ۳۱۳۔

(22) المرجع السابق، ص ۳۱۳۔

(23) الفتاوى الحمدية، کتاب البيوع، الباب التاسع عشر في القرض... الخ، ج ۳، ص ۲۰۲-۲۰۳۔

والدر المختار، کتاب البيوع، باب المراسك والتولية، فصل في القرض، ج ۷، ص ۳۱۳۔

قرض کی وجہ سے ہے یا نہیں، جب بھی پرہیز ہی کرنا چاہیے جب تک یہ بات ظاہرنہ ہو جائے کہ قرض کی وجہ سے نہیں ہے۔ اس کی دعوت کا بھی بھی حکم ہے کہ قرض کی وجہ سے نہ ہو تو قبول کرنے میں حرج نہیں اور قرض کی وجہ سے نہ ہے، یا پہلا نہ چلے تو پہنچا چاہیے۔ اس کو یوں سمجھنا چاہیے کہ قرض نہیں دیا تھا جب بھی دعوت کرتا تھا تو معلوم ہوا کہ یہ دعوت قرض کی وجہ سے نہیں اور اگر پہلے نہیں کرتا تھا اور اب کرتا ہے، یا پہلے مہینے میں ایک بار کرتا تھا اور اب دوبار کرنے لگا، یا اب سامان ضیافت (مہمان نوازی کا سامان) زیادہ کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قرض کی وجہ سے ہے اس سے اجتناب چاہیے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: جس قسم کا دین تھا مدیون اُس سے بہتر ادا کرنا چاہتا ہے دائن کو اُس کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کر سکتے اور گھشیار دینا چاہتا ہے جب بھی مجبور نہیں کر سکتے اور دائن (جس کا کسی پر قرض ہوا اس کو دائن کہتے ہیں) قبول کرنے تو دونوں صورتوں میں دین ادا ہو جائے گا۔ یوہیں اگر اس کے روپے تھے وہ اُسی قیمت کی اشرفتی دینا چاہتا ہے دائن قبول کرنے پر مجبور نہیں۔ کہہ سکتا ہے میں نے روپیہ دیا تھا روپیہ لوٹ گا اور اگر دین میعاد پوری ہونے سے پہلے ادا کرتا ہے تو دائن لینے پر مجبور کیا جائے گا وہ انکار کرے یہ اُس کے پاس رکھ کر چلا آئے دین ادا ہو جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۴: قرضدار قرض ادا نہیں کرتا اگر قرض خواہ کو اُس کی کوئی چیز اسی جنس کی جو قرض میں دی ہے مل جائے تو بغیر دیے لے سکتا ہے بلکہ زبردستی چھین لے جب بھی قرض ادا ہو جائے گا دوسرا جنس کی چیز بغیر اسکی اجازت نہیں لے سکتا ہے مثلاً روپیہ قرض دیا تھا تو روپیہ یا چاندی کی کوئی چیز ملے لے سکتا ہے اور اشرفتی یا سونے کی چیز نہیں لے سکتا۔ (26)-(27)

(24) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۳.

(25) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۳، وغیرہ.

(26) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فِي الشَّامِيِّ وَالظَّهْطَاوِيِّ عَنْ شِرْحِ الْكَنزِ الْعَلَامَةِ الْحَمْوَى عَنِ الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ عَلِيِّ الْمَقْدِسِيِّ عَنْ جَدَّهِ الْأَشْقَرِ عَنْ شِرْحِ الْقَدْوَرِيِّ لِلْإِمَامِ الْأَخْصَبِ أَنَّ عَدَمِ جُوازِ الْاِخْذِ مِنْ خَلَافِ الْجِنْسِ كَانَ فِي زَمَانِهِمْ لِمَطَاوِعَتِهِمْ فِي الْحُقُوقِ وَالْفَتْوَى الْيَوْمِ عَلَى جُوازِ الْاِخْذِ عِنْدَ الْقِدْرَةِ مِنْ أَىِّ مَالٍ كَانَ اَنَّ۔

(۱) رد المحتار کتاب الحجر دار احیاء التراث العربي بیروت ۵/۹۵

شامی اور طھطاوی میں علامہ حموی کی شرح کنز سے بحوالہ امام علامہ علی مقدسی مقول ہے، انہوں نے اپنے دادا اشقر سے بحوالہ شرح قدوری از امام اخصب ذکر کیا کہ خلاف جنس سے وصول کرنے کا عدم جواز مشائخ کے زمانہ میں تھا کیونکہ وہ لوگ حقوق میں باہم متفق تھے آج کل قتوی اس پر ہے کہ جب اپنے کی وصولی پر قادر ہو چاہے کسی بھی مال سے ہو تو وصول کر لینا جائز ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۵۶۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(27) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۳، ۲۰۲.

مسئلہ ۲۵: زید نے عمر دس سے کھانے مجھے اتنے روپے قرض دو میں اپنی یہ زمین تھیں عاریت دیتا ہوں جب تک میں روپیہ ادا نہ کروں تم اس کی کاشت کرو اور نفع اٹھاویہ منوع ہے۔ (28) آج کل سودخوروں کا عام طریقہ یہ ہے کہ قرض دیکھ رکھ لیتے ہیں مکان ہے تو اس میں مر ہن سکونت کرتا ہے یا اس کو کرایہ پر چلاتا ہے کہیت ہے تو اس کی خود کاشت کرتا ہے یا اجارہ پر دیدیتا ہے اور نفع خود کھاتا ہے یہ سو ہے اس سے بچنا واجب۔

مسئلہ ۲۶: نصرانی نے نصرانی کو شراب قرض دی پھر مسلمان ہو گیا قرض ساقط (ختم) ہو گیا اس سے مطالیہ نہیں کر سکتا۔ (29)

مسئلہ ۲۷: زید نے عمر دس سے کھافلان شخص سے میرے لیے دس روپے قرض لادوا اس نے قرض لا کر دیدیے مگر زید کہتا ہے مجھے نہیں دیے تو عمر دو کو اپنے پاس سے دینے ہوں گے۔ اور اگر زید نے عمر دو کو رقعہ اس مضمون کا لکھ کر کسی کے پاس بھیجا کہ میرے روپے جو تم پر قرض ہیں بھیج دو اس نے عمر دو کے ہاتھ بھیج دیے تو جب تک یہ روپے زید کو وصول نہ ہوں اس وقت تک زید کے نہیں ہیں یعنی قرض ادا نہ ہوگا اور اگر زید نے عمر دو کی معرفت کسی کے پاس کھلا بھیجا کہ دس روپے مجھے قرض بھیج دو اس نے عمر دو کے ہاتھ بھیج دیے تو زید کے ہو گئے ضائع ہو گئے تو زید کے ضائع ہوں گے جب کہ زید اس کا مقرر ہو کہ عمر دو کو اس نے دیے تھے۔ (30)

مسئلہ ۲۸: زید نے عمر دو کو کسی کے پاس بھیجا کہ اس سے ہزار روپے قرض مانگ لائے اس نے قرض دیا مگر عمر دو کے پاس نے جاتا رہا اگر عمر دو نے اس سے یہ کہا تھا کہ زید کو قرض دو تو زید کا نقصان ہوا اور یہ کہا تھا کہ زید کے لیے مجھے قرض دو تو عمر دو کا نقصان ہوا۔ (31)

مسئلہ ۲۹: جس چیز کا قرض جائز ہے اسے عاریت کے طور پر لیا تو وہ قرض ہے اور جس کا قرض ناجائز ہے اسے عاریت لیا تو عاریت ہے۔ (32)

مسئلہ ۳۰: روپے قرض لیے تھے اس کو نوٹ یا اشہر فیاں دیں کہ توڑا کر اپنے روپے لے لو، اس کے پاس توڑانے سے پہلے ضائع ہو گئے تو قرضدار نے ضائع ہوئے اور توڑانے کے بعد ضائع ہوئے تو دو صورتیں ہیں اپنا قرض

(28) المرجع السابق، ص ۲۰۲

(29) الفتاوی الحمدیہ، کتاب البیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۲.

(30) الفتاوی الحمدیہ، کتاب البیوع، باب الصرف الدراهم، راجع، ج ۱، ص ۳۹۳.

(31) الفتاوی الحمدیہ، کتاب البیوع، الباب التاسع عشر فی القرض... راجع، ج ۳، ص ۲۰۷.

(32) المرجع السابق.

لیا تھا یا نہیں لیا تھا جب بھی قرضدار کا نقصان ہوا اور قرض کے روپے ان میں لینے کے بعد ضائع ہوئے تو اس کے (یعنی قرض وصول کرنے والے کے) ہلاک ہوئے اور اگر نوٹ یا اشرفیاں دے کر یہ کہا کہ اپنا قرض لو اس نے لے لیا تو قرض ادا ہو گیا ضائع ہو گا اس کا (یعنی قرض وصول کرنے والے کا) نقصان ہو گا۔ (33)



تَنْكِدَسْتُ كُوْمَهْلَتْ وَيْنَے يَا مَعَافَ كَرْنَے کَيْ فَضْيَلَتْ
اوْرَ دَيْنَ نَهْ اوْا كَرْنَے کَيْ مَذْمَتْ

الله تعالیٰ فرماتا ہے:

(وَإِنْ كَانَ كُوْنُعْسَرَةً فَنَظِرْرَةً إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرُ الْكُمْرَانَ كُنْثُمْ تَعْلَمُونَ) (۲۸۰) (1)
اور اگر مدیون تنگدست ہے تو وسعت آنے تک اسے مہلت دو اور صدقہ کر دو (معاف کر دو) تو یہ تمہارے لیے
بہتر ہے، اگر تم جانتے ہو۔



(1) پ ۳، البقرۃ: ۲۸۰۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ قرضدار اگر تنگ دست یا نادار ہو تو اس کو
مہلت دینا یا قرض کا جزو یا کل معاف کر دینا سبب اجر عظیم ہے مسلم شریف کی حدیث ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جس نے
تنگ دست کو مہلت دی یا اس کا قرضہ معاف کیا اللہ تعالیٰ اس کو اپنا سایہ رحمت عطا فرمائے گا جس روز اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہو گا۔

احادیث

حدیث ۱: صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص (زمانہ گزشتہ میں) لوگوں کو اودھار دیا کرتا تھا، وہ اپنے غلام سے کہا کرتا جب کسی تنگدست مذیون کے پاس جانا اُس کو معاف کر دینا اس امید پر کہ خدا ہم کو معاف کر دے، جب اُسکا انتقال ہوا اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔^(۱)

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو قاتا دہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو یہ بات پسند ہو کہ قیامت کی سختیوں سے اللہ تعالیٰ اُسے نجات بخشے، وہ تنگدست کو مہلت دے یا معاف کر دے۔^(۲)

(۱) صحیح البخاری، کتاب احادیث الانبیاء، الحدیث: ۳۲۸۰، ج ۲، ص ۳۷۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ تو کسے وہ نوکر مراد ہے جو مقرضوں سے تقاضا کرنے کو مقرر تھا جیسا کہ عام تجارت ہو کارائیے لوگ رکھتے ہیں۔ فتن ساختی کو بھی کہئے ہیں تو کرو غلام کو بھی، اس کے لغوی معنی ہیں جوان۔

۲۔ سطیا سارا قرض معاف کر دے یا کچھ قرض یا مہلت دے دے کہ جلدی تقاضا نہ کرے، معافی میں یہ سب کچھ داخل ہے۔
 ۳۔ کہ اس کے سارے گناہ بخش دے۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوتے: ایک یہ کہ غلام یا نوکر کو قرض وصول کرنے کا وکیل کر کے ہیں۔ دوسرے یہ کہ وکیل کو معافی یا نرمی کرنے کی اجازت دے سکتے ہیں۔ تیسرا یہ کہ دعائیں جمع کے صیغہ استعمال کرنا بہتر ہے کہ اس نے کہا تھا عثنا کہ اگر ایک کے حق میں دعا قبول ہو گئی تو ان شاء اللہ سب کے حق میں قبول ہو جائے گی، چوتھے یہ کہ گزشتہ دین کے احکام ہمارے لیے بھی قابل عمل ہیں جب کہ قرآن یا حدیث میں نقل ہوں۔ (نووی، مرقات) پانچویں یہ کہ اپنے مقرض پر سہریانی کرنا اپنی بخشش کا ذریعہ ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۰۳)

(۲) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ، راجح، باب فضل النفار المضر، الحدیث: ۱۵۶۳-۳۲، (۱۵۶۳)، ص ۸۲۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ گُرب کاف کے پیش رکے لمحے سے، کربہ کی جمع ہے بمعنی تکلیف، محنت، مشقت اس لفظ میں قیامت کی دھوپ، پیاس، مگبراہت ملائکہ کی سختی وغیرہ سب کچھ داخل ہے۔

۲۔ فلینہنس تنفیس سے بنا، بمعنی تاخیر کرنا، دیر لگانا، مہلت دینا۔ وضع سے مراد یا قرض بالکل معاف کر دینا، اگر قرض خواہ کی طرف سے وکیل قبض کو اس کی اجازت ہو تو وہ یہ کام کر سکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ تم بھی رب تعالیٰ کے مقرض ہو لہذا اپنے مقرضوں کو معاف یا آسانی و قسم پر اللہ آسانی کرے گا۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۰۳)

حدیث ۳: صحیح مسلم میں ہے، ابوالیسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہیں: کہ جو شخص تنگدست کو مہلت دے گایا اُسے معاف کر دیگا، اللہ تعالیٰ اُس کو اپنے سایہ میں رکھے گا۔ (3)

حدیث ۴: صحیحین میں کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، کہ انہوں نے ابن ابی حدرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اپنے دین کا تقاضا کیا اور دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے جمرہ سے ان کی آوازیں سنبھلیں، تشریف لائے اور جمرہ کا پردہ ہٹا کر مسجد نبوی میں کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پکارا۔ انہوں نے جواب دیا الیک یا رسول اللہ! (عز وجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ آدھا دین معاف کر دو۔ انہوں نے کہا، میں نے کیا یعنی معاف کر دیا۔ دوسرے صاحب سے فرمایا: انہوادا کر دو۔ (4)

(3) صحیح مسلم، کتاب الزہد... راجع، باب حدیث جابر الطویل... راجع، الحدیث: ۷۲۷ - (۳۰۰۶) ص ۱۶۰۳۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ آپ کا نام کعب ابن عمرہ ہے، کنیت ابوالیسر انصاری ہے، بیعت عقبہ و غزہ و بدر میں شریک ہوئے، آپ ہی نے بدر کے دن حضرت عباس ابن عبد المطلب کو قید کر کے بارگاہ رسالت میں پیش فرمایا، وہ میں مدینہ پاک میں وفات پائی وہاں ہی دفن ہوئے۔ (اشعر)
۲۔ مہلت و معافی میں فرق واضح ہے مگر دونوں کی جزا و ثواب یکسان ہے۔

۳۔ اپنے سایہ سے مراد عرشِ اعظم کا سایہ ہے کہ قیامت میں صرف اسی کا سایہ ہو گا، وہاں ہی وحیپ اور پیش سے امان ہو گی، مقتوض پر آسانی کرنے والا تہائی میں اپنے گناہ یاد کر کے روئے والا، گناہ کرنے کے ارادہ پر رب کو یاد کر کے ہٹ جانے والا وغیرہ اس کے سایہ میں ہوں گے۔ (مراة البنائج شرح مشکلاۃ المصائب، ج ۲، ص ۵۰۶)

(4) صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب رفع الصوت لی المسجد، الحدیث: ۱۷۳، ج ۱، ص ۱۷۹۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ ان کا نام عبد اللہ ابن ابی حدرہ ہے، کنیت ابو محمد، بیعت حدیبیہ اور غزہ و خیر میں شریک تھے، مسجد سے مراد خارج مسجد ہے کہ داخل مسجد میں دنیاوی کلام منوع ہیں۔

۲۔ حضرت کعب نے کہا ہو گا کہ ابھی قرض دو، انہوں نے کہا ہو گا کہ میرے پاس ابھی نہیں، اس سے جھگڑا پیدا ہو گیا جیسا کہ عمونا قاشے کے وقت ہوتا ہے۔

۳۔ سبحان اللہ! کیا نقیض فیصلہ ہے کہ منہوں میں مہینوں کا جھڑا طے فرمایا۔ اس سے چند مسئلے ثابت ہوئے: ایک یہ کہ قرض کی مخالفی کی صورت میں بقیہ قرض کی اداہ فوراً ضروری ہے۔ دوسرے یہ کہ حدود مسجد میں قرض کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔ تیسرا یہ کہ معافی و رعایت کی سفارش کرنا جائز ہے۔ چوتھے یہ کہ صلح کرانے والا فریقین کا لحاظ رکھ کر کچھ اسے دبائے کچھ اسے۔ پانچویں یہ کہ جائز سفارش ←

حدیث ۵: صحیح بخاری میں سلمہ بن اکوئ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہتے ہیں ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر تھے، ایک جنازہ لایا گیا۔ لوگوں نے عرض کی، اس کی نماز پڑھائیے۔ فرمایا: اس پر کچھ دین (قرض) ہے؟ عرض کی، نہیں۔ اس کی نماز پڑھادی۔ پھر دوسرا جنازہ آیا، ارشاد فرمایا: اس پر دین ہے؟ عرض کی، ہا۔ فرمایا: کچھ اس نے مال چھوڑا ہے؟ لوگوں نے عرض کی، تین دینار چھوڑے ہیں۔ اس کی نماز بھی پڑھادی۔ پھر تیسرا جنازہ حاضر لایا گیا، ارشاد فرمایا: اس پر کچھ دین ہے؟ لوگوں نے عرض کی، تین دینار کا مدیون ہے۔ ارشاد فرمایا: اس نے کچھ چھوڑا ہے؟ لوگوں نے کہا، نہیں۔ فرمایا: تم لوگ اس کی نماز پڑھلو۔ ابو قاتا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز پڑھادیں، دین کا ادا کر دینا میرے ذمہ ہے۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے نماز پڑھادی۔ (5)

قبول کر لینا بہتر ہے۔ چھٹے یہ کہ اشارہ پر اعتقاد کر سکتے ہیں کہ یہ کلام کے قائم مقام ہے دیکھو حضور انور نے آدھے قرض کا اشارہ ہی فرمایا۔ (مرقاۃ) (مراۃ السنایج شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۱۵)

(5). صحیح البخاری، کتاب الحوالات، باب اذَا أَهَالَ دِيْنَ الْمَيْتِ عَلَى رَجُلِ جَازَ، الحدیث: ۲۲۸۹، ج ۲، ص ۷۲،
وكتاب الکفالة، باب من حکفل عن بیت... لخ، الحدیث: ۲۲۹۵، ج ۲، ص ۵۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ غالباً عرض کرنے والے اس میت کے والی وارث تھے یا اس کے دوست احباب، اس زمانہ میں ہر شخص کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ ہماری میت پر جنازہ حضور پرھیں اس لیے دور دور سے جنازے حضور کی بارگاہ میں لائے جاتے تھے۔

۲۔ قرض سے مراد بندوں کا حق مالی ہے خواہ بیوی کا میر ہو یا کسی کا تجارتی دین یا ہاتھ کا لیا ہوا ادھار جسے دست گرد اس کہتے ہیں۔

۳۔ غالباً حضور انور کو کشف، الہام یا وحی سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس پر قرض تین دینار یا اس سے بھی کم ہے اس لیے آپ نے اس جواب پر نماز پڑھی ورنہ اگر قرض اس سے زائد ہوتا تو آپ نماز نہ پڑھتے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہو رہا ہے۔ (لغات، مرقات)

۴۔ شاید یہ تین جنازے ایک ہی دن ایک ہی محل میں کچھ فاصلہ پر لائے گئے اور ہو سکتا ہے کہ یہ مختلف دنوں کے واقعات ہوں مگر پہلا احتمال زیادہ قوی ہے۔

۵۔ اس واقعہ سے چند سائل معلوم ہوئے، ایک یہ کہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے کہ بعض کے ادا کرنے سے ادا ہو جاتی ہے۔ دوسرے یہ کہ مگناہ یا بری رسماں روکنے کے لیے عالم دین یا شیخ وقت گنگا رپر جنازے پڑھنے سے الکار کر سکتا ہے۔ تاکہ لوگ عبرت پکڑیں اور یہ رسماں، چھوڑ دیں، انصار مدینہ قرض لینے کے بہت عادی تھے، ان کے مکان جائیدادیں، سامان یہود کے ہاں گروی تھے، معمولی ہاتوں پر قرض لے لیا کرتے تھے، اس بری رسماں کو مٹانے کے لیے حضور نے متعددوں پر یہ سختی فرمائی، پھر جب یہ آیت کریمہ اتری "اللَّئِي أَولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ

أَقْسَمْ" تو سرکار نے اعلان فرمادیا کہ اب جو فوت ہوا کرے گا تو اس کا مال اس کے وارثوں کے لیے ہو گا اور اس کا قرض یا اس کے

حدیث ۶: شرح سنہ میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں جنازہ لایا گیا، ارشاد فرمایا: اس پر ڈین ہے؟ لوگوں نے کہا، ہاں۔ فرمایا: ڈین ادا کرنے کے لیے کچھ چھوڑا ہے؟ عرض کی، نہیں۔ ارشاد فرمایا: تم لوگ اسکی نماز پڑھو۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، اسکا ڈین میرے ذمہ ہے، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے نماز پڑھا دی۔ اور ایک روایت میں ہے، کہ فرمایا: اللہ تعالیٰ حماری بندش کو توڑے، جس طرح تم نے اپنے مسلمان بھائی کی بندش توڑی، جو بندہ مسلم اپنے بھائی کا ڈین ادا کریگا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی بندش توڑ دیگا۔ (۶)

بیہم غریب بچوں کی پرورش میرے ذمہ ہو گی۔ حق تو یہ ہے کہ اب بھی ہمیں اور ہمارے بچوں کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی پال رہے ہیں جیسے قرآن گوئی ہائجو منشیں مارے مسلمانوں کو شامل ہے ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش سب مسلمانوں کو شامل ہے۔ تیرے یہ کہ میت کی طرف سے نامن بنا جائز ہے اکثر علماء کا یہی قول ہے، امام عظیم کے ہاں یہ ضمان جائز نہیں، وہ فرماتے ہیں کہ یہ ضمانت نہ تھی بلکہ وعدہ ادا تھا، ضمانت اور وعدہ ادا میں بڑا فرق ہے، امام صاحب کے ہاں اگر میت مال چھوڑ دے تو اس کی تعمیم میراث یا ادائے قرض کی ذمہ داری جائز ہے۔ (ازلمعات، مرقات) خیال رہے کہ صاحبین کے ہاں میت کی ضمانت اسی حدیث کی بناء پر جائز ہے، فتویٰ قول صاحبین پر ہے۔ (مرآۃ الننایج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۱۱۵)

(۶) شرح الحنفی، کتاب الحبیous، باب ضمان الدین، الحدیث: ۲۱۲۸، ج ۲، ص ۳۶۰۔ ۲۱۳۷، ج ۲، ص ۳۶۰۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ جنائزہ حیم کے کروہ سے وہ ڈولی ہے جس میں میت رکھی جائے اور حیم کے قنے سے خود میت، یہاں قنے سے ہے۔
۲۔ پہلے کہا جا چکا ہے کہ مالی معاملات کے قرض کو ڈین کہا جاتا ہے جیسے کسی کے ذمہ کرایہ یا مال کی قیمت رکھی ہو اور دست مکوان کو قرض کہتے ہیں، یہاں دلوں معنی مراد ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ بطریق عموم مشرک عام معنی مراد ہوں۔
۳۔ ہم نہ پوچھیں گے، پہلے مرض کہا جا چکا ہے کہ حضور کی پختی لوگوں کو قرض سے ڈرانے کے لیے تھی کہ اہل مدینہ عموماً بلا ضرورت بھی قرض لے لیتے تھے، اتنی سختی کے بغیر یہ عادت چھوٹ نہیں سکتی تھی، حکیم کا نثر بھی رحمت ہے۔
۴۔ اس کی بحث پہلے گزر چکی کہ میت کی طرف سے کفالہ اور ضمانت اکثر آنکر کے ہاں جائز ہے، ہمارے ہاں بھی، صاحبین جائز فرمائے ہیں اور اسی پر متوسل ہے۔

۵۔ رہان بمعنی مرہون ہے یعنی گردی رکھی ہوئی چیز، چونکہ ہر شخص کافیں اپنے نیک و بد اعمال میں مثل گروکے ہے اس لیے رہان سے مراد لنس لپا جاتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "مُكْلِلَ الْقُفَّىٰ يَهَا كَسْتَيْفَرَ رَهِينَةٌ"۔ مرقات نے فرمایا رہان رسیں کی جمع ہے جیسے کرم کی کرام، چونکہ ہر انسان کا عضو گناہ کرتا رہتا ہے اس لیے ہر عضو گردی اور قادر ہے تو کویا ہر شخص مرہون چیزوں کا مجموعہ ہے۔

۶۔ یعنی جیسا ہر تادم رب کے بندوں کے ساتھ کردے گے تمہارے ساتھ بھی قیامت میں ایسا ہی معاملہ کیا جائے گا، اگر پھانسو گے تو ۔۔

حدیث ۷: صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کے مال لیتا ہے اور ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ اُس سے ادا کر دیگا (یعنی ادا کرنے کی توفیق دیجَا یا قیامت کے دن دائن کو راضی کر دیگا) اور جو شخص تلف کرنے کے ارادہ سے لیتا ہے، اللہ تعالیٰ اُس پر تلف کر دیگا (یعنی نہ ادا کی توفیق ہوگی، نہ دائن راضی ہوگا)۔ (7)

حدیث ۸: صحیح مسلم میں ابو قاتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں ایک شخص نے عرض کی، یا رسول اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ فرمائیے کہ اگر میں جہاد میں اس طرح قتل کیا جاؤں کہ صابر ہوں، ثواب کا طالب ہوں، آگے بڑھ رہا ہوں، پیشہ نہ پھیروں تو اللہ تعالیٰ میرے گناہ مٹا دے گا؟ ارشاد فرمایا: ہاں۔ جب وہ شخص چلا گیا، اُسے بلا کر فرمایا: ہاں، مگر دین، جبریل علیہ السلام نے ایسا ہی کہا یعنی دین معاف نہ ہوگا۔ (8)

چنہو گے اگر پختے ہوؤں کو چھوڑ دیئے جاؤ گے۔ خیال رہے کہ میت کو قرض سے چھوڑانے کی دو صورتیں ہیں، اپنا قرض ہو تو معاف کر دو، دوسرے کا ہو تو ادا کر دو۔ (مراۃ الناذج شرح مشکلاۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۰)

(7) صحیح البخاری، کتاب فی الاستفراض... راجح، باب من اخذ اموال الناس... راجح، الحدیث: ۲۳۸۷، ج ۲، ص ۱۰۵۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

ا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا آدمی بغیر ضرورت قرض لے گا ہی نہیں اور نہ ناجائز کاموں کے لیے قرض لے گا، رب کا خوف رکھنے والا قرض سے حتی الامکان بچتا ہے۔

ب۔ یعنی جس کی نیت قرض لیتے وقت ہی ادا کرنے کی نہ ہو، پہلے ہی سے مال مارنے کا ارادہ ہو، ایسا آدمی بے ضرورت بھی قرض لے لیتا ہے اور ناجائز طور پر بھی۔ غرضکہ یہ حدیث بہت سی ہدایتوں پر مشتمل ہے اور تجربہ سے ثابت ہے کہ نیک آدمی کا قرض ادا ہو، ہی جاتا ہے خواہ زندگی میں خود ادا کرے یا بعد موت اس کے دارث ادا کریں جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے حضور انور کی وفات کے بعد حضور کا قرض ادا کیا، زرہ چھڑائی، اگر یہ بھی نہ ہو تو برداز قیامت رب تعالیٰ یے مقرضوں کا قرض اس کے قرض خواہ سے معاف کر دے گا یا قرض خواہ کو قرض کے عوض جنت کی نعمتیں بخش دے گا، بہر حال حدیث واضح ہے۔ اس پر یہ اعتراض نہیں کہ حضور انور پر قرض کیوں رہ گیا تھا، وہ رب نے کیوں ادا نہ کرایا کہ حضرت صدیق کا ادا کرنا رب تعالیٰ ہی کی طرف سے تھا اور نہ یہ اعتراض ہے کہ بعض مقرضوں کے قرض قیامت میں رب تعالیٰ ادا یا معاف کر دے گا جیسا کہ احادیث میں ہے۔ (مراۃ الناذج شرح مشکلاۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۱۲)

(8) مشکلاۃ المصانع، کتاب البيوع، باب الافق و الانوار، الفصل الاول، الحدیث: ۲۹۱۱، ج ۲، ص ۱۶۱۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

ا۔ یعنی میں بحالت جہاد صابر بھی ہوں، بہادر بھی، غازی بھی اور آخر میں شہید بھی کیا اتنی صفات جمع ہونے پر میرے گناہ معاف ہوں گے یا نہیں۔

حدیث ۹: صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ دین کے علاوہ شہید کے تمام گناہ بخش دیے جائیں گے۔ (9)

حدیث ۱۰: امام شافعی و احمد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کا نفس دین کی وجہ سے معلق ہے، جب تک اداۃ کیا جائے۔ (10)

حدیث ۱۱: شرح سنہ میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: صاحب دین اپنے دین میں مقید ہے، قیامت کے دن خدا سے اپنی تہائی کی شکایت کریگا۔ (11)

۲۔ یعنی ہاں تیرے سارے اگلے پچھلے صغریہ کبھر و گناہ معاف ہوں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ غازی شہید تمام گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

۳۔ یعنی اسے شخص میرے فرمان کا مطلب غلط نہ کہ ہذا ان تمام صفات سے گناہ معاف ہوں گے نہ کہ حقوق خصوصاً حقوق العباد وہ تو ادا کرنے سے ہی معاف ہوں گے، مجھے جبریل امین نے ابھی توجہ دلائی کہ مجھے یہ سمجھا دوں کہ تو میرا کلام غلط نہ کہجے۔ فقیر کی اس شرح سے بہت سے سوالات اٹھ گئے، نہ یہ کہ حضور انور کو تبلیغ کرنا نہ آتا تھا اس لیے جبریل امین نے تبلیغ کرنا سمجھا یا، نہ یہ کہ حضور انور نے پہلے اسے مسئلہ غلط کیوں بتایا، تبلیغ میں غلطی تو شانِ ثبوت کے خلاف ہے وغیرہ وغیرہ۔ خیال رہے کہ یہاں نفس قرض کی معانی کا ذکر ہے جو جہاد و شہادت سے بھی نہیں ہوتی اور حج کے بیان میں قرض میں ہاں مثول، جھوٹے وعدے، وقت پر اداۃ کرنا براہم ہے جیسے بخشش کا وعدہ فرمایا گیا کہ حاجی کے قرض بھی معاف ہو جاتے ہیں یعنی قرض کے یہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جبریل امین نے قرآن کے علاوہ اور بھی چیزیں نازل فرمائی ہیں۔ (مراۃ المنازج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۱۲۵)

(9) صحیح مسلم، کتاب الامارة، باب من قتل لي سبیل اللہ... راجع، الحدیث: ۱۱۹-۱۸۸۶، ص ۱۰۲۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے یہ استثناء منقطع ہے کیونکہ قرض لینا گناہ نہیں ورنہ انہیاء کرام خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ لیتے اور ہو سکتا ہے کہ قرض سے مراد ناجائز قرض لینا ہو حرام رسوم میں خرچ کرنے کے لیے یا لوازم قرض مراد ہوں یا بلا عذر ہاں مثول کرنا، وقت پر اداۃ کرنا، جھوٹے وعدہ کرنا وغیرہ جب مستثنی منقطع ہے مگر پہلے معنی زیادہ قوی ہیں کہ یہ گناہ توجّہ سے بھی معاف ہو جاتے ہیں تو ان شانہ اللہ جہاد سے بھی معاف ہوں گے۔ مرقات نے یہاں فرمایا کہ قرض سے مراد حقوق العباد ہیں لہذا حق خون، حق کسی کی آبروریزی بھی اس میں داخل ہے۔

(مراۃ المنازج شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۱۲)

(10) جامع الترمذی، کتاب البخاری، باب ما جاء عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم ان نفس المؤمن... راجع، الحدیث: ۱۰۸۰-۱۰۸۱، ص ۳۲۱۔

(11) شرح الادۃ، کتاب البیوع، باب العهد یعنی الدین، الحدیث: ۲۱۲۰، ج ۲، ص ۳۵۲۔

حدیث ۱۲: ترمذی و ابن ماجہ ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اس طرح مرا کہ تکبیر اور غنیمت میں خیانت اور دین سے بری ہے، وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (12)

حدیث ۱۳: امام احمد و ابو داود ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ کبیرہ گناہ جن سے اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے، ان کے بعد اللہ (عزوجل) کے نزدیک سب گناہوں سے بڑا یہ ہے کہ آدمی اپنے اوپر دین چھوڑ کر مرے اور اس کے ادا کے لیے کچھ نہ چھوڑا ہو۔ (13)

حدیث ۱۴: امام احمد نے محمد بن عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہتے ہیں ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی تعریف فرماتھے۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی اور دیکھتے رہے پھر نگاہ پنچی کر لی اور پیشانی پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: سبحان اللہ! سبحان اللہ! کتنی سختی اُتاری گئی۔ کہتے ہیں ہم لوگ ایک دن، ایک رات خاموش رہے۔ جب دن رات خیر سے گزر گئے اور صبح ہوئی تو میں نے عرض کی، وہ کیا سختی ہے، جو نازل ہوئی؟ ارشاد فرمایا: کہ دین کے متعلق ہے، قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جان ہے! اگر کوئی شخص اللہ (عزوجل) کی راہ میں قتل کیا جائے پھر زندہ ہو پھر قتل کیا جائے

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ کہاں پئے دوست و احباب سے علیحدہ کھڑا کیا جائے گا اس کے سارے نیک احباب جنت میں پہنچ جائیں گے کھریدنے جا سکے گا اگرچہ کتنا ہی نیک دعائی ہو رب تعالیٰ سے اپنی تہائی اور جنت میں نہ پہنچ سکنے کی فریاد کرے گا، شور چڑائے گا، یہ تہائی دنایخ اور میدانِ محشر کی دھونپ و پیش میں کھڑا رہنا بھی پوری مصیبت ہوگی۔

۲۔ کسی مخوار کو نہ پائے گا جو اس کا قرض ادا کرے، صرف یہ ہی صورت ادائے قرض کی ہوگی کہ رب تعالیٰ اس مقرض کی نیکیاں قرض خواہ و قرض کے عوض دے یا ان سے معاف کرائے۔ (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المذاجع، ج ۲، ص ۵۱۸)

(12) جامع الترمذی، کتاب السیر، باب ما جاء فی الغلوال، الحدیث: ۱۵۷۸، ج ۳، ص ۲۰۹۔

(13) المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث ابی موسیٰ الشعرا، الحدیث: ۱۹۵۱۲، ج ۷، ص ۱۲۵۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ قرض لینا گناہ کبیرہ نہیں کیونکہ اسے فرمایا گیا *لَمْ يَعْدَ الْكَبَارُ اُورَهُ بَذَاتِ خُودِ مُنْوَعٌ* ہے۔ اس وقت منع ہے جب کہ اس کے ذریعہ لوگوں کے حقوق مارے جائیں اور ممکن ہے کہ یہاں قرض سے وہ قرض مراد ہوں جو انسان بلا ضرورت یا حرام رسمیں پوری کرنے کے لیے لے ادا کرنے کی نیت نہ ہو، ورنہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو آپ کی زرہ قرض میں گردی تھی اور آپ نے کچھ مال میراث یا ادائے قرض کے واسطے نہ چھوڑا۔ مجرہ وغیرہ جو کچھ تھا وہ تھا صدقیں اکبر نے آپ کا قرض ادا کیا، لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔ (مراۃ الناذج شرح مشکوۃ المذاجع، ج ۲، ص ۵۲۲)

پھر زندہ ہو پھر قتل کیا جائے پھر زندہ ہو اور اس پر دین ہو تو جنت میں داخل نہ ہوگا، جب تک ادا نہ کر دیا جائے۔ (14)

حدیث ۱۵: ابو داؤد ونسائی شریدربنی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: مالدار کا ذین ادا کرنے میں تاخیر کرنا، اس کی آبرو اور سزا کو حلال کر دیتا ہے۔ عبد اللہ ابن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی

(14) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث محمد بن عبد اللہ بن جعفر، الحدیث: ۲۲۵۵۶، ج ۸، ص ۳۳۸۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ آپ قرشی اسدی، صحابی ہیں، بھرت سے پانچ سال پہلے پیدا ہوئے، اپنے والد عبد اللہ ابن جعفر کے ساتھ پہلے توجیہ کو بھرت کر کرے پھر مدینہ منورہ کو حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش کے بھائی حضور انور کے ساتے ہیں، عظیم المرجت صحابی ہیں۔ (اعات، مرقات، اشعر)

۲۔ یعنی جس جگہ جنازے رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جاتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ نبوی میں نماز جنازہ داخل مسجد میں نہ ہوتی تھی بلکہ خارج مسجد میں ہوا کرتی تھی، یہی امام اعظم کا قول ہے کہ نماز جنازہ داخل مسجد میں منع ہے لہذا یہ امام صاحب کی ولیل ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ خارج مسجد میں جنازہ صرف نماز کے لیے رکھے جاتے ہیں نہ کہ اور کسی مقصد کے لیے، امام شافعی کے ہاں داخل مسجد میں بھی جنازہ کی نماز درست ہے۔ (ازمرقات)

۳۔ یہ لفظ اصل میں بیننا تھا، ظهر نیاز اکد ہے بیان قریب کے لیے یعنی ہم سے اتنے قریب تھے کہ گویا پشت سے پشت ملی ہوئی تھی ہماری ٹینھوں کے بیچ تھے۔

۴۔ معلوم ہوا کہ حضور کی نگاہوں سے شبی حباب اٹھے ہوئے تھے کہ وہاں ہی تمام صحابہ حاضر ہیں اور اسی جگہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرمائیں مگر جو کچھ حضور دیکھ رہے ہیں دوسرا نہیں دیکھتے۔ یہ سبحان اللہ فرمایا انہمار تجب کے لیے ہے، یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ سختی کی خاص شکل میں تھی جو آنکھوں سے نظر آرہی تھی کوئی خاص وجہ نہ تھی کہ وہ کا تعلق کان سے ہے۔ ہم لوگ خواب میں آنکھوں مصیبتوں کو کالی عورت، حملہ کرنے والے سانپ کی شکل میں دیکھتے ہیں، شاہ مسر نے تقطیع کے سات سال سات گائیوں اور سات بالیوں کی شکل میں دیکھتے ہیں۔

۵۔ یعنی ہم سمجھتے تھے کہ کوئی آسمانی و بال یا مصیبت فوری آنے والی ہے تو ایک دن درات بہت فکر و تردید میں مگر اگر خدا کا شکر ہے کوئی آفت نہ آئی۔

۶۔ یعنی کوئی و بال یا نہیں آفت نہ تھی بلکہ قرض کی تھی ہے جو مقرض پر ہوگی۔

۷۔ مخصوصی کی دو قرآنیں ہیں: معروف و مجهول یعنی خود مقرض ادا کرے یا اس کے ذرثا اس کی طرف سے ادا کریں۔ معلوم ہوا شہادت جیسی عبادت سے بھی قرض معاف نہیں ہوتا۔ وہ جو روایت میں ہے کہ حج سے قرض بھی معاف ہو جاتا ہے، وہاں ادا کے قرض کی بے اعتراض مرا دیں یعنی ادا کے قرض میں جو مقرض کی طرف سے وعدہ خلافی، ہال مشول ہو جاتی ہے وہ معاف ہو جائے گی ورنہ قرض ادا کر کے حج کو جانا چاہیے لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔ (مراۃ المناسع شرح مکلوۃ المصالح، ج ۳، ص ۵۲۹)

تفسیر میں فرمایا: کہ آبرو کو حلال کرنا یہ ہے کہ اس پر سختی کی جائے گی اور سزا کو حلال کرنا یہ ہے کہ قید کیا جائیگا۔ (15)

(15) سنن ابی داؤد، کتاب الواقفیہ، باب فی الحبس فی الدین وغیرہ، الحدیث: ۳۶۲۸، ج ۳، ص ۳۸۳۔

ادانہ کرنے کی نیت سے قرض لینا

یعنی وہ مجبور نہ ہو اور نہ ہی اس سے پورا ہونے کی ظاہری صورت ہو نیز قرض دھنے والا اس کے حال سے بے خبر ہو۔

رحمت کو یعنی، ہم غریبوں کے دلوں کے چینِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس مختلف کرنے کے ارادے سے لوگوں کا مال لیا اللہ عزوجل اس پر تکلف کر دے گا۔ (یعنی نہ ادا کرنے کی توفیق ہو گی نہ بروز قیامت قرض خواہ راضی ہو گا)

(صحیح البخاری، کتاب الاستقراض والدین، باب من اخذ اموال الناس۔۔۔۔۔ اخ، الحدیث: ۲۳۸۷، ص ۱۸۷)

تاجدار رسالت، شہنشاہ ثبوتِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے ادا بیگی کی نیت سے قرض لیا قیامت کے دن اللہ عزوجل اس کی طرف سے ادا کر دے گا (یعنی قرض خواہ کو راضی کر دے گا) اور جس نے ادا نہ کرنے کے ارادے سے قرض لیا اور مریما تو قیامت کے دن اللہ عزوجل اس سے ارشاد فرمائے گا: تو نے یہ گمان کیا کہ میں اپنے بندے کو کسی دوسرے کے حق (کو دبانے) کی وجہ سے نہیں پکڑ دیں گا۔ پس اس کی نیکیاں لے لی جائیں گی اور دوسرے کی نیکیوں میں ڈال دی جائیں گی اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوں گی تو دوسرے کے گناہ لے کر اس پر ڈالے جائیں گے۔

(کنز العمال، کتاب الدین والسلم، قسم الاقوال، فصل الثالث فی نیۃ المسعدین۔۔۔۔۔ اخ، الحدیث: ۱۵۲۸، ج ۲، ص ۹۲)

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو بھی آدمی اس عزم سے قرض لیتا ہے کہ ادا نہ کریں تو وہ اللہ عزوجل سے چور بن کر دے گا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب الصدقات، باب من ادان دینا لم یوقضاوه، الحدیث: ۲۳۱۰، ص ۲۲۲)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو بھی آدمی کسی عورت سے شادی کرے اور اس کا مہر ادا نہ کرنے کی نیت ہو تو وہ زانی مرتے گا، جو بھی آدمی کسی آدمی سے کوئی چیز خریدے اور اس کی قیمت ادا نہ کرنے کی نیت ہو تو وہ خائن مرتے گا اور خیانت کرنے والا جہنمی ہے۔ (معجم الکبیر، الحدیث: ۳۰۲، ج ۸، ص ۳۵)

سرکار مدینہ، راحت قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو اس حال میں مرا کہ اس پر درہم یا دینار قرض تھے تو (اس قرض کو) اس کی نیکیوں سے پورا کیا جائے گا کیونکہ اس دن درہم یا دینار نہ ہو گا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الصدقات، باب التهدید فی الدین، الحدیث: ۲۳۱۲، ص ۲۲۲)

شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: قرض دو قسم کے ہیں: (۱) جو اس حال میں مرا کہ اس کی قرض ادا کرنے کی نیت تھی تو میں اس کا دلی ہوں اور (۲) جو اس حال میں مرا کہ اس کی ادا بیگی کی نیت نہ تھی تو یہ اس کی نیکیوں سے پورا کیا جائے گا اس دن درہم یا دینار نہ ہو گا۔

(الترغیب والترہیب، کتاب البیوع، باب الترہیب من الدین و ترغیب المستدین۔۔۔۔۔ اخ، الحدیث: ۲۸۰۳، ج ۲، ص ۳۸۱)

دو جہاں کے تاثور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے کہیا زیادہ مہر پر کسی عورت سے نکاح کیا ۔۔۔۔۔

لیکن اس کا ادا کرنے کا ارادہ نہ تھا تو اس نے دھوکا کیا، اور ادا بیگی کے بغیر مر کیا تو قیامت کے دن اللہ عزوجل سے زانی ہو کر ملے گا، اور جس آدمی نے واپس نہ کرنے کے ارادے سے قرض لیا تو اس نے دھوکا کیا یہاں تک کہ اس کا مال لے کر مر کیا اور اس کا قرض ادا نہ کیا تو وہ اللہ عزوجل سے چور بن کر ملے گا۔ (المجمع الاصفی، الحدیث: ۱۸۵، ج ۱، ص ۵۰)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اللہ عزوجل قیامت کے دن قرض لیئے والے کو بلاعہ گا یہاں تک کہ بندہ اس کے سامنے کھرا ہو گا تو اس سے کہا جائے گا: اے ابن آدم! تو نے یہ قرض کیوں دیا؟ اور لوگوں کے حقوق کیوں ضائع کئے؟ وہ عرض کریگا: اے رب عزوجل! تو جانتا ہے کہ میں نے قرض لیا مگر نہ اسے کھلایا، نہ پہنچا، اور نہ ہی ضائع کیا، البتہ وہ یا تو جل کیا یا چوری ہو گیا یا جتنے میں خریدا تھا اس سے کم میں فتح دیا۔ تو اللہ عزوجل ارشاد فرمائے گا: میرے بندے نے سچ کہا، میں اس بات کا زیادہ حق رکھتا ہوں کہ تیری طرف سے قرض ادا کروں۔ اللہ عزوجل کسی چیز کو بلاعہ گا اور اسے اس کی پتھر از و میں رکھے گا لہذا اس کی نیکیاں برائیوں سے زیادہ ہو جائیں گی اور وہ اللہ عزوجل کے فضل و رحمت سے جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث عبدالرحمن بن ابی بکر، الحدیث: ۲۰۸، ج ۱، ص ۳۲۰)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ میں نے دو جہاں کیجا ہو، سلطان بخود رضی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: میں کفر اور قرض سے اللہ عزوجل کی پناہ مانگتا ہوں۔ ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کفر کو قرض کے ہم پلہ جانتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہاں۔ (سنن النسائی، کتاب الاستعاذه، باب الاستعاذه من الدين، الحدیث: ۵۷۵، ج ۱، ص ۲۳۸)

سرکار والاتبار، ہم بے کسوں کے مدعا کار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: صاحب قرض اپنے قرض کے ساتھ بندھا ہوا اللہ عزوجل کی بارگاہ میں تھائی کی فریاد کرے گا۔ (المجمع الاصفی، الحدیث: ۸۹۳، ج ۱، ص ۲۵۹)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان کپڑہ گناہوں کے بعد جن سے اللہ عزوجل نے منع فرمایا ہے اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ بندہ مرنے کے بعد اس حالت میں اس کی بارگاہ میں حاضر ہو کہ اس پر ایسا قرض ہو جسے اس نے پورا نہ کیا ہو۔ (سنن ابی داؤد، کتاب البيوع، باب فی التهدید فی الدین، الحدیث: ۳۳۳۲، ج ۲، ص ۱۳۷)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کیجیا جوڑ، محیوب رہب اکبر عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ۴) شخص ایسے ہیں جو جنمیوں کو ان کی اذمت پر مزید تکلیف دیں گے، وہ جسم اور جسم کے درمیان دوڑیں گے، ہلاکت اور تباہی کو پکاریں گے، جہنمی ایک دوسرے سے کہیں گئی ہے کون لوگ ہیں جنمیوں نے ہماری تکلیف کو اور زیادہ کر دیا؟ (۱) پہلے شخص پر انگاروں کا تابوت متعلق ہو گا (۲) دوسرا اپنی انتزاعوں کو محسنت رہا ہو گا (۳) میرے کے منہ سے بیب اور خون بہرہ رہا ہو گا اور (۴) چوتھا آدمی اپنا گوشت کھا رہا ہو گا، پس تابوت والے سے کہا جائے گا: رحمۃ اللہ عزوجل سے دورا اس شخص کو کیا ہے کہ اس نے ہماری تکلیف کو اور زیادہ کر دیا۔ وہ بتائے گا کہ وہ بد نصیب ۔

• • • •

اس حال میں مراتھا کہ اس کی گردن پر لوگوں کا بوجھ تھا جسے پورا کرنے کے لئے اس نے کچھ نہیں چھوڑا۔

(١) عجم الكبير، الحديث: ٢٢٦، ج ٧، ص ٣١١.

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: ایک آدمی فوت ہو گیا، ہم نے اسے غسل اور کفن دیا اور خوشبو کاٹی، پھر ہم اسے سرکار اپنے قرار، شافعی روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لے کر حاضر ہوئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کا جنازہ پڑھائیں، ہم نے عرض کی: اس کا جنازہ پڑھائیے۔ پس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک قدم چلنے پھر دریافت فرمایا: کیا اس پر قرض ہے؟ ہم نے عرض کی: اس کے ڈسے 2 دینار ہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم واپس چلنے گئے، حضرت سیدنا ابو ققادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی ذمہ داری لے لی تو ہم دوبارہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور حضرت سیدنا ابو ققادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: 2 دینار میرے 3 مہینے۔ تو شاہ ابرار، ہم غربیوں کے غنوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تحقیق قرض خواہ کا حق پورا کر دیا گیا ہے اور اب میت اس سے بری ہے۔ حضرت سیدنا ابو ققادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: جی ہاں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، پھر اس کے بعد ایک دن استفسار فرمایا: ان 2 دیناروں کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کی: وہ مخفی توکل فوت ہو گیا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آنے والے کل اسے (معنی قرض خواہ کو) لوٹا دیتا۔ حضرت سیدنا ابو ققادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: میں نے وہ ادا کر دیتے ہیں۔ تو رسول اللہ، صاحب کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اب اس کا جسم عذاب سے بری ہو گیا ہے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، مستند جابر بن عبد اللہ، الحدیث: ۵۳۳، ج ۵، ص ۸۳)

نگی کریم، رہ و ف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی گئی: مفترض کی نماز جنازہ پڑھائیے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہیں کیا نفع دیتا ہے کہ میں ایسے آدمی کی نمازو جنازہ پڑھاؤں جس کی روح اپنی قبر میں رہن رکھی ہوئی ہے اور جو آسمان کی طرف بلند نہیں ہوتی، اگر کوئی آدمی اس کے قرض کا خاص من سبھے تو میں اس کی نمازو پڑھاتا ہوں بے تک میری نمازو اس کو نفع دے گی۔

(الترغيب والترهيب، كتاب البيوع، باب الترهيب من الدين - مارخ، الحديث: ٢٨١٩، ج ٢، ص ٣٨٧)

رسول اکرم، شفیع معلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: مومن کی روح اس کے قرض کی وجہ سے متعلق رہتی ہے (یعنی اپنے اچھے مقام سے روک دی جاتی ہے) یہاں تک کہ اس کا قرض پورا کر دیا جائے۔

(المصدر: كتاب البيوع، باب لقتل رجلٍ في الماء، الحديث: ٢٢٦٠، ج ٢، ص ٣٢٢)

سود کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَوَا لَا يَقُولُونَ إِلَّا كَمَا يَقُولُمُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمُتَّسِعِ ذَلِكَ
إِنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَوَا وَأَحَلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَمَ الرِّبَوَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ فَإِنَّهُمْ فَلَمْ
فَلَهُ مَا سَلَكَ وَأَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿٤٥﴾ ۱۴۰۷)

جو لوگ سود کھاتے ہیں، وہ (آپنی قبروں سے) ایسے انہیں گے جس طرح وہ شخص انتہا ہے جس کو شیطان
(آسیب) نے چھو کر باولا (پاگل) کر دیا ہے۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے کہاں پر مثل سود کے ہے اور ہے یہ کہ

(۱) پ ۳، البقرۃ: ۲۷۵-۲۷۶

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناصر محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں سود کی حرمت اور سود خواروں کی
شامت کا بیان ہے سود کو حرام فرمائے میں بہت حکمتیں ہیں بعض ان میں سے یہ ہیں کہ سود میں جوز یادی لی جاتی ہے وہ معاوضہ مالیہ میں
ایک مقدار مال کا بغیر بدل و عوض کے لیتا ہے یہ صریح نا انسانی ہے دوم سود کا رواج تجارتیوں کو خراب کرتا ہے کہ سود خوار کو بے محنت مال کا
ماصل ہونا تجارت کی مشقتیوں اور خطروں سے کمیں زیادہ آسان معلوم ہوتا ہے اور تجارتیوں کی انسانی معاشرت کو ضرر پہنچاتی ہے۔ سوم سود
کے رواج سے باہمی مودت کے سلوک کو نقصان پہنچاتا ہے کہ جب آدمی سود کا عادی ہوا تو وہ کسی کو قرض حسن سے امداد پہنچانا گوارا نہیں کرتا
چہارم سود سے انسان کی طبیعت میں درندوں سے زیادہ بے رجی پیدا ہوتی ہے اور سود خوار اپنے مدینوں کی تباہی و بر بادی کا خواہش مندر رہتا
ہے اس کے علاوہ بھی سود میں اور بڑے بڑے نقصان ہیں اور شریعت کی ممانعت میں حکمت ہے مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول
کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سود خوار اور اس کے کار پرواز اور سودی دستاویز کے کاتب اور اس کے گواہوں پر لعنت کی اور فرمایا وہ سب
گناہ میں برابر ہیں۔

(اور اس آیت کے ایک حصے کے) معنی یہ ہیں کہ جس طرح آسیب زدہ سیدھا کھڑا نہیں ہو سکتا گرتا پڑتا چلتا ہے، قیامت کے روز سود خوار کا
ایسا ہی حال ہو گا کہ سود سے اس کا پیٹ بہت بھاری اور بوجمل ہو جائے گا اور وہ اس کے بوجھ سے گر گر پڑے گا۔ سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے فرمایا: کہ یہ علامت اس سود خوار کی ہے جو سود کو حلال جانے۔

مسئلہ: جو سود کو حلال جانے والے کافر ہے ہمیشہ جہنم میں رہے گا کیونکہ ہر ایک حرام قطعی کا حلال جانے والا کافر ہے۔

اللہ (عزوجل) نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام۔ پس جس کو خدا کی طرف سے نصیحت ہنچی گئی اور باز آیا تو جو کچھ پہلے کر چکا ہے، اُس کے لیے معاف ہے اور اُس کا معاملہ اللہ (عزوجل) کے پسروں ہے اور جو پھر ایسا ہی کریں وہ جہنمی ہیں، وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے، اللہ (عزوجل) سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور ناشکرے گنہگار کو اللہ (عزوجل) دوست نہیں رکھتا۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قُوَّا اللَّهُ وَذَرُوا مَا يَقْنَطُ مِنَ الرِّبَّوَا إِنْ كُفَّارٌ مُّؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾ فَإِنْ لَفَرَ تَفْعَلُوا فَأَذْنُوا بِخَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُفْرٌ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٩﴾) (2)

ابے ایمان والو! اللہ (عزوجل) سے ڈرو اور جو کچھ تمہارا سود باقی رہ گیا ہے چھوڑ دو، اگر تم مومن ہو اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو تم کو اللہ (عزوجل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی طرف سے لڑائی کا اعلان ہے اور اگر تم توبہ کر لو تو تمہیں تمہارا اصل مال ملے گا، نہ دوسروں پر تم ظلم کرو اور نہ دوسرا تم پر ظلم کرے۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَا تَأْكُلُوا الرِّبَّوَا أَضْعَافًا مُّضَعَّفَةً وَإِذْ قُوَا اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَإِذْ قُوَا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتُ لِلْكُفَّارِينَ ﴿١٣١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْجَمُونَ ﴿١٣٢﴾) (3)

(2) پ ۳، البقرۃ: ۲۷۹-۲۸۰

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان اصحاب کے حق میں نازل ہوئی جو سود کی حرمت نازل ہونے بے قبل سودی لین دین کرتے تھے اور ان کی گران قدر سودی رقمیں دوسروں کے ذمہ باقی تھیں اس میں ھم دیکھیں کہ سود کی حرمت نازل ہونے کے بعد سابق کے مطالبہ بھی واجب اترک ہیں اور پہلا مقرر کیا ہوا سود بھی اب لینا جائز نہیں۔

اور یہ دعید و تهدید میں مبالغہ و تشدید ہے کس کی مجال کہ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی کا تصور بھی کرے چنانچہ ان اصحاب نے اپنے سودی مطالبہ چھوڑے اور یہ عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی کی ہمیں کیا تاب اور تائب ہوئے۔

(3) پ ۳، آل عمران: ۱۳۰-۱۳۲

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں سود کی ممانعت فرمائی گئی مع توثیق کے اس زیادتی پر جو اس زمانہ میں معمول تھی کہ جب میعاد آجائی تھی اور قرضدار کے پاس ادا کی کوئی شکل نہ ہوتی تو قرض خواہ مال زیادہ کرنے کے مدت بڑھاویتا۔ اور ایسا بار بار کرتے جیسا کہ اس ملک کے سود خوار کرتے ہیں اور اس کو سود در سود کہتے۔ مسئلہ: اس آیت سے ثابت ہوا کہ گناہ کبیرہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

اے ایمان والوا! دونا دون سود مت کھاؤ اور اللہ (عز وجل) سے ڈرو، تاکہ فلاح پاؤ اور اُسن آگ سے پتو جو کافروں کے لیے طیار رکھی گئی ہے اور اللہ (عز وجل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت کرو، تاکہ تم پر حرم کیا جائے۔

اور فرماتا ہے:

(وَمَا أَتَيْتُهُمْ مِنْ رِبَالٍ إِذْ يُرْبَوْا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يُرْبَوْا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا أَتَيْتُهُمْ مِنْ زَكُوٰةٍ ثُرِيُّدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضِعُفُونَ) (۴۹) (4)

جو کچھ تم نے سود پر دیا کہ لوگوں کے مال میں بڑھتا رہے، وہ اللہ (عز وجل) کے نزدیک نہیں بڑھتا اور جو کچھ تم نے زکاۃ دی جس سے اللہ (عز وجل) کی خوشنودی چاہتے ہو، وہ اپنا مال دونا کرنے والے ہیں۔



۳

(4) پا ۲۱، الروم: ۳۹

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناصید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ لوگوں کا دستور تھا کہ وہ دوست احباب اور آشناوں کو یا اور کسی شخص کو اس نیت سے ہدیہ دیتے تھے کہ وہ انہیں اس سے زیادہ ذرے گایہ جائز تو ہے لیکن اس پر ثواب نہ ملے گا اور اس میں برکت نہ ہوگی کیونکہ یہ عمل خالص اللہ تعالیٰ نہیں ہوا۔

احادیث

احادیث سود کی مذمت میں بکثرت وارد ہیں، ان میں سے بعض اس مقام میں ذکر کی جاتی ہیں۔

حدیث ۱: امام بخاری اپنی صحیح میں سره بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات میں نے دیکھا کہ میرے پاس دو شخص آئے اور مجھے زمین مقدس (بیت المقدس) میں لے گئے پھر ہم چلے یہاں تک کہ خون کے دریا پر پہنچے، یہاں ایک شخص کنارہ پر کھڑا ہے جس کے سامنے پتھر پڑے ہوئے ہیں اور ایک شخص پنج دریا میں ہے، یہ کنارہ کی طرف بڑھا اور نکلنا چاہتا تھا کہ کنارے والے شخص نے ایک پتھر ایسے زور سے اُس کے موñھ میں مارا کہ جہاں تھا وہیں پہنچا دیا پھر جتنی بار وہ نکلنا چاہتا ہے کنارہ والا موñھ میں پتھر مار کر وہیں لوٹا دیتا ہے۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا، یہ کون شخص ہے؟ کہا، یہ شخص جونہبہ میں ہے، سودخوار ہے۔ (۱)

(۱) صحیح البخاری، کتاب السنیع، باب آکل الربا و شاحدہ و کاتبہ، الحدیث: ۲۰۸۵، ج ۲، ص ۱۳، ۱۵۔

سود کی مذمت

حضرت سیدنا قائد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے: سودخوار کو قیامت کے دن جنون کی حالت میں اٹھایا جائے گا کہ اس کے سود کھانے کے بارے میں سب اہل محشر جان لیں گے۔ (کتاب الکبار للذہبی، الکبیرۃ الثانیۃ عشرۃ، باب الریاء، ص ۲۸)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ اللہ کے محبوب، ذاتِ عزیز، مُرَّۃ عَنِ الْخَيْبَ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب مجھے آسمان کی طرف لے جالا میں تو میں نے آسمان دنیا کی طرف دیکھا، اچانک مجھے لپے لوگ دکھائی دیئے جن کے پیٹ بڑے بڑے گھروں کی طرح تھے اور ان کی توندیں لٹکی ہوئی تھیں، وہ ان فرعونیوں کی گزرگاہ پر پڑے ہوئے تھے جو صح و شام آگ پر پوش کئے جاتے تھے۔ مزید ارشاد فرمایا: وہ مطیع اونٹوں کی طرح بغیر سُنے سُکھے آگے بڑھے تو یہ (بڑے) پیٹوں والے ان کو محسوں کر کے کھڑے ہوئے لیکن اپنے پیٹوں کی وجہ سے دوبارہ گر گئے اور وہاں سے نہ آٹھ پائے یہاں تک کہ آل فرعون ان پر چھا گئے اور اوندھے، سیدھے پڑے ہوئے ان لوگوں کو اذیت دیتے ہوئے (جہنم میں) چلے گئے، یہ تو سودخوروں کا برزخ میں عذاب ہے جو دنیا و آخرت کے درمیان ہے۔ شہنشاہ خوش خصال، پیغمبر مسیح و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، میں نے جبراہیل (علیہ السلام) سے دریافت فرمایا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے بتایا: یہ وہ لوگ ہیں جو سود کھاتے تھے قیامت کے دن نہ کھڑے ہوں گے مگر حصے کھڑے اہوتا ہے وہ جسے آسیب نے چھو کر مخبوط (یعنی پاگل) بناریا ہو۔

(الترغیب والترہیب، کتاب السنیع، باب، الترہیب من الربا، الحدیث: ۲۸۹۱، ج ۲، ص ۷۰، بدوفیقہلوبنالی مدبرین) ←

ایکس اور روایت میں ہے کہ ولیع رحمٰن علیٰ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب مجھے معراج کرائی گئی تو میں نے ساتویں آسمان پر اپنے سر کے اوپر بادلوں کی سی گرج اور بھل کی سی کڑک سنی اور ایسے لوگ دیکھے جن کے پیسے سمردوں کی طرح (بڑے بڑے) تھے ان میں سانچہ اور پچھو باہر سے نظر آ رہے تھے، میں نے پوچھا: اے جبرائیل! یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے بتایا: یہ سود خور ہیں۔ (مجموع الزوابد، کتاب الحجیع، باب ما جاء فی الرباء، الحدیث: ۲۵۷۷، حج ۳، ص ۲۱، بخطیر)

رسولؐ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ورضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فرمان عالیشان ہے: ان کنہوں سے پچھو جن کی مغفرت نہیں ہوگی: (۱) دھوکا دہی، پس جس نے کسی شے سے دھوکا دیا تو قیامت کے دن وہ چیز لائی جائے گی اور (۲) سود خوری، پس جس نے بھی سود کھایا اسے قیامت کے دن جنون کی حالت میں اٹھایا جائے گا۔ پھر آپ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ذکورہ آیت کریمہ عذالت فرمائی۔ (ابجم الکبیر، الحدیث: ۱۱۰، حج ۱۸، ص ۶۰)

خاتم النبیین، رحمۃ اللّٰہ علیہ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سود خور قیامت کے دن جنون کی حالت میں اپنی دونوں سرینوں کو گھستیتے ہوئے آئے گا۔ پھر آپ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ذکورہ آیت کریمہ عذالت فرمائی۔

(الترغیب والترحیب، کتاب الحجیع، باب التوصیب من الرباء، الحدیث: ۲۸۹۳، حج ۲، ص ۲۰۸)

سود کا انجام کی پڑھوتا ہے:

رجح کوئین، ہم غریبوں کے دلوں کے جن مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: (بظاہر) سود اگرچہ زیادہ ہی ہوا خرکار اُس کا انجام کی پڑھوتا ہے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، مسنون عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۳۰۲۱، حج ۲، ص ۱۰۹)

حضرت سیدنا عباد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی ہے: اس کا نہ صدقہ قبول کیا جائے گا، نہ جہاد، نہ حج اور نہ ہی صلہ رحمی۔

(تفہیر قرطبی، سورۃ البقرۃ، تحت الآیۃ: ۲۷۶، حج ۲، ص ۲۷۲)

شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے جوہ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا: خبردار، جان لوازماتہ جاہلیت کا ہر معاملہ میرے قدموں تک ختم کر دیا گیا ہے۔ پھر ارشاد فرمایا: جاہلیت کا سود بھی ختم کر دیا گیا ہے اور سب سے پہلا سود جس کو میں ختم کر رہا ہوں وہ حضرت سیدنا عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سود ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جمع النبی، الحدیث: ۲۹۵۰، ص ۸۸۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ دو جہاں کے تاثور، سلطان بخود بر مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہلاکت میں ڈالنے والے سات گنہوں سے بچتے رہو۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی تباہ رسول اللہ عز وجل و مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور کون سے گناہ ہیں؟ تو آپ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (۱) اللہ عز وجل کا شرک نہیں (۲) جادو کرنا (۳) اللہ عز وجل کی حرام کردہ جان کو حق قتل کرنا (۴) سود کھانا (۵) ختم کا مال کھانا (۶) جنگ کے دن مہداں جنگ سے ہے

بھاگ جانا اور (ے) پاک دامن، سیدھی سادی، شادی شدہ، مومن عورتوں پر تھبت لگانا۔

(صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب قول اللہ تعالیٰ (ان الذین یاکلون اموال الیتھی الآیہ) الحدیث: ۲۷۲۶، ص ۲۲۳) سرکار و الامہار، بے کسوں کے مد و گار صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آله و سلم کا فرمان عالیشان ہے: میں نے شبِ معراج دیکھا کہ دو شخص مجھے ارض مقدس (یعنی بیت المقدس) لے گئے، پھر ہم آگے چل دیئے یہاں تک کہ ہم خون کی ایک نہر پر پہنچے جس میں ایک شخص کھڑا ہوا تھا، اور نہر کے کنارے پر دوسرਾ شخص کھڑا تھا جس کے سامنے پتھر رکھے ہوئے تھے، نہر میں موجود شخص جب بھی باہر نکلنے کا ارادہ کرتا تو کنارے پر کھڑا شخص ایک پتھر اس کے منہ پر مار کر اسے اس کی جگہ لوٹا دیتا، اسی طرح ہوتا رہا کہ جب بھی وہ (نہر والا) شخص کنارے پر آنے کا ارادہ کرتا تو دوسرਾ شخص اس کے منہ پر پتھر مار کر اسے واپس لوٹا دیتا، میں نے پوچھا: یہ نہر میں کون ہے۔ جواب ملا: یہ سود کھانے والا ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب المبیوع، باب آکل الربا و شاهدہ و کاتبہ، الحدیث: ۲۰۸۵، ص ۱۶۳)

شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار بہاذین پروردگار عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سود کھانے والے اور رکھلانے والے پر لغت فرمائی۔ (صحیح البشیر، کتاب المساقۃ، باب لعن آكل الربا و مسوکہ، الحدیث: ۳۰۹۲، ص ۹۵۵)

دوسری رولست میں یہ بھی ہے: اور سو دلکھنے والوں پر بھی لعنت فرمائی۔

(المراجع السابق، الحديث: ٩٣، ٢٠٩٥ص)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رَبِّ اکبر عز و جل و صَلَّی اللہ تعالیٰ علیہ و آللہ و سَلَّمَ نے سو دکھانے والے، کھلانے والے، اسے لکھنے والے اور گواہوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا: یہ سب اس گناہ میں برابر ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المساقاة، باب لعن آكل الرما و موکله، الحدیث: ۳۹۰۹، ص ۹۵۵)

سرکار ابد قرار، شافع روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کبیر و مگناہ ۷ نیں: (۱) اللہ عزوجل کا شریک تھہراانا اور یہ ان سب سے بڑا گناہ ہے (۲) کسی جان کو ناخن قتل کرنا (۳) سود کھانا (۴) پتیم کا مال کھانا (۵) جنگ کے دن میدان سے بھاگنا (۶) پاک امن عورتوں پر تہمت لگانا اور (۷) بھرت کے بعد اعراضی بن جانا (یعنی بدوؤں جیسی زندگی اپنایہنا)۔

(مجمع الزوائد، كتاب اليمان، البات في الكنز، الحريث: ٣٨٢/٣٩٠، ج ١، ص ٢٩٦/٢٩٧)

شاؤ ابرار، ہم غریبوں کے غنیوار حصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے گودنے والی، گودوانے والی، سو دلیتے والی اور دینے والی پر لعنت فرمائی، کتنے کی قیمت اور زنا کی کمائی کھانے سے منع فرمایا اور تصورزس بنانے والی پر بھی لعنت فرمائی۔

(المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابی جحیفة، الحدیث: ۱۸۷۸۱، ج ۶، ص ۳۵۶، تقدیماً و تأثیر)

حضرت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں : سود لینے والے، سود دینے والے، سود کے گواہ، سود کا کاغذ لکھنے والے جبکہ سود جان کام کرتے ہوں، اسی طرح خوبصورتی کے لئے گونتے والی، گودانے والی، صدقہ نہ دینے والے اور بھرت کے بعد ۔

مرتد ہو کر اعرابی بن جانے والے لوگوں پر (حضرت سیدنا) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک سے لعنت کی گئی ہے۔

(المسندى لابن حمبل، مسندى عبد الله بن مسعود، الحديث: ٣٨٨٦، ج ٢، ص ٤٧)

نبی مکرّم، تو رہجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ معظم ہے: ۴ افراد لیے تھیں کہ اللہ عزوجل نہ تو انہیں جنت میں داخل فرمائے گا اور نہ ہی اس کی نعمتیں چکھائے گا: (۱) شراب کا عادی (۲) سودخور (۳) پتیم کمال ہاتھ کھانے والا اور (۴) والدین کی ہاتھیانی کرنے والا۔

(المدرک، کتاب المجموع، باب ان ارلي الرماعرض———، ارجح، المحدث: ٢٣٠، ج ٢، ص ٣٣٨-٣٣٩.)

رسول اکرم، شہنشاہ و بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سود کا مگناہ 73 درجے ہے، ان میں سب نے چھوٹا ہے کہ

آدی اپنی ماں سے زنا کرے۔ (المتدرک، کتاب البيوع، باب ان اربی الرہا عرض، رجل المسلم، الحدیث: ۲۳۰۶، ج ۲، ص ۳۳۸)

حضور نبی کریم، رَبُّ وَرَحِیْمِ صَلَّی اللہُ تَعَالَیٰ عَلَیْهِ وَآلِہِ وَسَلَّمَ کا فرمانِ عالیشان ہے: سو د کا گناہ 70 سے زائد درجے ہے اور شرک بھی اسی طرح ہے۔ (ابحر الزخار بمسند البزار، مسنون عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۱۹۳۵، ج ۵، ص ۳۱۸)

رسول اکرم، مفہع معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سود کا گناہ ۷۰ درجے ہے، ان میں سب سے کم یہ ہے کہ آدمی اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے۔ (شعب الایمان، باب فی تقبیض الید عن الاموال الحرمۃ، الحدیث: ۵۵۲، رج ۳، ص ۳۹۳)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نواک، سماج افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: آدمی کا سود کا ایک درہم لینا اللہ عزوجل کے نزدیک اس بندے کے حالتِ اسلام میں 33 مرتبہ زنا کرنے سے زیادہ داگناہ ہے۔ (مجموع الزوائد، کتاب المجموع، باب ماجاء فی الربا، الحدیث: ۲۵۷، ج ۳، ص ۲۱۱)

حضرت سیدنا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: سود کے 70 گناہ ہیں، سب سے ہلکا اسلام کی خالت میں اپنی ماں سے زنا کرتا ہے اور سود کا ایک درہم 30 سے زیادہ بار زنا کرنے سے برآ ہے۔ مزید فرمایا: اللہ عز وجل قیامت کے دن سوائے سود کھانے والے کے ہر نیک اور ماجر کو کھڑا ہونے کی اجازت دے گا، وہ اگر کھڑا بھی ہو گا تو اس شخص کی طرح کھڑا ہو گا جسے آسیب نہ چھو کر پاگل بنایا ہوں۔

(المصنف عبد الرزاق، كتاب الجامع، باب الكنائس، الحديث: ٦٤٨٧، ج ١٠، ص ٢٦)

حضرت سیدنا کعب الاحباد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: 33 بار زنا کرنا میرے نزدیک سود کا ایک درہم کھانے سے بہتر ہے جب تک سود کھاؤ تو الشدعاً و جل رحماتنا ہے۔ (المستدرک الامام احمد بن حنبل بحدیث عباد اللہ بن حنظله و الحسن بن عاصی، ۲۳۷، ۲۴۳، ۲۴۴)

اللہ کے محبوب، دانائے عبیوب، مشریقہ عنی التحیوب عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہود کا ایک درہم جسے آدمی جانتے ووئے کھاتا ہے 36 ماڑنا کرنے سے زیادہ نہ رہے۔ (المرجح الساقی، الحدیث: ۲۲۰۱۲، ۸۲، ص: ۲۲۳)

شہنشاہ خوش خصال، میکر محسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں خطہ ارشاد فرمایا اور سود کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: سود کا یک درہم جو آدمی کو ملتا ہے 36 بار اس کے زنا کرنے سے زیادہ برا ہے اور سب سے بڑھ کر زیادتی کسی مسلمان کی بے عوقی ہے۔

کرتا ہے۔ (شعب الایمان، باب فی تبعیل الہد من الاموال الحرمۃ، الحدیث: ۵۵۲۳، ج ۳، ص ۳۹۵)

واعظ رنج و علام، صاحب بجود و نوائل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے عالم شخص کی باطل کام میں اعانت کی تاکہ حق کو مٹائے تو وہ اللہ عز وجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ذمہ سے بڑی ہو گیا اور جس نے سود کا ایک درہم کھلما تو یہ 33 بار زنا کرنے کی طرح ہے اور جس کا گوشت حرام سے پلا بردا ہا آگ اس کی زیادہ حق دار ہے۔

(معجم الاوسط، الحدیث: ۲۹۳۳، ج ۲، ص ۱۸۰)

رسول پر مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ورضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فرمان عالیشان ہے: یہ تک سود کے 70 سے زائد دروازے تک ان میں سب سے بکا اس طرح ہے جیسے آدمی حلبی اسلام میں اپنی ماں سے زنا کرے اور سود کا ایک درہم 35 بار زنا کرنے سے زیادہ برا ہے۔ (التغییب والترہیب، کتاب المیوع وغیرہ، باب الترہیب من الرہا، الحدیث: ۲۸۸۳، ج ۲، ص ۲۰۶)

خامع المحدثین، رحمۃ اللہ علیہ تکفیر میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: یہ تک سود کا گناہ 72 درجے ہے، ان میں سب سے بکا اس طرح ہے جیسے آدمی اپنی ماں سے زنا کرے اور سب سے بڑھ کر زیادتی کسی مسلمان کی بے عزتی کرتا ہے۔

(جمع الزوائد، کتاب المیوع، باب ماجاهی الرہا، الحدیث: ۲۵۷۵، ج ۲، ص ۲۱۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ سیدۃ المؤمنین، رحمۃ اللہ علیہ تکفیر میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: یہ تک سود 70 گناہوں کا جمود ہے، ان میں سب سے بکایہ ہے کہ آدمی اپنی ماں سے نکاح کرے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب التجارات، باب التغایب فی الرہا، الحدیث: ۲۲۷۳، ج ۲، ص ۲۶۳)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے: فیضی المذنبین، ائمۃ الغریبین، سراج البالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پکنے سے پہلے کم گور جس خرد نے سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا: جب کسی گاہی میں زنا اور سود عام ہو گئے تو ان لوگوں نے اپنی جانوں کو اللہ عز وجل کے عذاب کا مستحق کر دیا۔

(الحدیک، کتاب المیوع، باب اذا ظهر الزنا والربا فتریبہ... الخ، الحدیث: ۲۳۰۸، ج ۲، ص ۳۳۹)

حضرت سیدنا محمد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ فیض رب الحلمین، جناب صادق و ائمۃ عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جب بھی کسی قوم میں زنا اور سود ظاہر ہوئے تو ان لوگوں نے اپنی جانوں کو اللہ عز وجل کے عذاب کا حق دار ہمہ ایسا۔ (مسند ابن علی الموصی، مسند عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۳۹۶۰، ج ۲، ص ۳۱۳)

رحمت کوئی، ہم غریبوں کے دلوں کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس قوم میں بھی سود ظاہر ہوا ان کو تحلیل سالی نے آیا اور جس قوم میں بھی رشوت ظاہر ہوئی وہ دشمن سے مروج ہو گئے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث مفردین العاص، الحدیث: ۱۷۸۳۹، ج ۲، ص ۲۲۵)

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: میں نے معراج کی رات دیکھا کہ جب ہم ساتوں آسمان پر پہنچے تو میں نے اپنے اوپر کڑک، چمک اور گرج دیکھی، پھر میں ایک ایسی قوم کے پاس آیا جن کے پیٹ گھروں کی طرح تھے جن میں سات پ تھے جو پیٹوں کے باہر سے نظر آرہے تھے، میں نے جبریل (علیہ السلام) سے دریافت فرمایا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے بتایا: یہ سود کھانے والے ہیں۔ (المسن للإمام أحمد بن حنبل، مسنداً إلى هريرة، الحديث: ۸۶۸، ج ۳، ص ۲۲۹، تواصف بدیہ صواعق)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ مخزنِ جود و خداوت، پیکرِ عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جب مجھے آسمان کی طرف لے جائیا گیا تو میں نے آسمان دنیا کی طرف دیکھا، اچانک مجھے لیے لوگ دکھائی دیئے جن کے پیٹ بڑے بڑے گھروں کی طرح تھے اور ان کی تو ندیں لگی ہوئی تھیں، وہ ان فرعونیوں کی گز رگاہ پر پڑے ہوئے تھے جو صح و شام آگ پر پوش کئے جاتے ہیں، وہ کہتے ہیں: اے ہمارے رب عزوجل! قیامت کبھی قائم نہ کرنا۔ میں نے جبریل (علیہ السلام) سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے بتایا: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں سے سود کھانے والے ہیں، یہ کھڑے نہیں ہو سکتے مگر جیسے وہ کھڑا ہوتا ہے جسے آسیب نے چھو کر پا گل بنادیا ہو۔

(الترغیب والترحیب، کتاب المیوع، باب الترہیب من الربا۔۔۔۔۔ الخ، الحديث: ۲۸۹۱، ج ۲، ص ۳۰)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: قیامت کے قریب زنا، سود اور شراب عام ہو جائیں گے۔ (الجمجم الاوسط، الحديث: ۲۹۵، ج ۵، ص ۳۸۶)

حضرت سیدنا قاسم بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن ابی اوفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سکے بنانے والوں کے بازار میں دیکھا، آپ فرماتے ہیں: اے سکے بنانے والوں! تمہیں خوشخبری ہو۔ انہوں نے کہا: اللہ عزوجل آپ کو جنت کی خوشخبری دے، اے ابو محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ! آپ نے ہمیں کس بات کی خوشخبری دی ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا: سرکارِ مدینہ، راحتِ قلب و سیدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سکے بنانے والوں کو جہنم کی بشارت دے دو۔

(مجموع الزوائد، کتاب المیوع، باب ماجاء فی الربا، الحديث: ۲۵۸۷، ج ۳، ص ۲۱۳)

شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سیدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ایسے گناہوں سے پچھو جن کی بخشش نہیں: (۱) لوث مار یعنی جس نے کوئی چیز چوری کی قیامت کے دن اسے لانی پڑے گی اور (۲) سود کھانا یعنی جس نے سود کھایا وہ قیامت کے دن محبوط الحواس مجنون بن کرائیے گا، پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی:

الَّذِينَ يَاكُلُونَ الرِّبْلَوَالَّذِي قُوْمُنَدَالَّا كَمَا يَقُوْمُهُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَنُ مِنَ النَّمَى

ترجمہ کنز الایمان: وہ جو سود کھاتے ہیں قیامت کے دن نہ کھڑے ہوں گے مگر جیسے کھڑا ہوتا ہے وہ جسے آسیب نے چھو کر محبوط بنادیا ہو۔

(پ ۳، البقرۃ: ۲۷۵) (مجموع الزوائد، کتاب المیوع، باب ماجاء فی الربا، الحديث: ۲۵۸۸، ج ۳، ص ۲۱۳)

صاحبہ محشر پیغمبر، باعیف نوول سکینہ، فیض سکینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سود کھانے والا بروز قیامت سے

(دینی انوں کی طرح) اپنے پہلوؤں کو کھینچتا ہوا آئے گا۔ (در المکور، سورۃ البقرۃ، تحت الآیۃ: ۲۷۵، ج ۲۲، ص ۱۰۲)

تو رکے پیکر، تمام نبیوں کے سر و رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس کے مال میں بھی سود سے اضافہ ہو گا اس کا انعام کی پڑھی ہو گا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب التجارات، باب التخلیظ فی الربا، الحدیث: ۲۷۹، ج ۲۲، ص ۲۶۳)

دو چہاں کے تاخور، سلطانِ سخرا و رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: (بظاہر) سود اگرچہ کتنا ہی زیادہ ہو جائے اس کا انعام کی پڑھی ہوتا ہے۔ (المستدرک، کتاب السیوع، باب الربا و انکثر... الخ، الحدیث: ۳۰۹، ج ۲۳، ص ۳۳۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے محبوب، دانائے عکیب، منزہ و عنِ العجوب عز و جل و رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عبرت نشان ہے: لوگوں پر ایک ایسا زمانہ ضرور آئے گا کہ ہر ایک سود کھائے گا اور جو نہیں کھائے گا اس تک اس کا غبار پہنچ جائے گا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب التجارات، باب التخلیظ فی الرба، الحدیث: ۲۸۷، ج ۲۲، ص ۲۶۱)

شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختارِ باذن پروردگار عز و جل و رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے امیری امت کے کچھ لوگ برائی اور یہو لعب میں رات بسر کریں گے اور صبح حرام کو حلال کھینے، گانے گانے والیاں رکھنے، شراب پینے، سود کھانے اور ریشم پہننے کی وجہ سے بندر اور خنزیر بن چکے ہوں گے۔

(مجموع الزوائد، کتاب الاشربة، باب قسم سُخْل الْخَمْر، الحدیث: ۸۱۵، ج ۵، ص ۱۱۹)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس امت کی ایک قوم کھانے پہنچنے اور یہو لعب میں رات گزارے گی، پھر جب وہ صبح کریں گے تو ان کے چہرے مسخ ہو کر بندر اور خنزیر بن چکے ہوں گے اور ان میں دھنوانے اور پھیکنے جانے کے واقعات رومنا ہوں گے یہاں تک کہ لوگ صبح اٹھیں گے تو کہیں گے: آج رات فلاں کا گھر دھنادیا کیا اور آج رات فلاں کا گھر دھنادیا کیا۔ اور ان پر آسمان سے پھر پھینکنے جائیں گے جیسا کہ حضرت سیدنا نوٹ علیہ السلام کی قوم کے قبیلوں اور گھروں پر برسائے گئے اس لئے کہ وہ شراب پہنچنے کے، ریشم پہنچنے کے، گانے گانے والیاں رکھنیں گے، سود کھانیں گے اور رشتہ داروں سے قطع تعلقی کریں گے۔

(کنز العمال، کتاب الموعظ والرقائق، قسم الاتوال، الحدیث: ۱۱۰، ج ۲۳، ص ۱۴، ج ۱۱، ص ۳۶)

تکمیل:

سود کو بھی کبیرہ گناہوں میں شمار کیا گیا ہے کیونکہ احادیث مبارکہ میں اسے کبیرہ بلکہ اکبر اکابر کہا گیا ہے۔

سرکار ابد قرار، شافع روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: 7 لاکھ کرنے والی چیزوں سے بچو۔ عرض کی گئی نیا رسول اللہ عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور کون ہی تھیں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (۱) اللہ عز و جل کے ساتھ شریک نہ ہو (۲) جادو کرنا (۳) کسی کو نا حق قتل کرنا (۴) یتیم کا مال کھانا (۵) سود (۶) جنگ کے دن بھاگ جانا اور (۷) پاک دامن، سیدھی سادی موسیٰ عورتوں پر تہمت لگانا۔

(صحیح البخاری، کتاب الحمارین میں احل المکفر والمردة، باب رمی الحصنات... الخ، الحدیث: ۲۸۵۷، ج ۲۲، ص ۵۷۲)

حدیث ۲: صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود لینے والے اور سود دینے والے اور سود کا کاغذ لکھنے والے اور اُس کے گواہوں پر لعنت فرمائی اور یہ فرمایا: کہ وہ سب برابر ہیں۔ (2)

حدیث ۳: امام احمد و ابو داؤد ونسائی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ

شاد ابرار، ہم غریبوں کے خنوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کبیرہ گناہ ۹ ہیں ان میں سب سے بڑے گناہ اللہ عزوجل کے ساتھ شریک تھہرانا، کسی مومن کو (نافع) قتل کرنا اور سود کھانا ہے۔

(سنن الکبیری للبغیقی، کتاب الشہادات، باب من تجوز شہادۃ... الخ، الحدیث: ۲۰۷۵۲، ج ۱۰، ص ۳۱۲)

رسول النور، صاحب کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑے گناہ اللہ عزوجل کے ساتھ شریک تھہرانا، مومن کو نافع قتل کرنا، سود اور یتیم کا مال کھانا ہے۔

(مجموع الزوائد، کتاب الایمان، باب فی الکبائر، الحدیث: ۳۸۲، ج ۱، ص ۲۹۱)

نبی مکرہم، ثور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان معظم ہے: ۷ کبیرہ گناہوں سے بچوں اللہ عزوجل کے ساتھ شریک تھہرانا اور سود کھانا ہے۔ (مجموع الکبیر، الحدیث: ۵۲۳۶، ج ۲، ص ۱۰۳)

رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اہل بیت کی طرف خط لکھا جس میں فرانص، نسفن اور دیتوں کا تذکرہ تھا اور حضرت سیدنا عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے کر بھیجا، خط میں لکھا تھا: کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑے گناہ اللہ عزوجل کے ساتھ شریک تھہرانا، مومن کو نافع قتل کرنا، جنگ کے دن اللہ عزوجل کے جہاد سے بجا گناہ، والدین کی نافرمانی کرنا، پاک زامن عورت پر تہمت لگانا، جادو سیکھنا، سود اور یتیم کا مال کھانا ہیں۔

(سنن الکبیری للبغیقی، کتاب الزکاة، باب کیف فرض الصدقۃ، الحدیث: ۲۵۵، ج ۲، ص ۱۳۹)

سابقہ احادیث مبارکہ سے فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ سود کھانے والا، کھلانے والا (یعنی دینے والا)، لکھنے والا، گواہ، اس میں کوشش کرنے والا، اس پر مددگار تمام کے تمام فاسق ہیں اور اس میں کسی قسم کا بھی دخل کبیرہ گناہ ہے۔

(2) صحیح مسلم، کتاب الساقۃ... الخ، باب لعن آکل الربا و مؤکله، الحدیث: ۱۰۵-۱۰۶ (۱۵۹)، ج ۲، ص ۸۲۲۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ سود کھانے والے کا ذکر پہلے فرمایا کہ یہی بڑا گنہگار ہے کہ سود لینا بھی ہے اور کھانا بھی ہے، دوسرے پر یعنی مقرض اور اس کی اولاد پر ظلم بھی کرتا ہے، اللہ کا بھی حق مارتا ہے اور بندوں کا بھی۔

۲۔ یعنی اصل گناہ میں سب برابر ہیں کہ سود خوار کے مدد و معاون ہیں، گناہ پر مدد کرنا بھی گناہ ہے رب تعالیٰ نے صرف سود خوار کو اعلان جنگ دیا، معلوم ہوا کہ بڑا مجرم یہی ہے۔ (مرآۃ المنایج شرح مشکوۃ المصائب، ج ۲، ص ۲۱۰)

وسلم) نے فرمایا: لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ سود کھانے سے کوئی نہیں بچے گا اور اگر سود نہ کھائے گا تو اس کے بخارات پہنچیں گے (یعنی سود دے گا یا اس کی گواہی کریگا یا دستاویز لکھے گا یا سودی روپیہ کسی کو دلانے کی کوشش کریگا یا سود خوار کے بیہاں دعوت کھائے گا یا اس کا ہدیہ قبول کریگا)۔ (3)

حدیث ۳۲: امام احمد و دارقطنی عبد اللہ بن حنظله عسلی الملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سود کا ایک درہم جس کو جان کر کوئی کھائے، وہ چھتیس مرتبہ زنا سے بھی سخت ہے۔ اسی کی مشیہقی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ (4)

(3) سنن ابی داؤد، کتاب السنیع، باب فی اجتناب الشهادات، الحدیث: ۳۳۳، ج ۲، ص ۳۳۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اس طرح کہ سود کا رواج عام ہو جائے گا اور ہر شخص بلا واسطہ یا بالواسطہ بھی سود کھا ضرور لے گا جیسا کہ آج تک ہو رہا ہے کوئی کار و بار بغیر بینک کے نہیں چلتا اور کوئی بینک بغیر سود کے لین دین نہیں کرتا، اب اس سودی روپیہ سے جو کار و بار ہو گا اس میں سود ضرور شامل ہو گا۔

۲۔ یعنی اس زمانہ میں بعض لوگ سود لیں گے، بعض دیں گے، بعض سود کی گواہی تحریر وغیرہ کریں گے، بعض لوگ ان سودی کار و بار والوں کے گھر دعوت کھائیں گے، بعض لوگ ان سے دینی کاموں میں چندہ لیں گے، بہر حال یہ سودی پیسہ کسی نہ کسی ذریعہ ہر جگہ ضرور پہنچے گا۔ مسئلہ: جس کی آمدنی مخلوط ہو کہ حلال بھی ہو حرام بھی اس کے ہاں ملازمت کر کے تجوہ لیتا، اس سے چندہ لیتا، اس کے ہاں دعوت کھانا وغیرہ سب کچھ جائز ہے، ہاں خالص حرام کمائی والے کے ہاں نہ ملازمت جائز نہ ان سے یہ معاملات درست۔ (کتب فقر) اسی لیے یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سود عام ہو جانے کی خبر دی مگر ان سب لوگوں کو فاقس یا گنہگار نہ فرمایا سود خوار فاقس ہے مگر جسے سود کا غبار یا بخار پہنچ اسے فاقس نہیں کہہ سکتے، دیکھو رب تعالیٰ نے موئی علیہ السلام کو فرعون کے ہاں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو طالب کے ہاں پرورش کے لیے رکھا، ان کی کمیاں یقیناً مخلوط تھیں، خالص حلال نہ تھیں، اگر مخلوط مال کی دعوت یا چندہ حرام ہوتے تو رب تعالیٰ اپنے کلیم و حبیب صلوٰۃ اللہ علیہما وسلامہ کی پرورش ان کے ہاں نہ کرتا، نیز اگر مخلوط مال سے یہ سارے معاملہ بند کر دیے جائیں تو آج کوئی دینی ادارہ مدرسے، مسجدیں، مذاقہاں آباد نہیں رہ سکتے کہ ان میں ہر شخص سے چندہ لیا جاتا ہے خالص حلال کی تحقیق نہ کرتے ہیں نہ کر سکتے ہیں، یہ مسئلہ ضرور خیال میں رکھا جائے۔ اس قاعدے سے آج تک کے بینک وغیرہ مکملوں کی نوکریوں کا حال بھی معلوم ہو گیا۔ یہ ضرور ہے کہ اس وقت خالص حلال روزی مانا ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۲۱)

(4) المستدلا امام احمد بن حنبل، حدیث عبد اللہ بن حنظلة، الحدیث: ۲۲۰۱۶، ج ۲، ص ۲۲۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے عسلی ملائکہ حضرت حنظلة کی صفت ہے نہ کہ عبد اللہ کی، حضرت حنظلة غزوہ احمد کے دن نوروس تھے، ابھی جنابت سے عسل نہ ۔

وَكَمْ (کوئی) سر جسم ہے، ان میں رب سے کم درجہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی ماں سے (ماں سے)۔ (۵)

بُوتوکَمْ سَمَنْ جَهَنَّمْ بَغْرَمَسَ کَے چیئے گئے اور شہید ہو گئے، اسیں حضرت جبریل، میکا مل نے اسی میانے کی تھیں۔ تب سے پرانی تک، معاویہ کے بیٹے حضرت عبد اللہ بھی صحابی ہیں، حضور انور حملی اللہ تعالیٰ، المعنی، فاتحہ، اقتدار سے تھے، انصار کے رہنگار تھے، یزید ابن معاویہ کی بیعت مع انصار مدینہ کے آپ نے توڑ دی اور حربہ کے وان اسپتہ ہوتے ہیلوں کے سنجھوں زیدی شہر کے ہاتھوں شہید ہوئے، بڑے تھی و پریز گمار تھے۔ (ایشو)

کھانے سے مراد ہے سو دلیما خواہ کھائے یا پہنچے یا کسی اور استعمال میں لائے یا صرف جمع کر کے رکھئے، چونکہ تمام استعمالات میں کھانا زیادہ اہم ہے اس لیے اس کا ذکر فرمایا، ہماری اصطلاح میں بھی سو دلیمنے والے کو سو دخوار یعنی سو دکھانے والا کہا جاتا ہے، ایک وزہم سے مراد معمولی سامال ہے۔ جانے کی قید اس لیے لگائی کہ بے علمی میں اگر سو دکھانے کا پیسرہ استعمال میں آجائے تو گناہ نہیں اسی لیے مخلوط کمالی والے کے ہاں دعوت وغیرہ کھانا جائز ہے کہ نہیں خبر نہیں کس مال سے کھانا لیکا یا گیا۔

۳۔ ایک سود کے چھتیس زنا سے بدرت ہونے کی چند وجوہیں ہیں: زنا حق اللہ ہے اور سود حق العباد جو توبہ سے معاف نہیں ہوتا، سود خوار کو اللہ رسول سے جنگ کا اعلان ہے زانی کو یہ اعلان نہیں، سود خوار کو خرابی خاتمہ کا احمدیہ ہے زانی کے متعلق یہ اندیشہ نہیں، سود خوار مفترض اور اس کے بال پھوں کو تباہ کرتا ہے اسی لیے سود خوار پر زیادہ سختی ہے۔ (المعات، مرقات) نیز عموماً مسلمان زنا سے تو نفرت کرتے ہیں مگر سود سے نہیں، حکومتیں اور مگنا ہوں کو روکنے کی کوشش کرتی ہیں مگر سود کو رواج دیتی ہیں اس سے بچنا مشکل ہے۔

۳۔ یعنی جسم کے تنل میں بھیگا ہوا کپڑا آگ میں ٹل جاتا ہے ایسے ہی سود، رشوت، جوئے، چوری وغیرہ حرام مال سے پیدا شدہ گوشت دوزخ کی آگ میں بہت جلد جلنے گا، چونکہ غذا سے خون اور خون سے گوشت بنتا ہے اس لیے غذا بہت پاکیزہ ہوئی چاہیے، حرام غذا کا اثر سارے بدن پر پڑتا ہے۔ (مرأة الناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۳۲۸)

وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ

(۳) نامنها جهه حساب اپارات، باب اسحیطی ارباب اهدیت. ۱۴۲۱، هـ ۱۴۷.

^{٣٢} ومشكاة المصانع، كتاب البيوع، باب الربا، الفصل الثالث، الحديث: ٢٨٢٤، ج ٢، ص ٢٠٣.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اُن لیعنی ماں سے زنا کرنا جب کمترین درجہ ہوا تو بقیہ درجے اس سے زیادہ سخت ہوں گے، چونکہ اہل عرب سود کے بہت زیادہ عادی سنتے، ان سے سود چھوڑانا آسان نہ تھا اس لیے سود پر زیادہ دعیدیں وارد ہوئیں۔ خیال رہے کہ زنا اکثر مرد عورت کی رضا مندی سے بلکہ زیادہ تر عورت کی رضا سے ہوتا ہے اسی لیے رب تعالیٰ نے زنا میں عورت کا ذکر پہلے فرمایا۔ کہ فرمایا "إِذَا ارْبَأْتُهُ وَالْمُرْأَةُ أَنْتَ^۱" مگر سود میں مقروض کی رضا تعلقاً نہیں ہوتی، اس وجہ سے بھی سود کے احکام سخت تر ہیں کہ یہ گناہ بھی ہے اور ظلم بھی صرف مقروض پر نہیں بلکہ اس کے سارے بچوں پر سود خوار ایک تیرے سے بہت سوں کا شکار کرتا ہے۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۲۹)

حدیث ۶: امام احمد و ابن ماجہ و نسیبی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: (سود سے بظاہر) اگرچہ مال زیادہ ہو، مگر نتیجہ یہ ہے کہ مال کم ہو گا۔ (۶)

حدیث ۷: امام احمد و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شبِ معراج میرا گز رایک قوم پر ہوا جس کے پیٹ گھر کی طرح (بڑے بڑے) ہیں، ان پیٹوں میں سانپ ہیں جو باہر سے دکھائی دیتے ہیں۔ میں نے پوچھا، اے جبرئیل! یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا، یہ سودخوار ہیں۔ (۷)

حدیث ۸: صحیح مسلم شریف میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سونا بدلتے میں سونے کے اور چاندی بدلتے میں چاندی کے اور گیہوں بدلتے میں گیہوں کے اور جو بدلتے میں جو کے اور کھجور بدلتے میں کھجور کے اور نمک بدلتے میں نمک کے برابر برابر اور دست بدست بیع کردا اور جب

(۶) المسند للامام احمد بن حنبل، مسنون عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۲۵۳، ج ۲، ص ۵۰۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

اے یہ فرمان مسلمان کے لیے ہے کہ سود کا انجام تکت و ذلت ہے، اس کا بہت تجربہ ہے، فقیر نے بڑے بڑے سودخوار آخر بر باد بلکہ ذلیل و خوار ہوتے دیکھے، بعض جلد اور بعض دیر سے، سود کا پیسہ اصل مال بھی لینے و بر باد کرنے آتا ہے، اگر کفار کو پھل جائے تو پھل سکتا ہے، ہر ایک کی غذا مختلف ہے۔ (مراۃ الننائیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۳، ص ۲۳۰)

(۷) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارات، باب التغليظ فی الربا، الحدیث: ۲۲۷۳، ج ۳، ص ۷۲۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

اے حدیث بالکل ظاہر ہے کسی تاویل کی ضرورت نہیں، حضور انور کی نگاہ حقیقت ہیں اور آخر ہیں ہے اس لیے آپ کی نگاہ نے وہ واقعہ دیکھ لیا جو آئندہ بعد قیامت ہونے والا تھا درست اس وقت تو دوزخ میں کوئی نہ تھا، دوزخ و جنت میں سزا و جزا کے لیے داخلہ بعد قیامت ہو گا اور چونکہ سودخوار ہوئی ہوتا ہے کہ کھاتا تھوڑا ہے جرس وہوس زیادہ کرتا ہے اس لیے ان کے پیٹ واقعی کوھنڑیوں کی طرح ہوں گے، لوگوں کے مال جو خلما وصول کیے تھے وہ سانپ بچھوکی شکل میں نہوار ہوں گے۔ آج اگر ایک معمولی کیڑا اپیٹ میں پیدا ہو جائے تو تندرتی بگڑ جاتی ہے، آدمی بے قرار ہو جاتا ہے تو سمجھ لو کہ جب اس کا پیٹ سانپوں، بچھوؤں سے بھر جائے تو اس کی تکلیف و بے قراری کا کیا حال ہو گا رب کی پناہ۔

۲۔ غالب پڑھے کہ یہ واقعہ جسمانی معراج کا ہے صرف منامی یعنی خواب کی معراج کا نہیں کیونکہ جریل امین کا ساتھ ہو گا اور یہ سوال د جواب اس بیداری کی جسمانی معراج میں ہوئے ہیں۔

۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ سود دینا بھی حرام ہے جرم ہے مگر سود لینا زیادہ سخت جرم ہے کہ حضور انور نے سودخوار کا یہ حال ملاحظہ فرمایا کہ سودخوار گنہگار بھی خالم بھی، سود دینے والا گنہگار ہے مگر ظالم نہیں بلکہ مظلوم۔ (مراۃ الننائیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۳۱)

اصناف (8) میں اختلاف ہوتا جیسے چاہو پیچو (یعنی کم و بیش میں اختیار ہے) جبکہ دست بدست ہوں۔ اور اسی کی مثل ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، اس میں اتنا زیادہ ہے کہ جس نے زیادہ دیا یا زیادہ لیا، اُس نے سودی معاملہ کیا، لینے والا اور دینے والا دونوں برابر ہیں۔ اور صحیحین میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی کے مثل مروی۔ (9)

حدیث ۹: صحیحین میں اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ ادھار میں سود ہے۔ اور ایک روایت میں ہے، کہ دست بدست ہو تو سود نہیں یعنی جبکہ جنس مختلف ہو۔ (10)

(8) صنف کی جمع جنس۔

(9) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ... راجح، باب الصرف و بیع الذهب... راجح، الحدیث: ۸۱- (۱۵۸۷)، ص ۸۵۶۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ خیال رہے کہ وزنی چیزوں کی برابری وزن سے ہوگی اور کیل یعنی ماپ والی چیزوں کی برابر ماپ سے شریعت میں سونا چاندی وزنی ہیں اور گندم جو کیل، تو سونے چاندی دھاتوں کو وزن میں برابر کر کے خرید و فروخت کرو اور گندم جو کٹوپہ پیمانہ سے برابر کر کے فروخت کرو لہذا ایک سیر بھاری گندم کی بیع ایک سیر ہلکی گندم سے ناجائز ہے کہ یہ وزن میں تو برابر ہوئے مگر پیمانہ میں برابر نہیں لیکن گندم پیمانہ میں کم آئے گی وزن میں زیادہ ایسے ہی ایک سیر گندم کی بیع ایک سیر گندم کے آٹے سے ناجائز ہے کہ ایک سیر آنا زیادہ گندم کا ہوتا ہے۔ (از مرقات)

۲۔ یعنی ہم جنس و ہم وزن چیزوں کی بیع میں زیادتی کی بھی حرام ہے اور ادھار بھی حرام، برابر دو اور دو طرفہ نقد دو اور ہم وزن تو ہوں مگر ہم جنس نہ ہوں جیسے گندم دجو یا ہم جنس تو ہوں ہم وزن نہ ہوں جیسے اخوات یا انڈے کے گن کر فروخت کیے جاتے ہیں تو ان میں زیادتی کی جائز مگر ادھار حرام اور جنس و وزن دونوں میں مختلف ہوں تو کمی بیشی بھی حلال اور ادھار بھی درست جیسے روپیہ پیسے سے مذکورہ چیزوں کی خرید و فروخت، اس کی تفصیل شتب نقد میں ملاحظہ کرو۔

۳۔ یعنی چونکہ ان کی جنسیں مختلف ہیں لہذا ان میں زیادتی کی حلال ہے لیکن ہم وزن میں ادھار حرام ہو گا جیسا کہ پہلے حدیث میں اور ابھی شرح میں گز رچکا۔ (مرقات ولعات) (مراة الناجح شرح مشکوحة المصانع، ج ۲، ص ۲۲۲)

(10) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ... راجح، باب الصرف و بیع الذهب... راجح، الحدیث: ۸۲- (۱۵۸۳)

حکیم الامت کے مدفنی پھول

اے حضرات انہیں ہے نہ کہ حقیقی جیسے رب کا فرمان "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمُنْهَبَاتُ" میں کہ قرآن کریم نے جو صرف چھ جانوروں کی حرمت بیان کی جھر کے طریقہ پر یہ مشرکین کے بھیرہ سائے وغیرہ کے مقابلہ میں ہے ورنہ کتاب گدھا وغیرہ بھی حلال نہیں ہے۔ کسی شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم کو برابر برابر فروخت کرنے کے متعلق دریافت کیا ہوگا، یا مختلف الجنس کو زیادتی کی سے بچنے کے بارے میں پوچھا ہوگا تو فرمایا ان صورتوں میں سو صرف ادھار میں ہو گا نقد میں نہیں، ایک سیر گندم دوسرے جو کے عوض یا ایک سیر گندم ایک سیر گندم کے عوض ۔۔۔

حدیث ۱۰: ابن ماجہ و دارمی امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرمایا: سود کو چھوڑ دا اور جس میں سود کا شہر ہو، اُسے بھی چھوڑ دو۔ (11)



تفقیع کئے ہیں ادھار نہیں لہذا الربو میں الف لام عہدی ہے یعنی ان کا رلو صرف ادھار میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ الف لام استغراقی ہو یعنی ادھار میں مطلقاً زیادہ حرام ہے خواہ دونوں کے عوض و قدر میں یکساں ہوں یا صرف جنس میں یا صرف قدر میں یکساں ہوں، نقد کی تجارت میں رلو جب حرام ہو گا جب کہ دونوں عوض جنس میں بھی ایک ہوں وزن میں بھی لہذا یہ حدیث گزشتہ مثلاً بہل کے خلاف نہیں۔

(المعات، الشعو، مرقات) (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۷)

(11) سنن ابن ماجہ، کتاب التغذیۃ فی الربا، الحدیث: ۲۲۷، ج ۲، ص ۳۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۲۔ یعنی حضور انور اس آیت کے نزول کے بعد بہت کم ظاہری حیات سے دنیا میں رہے اور جس قدر زمانہ حضور انور کو ملا وہ دوسرے اہم کاموں میں گزر رہا اس لیے اس آیت سود کی تفصیلی تفسیر نہ ہو سکی، صرف چھ چیزوں میں سود کی حرمت کی تفصیل فرمائی، نیز سود کی تفصیل قدرے واضح بھی تھی اور حضور انور نے چھ چیزوں کی تصریح فرمائی علماء امت کو قوانین سود کی رہبری بھی فرمادی تھی، اصول مقرر کر دیئے تھے ان وجہ سے تفصیل کی چند اس ضرورت نہ رہی تھی، پھر بعد میں علماء امت نے اس مسئلہ کو بھی بالکل واضح کر دیا لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ دین اسلام پورا واضح نہ ہوا کہ ایک مسئلہ مخفی رہ گیا، اصول تو اس کے بھی واضح ہو گئے، فروع مسائل بعد میں واضح ہوئے۔ (از مرقات) ۳۔ یعنی جن چیزوں کی تصریح حضور انور نے فرمادی ان میں بھی سود نہ لو، ان کے علاوہ دیگر چیزوں میں بھی سود سے بچو، جن میں سود یقینی ہے ان میں بھی نہ لو، جہاں سود کا شک ہو وہاں بھی بچو، وہم کا اعتبار نہیں شک وہم میں فرق ہے، دلیل سے پیدا ہونے والا شک کہلاتا ہے بلا دلیل شک وہم ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۳۳)

مسائل فقہیہ

ربا یعنی سود حرام قطعی ہے اس کی حرمت کا منکر کافر ہے اور حرام سمجھ کر جو اس کا مرتكب ہے فاسق مرد و داشہادہ ہے عقد معاوضہ میں جب دونوں طرف مال ہو اور ایک طرف زیادتی ہو کہ اس کے مقابل (بدلے) میں دوسری طرف کچھ نہ ہو یہ سود ہے۔

مسئلہ ۱: جو چیز ماپ یا تول سے بکتی ہو جب اس کو اپنی جنس سے بدلًا جائے مثلاً گیہوں کے بدلے میں گیہوں۔ جو کے بدلے میں جو لیے اور ایک طرف زیادہ ہو حرام ہے اور اگر وہ چیز ماپ یا تول کی نہ ہو یا ایک جنس کو دوسری جنس سے بدلًا ہو تو سود نہیں۔ عمدہ اور خراب کا یہاں کوئی فرق نہیں یعنی تبادلہ جنس میں ایک طرف کم ہے مگر یہ اچھی ہے، دوسری طرف زیادہ ہے وہ خراب ہے، جب بھی سود اور حرام ہے، لازم ہے کہ دونوں ماپ یا تول میں برابر ہوں۔ جس چیز پر سود کی حرمت کا دار مدار ہے وہ قدر و جنس ہے۔ قدر سے مراد وزن یا ماپ ہے۔^(۱)

مسئلہ ۲: دونوں چیزوں کا ایک نام اور ایک کام ہو تو ایک جنس سمجھیے اور نام و مقصد میں اختلاف ہو تو دو جنس جانیے جیسے گیہوں، جو۔ کپڑے کی قسمیں ململ (ایک قسم کا باریک سوتی کپڑا)، لٹھا (ایک قسم کا سوتی کپڑا)، گبرون (ایک قسم کا موٹا کپڑا)، چھینٹ (رُنگیں چھپا ہوا کپڑا)۔ یہ سب اجتناس مختلف ہیں، کچھو کی سب قسمیں ایک جنس ہیں۔ لوہا، سیہہ،

(۱) الہدایۃ، کتاب المبیوع، باب الرباء، ج ۲، ص ۶۰-۶۱.

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سود لینا مطلقاً حرام ہے مسلمان سے ہو یا کافر سے، بہنک سے ہو یا تاجر سے جتنی صورتیں سوال میں بیان کیں سب ناجائز ہیں قرض دے کر اس پر کچھ نفع بڑھالینا سود ہے یا ایک چیز کو اس کی جنس کے بدلے ادھار بیچنا یادو چیزیں کہ دونوں تول سے بکتی ہوں یا دونوں ٹاپ سے، ان میں ایک کو دوسرے سے ادھار بدلنا یا ٹاپ خواہ تول کے چیز کو اس کی جنس سے کمی بخشی کے ساتھ بیچنا مثلاً سیر بھرے گیہوں سو اسیر ماقص گیہوں کے عوض بیچنا یہ صورتیں سود کی ہیں اور جو شرعاً سود ہے، اس میں یہ نیت کر لینا کہ سود نہیں لیتا ہوں کچھ اور لیتا ہوں محض چہالت ہے، ہال وہاں یہ نیت کام دے سکتی ہے جو واقع میں سود نہ ہو اگرچہ دینے والا اسے سود ہی سمجھ کر دے مثلاً یہاں کسی کافر کے پاس اس کی دکان یا کوئی بھی یا بہنک میں بشرطیکہ اس نیں کوئی مسلمان شریک نہ ہو روپیہ جمع کر دیا اور اس پر جو نفع کافرنے اپنے دستور کے موافق دیا اسے اپنے روپیہ کا نفع اور سود خیال کرنے کے نہ لیا بلکہ یہ سمجھ کر لیا کہ ایک مال مباح بر ضائے مالک ملتا ہے تو اسیں حرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۳۲۳ رضا قاؤندیشن، لاہور)

تانا، پیتل مختلف جنسیں ہیں۔ اون اور ریشم اور سوت مختلف اجناس ہیں۔ گائے کا گوشت، بھیڑ اور بکری کا گوشت، دنبہ کی چٹکی (دنبے کی چوڑی دم)، پیٹ کی چربی، یہ سب اجناس مختلف ہیں۔ (یعنی مختلف جنسیں ہیں) روغن گل (گلاب کا تیل)، روغن چیلی (چنیلی کے پھولوں کا تیل)، روغن جوہی (چنیلی جیسے خوشبودار پھول کا تیل) وغیرہ سب مختلف اجناس ہیں۔ (2)

مسئلہ ۳: قدر و جنس دونوں موجود ہوں تو کی بیشی بھی حرام ہے (اس کو ربان الفضل کہتے ہیں) اور ایک طرف نقد ہو دوسری طرف ادھار یہ بھی حرام (اس کو ربان النیہ کہتے ہیں) مثلاً گیہوں کو گیہوں، جو کو جو کے بد لے میں بیع کریں تو کم و بیش حرام اور ایک اب دیتا ہے دوسرا کچھ دیر کے بعد دے گا یہ بھی حرام اور دونوں میں سے ایک ہوا کہ نہ ہو تو کی بیش جائز ہے اور اودھار حرام مثلاً گیہوں کو جو کے بد لے میں یا ایک طرف سیسہ ہوا کہ پہلی مثال میں ماپ اور دوسری میں وزن مشترک ہے مگر جنس کا دونوں میں اختلاف ہے۔ کپڑے کو کپڑے کے بد لے میں غلام کو غلام کے بد لے میں بیع کیا اس میں جس ایک ہے مگر قدر موجود نہیں لہذا یہ تو ہو سکتا ہے کہ ایک تھان دیکر دو تھان یا ایک غلام کے بد لے میں دو غلام خرید لیے مگر اودھار بیچنا حرام اور سواد ہے اگرچہ کمی بیش نہ ہو اور دونوں نہ ہوں تو کی بیش بھی جائز اور اودھار بھی جائز مثلاً گیہوں اور جو کو روپیہ سے خریدیں یہاں کم و بیش ہونا تو ظاہر ہے کہ ایک روپیہ کے عوض میں جتنے من چاہو خرید کوئی حرج نہیں اور ادھار بھی جائز ہے کہ آج خرید و روپیہ مہینے میں سال میں دوسرے کی مرضی سے جب چاہو دو جائز ہے کوئی خرابی نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: جس چیز کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماپ کے ساتھ تفاضل (زیادتی یعنی اضافہ) حرام فرمایا، وہ کیلی (ماپ کی چیز) ہے اور جس کے متعلق وزن کی تصریح فرمائی وہ وزنی ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کے بعد اس میں تبدیل نہیں ہو سکتی، اگر عرف اس کے خلاف ہو تو عرف کا اعتبار نہیں اور جس کے متعلق حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا ارشاد نہیں ہے، اس میں عادت و عرف کا اعتبار ہے ماپ یا تول جو کچھ چلن ہو، اس کا لحاظ ہوگا۔ (4)

مسئلہ ۵: تلوار کے بد لے میں اگر لو ہے کی بنی ہوئی کوئی چیز خریدی تو جائز ہے اگرچہ ایک طرف وزن کم ہے دوسری طرف زیادہ کہ قدر میں اتنا نہیں مگر اس کو دیکر لو ہے کی چیز ادھار لینا درست نہیں۔ (5)

(2) رواجحتار، کتاب البيوع، باب الربا، مطلب: فی الابراء عن الربا، ج ۷، ص ۲۲۲۔

(3) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۶۰-۶۱ وغیرہ۔

(4) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۲۲، وغیرہ۔

(5) رواجحتار، کتاب البيوع، باب الربا، مطلب: فی الابراء عن الربا، ج ۷، ص ۲۲۳۔

مسئلہ ۶: جو برتن عدد سے بکتے ہیں اگرچہ جس کے برتن بننے ہیں وہ وزنی ہو جیسے تابنے کے کنورے گلاں ایک کے بدلتے میں دوسرا خرید نادرست ہے اگرچہ دونوں کے وزن مختلف ہوں کہ اب وزنی نہیں مگر سونے چاندی کے برتن اگر باہم وزن میں مختلف ہوں تو بعیج حرام ہے اگرچہ یہ عدد سے فروخت ہوتے ہوں۔ (6)

مسئلہ ۷: منصوصات (یعنی جن اشیاء کے بارے میں نص وارد ہے) کے موقع پر عرف کا اعتبار نہیں یہ اس وقت ہے جب کہ تہارہ جنس کے ساتھ ہو، مثلاً گیہوں کو گیہوں سے بیع کریں اور غیر جنس سے بدلتے میں اختیار ہے، مثلاً گیہوں کو جو کے بدلتے میں یارو پے پیسے نوٹ ہے خریدنے میں اگر وزن کے ساتھ بیع ہو، حرج نہیں۔ (7)

مسئلہ ۸: جو چیز وزنی ہو اسے ماپ کر برابر کر کے ایک کو درے کے بدلتے میں بیع کیا مگر یہ نہیں معلوم کہ ان کا وزن کیا ہے یہ جائز نہیں اور اگر وزن میں دونوں برابر ہوں بیع جائز ہے اگرچہ ماپ میں کم بیش ہوں اور جو چیز کیلی ہے اس کو وزن سے برابر کر کے بیع کیا مگر یہ نہیں معلوم کہ ماپ میں برابر ہے یا نہیں یہ ناجائز ہے۔ ہندوستان میں گیہوں جو کو عموماً وزن سے بیع کرتے ہیں حالانکہ ان کا کیلی ہونا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہذا اگر گیہوں کے بدلتے میں بیع کریں تو ماپ کر ضرور برابر کر لیں اس میں وزن کی برابری کا اعتبار نہ کریں۔ یوہیں گیہوں، جو قرض لیں تو ماپ کر لیں اور ماپ کر دیں۔ اور ان کے آئٹے کی بیع یا قرض وزن سے بھی جائز ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: یتیم کے مال کی بیع ہو تو اس میں جودت (خوبی) کا اعتبار ہے مثلاً وصی کو یتیم کے اچھے مال کو ردی کے بدلتے میں بیچنا جائز ہے۔ یوہیں وقف کے اچھے مال کو متولی نے خراب کے بدلتے میں بیع دیا یہ ناجائز ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: سونے چاندی کے علاوہ جو چیزیں وزن کے ساتھ بکتی ہیں روپیہ اشرفتی سے ان کی بیع سلم درست ہے اگرچہ وزن کا دونوں میں اشتراک ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: شریعت میں ماپ کی مقدار کم سے کم نصف صاع ہے اگر کوئی کیلی چیز نصف صاع سے کم ہو مثلاً ایک دو

(6) المرجع السابق، ص ۳۲۳۔

(7) الدر المختار، کتاب الحبیوع، باب الربا، ج ۷، ص ۳۲۷۔

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الحبیوع، باب الربا، مطلب: فی آن انص... راجع، ج ۷، ص ۳۲۰-۳۲۱۔

والحمد لله، کتاب الحبیوع، باب الربا، ج ۲، ص ۶۲۔

فتح القدر، کتاب الحبیوع، باب الربا، ج ۲، ص ۱۵۷۔

(9) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحبیوع، الباب التاسع فیما یجوز بیع... راجع، افضل السادس، ج ۳، ص ۱۱۷۔

(10) فتح القدر، کتاب الحبیوع، باب الربا، ج ۲، ص ۱۵۵، وغیرہ۔

لپ اس میں کمی بیشی یعنی ایک لپ دولپ کے بدالے میں بیچنا جائز ہے۔ یوہیں ایک سیب دو سیب کے بدالے میں، ایک کھجور دو کے بدالے میں، ایک انڈا دو انڈے کے عوض، ایک اخروٹ دو کے عوض، ایک تلوار دو تلوار کے بدالے میں، ایک دوات دو دوات کے بدالے میں، ایک سوتی دو کے بدالے، ایک شیشی دو کے عوض بیچنا جائز ہے، جب کہ یہ سب معین (11) ہوں اور اگر دونوں جانب یا ایک غیر معین ہو تو بیع ناجائز۔ ان صور مذکورہ (یعنی ذکر کی گئی صورتیں) میں کمی بیشی اگرچہ جائز ہے مگر ادھار بیچنا حرام ہے، کیونکہ جنس ایک ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: گیہوں، جو، کھجور، نمک، جن کا کیلی ہونا منصوص (13) ہے اگر ان کے متعلق لوگوں کی عادت یوں جاری ہو کہ ان کو وزن سے خرید و فروخت کرتے ہوں جیسا کہ یہاں ہندوستان میں وزن ہی سے یہ سب چیزیں کبتوں ہیں اور بیع سلم میں وزن سے ان کا تعین کیا مثلاً اتنے روپے کے اتنے من گیہوں یا سلم جائز ہے اس میں حرج نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۳: گوشت کو جانور کے بدالے میں بیع کر سکتے ہیں کیونکہ گوشت وزنی ہے اور جانور عددی ہے وہ گوشت اُسی جنس کے جانور کا ہو مثلاً بکری کے گوشت کے عوض میں بکری خریدی یا دوسری جنس کا ہو مثلاً بکری کے گوشت کے بدالے میں گائے خریدی۔ یہ گوشت اتنا ہی ہو جتنا اس جانور میں گوشت ہے یا اس سے کم یا زیادہ بہر حال جائز ہے۔ ذبح کی ہوئی بکری کو زندہ بکری یا ذبح کی ہوئی کے عوض میں بیع کرنا جائز ہے اور اگر دونوں کی کھالیں اُتاری ہیں اور او جھزی وغیرہ ساری اندر وہی چیزیں الگ کر دی ہیں بلکہ پائے بھی جدا کر لیے ہیں تو اب ایک کو دوسری کے عوض میں تول کے ساتھ بیع سکتے ہیں کہ یہ گوشت کو گوشت سے بیچنا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۴: ایک مچھلی دو مچھلیوں سے بیع کر سکتے ہیں یعنی وہاں جہاں وزن سے نہ بکتی ہوں اور تول سے فروخت ہوں جیسے یہاں توزن میں برابر کرنا ضرور ہوگا۔ (16)

مسئلہ ۱۵: سوتی کپڑے سوت یا روپی کے بدالے میں بیچنا مطلقاً جائز ہے ان کی جنس مختلف ہے۔ یوہیں روپی کو

(11) عامہ کتب مذہب میں معین ہونے کی صورت میں اس بیع کو جائز لکھا ہے، مگر امام ابن حامم کی تحقیق یہ ہے کہ یہ بیع بھی ناجائز ہے۔ ۱۲۰

(12) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الرباء، ج ۷، ص ۲۲۵-۲۲۷ وغیرہ۔

(13) یعنی جن اشیاء کے کیلیں (ماپ) کے ساتھ فروخت ہونے پر منصوص (احادیث) دارد ہیں۔

(14) الدر المختار و الدر المختار، کتاب البيوع، باب الرباء، مطلب: فی آن النص... راجع، ج ۷، ص ۳۲۰-۳۲۱

(15) الحدایۃ، کتاب البيوع، باب الرباء، ج ۲، ص ۶۳۰.

والدر المختار، کتاب البيوع، باب الرباء، ج ۷، ص ۳۳۳.

(16) الفتاویٰ الحنفیۃ، کتاب البيوع، الباب التاسع فیما یجوز بیع... راجع، لفصل السادس، ج ۳، ص ۱۲۰.

سوت سے بیچنا بھی جائز ہے اسی طرح اون کے بدالے میں اونی کپڑے خریدنا یا ریشم کے عوض میں ریشمی کپڑے خریدنا بھی جائز ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جنس کے اختلاف و اتحاد میں اصل کا اتحاد و اختلاف معتبر نہیں بلکہ مقصود کا اختلاف جنس کو مختلف کر دیتا ہے اگرچہ اصل ایک ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ روئی اور سوت اور کپڑے کے مقاصد مختلف ہیں۔ یوہیں گیہوں یا اس کے آٹے کو روئی سے پیع کر سکتے ہیں کہ ان کی بھی جنس مختلف ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: ترکھجور کو تریاخشک کھجور کے بدالے میں پیع کرنا جائز ہے جبکہ دونوں جانب کی کھجوریں ماب پ میں برابر ہوں۔ وزن میں برابری کا اس میں اعتبار نہیں۔ یوہیں انگور کو منقہ (سوکھے ہوئے بڑے انگور منقہ کہلاتے ہیں) یا کشمش کے بدالے میں بیچنا جائز ہے جبکہ دونوں برابر ہوں۔ اسی طرح جو پھل خشک ہو جاتے ہیں ان کے ترکو خشک کے عوض بھی بیچنا جائز ہے اور ترکے بدالے میں بھی جیسے انجیر۔ آکو بخارا خوبانی وغیرہ۔ (18)

مسئلہ ۱۷: گیہوں اگر پانی میں بھیگ گئے ہوں ان کو خشک کے بدالے میں پیع کرنا جائز ہے جب کہ ماب پ میں برابر ہوں۔ یوہیں کھجور یا منقہ جن کو پانی میں بھگولیا ہے خشک کے عوض میں پیع کر سکتے ہیں۔ بھنے ہوئے گیہوں کو بے بھنے سے بیچنا جائز نہیں۔ (19)

مسئلہ ۱۸: مختلف قسم کے گوشت کی بیشی کے ساتھ پیع کیے جاسکتے ہیں، مثلاً بکری کا گوشت ایک سیر گائے کے دو سیر سے پیع کرنے مگر یہ ضرور ہے کہ دست بدست ہوں (یعنی نقد کے ساتھ ہوں) ادھار جائز نہیں اگر ایک قسم کے جانور کا گوشت ہو تو کمی بیشی جائز نہیں۔ گائے اور بھینس و جنس نہیں بلکہ ایک جنس ہیں۔ یوہیں بکری، بھیڑ، ونبہ، یہ تینوں ایک جنس ہیں۔ گائے کا دودھ بکری کے دودھ سے، کھجور یا گنے کا سر کہ انگوری سر کہ سے، پیٹ کی چربی و نبہ کی چکلی (ذنبے کی چوڑی ڈم) یا گوشت سے بکری کے بال کو بھیڑ کی اون سے کم و بیش کر کے پیع کر سکتے ہیں۔ (20)

مسئلہ ۱۹: پرندہ اگرچہ ایک قسم کے ہوں ان کے گوشت کم و بیش کر کے پیع کیے جاسکتے ہیں مثلاً ایک بیٹر (تیر کی قسم کا ایک چھوٹا سا پرندہ) کے گوشت کو دو کے گوشت کے ساتھ۔ یوہیں مرغی و مرغابی (ایک آبی پرندہ) کے گوشت بھی کہ یہ

(17) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب الربا، مطلب: فی استقرار ارض الدراء، ج ۷، ص ۲۳۲۔

(18) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۲۲.

فتح القدير، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۲۰۱۔

(19) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۲۲.

والدر المختار، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۷، ص ۲۳۵، وغیرہما۔

(20) الحداۃ، کتاب البيوع، باب الربا، ج ۲، ص ۲۵.

وزن کے ساتھ نہیں بکتے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: تیل کے تیل کو روغن جملی و روغن مگل سے کم و بیش کر کے بیع کرنا جائز ہے۔ یوہیں یہ خوشبودار تیل آپس میں ایک قسم کو دوسرے قسم کے ساتھ بیع کرنا۔ روغن زیتون خوشبودار کو بغیر خوشبو والے کے عوض میں بیچنا بھی ہر طرح جائز ہے۔ تیل پچول میں بے ہوئے ہوں ان کو سادہ تکوں سے کم و بیش کر کے بیع سکتے ہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۱: دودھ کو پنیر کے بدالے میں کمی بیشی کے ساتھ بیع سکتے ہیں۔ (23) کھوئے کے بدالے میں دودھ بیچنے کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ مقاصد میں مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف جنس ہیں۔

مسئلہ ۲۲: گیہوں کی بیع آٹے یا ستو (بھنے ہوئے اناج کا آٹا) سے یا آٹے کی بیع ستو سے مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ ماپ یا وزن میں دونوں جانب برابر ہوں یعنی جب کہ آٹا یا ستو گیہوں کا ہوا اور اگر دوسری چیز کا ہو مثلاً جو کا آٹا یا ستو ہو تو گیہوں سے بیع کرنے میں کوئی مضایقہ نہیں۔ یوہیں گیہوں کے آٹے کو جو کے ستو سے بھی بیچنا جائز ہے۔ آٹے کو آٹے کے بدالے میں برابر کر کے بیچنا جائز ہے بلکہ بھنے ہوئے آٹے کو بھنے ہوئے کے بدالے میں برابر کر کے بیچنا بھی جائز ہے۔ اور ستو کو ستو کے بدالے میں بیچنا یا بھنے ہوئے گیہوں کے بھنے ہوئے گیہوں کے بدالے میں بیچنا جائز ہے۔

چھنے ہوئے آٹے کو بغیر چھنے کے بدالے بیع کرنے میں دونوں کا برابر ہونا ضروری ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: تکوں کو ان کے تیل کے بدالے میں یا زیتون کو روغن زیتون کے بدالے میں بیچنا اُس وقت جائز ہے کہ ان میں جتنا تیل ہے وہ اُس تیل سے زیادہ ہو جس کے بدالے میں اس کو بیع کر رہے ہیں یعنی کھلی (تیل یا سرسوں کا بھوک) کے مقابلہ میں تیل کا کچھ حصہ ہونا ضرور ہے ورنہ ناجائز۔ یوہیں سرسوں کو کڑوتے تیل کے بدالے میں یا اسی (25) کو اس کے تیل کے بدالے میں بیع کرنے کا حکم ہے غرض یہ کہ جس کھلی کی کوئی قیمت ہوتی ہے اُس کے تیل کو جب اُس سے بیع کیا جائے تو جو تیل مقابل میں ہے وہ اُس سے زیادہ ہو جو اس میں ہے (26) اور اگر کوئی ایسی چیز اس

(21) رد المحتار، کتاب المیوع، باب الربا، مطلب: فی استقراض الدر اہم عداؤ، ج ۷، ص ۲۳۷۔

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب المیوع، باب الربا، مطلب: فی استقراض الدر اہم عداؤ، ج ۷، ص ۲۳۷۔

(23) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الربا، ج ۷، ص ۲۳۹۔

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب المیوع، باب الربا، مطلب: فی استقراض الدر اہم عداؤ، ج ۷، ص ۲۳۶۔

(25) چھوٹی چھوٹی نازک پتوں کا ایک پورا اور اس کے بیع جن سے تیل نکالا جاتا ہے۔

(26) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب الربا، ج ۲، ص ۶۲۔

والدر المختار و رد المحتار، کتاب المیوع، باب الربا، مطلب: فی استقراض الدر اہم عداؤ، ج ۷، ص ۲۳۰۔

میں ملی ہو جس کی کوئی قیمت نہ ہو جیسے سونار کے یہاں کی راکھ کہ اسے نیار یہ (27) خریدتے ہیں، اس کا حکم یہ ہے کہ جس سونے یا چاندی کے عوض میں اسے خریداً اگر وہ زیادہ یا کم ہے پیغ فاسد ہے اور برابر ہو تو جائز اور معلوم نہ ہو کہ برابر ہے یا نہیں، جب بھی ناجائز۔ (28)

مسئلہ ۲۳: جن چیزوں میں پیغ جائز ہونے کے لیے برابری کی شرط ہے یہ ضرور ہے کہ مساوات (برابری) کا علم وقت عقد ہوا اگر بوقت عقد علم نہ تھا بعد کو معلوم ہوا مثلاً گیہوں گیہوں کے بد لے میں تخمینہ (اندازہ) سے پیغ دیے پھر بعد میں ناپے گئے تو برابر نکلے، پیغ جائز نہیں ہوئی۔ (29)

مسئلہ ۲۵: گیہوں گیہوں کے بد لے میں پیغ کیے اور تقابض بد لین (30) نہیں ہوا یہ جائز ہے، غله کی پیغ اپنی جنس یا غیر جنس سے ہو، اس میں تقابض شرط نہیں۔ (31) مگر یہ اسی وقت ہے کہ دونوں جانب معین ہوں۔

مسئلہ ۲۶: آقا اور غلام کے مابین سود نہیں ہوتا اگر چہ مد بر یا ام ولد ہو کہ یہاں حقیقت پیغ ہی نہیں ہاں اگر غلام پر اتنا ذین ہو جو اس کے مال اور ذات کو مستفرق ہو تو اب سود ہو سکتا ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۷: دو شخصوں میں شرکت مفاوضہ ہے اگر وہ باہم پیغ کریں تو کمی بیشی کی صورت میں سود نہیں ہو سکتا اور شرکت عنان والوں نے باہم مال شرکت کو خرید و فروخت کیا تو سود نہیں اور اگر دونوں اپنے مال کو کم و بیش کر کے خرید و فروخت کریں یا ایک نے اپنے مال کو مال شرکت سے کم و بیش کر کے فروخت کیا تو ضرر و سود ہے۔ (33)

مسئلہ ۲۸: مسلم اور کافر حربی کے مابین دارالحرب میں جو عقد ہوا س میں سود نہیں۔ مسلمان اگر دارالحرب میں امان لیکر گیا تو کافروں کی خوشی سے جس قدر ان کے اموال حاصل کرے جائز ہے اگرچہ ایسے طریقہ سے حاصل کیے کہ مسلمان کا مال اس طرح لینا جائز نہ ہو مگر یہ ضرور ہے کہ وہ کسی بد عہدی کے ذریعہ حاصل نہ کیا گیا ہو کہ بد عہدی (وعدہ خلافی) کفار کے ساتھ بھی حرام ہے مثلاً کسی کافرنے اس کے پاس کوئی چیز امانت رکھی اور یہ دینا نہیں چاہتا یہ بد عہدی

(27) سارکی دکان کے کوڑا کرکٹ سے سونے، چاندی کے ذرات نکالنے والا نیار یا کھلاٹا ہے۔

(28) الہرامیق، کتاب الحجع، باب الرباء، ج ۲، ص ۲۲۵۔

(29) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الحجع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و مالا بیجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۱۹۔

(30) باہم دو تبادل چیزوں پر قبضہ کرتا۔

(31) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الحجع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و مالا بیجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۱۹۔

(32) الدر المختار، کتاب الحجع، باب الرباء، ج ۴، ص ۳۲۱۔

(33) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الحجع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه و مالا بیجوز، الفصل السادس، ج ۳، ص ۱۲۱۔

ہے اور درست نہیں۔ (34)

مسئلہ ۲۹: عقد فاسد کے ذریعہ سے کافر حربی کا مال حاصل کرنا منوع نہیں یعنی جو عقد مابین دو مسلمان منوع ہے اگر حربی کے ساتھ کیا جائے تو منع نہیں مگر شرط یہ ہے کہ وہ عقد مسلم کے لیے مفید ہو مثلاً ایک روپیہ کے بدالے میں دو روپے خریدے یا اُس کے ہاتھ مفراداً کو پیچ ڈالا کہ اس طریقہ سے مسلمان کا روپیہ حاصل کرنا شرع کے خلاف اور حرام ہے اور کافر سے حاصل کرنا جائز ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۰: ہندوستان اگرچہ دارالاسلام ہے اس کو دارالحرب کہنا صحیح نہیں، مگر یہاں کے کفار یقیناً نہ ذی ہیں، نہ مستامن کیونکہ ذی یا مستامن کے لیے باادشاہ اسلام کا ذمہ کرنا اور امن دینا ضروری ہے، لہذا ان کفار کے اموال عقود فاسدہ کے ذریعہ حاصل کیے جاسکتے ہیں جبکہ بد عہدی نہ ہو۔



(34) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب الربا، مطلب: فی استقرار ارض الدر راہم عددا، ج ۷، ص ۳۳۲۔

(35) رد المختار، کتاب البيوع، باب الربا، مطلب: فی استقرار ارض الدر راہم عددا، ج ۷، ص ۳۳۲۔

سود سے بچنے کی صورتیں

شریعت مطہرہ نے جس طرح سود لینا حرام فرمایا سود دینا بھی حرام کیا ہے۔ حدیثوں میں دونوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ دونوں برابر ہیں۔ آج کل سود کی اتنی کثرت ہے کہ قرض جس بغير سودی ہوتا ہے بہت کم پایا جاتا ہے دولت والے کسی کو بغیر نفع روپیہ دینا چاہتے نہیں اور اہل حاجت اپنی حاجت کے سامنے اس کا لحاظ بھی نہیں کرتے کہ سودی روپیہ لینے میں آخرت کا کتنا عظیم و بال (بہت بڑا عذاب) ہے اس سے بچنے کی کوشش کی جائے۔ لوگی لڑکے کی شادی ختنہ اور دیگر تقریبات شادی وغیرہ میں اپنی وسعت نے زیادہ خرچ کرنا چاہتے ہیں۔ برادری اور خاندان کے رسوم میں اتنے جگڑے ہوئے ہیں (بچنے ہوئے ہیں) کہ ہر چند کہیے ایک نہیں سنتے رسوم میں کمی کرنے کو اپنی ذلت سمجھتے ہیں۔ ہم اپنے مسلمان بھائیوں کو اولاً تو یہی نصیحت کرتے ہیں کہ ان رسوم کی جنجال (آفت) سے نکلیں، چادر سے زیادہ پاؤں نہ پھیلا لیں اور دنیا و آخرت کے تباہ کن نتائج سے ڈریں۔ تھوڑی دیر کی سرت (خوشی) یا ابناۓ جس میں نام آوری (یعنی قبیلے کے افراد میں شہرت) کا خیال کر کے آئندہ زندگی کو تلخ (دشوار) نہ کریں۔ اگر یہ لوگ اپنی ہٹ سے باز نہ آئیں قرض کا بارگراں (بھاری بوجھ) اپنے سرہی رکھنا چاہتے ہیں بچنے کی سعی (کوشش) نہیں کرتے جیسا کہ مشاہدہ اسی پر شاہد ہے تو اب ہماری دوسری فہماں ان مسلمانوں کو یہ ہے کہ سودی قرض کے قریب نہ جائیں۔

کہ برص قطعی قرآنی اس میں برکت نہیں اور مشاہدات و تجربات بھی یہی ہیں کہ بڑی بڑی جائدیں سود میں تباہ ہو چکی ہیں یہ سوال اس وقت پیش نظر ہے کہ جب سودی قرض نہ لیا جائے تو بغیر سودی قرض کون دیگا پھر ان دشواریوں کو کس طرح حل کیا جائے۔ اس کے لیے ہمارے علمائے کرام نے چند صورتیں ایسی تحریر فرمائی ہیں کہ ان طریقوں پر عمل کیا جائے تو سود کی نجاست و نحوست (ناپاکی اور برعے اثر) سے پناہ ملتی ہے اور قرض دینے والا جس ناجائز نفع کا خواہش مند تھا اس کے لیے جائز طریقہ پر نفع حاصل ہو سکتا ہے۔ صرف لین دین کی صورت میں کچھ ترمیم (تبديلی) کرنی پڑے گی۔ مگر ناجائز حرام سے بچاؤ ہو جائے گا۔

شايد کسی کو یہ خیال ہو کہ دل میں جب یہ ہے کہ سودے کر ایک سود لیے جائیں۔ پھر سود سے کیونکر بچے ہم اس کے لیے یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ شرع مطہرہ نے جس عقد کو جائز بتایا وہ محض اس تجھیل (خیال) سے ناجائز و حرام نہیں ہو سکتا۔ دیکھو اگر روپے سے چاندی خریدی اور ایک روپیہ کی ایک بھر سے زائدی یہ یقیناً سود و حرام ہے۔ صاف حدیث میں تصریح ہے، **الْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ مَثَلًاٰ هَذِهِ الْأَيْدِي وَالْفَضْلُ رِبَّاً أَوْ أَرْبَاعًا إِنَّمَا أَيْكَنَى (سونے کا ایک سکہ) جو**

پندرہ و پانچ سال کی ہوائی سے پھیس رہے تھے بھر دا ہور زیادہ پھر دیکھ لیا تھا۔ اُس نے قیمتیں ملے۔ وہ جو سارے اس کا مقصود بھی وہی ہے کہ چونکی زیادتی جسے کھردا ہے، نہیں اور یہ صورت یقیناً حال اس ہے، مدد بیٹھ کر کیا تھیں اُنہاں میں ایسا بھی ہے جسے مختلف الشیعیان فہمی غوائیں کیف شدید تھے۔ معلوم ہوا کہ جواز عدم جواز نوعیت عقد پر ہے۔ اتفاق بدلا جائے کہ حکم بدلا جائے گا۔ اس مسئلہ کو زیادہ واضح کرنے کے لئے بھروسہ حدیثیں ذکر کرتے ہیں۔

صحیح میں ابوسعید خدری دا بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی، کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیر کا حاکم بنایا کہ بھیجا تھا، وہ وہاں سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں مدد کھجوریں لائے۔ ارشاد فرمایا: کیا خیر کی سب کھجوریں ایسی ہوتی ہیں؟ عرض کی، نہیں یا رسول اللہ! (عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہم دو صاع کے بدلتے ان کھجوروں کا ایک صاع لیتے ہیں اور تین صاع کے بدلتے دو صاع لیتے ہیں۔ فرمایا: ایسے کرو، معمولی کھجوروں کو روپیہ سے بیچو پھر روپیہ سے اس قسم کی کھجوریں خریدا کرو اور تول کی چیزوں میں بھی ایسا ہی فرمایا۔ (۱) صحیحین میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، بلاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب المسیح، باب اذا اراد بعث تمر... الخ، الحدیث: ۲۲۰۱، ۲۳۰۲، ۲۲۰۳، ج ۲، ص ۲۹، ۳۳۔

حکم الامت کے مدنی پھول

۱۔ بطور بدیہی پیشکش فرمانے کے لیے۔ جنیب چھوپاروں کی ایک اعلیٰ قسم کی نام ہے جیسے ہمارے ہاں شریعتی گندم اعلیٰ قسم کا ایک گندم ہے۔
۲۔ یعنی خبر میں ہر قسم کے چھوپارے ہوتے ہیں اعلیٰ بھی روپیہ بھی، ہم روپیہ سے اعلیٰ خرید لیتے ہیں اس طرح کہ ارزائی کے زمانہ میں دوسرے روپیہ دیتے ہیں اور گرانی میں تجھنے یا معمولی اعلیٰ دوسرے کے عوض اور بہت اعلیٰ تجھنے کے عوض خرید لیتے ہیں، یہ بھی اسی طرح خریدے ہوئے ہیں کہ روپیہ خرے دے کر اعلیٰ خرے اس سے نصف لیتے گئے ہیں۔

۳۔ یعنی اب تک جو کر لیا وہ کر لیا اس پر کوئی نہیں، آئندہ اس طرح تباولہ نہ کرنا کہ یہ سود ہے جو خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لانے والے پر نہ تو عتاب فرمایا ان کی کھجوروں کی واپسی کا حکم دیا، نہ انہیں ان کھجوروں کے استعمال سے منع فرمایا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہ بدیہی قبول بھی فرمایا صرف آئندہ کے لیے منع فرمادیا کیونکہ ابھی سود کے قوانین شائع نہ ہوئے تھے، سود کی حرمت نہیں ہوئی تھی اور قانون یا تفصیل قانون شائع ہونے سے پہلے خلاف درزی کرنے والوں پر عتاب نہیں ہوتا جب کہ بے خبری میں کریں، اس وقت بے خبری کا اندر درست ہوتا ہے مگر قانون شائع ہو چکنے کے بعد بے خبری عذر نہیں لہذا اب اگر کوئی اس طرح کی تجارت کرے گا تو بھرم بھی ہو گا اور یہ خرید فردخت درست بھی نہ ہو گی لہذا حدیث واضح ہے۔

۴۔ یعنی درمیان میں پیسہ رکھ کر اس سود نہ بننے گا اور سود درست ہو جائے گا کہ مثلاً دو سیر روپیہ کے عوض پنج روپیہ پھر اس روپیہ کے اعلیٰ خرے ایک سیرے لے لو۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ سود کی علت ہم جنس اور ہم وزن ہوتا ہے کہ حضور انور نے وزن کا لحاظ فرمایا، یہ ہی احناف کا مذہب ہے، امام شافعی کے ہاں سونا چاندی میں سود ہے اور کھانے کی چیزوں میں سود ہے۔ طبعیت سود کی

مسلم کی خدمت میں برلنی کھجوریں لائے۔ ارشاد فرمایا: کہاں سے لائے؟ عرض کی، ہمارے یہاں خراب کھجوریں تھیں، ان کے دو صاع کو ان کے ایک صاع کے عوض (بدلے) میں پیچ ڈالا۔ ارشاد فرمایا: افسوس یہ تو بالکل سود ہے، ایسا نہ کرنا ہاں اگر ان کے خریدنے کا ارادہ ہو تو اپنی کھجوریں پیچ کر پھر انکو خریدو۔ (2)

ان دونوں حدیثوں سے واضح ہوا کہ بات وہی ہے کہ عمدہ کھجوریں خریدنا چاہتے ہیں مگر اپنی کھجوریں زیادہ دیکر لیتے ہیں سود ہوتا ہے۔ اور اپنی کھجوریں روپیہ سے پیچ کر اچھی کھجوریں خریدیں یہ جائز ہے۔ اسی وجہ سے امام قاضی خان اپنے فتاویٰ میں سود سے پچنے کی صورتیں لکھتے ہوئے یہ تحریر فرماتے ہیں و مثلاً هذاروی عن رسول اللہ صلی

علت ہے یا غمیت یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔ دوسرے یہ کہ حرام سے پچنے کے لیے شرعی حیلے کرنے جائز ہیں اگر سور روپیہ دوسرو روپیہ کی عوض فرودخت کرنے ہوں تو اس سے سور روپیہ کے عوض کپڑے کا تھان خرید لو پھر وہ ہی تھان دوسو کے عوض فرودخت کر دو، یہ وہ ہی صورت ہے جس کی تعلیم یہاں دی گئی۔ (مرقات) شرعی حیلوں کا ثبوت قرآن شریف سے بھی ہے۔ التوب علیہ السلام نے یہاں کے زمانہ میں اپنی بیوی رحمت کو سوکوڑے مارنے کی قسم کھائی تھی، محنت یا بہبود ہونے پر رب نے ان سے فرمایا "خُذْ بِيَدِكَ فِعْلَةً فَأَظْرَبْتَ يَهْ وَلَا تَخْفَفْ" ہاتھ میں جھاڑو لے کر مار دو اپنی قسم نہ توڑو۔ یہ قسم پوری کرنے کا حیلہ ہوا مگر حرام سے پچنے کا حیلہ جائز ہے، احکام شرعیہ میں تبدیلی کی نیت سے حیلہ کرنا حرام۔ حیلہ کی پوری بحث ہماری کتاب "جاء الحق" حصہ اول میں دیکھئے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۱۶)

(2) صحیح البخاری، کتاب الوکالت، باب اذا باع الوکيل سراً... راجع، الحدیث: ۲۳۱۲، ج ۲، ص ۸۳۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ برلنی عرب کی مشہور داعلی کھجور ہے، ب کی لغت رکے سکون یا لغت، قاموس میں ہے کہ یہ لفظ برٹیک تھا بمعنی اچھا بچل، فارسی سے عربی میں منتقل کیا گیا اور برلنی بنادیا گیا۔

۲۔ آؤْهُ الْفَ کا لغت داؤ کی شد اور کسرہ، و کا سکون یا داؤ اور دنوں کا سکون یا داؤ کی الف سے تبدیلی، غرض کہ آؤْهُ آؤْهُ یا آہ ایسے الفاظ ہیں جو تکلیف، یہاں کیا اظہار افسوس کے موقعہ پر پولے جاتے ہیں، یہاں حضور انور نے اظہار افسوس کے لیے فرمایا یعنی ہائے افسوس۔

۳۔ اس کی بھی وہی صورت ہے جو پہلے مذکور ہوئی یعنی اولاً دو صاع ردی کھجوریں ایک روپیہ کے عوض فرودخت کر دو، پھر اس روپیہ سے ایک صاع اعلیٰ کھجوریں لے لو یہ دو بیعنی ہو جائیں گی اور سود نہ بئے گا۔ وہ جو روایت میں آتا ہے کہ رزین اہن ارقم کی ام ولد نے عائشہ صدیقہ سے عرض کیا کہ میں نے زید کے ہاتھ آٹھ سو میں ایک لوٹڈی ادھار پیچی اور شرط یہ لگائی کہ جب بھی تم نیچو میرے ہاتھ پہنچا۔ چنانچہ قرض ادا ہونے نے پہلے میں نے یہ لوٹڈی زید اہن ارقم سے چھ سو میں خرید لی تو ام المؤمنین نے فرمایا زید اہن ارقم سے کہہ دینا کہ تمہارے سارے نیک اعمال باطل ہو گئے تم نے یہ بیع ناجائز کی۔ (مالك واحمد) ام المؤمنین کے اس بیع کے ناجائز کرنے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں: ادائے قرض کی صحیح مدت مقرر نہ ہونا، دوسری بیع باشرط ہونا لہذا وہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۱۷)

الله علیہ وسلم انه امر بذلك۔ (3) اس مختصر تہذیب کے بعد اب وہ صورتیں بیان کرتے ہیں جو علمائے سود سے پچنے کی بیان کی ہیں۔



مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: ایک شخص کے دوسرے پر دس روپے تھے اُس نے مدیون سے کوئی چیز ان دس روپوں میں خرید لی اور بیع پر قبضہ بھی کر لیا پھر اسی چیز کو مدیون کے ہاتھ بارہ میں شمن وصول کرنے کی ایک میعاد مقرر کر کے بیع ڈالا اب اس کے دوسری کی جگہ بارہ ہو گئے اور اسے دوسرے پے کا نفع ہوا اور سودہ ہوا۔ (۱)

مسئلہ ۲: ایک نے دوسرے سے قرض طلب کیا وہ نہیں دیتا اپنی کوئی چیز مقرض (قرض دینے والا) کے ہاتھ سورپے میں بیع ڈالی اس نے سورپے دیدیے اور چیز پر قبضہ کر لیا پھر مستقرض (قرض لینے والا) نے وہی چیز مقرض سے سال بھر کے وعدہ پر ایک سود دس روپے میں خرید لی یہ بیع جائز ہے۔ مقرض نے سورپے دیدیے اور ایک سود دس روپے مستقرض کے ذمہ لازم ہو گئے اور اگر مستقرض کے پاس کوئی چیز نہ ہو جس کو اس طرح بیع کرے تو مقرض مستقرض کے ہاتھ اپنی کوئی چیز ایک سود دس روپے میں بیع کرے اور قبضہ دیدے پھر مستقرض اسکی غیر کے ہاتھ سورپے میں بیچے اور قبضہ دیدے پھر اس شخص اجنبی سے مقرض سورپے میں خرید لے اور شمن ادا کر دے اور وہ مستقرض کو سورپے شمن ادا کر دے نتیجہ یہ ہوا کہ مقرض کی چیز اس کے پاس آگئی اور مستقرض کو سورپے مل گئے مگر مقرض کے اس کے ذمہ ایک سود دس روپے لازم رہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: مقرض نے اپنی کوئی چیز مستقرض کے ہاتھ تیرہ روپے میں چھ مہینے کے وعدہ پر بیع کی اور قبضہ دیدیا پھر مستقرض نے اسی چیز کو اجنبی کے ہاتھ بیچا اور اس بیع کا اقالہ کر کے پھر اسی کو مقرض کے ہاتھ دس روپے میں بیچا اور روپے لے لیے اس کا بھی یہ نتیجہ ہوا کہ مقرض کی چیز واپس آگئی اور مستقرض کو دس روپے مل گئے مگر مقرض کے اس کے ذمہ تیرہ روپے (۳) واجب ہوئے۔ (۴)



(۱) المرجع سابق۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، فصل فیما یکون فراراً عن الربا، ج ۱، ص ۲۰۸۔

(۳) اس صورت میں اگر چہ یہ بات ہوئی کہ جو چیز جتنے میں بیع کی قبل نقد شمن مشتری سے اُس سے کم میں خریدی مگر چونکہ اس صورت مفروضہ میں ایک بیع جو اجنبی سے ہوئی درمیان میں فاصل ہو گئی لہذا یہ بیع جائز ہے۔ ۱۲ امداد

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الحبیع، فصل فیما یکون فراراً عن الرба، ج ۱، ص ۲۰۸۔

بیع عینہ

مسئلہ ۲: سود سے بچنے کی ایک صورت بیع عینہ ہے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بیع عینہ مکروہ ہے کیونکہ قرض کی خوبی اور حسن سلوک سے محض نفع کی خاطر بچنا چاہتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہ اچھی نیت ہوتو اس میں حرج نہیں بلکہ بیع کرنے والا مستحق ثواب ہے کیونکہ وہ سود سے بچنا چاہتا ہے۔ مشائخ بُلخ نے فرمایا: بیع عینہ ہمارے زمانہ کی اکثر بیعوں سے بہتر ہے۔ بیع عینہ کی صورت یہ ہے ایک شخص نے دوسرے سے مثلاً دس روپے قرض مانگے اس نے کہا میں قرض نہیں دوں گا یہ البتہ کر سکتا ہوں کہ یہ چیز تمہارے ہاتھ بارہ روپے میں بیچتا ہوں اگر تم چاہو خرید لو اسے بازار میں دس روپے کو بیع کر دینا تحسیں دس روپے مل جائیں گے اور کام چل جائے گا اور اسی صورت سے بیع ہوئی۔ باع (بیچنے والے) نے زیادہ نفع حاصل کرنے اور سود سے بچنے کا یہ حیلہ نکالا کہ دس کی چیز بارہ میں بیع کر دی اس کا کام چل گیا اور خاطر خواہ اس کو نفع مل گیا۔ بعض لوگوں نے اس کا یہ طریقہ بتایا ہے کہ تیرے شخص کو اپنی بیع میں شامل کریں یعنی مقرض (قرض دینے والا) نے قرضدار کے ہاتھ اس کو بارہ میں بیچا اور قبضہ دیدیا پھر قرضدار نے ثالث کے ہاتھ دس روپے میں بیع کر قبضہ دیدیا اس نے مقرض کے ہاتھ دس روپے میں بیچا اور قبضہ دیدیا اور دس روپے سمن کے مقرض سے وصول کر کے قرضدار کو دیدیے نتیجہ یہ ہوا کہ قرض مانگنے والے کو دس روپے وصول ہو گئے مگر بارہ دینے پڑیں گے کیونکہ وہ چیز بارہ میں خریدی ہے۔ (۱)



(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیع، فصل فیما یکون فراراً عن الربا، ج ۱، ص ۳۰۸۔

فتح القدر، کتاب الکفالة، ج ۱، ص ۳۲۳۔

درد المختار، کتاب المیوع، باب الصرف، مطلب: فی بیع العینہ، ج ۷، ص ۵۷۶۔

حقوق کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: دو منزلہ مکان ہے اس میں نیچے کی منزل خریدی بالاخانہ عقد میں داخل نہ ہوگا مگر جب کہ جمیع حقوق (یعنی تمام حقوق) یا جمیع مرافق (۱) یا ہر قلیل و کثیر (ہر کم وزیادہ چیز) کے ساتھ خریدا ہو۔ (۲)

مسئلہ ۲: مکان کی خریداری میں پاخانہ اگرچہ مکان سے باہر بنا ہوا اور کوئی اور اُس کے صحن میں جو درخت ہوں وہ اور پائیں باغ سب بیچ میں داخل ہیں ان چیزوں کی بیچ نامہ (۳) میں صراحت کرنے کی ضرورت نہیں۔ مکان سے باہر اُس سے ملا ہوا باغ ہوا اور چھوٹا ہو تو بیچ میں داخل ہے اور مکان سے بڑا یا برابر کا ہو تو داخل نہیں جب تک خاص اُس کا بھی نام بیچ میں نہ لیا جائے۔ (۴)

مسئلہ ۳: مکان سے متصل باہر کی جانب کبھی ٹین وغیرہ کا چھپرڈال لیتے ہیں جو نشت کے لیے ہوتا ہے اگر حقوق مرافق کے ساتھ بیچ ہوئی ہے تو داخل ہے ورنہ نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۴: راستہ خاص اور پانی بہنے کی نالی اور کھیت میں پانی آنے کی نالی اور وہ گھاٹ (پانی کے گزرنے کی جگہ) جس سے پانی آئے گا یہ سب چیزیں بیچ میں اُس وقت داخل ہوں گی جب کہ حقوق یا مرافق یا ہر قلیل و کثیر کا ذکر ہو۔ (۶)

مسئلہ ۵: مکان کا پہلے ایک راستہ تھا اُس کو بند کر کے دوسرا راستہ جاری کیا گیا اس کی خریداری میں پہلا راستہ داخل نہیں ہوگا اگرچہ حقوق یا مرافق کا لفظ بھی کہا ہو کیونکہ وہ اب اس کے حقوق میں داخل ہی نہیں دوسرا راستہ البتہ داخل ہے۔ (۷)

(۱) وہ حقوق جو بیچ میں ضمناً داخل ہوتے ہیں مثلاً راستہ، پانی بہنے کی نالی۔

(۲) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب الحقوق، ج ۲، ص ۲۶، وغیرہا۔

(۳) جانید اور درخت کرنے کا اقرار نامہ یعنی سما پ پیپر۔

(۴) الدر المختار، کتاب المیوع، ج ۷، ص ۳۲۵۔

(۵) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب الحقوق، ج ۲، ص ۲۶۔

(۶) الدر المختار و الدر المختار، کتاب المیوع، باب الحقوق فی المیوع، ج ۷، ص ۳۳۶-۳۳۸۔

(۷) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الحقوق فی المیوع، مطلب: الاحکام بتقاضی علی العرف، ج ۷، ص ۳۲۷۔

مسئلہ ۶: ایک مکان خریدا جس کا راستہ دوسرے مکان میں ہو کر جاتا ہے دوسرے مکان والے مشتری (خریدار) کو آنے سے روکتے ہیں اس صورت میں اگر باعث نے کہہ دیا کہ اس مبیعد (فروخت شدہ مکان) کا راستہ دوسرے مکان میں سے نہیں ہے تو مشتری (خریدار) کو راستہ حاصل کرنے کا کوئی حق نہیں البتہ یہ ایک عیب ہوگا جس کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے۔ اگر اس کی دیواروں پر دوسرے مکان کی کڑیاں (شہیر) رکھی ہیں اگر وہ دوسرا مکان باعث کا ہے تو حکم دیا جائے گا اپنی کڑیاں اٹھا لے اور کسی دوسرے کا ہے تو یہ مکان کا ایک عیب ہے مشتری (خریدار) کو واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ (8)

مسئلہ ۷: ایک شخص کے دو ۲ مکان ہیں ایک کی چھٹت کا پانی دوسرے کی چھٹت پر سے گزرتا ہے دوسرے مکان کو جمیع حقوق کے ساتھ بیع کیا اس کے بعد پہلے مکان کو کسی دوسرے کے ہاتھ بیع کیا تو پہلا مشتری (خریدار) اپنی چھٹت پر پانی بہانے سے دوسرے کو روک سکتا ہے اور اگر ایک شخص کے دو باغ تھے ایک کا راستہ دوسرے میں ہو کر تھا دوسرا باغ اس نے اپنی لڑکی کے ہاتھ بیع کیا اور یہ شرط رہی کہ حق مُزور (یعنی گزرنے کا حق) اسکو حاصل رہے گا پھر لڑکی نے اپنا باغ کسی اجنبی کے ہاتھ بیع کیا تو یہ اجنبی اس کے باپ کو باغ میں گزرنے سے روک نہیں سکتا۔ (9)

مسئلہ ۸: مکان یا کھیت کرایہ پر لیا تو راستہ اور نالی اور گھاٹ اجارہ میں داخل ہیں یعنی اگرچہ حقوق و مراقب نہ کہا ہو جب بھی ان چیزوں پر تصرف کر سکتا ہے وقف ورہن، اجارہ کے حکم میں ہیں۔ (10)

مسئلہ ۹: کسی کے لیے اقرار کیا کہ یہ مکان اُس کا ہے یا مکان کی وصیت کی یا اس پر مصالحت ہوئی یہ سب بیع کے حکم میں ہیں کہ بغیر ذکر حقوق و مراقب راستہ وغیرہ داخل نہیں ہونگے۔ (11)

مسئلہ ۱۰: دو شخص ایک مکان میں شریک تھے باہم تقسیم ہوئی ایک کے حصہ کا راستہ یا نالی دوسرے کے حصہ میں ہے اگر بوقت تقسیم حقوق کا ذکر تھا جب تو کوئی حرج نہیں اور ذکر نہ تھا تو دوسرے کو راستہ وغیرہ نہیں ملے گا پھر اگر وہ اپنے حصہ میں نیا راستہ اور نالی وغیرہ نکال سکتا ہے تو نکال لے اور تقسیم صحیح ہے ورنہ تقسیم غلط ہوئی توڑ دی جائے جیکہ تقسیم کے وقت راستہ وغیرہ کا خیال کیا ہی نہ گیا ہو۔ (12)

(8) رد المحتار، کتاب البيوع، باب الحقوق في البيع، مطبع: الأحكام تبقى على العرف، ج ۷، ص ۲۳۷۔

(9) رد المحتار، کتاب البيوع، باب الحقوق في البيع، مطبع: الأحكام تبقى على العرف، ج ۷، ص ۲۳۷۔

(10) المدائیة، کتاب البيوع، باب الحقوق، ج ۲، ص ۶۶۔

فتح القدیر، باب الحقوق، ج ۶، ص ۱۸۰۔

(11) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الحقوق في البيع، ج ۷، ص ۲۳۸۔

(12) رد المحتار، کتاب البيوع، باب الحقوق في البيع، مطبع: الأحكام تبقى على العرف، ج ۷، ص ۲۳۸۔

استحقاق کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر کوئی چیز ایک شخص کی معلوم ہوتی ہے اور وہ واقع میں دوسرے کی ہوتی ہے یعنی دوسرا شخص اس کا مدعا ہوتا ہے اور اپنی ملک ثابت کر دیتا ہے اس کو استحقاق کہتے ہیں۔

سائل فقہیہ

مسئلہ ۱: استحقاق دو قسم ہے ایک یہ کہ دوسرے کی ملک کو بالکل باطل کہتے ہیں دوسرا یہ کہ ملک کو ایک سے دوسرے کی طرف منتقل کردے اس کو ناقل کہتے ہیں۔ منتقل کی مثال حریت اصلیہ کا دعویٰ یعنی یہ غلام تھا ہی نہیں یا عتق (آزادی) کا دعویٰ مدد بریا پمکاتب ہونے کا دعویٰ۔ ناقل کی مثال یہ کہ زید نے بکر پر دعویٰ کیا کہ یہ چیز جو تمہارے پاس ہے تمہاری نہیں میری ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: استحقاق کی دوسری قسم کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ چیز کسی عقد کے ذریعہ سے مدعا علیہ (قاپض) کو حاصل ہوئی ہے تو محض ملک ثابت کر دینے سے عقد فتح نہیں ہوگا کیونکہ وہ چیز ضرور قابل عقد ہے یعنی مدعا (دعویٰ کرنے والا) کی چیز ہے جس کو دوسرے نے مدعا علیہ کے ہاتھ مثلاً فروخت کر دیا یہ بع فضولی تھہری جو مدعا کی اجازت پر موقوف ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: مستحق کے موافق قاضی نے فیصلہ صادر کر دیا اس سے بع فتح نہیں ہوئی ہو سکتا ہے کہ مستحق مشتری (خریدار) سے وہ چیز نہ لے شُمن وصول کر لے یا بع کو فتح کر دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خود مشتری (خریدار) وہ چیز بائع کو واپس کر دے اور شُمن پھیر لے اب بع فتح ہو گئی یا مشتری (خریدار) نے قاضی کو درخواست دی کہ بائع پر واپس شُمن کا حکم صادر کرے اس نے حکم دے دیا یا یہ دونوں خود اپنی رضا مندی سے عقد کو فتح کریں۔ (۳)

مسئلہ ۴: قاضی نے یہ فیصلہ کیا کہ یہ چیز مستحق (مدعا) کی ہے یہ فیصلہ ذی الید (مدعا علیہ) کے مقابل میں بھی ہے اور ان کے مقابل میں بھی جن سے ذی الید کو یہ چیز حاصل ہوئی جب کہ اس ذی الید نے اپنے بیان میں یہ ظاہر کر دیا کہ یہ چیز مجھ کو فلاں سے اس نوعیت سے حاصل ہوئی ہے مثلاً اس سے خریدی ہے یا بطور میراث اس سے ملنی ہے اور اس

(۱) الدر المختار، کتاب الحبیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۲۹۔

(۲) الدر المختار و الدجہار، کتاب الحبیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۲۹۔

(۳) فتح القدير، کتاب الحبیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۱۸۳، ۱۸۴۔

در المختار، کتاب الحبیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۵۰۔

صورت میں دیگر ورثہ کے مقابل میں بھی یہ فیصلہ قرار پائے گا۔ اس چیز کے متعلق ملک مطلق کا دعویٰ کوئی شخص کرے

سموں نہیں ہوگا (یعنی نہیں سناجائے گا)۔

مثلاً مشتری (خریدار) نے اپنا خریدنا بیان کر دیا اور اس سے وہ چیز لے لی گئی تو مشتری (خریدار) بالع سے شن و اپس لیگا اور بالع نے بھی اگر خریدی تھی تو وہ اپنے بالع سے شن وصول کرے گئی بدلًا مقایلہ ہر ایک کے لیے اعادہ گواہ (یعنی دوبارہ گواہوں کو پیش کرنے) اور فیصلہ کی ضرورت نہیں وہی پہلا فیصلہ اور پہلا ثبوت کافی ہے۔ اور اگر ذی الیمنے اپنے بیان میں صرف اتنا ہی کہا ہے کہ یہ چیز میری ملک ہے یہ نہیں ظاہر کیا ہے کہ کس سے اس کو حاصل ہوئی تو وہ فیصلہ اسی کے مقابل قرار پائے گا دوسرے لوگوں سے اس کو تعلق نہیں مثلاً ایک شخص کے قبضہ میں ایک مکان ہے جس کو وہ اپنا بتاتا ہے اس پر دوسرے نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور ثابت کر دیا قاضی نے اس کے حق میں فیصلہ دیدیا پھر ایک تیرا شخص جو مدعیٰ علیہ اول کا بھائی ہے وہ کھڑا ہوا اور کہتا ہے یہ مکان میرے باپ کا تھا اس نے دراثت میرے اور میرے بھائی کے مابین چھوڑا ہے اور اس کو ثابت کر دیا تو مکان میں نصف حصہ اس کو مل جائے گا کیونکہ پہلا فیصلہ اس کے مقابل میں نہیں ہوا ہے اور اگر ذی الیمنے یہ کہہ دیا ہوتا کہ مکان مجھ کو دراثت میں ملا ہے تو وہ پہلا فیصلہ اس کے مقابل میں بھی ہوتا اور اس کا دعویٰ مسموں نہ ہوتا۔ (4)

مسئلہ ۵: بعض صورتیں ایسی ہیں کہ مشتری (خریدار) کے مقابل میں فیصلہ آن کے مقابل میں فیصلہ نہیں قرار پائے گا جن سے مشتری (خریدار) کو وہ چیز حاصل ہوئی ہے وہ اگر دعویٰ کریں گے تو مسموں ہوگا مثلاً اس نے ایک جانور خریدا تھا مشتری (خریدار) سے بر بنائے استحقاق وہ جانور لے لیا گیا اس نے بالع سے شن و اپس کرنا چاہا بالع نے کہا مستحق جھوٹا ہے وہ میرا ہی تھا میرے یہاں پیدا ہوا یا جس سے میں نے خریدا تھا اس کے یہاں اس کے جانور سے پیدا ہوا یہ دعویٰ مسموں ہوگا اور اس کو گواہوں سے ثابت کر دے تو پہلا فیصلہ رد ہو جائے گا یا وہ بالع یہ کہتا ہے کہ میں نے یہ چیز خود مستحق سے خریدی ہے اس کی نہیں ہے یہ دعویٰ بھی مسموں ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: جب چیز مستحق کی ہو گئی مشتری (خریدار) کو بالع سے شن و اپس لینے کا حق حاصل ہو گیا مگر کوئی مشتری (خریدار) اپنے بالع سے شن و اپس نہیں لے سکتا جب تک اس کے مشتری (خریدار) نے اس سے واپس نہ لیا ہو مثلاً مشتری (خریدار) اول بالع سے اس وقت شن لے گا جب مشتری (خریدار) دوم نے اس سے لیا ہو۔ اور اگر خریدار نے بروقت خریداری کوئی کفیل (ضامن) لیا تھا جو اس کا ضامن تھا کہ اگر کسی دوسرے کی یہ چیز ثابت ہوئی تو شن

(4) الدر المختار و روا المختار، کتاب البیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۲۵۰۔

(5) درر الحکام و غیره الحکام، باب الاستحقاق، الجزء الثانی، ص ۱۹۱۔

کامیں ضامن ہوں اس ضامن سے مشتری (خریدار) نہ اس وقت دصول کر سکتا ہے جب مکفول عنہ (یعنی جس کی مہانت لی تھی) کے خلاف میں قاضی نے واپسی نہ کیا فیصلہ کر دیا ہو۔ (6)

مسئلہ ۷: مشتری (خریدار) نے باائع سے نہ کی وابستگی اور دونوں میں کم مقدار پر صلح ہو گئی تو یہ باائع اپنے باائع سے وہ نہ کیے گا جو ان دونوں کے درمیان طے پایا تھا اور مشتری (خریدار) نے باائع سے نہ کی وابستگی کو معاف کر دیا بالعده اس کے کہ واپسی نہ کیے متعلق قاضی کا فیصلہ صادر ہو چکا تھا تو یہ باائع اپنے باائع سے نہ کیے گا اسکے لئے سکتا ہے۔ اور اگر استحقاق قبل باائع نے مشتری (خریدار) کو نہ معاف کر دیا تھا تو اب مشتری (خریدار) نہ باائع سے نہ کیے گا اسکے لئے سکتا ہے۔ باائع سے اور مستحق و مشتری (خریدار) کے مابین مصالحت (یعنی صلح) ہو گئی کہ مستحق نہ کیے گا ایک جزو مشتری (خریدار) کو دے کر بیچ لے لے اب مشتری (خریدار) اپنے باائع سے کچھ نہیں لے سکتا کہ اس نے اپنا حق خود ہی باطل کر دیا۔ (7)

مسئلہ ۸: استحقاق مُبِطِل میں باعین و مشتری (خریدار) نے کے مابین جتنے عقود ہیں (8) وہ سب فتح ہو گئے اس کی ضرورت نہیں کہ قاضی ان عقود کو فتح کرے، ہر ایک باائع اپنے باائع سے نہ کیے گا اس کے مابین جتنے عقود ہیں (8) وہ سب فتح ہو گئے اس کی ضرورت نہیں کہ جب مشتری (خریدار) اس سے نہ کیے گا اس سے نہ کیے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہر ایک شخص ضامن (ضمانت لینے والا) سے دصول کر لے اگرچہ مکفول عنہ پر واپسی نہ کیا فیصلہ نہ ہوا ہو۔ (9)

مسئلہ ۹: کسی شخص کی نسبت یہ حکم ہوا کہ یہ حراثی ہے یعنی ایک شخص کسی کا غلام تھا اس کو پوتہ چلا کہ پیدائشی آزاد ہے اس نے قاضی کے پاس دعویٰ کیا قاضی نے حریت اصلیہ کا حکم دیا یا ایک شخص بنے کسی پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اس نے کہا میں اصلی حر ہوں اور اس کو گواہوں سے ثابت کیا یا وہ مدعا اس کی غلامی کو گواہوں سے نہ ثابت کر سکتا اور یہ کہتا ہے کہ میں آزاد ہوں اور اس سے پہلے صراحةً (واضح طور پر) یاد لالہ اس نے اپنی غلامی کا کبھی اقرار نہ کیا ہوا تباہی نہیں کہ یہ جب بیچا گیا اس وقت خاموش رہا بلکہ مشتری (خریدار) کے ساتھ چلا گیا اس حکم کے بعد اب دنیا بھر میں کوئی بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ میرا غلام ہے یہ دعویٰ ہی نہیں عنا جائیگا۔ یوہیں عتق اور اس کے تو ابع کا حکم بھی تمام جہان میں نافذ ہے کہ اس کے خلاف کوئی دعویٰ کرہی نہیں سکتا یعنی یہ دعویٰ کیا کہ فلاں کا غلام تھا اس نے آزاد کر دیا یا مدد بر کر دیا یا بونڈی ہے اس کو ام ولد کیا اور قاضی نے ان باتوں کا حکم صادر کر دیا تو اب کوئی بھی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ (10)

(6) درالحاکم وغیرالحاکم، کتاب المجموع، باب الاستحقاق،الجزء الثاني، ص ۱۹۱۔

(7) رملحصار، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۲۵۳۔

(8) یعنی بیچنے اور خریدنے والوں کے درمیان جو معاملات ہیں۔

(9) درالحاکم وغیرالحاکم، کتاب المجموع، باب الاستحقاق،الجزء الثاني، ص ۱۹۰۔

(10) الدرالحاکم، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۶۳، ۳۵۳۔

مسئلہ ۱۰: ملک مورخ (جس نے تاریخ بتائی ہے اس کی ملکیت) میں جب عتق (آزادی) تاریخ سے پہلے ثابت ہو گیا اور قاضی نے عتق کا حکم دیا تو اس تاریخ کے وقت سے اس کے متعلق ملک کا دعویٰ نہیں ہو سکتا اس سے پہلے کی ملک کا دعویٰ ہو سکتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ زید نے بکر سے کہا تو میرا غلام ہے پانچ سال سے تو میری ملک میں ہے بکرنے جواب میں کہا میں فلاں شخص کا غلام تھا چھ برس ہوئے اس نے مجھے آزاد کر دیا اور اس امر کو گواہوں سے ثابت کیا زید کا دعویٰ بیکار ہو گیا پھر عمرو نے بکر پر دعویٰ کیا کہ میں سات برس سے تیرا مالک ہوں اور اب بھی تو میری ملک میں ہے اس کو اس نے گواہوں سے ثابت کیا تو گواہ قبول ہوں گے اور پہلا فیصلہ منسوب ہو جائے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: کسی جائداد کی نسبت وقف کا حکم ہوا یہ حکم تمام لوگوں کے مقابل نہیں یعنی اگر اس کے متعلق ملک یا دوسرے وقف کا دوسرا شخص دعویٰ کرنے والہ دعویٰ مسحیع ہو گا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: مشتری (خریدار) کو باعث سے تمدن واپس لینے کا اُس وقت حق ہو گا جب مستحق نے گواہوں سے اپنی ملک ثابت کی ہو اور اگر مدعیٰ علیہ یعنی مشتری (خریدار) (خریدار) نے خود ہی اُس کی ملک کا اقرار کر لیا یا اس پر حلف (قسم) دیا گیا اس نے حلف سے انکار کر دیا یا مشتری (خریدار) کے وکیل بالخصومتہ نے اقرار کر لیا یا حلف سے انکار کر دیا تو مشتری (خریدار) اپنے باعث سے تمدن نہیں لے سکتا۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ایک مکان خریدا اُس پر ایک شخص نے ملک کا دعویٰ کر دیا مشتری (خریدار) نے اُس کی ملک کا اقرار کر لیا باعث سے تمدن واپس نہیں لے سکتا اس کے بعد مشتری (خریدار) گواہ سے ثابت کرنا چاہتا ہے کہ یہ مکان مستحق کا ہے تاکہ باعث سے تمدن واپس لے سکے یہ گواہ نہیں سنئے جائیں گے ہاں اگر گواہوں سے یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ باعث نے خود اقرار کیا ہے کہ مستحق کی ملک ہے تو یہ گواہ مقبول ہوں گے اور اس کو باعث سے تمدن واپس کر لینے کا حق ہو جائے گا اور مشتری (خریدار) یہ بھی کر سکتا ہے کہ باعث پر حلف دے کہ وہ قسم کھا جائے کہ مستحق کا نہیں ہے اگر باعث نے اس قسم سے انکار کیا مشتری (خریدار) کو تمدن واپس لینے کا حق ہو جائے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: استحقاق میں تمدن واپس لینے کا حق اُس وقت ہے کہ دعویٰ اُس پر ہو جو چیز باعث کے یہاں تھی

درالحکام وغیرالاحکام، کتاب الحیوں، باب الاستحقاق،الجزء الثاني،ص ۱۸۹۔

(11) درالحکام وغیرالاحکام، کتاب الحیوں، باب الاستحقاق،الجزء الثاني،ص ۱۸۹۔

(12) الدرالمختار، کتاب الحیوں، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۶۶۔

(13) درالحکام وغیرالاحکام، کتاب الحیوں، باب الاستحقاق،الجزء الثاني،ص ۱۹۱۔

(14) درالحکام شرح غیرالاحکام، کتاب الحیوں، باب الاستحقاق،الجزء الثاني،ص ۱۹۱۔

اگر اس میں تغیر آگیا (یعنی تبدیلی آگئی) اتنا کہ اگر غصب کیا ہوتا تو مالک ہو جاتا اور اس پر استحقاق ہوا تو باع سے شن نہیں لے سکتا مثلاً کپڑا خریدا اُسے قطع کر کے سلاالیا اس کے بعد مستحق نے گواہوں سے ثابت کیا جب بھی مشتری (خریدار) باع سے نہیں لے سکتا کیونکہ یہ استحقاق اُس کی ملک پر نہیں وہ گرتے کامدی ہے اور اس نے باع سے کرہ کہاں خریدا ہاں اگر اس نے گواہ سے یہ ثابت کیا کہ یہ کپڑا میرا تھا جب کہ گرتانہ تھا تو اب مشتری (خریدار) باع لے گا۔ یوہیں گیہوں خریدے تھے آٹا پس گیا آٹے کا مستحق نے دعویٰ کیا تو مشتری (خریدار) واپس نہیں لے سکتا اور اگر یہ کہا کہ پسے سے قبل گیہوں میرے تھے، اسی طرح گوشت خریدا تھا، پکوالیا۔ (15)

مسئلہ ۱۵: مشتری (خریدار) نے باع سے یوں کہا کہ اگر استحقاق ہو گا تو شن واپس نہ لوں گا پھر بھی بعد استحقاق شن واپس لے سکتا ہے اور وہ قول لغو (بے کار) ہے کہ ابرا یعنی معافی قابل تعليق نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۶: باع مر گیا ہے اور اس کا وارث بھی کوئی نہیں اور مشتری (خریدار) پر استحقاق ہوا تو قاضی خود باع کا ایک حصہ مقرر کریگا اور مشتری (خریدار) اس سے شن واپس لے گا۔ باع کہتا ہے یہ جانور میرے گھر کا بچہ ہے مگر اس کو ثابت نہ کر سکا یادہ بیع ہی سے انکار کرتا ہے جب بھی مشتری (خریدار) شن واپس لے سکتا ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۷: مشتری (خریدار) نے جس سے خریدا ہے وہ وکیل بالبیع (بیچنے کا وکیل) ہے اور مشتری (خریدار) نے شن اسی کو دیا ہے تو اسی وکیل کے مال سے شن وصول کر سکتا ہے اس کا بھی انتظار کرنا ضرور نہیں کہ موکل اُس کو دے تو مشتری (خریدار) لے اور اگر مشتری (خریدار) نے شن خود موکل کو دیا ہے تو اتنا انتظار کرنا ہو گا کہ وہ موکل (وکیل کرنے والا) سے وصول کرے تب یہ اس سے لے۔ باع نے اگر مشتری (خریدار) سے کہا تھیں معلوم ہے یہ چیز میری تھی اور یہ گواہ جھوٹے ہیں مشتری (خریدار) نے اس کی تصدیق کی جب بھی باع سے شن واپس لے سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: مشتری (خریدار) کے پاس سے مستحق کے پاس بیع پہنچ گئی اور ابھی تک قاضی نے حکم نہیں دیا ہے تو مشتری (خریدار) اس سے اپنی چیز واپس لے سکتا ہے یا یہ کہ وہ گواہوں سے اپنی ہونا ثابت کرے اور اس وقت باع سے شن لینے کا حقدار ہو گا اور اگر مستحق کے یہاں صورت مذکورہ میں ہلاک ہو گئی تو مشتری (خریدار) اس مستحق پر دعویٰ کرے کہ تو نے بلا حکم قاضی میری چیز لے لی ہے اور وہ میری ملک تھی اور اب تیرے پاس ہلاک ہو گئی لہذا اس کی قیمت

(15) فتح القدر، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۱۸۶۔

(16) فتح القدر، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۱۸۸۔

(17) رواجخار، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ۳۵۵۔

(18) رواجخار، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ۳۵۶۔

ادا کر اب اگر مستحق گواہوں سے اپنی ہونا ثابت کر دے گا تو مشتری (خریدار) باائع سے شن لے سکتا ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: ایک جانور مادہ خریدا مشتری (خریدار) کے یہاں اُس کے بچے پیدا ہوا مستحق نے اُس پر دعویٰ کیا اور گواہوں سے ثابت کر دیا تو مستحق جانور کو بھی لے گا اور بچے کو بھی بلکہ اگر کسی نے اُس بچے کو مارڈا لایا نقصان پہنچایا جس کا معاوضہ لیا جا چکا ہے وہ بھی مستحق لے گا مگر یہ ضروری ہے کہ قاضی نے اس کا بھی حکم دیا ہو صرف اُس جانور کا حکم دینا بچہ کا حکم نہیں۔ یہ حکم بچہ ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ جتنے زوائد ہیں وہ سب مستحق کو ملیں گے جب کہ قاضی نے اس کا فیصلہ کیا ہوا اور اگر مستحق نے گواہوں سے ثابت نہیں کیا ہے بلکہ خود اس شخص نے اقرار کیا ہے تو بچہ مستحق کو نہیں ملے گا صرف وہ جانور ہی ملے گا ہاں اگر مستحق نے بچہ کا بھی دعویٰ کیا ہوا اور ذی الید (یعنی جس کے قبضے میں ہے) نے صرف جانور کا اقرار کیا تو جانور اور بچہ دونوں مستحق کو ملیں گے اور دیگر زوائد کا بھی یہی حکم ہے زوائد ہلاک ہو گئے تو ان کا ضمان (تاؤان) نہیں گواہ و اقرار میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ بینہ (گواہ) جحت کاملہ اور متعدد یہ ہے کہ جس کے متعلق قائم ہوا اسی پر مقتصر نہیں رہتا (یعنی اسی تک محدود نہیں رہتا) اور اقرار جحت قاصر ہے کہ یہ تجاوز نہیں کرتا۔ (20)

مسئلہ ۲۰: تناقض یعنی پہلے ایک کلام کہنا پھر اس کے خلاف بتانا مانع دعویٰ (روکنے والا) ہے۔ مگر اس میں شرط یہ ہے کہ ۱ پہلا کلام کسی شخص معین کے متعلق ہو، ورنہ مانع نہیں مثلاً پہلے کہا تھا فلاں شہروالوں کے ذمہ میرا کوئی حق نہیں پھر اسی شہر کے کسی خاص آدمی پر دعویٰ کیا یہ دعویٰ مسحوق (قابل قبول) ہے۔ ۲ یہ بھی ضرور ہے کہ پہلا کلام بھی اس نے قاضی کے سامنے بولا ہو یا قاضی کے حضور (یعنی قاضی کے سامنے) اس کا ثبوت گزرا ہو، ورنہ قابل اعتبار نہیں۔ ۳ یہ بھی ضرور ہے کہ خصم (مذہ مقابل) نے اس کی تصدیق نہ کی ہو، اگر اس نے تصدیق کر دی تو تناقض کا کچھ اثر نہیں۔ ۴ یہ بھی ضرور ہے کہ قاضی نے اس کی تکذیب نہ کی ہو، تکذیب سے تناقض اٹھ جاتا ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۱: کسی لوڈی کی نسبت دعویٰ کیا کہ یہ میری ملکوں ہے پھر یہ کہتا ہے کہ میری ملک ہے یہ تناقض ہے اور دعوئی ملک مسحوق نہیں جس طرح تناقض اس کے لیے مانع ہے دوسرے کے لیے بھی مانع ہے، مثلاً کہتا ہے یہ چیز فلاں کی ہے، اُس نے مجھے وکیل بالخصوصہ (وکیل مقدمہ) کیا ہے پھر کہتا ہے کہ یہ چیز فلاں کی ہے (دوسرے کا نام لے کر)

(19) روا الحنفی، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۲۵۶۔

(20) الحدایہ، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۲۲۔

و فتح القدری، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۶، ص ۱۸۲-۱۸۳۔

والدر المختار، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۵۸-۳۶۰۔

(21) الہدر المختار در الحنفی، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، مطلب: فی ولد المغزور، ج ۷، ص ۳۶۰۔

اُس نے مجھے وکیل بالخصوصتہ کیا ہے، یہ تناقض ہے اور مانع دعویٰ ہے۔ ہاں اگر اس کی دونوں باتوں میں تلقین (مطابقت) ممکن ہو تو مسموع ہو گا مثلاً اسی مثال مفروض (فرضی مثال) میں وہ بیان دیتا ہے کہ جب پہلے میں مدئی ہو کر آیا تھا اس وقت وہ چیز اُسی کی تھی اور اس نے مجھے وکیل کیا تھا اور اب یہ چیز اُس کی نہیں بلکہ اس کی ہے اور اس نے مجھے وکیل کیا ہے۔ تناقض کی بہت سی صورتیں ہیں اس کی بعض مثالیں ذکر کی جاتی ہیں۔

1 ایک شخص کی نسبت دعویٰ کرتا ہے کہ وہ میرا بھائی ہے اور میں حاجت مند ہوں میرا نفقہ اُس سے دلوایا جائے اُس نے جواب دیا کہ یہ میرا بھائی نہیں ہے اس کے بعد مدئی مر گیا اور مدئی علیہ آتا ہے اور میراث مانگتا ہے اور کہتا ہے میرے بھائی کا ترکہ مجھ کو دیا جائے یہ نامسموع (ناقابل قبول) ہے۔

2 پہلے ایک چیز کی نسبت کہایہ وقف ہے پھر کہتا ہے میری ملک ہے نامسموع ہے۔

3 پہلے کوئی چیز دوسرے کی بتائی پھر کہتا ہے میری ہے یہ نامسموع ہے اور اگر پہلے اپنی بتائی پھر دوسرے کی تو مسموع ہے کہ اپنی کہنے کا مطلب یہ تھا کہ اس چیز کو خصوصیت کے ساتھ برتنا تھا۔ (22)

مسئلہ ۲۲: یہ جو کہا گیا کہ تناقض مانع دعویٰ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی چیز میں تناقض ہو جس کا سبب ظاہر تھا اور جو چیزیں ایسی ہیں جن کے سبب مخفی ہوتے ہیں ان میں تناقض مانع دعویٰ نہیں مثلاً ایک مکان خریدا یا کرایہ پر لیا پھر اسی مکان کی نسبت دعویٰ کرتا ہے کہ یہ میرے باپ نے میرے لیے خریدا جب میں بچہ تھا یا میرتے باپ کا مکان ہے جو بطور وراثت مجھے ملا ظاہر یہ تناقض (تضاد) موجود ہے مگر مانع دعویٰ نہیں ہو سکتا ہے کہ پہلے اسے علم نہ تھا اس بناء پر خریدا اب جب کہ معلوم ہوا یہ کہتا ہے اگر اپنی پچھلی بات گواہوں سے ثابت کروے تو مکان اسے مل جائے گا۔ رومال میں لپٹا ہوا کپڑا خریدا پھر کہتا ہے یہ تو میرا ہی تھا میں نے پہچانا نہ تھا یہ بات معتبر ہے۔ دو بھائیوں نے ترکہ تقسیم کیا پھر ایک نے کہا فلاں چیز والد نے مجھے دیدی تھی اگر یہ بات اپنے بچپنے کی بتاتا ہے قبول ہے ورنہ نہیں۔ (23)

مسئلہ ۲۳: نسب، طلاق، حریت ان کے اسباب مخفی ہیں ان میں تناقض مضر (نقسان دہ) نہیں مثلاً کہتا ہے یہ میرا بیٹا نہیں پھر کہا میرا بیٹا ہے نسب ثابت ہو گیا اور اگر پہلے کہایہ میرا لڑکا ہے پھر کہتا ہے نہیں ہے تو یہ دوسری بات نامعتبر ہے کیونکہ نسب ثابت ہو جانے کے بعد مُنشقی نہیں ہو سکتا (یعنی لفظی نہیں ہو سکتی) یہ اس وقت ہے کہ لڑکا بھی اُس کی تصدیق کرے اور اگر اس نے اُس کو اپنا لڑکا بتایا مگر وہ انکار کرتا ہے تو نسب ثابت نہیں ہاں لڑکے نے انکار کے بعد پھر اقرار کر لیا تو ثابت ہو جائے گا۔ پہلے کہا میں فلاں کا وارث نہیں پھر کہا وارث ہوں اور میراث پانے کی وجہ بھی بتاتا ہے تو

(22) الدر المختار در الدختار، کتاب المیوع، باب الاستحقاق، مطلب: فی مسائل المتناقض، ج ۷، ص ۳۶۲۔

(23) ردا الحمار، کتاب المیوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۶۳۔

بات مان لی جائے گی۔ یہ بات کہ فلاں شخص میرا بھائی ہے یہ اقرار معتبر نہیں یعنی اس کہنے کی وجہ سے اس کے باپ سے اس کا نسب ثابت نہ ہو گا کہ غیر پر اقرار کرنے کا اسے کوئی حق نہیں۔ یہ کہا کہ میرا باپ فلاں شخص ہے اس نے بھی مان لیا نسب ثابت ہو گیا پھر وہ شخص دوسرے کا نام لے کر کہتا ہے میرا باپ فلاں ہے یہ بات نامسروع ہے کہ پہلے شخص کے حق کا ابطال (باطل کرنا) ہے اور اگر پہلے شخص نے اس کی تصدیق نہیں کی ہے مگر تکذیب (جھٹلانا) بھی نہیں کی ہے جب بھی دوسرے کو اپنا باپ نہیں بتا سکتا۔ طلاق میں تناقض کی صورت یہ ہے کہ عورت نے اپنے شوہر سے خلع کرایا اس کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ شوہرنے تین طلاقیں خلع سے پہلے ہی دیدی تھیں لہذا بدل خلع واپس کیا جائے یہ دعویٰ مسروع ہے اگر گواہوں سے ثابت کر دے گی بدل خلع واپس ملے گا کیونکہ طلاق میں شوہر مستقل ہے عورت کی موجودگی یا علم ضرور نہیں پہلے عورت کو معلوم نہ تھا اس لیے خلع کرایا اب معلوم ہوا تو بدل خلع کی واپسی کا دعویٰ کیا۔ عورت نے شوہر کے ترکے اپنا حصہ لیا دیگر ورش نے اس کی زوجیت کا اقرار کیا تھا پھر یہی لوگ کہتے ہیں کہ اس کے شوہرنے حالت صحیت میں تین طلاقیں دیدی تھیں اگر معتبر گواہوں سے ثابت کر دیں عورت سے ترکہ (میراث کا مال) واپس لے لیں۔ حریت کی دو صورتیں ہیں ایک اصلی، دوسری عارضی، اصلی تو یہ کہ آزاد پیدا ہی ہوا، رقیت (غلامی) اُس پر طاری ہی نہ ہوئی اس کی بنا علوق (نطفہ قرار پانے) پر ہی ہو سکتا ہے کہ اس کے ماں باپ حر (آزاد) ہیں مگر اسے علم نہیں یہ لوگوں سے اپنا غلام ہونا بیان کرتا ہے پھر اسے معلوم ہوا کہ اس کے والدین آزاد تھے اب آزادی کا دعویٰ کرتا ہے۔ اور حریت عارضی کی بنا عتق (آزادی) پر ہے عشق میں مولے (مالک) مستقل و متفرد ہے ہو سکتا ہے کہ اس نے آزاد کر دیا اور اسے خبر نہ ہوئی اس لیے اپنے کو غلام بتاتا ہے جب معلوم ہوا کہ آزاد ہو چکا ہے آزاد کہتا ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: غلام نے خریدار سے کہا تم مجھے خریدلو میں فلاں کا غلام ہوں خریدار نے اس کی بات پر بھروسہ کیا اسے خرید لیا اب معلوم ہوا کہ وہ غلام نہیں بلکہ آزاد ہے اگر بالع یہاں موجود ہے یا غائب ہے مگر معلوم ہے کہ وہ فلاں جگہ ہے تو اس غلام سے مطالبہ نہیں ہو گا بالع کو پکڑیں گے اس سے ثمن وصول کریں گے۔ اور اگر بالع لاپتہ ہے یا مر گیا ہے اور ترکہ بھی نہیں چھوڑا ہے تو اُسی غلام سے مطالبہ وصول کیا جائے گا اور ترکہ چھوڑ مرا ہے تو ترکہ سے وصول کریں۔ غلام سے وصول کیا ہے تو وہ جب بالع کو پائے اُس سے وصول کرے اور اگر اُس نے صرف اتنا کہا ہے کہ میں غلام ہوں یا یہ کہا مجھے خرید لو تو اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ (25)

(24) درر الحکام وغیر الاحکام، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، الجزء الثاني، ص ۱۹۱۔

ورد المختار، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، مطلب: فی مسائل التناقض، ج ۷، ص ۳۶۳۔

(25) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۶۵۔

مسئلہ ۲۵: صورت مذکورہ میں اس نے مرتبن (جس کے پاس چیز رہن رکھی گئی ہے) سے کہا مجھے رہن رکھ لو میں فلاں کا غلام ہوں اس نے رکھ لیا بعد میں معلوم ہوا غلام نہیں ہے تو چاہے راہن حاضر ہو یا غائب یہ معلوم ہے کہ فلاں جگہ ہے یا معلوم نہ ہو بہر حال غلام سے رقم نہیں وصول کی جائے گی اور اگر اجنبی نے کہا کہ اسے خرید لو یہ غلام ہے اور اس کی بات پرطمینان کر کے خرید لیا بعد میں معلوم ہوا وہ آزاد ہے اس اجنبی سے ضمان (تاوان) نہیں لیا جاسکتا کیونکہ غیر ذمہ دار شخص کی بات ماننا خود دھوکا کھانا ہے اور یہ خود اس کا قصور ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۶: جائداد غیر منقولہ (ایسی جائداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کی جاسکتی ہوں) پیغ کردی پھر دعویٰ کرتا ہے کہ یہ جائداد وقف ہے اور اس پر گواہ پیش کرتا ہے، یہ گواہ سُنے جائیں گے۔ (27)

مسئلہ ۲۷: ایک چیز خریدی اور ابھی اس پر قبضہ بھی نہیں کیا کہ مستحق نے دعویٰ کیا تو جب تک باائع و مشتری (خریدار) دونوں حاضر نہ ہوں وہ دعویٰ مسموع نہیں اگر دونوں کی موجودگی میں مستحق کے موافق فیصلہ ہوا اور ان میں سے کسی نے یہ ثابت کر دیا کہ مستحق نے ہی اسکو باائع کے ہاتھ بیچا تھا اور باائع نے مشتری (خریدار) کے ہاتھ تو گواہی مقبول ہے اور پیغ لازم۔ (28)

مسئلہ ۲۸: مستحق نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ یہ چیز میرے پاس سے اتنے دنوں سے غائب ہے مثلاً ایک سال سے مشتری (خریدار) (خریدار) نے باائع کو یہ واقعہ بتایا باائع نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ اس چیز کا دو ۲ برس سے میں مالک ہوں ان دنوں بیانوں کا محصل (حاصل) یہ ہوا کہ مستحق و باائع (بیچنے والا) دونوں نے ملک مطلق کا دعویٰ کیا ہے اور باائع نے ملک کی تاریخ بتائی ہے مگر مستحق نے ملک کی کوئی تاریخ نہیں بیان کی کیونکہ مستحق یہ کہتا ہے کہ اتنے دنوں سے چیز غائب ہو گئی ہے یہ نہیں بتایا کہ اتنے دنوں سے میں اس کا مالک ہوں اور ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ ذی الید (یعنی جس کے قبضہ چیز موجود ہے) کا پینہ (گواہ) قبول نہیں ہوتا خارج (یعنی جس کے قبضے میں چیز نہیں) کے گواہ مقبول ہوں گے اور چیز مستحق کو ملے گی۔ (29)

مسئلہ ۲۹: مشتری (خریدار) کو خریداری کے وقت یہ معلوم ہے کہ چیز دوسرے کی ہے باائع کی نہیں ہے باوجود اس کے خرید لی اب مستحق نے دعویٰ کر کے وہ چیز لے لی تو بھی مشتری (خریدار) باائع سے شمن واپس لے سکتا ہے وہ علم

(26) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۱۷۰۔

(27) الدرالحنار، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۳۶۶۔

(28) رفع القدری، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۱۸۷۔

(29) درالحکام وغیر الاحکام، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، الجزء الثانی، ج ۱۹۲۔

رجوع سے مانع نہیں لہذا اگر لوئڈی کو خرید کر اُم ولد بنا یا تھا اور جانتا تھا کہ بالع نے اسے غصب کیا ہے تو اس کا بچہ آزاد نہ ہو گا بلکہ غلام ہو گا اور شمن کی واپسی کے وقت اگر بالع نے گواہوں سے یہ ثابت بھی کیا کہ خود مشتری (خریدار) نے ملک مستحق (مستحق کی ملکیت) کا اقرار کیا تھا تو بھی شمن کی واپسی پر اس کا کچھ اثر نہ پڑے گا جبکہ مستحق نے گواہوں سے اپنی ملک ثابت کی ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۰: اگر مشتری (خریدار) نے بالع کی ملک کا اقرار کیا مگر مستحق نے اپنا حق ثابت کر کے چیز لے لی اور مشتری (خریدار) نے شمن واپس لیا جب بھی بالع کے لیے جو پہلے اقرار کر چکا ہے وہ بدستور باقی ہے یعنی وہ چیز کسی صورت سے مشتری (خریدار) کے پاس پھر آجائے مثلاً کسی نے اس کو ہبہ کر دی یا اس نے پھر خرید لی تو اس کو یہی حکم دیا جائے گا کہ بالع کو دیدے اور اگر ملک بالع کا اقرار نہیں کیا ہے تو اس کی ضرورت نہیں کہ بالع کو دے۔ (31)

مسئلہ ۳۱: مشتری (خریدار) نے پوری مبلغ پر قبضہ کیا پھر اس کے جز کا مستحق نے دعویٰ کیا تو اتنے جز کی بیع فتح (فتح) کر دی جائے گی باقی کی بدستور رہے گی ہاں اگر بیع (فر وخت شدہ) ایسی چیز ہے کہ ایک بخوبی کو جو جدا کر دینے سے اس میں عیب پیدا ہو جاتا ہے مثلاً مکان، باغ، غلام ہے یا بیع دو چیز ہے مگر دونوں بمنزلہ ایک چیز کے ہیں جیسے تکوار و میان اور ایک مستحق نے لے لی تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ باقی میں بیع کو باقی رکھے یا واپس کر دے اور اگر یہ دونوں باقی میں نہ ہوں مثلاً بیع دو غلام ہے یا دو کپڑے اور ایک مستحق نے لے لیا یا غلہ وغیرہ ایسی چیز ہے جس میں تقسیم مضرنہ ہو تو واپس نہیں کر سکتا جو کچھ بھی ہے اسے رکھے اور جو کچھ مستحق نے لے لی اتنے کا میان حصہ مطابق بالع سے لے۔ (32)

مسئلہ ۳۲: بیع کے ایک جز پر ابھی قبضہ کیا تھا کہ مستحق نے اسی جز یا دوسرے جز پر اپنا حق ثابت کیا تو مشتری (خریدار) کو بیع فتح کر دینے کا بہر حال اختیار ہے حصہ کرنے سے بیع میں عیب پیدا ہوتا ہو یا نہ ہو۔ (33)

مسئلہ ۳۳: مکان کے متعلق حق مجہول کا دعویٰ ہوا یعنی مدعا نے اتنا کہا کہ میرا اس میں حصہ ہے یہ نہیں بتایا کہ کتنا مدعا علیہ نے سوروپے دیکھ اس سے مصالحت کر لی پھر ایک ہاتھ کے علاوہ سارا مکان دوسرے مستحق نے اپنا ثابت کیا تو پہلے جس سے صلح ہو چکی ہے اس سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ایک ہاتھ جو بچا ہے وہی اس کا ہو۔ اور اگر پہلے مدعا نے پورے مکان کا دعویٰ کیا اور سوروپے پر صلح ہوئی تو جتنا مستحق لے گا اس کے حصہ کے مطابق سوروپے

(30) دررالحکام غیرالاحکام، کتاب المیوع، باب الاستحقاق، الجزء الثاني، ص ۱۹۲۔

(31) الدرالمختار، کتاب المیوع، باب الاستحقاق، بج ۷، ص ۳۶۸۔

(32) دررالحکام غیرالاحکام، کتاب المیوع، باب الاستحقاق، الجزء الثاني، ص ۱۹۳۔

(33) المرجع السابق۔

میں سے واپس لیا جائے گا اور مستحق نے کھل لیا تو پورے سور و پے واپس لے گا۔ (34)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص کی دوسرے پر اشرفیاں ہیں بجائے اشرفیوں کے دونوں میں روپوں پر مصالحت ہوئی اور وہ روپے دے بھی دیے اس کے بعد ایک تیرے شخص نے استحقاق کیا کہ یہ روپے میرے ہیں تو اشرفیوں والا اس سے اشرفیاں لے گا اور وہ صلح جو روپے پر ہوئی تھی باطل ہو گئی۔ (35)

مسئلہ ۳۵: مکان خریدا اور اس میں تعمیر کی پھر کسی نے وہ مکان اپنا ثابت کر دیا تو مشتری (خریدار) بالع سے صرف ثمن لے سکتا ہے عمارت کے مصارف نہیں لے سکتا۔ یونہی مشتری (خریدار) نے مکان کی مرمت کرائی تھی یا کوئی کھدو دیا یا صاف کرایا تو ان چیزوں کا معاوضہ نہیں مل سکتا اور اگر دستاویز (تحریر) میں یہ شرط لکھی ہوئی ہے کہ جو کچھ مرمت میں صرف ہو گا بالع کے ذمہ ہو گا تو بیع ہی فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر کوئی کھدو دیا یا اور اینٹ پھرروں سے وہ جوڑا ہمیا تو کھودنے کے دام نہیں ملیں گے چنانی (اینٹ یا پھر سے دیوار اٹھانا) کی قیمت ملے گی اور اگر یہ شرط تھی کہ بالع کے ذمہ کھدا آئی ہو گی تو بیع فاسد ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۶: غلام خریدا اور اس کو مال کے بدالے میں آزاد کر دیا پھر مستحق نے اس کو اپنا ثابت کیا تو مشتری (خریدار) سے وہ مال نہیں لے سکتا۔ مکان کو غلام کے بدالے میں خریدا اور وہ مکان شفیع نے (حق شفعہ کے مستحق نے) شفعہ کر کے لے لیا پھر اس غلام میں استحقاق (یعنی کسی کے حق کا ثبوت) ہوا تو شفعہ باطل ہو گیا بالع اس مکان کو شفیع سے واپس لے۔ (37)



(34) الحدایۃ، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۲، ص ۱۷۰۔

(35) ررالوکام غرر الاحکام، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، الجزء الثاني، ص ۱۹۲۔

(36) الدرالخمار، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۲۷۴-۲۷۳۔

(37) الدرالخمار، کتاب المجموع، باب الاستحقاق، ج ۷، ص ۲۷۴۔

بیع سلم کا بیان

احادیث

حدیث (۱): صحیح بخاری و مسلم میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے، ملاحظہ فرمایا کہ اہل مدینہ ایک سال، دو سال، تین سال تک پھلوں میں سلم کرتے ہیں۔ فرمایا: جو بیع سلم کرے، وہ کیل معلوم اور وزن معلوم میں مدت معلوم تک کے لیے سلم کرے۔ (۱)

حدیث (۲): ابو داؤد و ابن ماجہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کسی چیز میں سلم کرے، وہ قبضہ کرنے سے پہلے تصرف نہ کرے۔ (۲)

(۱) صحیح البخاری، کتاب سلم، باب سلم فی وزن معلوم، الحدیث: ۲۲۳۰، ج ۲، ص ۵۷۔
صحیح مسلم، کتاب المساقاة، راجع، باب سلم، الحدیث: ۱۲۷-۱۶۰۲، ج ۲، ص ۸۶۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس طرح کہ دانے پھل سال دو سال کے ادھار پر خریدتے تھے کہ قیمت آج دے دی اور دانے یا پھل سال دو سال کے بعد لیں گے۔ ظاہر یہ ہے کہ دانے اور پھل ایسے ہوتے تھے جو سال بھر تک بازار میں ملتے رہیں کیونکہ بیع سلم میں یہ شرط ہے کہ وہ چیز عقد کے وقت سے ادا کے وقت تک بازار میں ملتی رہے۔

۲۔ اس حدیث سے بیع سلم کی تین شرطیں معلوم ہوئیں: خریدی چیز کا وزن معلوم ہونا، پیمانہ معلوم ہونا، وقت ادا مقرر ہونا۔ اختلاف کے ہاں تقریباً مدت بیع سلم کی شرط ہے، امام شافعی کے ہاں نہیں لہذا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے، باقی شرائع چیز کی ذات و وصف کا معلوم ہونا، ادا کی جگہ مقرر ہونا، وقت ادا تک چیز کا بازار میں مانا دوسرا احادیث و لائل سے معلوم ہوگا۔

(مراۃ المناسیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۸۵)

(2) مشکوۃ المصالح، کتاب البيوع، باب سلم والرضن، الفصل الثالث، الحدیث: ۲۸۹۱، ج ۲، ص ۱۵۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ حکم اس قاعدہ کی بنی پر ہے کہ کسی چیز کی فروخت قبضہ سے پہلے جائز نہیں۔ صرف سے مراد پھیرنا، منتقل کرنا ہے یعنی بیع سلم میں خریدار مسلم فیہ یعنی خریدی چیز کو قبضہ سے پہلے دوسرے کی طرف منتقل نہیں کر سکتا، نہ بیع سے نہ ہبہ یا صدقہ سے، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بیع سلم میں خریدار کسی اور چیز سے تبادلہ نہیں کر سکتا مثلاً بائع سے گندم خریدی تھی اور قبضہ سے پہلے جو سے تبادلہ کرے یہ ناجائز ہے۔

(مراۃ المناسیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۹۲)

حدیث (۳): صحیح بخاری شریف میں محمد بن ابی جالد سے مروی، کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن شداد اور ابو ہریرہ نے مجھے عبد اللہ بن ابی اوپی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس بھیجا کہ جا کر ان سے پوچھو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ کرام گیہوں میں سلام کرتے تھے یا نہیں؟ میں نے جا کر پوچھا، انہوں نے جواب دیا کہ ہم ملک شام کے کاشتکاروں سے گیہوں اور جو اور منقے (سوکھے ہوئے بڑے انگور) میں سلام کرتے تھے، جس کا پیمانہ معلوم ہوتا اور مدت بھی معلوم ہوتی۔ میں نے کہا ان سے کرتے ہوں گے جن کے پاس اصل ہوتی یعنی کھیت یا باغ ہوتا۔ انہوں نے کہا، ہم یہ نہیں پوچھتے تھے کہ اصل اُس کے پاس ہے یا نہیں۔ (3)



مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: بیع کی چار ۳ صورتیں ہیں: ۱ دو نوں طرف عین ہوں یا ۲ دو نوں طرف شمن یا ۳ ایک طرف عین اور ایک طرف شمن اگر دونوں طرف عین ہوا اس کو مقایضہ کہتے ہیں اور دونوں طرف شمن ہو تو بیع صرف کہتے ہیں اور تیسرا صورت میں کہ ایک طرف عین ہوا اور ایک طرف شمن اس کی دو صورتیں ہیں، اگر بیع کا موجود ہونا ضروری ہو تو بیع مطلق ہے، ۴ اور شمن کا فوراً دینا ضروری ہو تو بیع سلم ہے، لہذا سلم میں جس کو خریدا جاتا ہے وہ باائع کے ذمہ دینا ہے اور مشتری (خریدار) شمن کو فی الحال ادا کرتا ہے۔ جو روپیہ دیتا ہے اُس کو ربِ سلم اور سلم کہتے ہیں اور دوسرے کو سلم الیہ اور بیع کو سلم فیہ اور شمن کو راس المال۔ بیع مطلق کے جوارکاں ہیں وہ اس کے بھی ہیں اس کے لیے بھی ایجاد و قبول ضروری ہے ایک کہہ میں نے تجھ سے سلم کیا دوسرا کہہ میں نے قبول کیا۔ اور بیع کا لفظ بولنے سے بھی سلم کا انعقاد ہوتا ہے۔ (۱)



(۱) فتح القدر، کتاب المجموع، بابِ سلم، ج ۷، ص ۲۰۳۔
والدرالختار، کتاب المجموع، بابِ سلم، ج ۷، ص ۳۷۸۔

بیع مسلم کے شرائط

بیع مسلم کے لیے چند شرطیں ہیں جن کا لحاظ ضروری ہے۔

(۱) عقد میں شرط خیار نہ ہونہ دنوں کے لیے نہ ایک کے لیے۔

(۲) راس المال کی جنس کا بیان کہ روپیہ ہے یا اشرفی یا نوٹ یا پیسہ۔

(۳) اس کی نوع کا بیان یعنی مثلاً اگر وہاں مختلف قسم کے روپے اشرفیاں رائج ہوں تو بیان کرنا ہوگا کہ کس قسم کے روپے یا اشرفیاں ہیں۔

(۴) بیان وصف اگر کھرے کھوئے کئی طرح کے سکے ہوں تو اسے بھی بیان کرنا ہوگا۔

(۵) راس المال کی مقدار کا بیان یعنی اگر عقد کا تعلق اس کی مقدار کے ساتھ ہو تو مقدار کا بیان کرنا ضروری ہوگا فقط اشارہ کر کے بتانا کافی نہیں مثلاً تھیلی میں زد پے ہیں تو یہ کہنا کافی نہیں کہ ان روپوں کے بدلتے میں مسلم کرتا ہوں بتانا بھی پڑے گا کہ یہ سوچیں اور اگر عقد کا تعلق اس کی مقدار سے نہ ہو مثلاً راس المال کپڑے کا تھان یا عدوی متفاوت ہو تو اس کی گنتی بتانے کی ضرورت نہیں اشارہ کر کے معین کر دینا کافی ہے۔ اگر مسلم فیہ دو مختلف چیزیں ہوں اور راس المال کمیل یا موزوں (ماپ یا تول سے بننے والی چیز) ہو تو ہر ایک کے مقابل میں شمن کا حصہ مقرر کر کے ظاہر کرنا ہوگا اور کمیل و موزوں نہ ہو تو تفصیل کی حاجت نہیں اور اگر راس المال دو مختلف چیزیں ہوں مثلاً کچھ روپے ہیں اور کچھ اشرفیاں تو ان دونوں کی مقدار بیان کرنی ضرور ہے ایک کی بیان کردی ایک کی نہیں تو دونوں میں مسلم صحیح نہیں۔

(۶) اسی مجلس عقد میں راس المال پر مسلم الیہ کا قبضہ ہو جائے۔

مسئلہ ۲: ابتدائے مجلس میں قبضہ ہو یا آخر مجلس میں دونوں جائز ہیں اور اگر دونوں اس مجلس سے ایک ساتھ بکھرے ہوئے اور وہاں سے چل دیے، مگر ایک دوسرے سے جدا نہ ہوا اور دو ایک میل چلنے کے بعد قبضہ ہوا، پہ بھی جائز ہے۔ (۱)

مسئلہ ۳: اسی مجلس میں دونوں سو گئے یا ایک سو یا اگر بیٹھا ہوا سو یا تو جدا ائی نہیں ہوئی قبضہ درست ہے، لیکن کرو یا تو جدا ائی ہو گئی۔ (۲)

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب المیوع، باب الثامن عشرنی لسلم، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۷۹۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب المیوع، باب لسلم، فصل فیما یجوز فی لسلم... راجع، ج ۱، ص ۳۲۲۔

مسئلہ ۴: عقد کیا اور پاس میں روپیہ نہ تھا اندر مکان میں گیا کہ روپیہ لائے اگر مسلم الیہ کے سامنے ہے تو سلم باقی ہے اور آڑ ہو گئی (دونوں کے درمیان میں چیز حائل ہو گئی) تو سلم باطل۔ پانی میں گھسا اور غوطہ لگایا اگر پانی میلا ہے غوطہ لگانے کے بعد نظر نہیں آتا سلم باطل ہو گئی اور صاف پانی ہو کہ غوطہ لگانے پر بھی نظر آتا ہو تو سلم باقی ہے۔ (3)

مسئلہ ۵: مسلم الیہ راس المال پر قبضہ کرنے سے انکار کرتا ہے یعنی ربِ اسلام نے اسے روپیہ دیا مگر وہ نہیں لیتا حاکم اس کو قبضہ کرنے پر مجبور کریگا۔ (4)

مسئلہ ۶: دوسروں پر کا سلم کیا ایک سو اسی مجلس میں دیدیے اور ایک سو کے متعلق کہا کہ مسلم الیہ کے ذمہ میرا باقی ہے وہ اس میں محسوب کر لے تو ایک موجودیے ہیں ان کا درست ہے اور ایک سو کا فاسد۔ (5) اور وہ دین کا روپیہ بھی اسی مجلس میں ادا کر دیا تو پورے میں سلم صحیح ہے اور اگر کل ایک جنس نہ ہو بلکہ جو ادا کیا ہے روپیہ ہے اور دین جو اس کے ذمہ باقی ہے اشرفتی ہے یا اس کا عکس ہو یا وہ دین دوسرے کے ذمہ ہے مثلاً یہ کہا کہ اس روپیہ کے اور ان سوروں کے بدلتے میں جو فلاں کے ذمہ میرے باقی ہیں سلم کیا ان دونوں صورتوں میں پورا سلم فاسد ہے اور مجلس میں اس نے ادا بھی کر دیے جب بھی سلم صحیح نہیں۔ (6)

(7) مسلم فیہ کی جنس بیان کرنا مثلاً گیہوں یا جو۔

(8) اس کی نوع کا بیان مثلاً فلاں قسم کے گیہوں۔

(9) بیان وصف جید (کھرا)، ردی (خراب)، او سط درجہ۔

(10) ماتپ یا تول یا عدد یا گزوں سے اس کی مقدار کا بیان کر دینا۔

مسئلہ ۷: ناپ میں پیمانہ یا گز اور تول میں سیر وغیرہ باث ایسے ہوں جس کی مقدار عام طور پر لوگ جانتے ہوں وہ لوگوں کے ہاتھ سے مفقود نہ ہو سکے تاکہ آئندہ کوئی نزاع نہ ہو سکے اور اگر کوئی برتن گھڑا یا ہانڈی مقرر کر دیا کہ اس سے ناپ کر دیا جائے گا اور معلوم نہیں کہ اس برتن میں کتنا آتا ہے یہ درست نہیں۔ یوہیں کسی پتھر کو معین کر دیا کہ اس سے تولا جائے گا اور معلوم نہیں کہ پتھر کا وزن کیا ہے یہ بھی ناجائز یا ایک لکڑی معین کر دی کہ اس سے ناپا جائے گا اور یہ معلوم نہ ہو کہ گز سے کتنی چھوٹی یا بڑی ہے یا کہا فلاں کے ہاتھ سے کپڑا ناپا جائے گا اور یہ معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کتنی گردہ اور

(3) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی اسلام، الفصل الأول، ج ۳، ص ۲۸۱۔

(4) المرجع السابق۔

(5) درالحکام وغیرہ الاحکام، کتاب المیوع، باب اسلام، ج ۲، ص ۱۹۶۔

(6) الدر المختار، کتاب المیوع، باب اسلام، ج ۷، ص ۳۹۲۔

انگل کا ہے یہ سب صورتیں ناجائز ہیں اور بیع میں ان چیزوں سے تاپنا یا وزن کرنا قرار پاتا تو جائز ہوتی کہ بیع میں بیع کے ناپنے یا تو نئے کے لیے کوئی میعاد نہیں ہوتی اُسی وقت ناپ تول سکتے ہیں اور سلم میں ایک مدت کے بعد ناپتے اور تو نئے ہیں بہت ممکن ہے کہ اتنا زمانہ گزرنے کے بعد وہ چیز باقی نہ رہے اور نزارع (جھگڑا) واقع ہو۔ (7)

مسئلہ ۸: جو پہنچانہ مقرر ہو وہ ایسا ہو کہ سمنٹا پھیلتا نہ ہو مثلاً پیالہ، ہانڈی، گھڑا اور اگر سمنٹا پھیلتا ہو جیسے تھیلی وغیرہ تو سلم جائز نہیں۔ پانی کی مشکل اگرچہ پھیلتی سمجھتی ہے اس میں بوجہ رواج عملدرآمد سلم جائز ہے۔ (8)

(۹) مسلم فیہ دینے کی کوئی میعاد مقرر ہو اور وہ میعاد معلوم ہو فوراً دیدینا قرار پایا یہ جائز نہیں۔

مسئلہ ۹: کم سے کم ایک ماہ کی میعاد مقرر کی جائے۔ اگر ربِ سلم مر جائے جب بھی میعاد بدستور باقی رہے گی کہ میعاد پر اُس کے درشدہ کو مسلم فیہ ادا کریگا اور مسلم الیہ مر گیا تو میعاد باطل ہو گئی کہ فوراً اُس کے ترک کے سے وصول کریگا۔ (9)

(۱۰) مسلم فیہ وقت عقد سے ختم میعاد تک برابر دستیاب ہوتا رہے نہ اس وقت معدوم ہونے ادا کے وقت معدوم ہونے درمیان میں کسی وقت بھی وہ ناپید ہوان تینوں زمانوں میں سے ایک میں بھی معدوم ہوا تو سلم ناجائز۔ اُس کے موجود ہونے کے یہ معنے ہیں کہ بازار میں ملتا ہوا اور اگر بازار میں نہ ملتے تو موجود نہ کہیں گے اگرچہ گھروں میں پایا جاتا ہو۔

مسئلہ ۱۰: ایسی چیز میں سلم کیا جو اس وقت سے ختم میعاد تک موجود ہے مگر میعاد پوری ہونے پر ربِ سلم نے قبضہ نہیں کیا اور اب وہ چیز دستیاب نہیں ہوتی تو بیع سلم صحیح ہے اور ربِ سلم کو اختیار ہے کہ عقد کو فتح کر دے یا انتظار کرے جب وہ چیز دستیاب ہو بازار میں ملنے لگے اُس وقت دی جائے۔ (10) اگر وہ چیز ایک شہر میں ملتی ہے دوسرے میں نہیں توجہاں مفقود ہے (یعنی نہیں ملتی) وہاں سلم ناجائز اور جہاں موجود ہے وہاں جائز۔ (11)

(۱۱) مسلم فیہ ایسی چیز ہو کہ معین کرنے سے معین ہو جائے۔ روپیہ اشرفتی میں سلم جائز نہیں کہ یہ مشعین نہیں ہوتے۔

(۱۲) مسلم فیہ اگر ایسی چیز ہو جس کی مزدوری اور بار برداری دینی پڑتے تو وہ جگہ معین کردی جائے جہاں مسلم فیہ ادا

(7) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۲، ص ۷۲۔

والتفاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۷۹۔

(8) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۲، ص ۷۲۔

(9) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۱، ص ۳۲۳۔

(10) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۸۰۔

(11) الدر المختار، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۷، ص ۳۸۳۔

شوح بہار و شویعت (حصہ یازدهم)

کرے اور اگر اس قسم کی چیز نہ ہو جیسے مثک زعفران تو جگہ مقرر کرنا ضرور نہیں۔ پھر اس صورت میں کہ جگہ مقرر کرنے کی ضرورت نہیں اگر مقرر نہیں کی ہے تو جہاں عقد ہوا ہے وہیں ایفا کرے (12) اور دوسری جگہ کیا جب بھی حرج نہیں اور اگر جگہ مقرر ہو گئی ہے تو جو مقرر ہوئی وہاں ایفا کرے۔ چھوٹے شہر میں کسی محلہ میں دیدے کافی ہے محلہ کی تھیصیں ضرور نہیں اور بڑے شہر میں بتانے کی ضرورت ہے کہ کس محلہ یا شہر کے کس حصہ میں ادا کرنا ہو گا۔

مسئلہ ۱۱: پیغ سلم کا حکم یہ ہے کہ مسلم الیہ شن کا مالک ہو جائے گا اور رب اسلام مسلم فیہ کا۔ جب یہ عقد صحیح ہو گیا اور مسلم الیہ نے وقت پر مسلم فیہ کو حاضر کر دیا تو رب اسلام کو لیتا ہی ہے، ہاں اگر شرائط کے خلاف وہ چیز ہے تو مسلم الیہ کو مجبور کیا جائے گا کہ جس چیز پر پیغ سلم منعقد ہوئی وہ حاضر لائے۔ (13)



(12) یعنی جس جگہ پیغ سلم ہوئی اسی جگہ بالائے مسلم فیہ (پیغ) کو خریدار کے حوالے کرے۔

(13) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب البیوع، الباب الثامن عزف فی اسلام، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۸۰۔

بعض سلم کس چیز میں درست ہے اور کس میں نہیں

مسئلہ ۱۲: بعض سلم اس چیز کی ہو سکتی ہے جس کی صفت کا انضباط (تعین) ہو سکے اور اس کی مقدار معلوم ہو سکے وہ چیز کیلی ہو جیسے جو، گیہوں یا وزنی جیسے لوہا، تانبہ، چتیل یا عددی مقاب (گنتی) سے بکھنے والی وہ اشیاء جن کے افراد میں زیادہ تفاوت (فرق) نہیں ہوتا جیسے اخروٹ، انڈا، پیسہ، ناشپاتی، نارنگی، انجیر وغیرہ۔ خام اینٹ اور پختہ اینٹوں میں سلم صحیح ہے جبکہ سانچا مقرر ہو جائے جیسے اس زمانہ میں عموماً اس انج طول ۵ انج عرض کی ہوتی ہیں، یہ بیان بھی کافی ہے۔ (1)

مسئلہ ۱۳: زرعی چیز میں بھی سلم جائز ہے جیسے کہ اس کے لیے ضروری ہے کہ طول و عرض (المبائی اور چوڑائی) معلوم ہو اور یہ کہ وہ سوتی ہے یا ثری (مصنوعی ریشم سے بنا ہوا کپڑا) یا ریشمی یا مرکب اور کیسا بنا ہوا ہوگا مثلاً فلان شہر کا، فلان کارخانہ، فلان شخص کا اس کی بناوٹ کیسی ہوگی باریک ہوگا مونا ہوگا اس کا وزن کیا ہوگا جب کہ بعض میں وزن کا اعتبار ہوتا ہو یعنی بعض کپڑے ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا وزن میں کم ہونا خوبی ہے اور بعض میں وزن کا زیادہ ہوتا۔ (2) بچھونے، چٹائیاں، دریاں، ثاث، کمل، جب ان کا طول و عرض و صفت سب چیزوں کی وضاحت ہو جائے تو ان میں بھی سلم ہو سکتا ہے۔ (3)

مسئلہ ۱۴: نئے گیہوں میں سلم کیا اور ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے ہیں یہ ناجائز ہے۔ (4)

مسئلہ ۱۵: گیہوں، جو اگر چہ کیلی (ماپ سے بکھنے والی چیز) ہیں مگر سلم میں ان کی مقدار وزن سے مقرر ہوئی مثلاً اتنے روپے کے اتنے من گیہوں یہ جائز ہے (5) کیونکہ یہاں اس طرح مقدار کا تعین ہو جانا ضروری ہے کہ نزارع باقی نہ رہے اور وزن میں یہ بات حاصل ہے البتہ جب اس کا تبادلہ اپنی جنس سے ہوگا تو وزن سے برابری کافی نہیں ناپ سے برابر کرنا ضرور ہوگا جس کو پہلے ہم نے بیان کر دیا ہے۔

(1) الدر المختار، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۷، ص ۳۸۰۔

(2) الدر المختار، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۷، ص ۳۸۰۔

(3) المرجع السابق۔

(4) القضاۃ الحدیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی سلم، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۸۲۔

(5) الدر المختار، کتاب المیوع، باب سلم، ج ۷، ص ۳۷۹۔

شوح بہار شریعت (حصہ یازدهم)

مسئلہ ۱۶: جو چیزیں عددی ہیں اگر سلم میں ناپ یا وزن کے ساتھ ان کی مقدار کا تعین ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (6)

مسئلہ ۱۷: دودھ وہی میں بھی بیع سلم ہو سکتی ہے ناپ یا وزن جس طرح سے چاہیں اس کی مقدار معین کر لیں۔ کمی

تیل میں بھی درست ہے وزن سے یا ناپ سے (7)

مسئلہ ۱۸: بھوسہ میں سلم درست ہے اس کی مقدار وزن سے مقرر کریں جیسا کہ آج کل اکثر شہروں میں وزن

کے ساتھ بھس بکا کرتا ہے یا پوریوں کی ناپ مقرر ہو جب کہ اس سے تعین ہو جائے ورنہ جائز نہیں۔ (8)

مسئلہ ۱۹: عددی متفاوت جیسے تربز، کدو، آم، ان میں گنتی سے سلم جائز نہیں۔ (9) اور اگر وزن سے سلم کیا ہو کہ

اکثر جگہ کددوزن سے بکتا بھی ہے اس میں وزن سے سلم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۰: مچھلی میں سلم جائز ہے خشک مچھلی ہو یا تازہ۔ تازہ میں یہ ضرور ہے کہ اپنے موسم میں ہو کہ مچھلیاں

بازار میں ملتی ہوں یعنی جہاں ہمیشہ دستیاب نہ ہوں کبھی ہوں کبھی نہیں وہاں یہ شرط ہے۔ مچھلیاں بہت قسم کی ہوتی ہیں لہذا

قسم کا بیان کرنا بھی ضروری ہے اور مقدار کا تعین وزن سے ہو عدد سے نہ ہو کیونکہ ان کے عدد میں بہت تفاوت

(فرق) ہوتا ہے۔ چھوٹی مچھلیوں میں ناپ سے بھی سلم درست ہے۔ (10)

مسئلہ ۲۱: بیع سلم کسی حیوان میں درست نہیں۔ نہ لونڈی غلام میں، نہ پرند میں حتیٰ کہ جو جانور

یکسان ہوتے ہیں مثلاً کبوتر، بیشیر، قری، فاختہ، چڑیا، ان میں بھی سلم جائز نہیں، جانوروں کی سری پائے میں بھی بیع سلم

درست نہیں، ہاں اگر جنس و نوع بیان کر کے سری پائیں میں وزن کے ساتھ سلم کیا تو جائز ہے کہ اب تفاوت بہت کم رہ

جاتا ہے۔ (11)

مسئلہ ۲۲: لکڑیوں کے گلھوں میں سلم اگر اس طرح کریں کہ اتنے گلھے اتنے روپے میں لیں گے یہ ناجائز ہے کہ اس طرح بیان کرنے سے مقدار اچھی طرح نہیں معلوم ہوتی ہاں اگر گلھوں کا انضباط ہو جائے مثلاً اتنی بڑی رسی سے وہ گلھا باندھا جائے گا اور اتنا لمبا ہو گا اور اس قسم کی بندش ہو گی تو سلم جائز ہے۔ ترکاریوں میں گلڑیوں کے ساتھ مقدار

(6) المرجع السابق، ص ۳۸۱۔

(7) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البيوع، باب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۸۲۔

(8) المرجع السابق، ص ۳۸۳۔

(9) الدر المختار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۳۸۱۔

(10) الدر المختار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۳۸۲۔

(11) الدر المختار و الدر المختار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۳۸۲۔

پان کرنا مثلاً روپیہ یا اتنے پیسوں میں اتنی گذیاں فلاں وقت لی جائیں گی یہ بھی ناجائز ہے کہ گذیاں یکساں نہیں ہوتیں چھوٹی بڑی ہوتی ہیں۔ اور اگر ترکاریوں اور ایندھن کی لکڑیوں میں وزن کے ساتھ سلم ہو تو جائز ہے۔ (12)

مسئلہ ۲۳: جواہر اور پوت (موتی) میں سلم درست نہیں کہ یہ چیزیں عددی متفاوت ہیں ہاں چھوٹے موتی جو وزن سے فرinx ہوتے ہیں ان میں اگر وزن کے ساتھ سلم کیا جائے تو جائز ہے۔ (13)

مسئلہ ۲۴: گوشت کی نوع (قسم) و صفت بیان کردی ہو تو اس میں سلم جائز ہے۔ چربی اور دنہ کی پچکی (ذنبے کی پوزی ذم) میں بھی سلم درست ہے۔ (14)

مسئلہ ۲۵: قسم (ایک قسم کی چھوٹی سی قندیل) اور طشت (پرات) میں سلم درست ہے جو تے اور موزے میں بھی جائز ہے جب کہ ان کا تعین ہو جائے کہ زراع (جھگڑا) کی صورت باقی نہ رہے۔ (15)

مسئلہ ۲۶: اگر معین کر دیا کہ فلاں گاؤں کے گیہوں یا فلاں درخت کے پھل تو سلم فاسد ہے کیونکہ بہت ممکن ہے اس کھیت یا گاؤں میں گیہوں پیدا نہ ہوں اس درخت میں پھل نہ آئیں اور اگر اس نسبت سے مقصود (مراد) بیان صفت ہے یہ مقصود نہیں کہ خاص اسی کھیت یا گاؤں کا غله اسی درخت کے پھل تو درست ہے۔ یوہیں کسی خاص جگہ کی طرف پہنچے کو منسوب کر دیا اور مقصود اس کی صفت بیان کرنا ہے تو سلم درست ہے اگر مسلم الیہ نے دوسری جگہ کا تھان دیا اگر ویاہی ہے تو رب الشلم لینے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی ملک کی طرف انتساب (نسبت) ہو تو سلم صحیح ہے۔ مثلاً پنجاب کے گیہوں کہ یہ بہت بعید ہے کہ پورے پنجاب میں گیہوں پیدا نہ ہوں۔ (16)

مسئلہ ۲۷: تیل میں سلم درست ہے جب کہ اس کی قسم بیان کردی گئی ہو، مثلاً تیل کا تیل، سرسوں کا تیل اور خوشبودار تیل میں بھی جائز ہے مگر اس میں بھی قسم بیان کرنا ضرور ہے، مثلاً روغن گل (گلاب کا تیل)، چیلی، جوہی وغیرہ۔ (17)

(12) الدر المختار ور الدھنار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۲۸۲۔

(13) الدر المختار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۲۸۳۔

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب السلم، ج ۷، ص ۲۸۳۔

(15) درر الأحكام وغیره الأحكام، کتاب البيوع، باب السلم، ص ۱۹۵۔

(16) الدر المختار ور الدھنار، کتاب البيوع، باب السلم، مطلب: تل اللحم تبھی او مثلي، ج ۷، ص ۲۸۵۔

الفتاوى الحندية، کتاب البيوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۸۳۔

(17) الفتاوى الحندية، کتاب البيوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۱۸۵۔

مسئلہ ۲۸: اون میں سلم درست ہے جب کہ وزن سے ہوا اور کسی خاص بھیز کو معین نہ کیا ہو۔ روئی، لسر، (مصنوعی ریشم) ریشم میں بھی درست ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۹: پنیر (19) اور مکھن میں سلم درست ہے جب کہ اس طرح بیان کر دیا گیا کہ اہل صنعت کے نزدیک اشتباہ باقی نہ رہے (یعنی کارگروں کے نزدیک کوئی تک و شبہ نہ رہے)۔ شہ تیر (شہتیر) اور کڑیوں اور ساکھو، (ایک درخت کا نام جس کی لکڑی مضبوط اور پاسیدار ہوتی ہے) شیشم وغیرہ کے بنے ہوئے سامان میں بھی درست ہے جب کہ لمبائی، چوڑائی، موٹائی اور لکڑی کی قسم وغیرہ تمام وہ باتیں بیان کر دی جائیں جن کے نہ بیان کرنے سے نزاع (جھگڑا) واقع ہو۔ (20)

مسئلہ ۳۰: مسلم الیہ (یعنی باائع) ربِ السلم (یعنی خریدار) کو راس المال (یعنی مقررہ قیمت) معاف نہیں کر سکتے، اگر اس نے معاف کر دیا اور ربِ السلم نے قبول کر دیا سلم باطل ہے اور انکار کر دیا تو باطل نہیں۔ (21)



(18) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۱۸۵۔

(19) دودھ کو ایک ایال دے کر اس میں کوئی ترش چیزوں کو پھاڑتے ہیں اس کے بعد کپڑے میں باندھ کر لکا دیتے ہیں تاکہ پانی نکل جائے، جو باتی رو جاتا ہے اس کو پنیر کہتے ہیں۔

(20) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۱۸۵۔

(21) الفتاوی الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الثالث، ج ۲، ص ۱۸۶۔

راس المال اور مسلم فیہ پر قبضہ اور ان میں تصرف

مسئلہ ۳۱: مسلم الیہ راس المال میں قبضہ کرنے سے پہلے کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور ربِ اسلام مسلم فیہ (یعنی بھی میں چیز) میں کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتا۔ مثلاً اسے بیع کر دے یا کسی سے کہے فلاں سے میں نے اتنے من گیہوں میں سلم کیا ہے وہ تمہارے ہاتھ ہی بچے۔ نہ اس میں کسی کو شریک کر سکتا ہے کہ کسی سے کہے سور و پے سے میں نے سلم کیا ہے اگر پچاں تم دید تو برابر کے شریک ہو جاؤ یا اس میں تولیہ یا مرا بھکرے یہ سب تصرفات ناجائز۔ اگر خود مسلم الیہ کے ساتھ یہ عقود کیے مثلاً اس کے ہاتھ انھیں دامون میں یا زیادہ دامون میں بیع کر دالی یا اسے شریک کر لیا یہ بھی ناجائز ہے۔ اگر ربِ اسلام نے مسلم فیہ اس کو ہبہ کر دیا اور اس نے قبول بھی کر لیا تو یہ اقالہ سلم قرار پائے گا اور حقیقتہ ہبہ نہ ہوگا اور راس المال واپس کرنا ہوگا۔ (۱)

مسئلہ ۳۲: راس المال جو چیز قرار پائی ہے اس کے عوض میں دوسری جنس کی چیز دینا ناجائز نہیں مثلاً روپے سے سلم ہوا اور اس کی جگہ اشرفتی یا نوٹ دیا یہ ناجائز ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳۳: مسلم فیہ کے بدالے میں دوسری چیز لینا دینا ناجائز ہے ہاں اگر مسلم الیہ نے مسلم فیہ اس سے بہتر دیا جو تمہرا تھا تو ربِ اسلام اس کے قبول سے انکار نہیں کر سکتا اور اس سے گھٹیا (ناقص) پیش کرتا ہے تو انکار کر سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۳۴: کپڑے میں سلم ہوا مسلم الیہ اس سے بہتر کپڑا لایا جو تمہرا تھا یا مقدار میں اس سے زیادہ لایا اور کہتا یہ ہے کہ یہ تھان لے لو اور ایک روپیہ مجھے اور دو ربِ اسلام نے دید یا یہ جائز ہے اور یہ روپیہ جوز زیادہ دیا ہے اس خوبی کے مقابل میں قرار پائے گا جو اس تھان میں ہے یا زائد مقدار کے مقابل میں اور اگر جو کچھ تمہرا تھا اس سے گھٹیا لایا اور کہتا یہ ہے کہ اسی کو لے لو اور میں ایک روپیہ واپس کر دوں گا یہ ناجائز ہے اور اگر گھٹیا پیش کرتا اور یہ فقرہ روپیہ واپس کرنے کا نہ کہتا اور ربِ اسلام قبول کر لیتا تو جائز تھا اور یہ ایک قسم کی معافی ہے یعنی اچھائی جو ایک صفت تھی اس نے اس کے بغیر لے لیا اور اگر کمیل (جو ماپ سے فروخت ہو) یا موزون (جو چیز وزن سے فروخت ہو اس کو موزون کہتے ہیں) میں سلم ہوا ہے مثلاً اس روپے کے پانچ من گیہوں مخہرے ہیں اچھے کھرے گیہوں لایا اور کہتا ہے ایک روپیہ اور دو، یہ ناجائز

(۱) الدر المختار، کتاب المیوع، باب اسلام، ج ۷، ص ۳۹۲۔

(۲) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی اسلام، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۸۶۔

(۳) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب المیوع، الباب الثامن عشر فی اسلام، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۸۶۔

ہے اور پانچ من سے زیادہ لا یا ہے اور کہتا ہے ایک روپیہ اور دو، یا پانچ من سے کم لا یا ہے اور کہتا ہے ایک روپیہ واپس لو، یہ جائز ہے اور اگر پانچ من خراب لا یا اور ایک روپیہ واپس کرنے کو کہتا ہے، یہ ناجائز ہے۔ (4)

مسئلہ ۳۵: مسلم فیہ کے مقابل (یعنی بدلتے) میں رب اللہم اگر کوئی چیز اپنے پاس رہن (گروہ) رکھے درست ہے۔ اگر رہن ہلاک ہو جائے تو رب اللہم مسلم الیہ سے کچھ مطالبہ نہیں کر سکتا اور مسلم الیہ مر گیا اور اس کے ذمہ بہت سے دیون (قرضے) ہیں تو دوسرے قرض خواہ (قرض دینے والا) اس رہن سے وہیں وصول کرنے کے حقدار نہیں ہیں جب تک رب اللہم وصول نہ کر لے۔ (5)

مسئلہ ۳۶: مسلم فیہ کی وصولی کے لیے رب اللہم اس سے کفیل (ضامن) لے سکتا ہے اور اس کا حوالہ بھی درست ہے اگر حوالہ کر دیا کہ یہ گیہوں فلاں سے وصول کر لو تو خود مسلم الیہ مطالبہ سے بری ہو گیا اور کسی نے کفالت کی ہے تو مسلم الیہ بری نہیں بلکہ رب اللہم کو اختیار ہے کفیل سے مطالبہ کرے یا مسلم الیہ سے۔ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ رب اللہم کفیل سے مسلم فیہ کی وجہ پر کوئی دوسری چیز وصول کرے۔ کفیل نے رب اللہم کو مسلم فیہ ادا کر دیا مسلم الیہ سے وصول کرنے میں اس کے بدلہ میں دوسری چیز لے سکتا ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۷: مسلم الیہ نے کسی کو کفیل کیا کفیل نے مسلم الیہ سے مسلم فیہ کو بروجہ کفالت (ضامن کے طور پر) وصول کیا پھر کفیل نے اسے تنقیح کر نفع اٹھایا مگر رب اللہم کو مسلم فیہ دیدیا تو یہ نفع اس کے لیے حلال ہے۔ اور اگر مسلم الیہ نے یہ کہہ کر دیا کہ اسے رب اللہم کو پہنچا دے تو نفع اٹھانا جائز نہیں۔ (7)

مسئلہ ۳۸: رب اللہم نے مسلم الیہ سے کہا اسے اپنی بوریوں میں تول کر رکھ دیا یا اپنے مکان میں تول کر علیحدہ رکھ کر رکھ دو اس سے رب اللہم کا قبضہ نہیں ہوا یعنی جب کہ بوریوں میں رب اللہم کی عدم موجودگی میں بھرا ہو یا رب اللہم نے اپنی بوریاں دیں اور یہ کہہ کر چلا گیا کہ ان میں بھر دو اس نے ناپ یا تول کر بھر دیا اب بھی رب اللہم کا قبضہ نہیں ہوا کہ اگر ہلاک ہو گا تو مسلم الیہ کا ہلاک ہو گا رب اللہم سے کوئی تعلق نہ ہو گا۔ اور اگر اس کی موجودگی میں بوریوں میں غلطہ بھرا گیا تو چاہے بوریاں اس کی ہوں یا مسلم الیہ کی رب اللہم قابض ہو گیا۔ اگر بوری میں رب اللہم کا غلطہ موجود ہو اور اس میں سلم کا غلطہ بھی مسلم الیہ نے ذالہ دیا تو رب اللہم کا قبضہ ہو گیا اور بیع مطلق میں اپنی بوریاں دیتا اور کہتا اس

(4) الفتاوی الحنفیہ، کتاب العیون، باب اللہم، فصل نیما بجز فیہ اللہم و مالا بجز، ج ۱، ص ۳۲۵۔

(5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب العیون، باب الثامن عشر فی اللہم، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۸۶۔

(6) المرجع سابق۔

(7) الفتاوی الحنفیہ، کتاب العیون، باب الثامن عشر فی اللہم، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۱۸۷، ۱۸۸۔

میں ناپ کر بھر دا اور وہ بھر دیتا تو اس کا قبضہ ہو جاتا اس کی موجودگی میں بھرتا یا عدم موجودگی میں۔ یوہیں اگر بِ اسلم نے مسلم الیہ سے کہا، اس کا آٹا پسوا دے اس نے پسوا دیا تو آٹا مسلم الیہ کا ہے ربِ اسلم کا نہیں اور بیع مطلق میں مشتری (خریدار) کا ہوتا۔ اور اس نے کہا اسے پانی میں پھینک دے اس نے پھینک دیا تو مسلم الیہ کا نقصان ہوا ربِ اسلم سے تعلق نہیں اور بیع مطلق میں مشتری (خریدار) کا نقصان ہوتا۔ (8)

مسئلہ ۳۹: زید نے عمر و نے ایک من گیہوں میں سلم کیا تھا جب میعاد پوری ہوئی عمر و نے کسی سے ایک من گیہوں خریدے تاکہ زید کو دیدے اور زید سے کہہ دیا کہ تم اُس سے جا کر لے لو زید نے اس سے لے لیے تو زید کا مالکانہ قبضہ نہیں ہوا اور اگر عمر و یہ کہے کہ تم میرے نائب ہو کر وصول کرو پھر اپنے لیے قبضہ کرو اور زید ایک مرتبہ عمر و کے لیے ان کو تو لے پھر دوبارہ اپنے لیے تو لے اب سلم کی وصولی ہو گی اور اگر عمر و نے خریدا نہیں بلکہ قرض لیا ہے اور زید سے کہہ دیا جا کر اُس سے سلم کے گیہوں لے لو تو اس کا لینا صحیح ہے یعنی قبضہ ہو جائے گا۔ (9)

مسئلہ ۴۰: بیع سلم یعنی یہ شرط نہیں کہ فلاں جگہ وہ چیز دے گا مسلم الیہ نے دوسرا جگہ وہ چیز دی اور کہا یہاں سے وہاں تک کی مزدوری میں دے دوں گا ربِ اسلم نے چیز لے لی یہ قبضہ درست ہے مگر مزدوری لینا جائز نہیں مزدوری جو لے چکا ہے واپس کرے ہاں اگر اس کو پسند نہیں کرتا کہ مزدوری اپنے پاس سے خرچ کرے تو چیز واپس کر دے اور اس سے کہہ دے کہ جہاں پہنچانا نہیں کر رکھا ہے وہ خود مزدور کر کے یا جیسے چاہے پہنچائے۔ (10) یہ طے ہوا ہے کہ ربِ اسلم کے مکان پر پہنچائے گا اور مسلم الیہ کو اپنے مکان کا پورا پتا بتا دیا ہے تو درست ہے۔ (11)



(8) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب اسلم، ج ۲، ص ۵۷۔

دفع القدری، کتاب المیوع، باب اسلم، ج ۲، ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

(9) الحدایۃ، کتاب المیوع، باب اسلم، ج ۲، ص ۷۳۔

(10) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب المیوع، الباب الثالث عشر فی اسلام، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۱۹۵۔

(11) المرجع السابق۔

بعض سلم کا اقالہ

مسئلہ ۱۳: سلم میں اقالہ درست ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پورے سلم میں اقالہ کیا جائے اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے کسی جز میں اقالہ کریں اگر پورے سلم میں اقالہ کیا میعاد پوری ہونے سے قبل یا بعد راس المال مسلم الیہ کے پاس موجود ہو یا نہ ہو، بہر حال اقالہ درست ہے اگر راس المال ایسی چیز ہو جو معین کرنے سے معین ہوتی ہے مثلاً گائے، بیل یا کپڑا اور غیرہ اور یہ چیز بعینہ مسلم الیہ کے پاس موجود ہے تو بعینہ اسی کو واپس کرنا ہو گا اور موجود نہ ہو تو اگر مثلی ہے اس کی مثل دینی ہو گی اور تھی ہو تو قیمت دینی پڑے گی اور اگر راس المال ایسی چیز نہ ہو جو معین کرنے سے معین ہو مثلاً روپیہ اشوفی تو چاہے موجود ہو یا نہ ہو اس کی مثل دینا جائز ہے بعینہ اسی کا دینا ضرور نہیں۔ ربِ سلم نے مسلم فیہ پر قبضہ کر لیا ہے اس کے بعد اقالہ کرنا چاہتے ہیں اگر مسلم فیہ بعینہ موجود ہے اقالہ ہو سکتا ہے اور بعینہ اسی چیز کو واپس دینا ہو گا اور اگر مسلم فیہ باقی نہیں تو اقالہ درست نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۱۴: سلم کے اقالہ میں یہ ضروری نہیں کہ جس مجلس میں اقالہ ہوا اسی میں راس المال کو واپس لے بعد میں لینا بھی جائز ہے۔ اقالہ کے بعد یہ جائز نہیں کہ قبضہ سے پہلے راس المال کے بد لے میں کوئی چیز مسلم الیہ سے خرید لے راس المال پر قبضہ کرنے کے بعد خرید سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۵: اگر سلم کے کسی جز میں اقالہ ہوا اور میعاد پوری ہونے کے بعد ہوا تو یہ اقالہ بھی صحیح ہے اور میعاد پوری ہونے سے پہلے ہوا اور یہ شرط نہیں ہے کہ باقی کو میعاد سے قبل ادا کیا جائے یہ بھی صحیح ہے اور اگر یہ شرط ہے کہ باقی کو قبل میعاد پوری ہونے کے ادا کیا جائے تو شرط باطل ہے اور اقالہ صحیح۔ (۳)

مسئلہ ۱۶: کنیز (لونڈی) وغیرہ کوئی اسی قسم کی چیز راس المال تھی اور مسلم الیہ نے اس پر قبضہ بھی کر لیا پھر اقالہ ہوا اس کے بعد ابھی کنیز واپس نہیں ہوئی مسلم الیہ کے پاس مرگی تو اقالہ صحیح ہے اور کنیز پر جس دن قبضہ کیا تھا اس روز جو قیمت تھی وہ ادا کرے اور کنیز کے ہلاک ہونے کے بعد اقالہ کیا جب بھی اقالہ صحیح ہے کہ سلم میں بعض مسلم فیہ ہے اور کنیز

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل التاس، ج ۳، ص ۱۹۵۔

(۲) الدر المختار، کتاب البیوع، باب السلم، ج ۷، ص ۳۹۲-۳۹۳۔

(۳) الفتاوی الحندیۃ، کتاب البیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل التاس، ج ۳، ص ۱۹۶۔

راس المال و میں ہے نہ کہ بیع۔ (4)

مسئلہ ۲۵: ربِسلم نے مسلم فیہ کو مسلم الیہ کے ہاتھ راسِمال کے بدالے میں بیع ڈالا تو یہ اقالہ صحیح نہیں ہے بلکہ تصرف ناجائز ہے۔ راسِمال سے زیادہ میں بیع کیا جب بھی ناجائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۲۶: سورہ پر راسِمال ہیں یہ مصالحت ہوئی کہ مسلم الیہ ربِسلم کو دوسو یا ذیرہ سو واپس دے گا اور سلم سے دست بردار ہو گا یہ ناجائز و باطل ہے یعنی اقالہ صحیح ہے مگر راسِمال سے جو کچھ زیادہ واپس دینا قرار پایا ہے وہ باطل ہے صرف راسِمال ہی واپس کرنا ہو گا اور اگر پچاس روپیہ میں مصالحت ہوئی (یعنی صلح ہوئی) تو نصف سلم کا اقالہ ہوا اور نصف بدستور باقی ہے۔ (6)

مسئلہ ۲۷: ربِسلم و مسلم الیہ میں اختلاف ہوا مسلم الیہ یہ کہتا ہے کہ خراب مال دینا قرار پایا تھا ربِسلم یہ کہتا ہے یہ شرط تھی ہی نہیں نہ اچھے کی نہ بُرے کی یا ایک کہتا ہے ایک ماہ کی میعاد تھی دوسرا کہتا ہے کوئی میعاد ہی نہ تھی تو اس کا قول معتبر ہو گا جو خراب ادا کرنے کی شرط یا میعاد ظاہر کرتا ہے جو منکر ہے اس کا قول معتبر نہیں کہ یہ ایکدم اس ضمن میں سلم کو ہی اڑا دینا چاہتا ہے اور اگر میعاد کی کمی بیشی میں اختلاف ہوا تو اس کا قول معتبر ہو گا جو کم بتاتا ہے یعنی ربِسلم کا کیونکہ پہ مدت کم بتائے گا تاکہ جلد مسلم فیہ کو وصول کرے اور اگر میعاد کے گز رجانے میں اختلاف ہوا ایک کہتا ہے گزر گئی دوسری کہتا ہے باقی ہے تو اس کا قول معتبر ہے جو کہتا ہے ابھی باقی ہے یعنی مسلم الیہ کا اور اگر دونوں گواہ پیش کریں تو گواہ بھی اسی کے معتبر ہیں۔ (7)

مسئلہ ۲۸: عقد سلم جس طرح خود کر سکتا ہے وکیل سے بھی کر سکتا ہے، یعنی سلم کے لیے کسی کو وکیل بنایا یہ توکیل (وکیل بنانا) درست ہے اور وکیل کو تمام آن شرائط کا لحاظ کرنا ہو گا جن پر سلم کا جواز موقوف ہے۔ (یعنی جن پر بیع سلم کے جائز ہونے کا دار و مدار ہے) اس صورت میں وکیل سے مطالبہ ہو گا اور وکیل ہی مطالبہ بھی کریگا یہی راسِمال مجلس عقد میں دے گا اور یہی مسلم فیہ وصول کریگا۔ اگر وکیل نے موکل کے روپے دیے ہیں مسلم فیہ وصول کر کے موکل کو دیدے اور اپنے روپے دیے ہیں تو موکل سے وصول کرے اور اگر اب تک وصول نہیں ہوئے تو مسلم فیہ پر قبضہ کر کے

(4) الحدایۃ، کتاب البیوع، بابِسلم، ج ۲، ص ۲۵۔

(5) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۱۹۶۔

(6) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب البیوع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۱۹۶۔

(7) الدر المختار، کتاب البیوع، بابِسلم، ج ۷، ص ۲۹۸۔

والحمدیۃ، کتاب البیوع، بابِسلم، ج ۲، ص ۷۶۔

اُسے موکل سے روک سکتا ہے جب تک موکل روپیہ نہ دے یہ چیز نہ دے۔ (8)
 مسئلہ ۲۹: وکیل نے اپنے باپ، ماں یا بیٹھے یا بی بی سے عقدِ سلم کیا یہ ناجائز ہے۔ (9)



(8) الفتاوی الحدیثیة، کتاب المجموع، الباب الثامن عشر فی السلم، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۱۹۸۔

(9) الفتاوی الحدیثیة، کتاب المجموع، باب السلم، فصل ثیما بکور فی السلم... راجع، ج ۱، ص ۳۳۶۔

استھناء کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اگر کو فرمائش دے کر چیز بنوائی جاتی ہے اس کو استھناء کہتے ہیں اگر اس میں کوئی میعاد مذکور ہوا وہ ایک ماہ سے کم کی نہ ہو تو وہ سلم ہے۔ تمام وہ شرائط جو بعض سلم میں مذکور ہوئے ان کی مراعات (یعنی رعایت) کی جائے یہاں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اس کے بنوانے کا چلن اور روانج مسلمانوں میں ہے یا نہیں بلکہ صرف یہ دیکھیں گے کہ اس میں سلم جائز ہے یا نہیں اگر مدت ہی نہ ہو یا ایک ماہ سے کم کی مدت ہو تو استھناء ہے اور اس کے جواز کے لیے تعامل ضروری ہے یعنی جس کے بنوانے کا روانج ہے جیسے موزہ۔ جوتا۔ ٹوپی وغیرہ اس میں استھناء درست ہے اور جس میں روانج نہ ہو جیسے کہڑا بنوانا۔ کتاب چھپوانا اس میں صحیح نہیں۔ (1)



مسائل فقهیہ

مسئلہ ۱: علماء کا اختلاف ہے کہ استھناءع کو بیع قرار دیا جائے یا وعدہ، جس کو بنوایا جاتا ہے وہ معلوم شے ہے اور معلوم کی بیع نہیں ہو سکتی لہذا وعدہ ہے جب کارگر بننا کرلاتا ہے اس وقت بطور تعاطی بیع ہو جاتی ہے مگر صحیح یہ ہے کہ بیع ہے تعامل نے خلاف قیاس اس بیع کو جائز کیا اگر وعدہ ہوتا تو تعامل کی ضرورت نہ ہوتی، ہر جگہ استھناءع جائز ہوتا۔ استھناءع میں جس چیز پر عقد ہے وہ چیز ہے، کارگر کا عمل معقود علیہ نہیں، لہذا اگر دوسرے کی بنائی ہوئی چیز لایا یا عقد سے پہلے بننا چکا تھا وہ لا یا اور اس نے لے لی درست ہے اور عمل معقود علیہ ہوتا تو درست نہ ہوتا۔ (۱)

مسئلہ ۲: جو چیز فرمائش کی بنائی گئی وہ بنوانے والے کے لیے متعین نہیں جب وہ پسند کر لے تو اس کی ہوگی اور اگر کارگر نے اس کے دکھانے سے پہلے ہی بیع ذاتی تو بیع صحیح ہے اور بنوانے والے کے پاس پیش کرنے پر کارگر کو یہ اختیار نہیں کہ اسے نہ دے دوسرے کو دیدے۔ بنوانے والے کو اختیار ہے کہ لے یا چھوڑ دے۔ عقد کے بعد کارگر کو یہ اختیار نہیں کہ نہ بنائے۔ عقد ہو جانے کے بعد بنانا لازم ہے۔ (۲)



(۱) المحدثیۃ، کتاب المیوع، باب اسلم، ج ۲، ص ۷۷۔

(۲) المرجع السابق.

بیع کے متفرق مسائل

مسئلہ ۱: مٹی کی گائے، بیتل، ہاتھی، گھوڑا، اور ان کے علاوہ دوسرے کھلونے بچوں کے کھینے کے لیے خریدنا تاجراز ہے اور ان چیزوں کی کوئی قیمت بھی نہیں اگر کوئی شخص انھیں توڑ پھوڑ دے تو اس پر تادان بھی واجب نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲: گلتا، بلی، ہاتھی، چیتا، باز، شکر، (۲) بھری، (ایک شکاری پرندہ) ان سب کی بیع جائز ہے۔ شکاری جانور معلم (سکھائے ہوئے) ہوں یا غیر معلم دونوں کی بیع صحیح ہے، مگر یہ ضرور ہے کہ قابل تعلیم ہوں، لٹکھنا (کامنے والا) گاجو قابل تعلیم نہیں ہے اس کی بیع درست نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۳: بندر کو کھیل اور مذاق کے لیے خریدنا منع ہے اور اس کے ساتھ کھلینا اور تمثیر کرنا (مذاق وغیرہ کرنا) حرام۔ (۴)

مسئلہ ۴: جانور یا زراعت یا کھینچی یا مکان کی حفاظت کے لیے یا شکار کے لیے گلتا پالنا جائز ہے اور یہ مقاصد نہ ہوں تو پالنا ناجائز (۵) اور جس صورت میں پالنا جائز ہے اس میں بھی مکان کے اندر نہ رکھے البتہ اگر چور یا دشمن کا

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۰۵۔

(۲) شکر، باز کی قسم کا ایک شکاری پرندہ۔

(۳) الدر المختار و رواجخاری، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۰۵۔

(۴) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۰۶۔

(۵) حدیث میں ہے جس کو بخاری و مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس نے گلتا پالا، اس کے عمل میں سے ہر روز دو قیراط کم ہو جائیں گے، سو اس کٹے کے جو جانور کی حفاظت کے لیے ہو یا شکار کے لیے ہو۔ قیراط ایک مقدار ہے، واللہ تعالیٰ اعلم وہ کتنی بڑی ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الذبائح والصلید... راجح، باب من اقتنى كلبا... راجح، الحدیث: ۵۲۸۰-۵۲۸۲، ج ۲، ص ۵۵۱، ۵۵۲ و صحیح مسلم، کتاب المساقاة والجز اربعۃ، باب الامر بقتل الكلاب... راجح، الحدیث: ۵۲۸-۵۲۹ (۱۵۷۲)، ص ۸۲۸، ۸۲۹)

دوسری حدیث بخاری و مسلم کی ہے جو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے گلتا پالا اس کے عمل سے ہر روز ایک قیراط کی کمی ہو گئی مگر وہ گلتا کہ جانور یا کھینچی کی حفاظت کے لیے ہو یا شکار کے لیے۔

(صحیح مسلم، کتاب المساقۃ والجز اربعۃ، باب الامر بقتل الكلاب... راجح، الحدیث: ۵۶-۵۷ (۱۵۷۳)، ص ۸۲۹) ←

خوف ہے تو مکان کے اندر بھی رکھ سکتا ہے۔ (6)

مسئلہ ۵: بھلی کے سوا پانی کے تمام جانور مینڈک، کیکڑا (7) اور خشرات الارض چوہا، چیچوندر (8)،

پہلی حدیث میں دو قیراط اور دوسری میں ایک قیراط کی کمی ہتھی اگئی تھی، شاید یہ تفاؤت کتنے کی نویسی کے اختلاف سے ہو یا پانے والے کی دلچسپی کبھی زیادہ ہوتی ہے کبھی کم، اس وجہ سے سزا مختلف بیان فرمائی۔ تیسرا حدیث صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتوں کے قتل کا حکم فرمایا اور یہ فرمادیا: کہ وہ ملتا جو بالکل سیاہ ہو اور اس کی آنکھوں کے اوپر دو سپید نقطے ہوں، انھیں مارڈا لو کہ وہ شیطان ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب المساقۃ والمراء، باب الامر بقتل الكلاب... راجع، الحدیث: ۲۷-۱۵۷۲، ص ۸۲۸)

چوتھی حدیث صحیحین میں ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس گھر میں عکس اور تصویریں ہوتی ہیں، اس میں فرشتے نہیں آتے۔

(صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب اذا وقع الذباب في شراب... راجع، الحدیث: ۳۳۲۲، ج ۲، ص ۳۰۹، صحیح مسلم، کتاب الملابس والزينة، باب تحريم تصویر صورة الحيوان... راجع، الحدیث: ۸۷-۲۱۰۶، ص ۱۱۶۶)

پانچویں حدیث صحیح مسلم میں ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک دن صحیح کو غمگین تھے اور یہ فرمایا: کہ جبریل علیہ السلام نے آج رات میں ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر وہ میرے پاس نہیں آئے، واللہ انہوں نے وعدہ خلافی نہیں کی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خیال ہوا کہ خیسے کے نیچے ٹھیک کاپڑا ہے، اس کے نکال دینے کا حکم فرمایا۔ پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں پانی لے کر اس جگہ کو دھویا۔ شام کو جبریل علیہ السلام آئے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: شب گزشتہ میں ملاقات کا وعدہ کیا تھا، کیوں نہیں آئے؟ عرض کی، ہم اس گھر میں نہیں آئے جس میں عکس اور تصویر ہو۔

(صحیح مسلم، کتاب الملابس والزينة، باب تحريم تصویر صورة الحيوان... راجع، الحدیث: ۸۷-۲۱۰۵، ص ۱۱۶۵)

چھٹی حدیث دارقطنی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض انصار کے گھر تشریف لے جاتے تھے اور ان کے قریب دوسرے انصار کا مکان تھا، ان کے یہاں تشریف نہیں لیجاتے۔ ان لوگوں پر یہ بات شائق گز ری اور عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فلاں کے یہاں تشریف لائے ہیں اور ہمارے یہاں تشریف نہیں لائے۔ فرمایا: میں اس لئے تمہارے یہاں نہیں آتا کہ تمہارے گھر میں ملتا ہے۔

(سنن الدارقطنی، کتاب الطهارة، باب الآسار، الحدیث: ۱۷۶، ج ۱، ص ۹۱)

(6) رفع القدیر کتاب البیوع، باب السلم، مسائل منشورة، ج ۲، ص ۲۲۶

(7) ایک آبی کیڑا جو بچوں کے مشابہ ہوتا ہے۔

(8) ایک قسم کا چوہا جو رات کے وقت لکھتا ہے۔

مکونس (۹)، چھپکلی، گرگٹ، گوہ، (ایک رینگنے والا جانور جو چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے) بچھو، چیونٹی کی بیع نا جائز ہے۔⁽¹⁰⁾

مسئلہ ۱۰: کافر ذمی بیع کی صحت و فساد کے معاملہ میں مسلم کے حکم میں ہے، یہ بات البتہ ہے کہ اگر وہ شراب و خزیر کی بیع و شراکریں تو ہم ان سے تعریض نہ کریں گے۔⁽¹¹⁾

مسئلہ ۱۱: کافر نے اگر مصحف شریف (قرآن مجید) خریدا ہے تو اسے مسلمان کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کریں گے۔⁽¹²⁾

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے دوسرے سے کہا تم اپنی فلاں چیز فلاں شخص کے ہاتھ ہزار روپے میں بیع کر دوازدھزار روپے کے علاوہ پانسو شمن کا میں ضامن ہوں اس نے بیع کر دی یہ بیع جائز ہے ہزار روپے مشتری (خریدار) سے لے گا اور پانسو ضامن سے اور اگر ضامن نے شمن کا لفظ نہیں کہا تو ہزار ہی روپے میں بیع ہوئی ضامن سے کچھ نہیں لے گا۔⁽¹³⁾

مسئلہ ۱۳: ایک شخص نے کوئی چیز خریدی اور بیع پر نہ قبضہ کیا نہ شمن ادا کیا اور غائب ہو گیا مگر معلوم ہے کہ فلاں جگہ ہے تو قاضی یہ حکم نہیں دے گا کہ اسے بیع کر شمن وصول کرے اور اگر معلوم نہیں کہ وہ کہاں ہے اور گواہوں سے قاضی کے سامنے اس نے بیع ثابت کر دی تو قاضی یا اس کا نائب بیع کر کے شمن ادا کر دے اگر کچھ بیع رہے تو اس کے لیے محفوظ رکھے اور کسی پڑے تو مشتری (خریدار) جب مل جائے اس سے وصول کرے۔⁽¹⁴⁾

مسئلہ ۱۴: دو شخصوں نے مل کر کوئی چیز ایک عقد میں خریدی اور ان میں سے ایک غائب ہو گیا معلوم نہیں کہاں ہے جو موجود ہے وہ پورا شمن دے کر باعث سے چیز لے سکتا ہے باعث دینے سے انکار نہیں کر سکتا یہ نہیں کہہ سکتا کہ جب تک تمہارا ساتھی نہیں آئے گا میں تم کو تہا نہیں دونگا اور جب مشتری (خریدار) نے پورا شمن دیکر بیع پر قبضہ کر لیا اب اس کا ساتھی آجائے تو اس کے حصہ کا شمن وصول کرنے کے لیے بیع پر قبضہ دینے سے انکار کر سکتا ہے کہہ سکتا ہے کہ جب تک

(۹) ایک حسم کا بڑا چوہا۔

(10) الحمد لله العظيم، كتاب البيوع، باب المسلم، مسائل منثورة، ج ۲، ص ۲۲۶۔

(11) الحمد لله العظيم، كتاب البيوع، باب المسلم، مسائل منثورة، ج ۲، ص ۲۸۷۔

(12) تغیر الابصار، كتاب البيوع، ج ۲، ص ۵۰۹۔

(13) الحمد لله العظيم، كتاب البيوع، باب المسلم، ج ۲، ص ۲۸۷۔

(14) الدر المختار، كتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۲، ص ۱۱۵۔

شمن نہیں ادا کر دے گے قبضہ نہیں دوں گا اور یہ یعنی بالع کامشتری (خریدار) حاضر کو پوری مبلغ دینا اُس وقت ہے جب کہ مبلغ غیر مثالی (یعنی اس کی مثل نہ ہو) قابل قسمت (تقیم ہونے کے قابل) نہ ہو جیسے جانور لوندی غلام اور اگر قابل قسمت ہو غیر مثالی (یعنی اس کی مثل نہ ہو) قابل قسمت (تقیم ہونے کے لیے بالع مجبور نہیں۔ (15)

جیسے کیہوں وغیرہ تو صرف اپنے حصہ پر قبضہ کر سکتا ہے کل مبلغ پر قبضہ دینے کے لیے بالع مجبور نہیں ہوں گی تمام مسئلہ ۱۱: یہ کہا کہ یہ چیز ہزار روپے اور اشرفیوں میں خریدی تو پانوروپے اور پانواشر فیاں دینی ہوں گی تمام معاملات میں یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب چند چیزیں ذکر کی جائیں تو وزن یا ناپ یا عدد اُن سب کے مجموعہ سے پورا کریں گے اور سب کو برابر برابر لیں گے۔ مہر، بدل خلع، وصیت، ودیعت، اجارہ، اقرار، غصب سب کا وہی حکم ہے جو بیع کا ہے مثلاً کسی نے کھافلان شخص کے مجھ پر ایک من گیہوں اور جو ہیں تو نصف من گیہوں اور نصف من جو دینے ہوں گے یا کہا ایک سوانڈے، اخروٹ، سیب ہیں تو ہر ایک میں سے سو کی ایک ایک تھائی۔ سو گز فلاں فلاں کپڑا تو دونوں کے پچاس پچاس گز۔ (16)

مسئلہ ۱۲: مکان خریدا بالع سے کہتا ہے دستاویز (تحریری ثبوت) لکھد و بالع دستاویز لکھنے پر مجبور نہیں اور اس پر پاس مشتری (خریدار) لا یا تو صکا ک (دستاویز لکھنے والا) اور گواہوں کے سامنے انکار نہیں کر سکتا مجبور ہے کہ اقرار کرے ورنہ حاکم کے سامنے معاملہ پیش کیا جائے گا اور وہاں اگر اقرار کرے تو گویا بیع کی رجسٹری ہو گئی۔ (17) یہ اس زمانہ کی باتیں ہیں جب شریعت پر لوگ عمل کرتے تھے اور کذب و فساد (جهوت بولنے اور لڑائی جھگڑوں) سے گریز کرتے تھے اسلام کے مطابق بیع و شرا کرتے تھے اس زمانہ فساد میں اگر دستاویز نہ لکھی جائے تو بیع کر کے مکرتے ہوئے کچھ دیر بھی نہ لگئے اور بغیر دستاویز بلکہ بلارجسٹری انگریزی کچھریوں میں مشتری (خریدار) کی کوئی بات بھی نہ پوچھئے اس زمانہ میں احیاء حق کی یہی صورت ہے (یعنی اپنا حق ثابت کرنے کی یہی صورت ہے) کہ دستاویز لکھی جائے اور اس کی رجسٹری

(15) الحدایۃ، کتاب البیوع، باب اسلم، مسائل منثورہ، ج ۲، ص ۷۸۔

فتح القدیر، کتاب البیوع، باب اسلم، مسائل منثورہ، ج ۲، ص ۲۵۳۔

ورد المختار، کتاب البیوع، باب المتفقات، مطلب: للقاضی ایداع مال غائب... بالع، ج ۷، ص ۵۱۲۔

(16) الحدایۃ، کتاب البیوع، باب اسلم، مسائل منثورہ، ص ۹۷۔

فتح القدیر، کتاب البیوع، باب اسلم، مسائل منثورہ، ج ۲، ص ۲۵۵۔

ورد المختار، کتاب البیوع، باب المتفقات، مطلب: للقاضی ایداع مال غائب... بالع، ج ۷، ص ۵۱۲۔

(17) الدر المختار ورد المختار، کتاب البیوع، باب المتفقات، مطلب: فی النہر جة والزیف... بالع، ج ۷، ص ۷۱۵۔

بائع کو اس زمانہ میں اس سے انکار کی کوئی وجہ نہیں۔

مسئلہ ۱۳: پورا نی دستاویز جن کے ذریعہ سے یہ شخص مکان کا مالک ہے مشتری (خریدار) طلب کرتا ہے بائع کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ مشتری (خریدار) کو دیدے ہاں اگر ضرورت پڑے کہ بغیر ان دستاویزوں کے کام نہیں چلتا مثلاً کسی نے یہ مکان غصب کر لیا اور گواہوں سے کہا جاتا ہے شہادت دو کہ یہ مکان فلاں کا تھا وہ کہتے ہیں جب تک ہم دستاویز میں اپنے دستخط نہ دیکھ لیں گواہی نہیں دیں گے ایسی صورت میں دستاویز کا پیش کرنا ضروری ہے کہ بغیر اس کے ادیاء حق نہیں ہوتا۔ (18)

مسئلہ ۱۴: شوہر نے روئی خریدی عورت نے اُس کا سوت کا تا (چند پر زوئی سے دھاگا بنایا)، کل سوت شوہر کا ہے عورت کو کانتنے کی اجرت بھی نہیں مل سکتی۔ (19)

مسئلہ ۱۵: عورت نے اپنے مال سے شوہر کو کفن دیا یا ورش میں سے کسی نے میت کو کفن دیا اگر ویسا ہی کفن ہے چیا دینا چاہیے تو ترکہ میں سے اُس کا صرف (خرچہ) لے سکتا ہے اور اُس سے بیش (زیادہ) ہے تو جو کچھ زیادتی ہے وہ نہیں ملے گی اور اجنبی نے کفن دیا ہے تو تبرع ہے اسے کچھ نہیں مل سکتا۔ (20)

مسئلہ ۱۶: حرام طور پر کسب کیا یا پر ایامال غصب کر لیا اور اس سے کوئی چیز خریدی اس کی چند صورتیں ہیں:
 1 بائع کو یہ روپیہ پہلے دیدیا پھر اس کے عوض میں چیز خریدی۔ 2 یا اسی حرام روپیہ کو معین کر کے اس سے چیز خریدی اور یہی روپیہ دیا۔ 3 اسی حرام سے خریدی مگر دوسرا روپیہ دیا۔ 4 خریدنے میں اس کو معین نہیں کیا یعنی مطلقاً کہا ایک روپیہ کی چیز دو اور یہ حرام روپیہ دیا۔ 5 دوسرے روپے سے چیز خریدی اور حرام روپیہ دیا پہلی دو صورتوں میں مشتری (خریدار) کے لیے وہ نفع حلال نہیں اور اس سے جو کچھ نفع حاصل کیا وہ بھی حلال نہیں باقی تین صورتوں میں حلال۔ (21)

مسئلہ ۱۷: کسی جاہل شخص کو بطور مضاربت روپے دیے معلوم نہیں کہ جائز طور پر تجارت کرتا ہے یا ناجائز طور پر تو نفع میں اس کو حصہ لینا جائز ہے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے حرام طور پر کسب کیا ہے۔ (22)

(18) ر� المختار، کتاب المبیوع، باب المتفرقات، مطلب: فی الْبَهْرِ جَهَّةٍ وَالْبَیْوَفِ وَالسْتَوْقَةِ... رائج، ج ۷، ص ۵۱۷۔

(19) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۱۷۔

(20) الدر المختار در ر� المختار، باب المتفرقات، مطلب: فی الْبَهْرِ جَهَّةٍ... رائج، ج ۷، ص ۵۱۸۔

(21) ر� المختار، کتاب المبیوع، باب المتفرقات، مطلب: اذَا اکتب حراماً... رائج، ج ۷، ص ۵۱۸۔

(22) الدر المختار، کتاب المبیوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۱۸۔

مسئلہ ۱۸: کسی نے اپنا کپڑا پھینک دیا اور پھینکتے وقت یہ کہہ دیا جس کا جی چاہے تک تو جس نے مٹا ہے لے سکتا ہے اور جو تک گا وہ مالک ہو جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۱۹: باپ نے نابالغ اولاد کی زمین بیع کر دی اگر اس کے چال چلن اجھے ہیں یا مستور الحال ہے (یعنی لوگوں کو اس کے چال چلن کے بارے میں معلومات نہیں ہیں) تو بیع درست ہے اور اگر بد چلن ہے مال کو ضائع کرنے والا ہے تو بیع ناجائز ہے یعنی نابالغ بالغ ہو کر اس بیع کو تور سکتا ہے، ہاں اگر اچھے داموں پیجی ہے تو بیع صحیح ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۰: ماں نے بچہ کے لیے کوئی چیز خریدی اس طور پر کہ مٹن اس سے نہیں لے گی تو یہ خریدنا درست ہے اور یہ بچہ کے لیے ہبہ قرار پائے گا اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بچہ کو نہ دے۔ (25)

مسئلہ ۲۱: مکان خریدا اور اس میں چڑا پکاتا ہے یا اس کو چڑے کا گودام بنایا ہے جس سے پڑوسیوں کو اذیت (تکلیف) ہوتی ہے اگر وقتی طور پر ہے یہ مصیبت برداشت کی جاسکتی ہے اور اس کا سلسلہ برابر جاری ہے تو اس کام سے وہاں روکا جائے گا۔ (26)

مسئلہ ۲۲: بکری کا گوشت کہہ کر خریدا اور نکلا بھیڑ کایا گائے کا کہہ کر لیا اور نکلا بھیں کا یا خصی (وہ جانور جس کے فوٹے نکال دیئے گئے ہوں) کا گوشت لیا اور معلوم ہوا کہ خصی نہیں ان سب صورتوں میں واپس کر سکتا ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۳: شیشہ کے برتن بیچنے والے سے برتن کا نرخ کر رہا تھا اس نے ایک برتن دیکھنے کے لیے اسے دیا دیکھ رہا تھا اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر دوسرے برتوں پر گرا اور سب ثبوت گئے تو جو اس کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹا اس کا تادا ان نہیں اور اس کے گرنے سے جو دوسرے ٹوٹے اُن کا تادا ان دینا پڑے گا۔ (28)

مسئلہ ۲۴: گیہوں میں جو ملادیے ہیں اگر جو اوپر ہیں دکھائی دیتے ہیں تو بیع میں حرج نہیں اور ان کا آٹا پسوا لیا ہے تو اس کا بیچنا جائز نہیں، جب تک یہ ظاہرنہ کر دے کہ اس میں اتنے گیہوں ہیں اور اتنے جو۔ (29)

(23) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۱۸۔

(24) الدر المختار و روا المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: اذا اكتسب حراما... ملح، ج ۷، ص ۵۱۹۔

(25) المرجع السابق.

(26) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۲۰۔

(27) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۲۰۔

(28) المرجع السابق، ص ۵۲۳۔

(29) المرجع السابق.

کیا چیز شرطِ فاسد سے فاسد ہوتی اور کس کو شرط پر معلق کر سکتے ہیں

تعجب ہے: کیا چیز شرط سے فاسد ہوتی ہے اور کیا نہیں ہوتی اور کس کو شرط پر معلق کر سکتے ہیں اور کس کو نہیں کر سکتے اس کا قاعدہ کیا یہ ہے کہ جب مال کو مال سے تبادلہ کیا جائے وہ شرطِ فاسد سے فاسد ہو گا جیسے بعج کہ شرطِ فاسد سے بعج ناجائز ہو جاتی ہے جس کا بیان پہلے مذکور ہوا اور جہاں مال کو مال سے بدلا نہ ہو وہ شرطِ فاسد سے فاسد نہیں خواہ مال کو غیر مال سے بدلا ہو جیسے نکاح، طلاق، خلع علی الممال (مال کے عوض خلع) یا از قبل تبرعات (تبرع کی جمع) ہو جیسے ہبہ۔ وصیت ان میں خود وہ شرطِ فاسد ہے باطل ہو جاتی ہیں اور قرض اگرچہ انتہاء مبادلہ (باہم تبادلہ) ہے مگر ابتداء چونکہ تبرع ہے، شرطِ فاسد سے فاسد نہیں۔

دوسرًا قاعدہ یہ ہے کہ جو چیز از قبل تملیک یا تقید ہو (۱) اس کو شرط پر معلق نہیں کر سکتے تملیک کی مثال بعج، اجارہ، ہبہ، صدقہ، نکاح، اقرار وغیرہ۔ تقید کی مثال رجعت، وکیل کو معزول کرنا، غلام کے تصرفات روک دینا۔ اور اگر تملیک تقید نہ ہو بلکہ از قبل استقطاب ہو (یعنی ساقط کرنے کی قسم سے ہو) جیسے طلاق یا از قبل التزامات یا اطلاقات (۲) یا ولایات (یعنی کسی کو قاضی یا خلیفہ بنانا) یا تحریضات (یعنی ابھارنا جیسے امیر لشکر کا یہ کہنا جو فلاں کافر کو قتل کر دیگا اس کے لئے یہ انعام ہے) ہو تو شرط پر معلق کر سکتے ہیں۔ وہ چیزیں جو شرطِ فاسد سے فاسد ہوتی ہیں اور ان کو شرط پر معلق نہیں کر سکتے حسب ذیل ہیں ان میں بعض وہ ہیں کہ ان کی تعليق درست نہیں ہے مگر ان میں شرط لگا سکتے ہیں۔ ۱۔ بعج۔ ۲۔ تضم۔ ۳۔ اجارہ۔ ۴۔ اجازت۔ (اجازت) ۵۔ رجعت۔ ۶۔ مال سے صلح۔ ۷۔ دین سے ابرا (یعنی دین کی معافی)۔ ۸۔ مزارعہ۔ ۹۔ معاملہ۔ ۱۰۔ اقرار۔ ۱۱۔ وقف۔ ۱۲۔ تحریک (یعنی بعج بنانا)۔ ۱۳۔ عزل وکیل۔ (وکیل کو معزول کرنا) ۱۴۔ اعتکاف۔ (۳) مسئلہ ۲۵: یہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ شرطِ فاسد سے بعج فاسد ہو جاتی ہے۔ اگر عقد میں شرط داخل نہیں ہے مگر بعد عقد متصلاً شرط ذکر کردی تو عقد صحیح ہے مثلاً لکڑیوں کا گٹھا خریدا اور خریدنے میں کوئی شرط نہ تھی فوراً ہی یہ کہا تصحیح ہے۔

(۱) مالک بنانے یا کسی چیز کے ساتھ مقید کرنے کی قسم سے ہو۔

(۲) التزامات جیسے نماز، روزہ، اطلاقات جیسے غلام کو تجارت کی اجازت دینا وغیرہ۔

(۳) الدر المختار در المختار، کتاب المیوع، باب المتفرقات، مہمل بالشرط الفاسد... . ملجم، ج ۷، ص ۵۲۵-۵۲۸۔

البحر الرائق، کتاب المیوع، باب المتفرقات، ج ۶، ص ۲۹۷-۳۰۷۔

میرے مکان پر پہنچانا ہوگا۔ (4)

مسئلہ ۲۶: بیع کو کسی شرط پر متعلق کیا مثلاً فلاں کام ہو گا یا فلاں شخص آئے گا تو میرے تھارے درمیان بیع ہے یہ بیع صحیح نہیں صرف ایک صورت اس کے جواز کی ہے وہ یہ کہ یوں کہا اگر فلاں شخص راضی ہو تو بیع ہے اور اس میں تین دن تک کی مدت مذکور ہو کہ یہ شرط خیار ہے اور اجنبی کو بھی خیار دیا جاسکتا ہے جس کا بیان گزر چکا ہے۔ (5)

مسئلہ ۷۲: تقسیم کی صورت یہ ہے کہ لوگوں کے ذمہ میت کے دین ہیں ورشہ نے ترکہ کو اس طرح تقسیم کیا کہ فلاں شخص دین لے اور باقی ورشہ عین (جو چیزیں موجود ہیں) لیں گے یہ تقسیم فاسد ہے یا یوں کہ فلاں شخص نقد (روپیہ اشرافی) لے اور فلاں شخص سامان یا اس شرط ہے تقسیم کی کہ فلاں اس کا مکان ہزار روپے میں خرید لے یا فلاں چیز ہبہ کر دے یا صدقہ کر دے یہ سب صورتیں فاسد ہیں اور اگر یوں تقسیم ہوئی کہ فلاں شخص کو حصہ سے فلاں چیز زائد دی جائے یا مکان تقسیم ہوا اور ایک کے ذمہ کچھ روپے کر دیے گئے کہ اتنے روپے شریک کو دے یہ تقسیم جائز ہے۔ (6)

مسئلہ ۲۸: اجارہ کی صورت یہ ہے کہ یہ مکان تم کو کرایہ پر دیا اگر فلاں شخص کل آجائے یا اس شرط سے کہ کرایہ دار اتنا روپیہ قرض دے یا یہ چیز بدیہی کرے یہ اجارہ فاسد ہے۔ دوگان کرایہ پر دی اور شرط یہ کی کہ کرایہ دار اس کی تعمیر یا مرمت کرانے یا دروازہ لگوانے یا کھنگل (پلستر) کرانے اور جو کچھ خرچ ہو کرایہ میں مجرما کرے (کاش دے یعنی کرایہ کی رقم سے کٹوئی کرے) اس طرح اجارہ فاسد ہے کہ کرایہ دار پر دوگان کا واجبی کرایہ جو ہونا چاہیے وہ واجب ہے وہ نہیں جو باہم طے ہوا اور جو کچھ مرمت کرانے میں خرچ ہوا وہ لے گا بلکہ نگرانی اور بنوانے کی اجرت مثل بھی پائے گا۔ (7)

مسئلہ ۲۹: ایک شخص نے دوسرے کا مکان غصب کر لیا مالک نے غاصب سے کہا میرا مکان خالی کر دے ورنہ اتنے روپے ماہوار کرایہ لوں گا یہ اجارہ صحیح ہے اور یہ صورت اس قاعدہ سے مستقیم ہے۔ (8)

مسئلہ ۳۰: اجازت کی مثال یہ ہے کہ بالغہ عورت کا اُس کے ولی یا افسوں نے نکاح کر دیا جو اس کی اجازت پر موقوف ہے اس کو نکاح کی خبر دی گئی تو یہ کہا میں نے اس نکاح کو جائز کیا اگر میری ماں بھی اس کو پسند کرے یہ اجازت

(4) الدر المختار، کتاب الطلاق، باب الحضانة، ج ۵، ص ۵۲۹۔

(5) البحر الرائق، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۲، ص ۲۹۸۔

(6) البحر الرائق، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۲، ص ۲۹۹۔

(7) البحر الرائق، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۲، ص ۲۹۹۔ ۳۰۰۔

(8) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۳۰۔

نہیں ہوئی یوں ہی فضولی نے کسی کی چیز بیچ ذاتی مالک کو خبر ہوئی تو اس نے اجازت مشرود دی یا اجازت کو کسی شرط پر معلق کیا تو اجازت نہ ہوئی۔ یوں جو چیز ایسی ہو کہ اس کی تعلیق شرط پر نہ ہو سکتی ہو اگر اس کو اس طرح پر منعقد کیا کہ کسی اجازت پر موقوف ہو اور اجازت دینے والے نے اجازت کو شرط پر معلق کر دیا تو اجازت نہیں ہوئی۔ (9)

مسئلہ ۱۳: صلح کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرا ہے پر کچھ مال آتا ہے کچھ دے کر دونوں میں مصالحت ہو گئی، (یعنی آپس میں صلح ہو گئی) ظاہر میں یہ صلح ہے مگر معنے کے لحاظ سے بیع ہے لہذا شرط کے ساتھ اس قسم کی صلح صحیح نہیں ملا یہ کہا کہ میں نے صلح کی اس شرط سے کہ تو اپنے مکان میں مجھے ایک سال تک رہنے دے یا صلح کی کہ اگر فلاں شخص آجائے یہ صلح فاسد ہے۔ یہ بیع اس وقت ہے جب غیر جنس پر صلح ہو اگر اسی جنس پر صلح ہوئی تو تین صورتیں ہیں، اگر کم پر ہوئی مثلاً سو آتے تھے پچاس پر ہوئی تو ابرا ہے یعنی پچاس معاف کر دیے اور اتنے ہی پر ہوئی تو آتا ہوا پالیا اور زائد پر ہوئی تو سود و حرام ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۴: ابرا اگر شرط متعارف (یعنی ایسی شرط کے ساتھ ہو جو لوگوں میں معروف ہو) سے مشرود ہو یا ایسے امر پر معلق کیا جو فی الحال موجود ہے تو ابرا صحیح ہے مثلاً یہ کہا کہ اگر میرے شریک کو اس کا حصہ تو نے دے دیا تو باقی دین (قرض) معاف ہے اس نے شریک کو دے دیا باقی دین معاف ہو گیا یا یہ کہا اگر تجھ پر میرا دین ہے تو معاف ہے اور واقع میں دین ہے تو معاف ہو گیا اور اگر شرط متعارف نہ ہو تو معاف نہیں مثلاً میں نے دین معاف کر دیا اگر فلاں شخص آجائے یا میں نے معاف کیا اس شرط پر کہ ایک ماہ تو میری خدمت کرے یا اگر تو گھر میں گیا تو دین معاف ہے اگر تو نے پانسودے دیے تو باقی معاف ہیں اگر تو قسم کھا جائے تو دین معاف ہے، ان سب صورتوں میں معاف نہ ہوگا۔ (11)

مسئلہ ۱۵: ابرا کی تعلیق (یعنی کسی شرط پر معلق کرنا) اپنی موت پر صحیح ہے اور یہ وصیت کے معنے میں ہے مثلاً مدیون (مقرض) سے یہ کہا اگر میں مر جاؤں تو تجھ پر جو دین ہے وہ معاف ہے یا معاف ہو جائے گا اور اگر یہ کہا کہ تو مر جائے تو دین معاف ہے یہ ابرا صحیح نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۶: جس کو اعتکاف میں بیٹھنا ہے وہ یوں نیت کرتا ہے کہ اعتکاف کی نیت کرتا ہوں اس شرط کے ساتھ کہ

(9) الدر المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، ج ۷، ص ۵۲۰-۵۲۱.

(10) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، مسیطل بالشرط الفاسد... راجح، ج ۷، ص ۵۲۳.

(11) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، مسیطل بالشرط الفاسد... راجح، ج ۷، ص ۵۲۳.

(12) الدر المختار در المختار، کتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: قال لمدیونه اذا مات فانت بری، ج ۷، ص ۵۲۳.

روزہ نہیں رکھوں گا یا جب چاہوں گا حاجت و بے حاجت مسجد سے نکل جاؤں گا، یہ اعتکاف صحیح نہیں۔ (13)

مسئلہ ۳۵: کھیت یا باغ اجارہ پر دیا اور نامناسب شرطیں لگائیں تو پہ اجارہ فاسد ہے مثلاً یہ شرط کہ کام کرنے والوں کے مصارف زمین کا مالک دے گا مزارعہ کو فاسد کر دیتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۳۶: اقرار کی صورت یہ ہے کہ اس نے کہا فلاں کا مجھ پر اتنا روپیہ ہے اگر وہ مجھے اتنا روپیہ قرض دے یا فلاں شخص آجائے یہ اقرار صحیح نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے پر مال کا دعویٰ کیا اس نے کہا اگر میں کل نہ آیا تو وہ مال میرے ذمہ ہے اور نہیں آیا یہ اقرار صحیح نہیں۔ یا ایک نے دعویٰ کیا دوسرے نے کہا اگر قسم کھا جائے تو میں دین دار (مقرض) ہوں اس نے قسم کھائی مگر یہ اب بھی انکار کرتا ہے تو اس اقرار مشروط کی وجہ سے اس سے مطالہ نہیں ہو سکتا۔ (15)

مسئلہ ۳۷: اقرار کو کل آنے پر معلق کیا (یعنی مشروط کیا) یا اپنے مرنے پر معلق کیا یہ تعلیق درست ہے مثلاً اس کے مجھ پر ہزار روپے ہیں جب کل آجائے یا مہینہ ختم ہو جائے یا عید الفطر آجائے کہ یہ حقیقت تعلیق نہیں بلکہ ادائے دین کا وقت ہے یا کہا فلاں کے مجھ پر ہزار روپے ہیں اگر میں مر جاؤں یہ بھی حقیقت تعلیق نہیں بلکہ لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کرنا ہے کہ میرے مرنے کے بعد ورشہ دینے سے انکار کریں تو لوگ گواہ رہیں کہ یہ دین میرے ذمہ ہے یہ اقرار صحیح ہے اور روپے فی الحال واجب الادا ہیں (یعنی فوراً ادا بیگی واجب ہے) مرے یا زندہ رہے روپے بہر حال اس کے ذمہ ہیں۔ (16)

مسئلہ ۳۸: تحکیم یعنی کسی کو شیخ بنانا اس کو شرط پر معلق کیا مثلاً یہ کہا جب چاند ہو جائے تو تم ہمارے درمیان میں شیخ ہو یہ تحکیم صحیح نہیں۔ (17) بعض وہ چیزیں ہیں کہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتیں بلکہ با وجود ایسی شرط کے وہ چیز صحیح ہوتی ہے، وہ یہ ہیں:

(۱) قرض، (۲) ہبہ، (۳) نکاح، (۴) طلاق، (۵) خلع، (۶) صدقہ، (۷) عتق، (۸) آزادی) (۸) رہن، (۹) ایضا، (وصیت کرنا) (۱۰) وصیت، (۱۱) شرکت، (۱۲) مضاربہ، (۱۳) قضا، (۱۴) امارات، (۱۵) کفالہ، (۱۶) حوالہ،

(13) ردا الحنار، کتاب المیوع، باب التفرقات، مطلب: قال لمدینہ اذا مت فانت بری، ج ۷، ص ۵۳۶.

(14) المرجع سابق.

(15) ردا الحنار، کتاب المیوع، باب التفرقات، مطلب: قال لمدینہ اذا مت فانت بری، ج ۷، ص ۵۳۶.

(16) الدر المختار و ردا الحنار، کتاب المیوع، باب التفرقات، مطلب: قال لمدینہ اذا مت فانت بری، ج ۷، ص ۵۳۶.

(17) الدر المختار، کتاب المیوع، باب التفرقات، ج ۷، ص ۵۳۸.

(۱۷) وکالت، (۱۸) اقالہ، (۱۹) کتابت، (۲۰) غلام کو تجارت کی اجازت، (۲۱) لونڈی سے جو بچہ ہوا اس کی نسبت یہ دعویٰ کہ میرا ہے، (۲۲) قصد اقتل کیا ہے اس سے مصالحت، (۲۳) کسی کو مجردح کیا ہے (یعنی کسی کو رخصی کیا ہے) اس سے صلح، (۲۴) بادشاہ کا کفار کو ذمہ دینا، (۲۵) بیع میں عیب پانے کی صورت میں اس کے واپس کرنے کو شرط پر معلق کرنا، (۲۶) خیار شرط میں واپسی کو معلق بر شرط کرنا، (یعنی خیار شرط میں واپسی کو کسی شرط پر معلق کرنا) (۲۷) قاضی کی معزولی۔

جن چیزوں کو شرط پر معلق کرنا جائز ہے وہ استقطاع مخصوص ہیں جن کے ساتھ حلف (قسم) کر سکتے ہیں جیسے طلاق، عتقاً اور وہ اتزامات ہیں جن کے ساتھ حلف کر سکتے ہیں جیسے تماز، روزہ، حج اور تولیات یعنی دوسرے کو ولی بنانا مثلاً قاضی یا بادشاہ و خلیفہ مقرر کرنا۔

وہ چیزیں جن کی اضافت (نسبت) زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے:

1-اجارہ، 2-فسخ اجارہ، 3-مضارب، 4-معاملہ، 5-مزارعہ، (کچھی کرائے پر لیتا) 6-وکالت، 7-کفالہ، 8-ایضا، 9-وصیت، 10-قضا، 11-امارت، 12-طلاق، 13-عناق، 14-وقف، 15-عاریت، 16-اذن تجارت۔

وہ چیزیں جن کی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں:

1-بیع، 2-بیع کی اجازت، 3-اس کا فسخ، 4-قسمت، 5-شرکت، 6-ہبہ، 7-نکاح، 8-رجعت، 9-مال سے صلح، 10-ذین سے ابراء۔ (یعنی قرض سے بری کرنا)



بعض صرف کا بیان

احادیث

حدیث (۱): صحیحین میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کو سونے کے بدالے میں نہ پیچو، مگر برابر برابر اور بعض کو بعض پر زیادہ نہ کرو اور چاندی کو چاندی کے بدالے میں نہ پیچو، مگر برابر برابر اور بعض کو بعض پر زیادہ نہ کرو اور ان میں اودھار کو نقد کے ساتھ نہ پیچو۔ اور ایک روایت میں ہے، کہ سونے کو سونے کے بدالے میں اور چاندی کو چاندی کے بدالے میں نہ پیچو، مگر وزن کے ساتھ برابر کر کے۔ (۱)

حدیث (۲): صحیح مسلم شریف میں ہے، فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے خبر کے دن بارہ دینار کو ایک ہار خریدا تھا جس میں سونا تھا اور پوت، (سوراخ دار موتی) میں نے دونوں چیزیں جدا کیں تو بارہ دینار سے زیادہ سونا نکلا، اس کو میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ذکر کیا، ارشاد فرمایا: جب تک جدا نہ کر لیا جائے، بیچانے

(۱) صحیح البخاری، کتاب البيوع، باب بیع الفضة بالفضة، الحدیث: ۷۷۲، ج ۲، ص ۳۸۔

ومنوکاۃ المصالح، کتاب البيوع، باب الربا، الحدیث: ۲۸۱۰، ج ۲، ص ۱۳۹۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ خیال رہے کہ سود کی حرمت صرف ان چھ چیزوں سے خاص نہیں ان چھ چیزوں کا ذکر اس لیے ہے کہ دوسری چیزوں کو بھی اس پر قیاس کیا جاسکے، علت قیاس میں فقہاء کا اختلاف ہے، ہمارے ہاں جنس و وزن یا کیل میں اتحاد عملت قیاسی ہیں۔

۲۔ خلاصہ یہ ہے کہ سود و شخصوں سے قائم ہے دینے والے اور لینے والے سے لہذا سود کے دونوں محروم ہوں گے کہ ان دونوں نے حرام کا روزبار کیا اگرچہ لینے والا بڑا گنہگار ہو گا جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا۔ (مرقات) خیال رہے کہ نام و کام میں یکساں ہونا ہم وزنیت، لہذا گائے اور بکری کے گوشت ہم جنس نہیں کہ نام اگرچہ دونوں کا گوشت ہی ہے مگر کام میں قاعدوں میں فرق ہے اور سونا ولوہ ہم وزن نہیں کہ سونے کے بات رتی، ماشہ، تولہ اور لوہے کے باث سیر و من ہیں لہذا بکری و گائے کے گوشت میں زیادتی جائز، ایسے ہی سونے ولوہ میں زیادتی خلال ہے کہ بکری کا گوشت ایک سیر دے کر گائے کا گوشت دو سیر لے لیا جائے یا دو تولہ سونا دے کر دو من لوہا لے لیا جائے یا ایک انڈا دو انڈوں کے عوض، ایک گز لٹھا کپڑا دو گز لٹھے کپڑے کے عوض لے لیا جائے کہ انڈے اور کپڑے وزن یا کیلی چیزوں میں بلکہ انڈا اعد دی ہے اور کپڑا اذرعی یعنی انڈے کرن کر اور کپڑا گزوں سے ناپ کر فروخت ہوتے ہیں ان میں زیادتی سود نہیں۔

(ہراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۳۱۴)

جائے۔ (۲)

حدیث (۳): امام مالک وابوداؤ وترمذی وغیرہم ابی الحدثان سے راوی، کہتے ہیں کہ میں سوا شر فیاں توڑانا چاہتا تھا طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے بلا یا اور ہم دونوں کی رضا مندی ہو گئی اور بیع صرف ہو گئی۔ انہوں نے سونا بھی سے لے لیا اور اُن پلٹ کر دیکھا اور کہا اس کے روپے اُس وقت ملیں گے جب میرا خازن (خزانی) غائبہ (۳) سے آجائے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مُن رہے تھے انہوں نے فرمایا: اُس سے جدا نہ ہونا جب تک روپیہ وصول نہ کر لینا پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: سونا چاندی کے بد لے میں بیچنا سود ہے، مگر جبکہ دست بدست (یعنی نقد) ہو۔ (۴)



(۲) صحیح مسلم، کتاب المساقۃ والمعز اربعة، باب بیع القلاۃ... الخ، الحدیث: ۹۰-۱۵۹۱، ص ۸۵۸۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

اس طرح کے ہار کے سونے کا وزن بارہ دینار کے وزن سے زائد تھا تو مجھے سونا زیادہ ملا اور موتی کے سکے اس کے علاوہ۔

۲۔ کیونکہ ایسی تجارت میں سود کا قوی اندیشہ ہے اگر یہاں ہار کا سونا برابر بھی ہوتا تب بھی سود تھا کہ موتی زائد تھے ایسی صورت میں دینار ہار کے سونے سے زائد چاہئیں تاکہ زیادتی موتی کے مقابل ہو جائے اور عقد میں سود نہ رہے۔ خیال رہے کہ اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ کے لیے تو ایسی تجارت کی ممانعت فرمادی مگر یہ بیع رونہ فرمائی اور خریدار کو واپسی کا حکم نہ دیا کیونکہ اس زمانہ میں مسئلہ سے ناواقفی غدر تھی کہ قانون سود پورے طور پر نہ واضح ہوا تھا نہ مشہر، اب اگر ایسا عقد کوئی نادقیلی سے کرے تو واپسی کرتا ہو گا جزاً و سہری ہار اگر سونے کے عوض بیچا جائے تو سونے کا وزن معلوم ہونا بھی ضروری ہے اور جو سونا ہار کے عوض دیا جائے اس کا زیادہ ہونا بھی لازم تاکہ یہ زیادتی ہار کے موتی وغیرہ کے عوض ہو جائے۔ (مراۃ الناجیح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۲۰)

(۳) مدینے کے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔

(۴) الموطأ للإمام مالك، کتاب البيوع، باب ما جاء في الصرف، الحدیث: ۱۳۶۹، ج ۲، ص ۱۷۱۔

مسائل فقهیہ

مسئلہ ۱: صرف کے معنی ہم پہلے بتا چکے ہیں یعنی شمن کو شمن سے بیننا۔ صرف میں کبھی جنس کا تبادلہ جنس سے ہوتا ہے جیسے روپیہ سے چاندی خریدنا یا چاندی کی ریزگاریاں (سکے) خریدنا۔ سونے کو اشرفی سے خریدنا۔ اور کبھی غیر جنس سے تبادلہ ہوتا ہے جیسے روپے سے سونا یا اشرفی خریدنا۔ (۱)

مسئلہ ۲: شمن سے مراد عام ہے کہ وہ شمن خلقی ہو یعنی اسی لیے پیدا کیا گیا ہو چاہے اس میں انسانی صنعت (انسانی کارگیری) بھی داخل ہو یا نہ ہو چاندی سونا اور ان کے ساتھ اور زیورات یہ سب شمن خلقی میں داخل ہیں دوسرا قسم غیر خلقی جس کو شمن اصطلاحی بھی کہتے ہیں یہ وہ چیزیں ہیں کہ تمدنیت کے لیے مخلوق نہیں ہیں مگر لوگ ان سے شمن کا کام لیتے ہیں شمن کی وجہ پر استعمال کرتے ہیں۔ جیسے پیسہ، نوث، نکل (ایک قسم کی دھات جو سفیدی مائل ہوتی ہے) کی ریزگاریاں کہ یہ سب اصطلاحی شمن ہیں روپے کے پسے بھنائے جائیں (یعنی چینچ کروائے جائیں) یا ریزگاریاں خریدی جائیں یہ صرف میں داخل ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: چاندی کی چاندی سے یا سونے کی سونے سے بیع ہوئی یعنی دونوں طرف ایک ہی جنس ہے تو شرط یہ ہے کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور اسی مجلس میں دست بدست قبضہ ہو یعنی ہر ایک دوسرے کی چیز اپنے فعل سے قبضہ میں لائے اگر عاقدین نے ہاتھ سے قبضہ نہیں کیا بلکہ فرض کر دعویٰ کے بعد وہاں اپنی چیز رکھ دی اور اس کی چیز لے کر چلا آیا یہ کافی نہیں ہے اور اس طرح کرنے سے بیع ناجائز ہو گئی بلکہ سود ہوا اور دوسرے موقع میں تخلیہ (خریدار کو مبلغ پر قدرت دے دینا) قبضہ قرار پاتا ہے اور کافی ہوتا ہے وزن برابر ہوئے کے یہ معنی کہ کائنے یا ترازو کے دونوں پلے (پلڑے) میں دونوں برابر ہوں اگرچہ یہ معلوم نہ ہو کہ دونوں کا وزن کیا ہے۔ (۳) برابری سے مراد یہ ہے کہ عاقدین (عقد کرنے والے یعنی خریدار اور بیچنے والا) کے علم میں دونوں چیزیں برابر ہوں یہ مطلب نہیں کہ حقیقت میں برابر ہونا چاہیے اُن کو برابر ہونا معلوم ہو یا نہ ہو البتہ اگر دونوں جانب کی چیزیں برابر تھیں مگر ان کے علم میں یہ بات نہ تھی بیع ناجائز ہے ہاں اگر

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۲۔

(۲) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۲۔

(۳) الدر المختار و الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۳۔

اُسی مجلس میں دونوں پر یہ بات ظاہر ہو جائے کہ برابر ہیں تو جائز ہو جائے گی۔ (4)

مسئلہ ۴: اتحادِ جنس کی صورت میں کھرے کھونے کا کچھ لحاظ نہ ہوگا یعنی یہ نہیں ہو سکتا کی جدھر کھرا مال (خالص مال) ہے اُدھر کم ہوا اور جدھر کھونا ہو زیادہ ہو کہ اس صورت میں بھی کمی بیشی (کمی اور زیادتی) سود ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: اس کا لحاظ نہیں ہوگا کہ ایک میں صنعت (کاریگری) ہے اور دوسرا چاندی کا ڈھیلا (ٹکڑا) ہے یا ایک سکھ ہے دوسرا ویسا ہی ہے اگر ان اختلافات کی وجہ سے کم و بیش کیا تو حرام و سود ہے مثلاً ایک روپیہ کی ڈیڑھ دور پے بھر اس زمانے میں چاندی بنتی ہے اور عام طور پر لوگ روپیہ ہی سے خریدتے ہیں اور اس میں اپنی تاواقنی کی وجہ سے کچھ حرج نہیں جانتے حالانکہ یہ سود ہے اور بیلا جماع حرام ہے۔ اس لیے فقہا یہ فرماتے ہیں کہ اگر سونے چاندی کا زیور کسی نے غصب کیا اور غاصب نے اُسے ہلاک کر ڈالا تو اس کا تادا ان غیر جنس سے دلایا جائے یعنی سونے کی چیز ہے تو چاندی سے دلایا جائے اور چاندی کی ہے تو سونے سے کیونکہ اُسی جنس سے دلانے میں مالک کا نقصان ہے اور بنوائی وغیرہ کا لحاظ کر کے کچھ زیادہ دلایا جائے تو سود ہے یہ دینی نقصان ہے۔ (6)

مسئلہ ۶: اگر دونوں جانب ایک جنس نہ ہو بلکہ مختلف جنسیں ہوں تو کمی بیشی میں کوئی حرج نہیں مگر تقابض بدلیں (یعنی ثمن و بیع پر قبضہ) ضروری ہے اگر تقابض بدلیں سے قبل مجلس بدل گئی تو بیع باطل ہو گئی۔ لہذا سونے کو چاندی سے یا چاندی کو سونے سے خریدنے میں دونوں جانب کو وزن کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ وزن تو اس لیے کرنا ضروری تھا کہ دونوں کا برابر ہونا معلوم ہو جائے اور جب برابری شرط نہیں تو وزن بھی ضروری نہ رہا صرف مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے۔ اگر چاندی خریدنی ہو اور سود سے بچنا ہو تو روپیہ سے مت خرید و گنی (سونے کا ایک سکہ) کے انوٹ یا پیسوں سے خریدو۔ دین و دنیا دونوں کے نقصان سے بچو گے۔ یہ حکم ہمیں خلقی یعنی سونے چاندی کا ہے اگر پیسوں سے چاندی خریدی تو مجلس میں ایک کا قبضہ ضروری ہے دونوں جانب سے قبضہ ضروری نہیں کیونکہ ان کی ثابتیت منصوص نہیں (یعنی ان کی ثابتیت پر نص وار نہیں) جس کا لحاظ ضروری ہو عاقدین اگر چاہیں تو ان کی ثابتیت کو باطل کر کے جیسے دوسری چیزیں غیر ہمیں ہیں ان کو بھی غیر ہمیں قرار دئے سکتے ہیں (7) مجلس بدلنے کے لیہاں یہ معنے ہیں کہ دونوں جدا ہو جائیں ایک

(4) لغت القدیر، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۲۵۹۔

(5) الہدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۱۔

(6) رد الحجہ، کتاب الہجۃ، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۲۔

والحمدلیۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۵۔

لغت القدیر، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۲۷۹۔

(7) الدر المختار و رد الحجہ، کتاب الہجۃ، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۳۔

ایک طرف چلا جائے اور دوسرا دوسری طرف یا ایک وہاں سے چلا جائے اور دوسرا وہیں رہے اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مجلس نہیں بدلتی، اگرچہ کتنی تھی طویل مجلس ہو، اگرچہ دونوں وہیں سو جائیں یا بے ہوش ہو جائیں بلکہ اگرچہ دونوں وہاں سے چل دیں مگر ساتھ ساتھ جائیں غرض یہ کہ جب تک دونوں میں جدائی نہ ہو، قبضہ ہو سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۷: ایک نے دوسرے کے پاس کھلا بھیجا کہ میں نے تم سے اتنے روپے کی چاندی یا سونا خریدا دوسرے نے قبول کیا یہ عقد درست نہیں کہ تقابض بدلین مجلس واحد میں یہاں نہیں ہو سکتا۔ (9) خط و کتابت کے ذریعہ سے بھی بع صرف نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ ۸: بع صرف اگر صحیح ہو تو اس کے دونوں عوض معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتے فرض کرو ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک روپیہ ایک روپیہ کے بدلے میں بع کیا اور ان دونوں کے پاس روپیہ نہ تھا مگر اسی مجلس میں دونوں نے کسی اور سے قرض لے کر تقابض بدلین کیا تو عقد صحیح رہا یا مثلاً اشارہ کر کے کہا کہ میں نے اس روپیہ کو اس روپیہ کے بدلے میں بیجا اور جس کی طرف اشارہ کیا اُسے اپنے پاس رکھ لیا اور اس کی جگہ دیا جب بھی صحیح ہے۔ (10) یہ اس وقت ہے کہ سونا یا چاندی یا سکے ہوں اور بنی ہوئی چیز مثلاً برتن زیور، ان میں تعین ہوتا ہے۔

مسئلہ ۹: بع صرف خیار شرط ہے فاسد ہو جاتی ہے۔ یوہیں اگر کسی جانب سے ادا کرنے کی کوئی مدت مقرر ہوئی مثلاً چاندی آج لی اور روپیہ کل دینے کو کہا یہ عقد فاسد ہے ہاں اگر اسی مجلس میں خیار شرط اور مدت کو ساقط کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۰: سونے چاندی کی بع میں اگر کسی طرف اودھار ہو تو بع فاسد ہے اگرچہ ادھار والے نے جدا ہونے سے پہلے اسی مجلس میں کچھ ادا کر دیا جب بھی کل کی بع فاسد ہے مثلاً پندرہ روپے کی گنی خریدی اور روپیہ دس دن کے بعد دینے کو کہا مگر انسی مجلس میں دس روپے دیدیے جب بھی پوری ہی بع فاسد ہے یہ نہیں کہ جتنا دیا اس کی مقدار میں جائز ہو جائے ہاں اگر وہیں کل روپے دیدیے تو پوری بع صحیح ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: سونے چاندی کی کوئی چیز برتن زیور وغیرہ خریدی تو خیار عیب و خیار رویت حاصل ہوگا۔ روپے اثری

(8) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الہبیع، الباب الاول فی تعریفہ درکنہ... راجح، ج ۳، ص ۲۱۷۔

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الہبیع، الباب الاول فی تعریفہ درکنہ... راجح، ج ۳، ص ۲۱۷۔

(10) الدر المختار و راجحہ، کتاب الہبیع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۵۔

(11) المرجع السابق۔

(12) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الصرف، الباب الاول فی تعریفہ... راجح، ج ۳، ص ۲۱۸۔

میں خیار رویت تو نہیں مگر خیار عیب ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: عقد ہو جانے کے بعد اگر کوئی شرط فاسد پائی گئی تو اس کو اصل عقد سے بحق کریں گے یعنی اس کی وجہ سے وہ عقد صحیح ہوا تھا فاسد ہو گیا مثلاً روپے سے چاندی خریدی اور دونوں طرف وزن بھی برابر ہے اور اسی مجلس میں قابض بد لین بھی ہو گیا پھر ایک نے کچھ زیادہ کر دیا یا کم کر دیا مثلاً روپیہ کا سور و پیہ یا بارہ آنے کر دیے اور دوسرے نے قبول کر لیا وہ پہلا عقد فاسد ہو گیا۔ (14)

مسئلہ ۱۳: پندرہ روپے کی اشرفتی خریدی اور روپے دیدیے اشرفتی پر قبضہ کر لیا اُن میں ایک روپیہ خراب تھا اگر مجلس نہیں بدلتی ہے وہ روپیہ پھیر دے (یعنی واپس کر دے) دوسرا لے لے اور جدا ہونے کے بعد اسے معلوم ہوا کہ ایک روپیہ خراب ہے اُس نے وہ روپیہ پھیر دیا تو اُس ایک روپیہ کے مقابل (بدلتے) میں بیع صرف جاتی رہی اب یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اُس کے بدلتے میں دوسرا روپیہ لے بلکہ اُس اشرفتی میں ایک روپیہ کی مقدار کا یہ شریک ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۴: بدل صرف پر جب تک قبضہ نہ کیا ہو اس میں تصرف نہیں کر سکتا اگر اُس نے اُس چیز کو ہبہ کر دیا یا صدقہ کر دیا یا معاف کر دیا اور دوسرے نے قبول کر لیا بیع صرف باطل ہو گئی اور اگر روپے سے اشرفتی خریدی اور ابھی اشرفتی پر قبضہ بھی نہیں کیا اور اسی اشرفتی کی کوئی چیز خریدی یہ بیع فاسد ہے اور بیع صرف بدستور صحیح ہے یعنی اب بھی اگر اشرفتی پر قبضہ کر لیا تو صحیح ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۵: ایک کنیز (لوندی) جس کی قیمت ایک ہزار ہے اور اس کے گلے میں ایک ہزار کا طوق (یعنی گلے کا ہار) پڑا ہے دونوں کو دو ہزار میں خریدا اور ایک ہزار اسی وقت دیدیا اور ایک ہزار باقی رکھا تو یہ جو ادا کر دیا طوق کا ٹمن قرار دیا جائے گا اگرچہ اس کی تصریح نہ کی ہو یا یہ کہہ دیا ہو کہ دونوں کے ٹمن میں یہ ایک ہزار لو۔ پوچھیں اگر بیع میں ایک ہزار نقد دینا قرار پایا ہے اور ایک ہزار اودھار تو جو نقد دینا لٹھرا ہے طوق کا ٹمن ہے۔ یوہیں اگر سور روپے میں تلوار خریدی جس میں پچاس روپے کا چاندی کا سامان لگا ہے اور اسی مجلس میں پچاس دیدیے تو یہ اس سامان کا ٹمن قرار پائے گا یا عقدہ یہ میں پچاس روپے نقد اور پچاس اودھار دینا قرار پایا تو یہ پچاس چاندی کے ہیں اگرچہ تصریح نہ کی ہو یا کہہ دیا ہو کہ دونوں کے ٹمن میں سے پچاس لے لو بلکہ کہہ دیا ہو کہ تلوار کے ٹمن میں سے پچاس روپے وصول کرو کیونکہ وہ آرائش

(13) الدر المختار در الدختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۶۔

(14) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۶۔

(15) ر� المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۶۔

(16) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۵۶۔

کی چیزیں توار کے تالع ہیں تکوار بول کر وہ سب ہی کچھ مراد لیتے ہیں نہ کہ محض لو ہے کا پھل البتہ اگر یہ کہہ دیا کہ یہ خاص تکوار کا شمن ہے تو بیع فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر اس مجلس میں طوق اور تکوار کی آرائش کا شمن بھی ادا نہیں کیا گیا اور دونوں متفرق ہو گئے تو طوق و آرائش کی بیع باطل ہو گئی لونڈی کی صحیح ہے اور تکوار کی آرائش بلا ضرر اس سے علحدہ ہو سکتی ہے تو تکوار کی صحیح ہے ورنہ اس کی بھی باطل۔ (17)

مسئلہ ۱۶: تکوار میں جو چاندی ہے اُس کو شمن کی چاندی سے کم ہونا ضروری ہے اگر دونوں برابر ہیں یا تکوار والی شمن سے زیادہ ہو یا معلوم نہ ہو کہ کون زیادہ ہے کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ کہتا ہے تو ان صورتوں میں بیع درست ہی نہیں پہلی دونوں صورتوں میں یقیناً سود ہے اور تیسری صورت میں سود کا اختہاں ہے اور یہ بھی حرام ہے اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب ایسی چیز جس میں سونے چاندی کے تار یا پتر (پتلے چوڑے ٹکڑے) لگے ہوں اُس کو اُسی جنس سے بیع کیا جائے تو شمن کی جانب اُس سے زیادہ سونا یا چاندی ہونا چاہیے جتنا اُس چیز میں ہے تاکہ دونوں طرف کی چاندی یا سونا برابر کرنے کے بعد شمن کی جانب میں کچھ بیچے جو اُس چیز کے مقابل میں ہو اگر ایسا نہ ہو تو سود اور حرام ہے اور اگر غیر جنس سے بیع ہو مثلاً اُس میں سونا ہے اور شمن روپے ہیں تو فقط تقابض بد لین (شمن و بیع پر قبضہ) شرط ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۷: لپکا، (زری کی تیار کی ہوئی بیل) گونا (19) اگرچہ ریشم سے بننا جاتا ہے مگر مقصود اُس میں ریشم نہیں ہوتا اور وزن سے ہی بکتا بھی ہے، لہذا دونوں جانب وزن برابر ہونا ضروری ہے لیں، (20) یہ مک (21) وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۸: بعض کپڑوں میں چاندی کے بادلے (چاندی کے چھپے تار) بنتے جاتے ہیں۔ آنچل (دوپٹے کا برا) اور کنارے ہوتے ہیں جیسے بنارسی عمامة اور بعض میں درمیان میں پھول ہوتے ہیں جیسے گلبدن (22) اس میں

(17) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۲۔

(18) الدر المختار، کتاب المیوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۶۰۔

فتح القدیر، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۲۶۶۔

(19) سونے، چاندی اور ریشم کے تاروں سے بناؤ افیتا یا زری کی تیار کی ہوئی گوبٹ، یا کناری جو عموماً عورتوں کے لباس پر زینت کے لیے نامی جاتی ہے۔

(20) ریشمی یا سوتی ڈورے سے بنی ہوئی ہٹی، تکل جس پر سونے، چاندی کے تار لگے ہوتے ہیں۔

(21) گونا جو کلاہوں سے بنایا اور انگرکھوں اور ٹوپیوں وغیرہ پر لگایا جاتا ہے۔

(22) مختلف وضع کا دھاری دار اور پھول دار ریشمی اور سوتی کپڑا

زدی (سونے کے نار) کے کام کو تابع قرار دیں مگر کیونکہ شرع مطہر نے اس کے استعمال کو جائز کیا ہے اس کی بیع میں شمن کی چاندی زیادہ ہونا شرط نہیں۔

مسئلہ ۱۹: جس چیز میں سونے، چاندی کا ملمع ہو (جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو) اس کے شمن کا ملمع کی چاندی سے زیادہ ہونا شرط نہیں اور اسی مجلس میں اتنی چاندی پر قبضہ کرنا بھی شرط نہیں مثلاً برتن پر چاندی کا ملمع ہے اس کو ملمع کی چاندی سے کم قیمت پر بیع کیا یا اسی مجلس میں شمن پر قبضہ نہ کیا جائز ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۰: ملمع میں بہت زیادہ چاندی ہے کہ آگ پر پھلا کر اتنی نکال سکتے ہیں جو تو لئے میں آئے یہ قابل اعتبار ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۱: چاندی کے برتن کو روپے یا اشرفی کے عوض میں بیع (فرودخت) کیا تھوڑے سے دام (روپے) مجلس میں دے دیے باقی ہیں اور عاقدین (یعنی باائع و مشتری (خریدار)) میں افتراق (جدائی) ہو گیا تو جتنے دام دیے ہیں اس کے مقابل میں بیع صحیح ہے اور باقی باطل اور برتن میں باائع و مشتری (خریدار) دونوں شریک ہیں اور مشتری (خریدار) کو عیب شرکت کی وجہ سے یہ اختیار نہیں کہ وہ حصہ بھی پھیر دے کیونکہ یہ عیب مشتری (خریدار) کے فعل و افیار سے ہے اس نے پورا دام اسی مجلس میں کیوں نہیں دیا اور اگر اس برتن میں کوئی حقدار پیدا ہو گیا اس نے ایک جزاپنا ثابت کر دیا تو مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ باقی کو لے یا نہ لے کیونکہ اس صورت میں عیب شرکت اس کے فعل سے نہیں۔ (25) پھر اگر مستحق (حقدار) نے عقد کو جائز کر دیا تو جائز ہو جائے گا اور اتنے شمن کا وہ مستحق ہے باائع مشتری (خریدار) سے لے کر اس کو دے بشرطیکہ باائع و مشتری (خریدار) اجازت مستحق سے پہلے جدا نہ ہونے ہوں خود مستحق کے جدا ہونے سے عقد باطل نہیں ہو گا کہ وہ عاقد نہیں ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۲: چاندی پاسونے کا فکڑا خریدا اور اس کے کسی جز میں دوسرا حقدار پیدا ہو گیا تو جو باقی ہے وہ مشتری (خریدار) کا ہے اور شمن بھی اتنے ہی کا مشتری (خریدار) کے ذمہ ہے اور مشتری (خریدار) کو یہ حق حاصل نہیں کہ باقی کو بھی نہ لے کیونکہ اس کے فکڑے کرنے میں کسی کا کوئی نقصان نہیں یہ اس صورت میں ہے کہ قبضہ کے بعد حقدار کا حق

(23) الدر المختار، کتاب الہیواع، باب المتفرقات، مطلب: فی بیع المٹوہ، ج ۷، ص ۵۶۰-۵۶۱.

(24) المرجع السابق.

(25) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۲.

فتح القدير، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۲۷۲.

(26) الدر المختار در المختار، کتاب الہیواع، باب الصرف، مطلب: فی بیع المفمض... راجع، ج ۷، ص ۵۶۲.

ثابت ہوا اور اگر قبضہ سے پہلے اُس نے اپنا حق ثابت کر دیا تو مشتری (خریدار) کو یہاں بھی اختیار حاصل ہو گا کہ لے یا نہ لے روپے اور اشرفتی کا بھی یہی حکم ہے کہ مشتری (خریدار) کو اختیار نہیں ملتا۔ (27) مگر زمانہ سابق میں یہ رواج تھا کہ روپے اور اشرفتی کے مکملے کرنے میں کوئی نقصان نہ تھا اس زمانہ میں ہندوستان کے اندر اگر روپیہ کے مکملے کر دیے جائیں تو ویسا ہی بیکار تصور کیا جائے گا جیسا برتن مکملے کر دینے سے، لہذا یہاں روپیہ کا وہی حکم ہونا چاہیے جو برتن کا ہے۔

مسئلہ ۲۳: دور روپے اور ایک اشرفتی کو ایک روپیہ دو ۲ اشرفتیوں سے بیننا درست ہے یعنی روپے کے مقابل میں اشرفتیاں تصور کریں اور اشرفتی کے مقابل روپیہ، یوں ہی دو من گیہوں اور ایک من گیہوں اور دو من جو کے بدالے میں بیننا بھی جائز ہے اور اگر گیارہ روپے کو دس روپے اور ایک اشرفتی کے بدالے میں بین کیا ہے دس روپے کے مقابل میں دس روپے ہیں اور ایک روپیہ کے مقابل اشرفتی یہ دونوں دو ۲ جنہیں ہیں ان میں کمی بیشی درست ہے اور اگر ایک روپیہ اور ایک تھان کو ایک روپیہ اور ایک تھان کے بدالے میں بینا اور روپیہ پر طرفین نے قبضہ نہ کیا تو بین صحیح نہ رہی۔ (28)

مسئلہ ۲۴: سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے بین کیا ان میں ایک کم ہے ایک زیادہ مگر جو کم ہے اُس کے ساتھ کوئی ایسی چیز شامل کر لی جس کی کچھ قیمت ہو تو بین جائز ہے پھر اگر اُس کی قیمت اتنی ہے جو زائد کے برابر ہے تو کراہت بھی نہیں ورنہ کراہت ہے اور اگر اُس کی قیمت ہی نہ ہو جیسے مثی کا ذھیلا تو بین جائز ہی نہیں۔ (29) روپے سے چاندی خریدنا چاہتے ہوں اور چاندی سستی ہو اگر برابر لیتے ہیں نقصان ہوتا ہے زیادہ لیتے ہیں سود ہوتا ہے تو روپے کے ساتھ پیسے شامل کر لیں بین جائز ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۵: سونار (سونے کا کاروبار کرنے والا) کے یہاں کی راکھ خریدی اگر چاندی کی راکھ ہے اور چاندی سے خریدی یا سونے کی ہے اور سونے سے خریدی تو ناجائز ہے کیونکہ معلوم نہیں راکھ میں کتنا سونا یا چاندی ہے اور اگر عکس کیا یعنی چاندی کی راکھ کو سونے سے اور سونے کی چاندی سے خریدا تو دو صورتیں ہیں اگر اُس میں سونا چاندی ظاہر ہے تو جائز

(27) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۳۔

والدر المختار، کتاب الصرف، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۶۳۔

(28) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۳۔

(29) المرجع السابق،

ہے، ورنہ ناجائز اور جس صورت میں بیع جائز ہے مشتری (خریدار) کو دیکھنے کے بعد اختیار حاصل ہوگا۔ (30)

مسئلہ ۲۶: ایک شخص کے دوسرے پر پندرہ روپے ہیں مدیون (قرض لینے والا) نے دائیں (قرض دینے والا) کے ہاتھ ایک اشرفتی پندرہ روپے میں بیچی اور اشرفتی دیدی اور اس کے شمن و دین میں مقاصلہ کر لیا یعنی ادلا بدلا کر لیا کہ یہ پندرہ شمن کے اوں پندرہ کے مقابل میں ہو گئے جو میرے ذمہ باقی تھے ایسا کرنا صحیح ہے اور اگر عقد ہی میں یہ کہا کہ اشرفتی آن روپوں کے بدلتے میں بیچتا ہوں جو میرے ذمہ تھے ایسا کرنا صحیح ہے کہ دین پہلے کا ہو اور اگر اشرفتی بیچنے کے بعد کا دین ہو مثلاً پندرہ میں اشرفتی بیچی پھر اسی مجلس میں اس صورت میں ہے کہ دین پہلے کا ہو اور اگر اشرفتی بیچنے کے بعد کا دین ہو مثلاً پندرہ میں اشرفتی بیچی پھر اسی مجلس میں اس سے پندرہ روپے کے کپڑے خریدے اور اشرفتی دے دی اشرفتی اور کپڑے کے شمن میں مقاصلہ کر لیا یہ بھی درست ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۷: چاندی سونے میں میل (کھوت) ہو مگر سونا چاندی غالب ہے تو سونا چاندی ہی قرار پائیں گے جیسے روپیہ اور اشرفتی کہ خالص چاندی سونا نہیں ہیں میل ضرور ہے مگر کم ہے اس وجہ سے اب بھی انھیں چاندی سونا ہی سمجھیں گے اور ان کی جنس سے بیع ہو تو وزن کے ساتھ برابر کرنا ضروری ہے اور قرض لینے میں بھی ان کے وزن کا اعتبار ہوگا۔ ان میں کھوت (ملاؤٹ) خود ملایا ہو جیسے روپے اشرفتی میں ڈھلنے کے وقت کھوت ملاتے ہیں یا ملایا نہیں ہے بلکہ پیدائشی ہے کان سے جب نکالے گئے اسی وقت اس میں آمیزش تھی دونوں کا ایک حکم ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۸: سونے چاندی میں اتنی آمیزش ہے کہ کھوت غالب ہے تو خالص کے حکم میں نہیں اور ان کا حکم یہ ہے کہ اگر خالص سونے چاندی سے اٹکی بیع کریں تو یہ چاندی اس سے زیادہ ہونی چاہیے جتنا چاندی اس کھوٹی چاندی میں ہے تاکہ چاندی کے مقابلہ میں چاندی ہو جائے اور زیادتی کھوت کے مقابل میں ہو اور تقابض شرط ہے کیونکہ دونوں طرف چاندی ہے اور اگر خالص چاندی اس کے مقابل میں اتنی ہی ہے جتنا اس میں ہے یا اس سے بھی کم ہے یا معلوم نہیں کم ہے یا زیادہ تو بیع جائز نہیں کہ پہلی دو صورتوں میں کھلا ہوا ہو ہے اور تیسرا میں سود کا احتمال ہے۔ (33)

مسئلہ ۲۹: جس میں کھوت غالب ہے اس کی بیع اس کے جنس کے ساتھ ہو یعنی دونوں طرف اسی طرح کی کھوٹی چاندی ہو تو کمی بیشی بھی درست ہے کیونکہ دونوں جانب دو قسم کی چیزیں ہیں چاندی بھی ہے اور کانہ (34) بھی ہو سکتا

(30) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۲۷۲۔

(31) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۸۳۔

(32) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۸۳۔

والفتاوی الحمدیۃ، کتاب الصرف، الباب الثاني فی احكام العقد بالنظر... الخ، الفصل الأول، ج ۳، ص ۲۱۹۔

(33) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۸۳۔

(34) ایک قسم کی مرکب رحمات جو تابے اور رانگ کی آمیزش سے بنتی ہے۔

ہے کہ ہر ایک کو خلاف جنس کے مقابل میں کریں مگر جدا ہونے سے پہلے دونوں کا قبضہ ہو جانا ضروری ہے اور اس میں کسی بیشی اگرچہ سود نہیں مگر اس قسم کے جہاں سنتے چلتے ہوں ان میں مشائخ کرام کی بیشی کافتوںی نہیں دیتے کیونکہ اس سے سود خواری کا دروازہ کھلتا ہے کہ ان میں کسی بیشی کی جب عادت پڑ جائے گی تو وہاں بھی کسی بیشی کریں گے جہاں سود ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۰: ایسے روپے جن میں کھوٹ غالب ہے ان میں بیع و قرض وزن کے اعتبار سے بھی ذرست ہے اور گنٹی کے لحاظ سے بھی، اگر رواج وزن کا ہے تو وزن سے اور عدد کا ہے تو عدد سے اور دونوں کا ہے تو دونوں طرح کیونکہ یہ ان میں نہیں ہیں جن کا وزن منصوص (یعنی جن کے موزوں ہونے کے بارے میں نص وارد ہے) ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۱: ایسے روپے جن میں کھوٹ غالب ہے جب تک ان کا چلن (لین دین کاررواج) ہے ثم یہی معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتے مثلاً اشارہ کر کے کہاں روپیہ کی یہ چیز دے دو تو یہ ضرور نہیں کہ وہی روپیہ دے اس کی جگہ دوسرا بھی دے سکتا ہے اور اگر ان کا چلن جاتا رہا تو ثم نہیں بلکہ جس طرح اور چیزیں ہیں یہ بھی ایک متاع (ساز و سامان) ہے اور اس وقت معین ہیں اگر اس کے عوض میں کوئی چیز خریدی ہے تو جس کی طرف اشارہ کیا ہے اسی کو دینا ضروری ہے اس کے بدلتے میں دوسرا نہیں دے سکتا یہ اس وقت ہے جب بالع و مشتری (خریدار) دونوں کو معلوم ہے کہ اس کا چلن نہیں ہے اور ہر ایک یہ بھی جانتا ہو کہ دوسرے کو بھی اس کا حال معلوم ہے اور اگر دونوں کو یہ بات معلوم نہیں یا ایک کو معلوم نہیں یا دونوں کو معلوم ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ دوسرا بھی جانتا ہے تو بیع کا تعلق اس کھونے روپے سے نہیں جس کی طرف اشارہ ہے بلکہ اچھے روپے سے ہے اچھا روپیہ دینا ہو گا اور اگر اس کا چلن بالکل بند نہیں ہوا ہے بعض طبقہ میں چلتا ہے اور بعض میں نہیں اور ان سے کوئی چیز خریدی تو دو صورتیں ہیں بالع کو یہ بات معلوم ہے یا نہیں کہ کہیں چلتا ہے اور کہیں نہیں اگر معلوم ہے تو یہی روپیہ دینا ضرور نہیں اسی طرح کا دوسرا بھی دے سکتا ہے اور اگر معلوم نہیں تو کھرا روپیہ دینا پڑے گا۔ (37)

مسئلہ ۳۲: روپیہ میں چاندی اور کھوٹ دونوں برابر ہیں بعض باتوں میں ایسے روپے کا حکم اس کا ہے جس میں چاندی غالب ہے اور بعض باتوں میں اس کی طرح ہے جس میں کھوٹ غالب ہے بیع و قرض میں اس کا حکم اس کی طرح ہے جس میں چاندی غالب ہے کہ وہ وزنی ہیں اور بیع صرف میں اس کی طرح ہیں جس میں کھوٹ غالب ہے کہ اس کی

(35) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۳۔

(36) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۸۳۔

(37) الدر المختار و الدمانی، کتاب البيوع، باب الصرف، مطلب: مسائل فی القاصۃ، ج ۷، ص ۵۶۷۔

پئ اگر اسی قسم کے روپ سے ہو یا خالص چاندی سے ہو تو وہ تمام باتیں لحاظ کی جائیں گی جو مذکور ہو یعنی مگر اس کی بیع اسی قسم کے روپ سے ہو تو اکثر فقہا کی بیشی کو ناجائز کہتے ہیں اور مقتضائے احتیاط (احتیاط کا تقاضا) بھی یہی ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۳: ایسے روپے جن میں چاندی سے زیادہ میل (ملادٹ) ہے ان سے یا پیسوں سے کوئی چیز خریدی اور ابھی باائع کو دیے نہیں کہ ان کا چلن بند ہو گیا، لوگوں نے ان سے لین دین چھوڑ دیا امام اعظم فرماتے ہیں کہ بیع باطل ہوئی مگر نتوی صاحبین (یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما) کے قول پر ہے کہ ان روپوں یا پیسوں کی جو نسبت نہیں دی دی جائے۔ (39)

مسئلہ ۳۴: پیسوں یا روپیہ کا چلن بند نہیں ہوا مگر قیمت کم ہو گئی تو بیع بدستور باقی ہے اور باائع کو یہ اختیار نہیں کہ بیع کو نکالے۔ یوہیں اگر قیمت زیادہ ہو گئی جب بھی بیع بدستور ہے اور مشتری (خریدار) کو فتح کرنے کا اختیار نہیں اور یہی روپے دونوں صورتوں میں ادا کیے جائیں گے۔ (40)

مسئلہ ۳۵: پیسے چلتے ہوں تو ان سے خریدنا درست ہے اور معین کرنے سے معین نہیں ہوتے مثلاً اشارہ کر کے کہاں پیسہ کی یہ چیز دو تو وہی پیسہ دینا واجب نہیں دوسرا بھی دے سکتا ہے ہاں اگر دونوں یہ کہتے ہوں کہ ہمارا مقصود معین ہی تھا تو معین ہے۔ اور ایک پیسہ سے دو معین پیسے خریدے تو عقد کا تعلق معین سے ہے اگر چہ وہ دونوں اس کی تصریح نہ کریں کہ ہمارا مقصود یہی تھا۔ (41) اس صورت میں اگر کوئی بھی ہلاک ہو جائے بیع باطل ہو جائے گی اور اگر دونوں میں کوئی یہ چاہے کہ اس کے بد لمبے کا دوسرا پیسہ دیدے یہ نہیں کر سکا وہی دینا ہو گا۔ (42)

مسئلہ ۳۶: پیسوں کا چلن اٹھ گیا تو ان سے بیع درست نہیں جب تک معین نہ ہوں کہ اب یہ شمن نہیں ہیں بیع لیں۔ (43)

مسئلہ ۳۷: ایک روپے کے پیسے خریدے اور ابھی قبضہ نہیں کیا تھا کہ ان کا چلن جاتا رہا بیع باطل ہو گئی اور اگر

(38) الدر المختار و الدحیار، کتاب المجموع، باب الصرف، مطلب: مسائل فی المعاشرة، ج ۷، ص ۵۶۸۔

(39) الدر المختار، کتاب المجموع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۶۹۔

(40) المرجع السابق، ص ۱۷۵۔

(41) الدر المختار و الدحیار، کتاب المجموع، باب الصرف، مطلب: مسائل فی المعاشرة، ج ۷، ص ۵۷۲۔

(42) القوادی البندیہ، کتاب المجموع، الباب التاسع فیما یجوز بیعه... الخ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۱۰۳۔

(43) الدر المختار، کتاب المجموع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۷۷۔

آڑھے روپے کے پیسوں پر قبضہ کیا تھا اور آدھے پر نہیں کہ چلن بند ہو گیا تو اس نصف کی بیع باطل ہو گئی۔ (44)

مسئلہ ۳۸: پیسے قرض لیے تھے اور ابھی ادا نہیں کیے تھے کہ ان کا چلن جاتا رہا اب قرض میں ان پیسوں کے دینے کا حکم دیا جائے تو دائن کا سخت نقصان ہو گا جتنا دیا تھا اس کا چھار مبھی نہیں وصول ہو سکتا لہذا چلن اٹھنے کے دن ان پیسوں کی جو قیمت تھی وہ ادا کی جائے۔ (45)

مسئلہ ۳۹: روپیہ دور روپے اٹھنی چونی کے پیسوں کی چیز خریدی اور یہ نہیں ظاہر کیا کہ یہ پیسے کتنے ہونگے بیع صحیح ہے کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ روپیہ کے اتنے پیسے ہیں۔ (46)

مسئلہ ۴۰: صراف (سونے کا کاروبار کرنے والا) کو روپیہ دے کر کہا کہ آدھے روپیہ کے پیسے دو اور آدھے کا اٹھنی سے کم چاندی کا سکہ دو یہ بیع ناجائز ہے آدھے کے پیسے خریدے اس میں کچھ حرج نہ تھا، مگر آدھے کا سکہ جو خریدا اس میں کمی بیشی ہے اس کی وجہ سے پوری ہی بیع فاسد ہو گی اور اگر یوں کہتا کہ اس روپیہ کے اتنے پیسے اور اٹھنی سے کم والا سکہ دو تو کوئی حرج نہ تھا کیونکہ یہاں تفصیل نہیں ہے پیسوں اور سکہ سب کے مقابل میں روپیہ ہے۔ (47)

مسئلہ ۴۱: ہم نے کئی جگہ ضمناً یہ بات ذکر کر دی ہے کہ نوٹ بھی میں اصطلاحی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ آج تمام لوگ اس سے چیزیں خریدتے بیچتے ہیں دیون (قرضے) و دیگر مطالبات میں بے تکلف (بلا جھگ) دیتے لیتے ہیں یہاں تک کہ دس روپے کی چیز خریدتے ہیں اور نوٹ دے دیتے ہیں دس روپے قرض لیتے ہیں اور دس روپیہ کا نوٹ دے دیتے ہیں نہ لینے والا سمجھتا ہے کہ حق سے کم یا زیادہ ملا ہے نہ دینے والا جس طرح اٹھنی، چونی، دوانی کی کوئی چیز خریدی اور پیسے دے دیے یا یہ چیزیں قرض لی تھیں اور پیسوں سے قرض ادا کیا اس میں کوئی تفاوت (فرق) نہیں سمجھتا بعینہ اسی طرح نوٹ میں بھی فرق نہیں سمجھا جاتا حالانکہ یہ ایک کاغذ کا ٹکڑا ہے جس کی قیمت ہزار پانصوت کیا پیسہ دو پیسہ بھی نہیں ہو سکتی، صرف اصطلاح نے اسے اس رتبہ تک پہنچایا کہ ہزاروں میں بکتا ہے اور آج اصطلاح ختم ہو جائے تو کوڑی (دمڑی) (پیسے کا چوتھا حصہ) کو بھی کون پوچھے۔ اس بیان کے بعد یہ سمجھنا چاہیے کہ کھوئے روپے اور پیسوں کا جو حکم ہے، وہی ان کا ہے کہ ان سے چیز خرید سکتے ہیں اور معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوں گے خود نوٹ کو نوٹ کے بدالے میں

(44) فتح القدر، کتاب الصرف، ج ۲، ص ۲۸۸۔

(45) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۷۶۔

(46) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۸۵۔

(47) الحدایۃ، کتاب الصرف، ج ۷، ص ۸۵-۸۶۔

والدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، ج ۷، ص ۵۷۳۔

پہنچی جائز ہے اور اگر دونوں معین کر لیں تو ایک نوٹ کے بدالے میں دونوٹ بھی خرید سکتے ہیں، جس طرح ایک پیسے سے معین دو پیسوں کو خرید سکتے ہیں روپوں سے اس کو خریدا یا بیچا جائے تو جدا ہونے سے پہلے ایک پر قبضہ ہونا ضروری ہے جو تم اس پر لکھی ہوتی ہے اس سے کم و بیش پر بھی نوٹ کا بیچنا جائز ہے دس کا نوٹ پانچ میں بارہ میں بیع کرنا درست ہے جس طرح ایک روپیہ کے ۶۲ کی جگہ سو پیسے یا ۵۰ پیسے بیچ جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں بعض لوگ جو کمی بیش ہا از جانتے ہیں اسے چاندی تصور کرتے ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ یہ چاندی نہیں ہے بلکہ کاغذ ہے اور اگر چاندی ہوتی تو اس کی بیع میں وزن کا اعتبار ضرور کرنا ہوتا دس روپے سے دس کا نوٹ لینا اس وقت درست ہوتا کہ ایک پلہ میں دس روپے رکھیں دوسرا میں نوٹ اور دونوں کا وزن برابر کریں یہ البتہ کہا جاسکتا ہے کہ بعض باتوں میں چاندی کے حکم میں ہے مثلاً دس روپے قرض لیے تھے یا کسی چیز کا شمن تھا اور روپے کی جگہ نوٹ دے دیے یہ درست ہے جس طرح پندرہ روپیہ کی جگہ ایک گنی (سو نے کا ایک سکہ) دینا درست ہے مگر اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ گنی کو چاندی کہا جائے کہ پندرہ کی گنی کو پندرہ سے کم و بیش میں بیچنا ہی ناجائز ہو۔

مسئلہ ۳۲: ہندوستان کے اکثر شہروں میں پہلے کوڑیوں کا رواج تھا اور اب بھی بعض جگہ چل رہی ہیں یہ بھی شن اصطلاحی ہیں اور ان کا وہی حکم ہے جو پیسوں کا ہے۔



بیع تَلْجِئَه

مسئلہ ۳۳: بیع تَلْجِئَه یہ ہے کہ دو شخص اور لوگوں کے سامنے ظاہر کسی چیز کو بیچنا خریدنا چاہتے ہیں مگر ان کا ارادہ اس چیز کے بیچنے خریدنے کا نہیں ہے اس کی ضرورت یوں پیش آتی ہے کہ جانتا ہے فلاں شخص کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ چیز میری ہے تو زبردستی چھین لے گا میں اُس کا مقابلہ نہیں کر سکتا، اس میں یہ ضروری ہے کہ مشتری (خریدار) سے کہہ دے کہ میں ظاہر تم سے بیع کروں گا اور حقیقتہ بیع نہیں ہوگی اور اس امر پر لوگوں کو گواہ بھی کرے مخفی دل میں یہ خیال کر کے بیع کی اور زبان سے اس کو ظاہر نہیں کیا ہے یہ تَلْجِئَه کا حکم ہرزل (ہنسی مذاق) کا ہے کہ صورت بیع کی ہے اور حقیقت میں بیع نہیں (۱) آج کل جس کوفرضی بیع کہا کرتے ہیں وہ اسی تَلْجِئَه میں داخل ہو سکتی ہے جبکہ اس کے شرائط پائے جائیں۔

مسئلہ ۳۴: تَلْجِئَه کی تین صورتیں ہیں: نفس عقد میں تَلْجِئَه ہو یا مقدار ثمن میں یا جنس ثمن میں۔ نفس عقد میں تَلْجِئَه کی وہی صورت ہے جو نذکور ہوئی کہ باائع نے مشتری (خریدار) سے کچھ خاص لوگوں کے سامنے یہ کہہ دیا کہ میں لوگوں کے سامنے ظاہر کروں گا کہ اپنا مکان تمہارے ہاتھ پیچا اور تم قبول کرنا اور یہ بیع و شرا (خرید و فروخت) مخفی دکھادے میں ہو گا حقیقت میں نہیں ہوگا، چنانچہ اسی طور پر بیع ہوئی۔ ثمن کی مقدار میں تَلْجِئَه کی صورت یہ ہے کہ آپس میں ثمن ایک ہزار طے ہوا ہے مگر یہ طے ہوا کہ ظاہر دو ہزار کیا جائے گا اس صورت میں ثمن وہ ہو گا جو خفیہ طے ہوا ہے جیسا کہ آج کل اکثر شفعہ سے بچانے کے لیے دستاویز میں بڑھا کر ثمن لکھتے ہیں تاکہ اولاد تو ثمن کی کثرت دیکھ کر شفعہ ہی نہ کریگا اور کرے بھی تو وہ رقم دے گا جو ہم نے دستاویز میں لکھا ہے (یہ حرام اور فریب اور حق تلفی ہے) تیسرا صورت کہ خفیہ روپے ثمن قرار پائے اور ظاہر میں اشرافیوں کو ثمن قرار دیا (۲)

مسئلہ ۳۵: بیع تَلْجِئَه کا یہ حکم ہے کہ یہ بیع موقوف ہے جائز کردے تو جائز ہوگی، رد کردے تو باطل ہوگی۔ (۳) یعنی جبکہ نفس عقد میں تَلْجِئَه ہو۔

مسئلہ ۳۶: دو شخصوں نے آپس میں اس پر اتفاق کیا کہ لوگوں کے سامنے ہم فلاں چیز کی بیع کا اقرار کر دیں ایک

(۱) الدر المختار، کتاب البيوع، باب الصرف، مطلب: فی بیع التجزیة، ج ۷، ص ۵۷۔

(۲) الفتاوی الحنفیہ، کتاب البيوع، باب العشر و نی فی البیاعات المکروہة... راجع، ج ۳، ص ۲۰۹۔

(۳) المرجع السابق

کہ فلاں ہارنخ کو میں نے یہ چیز اُس کے ہاتھ اتنے میں پیچی ہے دوسرا اقرار کرے میں نے خریدی ہے حالانکہ حقیقت میں ان دونوں کے مابین بیع نہیں ہوئی ہے تو ایسے غلط اقرار سے بیع موقوف بھی ثابت نہیں ہوگی اگر دونوں اس کو جائز کرنا بھی چاہیں تو جائز نہیں ہوگی۔ (4)

مسئلہ ۷۳: دونوں میں سے ایک کہتا ہے علیحدہ تھا، دوسرا کہتا ہے نہیں تھا تو جو علیحدہ کا مدعی ہے اُس کے ذمہ گواہ ہیں، گواہ نہ لائے تو منکر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ (5)

مسئلہ ۷۸: دونوں نے یہ طے کر لیا تھا کہ محض دکھانے کے لیے عقد کیا جائے گا اگر وقت عقد اُسی طے شدہ بات پر عقد کیا کریں تو عقد درست نہیں کہ بیع میں تبادلہ پر رضامندی درکار ہے اور یہاں وہ مفقود ہے یعنی اگر عقد کو جائز نہ کریں بلکہ رد کر دیں تو باطل ہو جائے گا اور اگر وقت عقد اُس طے شدہ پر ہونا نہ ہو یعنی دونوں عقد کے بعد بالاتفاق کہتے ہوں کہ ہم نے اُس طے شدہ کے موافق (مطابق) عقد نہیں کیا تھا تو یہ بیع صحیح ہے اور اگر اس بات پر دونوں متفق ہیں کہ وقت عقد ہمارے دلوں میں کچھ نہ تھا نہ یہ کہ طے شدہ بات پر عقد ہے نہ یہ کہ اُس پر نہیں ہے یا دونوں آپس میں اختلاف کرتے ہیں ایک کہتا ہے کہ طے شدہ بات پر عقد کیا تھا دوسرا کہتا ہے اُس کے موافق میں نے عقد نہیں کیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں بیع صحیح ہے یوں ہی اگر تمن کی مقدار باہم ایک ہزار طے پائی تھی اور علاویہ دو ہزار تمن قرار پایا اس میں بھی وہی صورتیں ہیں اگر دونوں کا اس پر اتفاق ہے کہ تمن وہی طے شدہ ہے تو تمن دو ہزار ہے اور اگر دونوں متفق ہیں کہ طے شدہ تمن پر عقد نہیں ہوا ہے بلکہ دو ہزار پر ہی ہوا ہے یا کہتے ہیں ہمارے خیال میں اس وقت کچھ نہ تھا کہ طے شدہ تمن رہے گا یا نہیں یا دونوں میں باہم اختلاف ہے ان سب صورتوں میں بھی تمن دو ہزار ہے اور اگر جنس تمن ایک چیز طے پائی اور عقد دوسری جنس پر ہوا تو تمن وہ ہے جو وقت عقد ذکر ہوئی۔ (6)



(4) البرجع السابق

(5) الفتاوى الحمدية، كتاب البيوع، الباب العشر ون في البياعات المكرورة... زاخ، ج ۳، ص ۲۱۰.

(6) رذاحدار، كتاب البيوع، باب الصرف، مطلب: فی بیع الشجرة، ج ۷، ص ۵۷۷.

بیع الوفا

مسئلہ ۵۹: بیع الوفا اس کو بیع الامانۃ اور بیع الاطاعت اور بیع المعاملہ بھی کہتے ہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اس طور پر بیع کی جائے کہ بالع جب شمن مشتری (خریدار) کو واپس دے گا تو مشتری (خریدار) بیع کو واپس کر دے گا یا یوں کہ مدیون نے دائن کے ہاتھ دین کے عوض (بدلے) میں کوئی چیز بیع کر دی اور یہ طے ہو گیا کہ جب میں دین ادا کر دوں گا تو اپنی چیز لے لوں گا یا یوں کہ میں نے یہ چیز تمہارے ہاتھ اتنے میں بیع کر دی اس طور پر کہ جب شمن لا دن گا تو تم میرے ہاتھ بیع کر دینا۔ آج کل جو بیع الوفا لوگوں میں جاری ہے، اس میں مدت بھی ہوتی ہے کہ اگر اس مدت کے اندر یہ رقم میں نے ادا کر دی تو چیز میری، ورنہ تمہاری۔

مسئلہ ۵۰: بیع الوفا حقیقت میں رہن ہے لوگوں نے رہن کے منافع کھانے کی یہ ترکیب نکالی ہے کہ بیع کی صورت میں رہن رکھتے ہیں تاکہ مرتہن اُس کے منافع سے مستفید ہو۔ لہذا رہن کے تمام احکام اس میں جازی ہوں گے اور جو کچھ منافع حاصل ہوں گے سب واپس کرنے ہوں گے اور جو کچھ منافع اپنے صرف میں لا چکا ہے یا ہلاک کر چکا ہے، سب کا تادا ان دینا ہو گا اور اگر بیع ہلاک ہو گئی تو دین (قرض) کا روپیہ بھی ساقط ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ دین کی رقم کے برابر ہو اور اگر اس کے پروں میں کوئی مکان یا زمین فروخت ہو تو شفعہ بالع کا ہو گا کہ وہی مالک ہے مشتری (خریدار) کا نہیں کہ وہ مرتہن ہے۔ (۱) بیع الوفا کا معاملہ نہایت پیچیدہ ہے، فقہائے کرام کے اقوال اس کے

(۱) رد المحتار، کتاب البيوع، باب الصرف، مطلب: فی بیع الوفای، ج ۷، ص ۵۸۰۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین وطنہ الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فاتحہ الرحمٰن فاتحہ الرحمٰن فضولیہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: صحیح دعتمد مذہب میں بیع و فوائیع نہیں رہن ہے مشتری مرتہن کو رہن سے نفع حاصل کرنا حرام ہے، حدیث میں ہے: کل قرض جر منفعة حور لواں۔ جو بھی قرض نفع دے وہ سود ہے (ت)

(۱) کنز العمال فصل فی لواحق کتاب الدین حدیث ۱۵۵۶ موسسه الرسالہ بیروت ۲/ ۲۳۸ اور پورے پیاک یہ کرتے ہیں کہ چیز بھی بالع کے قبضہ میں رہت ہے اور اس سے اپنے روپیہ کا نفع انھا یا جانتا ہے یہ رہن بھی نہ ہوا کہ رہن بے قبضہ باطل ہے۔ قال اللہ تعالیٰ فرضن مقبوضۃ اے (اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو رہن ہو قبضہ میں دیا ہوا۔ اے) یہ نفع جو اس پر نہ ہرا کھلا سود اور زرا حرام و مردود ہے۔ (۱) القرآن الکریم ۲/ ۲۸۳

باجملہ یہ بیع کسی صورت میں نہیں ہے، مشتری کا قبضہ نہ ہوا، جب تو اسے جائداد سے کوئی تعلق ہی نہیں، جتنا روپیہ دیا ہے ←

متعلق بہت مختلف واقع ہوئے۔ علامہ صاحب بھر نے اس کے بارے میں آٹھ قول ذکر کیے، فتاوے بزاریہ میں نو قول ذکور ہیں، بعض نے دس قول ذکر کیے ہیں، فقیر نے صرف اس قول کو ذکر کیا کہ یہ حقیقت میں رہن ہے کہ عاقدین کا مقصد اسی کی تائید کرتا ہے اور اگر اس کو بعیض بھی قرار دیا جائے جیسا کہ اس کا نام ظاہر کرتا ہے اور خود عاقدین (یعنی بالع و مشتری (خریدار)) بھی عموماً لفظ بیع نہیں سے عقد کرتے ہیں تو یہ شرط کہ ثمن واپس کرنے پر بیع کو واپس کرنا ہو گا یہ شرط بالع کے لیے مفید ہے اور مقتضائے عقد (عقد کا تقاضا) کے خلاف ہے اور ایسی شرط بیع کو فاسد کرتی ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے اس صورت میں بھی بالع و مشتری (خریدار) دونوں گنہگار بھی ہوں گے اور بیع کے منافع مشتری (خریدار) کے لیے حلال نہ ہوں گے بلکہ جو منافع موجود ہوں انھیں واپس کرے اور جو خرچ کر ڈالے ہیں ان کا تاو ان دے البتہ جو بغیر اس کے فعل کے ہلاک ہو گئے ہوں وہ ساقط الہدا ایسی بیع سے اجتناب ہی کا حکم دیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

هذا آخر ما تيسر لي من كتاب البيوع مع تشريح الحال و ضعف الفرضة و كثرة
الاشغال والحمد لله العزيز المتعال ذي البر والنوال والصلوة والسلام على حبيبه محمد (صلى
الله تعالى عليه وسلم) صاحب الفضل والكمال واصحابه خير اصحاب وآل خير آل والحمد لله
رب العلمين قد وقع الفراغ من تسويد هذا الجزء لثلث بقى من شهر رمضان اعني ليلة
السابع والعشرين ليلة الجمعة المباركة الليلة التي ترجى ان تكون ليلة القدر التي هي خير من
الف شهر ۳۵۰۰ هـ وارجو من المولى تعالى ان يتمتعنى ببركة هذا الشهر وبركة هذه الليلة وان
يتقبل بفضل رحمته هذا التاليف وان ينفعنى به وسائر المسلمين وبوفقى باتمام هذا الكتاب
والى المرجع والتأب.



جب چاہیے واپس لے سکتا ہے میعادگزری ہو یا نہیں کہ بوجہ عدم رہن سادہ قرض رہ گیا اور قرض کے لئے شرعاً کوئی میعاد نہیں، اگر متربھی کی ہے اس کی پابندی نہیں اس دئے ہوئے روپیہ سے ایک حصہ زائد اس کو حرام ہے، نہ میعادگزر نے پر اس جائداد میں اس کا کوئی حق ہے، اور اگر مشتری کا قبضہ ہو گیا ہے تو وہ رہن ہے مشتری کو اس سے نفع لینا حرام ہے، اور بالع ہر وقت روپیہ دے کر جائداد واپس لے سکتا ہے اگرچہ میعادگزر گئی ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، حصہ ۹۰، رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

فقہ حنفی کے عالمہ نبیان زوال کتب

فیضان شریعت

جلد دوازدهم

بیان شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد مجید علیؒ

اللهم صلی اللہ علیہ وسّلی اللہ علیہ

شان

خاتم مختار الدین ناصر اللہ علیہ

یوسف ناکریت ۔ غزنی سٹریٹ
اردو بازار ۔ لاہور
فون 042-37352795 ٹکس 042-37124354

پروگریم و پوکسچ

حملح حقوق الطبع محفوظ للناشر
حملح حقوق ناشر محفوظ هي

فیضان شریعت

بہارِ شریعت

عنوان
حضرت مولانا محمد امجد علی بن علی
گوہر زادہ مدینہ

شارح
دہش مخدوم صدر الدین ناصر محدث

جلد دوازدهم

مئی 2017

آر۔ آر پرنسپل

النافع گرافیکس

600/-

چوہدری غلام رسول - میاں جوادر رسول

میاں شہزاد رسول

= / روپے

بار اول

پرنٹرز

سرور ق

تعداد

ناشر

قیمت

ملحق کے پڑھے

پوسٹ میٹ ۲ روپیہ

۱۲۔ سنج بخش روڈ لاہور فون 0323-8636776

طبع جیلی گلشن

فیصل مسجد اسلام آباد 1112941

E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464 دوکان نمبر 5۔ مکہ سٹریٹ نیوار و بازار لاہور
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف ناکریت ۰ غزنی میریت

اوڈوبازار ۰ لاہور

فون 042-37352795 ۰ گلشن 042-37124354

پروگریسیو بکس

فہرست

عنوانات

صفحہ

59	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفالت کا بیان
60	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفالت کے شرائط
61	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفالت کے الفاظ
61	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفالت کا حکم
62	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفالت کو شرط پر متعلق کرنا
63	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفیل نے مل ادا کر دیا تو کس صورت میں واپس لے سکتا ہے
64	حکیم الامت کے مدنی پھول	جس و ملازمہ
65	حکیم الامت کے مدنی پھول	کفیل کے بریء الذمہ ہونے کی صورتیں
66	حکیم الامت کے مدنی پھول	دو شخص کفالت کریں اس کی صورتیں
68	حکیم الامت کے مدنی پھول	حوالہ کا بیان
69	حکیم الامت کے مدنی پھول	حوالہ کے شرائط
70	حکیم الامت کے مدنی پھول	
70	حکیم الامت کے مدنی پھول	احادیث
72	حکیم الامت کے مدنی پھول	قاضی بنانا
72	حکیم الامت کے مدنی پھول	قاضی بننا گویا بغیر پھری کے ذبح ہونا ہے:
73	حکیم الامت کے مدنی پھول	شریح حدیث:
74	حکیم الامت کے مدنی پھول	قاضی 3 طرح کے ہیں:
75	مسائل فقہیہ	سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عہدہ قضا قبول نہ کرنا: 56
88	غائب کے خلاف فیصلہ درست نہیں ہے	بروز قیامت قاضی کی تمنا:
	افتاکے مسائل	حدیث شپاک کی وضاحت:
95	مُبَرِّک کا غذ آٹھانے کی فضیلت	روزِ محشر حکمرانوں کی حالت:
95	مفہمِ اعظم ہند اور کاغذات و حروف کی تعظیم	حکیم الامت کے مدنی پھول

کفالت، حوالہ، قضا و کالت، شہادت اور افتاء کے مسائل کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
کفالت کا بیان

اصطلاح شرع میں کفالت کے معنی یہ ہیں کہ ایک شخص اپنے ذمہ کو دوسرے کے ذمہ کے ساتھ مطالبه میں ضم کر لے یعنی مطالبه ایک شخص کے ذمہ تھا دوسرے نے بھی مطالبه اپنے ذمہ لے لیا خواہ وہ مطالبه نفس (یعنی کسی شخص کو حاضر کرنے کا مطالبه) کا ہو یا دین (قرض) یا عین (1) کا۔ (2)

جس کا مطالبه ہے اس کو طالب و مکفول لہ کہتے ہیں اور جس پر مطالبه ہے وہ اصل و مکفول عنہ ہے اور جس نے ذمہ داری کی وہ کفیل ہے اور جس چیز کی کفالت کی وہ مکفول پڑتا ہے۔ (3)

مسئلہ ۱: جس مدعی (دعویٰ کرنے والا) کو یہ ڈر ہو کہ معلوم نہیں مال وصول ہو گا یا نہ ہو گا اور جس مدعیٰ علیہ کو یہ اندر پڑھ کر کہیں حرast میں نہ لیا جاؤں (گرفتار نہ کر لیا جاؤں) ان دونوں کو اس اندیشہ سے بچانے کے لیے کفالت کرنا محمود و حسن ہے (تعريف کے قابل اور اچھا ہے) اور اگر کفیل یہ سمجھتا ہو کہ مجھے خود شرمندگی حاصل ہو گی تو اس سے پہاڑی احتیاط ہے تو زیست مقدس (4) میں ہے کہ کفالت کی ابتداء ملامت ہے اور اوسط ندامت ہے اور آخر غرامت ہے یعنی ضامن ہوتے ہی خود اس کا نفس یا دوسرے لوگ ملامت کریں گے اور جب اس سے مطالبه ہونے لگا تو شرمندہ ہونا پڑتا ہے اور آخر یہ کہ گرد سے (جیب سے) دینا پڑتا ہے۔ (5)

کفالت کا جواز اور اس کی مشروعیت قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور اس کے جواز پر اجماع منعقد ہے۔ قرآن مجید سورہ یوسف میں ہے۔ (وَأَكَابِهِ زَعِيمُ۝ (۲۷) (6) میں اس کا کفیل و ضامن ہوں۔ حدیث میں ہے جس کو ابو

(1) صین و شخص چیز جیسے مکان اور سامان وغیرہ۔

(2) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۵۸۹۔

الحدایۃ، کتاب الکفلة، ج ۲، ص ۸۷۔

(3) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۵۹۵۔

(4) حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہونے والی کتاب۔

(5) الدر المختار و در المختار، کتاب الکفلة، مطلب فی کفالۃ نفقة الزوجۃ، ج ۷، ص ۵۹۵۔

(6) پ ۲۳، یوسف: ۲۷۔

داود و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کفیل ضامن ہے۔ ایک معاملہ میں حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کفالت کی تھی۔ (7)

مسئلہ ۲: کفالت کے لیے الفاظ مخصوص ہیں جو بیان کیے جائیں گے اور اس کا رکن ایجاد و قبول ہے یعنی ایک شخص الفاظ کفالت سے ایجاد کرے وورا قبول کرے۔ تنہ کفیل کے کہہ دینے سے کفالت نہیں ہو سکتی جب تک مکفول لہ (جس کا مطالبہ ہے) یا اجنبی شخص نے قبول نہ کیا ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مکفول لہ یا اجنبی نے کسی سے کہا کہ تم فلاں کی کفالت کر لو اس نے کفالت کر لی تو یہ کفالت صحیح ہے قبول کی اس صورت میں ضرورت نہیں۔ اور اگر کفیل نے کفالت کی اور مکفول لہ وہاں موجود نہیں ہے کہ قبول یا رد کرتا تو یہ کفالت مکفول لہ کی اجازت پر موقوف ہے جب خبر پہنچی اس نے قبول کر لی کفالت صحیح ہو گئی۔ اور جب تک مکفول لہ نے جائز نہ کی ہو کفیل کفالت سے دست بردار ہو سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۳: مکفول عنہ کا قبول کرنا یا اس کے کہنے سے کسی شخص کا کفالت کرنا کافی نہیں مثلاً اس نے کسی سے کہا میری کفالت کر لو اس نے کفالت کر لی یا اس نے خود ہی کہا کہ میں فلاں شخص کی طرف سے کفیل ہوتا ہوں اور مکفول عنہ (جس پر مطالبہ ہے) نے کہا میں نے قبول کیا یہ کفالت صحیح نہیں۔ (9)

مسئلہ ۴: مریض نے اپنے ورش سے کہا فلاں شخص کا میرے ذمہ یہ مطالبہ ہے تم ضامن ہو جاؤ۔ ورش نے کفالت کر لی یہ کفالت درست ہے۔ اگرچہ مکفول لہ نے قبول نہ کیا ہو بلکہ وہاں موجود بھی نہ ہو۔ مریض کے مرنے کے بعد ورش سے مطالبہ ہو گا مگر میت نے ترکہ نہ چھوڑا ہو تو ورش ادا کرنے پر مجبور نہیں کیے جاسکتے۔ (10)

مسئلہ ۵: مریض نے کسی اجنبی شخص کو اپنا ضامن بنایا وہ ضامن ہو گیا اگرچہ مکفول لہ موجود نہیں ہے کہ اس کفالت کو قبول کرے یہ کفالت بھی درست ہے لہذا اس اجنبی نے دین ادا کر دیا تو اس کے ترکہ سے وصول کر سکتا ہے۔ (11)

مسئلہ ۶: مریض نے ورش سے ضمانت کو نہیں کہا بلکہ خود ورش ہی نے مریض سے کہا کہ لوگوں کے جو کچھ دیون (دین کی جمع قرض) تمہارے ذمہ ہیں ہم ضامن ہیں اور قرض خواہ وہاں موجود نہیں ہیں کہ قبول کرتے یہ کفالت

(7) فتح القدر، کتاب الکفالة، ج ۲، ص ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۶.

(8) الفتاوی الحندیہ، کتاب الکفالة، الباب الاول فی تعریف الکفالة... الخ، ج ۳، ص ۲۵۲.

(9) الفتاوی الحندیہ، کتاب الکفالة، الباب الاول فی تعریف الکفالة... الخ، ج ۳، ص ۲۵۲، ۲۵۳.

(10) الفتاوی الحندیہ، کتاب الکفالة، الباب الاول فی تعریف الکفالة... الخ، ج ۳، ص ۲۵۳.

(11) المرجع السابق.

صحیح نہیں۔ اور اُس کے بعد درشد نے کفالت کی توضیح ہے۔ (12) مسئلہ ہے: مکفول پر (جس چیز کی کفالت کی) کبھی نفس ہوتا ہے کبھی مال۔ نفس کی کفالت کا یہ مطلب ہے کہ اُس نفس کو جس کی کفالت کی حاضر لائے جس طرح آج کل بھی پچھریوں میں ہوتا ہے کہ مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہے) سے کفیل (شامن) طلب کیا جاتا ہے جو اس امر کا ذمہ دار ہوتا ہے اُس پر لازم ہے کہ تاریخ پر حاضر لائے تو خود اسے حراست (قید) میں رکھتے ہیں۔



کفالت کے شرائط

کفالت کے شرائط حسب ذیل ہیں:

(۱) کفیل کا عاقل ہونا۔ (۲) بالغ ہونا۔

محنوں یا نابالغ نے کفالت کی، صحیح نہیں۔ مگر جب کہ ولی نے نابالغ کے لیے قرض لیا اور نابالغ سے کہہ دیا کہ تم اس مال کی کفالت کر لو اس نے کفالت کر لی یہ کفالت صحیح ہے اور اس کفالت کا مطلب یہ ہو گا کہ نابالغ کو مال ادا کرنے کی اجازت ہے اور اس صورت میں اس بچہ سے دین کا مطالبہ ہو سکتا ہے اور کفالت نہ کرتا تو صرف ولی سے مطالبہ ہوتا۔ ولی نے نابالغ کو کفالت نفس کا حکم دیا اس نے کفالت کر لی یہ صحیح نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۸: نابالغ نے کفالت کی اور بالغ ہونے کے بعد کفالت کا اقرار کرتا ہے تو اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا اور اگر بعد بلوغ اس میں اور طالب میں اختلاف ہوایہ کہتا ہے میں نے نابالغ میں کفالت کی تھی اور طالب کہتا ہے بالغ ہونے کے بعد کفالت کی ہے تو نابالغ کا قول معتبر ہے۔ (۲)

(۳) آزاد ہونا۔

یہ شرط نفاذ ہے یعنی اگر غلام نے کفالت کی توجہ تک آزاد نہ ہو اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ ایسا غلام ہو جس کو تجارت کرنے کی اجازت ہو ہاں جب وہ آزاد ہو گیا تو اس کفالت کی وجہ سے جو غلامی کی حالت میں کی تھی اس سے مطالبہ ہو سکتا ہے اور اگر مولیٰ (مالک) نے اُسے کفالت کی اجازت دے دی تو اس کی کفالت صحیح و نافذ ہے جب کہ مدیون (مقرض) نہ ہو۔ (۳)

(۴) مریض نہ ہونا۔

یعنی جو شخص مرض الموت میں ہو اور ملک مال (مال کا تیرا حصہ) سے زیادہ کی کفالت کرے تو صحیح نہیں۔ یوہیں

(۱) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۵۹۳۔

والفتاوی الحنفیۃ، کتاب الکفلة، الباب الاول فی تعریف الکفلة... راجح، ج ۳، ص ۲۵۳۔

(۲) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الکفلة، الباب الاول فی تعریف الکفلة... راجح، ج ۳، ص ۲۵۳۔

(۳) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الکفلة، الباب الاول فی تعریف الکفلة... راجح، ج ۳، ص ۲۵۳۔

والدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۵۹۲۔

اگر اس پر اتنا دین (قرض) ہو جو اس کے ترکہ کو محیط ہو (اس کی تمام میراث کو گھیرے ہوئے ہو) تو بالکل کفالت نہیں رکھ سکا۔ مریض نے وارث کے لیے یا وارث کی طرف سے کفالت کی یہ مطلقاً صحیح نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۹: اگر مریض پر بظاہر دین نہ تھا اس نے کسی کی کفالت کی تھی پھر یہ اقرار کیا کہ مجھ پر اتنا دین ہے جو گھل مال کو محیط ہے پھر مر گیا اس کا مال مقلہ (جس کے لیے اقرار کیا) کو ملے گا مکفول لہ (جس شخص کا مطالبہ ہے) کو نہیں ملے گا۔ اور اگر اتنے مال کا اقرار کیا ہے جو گھل مال کو محیط نہیں ہے اور دین نکالنے کے بعد جو بچا کفالت کی رقم اس کی نہال بچ ہے تو یہ کفالت درست ہے اور اگر کفالت کی رقم تھائی سے زیادہ ہے تو تھائی کی قدر کفالت صحیح ہے۔ (۵)

مسئلہ ۱۰: مریض نے حالت مرض میں یہ اقرار کیا کہ میں نے صحت میں کفالت کی ہے یا اس کے پورے مال میں صحیح ہے بشرطیکہ یہ کفالت نہ وارث کے لیے ہونہ وارث کی طرف سے ہو۔ (۶)

(۵) مکفول بہ مقدور التسلیم ہو۔
یعنی جس چیز کی کفالت کی اس کے ادا کرنے پر قادر ہو۔ حدود و قصاص کی کفالت نہیں ہو سکتی۔ جس پر حد واجب ہو اسکے نفس کی کفالت ہو سکتی ہے۔ جبکہ اس حد میں بندوں کا حق ہو۔ یوہیں میت کی کفالت بالنفس (یعنی کسی شخص کو حاضر کرنے کی کفالت) نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جب وہ مر چکا تو حاضر کیونکر کر سکتا ہے بلکہ اگر زندگی میں کفالت کی تھی پھر مر گیا تو کفالت بالنفس بالظال ہو گئی کہ وہ رہا ہی نہیں جس کی کفالت کی تھی۔
(۶) دین کی کفالت کی تودہ دین صحیح ہو۔

یعنی بغیر ادا کیے یا مدعی (دعویٰ کرنے والا) کے معاف کیے وہ ساقط نہ ہو سکے۔ بدل کتابت کی کفالت نہیں ہو سکتی کہ یہ دین صحیح نہیں۔ یوہیں زوجہ کے نفقة کی کفالت نہیں ہو سکتی جب تک قاضی نے اس کا حکم نہ دیا ہو کہ یہ دین صحیح نہیں۔
(۷) وہ دین قائم ہو۔

لہذا جو مفلس (محتاج) مرا اور ترکہ نہیں چھوڑا اس پر جو دین ہے قابل کفالت نہیں کہ ایسے دین کا دنیا میں مطالبہ ہی نہیں ہو سکتا۔ یہ دین قائم نہ رہا۔ (۷)

(۴) الدر المختار و روا المختار، کتاب الکفالة، مطلب فی کفالة نفقة الزوجة، ج ۷، ص ۵۹۲۔

(۵) روا المختار، کتاب الکفالة، مطلب فی کفالة نفقة الزوجة، ج ۷، ص ۵۹۳۔

(۶) المرجع السابق۔

(۷) الدر المختار و روا المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۵۹۲۔

کفالت کے الفاظ

مسئلہ ۱۱: کفالت ایسے الفاظ سے ہوتی ہے جن سے کفیل کا ذمہ دار ہونا سمجھا جاتا ہو مثلاً خود لفظ کفالت صفات۔ یہ مجھ پر ہے۔ میری طرف ہے۔ میں ذمہ دار ہوں۔ یہ مجھ پر ہے کہ اس کو تمہارے پاس لاوں۔ فلاں شخص میری پہچان کا ہے یہ کفالت بالنفس ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱۲: تمہارا جو کچھ فلاں پر ہے میں دوں گا یہ کفالت نہیں بلکہ وعدہ ہے۔ تمہارا جو دین فلاں پر ہے میں دوں گا میں ادا کروں گا یہ کفالت نہیں جب تک یہ نہ کہے کہ میں ضامن ہوں یا وہ مجھ پر ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۳: یہ کہا کہ جو کچھ تمہارا فلاں پر ہے میں اس کا ضامن ہوں یہ کفالت صحیح ہے۔ یا یہ کہا جو کچھ تم کو اس بع میں پہنچے گا میں اس کا ضامن ہوں یعنی یہ کہ بع میں اگر دوسرے کا حق ثابت ہو تو من کا میں ذمہ دار ہوں یہ کفالت بھی صحیح ہے۔ اس کو ضامن الدرک کہتے ہیں۔ (۳)

مسئلہ ۱۴: کفالت بالنفس میں یہ کہنا ہو گا کہ اس کے نفس کا ضامن ہوں یا ایسے عضو کو ذکر کرے جو کل کی تعبیر ہوتا ہے۔ مثلاً گردن، جزو شائع نصف وربع کی طرف اضافت کرنے سے بھی کفالت ہو جاتی ہے۔ اگر یہ کہا اس کی شاخت میرے ذمہ ہے تو کفالت نہ ہوئی۔ (۴)



(۱) الفتاوى الصدرية، كتاب الکفالة، الباب الثاني في الفاظ الکفالة واقسامها... الخ، الفصل الاول، ج ۳، ص ۲۵۵.

(۲) المرجع السابق ص ۲۵۷، ۲۵۶.

(۳) الدر المختار در المختار، كتاب الکفالة، مطلب: کفالة المال قسمان... الخ، ج ۷، ص ۶۲۱.

(۴) الدر المختار، كتاب الکفالة، ج ۷، ص ۵۹۶، ۵۹۹.

کفالت کا حکم

مسئلہ ۱۵: کفالت کا حکم یہ ہے کہ اصل کی طرف سے اس نے جس چیز کی کفالت کی ہے (یعنی جس چیز کا ضمن بنائے ہے) اُس کا مطالبہ اس کے ذمہ لازم ہو گیا یعنی طالب کے لیے حق مطالبہ ثابت ہو گیا وہ جب چاہے اس سے مطالبہ کر سکتا ہے اس کو انکار کی گنجائش نہیں۔ یہ ضرور نہیں کہ اس سے مطالبہ اُسی وقت کرے جب اصل سے مطالبہ نہ کر سکے بلکہ اصل (جس پر مطالبہ ہے) سے مطالبہ کر سکتا ہو۔ جب بھی کفیل سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور اصل سے مطالبہ شروع کر دیا جب بھی کفیل سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ ہاں اگر اصل سے اس نے اپنا حق وصول کر لیا تو کفالت ختم ہو گئی اب کفیل بری ہو گیا مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ (1)

مسئلہ ۱۶: میں نے فلاں کی کفالت کی آج سے ایک ماہ تک تو ایک ماہ کے بعد کفیل (کفالت کرنے والا) بری ہو جائے گا مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ اور فقط اتنا ہی کہا کہ ایک ماہ کفیل ہوں یہ نہ کہا کہ آج سے جب بھی عرف یہی ہے کہ ایک ماہ کی تحدید ہے (یعنی ایک ماہ کی مدت مقرر ہے)، اس کے بعد کفیل سے تعلق نہ رہا۔ (2)

مسئلہ ۱۷: کفیل نے یوں کفالت کی کہ جب تو طلب کریگا تو ایک ماہ کی مدت میرے لیے ہو گی یہ کفالت صحیح ہے۔ اور وقت طلب سے ایک ماہ کی مدت ہو گی اور مدت پوری ہونے پر تسليم کرنا لازم ہے اب دوبارہ مدت نہ ہو گی۔ (3)

مسئلہ ۱۸: اس شرط پر کفالت کی کہ مجھ کو تین دن یا دس دن کا خیار ہے کفالت صحیح ہے اور خیار بھی صحیح یعنی جس مدت تک خیار لیا ہے اُس کے بعد مطالبہ ہو گا اور اندر ۲۰ دن مدت اُس کو اختیار ہے کہ کفالت کو ختم کر دے۔ (4)

مسئلہ ۱۹: کفیل نے وقت معین (مقرر) کر دیا ہے کہ میں فلاں وقت اس کو حاضر لاوں گا اور طالب نے طلب کیا تو اس وقت معین پر حاضر لانا ضرور ہے اگر حاضر لایا فبھا (تو صحیح) ورنہ خود اُس کفیل کو جس (قید) کر دیا جائے گا۔ یہ اُس صورت میں ہے جب حاضر کرنے میں اس نے خود کوتا ہی کی ہو اور اگر معلوم ہو کہ اس کی جانب سے کوتا ہی نہیں ہے

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الکفالۃ، مطلب: فی کفالۃ نفقة الزوجۃ، ج ۷، ص ۵۹۳۔

(2) رد المحتار، کتاب الکفالۃ، مطلب فی الکفالۃ الموقتة، ج ۷، ص ۲۰۰۔

(3) الدر المختار، کتاب الکفالۃ، ج ۷، ص ۲۰۲۔

(4) الدر المختار، کتاب الکفالۃ، ج ۷، ص ۲۰۲، وغیرہ۔

تو ابتداء حصہ کیا جائے بلکہ اس کو اتنا موقع دیا جائے کہ کوشش کر کے لائے۔ (5)

مسئلہ ۲۰: کفالت بالنفس (یعنی کسی شخص کو حاضر کرنے کا ضامن بناتا تھا) کی تھی اور وہ شخص غائب ہو گیا کہیں چلا گیا تو کفیل کو اتنے دنوں کی مہلت دی جائے گی کہ وہاں جا کر لائے اور مدت پوری ہونے پر بھی نہ لایا تو قاضی کفیل کو حصہ کریں گا اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں گیا تو کفیل کو چھوڑ دیا جائے گا۔ جب کہ طالب بھی اس بات کو مانتا ہو کہ وہ لاپتہ ہے اور اگر طالب گواہوں سے ثابت کر دے کہ وہ فلاں جگہ ہے تو کفیل مجبور کیا جائے گا کہ وہاں سے جا کر لائے۔ (6)

مسئلہ ۲۱: یہ جو کہا گیا کہ کفیل اس کو وہاں سے جا کر لائے اگر یہ اندیشہ (ذر) ہو کہ کفیل بھی بھاگ جائے گا تو طالب کو یہ حق ہو گا کہ کفیل سے ضامن طلب کرے اور کفیل کو اس صورت میں ضامن دینا ہو گا۔ (7)

مسئلہ ۲۲: کفالت بالنفس میں اگر مکفول ہے (جس کی کفالت کی ہے) مر گیا کفالت باطل ہو گئی۔ یوہیں اگر کفیل مر گیا جب بھی کفالت باطل ہو گئی اس کے درشدے مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ طالب کے مرنے سے کفالت باطل نہیں ہوتی اس کے درشدے یادی کفیل سے مطالبہ کر سکتے ہیں۔ کفیل نے مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا جائے) کو مدعا (دعویٰ کرنے والا) کے پاس حاضر کر دیا تو کفالت سے بری ہو گیا مگر شرط یہ ہے کہ ایسی جگہ حاضر لایا ہو جہاں مدعا کو مقدمہ پیش کرنے کا موقع ہو یعنی جہاں حاکم رہتا ہو یعنی اسی شہر میں حاضر لانا ہو گا دوسرے شہر یا جنگل یا گاؤں میں اس کے پاس حاضر لانا کافی نہیں۔ کفیل کے بری ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ ضمانت کے وقت یہ شرط کرے کہ جب میں حاضر لاؤں بری ہو جاؤں گا یعنی بغیر اس شرط کے بھی حاضر کر دینے سے بری ہو جائے گا۔ (8)

مسئلہ ۲۳: کفیل کی برأت (یعنی ضامن کا بری الذمہ ہونا) کے لیے یہ ضروری نہیں کہ جب حاضر کرنے تو مکفول لہ (جس کا مطالبہ ہے) قبول کر لے وہ انکار کرتا رہے اور یہ کہے کہ اسے دوسرے وقت لانا جب بھی کفیل بری الذمہ ہو گیا۔ کفیل کے ذمہ صرف ایک بار حاضر کر دینا ہے۔ ہاں اگر ایسے لفظ سے کفالت کی ہو جس سے عموم سمجھا جاتا ہو مثلاً یہ کہ جب کبھی تو اسے طلب کریں گا میں حاضر لاؤں گا تو ایک مرتبہ کے حاضر کرنے سے بری الذمہ نہ ہو گا۔ (9)

(5) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۲۰۳۔

والفتاوى الحنبليه، کتاب الکفلة، الباب الثاني في الفاظ الکفلة... الخ، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۲۵۸۔

(6) الفتاوى الحنبليه، کتاب الکفلة، الباب الثاني في الفاظ الکفلة... الخ، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۲۵۸۔

والدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۲۰۳۔

(7) الفتاوى الحنبليه، کتاب الکفلة، الباب الثاني في الفاظ الکفلة... الخ، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۲۵۸۔

(8) الدر المختار و الدلختر، کتاب الکفلة، مطلب فی الکفلة المؤقتة، ج ۷، ص ۲۰۵۔

(9) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۲۰۶۔

مسئلہ ۲۴: کفالت میں شرط کر دی ہے کہ مجلس قاضی میں حاضر کر لیا اب دوسرا جگہ مدعی کے پاس پر حاضر لانا کافی نہیں۔ ہاں امیر شہر کے پاس حاضر کر دیا یا امیر کے پاس حاضر کرنے کی شرط تھی اور قاضی کے پاس لا دیا یا دوسرے قاضی کے پاس لا دیا یہ کافی ہے۔ (10)

مسئلہ ۲۵: مطلوب (مدعی علیہ) نے خود اپنے کو حاضر کر دیا کفیل بری ہو گیا جب کہ اس نے مطلوب کے کہنے سے کفالت کی ہو اور اگر بغیر کہے اپنے آپ ہی کفالت کر لی تو اس کے خود حاضر ہونے سے کفیل بری نہ ہوا۔ کفیل کے دلیل یا قاصد نے حاضر کر دیا کفیل بری ہو گیا مگر ان تینوں میں یعنی خود حاضر ہو گیا یا دلیل یا قاصد نے حاضر کر دیا شرط یہ ہے کہ وہ کہے کہ میں بمقتضائے کفالت (کفالت کے تقاضے کے مطابق) حاضر ہوا یا کفیل کی طرف سے پیش کرتا ہوں اور اگر یہ ظاہر نہ کیا تو کفیل بری الذمہ نہ ہوا۔ (11)

مسئلہ ۲۶: کسی اجنبی شخص نے جو کفیل کی طرف سے مامور نہیں ہے مطلوب کو پیش کر دیا اور کہہ دیا کہ کفیل کی طرف سے پیش کرتا ہوں اگر طالب نے منتظر کر لیا کفیل بری ہو گیا ورنہ نہیں۔ (12)

مسئلہ ۲۷: کفیل نے یوں کفالت کی کہ اگر میں کل اس کو حاضر نہ لایا تو جو مال اس کے ذمہ ہے میں اس کا ضامن ہوں اور باوجود قدرت اس نے حاضر نہیں کیا تو مال کا ضامن ہو گیا اس سے مال وصول کیا جائے گا اور اگر مطلوب بیمار ہو گیا یا اس کا پستہ نہیں ہے کہ کہاں ہے ان وجود سے کفیل نے حاضر نہیں کیا تو مال کا ضامن نہیں ہوا اور اگر مطلوب مر گیا یا مجنوں ہو گیا اس وجہ سے نہیں حاضر کر سکتا تو ضامن ہے اور اگر صورت مذکورہ میں خود طالب مر گیا تو اس کے درشت اس کے قائم مقام ہیں اور اگر کفیل مر گیا تو اس کے درشت سے مطالبه ہو گا یعنی اس وقت تک وارث نے اس کو حاضر کر دیا بری ہو گیا ورنہ وارث پر لازم ہو گا کہ کفیل کے ترکہ سے دین ادا کرے۔ (13)

مسئلہ ۲۸: کفیل نے یہ کہا تھا کہ اگر گل فلاں جگہ اس کو تمہارے پاس نہ لاؤں تو مال کا میں ضامن ہوں کفیل اسے لا یا مگر طالب کو نہیں پایا اور اس پر لوگوں کو گواہ کر لیا تو کفیل دونوں کفالتوں (کفالت نفس اور کفالت مال) سے بری ہو گیا۔ اور اگر صورت مذکورہ میں طالب و کفیل میں اختلاف ہوا۔ طالب کہتا ہے تم اسے نہیں لائے۔ کفیل کہتا ہے میں لا دیا

(10) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۰۶۔

والفتاوى الحندية، کتاب الکفالة، الباب الثاني في الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۵۹۔

(11) الدر المختار و الدختر، کتاب الکفالة، مطلب: کفالۃ النفس لا تمطل بالبراءة الاصيل، ج ۷، ص ۶۰۷۔

(12) الفتاوى الحندية، کتاب الکفالة، الباب الثاني في الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۶۱۔

(13) الدر المختار و الدختر، کتاب الکفالة، مطلب: کفالۃ النفس... الخ، ج ۷، ص ۶۰۸ - ۶۱۰۔

تم نہیں ملے۔ اور گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو طالب کا قول معتبر ہے یعنی کفیل کے ذمہ مال لازم ہو گیا اور اگر کفیل نے گواہوں سے ثابت کر دیا کہ اُسے لایا تھا تو کفیل بری ہو گیا۔ (14)

مسئلہ ۲۹: کفیل مطلوب کو لا یا اگر خود طالب چھپ گیا اس صورت میں قاضی اُس کی طرف سے کسی کو وکیل مقرر کر دے گا کفیل اُس وکیل کو پردازدے گا۔ اسی طرح مشتری کو خیار تھا اور باائع غائب ہو گیا یا کسی نے قسم کھائی تھی کہ آج میں اپنا قرض ادا کر دوں گا اور قرض خواہ غائب ہو گیا یا کسی نے عورت سے کہا تھا اگر تیرافقة تجوہ کو آج نہ پہنچ تو تجوہ کو طلاق دے لینے کا اختیار ہے اور عورت کہیں چھپ گئی ان سب صورتوں میں قاضی ان کی طرف سے وکیل مقرر کر دے گا اور وکیل کا فعل مؤکل (وکیل بنانے والا) کا فعل ہو گا۔ (15)

مسئلہ ۳۰: قاضی یا اس کے امین نے مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہے) سے کفیل طلب کیا جو اس کے حاضر لانے کا ضامن ہو مدعی (دعویٰ کرنے والا) کے کہنے سے کفیل طلب کیا ہو یا بغیر کہے کفیل پر لازم ہو گا کہ مدعی علیہ کو قاضی کے پاس حاضر لائے مدعی کے پاس لانے سے بری الذمہ نہ ہو گا ہاں اگر قاضی نے یہ کہہ دیا ہو کہ مدعی تم سے کفیل طلب کرتا ہے تم اس کو کفیل دو تو اب مدعی کے پاس لانا ہو گا قاضی کے پاس لانے سے بری الذمہ نہ ہو گا۔ (16)

مسئلہ ۳۱: طالب نے کسی کو وکیل کیا کہ مطلوب سے ضامن لے، اس کی دو صورتیں ہیں وکیل نے کفالت کی اپنی طرف نسبت کی یا مؤکل کی طرف، اگر اپنی طرف نسبت کی تو کفیل سے مطالبة خود وکیل کریگا اور مؤکل کی طرف نسبت کی تو مؤکل کے لیے حق مطالبه ہے مگر کفیل نے اگر مؤکل کے پاس مطلوب کو پیش کر دیا تو دونوں صورتوں میں بری الذمہ ہو گیا اور وکیل کے پاس حاضر لایا تو پہلی صورت میں بری ہو گا دوسری صورت میں نہیں۔ (17)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص کی کفالت چند شخصوں نے کی اگر یہ ایک کفالت ہو تو ان میں کسی ایک کا حاضر لانا کافی ہے سب بری ہو گئے اور اگر متفرق طور پر سب نے کفالت کی ہے تو ایک کا حاضر لانا کافی نہیں یعنی یہ بری ہو گیا دوسرے بری نہیں ہوئے۔ (18)

(14) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة، الباب الثاني في الفاظ الكفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۶۰.
والدر المختار ورد المختار، كتاب الكفالة، مطلب: حادثة الفتوى، ج ۷، ص ۶۱۱.

(15) رد المختار، كتاب الكفالة، مطلب في الموضع التي يصعب فيها القاضي وكيلاً... الخ، ج ۷، ص ۶۱۱.

(16) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة والمحولة، مسائل في نفس المكفول به، ج ۲، ص ۲۷۰.

(17) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة، الباب الثاني في الفاظ الكفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۶۴.

(18) المرجع السابق.

مسئلہ ۳۳: کفالت صحیح ہونے کے لیے یہ شرط نہیں کہ وقت کفالت دعویٰ صحیح ہو بلکہ اگر دعویٰ میں جہالت ہے اور کفالت کر لی یہ کفالت صحیح ہے مثلاً ایک شخص نے دوسرے پر ایک حق کا دعویٰ کیا اور یہ بیان نہیں کیا کہ وہ حق کیا ہے یا سو اشرفیوں کا دعویٰ کیا اور یہ بیان نہیں کیا کہ وہ اشرفیاں کس قسم کی ہیں۔ ایک شخص نے مدعا سے کہا اس کو چھوڑ دو میں اس کی ذات کا کفیل ہوں اگر میں اس کو کل حاضر نہ لایا تو سوا اشرفیاں میرے ذمہ ہیں۔ یہاں دو کفالتیں ہیں ایک نفس کی دوسری مال کی اور دونوں صحیح ہیں لہذا اگر دوسرے دن حاضر نہ لایا تو اشرفیاں دینی پڑیں گی یا وہ حق دینا ہو گا رہایہ کہ یونکر معلوم ہو گا کہ وہ حق کیا ہے یا اشرفیاں کس قسم کی ہیں اس کی صورت یہ ہو گی کہ مدعا اپنے دعوے کی تفصیل میں جو بیان کرے اور اس کو گواہوں سے ثابت کر دے یا مدعا علیہ اس کی تصدیق کرے کفیل کے ذمہ وہ دینا لازم ہو گا اور اگر نہ مدعا نے گواہوں سے ثابت کیا نہ مدعا علیہ نے اس کی تصدیق کی بلکہ دونوں میں اختلاف ہوا تو مدعا کا قول معتبر ہے۔ (19)

مسئلہ ۳۴: کفالت بالمال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ نفسِ مال کا ضامن ہو (یعنی مال کی ادائیگی کا ضامن ہو) دوسری یہ کہ تقاضا (مطالبه) کرنے کی ذمہ داری کرے ایک شخص کا دوسرے کے ذمہ کچھ مال تھا تیرے شخص نے طالب سے کہا کہ میں ضامن ہوتا ہوں کہ اس سے وصول کر کے تم کو دوں گا یہ مال کی ضمانت نہیں ہے کہ اپنے پاس سے دیدے بلکہ تقاضا کرنے کا ضامن ہے کہ جب اس سے وصول ہو گا دے گا اس سے مال کا مطالبة نہیں ہو سکتا۔ زید نے عمرد کے ہزار روپے غصب کر لیے تھے عمر و اس سے جھگڑا کر رہا تھا کہ میرے روپے دیدے تیرے شخص نے کہا لڑو مت، میں اس کا ضامن ہوں کہ اس سے لے کر تم کو دوں، اس ضامن کے ذمہ لازم ہے کہ وصول کر کے دے اور اگر زید نے وہ روپے خرچ کر ڈالے تو یہ بھی نہ رہا کہ وہ روپے وصول کر کے دے ہے صرف تقاضا کرنے کا ضامن ہے۔ (20)

مسئلہ ۳۵: کفالت اُس وقت صحیح ہے جب وہ اپنے ذمہ لازم کرے یعنی کوئی ایسا لفظ کہے جس سے انتہام سمجھا جاتا ہو مثلاً یہ کہ میزے ذمہ ہے یا مجھ پر ہے میں ضامن ہوں، میں کفالت کرتا ہوں اور اگر فقط یہ کہا کہ فلاں کے ذمہ جو تمہارا روپیہ ہے اُس کو میں تمحیں دوں گا، میں تسلیم کروں گا، میں وصول کروں گا، اس کہنے سے کفیل نہیں ہوا اور اگر ان الفاظ کو تعليق کے طور پر (یعنی متعلق کر کے) کہا کہ وہ نہیں دے تو میں دوں گا، میں ادا کروں گا، یوں کہنے سے کفیل ہو گیا۔ (21)

(19) الدر المختار در الدختار، کتاب الکفالۃ، مطلب فی الموضع الی یحصب فیما القاضی... الخ، ج ۷، ص ۲۱۱۔

(20) ر� المختار، کتاب الکفالۃ، مطلب: کفالۃ المال، ج ۷، ص ۲۱۲۔

(21) ر� المختار، کتاب الکفالۃ، مطلب: کفالۃ المال، ج ۷، ص ۲۱۸۔

مسئلہ ۳۶: اگر کسی وجہ سے اصل (جس پر مطالبہ ہے) سے اس وقت مطالبہ نہ ہو سکتا ہو اور اُس کی کسی نے کفالت کر لی کفالت صحیح ہے اور کفیل سے اسی وقت مطالبہ ہو گا مثلاً غلام مجوز (جس کو مالک نے خرید و فروخت کی ممانعت کر دی ہو) اُس نے کسی کی چیز ہلاک کر دی یا اس پر قرض ہے اُس سے مطالبہ آزاد ہونے کے بعد ہو گا مگر کسی نے اُس کی کفالت کر لی تو کفیل سے ابھی مطالبہ ہو گا یہیں مدیون (مقرض) کے متعلق قاضی نے مغلسی (محتاجی) کا حکم دے دیا تو اس سے مطالبہ مؤخر ہو گیا مگر کفیل سے مؤخر نہیں ہو گا۔ (22)

مسئلہ ۳۷: مال مجهول (یعنی وہ مال جس کو معین نہ کیا گیا ہو) کی کفالت بھی صحیح ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کفالت نفس و کفالت مال میں تردید کرے مثلاً یہ کہے کہ میں فلاں شخص کا ضامن یا اُس کے ذمہ جو فلاں کا مال ہے اُس کا ضامن ہوں اور کفیل کو اختیار ہے دونوں کفالتوں میں سے جس کو چاہے اختیار کرے۔ (23)

مسئلہ ۳۸: دو شخصوں میں دین مشترک ہے یعنی ان دونوں کا کسی کے ذمہ دین تھا مثلاً دونوں نے ایک مشترک چیز کسی کے ہاتھ پیچی یا ان کے مورث (وارث کرنے والا یعنی میت) کا کسی کے ذمہ دین تھا یہ دونوں اُس میں شریک ہیں ان میں سے ایک دوسرے کے لیے کفالت نہیں کر سکتا پورے دین کا کفیل بھی نہیں ہو سکتا اور دوسرے کے حصہ کا بھی کفیل نہیں ہو سکتا اور اگر دونوں ایک چیز میں شریک تھے اور دونوں نے اپنا اپنا حصہ علیحدہ علیحدہ بیچا ایک عقد میں بیع نہیں کیا تو ایک دوسرے کے لیے کفالت کر سکتا ہے اور پہلی صورتوں میں اگر ایک نے دوسرے کو بقدر اُس کے حصہ کے بلا کفالت دید یا یہ دینا درست ہے مگر اُس کا معاوضہ نہیں ملے گا۔ (24)

مسئلہ ۳۹: عورت کا نفقہ جوزن وشو (میاں بیوی) کی باہم رضامندی سے مقرر ہوا ہے یا قاضی نے اُس کو مقرر کر دیا ہے اس کی کفالت بھی ہو سکتی ہے یا قاضی کے حکم سے نفقہ کے لیے عورت نے قرض لیا ہے عورت اس کا مطالبہ شوہر سے کرے گی، شوہر کی طرف سے کسی نے کفالت کی یہ کفالت بھی صحیح ہے آئندہ کے نفقہ کی ضمانت بھی درست ہے ایام گذشتہ کا نفقہ باقی ہے مگر اُس کا تقرر (مقرر کرنا) نہ تراضی سے (باہم رضامندی سے) ہوا، نہ حکم قاضی سے، اس کی ضمانت صحیح نہیں۔ (25)

مسئلہ ۴۰: دین مهر کی کفالت (وہ مهر جو کسی کے ذمہ قرض ہو اُس کی ضمانت) صحیح ہے کہ یہ بھی دین صحیح ہے بدل

(22) رده المختار، کتاب الکفالۃ، مطلب: کفالۃ المال قسمان... انج، ج ۷، ص ۶۱۸

(23) الدر المختار و رده المختار، کتاب الکفالۃ، مطلب: کفالۃ المال قسمان... انج، ج ۷، ص ۶۱۸

(24) الدر المختار، کتاب الکفالۃ، ج ۷، ص ۶۱۹

(25) الدر المختار و رده المختار، کتاب الکفالۃ، مطلب: کفالۃ المال قسمان... انج، ج ۷، ص ۶۱۹

کتابت (26) کی کفالت صحیح نہیں کہ یہ دین صحیح نہیں اور اگر کسی نے ناواقفی سے ضمانت کر لی اور پچھہ ادا بھی کر دیا پھر معلوم ہوا کہ یہ کفالت صحیح نہ تھی اور مجھ پر ادا کرنے لازم نہ تھا تو جو پچھہ ادا کر چکا ہے واپس لے سکتا ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۷: دوسرے کی عورت سے کہا میں ہمیشہ کے لیے تیرے نفقة کا ضامن ہوں، جب تک وہ عورت اُس کے نکاح میں رہے گی اُس وقت تک یہ کفیل ہے، مرنے کے بعد یا طلاق کے بعد صرف عدت تک ضامن ہے، اُس کے بعد کفالت ختم ہو گئی۔ یہ کہہ دیا کہ فلاں شخص کو ایک روپیہ روزانہ دے دیا کرو اس کا میں ضامن ہوں وہ دیتا رہا ایک کثیر رقم ہو گئی اب کفیل یہ کہتا ہے میرا مطلب یہ نہ تھا کہ تم اتنی رقم کثیر (اتنا زیادہ مال) اُسے دے دو گے اس کی یہ بات معترض نہیں بلکہ رقم دینی پڑے گی۔ یوہیں دوکاندار سے یہ کہہ دیا کہ اس کے ہاتھ جو پچھہ پیچو گے وہ میرے ذمہ ہے تو جو پچھہ اس کے ہاتھ پیغ کر یا مطالبہ کفیل نے ہو گا یہ نہیں سنائے گا کہ میرا مطلب یہ تھا مگر یہ ضرور ہے کہ مکفول لہ (جس کا مطالبہ ہے) نے اسے قبول کر لیا ہو چاہے قبول کے الفاظ کہے ہوں یا دلالۃ قبول کیا ہو مثلاً اُس کے ہاتھ کوئی چیز فی الحال پیغ کر دی مگر اس پیغ کے بعد دوبارہ یا سرہ بارہ (تیسرا بار) پیغ کر یا تو اُس کے شمن کا ضامن نہ ہو گا کہ یہ ہمیشہ کے لیے ضمانت نہیں ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۸: ایک شخص دوسرے سے قرض مانگ رہا تھا اُس نے قرض دینے سے انکار کر دیا تیرے شخص نے یہ کہا اس کو قرض دیدو میں ضامن ہوں اُس نے فوراً قرض دے دیا یہ ضامن ہو گیا کہ اُس کا قرض دے دینا ہی قبول کفالت ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۹: اس کے ہاتھ فلاں چیز پیغ کر دیا میں ضامن ہوں یہ کفالت صحیح نہیں۔ (30)

مسئلہ ۳۰: یہ کہا کہ فلاں شخص اگر تھماری کوئی چیز غصب کر لے گا وہ مجھ پر ہے تو کفیل ہو گیا اور اگر یہ کہا کہ جو شخص تیری چیز غصب کرے میں اُس کا ضامن ہوں تو یہ کفالت باطل ہے یوہیں اگر یہ کہا کہ اس گھروالے جو چیز تیری غصب کریں میں ضامن ہوں یہ کفالت باطل ہے جب تک کسی آدمی کا نام نہ لے۔ (31)

(26) آقا کا اپنے غلام سے مال کی ادائیگی کے بدلے اُس کی آزادی کا معاہدہ کرنا کتابت کھلاتا ہے اور جو مال مقرر ہوا اُسے بدل کتابت کہتے ہیں۔

(27) الدر المختار در المختار، کتاب الکفالة، مطلب: کفالة المال قسمان... راجع، ج ۷، ص ۶۲۰.

(28) الدر المختار در المختار، کتاب الکفالة، مطلب: کفالة المال قسمان... راجع، ج ۷، ص ۶۲۲.

(29) ر� المختار، کتاب الکفالة، مطلب: کفالة المال قسمان... راجع، ج ۷، ص ۶۲۳.

(30) المرجع السابق، ص ۶۲۲.

(31) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۲، ۶۲۳.

مسئلہ ۲۵: یہ کہا تھا کہ جو چیز فلاں کے ہاتھ پیج کر دے گے میں ضامن ہوں یہ کہہ کر اُس نے اپنا کلام واپس لیا کہہ دیا ہے میں ضامن نہیں اب اگر اس نے بیچا تو وہ ضامن نہ رہا اُس سے مطالہ نہیں ہو سکتا۔ (32)

مسئلہ ۲۶: یہ کہتا ہے کہ میں نے ایک شخص کی کفالت کی ہے جس کا نام نہیں جانتا ہوں صورت پہچانتا ہوں یہ اقرار درست ہے اس کے بعد کسی شخص کو لا کر کہتا ہے کہ یہ وہی ہے بریء الدہمہ ہو جائے گا۔ (33)

مسئلہ ۲۷: ایک شخص نے بار برداری کے لیے جانور کرایہ پر لیا یا خدمت کے لیے غلام کو اجارہ پر لیا (یعنی نوکر رکھا) اگر وہ جانور اور غلام معین ہیں یعنی اس جانور پر میرا سامان لادا جائے یا یہ غلام میری خدمت کریگا اس کی کفالت صحیح نہیں کہ کفیل اس کی تسلیم سے عاجز ہے (سپرد کرنے سے عاجز ہے) اور غیر معین ہوں تو کفالت صحیح ہے۔ (34)

مسئلہ ۲۸: میبع کی کفالت صحیح نہیں یعنی ایک شخص نے کوئی چیز خریدی کفیل نے مشتری سے کہا یہ چیز اگر ہلاک ہو گئی تو میرے ذمہ ہے یہ کفالت صحیح نہیں کہ میبع ہلاک ہونے کی صورت میں میبع ہی فتح ہو گئی باعث سے کسی چیز کا مطالہ نہ رہا پھر کفالت کس چیز کی ہوگی۔ (35)

مسئلہ ۲۹: معین شے اگر کسی کے پاس ہواں کی دو صورتیں ہیں۔ وہ چیز اُس کے ضمان میں ہے یا نہیں اگر ضمان میں ہے تو ضمان بفسہ ہے یا ضمان بغیرہ یہ کل تین صورتیں ہو سکیں اگر اُس کا قبضہ قبضہ ضمان نہ ہو بلکہ قبضہ امانت ہو کہ ہلاک ہونے کی صورت میں توان دینا نہ پڑے جیسے ودیعت (جس کو لوگ امانت کہتے ہیں) مال مضاربت، مال شرکت، عاریت، کرایہ کی چیز جو کرایہ دار کے قبضہ میں ہے۔

قبضہ ضمان جبکہ ضمان بغیرہ ہوا سکی مثال میبع ہے جبکہ باعث کے قبضہ میں ہو یا مر ہوں (گروی رکھی ہوئی چیز) جو مر ہوں (جس کے پاس چیز گروئی رکھی جاتی ہے) کے قبضہ میں ہو کہ میبع ہلاک ہونے سے تمن جاتا رہتا ہے اور مر ہوں ہلاک ہو تو دین جاتا رہتا ہے۔

جس کا ضمان بعینہ ہے اُس کی مثال وہ میبع جس کی بیع فاسد ہوئی اور وہ مشتری کے قبضہ میں ہو۔ خریداری کے طور پر نرخ کر کے چیز پر قبضہ کیا۔ مخصوص (ناجاائز طور پر قبضہ میں لی ہوئی چیز) اور انکے علاوہ وہ چیزیں کہ ہلاک ہونے کی صورت میں ان کی قیمت دینی پڑتی ہے اس تیسری قسم میں کفالت صحیح ہے پہلی دونوں قسموں میں کفالت صحیح

(32) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۳۔

(33) المرجع السابق ص ۶۲۸۔

(34) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۹۔

(35) الدر المختار، کتاب الکفالة، مطلب فی تعلیق الکفالة بشرط... باعث، ج ۷، ص ۶۲۹۔

نہیں۔ (36) اس قاعدہ کلیہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مربوں اور ودیعت اور مبعیت کی کفالت صحیح نہیں ہے مگر ان چیزوں کی تعلیم کی کفالت ہو سکتی ہے یعنی بالع یا مرتبہن یا امین سے لے کر اس کے قبضہ دلانے کی کفالت صحیح ہے مگر اس کفالت کا محصل (حاصل) یہ ہوگا کہ چیز اگر موجود ہے تو تسلیم کر دے اور ہلاک ہو گئی تو کچھ نہیں۔ کفیل بری والذمہ ہو گیا۔ (37) مسئلہ ۵۰: بیع میں شمن کی کفالت صحیح ہے جبکہ وہ بیع صحیح ہو کفالت کے بعد یہ معلوم ہوا کہ بیع صحیح نہ تھی اور کفیل نے بالع کو شمن ادا کر دیا ہے تو کفیل کو اختیار ہے کہ جو کچھ ادا کر چکا ہے بالع سے وصول کرے یا مشتری سے اور اگر پہلے وہ بیع صحیح تھی بعد میں شرط فاسد لگا کر بیع کو فاسد کر دیا تو کفیل نے جو کچھ دیا ہے مشتری سے وصول کریگا اور اگر مبعیت میں استحقاق ہوا (یعنی مبعیت میں کسی نے اپنا حق ثابت کر دیا) جس کی وجہ سے مشتری سے لے لی گئی یا خیار شرط، خیار عیب، خیار رویت کی وجہ سے بالع کو واپس ہوئی تو کفیل بری ہو گیا کیونکہ ان صورتوں میں مشتری کے ذمہ شمن دینا نہ رہا لہذا کفالت بھی ختم ہو گئی۔ (38)

مسئلہ ۱۵: ضمی مجوز (جس بچہ کو خرید و فروخت کی ممانعت ہو) نے کوئی چیز خریدی اور کسی نے اس کی طرف سے شمن کی ضمانت کی یہ کفالت صحیح نہیں کہ جب اصل سے مطالبہ نہیں ہو سکتا تو کفیل سے کیونکر ہو گا۔ (39)

مسئلہ ۵۲: ایک شخص نے اپنی کوئی چیز بیع کرنے کے لیے دوسرے کو وکیل کیا وکیل نے چیز بیع ذاتی اور موکل کے لیے شمن کا خود ہی ضامن بننا، یہ کفالت صحیح نہیں کہ شمن پر قبضہ کرنا خود اسی کا کام ہے لہذا اپنے لیے کفالت ہو گئی۔ (40)

مسئلہ ۳۵: وصی (وصیت کرنے والا اپنی وصیت پوری کرنے کے لئے جس شخص کو مقرر کرے) اور ناظر (دیکھ بھال کرنے والا) مشتری کی طرف سے شمن کے ضامن نہیں ہو سکتے کہ شمن وصول کرنا خود انھیں کا کام ہے اور اگر یہ مشتری کو شمن معاف کر دیں تو مشتری سے معاف ہو گیا مگر ان کو اپنے پاس سے دینا ہو گا۔ (41)

مسئلہ ۵۲: مضارب (مضارب پر مال لینے والا) نے کوئی چیز بیع کی اور رب المال (مضارب کو مال دینے والا) کے لیے مشتری کی طرف سے خود ہی ضامن ہو گیا یہ کفالت بھی صحیح نہیں۔ (42)

(36) رالخوار، کتاب الکفالة، مطلب: فی تعلیق الکفالة...الخ، ج ۷، ص ۶۲۹۔

(37) الدرالخوار و رالخوار، کتاب الکفالة، مطلب: فی تعلیق الکفالة...الخ، ج ۷، ص ۶۲۹۔

(38) الدرالخوار و رالخوار، کتاب الکفالة، مطلب فی تعلیق الکفالة...الخ، ج ۷، ص ۶۳۰۔

(39) الدرالخوار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۳۱۔

(40) الدرالخوار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۳۵۔

(41) الدرالخوار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۳۵۔

(42) الدرالخوار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۳۵۔

کفالت کو شرط پر معلق کرنا

مسئلہ ۵۵: کفالت کو کسی شرط پر معلق کرنا بھی صحیح ہے مگر یہ ضروری ہے کہ وہ شرط کفالت کے مناسب ہو۔ اس کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ لزوم حق کے لیے شرط ہو یعنی وہ شرط نہ ہو تو حق لازم ہی نہ ہو مثلاً یہ کہ اگر بیع میں کوئی حقدار پیدا ہو گیا یا امین نے امانت سے انکار کر دیا یا فلاں نے تمہاری کوئی چیز غصب کر لی یا اس نے تجھے یا تیرے بیٹھ کو حصہ قتل کر ڈالا تو میں ضامن ہوں بدلا میں دوں گا یہ وہ شرطیں ہیں کہ اگر پائی نہ جائیں تو مکفول لہ (جس شخص کا مطالبہ ہے) کا حق ہی نہیں لہذا اگر یہ کہا کہ تجھ کو درندہ مار ڈالے تو میں ضامن ہوں یہ کفالت صحیح نہیں کہ درندہ کے مار ڈالنے پر حق لازم ہی نہیں۔ یوہیں اسکے لیہاں کوئی مہمان آیا تھا اُس کو اپنی سواری کے جانور کا اندیشہ تھا کہ کوئی درندہ نہ چھاڑ کھائے اس نے کہا اگر درندہ نے چھاڑ کھایا تو میں ضامن ہوں یہ کفالت صحیح نہیں ضامن دینا لازم نہیں۔

دوسری یہ کہ امکان استیقا (یعنی ادائیگی حق ممکن ہونے) کے لیے وہ شرط ہو کہ اس کے پائے جانے سے حق کا وصول کرنا آسانی سے ممکن ہو گا مثلاً یہ کہا کہ اگر زید آجائے تو جو کچھ اُس پر دین ہے وہ مجھ پر ہے یعنی میں ضامن ہوں اور زید ہی مکفول عنہ (جس پر مطالبہ ہے) ہے یا مکفول عنہ کا مضارب یا امین یا غاصب ہے، ظاہر ہے کہ زید کے آنے سے مطالبہ ادا کرنے میں سہولت ہو گی اور اگر زید اجنبی شخص ہو تو اُس کے آنے پر معلق کرنا صحیح نہیں۔

تیسرا صورت یہ کہ وہ شرط ایسی ہو کہ اُس کے پائے جانے سے حق کا وصول کرنا دشوار (مشکل) ہو جائے مثلاً یہ کہ مکفول عنہ غائب ہو گیا تو میں ضامن ہوں کہ جب وہ نہ ہو گا طالب (جس شخص کا مطالبہ ہے) کیونکہ حق وصول کر سکتا ہے لہذا اس نے اُس صورت میں اپنے کوفیل (ضامن) بنایا ہے کہ اُس سے وصول نہ ہو سکے۔ یوہیں یہ کہا کہ اگر وہ مر جائے اور کچھ مال نہ چھوڑے یا تمہارا مال اُس سے بوجہ اُس کے مفلس ہو جانے (محتاج ہو جانے) کے نہ وصول ہو سکے یا وہ تسمیں نہ دے تو مجھ پر ہے ان سب صورتوں میں شرط پر معلق کرنا صحیح ہے۔ اور اگر کوفیل نے یہ کہا تھا کہ مدیون (مقرض) اگر نہ دے تو میں دوں گا طالب نے مدیون سے مانگا اُس نے دینے سے انکار کر دیا کوفیل پر اسی وقت دینا واجب ہو گیا اگر یہ شرط کی کہ چھ ماہ تک وہ ادا نہ کر دے تو مجھ پر ہے یہ شرط صحیح ہے، بعد اُس مدت کے کوفیل پر دینا لازم ہو گا۔ (۱)

مسئلہ ۵۶: کفالت کو ایسی شرط پر معلق کیا جو مناسب نہ ہو تو شرط فاسد ہے اور کفالت صحیح ہے مثلاً یہ کہ اگر زید گھر

میں غایب یہ شرط صحیح نہیں۔ (2)

مسئلہ ۵۷: یہ کہا فلاں کے ہاتھ پیغ کرو جو پیچو گے اُس کا میں ضامن ہوں طالب کہتا ہے میں نے اُسکے ہاتھ بیجا اور اُس نے قبضہ بھی کر لیا کفیل کہتا ہے کہ نہیں بیجا اور مکفول عنہ کفیل کے قول کی تصدیق کرتا ہے اگر وہ مال موجود ہے کفیل سے مطالبہ ہو گا اور ہلاک ہو گیا تو جب تک طالب گواہوں سے نہ ثابت کر لے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ صورتِ مذکورہ میں اگر کفیل یہ کہے تو نے پانسو میں پیغ کی اور طالب کہتا ہے ہزار میں پیغ کی ہے اور مکفول عنہ (جس پر مطالبہ ہے) طالب کی بات کا اقرار کرتا ہے تو کفیل سے ہزار کا مطالبہ ہو گا۔

مسئلہ ۵۸: کفالت کی کوئی میعاد مجہول (نامعلوم مدت) ذکر کی اس کی دو صورتیں ہیں اُس میں بہت زیادہ جہالت ہے یا تھوڑی سی جہالت ہے اگر زیادہ جہالت ہے مثلاً آندھی چلنا یا یمنہ برنا یا میعاد باطل ہے اور کفالت صحیح اور اگر تھوڑی جہالت ہے مثلاً کھیت کھنا یا تنخواہ ملنا تو کفالت بھی صحیح ہے اور میعاد بھی صحیح۔ (3)

مسئلہ ۵۹: تعلیق کی صورت میں اگر مکفول عنہ مجہول ہو کفالت صحیح نہیں اور تعلیق نہ ہو مثلاً جو کچھ تمہارا فلاں یا فلاں پر ہے میں اُس کا ضامن ہوں یہ کفالت صحیح ہے اور کفیل کو اختیار ہو گا کہ اُن دونوں میں جس کو چاہے معین کر لے یوہیں اگر یہ کہا کہ فلاں کے نفس کا یا جو کچھ اُس کے ذمہ تیرا مال ہے میں اُس کا کفیل ہوں یہ کفالت صحیح ہے اور کفیل کو اختیار ہو گا کہ اُس کو حاضر کر دے یا مال دیدے۔ (4)



(2) الفتاوى الحمدية، كتاب الکفلة، الباب الثاني في الفاظ الکفلة... الخ، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۱۔

(3) فتح القدیر، كتاب الکفلة، ج ۶، ص ۳۰۲۔

(4) المرجع السابق، ص ۲۹۹، ۳۰۰۔

کفیل نے مال ادا کر دیا تو کس صورت میں واپس لے سکتا ہے

مسئلہ ۶۰: کفالت بالمال کی دو صورتیں ہیں۔ مکفول عنہ کے کہنے سے کفالت کی ہے یا بغیر کہے۔ اگر کہنے سے کفالت ہوئی تو کفیل جو پچھہ دین (قرض) ادا کر یا مکفول عنہ سے لے گا اور اگر بغیر کہے اپنے آپ ہی ضامن ہو گیا تو احسان و تبرع ہے جو پچھہ ادا کر یا مکفول عنہ سے نہیں لے سکتا۔ (۱)

مسئلہ ۶۱: بعض صورتوں میں مکفول عنہ کے بغیر کہے کفالت کرنے سے بھی اگر ادا کیا ہے تو وصول کر سکتا ہے۔ مثلاً باپ نے نابالغ بڑکے کا نکاح کیا اور فہر کا ضامن ہو گیا اُس کے مرنے کے بعد عورت یا اس کے ولی نے والدزوں کے ترکہ میں سے مہر وصول کر لیا تو دیگر ورثہ اپنا حصہ پورا پورا لیں گے اور بڑکے کے حصہ میں سے بقدر فہر کے کم کر دیا جائے گا کہ باپ چونکہ ولی تھا اُس کا ضامن ہونا گویا بڑکے کے کہنے سے تھا اور اگر باپ مرانہیں زندہ ہے اُس نے خود فہر ادا کیا اور لوگوں کو گواہ کر لیا ہے کہ بڑکے سے وصول کر لون گا تو وصول کر سکتا ہے ورنہ نہیں دوسری صورت یہ ہے کہ کفیل نے کفالت سے انکار کر دیا مدعی نے گواہوں سے ثابت کر دیا کہ اس نے مکفول عنہ کے حکم سے کفالت کی تھی اس نے دین ادا کیا مکفول عنہ سے واپس لے سکتا ہے۔ تیسرا صورت یہ ہے کہ اس نے کفالت کی اور مکفول لہنے ابھی قبول نہیں کی تھی کہ مکفول عنہ نے اجازت دیدی یہ کفالت بھی اُس کے کہنے سے قرار پائے گی۔ (۲)

مسئلہ ۶۲: اجنبی شخص نے کہہ دیا کہ تم فلاں کی ضمانت کر لواں نے کر لی اور دین ادا کر دیا مکفول عنہ سے واپس نہیں لے سکتا۔ مکفول عنہ کے کہنے سے کفالت کی ہے اس میں بھی واپس لینے کے لیے یہ شرط ہے کہ مکفول عنہ نے یہ کہہ دیا ہو کہ میری طرف سے کفالت کر لو یا میری طرف سے ادا کر دیا یہ کہ جو پچھہ تم دو گے وہ مجھ پر ہے یا میرے ذمہ ہے اور اگر فقط اتنا ہی کہا ہے کہ ہزار روپے کی مثلاً تم ضمانت یا کفالت کر لو تو واپس نہیں لے سکتا مگر جبکہ کفیل خلیط ہوتواں صورت میں بھی واپس لے سکتا ہے۔ خلیط سے مراد اس مقام پر وہ شخص ہے جو اس کے عیال میں ہے مثلاً باپ یا بیٹا بیٹی یا اجری یا شریک بشرکت عنان یا وہ شخص جس سے اس کا لین دین ہو اُس کے یہاں مال رکھتا ہو۔ (۳)

(۱) الحدایۃ، کتاب الکفالة، ج ۲، ص ۹۱۔

(۲) رواجخار، کتاب الکفالة، مطلب: فی ضمان المهر، ج ۷، ص ۶۳۴۔

(۳) فتح القدیر، کتاب الکفالة، ج ۲، ص ۳۰۲۔

رواجخار، کتاب الکفالة، مطلب: فی ضمان المهر، ج ۷، ص ۶۳۷۔

مسئلہ ۶۳: ایک شخص نے دوسرے سے کہا فلاں شخص کو ہزار روپے دے دو اس نے دے دیے، کہنے والے سے واپس نہیں لے سکتا مگر جس کو دیے ہیں اُس سے لے سکتا ہے۔ (4)

مسئلہ ۶۴: صبی مجوز (جس بچہ کو خرید فروخت کی ممانعت ہو) نے اس کو کفالت کے لیے کہا اس نے کفالت کر لی اور مال ادا کر دیا واپس نہیں لے سکتا یوہیں غلام مجوز کی طرف سے اُس کے کہنے سے کفالت کی اور ادا کر دیا واپس نہیں اور مال ادا کر دیا واپس نہیں لے سکتا یوہیں غلام مجوز کی طرف سے اُس کے کہنے سے کفالت کی اور ادا کر دیا واپس نہیں اور مال ادا کر دیا واپس نہیں لے سکتا جب تک وہ آزاد نہ ہو۔ اور صبی ماذون و غلام ماذون (وہ غلام اور بچہ جس کو خرید فروخت کی اجازت ہو) سے واپس ملے گا۔ (5)

مسئلہ ۶۵: غلام نے آقا کی طرف سے کفالت کی اور آزاد ہونے کے بعد ادا کیا واپس نہیں لے سکتا۔ یوہیں آقا نے غلام کی طرف سے کفالت کی اور غلام کے آزاد ہونے کے بعد ادا کیا واپس نہیں لے سکتا۔ (6)

مسئلہ ۶۶: شمن کی کفالت کی پھر باائع نے کفیل کوشن ہبہ کر دیا کفیل نے مشتری سے وصول کیا اس کے بعد مشتری نے بیع میں عیب دیکھا اُس کو واپس کر دیا اور باائع سے شمن واپس لیا کفیل سے نہ باائع لے سکتا ہے نہ مشتری۔ (7)

مسئلہ ۶۷: کفیل نے جس چیز کی ضمانت کی وہی چیز ادا کی یا دوسری چیز دی مثلاً ہزار روپے کی ضمانت کی اور ہزار روپے ادا کیے یا روپے کی جگہ اشرفیاں (اشرفتی کی جمع سونے کا سکھ) یا کوئی دوسری چیز دی۔ پہلی صورت میں جو ادا کیا ہے واپس لے سکتا ہے اور دوسری صورت میں وہ ملے گا جس کا خاص ہوا تھا یعنی روپے لے سکتا ہے اشرفیوں کا مطالہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر اسی جنس کی چیز مکفول لہ کو دی مگر اُس سے گھٹیا (روپی) یا بڑھیا (عمده) دی جب بھی وہی لے سکتا ہے جس کی ضمانت کی کہ اس صورت میں یعنی جبکہ دوسری چیز دی یا گھٹیا بڑھیا چیز دی تو یہ خود دین کا مالک ہو گیا اور طالب کے قائم مقام ہو گیا۔ (8)

مسئلہ ۶۸: ایک شخص نے دوسرے سے کہا تم میرا قرضہ ادا کر دو میں تم کو دے دوں گا اُس نے قرض میں دوسری چیز دی تو جو چیز دی ہے وہی واپس لے گا جو اس کے ذمہ تھا وہ نہیں لے سکتا کہ یہ دین کا مالک نہیں ہوا۔ (9)

(4) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الکفالة، مسائل الامر، ج ۲، ص ۱۷۵۔

(5) الدر المختار و رواجخار، کتاب الکفالة، مطلب فی ضمان الہصر، ج ۷، ص ۷۳۔

(6) الفتاوی الحنبیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۲۶۶۔

(7) الفتاوی الحنبیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۲۶۷۔

(8) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۷۲۳، وغیرہ۔

(9) فتح القدير، کتاب الکفالة، ج ۶، ص ۳۰۵۔

مسئلہ ۶۹: اصل (جس پر مطالبہ ہے) پر ہزار روپے تھے کفیل نے طالب سے پانسروپے میں مصالحت کر لی (یعنی صلح کر لی) اور دے دینے، مکفول عنہ (جس پر مطالبہ ہے) سے پانسوہی لے سکتا ہے کہ یہ استقال (یعنی کم کر دینا) یا ابرا (یعنی معاف کر دینا) ہے لہذا اصل سے بھی پانسوجاتے رہے۔ (10)

مسئلہ ۷۰: واپسی کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ کفیل نے اس وقت دیا ہو کہ اصل پر واجب الادا ہو اور اگر اصل پر بھی دینا واجب بھی نہیں ہوا ہے کہ کفیل نے دے دیا تو واپس نہیں لے سکتا مثلاً متاجر (اجرت پر کام کر دانے والا) کی طرف سے کسی نے اجرت کی خمائت کی تھی اور ابھی اجیر (اجرت پر کام کرنے والا) نے کام کیا ہی نہیں ہے کہ اجرت واجب ہوتی کفیل نے اسے دیدی واپس نہیں لے سکتا۔ یوہیں اگر کفیل کے دینے سے پہلے خود اصل نے دین (قرض) ادا کر دیا اور کفیل کو اس کی اطلاع نہیں ہوئی اس نے بھی دے دیا اصل سے واپس نہیں لے سکتا کہ جس وقت اس نے دیا ہے اصل پر دینا واجب ہی نہ تھا بلکہ اس صورت میں دائن (قرض خواہ) سے واپس لے گا۔ (11)

مسئلہ ۱: کفیل نے جس کے لیے کفالت کی تھی (یعنی طالب) وہ مر گیا اور خود کفیل اس کا وارث ہے تو کفیل دین کا مالک ہو گیا مکفول عنہ یعنی مدیون سے مطالبہ کریگا۔ یوہیں اگر طالب نے کفیل کو دین ہبہ کر دیا یہ مالک ہو گیا۔ (12)

مسئلہ ۲: ایک شخص نے ہزار روپے میں گھوڑا خریداً مشتری کی طرف سے شمن کی کسی نے خمائت کی کفیل نے اپنے پاس سے روپے دے دیے اور مشتری سے ابھی وصول نہیں کیے تھے بغیر وصول کیے کفیل غائب ہو گیا اور گھوڑے کے متعلق کسی نے اپنا حق ثابت کیا اور لے لیا مشتری چاہتا ہے کہ باائع سے شمن واپس لے توجہ تک کفیل حاضر نہ ہو جائے باائع سے شمن نہیں لے سکتا اب کفیل آگیا تو اسے اختیار ہے باائع سے شمن واپس لے یا مشتری سے۔ اگر باائع سے لے گا تو باائع مشتری سے نہیں لے سکتا اور مشتری سے لے گا تو مشتری باائع سے واپس لے گا اور اگر کفیل باائع کو دینے کے بعد مشتری سے وصول کر کے غائب ہوا ہے اس کے بعد حق ثابت ہوا تو مشتری باائع سے شمن واپس لے گا کفیل کے آنے کا انتظار نہ کریگا۔ (13)

مسئلہ ۳: مسلمان دارالحرب میں مقید تھا روپیہ دے کر کسی نے اس کو خریداً اگر اس کے بغیر حکم ایسا کیا تو احسان ہے واپس نہیں لے سکتا اور اس کے کہنے سے ایسا کیا تو واپس لے سکتا ہے چاہے اس نے واپس دینے کو کہا ہو یا نہ کہا

(10) رد المحتار، کتاب الکفالة، مطلب: فی خمان الامر، ج ۷، ص ۷۳۔

(11) رد المحتار، کتاب الکفالة، مطلب: فی خمان الامر، ج ۷، ص ۷۳۔

(12) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۲۳۸۔

(13) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الرابع، ج ۳ ص ۲۶۷، ۲۶۸۔

ہو۔ یوہیں اگر کسی نے یہ کہہ دیا کہ میرے بال بچوں پر اپنے پاس سے خرج کرو یا میرے مکان کی تعمیر میں اپنا رودپیہ خرج کرو اس نے خرج کیا تو وصول کر سکتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۲۴: ایک شخص نے دوسرے سے کہا فلاں شخص کو میری طرف سے ہزار روپے دے دو اس نے دے دیے یہ ہبہ حکم دینے والے کی طرف سے ہوا مگر جس نے دیے وہ نہ کہنے والے سے لے سکتا ہے نہ اس سے جس کو دیے اور اگر یہ کہا تھا کہ اس کو ہزار روپے دے دو میں ضامن ہوں تو کہنے والے سے وصول کر سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص نے دوسرے سے کہا فلاں کو میری طرف سے ہزار روپے قرض دے دو اس نے دے دیے واپس لے سکتا ہے اور اگر صرف اتنا ہی کہا کہ فلاں کو ہزار روپے قرض دے دو تو واپس نہیں لے سکتا اگرچہ وہ اسکا خلیط (یعنی وہ شخص جس کے ساتھ اس کا بالواسطہ یا بلاواسطہ یعنی دین ہے) ہو۔ (16)

مسئلہ ۲۶: ایک شخص نے دوسرے سے کہا میری قسم کا کفارہ ادا کرو یا میری زکوٰۃ اپنے مال سے ادا کرو یا میرا جب بدلت ادا کرو اس نے یہ سب کر دیا تو کہنے والے سے وصول نہیں کر سکتا۔ (17)

مسئلہ ۲۷: ایک نے دوسرے سے کہا مجھ کو ہزار روپے ہبہ کر دو فلاں شخص اس کا ضامن ہے اور وہ شخص بھی یہاں موجود ہے اس نے کہا ہاں اس کے ہاں کہنے پر اس نے دے دیے یہ ہبہ اس ضامن کی طرف سے ہو گا اور دینے والے کے ہزار روپے اس کے ذمہ قرض ہیں۔ (18)

مسئلہ ۲۸: ایک شخص کے دوسرے کے ذمہ ہزار روپے ہیں مدیون (مقرض) نے کسی سے کہا اس کے ہزار روپے ادا کر دیے کہتا ہے میں نے ادا کر دیے مگر دائن (قرض خواہ) انکار کرتا ہے تو قسم کے ساتھ دائن کا قول معتبر ہے اور وہ شخص مدیون سے واپس نہیں لے سکتا اگرچہ مدیون نے اس کی تصدیق کی ہو۔ یوہیں مکفول عنہ (جس پر مطالبہ ہے) کے کہنے سے کسی نے کفالت کی۔ کفیل (ضامن) کہتا ہے میں نے مال ادا کر دیا اور مکفول عنہ بھی اسکی تصدیق کرتا ہے مگر طالب انکار کرتا ہے طالب کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اس نے قسم کھا کر مکفول عنہ سے مال وصول کر لیا اب کفیل مکفول سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر مکفول عنہ بھی انکار کرتا ہے کفیل نے گواہوں سے اپنا دینا ثابت کر دیا تو کفیل

(14) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الکفالت، فصل فی الکفالت بالمال، ج ۲ ص ۱۷۳۔

(15) المرجع السابق، مسائل الامر، ج ۲، ص ۱۷۵۔

(16) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الکفالت، الباب الثاني فی الفاظ الکفالت... راجع، الفصل الرابع، ج ۳ ص ۲۶۹۔

(17) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الکفالت، مسائل الامر، ج ۲ ص ۱۷۵۔

(18) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الکفالت، الباب الثاني فی الفاظ الکفالت... راجع، الفصل الرابع، ج ۳ ص ۲۷۰۔

والپس لے سکتا ہے اور طالب کے مقابل میں یہی گواہ معتبر ہیں اگرچہ طالب موجود نہ ہو۔ (19)

مسئلہ ۷۹: ایک شخص نے دوسرے سے کہا فلاں شخص کے میرے ذمہ ہزار روپے ہیں تم اپنی فلاں چیز اُس کے ہاتھ ان ہزار روپوں میں بیع کر دو اُس نے شیخ دی یہ جائز ہے پھر اگر فیض کے بعد طالب کہتا ہے اُس نے میرے ہاتھ فیض کی مغربہ سے پہلے اُسی کے پاس چیز ہلاک ہو گئی اور وہ دونوں کہتے ہیں تو نے قبضہ کر لیا تھا اس میں بھی طالب کا قول معتبر ہے اس نے قسم کھالی تو بیع فیض (ختم) مانی جائے گی اور طالب اپنے روپے مدیون سے وصول کر لیا اور جس نے بیع کی تھی وہ مدیون سے کچھ نہیں لے سکتا اور اگر بالع نے گواہوں سے طالب کا قبضہ ثابت کر دیا تو بیع فیض نہیں مانی جائے گی اور ہزار روپے مدیون سے وصول کر لیا اور طالب مدیون سے کچھ نہیں لے سکتا اگرچہ بالع نے طالب کی عدم موجودگی میں گواہ پیش کئے ہوں جبکہ مدیون بھی منکر ہو۔ (20)

مسئلہ ۸۰: کفیل جب تک طالب کو ادا نہ کر دے مکفول عنہ سے دین (قرض) کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر مکفول عنہ نے کفیل کے پاس ادا کرنے سے پہلے کوئی چیز رہن (گروہی) رکھ دی یہ رہن رکھنا درست ہے۔ (21)



(19) القضاۃ الحمدیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۲۷۰.

(20) القضاۃ الحمدیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الرابع، ج ۳، ص ۲۷۰.

(21) الدر المختار و الدحیث، کتاب الکفالة، مطلب فی خان المحر، ج ۷، ص ۶۳۹.

جس و ملازمہ

مسئلہ ۸۱: طالب یعنی دائن کو اختیار ہے کہ کفیل سے مطالبة کرے یا اصل (جس پر مطالبه ہے) سے یادوں سے ہر مکفول نے کفیل کا ملازمہ کیا (یعنی جہاں جاتا ہے طالب بھی اُس کے ساتھ جاتا ہے پچھا نہیں چھوڑتا) تو کفیل اصل کے ساتھ ایسا ہی کر سکتا ہے اور اگر طالب نے کفیل کو جس (قید) کر دیا تو کفیل اصل کو جس کر سکتا ہے کہ کفیل کا ملازمہ یا جس اصل کی وجہ سے ہے۔ یہ حکم اُس وقت ہے کہ اصل کے کہنے سے اُس نے کفالت کی ہو اور اصل کا خود کفیل کے ذمہ دین نہ ہو اور اگر کفیل کے ذمہ مطلوب کا ذمہ ہو تو کفیل نہ ملازمہ کر سکتا ہے نہ جس کر سکتا ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ اصل کفیل کے اصول میں نہ ہو اور اگر اصل اصول میں ہے تو کفیل اُس کے ساتھ یہ فعل نہیں کر سکتا۔ کفیل کا ملازمہ یا جس اُس وقت ہو سکتا ہے کہ اصل طالب کے اصول میں سے نہ ہو ورنہ اصول کے ملازمہ و جس کا سبب خود یہی طالب ہو اور کوئی شخص اپنے باپ ماں دادا دادی وغیرہ اصول کے ساتھ یہ حرکت کرنے کا مجاز نہیں۔ (۱)



کفیل کے بریاء الذمہ ہونے کی صورتیں

مسئلہ ۸۲: کفیل کا دین ادا کر دینا کفیل و اصل دنوں کی برأت کا سبب ہے یعنی اب طالب کا کسی سے تقاضا نہ رہا، نہ اصل سے کفیل سے، مگر جبکہ کفیل نے اپنے مدیون پر حوالہ کر دیا اور یہ شرط کر دی کہ فقط میں بری ہوں تو اصل بری نہ ہوا اور اگر شرط نہ کی تو اس صورت میں بھی دنوں دین سے بری ہو گئے۔ (۱)

مسئلہ ۸۳: اصل نے دین ادا کر دیا تو کفیل بھی بری الذمہ ہو گیا اب کفیل سے بھی مطالبة نہیں ہو سکتا۔ (۲)

مسئلہ ۸۴: طالب نے اصل سے دین معاف کر دیا کفیل بھی بری ہو گیا مگر یہ ضرور ہے کہ مکفول عنہ نے قبول بھی کر لیا ہوا اور اگر اصل نے اس کے معاف کرنے پر نہ رد کیا نہ قبول کیا اور مر گیا تو اس کا مرنا قبول کے قائم مقام ہو گیا یعنی دین معاف ہو گیا اور کفیل بری ہو گیا اور اگر طالب نے معاف کر دیا مگر اصل نے انکار کر دیا معاافی کو منظور نہیں کیا تو معاافی رد ہو گئی اور دین بدستور قائم رہا۔ یوہیں اگر طالب نے اصل کو دین ہبہ کر دیا اور قبول سے پہلے اصل مر گیا بری ہو گیا اور اصل نے ہبہ کو رد کر دیا تو رذہ ہو گیا اور دین بدستور باقی رہا کوئی بری نہ ہوا۔ (۳)

مسئلہ ۸۵: اصل نے کمرنے کے بعد طالب نے دین معاف کر دیا یا ہبہ کر دیا اور ورشہ نے قبول کر لیا تو معاافی اور ہبہ صحیح ہیں اور رد کر دیا تو رد ہو گیا۔ (۴)

مسئلہ ۸۶: طالب نے اصل کو مهلت دے دی کفیل کے لیے بھی مهلت ہو گئی اس سے بھی اندر ورن میعاد مطالبه نہیں ہو سکتا۔ (۵)

مسئلہ ۸۷: طالب نے کفیل کو بری کر دیا یعنی اس سے مطالبه معاف کر دیا یا اس کو مهلت دے دی تو اصل نہ بری ہو گانہ اس کے لیے مهلت ہو گی اور اصل اگرچہ بری نہ ہوا مگر کفیل کو یہ حق نہیں کہ اصل سے کچھ مطالبة کر سکے بخلاف اس صورت کے کہ طالب نے کفیل کو ہبہ یا صدقہ کر دیا ہو تو چونکہ طالب کا مطالبه ساقط ہو گیا کفیل اصل سے بقدر دین

(۱) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۲۲۱۔

(۲) الفتاوى الحمدية، کتاب الکفالة، الباب الثاني في الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۲۲۔

(۳) الفتاوى الحمدية، کتاب الکفالة، الباب الثاني في الفاظ الکفالة... الخ، الفصل الثالث، ج ۳، ص ۲۲۳، ۲۲۲۔

(۴) المرجع السابق، ص ۲۲۳۔

(۵) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۲۲۲۔

مول کریں گا۔ (6)

مسئلہ ۸۸: کفیل کو معاف کر دیا تو چاہے کفیل اس کو قبول کرے یا نہ کرے بہر حال معافی ہو گئی البتہ اگر اس کو یا صدقہ کر دیا ہے تو قبول کرنا ضروری ہے۔ کفیل کو مہلت دی مگر اس نے منظور نہیں کی تو مہلت کفیل کے لیے بھی نہ ہوئی۔ (7)

مسئلہ ۸۹: ایک شخص پر دین واجب الادا ہے یعنی فوری دینا ہے میعاد نہیں ہے اس کی کفالت کسی نے یوں کی کہ اخzen دنوں کے بعد دینے کا میں ضامن ہوں تو یہ میعاد اصل کے لیے بھی ہو گئی یعنی اس سے بھی مطالبة اتنے دنوں کے لیے موزخ ہو گیا (8) اور اگر کفیل نے میعاد کو اپنے ہی لیے رکھا مثلاً یہ کہا کہ مجھ کو اتنے دنوں کی مہلت دو یا طالب نے وقت کفالت خصوصیت کے ساتھ کفیل کو مہلت دی ہے تو اصل کے لیے مہلت نہیں۔ یوہیں قرض کی کفالت میعاد کے ساتھ کی تو کفیل کے لیے میعاد ہو گئی مگر اصل کے لیے نہیں ہوئی کہ اگرچہ کفالت میں میعاد ہے مگر جس پر قرض ہے اس کے لیے میعاد نہیں سکتی۔ (9)

مسئلہ ۹۰: کفیل سے دین کا مطالبه کیا اس نے کہا صبر کرو اصل کو آجائے دو طالب نے کہا مجھے تم سے تعلق ہے اس سے کوئی تعلق نہیں اس کہنے سے اصل بری نہ ہوا۔ (10)

مسئلہ ۹۱: دین میعادی تھا (یعنی قرض کی مدت مقرر تھی) اس کی کفالت کی تھی کفیل مر گیا تو کفیل کے حق میں میعاد باقی نہ رہی اور اصل کے حق میں میعاد بدستور ہے یعنی مکفول لہ (جس کا مطالبه ہے) کفیل کے ورثہ سے ابھی مطالہ کر سکتا ہے اور اس کے ورثہ نے دین ادا کر دیا تو اصل سے اس وقت واپس لینے کے حقدار ہوں گے جب میعاد پوری ہو جائے۔ یوہیں اگر اصل مر گیا تو اس کے حق میں میعاد ساقط ہو گئی کہ اس کے ترکہ سے مر نے کے بعد ہی وصول کر سکتا ہے اور کفیل کے حق میں میعاد بدستور باقی ہے کہ اندر وہن میعاد اس سے مطالہ نہیں ہو سکتا اور اصل و کفیل دونوں مر گئے تو طالب کو اختیار ہے جس کے ترکہ (میت کا چھوڑا ہوا مال) سے چاہے دین وصول کر لے میعاد تک انتظار کرنے کی ضرورت نہیں۔ (11)

(6) الدر المختار در الدختار، کتاب الکفالة، مطلب: لوکفل بالقرض موجلا... الخ، ج ۷، ص ۶۲۳.

(7) الدر المختار در الدختار، کتاب الکفالة، مطلب: لوکفل بالقرض موجلا... الخ، ج ۷، ص ۶۲۴.

(8) الحدایۃ، کتاب الکفالة، ج ۲، ص ۹۱.

(9) در الدختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۳.

(10) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۵.

(11) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۵.

مسئلہ ۹۲: میعادی دین کو کفیل نے میعاد پوری ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو اصل کے حق میں میعاد بدستور ہے یعنی اس سے اندر وون میعاد واپس نہیں لے سکتا۔ (12)

مسئلہ ۹۳: جس دین کی کفالت کی وہ ہزار روپے تھا اور پانسو میں مصالحت ہوئی اس کی چار صورتیں ہیں۔ (۱) یہ شرط ہوئی کہ اصل و کفیل دونوں پانسو سے برسی الذمہ ہیں یا (۲) یہ کہ اصل بری یا (۳) سکوت رہا اس کا ذکر ہی نہیں کہ کون بری ان تینوں صورتوں میں باقی پانسو سے دونوں بری ہو گئے اور (۴) اگر فقط کفیل کا بری ہونا شرط کیا یعنی کفیل سے پانسو ہی کا مطالبہ ہو گا تو تھا کفیل پانسو سے بری الذمہ ہو گا اصل پر پورے ہزار کا مطالبہ رہے گا لہذا کفیل نے پانسو روپے دے دیے تو باقی کا مطالبہ اصل سے کریگا اور کفیل نے اس کے کہنے سے کفالت کی ہے تو پانسو اصل سے واپس لے۔ (13)

مسئلہ ۹۴: طالب نے کفیل سے یہ مصالحت کی (صلح کی) کہ اگر تم مجھ کو اتنا دو تو میں تم کو کفالت سے بری کر دوں گا یعنی کفالت سے بری کرنے کا معاوضہ لینا چاہتا ہے یہ صلح صحیح نہیں اور کفیل پر اس مال کا دینا لازم نہیں پھر اگر وہ کفالت بالنفس تھی تو کفالت باقی ہے کفیل بری نہیں اور اگر کفالت بالمال تھی تو کفالت جاتی رہی۔ (14)

مسئلہ ۹۵: ایک شخص نے دوسرے کی کفالت بالنفس کی، طالب کہتا ہے کہ اس پر میرا کوئی حق نہیں، اس کہنے سے کفیل بری نہیں ہے بلکہ اس شخص کو حاضر لانا ہو گا اور اگر طالب نے یہ کہا کہ اس پر کوئی میرا حق نہیں نہ میری جانب سے نہ دوسرے کی جانب سے ولایت، وصایہ، وکالت کسی اعتبار سے میرا حق نہیں کفیل بری ہو گیا۔ (15)

مسئلہ ۹۶: یہ کہا کہ فلاں شخص پر جو ہزار روپے ہیں ان کا میں ضامن ہوں پھر اس شخص مکفول عنہ نے گواہوں سے ثابت کر دیا کہ کفالت سے پہلے ہی ادا کر چکا ہے اصل بری ہو گیا مگر کفیل بری نہ ہوا اس کو دینا پڑے گا۔ اور اگر گواہوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ کفالت کے بعد ادا کر دیا تو دونوں بری ہو گئے۔ (16)

مسئلہ ۹۷: کفیل نے دین ادا کرنے سے پہلے اصل کو دین سے بری کر دیا یہ صحیح ہے یعنی اس کے بعد دین ادا کر کے اصل سے واپس نہیں لے سکتا۔ (17)

(12) روالحقیار، کتاب الکفالة، مطلب: لوکفل بالقرض موجلا... اربع، ج ۷، ص ۶۲۵۔

(13) الدرالحقیار و روالحقیار، کتاب الکفالة، مطلب: لوکفل بالقرض موجلا... اربع، ج ۷، ص ۶۲۵۔

(14) روالحقیار، کتاب الکفالة، مطلب: لوکفل بالقرض موجلا... اربع، ج ۷، ص ۶۲۷، ۶۲۸۔

(15) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... اربع، الفصل الثالث، ج ۳ ص ۲۶۳۔

(16) الجمالیق، کتاب الکفالة، ج ۲، ص ۷۸۷۔

(17) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... اربع، الفصل الثالث، ج ۳ ص ۲۶۲، ۲۶۳۔

مسئلہ ۹۸: طالب نے کفیل سے یہ کہا کہ میں نے تم کو بری کر دیا وہ بری ہو گیا اس سے یہ ثابت نہیں ہو گا کہ کفیل نے طالب کو دین ادا کر کے برأت حاصل کی ہے لہذا کفیل کو اصل سے واپس لینے کا حق نہ ہو گا اور طالب کو اصل سے دین وصول کرنے کا حق رہے گا۔ اور اگر طالب نے یہ کہا کہ تو بری ہو گیا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ دین ادا کر کے بری ہوا ہے یعنی میں نے دین وصول پالیا اس صورت میں کفیل اصل سے لے سکتا ہے اور طالب اصل سے نہیں لے سکتا۔ (18) یہ اس وقت ہے جب طالب موجود نہ ہو غائب ہو اور اگر موجود ہو تو اُس سے دریافت کیا جائے کہ اس کلام کا کیا مطلب ہے وہ کہے میں نے دین وصول پالیا تو دونوں صورتوں میں کفیل رجوع کر سکتا ہے اور یہ کہ کفیل کو میں نے معاف کر دیا تو دونوں صورتوں میں رجوع نہیں کر سکتا۔ (19)

مسئلہ ۹۹: طالب نے دستاویز (ایسا تحریری ثبوت جس سے اپنا حق ثابت کر سکیں) اس مضمون کی لکھی کہ کفیل نے جن روپوں کی کفالت کی تھی اُس سے بری ہو گیا تو یہ دین وصول پالینے کا اقرار ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۰۰: ایک شخص نے مہر کی کفالت کی اگر دخول سے پہلے عورت کی طرف سے کوئی ایسی بات ہوئی جس کی وجہ سے جداوی ہو گئی تو گل مہر ساقط اور کفیل بالکل بری اور اگر شوہر نے قبل دخول طلاق دے دی تو آدھا مہر ساقط اور کفیل بھی آدمی سے بری۔ (21)

مسئلہ ۱۰۱: عورت نے شوہر کے بد لے شوہر سے خلع کیا اور اس عورت کا شوہر کے ذمہ دین ہے کسی نے اس دین کی کفالت کر لی اس کے بعد ان دونوں نے پھر آپس میں نکاح کر لیا تو کفیل بری نہ ہوا عورت اُس سے مطالبة کر سکتی ہے۔

مسئلہ ۱۰۲: کفیل کی برأت کو شرط پر معلق کیا اگر وہ شرط ایسی ہے جس میں طالب کا فائدہ ہے مثلاً اگر تم اتنا دے دو بری الذمہ ہو جاؤ گے یہ تعلیق صحیح ہے اور اگر وہ شرط ایسی نہیں ہے مثلاً جب کل کار دن آئے گا تم بری ہو جاؤ گے یہ تعلیق باطل ہے یعنی بری نہ ہو گا بدنیور کفیل رہے گا۔ (22)

مسئلہ ۱۰۳: اصل کی برأت کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں یعنی وہ بری نہیں ہو گا۔ طالب نے مدیون (مقرض) سے

(18) الحدایۃ، کتاب الکفالت، ج ۲، ص ۹۲، وغیرہ۔

(19) الدر المختار، کتاب الکفالت، ج ۷، ص ۲۶۷، وغیرہ۔

(20) القضاۃ الحندیۃ، کتاب الکفالت، الباب الثانی فی الفاظ الکفالت... راجع، الفصل الثالث، ج ۳ ص ۲۶۳۔

(21) المرجع السابق۔

(22) القضاۃ الحندیۃ، کتاب الکفالت، الباب الثانی فی الفاظ الکفالت... راجع، الفصل الثالث، ج ۳ ص ۲۶۵۔

کہا جو کچھ میرا مال تمہارے ذمہ ہے اگر مجھے وصول نہ ہوا اور تم مر گئے تو معاف ہے اور وہ مر گیا معاف نہ ہوا اور اگر یہ کہا کہ میں مر جاؤں تو معاف ہے اور طالب مر گیا معاف ہو گیا کہ یہ وصیت ہے۔ (23)

مسئلہ ۱۰۳: کفیل بالنفس کی براءت کو شرط پر متعلق کیا اس کی تین صورتیں ہیں۔

مسئلہ ۱: یہ شرط ہے کہ تم دس روپے دے دو بری ہواں صورت میں براءت ہو گئی اور شرط باطل اور ۲- اگر وہ مال کا بھی کفیل ہے طالب نے یہ کہا کہ مال اگر دے دو تو کفالت بالنفس سے بری ہواں میں براءت اور شرط دونوں جائز کہ مال دیدے گا بری ہو جائے گا۔ ۳- کفیل بالنفس سے یہ شرط کی کہ مال دے دو اور اصل سے وصول کر لو اس صورت میں براءت بھی نہ ہوئی اور شرط بھی باطل۔ (24)

مسئلہ ۱۰۵: اصل نے کفیل کو مال دے دیا کہ طالب کو ادا کر دے اور وہ کفیل طالب کے کہنے سے ضامن ہوا قہاب اصل وہ مال کفیل سے واپس نہیں لے سکتا اگرچہ کفیل نے طالب کو ادانہ کیا ہو۔ یوہیں اصل کو یہ حق بھی نہیں کہ کفیل کو ادا کرنے سے منع کر دے یہ اس صورت میں ہے جب اصل نے کفیل کو بروجہ قضاڑیں کاروپیہ دیا ہو یعنی یہ کہ کر کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں طالب اپنا حق تم سے نہ وصول کرے لہذا قبل اس کے کہ تم اسے دو میں تم کو دیتا ہوں اور اگر کفیل کو بروجہ رسالت دیا ہو یعنی اس کے ہاتھ طالب کے پاس بھیجا ہے تو واپس بھی لے سکتا ہے اور منع بھی کر سکتا ہے اور اگر وہ شخص اس کے بغیر کہ کفیل ہو گیا ہے اس نے طالب کو دینے کے لیے اسے روپے دے دیے تو جب تک ادا نہیں کیا ہے واپس بھی لے سکتا ہے اور اسے دینے سے منع بھی کر سکتا ہے۔ (25)

مسئلہ ۱۰۶: اصل نے کفیل کو دیا تھا مگر اس نے طالب کو نہیں دیا اور اصل نے خود طالب کو دیا تو کفیل سے واپس لے سکتا ہے کہ اب اس کو رد کرنے کا کوئی حق نہ رہا۔ (26)

مسئلہ ۷۰: کفیل نے اصل سے روپیہ وصول کیا اور طالب کو نہیں دیا اس روپے سے کچھ منفعت حاصل کی یہ نفع اس کے لیے حلال ہے کہ بروجہ قضا جو کچھ کفیل وصول کریگا اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر اصل نے اس کے ہاتھ طالب کے یہاں بھیجے ہیں اور اس نے نہیں دیے بلکہ تصرف کر کے نفع اٹھایا تو یہ نفع خبیث ہے کہ اس تقدیر پر (اس صورت میں) وہ روپیہ اس کے پاس امانت تھا اس کو تصرف کرنا (یعنی اخراجات میں لانا) حرام تھا اس نفع کو صدقہ کر دینا

(23) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الثالث، ج ۳ ص ۲۶۵۔

(24) الفتاوی الحنبیۃ، کتاب الکفالة والحوالۃ، مسائل فی تسليم نفس المکفول بہ، ج ۲، ص ۱۷۲۔

(25) الدر المختار و رواجہ، کتاب الکفالة، مطلب: فی بطلان تعلیق البراءة... راجع، ج ۷، ص ۴۵۱-۴۵۲۔

(26) رواجہ، کتاب الکفالة، مطلب: فی بطلان تعلیق البراءة... راجع، ج ۷، ص ۴۵۳۔

(27) واجب ہے۔

مسئلہ ۱۰۸: اس صورت میں کہ کفیل نے اصلی سے چیزیں اور طالب کو نہیں دی اور اس سے نفع اٹھایا اگر وہ چیز ایسی ہو جو متعین کرنے سے معین ہو جاتی ہے مثلاً اصل پر گیہوں واجب تھے اس نے کفیل کو دیے کفیل نے ان میں نفع حاصل کیا تو بہتر یہ ہے کہ نفع اصل کو واپس کر دے اور اصل کے لیے وہ نفع حلال ہے اگرچہ مالدار ہو اور اگر وہ چیز نقدر کی قسم سے ہو مثلاً روپیہ اشرفتی تو نفع واپس کرنا مندوب بھی نہیں۔ (28)

مسئلہ ۱۰۹: اصل نے کفیل سے کہا تم بیع عینہ کرو اور جو کچھ خسارہ ہو گا وہ میرے ذمہ ہے (یعنی دس روپے کی مثلاً ضرورت ہے کفیل نے کسی تاجر سے مانگے وہ اپنے یہاں سے کوئی چیز جس کی واجبی قیمت (کسی چیز کی وہ قیمت جو عام طور پر بازار میں مقرر ہو) دس روپے ہے کفیل کے ہاتھ پندرہ روپے میں بیع کردی کفیل اس کو بازار میں دس روپے میں فروخت کر دیتا ہے اس صورت میں تاجر کو پانچ روپے کا نفع ہو جاتا ہے اور کفیل کو پانچ روپے کا خسارہ ہوتا ہے اس کو اصل کہتا ہے کہ میرے ذمہ ہے) کفیل نے اس کے کہنے سے بیع عینہ کی تو تاجر سے جو چیز نقصان کے ساتھ خریدی ہے اس کا مالک کفیل ہے اور نقصان بھی کفیل ہی کے سر رہے گا اصل سے اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا کیوں کہ اصل کے لفظ سے اگر خسارہ کی ضمانت مراد ہے تو یہ باطل اس کی ضمانت نہیں ہو سکتی اور اگر توکیل (یعنی وکالت) قرار دی جائے تو یہ بھی صحیح نہیں کہ مجہول کی توکیل نہیں ہوتی۔ (29)

مسئلہ ۱۱۰: یوں کفالت کی کہ جو کچھ اس کے ذمہ لازم ہو گا یا ثابت ہو گا یا قاضی جو کچھ اس پر لازم کر دے گا میں اس کی کفالت کرتا ہوں اور اصل غائب ہو گیا مدعی نے قاضی کے سامنے کفیل کے مقابلے میں گواہ پیش کیے کہ اس کے ذمہ میرا اتنا ہے تو جب تک اصل حاضر نہ ہو گواہ مقبول نہیں جب اصل حاضر ہو گا اس کے مقابلے میں گواہ نے جائیں گے اور فیصلہ ہو گا اس کے بعد کفیل سے مطالبہ ہو گا۔ (30)

مسئلہ ۱۱۱: مدعی نے یہ دعویٰ کیا کہ فلاں شخص جو غائب ہے اس کے ذمہ میرا اتنا روپیہ ہے اور یہ شخص اس کا کفیل ہے اور اس کو گواہوں سے ثابت کر دیا اس صورت میں صرف کفیل کے مقابلے میں فیصلہ ہو گا اور اگر مدعی نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ یہ اس کے حکم سے ضامن ہوا تھا تو کفیل و اصل دونوں کے مقابلہ میں فیصلہ ہو گا اور کفیل کو اصل سے واپس

(27) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۶۵۲-۶۵۳۔

(28) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۶۵۳، ۶۵۴۔

(29) الدر المختار، کتاب الکفلة، ج ۷، ص ۶۵۶۔

(30) المرجع السابق۔

لینے کا حق ہوگا۔ (31)

مسئلہ ۱۱۲: کفالت بالدرک (یعنی باائع کی طرف سے اس بات کی کفالت کہ اگر مبیع کا کوئی دوسرا احقدار ثابت ہوا تو تمن کا میں ذمہ دار ہوں) یہ کفیل کی جانب سے تسلیم ہے کہ مبیع باائع کی ملک ہے لہذا جس نے کفالت کی وہ خود اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ مبیع میری ملک ہے جس طرح کفیل کو شفعت کرنے کا حق نہیں کہ اس کا کفیل ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ مشتری کے خریدنے پر راضی ہے۔ یوہیں جس دستاویز میں یہ تحریر ہے کہ میں نے اپنی ملک فلاں کے ہاتھ مبیع کی یا میں نے بیع بات نافذ فلاں کے ہاتھ کی اس دستاویز پر کسی نے اپنی گواہی لکھی یا قاضی کے یہاں بیع کی شہادت دی ان سب صورتوں میں باائع کی ملک کا اقرار ہے کہ یہ شخص اب اپنی ملک کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور اگر دستاویز میں فقط اتنی بات لکھی ہے کہ فلاں شخص نے یہ چیز بیع کی باائع نے اس میں اپنی ملک کا ذکر نہیں کیا ہے نہ یہ کہ بیع بات نافذ ہے الیک دستاویز پر گواہی ثبت کرنا باائع کی ملک کا اقرار نہیں یا اس نے اپنی گواہی کے الفاظ یہ تحریر کیے کہ عاقدین نے (یعنی بیچنے والے اور خریدار نے) بیع کا اقرار کیا میں اس کا شاہد ہوں یہ بھی ملک باائع کا اقرار نہیں یعنی ایسی شہادت تحریر کرنے کے بعد بھی اپنی ملک کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ (32)

مسئلہ ۱۱۳: کفالت بالدرک میں محض استحقاق سے (حق ثابت ہونے سے) ضامن سے موآخذہ نہیں ہوگا جب تک قاضی یہ فیصلہ نہ کر دے کہ مبیع مستحق کی ہے اور بیع کو فتح نہ کر دے بیع فتح ہونے کے بعد پیش کفیل سے تمن کا مطالبہ ہو سکتا ہے۔ (33)

مسئلہ ۱۱۴: استحقاق مبطل (جس کا ذکر باب الاستحقاق میں ہو چکا ہے) مثلاً دعویٰ نسب (نسب کا دعویٰ مثلاً یہ میرا بیٹا یا بیٹی ہے) یا یہ دعویٰ کہ جوز میں خریدی ہے یہ وقف ہے یا یہ پہلے مسجد تھی ان میں اگرچہ قاضی نے یہ فیصلہ نہ دیا ہو کہ تم مکفول عنہ (باائع) سے واپس لیا جائے مشتری کفیل سے وصول کر سکتا ہے۔ (34)

مسئلہ ۱۱۵: ایک نے دوسرے سے کہا تم اپنی فلاں چیز اس کے ہاتھ ایک ہزار میں بیع کر دو میں اس ہزار کا ضامن ہوں اس نے دو ہزار میں بیع کی کفیل ایک ہی ہزار کا ضامن ہے اور پانسو میں بیع کی تو کفیل پانسو کا ضامن ہے۔ (35)

(31) المرجع السابق

(32) الدر المختار رور الدر المختار، کتاب الکفالة، مطلب: بیع العیته، ج ۷، ص ۶۲۰۔

(33) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۲۔

(34) ردر المختار، کتاب الکفالة، مطلب: بیع العیته، ج ۷، ص ۶۲۲۔

(35) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... باائع، افضل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۲۔

مسئلہ ۱۱۶: یہ کہا کہ جو کچھ تیرافلاں کے ذمہ ہے میں اس کا ضامن ہوں اور گواہوں سے ثابت ہوا کہ اس کے ذمہ ہزار روپے ہیں تو کفیل سے ہزار کا مطالبہ ہو گا اور اگر گواہوں سے ثابت نہ ہوا تو کفیل قسم کے ساتھ جتنے کا اقرار کرے اُسی کا مطالبہ ہو گا اور اگر مکفول عنہ (جس شخص پر مطالبہ ہے) اس سے زیادہ کا اقرار کرتا ہے تو یہ زائد کفیل سے نہیں لیا جاسکتا مکفول عنہ سے لیا جائے گا۔ (36)

مسئلہ ۱۱۷: کفیل نے حالت صحت میں یہ کہا جو کچھ فلاں شخص اپنے ذمہ فلاں کے لیے اقرار کر لے اس کا میں ضامن ہوں اس کے بعد کفیل بیمار ہو گیا یعنی مرض الموت میں بیٹلا ہو گیا اور اس کے پاس جو کچھ ہے وہ سب دین میں مستقر ہے (یعنی جو کچھ اس کے پاس ہے دین اس سے زائد ہے) مکفول عنہ نے طالب کے لیے ایک ہزار کا اقرار کیا کفیل کے ذمہ ایک ہزار لازم ہو گئے۔ یوہیں اگر کفیل کے مرنے کے بعد ایک ہزار کا اقرار کیا تو یہ کفیل کے ذمہ لازم ہو گئے مگر چونکہ کفیل کے پاس جو کچھ مال تھا وہ دین میں مستقر ہوا لہذا مکفول لہ (جس شخص کا مطالبہ ہے) دیگر قرض خواہوں کی طرح کفیل کے ترکہ سے اپنے حصہ کی قدر وصول کریگا یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ کہہ دیا جائے کہ دین سے پہلی ہوئی کوئی جاندا نہیں ہے لہذا مکفول لہ کو نہیں ملے گا صرف قرض خواہ لیں گے۔ (37)

مسئلہ ۱۱۸: ایک شخص نے دوسرے کی طرف سے کفالت کی اور یہ شرط کی کہ تم اپنی فلاں چیز میرے پاس رہن (گروی) رکھو دی مگر طالب سے یہ نہیں کہا کہ میں نے اس شرط پر کفالت کی ہے۔ اب مکفول عنہ اپنی چیز رہن رکھنا چاہتا تو کفیل کو کفالت فتح (ختم) کرنے کا اختیار نہیں طالب کا مطالبہ دینا پڑے گا کیونکہ رہن کی شرط اگر تھی تو مکفول عنہ سے تھی طالب کو اس شرط سے تعلق نہیں ہاں اگر طالب سے کہہ دیا تھا کہ تیرے لیے اس شرط پر کفالت کرتا ہوں کہ مکفول عنہ اپنی فلاں چیز میرے پاس رکھنے تو پیشک رہن نہ رکھنے کی صورت میں کفالت کو فتح کر سکتا ہے اور اب طالب اس سے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (38)

مسئلہ ۱۱۹: کفیل نے یوں کفالت کی کہ مکفول عنہ کی جو امانت میرے پاس ہے میں اس سے تھا برا دین ادا کر دی گا یہ کفالت صحیح ہے اور امانت سے اس کو دین ادا کرنا ہو گا اور امانت اس کے پاس سے ہلاک ہو گئی تو کفالت بھی ختم ہو گئی کفیل سے مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ (39)

(36) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثانی فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۲۔

(37) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة والحوالۃ، مسائل الامر بتفقد المال عنہ، ج ۲، ص ۲۷۶۔

(38) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثانی فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۳۔

(39) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثانی فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۳۔

مسئلہ ۱۲۰: یوں ضمانت کی تھی کہ اس چیز کے مٹن سے ڈین ادا کریگا اور وہ چیز کفیل ہی کی ہے مگر بعث کرنے سے پہلے ہی وہ چیز ہلاک ہو گئی تو کفالت باطل ہو گئی اور اگر وہ چیز سور و پے میں بیچی اور اس کی واجبی قیمت بھی سو ہی ہے اور ڈین ہزار روپے ہے تو کفیل کو سو ہی دینے ہوں گے۔ (40)

مسئلہ ۱۲۱: سور و پے کی ضمانت کی اور یہ کہہ دیا کہ پچاس یہاں دے گا اور پچاس دوسرے شہر میں مگر میعاد نہیں مقرر کی ہے طالب کو اختیار ہے جہاں چاہے وصول کر سکتا ہے اور اگر وہ چیز جو ضامن دے گا ایسی ہے جس میں بار برداری صرف ہو گی (یعنی مزدوری خرچ ہو گی) تو جس مقام میں دینا قرار پایا ہے وہیں مطالبه ہو سکتا ہے۔ (41)

مسئلہ ۱۲۲: ایک شخص نے کپڑا غصب کیا تھا مالک نے اُسے کپڑا دوسرا شخص ضامن ہوا کہ اس کو کل میں حاضر کر دوں گا مدعی نے کہا اگر تم اس کو نہ لائے تو کپڑے کی قیمت دس روپے ہے وہ تم کو دینے ہوں گے کفیل نے کہا دس نہیں بیس میں دوں گا اور مکفول لہ خاموش رہا تو کفیل سے دس ہی وصول کئے جاسکتے ہیں۔ (42)

مسئلہ ۱۲۳: ایک شخص نے دوسرے سے کہا تم اس راستے سے جاؤ اگر تمھارا مال چھین لیا جائے میں ضامن ہوں یہ کفالت صحیح ہے کفیل کو مال دینا ہو گا اور اگر یہ کہا کہ اس راستے سے جاؤ اگر درندہ نے تمھارا مال ہلاک کر دیا یا تمھارے بیٹے کو مار دالا تو میں ضامن ہوں یہ کفالت صحیح نہیں۔ (43)

مسئلہ ۱۲۴: دوسرے کے ڈین کی کفالت کی اس شرط پر کہ فلاں اور فلاں بھی اتنے کی کفالت کریں اور ان دونوں نے انکار کر دیا تو پہلی کفالت لازم رہے گی اُس کو فتح کرنے کا اختیار نہ ہو گا۔ (44)

مسئلہ ۱۲۵: ایک شخص نے دوسرے کی طرف سے ہزار روپے کی ضمانت کی تھی اب کفیل یہ کہتا ہے وہ روپے جوے کے تھے یا شراب کے دام تھے یا اسی قسم کی کسی دوسری چیز کا نام لیا یعنی وہ روپے مکفول عنہ (جس شخص پر مطالبه ہے) پر واجب نہیں تھے لہذا کفالت صحیح نہیں ہوئی اور مجھ سے مطالبه نہیں ہو سکتا کفیل کی یہ بات قابل سماعت نہیں (قابل قبول نہیں بلکہ مکفول لہ کے مقابل میں اگر گواہ بھی اس بات پر پیش کرے اور مکفول لہ (جس شخص کا مطالبه ہے) انکار کرتا ہو تو کفیل کے گواہ بھی نہیں لیے جائیں گے اور اگر مکفول لہ پر حلف رکھتا چاہے تو حلف نہیں دیا

(40) المرجع سابق۔

(41) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۳۔

(42) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة والمحولة، مسائل فی تسليم نفس المکفول بـ، ج ۲، ص ۱۷۲۔

(43) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة، الباب الثاني فی الفاظ الکفالة... راجع، الفصل الخامس، ج ۳، ص ۲۷۷۔

(44) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الکفالة والمحولة، فصل فی الکفالة بالمال، ج ۲، ص ۱۷۳۔

بائے گا اور اگر اس بات کے گواہ پیش کرنا چاہتا ہے کہ خود مکفول لہ نے ایسا اقرار کیا تھا جب بھی گواہ مسون نہ ہوں ہے۔ (45)

مسئلہ ۱۲۶: کفیل نے طالب کا مطالبہ ادا کر دیا اور مکفول عنہ سے واپس لینا چاہتا ہے مکفول عنہ اُسی قسم کا اعذر پیش کرتا ہے کہ وہ روپیہ جس کا مجھ پر مطالبہ تھا وہ جوئے کا تھا یعنی جوئے میں ہار گیا تھا اس کا مطالبہ تھا یا شراب کا شن تھا اور مکفول لہ موجود نہیں ہے کہ اُس سے دریافت کیا جائے یہ گواہ پیش کرنا چاہتا ہے گواہ نہیں لیے جائیں گے بلکہ یہ حکم دیا جائے گا کہ کفیل کا روپیہ ادا کر دے اور اس سے یہ کہا جائے گا کہ تمہ کو یہ دعویٰ کرنا ہو تو طالب کے مقابل میں کر اور اگر طالب نے اب تک کفیل سے وصول نہیں کیا ہے اُس نے قاضی کے سامنے اقرار کر لیا کہ یہ مطالبہ شراب کے شن کا ہے تو اصل کفیل دونوں بری کر دیے جائیں اور اگر قاضی نے کفیل کو بری کر دیا مگر مکفول عنہ نے حاضر ہو کر یہ اقرار کیا کہ وہ روپیہ قرض تھا یا منیع کا شن تھا اور طالب بھی اُس کی تصدیق کرتا ہے تو اصل پر اُس مال کا دینا لازم ہے اور کفیل کے مقابل میں ان دونوں کی بات قابل اعتبار نہ رہی۔ (46)

مسئلہ ۱۲۷: تین شخصوں کے ہزار ہزار روپے ایک شخص کے ذمہ ہیں مگر سب کا دین الگ الگ ہے یہ نہیں کہ وہ روپے سب کے مشترک ہوں تو ان میں دو تیرے کے لیے یہ گواہی دے سکتے ہیں کہ اس کے روپے کی فلاں شخص نے ٹھانٹ کی تھی اور اگر روپے میں شرکت ہو تو گواہی مقبول نہیں۔ (47)

مسئلہ ۱۲۸: خراج موظف میں (جس کی مقدار معین ہوتی ہے کہ سالانہ اتنا دینا ہوتا ہے جس کا ذکر کتاب الزکوة میں گزرا) کفالت صحیح ہے اور اس کے مقابل میں رکھنا بھی صحیح ہے اور خراج مقامہ کی نہ کفالت صحیح ہو سکتی ہے نہ اُس کے مقابلہ میں رکھنا صحیح ہے۔ (48)

مسئلہ ۱۲۹: سلطنت کی جانب سے جو مطالبات لازم ہوتے ہیں ان کی کفالت بھی صحیح ہے خواہ وہ مطالبہ جائز ہو یا ناجائز کیوں کہ یہ مطالبہ دین کے مطالبہ سے بھی سخت ہوتا ہے مثلاً آج کل گورنمنٹ زمینداروں سے مال گزاری (زمین کا سرکاری مقرر کردہ نیکس) اور ابواب (نذرانہ) لیتی ہے اگر اس کے دینے میں تاخیر کرے فوراً حراست (قید) میں لے لیا جاتا ہے جائد اور نیلام کر دی جاتی ہے۔ اسی طرح مکان کا نیکس، انکم نیکس (مقررہ قواعد کے مطابق آمدی پر سرکاری

(45) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة، الباب الثالث في الدعوى والخصومة، ج ۳، ص ۲۸۰.

(46) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة والحوالة، مسائل الامر بخلاف المال عنه، ج ۲، ص ۱۷۶۔

(47) الفتاوى الحنبلية، كتاب الكفالة، الباب الثالث في الدعوى والخصومة، ج ۳، ص ۲۸۰.

(48) الدر المختار، كتاب الكفالة، ج ۷، ص ۲۶۲۔

محصول)، چونگی (ایک محصول جو میوپل کمیشی کی حدود میں مال لانے پر لیا جاتا ہے) کہ ان تمام مطالبات کے ادا کرنے پر آدمی مجبور ہے لہذا ان سب کی کفالت صحیح ہے اور جس پر مطالہ ہے اُس کے حکم سے کفالت کی ہے تو کفیل اُس سے واپس لے گا۔ (49)

مسئلہ ۱۳۰: دلال (کمیشن پر مال بینچنے والا) کے پاس سے چیز جاتی رہی اُس پر تاؤان واجب نہیں اور اگر دلال یہ کہتا ہے کہ میں نے کسی دوکان میں رکھ دی تھی یا نہیں کس دوکان میں رکھی تھی تو تاؤان دینا پڑے گا اور اگر دلال نے دوکاندار کو دکھائی اور دام طے ہو گئے اور اُس کے پاس رکھ کر چلا گیا دوکاندار کے پاس سے جاتی رہی یا دلال نے بازار میں وہ چیز دکھائی پھر کسی دوکان پر رکھ دی یہاں سے جاتی رہی تو تاؤان دینا ہو گا اور دوکاندار سے تاؤان نہیں لیا جا سکتا۔ (50)

مسئلہ ۱۳۱: کسی نے دلال کو چیز دی اور دلال کو معلوم ہو گیا کہ یہ چیز چوری کی ہے اور اس کا مالک فلاں شخص ہے اُس نے مالک کو چیز دے دی دلال سے مطالہ نہیں ہو سکتا۔ (51)

مسئلہ ۱۳۲: دلال نے بالع کے لیے شن کی ضمانت کی یہ کفالت صحیح نہیں۔ (52)

مسئلہ ۱۳۳: ایک شخص نے کہا فلاں شخص پر میرے اتنے روپے ہیں اگر تم وصول کر لاد تو دس روپے تم کو دوں گا اس وصول کرنے والے کو اجرتِ مثل ملے گی جو دس روپے سے زیادہ نہیں ہو گی۔ (53)



(49) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۲۔

(50) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الکفالة، مطلب: بیان العیۃ، ج ۷، ص ۶۲۸۔

(51) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۸۔

(52) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۸۔

(53) الدر المختار، کتاب الکفالة، ج ۷، ص ۶۲۸۔

دو شخص کفالت کریں اس کی صورتیں

مسئلہ ۱۳۴: دو شخصوں پر دین ہے مثلاً دونوں نے کوئی چیز سورہ پے میں خریدی تھی اور ان میں ہر ایک نے دوسرے کی طرف سے اس کے کہنے سے کفالت کی یہ کفالت صحیح ہے اور اس صورت میں چونکہ ہر ایک نصف دین میں اصل ہے اور نصف میں کفیل (ضامن) ہے لہذا جو کچھ ادا کریگا جب تک نصف سے زیادہ نہ ہو وہ اصالۃ (یعنی اپنی طرف سے ادا کیا) قرار پائے گا یعنی وہ روپیہ ادا کیا جو اس پر اصالۃ تھا شریک سے وصول نہیں کر سکتا اور جب نصف سے زیادہ ادا کیا تو جو کچھ زیادہ دیا ہے کفالت میں شمار ہو گا شریک سے وصول کر سکتا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱۳۵: صورت مذکورہ میں صرف ایک نے دوسرے کی طرف سے کفالت کی ہے اور کفیل نے کچھ ادا کیا اور کہتا ہے کہ میں نے جو کچھ ادا کیا ہے بطور کفالت ہے اس کی بات مقبول ہے یعنی دوسرے مدیون مکفول عنہ (جس شخص پر مطالبہ ہے) سے واپس لے سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۳۶: دو شخصوں پر دین ہے اور ہر ایک نے دوسرے کی طرف سے کفالت کی مگر دونوں پر دو قسم کے دین ہیں ایک پر میعادی دین ہے اور دوسرے پر فوراً واجب الادا ہے اور جس پر میعادی دین ہے اس نے قبل میعاد ایک رقم ادا کی اور یہ کہتا ہے میں نے دوسرے کی طرف سے یعنی کفالت کے روپے ادا کیے ہیں اس کی بات قابل تسلیم ہے جو کچھ اس نے دیا ہے دوسرے سے وصول کر سکتا ہے اور جس کے ذمہ فوراً واجب الادا ہے اس نے دیا اور کہتا یہ ہے کہ کفالت کے روپے ادا کیے ہیں تو جب تک میعاد پوری نہ ہو جائے دوسرے سے وصول نہیں کر سکتا اور اگر ایک پر قرض ہے دوسرے کے ذمہ بیع کا ثمن ہے اور ہر ایک نے دوسرے کی کفالت کی تو جو ادا کرے یہ نیت کر سکتا ہے کہ اپنے ساتھی کی طرف سے ادا کرتا ہوں یعنی اس سے وصول کر سکتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۱۳۷: ایک شخص پر دین (قرض) ہے دو شخصوں نے اس کی کفالت کی یعنی ہر ایک نے پورے دین کی ضمانت کی پھر ہر ایک کفیل نے دوسرے کفیل کی طرف سے بھی کفالت کی اس صورت مفروضہ (فرض کردہ صورت) میں ایک کفیل جو کچھ ادا کریگا اس کا نصف دوسرے سے وصول کر سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کل روپیہ اصل سے وصول

(۱) الحدایۃ، کتاب الکفالة، باب کفالة الرجیلین، ج ۲، ص ۹۶۔

(۲) رد المحتار، کتاب الکفالة، باب کفالة الرجیلین، ج ۷، ص ۶۷۔

(۳) رد المحتار، کتاب الکفالة، مطلب: بیع العینۃ، ج ۷، ص ۶۷۔

کرے اور اگر طالب نے ایک کو بری کر دیا تو دوسرا بری نہ ہو گا کیونکہ یہاں ہر ایک کفیل ہے اور اصل بھی ہے اور کفیل کے بری کرنے سے اصل بری نہیں ہوتا۔ (4)

مسئلہ ۱۳۸: دو شخصوں کے مابین شرکت مفاوضہ تھی اور دونوں علیحدہ ہو گئے قرض خواہ کا اختیار ہے کہ ان میں جس سے چاہے پورا دین وصول کر سکتا ہے کیونکہ شرکت مفاوضہ میں ہر ایک دوسرے کا کفیل ہوتا ہے اور ایک نے جو دین ادا کیا ہے اگر وہ نصف تک ہے تو دوسرے سے وصول نہیں کر سکتا اور نصف سے زیادہ وہے چکا تو یہ رقم اپنے ساتھی سے وصول کر سکتا ہے۔ (5)

مسئلہ ۱۳۹: اپنے دو غلاموں سے عقد کتابت کیا ان میں ہر ایک نے دوسرے کی کفالت کی تو جو کچھ بدل کتابت ایک ادا کریگا اُس کا نصف دوسرے سے وصول کر سکتا ہے اگر مولے (مالک) نے ان میں سے بعد عقد کتابت ایک کو آزاد کر دیا یہ آزاد ہو گیا اور اس کے مقابلہ میں جو کچھ بدل کتابت تھا ساقط ہو گیا اور دوسرے کا بدل کتابت باقی ہے اور اختیار ہے جس سے چاہے وصول کرے کیونکہ ایک اصل ہے دوسرا کفیل ہے اگر کفیل سے لیا تو یہ اصل سے وصول کر سکتا ہے۔ (6)

مسئلہ ۱۴۰: کسی نے غلام کی طرف سے مال کی کفالت کی اس کفالت کا اثر مولے کے حق میں بالکل نہ ہو گا یعنی کفیل مولے سے روپیہ وصول نہیں کر سکتا اس کفالت کا اثر یہ ہو گا کہ غلام جب آزاد ہو جائے اُس سے وصول کیا جائے اور کفیل کو یہ روپیہ فی الحال ادا کرنا ہو گا اگرچہ اس کی شرط نہ ہو ہاں اگر کفالت کے وقت ہی میعاد کی شرط ہو تو جب تک میعاد پوری نہ ہو ڈین ادا کرنا واجب نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۴۱: ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ غلام میرا ہے کسی نے اُس کی کفالت کی اس کے بعد غلام مر گیا اور مدعا نے گواہوں سے اپنی ملک ثابت کر دی کفیل کو اُس کی قیمت دینی پڑے گی اور اگر غلام پر مال کا دعویٰ ہوتا اور کفالت بالنفس (8) کرتا پھر وہ مرجاتا تو کفیل بری ہو جاتا۔ (9)

(4) الحدایۃ، کتاب الکفالة، باب کفالة الرجیلین، ج ۲، ص ۹۶۔

(5) المرجع السابق، ص ۹۷۔

(6) الحدایۃ، کتاب الکفالة، باب کفالة الرجیلین، ج ۲، ص ۹۷۔

(7) الحدایۃ، کتاب الکفالة، باب کفالة العبد و عنہ، ج ۲، ص ۹۷۔

فتح القدیر، کتاب الکفالة، باب کفالة العبد و عنہ، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(8) شخصی ضمانت یعنی جس شخص کے ذمہ حق باقی ہو ضامن اس کو حاضر کرنے کی ذمہ داری قبول کرے۔

(9) الحدایۃ، کتاب الکفالة، باب کفالة العبد و عنہ، ج ۲، ص ۹۸۔

حوالہ کا بیان

حوالہ جائز ہے مدعیون (مقرض) کبھی دین ادا کرنے سے عاجز ہوتا ہے اور دائن (قرض دینے والا) کا تقاضا (مطلوبہ) ہوتا ہے اس صورت میں دائن کو دوسرے پر حوالہ کر دیتا ہے اور کبھی یوں ہوتا ہے کہ مدعیون کا دوسرے پر دین ہے مدعیون اپنے دائن کو اس دوسرے پر حوالہ کر دیتا ہے کیون کہ دائن کو اس پر اطمینان ہوتا ہے وہ خیال کرتا ہے کہ اس سے ایساں مجھے وصول ہو جائے گا۔ بالجملہ اس کی متعدد صورتیں ہیں اور اس کی حاجت بھی پیش آتی ہے اسی لیے حدیث میں ارشاد فرمایا کہ تو نگر (مالدار) کا دین ادا کرنے میں دیر کرنا ظلم ہے اور جب مالدار پر حوالہ کر دیا جائے تو دائن قبول کر لے۔ (1) اس حدیث کو بخاری و مسلم وابوداؤ و طبرانی وغیرہم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۱: دین کو اپنے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ کی طرف منتقل کر دینے کو حوالہ کہتے ہیں، مدعیون کو محیل کہتے ہیں اور دائن کو محتال اور محتال لہ اور محال اور محال لہ اور محیل کہتے ہیں اور جس پر حوالہ کیا گیا اس کو محتال علیہ اور محال علیہ کہتے ہیں اور مال کو محال بہ کہتے ہیں۔ (2)

مسئلہ ۲: حوالہ کے رکن ایجاد و قبول ہیں۔ مثلاً مدعیون یہ کہے میرے ذمہ جو دین ہے فلاں شخص پر میں نے اس کا حوالہ کیا محتال لہ اور محتال علیہ نے کہا ہم نے قبول کیا۔ (3)



(1) صحیح البخاری، کتاب الحوالات، باب اذا أحال على مليٍّ فليس له رد، حدیث: ۲۲۸۸، ج ۲، ص ۷۲۔

(2) الدر المختار، کتاب الحوالۃ، ج ۸، ص ۵۔

(3) الشفیعی الحنفی، کتاب الحوالۃ، الباب الاول فی تعریفها و کنھا، ج ۳، ص ۲۹۵۔

حوالہ کے شرائط

مسئلہ ۳: حوالہ کے لیے چند شرائط ہیں۔

(۱) محیل کا عاقل بالغ ہونا۔ مجنوں یا ناسمجھ بچے نے حوالہ کیا یہ صحیح نہیں اور نابالغ عاقل نے جو حوالہ کیا یہ اجازت ولی پر موقوف ہے اس نے جائز کر دیا نافذ ہو جائے گا ورنہ نافذ نہ ہو گا۔ محیل کا آزاد ہونا شرط نہیں اگر غلام ماذون لہ ہے (یعنی اس کے مالک نے اسے خرید و فروخت کی اجازت دی ہے) تو محتال علیہ دین ادا کرنے کے بعد اس سے وصول کر سکتا ہے اور مجبور ہے (یعنی اس کے مالک نے اسے خرید و فروخت سے روک دیا ہے) تو جب تک آزاد نہ ہو اس سے وصول نہیں کیا جاسکتا۔ محیل اگر مرض الموت میں بنتا ہے جب بھی حوالہ درست ہے یعنی صحت شرط نہیں۔ محیل کا راضی ہونا بھی شرط نہیں یعنی اگر مدیون نے خود حوالہ نہ کیا بلکہ محتال علیہ نے دائن سے یہ کہہ دیا کہ فلاں شخص پر جو تمہارا دین ہے اس کو میں اپنے اوپر حوالہ کرتا ہوں تم اس کو قبول کرو اس نے منظور کر لیا حوالہ صحیح ہو گیا اس کو دین ادا کرنا ہو گا مگر مدیون سے اس صورت میں وصول نہیں کر سکتا کہ یہ حوالہ اس کے حکم سے نہیں ہوا۔ (۱)

(۲) محتال کا عاقل بالغ ہونا۔ مجنوں یا ناسمجھ بچے نے حوالہ قبول کر لیا صحیح نہ ہوا اور نابالغ سمجھ وال نے کیا تو اجازت ولی پر موقوف ہے جب کہ محتال علیہ پر نسبت محیل کے زیادہ مالدار ہو۔

(۳) محتال کا راضی ہونا۔ اگر محتال یعنی دائن کو حوالہ قبول کرنے پر مجبور کیا گیا حوالہ صحیح نہ ہوا۔

(۴) محتال کا اسی مجلس میں قبول کرنا۔ یعنی اگر مدیون نے حوالہ کر دیا اور دائن وہاں موجود نہیں ہے جب اس کو خبر پہنچی اس نے منظور کر لیا یہ حوالہ صحیح نہ ہوا۔ ہاں اگر مجلس حوالہ میں کسی نے اس کی طرف سے قبول کر لیا جب خبر پہنچی اس نے منظور کر لیا یہ حوالہ صحیح ہو گیا۔

(۵) محتال علیہ کا عاقل بالغ ہونا۔ سمجھ وال بچے نے حوالہ قبول کر لیا جب بھی صحیح نہیں اگر چہ اسے تجارت کی اجازت ہو اگرچہ اس کے ولی نے بھی منظور کر لیا ہو۔

(۶) محتال علیہ کا قبول کرنا۔ یہ ضرور نہیں کہ اسی مجلس حوالہ ہی میں اس نے قبول کیا ہو بلکہ اگر وہاں موجود نہیں ہے مگر جب خبر ملی اس نے منظور کر لیا صحیح ہو گیا یہ ضرور نہیں کہ محیل کا اس کے ذمہ دین ہو۔ ہو یا نہ ہو جب قبول کر لے گا صحیح ہو جائے گا۔

(۷) جس چیز کا حوالہ کیا گیا ہو وہ دین لازم ہو۔ عین کا حوالہ یا دین غیر لازم مثلاً بدل کتابت کا حوالہ صحیح نہیں کہ جس دین کی کفالت نہیں ہو سکتی اُس کا حوالہ بھی نہیں ہو سکتا۔ (۲)

مسئلہ ۳: محتال علیہ نے دوسرے پر حوالہ کر دیا اور تمام شرائط پائے جاتے ہوں یہ حوالہ بھی صحیح ہے۔ (۳)

مسئلہ ۵: دین مجہول کا حوالہ صحیح نہیں مثلاً یہ کہہ دیا کہ جو پسکھ تھا رافلاں کے ذمہ مطالبہ ثابت ہو اُس کو میں نے اپنے پر حوالہ کیا یہ صحیح نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۶: مال غنیمت دار الاسلام میں لا کر جمع کر دیا گیا ہے مگر ابھی اُس کی تقسیم نہیں ہوئی غازی نے دین لے کر اپنا کام چلا یا اور دائن کو با دشہ پر حوالہ کر دیا کہ غنیمت سے جو میرا حصہ ملے اتنا اس شخص کو دیا جائے یہ حوالہ صحیح ہے۔ یہیں جو شخص جانکرد اور موقوفہ کی آمدی کا حقدار ہے اُس نے قرض لیا اور متولی (مال وقف کی نگرانی کرنے والا) پر دائن کو حوالہ کر دیا کہ میرے حصہ کی آمدی سے اس کا دین ادا کیا جائے یہ حوالہ بھی صحیح ہے۔ (۵) یہیں ملازم پر دین ہے جس کے پہاں نوکر ہے اُس پر حوالہ کر دیا کہ میری تشوہہ سے اس کا دین ادا کر دیا جائے صحیح ہے۔

مسئلہ ۷: جب حوالہ صحیح ہو گیا محیل یعنی مذیون دین سے بری ہو گیا جب تک دین کے ہلاک ہونے کی صورت پیدا نہ ہو محیل کو دین سے کوئی تعلق نہ رہا۔ دائن کو یہ حق نہ رہا کہ اس سے مطالبہ کرے۔ اگر محیل مر جائے محتال اُس کے ذمہ سے دین وصول نہیں کر سکتا البتہ ورشہ سے کفیل لے سکتا ہے کہ دین ہلاک ہونے کی صورت میں ترکہ سے دین وصول ہو سکے۔ دائن محیل کو معاف کرنا چاہے معاف نہیں کر سکتا نہ دین اُسے ہبہ کر سکتا ہے کہ اُس کے ذمہ دین ہی نہ رہا۔ مشتری نے بالع کو شمن کا حوالہ کسی دوسرے پر کر دیا بالع ملیع کو روک نہیں سکتا۔ راہن (گروی رکھنے والا) نے رہن (جس کے پاس چیز گروی رکھی جائے) کو دوسرے پر کر دیا اور بالع ملیع کو روک نہیں سکتا۔ راہن و اپس کا ہو گا۔ عورت نے مہر مجمل کا مطالبہ کیا تھا شوہرنے حوالہ کر دیا اور عورت اپنے نفس کو نہیں روک سکتی۔ (۶)

مسئلہ ۸: اگر دین ہلاک ہونے کی صورت پیدا ہو گئی تو محتال محیل سے مطالبہ کریگا اور اس سے دین وصول کریگا ذین ہلاک ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) محتال علیہ نے حوالہ ہی سے انکار کر دیا اور گواہ نہ محیل کے پاس ہیں نہ محتال

(۲) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الاول فی تبریغها و رکھا، ج ۳، ص ۲۹۵-۲۹۶.

(۳) رواجخار، کتاب الحوالت، ج ۸، ص ۱۰۰۔

(۴) البرج سابق۔

(۵) رواجخار، کتاب الحوالت، مطلب: فی حالت الغازی و حالت المُسْتَحْقِق مِن الوقف، ج ۸، ص ۱۱۔

(۶) الدر المختار و رواجخار، کتاب الحوالت، مطلب: فی حالت الغازی و حالت المُسْتَحْقِق مِن الوقف، ج ۸، ص ۱۲۔

کے پاس محتال علیہ پر حلف دیا گیا اس نے قسم کھالی کہ میں نے حوالہ نہیں قبول کیا ہے۔ (۲) محتال علیہ مغلی (نادری) کی حالت میں مر گیانہ اس کے پاس عین ہے نہ دین جس سے مطالبہ ادا ہو سکے نہ اس نے کوئی کفیل چھوڑا ہے کہ کفیل سے ہی رقم وصول کی جائے۔ (۷)

مسئلہ ۹: محتال علیہ کے مرلنے کے بعد محیل و محتال میں اختلاف ہوا محتال کہتا ہے اس نے کچھ نہیں چھوڑا ہے اور محیل کہتا ہے ترکہ چھوڑ مرا ہے محتال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے یعنی یہ قسم کھائے گا کہ مجھے معلوم نہیں ہے کہ وہ ترکہ چھوڑ مرا ہے۔ (۸)

مسئلہ ۱۰: محتال علیہ نے محیل سے یہ مطالبہ کیا کہ تمہارے حکم سے میں نے تم پر جو دین تھا ادا کر دیا لہذا وہ رقم مجھے دے دو محیل نے جواب میں یہ کہا کہ میں نے تم پر حوالہ اس لیے کیا تھا کہ میرا دین تمہارے ذمہ تھا لہذا میرے ذمہ مطالبہ نہیں رہا۔ اس صورت میں محتال علیہ کا قول معتبر ہے کیونکہ محیل نے حوالہ کا اقرار کر لیا اور حوالہ کے لیے یہ ضروری نہیں کہ محیل کا محتال علیہ کے ذمہ باقی ہو۔ (۹)

مسئلہ ۱۱: محیل نے محتال سے یہ کہا کہ میں نے تمہیں فلاں پر حوالہ اس لیے کیا تھا کہ اس چیز پر میرے لیے قبضہ کرو یعنی یہ حوالہ بمعنی وکالت ہے محتال جواب میں یہ کہتا ہے کہ یہ بات نہیں بلکہ تمہارے ذمہ میرا دین تھا اس لیے تم نے حوالہ کیا تھا اس صورت میں محیل کا قول معتبر ہے کہ وہی منکر ہے۔ (۱۰)

مسئلہ ۱۲: حوالہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مطلقة (۲) مقیدہ۔

مطلوبہ کا مطلب یہ ہے کہ اس میں یہ قید نہ ہو کہ امامت یا دین جو تم پر ہے اس سے اس دین کو ادا کرنا۔ مقیدہ میں اسی قسم کی قید ہوتی ہے۔ حوالہ اگر مطلقة ہو اور فرض کر دو محیل (مقروض) کا دین یا امامت محتال علیہ (مقروض قرض کی ادائیگی جس کے ذمے ڈال دے وہ محتال علیہ ہے) کے پاس ہے تو محتال (قرض دینے والا) کا حق اس مخصوص مال کے ساتھ متعلق نہیں بلکہ محتال علیہ کے ذمہ کے ساتھ متعلق ہو گا یعنی محیل اپنا دین یا ودیعت محتال علیہ سے لے لے تو حوالہ باطل نہ ہو گا۔ (۱۱)

(۷) الحدایۃ، کتاب الحوالة، ج ۲، ص ۹۹، ۱۰۰، وغیرہ۔

(۸) الدر المختار، کتاب الحوالة، ج ۸، ص ۱۵۔

(۹) الدر المختار، کتاب الحوالة، ج ۸، ص ۱۶۔

(۱۰) الدر المختار، کتاب الحوالة، ج ۸، ص ۱۶۔

(۱۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الحوالة، الباب الثانی فی تقسیم الحوالة، ج ۳، ص ۲۹۔

مسئلہ ۱۳: محیل پر دین غیر میعادی ہے یعنی فوراً واجب الادا ہے اس کا حوالہ کر دیا تو محتال علیہ پر فوراً ادا کرنا اجب ہے اور محیل پر دین میعادی ہے مثلاً ایک سال کی میعاد ہے اس کا حوالہ کیا اور محتال علیہ کے لیے بھی ایک سال کی میعاد ذکر کر دی گئی تو محتال علیہ کے لیے بھی میعاد ہو گئی اور اس صورت میں اگر حوالہ کے اندر میعاد کا ذکر نہ ہو اجب بھی دوہلے میعادی ہے جس طرح میعادی دین کی کفالت کرنے سے کفیل کے لیے بھی میعاد ہو جاتی ہے اگرچہ کفالت میں میعاد کا ذکر نہ ہو۔ (12)

مسئلہ ۱۴: محیل پر میعادی دین تھا اس کا حوالہ کر دیا اور محیل مر گیا تو محتال علیہ پر اب بھی میعادی ہے محیل کے مرنے سے میعاد ساقط نہ ہو گی اور محتال علیہ مر گیا تو میعاد جاتی رہی اگرچہ محیل زندہ ہو۔ ہاں اگر محتال علیہ مفلس مرا پکھہ تر کر اس نے نہیں چھوڑا تو محیل کی طرف دین رجوع کریگا اور وہ میعاد بھی ہو گی جو پہلے تھی۔ (13)

مسئلہ ۱۵: محیل پر دین غیر میعادی تھا مثلاً قرض اس کا حوالہ کیا اور محتال علیہ نے کوئی میعاد حوالہ میں ذکر کی تو یہ میعادی ہو گیا اندرون میعاد مطالبہ نہیں ہو سکتا مگر محتال علیہ اگر نادر ہو کر مرا پھر محیل کی طرف دین رجوع کریگا اور غیر میعادی ہو گا۔ (14)

مسئلہ ۱۶: زید کے ہزار روپے عمر و پر ہزار روپے واجب الادا ہیں اور عمر و کے بکر پر ہزار روپے واجب الادا ہیں عمر و نے زید کو بکر پر حوالہ کر دیا کہ تمہارے ذمہ جو میرے روپے واجب الادا ہیں وہ زید کو ادا کر دو یہ حوالہ صحیح ہے پھر اگر زید نے بکر کو مثلاً ایک سال کی میعاد دے دی تو عمر و بکر سے اپناروپیہ وصول نہیں کر سکتا اور اگر میعاد دینے کے بعد زید نے بکر کو حوالہ کارم سے بری کر دیا تو عمر و اپنادین بکر سے وصول کر سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۷: زید کے عمر و پر ہزار روپے واجب الادا ہیں اور زید نے اپنے دائیں کو عمر و پر حوالہ کر دیا کہ ایک سال میں عمر و اس کو روپے دے دے مگر زید نے خود سال کے اندر دین ادا کر دیا تو عمر و سے اپنے روپے ابھی وصول کر سکتا ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۸: نابالغ کا کسی کے ذمہ دین تھا اس میں کوئی میعاد مقرر ہوئی اس نابالغ کے باپ

(12) المرجع السابق، ص ۲۹۸.

(13) المرجع السابق.

(14) المرجع السابق.

(15) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الکفالة والحوالۃ، مسائل الحوالة، ج ۲، ص ۱۷۹.

(16) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الحوالة، الباب الثاني في تقسيم الحوالة، ج ۳، ص ۲۹۸.

یا وصی نے حوالہ قبول کر لیا یہ ناجائز ہے یعنی جبکہ نابالغ کو وہ ڈین میراث میں ملا ہو اور اگر باپ یا وصی نے اس نابالغ کے لیے کوئی عقد کیا ہو اس کا ڈین ہوتا اس میں میعاد مقرر کرنا جائز ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۹: حوالہ کا روپیہ جب تک محتال علیہ ادائہ کر لے محیل سے وصول نہیں کر سکتا اور اگر محتال لہ نے محتال علیہ کو قید کر دیا تو یہ محیل کو قید کر سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۰: محتال علیہ نے محتال لہ (یعنی قرض دینے والے) کو ادا کر دیا یا محتال لہ نے محتال علیہ کو ہبہ کر دیا (یعنی دے دیا) یا صدقہ کر دیا یا محتال لہ مر گیا اور محتال علیہ اس کا وارث ہے تو محیل سے وصول کر سکتا ہے اور اگر محتال لہ نے محتال علیہ کو ڈین سے بری کر دیا (قرض معاف کر دیا) بری ہو گیا اور محیل سے وصول نہیں کر سکتا۔ اور اگر محتال لہ نے یہ کہہ دیا کہ میں نے ڈین تمہارے لیے چھوڑ دیا تو محیل سے وصول کر سکتا ہے۔ (19)

مسئلہ ۲۱: مدیون نے ایسے شخص پر حوالہ کیا جس پر مدیون کا ڈین نہیں ہے اور کسی اجنبی شخص نے محتال علیہ کی طرف سے ڈین ادا کر دیا تو محتال علیہ محیل سے وصول کر سکتا ہے اور اگر محیل کا محتال علیہ پر ڈین تھا اور حوالہ کر دیا اور اجنبی نے محیل کی طرف سے ڈین ادا کر دیا تو محیل محتال علیہ سے اپنا ڈین وصول کر سکتا ہے اور اگر محیل یہ کہتا ہے کہ اس نے میری طرف سے ڈین ادا کیا ہے اور محتال علیہ کہتا ہے میری طرف سے ادا کیا ہے اور فضولی نے ادا کے وقت کچھ ظاہر نہیں کیا تھا تو اس فضولی سے دریافت کیا جائے کہ کس کی طرف سے ادا کیا تھا جو وہ کہے اس کا اعتبار کیا جائے۔ اور اگر وہ فضولی میری گیا یا اس کا پتا ہی نہیں ہے کہ اس سے دریافت ہو سکے تو محتال علیہ کی طرف سے ڈین ادا کرنا قرار دیا جائے۔ (20)

مسئلہ ۲۲: محتال علیہ نے ادا کر دیا تو جس مال کا حوالہ ہوا وہ محیل سے وصول کریا وہ نہیں جو اس نے ادا کیا مثلاً روپیہ کا حوالہ ہوا اور اس نے اشرفیاں ادا کیں یا اس کا عکس ہوا یا روپے کی جگہ کوئی سامان محتال لہ کو دیا تو وہ چیز دینی ہو گی جس کا حوالہ ہوا۔ اور محتال علیہ و محتال لہ میں مصالحت ہو گئی اگر اسی قسم کی چیز پر مصالحت ہوئی جو واجب تھی یعنی دبیے محیل سے اُتنے ہی وصول کر سکتا ہے اور اگر خلاف جنس پر مصالحت ہوئی مثلاً سوروپے کی جگہ دو اشرفیوں پر صلح ہوئی

(17) المرجع السابق۔

(18) المرجع السابق۔

(19) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الثانی فی تقسیم الحوالت، ج ۳، ص ۲۹۸۔

(20) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الکفالة والحوالة، مسائل الحوالة، ج ۲، ص ۱۷۹۔

(21) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الثانی فی تقسیم الحوالت، ج ۳، ص ۲۹۹۔

تو مثال علیہ محیل سے نور و پے وصول کر سکتا ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۳: حوالہ مقیدہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ محیل کا دین مثال علیہ کے ذمہ ہے اس دین کے ساتھ حوالہ کو مخصوص کیا دوسرا یہ کہ مثال علیہ (اپنے قرض کی ادائیگی جس کے ذمہ ڈال دے وہ مثال علیہ ہے) کے پاس محیل (اپنے قرض کی ادائیگی دوسرے کے ذمہ ڈالنے والا یعنی مقرض) کی عین شے ہے اس سے مقید کیا مثلاً محیل نے اس کے پاس روپے وغیرہ کوئی چیز امانت رکھی ہے یا اس نے محیل کی کوئی چیز غصب کر لی ہے اس نے حوالہ میں یہ ذکر کر دیا کہ امانت یا غصب کے روپے سے مثال علیہ دین ادا کر دے۔ حوالہ مقیدہ کا حکم یہ ہے کہ محیل اپنا دین یا امانت یا مخصوص شے (غصب کی گئی چیز) حوالہ کے بعد مثال علیہ سے نہیں لے سکتا اور اگر اس نے محیل کو دے دیا تو ضمن ہے اس کو اپنے پاس سے دینا پڑے گا اور اس صورت میں کہ محیل نے اپنا مال اس سے وصول کر لیا اور مثال لہ (قرض دینے والا) نے بھی بربنائے حوالہ اس سے وصول کیا مثال علیہ محیل سے یہ رقم لے سکتا ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۴: حوالہ مقید بہ امانت تھا اور وہ امانت اس کے پاس سے ضائع ہو گئی حوالہ بھی باطن ہو گیا مثال علیہ بری ہو گیا اور دین محیل کے ذمہ لوٹ آیا اور اگر حوالہ مخصوص کی قید تھی یعنی مثال علیہ نے محیل کی چیز غصب کی ہے اس سے دین وصول کرنے کو حوالہ کیا اور مخصوص شے غاصب کے پاس سے ہلاک ہو گئی حوالہ بدستور باقی ہے اب بھی مثال علیہ کو دین ادا کرنا لازم ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۵: حوالہ مقید بدین یا مقید بعض تھا اور محیل مر گیا اور اس پر اس دین کے علاوہ اور دیون بھی ہیں مگر سوا اس دین کے جو مثال علیہ کے ذمہ ہے یا اس نہیں کے جو مثال علیہ کے پاس ہے کوئی چیز نہیں چھوڑی تو وہ دین یا عین تھا مثال لہ کے لیے مخصوص نہ ہو گا بلکہ دیگر قرض خواہ بھی اس میں حقدار ہیں سب پر بقدر حصہ رسد (یعنی جتنا جتنا حصے میں آئے اس کے مطابق) تقسیم ہو گا۔ (24)

مسئلہ ۲۶: حوالہ مقید بود یعنی تھا محیل بیمار ہو گیا اور مثال علیہ نے ودیعت مثال لہ کو دے دی اس کے بعد محیل کا انقال ہو گیا اور اس کے ذمہ دیگر دیون (قرض) بھی ہیں امیں سے دوسرے قرض خواہ تاوان نہیں لے سکتے مگر ودیعت تھا مثال لہ کو نہیں ملے گی بلکہ دوسرے قرض خواہ بھی اس میں شریک ہوں گے اور اگر مثال علیہ کے پاس ودیعت نہیں

(22) الفتاویٰ الحسنہ پ، کتاب الحوالۃ، الباب الثانی فی تقسیم الحوالۃ، ج ۳، ص ۲۹۹۔

(23) الدر المختار، کتاب الحوالۃ، ج ۸، ص ۱۷۔

(24) الفتاویٰ الحسنہ پ، کتاب الحوالۃ، الباب الثانی فی تقسیم الحوالۃ، ج ۳، ص ۳۰۰۔

والدر المختار، کتاب الحوالۃ، ج ۸، ص ۱۸۔

ہے بلکہ محیل کا اُس کے ذمہ دین ہے اور حوالہ اس دین کے ساتھ مقید کیا تھا اور محتال علیہ کے ادا کرنے سے پہلے محیل بیکار ہو گیا اب محتال علیہ نے محتال لہ کو ادا کر دیا اور محیل مر گیا اور اُس کے ذمہ دیگر دیون بھی ہیں اور اُس دین کے علاوہ جو محتال علیہ کے ذمہ تھا محیل نے کوئی ترک نہیں چھوڑا تو محتال لہ جو وصول کر چکا وہ تنہا اُسی کا ہے دیگر غرما اس میں شریک نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۷: حوالہ مقید پہ امانت تھا اور محتال علیہ نے امانت سے دین نہیں ادا کیا بلکہ اپنے روپے دین میں دیے اور امانت کے روپے اپنے پاس رکھ لیے تو یہ دین ادا کرنا تبرع نہیں قرار پائے گا۔ (26)

مسئلہ ۲۸: حوالہ مقید پہ شمن تھا یعنی محیل نے محتال علیہ کے ہاتھ کوئی چیز بچ کی تھی جس کا شمن باقی تھا اس مشتری پر اپنے دین کا حوالہ کر دیا کہ محتال لشمن وصول کرے مگر مشتری نے خیار رویت، خیار شرط کی وجہ سے بچ فتح کر دی یا خیار عیب کی وجہ سے قبل قبضہ فتح کی یا بعد قبضہ قضاۓ قاضی سے فتح ہوئی یا بیع قبل قبضہ ہلاک ہو گئی ان سب صورتوں میں مشتری کے ذمہ شمن باقی نہ رہا جب بھی حوالہ بدستور باقی ہے۔ اور اگر بیع میں کوئی دوسرا حقدار نکلا یا ظاہر ہوا کہ بیع غلام نہیں ہے بلکہ خر (آزاد) ہے یا دین کے ساتھ حوالہ کو مقید کیا تھا اور اُس کا کوئی مستحق ظاہر ہوا تو ان صورتوں میں حوالہ باطل ہو جائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۹: ایک شخص نے کوئی چیز خریدی اور باائع کوشن وصول کرنے کے لیے کسی شخص پر حوالہ کر دیا پھر مشتری نے بیع میں کوئی عیب پایا اور قاضی کے حکم سے باائع کو واپس کر دی تو مشتری باائع سے شمن واپس نہیں لے سکتا جبکہ باائع یہ کہتا ہو کہ میں نے شمن وصول نہیں کیا ہے ہاں باائع اُس محتال علیہ پر حوالہ کر دے گا۔ (28)

مسئلہ ۳۰: ایک شخص پر دین ہے دوسرا اس کا کفیل (ضامن) ہے کفیل نے طالب کو ایک تیرے شخص پر حوالہ کر دیا اُس نے قبول کر لیا اصل (یعنی جس پر مطالبہ ہے) و کفیل دونوں بری ہو گئے اور محتال علیہ مفلس (نادار و محتاج) مرا اتو اصل و کفیل دونوں کی طرف معاملہ لوئے گا۔ (29)

(25) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الثاني فی تقسیم الحوالت، ج ۳، ص ۳۰۰۔

(26) المرجع السابق۔

(27) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الثاني فی تقسیم الحوالت، ج ۳، ص ۳۰۰۔

(28) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الکفالة والحوالت، مسائل الحوالت، ج ۲، ص ۱۸۰۔

(29) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالت، الباب الثاني فی تقسیم الحوالت، ج ۳، ص ۳۰۰۔

والفتاوی الحمدیۃ، کتاب الکفالة والحوالت، مسائل الحوالت، ج ۲، ص ۹۷۔

مسئلہ ۱۳: ایک شخص پر حوالہ کیا کہ وہ اپنے مکان کے ثمن سے دین ادا کریگا محتال علیہ اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

(30) کہ گھر بیع کر دین ادا کرے البتہ جب مکان بیع کریگا تو دین ادا کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

مسئلہ ۱۴: ایک شخص کے ہاتھ کوئی چیز بیع کی اور یہ شرط کر دی کہ باائع اپنے قرض خواہ کو مشتری پر حوالہ کر دے گا۔

مسئلہ ۱۵: ایک شخص کے ہاتھ کوئی چیز بیع کی اور یہ شرط کر دی کہ باائع اپنے قرض خواہ کو مشتری کسی اور پر حوالہ کر دے گا۔

اپنے بیع صحیح ہے اور حوالہ بھی صحیح۔ (31)

مسئلہ ۱۶: حوالہ فاسدہ میں اگر محتال علیہ نے دین ادا کر دیا تو اُسے اختیار ہے محتال لہ سے واپس لے یا محیل

وصول کرے مثلاً یہ حوالہ کہ محیل کے مکان کو بیع کر کے ثمن سے دین ادا کریگا اور محیل نے اس کی اجازت نہ دی ہو یہ

حوالہ فاسد ہے۔ (32)

مسئلہ ۱۷: ایک شخص نے دوسرے کی کفالت کی اور یہ شرط ہو گئی کہ اصل بری ہے یہ حقیقت میں حوالہ ہے اور

دوالہ میں یہ شرط قرار پائی کہ اصل سے بھی مطالبہ کریگا تو یہ کفالت ہے دائیں نے مدیون پر کسی کو حوالہ کر دیا اور محتال لہ کا

دائیں پر دین نہیں ہے یہ حقیقت میں وکالت ہے حوالہ نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے کو کسی پر حوالہ کر دیا کہ اس سے اتنے

من غلہ لے لینا اور محتال علیہ نے قبول کر لیا مگر حقیقت میں نہ محیل کا محتال علیہ پر کچھ ہے نہ محتال لہ کا محیل پر تو محتال علیہ

پر کچھ دینا اجنب نہیں۔ (33)

مسئلہ ۱۸: آڑھت (وہ مکان یا دکان جہاں سوداگروں کا مال کمیشن لیکر بیچا جاتا ہے) میں غلہ وغیرہ ہر قسم کی چیز

بیچنے والے لا کر جمع کر دیتے ہیں اور خریدار نے والے آڑھت والے سے خریدتے ہیں اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ خریدار

سے ابھی دام وصول نہیں ہوئے اور بیچنے والے اپنے وطن کو واپس جانا چاہتے ہیں آڑھت والے اپنے پاس سے دام

دے دیتے ہیں خریدار سے وصول ہو گا تو رکھ لیں گے یہاں اگرچہ بظاہر حوالہ نہیں مگر اس کو حوالہ ہی کے حکم میں سمجھنا

چاہیے یعنی باائع نے آڑھتی (کمیشن ایجنسٹ) سے قرض لیا اور مشتری پر حوالہ کر دیا کہ اس سے وصول کر لے لہذا اگر آڑھتی

کو مشتری سے دین وصول نہ ہو سکا کہ وہ مفلس مرا تو آڑھتی باائع سے اُس روپیہ کو وصول کر سکتا ہے۔ (34)

(30) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الحوالۃ، الباب الثاني فی تقسیم الحوالۃ، ج ۳، ص ۳۰۲۔

(31) الدر المختار در المختار، کتاب الحوالۃ، مطلب: فی حوالۃ الغازی... راجع، ج ۸، ص ۱۹۔

(32) الدر المختار، کتاب الحوالۃ، ج ۸، ص ۱۹۔

(33) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الحوالۃ، مسائل شفیٰ، ج ۳، ص ۳۰۵۔

(34) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الحوالۃ، مسائل شفیٰ، ج ۳، ص ۳۰۵۔

مسئلہ ۳۲: مدیون نے دائن کو کسی پر حوالہ کر دیا اس شرط پر کہ محتال لہ (یعنی قرض دینے والا) کو خیار حاصل ہے یہ حوالہ جائز ہے اور محتال لہ کو اختیار ہے کہ حوالہ کو نافذ کرے محتال علیہ (مقرض قرض کی ادائیگی جس کے پرداز کرے وہ محتال علیہ ہے) سے وصول کرے یا خود محیل (اپنے قرض کی ادائیگی دوسرے کے پرداز کرنے والا یعنی مقرض) سے محتال علیہ ہے) سے وصول کرے یا خود محیل (اپنے قرض کی ادائیگی دوسرے کے پرداز کرنے والا یعنی مقرض) سے وصول کرے۔ یوہیں اگر یوں حوالہ کیا کہ محتال لہ جب چاہے محیل پر رجوع کرے یہ حوالہ بھی جائز ہے اور اسے اختیار ہے جس سے چاہے وصول کرے۔ (35)

مسئلہ ۳۳: عقد حوالہ میں میعاد نہیں ہو سکتی ہاں جس دین کا حوالہ ہو اس کے لیے میعاد ہو سکتی ہے یعنی انتقال دین (قرض کی منتقلی) تو ابھی ہو گیا مگر مطالبہ میعاد پر ہو گا۔ (36)

مسئلہ ۳۸: ہندی بھی حوالہ ہی کی ایک قسم ہے اس کی صورت یہ ہے کہ تاجر کو روپیہ بطور قرض دیتے ہیں کہ وہ اس کو دوسرے شہر میں ادا کر دے گا یا اس کے کسی دوست یا عزیز کو دوسرے شہر میں دے دے گا مثلاً اس تاجر کی دوسرے شہر میں دوکان ہے وہاں لکھ دے گا اس کے عزیز کو وہاں قرض کا روپیہ وصول ہو جائے گا۔ قرض کے طور پر دینے سے مقصود یہ ہے کہ اگر امانت کہہ کر دیتا ہے تو وہی روپیہ بعدہ اس کو پہنچایا جائے گا اور ہو سکتا ہے کہ راستہ میں ضائع ہو جائے اور دینے والے کا نقصان ہو کیوں کہ امانت میں تادان نہیں لیا جا سکتا اس نفع کی خاطر قرض دیتا ہے لہذا یہ مکروہ تحریکی ہے کہ قرض سے ایک نفع حاصل کرنا ہے۔ اور اگر قرض میں دوسری جگہ دینے کی شرط نہ ہو مثلاً اس کا قرض اس کے ذمہ تھا اس سے کہا فلاں جگہ کے لیے حوالہ لکھ دو اس نے لکھ دیا یہ ناجائز نہیں۔ ہندی کی یہ صورت بھی ہے کہ دوکاندار دوسرے شہر میں مال لینے جاتا ہے اگر ساتھ میں روپیہ لے جاتا ہے تو ضائع ہونے کا اندریشہ ہے یا اس وقت روپیہ موجود نہیں ہے وہاں مال خرید کر ہندی لکھ دیتا ہے جب یہاں ہندی پہنچتی ہے روپیہ ادا کر دیا جاتا ہے اکثر یہ ہندی میعاد دی ہوتی ہے (یعنی اس کا وقت مقرر ہوتا ہے) اور بھی غیر میعادی بھی ہوتی ہے مگر اس میں سود کی ایک رقم شامل ہوتی ہے اس کے حرام ہونے میں کیا شبہ ہے۔

مسئلہ ۳۹: محیل محتال لہ کا وکیل بن کر حوالہ کا روپیہ وصول کرنا چاہتا ہے یہ صحیح نہیں اگر محتال علیہ اسے دینے سے انکار کرے تو دینے پر مجبور نہیں کیا جا سکتا۔ (37)



(35) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الحوالة، مسائل شنی، ج ۳، ص ۳۰۵

(36) الدر المختار، کتاب الحوالة، ج ۸، ص ۲۰۲

(37) الدر المختار، کتاب الحوالة، ج ۸، ص ۲۲

قضا کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ يَعِظُكُمْ بِهَا الشَّيْءُونَ) (۱)
ہم نے تورات نازل کی جس میں ہدایت و نور ہے اس کے متوافق انبیاء حکم کرتے رہے۔

پھر فرمایا:

وَمَنْ لَمْ يَعِظُكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفَّارُ وَقُوَّةٌ (۲۳) (۲)
جو لوگ خدا کے اتارے ہوئے پر حکم نہ کریں وہ کافر ہیں۔

پھر فرمایا:

وَمَنْ لَمْ يَعِظُكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۵) (۳)
جو لوگ خدا کے اتارے ہوئے پر حکم نہ کریں وہ ظالم ہیں۔

پھر فرمایا:

وَمَنْ لَمْ يَعِظُكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسِقُونَ (۲۷) (۴)
جو لوگ خدا کے اتارے ہوئے کے متوافق حکم نہ کریں وہ فاسق ہیں۔

پھر فرمایا:

(وَأَنِ احْكُمْ بِمِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكُمْ عَنِ الْعَبْدِ مَا

(۱) پ ۶، المائدۃ: ۲۳۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناصر محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ توریت کے مطابق انبیاء کا حکم دینا جو اس آیت میں مذکور ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہم سے پہلی شریعتوں کے جو احکام اللہ اور رسول نے بیان فرمائے ہوں اور ان کے میں ترک کا حکم نہ دیا ہو منسوخ نہ کئے گئے ہوں وہ ہم پر لازم ہوتے ہیں۔ (جمل وابوسود)

(۲) پ ۶، المائدۃ: ۲۳۔

(۳) پ ۶، المائدۃ: ۲۵۔

(۴) پ ۶، المائدۃ: ۲۷۔

أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فِي أَنْ تَوَلَّ وَإِنْ قَاتَلْهُمْ بِتَعْبُضٍ ذُنُوبُهُمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ
لَفِي سُقُونَ ﴿٤٩﴾ (5)

تم حکم کروان کے مابین اس کے موافق جو خدا نے نازل کیا اور انکی خواہشوں کی پیرودی نہ کرو اور ان سے بچتے رہو
کر کہیں تمھیں فتنہ میں نہ ڈال دیں بعض ان چیزوں سے جو خدا نے تمھاری طرف آتا ری اور اگر وہ اعراض کریں تو جان
لو کہ خدا انکے بعض گناہوں کی سزا ان کو پہنچانا چاہتا ہے اور بیشک بہت سے لوگ فاسق ہیں کیا وہ لوگ جاہلیت کا حکم
چاہتے ہیں اور اللہ (عز وجل) سے بڑھ کر یقین والوں کے لیے کون حکم دینے والا ہے۔

اور فرمایا:

(فَلَا وَرِبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا فَهُنَّا
قَضَيْتَ وَإِنَّمِّلُوْا تَسْلِيْمًا ﴿٦٥﴾ (6))

تمھارے رب کی قسم وہ مومن نہ ہوں گے جب تک تم کو حکم نہ بنائیں اس چیز میں جس میں ان کے مابین اختلاف
ہے پھر جو کچھ تم نے فیصلہ کر دیا اس سے اپنے دل میں تنگی نہ پائیں اور اسے پورے طور پر تسلیم نہ کریں۔

اور فرماتا ہے:

(إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَعْلَمَ مَا بَيْنَ أَرْبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ
خَصِيْمًا ﴿١٠٥﴾ (7))

ہم نے تمھاری طرف حق کے ساتھ کتاب آتا ری تاکہ لوگوں کے درمیان اس کے ساتھ فیصلہ کرو جو خدا نے تمھیں
دکھایا اور خیانت کرنے والوں کے لیے جھگڑا نہ کرو۔



احادیث

حدیث ۱: امام احمد بن حنبل نے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ چھ دن بعد تم سے جو کچھ کہا جائے اسے اپنے ذہن میں رکھنا ساتویں دن یہ ارشاد فرمایا کہ میں تم کو دست کرتا ہوں کہ ۱- باطن و ظاہر میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنا اور ۲- جب تم سے کوئی برا کام ہو جائے تو نیکی کرنا اور ۳- کسی سے کوئی چیز طلب نہ کرنا اگرچہ تمہارا کوڑا (چاہک) گر جائے یعنی تم سواری پر ہو اور کوڑا اگر جائے تو یہ بھی کسی نہ کہنا کہ اٹھا دے ۴- کسی کی امانت اپنے پاس نہ رکھنا اور ۵- دو شخصوں کے مابین فیصلہ نہ کرنا۔ (۱)

(۱) المسند، للإمام احمد بن حنبل، حدیث ابی ذر الغفاری، الحدیث: ۲۱۲۹، ۲۱۲۳۰، ح ۸، ص ۷۳۔

تاضی بنانا

تاضی بنانا گویا بغیر چھری کے ذبح ہونا ہے:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ خاتم النبیوں، رحمۃ الرحمٰنیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”عہدہ قضا جس کے پرد کیا گیا یا جسے لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے والا بنا یا گیا اسے بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔“

(جامع الترمذی، ابواب الاحکام، باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی القاضی، الحدیث: ۱۷۸۵، ص ۳۲۵)

شرح حدیث:

حضرت سیدنا امام خطابی علیہ رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۳۸۸ھ) اس حدیث پاک کی وضاحت میں فرماتے ہیں: ”اس کا معنی یہ ہے کہ چھری کے ساتھ ذبح کرنے سے روح لکلنے کی تکلیف جلدی ختم ہونے کی وجہ سے ذبیحہ کو سکون ملتا ہے لیکن جب اسے چھری کے بغیر ذبح کیا جائے تو یہ اس کے لئے زیادہ تکلیف پڑے ہے۔“

ایک قول کے مطابق ظاہری عرف و عادت میں چھری کے ساتھ ذبح کیا جاتا ہے مگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ظاہری عادت سے ہٹ کر دوسرے معنی مراد لیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس قول سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مراد اس کے دین کی ہلاکت کا خوف ہے نہ کہ بدن کی ہلاکت کا۔ اس کے علاوہ اور احتکارات بھی ہو سکتے ہیں لیکن ہر اعتبار سے اس سے مراد یہ ہے کہ قاضی نے عہدہ قضا قبول کر کے خود کو ایسی مشقت کے لئے پیش کر دیا ہے کہ جسے عادتاً برداشت نہیں کیا جاتا اور اس کی وجہ سے وہ عذاب جبار و غضب قہار کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اسلاف کرام رحمٰهم اللہ علیہ السلام نے اس سے انتہائی نفرت کی۔ نیز عہدہ قضا قبول نہ کرنے والے کو فاسق قرار نہیں دیا جائے گا اگرچہ اس پر یہ ذمہ داری قبول کرنا لازم ہو جائے کیونکہ اس کی عذرخواہی محض اس اندیشہ کی وجہ سے ہے کہ اس عہدہ کو قبول کرنے والا اکثر بے شمار ہلاکتوں اور فتنوں کا شکار ہو جاتا ہے۔

حدیث ۲: امام احمد و ابن ماجہ اور تبیقی شعب الایمان میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول

قاضی ۳ طرح کے ہیں:

سرکار والاشمار، ہم بے کسوں کے مد و گار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قاضی (فیصلہ کرنے والے) ۳ طرح کے ہیں: ایک جنت میں ہے اور دو جہنم میں (۱) جنت میں وہ ہے جس نے حق جان کر اس کے مطابق فیصلہ کیا (۲) جس نے حق جاتے ہوئے فیصلے میں ظلم کیا وہ جہنم میں ہے اور (۳) جس نے نہ جانتے ہوئے لوگوں میں فیصلہ کیا وہ بھی جہنم میں ہے۔“

(سنن ابی داؤد، کتاب القضاۓ، باب فی القاضی مختلط، الحدیث: ۳۵۷۳، ص ۳۸۸)

سید عالم، ثور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ”قاضی ۳ قسم کے ہیں: دو جہنم میں اور ایک جنت میں: (۱) جس نے حق کو جانتے ہوئے حق فیصلہ کیا وہ جہنم میں ہے (۲) جس نے نہ جانتے ہوئے لوگوں کے حقوق ضائع کر دیئے وہ جہنم میں ہے اور (۳) جس نے حق کے مطابق فیصلہ کیا وہ جنت میں ہے۔“

(جامع الترمذی، ابواب الاحکام، باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی القاضی، الحدیث: ۳۲۲، ص ۳۸۵، تغیر قلیل)

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عبده قضاۃ قبول نہ کرنا:

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان غنی ذوالقدرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ارشاد فرمایا: ”جاداً اور قاضی بن جاؤ۔“ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: ”اے امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ! کیا آپ مجھے اس سے معاف فرمائیں گے؟“ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر ارشاد فرمایا: ”جاداً اور لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔“ تو انہوں نے دوبارہ عرض کی: ”اے امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ! مجھے اس سے معافی دے دیجئے۔“ تو امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”میں نے تمہیں قاضی بنا کر سمجھنے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے۔“ تو انہوں نے عرض کی: ”جلدی نہ کیجئے! میں نے رحمت عالم، ثور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنائے کہ جس نے اللہ عز و جل سے پناہ مانگی تحقیق اس نے ایسی ہستی سے پناہ مانگی جس سے پناہ مانگی جاتی ہے۔“ تو امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”ہاں ایسا ہی ہے۔“ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: ”پس میں قاضی بنے سے اللہ عز و جل کی پناہ طلب کرتا ہوں۔“ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا: ”تمہیں کس چیز نے قاضی بنے سے روکا حالانکہ تمہارے والد بھی تو فیصلے کیا کرتے تھے؟“ عرض کی: ”اس لئے کہ میں نے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنائے: ”جو قاضی تھا اور جہالت کی وجہ سے ناقص فیصلہ کیا تو وہ جہنمیوں میں سے ہے اور جو قاضی تھا اور اس نے ظلم کے ساتھ فیصلہ کیا تو وہ بھی جہنمی ہے اور جو قاضی تھا اور اس نے عدل و انصاف سے فیصلہ کیا تو اس نے براری کی بنیاد پر جان بخشی کا سوال کیا۔“ میں اس کے بعد کس چیز کی امید کروں؟“ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب القضاۓ، الحدیث: ۵۰۳۲، ج ۷، ص ۲۵۷)

حضرت سیدنا امام محمد بن عیسیٰ ترمذی علیہ الرحمۃ اللہ القوی (متوفی ۹۷۴ھ) نے اس روایت کو مختصر ایمان کیا ہے کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عرض کی: ”میں نے حضور نبی ملکرزم، ثور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنائے کہ جو قاضی تھا اور

الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کے مابین حکم (یعنی فیصلہ) کرتا ہے وہ قیامت کے دن اس طرح آئے اس نے عدل و انصاف سے فیصلہ کیا تو یہ اس لائق ہے کہ برادری کی بنیاد پر قضا (کے شر) کا بدله ہو جائے۔ میں اس کے بعد کسی چیز کی امید کروں؟” (جامع الترمذی، ابواب الاحکام، باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی، الحدیث: ۱۳۲۲، ج ۲، ص ۱۷۸۳)

روز قیامت قاضی کی تمنا:

رسول اکرم، شاوبنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ذیشان ہے: ”قیامت کے دن عادل قاضی پر اسی گھری آئے گی کہ وہ تمہارے گا کہ کاش اور دشخوصوں کے درمیان بھی ایک سمجھو کر بھی فیصلہ نہ کرتا۔“

(المسند للإمام احمد بن حنبل، من در السيدة عائشة، الحدیث: ۲۵۱۸، ج ۹، ص ۲۵۵) حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عبرت نشان ہے: ”قیامت کے دن عادل قاضی کو بلا یا جائے گا یہ اور ہدایت حساب کی وجہ سے تمثا کرے گا کہ کاش! اس نے اپنی زندگی میں بھی دیندوں کے درمیان بھی فیصلہ نہ کیا ہوتا۔“

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الفتنی، الحدیث: ۳۰۳۳، ج ۷، ص ۲۵۷)

حدیث پاک کی وضاحت:

خیر و اور غمڑا دونوں لکھنے کے اختیار سے قریب قریب ہیں، شاید! ان میں سے ایک میں اشتباہ کی وجہ سے غلطی واقع ہوئی۔ لیکن مذکورہ موقف اختیار کرنے کی کوئی حاجت نہیں کیونکہ معنی دونوں صورتوں میں صحیح ہے، ان دونوں کے الگ الگ روایت ہونے سے کون ہی چیز مانع ہے؟

روز محشر حکمرانوں کی حالت:

حضور نبی گریم، راء و ف ز حیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ”جو مسلمانوں کے کسی معاملے کا والی (یعنی ذمہ دار) بنا اسے قیامت کے دن لا یا جائے گا یہاں تک کہ اسے جہنم کے ایک پل پر کھوا کر دیا جائے گا، اگر وہ نیکی کرنے والا ہو تو نجات پا جائے گا اور اگر برائی کرنے والا ہو تو پل اس سے پہنچ جائے گا اور وہ 70 سال تک اس میں گرتا رہے گا جبکہ جہنم سیاہ اور تازیک ہے۔“

(صحیح الکبیر، الحدیث: ۱۲۱۹، ج ۲، ص ۳۹)

سرکار مدیثہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص 10 یا اس سے زیادہ لوگوں کے کسی معاملے کا والی بناؤ وہ بروز قیامت بارگاہ الہی میں اس طرح آئے گا کہ اس کے ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہوں گے، اسے (اس عذاب سے) اس کی نیکی چھڑائے گی یا اس کا گناہ اسے مزید جگڑ لے گا، اس (سرداری و ولایت) کی ابتداء ملامت، درمیان ندادامت اور انتہار و روز محشر کا عذاب ہے۔“

(المسند للإمام احمد بن حنبل، من در امامۃ الباطلی، الحدیث: ۲۲۳۶۳، ج ۸، ص ۳۰۵، ”اوشقہ“ بدله ”اوبقہ“)

پیارے آقا، کمی مدنی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے ابوذر! میں تجھے کمزور دیکھتا ہوں اور تیرے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں، تم نہ تو دو آدمیوں پر امیر بننا اور نہ ہی یتیم کے مال کا والی بننا۔“

(صحیح مسلم، کتاب الامارة، باب کراحته الامارة بغیر ضرورة، الحدیث: ۲۰۵، ج ۳، ص ۱۰۰۵) ←

گا کر فرشتہ اس کی گدی (گردن کا پچھلا حصہ) پکڑے ہو گا پھر وہ فرشتہ اپنا سر آسان کی طرف اٹھائے گا (اس انتظار میں کہ اس کے لیے کیا حکم ہوتا ہے) اگر یہ حکم ہو گا کہ ڈال دے تو ایسے گڑھے میں ڈالے گا کہ چالیس برس تک گرتا ہی رہے گا یعنی چالیس برس میں تک پہنچے گا۔ (2)

حدیث ۳۳: امام احمد امام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اے عبد الرحمن بن سرہ! امارت کا سوال نہ کرو، کیونکہ اگر وہ تجھے بغیر مانگئے دی گئی تو اس پر تیری مدد کی جائے گی اور اگر مانگئے پر دی گئی تو تجھے اس کے سپرد کر دیا جائے گا۔"

(صحیح ابوخاری، کتاب کفارات الایمان، باب الکفارۃ قبل الحجت و بعدہ، الحدیث: ۶۲۲، ج ۶، ص ۵۶۲)

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبیوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: "جس نے منصب قضا کی خواہش کی اور ان کے لئے سفارش لایا تو وہ اپنے نفس کے سپرد کر دیا جائے گا اور جسے زبردست قاضی بنایا گیا تو اللہ عز و جل جس پر ایک فرشتہ مقرر فرمادیتا ہے جو اسے راوی راست پر چلاتا ہے۔" (جامع الترمذی، ابواب الاحکام، باب ما جاء عن رسول اللہ ﷺ فی القاضی، الحدیث: ۱۳۲۲، ج ۱، ص ۸۵)

حضور نبی پاک، صاحبِ نواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: "جس نے منصب قضا کا سوال کیا وہ اپنے نفس کے حوالے کیا گیا اور جو اس پر مجبور کیا گیا تو اس پر ایک فرشتہ مقرر فرمادیا جاتا ہے جو اسے راوی راست پر رکھتا ہے۔"

(سنن ابن ماجہ، ابواب الاحکام، باب ذکر القضاۃ، الحدیث: ۲۳۰۹، ج ۲، ص ۲۱۵)

سرکار نادر، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: "جس نے مسلمانوں کا قاضی بننے کا مطالبہ کیا ہیاں تک کہ اسے حاصل کر لیا پھر اس کا عدل اس کے ظلم پر غالب آگیا تو اس کے لئے جنت ہے اور اگر اس کا ظلم اس کے عدل پر غالب آیا تو اس کے لئے جہنم ہے۔" (سنن ابی داود، کتاب القضاۃ، باب فی القاضی بخطی، الحدیث: ۳۵۷۵، ج ۳، ص ۸۸)

اللہ عز و جل جس کے پیارے جیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان باقفرینہ ہے: "یقیناً اللہ عز و جل قاضی کی تائید فرماتا ہے جب تک وہ ظلم نہ کرے اور جب وہ ظلم کرتا ہے تو اس کا ساتھ چھوڑ دیتا ہے اور شیطان اس کے ساتھ چمٹ جاتا ہے۔"

(جامع الترمذی، ابواب الاحکام، باب ما جاء فی الامام العادل، الحدیث: ۱۳۳۰، ج ۱، ص ۸۵)

ایک روایت میں ہے کہ "جب وہ ظلم کرتا ہے تو اللہ عز و جل اس سے بری ہو جاتا ہے۔"

(المتدرک، کتاب الاحکام، باب ان اللہ من القاضی مالم یجر، الحدیث: ۱۰۸، ج ۵، ص ۱۲)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: "قیامت کے دن قاضی کو لا یا جائے گا اور اسے حساب کے لئے جہنم کے ایک کنارے پر کھڑا کیا جائے گا پھر اگر گرنے کا حکم دیا گیا تو وہ اس میں 70 سال تک گرتا رہے گا۔"

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار، منند عبد اللہ بن مسعود، الحدیث: ۱۹۳۹، ج ۵، ص ۳۲۱، دون قولہ "للحساب")

(2) سنن ابن ماجہ، کتاب الاحکام، باب التخلیط فی الحیف... راجع، الحدیث: ۲۳۱۱، ج ۳، ص ۹۱۔

کہ قاضی عادل قیامت کے دن تمدن کریگا کہ دو شخصوں کے درمیان ایک پھل کے متعلق بھی فیصلہ نہ کیے ہوتا۔ (۳)

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ حاکم سے مراد ظالم حاکم ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے واضح ہے۔ بعض شارصین نے فرمایا کہ ہر حاکم مراد ہے خواہ عادل ہو یا ظالم۔

۲۔ اگر حاکم سے ظالم مراد ہے تو رأسہ کی ضمیر حاکم کی طرف ہے یعنی اس کی گردن پکڑ کے اس کا سراور پر کو اٹھائے گا جیسا کہ مجرموں کے ساتھ کیا جاتا ہے اور اگر ہر حاکم مراد ہے تو رأسہ کی ضمیر فرشتہ کی طرف ہے یعنی انتظار حکم میں فرشتہ اپنا سراور پر کو اٹھائے گا کہ مجھے کیا حکم ملتا ہے۔

۳۔ ہبواۃ بناء سے بمعنی خلاع و فضا، ہبواۃ کے معنے ہوئے فضاد ہوا کی جگہ یعنی محل ہلاکت، اس سے مراد جہنم کا گھر اگرچہ ہے جس کی حکیمی رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

۴۔ خریف سال کے خاص موسم کا نام ہے جو سردی و گرمی کے درمیان ہوتا ہے ربيع کا مقابل، اس سے مراد سال ہے، جزو بول کر کل مراد ہے جیسے رأس یعنی سر بول کر انسان مراد لیتے ہیں، خریف سال میں ایک ہی پار آتی ہے یعنی ایسے گھرے گڑھے میں پھینکتا ہے کہ وہ حاکم ظالم کمارہ سے گر کر چالیس سال میں اس کی تہ تک پہنچتا ہے۔ خدا کی پناہ! اور اگر حاکم عادل ہے تو اس کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ اسے جنت میں پہنچا دے تو اسے اعلیٰ مقام پر پہنچا دیا جاتا ہے، پہلے معنے زیادہ ظاہر ہیں کہ گردن پکڑنا ظالم ہی کے لیے ہوگا، عادل حاکم تو نور کے منبر پر ہوں گے جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ (مراة المناجح تصریح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۷۲)

(۳) المسند، للإمام أحمد بن حنبل، مسندة السيدة عائشة رضي الله عنها، الحديث: ۲۲۵۱۸، ج ۹، ص ۱۵۳۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

۱۔ یوم القیامۃ یا تولیا تین کا فاعل ہے اور یوم مرفاع اور ستمنی حال یعنی عادل حاکم پر قیامت کا دن اس حال میں آئے گا کہ وہ حاکم یہ آرزو کرے گا۔ یا تیا تین کا فاعل پوشیدہ ہے وقت یا بلاء و آلة اور یوم القیامۃ ظرف ہے منصوب اور ستمنی اس پوشیدہ فاعل کا حال یعنی قیامت کے دن عادل حاکم پر ایسی ساعت یا آفت آجائے گی کہ وہ یہ آرزو کرے گا، مشکوۃ شریف کے بعض نسخوں میں یوم القیامۃ سے پہلے ساختا ہے۔ یہ گھڑی قیامت کا اول وقت ہوگا جب کہ حضرات انبیاء کرام نفسی نفسی فرمائیں گے جب حق تعالیٰ کے عدل کا ظہور ہوگا، پھر شفاعت کا دروازہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے کھل جائے گا تب رب تعالیٰ کے فضل کے ظہور کا وقت ہوگا، جب چھوٹے بچ نوٹ شدہ بھی نازکر کے اپنے ماں باپ کی شفاعت کے لیے رب تعالیٰ سے جھوڑیں گے، عادل کا ذکر مبالغہ کے لیے ہے کہ جب عادل اور منصف حاکموں کے خوف کا یہ حال ہوگا تو ظالم حاکم کا کیا پوچھتے ہو، ان کا حال توبیان میں آسکتا ہی نہیں۔

۲۔ عادل حاکم کی یہ آرزو اس الجھادے اور درازی حساب کی وجہ سے ہوگی جو انہیں عدل و حکومت کے حساب دینے میں پیش آئے گی، وہ دیکھیں گے کہ دوسرے لوگ معمولی حساب دے کر جنت کو چلے گئے ہم ابھی حساب میں ہی الجھے ہوئے ہیں، جیسے حدیث شریف میں ہے کہ میری امت کے اولیاء پر گزشتہ انبیاء کرام رشک کریں گے یعنی ان کی بے قلری آزادی دیکھ کر جیسے غریبوں کی آزادانہ زندگی دیکھ کر

حدیث ۴: ترمذی نے روایت کی کہ عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا کرو (عہدہ قضا کو قبول کرو) انہوں نے عرض کی امیر المؤمنین آپ مجھے معافی دیں فرمایا کہ اس کو ناپسند کیوں رکھتے ہو تمہارے والد فیصلہ کیا کرتے تھے عرض کی اس لیے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنائے کہ فرماتے تھے: جو قاضی ہو اور عدل کے ساتھ فیصلہ کرے اُس کے لیے لاٹ یہ ہے کہ برابر داپس ہو یعنی جس حالت میں تھا ویسا ہی رہ جائے یہی غنیمت ہے۔ (4)

بادشاہ رشک کرے، قرآن کریم نے فرمایا: "أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ" یہاں انبیاء اللہ نہ ارشاد ہوا کیوں، اس لیے قیامت کے دن رنج و فکر و خوف سے آزادی صرف اولیاء اللہ کو حاصل ہوگی، رہے حضرات انبیاء کرام انہیں غم جہان ہو گا یعنی ساری امت کی فکر اور ہم جیسے گنہگاروں کو غم جان لینے یعنی اپنی فکر۔ خیال رہے کہ یہ فرمان عالی ان عادل حکام کے لیے جن کا حساب ہو، جو بغیر حساب جنتی ہوں وہ اس حکم سے خارج، جیسے حضرت سليمان و داؤد علیہما السلام یا حضرات خلفاء راشدین لہذا حدیث صاف ہے واضح ہے۔ (مرآۃ الناصح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۳، ص ۲۳۸)

(4) جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی، الحدیث: ۱۳۲۶، ج ۳، ص ۶۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام عبد اللہ ابن موهب ہے، تابعی ہیں، حضرت عمر ابن عبدالعزیز کے زمانہ میں ان کی طرف سے فلسطین کے حاکم تھے تقویٰ و طہارت میں مشہور تھے۔ (أشعر)

۲۔ یعنی حکومت عثمانیہ کی طرف سے قاضی القضاۃ کا عہدہ قبول کرلو۔

۳۔ یہ سوال طلب مہربانی کے لیے ہے یعنی کیا میں آپ کے لطف و کرم سے یا امید کروں کہ آپ مجھے اس عہدے سے معاف رکھیں۔ اللہ اکبر آج ہم عبد ہے ذہونڈھتے ہیں اور ان حضرات کو عہدے ذہونڈھتے تھے۔

پہلیں تقدیمات راہ کجا اسست تاہر کجا

ہم یعنی آپ کے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمانہ رسالت اور زمانہ صدیقی میں بھی لوگوں میں فیصلے فرمایا کرتے تھے خلیفہ تو بعد کو بنے پھر تم تقاضا سے کیوں تنفر ہو۔

۵۔ حری برداز فیصل صفت مشہور ہے حری بمعنی لاٹ ہونے کا، ب زائدہ ہے اور بالحری مبتداء ہے اور ان یہ تقلیب اس کی خبر بعض شخصوں میں حری کے فتح سے الف تصورہ ہے مصدر تسبیب یہ خبر مقدم ہے اور بعد کی عبارت مبتداء مسخر دونوں ترکیبوں کے معنی ایک ہی ہیں۔ (لماعت) کنان ک کرنے کے فتح سے کف کا مصدر کفاف کے لغوی معنے ہیں برابر کرنے پنجے نہ بڑھے جیسے کہتے ہیں لا لی ولا علی یہ تقلیب کے قابل سے حال ہے، ہو سکتا ہے کہ بمعنی مکفوف ہو یعنی اس کی شر سے بچایا ہوا یعنی عادل و منصف قاضی کے لیے یہی غنیمت ہے کہ کل قیامت میں اس کا چھٹکارا ہو جائے کہ نہ پکڑ ہونے ثواب ملے۔ جب عادل قاضی کا یہ حال ہے تو جو قاضی ایسا ہو کہ قاضی برشوت راضی ہے

حدیث ۵: امام احمد و ابو داود و ترمذی و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو لوگوں کے مابین قاضی بنایا گیا وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔ (5)

حدیث ۶: ابو داود و ترمذی و ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو قضا کا طالب ہو اور اس کی درخواست کرے وہ اپنے نفس کی طرف پر د کر دیا جائے گا اور جس کو مجبور کر کے قاضی بنایا جائے اللہ تعالیٰ اُس کے پاس فرشتہ بھیجے گا جو تمہیک چلائے گا۔ (6)

اس کا کیا حال ہوگا۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان عالیٰ میں وہ قاضی مراد ہیں جو اپنی کوشش سے قضا حاصل کریں لہذا یہ حدیث گزشتہ ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں عامل قاضی کے فضائل بیان ہوئے کہ اس کی اجتہادی غلطی پر اسے ایک ثواب ہے اور درستی پر دو ہراثاً ثواب، یہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی انتہائی احتیاط ہے کہ حضرت عثمان غنی کی پیش کردہ قضا کو بھی قبول نہیں فرماتے اور اس فرمان عالیٰ کو اپنے جیسے بے نفس مقیمتی پر چیباں فرماتے ہیں فتویٰ اور ہوتا ہے تقویٰ کچھ اور۔

۶۔ یعنی حضرت عثمان غنی نے پھر جناب عبد اللہ پر قبول قضاء کے لیے زور نہ دیا۔ خیال رہے کہ قضا کی طلب اس کے لیے گناہ تھی اور انصاف کرنا ثواب تو مطلب یہ ہوا کہ ایسا طالب جاہ قاضی اگر عدل و انصاف کرے اور یہ عدل و انصاف اس کے طلب قضا کے گناہ کا کفارہ ہی بن جائے تب بھی خیمت ہے لہذا حدیث واضح ہے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۶۲۱)

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الاقصیۃ، باب فی طلب القضا، الحدیث: ۳۵۷۲، ج ۳، ص ۶۱۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ اس طرح کہ اس نے کوشش و جانشناختی کر کے سلطان سے منصب قضا حاصل کیا، بڑی تشویہ، عزت و رشوت وغیرہ حاصل کرنے کے لیے یہ شرح خیال میں رہے۔

۲۔ چھری سے ذبح کر دینے میں جان آسمانی سے اور جلد نکل جاتی ہے، بغیر چھری مارنے میں جیسے گل گھونٹ کر، ڈیکر، جلا کر، کھانا پانی بند کر کے ان میں جان بڑی مصیبت سے اوز بہت دیر میں لٹکتی ہے، ایسا قاضی بدن میں موٹا ہو جاتا ہے مگر دین اس طرح برپا دکر لیتا ہے کہ اس کی سزا دنیا میں بھی پاتا ہے اور آخرت میں بھی بہت دراز کیونکہ ایسا قاضی ظلم، رشوت، حق تلقی وغیرہ ضرور کرتا ہے جس سے دنیا اس پر لعنت کرتی ہے اللہ رسول ناریں ہوتے ہیں، فرعون، جاجیزید وغیرہ کی مثالیں موجود ہیں۔ اس حدیث کی بنیار حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جمل میں مر جانا قبول فرمایا مگر قضا قبول نہ فرمائی، رضی اللہ عنہ۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۶۲۳)

(6) جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی، الحدیث: ۱۳۲۸، ج ۳، ص ۶۱۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۳۔ اس طرح کہ عملاً قاضی بنئے کی کوشش کرے، زبان سے طلب کرے، درخواستیں دے۔ قضا سے مراد مطلقاً حکومت ہے سلطنت ہو یا دوسری حکومت۔ (مرقات) مانگنے سے مراد ہے نفسانی خواہش کے لیے مانگنا جیسا کہ بارہا عرض کیا جا پکا لہذا یوسف علیہ السلام کا ←

حدیث ۷: ابو داود نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے قضا طلب کی (یعنی قاضی بننا چاہا) اور اسے مل گئی پھر اس کا عدل اُس کے جور (ظلم) پر غالب رہا۔ یعنی عدل نے ظلم کرنے سے روکا اُس کے لیے جنت ہے اور جس کا جور عدل پر غالب آیا اُس کے لیے جہنم ہے۔ (۷)

حدیث ۸: صحیح بخاری میں ابو موسیٰ اشعراوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں میں اور میری قوم کے دو شخص حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے پاس حاضر ہوئے ایک نے کہا یا رسول اللہ (عز وجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھے حاکم کر دیجیے اور دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا ارشاد فرمایا: ہم اُس کو حاکم نہیں بناتے جو اس کا سوال کرے اور نہ اُس کو جو اس کی حوصلہ کرے۔ (۸)

حدیث ۹: سنن ابو داود و ترمذی میں عمرو بن مزہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے تھا کہ اللہ تعالیٰ امور مسلمین (مسلمانوں کے معاملات) میں کوئی کام کسی کو پرداز فرمائے (یعنی

شاہ مصر نے فرمانا: "اجعلنی علی بجز ائین الازھر" اس حکم سے خارج ہے۔

۱۔ یعنی ایسے طالب جاہ حاکم کی مدد اللہ تعالیٰ نہیں کرے گا اسے اس کے نفس کے حوالہ کر دے گا اور ظاہر ہے کہ ہمارا نفس ہمارا بڑا ذمہ ہے جو لا حول سے بھی نہیں بھاگتا رمضان میں قید نہیں ہوتا۔

۲۔ یعنی ایسے بے نفس قاضی کی بذریعہ فرشتہ مدد ہوتی رہے گی جس سے وہ ظلم وغیرہ سے محفوظ رہے گا۔ طبرانی نے برداشت ام سلمہ مرفوغاً نقل فرمایا کہ جو قضا میں بتلا ہوا سے چاہیے مقدمہ کے دوران فریقین میں برابری کرے جگہ دینے میں، بات کرنے میں، دیکھنے میں، اشارہ کرنے میں اسی طرح تہذیقی نے حضرت ام سلمہ سے مرفوغاً روایت کی۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۶۲۲)

(۷) سنن ابی داؤد، کتاب الاقضیۃ، باب لی القاضی سخنی، الحدیث: ۳۵۷۵، ج ۳، ص ۳۱۸۔

(۸) صحیح البخاری، کتاب الاحکام، باب ما کرہ من الحرص علی الامارة، الحدیث: ۱۲۹، ج ۲، ص ۳۵۶۔

حکیم الامم کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نبوت تو حضور کے لیے خاص ہے کوئی اس کی تمنا کر سکتا ہی نہیں مگر اللہ نے آپ کو سلطان بنایا ہے تو اپنی ماتحت میں قاضی، حاکم کی علاقہ کا امیر ہم کو بنادیجھے۔

۲۔ یہ سوال پورانہ فرمانا عطاہ سے منع نہیں بلکہ ان دونوں حضرات پر اور مخلوق خدا پر رحم و کرم ہے کیونکہ حکومت کے خواہشمند حکومت پا کر ظلم و ستم کر کے اپنادین بجاڑ لیتے ہیں اور لوگوں کی دنیا برپا کرتے ہیں اس کی شرح پہلے کی جا چکی ہے کہ حکومت کی طلب کب بڑی ہے اور کب اچھی۔ سوال سے مراد ہے منہ سے مانگنا اور حوصلہ سے مراد ہے منہ سے تو نہ مانگنا مگر اس کی کوشش کرنا۔

۳۔ دنیا طلبی نفسی خواہش کے لیے کیونکہ ایسے آدمی کی اللہ تعالیٰ مد نہیں کرتا جس سے لوگوں پر ظلم کرتا ہے۔

(مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۵۸۳)

اے حاکم بنائے) وہ لوگوں کے خواجہ ضرورت و احتیاج میں پردازے کے اندر رہے یعنی اہل حاجت کی اُس تک رسائی ہو سکے اپنے پاس ارباب حاجت (حاجت مند لوگ) کو آئے نہ دے تو اللہ تعالیٰ اُس کی حاجت و ضرورت و احتیاج میں جواب فرمائے گا یعنی اُس کو اپنی رحمت سے دور فرمادے گا اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کی حاجت کے وقت میں آسمان کے دروازے بند فرمادے گا۔ (9) اسی کی مثل ابو داؤدوا بن سعد و بغوی و طبرانی و نبیقی و ابن عساکر ابی مریم و احمد و طبرانی معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی۔

(و) سنن ابی داؤد، کتاب الخراج والنكاح والا مارة، باب فیما یلزم الامام... الخ، الحدیث: ۲۹۳۸، ج ۳، ص ۱۸۸۔

جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء في رأي أمير معاوية، الحدیث: ۷۳۳، ج ۳، ص ۲۳۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ مردیم کے پیش رکے شد فتحہ سے ہے، عمر دا بن مردہ کی کنیت ابو مریم ہے، آپ جہنی ہیں یا ازوی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکثر غزوہت میں شامل رہے، شام میں قیام رکھا، امیر معاویہ کے زمانہ میں وفات ہوئی۔

۲۔ جب کہ امیر معاویہ سلطان بن بچکے تھے تاکہ وہ اس حدیث پر عمل کریں۔

۳۔ اس طرح کہ نہ مظلوموں حاجتمندوں کو اپنے تک پہنچنے دے، اپنے دروازے پر سخت پھرہ بٹھادے، نہ ان کی ضروریات کی پرواہ کرے، ان سے غافل رہے، ان کی حاجت روائی کا کوئی انتظام نہ کرے، اپنی حکومت سنبھالنے اپنے عیش و آرام میں منہک رہے۔

۴۔ یعنی اس سے اللہ تعالیٰ اپنے ان مجبور بندوں کا بدلہ لے گا کہ اس کی حاجتیں ضرورتیں پوری فرمائے گا، اس کی دعائیں قبول نہ کرے گا، اس سراکا ظہور پکھ دنیا میں بھی ہو گا اور پورا پورا ظہور آخرت میں ہو گا۔ خیال رہے کہ حاجت، خلت اور فقر تینوں قریباً ہم معنے ہیں مبالغہ اور تاکید کیلئے ارشاد ہوئے۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ حاجت معمولی ضرورت ہے جو انسان کو متفرک تو کر دے مگر پریشان نہ کرے۔ خلت و ضرورت ہے جس سے انسان کے کام میں خلل واقع ہو جائے مگر حد بے قراری اضطرار تک نہ پہنچے۔ فقر و ضرورت ہے جو انسان کے فقرے یعنی کرتوز دے حالت اضطرار تک پہنچ جائے جس سے زندگی دو بھر ہو جائے اسی لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فقر سے اللہ کی پناہ مانگی ہے۔ فقیر و مسکین کا فرق اور اس میں اختلاف و شوافع کا اختلاف کتب فقہ میں دیکھئے۔ خیال رہے کہ یہیے عارل بادشاہ قیامت میں نور کے منبروں پر ہوں گے اللہ تعالیٰ سے قریب ہوں گے، ایسے غافل اور ظالم بادشاہ ذلت کے گڑھے میں اور رب تعالیٰ سے جواب میں ہوں گے۔

۵۔ یعنی امیر معاویہ نے یہ فرمان عالی سن کر ایک محلہ بنادیا جس کے ماتحت ہر بستی میں ایک وہ افسر رکھا گیا جو لوگوں کی معمولی ضرورتیں خود پوری کرے اور بڑی ضرورتیں امیر معاویہ تک پہنچائے پھر ہمیشہ اس افسر سے باز پرس کی کہ وہ اپنے فرائض کی انجام دہی میں کوتاہی تو نہیں کرتا۔

۶۔ اس کا مطلب بھی وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا، چونکہ آسمان میں لوگوں کے رزق بھی ہیں ان کی ضروریات بھی، رب تعالیٰ ۔۔۔

حدیث ۱۰: ہبھی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عمال (حکام) کو بھیجتے اُن پر یہ شرط کرتے کہ ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہونا اور باریک آٹا یعنی میدہ نہ کھانا اور باریک کپڑے نہ پہنانا اور لوگوں کے حوانج (لوگوں کی ضروریات) کے وقت اپنے دروازے نہ بند کرنا اگر تم نے ان میں سے کسی امر کو کیا تو سزا کے مستحق ہو گے۔ (10)

فرماتا ہے: "وَفِي السَّهَنَ يَوْرِزُ قُكْمُدٌ وَمَا تُؤْعَدُونَ" اس لیے آسمان کے دروازے بند ہونے کا ذکر فرمایا گیا، ہر حال مطلب ایک ہی ہے۔ (مراة النماجح شرح مشکلۃ المصالح، ج ۲، ص ۲۲۶)

(10) شعب الایمان، باب فی طاعة اولی الامر، فصل فی فضل الامام العادل، الحدیث: ۷۳۹۳، ج ۲، ص ۲۳۔

حکیم الامم کے مدینی پھول

۱۔ عمال کے پیش میم کے شد سے جمع عامل کی بمعنی حاکم اور حکومت کا کارکن، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَالْغَيْلِينَ عَلَيْهَا"۔

۲۔ یزدان ب کے کسرہ ر کے سکون اور ڈال کے فتح سے بمعنی ترکی گھوڑا جو عربی لحوزے سے گھمیا ہوتا ہے، اس کی مؤنة برذونہ ہے تجھ برازین یعنی اے حاکمو! تم اپنے مقام حکومت میں عربی گھوڑا تو کیا ترکی گھوڑے کی سواری کے عادی نہ ہو جانا، ضرورتہ سوار ہونے کی ممانعت نہیں تھی بلکہ اظہار شان کیلئے گھوڑا پالنا اور فخریہ گھوڑے پر سوار ہو کر نکلنے کی ممانعت تھی اور اس ممانعت میں بہت سی حکمتیں تھیں۔

۳۔ کیونکہ ان چیزوں سے طبیعت عیش پسند ہو جاتی ہے اور عیش پسند حاکم صحیح طور پر حکومت نہیں کر سکتا اور رعایا کے دکھ درد سے خبردار نہیں رہ سکتا، نیز جب حاکم زیادہ خرچ کرنے کا عادی ہو گا تو وہ خرچ پورا کرنے کے لیے رشوت تائی حرام خوری کرے گا کیونکہ اس کی تجوہ ان خرچوں کی متحمل نہیں ہو سکے گی، سابے بنو اور رعایا کو سادہ بناؤ تاکہ زندگی و موت اچھی ہو، کہاں گئے وہ خلفاء اور کہاں گئے وہ حکام۔

۴۔ یعنی اپنے کور رعایا سے ایسے چھپا کرنا کہ لوگ تم تک پہنچ کر فریاد نہ کر سکیں بلکہ تمہارے دروازے مظلوموں کے لیے کھلے رہیں۔

۵۔ یعنی تم کو معزول بھی کر دیں گے اور مزرا بھی دیں گے یا رب تعالیٰ تم کو دنیا و آخرت میں سزادے گا، کس چیز کی سزا، عیش و عشرت میں غافل ہو کر رعایا کی پرواہ نہ کرنا، ظلم کرنا، رشوت خوری کرنا کیونکہ مذکورہ عیش کے یہ نتیجے ہیں لہذا اس فرمان عالی پر یہ اعتراض نہیں کہ گھوڑے کی سواری تو سنت ہے اور میدہ کھانا، باریک کپڑا پہنانا جائز ہے اور سنت و جائز کام پر مزرا کیسی؟ خیال رہے کہ عیش پسند حکام حکومت سے بھاری تجوہ کا بھی مطالبہ کرتے ہیں تاکہ ان کے یہ دھرتے کے خرچ پورے ہو سکیں پھر حکومتیں ان کی بھاری تجوہیں ادا کرنے کے لیے رعایا پر طرح طرح کے نیکس لگاتی ہیں اور غریبوں کا خون چوں کر عیش پسند حکام و ملازیں کے شوق پورے کیے جاتے ہیں جس سے ملک میں بغاوتیں فساو برپا ہو جاتے ہیں، اسلام نے سادگی سکھائی نہ تم خرچ اپنے بڑھاؤ نہ یہ مصیبتیں اٹھاؤ، رب تعالیٰ نے فرمایا: "مُكْلُوا وَأَشْرُبُوا وَلَا تُسْرِفُوا" اور دوسری جگہ فرمایا: "إِنَّ الْمُبَدِّلِينَ كَانُوا إِخْوَنَ الشَّيْطَنِ" قربان جائے اس تعلیم کے لہذا امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان بڑی دورانی میشی پر مبنی ہے۔

۶۔ وہاں تک پہنچانے جاتے جہاں تک آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حکام کو پہنچانے تشریف لے جاتے تھے صورت بھی ۔

حدیث ۱۱: ترمذی والبوداوردواری نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ان کو یمن کا حاکم بنایا کہ بھیجا چاہا فرمایا کہ جب تمہارے سامنے کوئی معاملہ پیش آئے گا تو کس طرح علیہ وسلم کے عرض کی کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا فرمایا اگر کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو کیا کرو گے عرض کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے ساتھ فیصلہ کروں گا فرمایا اگر سنت رسول اللہ میں بھی نہ پاؤ تو کیا کرو گے عرض کی اپنی رائے تعالیٰ علیہ وسلم کے میں کمی نہ کروں گا حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سینہ پر ہاتھ مارا ہے اجتہاد کروں گا اور اجتہاد کرنے میں کمی نہ کروں گا حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرستادہ (سفیر) کو اور یہ کہا کہ حمد ہے اللہ (عز وجل) کے لیے جس نے رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے فرستادہ (سفیر) کو اس چیز کی توفیق دی جس سے رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) راضی ہے۔ (11)

وہی ہوتی تھی کہ وہ حاکم سوار ہوتے تھے اور امیر المؤمنین پیدل رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(مراۃ الناجی شرح مشکلۃ المصالح، ج ۳، ص ۲۲۸)

(11) سنن ابی داود، کتاب القضاۓ، باب اجتہاد الرأی فی القضاۓ، الحدیث: ۳۵۹۲، ج ۳، ص ۲۲۲۔

حکیم الامت کے مدفنی پھول

ان وہاں کا حاکم و قاضی بنایا کہ بھیجا تو بطور امتحان یہ سوال فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حاکم و قاضی بنانے کا حق سلطان کو ہے، یہ بھی معلوم ہوا جو حکومت و تقاضا سونپنے سے پہلے اس کا امتحان لینا سنت ہے ہے آج بھی قانون پاس کرنے کے بعد حاکم بنایا جاتا ہے، اس کا مأخذ یہ حدیث ہے۔

۱۔ سبحان اللہ! کیا مبارک سوال ہے یہ نہ فرمایا کہ اگر کتاب و سنت میں نہ ہو کیونکہ قرآن و حدیث میں سب کچھ ہے ہم کو ملے یا نہ ملے، نہ ہونا اور ہے نہ پانا کچھ اور سندھر میں موتی ہیں مگر ہر کسی کو نہیں ملتے۔

۲۔ نیمہ کی ترتیب یہ ہے کہ اولاً قرآن کریم ہے مسئلہ نکالا جائے مگر حدیث شریف کی روشنی میں اگر حدیث قرآن کریم کے مقابل معلوم ہوتی ہے تو تاویل کر کے ان دونوں میں موافقت کی جائے، اگر موافقت ناممکن ہو تو اگر حدیث متواتر ہو اور نزول آیت کے بعد کی ہو تو آیت کو منسوخ مان کر حدیث پر عمل کیا جائے جیسے تعظیمی سجدے کی اباحت قرآن سے ثابت ہے مگر حرمت حدیث سے ثابت ہو تو حدیث پر عمل ہے اور تعظیمی سجدہ حرام ہے، اگر یہ شرالظنه ہوں تو حدیث چھوڑ دی جائے گی قرآن پر عمل ہو گا جیسے قرآن سے ثابت ہے کہ بالغ لڑکی اپنے نفس کی مختار ہے، خود کا حکم کر سکتی ہے "فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنَّ يَئْكُلُهُنَّ أَرْوَاحَهُنَّ" مگر حدیث سے ثابت ہے کہ بغیر ولی نکاح نہیں کر سکتی "إِنَّمَا أَمْرَأَةً نَكِحَتْ نَفْسَهَا نَكَحْهَا بَاطِلٌ بَاطِلٌ" احناف نے قرآن پر عمل فرمایا کہ عورت کو اپنے نفس کا مختار نہیں، اس کی مکمل بحث جاءے الحق میں دیکھئے۔

۳۔ یعنی اگر مجھے حدیث میں بھی نہ ملے اور حضور سے پوچھنے کا موقعہ بھی نہ ملے تو خود اپنے اجتہاد سے فیصلہ کروں گا۔ اجماع امت کا ذکر اس بیان ہے کہ زمانہ نبوی میں اجماع ناممکن ہے کیونکہ اس زمانہ میں مسئلہ حضور سے پوچھا جاسکتا ہے، قیاس کے لیے نص نہ ملنا ۔۔۔

حدیث ۱۲: ابو داود و ترمذی و ابن ماجہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں جب مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی طرف قاضی بن اکر بھیجنा چاہا میں نے عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھے بھیجتے ہیں اور میں نو عمر شخص ہوں اور مجھے فیصلہ کرنا آتا بھی نہیں یعنی میں نے کبھی اس کام کو نہیں کیا ہے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے قلب کو رہنمائی کریگا اور تمہاری زبان کو حق پر ثابت رکھے گا۔ جب تمہارے پاس دو شخص معاملہ پیش کریں تو صرف پہلے کی بات سن کر فیصلہ نہ کرنا جب تک وہ سرے کی بات سن نہ لو کہ اس صورت میں یہ ہو گا کہ فیصلہ کی نوعیت تمہارے لیے ظاہر ہو جائے گی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد کبھی مجھے فیصلہ کرنے میں شک و تردید ہوا۔ (12)

کافی ہے مگر اجماع کے لیے نص نہ مل سکنا ضروری ہے۔

۵۔ یعنی قیاس کرتے وقت نفس سے استخراج میں کوتاہی نہ کروں گا۔ قیاس شرعی کے معنے ہیں علت مشترک کی وجہ سے منصوص حکم کو غیر منصوص میں جاری کرنا۔ ہم سے کسی نے پوچھا کہ باجرے، جوار، چاول میں سود کیسا ہے؟ ہم نے کہا کہ گندم و جو میں سود کی ممانعت حدیث پاک میں ہے اور چاول دغیرہ بھی گندم کی طرح وزن و جنس میں ایک ہیں لہذا ان میں بھی سور حرام یہ ہے قیاس، صرف رائے مراد نہیں۔ اس کی تکمیل بحث ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول بحث قیاس میں مطالعہ فرمائیے۔

۶۔ حضور انور کا آپ کے سینہ پر ہاتھ مارنا یا تو شاباش دینے کے لیے یا اپنا فیض آپ کے سینے میں پہنچانے کے لیے کہ اس کی برکت سے رب تعالیٰ انہیں خطا سے بچائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فقہاء کے اجتہادات و قیاسات بالکل حضور صلی اللہ تعالیٰ وسلم کی مرضی کے مطابق ہیں اور یہ کہ اصول اسلام صرف قرآن و حدیث نہیں بلکہ قیاس مجہد بھی ہے۔ خیال رہے کہ اصول دین چار چیزوں ہیں: قرآن، سنت، اجماع امت و قیاس، اجماع اور قیاس کا ثبوت قرآن کریم سے بھی ہے، دیکھئے ہماری کتاب جاء الحق۔

(مرأة المناجح شرح مشكلة المصانع، ج ۲، ص ۴۳۲)

(12) سنن ابی داؤد، کتاب القضاۓ، باب کیف القضاۓ، الحدیث: ۵۸۲، ج ۳، ص ۳۲۱۔

وجامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ماجاء فی القاضی لا يقضی... لخ، الحدیث: ۱۳۳۶، ج ۳، ص ۳۲۳۔

حکیم الامت کے مدینی پھول

۱۔ یعنی مجھے قضا کا تجربہ بھی نہیں ہے، علم سے مراد تجربہ ہے دربہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حق تعالیٰ نے وہ علم عطا فرمایا تھا جس کی مثال نہیں اور اس عرض کا مقصد حضور سے مدد مانگنا ہے کہ حضور مجھ پر یہ بوجھ رکھ تو رہے ہیں میری مدد بھی فرمائیے جیسے موئی علیہ السلام نے عرض کیا تھا خدا یا ہم کو فرعون سے خوف ہے کہ وہ ہم پر زیادتی کرے گا، جانے سے انکار نہیں بلکہ طلب مدد ہے۔

۲۔ یعنی ہمارے فیض سے اللہ تعالیٰ تمہارے ول کو غلط فہمی ہے اور تمہاری زبان کو غلط فیصلہ سنانے سے محفوظ رکھے گا اس ہی کرم کا اثر یہ ہوا کہ حضرت علی جیسا قاضی و حاکم نہ ہوا۔ معلوم ہوا کہ حضور کی نگاہ کرم سے علم، حکمت، قضاء و کچھ بیکدھ مل جاتا ہے۔ اس مدرسہ میں ہے

حدیث ۱۳: صحیح بنخاری شریف میں ہے حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے حکام کے ذمہ پر رکھی ہے کہ خواہش نفسانی کی پیرودی نہ کریں اور لوگوں سے خوف نہ کریں اور اللہ (عز وجل) کی آیات کو تھوڑے باتیں نہ خریدیں اس کے بعد یہ آیت پڑھی:

وَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُنْذَرِ إِلَّا أُوذِنَ لَهُ أَجْعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَأَخْرُجْنَاكَ مِنَ النَّاسِ إِلَى الْحَقِيقَةِ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَمَنْ يُضِلِّ لَكَ عَنْ
الْحَقِيقَةِ إِلَّا أَنَّ الَّذِينَ يَضْلُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمْنَعُهُمْ
نَسْبَلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضْلُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمْنَعُهُمْ
الْجَنَابِ (۴۲۶) (13)

ایہ دادو ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ کیا لوگوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کرو اور خواہش کی پیرودی نہ کرو کہ وہ تم کو اللہ (عز وجل) کے راستہ سے ہٹا دے گی اور جو اللہ (عز وجل) کے راستہ سے الگ ہو گئے ان کے لیے سخت عذاب ہے اس وجہ سے کہ حساب کے دن کو بھول گئے۔

ایک آن میں فارغ التحصیل کر دیا جاتا ہے۔

۱۔ اولی سے مراد مدعا ہے اور ثانی یعنی دوسرے سے مراد مدعا علیہ یعنی جب مدعا و مدعی علیہ دونوں تمہاری عدالت میں حاضر ہوں اور مدعا علیہ پکھری کرے تو مدعی علیہ کا جواب دعویٰ سے بغیر فیصلہ نہ کرو کہ دونوں کا بیان نے بغیر حق و باطل ظاہر نہیں ہو سکتا۔ خیال رہے کہ اگر مدعا علیہ پکھری میں حاضر نہ ہو مگر شہر میں یا اور جگہ معلوم میں موجود ہو تو اس کو بذریعہ سکن حاضر کیا جائے اگر غائب ہو پڑتا نہ ہو تو بوقت ضرورت غائب کے خلاف قضاۓ جائز ہے جیسے غائب لاپتہ شخص کی بیوی خرچ کا دعویٰ کرے تو حاکم خرچ کا فیصلہ کر سکتا ہے اور خرچ ناممکن ہونے کی صورت میں نکاح فتح کر سکتا ہے حضرت امام احمد بن حنبل کے ہاں، احادف کے ہاں بھی بعض فقہاء کے نزدیک قضاۓ علی الغائب ضروریہ جائز ہے۔ (شانی، باب الغقد)

۲۔ فریقین کی حاضری دونوں کا کلام سننا قضاۓ یعنی فیصلہ میں ضروری نہیں کہ فتویٰ صورت مسئلہ کا جواب ہوتا ہے کہ اس بیان کے مطابق شریعت کا حکم یہ ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ہندو کا بیان سن کر ابوسفیان کے خلاف فتویٰ دے دیا، دادو علیہ السلام نے صرف ایک کا بیان سن کر بغیر دوسرے کا بیان لیے فتویٰ دے دیا، دیکھو قرآن کریم سورہ حس؛ یہ ہے فتویٰ۔

۳۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان اور اس فیضان کے بعد میں کبھی کسی فیصلہ میں رکا نہیں اور نہ میں نے غلط فیصلہ کیا، یہ تھا فیضان بہوت۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں علی اتفاقنا و ابن ابی کعب اقرؤنا ہم سب میں بہترین قاضی علی ہیں اور بہترین قاری حضرت ابن ابی کعب ہیں۔ (مرقات)

۴۔ یعنی وہ حدیث مصائب میں اسی جگہ تھی میں نے مناسبت کے لحاظ سے بجائے بیان کی ہے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوۃ المصائب، ج ۲، ص ۹۳۶)

عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں پانچ باتیں قاضی میں جمع ہوئی چاہیے اُن میں کی ایک نہ ہو تو اس میں عیب ہوگا۔ (۱) سمجھدار ہو (۲) بردار ہو (۳) سخت ہو (۴) عالم ہو (۵) علم کی باتوں کا پوچھنے والا ہو۔ (۱۴)

حدیث ۱۳: تیہقی نے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فریقین مقدمہ کو واپس کر دوتا کہ وہ آپس میں صلح کر لیں کیونکہ معاملہ کا فیصلہ کر دینا لوگوں کے درمیان عدالت (یعنی دشمنی) پیدا کرتا ہے۔ (۱۵)

حدیث ۱۵: ابن عساکر و تیہقی روایت کرتے ہیں کہ شعبی کہتے ہیں حضرت عمر اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مابین ایک معاملہ میں خصومت تھی حضرت عمر نے فرمایا میرے اور اپنے درمیان کسی کو حکم کرلو (ثالث مقرر کرلو)۔ دونوں صاحبوں نے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم بنایا اور دونوں ان کے پاس آئے حضرت عمر نے کہا ہم اس لیے تمہارے پاس آئے ہیں کہ ہمارے مابین فیصلہ کر دو جب دونوں ان کے پاس فیصلہ کے لیے پہنچ تو حضرت زید صدر مجلس سے ہٹ گئے اور عرض کی امیر المؤمنین یہاں تشریف لا یے حضرت عمر نے فرمایا یہ تمہارا پہلا ظلم ہے جو فیصلہ میں تم نے کیا۔ ولیکن میں اپنے فریق کے ساتھ بیٹھوں گا دونوں صاحب ان کے سامنے بیٹھ گئے۔ ابی بن کعب نے دعویٰ کیا اور حضرت عمر نے ان کے دعوے سے انکار کیا۔ حضرت زید نے ابی بن کعب سے کہا کہ امیر المؤمنین کو حلف سے معافی دے دو حضرت عمر نے قسم کھالی اس کے بعد قسم کھا کر کہا کہ زید کو کبھی فیصلہ پر دنہ کیا جائے جب تک ان کے نزدیک عمر اور دوسرا مسلمان برادر نہ ہو یعنی جو شخص مدعا (دعویٰ کرنے والا) و مدعی علیہ (جس پر دعویٰ ہو) میں اس قسم کی تفریق کرے وہ فیصلہ کا اہل نہیں۔ (۱۶)

حدیث ۱۶: صحیح بخاری و مسلم میں ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے تھا ہے کہ حاکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے مابین فیصلہ نہ کرے۔ (۱۷)

حدیث ۱۷: صحیح بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی حضور اقدس صلی اللہ

(۱۴) صحیح البخاری، کتاب الاحکام، باب متى يستوجب الرجل القنای، ج ۲، ص ۳۶۰۔

(۱۵) اسنن الکبری للبیهقی، کتاب الصلح، باب ما جاء فی التخل... راجع، الحدیث: ۱۳۶۰، ج ۲، ص ۱۰۹۔

(۱۶) اسنن الکبری للبیهقی، کتاب آداب القاضی، باب انصاف الخصمین... راجع، الحدیث: ۲۰۳۶۳، ج ۱۰، ص ۲۲۹۔

(۱۷) صحیح البخاری، کتاب الاحکام، باب مل مقصی الحاکم او بیفتی و هو غصبان، الحدیث: ۱۵۸، ج ۲، ص ۳۵۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے کیونکہ غصہ کی حالت میں عقل پرنس غالب ہوتا ہے جس سے حاکم مقدمہ میں اچھی طرح غور و فکر نہیں کر سکتا، یوں ہی بھوک پیاس، دماغی

پریشانی، خاص پیاری میں بھی فیصلہ نہ کرے۔ (مرقات و اشاعت) (مراة المناجح شرح مشکلۃ المصائب، ج ۲، ص ۲۲۹)

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: حاکم نے فیصلہ کرنے میں کوشش کی اور بھیک فیصلہ کیا اس کے لیے دو ثواب اور اگر کوشش کر کے (غور و خوض کر کے) فیصلہ کیا اور غلطی ہو گئی اس کو ایک ثواب۔ (18)

حدیث ۱۸: ابو داؤد و ابن ماجہ بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاضی تین ہیں ایک جنت میں اور دو جہنم میں، جو قاضی جنت میں جائے گا وہ ہے جس نے حق کو پہچانا اور حق کے ساتھ نیصلہ کیا اور جس نے حق کو پہچانا مگر فیصلہ حق کے خلاف کیا وہ جہنم میں ہے اور جس نے بغیر جانے بوجھے فیصلہ کر دیا وہ جہنم میں ہے (19) اسی کی مثل ابن عدی و حاکم نے بھی بریدہ سے اور طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی۔

(18) صحیح البخاری، کتاب الاعصام، باب اجر الحاکم اذا جحد فاصاب او خطأ، الحدیث: ۳۵۲، ج ۲، ص ۶۱۱۔

حکیم الامت کے مدلنی پھول

۱۔ کہ اس کا فیصلہ اللہ رسول کے فرمان عالیٰ کے مطابق ہو جائے، یہ بھی رب تعالیٰ کا کرم ہی ہے کہ انسان کا فیصلہ اس کے مطابق ہو جائے۔

۲۔ ایک ثواب تو اجتہاد کو کوشش کرنے کا اور دوسرا ثواب درست فیصلہ کرنے کا کہ درست بھی بڑا عمل ہے، قاضی عالم بلکہ درجہ اجتہاد والا چاہیے، اگر خود عالم و فقیہ نہ ہو تو فقہاء کے علم سے فائدہ اٹھائے ان کا مقلد اور مقیم ہو۔

۳۔ یہ حدیث تمام مجتہدین کو شامل ہے کہ مجتہد سے اگر غلطی بھی ہو جائے حتیٰ بھی اجتہاد کی محنت کا ثواب ہے لہذا چاروں مذہب یعنی حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی برحق ہیں کہ اگرچہ ان میں سے درست و صحیح تو ایک ہی ہے مگر گناہ کسی میں نہیں بلکہ جن آئندے مجتہدین سے خطأ ہوئی ایک ثواب نہیں بھی ہے، نیز حضرت علی و معاویہ میں گنہگار کوئی نہیں، حق پر حضرت علی ہیں اور جناب معاویہ سے غلطی ہوئی گنہگار وہ بھی نہیں۔ ایک موقع پر حضرت داؤد علیہ السلام سے خطأ ہو گئی اور جناب سليمان علیہ السلام نے درست فیصلہ فرمایا تو ان دونوں بزرگوں میں گنہگار کوئی نہیں ہوا، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "فَفَقِهْمَهُنَّهَا سُلَيْمَانٌ"۔ وہ حدیث کریمہ اس آیت کی تائید کرتی ہے مگر یہ حکم مجتہد عالم کے لیے ہے غیر مجتہد یا غیر عالم اگر غلط مسئلہ بتائے گا تو گنہگار ہوگا بلکہ غیر عالم کو فتویٰ دینا ہی جائز نہیں اور مسئلہ بھی فروعی اجتہادی ہو اصول شریعت میں غلطی معاف نہیں ہوتی۔ اس کی تحقیق تک اصول اور مرقات میں ملاحظہ کیجئے۔ اجتہادی خطأ کی مثال یوں سمجھئے کہ مسافر جنگل میں نماز پڑھے اسے سمت قبلہ کا پڑھنا نہ چلے تو اپنی رائے سے کام لے، اگر چار رکعت میں چار طرف اس کی رائے ہوئی اور اس نے ہر رکعت ایک طرف پڑھی تو اگرچہ قلمدہ ایک ہی طرف تھا مگر چاروں رکعتیں درست ہو گئیں اور اس کو نماز کا ثواب یقیناً مل گیا۔ اس کی نصیس بحث ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول میں دیکھئے۔

۴۔ یہ حدیث احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ اورنسائی نے برداشت حضرت عمر و ابن عاص نقل فرمائی، احمد نے حضرت ابو ہریرہ سے بھی نقل کی۔

(مرآۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۰۰)

(19) سن ایکی داؤد، کتاب الاقضیۃ، باب فی القاضی مخطی، الحدیث: ۳۵۷، ج ۲، ص ۱۸۷۔

حدیث ۱۹: ترمذی وابن ماجہ عبد اللہ بن ابی اوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قاضی کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہے جب تک وہ ظلم نہ کرے اور جب وہ ظلم کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس سے جدا ہو جاتا ہے اور شیطان اُس کے ساتھ ہو جاتا ہے۔ (20)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ جنتی قاضی وہ ہے جس میں تین صفات ہوں: شرعی قواعد و قوانین سے پوری طرح عالم ہو، قضاۓ کے احکام ہے خوب واقف ہو، تحقیقات کے بعد فیصلہ کرے، فیصلہ میں جلدی نہ کرے، حق فیصلہ کرے، اس کو جو حق نظر آئے بعد تحقیق اس کی ڈگری کرے۔

۲۔ چونکہ یہ حاکم ظالم ہے اس لیے یہ بدترین دوزخی ہے اسی وجہ سے اس کا ذکر پہلے فرمایا گیا اس کا درجہ دوزخ میں بدتر ہو گا وہاں نہ ہر بار یاد ہے۔

۳۔ یا تو قضاۓ کے شرعی قوانین سے واقف نہ ہو جاہل ہو قاضی بن جائے یا مقدمہ کی نوعیت، حق و نحق کی تحقیق سے بے خبر ہو اور فیصلہ کرے۔ خیال رہے کہ فیصلہ اور فتویٰ میں فرق ہے، فیصلہ میں فریقین کا دعویٰ اور جواب دعویٰ سننا پھر گواہی وغیرہ لینا پھر قرآن و علامات میں غور کرنا ضروری ہے مفتی کا یہ کام نہیں فتویٰ میں صورت مسٹولہ کا جواب ہوتا ہے، دیکھو و فرشتے شکل انسانی میں داؤ و علیہ السلام کی خدمت میں آئے ایک نے کہا اس کے پاس ننانوے دنیا ہیں میرے پاس ایک گمراہ میری ایک بھی لینا چاہتا ہے، آپ نے درے کا جواب دعویٰ سے بغیر فتویٰ دے دیا۔ ہندہ زوجہ ابوسفیان نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ ابوسفیان بخل آدمی ہیں مجھے خرچ پورا نہیں دیتے کیا میں ان کی جیب سے بقدر ضرورت نکال لیا کروں، فرمایا ہاں، ابوسفیان کو نہ بلا یا ان سے جواب دعویٰ لیا، یہ ہے فتویٰ، فیصلہ اور فتویٰ کا فرق خیال میں رکھیے۔ (مراۃ المناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۳، ص ۲۳۳)

(20) جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء فی الامام العادل، الحدیث: ۱۳۲۵، ج ۳، ص ۲۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عبد اللہ ابن ائمہ جہنی النصاری ہیں، ائمہ کی کنیت ابو اوفی ہے، باپ بیٹے دونوں صحابی ہیں، غزوہ احمد، حدیبیہ اور تمام غزوات میں شریک ہوئے، ہمیشہ مدینہ منورہ میں رہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کوفہ میں قیام رہا، حضرت ائمہ عینی ابو اوفی کی وفات مدینہ منورہ میں ۵۷ھ میں ہوئی۔ (مرقات) مگر عبد اللہ ابن ابی اوفی کی وفات کوفہ میں ۷۸ھ میں ہوئی۔ حضرت عبد اللہ ابن ابو اوفی ان صحابہ سے ہیں جن سے حضرت امام ابوحنیفہ قدس سرہ کی ملاقات ہے کیونکہ آپ کی وفات کے وقت امام اعظم کی عمر سات سال تھی اور کوفہ میں ان صحابہ کا قیام تھا جو امام اعظم کا وطن ہے۔ (أشعة المغات)

۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و مدد کے ساتھ عادل حاکم کے ساتھ ہوتا ہے۔

۳۔ یعنی جو ظلم کرتے ہیں اس کی رحمت و مدد اس سے الگ ہو جاتی ہے، ایک روایت میں ہے تھا اللہ عنہ رب تعالیٰ اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

حدیث ۲۰: تیہقی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ فرمایا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے: قاضی بب اپنے اجلاس میں بیٹھتا ہے دو فرشتے اترتے ہیں جو اسے ٹھیک راستہ پر لے چلنا چاہتے ہیں اور توفیق دیتے ہیں اور رہنمائی کرتے ہیں جب تک وہ ظلم نہ کرے اور جب ظلم کرتا ہے تو چلے جاتے ہیں اور اسے چھوڑ دیتے ہیں۔ (21)

حدیث ۲۱: ابو یعلیٰ خدیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حکام عادل و ظالم سب کو قیامت کے دن پل صراط پر روکا جائے گا پھر اللہ عزوجل فرمائے گا تم سے میرا مطالبہ ہے جس حاکم نے فیصلہ میں ظلم کیا ہوگا اور رشوت لی ہوگی صرف ایک فریق کی بات توجہ سے سنی ہوگی وہ جہنم کی اتنی گہرائی میں ذالا جائے گا جس کی مسافت ستر ۰۷ سال ہے اور جس نے حد (مقرر) سے زیادہ مارا ہے اُس سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جتنا میں نے حکم دیا تھا اُس سے زیادہ ٹونے کیوں مارا وہ کہے گا اسے پروردگار میں نے تیرے لیے غضب کیا اللہ (عزوجل) فرمائے گا تیرا غصہ میرے غضب سے بھی زیادہ ہو گیا اور وہ شخص لا یا جائے گا جس نے مزا میں کمی کی ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے میرے بندہ ٹونے کی کیوں کی کہے گا میں نے اُس پر رحم کیا فرمائے گا کیا تیری رحمت میری رحمت سے بھی زیادہ ہو گئی۔ (22)

حدیث ۲۲: ابو داود بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو ہم کسی کام پر مقرر کریں اور اُس کو روزی دیں اب اس کے بعد وہ جو کچھ لے گا خیانت ہے۔ (23)

حدیث ۲۳: ترمذی نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے یمن کی طرف جا کم کر کے بھیجا جب میں چلا تو میرے پیچھے آدمی بھیج کر واپس بلا یا اور فرمایا: تمھیں معلوم ہے کیوں میں نے آدمی بھیج کر بلا یا اس لیے کہ کوئی چیز بغیر میری اجازت نہ لینا کہ وہ خیانت ہوگی اور جو خیانت کریگا اُس چیز کو

۳۔ شیطان سے مراد خاص شیطان ہے جو ظلم کرایا کرتا ہے ورنہ قرین شیطان تو ہمیشہ اس انسان کے ساتھ رہتا ہے جس کے ساتھ پیدا ہوا ہے یعنی پھر خاص ظلم دفسا د کرانے والا شیطان اس ظالم حاکم کا ساتھی بن جاتا ہے پھر اس ظالم کی ڈور اس شیطان کے ہاتھ میں ہوتی ہے بھجو پھر یہ ظالم کیا کچھ حرکتیں نہ کرے گا۔

۴۔ یعنی پھر ظالم حاکم اپنے نفس امارہ کے پرد کر دیا جاتا ہے۔ خیال رہے کہ ہمارا نفس امارہ شیطان سے زیادہ خطرناک ہے کہ نفس بادشاہ ہے اور شیطان اس کا وزیر و مشیر و نعوذ بالله من شرور انفسنا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصانع، ج ۲، ص ۶۳۹)

(21) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب آداب القاضی، باب فضل من اتّلی بشیئ... راجع، الحدیث: ۲۰۱۶۶، ج ۲، ص ۱۵۱۔

(22) کنز العمال، کتاب الہمارۃ، الفصل الثانی، الحدیث: ۶۵۷۶۵، ج ۲، ص ۱۸۔

(23) سنن ابی داود، کتاب الخراج... راجع، باب لی ارزاق العمال، الحدیث: ۲۹۳۳، ج ۳، ص ۱۸۶۔

قیامت کے دن لے کر آنا ہو گا اسی کہنے کے لیے بلا یا تھاب اپنے کام پر جاو۔ (24)

حدیث ۲۳: مسلم و ابو داؤد عدی بن عمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! تم میں جو کوئی ہمارے کسی کام پر مقرر ہوا وہ ایک سوئی یا اس سے بھی کم کوئی چیز ہم سے چھپائے گا وہ خائن ہے قیامت کے دن اُسے لے کر آئے گا انصار میں سے ایک شخص کھڑا ہوا اور یہ کہا یا رسول اللہ! (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اپنا یہ کام مجھ سے واپس لجھے فرمایا کیا وجہ ہے عرض کی میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو ایسا ایسا فرماتے سنا فرمایا: میں یہ کہتا ہوں جس کو ہم عامل بنائیں وہ تھوڑا یا زیادہ جو کچھ ہو ہمارے پاس لائے پھر جو کچھ ہم دیں اُسے لے اور جس سے منع کیا جائے باز رہے۔ (25)

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ آپ بریدہ ابن خصیب اسلمی ہیں، بدرو سے پہلے ایمان لائے مگر بدرو میں حاضر نہ ہوئے، یہ الرضوان میں شریک ہوئے، مدینہ منورہ میں قیام رہا، پھر بصرہ میں پھر خراسان میں غازی ہو کر رہے، یہ زید ابن معاویہ کے زمانہ میں ۷۲ھ میں وفات ہوئی۔

۲۔ یعنی اپنی تجوہ کے علاوہ جو کچھ چھپا کر لے گا وہ چوری و خیانت ہو گا۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۶۳۶)

(24) جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء فی هدایا الامرای، الحدیث: ۳۲۰، ج ۳، ص ۶۵۔

(25) صحیح مسلم، کتاب الامارة، باب شریم ہدایا العمال، الحدیث: ۳۰۔ (۱۸۳۳)، ص ۱۰۲۰۔

وشنون ہی داؤد، کتاب الاقضیۃ، باب فی ہدایا العمال، الحدیث: ۳۵۸۱، ج ۳، ص ۳۲۰۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

۱۔ آپ صحابی ہیں، کندی حضری ہیں، کوفہ میں رہے پھر وہاں سے جزیرہ کی طرف منتقل ہو گئے، وہاں آئی وفات ہوئی۔

۲۔ صدقہ وصول کرنے پر عامل بنایا گیا یا کہیں کا حاکم مقرر ہوا۔

۳۔ اس طرح کہ خیانت کا مال اس کے سر پر ہو گا اور قیامت کے دن رسوا ہو گا جیسے زکوٰۃ نہ دینے والے کا مال خود مالک پر سوار ہو گا جس

سے اسے تکلیف بھی ہو گی اور رسوائی بھی، یہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ رب تعالیٰ قیامت میں اس امت کے چھپے ہوئے گناہ چھپائے گا، علانیہ

گناہ اور بعض دوسرے گناہ جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے ظاہر فرمادے گا لہذا یہ حدیث ان پرده پوشی کی احادیث کے خلاف نہیں۔

۴۔ ان انصاری کا نام معلوم نہ ہو سکا، یہ کسی جگہ عامل مقرر ہو کر جا رہے تھے یہ دعید سن کر اپنے میں اتنی احتیاط کی قوت نہ دیکھی انہوں نے استغفار پیش کیا۔

۵۔ اس کلام کی تکرار مبالغہ اور تاکید کے لیے ہے کہ تم خواہ عمل قبول کرو یا نہ کرو حکم تو یہ ہی رہے گا۔

۶۔ یہ اس صورت میں ہے کہ تجوہ مقرر نہ ہو سلطان خود اس کے عمل اور اجرت کا اندازہ لگا کر دے، منع کیے جانے سے مراد نہ دینا ہے۔

(مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۶۵۰)

حدیث ۲۵: ابو داود و ابن ماجہ عبید اللہ بن عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور ترمذی اُن سے اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور امام احمد و بنی ہقی ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی اور ایک روایت میں اُس پر بھی لعنت فرمائی جو رشوت کا دلال ہے۔ (26)

حدیث ۲۶: صحیح بخاری وغیرہ میں ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی اسد میں سے ایک شخص کو جس کو ابن اللہ تعالیٰ کہا جاتا تھا عامل بن کر بھیجا جب وہ واپس آئے یہ کہا کہ یہ (مال) تھا رے لیے ہے اور یہ میرے لیے ہے ہدیہ ہوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے اور حمد الہی اور شاکے بعد یہ فرمایا: کیا حال ہے اُس عامل کا جس کو ہم صحیح ہیں اور وہ آگر یہ کہتا ہے کہ یہ آپ کے لیے ہے اور یہ میرے لیے ہے وہ اپنے باپ یا ماں کے گھر میں کیوں نہیں بیٹھا رہا دیکھتا کہ اُسے ہدیہ کیا جاتا ہے یا نہیں، قسم ہے اُس کے ہاتھ میں میرا نفس ہے ایسا شخص قیامت کے دن اُس چیز کو اپنی گردن پر لاد کر لائے گا اگر اونٹ ہے تو وہ چلانے گا اور گائے ہے تو وہ بان بان کرے گی اور بکری ہے تو وہ میں میں کرے گی اس کے بعد حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند فرمایا کہ بغل مبارک کی سپیدی ظاہر ہونے لگی اور اس کلمہ کو تین بار فرمایا آگاہ (یعنی وسلم)

(26) سنن ابی داؤد، کتاب الاقصیۃ، باب فی کراہیۃ الرشوة، الحدیث: ۳۵۸۰، ج ۳، ص ۳۲۰۔

والمسند، للامام احمد بن حنبل، حدیث ثوبان، الحدیث: ۲۲۳۷۲، ج ۸، ص ۳۲۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ راشی رشوت دینے والا اور مرتشی رشوت قبول کرنے والا، رشوة بناء ہے رشاء بمعنی رسی سے، رسی کنویں سے پانی نکالنے کا ذریعہ ہوتی ہے، ایسے ہی دشوت کا مال ناجائز فیصلہ کرانے اور اپنا کام نکالنے کا ذریعہ ہوتا ہے اس لیے اسے رشوت کہتے ہیں۔ رشوت کی بہت صورتیں ہیں: حاکم کی خصوصی دعوئیں، حاکم کو ڈالیاں دینا، انہیں نقد روپیہ یا نیوٹن وغیرہ کے بہانے سے کچھ دینا، یہ سب رشوئیں ہیں۔ خیال رہے کہ حق فیصلہ پر بھی فریقین میں سے کسی فریق سے کچھ لینا بھی رشوت ہے کہ حاکم پر حق فیصلہ کرنا شرعاً واجب تھا، پھر رشوت لے کر نا حق فیصلہ کرنا تو خدا کے تھر کا موجب ہے مگر ظلم سے بچنے کے لیے یا حق فیصلہ کرانے کے لیے رشوت دینا جائز ہے۔ حضرت ابن مسعود نے زمین جب شے کے بھڑے میں وہاں کے حاکم کو دو دینار دے کر اپنے کو ظلم سے بچایا۔ (مرقات)

۲۔ اگر یہ کلام رائش کی تفسیر و شرح ہے تو مطلب یہ ہے کہ یہاں رائش کے معنے رشوت دلوانے والا ہے یعنی حاکم کا ایجنت و دلال جو مقدمہ والوں سے خفیہ طور پر حاکم کو رشوت دلواتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ رائش کی تفسیر نہ ہو بلکہ توسعہ ہو یعنی رائش میں وہ دلال بھی داخل ہے جو فریقین اور حاکم کے درمیان دلالی کر کے رشوت دلاتا ہے۔ پہنچا میں حاضر میر راشی اور مرتشی کی طرف راجح ہے۔ خیال رہے کہ حرام کام کی دلال اس کی کوشش بھی حرام ہے۔ (مراۃ المناجع شرح مشکوۃ المصالح، ج ۳، ص ۶۵۱)

خبردار ہو جاؤ) میں نے پہنچا دیا۔ (27)

حدیث ۷۲: ابو داؤد نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کسی کے لیے سفارش کرے اور وہ اس کے لیے کچھ ہدیہ دے اور یہ قبول کر لے وہ سود کے دروازوں میں سے ایک بڑے دروازہ پر آگیا۔ (28)



(27) صحیح البخاری، کتاب الحجیل، باب راحتیال العامل لیحدی لہ، الحدیث: ۶۹۷۹، ج ۳، ص ۳۹۸۔

مشکوٰۃ المصانع، کتاب الزکاۃ، الفصل الاول، الحدیث: ۱۷۷۹، ج ۱، ص ۳۹۵۔

(28) سنن ابی داؤد، کتاب الاجارة، باب فی المحمدۃ لقضاء الحاجۃ، الحدیث: ۳۵۳۱، ج ۳، ص ۳۰۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ سلطان یا حاکم کے پاس مگر سفارش حق کے لیے ہو ظلم کے لیے نہ ہو۔
۲۔ یعنی مقدمہ والا یا حاجت مندا سے اس سفارش کی بناء پر کوئی چھوٹی یا بڑی چیز بطور ہدیہ دے اور یہ اسے قبول کرے، سفارش کی بنائی
قید یاد رکھنا چاہیے۔

۳۔ یعنی یہ بھی رשות ہے اور رשות کا گناہ سود کے گناہ کی طرح ہے کہ سود خور کو اللہ رسول سے جنگ کرنے کا اعلان فرمایا گیا ہے
”فَإِذَا ذُكْرَ بِهِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“۔ (مرآۃ المنایح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۳، ص ۶۵۳)

مسائل فقهیہ

لوگوں کے جھگڑوں اور منازعات کے فیصلہ کرنے کو قضا کہتے ہیں۔ (1)

قضا فرض کفایہ ہے کیونکہ بغیر اس کے نہ لوگوں کے حقوق کی حفاظت ہو سکتی نہ امن عامہ قائم رہ سکتا ہے۔ جس کو قضا فرض کفایہ ہے اگر وہی اس عہدہ کا صاحب ہے دوسرے میں صلاحیت ہی نہ ہو کہ انصاف کرے اس صورت میں عہدہ قاضی بنایا جاتا ہے اگر وہی اس عہدہ کا صاحب ہے دوسرے میں صلاحیت ہی نہ ہو کہ رکھتا ہو تو اس کو قبول کر لینا مستحب ہے اور قضا قبول کر لینا واجب ہے اور اگر دوسرا بھی اس قابل ہے مگر یہ زیادہ صلاحیت رکھتا ہو تو اس کو قبول کر لینا مستحب ہے اور اگر دوسرے بھی اسی قابلیت کے ہیں تو اختیار ہے قبول کرے یا نہ کرے اور اگر یہ صلاحیت رکھتا ہے مگر دوسرا اس سے پہنچ ہے تو اس کو قبول کرنا مکروہ ہے اور یہ شخص اگر خود جانتا ہے کہ یہ کام مجھ سے انجام نہ پاسکے گا تو قبول کرنا حرام ہے۔ (2)

مسئلہ ۱: قاضی اسی کو بناسکتے ہیں جس میں شرائط شہادت پائے جائیں وہ یہ ہیں:

مسلمان۔ عاقل۔ بالغ۔ آزاد ہو۔ اندھا نہ ہو۔ گونگا نہ ہو۔ بالکل بہرہ نہ ہو کہ کچھ نہ سنے۔ محدود فی القذف نہ ہو۔ (3)

مسئلہ ۲: کافر کو قاضی بنایا اس لیے کہ وہ کفار کے معاملات کو فیصل کرے (یعنی فیصلہ کرے) یہ ہو سکتا ہے مگر مسلمانوں کے معاملات فیصل کرنے کا اُنسے اختیار نہیں۔ (4)

مسئلہ ۳: قاضی مقرر کرنا با دشہ اسلام کا کام ہے یا سلطان کے ماتحت جو ریاستیں خزان گزار ہیں (یعنی وہ حکومتیں جو خراج ادا کرتی ہیں) جن کو سلطان نے قضاۃ کے عزل و نصب کا اختیار (یعنی قاضیوں کو معزول کرنے اور مقرر کرنے کا اختیار) دیا ہو یہ بھی قاضی مقرر کر سکتی ہیں۔ (5)

مسئلہ ۴: فاسق کو قاضی بنانا نہ چاہیے اور اگر مقرر کر دیا گیا تو اس کی قضا نافذ ہو گی۔ فاسق کو مفتی بنانا یعنی اُس

(1) الدر المختار، کتاب القضا، ج ۸، ص ۲۵۔

(2) الفتاوی الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب... بالغ، ج ۳، ص ۳۰۶۔

(3) الدر المختار و رده المختار، کتاب القضا، مطلب: الحکم الفعلی، ج ۸، ص ۲۹۔

(4) رده المختار، کتاب القضا، مطلب: الحکم الفعلی، ج ۸، ص ۳۰۔

(5) رده المختار، کتاب القضا، مطلب: فی حکم القاضی، اللہ رزی و النصرانی، ج ۸، ص ۱۳۔

سے فتویٰ پوچھنا درست نہیں کیونکہ فتویٰ امور دین سے ہے اور فاسق کا قول دیانت میں نامعتبر (یعنی دینی معاملات میں فاسق کا قول قابل قبول نہیں)۔ قاضی نے اپنے ڈھن کے خلاف فیصلہ کیا یہ فیصلہ جائز نہیں جب کہ دنوں میں دنیوی عداوت ہو۔ (6)

مسئلہ ۵: جس وقت اُس کو قاضی مقرر کیا تھا اُس وقت عادل (غیر فاسق) تھا اُس کے بعد فاسق ہو گیا تو فتن کی وجہ سے معزول نہ ہوا مگر معزولی کا مستحق ہو گیا بلکہ سلطان پر معزول کر دینا واجب ہے اور اگر سلطان نے اُس کے تقریر کے وقت یہ شرط کر دی ہے کہ اگر فاسق ہو جائے گا تو معزول ہو جائے گا تو فتن کرنے سے خود ہی معزول ہو گیا معزول کرنے کی ضرورت نہیں۔ (7)

مسئلہ ۶: جس طرح بادشاہ عادل کی طرف سے عہدہ قبول کرنا جائز ہے بادشاہ ظالم کی طرف سے بھی قبول کرنا صحیح ہے مگر بادشاہ ظالم کی طرف سے اس عہدہ کو قبول کرنا اُس وقت درست ہے جبکہ قاضی عدل و انصاف و حق کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہوا اس کے فیضلوں میں ناجائز طور پر بادشاہ مداخلت نہ کرتا ہو اور احکام کو مطابق شرع نافذ کرنے سے منع نہ کرتا ہو اور اگر یہ باتیں نہ ہوں بلکہ جانتا ہو کہ حق کے مطابق فیصلہ ناممکن ہو گایا اس کے فیضلوں میں بے جامد اخلاقت ہو گی یا بعض احکام کی تنفیذ سے (احکام کو نافذ کرنے سے) منع کیا جائے گا تو اس عہدہ کو قبول نہ کرنے۔ (8)

مسئلہ ۷: بادشاہ کو چاہیے کہ رعایا میں جو اس عہدہ کے لیے زیادہ موزوں ہو اُسے قاضی بنائے کیوں کہ حدیث میں ارشاد ہوا کہ جس نے کسی کو کام پر درکر دیا اور اُس کی رعایا میں اس سے بہتر موجود تھا اُس نے اللہ و رسول (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) و جماعت مسلمین کی خیانت کی۔ قاضی میں یہ اوصاف ہوں معاملہ فہم ہو۔ فیصلہ نافذ کرنے پر قادر ہو۔ وجیہہ ہو (باوقار)۔ بارعہ ہو۔ لوگوں کی باتوں پر صبر کرتا ہو۔ صاحب ثروت ہو (امیر و دوستمند ہو) تاکہ طمع میں بٹانا نہ ہو۔ (9)

مسئلہ ۸: قاضی اُس کو کیا جائے جو عفت و پارسائی (پاکدامنی اور نیکوکاری) اور عقل و صلاح (عقلمندی و صلاحیت) و فہم (سمجھداری) و علم میں معتمد علیہ ہو (یعنی علم میں قابل اعتماد ہو) اُس کے مزاج میں شدت (طبعت میں سختی) ہو مگر زیادہ شدت نہ ہو اور نرمی ہو تو اتنی نہ ہو جو لوگوں سے دب جائے۔ وجیہہ ہو اس کا رعب لوگوں پر ہو۔ لوگوں

(6) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۳۶۰، ۳۶۱.

(7) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب، ج ۳، ص ۳۰۷.

(8) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب، ج ۳، ص ۲۲۷.

(9) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب، ج ۳، ص ۳۰۸.

کی طرف سے جو اس پر مصائب (تکالیف) آئیں ان پر صبر کرے۔ (10)

تینیہ: عہدہ قضا کا قبول کر لینا اگرچہ جائز ہے مگر علماء ائمہ کی اس کے متعلق مختلف رائے ہیں ہیں بعض نے اس میں رج نہ سمجھا اور بعض نے بچنے ہی کو ترجیح دی اور حدیث سے بھی اسی رائے کی ترجیح ظاہر ہوتی ہے ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ جو شخص قاضی بنایا گیا وہ بغیر چھپری ذبح کر دیا گیا۔ (11) خود ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو (ابو یعفر منصور) نے یہ عہدہ دینا چاہا مگر امام نے انکار کیا۔ یہاں تک کہ نوے ۹۰ درجے آپ کو لگائے گئے پھر بھی قلبہ کے پس نہیں فرمایا اور یہ فرمایا کہ اگر سمندر تیر کر پار کرنے کا مجھے حکم دیا جائے تو یہ کر سکتا ہوں مگر اس عہدہ کو آپ نے اسے قبول نہیں کر سکا۔ عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ تعالیٰ کو یہ عہدہ دیا گیا انہوں نے انکار کر دیا اور پاگل بن گئے جو کوئی ان قضا کے پاس آتا موونہ نہ چلتے اور کپڑے پھاڑتے ان کے ایک شاگرد نے سوراخ سے چھانک کر کہا اگر آپ اس عہدہ قضا کو قبول فرمائیتے اور عدل کرتے تو بہتر ہوتا جواب دیا اب شخص تیری عقل یہ ہے کیا تو نہ نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: قاضیوں کا حشر سلاطین کے ساتھ ہوگا اور علماء کا حشر انہیاء علیہم السلام کے ساتھ ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا گیا انہوں نے اس سے انکار کیا جب قید کر دیئے گئے اور پاؤں میں بیڑیاں ڈال دی گئیں مجبوراً انہوں نے قبول کیا۔ (12)

(١٠) تغیر الابصار و رد المحتار، كتاب القضاة، مطلب: السلطان يغير سلطاناً بأمررين، ج ٨، خ ٣٥.

(11) سنن أبي داود، كتاب الأقضية، باب في طلب القضاة، الحديث: ٣٥٧٢، ج ٣، ص ٧٤٢.

(12) القوافي الحمدية، كتاب أدب القاضي، الباب الثاني في الدخول في القضايا، ج ٣، ص ١٣.

شارح بخاری حضرت مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمه کی زبانی ملاحظہ کریں۔

خلافت بنو امیہ کے خاتمہ کے بعد سفارح پھر منصور نے اپنی حکومت جمانے اور لوگوں کے دلوں میں اپنی ہیبت بٹھانے کیلئے وہ وہ مظالم کے جو تاریخ کے خوبی اور اقی میں کسی ہے کم نہیں۔ منصور نے خصوصیت کے ساتھ سعادات پر جو مظالم ڈھائے ہیں وہ سلاطین عباسیہ کی پیشانی کا بہت بڑا بد نہاد رہا ہے۔ اسی خونخوار نے حضرت محمد بن ابراہیم دیباچ کو دیوار میں زندہ چنوا دیا۔ آخر تنگ آمد بجنگ آمد۔ ان مظلوموں میں سے حضرت محمد نفس ذکیرہ نے مدینہ طیبہ میں خروج کیا۔ ابتداء ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ تھے۔ بعد میں بہت بڑی فوج تیار کر لی۔ حضرت امام مالک نے بھی ان کی جمایت کا فتوی دیدیا۔ نفس ذکیرہ بہت شجاع فن جنگ کے ماہر قوی طاقتور تھے۔ مگر اللہ عز وجل کی شان بے نیاز کہ جب منصور سے مقابلہ ہوا تو ۵۱۳ھ میں دادردگی دیتے ہوئے شہید ہو گئے۔

اسکے بعد ان کے بھائی ابراہیم نے خلافت کا دعویٰ کیا۔ ہر طرف سے انگلی حمایت ہوئی۔ خاص کوفے میں لگ بھگ لاکھ آدمی انگے جنڈے کے نیچے جمع ہو گئے۔ بڑے بڑے ائمہ علماء فقہاء نے ان کا ساتھ دیا۔ حتیٰ کہ حضرت امام عظیم نے بھی انگلی حمایت کی بعض مجبوریوں کی وجہ سے جنگ میں شریک نہ ہو سکے جس کا ان کو مرتبے دم تک افسوس رہا۔ مگر مالی امداد کی۔ لیکن نوشۃ تقدیر کون بدلتے۔ ابراہیم کو بھی ←

مسئلہ ۹: حکومت کی نہ طلب ہوئی چاہیے نہ اس کا سوال کرنا چاہیے۔ طلب کا یہ مطلب ہے کہ بادشاہ کے یہاں اس کی درخواست پیش کرے اور سوال کا مطلب یہ کہ لوگوں کے سامنے یہ تذکرہ کرے کہ اگر بادشاہ کی طرف سے مجھے فلاں جگہ کی حکومت ملے گی تو قبول کرلوں گا اور دل میں یہ خواہش ہو کہ یہ خبر کسی طرح بادشاہ تک پہنچ جائے اور وہ مجھے بلا کر حکومت عطا کرے لہذا اس کی خواہش نہ دل میں ہونہ زبان سے اس کا اظہار ہو۔ (13)

مسئلہ ۱۰: جو لوگ عہدہ قضا کی قابلیت رکھتے ہیں سب نے انکار کر دیا اور کسی نااہل کو قاضی بنانا یا گیا تو وہ سب گنہگار ہوئے اور اگر قابلیت والوں کو چھوڑ کر بادشاہ نے ناقابل کو قاضی بنایا تو بادشاہ گنہگار ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۱: دو شخص عہدہ قضا کے قابل ہیں مگر ان میں ایک زیادہ فقیر ہے دوسرا زیادہ پرہیزگار ہے تو اس کو قاضی مقرر کیا جائے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔ (15)

منصور کے مقابلے میں شکست ہوئی اور ابراہیم بھی شہید ہو گئے۔

ابراہیم سے فارغ ہو کر منصور نے ان لوگوں کی طرف توجہ کی جن لوگوں نے ان کا ساتھ دیا تھا۔ ۱۳۶ھ میں بغداد کو دارالسلطنت بنانے کے بعد منصور نے حضرت امام ععظم کو بغداد بلوایا۔ منصور انہیں شہید کرنا چاہتا تھا۔ مگر جواز قتل کیلئے بہانہ کی تلاش تھی۔ اسے معلوم تھا کہ حضرت امام میری حکومت کے کسی عہدے کو قبول نہ کریں گے۔ اس نے حضرت امام کی خدمت میں عہدہ قضا میش کیا۔ امام صاحب نے یہ کہہ کر انکار فرمادیا کہ میں اس کے لائق نہیں۔ منصور نے چھنچلا کو کہا تم جھوٹے ہو۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اگر میں سچا ہوں تو ثابت کہ میں عہدہ قضا کے لائق نہیں۔ جھوٹا ہوں تو بھی عہدہ قضا کے لائق نہیں، اس لئے کہ جھوٹے کو قاضی بنانا جائز نہیں۔ اس پر بھی نہ مانا اور قسم کھا کر کہا تم کو قبول کرنا پڑے گا۔ امام صاحب نے بھی قسم کھائی کہ ہرگز نہیں قبول کروں گا۔ رجع نے غصے سے کہا ابوحنفیہ تم امیر المؤمنین کے مقابلے میں قسم کھاتے ہو۔ امام صاحب نے فرمایا۔ ہاں یہ اس لئے کہ امیر المؤمنین کو قسم کا کفارہ ادا کرنا ہے نسبت میرے زیادہ آسان ہے۔ اس پر منصور نے جرزاں ہو کر حضرت امام کو قید خانے میں بھیج دیا۔ اس مدت میں منصور حضرت امام کو بلا کر اکثر علمی ندادرات کرتا رہتا تھا۔ منصور نے حضرت امام کو قید تو کر دیا مگر وہ ان کی طرف سے مطہن ہرگز نہ تھا۔ بغداد چونکہ دارالسلطنت تھا۔ اس لئے تمام دنیا کے اسلام کے علماء، فقہاء، حضرت امام کو قید تو کر دیا مگر وہ ان کی طرف سے مطہن ہرگز نہ تھا۔ امراض، تجارت، غواص، خواص بغداد آتے تھے۔ حضرت امام کا غلغله پوری دنیا میں گھر گھر پہنچ چکا تھا۔ قید نے انکی عظمت اور اثر کو بجاۓ کم کرنے اور زیادہ بڑھادیا۔ جیل خانے ہی میں لوگ جاتے اور ان سے فیض حاصل کرتے۔ حضرت امام محمد اخیر وقت تک قید خانے میں تعلیم حاصل کرتے رہے۔ منصور نے جب دیکھا کہ یوں کام نہیں بنا تو خفیہ زہر دلوادیا۔ جب حضرت امام کو زہر کا اثر محسوس ہوا تو خالق بے نیاز کی بارگاہ میں سجدہ کیا سجدے ہی کی حالت میں روح پر دواز کر گئی۔

جتنی ہو قضا ایک ہی سجدے میں ادا ہو۔

(13) المرجع السابق، ص ۱۱۳۔

(14) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الثانی فی الدخول فی القضاۃ، ج ۲، ص ۱۱۳۔

(15) المرجع السابق۔

مسئلہ ۱۲: قاضی جس کا مقلد ہے (یعنی آئندہ اربعہ میں سے جس امام کا پیروکار ہے) اگر اُس کا قول مسئلہ تنازع لجھا (یعنی جس تنازع کے متعلق اس نے فیصلہ کرنا ہے) میں معلوم و محفوظ ہے تو اُس کے موافق فیصلہ کرے ورنہ فقہا سے نوی حاصل کر کے اس کے مطابق عمل کرے۔ (16)

مسئلہ ۱۳: قاضی کے تقرر کو کسی شرط پر متعلق کرنا یا کسی وقت کی طرف مضاف کرنا جائز ہے یعنی جب وہ شرط پائی جائے گی یا وہ وقت آجائے جو اس وقت وہ قاضی ہو گا اُس کے پہلے نہیں ہو گا مثلاً یہ کہا کہ تم جب فلاں شہر میں پہنچ جاؤ تو ہاں کے قاضی ہو یا فلاں مہینہ کے شروع سے تم کو قاضی کیا۔ (17)

مسئلہ ۱۴: ایک وقت معین تک کے لیے بھی کسی کو قاضی مقرر کیا جاسکتا ہے مثلاً ایک دن کے لیے قاضی بنایا تو ایک ہی دن قاضی رہے گا اور اگر اُس کو کسی خاص جگہ کا قاضی بنایا ہے تو وہیں کا قاضی ہے دوسرا جگہ کے لیے وہ قاضی نہیں اور اس کا بھی پابند کیا جاسکتا ہے کہ فلاں قسم کے مقدمات کی سمااعت نہ کرے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی خاص شخص کے معاملات کی نسبت استشا کر دیا جائے یعنی فلاں کے مقدمہ کی سماعت نہ کرے اور بادشاہ یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ جب تک میں سفر سے واپس نہ آؤں فلاں معاملہ کی سماعت نہ کی جائے اس صورت میں اگر مقدمہ کی سماعت کی اور فیصلہ بھی دے دیا وہ ناذرنیں ہو گا۔ (18)

مسئلہ ۱۵: بادشاہ نے کسی شخص کی نسبت یہ کہہ دیا کہ میں نے تمھیں قاضی مقرر کیا اور یہ نہیں ظاہر کیا کہ کہاں کا قاضی اُس کو بنایا تو جہاں تک سلطنت ہے وہ سب جگہ کا قاضی ہو گیا۔ (19)

مسئلہ ۱۶: ایک مقدمہ کی سماعت کر کے فیصلہ صادر کر دیا اس کے بعد بادشاہ نے حکم دیا کہ علماء کے سامنے دوبارہ مقدمہ کی سماعت کی جائے قاضی پر اس کی پابندی لازم نہیں۔ (20)

مسئلہ ۱۷: کسی شہر کے تمام لوگوں نے متفق ہو کر ایک شخص کو قاضی مقرر کر دیا کہ وہ ان کے معاملات فیصل کیا کرے ان کے قاضی بنانے سے وہ قاضی نہ ہو گا کہ قاضی بنانا بادشاہ اسلام کا کام ہے۔ (21)

مسئلہ ۱۸: قاضی نے کسی کو اپنا نائب (قائم مقام) بنایا کہ وہ دعوے کی سماحت کرے اور گواہوں کے بیانات

(16) القوای الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الثالث فی ترتیب الدلائل للعمل بھا، ج ۳، ص ۳۱۳۔

(17) القوای الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الخامس فی التقلید والعزل، ج ۸، ص ۳۱۵۔

(18) المرجع السابق۔

(19) المرجع السابق۔

(20) القوای الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الخامس فی التقلید والعزل، ج ۸، ص ۳۱۵۔

(21) المرجع السابق۔

لے گر معاملہ کو فیصلہ نہ کرے (فیصلہ نہ کرے) تو یہ نائب اتنا ہی کر سکتا ہے جتنا قاضی نے اسے اختیار دیا ہے یعنی فیصلہ نہیں کر سکتا اور جو کچھ اس نے تحقیقات کر کے قاضی کے قاضی کے تزویر و پیش کر دیا قاضی گواہوں کے ان بیانات یا مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہے) کے اقرار پر فیصلہ نہیں کر سکتا کہ قاضی کے سامنے نہ گواہوں نے گواہی دی ہے نہ مدعی علیہ نے اقرار کیا ہے بلکہ اس صورت میں قاضی از سرنو (ئئے سرے سے) بیان لے گا اس کے بعد فیصلہ کریگا۔ (22)

مسئلہ ۱۹: بادشاہ نے قاضی کو معزول کر دیا اس کی خبر جب قاضی کو پہنچے گی اس وقت معزول ہو گا یعنی معزول کرنے کے بعد خبر پہنچنے سے قبل جو فیصلے کریگا صحیح و نافذ ہوں گے۔ (23)

مسئلہ ۲۰: بادشاہ مر گیا تو قاضی وغیرہ حکام جو اس کے زمانہ میں تھے بحسب بدستور اپنے اپنے عہدہ پر باتی رہیں گے یعنی بادشاہ کے ہر نے سے معزول نہ ہوں گے۔ (24)

مسئلہ ۲۱: قاضی کی آنکھیں جاتی رہیں یا بالکل بہرا ہو گیا یا عقل جاتی رہی یا مرتد ہو گیا تو خود بخود معزول ہو گیا اور اگر پھر یہ اعذار رجاتے رہے یعنی مثلاً آنکھیں ٹھیک ہو گئیں تو بدستور سابق قاضی ہو جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۲: قاضی نے بادشاہ کے سامنے کہہ دیا میں نے اپنے کو معزول کر دیا اور بادشاہ نے سن لیا معزول ہو گیا اور نہ سنا تو معزول نہ ہوا۔ یوہیں بادشاہ کے پاس یہ تحریر بھیج دی کہ میں نے اپنے کو معزول کر دیا اور تحریر بھیج گئی معزول ہو گیا۔ (26)

مسئلہ ۲۳: قاضی کے لڑکے نے کسی پر دعویٰ کیا اور یہ مقدمہ قاضی کے پاس پیش ہوا یا کسی دوسرے نے قاضی کے لڑکے پر دعویٰ قاضی کے یہاں کیا قاضی اس معاملہ میں غور کرے اگر لڑکے کے خلاف فیصلہ ہو جب تو خود ہی فیصلہ کر دے اور اگر لڑکے کے موافق فیصلہ ہو گا تو دونوں سے کہہ دے اس دعوے کو تم کسی دوسرے کے پاس لے جاؤ۔ بادشاہ جس نے قاضی بنایا ہے قاضی اس کے موافق فیصلہ کر لیا گا جب بھی نافذ ہو گا۔ یوہیں قاضی ماتحت نے قاضی بالا کے موافق فیصلہ کیا یہ بھی نافذ ہو گا۔ قاضی نے اپنی ساس کے موافق فیصلہ کیا اگر قاضی کی بی بی زندہ ہے تو فیصلہ ناجائز ہے اور بی بی مر چکی ہے تو جائز ہے۔ سوتیلی مان کے موافق فیصلہ کیا اگر اس کا باپ زندہ ہے تو ناجائز ہے اور مر چکا ہے تو جائز

(22) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الدعوی والینمات، الباب الاول فی آداب القاضی، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۰۔

(23) الفتاوی الحنفیہ، کتاب آدب القاضی، الباب الخامس فی التقليد والعزل، ج ۲، ص ۷۱۳۔

(24) الفتاوی الحنفیہ، کتاب آدب القاضی، الباب الخامس فی التقليد والعزل، ج ۲، ص ۷۱۳۔

(25) المرجع السابق، ص ۳۱۸۔

(26) الفتاوی الحنفیہ، کتاب آدب القاضی، الباب الخامس فی التقليد والعزل، ج ۲، ص ۳۱۸۔

(27) مسئلہ ۲۳: دو شخصوں کے مابین مقدمہ ہے ایک نے قاضی کے لڑکے کو اپنا وکیل کیا قاضی نے اس کے موافق نیملہ کیا تا جائز ہے اور خلاف فیصلہ کیا تو جائز ہے۔ یوہیں اگر قاضی کا بیٹا صی ہو تو موافق فیصلہ کرنا جائز نہیں۔ (28)

(28) مسئلہ ۲۴: قاضی کو قضا کے لیے ایسی جگہ پہنچنا چاہیے جہاں لوگ آسانی سے پہنچ سکیں ایسی جگہ نہ پہنچے جہاں ساز غریب الوطن (یعنی دوسرے علاقے کے رہنے والے) پہنچ نہ سکیں۔ سب سے بہتر مسجد جامع ہے پھر وہ مسجد جہاں پہنچانہ جماعت ہوتی ہو اگرچہ اس میں جمعہ نہ پڑھا جاتا ہو اور اگر مسجد جامع وسط شہر میں نہ ہو بلکہ شہر کے ایک کنارہ پر واقع ہے کہ اکثر لوگوں کو وہاں جانے میں دشواری ہوگی تو وسط شہر میں کوئی دوسری مسجد تجویز کرے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اپنے محلہ کی مسجد کو اختیار کرے۔ مسجد بازار چونکہ زیادہ مشہور ہے مسجد محلہ سے بہتر ہے۔ (29)

(29) مسئلہ ۲۵: قاضی قبلہ کو پہنچ کر کے بیٹھے جس طرح خطیب و مدرس قبلہ کو پہنچ کر کے بیٹھتے ہیں۔ (30)

(30) مسئلہ ۲۶: اگر اپنے مکان میں اجلاس کرے درست ہے مگر اذن عام ہونا چاہیے (یعنی ارباب حاجت) (یعنی ماجتنڈ لوگوں) کے لیے روک ٹوک نہ ہو۔ (31) یہ اس زمانہ کی باتیں ہیں جب کہ دارالقضاۃ تھا مسجد یا اپنے مکان میں قاضی اجلاس کیا کرتے تھے اور اب دارالقضاۃ موجود ہیں عام طور پر لوگوں کے علم میں یہی بات ہے کہ قاضی کا اجلاس دارالقضاۃ میں ہوتا ہے لہذا قاضی کے لیے یہ مناسب جگہ ہے۔

(31) مسئلہ ۲۷: قاضی کہیں بھی اجلاس کرے دربان مقرر کر دے کہ مقدمہ والے دربار قاضی میں ہجوم و شور و غل نہ کریں وہ ان کو بیجا باتوں سے روکے گا مگر دربان کو یہ جائز نہیں کہ لوگوں سے کچھ لے کر اندر آنے کی اجازت دے دے۔ (32)

(32) مسئلہ ۲۸: قاضی کے پاس جب مدعا (دعویٰ کرنے والا) و مدعیٰ علیہ (جس پر دعویٰ کیا) دونوں فریق مقدمہ حاضر ہوں تو دونوں کے ساتھ یہ کام برداشت کرے، (یعنی ایک جیسا سلوک کرے) نظر کرے تو دونوں کی طرف نظر

(27) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الدعوی والہیبات، فصل لم بن سجز قضاۃ القاضی... راجح، ج ۲، ص ۱۰۸۔

(28) الہجرۃ الرائق، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، راجح، ج ۷، ص ۱۳۸۔

(29) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب السابع فی جلوس القاضی... راجح، ج ۳، ص ۳۱۹-۳۲۰۔

(30) الدر المختار، کتاب القضاۃ، راجح، ج ۸، ص ۵۶۔

(31) الدر المختار، کتاب القضاۃ، راجح، ج ۸، ص ۵۶۔

(32) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الدعوی والہیبات، الباب الاول فی آداب القاضی، فصل فیما یستحق علی... راجح، ج ۲، ص ۳۷۔

کرے، بات کرے تو دونوں سے کرے، ایسا نہ کرے کہ ایک کی طرف مخاطب ہو دوسرے سے بے توجہی رکھے، اگر ایک سے بکشادہ پیشانی بات کرے تو دوسرے سے بھی کرے، دونوں کو ایک قسم کی جگہ دے، یہ نہ ہو کہ ایک کو کری دے اور دوسرے کو کھڑا رکھے یا فرش پر بٹھائے، ان میں کسی سے سرگوشی نہ کرے، نہ ایک کی طرف ہاتھ یا سر یا ابر و سے اشارہ کرے، نہ ہش کر کسی سے بات کرے۔ اجلاس میں نہیں مذاق نہ کرے، نہ ان دونوں سے، نہ کسی اور سے۔ علاوہ کچھری کے بھی کثرت مزاح سے پرہیز کرے۔ (33)

مسئلہ ۳۰: دونوں فریق میں سے ایک کی طرف دل جھلتا ہے (یعنی دل مائل ہوتا ہے) اور قاضی کا جی چاہتا ہے کہ یہ اپنے ثبوت و دلائل اچھی طرح پیش کرے تو یہ جرم نہیں کہ دل کا میلان اختیاری چیز نہیں ہاں جو چیزیں اختیاری ہوں ان میں اگر یہاں معاملہ نہ کرے تو بے شک مجرم ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: دونوں میں سے ایک کی دعوت نہ کرے ایک کی دعوت کرتا ہے تو دوسرے کی بھی کرے۔ ایک سے اسکی زبان میں بات نہ کرے جس کو دوسرا نہ جانتا ہو۔ اپنے مکان پر بھی ایک سے تہائی میں کوئی بات نہ کرے بلکہ اپنے مکان پر آنے کی اُسے اجازت بھی نہ دے با جملہ ہر اس بات سے احتساب کرے جس سے لوگوں کو بدگمانی کا موقع ہاتھ آئے۔ (35)

مسئلہ ۳۲: قاضی کو ہدیہ قبول کرنا ناجائز ہے کہ یہ ہدیہ نہیں ہے بلکہ رشوت ہے جیسا کہ آج کل اکثر لوگ حکام کو ڈالی (نذرانے) کے نام سے دیتے ہیں اور اس سے مقصود صرف یہی ہوتا ہے کہ اگر کوئی معاملہ ہو گا تو ہمارے ساتھ رعایت ہو گی۔ قاضی کو اگر یہ معلوم ہو کہ اس کی چیز پھیر دی جائے گی (واپس کی گئی) تو اسے تکلیف ہو گی تو چیز کو لے لے اور اس کی واجبی قیمت (عام طور پر بازار میں اس چیز کی جو قیمت ہو) دے دے، کم قیمت دے کر لینا بھی ناجائز ہے اور اگر کوئی شخص ہدیہ رکھ کر چلا گیا معلوم نہیں کہ وہ کون تھا اس کا مکان دور ہے پھر نے میں دقت ہے تو بیت المال میں یہ چیز داخل کر دے خود نہ رکھے جب دینے والا مل جائے اُسے واپس کرو۔ (36)

(33) الفتاوی الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب السابع فی جلوس القاضی، ج ۳، ص ۳۲۲۔

(34) الفتاوی الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب السابع فی جلوس القاضی، ج ۳، ص ۳۲۲۔

(35) الفتاوی الحمدیہ، کتاب ادب القاضی، الباب السابع فی جلوس القاضی، ج ۳، ص ۳۲۲۔

(36) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۵۷۔

سوال: کیا تخفہ قبول کرنا سنت نہیں؟

جواب: بے شک تخفہ قبول کرنا سنت ہے مگر اس کی صورتیں ہیں چنانچہ حضرت علامہ بدر الدین عینی تکمیلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں، یہی رحمۃ، شفیع ائمۃ، مالک بخت، قاسم نعمت، مُضطہنی جان رحمۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ طالہ وسلم کا یہ فرمان الفت نشان، تخفہ کا آپس میں ۔۔۔

مسئلہ ۳۴: جس طرح ہدیہ لینا جائز نہیں ہے دیگر تبرعات بھی ناجائز ہیں مثلاً قرض لینا، عاریت لینا، کسی سے کوئی کام مفت کرنا بلکہ واجبی اجرت سے کم دے کر کام لینا بھی جائز نہیں۔ (37)

مسئلہ ۳۵: واعظ و مفتی و مدرس و امام مسجد ہدیہ قبول کر سکتے ہیں کہ ان کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ ان کے علم کا اعزاز ہے کسی چیز کی رشوت نہیں ہے۔ اگر مفتی کو اس لیے ہدیہ دیا کہ فتوے میں رعایت کرے تو دینا لینا دونوں حرام اور اگر نوی بتانے کی اجرت ہے تو یہ بھی حلال نہیں۔ ہاں لکھنے کی اجرت لے سکتا ہے مگر یہ بھی نہ لے تو بہتر ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۶: قاضی کو بادشاہ نے یا کسی حاکم بالا نے ہدیہ دیا تو لینا جائز ہے۔ یوہیں قاضی کے کسی رشتہ دار محروم نے ہدیہ دیا یا ایسے شخص نے ہدیہ دیا جو اس کے قاضی ہونے سے پہلے بھی دیا کرتا تھا اور اتنا ہی دیا جتنا پہلے دیا کرتا تھا تو قبول کرنا جائز ہے اور پہلے جتنا دیتا تھا اب اس سے زائد دیا تو جتنا زیادہ دیا ہے واپس کر دے ہاں اگر ہدیہ دینے والا پہلے سے اب زیادہ مالدار ہے اور پہلے جو کچھ دیتا تھا اپنی حیثیت کے لاکن دیتا تھا اور اس وقت جو پیش کر رہا ہے اس حیثیت کے مطابق ہے تو زیادتی کے قبول کرنے میں حرج نہیں۔ (39)

مسئلہ ۳۷: رشتہ دار یا جس کی عادت پہلے سے ہدیہ دینے کی تھی ان دونوں کے ہدیے قاضی کو قبول کرنا اس وقت جائز ہے جب کہ ان کے مقدمات اس قاضی کے یہاں نہ ہوں ورنہ دوران مقدمہ میں ہدیہ، ہدیہ نہیں بلکہ رشوت ہے ہاں بعد ختم مقدمہ دینا چاہیے تو دے سکتا ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۸: دعوت خاصہ قبول کرنا قاضی کے لیے جائز نہیں دعوت عامہ قبول کر سکتا ہے مگر جس کا مقدمہ قاضی کے یہاں ہو اس کی دعوت عامہ کو بھی قبول نہ کرے دعوت خاصہ وہ ہے کہ اگر معلوم ہو جائے کہ قاضی اس میں شریک نہ ہوگا تو دعوت ہی نہ ہوگی اور عامہ وہ ہے کہ قاضی آئے یا نہ آئے بہر حال لوگوں کی دعوت ہوگی کھانا کھلایا جائے گا مثلاً دعوت

ثباؤله کرو محبت بڑھے گی (صحیح الزوائد ج ۲ ص ۲۶۰ حدیث ۶۱۶)

اس کے حق میں ہے جسے مسلمانوں پر عہدہ دار نہ بنادیا گیا ہو اور جسے مسلمانوں پر عہدہ دیدیا گیا ہو جیسے قاضی یا ولی تو اب اسے شحفہ قبول کرنے سے بچنا ضروری ہے خصوصاً اسے جسے پہلے شحفہ نہ پیش کیے جاتے ہوں کیونکہ اس کے لیے اب یہ شحفہ رشوت و ناپاکی کی قسم ہے۔ (الہبائیہ شرح الحدیۃ ج ۸ ص ۲۲۲)

(37) رواجخار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی حدیۃ القاضی، ج ۸، ص ۵۶-۵۷.

(38) الدر المختار رواجخار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی حکم الحدیۃ للمفہی، ج ۸، ص ۵۷.

(39) الدر المختار رواجخار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی حکم الحدیۃ للمفہی، ج ۸، ص ۵۸-۵۹.

وثق القدیر، کتاب ادب القاضی، ج ۲، ص ۱۷۳.

(40) الدر المختار رواجخار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی حکم الحدیۃ للمفہی، ج ۸، ص ۵۸.

(41) ولیمہ۔

مسئلہ ۳۸: قاضی کو چاہیے کہ کسی سے قرض و عاریت نہ لے مگر جو شخص قاضی ہونے سے پہلے ہی اس کا دوست تھا یا شریک تھا جس سے اس قسم کے معاملات جازی تھے اس سے قرض لینے اور عاریت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ (42)

مسئلہ ۳۹: جنازہ میں جا سکتا ہے مریض کی عیادت کے لیے بھی جائے گا مگر وہاں دیر تک نہ شہرے نہ وہاں اہل مقدمہ کو کلام کا موقع دے۔ (43)

مسئلہ ۴۰: قاضی نے ایسا فیصلہ دیا جو کتاب اللہ کے خلاف ہے یا سنت مشہورہ یا اجماع کے مخالف ہے یہ فیصلہ نافذ نہ ہو گا مثلاً مدعی نے صرف ایک گواہ پیش کیا اور قسم بھی کھائی کہ میرا حق مدعی علیہ کے ذمہ ہے اور قاضی نے ایک گواہ اور بیمین (قسم) سے مدعی کے موافق فیصلہ کر دیا یہ فیصلہ نافذ نہیں اگر دوسرے قاضی کے پاس مرافعہ (اپیل) ہو گا اس فیصلہ کو باطل کر دے گا۔ یوہیں ولی مقتول نے قسم کے ساتھ بتایا کہ فلاں شخص قاتل ہے بھض اس کی بیمین پر قاضی نے تھاص کا حکم دے دیا یہ نافذ نہیں۔ یا بھض تنہا مُرِضَّعہ (دودھ پلانے والی عورت) کی شہادت پر کہ ان دونوں میاں بی بی نے میرا دودھ پیا ہے قاضی نے تفریق (جدائی) کا حکم دے دیا یہ نافذ نہیں۔ غلام یا بچہ کا فیصلہ نافذ نہیں۔ کافرنے مسلم کے خلاف فیصلہ کیا یہ بھی نافذ نہیں۔ (44)

مسئلہ ۴۱: یوم موت (مرنے کا دن) فیصلہ کے تحت میں داخل نہیں یعنی دو شخصوں کے مابین بھض اس بات میں اختلاف ہوا کہ فلاں شخص کس دن مراہیے اس کے متعلق قاضی نے فیصلہ بھی کر دیا اس فیصلہ کا وجود و عدم (ہونا نہ ہونا) برابر ہے یعنی اس فیصلہ کے بعد اگر دوسرا شخص اس امر پر گواہ پیش کرے جس سے معلوم ہو کہ اس وقت مرانہ تھا تو یہ گواہ مقبول ہوں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ فیصلہ کا مقصد رفع نزاع (جھگڑے کو ختم کرنا) ہے کہ گواہوں سے ثابت کر کے نزاع کو دور کریں اور موت فی نفسہ (بد ذات خود) محل نزاع نہیں ہے اگر اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز شامل ہو جو محل نزاع (جھگڑے کا سبب) بن سکتی ہے تو اس کے ضمن میں یوم موت تحت قضا داخل ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز میرے باپ کی ہے اور وہ فلاں تاریخ میں مر گیا اور میں اس کا وارث ہوں اور اس کو گواہوں سے ثابت کر دیا قاضی نے اس کے موافق فیصلہ کیا اور چیز اسے دلا دی اس کے بعد ایک عورت دعویٰ کرتی ہے کہ میں اس میت کی زوجہ

(41) المرجع السابق، ص ۵۹۔

(42) الفتاوى الحندسية، کتاب أدب القاضی، الباب الثامن فی افعال القاضی وصفاته، ج ۳، ص ۳۲۸۔

(43) المرجع السابق۔

(44) الدر المختار رواي الحنفی، کتاب أدب القاضی، مطلب: فی الحکم بما خالف الکتاب او الشیء، ج ۸، ص ۹۶-۹۹۔

ہوں اس نے مجھ سے فلاں تاریخ میں نکاح کیا تھا وہ مر گیا مجھ کو مہر اور ترکہ (میت کا چھوڑا ہوا مال و جائیداد) ملنا چاہیے اور نکاح کی جو تاریخ بتاتی ہے یہ اس کے بعد ہے جو بیٹے نے مرنے کی ثابت کی تھی اور عورت نے بھی اپنے دعوے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو قاضی اس عورت کو بھی مہر و ترکہ ملنے کا حکم دے گا کیوں کہ ان دونوں دعووں کا حاصل یہ ہے کہ میراث (وارث کرنے والا) مرچکا اور میں وارث ہوں تاریخ موت کو اس میں کچھ دخل نہیں ہاں اگر موت مشہور ہے چھوٹے بڑے سب کو معلوم ہے اور عورت اس تاریخ کے بعد نکاح ہونا بتاتی ہے تو وہ یقیناً جھوٹی ہے اس کی بات قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر یہ سب باشکن قتل کے بعد ہوں کہ پہلے بیٹے نے اپنے باپ کے قتل کئے جانے کی تاریخ گواہوں سے ثابت کی اور قاضی نے فیصلہ کر دیا اس کے بعد عورت نے اس تاریخ کے بعد اپنا نکاح ہونا بیان کیا تو عورت کے گواہ مقبول نہیں کیونکہ قتل کے متعلق جواہکام ہیں عورت کے گواہ قبول کر لیے جانے میں باطل ہو جاتے ہیں۔ (45)

مسئلہ ۳۲: اگر تاریخ سے مخصوص موت کا بتانا مقصود نہ ہو بلکہ اس کا مقصود کچھ اور ہوشلا ملک کا تقدم ثابت کرنا (ملکیت کے پہلے ہونے کو ثابت کرنا) چاہتا ہو تو یوم موت تحت قضا (فیصلہ کے تحت) داخل ہے مثلاً دو شخص ایک چیز کے مدعی (دعویٰ کرنے والے) ہیں جو تیرے کے ہاتھ میں ہے ہر ایک کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ چیز میرے باپ کی ہے وہ مر گیا اور اس چیز کو ترکہ میں چھوڑا تو جو اپنے باپ کے مرنے کی تاریخ کو مقدم ثابت کر ریکا، ہی پائے گا اور اگر موت کی تاریخ بیان نہ کرتے یا دونوں نے ایک ہی تاریخ بیان کی ہوتی تو دونوں نصف نصف کے حقدار ہوتے۔ ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ فلاں شخص کی جو چیز تمہارے پاس ہے اس نے مجھے وکیل کیا ہے کہ اس پر قبضہ کروں مدعاً علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا) نے گواہوں سے ثابت کیا کہ وہ شخص فلاں روز مر گیا یہ گواہ مقبول ہیں کیوں کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ وکیل دکالت سے اس کے مرنے کی وجہ سے معزول ہو گیا الہذا یہ شخص قبضہ نہیں کر سکتا۔ (46)

مسئلہ ۳۳: بیع و وہبہ و نکاح وغیرہ با جملہ عقود (تمام عقد، لین دین وغیرہ کے تمام قول و قرار) و مدائیات تحت قضا داخل ہیں یعنی جب ایک مرتبہ ایک معین دن میں اس کا ہونا ثابت کر دیا گیا اور قاضی نے فیصلہ دے دیا تو اس کے بعد کی تاریخ اگر کوئی ثابت کرنا چاہے یہ مقبول نہیں مثلاً ایک شخص نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ زید نے یہ چیز فلاں تاریخ میں میرے ہاتھ بیع کی ہے دوسرا یہ کہتا ہے کہ اسی زید نے میرے ہاتھ فلاں تاریخ میں بیع کی ہے اور اس کی تاریخ مؤخر ہے یہ گواہ مقبول نہیں۔ (47)

(45) الدر المختار در المختار، کتاب ادب القاضی، مطلب: یوم الموت لا یدخل القضاء، ج ۸، ص ۱۰۱-۱۰۲.

(46) در المختار، کتاب ادب القاضی، مطلب: یوم الموت لا یدخل القضاء، ج ۸، ص ۱۰۱-۱۰۲.

(47) الدر المختار در المختار، کتاب ادب القاضی، مطلب: یوم الموت لا یدخل القضاء، ج ۸، ص ۱۰۲-۱۰۳.

مسئلہ ۳۳: جس امر میں نزاع (جھگڑا) ہے اُس کے متعلق قاضی کے سامنے جیسا ثبوت ہوگا قاضی اُس کے موافق فیصلہ کرنے پر مجبور ہے ہو سکتا ہے کہ قاضی کے سامنے حق دار نے ثبوت نہ پہنچایا اور غیر مستحق نے ثابت کر دکھایا اور قاضی نے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا یہ فیصلہ بظاہر نافذ ہی ہوگا مگر باطننا (حقیقت میں) نافذ ہے یا نہیں اس کی دو صورتیں ہیں بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں قضاء قاضی ظاہر اور باطننا ہر طرح نافذ ہے اور بعض ایسی ہیں جن میں ظاہر اور طرف نافذ ہے باطننا نافذ نہیں یعنی مدعی وہ چیز مدعی علیہ سے جبرا لے سکتا ہے مگر اُس سے نفع حاصل کرنا بلکہ اُس کو اپنے قبضہ میں لینا ناجائز ہے وہ گنہگار ہے مواد خذہ اخروی (آخرت کی پوچھ چکھ) میں گرفتار ہے قسم اول عقود و فسروخ ہیں یعنی کسی عقد کے متعلق نزاع ہے مثلاً مدعی نے دعویٰ کیا کہ مدعی علیہ نے یہ چیز میرے ہاتھ پیچ کی ہے اور مدعی علیہ منکر ہے مدعی نے گواہوں سے پیچ کرنا ثابت کر دیا اور قاضی نے پیچ کا حکم دے دیا فرض کرو کہ پیچ نہیں ہوئی تھی مگر قاضی کا یہ حکم خود بمنزلہ پیچ (پیچ کی طرح) ہے یا اقالہ (پیچ کو ختم کرنا) کو گواہوں سے ثابت کیا تو اگر اقالہ نہ بھی ہوا ہو یہ حکم قاضی ہی اقالہ ہے۔ قسم دوم املاک مرسلہ (48) ہے کہ مدعی نے چیز کے متعلق ملک کا دعویٰ کیا اور اس کا سبب کچھ نہیں بیان کیا مثلاً ہبہ یا خریدنے کے ذریعہ سے میں مالک ہوا ہوں اور گواہوں سے ثابت کر دیا اس صورت میں اگر واقع میں مدعی کی ملک نہ ہو تو باوجود فیصلہ اُس کو لینا جائز نہیں اور تصرف (اپنے استعمال میں لانا) حرام ہے۔ یوہیں اگر ملک کا سبب بیان کیا مگر وہ سبب ایسا ہے جس کا انتام ممکن نہیں مثلاً یہ کہتا ہے کہ بذریعہ دراثت یہ چیز مجھے ملی ہے اور حقیقت میں ایسا نہیں تو باوجود قضاء قاضی اس کا لینا جائز نہیں۔ یوہیں اگر کسی عورت پر دعویٰ کیا کہ یہ میری عورت ہے اور گواہوں سے نکاح ثابت کر دیا حالانکہ وہ عورت دوسرے کی منکوہ ہے تو اگرچہ قاضی نے اس کے موافق فیصلہ کر دیا اس کو اُس عورت سے صحبت کرنا جائز نہیں۔ (49)

مسئلہ ۳۵: قضاء قاضی ظاہر اور باطننا نافذ ہونے میں یہ شرط ہے کہ قاضی کو گواہوں کا جھوٹا ہونا معلوم نہ ہو اور اگر خود قاضی کو علم ہے کہ یہ گواہ جھوٹے ہیں باوجود اس کے مدعی کے موافق فیصلہ کر دیا یہ قضا بالکل نافذ نہیں نہ ظاہر اور باطننا۔ (50)

مسئلہ ۳۶: مدعی کے پاس گواہ نہیں ہیں مدعی علیہ پر حلف دیا گیا اُس نے جھوٹی قسم کھالی اور قاضی نے مدعی علیہ کے موافق فیصلہ کر دیا یہ قضا بھی باطننا نافذ نہیں مثلاً عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہرن نے اُسے تین طلاقیں دے دی ہیں اور

(48) وہ جائیداد جس میں ملکیت کا دعویٰ کیا جائے اور سبب ملک بیان نہ کیا گیا ہو۔

(49) الدر المختار و رد المحتار، کتاب القضا، مطلب: فی القضا بشهادة الزور، ج ۸، ص ۱۰۵-۱۰۷۔

(50) الدر المختار، کتاب القضا، ج ۸، ص ۱۰۶۔

شوہر انکار کرتا ہے عورت طلاق کے گواہ نہ پیش کر سکی شوہر پر حلف دیا گیا اس نے قسم کھالی کہ میں نے طلاق نہیں دی ہے قاضی نے عورت کا دعویٰ خارج کر دیا اگر واقع میں عورت اپنے دعوے میں سچی ہے تو اسے شوہر کے ساتھ رہنے اور ولی (هم بستری) پر قدرت دینے کی اجازت نہیں جس طرح ہو سکے اس سے پیچھا چھوڑائے اور یہ شوہر مر جائے تو اس کی میراث لینا بھی عورت کو جائز نہیں۔ (51)

مسئلہ ۷۳: فیصلہ صحیح ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ قاضی اپنے مذہب کے موافق فیصلہ کرے اگر اپنے مذہب کے ظاف فیصلہ کیا دانستہ (قصد ایعنی جان بوجھ کر) اس نے ایسا کیا یا بھول کر بہر حال اس کا حکم نافذ نہ ہو گا مثلاً حنفی کو (52) یہ اختیار نہیں کہ وہ مذہب شافعی کے موافق (53) فیصلہ کرے۔ (54)



(51) الدر المختار در المختار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی القضاۃ بشہادۃ الزور، ج ۸، ص ۱۰۶-۱۰۷۔

(52) امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تقلید کرنے والے کو۔

(53) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کے مطابق۔

(54) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۰۸۔

غائب کے خلاف فیصلہ درست نہیں ہے

مسئلہ ۲۸: قاضی کے لیے یہ درست نہیں کہ غائب کے خلاف فیصلہ کرے خواہ وہ شہادت کے وقت غائب ہو یا بعد شہادت و بعد تزکیہ شہود (گواہوں کے عادل وغیر عادل ہونے کی تحقیق کے بعد) غائب ہوا ہو چاہے وہ مجلس قاضی سے غائب ہو یا شہر ہی میں نہ ہو یہ اس وقت ہے کہ حق کا ثبوت گواہوں سے ہوا ہو۔ اور اگر خود مدعیٰ غلیب نے حق کا اقرار کر لیا ہو تو اس صورت میں فیصلہ کے وقت اس کا موجود ہونا ضروری نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲۹: مدعیٰ علیہ غائب ہے مگر اس کا نائب حاضر ہے نائب کی موجودگی میں فیصلہ کرنا درست ہے اگرچہ مدعیٰ علیہ کی عدم موجودگی میں ہوشنا اس کا وکیل موجود ہے تو فیصلہ صحیح ہے کہ یہ حقیقت اس کا نائب ہے یا مدعیٰ علیہ مر گیا ہے مگر اس کا وصیٰ موجود ہے یا نابالغ مدعیٰ علیہ ہے اور اس کے ولی مثلاً باپ یا دادا کی موجودگی میں فیصلہ ہوا یا وقف کا متولی (مال وقف کی مگر انی کرنے والا) کہ یہ وقف کا قائم مقام ہے اس کی موجودگی میں فیصلہ درست ہے۔ (۲)

مسئلہ ۵۰: وکیل مدعیٰ علیہ کی موجودگی میں گواہان ثبوت پیش ہوئے پھر وہ وکیل مر گیا یا غائب ہو گیا اور موکل (وکیل کرنے والا) کی موجودگی میں فیصلہ ہوا یہ فیصلہ درست ہے۔ یوہیں موکل کے سامنے گواہ گزرے اور وکیل کی موجودگی میں فیصلہ ہوا یہ بھی درست ہے۔ یوہیں مدعیٰ علیہ کے سامنے ثبوت گزرا پھر وہ مر گیا اور کسی وارث کے سامنے فیصلہ ہوا یہ بھی درست ہے۔ (۳)

مسئلہ ۵۱: میت کے ذمہ کسی کا حق ہو یا میت کا کسی کے ذمہ ہو اس صورت میں ایک وارث سب کے قائم مقام ہو سکتا ہے یعنی اس کے موافق یا مخالف جو فیصلہ ہو گا وہ سب کے مقابل تصور کیا جائے گا کہ یہ فیصلہ حقیقت میت کے مقابل ہے اور یہ وارث میت کا قائم مقام ہے مگر عین کا دعویٰ ہو تو وارث اس وقت مدعیٰ علیہ بن سکتا ہے جب وہ عین اس کے قبضہ میں ہو۔ اور اگر اس کو مدعیٰ علیہ بنایا جس کے پاس وہ چیز نہ ہو تو دعویٰ مسou نہ ہو گا۔ اور اگر دین کا دعویٰ ہو تو ترکہ کی کوئی چیز اس کے قبضہ میں ہو یا نہ ہو بہر حال یہ مدعیٰ علیہ بن سکتا ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب القضا، مطلب: فی القضا علی الغائب، ج ۸، ص ۱۱۱۔

(۲) الدر المختار در المختار، کتاب القضا، مطلب: فی القضا علی الغائب، ج ۸، ص ۱۱۱-۱۱۲۔

(۳) غرر الاحکام، کتاب القضا، الجزء الثاني، ص ۲۱۱۔

(۴) الدر المختار در المختار، کتاب القضا، مطلب: فیمن یخصب خصماً عن غيره، ج ۸، ص ۱۱۳۔

مسئلہ ۵۲: جن لوگوں پر جائیداد وقف کی گئی ہے اُن میں سے بعض بقیہ موقوف علیہم (جن پر جائیداد وقف کی گی) کے قائم مقام ہو سکتے ہیں بشرطیکہ وقف ثابت ہو نفس وقف میں نزارع نہ ہو (یعنی وقف ہونے یا نہ ہونے میں ہے) کے قائم مقام ہو سکتے ہیں بشرطیکہ وقف ثابت ہو اسی تو ایک شخص دوسرے کے قائم مقام نہ ہو گا۔ (5)

مسئلہ ۵۳: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ حقیقتہ خصم (مد مقابل) کے قائم مقام کوئی نہیں ہے ایسی صورت میں جانب شرع سے اُس کا نائب مقرر کیا جاتا ہے مثلاً ایک شخص مرا اور اُس نے مال اور نابالغ بچوں کو چھوڑا اور کسی کو وصی نہیں بنایا اس سے اُس کا نائب مقرر کریگا اور یہ اُس میت کا قائم مقام ہو گا یہی دعویٰ کریگا اور اسی پر دعویٰ ہو گا اور اسی کی موجودگی میں فیصلہ ہو گا۔ (6)

مسئلہ ۵۴: کبھی حکما نیابت ہوتی ہے (یعنی کبھی حکما قائم مقام ہونا ہوتا ہے) اس کی صورت یہ ہے کہ غائب پر دعویٰ حاضر پر دعویٰ کے لیے سبب ہو یعنی دعویٰ تو حاضر پر ہے مگر اس کا سبب غائب پر دعویٰ ہے بغیر غائب کو مدعیٰ علیہ بنائے حاضر پر دعویٰ نہیں چل سکتا لہذا یہ حاضر اُس غائب کا حکما قائم مقام ہے اس کی مثال یہ ہے کہ ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہے اُس پر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے یہ مکان فلاں شخص سے جو غائب ہے خریدا ہے اور اُس کو گواہوں سے ثابت کر دیا حاکم نے مدعیٰ کے حق میں فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ جس طرح اس حاضر کے مقابل میں ہے اُس غائب کے مقابل میں بھی ہے یعنی اگر وہ غائب حاضر ہو کر انکار کرے تو یہ انکار نامعتبر ہے۔ (7) اس کی ایک مثال یہ بھی ہے زید نے دعویٰ کیا کہ عمرو پر میرے اتنے روپے ہیں وہ غائب ہے بکر اُس کے حکم سے اُس کا کفیل ہوا تھا جو موجود ہے اور گواہوں سے ثابت کر دیا قاضی کا فیصلہ عمرو و بکر دونوں پر ہو گا اگرچہ عمرو موجود نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ ۵۵: اگر غائب پر دعویٰ حاضر پر دعویٰ کے لیے شرط ہو تو یہ حاضر اُس غائب کے قائم مقام نہیں ہو گا یعنی یہ فیصلہ نہ حاضر پر ہے نہ غائب پر جب کہ غائب کا ضرر ہوا اور اگر غائب کا ضرر نہ ہو تو حاضر پر فیصلہ ہو جائے گا مثلاً غلام نے مولے پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے کہا تھا کہ فلاں شخص اپنی بی بی کو طلاق دے دے تو تو آزاد ہے اور اُس نے اپنی زوجہ کو طلاق دے دی اور اس پر گواہ پیش کیے تو یہ گواہ اُس وقت مقبول ہوں گے جب وہ شوہر بھی موجود ہو کیونکہ اس فیصلہ میں اُس کا نقصان ہے۔ اور اگر عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ شوہرنے کہا تھا اگر زید مکان میں داخل ہو تو تجھ کو طلاق

(5) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۱۱۳۔

(6) درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاۓ، مسائل ششی، الجزء الثانی، ص ۳۱۹۔

(7) درر الحکام و غرر الاحکام، کتاب القضاۓ، الجزء الثانی، ص ۳۱۱۔

(8) الدر المختار، کتاب القضاۓ، مطلب: المسائل التي يكون القضاۓ... الخ، ج ۸، ص ۱۱۵۔

ہے اور چونکہ شرط طلاق پائی گئی لہذا مطلقاً ہوں اور زید کی عدم موجودگی میں گواہوں سے ثابت کر دیا طلاق ہو گئی زید کا موجود ہونا اس فیصلہ میں شرط نہیں کہ اس فیصلہ سے زید کا کوئی نقصان نہیں۔ (9)

مسئلہ ۶۵: ایک شخص مر گیا اُس کے ذمہ اتنا دین ہے جو سارے تر کہ (وہ مال و جائیداد جو میت چھوڑ جائے) کو استغراق ہے (یعنی قرض زیادہ اور تر کہ کم ہے) ورثہ (میت کے وارث) کو اختیار نہیں ہے کہ تر کہ بیع کر دین (قرض) ادا کریں بلکہ یہ حق قاضی کا ہے یہ اُس وقت ہے کہ سب ورثہ اپنے مال سے دین ادا کرنے میں متفق نہ ہوں اور اگر سب نے اس امر پر اتفاق کر لیا کہ جو کچھ دین ہے ہم اپنے مال سے ادا کریں گے اور تر کہ ہم لیں گے تو خود ورثہ ایسا کر سکتے ہیں اور اگر قرض خواہ اس بات پر راضی ہوں کہ تر کہ کو بیع کر کے ورثہ دین ادا کر دیں تو ان کو بیچنا جائز ہے اور ان کی رضامندی کے بغیر بیع کریں گے تو یہ بیع نافذ نہ ہوگی۔ (10)

مسئلہ ۷۵: قاضی کو یہ حق حاصل ہے کہ مال وقف یا مال غائب یا مال بیتم کسی تو نگر (دولتمند) کو جو امین ہے قرض دے دے مگر شرط یہ ہے کہ اس مال کی حفاظت کی اس سے بہتر دوسری صورت نہ ہو اور اگر مضاربت پر کوئی لینے والا موجود ہو یا اُس مال سے کوئی ایسی جائیداد خریدی جاسکتی ہو جس کی کچھ آمدی ہو تو قرض دینے کی اجازت نہیں اور قرض دینے کی صورت میں دستاویز لکھی جائے تاکہ یادداشت رہے مگر قاضی اپنی ذات کے لیے یہ اموال بطور قرض نہیں لے سکتا۔ (11)

مسئلہ ۵۸: باپ یا وصی کو یہ حق حاصل نہیں کہ نابالغ بچہ کا مال قرض کے طور پر دے دیں یہاں تک کہ خود قاضی بھی اپنے نابالغ بچہ کا مال قرض نہیں دے سکتا اگر یہ لوگ قرض دیں گے ضامن ہوں گے تلف (ضائع) ہونے کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا اسی طرح جس نے لقط (پڑا مال) پایا ہے یہ بھی اُس مال کو قرض نہیں دے سکتا۔ (12)

مسئلہ ۵۹: ملحظ (گری پڑی چیز کو اٹھانے والا) نے اگر لقط (گری پڑی چیز) کا اتنے زمانہ تک اعلان کر لیا جو اُس کے لیے مقرر ہے اور مالک کا پتہ نہ چلا اب اگر یہ قرض دینا چاہے دے سکتا ہے کیوں کہ جب اس وقت اس کو تصدق (صدقہ) کرنا جائز ہے تو قرض دینا بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا۔ (13)

(9) درالحکام وغیرالحاکام، کتاب القضاۃ، الجزء الثانی، ص ۲۱۰۔

(10) الدر المختار وردالمختار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی بیع الترکۃ المستغرقة بالدین، ج ۸، ص ۱۲۲-۱۲۳۔

(11) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۲۳-۱۲۵۔

والبحر الرائق، کتاب القضاۃ، باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ، ج ۷، ص ۳۹۔

(12) الدر المختار وردالمختار، کتاب القضاۃ، مطلب: للقاضی اقراض مال البیتم نحوه، ج ۸، ص ۱۲۵-۱۲۶۔

(13) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۲۶۔

مسئلہ ۶۰: باپ یا وصی کو اگر ایسی ضرورت پیش آگئی کہ بغیر قرض دیے مال کی حفاظت ہی نہ ہو سکتی ہو مثلاً آگ
ئے گئی ہے یا لوٹ رہے ہیں اور ابیے وقت کوئی قرض مانگتا ہے اگر یہ نہیں دے گا تو مال تلف ہو جائے گا
ایسی حالت میں ان کو بھی قرض دینا جائز ہے۔ (14)

مسئلہ ۶۱: باپ یا وصی فضول خرچ ہیں اندیشہ ہے کہ نابالغ کے مال کو فضول خرچی میں اڑادیں گے تو قاضی ان
ہے مال لے کر اپنے کے پاس امانت رکھے کہ ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ (15)



افتا کے مسائل

مسئلہ ۱: فتویٰ دینا حقیقتہ مجتہد کا کام ہے کہ سائل کے سوال کا جواب کتاب و سنت و اجماع و قیاس سے دی دے سکتا ہے۔ افتا کا دوسرا مرتبہ نقل ہے یعنی صاحب مذہب سے جو بات ثابت ہے سائل کے جواب میں اسے بیان کر دینا اس کا کام ہے اور یہ حقیقتہ فتویٰ دینا نہ ہوا بلکہ مستفتی (فتاویٰ طلب کرنے والے) کے لیے مفتی (مجتہد) کا قول نقل کر دینا ہوا کہ وہ اس پر عمل کرے۔ (۱)

مسئلہ ۲: مفتی ناقل کے لیے یہ امر ضروری ہے کہ قول مجتہد کو مشہور و متداول (مروج) و معترکتابوں سے اخذ کرے غیر مشہور کتب سے نقل نہ کرے۔ (۲)

مسئلہ ۳: فاسق مفتی ہو سکتا ہے یا نہیں اکثر متاخرین کی رائے یہ ہے کہ نہیں ہو سکتا کیوں کہ فتویٰ امور دین سے ہے اور فاسق کی بات دیانتات (دینی معاملات) میں نامعتبر۔ فاسق سے فتویٰ پوچھنا ناجائز اور اس کے جواب پر اعتماد نہ کرے کہ علم شریعت ایک نور ہے جو تقویٰ کرنے والوں پر فائض ہوتا ہے جو فتن و فجور میں بستلا ہوتا ہے اس سے محروم رہتا ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: ایک شخص کو دیکھا کہ لوگ اس سے دینی سوالات کرتے ہیں اور وہ جواب دیتا ہے اور لوگ اسے عظمت کی نظر سے دیکھتے ہیں اگرچہ اس کو یہ معلوم نہیں کہ یہ کون ہیں اور کیسے ہیں اس کو فتویٰ پوچھنا جائز ہے کہ مسلمانوں کا ان کے ساتھ ایسا برداود کرنا اس کی دلیل ہے کہ یہ قابلٰ اعتماد شخص ہیں۔ (۴)

مسئلہ ۵: مفتی کو بیدار مغز ہوشیار ہونا چاہیے غفلت بر تنا اس کے لیے درست نہیں کیونکہ اس زمانہ میں اکثر حیلہ سازی اور ترکیبوں سے واقعات کی صورت بدل کر فتویٰ حاصل کر لیتے ہیں اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ فلاں مفتی نے مجھے فتویٰ دے دیا ہے محض فتویٰ ہاتھ میں ہونا ہی اپنی کامیابی تصور کرتے ہیں بلکہ مخالف پر اس کی وجہ

(۱) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب... راجح، ج ۳، ص ۳۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب... راجح، ج ۳، ص ۳۰۸۔

(۳) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۳۶۔

(۴) رواجخوار، کتاب القضاۃ، مطلب: فی قضاء العدوانی عدوہ، ج ۸، ص ۳۶۔

نے جواب آجائے ہیں اس کو کون دیکھے کہ واقعہ کیا تھا اور اس نے سوال میں کیا ظاہر کیا۔ (5)

مسئلہ ۶: مفتی پر یہ بھی لازم ہے کہ سائل سے واقعہ کی تحقیق کر لے اپنی طرف سے شقوق (مختلف صورتیں) نکال کر سائل کے سامنے بیان نہ کرے مثلاً یہ صورت ہے تو یہ حکم ہے اور یہ ہے تو یہ حکم ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جو صورت سائل کے موافق ہوتی ہے اُسے اختیار کر لیتا ہے اور گواہوں سے ثابت کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو گواہ بھی بنالیتا ہے بلکہ بہتر یہ کہ نزاعی معاملات (وہ معاملات جن میں فریقین کا جھگڑا ہو) میں اُس وقت فتویٰ دے جب فریقین کو طلب کرے اور ہر ایک کا بیان دوسرے کی موجودگی میں نہے اور جس کے ساتھ حق دیکھے اُسے فتویٰ دے دوسرے کو نہ دے۔ (6)

مسئلہ ۷: استفتا کا جواب اشارہ سے بھی دیا جاسکتا ہے مثلاً سریا ہاتھ سے ہاں یا نہیں کا اشارہ کر سکتا ہے اور قاضی کی معاملہ کے متعلق اشارہ سے فیصلہ نہیں کر سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: قاضی بھی لوگوں کو فتویٰ دے سکتا ہے پچھری میں بھی اور بیرون اجلاس بھی مگر متخا صمیں (مدعا، مدعی علیہ) کو ان کے دعوے کے متعلق فتویٰ نہیں دے سکتا دوسرے امور میں انھیں بھی فتویٰ دے سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: مفتی اگر اونچا سنتا ہے اُس کے پاس تحریری سوال پیش ہوا اُس نے لکھ کر جواب دے دیا اس پر عمل ارت ہے مگر جو شخص کار افqa (فتاویٰ دینے کا کام) پر مقرر ہوا اُس کے پاس دیہاتی اور عورتیں ہر قسم کے لوگ فتویٰ پوچھنے آتے ہیں اُس کی سماحت ٹھیک ہونی چاہیے کیونکہ ہر شخص تحریر پیش کرنے دشوار ہے اور جب سماحت ٹھیک نہیں ہے تو بہت ممکن ہے کہ پوری بات نہ سنے اور فتویٰ دے دے یہ فتویٰ قابل اعتبار نہ ہوگا۔ (9)

مسئلہ ۱۰: امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول سب پر مقدم ہے پھر قول امام ابو یوسف پھر قول امام محمد پھر امام زفر و صن بن زیاد کا قول البتہ جہاں اصحاب فتویٰ اور اصحاب ترجیح نے امام اعظم کے علاوہ دوسرے قول پر فتویٰ دیا ہو یا ترجیح دی ہو تو جس پر فتویٰ یا ترجیح ہے اُس کے موافق فتویٰ دیا جائے۔ (10)

(5) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فی قضاء العد والی عدودہ، ج ۸، ص ۷۳۔

(6) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فی قضاء العد والی عدودہ، ج ۸، ص ۷۳-۳۸۔

(7) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۳۸۔

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: مفتی بقول الامام علی الاطلاق، ج ۸، ص ۳۹۔

(9) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فی قضاء العد والی عدودہ، ج ۸، ص ۳۸۔

(10) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فی قضاء العد والی عدودہ، ج ۸، ص ۳۸۔

مسئلہ ۱۱: جو شخص فتوی دینے کا اہل ہو اس کے لیے فتوی دینے میں کوئی حرج نہیں۔ (11) بلکہ فتوی دینا لوگوں کو دین کی بات بتانا ہے اور یہ خود ایک ضروری چیز ہے کیونکہ کتنا ان علم (علم کو چھپانا) حرام ہے۔

مسئلہ ۱۲: حاکم اسلام پر یہ لازم ہے کہ اس کا ججیس کرے کون فتوی دینے کے قابل ہے اور کون نہیں ہے جو نا اہل ہو اسے اس کام سے روک دے کہ ایسوں کے فتوے سے طرح طرح کی خرابیاں واقع ہوتی ہیں جن کا اس زمانہ میں پوری طور پر مشاہدہ ہو رہا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: فتوے کے شرائط سے یہ بھی ہے کہ سائلین (سوال پوچھنے والے) کی ترتیب کا لحاظ رکھے امیر و غریب کا خیال نہ کرے یہ نہ ہو کہ کوئی مالدار یا حکومت کا ملازم ہو تو اس کو پہلے جواب دے دے اور پیشتر سے جو غریب لوگ بیٹھے ہوئے ہیں انھیں بٹھائے رکھے بلکہ جو پہلے آیا اُسے پہلے جواب دے اور جو پیچھے آیا اُسے پیچھے، کے باشد (یعنی کوئی بھی ہو)۔ (13)

مسئلہ ۱۴: مفتی کو یہ چاہیے کہ کتاب کو عزت و حرمت کے ساتھ لے کتاب کی بے حرمتی نہ کرے اور جو سوال اس کے سامنے پیش ہو اسے غور سے پڑھے پہلے سوال کو خوب اچھی طرح سمجھ لے اس کے بعد جواب دے۔ (14) بارہا ایسا بھی ہوتا ہے کہ سوال میں چیخید گیاں ہوتی ہیں جب تک مستفتی سے دریافت نہ کیا جائے سمجھ میں نہیں آتا ایسے سوال کو مستفتی سے سمجھنے کی ضرورت ہے اس کی ظاہر عبارت پر ہرگز جواب نہ دیا جائے۔ اور یہ بھی ہوتا ہے کہ سوال میں بعض ضروری باتیں مستفتی ذکر نہیں کرتا اگرچہ اس کا ذکر نہ کرنا بد دیانتی کی بنا پر نہ ہو بلکہ اس نے اپنے نزدیک اس کو ضروری نہیں سمجھا تھا مفتی پر لازم ہے کہ ایسی ضروری باتیں سائل سے دریافت کر لے تاکہ جواب واقعہ کے مطابق ہو سکے اور جو کچھ سائل نے بیان کر دیا ہے مفتی اس کو اپنے جواب میں ظاہر کر دے تاکہ یہ شہہ نہ ہو کہ جواب و سوال میں مطابقت نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵: سوال کا کاغذ ہاتھ میں لیا جائے اور جواب لکھ کر ہاتھ میں دیا جائے اُسے سائل کی طرف پھینکا نہ جائے کیوں کہ ایسے کاغذت میں اکثر اللہ عز وجل کا نام ہوتا ہے قرآن کی آیات ہوتی ہیں حدیثیں ہوتی ہیں ان کی تعظیم ضروری ہے اور یہ چیزیں نہ بھی ہوں تو فتوی خود تعظیم کی چیز ہے کہ اس میں حکم شریعت تحریر ہے حکم شرع کا احترام لازم

(11) الفتاوى الحمدية، کتاب ادب القاضي، الباب الاول في تفسير معنى الادب... راجع، ج ۳، ص ۳۰۹۔

(12) الفتاوى الحمدية، کتاب ادب القاضي، الباب الاول في تفسير معنى الادب... راجع، ج ۳، ص ۳۰۹

(13) الفتاوى الحمدية، کتاب ادب القاضي، الباب الاول في تفسير معنى الادب... راجع، ج ۳، ص ۳۰۹۔

(14) الفتاوى الحمدية، کتاب ادب القاضي، الباب الاول في تفسير معنى الادب... راجع، ج ۳، ص ۳۰۹۔

(15) ہے۔

مسئلہ ۱۶: جواب کو ختم کرنے کے بعد واللہ تعالیٰ اعلم یا اس کے مثل دوسرے الفاظ تحریر کر دینا چاہیے۔ (16)
مسئلہ ۱۷: مفتی کے لیے یہ ضروری ہے کہ بار بار خوش خلق ہنس کر ہوزی کے ساتھ بات کرے غلطی ہو جائے تو اپس لے اپنی غلطی سے رجوع کرنے میں کبھی دریغ نہ کرے یہ نہ سمجھے کہ مجھے لوگ کیا کہیں گے کہ غلط فتویٰ دے کر رجوع نہ کرنا حیا سے ہو یا تکبر سے بہر حال حرام ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: ایسے وقت میں فتویٰ نہ دے جب مزاج صحیح نہ ہو مثلاً غصہ یا غم یا خوشی کی حالت میں طبیعت صحیک نہ ہو تو فتویٰ نہ دے۔ یوہیں پاخانہ پیشتاب کی ضرورت کے وقت فتویٰ نہ دے ہاں اگر اسے یقین ہے کہ اس حالت میں بھی

(15) المرجع سابق۔

مہتر کاغذ اٹھانے کی فضیلت

امیر المؤمنین حضرت مولائے کائنات علیٰ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ خداگُرِم اللہ تعالیٰ وَجْهَهُ الْكَرِيم سے روایت ہے کہ دو جہاں کے سلطان، سرورِ ذیشان، محبوبِ رحمٰن عَزٰز وَجْلَی و صلی اللہ تعالیٰ علیہٖ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کافر مان فضیلت نشان ہے، جو کوئی زمین سے ایسا کاغذ اٹھائے جس میں اللہ عَزٰز وَجْلَی کے نام میں کوئی نام ہو تو اللہ عَزٰز وَجْلَی اس (اٹھانے والے) کا نام (روحوں کے سب سے اعلیٰ مقام) عَلِیٰ عَلِیٰ عَلِیٰ نہیں (علیٰ عَلِیٰ عَلِیٰ نہیں) میں بلند فرمائے گا اور اُس کے والدین کے عذاب میں تخفیف (یعنی کمی) کر دیا اگرچہ اسکے والدین کافر ہی کیوں نہ ہوں۔

(مجموعہ المؤذن و ائمۃ ج ۲ ص ۳۰۰)

مفتی اعظم ہند اور کاغذات و حروف کی تعظیم

عالم باعمل، فاضل اجل، عاشق نبی مرسل، ولی رب لم یزل، آفتاب ولایت، ماہتاب ہدایت، تاجدارِ لمل سنت، شہزادہ اعلیٰ حضرت، سیدنا دولاٹا الحاج محمد مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حضور مفتی اعظم ہند سادہ کاغذات اور حروف مقردہ کی بھی تعظیم بجالاتے تھے کیونکہ اور قرآن و حدیث اور شریعت کی باتوں کو لکھنے میں کام آتے ہیں۔ ۱۹۴۷ء میں دارالعلوم ربانی، باندہ (الہند) کے سالانہ جلسہ دستار بندی میں حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تشریف لائے۔ سواری سے اتر کر چند ہی قدم چلے تھے کہ آپ کی نظر اور دو لکھائی والے کاغذ کے چند بوسیدہ گلزوں پر پڑی، آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فوراً ان کو زمین سے اٹھایا اور فرمایا: کاغذات اور عربی حروف (کہ اردو کے بھی چند کے علاوہ بھی حروف عربی ہیں ان) کا احترام کرنا چاہیے اس لیے کہ ان سے قرآن عظیم و احادیث مقدسہ اور تفاسیر وغیرہ مرتب ہوتی ہیں۔

(ملخصاً مفتی اعظم کی استقامت و کرامت ص ۱۲۲)

(16) المرجع سابق۔

(17) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الاول فی تفسیر معنی الادب... راجح، ج ۲، ص ۹۰۹۔

صحیح جواب ہو گا تو فتویٰ دینا میتھ ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: بہتر یہ ہے کہ فتویٰ پر سائل سے اجرت نہ لے مفت جواب لکھے اور وہاں والوں نے اگر اس کی ضروریات کا لحاظ کر کے گزارہ کے لائق مقرر کر رکھا ہو کہ عالمِ دین، دین کی خدمت میں مشغول رہے اور اس کی ضروریات لوگ اپنے طور پر پورے کریں یہ درست ہے۔ (19)

مسئلہ ۲۰: مفتی کو ہدیہ قبول کرنا اور دعوتِ خاص میں جانا جائز ہے۔ (20) یعنی جب اُسے اطمینان ہو کہ ہدیہ یا دعوت کی وجہ سے فتوے میں کسی قسم کی رعایت نہ ہو گی بلکہ حکم شرع بلا کم و کاست (کمی بیشی کے بغیر) ظاہر کریگا۔

مسئلہ ۲۱: امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے فتویٰ پوچھا گیا وہ سید ہے بیٹھ گئے اور چادر اور ڈھنڈ کر فتویٰ دیا یعنی افتاؤ کی عظمت کا لحاظ کیا جائے گا۔ (21)

اس زمانہ میں کہ علمِ دین کی عظمت لوگوں کے دلوں میں بہت کم باقی ہے اہل علم کو اس قسم کی باتوں کی طرف توجہ کی بہت ضرورت ہے جن سے علم کی عظمت پیدا ہو اس طرح ہرگز توضیح نہ کی جائے کہ علم و اہل علم کی وقت میں کمی پیدا ہو۔ سب سے بڑھ کر جو چیز تجربہ سے ثابت ہوئی وہ احتیاج (حاجت) ہے جب اہل دنیا کو یہ معلوم ہوا کہ ان کو ہماری طرف احتیاج ہے وہیں وقت کا خاتمه ہے۔



(18) المرجع السابق۔

(19) ابو حیان الرائق، کتاب القناء، فصل فی المشفقی، ج ۲، ص ۲۵۰۔

(20) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب آدب القاضی، الباب التاسع فی رزق القاضی وحدیۃ... راجع، ج ۳، ص ۳۳۰۔

(21) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب آدب القاضی الباب الاول فی تفسیر معنی الادب... راجع، ج ۳، ص ۱۰۱۔

تحکیم کا بیان

تحکیم کے معنی حکم بنانا یعنی فریقین اپنے معاملہ میں کسی کو اس لیے مقرر کریں کہ وہ فیصلہ کرے (۱) اور نزاع کو دور کر دے اسی کو پہنچ اور ثالث بھی کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱: تحکیم کا کون ایجاد و قبول ہے یعنی فریقین یہ کہیں کہ ہم نے فلاں کو حکم بنایا اور حکم قبول کرے اور اگر حکم نے قبول نہ کیا پھر فیصلہ کرو یا یہ فیصلہ نافذ نہ ہو گا ہاں اگر انکار کے بعد پھر فریقین نے اُس سے کہا اور اب قبول کر لیا تو حکم ہو گیا۔ (۲)

مسئلہ ۲: حکم کا فیصلہ (ثالث کا فیصلہ) فریقین کے حق میں ویسا ہی ہے جیسا کہ قاضی کا فیصلہ، فرق یہ ہے کہ قاضی کے لیے چونکہ ولایت (سرپرستی) عامہ ہے سب کے حق میں اس کا فیصلہ ناطق (لازم) ہے اور حکم کا فیصلہ علاوہ فریقین کے اور اس شخص کے جو اُس کے فیصلہ پر راضی ہے دوسروں سے تعلق نہیں رکھتا دوسروں کے لیے بمنزلہ مصلح کے (صلح کروانے والے کی طرح) ہے گویا طرفین (یعنی مدعی اور مدعی علیہ) میں صلح کرادی۔ (۳)

مسئلہ ۳: اس کے لیے چند شرائط ہیں۔

فریقین کا عاقل ہونا شرط ہے۔ حریت و اسلام (آزاد اور مسلمان ہونا) شرط نہیں یعنی غلام اور کافر کو بھی کسی کا حکم بن سکتے ہیں۔ حکم کے لیے ضروری ہے کہ وقت تحکیم وقت فیصلہ وہ اہل شہادت سے ہو (گواہی دینے کا اہل ہو) فرض کرو جس وقت اس کو حکم بنایا اہل شہادت سے نہ تھا مثلاً غلام تھا اور وقت فیصلہ آزاد ہو چکا ہے اس کا فیصلہ درست نہیں یا مسلمانوں نے کافر کو حکم بنایا اور وہ فیصلہ کے وقت مسلمان ہو چکا ہے اس کا فیصلہ نافذ نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۴: ذمیوں نے ذمی کو حکم بنایا یہ تحکیم صحیح ہے اگر حکم فیصلہ کے وقت مسلمان ہو گیا ہے جب بھی فیصلہ صحیح ہے۔

(۱) الدر المختار، کتاب القضاۓ، باب الحکیم، ج ۸، ص ۱۳۰۔

والحمدلیۃ، کتاب ادب القاضی، باب الحکیم، ج ۲، ص ۱۰۸۔

(۲) الدر المختار، کتاب القضاۓ، باب الحکیم، ج ۸، ص ۱۳۰۔

(۳) الفتاوی الحمدلیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الرابع والحضر ون فی الحکیم، ج ۳، ص ۳۹۷۔

(۴) الفتاوی الحمدلیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الرابع والحضر ون فی الحکیم، ج ۳، ص ۳۹۷۔

والدر المختار، کتاب القضاۓ، باب الحکیم، ج ۸، ص ۱۳۱، ۱۳۰۔

اور اگر فریقین میں سے کوئی مسلمان ہو گیا اور حکم کافر ہے تو فیصلہ صحیح نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: حکم ایسے کو بنائیں جس کو طرفیں جانتے ہوں اور اگر ایسے کو حکم بنایا جو معلوم نہ ہو مثلاً جو شخص پہلے مسجد میں آئے وہ حکم ہے یہ تحریک ناجائز اور اس کا فیصلہ کرنا بھی درست نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: جس کو صحیح (فیصلہ کرنے والا) بنایا ہے وہ بیمار ہو گیا یا بیہوش ہو گیا یا اسفر میں چلا گیا پھر اچھا ہو گیا یا ہوش میں ہو گیا یا اسفر سے واپس ہوا اور فیصلہ کیا یہ فیصلہ صحیح ہے۔ اور اگر انداھا ہو گیا پھر پینائی واپس ہوئی اس کا فیصلہ جائز نہیں۔ اور اگر مرتد ہو گیا پھر اسلام لایا اس کا فیصلہ بھی ناجائز ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: حکم کو فریقین میں سے کسی نے وکیل بالخصوص (مقدمہ کی پیروی کا وکیل) کیا اور اس نے قبول کر لیا۔ حکم نہ رہا یوہیں جس چیز میں جھگڑا تھا اگر حکم نے یا اس کے بیٹھے نے یا کسی ایسے شخص نے خریدی جس کے حق میں حکم کی شہادت درست نہیں ہے تو اب وہ حکم نہ رہا۔ (8)

مسئلہ ۸: حدود و قصاص اور عاقله پر دیت کے متعلق حکم بنانا درست نہیں ہے اور ان امور کے متعلق حکم کا فیصلہ بھی درست نہیں اور ان کے علاوہ جتنے حقوق العباد ہیں جن میں مصالحت ہو سکتی ہے سب میں تحریک ہو سکتی ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: حکم نے جو کچھ فیصلہ کیا خواہ مدعی علیہ (جس دعوی کیا گیا ہے) کے اقرار کی بنا پر ہو یا مدعی (دعوی کرنے والا) کے گواہ پیش کرنے پر یا مدعی علیہ نے قسم سے انکار کیا اس بنا پر اس کا فیصلہ فریقین پر نافذ ہے اُن دونوں پر لازم ہے اُس سے انکار نہیں کر سکتے بشرطیکہ فریقین (یعنی مدعی اور مدعی علیہ) تحریک پر (یعنی حکم بنانے پر) وقت فیصلہ تک قائم ہوں اور اگر فیصلہ سے قبل دونوں میں سے ایک نے بھی ناراضی ظاہر کی تحریک کو توڑ دیا تو فیصلہ نافذ نہ ہو گا کہ وہ اب حکم ہی نہ رہا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: دو شریکوں میں سے ایک نے اور غریم (قرض خواہ) نے کسی کو حکم بنایا اس نے فیصلہ کر دیا وہ فیصلہ دوسرے شریک پر بھی لازم ہے اگرچہ دوسرے شریک کی عدم موجودگی میں فیصلہ ہوا کہ حکم کا فیصلہ بمنزلہ صلح ہے (یعنی صلح

(5) الفتاوى الحنبليه، كتاب أدب القاضي، الباب الرابع والعاشرون في الحكيم، ج ۳، ص ۲۹۷۔

(6) الدر المختار، كتاب القضاء، باب الحكيم، ج ۸، ص ۱۳۴۔

(7) الفتاوى الحنبليه، كتاب أدب القاضي، الباب الرابع والعاشرون في الحكيم، ج ۳، ص ۲۹۸۔

(8) الفتاوى الحنبليه، كتاب أدب القاضي، الباب الرابع والعاشرون في الحكيم، ج ۳، ص ۲۹۸-۲۹۹۔

(9) الدر المختار، كتاب القضاء، ج ۸، ص ۱۳۲۔

(10) الدر المختار، كتاب القضاء، ج ۸، ص ۱۳۲۔

کی طرح ہے) اور صلح کا حکم یہ ہے کہ ایک شریک نے جو صلح کی وہ دوسرے پر لازم ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: باائع (بینے والا) و مشتری (خریدار) کے مابین مبیع (بینی جانے والی چیز) کے عیب میں اختلاف ہوا ان دونوں نے کسی کو حکم بنایا اس نے مبیع واپس کرنے کا حکم دیا تو باائع کو یہ اختیار نہیں کہ اپنے باائع یعنی باائع اول کو واپس دے ہاں اگر باائع اول وثانی مشتری تینوں کی رضامندی سے حکم ہوا تو باائع اول پر مبیع واپس ہوگی۔ (12)

مسئلہ ۱۲: حکم نے فیصلہ کے وقت یہ کہا کہ تو نے میرے سامنے مدعی کے حق کا اقرار کیا یا میرے نزدیک گواہان مادل سے مدعی کا حق ثابت ہوا میں نے اس بنا پر یہ فیصلہ دیا اب مدعی علیہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اقرار نہیں کیا تھا یا وہ گواہ مادل نہ تھے تو یہ انکار نا معتبر ہے وہ فیصلہ لازم ہو جائے گا اور اگر حکم نے بعد فیصلہ کرنے کے یہ خبر دی کہ میں نے اس معاملہ میں یہ فیصلہ کیا تھا یہ خبر اس کی نا معتبر ہے کہ اب وہ حکم نہیں ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: اپنے والدین اور اولاد اور زوجہ کے موافق فیصلہ کریگا یہ نافذ نہ ہوگا اور ان کے خلاف فیصلہ کریگا وہ نافذ ہوگا کیونکہ ان کے لیے وہ اہل شہادت سے نہیں ان کے خلاف شہادت کا اہل ہے جس طرح قاضی ان کے موافق فیصلہ کریگا نافذ نہ ہوگا مخالف کریگا تو نافذ ہوگا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: فرقیین نے دو شخصوں کو پنج (فیصلہ کرنے والا) مقرر کیا تو فیصلہ میں دونوں کا مجتمع ہونا (حاضر ہونا) ضروری ہے فقط ایک کافی فیصلہ کر دینا ناکافی ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں کا ایک امر پر اتفاق ہو اگر مختلف رائیں ہوں تو کوئی رائے پابندی کے قابل نہیں مثلاً شوہرنے عورت سے کہا تو مجھ پر حرام ہے اور اس لفظ سے طلاق کی نیت کی ان دونوں نے دو شخصوں کو حکم بنایا ایک بنے طلاق بائیں کافی فیصلہ دیا تو دوسرے نے تین طلاق کا حکم دیا یہ فیصلہ جائز نہ ہوا کہ دونوں کا ایک امر پر اتفاق نہ ہوا۔ (15)

مسئلہ ۱۵: فرقیین اس بات پر متفق ہوئے کہ ہمارے مابین فلاں یا فلاں فیصلہ کر دے ان میں سے جو ایک فیصلہ کر دے گا صحیح ہوگا مگر ایک کے پاس انہوں نے معاملہ پیش کر دیا تو وہی حکم ہونے کے لیے متعین ہو گیا دوسرا حکم نہ

(11) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۳۳۔

(12) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۳۳۔

(13) در الرعکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاۃ، الجزء الثانی، ص ۱۱۱، وغیرہ۔

(14) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۳۳۔

(15) در الرعکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاۃ، الجزء الثانی، ص ۱۱۱۔

والدر المختار و در المختار، کتاب القضاۃ، مطلب: حکم بہما قبل تجیہ... باائع، ج ۸، ص ۱۳۳-۱۳۵۔

(16) رہا۔

مسئلہ ۱۶: حکم نے جو فیصلہ کیا اس کا مراجعت (اپیل) قاضی کے پاس ہوا اگر یہ فیصلہ قاضی کے مذہب کے موافق ہو تو اسے نافذ کر دے اور مذہب قاضی کے خلاف ہو تو باطل کر دے اور قاضی کا فیصلہ اگر دوسرا قاضی کے پاس پیش ہوا تو اگرچہ اس کے مذہب کے خلاف ہے اختلافی مسائل میں قاضی اول کے فیصلہ کو باطل نہیں کر سکتا جبکہ قاضی اول نے اپنے مذہب کے موافق فیصلہ کیا ہو۔ یوہیں قاضی نے اگر حکم کے فیصلہ کا امضا (نافذ) کر دیا تو اب دوسرا قاضی اس فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا کہ یہ تھا حکم کا فیصلہ نہیں ہے بلکہ قاضی کا بھی ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۷: فریقین نے حکم بنایا پھر فیصلہ کرنے کے قبل قاضی نے اس کے حکم ہونے کو جائز کر دیا اور حکم نے رائے قاضی کے خلاف فیصلہ کیا یہ فیصلہ جائز نہیں جبکہ قاضی کو اپنا قائم مقام بنانے کی اجازت نہ ہو اور اگر اسے نائب و خلیفہ مقرر کرنے کی اجازت ہے اور اس نے حکم ہونے کو جائز رکھا تو اگرچہ حکم کا فیصلہ رائے قاضی کے خلاف ہو قاضی اس فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا۔ (18)

مسئلہ ۱۸: ایک کو حکم بنایا اس نے فیصلہ کر دیا پھر فریقین نے دوسرا کو حکم بنایا اگر اس کے خلاف کوئی پہلے کا فیصلہ صحیح ہے اسی کو نافذ کر دے اور اگر اس کی رائے کے خلاف ہے باطل کر دے اور ایک نے ایک فیصلہ کیا دوسرا حکم نے دوسرا فیصلہ کیا اور یہ دونوں فیصلے قاضی کے سامنے پیش ہوئے ان میں جو فیصلہ قاضی کی رائے کے موافق ہو اسے نافذ کر دے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: حکم کو یہ اختیار نہیں کہ دوسرا کو حکم بنائے اور اس سے فیصلہ کرانے اور اگر دوسرا کو حکم بنادیا اور اس نے فیصلہ کر دیا اور فریقین اس کے فیصلہ پر راضی ہو گئے تو خیر و رزنه بغیر رضامندی فریقین اس کا فیصلہ کوئی چیز نہیں اور حکم اول چاہے کہ اس کے فیصلہ کو نافذ کر دے یہ نہیں کر سکتا۔ (20)

مسئلہ ۲۰: شخص ثالث (یعنی کسی تیربے شخص) نے فریقین میں خود ہی فیصلہ کر دیا انہوں نے اس کو حکم نہیں بنایا

(16) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الرابع والعاشر ون فی الحکم، ج ۳، ص ۳۹۸۔

(17) در الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاۃ، المجزء الثاني، ص ۳۱۱۔

والدر المختار ورد المختار، کتاب القضاۃ، مطلب: حکم منحا قبل تحریکہ... راجع، ج ۸، ص ۱۲۵۔

(18) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الرابع والعاشر ون فی الحکم، ج ۳، ص ۳۹۹۔

(19) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الرابع والعاشر ون فی الحکم، ج ۳، ص ۳۹۹۔

(20) المرجع السابق، ص ۳۰۰۔

ہے اگر فریقین اس کے فیصلہ پر راضی ہو گئے تو یہ فیصلہ صحیح ہو گیا۔ (21)

مسئلہ ۲۱: فریقین میں ایک نے اپنے آدمی کو حکم بنایا دوسرے نے اپنے آدمی کو اور ہر ایک حکم نے اپنے زین کے موافق فیصلہ کیا تو کوئی فیصلہ صحیح نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: زمانہ تجکیم میں (یعنی جس وقت تک ان کا ثالث ہے) فریقین میں سے کوئی بھی حکم کے پاس ہدیہ پیش کرے یا اس کی خاص دعوت کرے حکم کو چاہیے کہ قبول نہ کرے۔ (23)



(21) القوادی الحمدیہ، کتاب أدب القاضی، الباب الرابع والعاشر ون فی الحکیم، ج ۳، ص ۳۰۰۔

(22) القوادی الحمدیہ، کتاب أدب القاضی، الباب الرابع والعاشر ون فی الحکیم، ج ۳، ص ۳۰۰۔

(23) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۷۷۔

مسائل متفرقہ

مسئلہ ۱: دو منزلہ مکان دو شخصوں کے مابین مشترک ہے نیچے کی منزل ایک کی ہے بالاخانہ دوسرے کا ہے ہر ایک اپنے حصہ میں ایسا تصرف کرنے سے روکا جائے گا جس کا ضرر دوسرے تک پہنچتا ہو مثلاً نیچے والا دیوار میں مخفی گاڑنا چاہتا ہے یا طاق بنانا چاہتا ہے یا بالاخانہ والا اوپر جدید عمارت بنانا چاہتا ہے یا پردہ کی دیواروں پر کڑیاں رکھ کر چھٹ پانی ہے یا جدید پاخانہ (نیا بیت الحلا) بنانا چاہتا ہے۔ یہ سب تصرفات (یہ تمام کام) بغیر مرخصی دوسرے کے نہیں کر سکتا اس کی رضامندی سے کر سکتا ہے اور اگر ایسا تصرف ہے جس سے ضرر کا اندیشہ نہیں ہے مثلاً چھوٹی کیل گاڑنا کہ اس سے دیوار میں کیا کمزوری پیدا ہو سکتی ہے اس کی ممانعت نہیں اور اگر مشکوک حالت ہے معلوم نہیں کہ نقصان پہنچے گا نہیں یہ تصرف بھی بغیر رضامندی نہیں کر سکتا۔ (۱)

مسئلہ ۲: اوپر کی عمارت گر چکی ہے صرف نیچے کی منزل باقی ہے اس کے مالک نے اپنی عمارت قصدًا گرادی کہ بالاخانہ والا بھی بنوانے سے مجبور ہو گیا نیچے والے کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنی عمارت بنوائے تاکہ بالاخانہ والا اسکے اوپر عمارت طیار کر لے اور اگر اس نے نہیں گراہی ہے بلکہ اپنے آپ عمارت گر گئی تو بنوانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا کہ اس نے اس کو نقصان نہیں پہنچایا ہے بلکہ قدرتی طور پر اسے نقصان پہنچ گیا پھر اگر بالاخانہ والا یہ چاہتا ہے کہ نیچے کی منزل بنا کر اپنی عمارت اوپر بنائے تو نیچے والے سے اجازت حاصل کر لے یا قاضی سے اجازت لے کر بنائے اور نیچے کی تعمیر میں جو کچھ صرفہ (خرچہ) ہو گا وہ مالک مکان سے وصول کر سکتا ہے اور اگر نہ اس سے اجازت لی نہ قاضی سے حاصل کی خود ہی بناؤالی تو صرفہ نہیں ملے گا بلکہ عمارت کی بنانے کے وقت جو قیمت ہوگی وہ وصول کر سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: مکان ایک منزلہ دو شخصوں میں مشترک تھا پورا مکان گر گیا ایک شریک نے بغیر اجازت دوسرے کی اس مکان کو بنوایا تو یہ بنوانا محض تبرع (بھلانی) ہے شریک سے کوئی معاوضہ نہیں لے سکتا کیون کہ یہ شخص پورا مکان بنوانے پر مجبور نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ زمین تقسیم کر کے صرف اپنے حصہ کی تعمیر کرائے ہاں اگر یہ مکان مشترک اتنا چھوٹا ہے کہ تقسیم

(۱) الحدایۃ، کتاب ادب القاضی، باب الحکم، مسائل شتنی من کتاب القضاۃ، ج ۲، ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

فتح القدیر، کتاب ادب القاضی، باب الحکم، مسائل منتشرۃ من کتاب القضاۃ، ج ۲، ص ۳۱۲۔

والدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۶۵، ۱۶۶، وغیرہ۔

(۲) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۶۶، وغیرہ۔

کے بعد قابل انتفاع باقی نہیں رہتا تو یہ شخص پورا مکان بنوانے پر مجبوز ہے اور شریک سے بقدر اس کے حصہ کے عمارت کی قیمت لے سکتا ہے۔ یوہیں اگر مکان مشترک کا ایک حصہ گر گیا ہے اور ایک شریک نے تعمیر کرائی تو دوسرے سے اس کے حصہ کے لاک قیمت وصول کر سکتا ہے

جبکہ یہ مکان چھوٹا ہو اور اگر بڑا مکان ہو جو قابل قسمت (تقسیم کے قابل) ہے اور کچھ حصہ گر گیا ہے تو تقسیم کرائے اگر منہدم حصہ (گراہوا حصہ) اس کے حصہ میں پڑے درست کرائے اور شریک کے حصہ میں پڑے تو وہ جو چاہے کرے۔ (3)



قاعدہ کلیہ

جو شخص اپنے شریک کو کام کرنے پر مجبور کر سکتا ہو وہ بغیر اجازت شریک خود ہی اگر اُس کام کو تنہا کر لے گا متبرع (احسان کرنے والا) قرار پائے گا شریک سے معاوضہ نہیں لے سکتا مثلاً نہر پٹ گئی (مٹی وغیرہ سے بھر گئی) ہے یا کشتی عیب دار ہو گئی ہے شریک درست پر مجبور ہے اور اگر وہ خود درست نہیں کرتا ہے قاضی کے یہاں درخواست دے کر مجبور کرائے اور اگر شریک کو مجبور نہیں کر سکتا اور تنہا ایک شخص کریگا تو معاوضہ لے سکتا ہے مثلاً بالاخانہ والا نیچے والے کو تعمیر پر مجبور نہیں کر سکتا یہ بغیر اُس کے حکم کے بنائے گا جب بھی معاوضہ پائے گا اس کی دوسری مثال یہ ہے کہ جانور دشخوصوں میں مشترک ہے ایک شریک نے بغیر اجازت دوسرے کے اُسے کھلایا معاوضہ نہیں پائے گا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ قاضی کے پاس معاملہ پیش کرے اور قاضی دوسرے کو مجبور کرے اور زراعت مشترک میں قاضی شریک کو مجبور نہیں کر سکتا اس میں معاوضہ پائے گا۔ (1)

مسئلہ ۳: بالاخانہ والے نے جب نیچے کی عمارت بنوائی تو نیچے والے کو اُس میں سکونت سے (رہنے سے) روک سکتا ہے جب تک جو رقم واجب ہے ادا نہ کر لے اسی طرح ایک دیوار مشترک ہے جس پر دشخوصوں کی کڑیاں (کڑی کی جمع شہتیر) ہیں وہ گر گئی ایک نے بنوائی جب تک دوسرا اس کا معاوضہ ادا نہ کر لے اُس پر کڑیاں رکھنے سے روکا جاسکتا ہے۔ (2)

مسئلہ ۵: ایک دیوار پر دشخوصوں کے چھپر (پھوس کی چھت) یا کھپریلیں (تالیں) ہیں دیوار خراب ہو گئی ہے ایک شخص اُس کو درست کرانا چاہتا ہے دوسرا انکار کرتا ہے پہلا شخص دوسرے سے کہہ دے کہ تم بانس، بکی (منظوط لمبا بانس) وغیرہ لگا کر اپنے چھپر یا کھپریل کو روک لو ورنہ میں دیوار گراوں گا محارا نقصان ہو گا اور اس پر لوگوں کو گواہ کر لے اگر اُس نے اقتظام کر لیا فبھا (تو صحیح ہے) ورنہ یہ دیوار گردے دوسرے کا جو کچھ نقصان ہو گا اُس کا تاو ان اس کے ذمہ نہیں کیوں کہ وہ خود اپنے نقصان کے لیے طیار ہوا ہے اس کا قصور نہیں۔ (3)

مسئلہ ۶: ایک (4) لمباراستہ ہے جس میں سے ایک کوچہ غیر نافذہ نکلا ہے یعنی کچھ دور کے بعد یہ گلی بند ہو گئی ہے

(1) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فیما لا وانحدم المشترک واراد... راجح، ج ۸، ص ۱۷۲ وغیرہ۔

(2) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فیما لا وانحدم المشترک واراد... راجح، ج ۸، ص ۱۷۲۔

(3) رد المحتار، کتاب القضاۓ، مطلب: فیما لا وانحدم المشترک واراد... راجح، ج ۸، ص ۱۷۸۔

جن لوگوں کے مکانات کے دروازے پہلے راستہ میں ہیں اُن کو یہ حق حاصل نہیں کہ کوچہ غیر نافذہ میں دروازے نکالیں یعنیکہ کوچہ غیر نافذہ میں اُن لوگوں کے لیے آمد و رفت (آنے جانے) کا حق نہیں ہے ہاں اگر ہوا آنے جانے کے لیے کھڑکی بنانا چاہتے ہیں یا روشنداں کھولنا چاہتے ہیں تو اس سے روکے نہیں جاسکتے کہ اس میں کوچہ سربستہ (ایک طرف سے بند گلی) والوں کا کوئی نقصان نہیں ہے اور کوچہ سربستہ والے اگر پہلے راستہ میں اپنا دروازہ نکالیں تو منع نہیں کیا جاسکتا یعنی کہ وہ راستہ اُن لوگوں کے لیے مخصوص نہیں۔ (5)

مسئلہ ۷: اگر اُس لمبے راستہ میں ایک شاخ (یعنی گلی) متین (گول) (6) نکلی ہو جو نصف دارہ یا کم ہو تو جن لوگوں کے دروازے پہلے راستہ میں ہوں وہ اس کوچہ متین (گول گلی) میں بھی اپنا دروازہ نکال سکتے ہیں کہ یہ میدان مشترک ہے سب کے لیے اس میں حق آسائش ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: ہر شخص اپنی طاک میں جو تصرف چاہے کر سکتا ہے دوسرے کو منع کرنے کا اختیار نہیں مگر جبکہ ایسا تصرف کرے کہ اس کی وجہ سے پروں والے کو کھلا ہوا ضرر پہنچ تو یہ اپنے تصرف سے روک دیا جائے گا مثلاً اس کے تصرف کرنے سے پروں والے کی دیوار گر جائے گی یا پروں کا مکان قابل انتفاع نہ رہے گا مثلاً اپنی زین میں دیوار انٹھا رہا ہے جس سے دوسرے کا روشنداں بند ہو جائے گا اُس میں بالکل اندر ہمراہ ہو جائے گا۔ (8)

مسئلہ ۹: کوئی شخص اپنے مکان میں تصور گاڑنا چاہتا ہے جس میں ہر وقت روٹی کے گی جس طرح دو کافنوں میں ہوتا ہے یا اجرت پر آتا پینے کی چکلی لگانا چاہتا ہے یا دھوپی کا پامار کھوانا چاہتا ہے جس پر کپڑے دھلتے رہیں گے ان چیزوں سے منع کیا جاسکتا ہے کہ تصور کی وجہ سے ہر وقت دھواں آئے گا جو پریشان کریگا چکلی اور کپڑے دھونے کی دھمک سے پروں کی عمارت کمزور ہو گی اس لیے ان سے مالک مکان کو منع کر سکتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: بالاخانہ پر کھڑکی بناتا ہے جس سے پروں والے کے مکان کی بے پروگی ہو گی اس سے روکا جائے گا۔ (10)

(4) اس کی صورت یہ ہے

(5) الدر المختار و رواجہ، کتاب القضا، مطلب: فی ثقیل باب آخر للدار، ج ۸، ص ۱۲۸، ۱۷۰۔

(6) اس کی صورت یہ ہے۔

(7) الحدایۃ، کتاب ادب القاضی، باب الحکیم، مسائل شقی من کتاب القضا، ج ۲، ص ۱۰۹ اورغیرہ۔

(8) الدر المختار و رواجہ، کتاب القضا، مطلب: اقسام دروازہ اور اراد... راجح، ج ۸، ص ۱۷۳ - ۱۷۴۔

(9) الفتاوی الصدیۃ، کتاب ادب القاضی، البیع الثانی والثانون فی المتفقات، ج ۳، ص ۳۲۵۔

(10) الدر المختار و رواجہ، کتاب القضا، مطلب: اقسام دروازہ اور اراد... راجح، ج ۸، ص ۱۷۲۔

یوہیں چھٹ پر چڑھنے سے منع کیا جائے گا جب کہ اس کی وجہ سے بے پر دگی ہوتی ہو۔

مسئلہ ۱۱: دو مکانوں کے درمیان میں پردہ کی دیوار تھی گر گئی جس کی دیوار ہے وہ بنائے اور مشترک ہو تو دونوں بنواجیں تاکہ بے پر دگی دور ہو۔ (11)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ فلاں وقت اُس نے یہ مکان مجھے ہبہ کر دیا تھا اور قبضہ بھی دے دیا مدعیٰ سے ہبہ کے گواہ مانگے گئے تو کہنے لگا اُس نے ہبہ سے انکار کر دیا تھا لہذا میں نے یہ مکان اُس سے خرید لیا اور خریدنے کے گواہ پیش کئے اگر یہ گواہ خریدنے کا وقت ہبہ کے بعد کا بتاتے ہیں مقبول ہیں اور پہلے کا بتا جیس تو مقبول نہیں کہ تناقض پیدا ہو گیا اور اگر ہبہ اور فیض دونوں کے وقت مذکور نہ ہوں یا ایک کے لیے وقت ہو دوسرے کے لیے وقت نہ ہو جب بھی گواہ مقبول ہیں کہ دونوں قولوں میں توفیق ممکن ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: مکان کے متعلق دعویٰ کیا کہ یہ مجھ پر وقف ہے پھر یہ کہتا ہے میرا ہے یا پہلے دوسرے کے لیے دعویٰ کیا پھر اپنے لیے دعویٰ کرتا ہے یہ مقبول نہیں کہ تناقض ہے اور اگر پہلے اپنی ملک کا دعویٰ کیا پھر اپنے اوپر وقف بتایا یا پہلے اپنے لیے دعویٰ کیا پھر دوسرے کے لیے یہ مقبول ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: ایک شخص نے دوسرے سے کہا میرے ذمہ تھا رہے ہزار روپے ہیں اُس نے کہا میرا تم پر کچھ نہیں ہے پھر اسی جگہ اُس نے کہا ہاں میرے ذمہ تھا رہے ہزار روپے ہیں تواب کچھ نہیں لے سکتا کہ اُس کا اقرار اس کے رد کرنے سے رد ہو گیا اب یہ اس کا دعویٰ ہے گواہ سے ثابت کرے یا وہ شخص اس کی تصدیق کرے تو لے سکتا ہے ورنہ نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۵: ایک شخص نے دوسرے پر ہزار روپے کا دعویٰ کیا مدعیٰ علیہ نے انکار کیا کہ میرے ذمہ تھا را کچھ نہیں ہے یا یہ کہا کہ میرے ذمہ کبھی کچھ نہ تھا اور مدعیٰ نے اُس کے ذمہ ہزار روپے ہونا گواہوں سے ثابت کیا اور مدعیٰ علیہ نے گواہوں سے ثابت کیا کہ میں ادا کر چکا ہوں یا مدعیٰ معاف کر چکا ہے مدعیٰ علیہ کے گواہ مقبول ہیں اور اگر مدعیٰ علیہ نے یہ کہا کہ میرے ذمہ کچھ نہ تھا اور میں تصحیح پہچانتا بھی نہیں اسکے بعد ادا یا ابرا کے (معاف کرنے کے) گواہ قائم کئے

(11) البحار الائق، کتاب الحوالۃ، باب الحکیم، ج ۷، ص ۷۵۔

(12) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الثانی والثالثون فی المتفقات، ج ۳، ص ۳۲۳، وغیرہ۔

(13) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۷۷۱۔

(14) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب ادب القاضی، الباب الثانی والثالثون فی المتفقات، ج ۳، ص ۳۲۲۔

نبول نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۶: چار سوروپے کا دعویٰ کیا مدعیٰ علیہ نے انکار کر دیا مدعیٰ نے گواہوں سے ثابت کیا اس کے بعد مدعیٰ نے یہ اقرار کیا کہ مدعاً علیہ کے اسکے ذمہ تین سو ہیں اس اقرار کی وجہ سے مدعاً علیہ سے تین سو ساقطہ ہوں گے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: دعویٰ کیا کہ تم نے فلاں چیز میرے ہاتھ پیچ کی ہے مدعیٰ علیہ منکر ہے مدعیٰ نے گواہوں سے بیع ثابت کر دی اور قاضی نے چیز دلا دی اس کے بعد مدعیٰ نے دعویٰ کیا کہ اس چیز میں عیب ہے لہذا اپس کرا دی جائے باع جواب میں کہتا ہے کہ میں ہر عیب سے دست بردار ہو چکا تھا اور اس کو گواہوں سے ثابت کرنا چاہتا ہے باع کے گواہ مقبول ہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۸: ایک شخص دستاویز (18) پیش کرتا ہے کہ اس کی رو سے تم نے فلاں چیز کا میرے لیے اقرار کیا ہے وہ کہتا ہے ہاں میں نے اقرار کیا تھا مگر تم نے اس کو رد کر دیا مقرر کو حل فدیا جائے گا (19) اگر وہ حلف سے یہ کہہ دے کر میں نے رذہیں کیا تھا وہ چیز مقرر سے (اقرار کرنے والے سے) لے سکتا ہے۔ یوہیں ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ تم نے یہ چیز میرے ہاتھ پیچ کی ہے باع کہتا ہے کہ ہاں بیع کی تھی مگر تم نے اقالہ کر لیا مدعیٰ پر حلف دیا جائے گا۔ (20)

مسئلہ ۱۹: کافر ذمی مر گیا اس کی عورت میراث کا دعویٰ کرتی ہے اور یہ عورت اس وقت مسلمان ہے کہتی ہے میں اس کے مرنے کے بعد مسلمان ہوئی ہوں اور ورثہ (میت کے وارث) یہ کہتے ہیں کہ اس کے مرنے سے پہلے مسلمان ہو چکی تھی لہذا میراث کی حقدار نہیں ہے ورثہ کا قول معتبر ہے اور مسلمان مر گیا اس کی عورت کافر تھی وہ کہتی ہے میں شوہر کی زندگی میں مسلمان ہو چکی ہوں اور ورثہ کہتے ہیں مرنے کے بعد مسلمان ہوئی ہے اس صورت میں بھی ورثہ کا قول معتبر ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: میت کے کفر و اسلام میں اختلاف ہے کہ وہ مسلمان ہوا تھا یا کافر تھا جو اس کے اسلام کا مدعی ہے

(15) الحدایۃ، کتاب أدب القاضی، باب الحکم، مسائل شیعی من القضاۃ، ج ۲، ص ۱۱۰۔

(16) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۸۱۔

(17) الفتاوی الحندیۃ، کتاب أدب القاضی، الباب الثانی والثانون فی التفرقات، ج ۳، ص ۲۲۵۔

(18) یعنی ایسا تحریری ثبوت جس سے اپنا حق ثابت کیا جاسکے۔

(19) جس کے لیے اقرار کیا تھا اس سے قسم لی جائے گی۔

(20) الفتاوی الحندیۃ، کتاب أدب القاضی، الباب الثانی والثانون فی التفرقات، ج ۳، ص ۲۲۷۔

(21) الحدایۃ، کتاب أدب القاضی، فصل فی القضاۃ بالمواریث، ج ۲، ص ۱۱۱۔

اس کا قول معتبر ہے مثلاً ایک شخص مر گیا جس کے والدین کافر ہیں اور اولاد مسلمان ہے والدین یہ لکھتے تھے تھے کہ ہمارا بیٹا کافر تھا اور کافر مرا اور اس کی اولاد یہ کہتی ہے کہ ہمارا باپ مسلمان ہو چکا تھا اسلام پر مرا اولاد کا قول معتبر ہے لیکن اس کے وارث قرار پائیں گے ماں باپ کو ترکہ نہیں ملے گا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: پنچھی شخص کے پروے دی ہے مالک اجرت کا مطالبہ کرتا ہے ٹھیکہ دار یہ کہتا ہے کہ نہر کا پانی خشک ہو گیا تھا اس وجہ سے پنچھی ہل نہ سکی اور میرے ذمہ اجرت واجب نہیں مالک اس سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے پانی جاری تھا پنچھی بند رہنے کی کوئی وجہ نہیں اور گواہ کسی کے پاس نہیں اگر اس وقت پانی جاری ہے مالک کا قول معتبر ہے اور جاری نہیں ہے تو ٹھیکہ دار کا قول معتبر۔ (23)

مسئلہ ۲۲: ایک شخص نے اپنی چیز کسی کے پاس امانت رکھی تھی وہ مر گیا امین ایک شخص کی نسبت یہ کہتا ہے یہ شخص اس امانت رکھنے والے کا بیٹا ہے اس کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں حکم دیا جائے گا کہ امانت اسے دے دے۔ اس کے بعد وہ امین ایک دوسرے شخص کی نسبت یہ اقرار کرتا ہے کہ یہ اس میت کا بیٹا ہے مگر وہ پہلا شخص انکار کرتا ہے تو یہ شخص اس امانت میں سے کچھ نہیں لے سکتا ہاں اگر پہلے شخص کو امین نے بغیر قفایے قاضی (قاضی کے فیصلے کے بغیر) امانت دے دی ہے تو دوسرے کے حصہ کی قدر امین کو اپنے پاس سے دینا پڑے گا۔ مدیون (مقرض) نے یہ اقرار کیا کہ یہ میرے دائن (یعنی قرض دینے والا) کا بیٹا ہے اس کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں تو دین (قرض) اسے دے دینا ضروری ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: صورت مذکورہ میں امین نے یہ اقرار کیا کہ یہ شخص اس کا بھائی ہے اور اس کے سوا میت کا کوئی وارث نہیں تو قاضی فوراً دینے کا حکم نہ دے گا بلکہ انتظار کریگا کہ شاید اس کا کوئی بیٹا ہو۔ جو شخص بہر حال وارث ہوتا ہے جیسے بیٹی باپ ماں یہ سب بیٹے کے حکم میں ہیں اور جو کبھی وارث ہوتا ہے کبھی نہیں وہ بھائی کے حکم میں ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۴: امین نے اقرار کیا کہ جس نے امانت رکھی ہے یہ اس کا وکیل بالقبض (کسی چیز پر قبضہ کرنے کا وکیل) ہے یا وصی ہے یا اس نے اس سے اس چیز کو خرید لیا ہے تو ان سب کو دینے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ اور اگر مدیون نے کسی شخص کی نسبت یہ اقرار کیا کہ یہ اس کا وکیل بالقبض ہے تو دے دینے کا حکم دیا جائے گا۔ عاریت اور عین

(22) الدر المختار در المختار، کتاب القضاۃ، مطلب: اقسام ادالۃ اور ااد... راجع، ج ۸، ص ۱۸۵۔

(23) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ص ۱۸۳۔

(24) الدر المختار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۸۵۔

(25) ر� المختار، کتاب القضاۃ، مطلب: اقسام ادالۃ اور ااد... راجع، ج ۸، ص ۱۸۵۔

مخصوصہ (جس چیز پر ناجائز قبضہ کیا گیا ہو) امانت کے حکم میں ہیں جہاں امانت دے دینا جائز آن کا بھی دے دینا جائز اور جہاں وہ ناجائز یہ بھی ناجائز۔ (26)

مسئلہ ۲۵: میت کا ترکہ دارثوں یا قرض خواہوں میں تقسیم کیا گیا اگر ورشہ یا قرض خواہوں کا ثبوت گواہوں سے ہوا ہو تو ان لوگوں سے اس بات کا ضامن نہیں لیا جائے گا کہ اگر کوئی دارث یا دائن ثابت ہو تو تم کو واپس کرنا ہو گا اور اگر ارث (وراثت) یا دین اقرار سے ثابت ہو تو کفیل (ضامن) لیا جائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۶: ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ مکان میرا اور میرے بھائی کا ہے جو ہم کو میراث میں ملا ہے اور اس کا بھائی غائب ہے اس موجود نے گواہوں سے ثابت کر دیا آدھا مکان اس کو ذمے دیا جائے گا اور آدھا قابض کے ہاتھ میں چھوڑ دیا جائے گا جب وہ غائب آجائے گا تو اس کا حصہ اسے مل جائے گا نہ اسے گواہ قائم کرنے کی ضرورت پڑے گی نہ جدید فیصلہ کی وہ پہلا ہی فیصلہ اس کے حق میں بھی فیصلہ ہے۔ جائداد منقولہ (وہ جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہو) کا بھی یہی حکم ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۷: کسی شخص نے یہ کہا کہ میرا مال صدقہ ہے یا جو کچھ میری ملک میں نہ ہے صدقہ ہے تو جو اموال از قبل زکاۃ ہیں یعنی سوتا، چاندی، سائحہ، اموال تجارت پر سب مساکین پر تصدق کرے (یعنی صدقہ کر دے)۔ اور اگر اس کے پاس اموال زکاۃ کے سوا کوئی دوسرا مال ہی نہ ہو تو اس میں سے بقدر قوت روک لے (یعنی اتنی مقدار جو اس کی گزر برکے لیے کافی ہو) باقی صدقہ کر دے پھر جب کچھ مال ہاتھ میں آجائے تو جتنا روک لیا تھا اوتھا صدقہ کر دے۔ (29)

مسئلہ ۲۸: کسی شخص کو وصی بنایا اور اسے خبر نہ ہوئی یہ ایسا (یعنی وصی مقرر کرنا) صحیح ہے اور وصی نے اگر تصرف کر لیا تو یہ تصرف صحیح ہے اور کسی کو وکیل بنایا اور وکیل کو علم نہ ہوا یہ تو کیل صحیح نہیں اور اسی لاعلمی میں وکیل نے تصرف کر ڈالا یہ تصرف بھی صحیح نہیں۔ (30)

مسئلہ ۲۹: قاضی یا امین قاضی نے کسی کی چیز قرض خواہ کے دین ادا کرنے کے لیے بیع کر دی اور ٹھن پر قبضہ کر لیا مگر یہ ٹھن قاضی یا اس کے امین کے پاس سے ضائع ہو گیا اور وہ چیز جو بیع کی گئی تھی اس کا کوئی حقدار پیدا ہو گیا یا مشتری

(26) الجواب الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصة والقبض، ج ۷، ص ۳۱۲-۳۱۳۔

(27) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۱۸۵-۱۸۷۔

(28) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۱۸۷۔

والجواب الرائق، کتاب الحوالة، باب الحکیم، ج ۷، ص ۷۷۔

(29) الحدایۃ، کتاب ادب القاضی، باب الحکیم، فصل فی القضاۓ بالمواریث، ج ۲، ص ۱۱۳، وغیرہا۔

(30) الدر المختار، کتاب القضاۓ، ج ۸، ص ۱۸۹۔

کو دینے سے پہلے وہ چیز ضائع ہو گئی تو اس صورت میں نہ قاضی پر تاداں ہے نہ اس کے امین پر بلکہ مشتری جو شمن ادا کر چکا ہے ان قرض خواہوں سے اس کا تاداں وصول کریگا اور اگر وصی نے دین ادا کرنے کے لیے میت کا مال بھپا ہے اور یہی صورت واقع ہوئی تو مشتری وصی سے وصول کریگا اگرچہ وصی نے قاضی کے حکم سے بھپا ہو پھر وصی دائن سے وصول کریگا اس کے بعد اگر میت کے کسی مال کا پتہ چلتے تو دائن (قرض دینے والا) اس سے اپنا دین وصول کرے ورنہ گیا۔ (31)

مسئلہ ۳۰: کسی نے ایک ثلث مال (ایک تہائی مال) کی فقرا کے لیے وصیت کی قاضی نے ثلث مال ترکہ (وہ مال جو مر نے والا چھوڑ جائے) میں سے نکال لیا مگر ابھی فقیروں کو دیانتہ کہ ضائع ہو گیا تو فقرا کا مال ہلاک ہوا یعنی باقی دو تہائی (تمن حصوں میں سے دو حصے) میں سے ثلث نہیں نکالا جائے گا بلکہ یہ دو تہائیاں ورثہ (میت کے دارث) کو دی جائیں گی۔ (32)

مسئلہ ۳۱: قاضی عالم و عادل اگر حکم دے کہ میں نے اس شخص کے رجم یا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا ہے یا کوئی مارنے کا حکم دیا ہے تو یہ سزا قائم کر تو اگرچہ ثبوت اس کے سامنے نہیں گذرائے مگر اس کو کرنا درست ہے اور اگر قاضی عادل ہے مگر عالم نہیں تو اس سے اس سزا کے شرائط دریافت کرے اگر اس نے صحیح طور پر شرائط بیان کر دیئے تو اس کے حکم کی تعیین کرے ورنہ نہیں۔ یوہیں اگر قاضی عادل نہ ہو تو جب تک ثبوت کا خود معاینہ کیا ہو وہ کام نہ کرے اور اس زمانہ میں احتیاط کا مقتضی (احتیاط کا تقاضا) یہی ہے کہ بہر صورت بدون معاینہ ثبوت (ثبت کا معاملہ کئے بغیر) قاضی کے کہنے پر افعال نہ کرے۔ (33)



(31) الدر الخمار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۹۰-۱۹۱.

(32) الدر الخمار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۹۱-۱۹۲.

(33) الدر الخمار، کتاب القضاۃ، ج ۸، ص ۱۹۲، وغیرہ

گواہی کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا زَجْلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَيْنِ إِنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتَذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءِ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْئُمُوْا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَفِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجْلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطٌ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُرِلِلَّهَادِيَةِ وَأَدْنِي الْأَنْزَابُوَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُ وَنَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوْا إِذَا تَبَاعَتْهُ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فِي أَنَّهُ فُسُوقٌ بِكُفْرٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ يُكْلِلُ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ) (۲۸۲) (۱)

(۱) پ ۳۷، البقرۃ: ۲۸۲۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ خواہ وہ دین بیع ہو یا شن حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ اس سے بیع علم مراد ہے بیع سلم یہ ہے کہ کسی چیز کو پیشگی قیمت لے کر فروخت کیا جائے اور بیع مشتری کو پرداز کرنے کے لئے ایک مدت معین کری جائے اس بیع کے جواز کے لئے جنس، نوع، صفت، مقدار مدت اور مکان ادا اور مقدار رہاں المال ان چیزوں کا معلوم ہونا شرط ہے۔ لکھنا مستحب ہے، فائدہ اس کا یہ ہے کہ بھول چوک اور مدیون کے انکار کا انذیرہ نہیں رہتا۔ اپنی طرف سے کوئی کی بیشی نہ کرے نہ فریقین میں سے کسی کی رو رعایت۔ حاصل معلیٰ یہ کہ کوئی کاتب لکھنے سے منع نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو وثیقه نویسی کا علم دیا ہے تغیر و تبدیل دیانت و امانت کے ساتھ لکھنے یہ کتابت ایک قول پر فرض کفایہ ہے اور ایک قول پر فرض میں بشرط فراغ کاتب جس صورت میں اس کے سوا اور نہ پایا جائے اور ایک قول پر مستحب کونکہ اس میں مسلمانوں کی حاجت برآری اور نعمت علم کا ذکر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پہلے یہ کتابت فرض تھی پھر لایضار کاتب سے منسون ہوئی۔

مسئلہ: تنہا عورتوں کی شہادت جائز نہیں خواہ وہ چار کیوں نہ ہوں مگر جن امور پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے جیسے کہ بچہ جنہا کرہ ہونا اور نسانی عیوب اس میں ایک عورت کی شہادت بھی مقبول ہے مسئلہ: حدود و تفاصیں میں عورتوں کی شہادت بالکل معترض نہیں صرف مردوں کی شہادت ضروری ہے اس کے سوا اور معاملات میں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت بھی مقبول ہے۔ (مدارک واحمدی)

مسئلہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اداۓ شہادت فرض ہے جب مدئی گواہوں کو طلب کرے تو انہیں گواہی کا پچھانا جائز نہیں یہ حکم حدود کے سوا اور امور میں ہے لیکن حدود میں گواہ کو اظہار و اخفاء کا اختیار ہے بلکہ اخفاء افضل ہے حدیث شریف میں ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان کی پرده پوشی کرے اللہ تھارک و تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی سخاری کرے گا لیکن چوری میں مال لینے کی ۔

اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنانا اور اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ان گواہوں سے جن کو تم پسند کرتے ہو کہ کہیں ایک عورت بھول جائے تو اسے دوسری یاد دلادے گی۔ گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں۔ معاملہ کسی میعاد تک ہو تو اس کے لکھنے سے مت گھبراو چھوٹا معاملہ ہو یا بڑا۔ یہ اللہ (عز وجل) کے نزدیک الصاف کی بات ہے اور شہادت کو درست رکھنے والا ہے اور اس کے قریب ہے کہ تصحیح شہید نہ ہو ہاں اس صورت میں کہ تجارت فوری طور پر ہو جس کو تم آپس میں کر رہے ہو تو اس کے نہ لکھنے میں حرج نہیں۔ اور جب خرید و فروخت کرو تو گواہ بننا لو اور نہ تو کاتب نقصان پہنچائے نہ گواہ اور اگر تم نے ایسا کیا تو یہ تمہارا فسق ہے اور اللہ (عز وجل) سے ڈردا اور اللہ (عز وجل) تم کو سکھاتا ہے اور اللہ (عز وجل) ہر چیز کا جانے والا ہے۔

اور فرماتا ہے:

(وَلَا تَكُنُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ عَلَيْهِمْ ﴿٢٨٣﴾) (2)

اور شہادت کو نہ چھپاوا اور جو اسے چھپائے گا اس کا دل گنہگار ہے اور جو کو کھتم کرتے ہوں اللہ (عز وجل) اس کو جانتا ہے۔

شہادت دینا واجب ہے تاکہ جس کا مال چوری کیا گیا ہے اس کا حق تلف نہ ہو گواہ اتنی احتیاط کر سکتا ہے کہ چوری کا لفظ نہ کہے گواہی میں یہ کہنے پر الکھا کرے کہ یہ مال فلاں شخص نے لیا۔

یقہاڑ میں دو احتمال ہیں مجھوں و معروف ہونے کے قراءۃ ابن عباس رضی اللہ عنہما اول کی اور قراءۃ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثانی کی موبیہ ہے پہلی تقدیر پر معنی یہ ہیں کہ اہل معاملہ کا جوں اور گواہوں کو ضرر نہ پہنچائیں اس طرح کہ وہ اگر اپنی ضرورتوں میں مشغول ہوں تو انہیں مجبور کریں اور ان کے کام چھڑائیں یا ختن کتابت نہ دیں یا گواہ کو سفر خرچ نہ دیں اگر وہ دوسرے شہر سے آیا ہو دوسری تقدیر پر معنی یہ ہیں کہ کاتب و شاہد اہل معاملہ کو ضرر نہ پہنچائیں اس طرح کہ باوجود فرصت و فراغت کے نہ آئیں یا کتابت میں تحریف و تبدیل زیادتی و کمی کریں۔

(2) پ ۳، البقرۃ: ۲۸۳۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی کوئی چیز دائن کے قبضہ میں گروہی کے طور پر دے دو مسئلہ: یہ مستحب ہے اور حالت سفر میں رہن آیت سے ثابت ہوا اور غیر سفر کی حالت میں حدیث سے ثابت ہے چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں اپنی زرہ مبارک یہودی کے پاس گروہی رکھ کر نیک صاع جو لئے مسئلہ اس آیت سے رہن کا جواز اور قبضہ کا شرط ہونا ثابت ہوتا ہے۔

یوں نکلے اس میں صاحب حق کے حق کا ابطال ہے یہ خطاب گواہوں کو ہے کہ وہ جب شہادت کی اقامت و ادا کے لئے طلب کئے جائیں تو حق کو نہ چھپائیں اور ایک قول یہ ہے کہ یہ خطاب مدیونوں کو ہے کہ وہ اپنے نفس پر شہادت دینے میں تالیم نہ کریں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث مروی ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا اور جھوٹی گواہی دینا اور گواہی کو چھپانا ہے۔

احادیث

حدیث ۱: امام مالک و مسلم و احمد و ابو داود و ترمذی زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم کو یہ خبر نہ دوں کہ بہتر گواہ کون ہے وہ جو گواہی دیتا ہے اس سے قبل کہ اُس سے گواہی کے لیے کہا جائے۔ (۱)

حدیث ۲: یہ تحقیقی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر لوگوں کو محض ان کے دعوے پر چیز دلائی جائے تو بہت سے لوگ خون اور مال کے دعوے کرڈیں گے ولیکن مدعا (دعوے کرنے والا) کے ذمہ بینہ (گواہ) ہے اور منکر پر قسم۔ (۲)

حدیث ۳: ابو داود نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ دو شخصوں نے میراث کے متعلق حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں دعویٰ کیا اور گواہ کسی کے پاس نہ تھے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی کے موافق اُس کے بھائی

(۱) صحیح مسلم، کتاب الاقضیۃ، باب بیان خبر الشہود، الحدیث: ۱۹۔ (۱۷۱۹)، ص ۹۳۶۔

حکیم الامم کے مدنی پھول

۱۔ آپ صحابی ہیں، جہنی ہیں، آپ کی وفات ۵۷۷ھ میں ہوئی، پچاس سال عمر پائی، عبدالملک کے زمانہ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (اشعہ)
۲۔ شہداء جمع ہے شاحد کی بھی شہید کی بھی یہاں شاہد کی جمع ہے۔

۳۔ اس فرمان عالیٰ کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ کسی کے پاس کسی مدعا کے حق کی گواہی ہے اور مدعا کو اس کی خبر نہیں اگر یہ گواہی نہ دے تو اس کا حق مارا جائے تب اسی پر لازم ہے کہ خود مدعا کو خبر دے دے کہ میں تیرے حق کا عینی گواہ ہوں تاکہ اس کا حق نہ مارا جائے، یہ گواہی امانت ہے جس کا چھپانا خیانت ہے۔ دوسرے یہ کہ حقوق شرعیہ کی گواہی دینا واجب ہے اگرچہ اس کا دعویٰ نہ ہو جیسے طلاق، عناق، وقف، عام وصیت کہ ان جیسی چیزوں کی گواہی قاضی کے ہاتھ ضرور دے اگرچہ اسے طلب نہ کیا گیا ہو، ان دونوں گواہیوں کے متعلق رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَقِيمُوا الشَّهْدَةَ إِلَيْهَا"۔ چونکہ ان گواہیوں سے حق انسانی اور حقوق شرعیہ وابستہ ہیں لہذا ضرور ادا کرے طلب کا انتظار نہ کرے، رمضان دعید کے چاند کی گواہی ضرور دے، جس حدیث میں بغیر گواہ بنائے گواہی دینے کی برائی ہے یشہدون ولا یستشہدون وہاں جھوٹی گواہی نااہل گواہی مراد ہے۔ (لغات، مرقات و اشعہ)

(مرآۃ المنانجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۵، ص ۷۶۲)

(۲) السنکری للتحقیقی، کتاب الدعویٰ والینات، باب المیہ علی الدعی... راجع، الحدیث: ۲۱۰۱، ج ۱۰، ص ۷۲۰۔

کی چیز کا فیصلہ کر دیا جائے تو وہ آگ کا نکلا ہے یہ سن کر دونوں نے عرض کی یا رسول اللہ! (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں اپنا حق اپنے فریق کو دیتا ہوں فرمایا یوں نہیں بلکہ تم دونوں جا کر اسے تقسیم کرو اور ٹھیک ٹھیک تقسیم کرو۔ پھر قرعہ اندازی کر کے اپنا اپنا حصہ لے لو اور ہر ایک دوسرے سے (اگر اس کے حصہ میں اس کا حق پہنچ گیا ہو) معافی کر لے۔ (3)

حدیث ۱۲: شرح سنت میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ دو شخصوں نے ایک جانور کے متعلق دعویٰ کیا ہر ایک نے اس بات پر گواہ کئے کہ میرے گھر کا بچہ ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے موافق فیصلہ کیا جس کے قبضہ میں تھا۔ (4)

(3) سنن أبي داؤد، کتاب القضاۃ، باب فی قضاء القاضی اذا أحاطا، الحدیث: ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ج ۳، ص ۲۲۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ایک چیز کے متعلق دو صاحبوں نے دعویٰ کیا کہ میری ہے ہر ایک یہ کہتا تھا کہ مجھے یہ چیز میرے عزیز کی میراث میں ملی ہے اور کسی کے پاس گواہ تھے نہیں۔

۲۔ یعنی میراثی فیصلہ جو ظاہر پر مبنی ہو وہ غیر مسْتَحق کے لیے یہ چیز حلال نہ کر دے گا اگر واقعی وہ سچا ہو تو لے ورنہ چھوڑ دے۔ اس کی تحقیق پہلے ہو چکی کہ حضور انور کے فیصلے کتنی قسم کے ہیں اور کس فیصلہ کا کیا حکم ہے۔

۳۔ سبحان اللہ! یہ نتاشر ہے اس زبان فیض ترجمان کی کہ ایک فرمان میں ان دونوں کے قال حال، خیال، سب اعمال بدل گئے۔

۴۔ یعنی یہ چیز دونوں صاحب آپس میں برابر تقسیم کرو اور تقسیم میں حق کا خیال رکھو۔ تو خی بنا ہے و خی سے بمعنی میانہ روی جس میں نہ جلدی ہونے دیر اور بمعنی قصد و تحری، یہاں دوسرے معنی میں ہے۔

۵۔ یہ درحقیقت صلح کرنا ہے فیصلہ نہیں۔ سبحان اللہ! کیا شاندار تصفیہ ہے ان دونوں میں ہر شخص کا خیال یہ تھا کہ یہ متروکہ چیز صرف میری ہے تو فرمایا کہ ہر ایک آدمی آدمی لے لو، تقسیم بالکل درست ہو اور تعین کے لیے قرعہ دالو کہ کون سا حصہ کون لے، پھر تقویٰ و پرہیز گاری کے طور پر ایک دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دو کہ اگر میرا کچھ حق تیری طرف چلا گیا ہو میری طرف سے تجھے معاف اور اگر تیرا کچھ حق میری طرف آگیا ہو تو معاف کر دے اس سے معلوم ہوا کہ مجھوں حق سے براءت کر دینا جائز ہے احتلاف کا یہ قول ہے۔ (مرقات)

۶۔ نزول وحی میں وحی سے عام وحی مراد ہے خواہ اصطلاحی وحی مسلکو ہو یا غیر مسلکو یا الہام یا کشف یا کچھ اور یعنی مقدمات کے فیضے ہم وحی یا الہام وغیرہ سے فرماتے ہیں جب کسی مقدمہ میں یہ چیزیں نہ ہوں تو اپنے اجتہاد سے فیصلہ فرماتے ہیں جس میں مدد گواہی، قسم، علامات سے لیتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد فرماتے ہیں۔

(مراة الناجي شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۵، ص ۶۶۶)

(4) شرح السنۃ، کتاب الامارة والقضايا، باب المنداعین اذا اقام کل واحد جنۃ، الحدیث: ۲۲۹۸، ج ۵، ص ۳۲۳۔

حدیث ۵: ابو داود نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ اقدس میں دو شخصوں نے ایک اونٹ کے متعلق دعویٰ کیا اور ہر ایک نے گواہ پیش کیے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے دونوں کے مابین نصف نصف تقسیم فرمادیا۔ (۵)

حدیث ۶: صحیح مسلم میں ہے علقہ بن واکل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حضرموت کا اور ایک قبیلہ کندہ کا دونوں حاضر ہوئے حضرموت والے نے کہا یا رسول اللہ! (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس نے میری زمین زبردستی لے لی کہا وہ زمین میری ہے اور میرے قبضہ میں ہے

حکیم الامت کے مدفن پھول

ا۔ یعنی اس گھوڑی سے میں نے بچے حاصل کیے ہیں۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبضہ والا مدعاً علیہ ہے اور غیر قابض مدعاً ہے اگر غیر قابض گواہی قائم کرے تو اس کے لیے فیصلہ ہے ورنہ قابض سے قسم لے کر اس کے حق میں فیصلہ ہو گا، امام عظیم کے نزدیک قابض کے گواہ نہ لیے جائیں گے کہ مدعاً علیہ پر گواہ نہیں ہاں اس کے گواہ بچوں میں پر قائم ہو سکتے ہیں اگر دونوں بچوں میں پر گواہی پیش کر دیں تب بھی فیصلہ قابض کے حق میں ہو گا۔

۳۔ یعنی صاحب مصائب نے یہ حدیث اپنی کتاب شرح سنہ میں روایت کی اسے تبھی اور شافعی نے تبھی روایت فرمایا۔

(مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصائب، ج ۲، ص ۲۶۷)

(۵) سنن ابی داود، کتاب القضاۓ، باب الرجیعین یہ عیان ہیجرا ۱۰۰۰ راجح، الحدیث: ۳۶۱۵، ج ۳، ص ۳۳۲۔

حکیم الامت کے مدفن پھول

ا۔ چونکہ ان میں سے ہر ایک مدعاً تھا کوئی اس اونٹ کا قابض نہ تھا لہذا ان میں سے کوئی مدعاً علیہ نہ تھا اس لیے حضور انور نے دونوں کی گواہی قبول فرمائی لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ گواہ صرف مدعاً سے لیے جاتے ہیں دونوں سے کیوں لیے گئے، ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی پہلے سے قابض ہوں مگر احتمال اولیٰ قوی ہے کہ اونٹ کسی تیرے کے قبضہ میں تھا جونہ اس کا مدعاً تھا نہ اسے مالک کی خبر تھی۔

۲۔ اس طرح کہ دونوں کو اس کا مالک مان لیا کہ یا تو یہ دونوں اس اونٹ سے مشترکہ کام لیں یا اس کی قیمت دونوں نصف تقسیم کر لیں۔ یہ مطلب نہیں کہ ذبح کر کے دونوں میں تقسیم فرمادیا، ایسے مقدمات میں یہ ہی فیصلہ ہونا چاہیے، یہ جب ہے جب کہ کسی کی گواہی خاص علامت سے قوت نہ پاتی ہو ورنہ علامت والے کی گواہی کو قوت ہو گی اور اس کے حق میں فیصلہ ہو گا۔

۳۔ شاید یہ دوسرا واقعہ ہے، پہلا واقعہ کوئی اور تھا ممکن ہے کہ وہ ہی واقعہ ہو جو ابو داود کے حوالے سے مذکور ہوا اور گواہ نہ ہونے کے معنے یہ ہیں کہ دونوں کے پاس گواہ تھے جو تعارض کی وجہ سے ساقط ہو گئے لہذا دونوں کے پاس گواہی مقبول نہ رہی، مرقات نے اخیری توجیہ کو ترجیح دی۔

۴۔ اس کا مطلب بھی وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا کہ جانور کو مشترک قرار دیا گیا۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصائب، ج ۳، ص ۲۶۸)

اُس میں اس شخص کا کوئی حق نہیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے حضرموت والے سے فرمایا کیا تمہارے پاس گواہ ہیں عرض کی نہیں۔ فرمایا تو اب اس پر حلف دے سکتے ہو عرض کی، یا رسول اللہ! (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ شخص فاجر ہے اس کی پرواہ بھی نہ کریگا کہ کس چیز پر قسم کھاتا ہے ایسی باتوں سے پرہیز نہیں کرتا ارشاد فرمایا اس کے سوا دوسری بات نہیں۔ جب وہ شخص قسم کے لیے آمادہ ہوا ارشاد فرمایا اگر یہ دوسرے کے مال پر قسم کھائے گا کہ بطور ظلم اس کا مال کھا جائے تو خدا سے اس حال میں ملے گا کہ وہ اس سے اعراض (یعنی اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا) فرمانے والا ہے۔ (6)

حدیث یہ: ترمذی نے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا کہ نہ خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی جائز اور نہ اس مرد کی جس پر حد لگائی گئی اور نہ ایسی

(6) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب وعید من اقطع حق مسلم... راجح، الحدیث: ۲۲۳-۱۳۹، ص ۸۲۔

حکیم الامم کے مدفنی پھول

۱۔ یہ علمہ تابعی ہیں، کوفی ہیں، حضری ہیں، ان کے والد اُنل اہن جمیر صحابی ہیں، علمہ کو ابن حبان نے ثقہ فرمایا۔

۲۔ حضرموت یمن کا ایک مشہور شہر ہے، مکنہ یمن کا ایک قبلہ ہے کاف کے کمرہ سے۔

۳۔ یعنی حضری نے کندی پر غصب کا دعویٰ کیا اور کندی نے جواب دعویٰ کیا اور کندی نے جواب دعویٰ میں اپنے کو اس زمین کا مالک و قابض کہا۔

۴۔ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں قابض مدعی علیہ ہوتا ہے غیر قابض مدعی ہوتا ہے اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضری سے گواہ طلب فرمائی اور کندی پر قسم عائد کی۔

۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس مدعی علیہ پر جھوٹ یا فس کا الزام ہوا اس کی قسم معتبر ہے مگر گواہی میں تقویٰ وغیرہ کی پابندی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ وَنُكْمٌ" مسلمانوں میں سے دو عادل گواہ بناؤ قسم میں یہ پابندیاں نہیں کیونکہ گواہی الزام کے لیے ہوتی ہے قسم دفع کے لیے۔ الزام اور دفع میں برا فرق ہے کاف قسم کے ذریعہ اپنے سے مدعی کا دعویٰ اپنے سے مدعی کا دعویٰ دفع کر سکتا ہے۔

۶۔ یعنی قسم کھانے کو مڑا اس کے لیے تیار ہوا، عدالت سے واپسی مراویں۔

۷۔ اور اس پر رحمت نہ کرنے گا۔ اس حدیث سے چند فائدے حاصل ہوئے: ایک یہ کہ قابض بمقابلہ غیر قابض چیز کا مسحت ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر مدعی علیہ اقرار نہ کرے تو اس پر قسم کھانا لازم ہے، اگر قسم سے انکار کرے گا تو مدعی کے حق میں فیصلہ ہو گا۔ تیسرا یہ کہ مدعی کے گواہ مدعی علیہ کی قسم پر مقدم ہیں اگر گواہ نہ ہوں تو اس سے قسم لی جاوے۔ چوتھے یہ کہ دوران مقدمہ میں ایک فریق دوسرے کو فاسق و فاجر وغیرہ الفاظ کہے تو اسے برداشت کرنا پڑیں گے حاکم فتن کا ثبوت نہ مانے گے گا بخلاف گواہ کے کہ اگر مدعی علیہ مدعی کے گواہوں کو فاسق کہے تو حاکم ان کی عدالت کی تحقیق کرے گا۔ (مراة المناجح شرح مشکوٰۃ المصانع، ج ۲، ص ۲۶۰)

عورت کی اور نہ اُس کی جس کو اُس سے عہد اوت ہے جس کے خلاف گواہی دیتا ہے اور نہ اُس کی جس کی جھوٹی گواہی کا تجربہ ہو چکا ہو اور نہ اُس کے موافق جس کا یہ تابع ہے (یعنی اس کا کھانا پینا جس کے ساتھ ہو) اور نہ اُس کی جو وِلا یا ترابت میں متهم ہو۔ (7)

(٧) جامع الترمذى، كتاب الشهادات، باب ما جاء فى من لا تجوز شهادته، الحديث: ٥٢٣٠، ح ٢٣، ص ٨٣.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے خیانت ضد ہے امانت کی، کسی کامال ناقص دبایہنا، خیانت کی بہت صورتیں ہیں یہاں یا تو خیانت سے یہاں مار لیتا مراد ہے یا اس سے ہر فتنہ و بدکاری مراد۔ گناہ کبیرہ کرنا یا گناہ صغیرہ پر اڑ جانا اسے کرتے رہنا فتنہ ہے اور ہر فتنہ خیانت ہے کہ اس میں حق اللہ اور حق شرع کا مارنا ہے اس لیے ہر فاسق خائن ہے، مرقات نے یہاں خائن کے یہی معنی کیے یعنی فاسق، ائمۃ المحدثین نے بھی اسی معنی کو ترجیح دی۔ مطلب یہ ہے کہ فاسق معلم کی گواہی قاضی کے ہاتھ قبول نہیں قرآن کریم فرماتا ہے: "وَأَشْهِدُونَا نَوْعٌ عَذْلٌ مِّثْكُفٌ" اپنے میں سے دو عادلوں و پرہیزگاروں کو گواہ بناؤ اس لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ شرابی، زانی، چوری، داڑھی منڈے وغیرہم فساق کی گواہی قبول نہیں اس حکم کا مأخذ یہی حدیث اور یہی آیت ہے۔

۲۔ خیال رہے کہ کوڑوں کی سزا کنوارے زانی کو بھی دی جاتی ہے (سو کوڑے) اور شرابی کو بھی (اسی ۸۰ کوڑے) اور پارساعورت کو زنا کی تہمت لگانے والے کو بھی (اسی ۸۰ کوڑے) مگر یہاں مراد یہ تیرا شخص ہے تہمت کی سزا والا کیونکہ مردوں الشہادت صرف یہ اسی شخص ہے نہ کہ پہلے دو، اس پر ساری امت کا اجماع بھی ہے قرآن کریم کی تصریح بھی، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَالَّذِينَ يَرْمَأُونَ الْجَنَاحَاتِ لَمْ يَأْتُوا بِعَصْرٍ فَهُنَّدَاءٌ فَإِخْلِدُوهُمْ مُشْتِقِنَ جَلَدَةٌ وَلَا تَقْبِلُوهُمْ فَهُنَّدَاءٌ أَبْدًا وَأَدْلَىكُمْ هُمُ الْفَرِيقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا أَمْ حَمَرَ هُمَّارَے امامِ عظیم کے ہاں قاذف تہمت لگانے والے کی گواہی توبہ کے بعد بھی قبول نہیں ہمیشہ مردوں الشہادت رہے گا، مگر امام شافعی کے ہاں بعد توبہ اس کی گواہی قبول ہوگی، وہ فرماتے ہیں الا الذين تابوا کا تعلق لا تقبلوا سے ہے اور ہمارے ہاں اس کا تعلق فاسقوں سے ہے یعنی یہ قاذفین فاسق ہیں سو اس توبہ کرنے والوں کے، نیز امام شافعی کے ہاں قاذف تہمت لگاتے ہی مردوں الشہادت ہے مگر ہمارے ہاں کوڑے لگنے کے بعد یعنی ہمارے ہاں گواہی رہونا تہمت کی سزا کا تتمہ ہے، یہ حدیث ان دونوں مسئللوں میں امام عظیم کی دلیل ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلود یعنی کوڑے لگائے ہوئے کی گواہی مردوں قرار دی اور ہمیشہ کے لیے مردوں قرار دی توبہ کرے یا نہ کرے ن (مرقات و کتب فقہ) چونکہ اس جملہ کی تائید قرآن کریم سے ہو رہی ہے لہذا حدیث کا یہ جزوی ہے۔

میں بھائی سے مراد وہ ہے جس کے خلاف گواہی دے رہا ہے اسلامی بھائی چارہ مراد ہے یعنی کینہ پرور اور دشمن کی گواہی دشمن کے خلاف قبول نہیں اگرچہ وہ اس کا سماں بھائی ہی کیوں نہ ہو کیونکہ یہ بوجہ دشمنی اسے نقصان پہنچانے کے لیے اس کے خلاف جھوٹی گواہی دے گا اس لیے احتیاطاً یہ لازم کر دیا گیا۔

۳۔ یعنی جو غلام اپنے کو مولیٰ کے سوائے کسی اور کا آزاد کردہ غلام بتا کر اپنی ولاء اس سے ثابت کرے یوں ہی جو شخص اپنے کو دوسرے ۔۔۔۔۔

حدیث ۸: صحیح بخاری و مسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کبیرہ گناہ یہ ہیں اللہ (عز وجل) کے ساتھ شریک کرنا۔ ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ کسی کو ناحق قتل کرنا۔ اور جھوٹی گواہی دینا۔ (۸)

خاندان سے منسوب کرے ان کی گواہی قبول نہیں۔ آج کل لوگوں کو بناؤنی سید بنے کا بہت شوق ہے ایسے مصنوعی سیدوں کی گواہی مردود ہے یہ فرمان عالی بہت جامع ہے بعربی میں قانون کہتے ہے سائل کو اور مقصع کہتے ہیں صابر کو جو تھوڑے کھانے پر قناعت کرے، یہاں وہ شخص مراد ہے جو کسی کے گھر رہ کر اس کی عطاہ پر گزارہ کر رہا ہو، چونکہ اس گھر والے کے حق میں گواہی کا نفع خود اس کو بھی پہنچے گا کہ اس کو جو مال ملے گا اس مال سے اس کو کھانا ملے گا اس لیے گواہی قبول نہیں جو گواہی خود گواہ کو نفع بخش ہو وہ قبول نہیں جیسے باپ کی گواہی اولاد کے حق میں، زوجین کی گواہی ایک دوسرے کے حق میں کہ کوئی قبول نہیں یوں قرض خواہ کی گواہی اپنے مقرض کے حق میں قبول نہیں۔

۵۔ اس میں خادم تعالیٰ لے پالک سب داخل ہیں جو کسی کی روٹی پر گزارہ کرتا ہو اس کی گواہی اس گھر والوں کے حق میں قبول نہیں کہ یہ شخص اپنی پرورش کے لیے اس کے حق میں گواہی دے گا۔

۶۔ اگرچہ یہ حدیث غریب ہے مگر اس کے بعض اجزاء کی تائید قرآن مجید سے ہو رہی ہے اور بعض اجزاء کی تائید مگر احادیث سے، نیز آنکہ دین کا اسی پر عمل ہے ان وجہ سے یہ قوی ہو گئی۔ (مراۃ الناجیح شرح مشکوۃ المصالح، ج ۲، ص ۷۷)

(۸) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الکبار و اکبرہ، الحدیث: ۱۳۳۔ (۸۸)، ص ۵۹۔

جھوٹی گواہی

احادیث مبارکہ میں جھوٹی گواہی کی مذمت:

حضرت سیدنا ابو بکرہ نقیع بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اکرم، شاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ۳ مرتبہ ارشاد فرمایا: ”کیا میں تمہیں سب سے بڑے گناہوں کے متعلق نہ بتاؤں؟“ ہم نے عرض کی: ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ضرور ارشاد فرمائیں۔“ ارشاد فرمایا: ”وہ اللہ عز وجل کے ساتھ شریک نہیں اور والدین کی نافرمانی کرنا ہے۔“ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک لگائے تحریف فرماتھے پھر سیدھے ہو کر بیٹھے گئے اور ارشاد فرمایا: ”یاد رکھو! جھوٹ بولنا اور جھوٹی گواہی ذینما (بھی کبیرہ گناہ ہے)۔“ (راوی فرماتے ہیں) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم باز بارہی فرماتے رہے یہاں تک کہ ہم کہنے لگئے کہ ”کاش! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاموشی اختیار فرمائیں۔“

(صحیح البخاری، کتاب الشهادات، باب ما قيل في شهادة الزور، الحدیث: ۲۰۹، ص ۲۲۵۳)

حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمائی عالیشان ہے: ”کبیرہ گناہ یہ ہیں: (۱) اللہ عز وجل کے ساتھ شریک نہیں اور والدین کی نافرمانی کرنا (۲) کسی جان کو قتل کرنا اور (۳) جھوٹی قسم کھانا۔“

(صحیح البخاری، کتاب الایمان والذور، بابہ الجمیں الغموس... الخ، الحدیث: ۲۶۷۵، ص ۵۵۸) —

حدیث ۱۹: ابو راؤدوا بن ماجہ نے خرمیم بن فاتح اور امام احمد و ترمذی نے ایمن بن خرمیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

حضور نبی گریم، رَءُوفُ حَسِيمٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے کبیرہ گناہوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَسَّاَتِهِ شَرِيكٌ نَّهْرَانَا، وَالَّذِينَ كَيْ نَافَرْمَانَ كَرَنَا أَوْ كَسَى جَانَ كَوْتَلَ كَرَنَا كَبِيرَةَ گَنَاهَ هُنَّ -" پھر فرمایا: "کیا میں تمہیں سب سے بڑے گناہ کے بارے میں نہ بتاؤں؟ اور وہ جھوٹ بولنا ہے یا فرمایا: جھوٹی گواہی دینا ہے۔"

(صحیح البخاری، کتاب الادب، باب عقوق الوالدین مسن الکبار، الحدیث: ۷۷، ص ۵۹۷)

جھوٹی گواہی دینا شرک کے برابر ہے:

حضرت سپڈ نا خرمیم بن فاتح اور اسدی رَجُبِیِ اللَّهِ تَعَالَیٰ عَنْهُ فرماتے ہیں کہ سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے نماز فجر ادا فرمائی، جب فارغ ہوئے تو کھڑے ہو کر ۳ مرتبہ ارشاد فرمایا: "جھوٹی گواہی اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَسَّاَتِهِ شَرِيكٌ نَّهْرَانَا" پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی:

فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ وَمِنَ الْأَوْثَنِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٢٠﴾ حَتَّىٰ فَآءَهُنَّا لِنَوْغَيْرِ مُشِيرٍ كَيْنَ إِلَهٌ (پ ۷۱، حج: ۳۱، ۳۰)

ترجمہ کنز الایمان: تو دور ہو توں کی گندگی سے اور پچھوٹی بات سے، ایک اللہ کے ہو کر کہ اس کا ساجھی کسی کو نہ کرو۔

(سنن ابی داود، کتاب القضاۓ، باب فی محاذۃ الزور، الحدیث: ۲۵۹۹، ص ۲۵۹۰)

جھوٹا گواہ جہنمی ہے:

پیارے آقا، کمی مدنی مصطفیٰ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کافر مانِ عبرت نشان ہے: "یہ جس نے کسی مسلمان کے خلاف ایسی گواہی دی جس کا وہ اہل نہیں تھا تو وہ اپنا مکانا جہنم میں بنالے۔" (المستدلل امام احمد بن حنبل، مسن ابی ہریرہ، الحدیث: ۱۰۲۲، ح ۳، ص ۵۸۵)

شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کافر مانِ عالیشان ہے: "(بروزِ قیامت) جھوٹی گواہی دینے والے کے قدم اپنی جگہ نہیں ہٹیں گے حتیٰ کہ اس کے لئے جہنم واجب ہو جائے گا۔

(سنن ابی ماجہ، ابواب الشہادات، باب فحاذۃ الزور، الحدیث: ۲۳۷۳، ص ۲۳۷۳)

شہنشاہِ نبوت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کافر مانِ عبرت نشان ہے: "قیامت کی ہولناکی کے سبب پرندے چونچیں ماریں گے اور ڈموں کو حرکت دیں گے اور جھوٹی گواہی دینے والا کوئی بات نہ کرے گا اور اس کے قدم ابھی زمین سے جدا بھی نہ ہوں گے کہ اسے جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔" (المجم الاوسط، الحدیث: ۶۱۶، ح ۵، ص ۲۶۲، "لایفارق" بدلہ "لائقاً")

گواہی چھپانا گویا جھوٹی گواہی دینا ہے:

حضور نبی پاک، صاحبِ لؤلؤک صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے ارشاد فرمایا: "جس نے گواہی چھپائی جب اسے گواہی کے لئے بلا یا گیا تو وہ جھوٹی گواہی دینے والے کی طرح ہے۔" (المجم الاوسط، الحدیث: ۳۱۷، ح ۳، ص ۱۵۶)

سرکار نامدار، مدینے کے تاجدار صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے ارشاد فرمایا: "کیا میں تمہیں سب سے بڑے گناہ کے بارے میں ۔۔۔

روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز صحیح پڑھ کر قیام کیا اور یہ فرمایا کہ جھوٹی گواہی شرک کے ساتھ برابر کر دی گئی پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی:

(فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حَنَفَا عَنِ اللَّهِ عِنْدُهُ مُشِيرُ كِتُنَ). (۹)

بتوں کی ناپاکی سے بچو اور جھوٹی بات سے بچو اللہ (عزوجل) کے لیے باطل سے حق کی طرف مائل ہو جاؤ اس کے

نه بتاؤں؟ اللہ عزوجل کے ساتھ شرک کے ٹھہرانا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حالت اغیانہ میں تحریف فرمائتے پھر ہاتھ جھوڈ کر اپنی زبان حق ترجمان کو پکڑا اور ارشاد فرمایا: ”جان لو! اور جھوٹ بولنا (بھی کبیرہ گناہ ہے)۔“

(مجموع الزوائد، کتاب الایمان، باب فی الکبائر، الحدیث: ۲۹۲، ج ۱، ص ۳۸۳)

اللہ عزوجل کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ”کیا میں تمہیں سب سے بڑے گناہ کے بارے میں نہ بتاؤں؟ اللہ عزوجل کے ساتھ شرک کے ٹھہرانا۔“ پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی:

وَمَنْ يُنْهِيَكُ بِإِنْدُوكَهْ فَقَدِ افْتَرَى رَاشِمًا عَظِيمًا (۲۸) (پ ۵، النساء: ۲۸)

ترجمہ کنز الایمان: اور جس نے خدا کا شرک کھہرا�ا اس نے بڑا گناہ کا طوفان باندھا۔

(پھر ارشاد فرمایا: ”اور والدین کی نافرمانی کرنا۔“ اس کے بعد یہ آیت مبارکہ پڑھی:

أَنِ اشْكُرْ رَبِّيْ وَلَوْلَدِنِيْ لَكُلُّهَا لَكَ الْمَصِيرُ (۱۱) (پ ۲۱، القمر: ۱۱)

ترجمہ کنز الایمان: یہ کہ حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا آخر مجھی تک آتا ہے۔

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سہارائے بیٹھے تھے پھر سیدھے ہو کر تحریف فرمادی گئے اور ارشاد فرمایا: ”جان لو! اور جھوٹ بولنا (بھی کبیرہ گناہ ہے)۔“ (مجموع الکبیر، الحدیث: ۲۹۳، ج ۱۸، ص ۱۳۰، ”لقد“ بدله ”فاتحہ“)

بلاء عذر گواہی چھیانا

قرآن مجید میں گواہی چھپانے کی مذمت:

اللہ عزوجل کا فرمان عالیشان ہے:

وَمَنْ يُنْهِيَهَا فَإِنَّهُ أَثْمَ قَلْبَه (پ ۳، البقرة: ۲۸۳)

ترجمہ کنز الایمان: اور جو گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گنہگار ہے۔

حدیث پیاک میں گواہی چھپانے کی مذمت:

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عبرت نشان ہے: ”جب کسی کو گواہی کے لئے بلا یا جائے اس وقت اس نے گواہی چھپائی تو وہ جھوٹی گواہی دینے والے کی طرح ہے۔“ (مجموع الادسط، الحدیث: ۳۱۷، ج ۳، ص ۱۵۶)

(۹) پ ۷۱، الحج: ۳۰، اس

ساتھ کسی کوششیک نہ کرو۔ (10)

حدیث ۱۰: بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زماں: سب سے بہتر میرے زمانہ کے لوگ ہیں پھر جو ان کے بعد ہیں پھر وہ جو ان کے بعد ہیں پھر ایسی قوم آئے گی کہ ان کی گواہی قسم پر سبقت کرے گی اور قسم گواہی پر یعنی گواہی دینے اور قسم کھانے میں بے باک ہوں گے۔ (11)

حدیث ۱۱: ابن ماجہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھوٹے گواہ کے قدم ٹھنے بھی نہ پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ اُس کے لیے جہنم واجب کر دے گا۔ (12)

حدیث ۱۲: طبرانی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ایسی گواہی دی جس سے کسی مرد مسلم کا مال ہلاک ہو جائے یا کسی کاخون بہایا جائے اُس نے جہنم واجب کر لیا۔ (13)

حدیث ۱۳: نیھقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا جو شخص لوگوں کے ساتھ یہ ظاہر کرتے ہوئے چلا کر یہ بھی گواہ ہے حالانکہ یہ گواہ نہیں وہ بھی جھوٹے گواہ کے حکم میں ہے اور جو بغیر جانے ہوئے کسی کے مقدمہ کی پیروی کرے وہ اللہ (عز وجل) کی ناخوشی میں ہے جب تک اُس سے جدا نہ ہو جائے۔ (14)

حدیث ۱۴: طبرانی ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا جو گواہی کے لیے بلا یا گیا اور اُس نے گواہی چھپائی یعنی ادا کرنے سے گریز کی وہ ویسا ہی ہے جیسا جھوٹی گواہی دینے والا۔ (15)



- (10) سنن أبي داود، كتاب القضاء، باب في شهادة الزور، الحديث: ۳۵۹۹، ج ۳، ص ۷۲۷۔
- والسنن، الإمام أحمد بن حنبل، من مدارك الكتفيين، حدیث خریم بن فاسک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الحديث: ۱۸۹۲۲، ج ۶، ص ۳۸۵۔
- (11) صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جور... لانج، الحديث: ۲۶۵۲، ج ۲، ص ۱۹۳۔
- (12) سنن ابن ماجہ، أبواب الأحكام، باب شهادة الزور، الحديث: ۲۷۳، ج ۳، ص ۱۲۳۔
- (13) لمicum الكبير، الحديث: ۱۱۵۴، ج ۱۱، ص ۱۷۲۔
- (14) السنن الكبير، للبيهقي، كتاب الوكالة، باب اثمن من خاصم... لانج، الحديث: ۱۱۳۳، ج ۲، ص ۱۳۶۔
- (15) لمicum الأوسط، من أسرار على، الحديث: ۳۱۶، ج ۳، ص ۱۵۶۔

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: کسی حق کے ثابت کرنے کے لیے مجلس قاضی میں لفظ شہادت کے ساتھ پھر خبر دینے کو شہادت یا گواہی کہتے ہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲: مدعا (دعوے کرنے والا) کے طلب کرنے پر گواہی دینا لازم ہے اور اگر گواہ کو اندر یا خارج ہو کہ گواہی نہ دے گا تو صاحب حق (حق دار) کا حق تلف (ضائع) ہو جائے گا یعنی اُسے معلوم ہی نہیں ہے کہ فلاں شخص معاملہ کو جانتا ہے کہ اُسے گواہی کے لیے طلب کرتا اس صورت میں بغیر طلب بھی گواہی دینا لازم ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: شہادت فرضی کفایہ ہے بعض نے کر لیا تو باقی لوگوں سے ساقط اور دو ہی شخص ہوں تو فرض عین ہے۔ خواہ تحمل ہو یا ادا یعنی گواہ بنانے کے لیے بلائے گئے یا گواہی دینے کے لیے دونوں صورتوں میں جانا ضروری ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: جس چیز کے گواہ ہوں اگر وہ موجل ہے یعنی اُس کے لیے کوئی میعاد ہو تو لکھ لیتا چاہیے ورنہ نہ لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۵: شہادت کے لیے دو قسم کی شرطیں ہیں۔ شرائط تحمل و شرائط ادا۔

تحمل یعنی معاملہ کے گواہ بننے کے لیے تین شرطیں ہیں۔

(۱) بوقت تحمل عاقل ہونا، (۲) انکھیارا ہونا (یعنی دیکھ سکتا ہو)، (۳) جس چیز کا گواہ بننے اُس کا مشاہدہ کرنا۔

لہذا مجنون یا لا یعقل بچہ (ناکبھو بچہ) یا اندر ہے کی گواہی درست نہیں۔ یوہیں جس چیز کا مشاہدہ نہ کیا ہو محض سنائی بات کی گواہی دینا جائز نہیں۔ ہاں بعض امور کی شہادت بغیر دیکھے محض سننے کے ساتھ ہو سکتی ہے جن کا ذکر آئے گا تحمل کے لیے بلوغ، حریت، اسلام، عدالت شرط نہیں یعنی اگر وقت تحمل (یعنی جس وقت گواہ بن رہا تھا) بچہ یا غلام یا کافر یا فاسق تھا مگر ادا کے وقت بچہ بالغ ہو گیا ہے غلام آزاد ہو چکا ہے کافر مسلمان ہو چکا ہے فاسق تائب ہو چکا ہے تو گواہی

(۱) تنویر الابصار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۶۔

(۲) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۶۔

(۳) البحر الرائق، کتاب الشہادات، ج ۷، ص ۹۷۔

(۴) المرجع السابق۔

مقبول ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: شرائط ادا یہ ہیں۔ (۱) گواہ کا عاقل (۲) بالغ (۳) آزاد (۴) انکھیارا ہونا (۵) ناطق ہونا (یعنی عنقتو کر سکتا ہو) (۶) محدود فی القذف نہ ہونا یعنی اسے تہمت کی حد (یعنی کسی کوزنا کی جھوٹی تہمت لگانے کی شرعی سزا) نہ ماری گئی ہو (۷) گواہی دینے میں گواہ کا نفع یا دفع ضرر مقصود نہ ہونا (یعنی گواہی اپنے نفع یا نقصان دور کرنے کے لیے نہ ہو) (۸) جس چیز کی شہادت دیتا ہو اس کو جانتا ہو اس وقت بھی اسے یاد ہو (۹) گواہ کا فریق مقدمہ نہ ہونا (۱۰) جس کے خلاف شہادت دیتا ہے وہ مسلمان ہو تو گواہ کا مسلمان ہونا (۱۱) حدود و قصاص میں گواہ کا مرد ہونا (۱۲) حقوق العباد میں جس چیز کی گواہی دیتا ہے اس کا پہلے سے دعوے ہونا (۱۳) شہادت کا دعوے کے موافق ہونا۔ (6)

مسئلہ ۷: شہادت کا رکن یہ ہے کہ بوقت ادا گواہ یہ لفظ کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں اس لفظ کا یہ مطلب ہے کہ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں گہ میں اس بات پر مطلع ہوا اور اب اس کی خبر دیتا ہوں۔ اگر گواہی میں یہ لفظ کہہ دیا کہ میرے علم میں یہ ہے یا میرا گمان یہ ہے تو گواہی مقبول نہیں۔ (7) آج کل انگریزی کچھریوں میں ان لفظوں سے گواہی دی جاتی ہے میں خدا کو حاضر ناظر جان کر کہتا ہوں۔ یہ شرع کے خلاف ہے۔

مسئلہ ۸: شہادت کا حکم یہ ہے کہ گواہوں کا جب تذکیرہ ہو جائے (8) اس کے موافق حکم کرنا واجب ہے اور جب تمام شرائط پائے گئے اور قاضی نے گواہی کے موافق فیصلہ نہ کیا گنہگار ہوا اور مستحق عزل و تغیر (9) ہے۔ (10)

مسئلہ ۹: ادائے شہادت واجب ہونے کے لیے چند شرائط ہیں: (۱) حقوق العباد میں مدعی کا طلب کرنا اور اگر مدعی کو اس کا گواہ ہونا معلوم نہ ہو اور اس کو معلوم ہو کہ گواہی نہ دے گا تو مدعی کی حق تلفی ہوگی اس صورت میں بغیر طلب گواہی دینا واجب ہے۔ (۲) یہ معلوم ہو کہ قاضی اس کی گواہی قبول کر لے گا اور اگر معلوم ہو کہ قبول نہیں کریگا تو گواہی دینا واجب نہیں۔ (۳) گواہی کے لیے یہ معین ہے اور اگر معین نہ ہو یعنی اور بھی بہت سے گواہ ہوں تو گواہی دینا واجب

(5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الاول فی بیان تعریفہا... راجع، ج ۲، ص ۳۵۰، وغیرہ۔

(6) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الاول فی بیان تعریفہا... راجع، ج ۲، ص ۳۵۰-۳۵۱، و الدلائل الحنفیہ، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۶۔

(7) الدلائل الحنفیہ، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۸۔

(8) یعنی جب قاضی گواہوں کے متعلق یہ تحقیق کر لے کہ وہ عادل اور معتبر ہیں یا نہیں۔

(9) یعنی وہ قاضی اس بات کا مستحق ہے کہ اسے معزول کر کے تاویما مزاوی جائے۔

(10) الدلائل الحنفیہ، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۸۔

نہیں جب کہ دوسرے لوگ گواہی دے دیں اور وہ اس قابل ہوں کہ ان کی گواہی مقبول ہوگی۔ اور اگر ایسے لوگوں نے شہادت دی جن کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اس نے نہ دی تو یہ گنہگار ہے اور اگر اس کی گواہی دوسروں کی پہنچت جلد قبول ہوگی اگرچہ دوسروں کی بھی قبول ہوگی اور اس نے نہ دی گنہگار ہے۔ (۲) دو عادل کی زبانی اس امر کا بطلان معلوم نہ ہوا ہو جس کی شہادت دینا چاہتا ہے مثلاً مدعی نے دین کا دعویٰ کیا ہے جس کا یہ شاہد ہے مگر دو عادل سے معلوم ہوا کہ مدعی علیہ (جس پر دعوے کیا گیا) دین (قرض) ادا کر چکا ہے یا زوج نکاح کا مدعیہ (شوہر نکاح کا دعویٰ کرتا ہے) اور گواہ کو معلوم ہوا کہ تم طلاقیں دے چکا ہے یا مشتری غلام خریدنے کا دعویٰ کرتا ہے اور گواہ کو معلوم ہوا ہے کہ مشتری اسے آزاد کر چکا ہے یا قتل کا دعویٰ ہے اور معلوم ہے کہ ولی معاف کر چکا ہے ان سب صورتوں میں دین و نکاح و بیع و قتل کی گواہی دینا درست نہیں۔ اور اگر خبر دینے والے عادل نہ ہوں تو گواہ کو اختیار ہے گواہی دے اور قاضی کے سامنے جو کچھ سنائے ظاہر کر دے اور یہ بھی اختیار ہے کہ گواہی سے انکار کر دے۔ اور اگر خبر دینے والا ایک عادل ہو تو گواہی سے انکار نہیں کر سکتا۔ نکاح کے دعوے میں گواہ سے دو عادل نے کہا کہ ہم نے خود معاہینہ کیا ہے کہ دونوں نے ایک عورت کا دو دھپیا۔ یا گواہوں نے دیکھا ہے کہ مدعی اس چیز میں اس طرح تصرف کرتا ہے جیسے مالک کیا کرتے ہیں اور دو عادل نے ان کے سامنے یہ شہادت دی کہ وہ چیز دوسرے شخص کی ہے تو گواہی دینا جائز نہیں۔ (۵) جس قاضی کے پاس شہادت کے لیے بلا یا جاتا ہے وہ عادل ہو۔ (۶) گواہ کو یہ معلوم نہ ہو کہ مقرر (اقرار کرنے والا) نے خوف کی وجہ سے اقرار کیا ہے۔ اگر یہ معلوم ہو جائے تو گواہی نہ دے مثلاً مدعی علیہ سے جرأۃ ایک چیز کا اقرار کرایا گیا تو اس اقرار کی شہادت درست نہیں۔ (۷) گواہ ایسی جگہ ہو کہ وہ کچھری سے قریب ہو یعنی قاضی کے یہاں جا کر گواہی دے کر شام تک اپنے مکان کو واپس آسکتا ہو اور اگر زیادہ فاصلہ ہو کہ شام تک واپس نہ آسکتا ہو تو گواہی نہ دینے میں گناہ نہیں اور اگر بوڑھا ہے کہ پیدل کچھری تک نہیں جا سکتا اور خود اسکے پاس سواری نہیں ہے مدعی اپنی طرف سے اسے سوار کر کے لے گیا اس میں حرج نہیں اور گواہی مقبول ہے اور اگر اپنی سواری پر جا سکتا ہو اور مدعی سوار کر کے لے گیا تو گواہی مقبول نہیں۔ (۱۱)

مسئلہ ۱۰: آج کل انگریزی کچھریوں میں گواہی دینے کی جو صورت ہے وہ اہل معاملہ پر مخفی نہیں (پوشیدہ نہیں) وکیل مدعی (دعوے کرنے والے کا وکیل) جھوٹ بولنے پر زور دیتے ہیں اور وکیل مدعی علیہ جھوٹا بنانے کی کوشش کرتے ہیں ایسی گواہی سے خدا بچائے۔

مسئلہ ۱۱: مدعی نے گواہوں کو کھانا کھلایا اگر اس کی صورت یہ ہے کہ کھانا طیار تھا اور گواہ اس موقع پر پہنچ گیا اسے

بھی کھلا دیا تو گواہی مقبول ہے اور اگر خاص گواہوں کے لیے کھانا طیار ہوا ہے تو گواہی مقبول نہیں مگر امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی مقبول ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: حقوق اللہ میں گواہی دینا بغیر طلب مدعی بھی واجب ہے بلکہ گواہی میں تاخیر کرنا بھی اس کے لیے جائز نہیں اگر بلا عذر شرعی تاخیر کریگا فاسق ہو جائے گا اور اس کی گواہی مردود ہو گی مثلاً کسی نے اپنی عورت کو باس طلاق دے دی ہے اسکی گواہی دینا ضروری ہے اور اگر مغلظہ طلاق کے بعد وہ دونوں میاں بی بی کی طرح رہتے ہوں اور اسے معلوم ہے اور گواہی نہیں دی کچھ دنوں کے بعد گواہی دیتا ہے مردود الشہادۃ (یعنی گواہی قابل قبول نہیں) ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص مر گیا اس نے زوجہ اور دیگر وارث چھوڑے گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے صحت کی حالت میں ہمارے سامنے اقرار کیا تھا کہ عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں یا باس طلاق دی ہے یہ گواہی مردود ہے جب کہ وہ عورت اُسی مرد کے ساتھ رہی ہو کہ ان لوگوں نے اب تک دیکھا اور خاموش رہے لہذا فاسق ہو گئے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: ہلال رمضان و عید الفطر و عید اضحیٰ کی شہادت دینا بھی واجب ہے اور وقف کی گواہی بھی ضروری ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: حدود کی گواہی میں دونوں پہلو ہیں ایک ازالہ منکر (برائی کو مٹانا) و رفع فساد (جھگڑا، فساد کو ختم کرنا) اور دوسرا مسلم کی پرده پوشی کرنا، گواہ کو اختیار ہے کہ پہلی صورت اختیار کرے اور گواہی دے یا دوسرا صورت اختیار کرنے اور گواہی دینے سے اجتناب کرے اور یہ دوسرا صورت زیادہ بہتر ہے مگر جب کہ وہ شخص بیباک ہو (یعنی گناہ کرنے سے نہ گھبرا تا ہو) حدود شرعیہ کی محافظت نہ کرتا ہو۔ (16)

مسئلہ ۱۶: چوری کی شہادت میں بہتر یہ کہنا ہے کہ اس نے اس شخص کا مال لے لیا یہ نہ کہے کہ چوری کی کہ اس طرح کہنے میں احیاء حق بھی ہو جاتا ہے (یعنی حق بھی ثابت ہو جاتا ہے) اور پرده پوشی بھی۔ (17)

(12) الہجر الرائق، کتاب الشہادات، ج ۷، ص ۹۸۔

(13) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۹۔

والہجر الرائق، کتاب الشہادات، ج ۷، ص ۹۷۔

(14) الہجر الرائق، کتاب الشہادات، ج ۷، ص ۹۷۔

(15) الدر المختار و زر الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۱۹۹۔

(16) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۰۔

(17) الحمدانیۃ، کتاب الشہادات، ج ۲، ص ۱۱۶۔

مسئلہ ۱۷: انصاب شہادت زنا میں چار مرد ہیں بقیہ حدود و تھاص کے لیے دو مردان دونوں چیزوں میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں ہاں اگر کسی نے طلاق کو شراب پینے پر متعلق کیا تھا اور اس کے شراب پینے کی گواہی ایک مرد اور دو عورتوں نے دی تو طلاق واقع ہونے کا حکم دیا جائے گا اگرچہ حد نہیں جاری ہوگی۔ (18)

مسئلہ ۱۸: کسی مرد کافر کے اسلام لانے کا ثبوت بھی دو مردوں کی شہادت سے ہو گا۔ اسی طرح مسلمان کے مرتد ہونے کا ثبوت بھی دو مردوں کی گواہی سے ہو گا۔ (19)

مسئلہ ۱۹: ولادت (بچہ جننا) و بکارت (عورت کا کنواری ہونا) اور عورتوں کے وہ عیوب جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی ان میں ایک عورت حرہ مسلمہ (مسلمان آزاد عورت) کی گواہی کافی ہے اور دو عورتیں ہوں تو بہتر اور بچہ زندہ پیدا ہوا، پیدا ہونے کے وقت رو یا تھا اس کی نماز جنازہ پڑھنے کے حق میں ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔ مگر حق و راثت میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ایک عورت کی گواہی کافی نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۰: عورتوں کے وہ عیوب جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی اور ولادت کے متعلق اگر ایک مرد نے شہادت دی تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر کہتا ہے میں نے بالقصد اُدھر نظر کی تھی گواہی مقبول نہیں کہ مرد کو نظر کرنا جائز نہیں۔ اور اگر یہ کہتا ہے کہ اچانک میری اُس طرف نظر چلی گئی تو گواہی مقبول ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۱: مكتب کے پھوٹ میں مار پیٹ جھگڑے ہو جائیں ان میں تنہا معلم کی گواہی مقبول ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۲: ان کے علاوہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی معتبر ہے جس حق کی شہادت دی گئی ہو وہ مال ہو یا غیر مال مثلاً نکاح، طلاق، عناق، وکالت کہ یہ مال نہیں۔ (23)

مسئلہ ۲۳: کسی معاملہ میں تنہا چار عورتیں گواہی دیں جن کے ساتھ مرد کوئی نہیں یہ گواہی نامعتبر ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۴: گواہی کی ہر صورت میں یہ کہنا ضروری ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں یعنی صیغہ حال کہنا ضروری ہے اور

(18) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۰۔

(19) المرجع السابق، ص ۲۰۱۔

(20) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۱۔

(21) الدر المختار و الدھنار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۲۔

(22) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الاول فی بیان تعریفہا... راجع، ج ۳، ص ۲۰۷۔

(23) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۲۔

(24) المرجع السابق

چنان یہ لفظ شرط نہ ہو مثلاً پانی کی طہارت اور رویت ہالی رمضان کہ یہ از قبل شہادت نہیں بلکہ اخبار ہے۔ شہادت کے واجب القبول ہونے کے لیے عدالت شرط ہے۔ صحت قضا کے لیے عدالت شرط نہیں اگر غیر عادل کی شہادت قاضی نے تول کر لی اور فیصلہ دے دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہے اگرچہ قاضی گنہگار ہوا اور اگر قاضی کے لیے بادشاہ کا یہ حکم ہے کہ فاسق کی گواہی قبول نہ کرنا اور قاضی نے قبول کر لی تو فیصلہ نافذ نہ ہو گا۔ (25)

مسئلہ ۲۵: گواہی ایسے شخص پر دیتا ہو جو موجود ہے تو گواہ کو مدئی (دعوے کرنے والا) و مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہے) مشہود ہے (وہ چیز جس کے متعلق شہادت دیتا ہے) کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے جب کہ مشہود ہے عین ہو اور غائب یا میت پر شہادت دیتا ہو تو اس کا اور اس کے باپ اور دادا کا نام لینا ضروری ہے اور اگر اس کے باپ اور پیشہ کا نام لیا دادا کا نام نہ لیا یہ کافی نہیں ہاں اگر اس کی وجہ سے ایسا ممتاز ہو جائے کہ کسی قسم کا شبہ باقی نہ رہے تو کافی ہے اور اگر وہ اتنا معروف ہے کہ فقط نام یا القب، ہی سے بالکل ممتاز ہو جائے تو یہی کافی ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۶: قاضی کو اگر گواہوں کا عادل ہونا معلوم ہو تو ان کے حالات کی تحقیق کی کیا حاجت اور معلوم نہ ہو تو حدود و قصاص میں تحقیقات کرنا ہی ہے مدعی علیہ اس کی درخواست کرے یا نہ کرے اور ان کے غیر میں اگر مدعی علیہ ان پر طعن کرتا ہو تو ضرور ہے ورنہ قاضی کو اختیار ہے۔ اور اس زمانہ میں مخفی طور پر گواہوں کے حالات دریافت کئے جائیں علاوہ دریافت کرنے میں بڑے فتنے ہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۷: جو چیز دیکھنے کی ہے اُسے آنکھ سے دیکھا اور جو چیز سننے کی ہے اُسے اپنے کان سے سناؤ جس سے بنا اُس کو بھی آنکھ سے دیکھا ہو تو گواہی دینا جائز ہے اگرچہ پرده کی آڑ سے دیکھا ہو کہ اس نے دیکھا اور اس نے نہ دیکھا یہ ضرور نہیں کہ اس نے کہہ دیا ہو کہ میں نے تصھیں گواہ بنایا مثلاً دو شخصوں کے مابین بیع ہوئی اس نے دونوں کو دیکھا اور دونوں کے الفاظ سے یا بطور تعاطی (یعنی بغیر بولے صرف لین دین کے ذریعے خرید و فروخت کرنا) دو شخصوں کے مابین بیع ہوئی جس کو خود اس نے دیکھا یہ بیع کا گواہ ہے یا مجلس نکاح میں یہ حاضر ہے الفاظ ایجاد و قبول اپنے کان سے سئے اور دونوں کو بوقت سمعنے کے دیکھ رہا ہے اگرچہ سمجھی طور پر اس کو گواہی کے لیے نامزد نہ کیا ہو۔ یوہیں اگر اس کے سامنے مقرر نے اقرار کیا یہ اقرار کا گواہ ہے۔ (28)

(25) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۲۔

(26) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۳۔

(27) الحدایۃ، کتاب الشہادات، ج ۲، ص ۱۱۸، وغیرہ۔

(28) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۵۔

مسئلہ ۲۸: جس کی بات اس نے سُنی وہ پردے میں ہے آواز ملتا ہے مگر اسے دیکھنا نہیں ہے اس کے متعلق اس کی گواہی درست نہیں اگرچہ آواز سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ فلاں کی آواز ہے ہاں اگر اسے واضح طور پر یہ معلوم ہے کہ اس کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہے یوں کہ یہ خود پہلے مکان میں گیا تھا اور دیکھ آیا تھا کہ مکان میں اس کے سوا کوئی نہیں ہے اور یہ دروازہ پر بیٹھا رہا کوئی دوسرا مکان کے اندر گیا نہیں اور مکان میں جانے کا کوئی دوسرا راستہ بھی نہیں ایسی حالت میں جو کچھ اندر سے آواز آئی اور اس نے سُنی اس کی شہادت دے سکتا ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۹: ایک عورت نے کوئی بات کہی یہ اس کو دیکھ رہا ہے مگر چہرہ نہیں دیکھا کہ پہچانتا اور دو شخصوں نے اس کے سامنے یہ شہادت دی کہ یہ فلاں عورت ہے تو نام و نسب کے ساتھ یعنی فلاں کی عورت فلاں کی بیٹی نے یہ اقرار کیا یوں گواہی دینا جائز ہے اور اگر دیکھا نہیں فقط آواز سُنی اور دو شخصوں نے اس کے سامنے شہادت دی کہ یہ فلاں عورت ہے اس صورت میں گواہی دینا جائز نہیں۔ اور اگر چہرہ اس نے خود دیکھ لیا اور اس نے خود اپنے منہ سے کہہ دیا کہ میں فلاں بنت فلاں ہوں تو جب تک وہ زندہ ہے یہ گواہی دے سکتا ہے اور اس کی طرف اشارہ کر کے یہ کہہ سکتا ہے کہ اس نے میرے سامنے یہ اقرار کیا تھا اس صورت میں اس کی ضرورت نہیں کہ دو شخص اس کے سامنے گواہی دیں کہ یہ فلاں ہے اور اس کے مرنے کے بعد یہ شہادت دینا جائز نہیں کہ فلاں عورت نے میرے سامنے اقرار کیا جب کہ یہ خود پہچانتا نہیں محض اس کے کہنے سے جان لیا ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۰: ایک عورت کے متعلق نام و نسب کے ساتھ گواہی دی اور عورت پچھری میں حاضر ہے حاکم نے دریافت کیا کہ اس عورت کو پہچانتے ہو گواہ نے کہا نہیں یہ گواہی مقبول نہیں اور اگر گواہوں نے یہ کہا کہ وہ عورت جس کا نام و نسب یہ ہے اس نے جو بات کہی تھی ہم اس کے شاہد ہیں مگر یہ ہم کو معلوم نہیں کہ یہ وہی ہے یا دوسری تو اس نام بُرُودہ (جس کا نام لیا جا چکا ہے) پر شہادت صحیح ہے مگر مدعی کے ذمہ یہ ثابت کرنا ہے کہ یہ عورت جو حاضر ہے وہی ہے۔ (31)

مسئلہ ۳۱: ایک شخص کے ذمہ کسی کا مطالبہ ہے وہ تنہائی میں اقرار کر لیتا ہے مگر جب لوگوں کے سامنے دریافت کرتا ہے تو انکار کر دیتا ہے صاحب حق نے یہ حیلہ کھیا کہ کچھ لوگوں کو مکان کے اندر چھپا دیا اور اس کو بلا یا اور دریافت کیا اس

(29) المرجع السابق، ص ۲۰۶.

(30) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تحمل الشہادة... الخ، ج ۳، ص ۳۵۲.

والدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۶.

(31) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تحمل الشہادة... الخ، ج ۳، ص ۳۵۳.

نے یہ سمجھ کر کہ یہاں کوئی نہیں ہے اقرار کر لیا جس کو ان لوگوں نے مٹا اگر ان لوگوں نے دروازہ کی جھری (درز) یا سوراخ سے اس شخص کو دیکھ لیا گواہی دینا درست ہے۔ (32)

مسئلہ ۳۲: ملک کو جانتا ہے مگر مالک کو نہیں پہچانتا مثلاً ایک مکان ہے جس کو اس نے دیکھا ہے اور اس کے حدود اربعد کو پہچانتا ہے اور لوگوں سے اس نے مٹا ہے کہ یہ مکان فلاں بن فلاں کا ہے جس کو یہ پہچانتا نہیں اس کو گواہی دینا اجازت ہے اور گواہی مقبول ہے اور اگر ملک و مالک دونوں کو نہیں پہچانتا مثلاً یہ مٹا ہے کہ فلاں بن فلاں کا فلاں گاؤں میں ایک مکان ہے جس کے حدود یہ ہیں نہ مکان کو دیکھا نہ مالک کو تصرف کرتے دیکھا اس صورت میں گواہی دینا جائز نہیں اور اگر مالک کو دیکھا ہے مگر ملک کو نہیں دیکھا ہے مثلاً اس شخص کو خوب پہچانتا ہے اور لوگوں سے مٹتا ہے کہ فلاں جگہ اس کا ایک مکان ہے جس کے حدود یہ ہیں اس صورت میں گواہی دینا جائز نہیں۔ (33)

مسئلہ ۳۳: مالک و ملک دونوں کو دیکھا ہے اس شخص کو دیکھا ہے کہ اس ملک میں اس قسم کا تصرف (عمل فعل) کرتا ہے جس طرح مالک کرتے ہیں اور وہ کہتا ہے کہ یہ چیز میری ہے اور گواہ کی سمجھ میں بھی یہ بات آگئی کہ یہ اسی کی ہے پھر کچھ دونوں کے بعد وہ چیز دوسرے کے قبضہ میں دیکھی شخص اول کی ملک کی شہادت دے سکتا ہے مگر تقاضی کے سامنے اگر یہ بیان کر دے گا کہ مجھے اس کی ملک ہونا اس طرح معلوم ہوا ہے کہ میں نے اسے تصرف کرتے دیکھا ہے تو گواہی رد کر دی جائے گی ہاں اگر دو عادل نے گواہ کو یہ خبر دی کہ یہ چیز شخص ثانی ہی کی ہے اس نے پہلے کے پاس امت رکھی تھی تواب پہلے کے لیے گواہی دینا جائز نہیں۔ (34)

مسئلہ ۳۴: جو بات معروف و مشہور ہو جس میں من کر بھی گواہی دینا جائز ہو جاتا ہے مثلاً کسی کی موت، نکاح، نب جب کہ دل میں یہ بات آتی ہے کہ جو کچھ لوگ کہہ رہے ہیں صحیک ہے اس کے متعلق اگر دو عادل یہ کہہ دیں کہ ویسا نہیں ہے جو تمہارے دل میں ہے اب گواہی دینا جائز نہیں ہاں اگر گواہ کو یقین ہے کہ یہ جو کچھ کہہ رہے ہیں غلط ہے تو گواہی دے سکتا ہے اور اگر ایک عادل نے اس کے خلاف کی شہادت دی ہے تو گواہی دینا جائز ہے مگر جب دل میں یہ بات آئے کہ یہ شخص صحیح کہتا ہے تو ناجائز ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۵: مدعا (دعوے کرنے والا) نے ایک تحریر پیش کی کہ یہ مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا جاتا ہے) کی تحریر

(32) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تخلی الشہادة... راجع، ج ۳، ص ۲۵۳۔

(33) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تخلی الشہادة... راجع، ج ۳، ص ۲۵۲-۲۵۳۔

(34) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تخلی الشہادة... راجع، ج ۳، ص ۲۵۳۔

(35) الفتاویٰ الخانیۃ، کتاب الشہادات، فصل فی الشہادۃ بعد ما اخبر بزوال الحق... راجع، ج ۲، ص ۱۲۰۔

ہے اور مدعیٰ علیہ کہتا ہے کہ یہ میری تحریر نہیں، مدعیٰ علیہ سے ایک تحریر لکھوائی گئی دونوں تحریروں کو ملایا گیا بالکل مشابہ ہیں مغض اتنی بات سے مدعیٰ علیہ کی تحریر قرار دے کر اس پر مال لازم نہیں کیا جاسکتا جب تک گواہوں سے وہ تحریر اس کی ثابت نہ ہو اور اگر مدعیٰ علیہ اپنی تحریر بتاتا ہے مگر مال سے انکار کرتا ہے اگر وہ تحریر باضابطہ ہے یعنی اس طرح لکھی ہے جس طرح اقرار نامہ لکھا جاتا ہے تو مدعیٰ علیہ پر مال لازم ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۶: دستاویز پر اس کی گواہی لکھی ہوئی ہے اگر اس کے سامنے دستاویز پیش ہوئی پہچان لیا کہ یہ میرے دستخط ہیں اگر واقعہ اس کو یاد آگیا اگرچہ اس سے پہلے یاد نہ تھا گواہی دینا جائز ہے۔ اور اگر اب بھی یاد نہیں آتا یا یہ یاد آتا ہے کہ میں نے اس کا غذ پر گواہی لکھی تھی مگر مال دیا گیا یہ یاد نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گواہی دینا جائز ہے۔ یہ پہچانتا ہے کہ دستخط میرے ہیں مگر معاملہ بالکل یاد نہیں اگر کاغذ اس کی حفاظت میں تھا جب تو امام ابو یوسف کے زادیک بھی گواہی دینا جائز ہے اور قتوے اس پر ہے کہ اگر اسے یقین ہے کہ یہ دستخط میرے ہی ہیں تو چاہے کاغذ اس کے پاس ہو یا مدعیٰ کے پاس ہو گواہی دینا جائز ہے۔ (37)

مسئلہ ۳۷: دستخط پہچانتا ہے کہ میرے ہی ہیں اور مقرر (اقرار کرنے والا) کا اقرار بھی یاد ہے اور مقرر (جس کے لیے اقرار کیا) کو بھی پہچانتا ہے مگر یہ یاد نہیں کہ وہ کیا وقت تھا اور کوئی جگہ تھی گواہی دینا حلال ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۸: گواہوں کے سامنے دستاویز لکھی گئی مگر پڑھ کر بنائی نہیں گئی گواہوں سے کہا جو کچھ اس میں لکھا ہے اس کے گواہ ہو جاؤ ان لوگوں کو شہادت دینا جائز نہیں۔ گواہی دینا اُس وقت جائز ہے کہ انھیں پڑھ کر بنادے یا دوسرے نے دستاویز لکھی اور مقرر نے خود پڑھ کر بنائی اور یہ کہہ دیا کہ جو کچھ اس میں لکھا ہے اس کے گواہ ہو جاؤ یا گواہوں کے سامنے خود مقرر نے لکھی اور گواہوں کو معلوم ہے جو کچھ اس میں لکھا ہے اور مقرر نے کہہ دیا جو کچھ میں نے اس میں لکھا ہے اُس کے تم گواہ ہو جاؤ۔ (39)

مسئلہ ۳۹: مقرر نے دستاویز لکھی اور گواہوں کو معلوم ہے جو کچھ اس میں لکھا ہے مگر مقرر نے گواہوں سے یہ نہیں کہا کہ تم اس کے گواہ ہو جاؤ اگر وہ اقرار نامہ رسم کے مطابق ہے اور گواہوں کے سامنے لکھا ہے ان کو گواہی دینا جائز ہے۔ (40)

(36) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۔

(37) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثاني فی بیان تخلی الشہادة... الخ، ج ۳، ص ۳۵۶۔

(38) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثاني فی بیان تخلی الشہادة... الخ، ج ۳، ص ۳۵۶۔

(39) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثاني فی بیان تخلی الشہادة... الخ، ج ۳، ص ۳۵۶۔

(40) المرجع السابق.

مسئلہ ۲۰: جس چیز کی گواہی دی جاتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ محض اس کا معاینہ گواہی دینے کے لئے کافی ہے جیسے بیع، اقرار، غصب، قتل کے باائع و مشتری سے بیع کے الفاظ نئے یا مقرر سے اقرار سنایا غصب و قتل کرتے ہوئے دیکھا گواہی دینا درست ہے اس کو گواہ بنایا ہو یا نہ بنایا ہو۔ اگر گواہ نہیں بنایا ہے تو یہ کہہ گا کہ میں گواہی دیتا ہوں پہنچ کے گا کہ مجھے گواہ بنایا ہے۔ دوسری قسم یہ ہے کہ بغیر گواہ بنائے ہوئے گواہی دینا درست نہیں جیسے کسی کو گواہی دیتے ہوئے ذیکھا تو یہ گواہی نہیں دے سکتا یعنی یوں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس نے یہ گواہی دی ہاں اگر اس نے اس کو گواہ بنایا تو گواہی دے سکتا ہے۔ (41)

مسئلہ ۲۱: قاضی نے اس کے سامنے فیصلہ منایا یہ گواہی دے سکتا ہے کہ فلاں قاضی نے اس معاملہ میں یہ فیصلہ کیا ہے۔ (42)

مسئلہ ۲۲: چند چیزیں وہ نہیں کہ محض شہرت اور شفاعة کے بنا پر ان کی شہادت دینا درست ہے اگرچہ اس نے خود مشاہدہ نہ کیا، ہو جب کہ ایسے لوگوں سے مٹا ہو جن پر اعتماد ہو۔

(۱) نکاح (۲) نسب (۳) موت (۴) قضا (۵) دخول۔

مثلاً ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک عورت کے پاس جاتا ہے اور لوگوں سے مٹا کہ یہ اس کی بی بی ہے یہ نکاح کی گواہی دے سکتا ہے۔ یا لوگوں سے مٹا ہے کہ یہ شخص فلاں کا بیٹا ہے شہادت دے سکتا ہے۔ یا ایک شخص کو دیکھا کہ لوگوں کے معاملات فیصل کرتا ہے اور لوگوں سے مٹا کہ یہاں کا قاضی ہے۔ گواہی دے سکتا ہے کہ یہ قاضی ہے اگرچہ بادشاہ نے جب قاضی بنایا اس نے مشاہدہ نہیں کیا۔ یا ایک شخص کی نسبت لوگوں سے مٹا کہ مر گیا اس کی موت کی شہادت دے سکتا ہے مگر ان صورتوں میں گواہ کو چاہیے کہ یہ ظاہرنہ کرے کہ میں نے ایسا مٹا ہے اگر مٹنا بیان کر دے گا تو گواہی رہ ہو جائے گی۔ (43)

مسئلہ ۲۳: مرد و عورت کو ایک گھر میں رہتے دیکھا اور یہ کہ وہ اس طرح رہتے ہیں جیسے میاں بی بی اس صورت میں نکاح کی گواہی دے سکتا ہے۔ (44)

(41) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل ماستحملہ الشاحد علی ضریبین، ج ۲، ص ۱۱۹، وغیرہ۔

(42) الدر المختار، کتاب الشہادات، ج ۸، ص ۲۰۸۔

(43) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل ماستحملہ الشاحد علی ضریبین، ج ۲، ص ۱۲۰۔

والفتاوی الحمدیۃ، کتاب الشہادات، الباب الثانی فی بیان تخلی الشہادة... الخ، ج ۲، ص ۳۵۹۔

(44) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل ماستحملہ الشاحد علی ضریبین، ج ۲، ص ۱۲۰۔

مسئلہ ۲۴: اگر کسی کے دفن میں یہ خود حاضر تھا یا اُس کے جنازہ کی نماز پڑھی تو یہ معاینہ ہی کے حکم میں ہے اگرچہ نہ مرتبے وقت حاضر تھا نہ میت کا چہرہ کھول کر دیکھا۔ اگر اس امر کو قاضی کے سامنے بھی ظاہر کر دے گا جب بھی گواہی مقبول ہے۔ (45)

مسئلہ ۲۵: کسی کے مرنے کی خبر آئی اور گھر والوں نے وہ چیزیں کیں جو اموات کے لیے کرتے ہیں مثلاً سوم۔ و ایصال ثواب (46) وغیرہ محض اتنی بات معلوم ہونے پر موت کی شہادت دینا درست نہیں جب تک معین آدمی یہ خبر نہ دے کہ وہ مر گیا اور اُس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (47)

مسئلہ ۲۶: (۱) اصل وقف کی شہادت سننے کی بنا پر جائز ہے شرائط کے متعلق میں کر شہادت دینا نادرست ہے کیونکہ عام طور پر وقف ہی کی شہرت ہوا کرتی ہے اور یہ بات کہ اُس کی آمد نی اس نوعیت سے خرچ کی جائے گی اس کو خاص ہی جانتے ہیں۔ (48)



(45) المرجع السابق۔

(46) کسی فوت شدہ مسلمان کے لیے بخشش و مغفرت کی دعا اور صدقہ و خیرات کرنا۔

(47) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشہادات، الباب الثالث فی بیان تجل الشہادة... راجع، ج ۳، ص ۳۵۹۔

(48) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل ما یتعلمه الشاحد علی ضریبین، ج ۲، ص ۱۲۰۔

کس کی گواہی مقبول ہے اور کس کی نہیں

مسئلہ ۱: جو نگے اور اندر ہے کی گواہی مقبول نہیں چاہے وہ پہلے ہی سے انداھا تھا یا پہلے انداھانہ تھا وہ شے دیکھی تھی جس کی گواہی دیتا ہے مگر گواہی دینے کے وقت انداھا ہے بلکہ اگر گواہی دینے کے وقت انکھیارا ہے (آنکھوں والا) اور ابھی نیصلہ نہیں ہوا ہے کہ انداھا ہو گیا اس گواہی پر فیصلہ نہیں ہو سکتا پہلے انداھا تھا گواہی رد ہو گئی پھر انکھیارا ہو گیا اور اسی معاملہ میں گواہی دی اب قبول ہو گی۔ (۱)

مسئلہ ۲: کافر کی گواہی مسلم کے خلاف قبول نہیں۔ مرتد کی گواہی اصلاً مقبول نہیں۔ ذمی کی گواہی ذمی پر قبول ہے اگرچہ دونوں کے مختلف دین ہوں مثلاً ایک یہودی ہے دوسرا صرانی (عیسائی)۔ یوہیں ذمی کی شہادت متناہی پر درست ہے اور متناہی کی ذمی پر درست نہیں۔ ایک متناہی دوسرے متناہی پر گواہی دے سکتا ہے جب کہ دونوں ایک سلطنت کے رہنے والے ہوں۔ (۲)

مسئلہ ۳: دو شخصوں میں دنیوی عداوت (کبی دنیاوی معاملے کی وجہ سے دشمنی) ہو تو ایک کی گواہی دوسرے کے خلاف مقبول نہیں اور اگر دین کی بنا پر عداوت ہو تو قبول کی جاسکتی ہے جبکہ ان کے مذہب میں مخالف مذہب کے مقابل جھوٹی گواہی دینا جائز نہ ہو اور وہ حد کفر کو بھی نہ پہنچا ہو۔ (۳) آج کل کے وہابی اولان کفر کی حد کو پہنچ گئے ہیں دوم تجربہ یہ بات ثابت ہے کہ سینیوں کے مقابل میں جھوٹ بولنے میں بالکل باک نہیں رکھتے (خوف نہیں رکھتے) ان کی گواہی سینیوں کے مقابل ہرگز مقابل قبول نہیں۔

مسئلہ ۴: جو شخص صغیرہ گناہ کا مرتكب ہے مگر اس پر اصرار نہ کرتا ہو یعنی متعدد بار نہ کیا ہو اور کبیرہ نے اجتناب کرتا ہو اس کی گواہی مقبول ہے اور کبیرہ کا ارتکاب کریگا تو گواہی قبول نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۵: جس کا کسی عذر کی وجہ سے ختنہ نہیں ہوا ہے یا اس کے اشیاء (خصیے) نکال ڈالے گئے ہوں یا مقطوع

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ وکن لاقبل، ج ۳، ص ۳۶۲۔

(۲) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۱۶۔

(۳) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۱۷۔

(۴) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۱۸۔

الذکر ہو یا ولد ازنا ہو یا خدیعہ (یہ جواہ) ہو اس کی گواہی مقبول ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: بھائی کی گواہی بھائی کے لیے بھتیجے کی چچا کے لیے یا چچا کی اولاد کے لیے یا بالعکس یا اماں یا خالہ اور ان کی اولاد کے لیے یا بالعکس، ساس سسر، سالی، سالے، داماد کے لیے درست ہے۔ ماہین مدی و گواہ کے حرمت رضاعت یا مصاہرات ہو گواہی قبول ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: ملازمین سلطنت اگر ظلم پر اعانت نہ کرتے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہے۔ کسی امیر کبیر نے دعویٰ کیا اُس کے ملازمین اور رعایا کی گواہی اُس کے حق میں مقبول نہیں۔ یوہیں زمیندار کے حق میں اسامیوں (7) کی گواہی مقبول نہیں۔ (8)

مسئلہ ۸: غلام اور بچہ کی گواہی اور وہ لوگ جو دنیا کی باتوں سے بے خبر رہتے ہیں یعنی مخدوب یا مخدوب صفت ان کی گواہی بھی مقبول نہیں۔ غلام نے یا کسی نے بچپن میں کسی معاملہ کو دیکھا تھا آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد گواہی دیتا ہے یا زمانہ کفر میں مشاہدہ کیا تھا اسلام لانے کے بعد مسلم کے خلاف گواہی دیتا ہے مقبول ہے کہ مانع موجود نہ رہا۔ (9)

مسئلہ ۹: جس پر حد قذف قائم کی گئی (یعنی کسی پر زنا کی تہمت لگائی اور ثبوت نہیں دے سکا اس وجہ سے اُس پر حد ماری گئی) اُس کی گواہی کبھی مقبول نہیں اگرچہ تائب ہو چکا ہو ہاں کافر پر حد قذف قائم ہوئی پھر مسلمان ہو گیا تو اس کی گواہی مقبول ہے۔ جس کا جھوٹا ہونا مشہور ہے یا جھوٹی گواہی دے چکا ہے جس کا ثبوت ہو چکا ہے اُس کی گواہی مقبول نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: زوج و زوجہ میں سے ایک کی گواہی دوسرے کے حق میں مقبول نہیں بلکہ تین طلاقیں دے چکا ہے اور ابھی عدت میں ہے جب بھی ایک کی گواہی دوسرے کے حق میں قبول نہیں بلکہ گواہی دینے کے بعد نکاح ہوا اور ابھی

(5) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمہ، ج ۸، ص ۲۱۶۔

(6) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمہ، ج ۸، ص ۲۱۶۔

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیم تقبل شہادۃ من لا قبل، ج ۳، ص ۳۷۰۔

(7) کاشتکار، وہ لوگ جو کاشتکاری کے لیے زمیندار سے ٹھیکے پر زمین لیتے ہیں۔

(8) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمہ، ج ۸، ص ۲۱۷۔

(9) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمہ، ج ۸، ص ۲۲۰۔

(10) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمہ، ج ۸، ص ۲۲۱۔

نیلہ نہیں ہوا ہے یہ گواہی بھی باطل ہو گئی اور ان میں ایک کی گواہی دوسرے کے خلاف مقبول ہے۔ مگر شوہرنے عورت کے زنا کی شہادت دی تو یہ گواہی مقبول نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۱: فرع کی گواہی اصل کے لیے اور اصل کی فرع کے لیے یعنی اولاد اگر ماں باپ دادا دادی وغیرہم اصول کے حق میں گواہی دیں یا ماں باپ دادا دادی وغیرہم اپنی اولاد کے حق میں گواہی دیں یہ نامقبول ہے۔ ہاں اگر باپ بیٹے کے ماہین مقدمہ ہے اور دادا نے باپ کے خلاف پوتے کے حق میں گواہی دی تو مقبول ہے اور اصل نے فرع کے خلاف یا فرع نے اصل کے خلاف گواہی دی تو مقبول ہے۔ مگر میاں بی بی میں جھگڑا ہے اور بیٹے نے باپ کے خلاف ماں کے موافق گواہی دی تو مقبول نہیں یہاں تک کہ اس کی سوتیلی ماں نے اس کے باپ پر طلاق کا دعویٰ کیا اور اس کی ماں زندہ ہے اور اس کے باپ کے نکاح میں ہے اس نے طلاق کی گواہی دی یہ مقبول نہیں کہ اس میں اس کی ماں کا فائدہ ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے اپنی عورت کو طلاق دی جس کی گواہی بیٹے دیتے ہیں اور وہ شخص طلاق دینے سے انکار کرتا ہے اسکی دو صورتیں ہیں ان کی ماں طلاق کا دعویٰ کرتی ہے یا نہیں اگر کرتی ہے تو بیٹوں کی گواہی قبول نہیں اور مدعی نہیں ہے تو مقبول ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: بیٹوں نے یہ گواہی دی کہ ہماری سوتیلی ماں معاذ اللہ مرتدہ ہو گئی اور وہ منکر ہے (انکار کرتی ہے) اگر ان لوگوں کی ماں زندہ ہے یہ گواہی مقبول نہیں اور اگر زندہ نہیں ہے تو دو صورتیں ہیں باپ مدعی ہے یا نہیں اگر باپ مدعی ہے جب بھی مقبول نہیں ورنہ مقبول ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: ایک شخص نے اپنی عورت کو طلاق دی پھر نکاح کیا بیٹے یہ کہتے ہیں کہ تین طلاقیں دی تھیں اور بغیر حلالہ کے نکاح کیا باپ اگر مدعی ہے تو مقبول نہیں ورنہ مقبول ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: دو شخص باہم شریک ہیں ان میں ایک دوسرے کے حق میں اس شے کے بارے میں شہادت دیتا ہے جو دونوں کی شرکت کی ہے یہ گواہی مقبول نہیں کہ خود اپنی ذات کے لیے یہ گواہی ہو گئی اور اگر وہ چیز شرکت کی نہ ہو تو

(11) الدر المختار، ورد المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۲۔

(12) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۲۔

(13) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۳۶۔

(14) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۳۷۔

(15) المرجع سابق۔

گواہی مقبول ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: گاؤں کے زمینداروں نے یہ شہادت دی کہ یہ زمین اسی گاؤں کی ہے یہ شہادت مقبول نہیں کہ یہ شہادت اپنی ذات کے لیے ہے یوہیں کوچہ غیر نافذہ (ایسی گلی جو کچھ فاصلہ کے بعد بند ہو یعنی عام راستہ نہ ہو) کے رہنے والے ایک نے دوسرے کے حق میں ایسی گواہی دی جس کا نفع خود اس کی طرف بھی عامد ہوتا ہے۔ یہ گواہی مقبول نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۷: محلہ کے لوگوں نے مسجد محلہ کے وقف کی شہادت دی کہ یہ چیز اس مسجد پر وقف ہے یا اہل شہر نے مسجد جامع کے اوقاف کی شہادت دی یا مسافروں نے یہ گواہی دی کہ یہ چیز مسافروں پر وقف ہے مثلاً مسافر خانہ یہ گواہیاں مقبول ہیں۔ علمائے مدرسہ نے مدرسہ کی جائیداد موقوفہ (وہ جائیداد جو راہ خدا عزوجل میں وقف کی گئی ہو) کی گواہی دی یا کسی ایسے شخص نے گواہی دی جس کا بچہ مدرسہ میں پڑھتا ہے یہ گواہی بھی مقبول ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: اہل مدرسہ نے آمدی وقف کے متعلق کوئی ایسی گواہی دی جس کا نفع خود اس کی طرف بھی عامد ہوتا ہے یہ گواہی مقبول نہیں۔ (19)

مسئلہ ۱۹: کسی کارگیر کے پاس کام سکھنے والے جن کی نہ کوئی تجوہ ہے نہ مزدوری پاتے ہیں اپنے استاد کے پاس رہتے اور اس کے یہاں کھاتے پیتے ہیں ان کی گواہی استاد کے حق میں مقبول نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۰: اجیر خاص جو ایک مخصوص شخص کا کام کرتا ہے کہ ان اوقات میں دوسرے کا کام نہیں کر سکتا خواہ وہ نوکر ہو جو ہفتہ وار، ماہوار، شماہی، بری (سالانہ) پر تجوہ پاتا یا روزانہ کا مزدور ہو کہ صبح سے شام تک کا مثلاً مزدور ہے دوسرے دن متاجر (مزدوری دے کر کام کروانے والا) نے بلا یا تو کام کریگا ورنہ نہیں ان سب کی گواہی متاجر کے حق میں مقبول نہیں اور اجیر مشترک جسے اجیر عام بھی کہتے ہیں جیسے درزی، دھوپی کہ یہ بھی کے کپڑے سیتے اور دھوتے ہیں کسی کے نوکر نہیں کام کریں گے تو مزدوری پائیں گے ورنہ نہیں ان کی گواہی مقبول ہے۔ (21)

(16) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۳۔

(17) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۳۔

(18) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب تقبیل شہادت و من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۷۳۔

(19) المرجع السابق، ص ۱۳۰۔

(20) الحدایۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادت و من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۱۲۔

(21) الحدایۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادت و من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۱۲۔

مسئلہ ۲۱: محنث (بیجرا) جس کے اعضا میں چک اور کلام میں نرمی ہو کہ یہ خلقی چیز ہے اس کی شہادت مقبول ہے اور جو بڑے افعال کرتا ہو اس کی گواہی مردود۔ یوہیں گوئیا اور گانے والی عورت ان کی گواہی مقبول نہیں اور نوحہ کرنے والی (22) جس کا پیشہ ہو کہ دوسرے کے مصائب میں جا کر نوحہ کرتی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں اور اگر اپنی مصیبت پر بے اختیار ہو کر صبر نہ کر سکی اور نوحہ کیا تو گواہی مقبول ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: جو شخص انکل پچو (اوٹ پٹانگ) با تین اڑاتا ہو یا کثرت سے قسم کھاتا ہو یا اپنے بچوں کو یاد دوسروں کو گالی دینے کا عادی ہو یا جانور کو بکثرت گالی دیتا ہو جیسا کہ (24) تالگہ گاڑی (25) والے اور ہل جوتنے والے کہ خواخواہ جانوروں کو گالیاں دیتے رہتے ہیں ان کی گواہی مقبول نہیں۔ (26)

مسئلہ ۲۳: جو شاعر ہجوم کرتا ہو اس کی گواہی مقبول نہیں اور مرد صالح نے ایسا شعر پڑھا جس میں فحش (بیہودہ بات) ہے تو اس کی گواہی مردود نہیں۔ یوہیں جس نے جاہلیت کے اشعار سمجھے اگر یہ سیکھنا عربیت کے لیے ہو تو گواہی مردود نہیں۔ اگرچہ ان اشعار میں فحش ہو۔ (27)

مسئلہ ۲۴: جس کا پیشہ کفن اور مردہ کی خوشبو بیچنے کا ہو کہ وہ اس انتظار میں رہتا ہو کہ کوئی مرے اور کفن فروخت ہو اس کی گواہی مقبول نہیں۔ (28) یہاں ہندوستان میں ایسے لوگ نہیں پائے جاتے جو یہ کام کرتے ہوں عام طور پر بزار (کپڑا بیچنے والا) کے یہاں سے کفن لیا جاتا ہے اور پنپاریوں (دیسی دوائیاں، جڑی بولی بیچنے والے) کے یہاں سے لوبان (29) وغیرہ لیتے ہیں۔ ہاں شہروں میں تکمیل دار فقیر (قبرستان میں رہنے والا فقیر) جو گورکن (قبر کھونے والہ) ہوتے ہیں یا گورکنی نہ بھی کرتے ہوں تو چادر وغیرہ لینا ان کا کام ہے اور اسی پر ان کی گزر اوقات ہے اُن کی

والبحر الرائق، کتاب الشہادات، باب تقبیل شہادۃ من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۳۹۔

(22) بیت کے اوصاف مبالغہ کے ساتھ بیان کر کے آواز سے روشنے والی۔

(23) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول وعدمه، ج ۸، ص ۲۲۵۔

(24) ایک قسم کی گاڑی جس میں صرف ایک ہی گھوڑا جوتا جاتا ہے۔

(25) وہ گھوڑا گاڑی جس میں آگے پیچھے چھو سواریاں پیٹھے سکتی ہیں۔

(26) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول وعدمه، ج ۸، ص ۲۲۶۔

(27) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ من لا تقبل، لفصل الثانی، ج ۳، ص ۳۲۸۔

(28) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول وعدمه، ج ۸، ص ۲۲۷۔

(29) ایک قسم کا گوند جو آگ پر رکھنے سے خوبصورتیا ہے۔

نسبت بارہا ایسا سنایا ہے یہاں تک کہ وبا کے زمانہ میں یہ لوگ کہتے ہیں آج کل خوب سہا لگ ہے۔ (خوشی کے دن ہیں) لوگوں کے مرنے پر یہ لوگ خوش ہوتے ہیں ایسے لوگ قابل قبول شہادت نہیں۔

مسئلہ ۲۵: جس کا پیشہ دلائی ہو کہ وہ کثرت سے جھوٹ بولتا ہے اسکی گواہی مقبول نہیں۔ (30) دکالت و مختاری کا پیشہ کرنے والوں کی نسبت عموماً یہ بات مشہور ہے کہ جان بوجھ کر جھوٹ کوچ کرنا چاہتے ہیں ہیں بلکہ گواہوں کو جھوٹ بولنے کی تعلیم و تلقین کرتے ہیں۔

مسئلہ ۲۶: خریعنی انگوری شراب ایک مرتبہ پینے سے بھی فاسق اور مردود الشہادۃ ہو جاتا ہے (یعنی اس کی گواہی قبول نہیں ہوتی) اور اس کے علاوہ دوسری شراب پینے کا عادی ہو اور یہ کے طور پر پیتا ہو تو اس کی شہادت بھی مردود ہے۔ اور اگر علاج کے طور پر کسی نے ایسا کیا اگرچہ یہ بھی ناجائز ہے مگر اختلاف کی وجہ سے فتن سے نجیج ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۷: جانور کے ساتھ کھیلنے والا جیسے مرغ بازی (مرغ لڑانا)، کبوتر بازی، (کبوتر اڑانے کا مشغله) بیٹر بازی (بیٹر لڑانا) کرنے والے کی گواہی مقبول نہیں اسی طرح مینڈھا (دنہ) لڑانے والے، بھینسا لڑانے والے اور طرح طرح کے اس قسم کے کھیل کرنے والے کران کی بھی گواہی مقبول نہیں ہاں اگر محض دل بھلنے کے لیے کسی نے کبوتر پال لیا ہے بازی نہیں کرتا یعنی اڑاتا نہ ہو تو جائز ہے مگر جب کہ دوسروں کے کبوتر پکڑ لیتا ہو جیسا کہ اکثر کبوتر بازوں کی عادت ہوتی ہے اور وہ اسے عیب بھی نہیں سمجھتے یہ حرام اور سخت حرام ہے کہ پر ایامال ناحق لینا ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۸: جو شخص کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے بلکہ جو مجلس فجور میں بیٹھتا ہے اگرچہ وہ خود اس حرام کا مرتكب نہیں ہے اس کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے۔ (33)

مسئلہ ۲۹: حمام میں برہنہ غسل کرنے والا، سودخوار اور جواری اور چور (ایک قسم کا کھیل)، پچیسی (34) کھیلنے والا اگرچہ اس کے ساتھ جوا شامل نہ ہو یا شطرنج (35) کے ساتھ جوا کھیلنے والا یا اس کھیل میں نمازوں کر دینے والا یا شطرنج راستہ پر کھیلنے والا ان سب کی گواہی مقبول نہیں۔ (36)

(30) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۸۔

(31) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۸۔

(32) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۹، وغیرہ۔

(33) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیم تقبل شہادۃ من لا قبل، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۶۶۔

(34) ایک قسم کا کھیل جو سات کوڑیوں نے کھیلا جاتا ہے۔

(35) ایک قسم کا کھیل جو ۲۳ چکور خانوں کی بساط پر درگ کے ۲۳ ہردوں سے کھیلا جاتا ہے۔

(36) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۰۔

مسئلہ ۳۰: جو عبادتیں وقت معین میں فرض ہیں کہ وقت نکل جانے پر قضا ہو جاتی ہیں جیسے نماز روزہ اگر بغیر عذر شرعی ان کو وقت سے مؤخر کرے فاسق مردود الشہادۃ ہے اور جن کے لیے وقت معین نہیں جیسے زکوٰۃ اور حج اُن میں اختلاف ہے تا خیر سے مردود الشہادۃ ہوتا ہے یا نہیں صحیح یہ ہے کہ نہیں ہوتا۔ (37)

مسئلہ ۳۱: بلا عذر جمعہ ترک کرنے والا فاسق ہے یعنی محض اپنی کاہلی اورستی سے جو ترک کرے اور اگر عذر کی وجہ سے نہیں پڑھا مثلاً بیمار ہے یا کسی تاویل کی بنا پر نہیں پڑھتا مثلاً یہ کہتا ہے کہ امام فاسق ہے اُس وجہ سے نہیں پڑھتا ہوں تو یہ چھوڑنے والا فاسق نہیں۔ (38) یہ عذر اُس وقت مسouع ہو گا (قبول ہو گا) کہ ایک ہی جگہ جمعہ ہوتا ہو یا کئی جگہ جمعہ ہوتا ہے مگر سب امام اسی قسم کے ہوں۔

مسئلہ ۳۲: محض کاہلی اورستی سے نماز یا جماعت ترک کرنے والا مردود الشہادۃ ہے اور اگر ترک جماعت کے لیے عذر ہو مثلاً امام فاسق ہے کہ اُس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریکی ہے اور امام کو ہٹا بھی نہیں سکتا یا امام گمراہ بدعتی ہے اس وجہ سے اُس کے پیچھے نہیں پڑھتا گھر میں تنہا پڑھ لیتا ہے تو اس کی گواہی مقبول ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۳: فاسق نے توبہ کر لی تو جب تک اتنا زمانہ نہ گزر جائے کہ توبہ کے آثار اُس پر ظاہر ہو جائیں اُس وقت تک گواہی مقبول نہیں اور اس کے لیے کوئی مدت نہیں ہے بلکہ قاضی کی رائے پر ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۴: جو شخص بزرگان دین، پیشوایان اسلام مثلاً صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برے الفاظ سے علانیہ یاد کرتا ہو اُس کی گواہی مقبول نہیں۔ انھیں بزرگان دین سلف صالحین میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں مثلاً رافض (41) کہ صحابہ کرام کی شان میں دشام بکتے ہیں (بیہودہ بکتے ہیں) اور غیر مقلدین (42) کہ ائمہ مجتهدین خصوصاً امام اعظم کی شان میں سب و شتم (لعن طعن) و بیہودہ گوئی کرتے ہیں۔ (43)

(الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ من لا تقبل، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۶۶۔)

(37) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ من لا تقبل، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۶۶۔

(38) المرجع السابق.

(39) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ من لا تقبل، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۶۶۔

(40) المرجع السابق، ص ۳۶۸۔

(41) راضی کی جمع تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، ج ۱۔

(42) تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، ج ۱۔

(43) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادۃ من لا تقبل، الفصل الثاني، ج ۳، ص ۳۶۸، وغیرہ۔

مسئلہ ۳۵: جو شخص حقیر و ذلیل افعال کرتا ہو اُس کی شہادت مقبول نہیں جیسے راستہ پر پیشاب کرنا۔ راستہ پر کوئی چیز کھانا۔ بازار میں لوگوں کے سامنے کھانا۔ صرف پاجامہ یا تہینہ پہن کر بغیر کرتے پہنے یا بغیر چادر اور ٹھیک گزرگاہ عام پر چلنا۔ لوگوں کے سامنے پاؤں دراز کر کے بیٹھنا۔ ننگے سر ہو جانا جہاں اس کو خفیف و بے ادبی و قلت حیا تصور کیا جاتا ہو۔ (44)

مسئلہ ۳۶: دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ ہمارے باپ نے فلاں شخص کو وصی مقرر کیا ہے اگر یہ شخص مدعی (دعویٰ کرنے والا) ہو تو گواہی مقبول ہے۔ اور منکر ہو تو مقبول نہیں کیونکہ قبول وصیت پر قاضی کسی کو مجبور نہیں کر سکتا۔ اسی طرح میت کے دائیں (مقروض) یا مدیون (مقروض) یا موصیٰ لہ (میت نے جس کے لیے وصیت کی ہے) نے گواہی دی کہ میت نے فلاں شخص کو وصی بنایا ہے تو ان کی گواہیاں بھی مقبول ہیں۔ (45)

مسئلہ ۳۷: دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ ہمارا باپ پر ولیس چلا گیا ہے اُس نے فلاں شخص کو اپنا قرضہ اور دین وصول کرنے کے لیے وکیل کیا ہے یہ گواہی مقبول نہیں وہ شخص ثالث وکالت کا مدعی ہو یا منکر دونوں کا ایک حکم ہے۔ اور اگر ان کا باپ نہیں موجود ہو تو دعویٰ ہی مسحوق نہیں شہادت کس بات کی ہوگی۔ وکیل کے بیٹے پوتے یا باپ دادا نے وکالت کی گواہی دی نامقبول ہے۔ (46)

مسئلہ ۳۸: دو شخص کسی امانت کے امین ہیں انہوں نے گواہی دی کہ یہ امانت اُس کی ملک ہے جس نے ان کے پاس رکھی ہے گواہی مقبول ہے اور اگر یہ گواہی دنبیتے ہیں کہ یہ شخص جو اس چیز کا دعویٰ کرتا ہے اس نے خود اقرار کیا ہے کہ امانت رکھنے والے کی ملک ہے تو گواہی مقبول نہیں مگر جب کہ ان دونوں نے امانت اُس شخص کو واپس دے دی ہو جس نے رکھی تھی۔ (47)

(44) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الشہادات، الباب الرابع یعنی تقبیل شہادۃ من لا تقبل، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۲۸۳۔

والحمدیۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۳۔

فتح القدیر، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۸۵، ۳۸۶۔

(45) الحمدیۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۲۔

(46) الحمدیۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۵۔

فتح القدیر، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل شہادۃ، ج ۲، ص ۲۹۳، ۲۹۵۔

والدر المختار و الدلختر، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۲۔

(47) فتح القدیر، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ من لا تقبل شہادۃ، ج ۲، ص ۲۹۳، ۲۹۵۔

مسئلہ ۳۹: دو مرتہن یہ گواہی دیتے ہیں کہ مرحون شے (گروی رکھی گئی چیز) اس کی ملک ہے جو دعویٰ کرتا ہے گواہی مقبول ہے اور اس چیز کے ہلاک ہونے کے بعد یہ گواہی دیں تو نامقبول ہے مگر ان دونوں کے ذمہ اس چیز کا ہداں لازم ہو گیا یعنی مدعاً (دعوے کرنے والا) کو اس کی قیمت ادا کریں کہ ان دونوں نے غصب کا خود اقرار کر لیا اور اگر مرتہن یہ گواہی دیں کہ خود مدعاً نے ملک را ہن (گروی رکھنے والے کی ملکیت) کا اقرار کیا تھا تو مقبول نہیں اگرچہ مرحون ہلاک ہو چکا ہو۔ ہاں اگر راہن کو واپس کرنے کے بعد یہ گواہی دیں تو مقبول ہے۔ ایک شخص نے مرتہن پر دعویٰ کیا کہ مرحون چیز میری ہے اور مرتہن منکر ہے اور راہن نے گواہی دی تو قبول نہیں مگر راہن پر تادان لازم ہے۔ (48)

مسئلہ ۴۰: غاصب نے (ناجائز قبضہ کرنے والے نے) شہادت دی کہ مخصوص چیز (وہ چیز جس پر ناجائز قبضہ کیا گیا ہو) مدعاً کی ہے مقبول نہیں مگر جب کہ جس سے غصب کی تھی اس کو واپس دینے کے بعد گواہی دی تو قبول ہے اور اگر غاصب کے ہاتھ میں چیز ہلاک ہو گئی پھر مدعاً کے حق میں شہادت دی تو مقبول نہیں۔ (49)

مسئلہ ۴۱: بیع فاسد کے ساتھ چیز خریدی اور قبضہ کر چکا مشتری گواہی دیتا ہے کہ مدعاً کی ملک ہے مقبول نہیں۔ اور اگر قاضی نے اس بیع کو توڑ دیا یا خود بالع و مشتری نے اپنی رضا مندی سے توڑ دیا اور چیز ابھی مشتری کے پاس ہے اور مشتری نے مدعاً کے حق میں گواہی دی مقبول نہیں۔ اور اگر بیع بالع کو واپس کر دینے کے بعد مدعاً کے حق میں گواہی دیتا ہے قبول ہے۔ (50)

مسئلہ ۴۲: مشتری نے جو چیز خریدی ہے اس کے متعلق گواہی دیتا ہے کہ مدعاً کی ملک ہے اگرچہ بیع کا اقالہ ہو پکا ہو یا عیب کی وجہ سے بغیر قضائے قاضی (قاضی کے فیصلہ کے بغیر) واپس ہو چکی ہو گواہی مقبول نہیں۔ یوہیں بالع نے بیع کے بعد یہ گواہی دی کہ بیع ملک مدعاً ہے یہ مقبول نہیں۔ اگر بیع کو اس طرح پر رد کیا گیا ہو جو فتح (ختم کرنا) قرار پائے تو گواہی مقبول ہے۔ (51)

مسئلہ ۴۳: مدیون کی یہ گواہی کہ دین جو اس پر تھا وہ اس مدعاً کا ہے مقبول نہیں اگرچہ دین ادا کر چکا ہو۔ متاجر نے گواہی دی کہ مکان جو میرے کراچی میں ہے مدعاً کی ملک ہے اور مدعاً یہ کہتا ہے کہ میرے حکم سے یہ مکان ملی علیہ نے اسے کراچی پر دیا تھا یہ گواہی مقبول نہیں۔ اور اگر مدعاً یہ کہتا ہے کہ بغیر میرے حکم کے دیا گیا تو مقبول ہے

(48) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۲۔

(49) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۳۔

(50) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۳۔

(51) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۳۔

اور جو شخص بغیر کرایہ مکان میں رہتا ہے اُس کی گواہی مدعی کے موافق و مخالف دونوں مقبول۔ (52)

مسئلہ ۳۴: ایک شخص کو وکیل بالخصوصیہ کیا (مقدمے کا وکیل بنایا) اُس نے قاضی کے علاوہ کسی دوسرے شخص کے پاس مقدمہ پیش کیا پھر موکل نے وکیل کو معزول کر کے قاضی کے پاس پیش کیا۔ وکیل نے گواہی دی یہ مقبول ہے۔ اور اگر قاضی کے پاس وکیل نے مقدمہ پیش کر دیا اس کے بعد وکیل کو معزول کیا تو گواہی مقبول نہیں۔ (53)

مسئلہ ۳۵: وصی کو قاضی نے معزول کر کے دوسرا وصی اُس کے قائم مقام مقرر کیا یا اور شہ بالغ ہو گئے اب وہ وصی یہ گواہی دیتا ہے کہ میت کا فلاں شخص پر ڈین ہے یہ گواہی نامقبول اور معزولی سے قبل کی گواہی تو بدرجہ اولیٰ نامقبول ہے۔ (54)

مسئلہ ۳۶: جو شخص کسی معاملہ میں خصم (حریف) ہو چکا اُس معاملے میں اُسکی گواہی مقبول نہیں اور جو ابھی تک خصم نہیں ہوانے گواہی دی کہ چیز مدعی کی ہے تو گواہی مقبول نہیں چیز واپس کر چکا ہو یا ہے مگر قریب ہونے کے ہے اُس کی گواہی مقبول ہے پہلے کی مثال وصی ہے دوسرے کی مثال وکیل بالخصوصیہ ہے جس نے قاضی کے جس کی یہاں دعویٰ نہیں کیا اور معزول ہو گیا۔ (55)

مسئلہ ۳۷: وکیل بالخصوصیہ نے قاضی کے یہاں ایک ہزار روپے کا دعویٰ کیا ان اس کے بعد موکل نے اُسے معزول کر دیا اس کے بعد وکیل نے موکل کے لیے یہ گواہی دی کہ اس کی فلاں شخص کے ذمہ سوا شرفیاں ہیں یہ گواہی مقبول ہے کہ یہ دوسرا دعویٰ ہے جس میں یہ شخص وکیل نہ تھا۔ (56)

مسئلہ ۳۸: دو شخصوں نے میت کے ذمہ ڈین کا دعویٰ کیا ان کی گواہی دو شخصوں نے دی پھر ان دونوں گواہوں نے اُسی میت پر اپنے ڈین کا دعویٰ کیا اور ان مدعيوں نے ان کے موافق شہادت دی سب کی گواہیاں مقبول ہیں۔ (57)

مسئلہ ۳۹: دو شخصوں نے گواہی دی کہ میت نے فلاں اور فلاں کے لیے ایک ہزار کی وصیت کی ہے اور ان

(52) شیع القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۳۔

(53) شیع القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ من لا تقبل، ج ۲، ص ۳۹۳۔

(54) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۲۔

(55) تہذیب الحقائق، کتاب الدیانت، باب القسمة، ج ۷، ص ۳۶۰۔

(56) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۲۔

(57) امریج سابق، ص ۲۳۸۔

دونوں نے بھی ان گواہوں کے لیے یہی شہادت دی کہ میت نے ان کے لیے ہزار کی وصیت کی ہے تو ان میں کسی کی گواہی مقبول نہیں۔ لوراً اگر عین کی وصیت کا دعویٰ ہو اور گواہوں نے شہادت دی کہ میت نے اس چیز کی وصیت فلاح و للاں کے لیے کی ہے اور ان دونوں نے گواہوں کے لیے ایک دوسری معین چیز کی وصیت کرنے کی شہادت دی تو سب گواہیاں مقبول ہیں۔ (58)

مسئلہ ۵۰: میت نے دو شخصوں کو وصی کیا ان دونوں نے ایک وارث بالغ کے حق میں شہادت ایک اجنبی کے مقابل میں دی اور جس مال کے متعلق شہادت دی وہ میت کا ترکہ (وہ مال واسباب جو میت چھوڑ جائے) نہیں ہے یہ گواہی مقبول ہے اور اگر میت کا ترکہ ہے تو گواہی مقبول نہیں اور اگر نابالغ وارث کے حق میں شہادت ہو تو مطلقاً مقبول نہیں میت کا ترکہ ہو یا نہ ہو۔ (59)

مسئلہ ۵۱: جرح مجرّد (یعنی جس سے محض گواہ کا فتنہ بیان کرنا مقصود ہو، حق اللہ یا حق العبد کا ثابت کرنا مقصود نہ ہو) اس پر گواہی نہیں ہو سکتی مثلاً اس کی گواہی کہ یہ گواہ فاسق ہیں یا زانی یا سودخوار یا شرابی ہیں یا انہوں نے خود اقرار کیا ہے کہ جھوٹی گواہی دی ہے یا شہادت سے رجوع کرنے کا انہوں نے اقرار کیا ہے یا اقرار کیا ہے کہ اجرت لے کر یہ گواہی دی ہے یا یہ اقرار کیا ہے کہ مدعا کا نیہ دعویٰ غلط ہے یا یہ کہ اس واقعہ کے ہم لوگ شاہد نہ تھے ان امور پر شہادت کو ناقصی نہیں گا اور نہ اس کے متعلق کوئی حکم دے گا۔ (60)

مسئلہ ۵۲: مدعا علیہ (جس پر دعوے کیا جائے) نے گواہوں سے ثابت کیا کہ گواہوں نے اجرت لے کر گواہی دی ہے مدعا (دعویٰ کرنے والا) نے ہمارے سامنے اجرت دی ہے یہ گواہی بھی مقبول نہیں کہ یہ بھی جرح مجرّد ہے اور مدعا کا اجرت دینا اگرچہ امر زائد ہے مگر مدعا کا اس کے متعلق کوئی دعویٰ نہیں ہے کہ اس پر شہادت لی جائے۔ (61)

مسئلہ ۵۳: جرح مجرّد پر گواہی مقبول نہ ہونا اُس صورت میں ہے جب دربار قاضی میں یہ شہادت گزرے اور مخفی طور پر مدعا علیہ نے قاضی کے سامنے اُن کا فتنہ ہونا بیان کیا اور طلب کرنے پر اُس نے گواہ پیش کر دیے تو یہ شہادت مقبول ہو گی یعنی گواہوں کی گواہی رد کر دے گا اگرچہ اُن کی عدالت ثابت ہو کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے۔ (62)

(58) الدر المختار و الدھنار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۳۔

(59) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۳۵۔

(60) لیث القدری، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۶، ص ۲۹۵۔

والحمد للہ، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۵۔

(61) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۶۶۔

(62) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ و من لا تقبل، ج ۷، ص ۱۶۹۔

مسئلہ ۵۳: فتن کے علاوہ اگر گواہوں پر اور کسی قسم کا طعن کیا اور اس کی شہادت پیش کر دی مثلاً گواہ مدعی کا شریک ہے یا مدعی کا بیٹا یا باپ ہے یا احدا زوجین (یعنی میاں بیوی میں سے کوئی ایک) ہے یا اس کا مملوک (غلام) ہے یا حقیر و ذلیل افعال کرتا ہے اس قسم کی شہادت مقبول ہے۔ (63)

مسئلہ ۵۵: جس شخص کے فتن سے عام طور پر لوگوں کو ضرر پہنچتا ہے مثلاً لوگوں کو گالیاں دیتا ہے یا اپنے ہاتھ سے مسلمانوں کو ایذا پہنچاتا ہے اس کے متعلق گواہی دینا جائز ہے تاکہ حکومت کی طرف سے ایسے شریر سے نجات کی کوئی صورت تجویز ہو اور حقیقتی شہادت نہیں ہے۔ (64)

مسئلہ ۵۶: جرخ اگر مجرد نہ ہو بلکہ اس کے ساتھ کسی حق کا تعلق ہو اس پر شہادت ہو سکتی ہے مثلاً مدعی علیہ نے گواہوں پر دعویٰ کیا کہ میں نے ان کو کچھ روپے اس لیے دیے تھے کہ اس جھوٹے مقدمہ میں شہادت نہ دیں اور انہوں نے گواہی دے دی لہذا میرے روپے والپس ملنے چاہیے یا یہ دعویٰ کیا کہ مدعی کے پاس میرا مال تھا اس نے وہ مال گواہوں کو اس لیے دے دیا کہ وہ میرے خلاف مدعی کے حق میں گواہی دیں میرا وہ مال ان گواہوں سے دلایا جائے یا کسی اجنی نے گواہوں پر دعویٰ کیا کہ ان لوگوں کو میں نے اتنے روپے دیے تھے کہ فلاں کے خلاف گواہی نہ دیں میرے روپے والپس دلائے جائیں اور یہ بات مدعی علیہ نے گواہوں سے ثابت کر دی یا انہوں نے خود اقرار کر لیا یا قسم سے انکار کیا وہ مال ان گواہوں سے دلایا جائے گا اور اسی ضمن میں ان کے فتن کا بھی حکم ہو گا۔ اور جو گواہی یہ دے چکے ہیں رد ہو جائے گی۔ اور اگر مدعی علیہ نے محض اتنی بات کہی کہ میں نے ان کو اس لیے روپے دیے تھے کہ گواہی نہ دیں اور مال کا مطالبہ نہیں کرتا تو اس پر شہادت نہیں لی جائے گی کہ یہ جرخ مجرد ہے۔ (65)

مسئلہ ۷۵: مدعی (دعویٰ کرنے والے) نے اقرار کیا ہے کہ گواہوں کو اس نے اجرت دی ہے یا اقرار کیا ہے کہ وہ فاسق ہیں، یا اقرار کیا ہے کہ انہوں نے جھوٹی گواہی دی ہے اس پر شہادت ہو سکتی ہے۔ (66)

(63) البحر الراقي، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ ومن لا تقبل، ج ۷، ص ۲۰۷۔

(64) المرجع السابق۔

(65) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ ومن لا تقبل، ج ۶، ص ۳۹۵۔
والحمداء، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ ومن لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۵۔

والبحر الراقي، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ ومن لا تقبل، ج ۷، ص ۱۷۱۔

(66) الحدايد، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادۃ ومن لا تقبل، ج ۲، ص ۱۲۵۔
والدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۷۲۳۔

مسئلہ ۵۸: گواہوں پر یہ دعویٰ کہ انہوں نے چوری کی ہے یا شراب پی ہے یا زنا کیا ہے اس پر شہادت لی جائے گی کہ یہ جرح مجرد نہیں اس کے ساتھ حق اللہ کا تعلق ہے یعنی اگر ثبوت ہو گا تو حد قائم ہو گی اور اسی کے ساتھ وہ گواہی جو دے چکے ہیں رد کر دی جائے گی۔ (67)

مسئلہ ۵۹: گواہ نے گواہی دی اور ابھی وہیں قاضی کے پاس موجود ہے باہر نہیں گیا ہے اور کہتا ہے کہ گواہی میں بھے سے کچھ غلطی ہو گئی اس کہنے سے اُس کی گواہی باطل نہ ہو گی بلکہ اگر وہ عادل ہے تو گواہی مقبول ہے غلطی اگر اس قسم کی ہے جس سے شہادت میں کوئی فرق نہیں آتا یعنی جس چیز کے متعلق شہادت ہے اُس میں کچھ کمی بیشی نہیں ہوتی مثلاً یہ لفظ بھول گیا تھا کہ میں گواہی دیتا ہوں تو باہر سے آ کر بھی یہ کہہ سکتا ہے اس کی وجہ سے متهم نہیں کیا جا سکتا اور وہ غلطی جس سے فرق پیدا ہوتا ہے اُس کی دو صورتیں ہیں جو کچھ پہلے کہا تھا اُس سے اب زائد بتاتا ہے یا کم کہتا ہے مثلاً پہلے بیان میں ایک ہزار کہا تھا اب ڈیڑھ ہزار کہتا ہے یا پانسو اگر کمی بتاتا ہے یعنی جتنا پہلے کہا تھا اب اُس سے کم کہتا ہے یعنی مدعا (دعویٰ کرنے والے) کے مدعا علیہ کے ذمہ پانسو ہیں اس صورت میں حکم یہ ہے کہ کم کرنے کے بعد جو کچھ بچے اُس کا نیصلہ ہو گا اور زیادہ بتاتا ہو یعنی کہتا ہے بجائے ڈیڑھ ہزار کے میری زبان سے ہزار نکل گیا اس کی دو صورتیں ہیں۔ مدعا (دعویٰ کرنے والے) کا دعویٰ ڈیڑھ ہزار کا ہے یا ہزار کا اگر مدعا کا دعویٰ ڈیڑھ ہزار کا ہے تو یہ زیادت مقبول ہے ورنہ نہیں۔ (68)

مسئلہ ۶۰: حدود یا نسب میں غلطی کی مثلاً شرقی حد کی جگہ غربی بول گیا یا محمد بن عمر بن علی کی جگہ محمد بن علی بن عمر کہہ دیا اور اسی مجلس میں اس غلطی کی تصحیح کر دی تو گواہی معتبر ہو جائے گی۔ (69)

مسئلہ ۶۱: شہادت قاصرہ جس میں بعض ضروری باتیں ذکر کرنے سے رہ گئیں اس کی حکمیل دوسرے نے کر دی یہ گواہی معتبر ہے مثلاً ایک مکان کے متعلق گواہی گز زی کہ یہ مدعا کی ملک ہے مگر گواہوں نے یہ نہیں بتایا کہ وہ مکان اس وقت مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے مدعا نے دوسرے گواہوں سے مدعا علیہ کا قبضہ ثابت کر دیا گواہی معتبر ہو گئی۔ یا گواہوں نے ایک محدود شے میں ملک کی شہادت دی اور حدود ذکر نہیں کیے، دوسرے گواہوں سے حدود ثابت کیے گواہی معتبر ہو گئی۔ یا ایک شخص کے مقابل میں نام و نسب کے ساتھ شہادت دی اور مدعا علیہ کو پہچانا نہیں دوسرے

(67) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ و من لا تقبیل، ج ۲، ص ۳۹۶۔

(68) فتح القدر، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ و من لا تقبیل، ج ۲، ص ۳۹۷۔

والدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه من ج ۸، ص ۲۳۷۔

(69) الحداۃ، کتاب الشہادات، باب من تقبیل شہادۃ و من لا تقبیل، ج ۲، ص ۱۲۵۔

گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ جس کا یہ نام و نسب ہے وہ یہ شخص ہے گواہی معتبر ہو گئی۔ (70)

مسئلہ ۶۲: ایک گواہ نے گواہی دی باقی گواہ یوں گواہی دیتے ہیں کہ جو اس کی گواہی ہے وہ ہماری شہادت ہے یہ مقبول نہیں بلکہ ان کو بھی وہ بتیں کہنی ہوں گی جن کی گواہی دینا چاہتے ہیں۔ (71)

مسئلہ ۶۳: نفی کی گواہی نہیں ہوتی یعنی مثلاً یہ گواہی دی کہ اس نے بیع نہیں کی ہے یا اقرار نہیں کیا ہے ایسی چیزوں کو گواہوں سے نہیں ثابت کر سکتے۔ نفی صورۃ ہو یا معنی دونوں کا ایک حکم ہے مثلاً وہ نہیں تھا یا غائب تھا کہ دونوں کا حاصل ایک ہے۔ گواہ کو یقینی طور پر نفی کا علم ہو یا نہ ہو بہر حال گواہی نہیں دے سکتا مثلاً گواہوں نے یہ گواہی دی کہ زید نے عمر دکے ہاتھ یہ چیز بیع کی ہے اب یہ گواہی نہیں دی جاسکتی کہ زید تو وہاں تھا ہی نہیں ہاں اگر نفی متواتر ہو سب لوگ جانتے ہوں کہ وہ اُس جگہ یا اُس وقت موجود نہ تھا تو نفی کی گواہی صحیح ہے کہ دعویٰ ہی مسونع نہ ہو گا۔ (72)

مسئلہ ۶۴: شہادت کا جب ایک جزاٹل ہو گیا تو کل شہادت باطل ہو گئی یہ نہیں کہ ایک جز صحیح ہو اور ایک جزاٹل مگر بعض صورتیں ایسی ہیں کہ ایک جز صحیح اور ایک جزاٹل مثلاً ایک غلام مشترک ہے اُس کا مالک ایک مسلم اور ایک نصرانی ہے، دونوں نے شہادت دی کہ ان دونوں نے غلام کو آزاد کر دیا نصرانی کے خلاف میں گواہی صحیح ہے یعنی اس کا حصہ آزاد اور مسلمان کا حصہ آزاد نہ ہو گا۔ (73)



(70) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۳۔

(71) المرجع السابق۔

(72) الدر المختار و راجحہ، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۲۔

(73) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب القبول و عدمه، ج ۸، ص ۲۲۳۔

شہادت میں اختلاف کا بیان

اختلاف شہادت کے مسائل کی بنا چند اصول پر ہے:

(۱) حقوق العباد میں شہادت کے لیے دعویٰ ضروری ہے یعنی جس بات پر گواہی گزرنی مدعی (دعویٰ کرنے والا) نے اُس کا دعویٰ نہیں کیا ہے یہ گواہی معتبر نہیں کہ حق العبد کا فیصلہ (۳) بغیر مطالبہ نہیں کیا جاسکتا اور یہاں مطالبہ نہیں اور حقوق اللہ میں دعوے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر شخص کے ذمہ اس کا اثبات ہے گویا دعویٰ موجود ہے۔

(۲) گواہوں نے اُس سے زیادہ بیان کیا جتنا مدعی دعویٰ کرتا ہے تو گواہی باطل ہے اور کم بیان کیا تو مقبول ہے اور اتنے ہی کا فیصلہ ہو گا جتنا گواہوں نے بیان کیا۔

(۳) بلک مطلق بلک مقید سے زیادہ ہے کہ وہ اصل سے ثابت ہوتی ہے اور مقید وقت سبب سے معتبر ہوگی۔

(۴) دونوں شہادتوں میں لفظاً و معنیٰ ہر طرح اتفاق ہونا ضروری ہے اور شہادت و دعویٰ میں باعتبار معنیٰ متفق ہونا ضرور ہے لفظ کے مختلف ہونے کا اعتبار نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۱: مدعی نے بلک مطلق کا دعویٰ کیا یعنی کہتا ہے کہ یہ چیز میری ہے یہ نہیں بتاتا کہ کس سبب سے ہے مثلاً خریدی ہے یا کسی نے ہبہ کی ہے (یعنی بطور تخفہ دی ہے) اور گواہوں نے بلک مقید بیان کی یعنی سبب بلک کا اظہار کیا مثلاً مدعی نے خریدی ہے یہ گواہی مقبول ہے اور اس کا شخص ہو یعنی مدعی نے بلک مقید کا دعویٰ کیا اور گواہوں نے بلک مطلق بیان کی یہ گواہی مقبول نہیں بشرطیکہ مدعی نے یہ بیان کیا کہ میں نے فلاں شخص سے خریدی ہے اور بالعکس کو اس طرح بیان کر دے کہ اُس کی شناخت ہو جائے اور خریدنے کے ساتھ قبضہ کا ذکر نہ کرے۔ اور اگر دعوے میں بالعکس کا ذکر نہیں یا یہ کہ میں نے ایک شخص سے خریدی ہے یا یہ کہ میں نے عبداللہ سے خریدی ہے یا خریدنے کے ساتھ دعوے میں قبضہ کا بھی ذکر ہے اور گواہوں نے ان صورتوں میں بلک مطلق کی شہادت دی تو مقبول ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲: یہ اختلاف اُس وقت معتبر ہے جب اُس شے کے لیے متعدد اسباب ہوں اور اگر ایک ہی سبب ہو مثلاً مدعی نے دعویٰ کیا کہ یہ میری عورت ہے میں نے اس سے نکاح کیا ہے گواہوں نے بیان کیا کہ اُس کی منکوحہ ہے

(۱) درالحکام شرح غرر الاصکام، باب الاختلاف فی الشہادۃ،الجزء الثانی،ص ۳۸۳۔

(۲) الدرالحکام،كتاب الشہادات،باب الاختلاف فی الشہادۃ... راجع، ج ۸، ص ۷۲۷۔

والبحر الرائق،كتاب الشہادات،باب الاختلاف فی الشہادۃ،رج ۷،ص ۱۲۳-۱۲۵۔

شہادت مقبول ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: مدعی نے اپنی ملک کا سبب میراث بتایا کہ وراثت میں اس کا مالک ہوں یا مدعی نے کہا کہ یہ جانور میرے گھر کا بچہ ہے اور گواہوں نے ملک مطلق کی شہادت دی یہ گواہی مقبول ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: ودیعت (امانت) کا دعویٰ کیا کہ میں نے یہ چیز فلاں کے پاس ودیعت رکھی ہے گواہوں نے بیان کیا کہ مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہے) نے ہمارے سامنے اقرار کیا ہے کہ یہ چیز میرے پاس فلاں کی امانت ہے۔ یوہیں غصب یا عاریت کا دعویٰ کیا اور گواہوں نے مدعی علیہ کے اقرار کی شہادت دی یا نکاح کا دعویٰ کیا اور گواہوں نے اقرار نکاح کی گواہی دی یا دین کا دعویٰ کیا اور گواہی یہ دی کہ مدعی علیہ نے اپنے ذمہ اس کے مال کا اقرار کیا ہے یا قرض کا دعویٰ ہے اور گواہی یہ ہوئی کہ اپنے ذمہ مال کا اقرار کیا ہے اور سب کچھ نہیں بیان کیا ان سب صورتوں میں گواہی مقبول ہے۔ بیع کا دعویٰ کیا اور اقرار بیع کی شہادت گزری گواہی مقبول ہے۔ دعویٰ یہ ہے کہ میرے دس من گیہوں فلاں شخص پر بیع سلم کی رو سے واجب ہیں اور گواہوں نے یہ بیان کیا کہ مدعی علیہ نے اپنے ذمہ دس من گیہوں کا اقرار کیا ہے یہ گواہی مقبول نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: دونوں گواہوں کے بیان میں لفظاً و معنے اتفاق ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں لفظوں کے ایک معنے ہوں یہ نہ ہو کہ ہر لفظ کے جدا جدا معنے ہوں اور ایک دوسرے میں داخل ہوں مثلاً ایک نے کہا دوڑو پے دوسرے نے کہا چار روپے یہ اختلاف ہو گیا کہ دو اور چار کے الگ الگ معنے ہیں یہ نہیں کہا جائے گا کہ چار میں دو بھی ہیں لہذا دوڑو پے پر دونوں گواہوں کا اتفاق ہو گیا۔ اور اگر لفظ دو ہیں مگر دونوں کے معنی ایک ہیں تو یہ اختلاف نہیں مثلاً ایک نے کہا ہبہ دوسرے نے کہا عطیہ یا ایک نے کہا نکاح دوسرے نے کہا تزویج یہ اختلاف نہیں اور گواہی معتبر ہے۔ (6)

مسئلہ ۶: ایک گواہ نے دو ہزار روپے بتائے دوسرے نے ایک ہزار یا ایک نے دو سو دوسرے نے ایک سو یا ایک نے کہا ایک طلاق یا دو طلاق دوسرے نے کہا تین طلاقیں دیں یہ گواہیاں رد کر دی جائیں گی کہ دونوں میں اختلاف ہو گیا یا ایک بنے کہا مدعی علیہ نے غصب کیا دوسرے نے کہا غصب کا اقرار کیا یا ایک نے کہا قتل کیا دوسرے نے کہا قتل کا

(3) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۸۰۔

(4) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجع، ج ۸، ص ۲۳۸۔

(5) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۸۳۔

(6) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجع، ج ۸، ص ۲۳۸۔

والبحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۸۳۔

اقرار کیا دونوں نامقبول ہیں۔ اور اگر دونوں اقرار کی شہادت دیتے قبول ہوتی۔ (7)

مسئلہ 7: جب قول فعل کا اجماع ہو گا یعنی ایک گواہ نے قول بیان کیا وسرے نے فعل تو گواہی مقبول نہ ہو گی مثلاً ایک نے کہا غصب کیا وسرے نے کہا غصب کا اقرار کیا وسری مثال یہ ہے کہ مدعی نے ایک شخص پر ہزار روپے کا دعویٰ کیا ایک گواہ نے مدعی کا دینا بیان کیا وسرے نے مدعی علیہ کا اقرار کرنا بیان کیا یہ نامقبول ہے البتہ جس مقام پر قول و فعل دونوں لفظ میں متعدد ہوں مثلاً ایک نے بیع (تجارت، خرید و فروخت) یا قرض یا طلاق یا عتق کی (غلام آزاد کرنے کی) شہادت دی وسرے نے ان کے اقرار کی شہادت دی کہ ان سب میں دونوں کے لیے ایک لفظ ہے یعنی یہ لفظ کہ میں نے طلاق دی طلاق دینا بھی ہے اور اقرار بھی اسی طرح سب میں ہذا فعل و قول کا اختلاف ان میں معتبر نہیں دونوں گواہیاں مقبول ہیں۔ (8)

مسئلہ 8: ایک نے گواہی دی کہ تلوار سے قتل کیا وسرے نے بتایا کہ خپڑی سے یہ گواہی مقبول نہیں۔ (9)

مسئلہ 9: ایک نے گواہی دی ایک ہزار کی دوسرے نے ایک ہزار اور ایک سو کی اور مدعی کا دعویٰ گیارہ سو کا ہوتا ایک ہزار کی گواہی مقبول ہے کہ دونوں اس میں متفق ہیں اور اگر دعویٰ صرف ہزار کا ہے تو نہیں مگر جب کہ مدعی کہہ دے کہ تھا تو ایک ہزار ایک سو مگر ایک سو اس نے دیدیا یا میں نے معاف کر دیا جس کا علم اس گواہ کو نہیں تو اب قبول ہے۔ (10) اور اگر گواہ نے ایک ہزار ایک سو کی جگہ گیارہ سو کہا تو اختلاف ہو گیا کہ لفظاً دونوں مختلف ہیں۔

مسئلہ 10: ایک گواہ نے دو معین چیز کی شہادت دی اور دوسرے نے ان میں سے ایک معین کی توجیہ ایک معین پر دونوں کا اتفاق ہوا اس کے متعلق گواہی مقبول ہے۔ اور اگر عقد میں یہی صورت ہو مثلاً ایک نے کہا یہ دونوں چیزیں مدعی نے خریدی ہیں اور ایک نے ایک معین کی نسبت کہا کہ یہ خریدی ہے تو گواہی مقبول نہیں یا اثنan میں اختلاف ہوا ایک کہتا ہے ایک ہزار میں خریدی ہے دوسرا ایک ہزار ایک سو بتاتا ہے تو عقد ثابت نہ ہو گا کہ بیع یا اثنan کے مختلف ہونے سے عقد مختلف ہو جاتا ہے اور عقد کے دعوے میں اثنan کا ذکر کرنا ضروری ہے کیونکہ بغیر اثنan کے بیع نہیں ہو سکتی ہاں اگر گواہ یہ کہیں کہ باع نے اقرار کیا ہے کہ مشتری نے یہ چیز خریدی اور اثنan ادا کر دیا ہے تو مقدار اثنan کے ذکر کی حاجت نہیں کیونکہ اس صورت میں فیصلہ کا تعلق عقد سے نہیں ہے بلکہ مشتری کے لیے بلکہ ثابت کرنا ہے۔ (11)

(7) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجع، ج ۸، ص ۲۳۸.

(8) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجع، ج ۸، ص ۲۳۹.

(9) المرجع السابق.

(10) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجع، ج ۸، ص ۲۳۹.

(11) المرجع السابق.

مسئلہ ۱۱: مدعا نے پانسو کا دعویٰ کیا اور گواہوں نے ایک ہزار کی شہادت دی مدعا نے بیان کیا کہ تھا تو ایک ہزار مگر پانسو مجھے وصول ہو گئے فوراً کہا ہو یا کچھ دیر کے بعد گواہی مقبول ہے اور اگر یہ کہا کہ مدعا علیہ کے ذمہ پانسو ہی تھے تو شہادت باطل ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: را، ہن (اپنی چیز گروی رکھنے والے) نے دعویٰ کیا اور گواہوں نے زر رہن (13) میں اختلاف کیا ایک نے ایک ہزار بتایا دوسرے نے ایک ہزار ایک سو اور را، ہن زائد کا مدعا ہے یا کم کا، بہر حال شہادت معتبر نہیں کہ مقصود اثبات عقد ہے۔ اور اگر مرتبہن (جس کے پاس رہن رکھا جاتا ہے) مدعا ہو اور گواہوں میں اختلاف ہو اور مرتبہن زائد کا مدعا ہو تو گواہی معتبر ہے یعنی ایک ہزار کی رقم پر دونوں کا اتفاق ہے اسی کا فیصلہ ہو جائے گا۔ اور اگر مرتبہن نے کم یعنی ایک ہزار ہی کا دعویٰ کیا ہے تو گواہی معتبر نہیں۔ خلุغ میں اگر عورت مدعا ہو اور گواہوں میں اختلاف ہو تو گواہی معتبر نہیں اور اگر شوہر مدعا ہو تو زیادت کی صورت میں معتبر ہے جیسا ذین کا حکم ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: اجارہ کا دعویٰ ہے اور گواہوں کے بیان میں اجرت کی مقدار میں اسی قسم کا اختلاف ہوا اس کی چار صورتیں ہیں۔ متأجر (اجرت پر لینے والا) مدعا ہے یا موجر (اجرت پر دینے والا)۔ ابتدائے مدت اجارہ میں دعویٰ ہے یا ختم مدت کے بعد۔ اگر ابتدائے مدت میں دعویٰ ہوا ہے گواہی مقبول نہیں کہ اس صورت میں مقصود اثبات عقد ہے اور زمانہ اجارہ ختم ہونے کے بعد دعویٰ ہوا ہے اور موجر مدعا ہے تو گواہی مقبول ہے اور متأجر مدعا ہے مقبول نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۴: نکاح کا دعویٰ ہے اور گواہوں نے مقدار مہر میں اسی قسم کا اختلاف کیا تو نکاح ثابت ہو جائے گا اور کم مقدار مثلاً ایک ہزار مہر قرار پائے گا مرد مدعا ہو یا عورت۔ دعوے میں مہر کم بتایا ہو یا زیادہ سب کا ایک حکم ہے کیونکہ یہاں مال مقصود نہیں جو چیز مقصود ہے یعنی نکاح اس میں دونوں متفق ہیں لہذا یہ اختلاف معتبر نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۵: میراث کا دعویٰ ہو مثلاً زید نے عمر پر یہ دعویٰ کیا کہ فلاں چیز جو تمہارے پاس ہے یہ پرے باب کی میراث ہے اس میں گواہوں کا ملک مورث (وارث بنانے والے کی ملکیت) ثابت کر دینا کافی نہیں ہے بلکہ یہ کہنا پڑے گا کہ وہ شخص مرا اور اس چیز کو ترکہ (وہ مال جو میراث چھوڑ جائے) میں چھوڑا، یا یہ کہنا ہو گا کہ وہ شخص مرتے وقت

(12) الفتاویٰ الخانیۃ، کتاب الشہادات، فصل الشہادة الٹی تخلاف الاصل، ج ۲، ص ۳۰۔

(13) وہ روپیہ جس کے لیے کوئی چیز رہن رکھی جائے

(14) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجح، ج ۸، ص ۲۲۹-۲۵۱.

(15) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجح، ج ۸، ص ۲۵۱.

(16) المرجع السابق.

اس چیز کا مالک تھا یا یہ چیز موت کے وقت اُس کے قبضے میں یا اُس کے قائم مقام کے قبضے میں تھی مثلاً جب مر اتھا یہ چیز اُس کے متأجر کے پاس یا مستعیر یا امین یا غاصب (ناجائز قبضہ کرنے والے) کے ہاتھ میں تھی کہ جب مورث کا بیضہ بوقت موت ثابت ہو گیا تو یہ قبضہ مالکانہ ہی قرار پائے گا کیونکہ موت کے وقت کا قبضہ قبضہ ضمان ہے۔ اگر قبضہ ضمان نہ ہوتا تو ظاہر کر دیتا اُس کا ظاہر نہ کرنا کہ یہ چیز فلاں کی میرے پاس امانت ہے قبضہ ضمان کر دیتا ہے اور جب مورث کی یہی توارث کی طرف منتقل ہی ہوگی۔ (17)

مسئلہ ۱۶: میراث کے دعوے میں گواہوں کو سبب و راشت بھی بیان کرنا ہو گا فقط اتنا کہنا کافی نہ ہو گا کہ یہ اُس کا وارث ہے بلکہ مثلاً یہ کہنا ہو گا کہ اُس کا بھائی ہے اور جب بھائی بتا چکا تو یہ بتانا بھی ہو گا کہ حقیقی بھائی ہے یا علاقی ہے یا اخیانی۔ (18)

مسئلہ ۱۷: گواہ کو یہ بھی بتانا ہو گا کہ اس کے سوامیت کا کوئی وارث نہیں ہے یا یہ کہ کہ اس کے سوکوئی دوسرا وارث میں نہیں جانتا اس کے بعد قاضی نسب نامہ (یعنی باپ دادا کا نام وغیرہ) پوچھنے گا تاکہ معلوم ہو سکے کوئی دوسرا وارث ہے یا نہیں۔ (19)

مسئلہ ۱۸: یہ بھی ضروری ہے کہ گواہوں نے میت کو پایا ہوا گریہ بیان کیا کہ فلاں شخص مر گیا اور یہ مکان ترکہ میں چھوڑا اور خود ان گواہوں نے میت کو نہیں پایا ہے تو یہ گواہی باطل ہے۔ میت کا نام لینا ضرور نہیں اگر یہ کہہ دیا کہ اس مدعی کا باپ یا اس کا دادا جب بھی گواہی مقبول ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: گواہوں نے گواہی دی کہ یہ مرد اُس عورت کا جو مرگی ہے شوہر ہے یا یہ عورت اُس مرد کی زوجہ ہے جو مر گیا اور ہمارے علم میں میت کا کوئی دوسرا وارث نہیں ہے عورت کے ترکہ سے (یعنی مرحومہ بیوی کے چھوڑے ہوئے مال سے) شوہر کو نصف دے دیا جائے اور شوہر کے ترکہ سے عورت کو چوتھائی دی جائے اور اگر گواہوں نے فقط اتنا ہی کہا ہے کہ یہ اُس کا شوہر ہے یا یہ اُس کی بی بی ہے تو یہ حصہ یعنی نصف و چہارم نہ دیا جائے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ میت کی

(17) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجح، ج ۸، ص ۲۵۲.

والبحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۹۹۔ ۲۰۰.

(18) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۲۰۰۔ ۲۰۱.

(19) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۲۰۰۔ ۲۰۱.

(20) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة... راجح، ج ۸، ص ۲۵۳۔ ۲۵۴.

والبحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۲۰۱۔ ۲۰۲.

اولاد ہو اور اس صورت میں زوج و زوجہ کو حصہ کم ملے گا لہذا ایک حد تک قاضی انتظار کرے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: ایک شخص نے مکان کا دعویٰ کیا گواہوں نے یہ گواہی دی کہ ایک مہینہ ہوا مدی کے قبضہ میں ہے یہ گواہی مقبول نہیں اور اگر یہ کہیں کہ مدی کی ملک میں ہے تو مقبول ہے یا کہہ دیں کہ مدی سے مدی علیہ نے چھین لیا جب بھی مقبول۔ (22) محصل یہ ہے کہ زمانہ گذشتہ کی ملک پر شہادت مقبول ہے اور زمانہ گذشتہ میں زندہ کا تبضہ ثابت ہونا ملک کے لیے کافی نہیں ہے اور موت کے وقت تبضہ ہونا دلیل ملک (ملکیت کی دلیل) ہے۔

مسئلہ ۲۱: مدی علیہ نے خود مدی کے قبضہ کا اقرار کیا یا اس کا اقرار کرنا گواہوں سے ثابت ہو گیا تو چیز مدی کو دلا دی جائے گی۔ (23) مدی علیہ (جس پر دعویٰ کیا جائے) نے کہا کہ میں نے یہ چیز مدی (دعویٰ کرنے والا) سے چھین ہے کیونکہ یہ میری ملک ہے مدی چھیننے سے انکار کرتا ہے تو اس کو نہیں ملے گی کہ اقرار کو رد کر دیا اور مدی تصدیق کرتا ہو تو مدی کو دلائی جائے گی اور قبضہ مدی کا مانا جائے گا لہذا اس کے مقابل میں جو شخص ہے وہ گواہ پیش کرے یا اس سے حلف لیا جائے۔ (24)

مسئلہ ۲۲: مدی علیہ اقرار کرتا ہے کہ چیز مدی کے ہاتھ میں ناحق طریقہ سے تھی یہ قبضہ مدی کا اقرار ہو گیا اور جانکرد غیر منقولہ میں قبضہ مدی کے لیے اقرار مدی علیہ کافی نہیں بلکہ مدی گواہوں سے ثابت کرے یا قاضی کو خود علم ہو۔ (25)

مسئلہ ۲۳: گواہوں کے بیانات میں اگر تاریخ وقت کا اختلاف ہو جائے یا جگہ میں اختلاف ہو بعض صورتوں میں اختلاف کا لحاظ کر کے گواہی قبول نہیں کرتے اور بعض صورتوں میں اختلاف کا لحاظ نہیں کرتے گواہی قبول کرتے ہیں۔ بیع و شرا (خرید و فروخت) و طلاق۔ عتق (غلام آزاد کرنا)۔ وکالت۔ وصیت۔ ذین۔ براءت (قرض معاف کرنا)۔ کفالۃ۔ حوالہ۔ قذف ان سب میں گواہی قبول ہے۔ اور جنایت۔ غصب۔ قتل۔ نکاح۔ رہنم۔ ہبہ۔ صدقہ میں اختلاف ہو تو گواہی مقبول نہیں۔ اس کا قاعدہ یہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز کی شہادت دی جاتی ہے وہ قول ہے یا فعل۔ اگر قول ہے جیسے بیع و طلاق وغیرہ ان میں وقت اور جگہ کا اختلاف معتبر نہیں یعنی گواہی مقبول ہے ہو سکتا ہے کہ وہ لفظ بار بار

(21) الفتاوی الہندیہ، کتاب الشہادات، الباب السادس فی الشہادة فی المواريث، ج ۲، ص ۲۸۹، ۲۸۹.

(22) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل فی الشہادة علی الارث، ج ۲، ص ۱۲۸، ۱۲۸.

(23) الحدایۃ، کتاب الشہادات، فصل فی الشہادة علی الارث، ج ۲، ص ۱۲۸، ۱۲۸.

(24) الجرالائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۲۰۲، ۲۰۲.

(25) المرجع السابق۔

کے گئے لہذا وقت اور جگہ کے بیان میں اختلاف پیدا ہو گیا اور اگر مشہود بہ (یعنی جس چیز کے متعلق گواہی دی) فعل ہے جسے غصب و جنایت یا مشہود بہ قول ہے مگر اس کی صحت کے لیے فعل شرط ہے جیسے نکاح کہ یہ ایجاد و قبول کا نام ہے جو قول ہے مگر گواہوں کا وہاں حاضر ہونا کہ یہ فعل ہے نکاح کے لیے شرط ہے یا وہ ایسا عقد ہو جس کی تامینت (مکمل ہونا) فعل سے ہو جیسے ہے ان میں گواہوں کا یہ اختلاف مضر (نقسان دہ) ہے گواہی معتبر نہیں۔ (26)

مسئلہ ۲۳: ایک شخص نے گواہی دی کہ زید نے اپنی زوجہ کو ۱۰ اذی الحجہ کو مکہ میں طلاق دی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ اسی تاریخ میں بی بی کو زید نے کوفہ میں طلاق دی یہ گواہی باطل ہے کہ دونوں میں ایک یقیناً جھوٹا ہے اور اگر دونوں کی ایک تاریخ نہیں بلکہ دو تاریخیں ہیں اور دونوں میں اتنے دن کا فاصلہ ہے کہ زید وہاں پہنچ سکتا ہے تو گواہی جائز ہے۔ یوہیں اگر گواہوں نے دو مختلف بیبیوں کے نام لے کر طلاق دینا بیان کیا اور تاریخ ایک ہے مگر ایک کو مکہ میں طلاق دینا دوسری کو کوفہ میں اسی تاریخ میں طلاق دینا بیان کیا یہ بھی مقبول نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۵: ایک زوجہ کے طلاق دینے کے گواہ پیش ہوئے کہ زید نے اپنی اس زوجہ کو مکہ میں فلاں تاریخ کو طلاق دی اور قاضی نے حکم طلاق دے دیا اس کے بعد دو گواہ دوسرے پیش ہوتے ہیں جو اسی تاریخ میں زید کا دوسری زوجہ کو کوفہ میں طلاق دینا بیان کرتے ہیں ان گواہوں کی طرف قاضی التفات بھی نہ کریگا۔ (28)

مسئلہ ۲۶: اولیائے مقتول نے گواہ پیش کیے کہ اسی زخم سے مرا اور زخمی کرنے والے نے گواہ پیش کیے کہ زخم اچھا ہو گیا تھا یادِ روز کے بعد مرا اولیا کے گواہ کو ترجیح ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۷: وصی نے پیتم کا مال بیچا پیتم نے بالغ ہو کر بیہدی دعویٰ کیا کہ غبن (ٹوٹے) کے ساتھ مال بیع کیا گیا اور مشتری نے گواہ قائم کیے کہ واجبی قیمت پر فروخت کیا گیا غبن کے گواہ کو ترجیح ہوگی۔ مرد نے عورت سے خلع کیا اس کے بعد مرد نے گواہوں سے ثابت کیا کہ خلع کے وقت میں مجنون تھا اور عورت نے گواہ پیش کیے کہ عاقل تھا عورت کے گواہ مقبول ہیں۔ بالع نے گواہ پیش کیے کہ نابالغی میں اس نے بیچا تھا اور مشتری نے ثابت کیا کہ وقت بیع بالغ تھا مشتری کے گواہ معتبر ہیں۔ ایک شخص نے وارث کے لیے اقرار کیا مقولہ (جس کے لیے اقرار کیا تھا) یہ کہتا ہے کہ حالت صحت

(26) المحرر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف في الشهادة، ج ۷، ص ۱۹۰-۱۹۲۔

(27) المحرر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف في الشهادة، ج ۷، ص ۱۹۲۔

(28) المرجع السابق۔

(29) الدر المختار، کتاب الجمایعات، ج ۱۰، ص ۷۸۱۔

والمحرر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف في الشهادة، ج ۷، ص ۱۹۲۔

میں اقرار کیا تھا دیگر ورشہ (پیت کے دوسرے وارث) کہتے ہیں کہ مرض میں اقرار کیا تھا گواہ مقرله کے معتبر ہیں اور اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو ورشہ کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ بیع و صلح و اقرار میں اکراہ اور غیر اکراہ دونوں قسم کے گواہ پیش ہوئے تو گواہ اکراہ اولے ہیں۔ باائع و مشتری (بینچے والا اور خریدار) بیع کی صحت و فساد میں مختلف ہیں تو قول اس کا معتبر ہے جو مدعاً صحت ہے اور گواہ اس کے معتبر ہیں جو مدعاً فساد ہو۔ (30)

مسئلہ ۲۸: دو شخصوں نے شہادت دی کہ اس نے گائے چڑائی ہے مگر ایک نے اس گائے کارنگ سیاہ بتایا دوسرے نے سفید اور مدعاً نے رنگ کے متعلق کچھ نہیں بیان کیا ہے تو گواہی مقبول ہے اور اگر مدعاً نے کوئی رنگ معین کر دیا ہے تو گواہی مقبول نہیں۔ اور اگر ایک گواہ نے گائے کہا دوسرے نے بیل تو مطلقاً گواہی مردود ہے۔ اور دعویٰ غصب کا ہوا اور گواہوں نے رنگ کا اختلاف کیا تو شہادت مردود ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۹: زندہ آدمی کے دین کی شہادت دی کہ اس کے ذمہ اتنا دین تھا گواہی مقبول ہے ہاں اگر مدعاً علیہ نے سوال کیا کہ بتا دا ب بھی ہے یا نہیں گواہوں نے یہ کہا ہمیں یہ نہیں معلوم تو گواہی مقبول نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۰: مدعاً نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری ملک تھی اور گواہوں نے بیان کیا کہ اس کی ملک ہے یہ گواہی مقبول نہیں۔ یوہیں اگر گواہوں نے بھی زمانہ گذشتہ میں ملک ہونا بتایا کہ اس کی ملک تھی جب بھی معتبر نہیں کہ مدعاً کا یہ کہنا میری ملک تھی بتاتا ہے کہ اب اس کی ملک نہیں ہے کیونکہ اگر اس وقت بھی اس کی ملک ہوتی تو یہ نہ کہتا کہ ملک تھی۔ اور اگر مدعاً نے دعویٰ کیا ہے کہ میری ملک ہے اور گواہوں نے زمانہ گذشتہ کی طرف نسبت کی تو مقبول ہے کیونکہ پہلے ملک ہونا معلوم ہے اور اس وقت بھی اسی کی ملک ہے یہ گواہوں کو اسی بنا پر معلوم ہوا کہ وہی پہلی ملک چلی آئی ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۱: مدعاً نے دعویٰ کیا کہ یہ مکان جس کے حدود دستاویز میں مکتب ہیں میرا ہے اور گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وہ مکان جس کے حدود دستاویز میں لکھے ہیں مدعاً کا ہے یہ دعویٰ اور شہادت دونوں صحیح ہیں اگرچہ حدود کو تفصیل کے

(30) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۹۳۔

ومنۃ الفائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۹۳ - ۱۹۴۔

(31) الحدایۃ، کتاب الشہادة، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۲، ص ۱۲۷۔

والبحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۷، ص ۱۹۵۔

(32) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۸، ص ۲۵۵۔

(33) الدر المختار و الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادة، ج ۸، ص ۲۵۲۔

ساتھ خود نہ بیان کیا ہو۔ یوہیں اگر یہ شہادت دی کہ جو مال اس دستاویز میں لکھا ہے وہ مدعی علیہ کے ذمہ ہے اور تفصیل نہیں بیان کی گواہی مقبول ہے۔ یوہیں مکان متنازع فیہ (34) کے متعلق گواہی دی کہ وہ مدعی کا ہے مگر اس کے حدود نہیں بیان کئے اگر فریقین اس بات پر متفق ہیں کہ گواہ کی شہادت متنازع فیہ کے ہی متعلق ہے گواہی مقبول ہے۔ (35)



(34) ایسا مکان جس کی ملکیت کے متعلق فریقین میں اختلاف ہو۔

(35) رواجہار، کتاب الشہادات، باب الاختلاف فی الشہادۃ، ج ۸، ص ۲۵۶۔

شہادۃ علی الشہادۃ کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو شخص اصل واقعہ کا شاہد ہے کسی وجہ سے اُس کی گواہی نہیں ہو سکتی مثلاً وہ سخت پیمار ہے کہ پچھری نہیں جا سکتا یا سفر میں گیا ہے ایسی صورتوں میں یہ ہو سکتا ہے کہ اپنی جگہ دوسرے کو کر دے اور یہ دوسرا جا کر گواہی دے گا اس کو شہادۃ علی الشہادۃ کہتے ہیں۔ (1)

مسئلہ ۱: جملہ حقوق میں شہادۃ علی الشہادۃ جائز ہے مگر حدود و تقصیص میں جائز نہیں یعنی اس کے ذریعہ سے ثبوت ہونے پر حد اور تقصیص نہیں جاری کریں گے۔ (2)

مسئلہ ۲: جو شخص واقعہ کا گواہ ہے وہ دوسرے کو مطلقاً گواہ بنا سکتا ہے یعنی اُسے عذر ہو یا نہ ہو گواہ بنانے میں مضائقہ نہیں (حرج نہیں) مگر اس کی گواہی قبول اُس وقت کی جائے گی جب اصل گواہ شہادت دینے سے معدود ہو اس کی چند صورتیں ہیں۔ اصل گواہ مر گیا یا ایسا پیمار ہے کہ پچھری حاضر نہیں ہو سکتا یا سفر میں گیا ہے یا اتنی دور پر ہے کہ مکان سے آئے اور گواہی دے کر رات تک گھر پہنچ جانا چاہے تو نہ پہنچے، یہ بھی اصلی گواہ کے عذر کے لیے کافی ہے یا وہ پرداہ نشین عورت ہے کہ ایسی جگہ جانے کی اُس کی عادت نہیں جہاں اجابت سے اختلاط ہو (غیر محروم لوگوں سے میل ملاپ ہو)۔ اور اگر وہ اپنی ضرورت کے لیے کبھی کبھی نکلتی ہو یا غسل کے لیے حمام میں جاتی ہو جب بھی پرداہ نشین ہی کہلانی گی، الغرض جب اصلی گواہ معدود ہو اُس وقت وہ شخص گواہی دے سکتا ہے جس کو اُس نے اپنا قائم مقام کیا ہے اگرچہ قائم مقام کرنے کے وقت معدود نہ ہو۔ (3)

مسئلہ ۳: شاہد فرع میں عدد بھی شرط ہے یعنی اصلی گواہ اپنے قائم مقام دو مردوں یا ایک مرد دو عورتوں کو مقرر کرے بلکہ عورت گواہ ہے اور وہ اپنی جگہ کسی کو گواہ کرنا چاہتی ہے تو اُسے بھی لازم ہے کہ دو مرد یا ایک مرد دو عورتوں میں اپنی جگہ مقرر کرے۔ (4)

مسئلہ ۴: ایک شخص کی گواہی کے دو شاہد ہیں (دو گواہ ہیں) مگر ان میں ایک ایسا ہے جو خود نفس واقعہ کا بھی شاہد

(1) الحدایۃ، کتاب الشہادات، باب الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۲۹۔

(2) المرجع السابق۔

(3) الدرالخمار، کتاب الشہادات، باب الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۸، ص ۲۵۶، وغیرہ۔

(4) الدرالخمار، کتاب الشہادات، باب الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۸، ص ۲۵۷۔

ہے یعنی اس نے اپنی طرف سے بھی شہادت ادا کی اور شاہد اصل کی طرف سے بھی یہ گواہی مقبول نہیں۔ (5)
 مسئلہ ۵: ایک اصلی گواہ ہے جو واقعہ کا شاہد ہے اور دو شخص دوسرے اصلی گواہ کے قائم مقام ہیں یوں تین شخصوں نے گواہی دی یہ مقبول ہے۔ اور اگر ایک اصلی گواہ نے دو شخصوں کو اپنی جگہ کیا تو دوسرے اصلی نے بھی انھیں دونوں کو اپنی جگہ پر کیا بلکہ فرض کر دیا۔ بہت سے لوگ گواہ تھے اور سب نے انھیں دونوں کو اپنے اپنے قائم مقام کیا یہ درست ہے یعنی انھیں دونوں کی گواہی سب کی جگہ پر قرار پائے گی۔ (6)

مسئلہ ۶: گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل کی دوسرے شخص کو جس کو اپنے قائم مقام کرنا چاہتا ہے خطاب کر کے یہ کہتم میری اس گواہی پر گواہ ہو جاؤ میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ مثلاً زید کے عمر دے کے ذمہ اتنے روپے ہیں۔ یا یوں کہے میں گواہی دیتا ہوں کہ زید نے میرے سامنے یہ اقرار کیا ہے اور تم میری اس گواہی کے گواہ ہو جاؤ۔ غرض اصلی گواہ اس وقت اس طرح گواہی دے گا جس طرح قاضی کے سامنے گواہی ہوتی ہے اور فرع کو (قائم مقام گواہ کو) اس پر گواہ بنائے گا اور فرع اس کو قبول کرے بلکہ فرع نے سکوت کیا جب بھی شاہد کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر انکار کر دے گا کہ دے گا کہ تمہاری جگہ گواہ ہونے کو میں قبول نہیں کرتا تو گواہی رد ہو گئی یعنی اب اس کی جگہ گواہی نہیں دے سکتا۔ (7)

مسئلہ ۷: شاہد فرع قاضی کے پاس یوں گواہی دے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے مجھے اپنی فلاں گواہی پر گواہ بنایا تھا اور مجھ سے کہا تھا کہ تم میری اس شہادت پر گواہ ہو جاؤ۔ اور اس سے مختصر عبارت یہ ہے کہ اصل گواہ کہتم میری اس گواہی پر گواہ ہو جاؤ اور فرع یہ کہے میں فلاں شخص کی اس شہادت کی شہادت دیتا ہوں۔ (8)

مسئلہ ۸: شاہد فرع کو معلوم ہے کہ اصلی گواہ عادل نہیں ہے بلکہ اگر اس کا عادل وغیر عادل ہونا کچھ معلوم نہ ہو تو اس کی جگہ پر گواہی نہ دینا چاہیے۔ (9)

مسئلہ ۹: دوسرے کو اپنی جگہ گواہ بنانا چاہتا ہو تو یہ کرنا چاہیے کہ طالب و مطلوب (یعنی مدعا اور مدعی علیہ) دونوں کو سامنے بلا کر شاہد فرع (قائم مقام گواہ) کے سامنے دونوں کی طرف اشارہ کر کے شہادت دے مثلاً اس شخص نے اس

(5) الفتاوى الحنفية، كتاب الشهادات، باب الحادى عشر فى الشهادة على الشهادة، ج ۳، ص ۵۲۲.

(6) المرجع السابق، ص ۵۲۲، ۵۲۳.

(7) الدر المختار، كتاب الشهادات، باب الشهادة على الشهادة، ج ۸، ص ۲۵۸.

(8) المرجع السابق.

(9) المرجع السابق، ص ۲۵۹.

شخص کے لیے اس چیز کا اقرار کیا ہے اور اگر طالب و مطلوب موجود نہ ہوں تو نام و نسب کے ساتھ شہادت دے یعنی فلاں بن فلاں اور شاہد فرع جب قاضی کے پاس شہادت دے تو شاہد اصل کا نام اور اس کے باپ دادا کے نام ضرور ذکر کر بے اور ذکر نہ کرے تو گواہی مقبول نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: گواہان فرع اگر اصلی گواہ کی تعدل کریں یہ درست ہے جس طرح دو گواہوں میں سے ایک دوسرے کی تعدل کر سکتا ہے اور اگر فرع نے تعدل نہیں کی تو قاضی خود نظر کرے اور دیکھے کہ عادل ہے یا نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۱: چند امور ایسے ہیں جن کی وجہ سے فرع کی شہادت باطل ہو جاتی ہے۔

(۱) اصلی گواہ نے گواہی دینے سے منع کر دیا۔ (۲) اصلی گواہ خود قابل قبول شہادت نہ رہا مثلاً فاسق ہو گیا گونگا ہو گیا اندھا ہو گیا۔ (۳) اصل گواہ نے شہادت سے انکار کر دیا مثلاً ہم واقعہ کے گواہ نہیں یا ہم نے ان لوگوں کو گواہ نہیں بنایا یا ہم نے گواہ بنایا مگر یہ ہماری غلطی ہے۔ (۴) اگر اصول (یعنی اصلی گواہ) خود قاضی کے پاس فیصلہ کے قبل حاضر ہو گئے تو فرع کی شہادت پر فیصلہ نہیں ہو گا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: شاہد اصل نے دوسروں کو اپنے قائم مقام گواہ کر دیا اس کے بعد اصل ایسی حالت میں ہو گیا کہ اس کی گواہی جائز نہیں اس کے بعد پھر ایسے حال میں ہوا کہ اب گواہی جائز ہے مثلاً فاسق ہو گیا تھا پھر تاب ہو گیا اس کے بعد فرع نے شہادت دی یہ گواہی جائز ہے۔ یوہیں اگر دونوں فرع ناقابل شہادت ہو گئے پھر قابل شہادت ہو گئے اور اب شہادت دی یہ بھی جائز ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: قاضی نے اگر فرع کی شہادت اس وجہ سے رد کی ہے کہ اصل مثبت ہے تو نہ اصل کی قبول ہو گی نہ فرع کی اور اگر اس وجہ سے رد کی کہ فرع میں تہبہ ہے تو اصل کی شہادت قبول ہو سکتی ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: فروع (قائم مقام گواہ) یہ کہتے ہیں اصول نے ہم کو فلاں بن فلاں پر شاہد کیا تھا ہم اس کی شہادت دیتے ہیں مگر ہم اس کو پہچانتے نہیں اس صورت میں مدعا کے ذمہ یہ لازم ہے کہ گواہوں سے ثابت کرے کہ جس کے متعلق شہادت گزری ہے یہ شخص ہے۔ (15) فرض کرو ایک عورت کے مقابل میں نام و نسب کے ساتھ گواہی

(10) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الحادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۳، ص ۵۲۲۔

(11) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الشہادۃ علی الشہادۃ ج ۸، ص ۲۵۹۔

(12) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الحادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۳، ص ۵۲۵۔

(13) المرجع السابق۔

(14) المرجع السابق ۵۲۶، ۵۲۵۔

(15) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الشہادات، الباب الحادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ، ج ۳، ص ۵۲۶۔

گزری مگر گواہوں نے کہہ دیا ہم اس کو پہچانتے نہیں اور مدعاً ایک عورت کو پیش کرتا ہے کہ یہ وہی عورت ہے بلکہ خود عورت بھی اقرار کرتی ہے کہ ہاں میں ہی وہ ہوں یہ کافی نہیں بلکہ مدعاً کو گواہوں سے ثابت کرنا ہو گا کہ یہی وہ عورت ہے بلکہ اگر مدعاً علیہ یہ کہتا ہو کہ یہ نام و نسب دوسرے شخص کے بھی ہیں اس سے قاضی ثبوت طلب کریگا اگر ثبوت ہو جائے گا (عویٰ خارج)۔ (16)

مسئلہ ۱۵: جس نے جھوٹی گواہی دی قاضی اس کی تشریف کریگا یعنی جہاں کا وہ رہنے والا ہے اس محلہ میں ایسے وقت آری بھیجے گا کہ لوگ کثرت سے مجمع ہوں وہ شخص قاضی کا یہ پیغام پہنچائے گا کہ ہم نے اسے جھوٹی گواہی دینے والا پایا تم لوگ اس سے بچو اور دوسرے لوگوں کو بھی اس سے پرہیز کرنے کو کہو۔ (17)

مسئلہ ۱۶: جھوٹی گواہی کا ثبوت گواہوں سے نہیں ہو سکتا کیونکہ نفی کے متعلق گواہی نہیں ہو سکتی بلکہ اس کا ثبوت صرف گواہ کے اقرار سے ہو سکتا ہے خواہ اس نے خود قاضی کے یہاں اقرار کیا ہو یا قاضی کے پاس اس کے اقرار کے متعلق گواہ پیش ہوئے۔ (18)

مسئلہ ۱۷: اگر گواہی رد کردی گئی کسی تہمت کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ شہادت و دعوے میں مخالفت تھی یا اس وجہ سے کہ دونوں شہادتوں میں باہم مخالفت تھی اس کو جھوٹا گواہ قرار دیکر تعزیر نہیں کریں گے کیا معلوم کہ یہ جھوٹا ہے یا مدعاً جھوٹا ہے یا اس کا ساتھی دوسرا گواہ جھوٹا ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: اگر فاسق نے جھوٹی گواہی دی اور اس کا جھوٹ ثابت ہو گیا پھر تائب ہو گیا تو اب اس کی گواہی مقبول ہے کہ اس کا سبب فتنہ تھا وہ زائل ہو گیا اور اگر عادل یا مستور الحال نے جھوٹی گواہی دی پھر تائب ہو گیا تو بعد توبہ بھی اس کی گواہی ہمیشہ کے لیے مردود ہے (نامقبول ہے) مگر فتویٰ قول امام ابو یوسف پر ہے کہ اگر تائب ہو جائے اور قاضی کے زدیک اس کی گواہی قابلِطمینان ہو جائے تو اب مقبول ہے۔ (20)



(16) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۱۔

(17) الحدایۃ، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۲، ص ۱۳۰۔

(18) الحدایۃ، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۲، ص ۱۳۰۔

والدر المختار، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۳۔

(19) الجرجانی، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۷، ص ۲۱۲۔

(20) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الشہادة علی الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۲۔

گواہی سے رجوع کرنے کا بیان

گواہی سے رجوع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ خود کہے کہ میں نے اپنی شہادت سے رجوع کیا یا اس کے مثل دوسرے الفاظ کہے اور اگر گواہی سے انکار کرتا ہے کہتا ہے میں نے گواہی دی ہی نہیں تو اس کو رجوع نہیں کہیں گے۔ (1)

مسئلہ ۱: اگر فیصلہ سے قبل رجوع کیا ہے تو قاضی اس کی گواہی پر فیصلہ ہی نہیں کریگا کیونکہ اس کے دونوں قول متناقض ہیں (یعنی اس کے دونوں قول ایک دوسرے کے مخالف ہیں) کیا معلوم کونسا قول سچا ہے اور اس صورت میں گواہ پر تاوان واجب نہیں کہ اُس نے کسی کو نقصان نہیں پہنچایا ہے جس کا تاوان دے۔ (2)

مسئلہ ۲: اگر فیصلہ کے بعد رجوع کیا تو جو فیصلہ ہو چکا وہ توڑا نہیں جائے گا بخلاف اُس صورت کے کہ گواہ کا غلام ہونا یا محدود فی القذف ہونا ثابت ہو جائے کہ یہ فیصلہ ہی صحیح نہیں ہوا اور اس صورت میں مدعا نے جو کچھ لیا ہے واپس کرے اور اس صورت میں گواہوں پر تاوان نہیں کہ یہ غلطی قاضی کی ہے کیونکہ ایسے لوگوں کی شہادت پر فیصلہ کیا جو قابل شہادت نہ تھے۔ (3)

مسئلہ ۳: رجوع کے لیے شرط یہ ہے کہ مجلس قاضی میں رجوع کرے خواہ اُسی قاضی کی کچھری میں رجوع کرے جس کے بیہاں شہادت دی ہے یا دوسرے قاضی کے بیہاں لہذا اگر مدعا علیہ جس کے خلاف اُس نے گواہ دی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ گواہ نے غیر قاضی کے پاس رجوع کیا اور اس پر گواہ پیش کرنا چاہتا ہے یا اُس گواہ رجوع کرنے والے پر خلف دینا چاہتا ہے یہ قبول نہیں کیا جائے گا کہ اُس کا دعویٰ ہی غلط ہے۔ ہاں اگر یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اُس نے کسی قاضی کے پاس رجوع کیا ہے یا اقرار غیر قاضی کے پاس کیا ہے اور وہ کہتا ہے مجھے تاوان دلایا جائے کیونکہ اُس کی غلط گواہی سے میرے خلاف فیصلہ ہوا ہے اور رجوع یا اقرار رجوع پر گواہ پیش کرنا چاہتا ہے تو گواہ لیے جائیں گے۔ (4)

مسئلہ ۴: فیصلہ کے بعد گواہوں نے رجوع کیا تو جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے گواہ اُس کو تاوان دیں کہ اُس کا جو

(1) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۳۔

(2) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادة، ج ۳، ص ۱۳۲۔

(3) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۵۔

(4) المرجع السابق، ص ۲۶۳۔

کچھ نقصان ہوا ان گواہوں کی بدولت ہوا ہے مدعی سے وہ چیز نہیں لی جاسکتی کہ اس کے موافق فیصلہ ہو چکا ان کے رجوع کرنے سے اس پر اثر نہیں پڑتا۔ (5)

مسئلہ ۵: تاداں کے بارے میں اعتبار اس کا ہو گا جو باقی رہ گیا ہو اس کا اعتبار نہیں جو رجوع کر گیا مثلاً دو گواہ نئے ایک نے رجوع کیا نصف تاداں دے اور تین گواہ تھے ایک نے رجوع کیا کچھ تاداں نہیں کہ اب بھی دو باقی ہیں اور اگر ان میں سے پھر ایک رجوع کر گیا تو نصف تاداں دونوں سے لیا جائے گا اور تیرا بھی رجوع کر گیا تو تینوں پر ایک ایک تھائی۔ ایک مرد، دو عورتیں گواہ تھیں ایک عورت نے رجوع کیا چوتھائی تاداں اس کے ذمہ ہے اور دونوں نے رجوع کیا تو دونوں پر نصف اور اگر ایک مرد، دس عورتیں گواہ تھیں ان میں آٹھ رجوع کر گئیں تو کچھ تاداں نہیں اور نویں بھی رجوع کر گئی تو اب ان تو پر ایک چوتھائی تاداں ہے اور سب رجوع کر گئے یعنی ایک مرد اور دسوں عورتیں تو چھٹا حصہ مرد اور باقی پانچ حصے دسوں عورتوں پر یعنی بارہ حصے تاداں کے ہوں گے ہر ایک عورت ایک ایک حصہ دے اور مرد دو حصے۔ دو مرد اور ایک عورت نے گواہی دی تھی اور سب رجوع کر گئے تو عورت پر تاداں نہیں کہ ایک عورت گواہ ہی نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: نکاح کی شہادت دی اس کی تین صورتیں ہیں مہر مثلى سے ساتھ یا مہر مثلى سے زاید یا کم کے ساتھ۔ اور تینوں صورتوں میں مدعی نکاح مرد ہے یا عورت یہ کل چھ صورتیں ہو سکیں۔ مرد مدعی ہے جب تو رجوع کرنے کی تینوں صورتوں میں تاداں نہیں۔ اور عورت مدعی ہے اور مہر مثلى سے زیادہ کے ساتھ نکاح ہونا گواہوں نے بیان کیا ہے تو جتنا مہر مثلى سے زائد ہے وہ تاداں میں واجب ہے باقی دو صورتوں میں کچھ تاداں نہیں۔ (7)

مسئلہ ۷: گواہوں نے عورت کے خلاف یہ گواہی دی کہ اس نے اپنے پورے مہر پر یا اس کے جز پر قبضہ کر لیا پھر رجوع کیا تو تاداں دینا ہو گا۔ (8)

مسئلہ ۸: قبل دخول طلاق کی شہادت دی اور قاضی نے طلاق کا حکم دے دیا اس کے بعد گواہوں نے رجوع کیا تو نصف مہر کا تاداں دینا پڑے گا۔ (9)

(5) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۳۲، ۱۳۳، وغیرہا۔

(6) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۳۲، ۱۳۳، وغیرہا۔

(7) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۳۳۔

(8) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادۃ، ج ۸، ص ۲۶۸۔

(9) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۳۳۔

مسئلہ ۹: بیع کی گواہی دی پھر رجوع کر گئے اگر واجبی قیمت (رانج قیمت) پر بیع ہونا بتایا تو تاوان کچھ نہیں مدعی باعث ہو یا مشتری اور اصلی قیمت سے زیادہ پر بیع ہونا بتایا اور مدعی باعث ہے تو بقدر زیادتی تاوان واجب ہے اور باعث مدعی نہ ہو تو تاوان نہیں۔ اور واجبی قیمت سے کم کی شہادت دی پھر رجوع کیا تو واجبی قیمت سے جو کچھ کم ہے اُس کا تاوان دے یہ اُس صورت میں ہے کہ مدعی مشتری ہو اور باعث مدعی ہو تو کچھ نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: بیع کی شہادت دی اور اس کی بھی کہ مشتری نے باعث کوشش دے دیا اور رجوع کیا اگر ایک ہی شہادت میں بیع اور ادائے ثمن دونوں کی گواہی دی ہے کہ زید نے عمر دسے فلاں چیز اتنے میں خریدی اور ثمن ادا کر دیا اس صورت میں قیمت کا تاوان ہے یعنی اُس چیز کی واجبی قیمت (بازار میں رانج قیمت) جو ہو وہ تاوان ہے اور اگر دونوں باتوں کی گواہی دو شہادتوں میں دی ہے تو ثمن کا تاوان ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: باعث کے خلاف یہ گواہی دی کہ اُس نے یہ چیز دو ہزار میں ایک سال کی میعاد پر بیٹھی ہے اور چیز کی واجبی قیمت ایک ہزار ہے اور گواہوں نے رجوع کیا تو باعث کو اختیار ہے گواہوں سے اس وقت کی قیمت کا تاوان لے یعنی ایک ہزار یا مشتری سے سال بھر بعد دو ہزار لے ان دونوں صورتوں میں جو صورت اختیار کریگا دوسرا بڑی ہو جائے گا مگر گواہوں سے اُس نے ایک ہزار لے لیے تو گواہ مشتری سے ثمن یعنی دو ہزار وصول کریں گے اور اس میں سے ایک ہزار صدقہ کر دیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: بیع بات اور بیع بالخیار دونوں کا ایک حکم ہے یعنی اگر گواہوں نے یہ شہادت دی کہ اس نے یہ چیز واجبی قیمت سے کم پر بیع کی ہے اور اس کو خیار ہے اگرچہ اب بھی مدت خیار باقی ہو اور فرض کرو قاضی نے فیصلہ بیع بالخیار کا کر دیا اور اندر وہ مدت باعث نے بیع کو فتح نہیں کیا (ختم نہیں کیا) اور گواہوں نے رجوع کیا تو تاوان واجب ہو گا۔ ہاں اگر اندر وہ مدت باعث نے بیع کو جائز کر دیا تو گواہوں سے ضمان ساقط ہو جائے گا۔ (13)

مسئلہ ۱۳: دو گواہوں نے قبل دخول (یعنی ہمستری سے پہلے) تین طلاق کی شہادت دی اور ایک گواہ نے ایک طلاق قبل دخول کی شہادت دی اور سب رجوع کر گئے تو تاوان اُن پر ہے جنھوں نے تین طلاق کی گواہی دی ہے اُن پر

(10) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۸، وغیرہ۔

(11) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۹۔

(12) الدر المختار ورد المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۶۹۔

(13) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادة، ج ۲، ص ۱۳۳۔

فتح القدير، کتاب الرجوع عن الشہادة، ج ۲، ص ۵۳۵، ۵۳۳، ۲۶۳۔

نہیں ہے جس نے ایک طلاق کی گواہی دی اور اگر طلبی یا خلوت کے بعد طلاق کی شہادت دی پھر رجوع کیا تو کچھ تاوان واجب نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۳: دو گواہوں نے طلاق قبل الدخول کی شہادت دی اور دونے دخول کی پھر یہ سب رجوع کر گئے دخول کے گواہوں پر مہر کے تین ربع (تین چوتھائی) کا تاوان ہے اور طلاق کے گواہوں پر ایک ربع کا۔ (15)

مسئلہ ۱۴: اصلی گواہوں نے دوسرے لوگوں کو اپنے قائم مقام کیا تھا فروع نے رجوع کیا تو ان پر تاوان واجب ہے اور اگر فیصلہ کے بعد اصلی گواہوں نے یہ کہا کہ ہم نے فروع کو اپنی گواہی پر شاہد بنایا ہی نہ تھا یا ہم نے غلطی کی کہ ان کو گواہ بنایا تو اس صورت میں تاوان واجب نہیں نہ اصول پر نہ فروع پر۔ یوہیں اگر فروع نے یہ کہا کہ اصول نے جھوٹ کہا یا غلطی کی تو تاوان نہیں۔ اور اگر اصول و فروع سب رجوع کر گئے تو تاوان صرف فروع پر ہے اصول پر نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۵: تذکیرہ کرنے والے (گواہوں کے قابل شہادت ہونے کی تحقیق کرنے والے) جنہوں نے گواہ کی تدبیل کی تھی یہ بتایا تھا کہ یہ قابل شہادت ہے رجوع کر گئے اگر علم تھا کہ یہ قابل شہادت نہیں ہے مثلاً غلام ہے اور تذکیرہ کر دیا تو تاوان دینا ہو گا اور اگر دانتہ (جان بوجھ کر) نہیں کیا ہے بلکہ غلطی سے تذکیرہ کر دیا تو تاوان نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۶: دو گواہوں نے تعلیق کی گواہی دی مثلاً شوہرنے یہ کہا ہے اگر تو اس گھر میں گئی تو تجوہ کو طلاق ہے یا مولے نے کہا اگر یہ کام کروں تو میرا غلام آزاد ہے اور دو گواہوں نے یہ شہادت دی کہ شرط پائی گئی الہذا بی بی کو طلاق کا اور غلام کو آزاد ہونے کا حکم ہو گیا پھر یہ سب گواہ رجوع کر گئے تو تعلیق کے گواہ کو تاوان دینا ہو گا غلام آزاد ہوا ہے تو اس کی قیمت اور عورت کو طلاق کا حکم ہوا اور قبل دخول ہے تو نصف مہر تاوان دیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: دو گواہوں نے گواہی دی کہ مرد نے عورت کو طلاق پرداز کر دی اور دونے یہ گواہی دی کہ عورت نے اپنے کو طلاق دے دی پھر یہ سب رجوع کر گئے تو تاوان ان پر ہے جو طلاق دینے کے گواہ ہیں ان پر نہیں جو پرداز کرنے کے گواہ ہیں۔ یوہیں شہود احصان (مرد یا عورت کا شادی ہونے کی گواہی دینے والے) پر رجوع کرنے سے دیت

(14) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۷۰۔

(15) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۷۰۔

(16) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۷۱۔

(17) الدر المختار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۷۱۔

(18) الحدایۃ، کتاب الرجوع عن الشہادة، ج ۲، ص ۱۳۲-۱۳۵۔

واجب نہیں کہ رجم کی علت زنا ہے اور احسان مخصوص شرط ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہر سے دس روپے ماہوار نفقة پر میری مصالحت ہو گئی ہے شوہر کہتا ہے پانچ روپے ماہوار پر صلح ہوئی ہے عورت نے گواہوں سے دس روپے ماہوار پر صلح ہونا ثابت کیا اور قاضی نے فیصلہ دے دیا اس کے بعد گواہ رجوع کر گئے اگر عورت ایسی ہے کہ اس جیسی کافنفقة دس روپے یا زیادہ ہونا چاہیے جب تو کچھ نہیں اور اگر ایسی نہیں ہے تو جو کچھ زیادہ اس گذشتہ زمانہ میں دیا گیا مثلاً پانچ روپے کی حیثیت تھی اور دلانے کے دس روپے تو ماہوار پانچ روپے زیادہ دیے گئے لہذا فیصلہ کے بعد سے اب تک جو کچھ شوہر سے زیادہ لیا گیا ہے اُس کا تاو ان گواہوں پر لازم ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۰: قاضی نے شوہر پر دس روپے ماہوار نفقة کے مقرر کر دیے ایک برس کے بعد عورت نے مطالباً کیا کہ آج تک مجھ کو میرا نفقة نہیں وصول ہوا ہے شوہرنے دو گواہ پیش کر دیے جنہوں نے شہادت دی کہ شوہر نے برابر ماہ بماہ نفقة ادا کیا ہے قاضی نے اس گواہی کے موافق فیصلہ کر دیا پھر گواہ رجوع کر گئے اُن کو اس پوری مدت کے نفقة کا تاو ان ذینا ہوگا۔ اولاد یا کسی محروم کا نفقة قاضی نے مقرر کر دیا اور اُس میں یہی صورت پیش آئی تو اُس کا بھی وہی حکم ہے۔ (21)



(19) الدر الخمار، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادة، ج ۸، ص ۲۸۲۔

(20) الفتاوی الحندیہ، کتاب الرجوع عن الشہادة، الباب الحادی عشر فی المتفقات، ج ۳، ص ۵۵۷۔

(21) الفتاوی الحندیہ، کتاب الرجوع عن الشہادة، الباب الحادی عشر فی المتفقات، ج ۳، ص ۵۵۷۔

وکالت کا بیان

انسان کو اللہ تعالیٰ نے مختلف طبائع عطا کیے ہیں کوئی قویٰ ہے اور کوئی کمزور بعض کم سمجھے ہیں اور بعض عقلمند ہر شخص میں خود ہی اپنے معاملات کو انجام دینے کی قابلیت نہیں نہ ہر شخص اپنے ہاتھ سے اپنے سب کام کرنے کے لیے طیار ہے ادا انسانی حاجت کا یہ تقاضا ہوا کہ وہ دوسروں سے اپنا کام کرائے۔ قرآن مجید نے بھی اس کے جواز کی طرف اشارہ کیا اللہ تعالیٰ نے اصحاب کہف کا قول ذکر فرمایا۔

(فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرْقَكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلِيَنْظُرْ أَيْمَانًا آزْلَى طَعَامًا فَلَيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ
قِنْهُ)(۱)

اپنے میں سے کسی کو یہ چاندی دے کر شہر میں بھیجو وہاں سے حلال کھانا دیکھ کر تمہارے پاس لائے۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض امور میں لوگوں کو وکیل بنایا، حکیم بن حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تربانی کا جانور خریدنے کے لیے وکیل کیا۔ (2) اور بعض صحابہ کو نکاح کا وکیل کیا وغیرہ وغیرہ۔ اور وکالت کے جواز پر اجماع امت بھی منعقد ہے اکتاب و سنت و اجماع سے اس کا جواز ثابت۔ وکالت کے یہ معنی ہیں کہ جو تصرف خود کرتا اس میں دوسرے کو اپنے قائم مقام کر دینا۔ (3)

مسئلہ ۱: یہ کہہ دیا کہ میں نے تجھے فلاں کام کرنے کا وکیل کیا یا میں یہ چاہتا ہوں کہ تم میری یہ چیز بیچ دو یا میری خوشی یہ ہے کہ تم یہ کام کر دو یہ سب صورتیں توکیل کی (وکیل بنانے کی) ہیں۔ وکیل کا قبول کرنا صحت وکالت کے لیے ضروری نہیں یعنی اس نے وکیل بنایا اور وکیل نے کچھ نہیں کہا یہ بھی نہیں کہ میں نے قبول کیا اور اس کام کو کر دیا تو موکل پر لازم ہوگا۔ ہاں اگر وکیل نے رد کر دیا تو وکالت نہیں ہوئی فرض کرو ایک شخص نے کہا تھا کہ میری یہ چیز بیچ دو اس نے انکار کر دیا اس کے بعد پھر بیع کر دی تو یہ بیع موکل پر لازم نہ ہوئی کہ یہ اس کا وکیل نہیں بلکہ فضولی ہے۔ (4)

مسئلہ ۲: زید نے عمر و کو اپنی زوجہ کو طلاق دینے کے لیے وکیل کیا عمر و نے انکار کر دیا اب طلاق نہیں دے سکتا اور

(۱) پ ۱۵، الکھف: ۱۹۔

(۲) سنن البیرون، کتاب البیوع، باب فی المضارب بین الافق، الحدیث: ۳۳۸۶، ج ۳، ص ۳۵۰۔

(۳) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۷۲-۲۷۳۔

(۴) الفتاوی الحندسیہ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعا... ارجح، ج ۳، ص ۵۶۰۔

اگر خاموش رہا اور اس کو طلاق دے دی تو طلاق ہو گئی۔ (5)

مسئلہ ۳: یہ ضروری ہے کہ وہ تصرف جس میں وکیل بناتا ہے معلوم ہو اور اگر معلوم نہ ہو تو سب سے کم درجہ کا تصرف یعنی حفاظت کرنا اس کا کام ہو گا۔ (6)

مسئلہ ۴: اس کے لیے شرط یہ ہے کہ توکیل اسی چیز میں ہو سکتی ہے جس کو موکل خود کر سکتا ہو اور اگر کسی خاص وجہ سے موکل کا تصرف ممتنع ہو گیا اور اصل میں جائز ہو توکیل درست ہے مثلاً محرم نے شکار بیع کرنے کے لیے غیر محرم کو وکیل کیا۔ (7)

مسئلہ ۵: مجنون یا لا یعقل بچہ (نابھجہ بچہ) نے وکیل بنایا یہ توکیل مطلقاً صحیح نہیں اور سمجھہ وال بچہ نے وکیل کیا اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) اس چیز کا وکیل کیا جس کو خود نہیں کر سکتا ہے مثلاً ازوجہ کو طلاق دینا۔ غلام کو آزاد کرنا۔ ہبہ کرنا۔ صدقہ دینا یعنی ایسے تصرفات جن میں ضرر محض ہے ان میں توکیل صحیح نہیں۔ (۲) اور اگر ایسے تصرفات میں وکیل کیا جو نفع محض ہیں یہ توکیل درست ہے مثلاً ہبہ قبول کرنا۔ صدقہ قبول کرنا۔ (۳) اور ایسے تصرفات میں وکیل کیا جن میں نفع و ضرر دونوں ہوں جیسے بیع و اجارہ وغیرہ ماں میں ولی نے اجازت تجارت دی ہو توکیل صحیح ہے ورنہ ولی کی اجازت پر موقوف ہے اجازت دے گا صحیح ہو گی ورنہ باطل۔ (8)

مسئلہ ۶: مرتد نے کسی کو وکیل کیا یہ توکیل موقوف ہے اگر مسلمان ہو گیا نافذ ہے اور اگر قتل کیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں چلا گیا توکیل باطل ہے اور اگر دار الحرب میں چلا گیا تھا پھر مسلمان ہو کر واپس ہوا اور قاضی نے اسکے دار الحرب چلے جانے کا حکم دے دیا تھا وہ توکیل باطل ہو چکی اور قاضی نے ابھی حکم نہیں دیا ہے کہ مسلمان ہو کر واپس آگیا توکیل باقی ہے۔ (9)

مسئلہ ۷: مرتدہ عورت نے کسی کو وکیل بنایا یہ توکیل جائز ہے۔ وکیل بنانے کے بعد معاذ اللہ مرتدہ ہو گئی یہ توکیل بدستور باقی ہے ہاں اگر مرتدہ عورت اپنے نکاح کا وکیل بنائے یہ توکیل باطل ہے اگر زمانہ ارتدا میں (مرتد ہونے کے زمانے میں) وکیل نے نکاح کر دیا یہ نکاح بھی باطل اور اگر مسلمان ہونے کے بعد وکیل نے اس کا نکاح کیا یہ نکاح صحیح

(5) المرجع سابق۔

(6) المرجع السابق۔

(7) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۷۶۔

(8) القوادی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعاً... راجع، ج ۳، ص ۵۶۱، وغیرہ۔

(9) المرجع السابق، ص ۵۶۱-۵۶۲۔

ہے اور اگر وکیل نے اس وقت نکاح کیا تھا جب وہ مسلمان تھی پھر معاذ اللہ مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی اب وکیل نے اس کا نکاح کیا یہ نکاح جائز نہیں ہے کہ توکیل باطل ہو گئی۔ (10)

مسئلہ ۸: کافر کی کافر کے ذمہ شراب باقی ہے اس نے مسلمان کو تقاضے کے لیے (لینے کے لیے) وکیل کیا مسلمان کو ایسی وکالت قبول نہ کرنی چاہیے۔ (11)

مسئلہ ۹: باپ نے نابالغ بچہ کے لیے کسی چیز کے خریدنے یا بیخنے کا کسی کو وکیل کیا یہ توکیل درست ہے باپ کے حقیقی کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ بچے کے لیے چیز خریدنے یا بیخنے کا کسی کو وکیل بن سکتا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۰: توکیل کے لیے وکیل کا عاقل ہونا شرط ہے یعنی مجنون یا اتنا چھوٹا بچہ جو لا یعقل ہو وکیل نہیں ہو سکتا بلکہ اور حریت (آزادی یعنی غلام نہ ہونا) اس کے لیے شرط نہیں یعنی نابالغ سمجھو وال کو اور غلام مجرور (ایسا غلام جسے آقا نے تجارت کرنے سے روک دیا ہو) کو بھی وکیل بن سکتے ہیں۔ وکیل نے بھنگ پی لی کہ عقل میں فتور (خلل) پیدا ہو گیا وہ اپنی وکالت پر نہ رہا یعنی اس حالت میں جو تصرف کریگا وہ مؤکل پر نافذ نہیں ہو گا۔ (13)

مسئلہ ۱۱: وکیل کو علم ہو جانا صحت توکیل کے لیے شرط نہیں فرض کرو اس نے کسی کو وکیل کر دیا ہے اور اس وقت وکیل کو خبر نہ ہوئی بعد کو وکیل نے معلوم کیا اور تصرف کیا یہ تصرف جائز ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۲: وکیل بنانے کے لیے وکیل کو علم ہو جانا اگرچہ شرط نہیں ہے مگر وہ وکیل اس وقت ہو گا جب اُسے علم ہو جائے لہذا اگر غلام بیخنے یا زوجہ کو طلاق دینے کا وکیل کیا اور وکیل کو ابھی علم نہیں ہوا ہے بطور خود اس وکیل نے غلام کو بیخ دیا یا اس کی بی بی کو طلاق دے دی نہ بیخ جائز ہوئی نہ طلاق۔ (15)

مسئلہ ۱۳: حقوق دو قسم ہیں حقوق العبد، حقوق اللہ۔

حقوق اللہ دو قسم ہیں۔ اس میں دعویٰ شرط ہے یا نہیں۔ جن حقوق اللہ میں دعویٰ شرط ہے جیسے حد قذف، حد سرقہ ان کے اثبات کے لیے توکیل صحیح ہے۔ موقکل موجود ہو یا غائب وکیل اس کا ثبوت پیش کر سکتا ہے اور ان کا استیفاء یعنی

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعاً... راجع، ج ۳، ص ۵۶۲۔

(11) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعاً... راجع، ج ۳، ص ۵۶۲۔

(12) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعاً... راجع، ج ۳، ص ۵۶۱۔

(13) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعاً... راجع، ج ۳، ص ۵۶۱۔

(14) المرجع السابق، ص ۵۶۳۔

(15) المرجع السابق۔

قذف میں ورثے لگانا یا چوری میں ہاتھ کا مٹا اس کے لیے موکل کی موجودگی ضروری ہے۔ اور جن حقوق اللہ میں دعوے شرط نہیں جیسے حد زنا، حد شرب خر (شراب پینے کی سزا) ان کے اثبات یا استیفا کسی میں توکیل جائز نہیں۔ حقوق العباد بھی دو قسم ہیں شہرہ سے ساقط ہوتے ہیں یا نہیں۔ اگر ساقط ہو جائیں جیسے قصاص اسکے اثبات کی توکیل صحیح ہے اور استیفا کی توکیل یعنی قصاص جاری کرنے کا وکیل بنانا یہ اگر موکل یعنی ولی کی موجودگی میں ہو تو درست ہے ورنہ نہیں۔ اور حقوق العبد جو شہرہ سے ساقط نہیں ہوتے ان سب میں وکیل بالخصوصة (مقدمے کا وکیل) بنانا درست ہے وہ حق از قبیل دین ہو (یعنی قرض کی قسم سے ہو) یا عین (یعنی کوئی مخصوص چیز)۔ تعزیر کے اثبات اور استیفا دونوں کے لیے وکیل بنانا جائز ہے موکل موجود ہو یا غائب۔ (16)

مسئلہ ۱۳: مباحثات میں وکیل بنانا جائز نہیں جیسے جنگل کی لکڑی کا مٹا، گھاس کا مٹا، دریا یا کوئی سے پانی بھرنا، جانور کا شکار کرنا، کان سے جواہر نکالنا جو کچھ ان سب میں حاصل ہو گا وہ سب وکیل کا ہے موکل اس میں سے کسی شے کا حقدار نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۵: وکیل بالخصوصة میں خصم (مد مقابل) کا راضی ہونا شرط ہے یعنی بغیر اس کی رضامندی کے وکالت لازم نہیں اگر وہ رد کر دے گا تو وکالت رد ہو جائے گی خصم یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ خود حاضر ہو کر جواب دے۔ خصم مدعا (دعوی کرنے والا) ہو یا مدعا علیہ (جس پر دھولے کیا جاتا ہے) دونوں کا ایک حکم ہے اور اگر موکل یا کار ہو کہ پیدل پکھری نہ جا سکتا ہو یا سواری پر جانے میں مرض کا اضافہ ہو جاتا ہو یا موکل سفر میں ہو یا سفر کا ارادہ رکھتا ہو یا عورت پر دہشیں ہو یا عورت حیض و نفاس والی ہو اور حاکم مسجد میں اجلاس کرتا ہو یا کسی دوسرے حاکم نے اسے قید کر دیا ہو یا اپنا دعوی اچھی طرح بیان نہ کر سکتا ہو ان سب نے وکیل کیا تو وکالت بغیر رضامندی خصم لازم ہوگی۔ (18)

مسئلہ ۱۶: مدعا مدعا علیہ میں سے ایک معزز ہے دوسرا کم درجه کا ہے وہ معزز مقدمہ کی پیروی کے لیے وکیل کرتا ہے یہ عذر نہیں اس کی وجہ سے وکالت لازم نہ ہوگی اس کا فریق کہہ سکتا ہے کہ وہ خود پکھری میں حاضر ہو کر جواب دے کرے۔ (19)

مسئلہ ۱۷: خصم راضی ہو گیا تھا مگر ابھی دعوے کی سماعت نہیں ہوئی ہے اس رضامندی کو واپس لے سکتا ہے اور

(16) الفتاوى الحنفية، كتاب الوکالت، الباب الاول في بيان معانى اشارات...، راجع، ج ۲، ص ۵۶۳ - ۵۶۴.

(17) المرجع السابق، ص ۵۶۳.

(18) الدر المختار، كتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۷۸.

(19) المرجع السابق، ص ۲۷۹.

دوسرے کی ساعت کے بعد واپس نہیں لے سکتا۔ (20)

مسئلہ ۱۸: عقد و قسم کے ہیں بعض وہ ہیں جن کی اضافت (نسبت) موکل (وکیل بنانے والا) کی طرف کرنا ضروری نہیں خود اپنی طرف بھی اضافت کرے جب بھی موکل ہی کے لیے ہو جیسے بیع اجارہ اور بعض وہ ہیں جن کی اضافت موکل کی طرف کرنا ضروری ہے اگر اپنی طرف اضافت کر دے تو موکل کے لیے نہ ہو بلکہ وکیل ہی کے لیے ہو جیسے نکاح کہ اس میں موکل کا نام لینا ضروری ہے اگر یہ کہہ دے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اسی کا نکاح ہو گا موکل کا نہیں ہو گا۔ قسم اول کے حقوق کا تعلق خود وکیل سے ہو گا موکل سے نہیں ہو گا مثلاً باعث کا وکیل ہے تو تسلیم بیع (یعنی فروخت شدہ چیز خریدار کو دینا) اور قبض شمن (4) وکیل کریگا اور مشتری کا وکیل ہے تو شمن دینا اور بیع لینا اسی کا کام ہے بیع میں استحقاق ہوا (جو چیز پہنچی گئی ہے اس میں کسی کا حق ثابت ہوا) تو مشتری وکیل سے شمن واپس لے گا یہ کام موکل یعنی مشتری کا نہیں اور بیع میں عیب ظاہر ہوا تو اس میں جو کچھ کرنا پڑے خصوصت وغیرہ (مقدمہ وغیرہ) وہ سب وکیل ہی کا کام ہے۔ (21)

مسئلہ ۱۹: عقد کی اضافت اگر وکیل نے موکل کی طرف کر دی مثلاً یہ کہا کہ یہ چیز تم سے فلاں شخص نے خریدی اس صورت میں عقد کے حقوق موکل ہے متعلق ہوں گے۔ (22)

مسئلہ ۲۰: موکل نے یہ شرط کر دی کہ عقد کے حقوق کا تعلق وکیل سے نہ ہو گا بلکہ مجھ سے ہو گا یہ شرط باطل ہے یعنی باوجود اس شرط کے بھی وکیل ہی سے تعلق ہو گا۔ (23)

مسئلہ ۲۱: اس صورت میں حقوق کا تعلق اگر چہ وکیل سے ہے مگر ملک ابتداء ہی سے موکل کے لیے ہوتی ہے یہ نہیں کہ پہلے اس چیز کا وکیل مالک ہو پھر اس سے موکل کی طرف منتقل ہو لہذا غلام خریدنے کا اسے وکیل کیا تھا اس نے اپنے قریبی رشتہ دار کو جو غلام ہے خریدا آزاد نہیں ہو گا یا باندی (لوندی) خریدنے کو کہا تھا اس نے اپنی زوجہ کو جو باندی ہے خریدا نکاح فاسد نہیں کہ وکیل ان کا مالک ہوا ہی نہیں اور موکل کے ذی رحم محروم کو خریدا آزاد ہو جائے گا اور موکل کی زوجہ کو خریدا نکاح فاسد ہو جائے گا۔ (24)

(20) المرجع سابق۔

(21) الحدایۃ، کتاب الوکالت، ج ۳، ص ۱۳۸-۱۳۷۔

(22) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۸۱۔

(23) المرجع سابق۔

(24) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۸۲۔

مسئلہ ۲۲: جس عقد کی موکل کی طرف اضافت ضروری ہے جیسے نکاح، خلع، دم عمد (جان بوجھ کر کسی کو قتل کرنا) سے صلح، انکار کے بعد صلح، مال کے بدالے میں آزاد کرنا، کتابت، ہبہ، تصدق (صدقة کرنا)، عاریت، اہانت رکھنا، رہن (کسی کے پاس اپنی کوئی چیز گروی رکھنا)، قرض دینا، شرکت، مضاربت کہ اگر ان کو موکل کی طرف نسبت نہ کرے تو موکل کے لیے نہیں ہوں گے ان میں عقد کے حقوق کا تعلق موکل سے ہو گا وکیل سے نہیں ہو گا۔ وکیل ان عقود میں (ان معاملات میں) سفیر محض ہوتا ہے قاصد کی طرح کہ پیغام پہنچا دیا اور کسی بات سے کچھ تعلق نہیں لہذا نکاح میں شوہر کے وکیل سے ہر کا مطالبہ نہیں ہو سکتا عورت کے وکیل سے تسلیم زوجہ کا مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ (25)

مسئلہ ۲۳: وکیل سے چیز خریدی ہے موکل شمن کا مطالبہ کرتا ہے مشتری انکار کر سکتا ہے کہ وہ سکتا ہے کہ میں نے تم سے نہیں خریدی جس سے خریدی اُس کو دام دوں گا مگر مشتری نے موکل کو دے دیا تو دینا صحیح ہے اگرچہ وکیل نے منع کر دیا ہو کہہ دیا ہو کہ بھجی کو دینا موکل کو نہ دینا۔ وکیل کے سامنے موکل کو دے یا اُس کی غیبت (عدم موجودگی) میں شمن ادا ہو جائے گا وکیل دوبارہ مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (26)

مسئلہ ۲۴: وکیل کے مرجانے کے بعد وہی اس کے قائم مقام ہے موکل قائم مقام نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص نے خریدنے کے لیے دوسرے کو وکیل کیا خریدنے سے پہلے یا بعد میں وکیل کو زر شمن دے دیا کہ اسے ادا کر کے بیچ لا و وکیل نے روپیہ ضائع کر دیا اور وکیل خود تنگست ہے اپنے پاس سے اس وقت روپیہ نہیں دے سکتا اس صورت میں بالع کو اختیار ہے کہ بیچ کو روک لے اس پر قبضہ نہ دے جب تک شمن وصول نہ کر لے مگر موکل سے شمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور فرض کر کہ موکل نہ شمن دیتا ہے تو قاضی ان دونوں کی رضامندی سے چیز کو بیع کر دے گا۔ (28)

مسئلہ ۲۶: وکیل بالع سے ایک چیز خریدی اور مشتری کا دین موکل یا وکیل یا دونوں کے ذمہ ہے چاہتا یہ ہے کہ دام (ثابت) نہ دینا پڑے بقایا میں مجرما کر دیا جائے (کاث دیا جائے) اگر موکل کے ذمہ دین ہے تو محض عقد کرنے والی مقاصد یعنی اولاً بدلا ہو گیا اور اگر وکیل و موکل دونوں کے ذمہ ہے تو موکل کے ذمہ دین کے مقابلہ میں مقاصد ہو گا وکیل

(25) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۸۲۔

(26) الحدایۃ، کتاب الوکالت، ج ۳، ص ۳۸۔

والبحر الرائق، کتاب الوکالت، ج ۷، ص ۲۵۸۔

(27) البحر الرائق، کتاب الوکالت، ج ۷، ص ۲۵۸۔

(28) المرجع السابق۔

سے نہیں اور تنہا وکیل پر دین ہو تو اس سے بھی مقاصہ ہو جائے گا مگر وکیل پر لازم ہو گا کہ اپنے پاس سے موکل کو ثمن ادا کرے۔ (29)

مسئلہ ۲۷: وصی نے کسی کو تیم کی چیز بیچنے کو کہا وکیل نے بیع کردام تیم کو دے دیے یہ دینا جائز نہیں بلکہ وصی کو بیع صرف میں وکیل کیا ہے وکیل نے عقد کیا اور موکل نے عوض پر قبضہ کیا یہ درست نہیں عقد صرف باطل ہو جائے گا کہ اس میں مجلس عقد میں عاقد کا قبضہ ضروری ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۸: کسی کو اس لیے وکیل کیا کہ وہ فلاں شخص سے یا کسی سے قرض لادے یہ توکیل صحیح نہیں اور اگر اس لیے وکیل کیا ہے کہ میں نے فلاں سے قرض لیا ہے تو اس پر قبضہ کر لے یہ توکیل صحیح ہے۔ اور قرض لینے کے لیے قاصد بنانا صحیح ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۹: وکیل کو کام کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہاں وکیل اس لیے کیا کہ یہ چیز فلاں کو دے دے وکیل کو دینا لازم ہے مثلاً کسی سے کہا یہ کپڑا فلاں شخص کو دے دینا اس نے منتظر کر لیا وہ شخص چلا گیا اس کو دینا لازم ہے۔ غلام آزاد کرنے پر وکیل کیا اور موکل غائب ہو گیا وکیل آزاد کرنے پر مجبور نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۰: وکیل کو یہ اختیار نہیں کہ جس کام کے لیے وکیل بنایا گیا ہے دوسرے کو اس کا وکیل کر دے ہاں اگر موکل نے اس کو یہ اختیار دیا ہو کہ خود کر دے یا دوسرے سے کر دے تو وکیل بن سکتا ہے یا وکیل کے وکیل نے کام کر لیا اس کو موکل نے جائز کر دیا تو اب درست ہو گیا۔ وکیل سے کہہ دیا جو کچھ تو کرے منتظر ہے وکیل نے وکیل کر لیا یہ توکیل درست ہے اور یہ وکیل ثانی موکل کا وکیل قرار پائے گا وکیل کا وکیل نہیں یعنی اگر وکیل اول مر جائے یا مجnon ہو جائے یا معزول کر دیا جائے تو اس کا اثر وکیل ثانی پر کچھ نہیں اور اگر وکیل اول نے ثانی کو معزول کر دیا معزول ہو جائے گا۔ اگر وکیل اول نے دوسرے کو وکیل بناتے وقت یہ کہہ دیا کہ تو جو کریگا جائز ہے اور اس وکیل دوم نے کسی کو وکیل کیا یہ درست نہیں۔ (33)

مسئلہ ۳۱: وکالت میں تھوڑی سی جہالت مضر نہیں مثلاً کہہ دیا مملک کا تھان (ایک قسم کے باریک سوتی کپڑے کا

(29) المحرر الرائق، کتاب الوکالت، ج ۷، ص ۲۵۸۔

(30) الدر المختار، کتاب الوکالت، ج ۸، ص ۲۸۳۔

(31) المرجع السابق۔

(32) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعا... راجع، ج ۳، ص ۵۶۶۔

(33) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الوکالت، الباب الاول فی بیان معناها شرعا... راجع، ج ۳، ص ۵۶۶۔

تحان) خرید دو۔ شروط فاسدہ سے وکالت فاسد نہیں ہوتی۔ اس میں شرط خیار نہیں ہو سکتی۔ (34)

مسئلہ ۳۲: وکالت عقد لازم نہیں وکیل و موکل ہر ایک بغیر دوسرے کی موجودگی کے معزول کر سکتا ہے مگر یہ ضرور ہے کہ موکل اگر وکیل کو معزول کرے تو جب تک وکیل کو خبر نہ ہو معزول نہیں یعنی اس درمیان میں جو تصرف (عمل دخل) کر لے گا نافذ ہو گا موکل یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں معزول کر چکا ہوں۔ (35)

مسئلہ ۳۳: وکیل کے قبضہ میں جو چیز ہوتی ہے وہ بطور امانت ہے یعنی ضائع ہو جانے سے خمان واجب نہیں۔ (36)



(34) الفتاوى الحندسية، كتاب الوكالة، الباب الاول في بيان معناها شرعاً... راجع، ج ۲، ص ۵۶۷.

(35) الفتاوى الحندسية، كتاب الوكالة، الباب الاول في بيان معناها شرعاً... راجع، ج ۲، ص ۵۶۷، ۵۲۷.

(36) الرجع السابق.

خرید و فروخت میں توکیل کا بیان

مسئلہ ۱: موکل نے یہ کہا کہ جو چیز مناسب سمجھو میرے لیے خرید لو یہ خریداری کی دکالت عامہ ہے جو کچھ بھی خریدے گا موکل انکار نہیں کر سکتا۔ یوہیں اگر یہ کہہ دیا کہ میرے لیے جو کپڑا چاہو خرید لو یہ کپڑے کے متعلق دکالت عامہ ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی خاص چیز کی خریداری کے لیے وکیل کیا ہو مثلاً یہ گائے یہ بکری یہ گھوڑا خرید دو۔ اس صورت کا حکم یہ ہے کہ وہی معین چیز جس کی خریداری کا وکیل کیا ہے خرید سکتا ہے اُس کے سوا دوسری چیز نہیں خرید سکتا۔ تیسرا صورت یہ ہے کہ نہ تعییم ہے نہ تخصیص مثلاً یہ کہہ دیا کہ میرے لیے ایک گائے خرید دو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر جہالت تھوڑی سی ہو توکیل درست ہے اور جہالت فاحشہ ہو توکیل باطل (یعنی وکیل بنانا درست نہیں)۔ (۱)

مسئلہ ۲: جب خریدنے کا وکیل کیا جائے تو ضرور ہے کہ اُس چیز کی جنس و صفت یا جنس و ملن بیان کر دیا جائے تاکہ جہالت میں کمی پیدا ہو جائے۔ اگر ایسا لفظ ذکر کیا جس کے نیچے کئی جنسیں شامل ہیں مثلاً کہہ دیا چوپا یہ خرید لا کیا توکیل صحیح نہیں اگرچہ ملن بیان کر دیا گیا ہو کیونکہ اس ملن میں مختلف جنسوں کی اشیاء خرید سکتے ہیں اور اگر وہ لفظ ایسا ہے جس کے نیچے کئی نوعیں ہیں (یعنی کئی قسمیں ہیں) تو نوع بیان کرے یا ملن بیان کرنے اور نوع یا ملن بیان کرنے کے بعد وصف یعنی اعلیٰ، اووسط، اوپنی بیان کرنا ضرور نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳: یہ کہا کہ میرے لیے گھوڑا خرید لا ڈیا تنزیب کا تھان (باریک اور کلف دار سوتی کپڑے کا تھان) خرید لا ڈیا توکیل صحیح ہے اگرچہ ملن نہ ذکر کیا ہو کہ اس میں بہت کم جہالت ہے اور وکیل اس صورت میں ایسا گھوڑا یا ایسا کپڑا خریدے گا جو موکل کے حال سے مناسب ہو۔ غلام یا مکان خریدنے کو کہا تو ملن ذکر کرنا ضروری ہے یعنی اس قیمت کا خریدنا یا نوع بیان کر دے مثلاً حصی غلام ورنہ توکیل صحیح نہیں یہ کہا کہ کپڑا خرید لا ڈیا توکیل صحیح نہیں اگرچہ ملن بھی بتا دیا ہو کہ یہ لفظ بہت جنسوں کو شامل ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: طعام خریدنے کے لیے بھیجا مقدار بیان کر دی یا ملن دے دیا تو عرف کا لحاظ کرتے ہوئے طیار کھانا لیا

(۱) الدر الخمار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالسعی والشراء، ج ۸، ص ۲۸۲، وغیرہ۔

(۲) الحدایۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالسعی والشراء، ج ۲، ص ۱۳۹، وغیرہ۔

(۳) الدر الخمار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالسعی والشراء، ج ۸، ص ۲۸۳، وغیرہ۔

جائے گا گوشت روٹی وغیرہ۔ (4)

مسئلہ ۵: یہ کہا کہ موتی کا ایک دانہ خرید لاؤ یا یا قوت سرخ کا نگینہ خرید لاؤ اور تمن ذکر کیا تو کیل صحیح ہے ورنہ نہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: گیہوں وغیرہ غلہ خریدنے کو کہانہ مقدار ذکر کی کہ اتنے سیر یا اتنے مٹن اور نہ تمن ذکر کیا کہ اتنے کا یہ تو کیل صحیح نہیں اور اگر بیان کر دیا ہے تو صحیح ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: گاؤں کے کسی آدمی نے یہ کہا میرے لیے فلاں کپڑا خرید لو اور تمن نہیں بتایا تو کیل وہ کپڑا خریدے جو گاؤں والے استعمال کرتے ہیں اور ایسا کپڑا خریدنا جو گاؤں والوں کے استعمال میں نہیں آتا ہو، ناجائز ہے یعنی موکل اس کے لینے سے انکار کر سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: دلال (سودا طے کرانے والے) کو روپے دیے کہ اس کی میرے لیے چیز خرید دو اور چیز کا نام نہیں لیا اگر وہ کسی خاص چیز کی دلائی کرتا ہو تو وہی چیز مراد ہے ورنہ تو کیل فاسد۔ (8)

مسئلہ ۹: تو کیل میں موکل (وکیل بنانے والے) نے کوئی قید ذکر کی ہے اس کا لحاظ ضروری ہے اس کے خلاف کریگا تو خریداری کا تعلق موکل سے نہیں ہو گا ہاں اگر موکل کے خلاف کیا اور اس سے بہتر کیا جس کو موکل نے بتایا تھا تو یہ خریداری موکل پر نافذ ہو گی وکیل سے کہا خدمت کے لیے یاروٹی پکانے کے لیے لونڈی خرید لاؤ یا فلاں کام کے لیے غلام خرید لاؤ کنیز (لونڈی) یا غلام ایسا خریدا جس کی آنکھیں نہیں یا ہاتھ پاؤں نہیں یہ خریداری موکل پر نافذ نہیں ہو گی۔ (9)

مسئلہ ۱۰: موکل نے جو جنس معین کی تھی وکیل نے دوسری جنس سے بیع کی موکل پر نافذ نہیں اگرچہ وہ چیز اس کی بہ نسبت زیادہ کام کی ہے جس کو موکل نے کہا ہے مثلاً وکیل سے کہا تھا میرا غلام ہزار روپے کو بیچنا اس نے ہزار اشرفی کو بیع کر دیا اور اگر وصف یا مقدار کے لحاظ سے مخالفت ہے تو دو صورتیں ہیں اس مخالفت میں موکل کا نفع ہے یا نقصان اگر نفع

(4) المرجع السابق، ص ۲۸۵.

(5) الفتاوى الحمدية، كتاب الوكالة، الباب الثاني في التوكيل بالشراء، ج ۳، ص ۵۷۳.

(6) المرجع السابق.

(7) المرجع السابق.

(8) الفتاوى الحمدية، كتاب الوكالة، الباب الثاني في التوكيل بالشراء، ج ۳، ص ۵۷۴.

(9) الفتاوى الحمدية، كتاب الوكالة، الباب الثاني في التوكيل بالشراء، ج ۳، ص ۵۷۵، ۵۷۶.

ہے مولک پر نافذ ہے مثلاً اس نے ایک ہزار روپے میں بچنے کو کہا تھا اس نے ڈیڑھ ہزار میں بیع کی اور نقصان ہے تو نافذ نہیں مثلاً نوسو میں بیع کی۔ (10)

مسئلہ ۱۱: وکیل نے کوئی چیز خریدی اور اس میں عیب ظاہر ہوا جب تک وہ چیز وکیل کے پاس ہو اس کے واپس کرنے کا حق وکیل کو ہے اور اگر وکیل مر گیا تو اس کے وصی یا وارث کا یہ حق ہے اور یہ نہ ہوں تو یہ حق مولک کے لیے ہے اور اگر وکیل نے وہ چیز مولک کو دیدی تو اب بغیر اجازت مولک وکیل کو پھر نے کا حق نہیں ہے۔ یہی حکم وکیل بالبعین (فروخت کرنے کا وکیل) کا ہے کہ جب تک بیع کی تسلیم نہیں کی واپسی کا حق اس کو ہے۔ وکیل نے عیب پر مطلع ہو کر بیع سے رضامندی ظاہر کر دی تو اب وہ بیع وکیل پر لازم ہو گئی واپسی کا حق جاتا رہا اور مولک کو اختیار ہے چاہے اس بیع کو قبول کر لے اور انکار کر دے گا تو وکیل کی وہ چیز ہو جائے گی مولک سے کوئی تعلق نہیں ہو گا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: وکیل بالبعین نے چیز بیع کی مشتری (خریدار) کو بیع (بیچی ہوئی چیز) کے عیب پر اطلاع ہوئی اگر مشتری نے شمن وکیل کو دیا ہے تو وکیل سے واپس لے اور مولک کو دیا ہے تو مولک سے واپس لے اور مشتری نے وکیل کو دیا وکیل نے مولک کو دے دنیا اس صورت میں بھی وکیل سے واپس لے گا۔ (12)

مسئلہ ۱۳: مشتری نے بیع میں عیب پایا مولک اس عیب کا اقرار کرتا ہے مگر وکیل منکر ہے بیع واپس نہیں ہو سکتی کیونکہ عقد کے حقوق وکیل سے متعلق ہیں مولک اجنبی ہے اس کا اقرار کوئی چیز نہیں اور اگر وکیل اقرار کرتا ہے مولک انکار کرتا ہے وکیل پر واپسی ہو جائے گی پھر اگر وہ عیب اس قسم کا ہے کہ اتنے دنوں میں کہ مولک کے یہاں سے چیز آئی پیدا نہیں ہو سکتا جب تو چیز مولک پر واپسی ہو جائے گی اور اگر وہ عیب ایسا ہے کہ اتنے دنوں میں پیدا ہو سکتا ہے تو وکیل کو گواہوں سے ثابت کرنا ہو گا کہ یہ عیب مولک کے یہاں تھا اور اگر وکیل کے پاس گواہ نہ ہوں تو مولک پر قسم دے گا اگر قسم سے انکار کرے چیز واپس ہو گی اور قسم کھالے تو وکیل پر لازم ہو گی۔ (13)

مسئلہ ۱۴: وکیل نے بیع فاسد کے ساتھ چیز خریدی یا بیچی اگر مولک شمن دے چکا ہے یا بیع کی تسلیم کر دی ہے اور شمن دصول کر کے مولک کو دے چکا ہے بہر حال وکیل کو بیع فتح کر دینے کا اختیار (بودا ختم کرنے کا اختیار) ہے اور شمن

(10) المرجع السابق، ص ۵۷۵۔

(11) البحر الائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۷، ص ۲۶۲۔

والدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۸، ص ۲۸۵۔

(12) البحر الائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۷، ص ۲۶۲۔

(13) المرجع السابق۔

موکل سے لے کر بائع کو واپس کر دے کہ یہ فتح بیع حق موکل کی وجہ سے نہیں ہے کہ اُس سے اجازت لے بلکہ حق شرع کی وجہ سے ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: وکیل کو یہ اختیار ہے کہ جب تک موکل سے ثمن نہ وصول کر لے چیز اپنے قبضہ میں رکھے موکل کو نہ دے خواہ وکیل نے ثمن اپنے پاس سے بائع کو دے دیا ہو یا نہ دیا ہو یہ اُس صورت میں ہے کہ ثمن موجل نہ ہو اور اگر ثمن موجل ہو یعنی ادا کی کوئی میعاد مقرر ہو تو موکل کے حق میں بھی موجل ہو گیا یعنی جب تک میعاد پوری نہ ہو موکل سے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اگر بیع میں ثمن موجل نہ تھا بیع کے بعد بائع نے ثمن کے لیے کوئی میعاد مقرر کر دی تو موکل پر موجل نہ ہو گا یعنی وکیل اسی وقت اُس سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: وکیل نے ہزار روپے میں چیز خریدی بائع نے وہ ہزار و کیل کو ہبہ کر دیے وکیل موکل سے پورے ہزار کا مطالبہ کریگا اور اگر بائع نے پانسو ہبہ کر دیے تو یہ پانسو موکل سے ساقط ہو گئے یقیناً پانسو کا مطالبہ ہو گا اور اگر پہلے پانسو ہبہ کر دیے پھر پانسو ہبہ کرنے پہلے پانسو موکل سے ساقط ہو گئے بعد والے پانسو کا وکیل مطالبہ کر سکتا ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: وکیل نے ثمن وصول کرنے کے لیے بیع کو روک لیا اس کے بعد بیع ہلاک ہو گئی تو وکیل کا نقصان ہوا موکل سے کچھ نہیں لے سکتا اور روکی نہیں تھی اور ہلاک ہو گئی تو موکل کا نقصان ہوا موکل کو ثمن دینا ہو گا۔ (17)

مسئلہ ۱۸: بیع صرف وسلم میں مجلس عقد میں (یعنی جہاں خرید و فروخت ہو وہیں) قبضہ ضروری ہے بدوں قبضہ (قبضہ کے بغیر) جدا ہو جانا عقد کو باطل کر دیتا ہے اس سے مراد وکیل کی جدائی ہے موکل کے جدا ہونے کا اعتبار نہیں فرض کر و موکل بھی وہاں موجود تھا عقد کے بعد قبضہ سے پہلے موکل چلا گیا عقد باطل نہ ہوا اور وکیل چلا گیا باطل ہو گیا اگرچہ موکل موجود ہو۔ (18)

مسئلہ ۱۹: وکیل بالشرا (چیز خریدنے کا وکیل) کو موکل نے روپے دیدیے تھے اُس نے چیز خریدی اور دام نہیں دیے وہ چیز موکل کو دے دی اور موکل کے روپے خرچ کر ڈالے اور بائع کو روپے اپنے پاس سے دیدیے یہ خریداری موکل ہی کے حق میں ہو گی اور اگر دوسرے روپے سے چیز خریدی مگر ادا کیے موکل کے روپے، تو خریداری وکیل کے حق

(14) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۶۳۔

(15) المرجع السابق۔

(16) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۶۴۔

(17) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۸۶۔

(18) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۸۷۔

میں ہوگی موکل کے لیے ضمان دینا ہوگا۔ (19)

مسئلہ ۲۰: وکیل بالشراء نے موکل سے شن نہیں لیا ہے تو یہ نہیں کہہ سکتا کہ موکل ہے ملے گاتب دوں گاؤں سے اپنے پاس سے دینا ہوگا اور وکیل بالبعیج نے چیز بیچ ڈالی اور ابھی دام نہیں ملے ہیں تو موکل سے کہہ سکتا ہے کہ مشتری دے گا تو دوں گاؤں کو اس پر مجبور نہیں کیا جا سکتا کہ اپنے پاس سے دیدے۔ (20)

مسئلہ ۲۱: وکیل بالبعیج (کسی چیز کو فروخت کرنے کا وکیل) نے موکل سے کہا کہ میں نے تمھارا کپڑا فلاں کے ہاتھ پیچ ڈالا میں اس کی طرف سے تھیں اپنے پاس سے دام دے دیتا ہوں تو متبرع (بھلانی کرنے والا) ہے مشتری سے نہیں لے سکتا اور اگر یہ کہا کہ میں تھیں اپنے پاس سے دام دے دیتا ہوں مشتری کے ذمہ جو دام ہیں وہ میں لے لوں گا اس طرح دینا جائز نہیں جو کچھ موکل کو دیا اس سے واپس لے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: آڑھتی (یعنی وہ شخص جو کمیشن لیکر لوگوں کا مال بیچتا ہے) کے پاس لوگ اپنے مال رکھ دیتے ہیں اور بیچنے کو کہہ دیتے ہیں اس نے چیز بیچ کی اور اپنے پاس سے دام دے دیے کہ مشتری سے ملیں گے تو میں لے لوں گا مشتری مغلس ہو گیا اس سے ملنے کی امید نہیں تو جو کچھ آڑھتی نے مال والوں کو دیا ہے ان سے واپس لے سکتا ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۳: موکل نے وکیل کو ہزار روپے چیز خریدنے کے لیے دیے اس نے چیز خریدی مگر ابھی باائع کو شن ادا نہیں کیا اور وہ روپے ضائع ہو گئے تو موکل کے ضائع ہوئے یعنی اس کو دوبارہ دینا ہوگا اور اگر موکل نے پہلے روپے نہیں دیے ہیں وکیل کے خریدنے کے بعد دیے اور باائع کو ابھی دیے نہیں روپے ضائع ہو گئے تو وکیل کے ہلاک ہوئے اور اگر پہلے دے دیے تھے اور وکیل نے باائع کو نہیں دیے اور ہلاک ہو گئے تو وکیل موکل سے دوبارہ لے گا اور اس مرتبہ بھی ہلاک ہو گئے تواب موکل سے نہیں لے سکتا اپنے پاس سے دینا ہوگا۔ (23)

مسئلہ ۲۴: غلام خریدنے کے لیے ہزار روپے کسی نے دیے تھے روپے گھر میں رکھ کر بازار گیا اور غلام خرید لایا باائع کو روپیہ دینا چاہتا ہے دیکھتا ہے کہ روپے چوری گئے اور غلام بھی اسی کے گھر مر گیا ایک طرف باائع آیا کہ روپیہ دو،

(19) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیج والشراء، ج ۷، ص ۲۶۳۔

(20) المرجع السابق

(21) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیج والشراء، ج ۷، ص ۲۶۳۔

(22) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیج والشراء، ج ۷، ص ۲۶۳۔

(23) المرجع السابق.

دوسری طرف موکل آتا ہے کہتا ہے غلام لاو، اس کا حکم یہ ہے کہ موکل سے ہزار روپے لے کر باائع کو دے اور پہلے کے روپے اور غلام یہ ہلاک ہوئے موکل ان کا کوئی معاوضہ نہیں لے سکتا کہ امانت تھے۔ (24)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص سے کہا کہ ایک روپیہ کا پانچ سیر گوشت لا دو، وہ ایک روپیہ کا دس سیر گوشت لایا اور گوشت بھی وہ ہے جو بازار میں روپیہ کا پانچ سیر ملتا ہے موکل کو صرف پانچ سیر آٹھ آنے میں لینا ضروری ہے اور باقی گوشت وکیل کے ذمہ۔ اور اگر پاؤ آڈھ سیر زائد لایا ہے مگر اتنے ہی میں جتنے میں موکل نے بتایا تھا تو یہ زیادتی موکل کے ذمہ لازم ہے اس کے لینے سے انکار نہیں کر سکتا اور اگر گوشت روپیہ کا پانچ سیر والا نہیں ہے بلکہ یہ گوشت روپیہ کا دس سیر بکتا ہے تو اس میں سے موکل کو کچھ لینا ضرور نہیں۔ یہی حکم ہر دوسری چیز کا ہے۔ اور اگر قسمی چیز ہو مثلاً یہ کہا کہ پانچ روپے کا معلم (ایک قسم کا باریک سوتی کپڑا) کا تھان لاو وکیل پانچ روپے میں دو تھان لایا مگر تھان وہی ہے جو بازار میں پانچ کا آتا ہے تو موکل کو لینا لازم نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۶: ایک چیز معین کر کے کہا کہ یہ چیز میرے لیے خرید لاو مثلاً یہ بکری یہ گائے یہ بھینس تو وکیل کو وہ چیز اپنے لیے یا موکل کے علاوہ کسی دوسرے کے لیے خریدنا جائز نہیں اگر وکیل کی نیت اپنے لیے خریدنے کی ہے یا مونخ سے کہہ دیا کہ اس کو اپنے لیے یا فلاں کے لیے خریدتا ہوں جب بھی وہ چیز موکل ہی کے لیے ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۷: وکیل مذکور نے موکل کی موجودگی میں چیز اپنے لیے خریدی یعنی صاف طور پر کہہ دیا کہ اپنے لیے خریدتا ہوں یا شمن جو کچھ اس نے بتایا تھا اس کے خلاف دوسری جنس کو شمن کیا اس نے روپیہ کہا تھا اس نے اشرفتی (سو نے کا سکھ) یا نوٹ سے وہ چیز خریدی یا موکل نے شمن کی جنس کو معین نہیں کیا تھا اس نے نقود کے علاوہ دوسری چیز کے عوض میں خریدی یا اس نے خود نہیں خریدی بلکہ دوسرے کو خریدنے کے لیے وکیل کیا اور اس نے اس کی عدم موجودگی میں خریدی تو موکل کی ہوگی اور اگر وکیل کے وکیل نے وکیل کی موجودگی میں خریدی تو موکل کی ہوگی۔ (27)

مسئلہ ۲۸: غیر معین چیز خریدنے کے لیے وکیل کیا تو جو کچھ خریدے گا وہ خود وکیل کے لیے ہے مگر دو صورتوں میں

(24) الفتاوی النجدیۃ، کتاب الوکالت، فصل فی التوکیل بالبعیق والشراء، ج ۲، ص ۱۵۸۔

(25) الدر المختار و الدحیار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۸، ص ۲۸۷۔

(26) المحدثیۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۲، ص ۱۳۱۔

والبحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۷، ص ۲۶۸۔

(27) المحدثیۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۲، ص ۱۳۱۔

موکل کے لیے ہے ایک یہ کہ خریداری کے وقت اُس نے موکل کے لیے خریدنے کی نیت کی دوسری یہ کہ موکل کے مال سے خریدی یعنی عقد کو وکیل نے مال موکل کی طرف نسبت کیا مثلاً یہ چیز فلام کے روپ پر سے خریدتا ہوں۔ (28)

مسئلہ ۲۹: عقد کو اپنے روپ پر کی طرف نسبت کیا تو اسی کے لیے ہے اور اگر عقد کو مطلق روپ پر سے کیا نہ یہ کہا کہ موکل کے روپ پر سے نہ یہ کہ اپنے روپ پر سے تجویز نیت ہو تو اپنے لیے نیت کی تو اپنے لیے موکل کے لیے موکل کے لئے۔ اور اگر نیتوں میں اختلاف ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ کس کے روپ پر اُس نے دیے اپنے دیے تو اپنے لیے خریدی ہے موکل کے دیے تو اُس کے لیے خریدی ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۰: وکیل و موکل میں اختلاف ہے وکیل کہتا ہے میں نے تمہارے (موکل کے) لیے خریدی ہے موکل کہتا ہے تم نے اپنے لیے خریدی ہے اس صورت میں موکل کا قول معتبر ہے جبکہ موکل نے روپیہ نہ دیا ہو اور اگر موکل نے روپیہ دے دیا ہو تو وکیل کا قول معتبر ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۱: معین غلام کی خریداری کا وکیل تھا پھر وکیل و موکل میں اختلاف ہوا اگر غلام زندہ ہے وکیل کا قول معتبر ہے موکل نے دام (روپے) دیے ہوں یا نہ دیے ہوں۔ (31)

مسئلہ ۳۲: خریدار نے کہا یہ چیز میرے ہاتھ زید کے لیے بچو اُس نے بچی اس کے بعد خریدار یہ کہتا ہے کہ زید نے مجھے خریدنے کا حکم نہیں کیا تھا مقصود یہ ہے کہ اس کو میں خود لوں زید کونہ دون اگر زید لینا چاہتا ہے تو چیز لے لی گا اور خریدار کا انکار لغو و بیکار ہے۔ ہاں اگر زید بھی نیہی کہتا ہے کہ میں نے اُسے حکم نہیں دیا تھا تو خریدار لے گا زید کو نہیں ملے گی مگر جب کہ باوجود اس کے کہ زید نے کہہ دیا ہے کہ میں نے اُس سے لینے کو نہیں کہا ہے خریدار نے وہ چیز زید کو دے دی اور زید نے لے لی تو اب زید کی ہو گئی اور یہ تعاطی کے طور پر (ایجاد و قبول کے بغیر صرف لین دین سے) زید سے بچ ہوئی۔ (32)

مسئلہ ۳۳: دو چیزیں خریدنے کے لیے حکم دیا خواہ دونوں معین ہوں یا غیر معین اور شمن معین نہیں کیا ہے کہ اتنے

(28) الدر المختار در راجحہ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۸، ص ۲۸۸۔
والحمدیۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۲، ص ۱۳۲۔

(29) الجبراۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۷، ص ۲۷۰۔ ۲۷۱۲۷۰۔

(30) الحمدیۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۲، ص ۱۳۱۔ ۱۳۲۱۳۲۔

(31) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۸، ص ۲۸۹۔ ۲۸۹۔

(32) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیق والشراء، ج ۸، ص ۲۸۹-۲۹۰۔

میں خریدی جائیں وکیل نے ایک خریدی اگر یہ واجبی قیمت (بازار میں کسی چیز کی معین قیمت) میں خریدی ہے یا خفیف سی زیادتی کے ساتھ خریدی کہ اتنی زیادتی کے ساتھ لوگ خرید لیتے ہوں تو یہ بع مولک کے لیے ہوگی اور اگر بہت زیادہ داموں کے ساتھ خریدی تو مولک کے لیے لیتا ضرور نہیں۔ (33) *

مسئلہ ۳۲: دو چیزیں خریدنے کے لیے وکیل کیا اور میں معین کر دیا ہے مثلاً ہزار روپے میں دونوں خریدو اور فرض کرو کہ دونوں قیمت میں یکساں ہیں وکیل نے ایک کو پانسو یا کم میں خریدا تو مولک پر نافذ ہے اور پانسو سے زیادہ میں خریدی اگرچہ تھوڑی ہی زیادتی ہو تو مولک پر نافذ نہیں مگر جب کہ دوسری باقی روپے میں مولک کے مقدمہ دائر کرنے سے پہلے خرید لے مثلاً پہلی سائز ہے پانسو میں خریدی اور دوسری سائز ہے چارسو میں کہ دونوں ایک ہزار میں ہو گئیں اب دونوں مولک پر لازم ہیں۔ (34)

مسئلہ ۳۵: زید کا عمر و پر دین (قرض) ہے زید نے عمر سے کہا کہ تمہارے ذمہ جو میرے روپے ہیں ان کے بد لے فلاں چیز میں بیمرے لیے خرید لو یا فلاں سے فلاں چیز خرید لو یعنی چیز میں کر دی ہو یا باع کو معین کر دیا ہو یہ تو کیل صحیح ہے عمر خرید کر جب وہ روپیہ باع کو دیدے گا زید کے دین سے بری الذمہ ہو جائے گا زید نہ تو چیز کے لینے سے انکار کر سکتا ہے نہ اب دین کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر نہ چیز کو معین کیا اور مدیون (مقرض) نے چیز خرید لی اور روپیہ ادا کر دیا تو بری الذمہ نہیں ہوا زید اس سے دین کا مطالبہ کر سکتا ہے اور وہ چیز جو خریدی ہے مدیون کی ہے زید اس کے لینے سے انکار کر سکتا ہے اور فرض کرو ہلاک ہو گئی تو مدیون کی ہلاک ہوئی زید سے تعلق نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۶: دائن (قرض دینے والے) نے مدیون سے کہہ دیا کہ میرا روپیہ جو تمہارے ذمہ ہے اسے خیرات کر دو یہ کہنا صحیح ہے خیرات کر دے گا تو دائن کی طرف سے ہو گا اب دین کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ یہیں مالک مکان نے کراچی دار سے یہ کہا کہ کراچیہ جو تمہارے ذمہ ہے اس سے مکان کی مرمت کر دو اس نے کراچی درست ہے کراچی کا مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ (36)

مسئلہ ۳۷: ایک چیز ہزار روپے میں خریدنے کو کہا تھا اور روپے بھی دے دیے اس نے خرید لی اور چیز بھی ایسی ہے جس کی واجبی قیمت ہزار روپے ہے وہ شخص کہتا ہے یہ پانسو میں تم نے خریدی ہے اور وکیل کہتا ہے نہیں میں نے ہزار

(33) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۸، ص ۲۹۰۔

(34) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۸، ص ۲۹۰۔

(35) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۸، ص ۲۹۰۔

(36) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعین والشراء، ج ۸، ص ۲۹۰۔

میں خریدی ہے اس میں وکیل کا قول معتبر ہو گا اور اگر واجبی قیمت اس کی پاسو ہی ہے تو موکل کا قول معتبر ہے اور اگر روپے نہیں دیے ہیں اور واجبی قیمت پاسو ہے جب بھی موکل کا قول معتبر ہے اور اگر واجبی قیمت ہزار ہے تو دونوں پر حلف دیا جائے گا اگر دونوں قسم کھا جائیں تو عقد فتح ہو جائے گا (یعنی وکیل و موکل کے درمیان یہ معاملہ ختم ہو جائے گا) اور وہ چیز وکیل کے ذمہ لازم ہو جائے گی۔ (37)

مسئلہ ۳۸: موکل نے چیز کو معین کر دیا ہے مگر شن نہیں معین کیا کہ کتنے میں خریدنا اور یہی اختلاف ہوا یعنی وکیل کہتا ہے میں نے ہزار میں خریدی ہے موکل کہتا ہے پاسو میں خریدی ہے یہاں بھی دونوں پر حلف ہے (قسم ہے) اگرچہ بالع وکیل کی تصدیق کرتا ہو کہ اس کی تصدیق کا کچھ لحاظ نہیں کیونکہ یہ اس معاملہ میں اجنبی ہے اور بعد حلف وہ چیز وکیل پر لازم ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۹: موکل یہ کہتا ہے میں نے تم سے کہا تھا کہ پاسو میں خریدنا اور وکیل کہتا ہے تم نے ہزار روپے میں خریدنے کو کہا تھا یہاں موکل کا قول معتبر ہے اور اگر دونوں گواہ پیش کریں تو وکیل کے گواہ معتبر ہیں۔ (39)

مسئلہ ۴۰: ایک شخص سے کہا تھا کہ میری یہ چیز اتنے میں بیع کر دو اور اس وقت اس چیز کی اتنی ہی قیمت تھی مگر بعد میں قیمت زیادہ ہو گئی تو وکیل کو اتنے میں بیچنا اب درست نہیں یعنی نہیں بیچ سکتا۔ (40)

مسئلہ ۴۱: خرید و فروخت و اجارہ و بیع سلم و بیع صرف کا وکیل ان لوگوں کے ساتھ عقد نہیں کر سکتا جن کے حق میں اس کی گواہی مقبول نہیں اگرچہ واجبی قیمت کے ساتھ عقد کیا ہو ہاں اگر موکل نے اس کی اجازت دے دی ہو کہہ دیا ہو کہ جس کے ساتھ تم چاہو عقد کرو تو ان لوگوں سے واجبی قیمت پر عقد کر سکتا ہے اور اگر موکل نے عام اجازت نہیں دی ہے اور واجبی قیمت سے زیادہ پر ان لوگوں کے ساتھ چیز بیع کی تو جائز ہے۔ (41)

مسئلہ ۴۲: وکیل کو یہ جائز نہیں کہ اس چیز کو خود خرید لے جس کی بیع کے لیے اس کو وکیل کیا ہے یعنی یہ بیع ہی نہیں ہو سکتی کہ خوبی بالع ہوا اور خود مشتری۔ (42)

(37) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۹۱۔

والبحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۷۶-۲۷۸۔

(38) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۹۲۔

(39) المرجع السابق۔

(40) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۹۳۔

(41) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل البیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۲۹۳۔

(42) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۸، ص ۲۸۸۔

مسئلہ ۳۳: موکل نے ان لوگوں سے بیع کی صریح لفظوں میں اجازت دے دی ہو جب بھی اپنی ذات یا نابغ لڑ کے یا اپنے غلام کے ہاتھ جس پر دین نہ ہو بیع کرنا جائز نہیں۔ (43)

مسئلہ ۳۴: وکیل کم یا زیادہ جتنی قیمت پر چاہے خرید و فروخت کر سکتا ہے جب کہ تہت کی جگہ نہ ہوا ذر موکل نے دام بتائے نہ ہوں (قیمت نہ بتائی ہو) مگر بیع صرف میں غبن فاحش کے ساتھ بیع کرنا درست نہیں اور وکیل یہ بھی کر سکتا ہے کہ چیز کو غیر نقود کے بدالے میں بیع کرے۔ (44)

مسئلہ ۳۵: بیع کا وکیل چیز ادھار بھی بیع کر سکتا ہے جب کہ موکل بطور تجارت چیز بیچنا چاہتا ہو اور اگر ضرورت و حاجت کے لیے بیع کرتا ہے مثلاً خانہ داری کی چیزیں ضرورت کے وقت بیع ذاتے ہیں اس صورت میں وکیل کو ادھار بیچنا جائز نہیں۔ (45)

مسئلہ ۳۶: عورت نے سوت کات کر کسی کو بیچنے کے لیے دیا ادھار بیچنا جائز نہیں غرض اگر قریبہ سے یہ ثابت ہو کہ موکل کی مراد نقد بیچنا ہے تو ادھار بیچنا درست نہیں اور جہاں ادھار بیچنا درست ہے اس سے مراد اتنے زمانہ کے لیے ادھار بیچنا ہے جس کا رواج ہو اور اگر زمانہ طویل کر دیا مثلاً عام طور پر لوگ ایک مہینے کی مدت دیتے تھے اس نے زیادہ کر دی یہ جائز نہیں۔ (46)

مسئلہ ۳۷: موکل نے کہا اس چیز کو سوروپے میں ادھار بیع دینا اس نے سوروپے نقد میں بیع دی یہ جائز ہے اور اگر موکل نے دام نہ بتائے ہوں یہ کہا کہ اس کو ادھار بیچنا وکیل نے نقد بیع دی یہ جائز نہیں۔ (47)

مسئلہ ۳۸: وکالت کو زمانہ یا مکان کے ساتھ مقید کرنا درست ہے یعنی موکل نے کہہ دیا کہ اسکو کل بیچنا یا خریدنا یا فلاں جگہ خریدنا یا بیچنا وکیل آج عقد نہیں کر سکتا نہ اس جگہ کے علاوہ دوسرا جگہ کر سکتا ہے۔ (48)

مسئلہ ۳۹: وکیل سے کہا جاؤ بازار سے فلاں چیز فلاں شخص کی معرفت خرید لا وکیل نے بغیر اس کی معرفت کے

(43) ابو حارث رائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۳۔

(44) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل البیع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۲۹۳، وغیرہ۔

(45) المرجع السابق، ص ۲۹۵۔

(46) ابو حارث رائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۳۔

والدر المختار کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل البیع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۲۹۵۔

(47) ابو حارث رائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۸۳۔

(48) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل البیع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۲۹۶۔

خریدی یہ درست ہے یعنی اگر وہ چیز ضائع ہو گئی تو وکیل ضامن نہیں اور اگر یہ کہا تھا کہ بغیر اس کی معرفت کے مت خریدنا دیکھنے نے بغیر معرفت خریدی یہ جائز نہیں ہلاک ہو جائے تو وکیل کا نقصان ہے موکل سے تعلق نہیں۔ (49)

مسئلہ ۵۰: ہذا ایسی چیز بیچنے کے لیے وکیل کیا ہے جس میں بار برداری صرف ہو گی اور وکیل و موکل دونوں ایک ہی شہر میں ہیں تو اس سے مراد اسی شہر میں بیچنا ہے دوسرے شہر میں لے جانا جائز نہیں فرض کرو دوسرا جگہ بار کر کے لے گیا اور چوری گئی یا ضائع ہو گئی وکیل کو تباہانہ دینا ہو گا۔ اور اگر بار برداری کا صرفہ نہ ہوتا ہو اور موکل نے جگہ کی تعین نہیں کی ہے تو اس شہر کی خصوصیت نہیں وکیل کو اختیار ہے جہاں چاہے لے جائے۔ (50)

مسئلہ ۵۱: موکل نے وکیل پر کوئی شرط کر دی ہے جو پوری طور پر مفید ہے وکیل کو اس شرط کی رعایت واجب ہے مثلاً کہا تھا اس کو خیار کے ساتھ بیع کرنا وکیل نے بلا خیار بیع کر دی یہ جائز نہیں۔ موکل نے کہا تھا کہ میرے لیے اس میں خیار رکھنا اور خیار کی شرط نہیں کی جب تو بیع ہی جائز نہیں اور اگر موکل کے لیے خیار شرط کیا تو وکیل و موکل دونوں کے لیے ہو گا۔ موکل نے مطلق بیع کی اجازت دی وکیل نے موکل یا اجنبی کے لیے خیار شرط کیا یہ بیع صحیح ہے۔ موکل نے ایسی شرط لگائی جس کا کوئی فائدہ نہیں اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ (51)

مسئلہ ۵۲: وکیل نے ادھار بیع تو شمن کے لیے مشتری سے کفیل (ضامن) لے سکتا ہے یا شمن کے مقابل (یعنی قیمت کے بدالے) میں کوئی چیز رہن (گروی) رکھ سکتا ہے لہذا اس صورت میں وکیل کے پاس سے رہن کی چیز ہلاک ہو گئی یا کفیل سے وصولی کی کوئی صورت ہی نہ رہی تو وکیل ضامن نہیں۔ (52)

مسئلہ ۵۳: موکل نے کہہ دیا ہے کہ جس کے ہاتھ بیع کرو اس سے کفیل لینا یا کوئی چیز رہن رکھ لینا وکیل نے بغیر رہن و کفالت (رہن رکھے بغیر یا کفیل لیے بغیر) بیع کر دی یہ جائز نہیں۔ وکیل و موکل میں اختلاف ہوا موکل کہتا ہے میں نے رہن یا کفالت کے لیے کہا تھا وکیل کہتا ہے نہیں کہا تھا اس میں موکل کا قول معتبر ہے۔ (53)

مسئلہ ۵۴: وکیل نے بیع کی اور مشتری کی طرف سے شمن کی خود ہی کفالت کی یہ کفالت جائز نہیں اور اگر وہ بیع کا وکیل نہیں ہے بلکہ مشتری سے شمن وصول کرنے کے لیے وکیل ہے یہ مشتری کی طرف سے شمن کی کفالت کرتا ہے جائز

(49) المرجع السابق۔

(50) الفتاوى الحنفية، كتاب الوكالة، الباب الثالث في الوكالة بالبيع، ج ۳، ص ۵۸۹۔

(51) المرجع السابق۔

(52) الدر الخمار، كتاب الوكالة، فصل لا يعقد وكيلاً لبيع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۲۹۶۔

(53) الفتاوى الحنفية، كتاب الوكالة، الباب الثالث في الوكالة بالبيع... راجع، ج ۳، ص ۵۹۰۔

ہے اور مشتری سے ثم معااف کر دے تو معااف نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۵: وکیل نے مشتری سے ثم وصول کرنے میں تاخیر کر دی یعنی پیغ کے بعد اس کے لیے میعاد مقرر کر دی یا ثم معااف کر دیا یا مشتری نے حوالہ کر دیا اس نے قبول کر لیا یا اس نے کھوٹے روپے دے دیے اس نے لے لیے یہ سب درست ہے یعنی جو کچھ کر چکا ہے مشتری سے اس کے خلاف نہیں کر سکتا مگر موکل کے لیے تاداں دینا ہوگا۔ (54)

مسئلہ ۵۶: جو شخص خریدنے کا وکیل ہوا اس کی خریداری کے لیے موکل نے ثم کی تعین نہ کی ہو تو اتنے ہی دام کے ساتھ خرید سکتا ہے جو چیز کی اصلی قیمت ہے یا کچھ زیادہ کے ساتھ خرید سکتا ہے کہ عام طور پر لوگوں کے خریدنے میں یہ دام ہوتے ہوں۔ یہ ان چیزوں میں ہے جن کا ثم معروف و مشہور ہے اور اگر ثم معروف ہے جیسے روٹی۔ گوشت۔ ڈبل روٹی۔ بسکٹ اور انکے علاوہ بہت سی چیزوں ان کو وکیل نے زیادہ ثم سے خریداً اگرچہ بہت تھوڑی زیادتی ہے مثلاً ڈبل روٹی۔

چار پیسے میں چار روپیاں آتی ہیں اس نے پانچ کی چار خریدیں یہ پیغ موکل پر نافذ نہیں۔ (55)

مسئلہ ۵۷: چیز پیچنے کے لیے وکیل کیا وکیل نے اس میں سے آدمی پیچ دی اور چیزاں کی ہے جس میں تقسیم نہ ہو سکے جیسے لونڈی، غلام، گائے، بکری کہ ان میں تقسیم نہیں ہو سکتی اگر موکل کے دعویٰ کرنے سے پہلے وکیل نے دوسرا صفت بھی پیچ دیا جب تو جائز ہے ورنہ نہیں اور اگر چیزاں کی ہے جس کے حصہ کرنے میں نقصان نہ ہو جیسے جو، گیہوں (گندم) تو نصف کی پیغ صحیح ہے چاہے باقی کو پیغ کرے یا نہ کرے اور اگر خریدنے کا وکیل ہے اور آدمی چیز خریدی تو جب تک باقی کو خریدنے کے موکل پر نافذ نہ ہوگی اس چیز کے حصے ہو سکتے ہوں یا نہ ہو سکیں دونوں کا ایک حکم ہے۔ (56)

مسئلہ ۵۸: مشتری نے پیغ میں عیب پایا اور وکیل پر اس کو رد کر دیا اس کی چند صورتیں ہیں مشتری نے گواہوں سے عیب ثابت کیا ہے یا وکیل پر حلف دیا گیا اس نے حلف سے انکار کیا یا خود وکیل نے عیب کا اقرار کیا بشرطیکہ اس تیسری صورت میں وہ عیب ایسا ہو کہ اس مدت میں پیدا نہیں ہو سکتا ان تینوں صورتوں میں وکیل پر رد موکل پر رد ہے اور اگر غیب ایسا ہے جس کا مثل اس مدت میں پیدا ہو سکتا ہے اور وکیل نے اس کا اقرار کر لیا تو وکیل پر رد موکل پر رد نہیں۔ (57)

(54) الفتاوى الحنفية، كتاب الوكالة، المباب الثالث في الوكالة بالبيع، ج ۳، ص ۵۹۶.

(55) الدر الخمار، كتاب الوكالة، فصل لا يعقد وكيلاً لبيع والشراء... إلخ، ج ۸، ص ۲۹۷.

(56) البحر الرائق، كتاب الوكالة، باب الوكالة بالبيع والشراء، ج ۷، ص ۲۸۸.

والدر الخمار، كتاب الوكالة، فصل لا يعقد وكيلاً لبيع والشراء... إلخ، ج ۸، ص ۲۹۷.

(57) الدر الخمار، كتاب الوكالة، فصل لا يعقد وكيلاً لبيع والشراء... إلخ، ج ۸، ص ۲۹۸.

مسئلہ ۵۹: مبین ایسے عیب کی وجہ سے جس کا مثل حادث ہو سکتا ہے وکیل پر بوجہ اقرار کے رد کی گئی اس صورت میں وکیل کو موکل پر دعویٰ کرنے کا حق ہے گواہوں سے اگر موکل کے یہاں عیب ہونا ثابت کر دے گا یا بصورت گواہ نہ ہونے کے موکل پر حلف دیا جائے گا اگر حلف سے انکار کر دے گا تو موکل پر رد کردی جائے گی اور اگر وکیل پر رد کیا جانا قاضی کے حکم سے نہ ہو بلکہ خود وکیل نے اپنی رضامندی سے چیز واپس لی تو اب موکل پر دعویٰ کرنے کا بھی حق نہیں ہے کہ اس طرح واپسی حق ثالث میں بیع جدید (تیربے شخص کے حق میں نیاسودا) ہے۔ (58)

مسئلہ ۶۰: وکالت میں اصل خصوص ہے کیونکہ عموماً یہی ہوتا ہے کہ وکیل کے لیے معین کر کے کام بتایا جاتا ہے عموم بہت کم ہوتا ہے اور مضارب میں عموم اصل ہے یعنی عام طور پر مضارب کو امور تجارت میں وسیع اختیارات دیے جاتے ہیں کیونکہ مضارب کے لیے پابندی اکثر موقع پر اصل مقصود کے منافی ہوتی ہے اس قاعدہ کلیہ کی تفریغ یہ ہے کہ وکیل نے ادھار بیچا موکل نے کہا میں نے تم سے نقد بچنے کو کہا تھا وکیل کہتا ہے تم نے مطلق رکھا تھا نقد یا ادھار کسی کی تخصیص نہیں تھی موکل کی بات مانی جائے گی اور یہی صورت مضارب میں ہو کہ رب المال (مال کا مالک) کہتا ہے میں نے نقد بچنے کو کہا تھا اور مضارب (دوسرے کے مال سے مشترک نفع پر تجارت کرنے والا) کہتا ہے نقد یا ادھار کسی کی تعین نہ تھی تو مضارب کی بات مانی جائے گی۔ (59)

مسئلہ ۶۱: وکیل مدعا ہے کہ میں نے چیز بیع دی اور اُس پر قبضہ بھی کر لیا مگر میں ہلاک ہو گیا اور مشتری بھی وکیل کی تصدیق کرتا ہے موکل کہتا ہے دونوں مجبوٹے ہیں وکیل کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ (60)

مسئلہ ۶۲: موکل کہتا ہے میں نے تجوہ کو وکالت سے جدا کر دیا وکیل کہتا ہے وہ چیز تو میں نے کل ہی بیع ذاتی وکیل کی بات نہیں مانی جائے گی۔ (61)



(58) البحر الارائیق، کتاب الوکالت، باب الوکالہ بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۸۹۔

(59) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعقد وکیلن البیع والشراء، ج ۸، ص ۲۹۹۔

(60) البحر الارائیق، کتاب الوکالت، باب الوکالہ بالبیع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۱۔

(61) المرجع السابق۔

دو شخصوں کے وکیل کرنے کے احکام

مسئلہ ۶۳: ایک شخص نے دو شخصوں کو وکیل کیا تو ان میں سے ایک تنہا تصرف نہیں کر سکتا (یعنی معاملہ طے نہیں کر سکتا) اگر کریگا موکل پر نافذ نہیں ہو گا اور اب جنون ہو گیا یا مر گیا جب بھی اُس ایک کو تصرف کرنا جائز نہیں۔ یہ اُس صورت میں ہے کہ اُس کام میں دونوں کی رائے اور مشورہ کی ضرورت ہو مثلاً یعنی اگرچہ تم بھی بتا دیا ہو اور یہ حکم وہاں ہے کہ دونوں کو ایک ساتھ وکیل بنایا یعنی یہ کہا میں نے دونوں کو وکیل کیا یا زید و عمر و کو وکیل کیا اور اگر دونوں کو ایک کلام میں وکیل نہ بنایا ہو آگے پچھے وکیل کیا ہو تو ہر ایک بغیر دوسرے کی رائے کے تصرف کر سکتا ہے۔ (1)

مسئلہ ۶۴: دو شخصوں کو مقدمہ کی پیروی کے لیے وکیل کیا تو بوقت پیروی دونوں کا مجتمع ہونا (یعنی حاضر ہونا) ضروری نہیں تنہا ایک بھی پیروی کر سکتا ہے پر طیکہ امور مقدمہ (مقدمہ کے معاملات) میں دونوں کی رائے مجتمع ہو۔ (2)

مسئلہ ۶۵: زوج کو بغیر مال کے طلاق دینے کے لیے یا غلام کو بغیر مال آزاد کرنے کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیا ان میں تنہا ایک شخص طلاق دے سکتا ہے آزاد کر سکتا ہے یہاں تک کہ ایک نے طلاق دے دی اور دوسرا انکار کرتا ہے جب بھی طلاق ہو گئی۔ یوہیں کسی کی امانت واپس کرنے کے لیے یا عاریت پھیرنے کے لیے (عارضی طور پر لی ہوئی چیز واپس کرنے کے لیے) یا غصب کی ہوئی چیز (ناجائز قبضہ کی ہوئی چیز) دینے کے لیے یا بعیق فاسد میں رد کرنے کے لیے دو وکیل کیے تنہا ایک شخص بغیر مشارکت دوسرے کے یہ سب کام کر سکتا ہے۔ زوج کو طلاق دینے کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیے تنہا ایک شخص طلاق نہ دے بلکہ دونوں جمع ہو کر متفق ہو کر طلاق دیں اور ایک نے طلاق دے دی دوسرے نے نہیں دی یا ایک نے طلاق دی دوسرے نے اسے جائز کیا طلاق نہ ہوئی اور اگر یہ کہا کہ تم دونوں مجتمع ہو کر اسے تین طلاقوں دے دینا ایک نے ایک طلاق دی دوسرے نے دو طلاقوں دیں ایک بھی نہیں ہوئی جب تک مجتمع ہو کر دونوں تین طلاقوں نہ دیں۔ یوہیں دو شخصوں سے کہا کہ میری عورتوں میں سے ایک کو تم دونوں طلاق دے دو اور عورت کو معین نہ کیا تو تنہا ایک شخص طلاقوں نہیں دے سکتا۔ (3)

مسئلہ ۶۶: دو شخصوں کو کسی عورت سے نکاح کرنے کے لیے وکیل کیا یا عورت نے دو شخصوں کو نکاح کا وکیل کیا تھا

(1) الجہار الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبعیع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۲۔

(2) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا يهدى وکيل البعیع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۲۹۹۔

(3) الفتاوى الحنفية، کتاب الوکالت، الباب الثالث من فی توکیل اربطین، ج ۳، ص ۲۳۲۔

ایک وکیل نکاح نہیں کر سکتا اگرچہ موکل نے مہر کا تعین بھی کر دیا ہو۔ خلع کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیا تھا ایک شخص خلع نہیں کر سکتا اگرچہ بدلت خلع بھی ذکر کر دیا ہو۔ (4)

مسئلہ ۶۷: امانت یا عاریت یا مخصوص شے کو واپس لینے کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیا تو تھا ایک شخص واپس نہیں لے سکتا جب تک اس کا ساتھی بھی شریک نہ ہو فرض کرو اگر تھا ایک نے واپس لی اور ضائع ہوئی تو اُسے پوری چیز کا ہداں دینا ہوگا۔ (5)

مسئلہ ۶۸: دین (قرض) ادا کرنے کے لیے دو وکیل کیے تو ایک تھا بھی ادا کر سکتا ہے دوسرے کی شرکت ضروری نہیں اور دین وصول کرنے کے لیے دو وکیل کیے تو تھا ایک وصول نہیں کر سکتا۔ (6)

مسئلہ ۶۹: دین وصول کرنے کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیا اور موکل غائب ہو گیا اور ایک وکیل بھی غائب ہو گیا جو وکیل موجود تھا اُس نے دین کا مطالبہ کیا مددیوں دین کا اقرار کرتا ہے مگر وکالت سے انکار کرتا ہے وکیل نے گواہوں سے ثابت کیا کہ فلاں شخص نے دین وصول کرنے کا مجھے اور فلاں شخص کو وکیل کیا ہے اس صورت میں قاضی دونوں کی وکالت کا حکم دے گا دوسرا وکیل جو غائب ہے جب آجائے گا اُسے گواہ پیش کرنے کی ضرورت نہ ہوگی بلکہ دونوں مل کر دین وصول کر لیں گے۔ (7)

مسئلہ ۷۰: واهب نے (ہبہ کرنے والے) دو شخصوں کو وکیل کیا کہ یہ چیز فلاں موبہلہ (جس کے لیے ہبہ کیا) کو تسلیم کر دو (یعنی دے دو) ان میں کا ایک شخص تسلیم کر سکتا ہے اور اگر موبہلہ نے قبضہ کے لیے دو شخصوں کو وکیل کیا تو تھا ایک شخص قبضہ نہیں کر سکتا اور اگر دو شخصوں کو وکیل کیا کہ یہ چیز کسی کو ہبہ کر دو اور موبہلہ کو معین نہیں کیا تو ایک شخص کسی کو ہبہ نہیں کر سکتا اور اگر موبہلہ کو معین کر دیا ہے تو ایک شخص ہبہ کر سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۷۱: رہن ایک شخص تھا نہیں رکھ سکتا مکان یا زمین کرایہ پر لینے کے لیے دو وکیل کیے تھا ایک نے کرایہ پر لیا تو وکیل کے اجارہ میں ہوا پھر اگر وکیل نے موکل (وکیل کرنے والے) کو دے دیا تو یہ وکیل و موکل کے مابین ایک جدید اجارہ بطور تعاطی منعقد ہوا۔ (9)

(4) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الوکالت، الباب الثامن فی توکیل الرجالین، ج ۳، ص ۲۳۲۔

(5) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبيع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۶۔

(6) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبيع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۷۔

(7) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الوکالت، الباب الثامن فی توکیل الرجالین، ج ۳، ص ۲۳۳۔

(8) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبيع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۷۔

(9) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الوکالت، الباب الثامن فی توکیل الرجالین، ج ۳، ص ۲۳۵۔

مسئلہ ۲۷: یہ کہا کہ میں نے تم دونوں میں سے ایک کو فلاں چیز کے خریدنے کا وکیل کیا دونوں نے خرید لی اگر آگے پیچھے خریدی ہے تو پہلے کی چیز مولک کی ہوگی اور دوسرے نے جو خریدی ہے وہ خود اس وکیل کی ہوگی اور اگر دونوں نے بیک وقت خریدی تو دونوں چیزیں مولک کی ہوں گی۔ (10)

مسئلہ ۳۷: ایک شخص سے کہا میری یہ چیز بیع دوپھر دوسرے سے بھی اُسی چیز کے بیچنے کو کہا اور دونوں نے دو شخصوں کے ہاتھ بیع کر دی اگر معلوم ہے کہ کس نے پہلے بیع کی تو جس نے پہلے خریدی ہے چیز اُسی کی ہے اور معلوم نہ ہو تو دونوں مشتری اُس میں نصف نصف کے شریک ہیں اور ہر ایک کو اختیار ہے کہ نصف ثمن کے ساتھ لے یا نہ لے اور اگر دونوں نے ایک ہی شخص کے ہاتھ بیع کی اور دوسرے نے زیادہ داموں میں (زیادہ قیمت پر) پیچی دوسری بیع جائز ہے۔ (11)



(10) المرجع السابق.

(11) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الوکالت، الباب الثامن فی توکیل الرجالین، ج ۲، ص ۳۵۵

وکیل کام کرنے پر کہاں مجبور ہے کہاں نہیں

مسئلہ ۴۷: ایک شخص کو وکیل کیا ہے کہ وہ اپنے مال سے یا موکل کے مال سے ڈین ادا کر دے اس کو ڈین ادا کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا مگر جب کہ وکیل کے ذمہ خود موکل کا ڈین ہے اور موکل نے اُس سے دوسرے کا ڈین جو موکل پر ہے ادا کرنے کو کہا۔ اسی کی خصوصیت نہیں بلکہ کسی جگہ بھی وکیل اُس کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا جس کے لیے وکیل ہوا ہے مثلاً یہ کہا کہ میری یہ چیز بیع کر فلاں کا ڈین ادا کر دو وکیل اُس کے بیچے پر مجبور نہیں یا یہ کہہ دیا ہو کہ میری عورت کو طلاق دے دو، وکیل طلاق دینے پر مجبور نہیں اگرچہ عورت طلاق ناگتی ہو یا غلام آزاد کر دیا فلاں شخص کو یہ چیز ہبہ کر دیا فلاں کے ہاتھ یہ چیز بیع کر دو۔ (1)

مسئلہ ۴۸: بعض باتوں میں وکیل اُس کام کے کرنے پر مجبور کیا جائے گا انکار نہیں کر سکتا۔ 1 ایک چیز معین شخص کو دینے کے لیے وکیل کیا تھا کہ یہ چیز فلاں کو دے آؤ اور موکل غائب ہو گیا وکیل کو اُسے دینا لازم ہے۔ 2 مدعی (دعوے کرنے والے) کی طلب پر مدعی علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا) نے وکیل کیا اور مدعی علیہ غائب ہو گیا وکیل کو پیدوی کرنی لازم ہے 3 ایک چیز رہن رکھی ہے اور عقد رہن کے اندر یا بعد میں راہن (گروہی رکھنے والے) نے تو وکیل بالیع شرط کر دی اس صورت میں وکیل کو بیع کر کے مرتہن (جس کے پاس چیز گردی رکھی جاتی ہے) کا ڈین ادا کرنا ضروری ہے 4 جو وکیل اجرت پر کام کرتے ہوں جیسے دلال آڑھتی (کیش لیکر چیز فروخت کرنے والے) وہ کام کرنے پر مجبور ہیں انکار نہیں کر سکتے۔ (2)



(1) الدر المختار و زد المحثار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل بالبیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۰۔

(2) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل بالبیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۱۔

وکیل دوسرے کو وکیل بنانے سکتا ہے یا نہیں

مسئلہ ۶۷: وکیل جس چیز کے بارے میں وکیل ہے بغیر اجازت موکل اس میں دوسرے کو وکیل نہیں کر سکتا مثلاً زید نے عمر دے سے ایک چیز خریدنے کو کہا عمرو بکر سے کہہ دے کہ تو خرید کر لایہ نہیں ہو سکتا یعنی وکیل جو کچھ کریگا وہ موکل پر نافذ نہیں ہوگا۔ (۱)

مسئلہ ۶۸: وکیل کو موکل نے اس کی اجازت دے دی ہے کہ وہ خود کر دے یا دوسرے سے کراوے تو وکیل بنانا جائز ہے یا اس کام کے لیے اس نے اختیارِ تمام (مکمل اختیار) دے دیا ہے مثلاً کہہ دیا ہے کہ تم اپنی رائے سے کام کرو اس صورت میں بھی وکیل بنانا جائز ہے۔ (۲)

مسئلہ ۶۹: ایک شخص کو زکوٰۃ کے روپے دے کر کہا کہ فقیروں کو دے دو اس نے دوسرے کو کہا اس نے تیرے کو کہا غرض یہ کہ جو بھی فقیروں کو دے دے گا زکوٰۃ ادا ہو جائے گی موکل کو اجازت دینے کی بھی ضرورت نہیں اور اگر قربانی کا جانور خریدنے کے لیے ایک کو کہا اس نے دوسرے سے کہہ دیا دوسرے نے تیرے سے کہا غرض آخر والے نے خریدا تو اول کی اجازت پر متوقف رہے گا اگر جائز کریگا جائز ہو گا اور نہ نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۷۰: اذن یا تفویض (کام اس کی رائے پر پرداز کرنے) کی وجہ سے وکیل نے دوسرے کو وکیل بنایا تو یہ وکیل ثانی (دوسراؤکیل) وکیل کا وکیل نہیں ہے بلکہ موکل کا وکیل ہے اگر وکیل اول اسے معزول (برطرف) کرنا چاہے معزول نہیں کر سکتا اس کے مرتبے سے یہ معزول ہو سکتا ہے موکل کے مرتبے سے دنوں معزول ہو جائیں گے۔ (۴)

مسئلہ ۷۱: وکیل نے وہ کام کیا جس کے لیے وکیل تھا اور حقوق میں اس نے دوسرے کو وکیل بنایا یہ جائز ہے اس کے لیے نہ اذن کی ضرورت ہے نہ تفویض کی مثلاً خریدنے کا وکیل تھا اس نے خریدا اور بیع پر قبضہ کے لیے یا عیب کی وجہ سے واپس کرنے کے لیے یا اس کے متعلق دعویٰ کرنا پڑنے اس کے لیے بغیر اذن و تفویض بھی وکیل کر سکتا ہے کہ ان

(۱) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعقد وکیل النجع والشروع...، ج ۸، ص ۳۰۲۔

(۲) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعقد وکیل النجع والشروع...، ج ۸، ص ۳۰۳۔

(۳) المرجع السابق۔

(۴) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالنجع والشروع، ج ۷، ص ۲۹۔

ب کاموں میں وکیل اصل ہے۔ (5)

مسئلہ ۸۱: وکیل نے بغیر اذن و تفویض دوسرے کو وکیل کر دیا دوسرے نے پہلے کی موجودگی یا عدم موجودگی میں کام کیا اور اول نے اُسے جائز کر دیا تو جائز ہو گیا بلکہ کسی اجنبی نے کر دیا اُس نے جائز کر دیا جب بھی جائز ہو گیا اور اگر وکیل اذل نے ثالثی کے لیے شمن مقرر کر دیا ہے کہ چیزاتنے میں بیچنا اور ثالثی نے اول کی غیبت میں بیچ دی تو جائز ہے لیکن اذل کی رائے سے کام ہوا اور یہ بیع موکل پر نافذ ہو گی کیونکہ اُس کی رائے اس صورت میں یہی ہے کہ شمن کی مقدار شفین کر دے اور یہ کام اُس نے کر دیا۔ خریدنے کے لیے وکیل کیا تھا اور اجنبی نے خریدی اور وکیل نے جائز کر دی بھی اُسی اجنبی کے لیے ہے۔ (6)

مسئلہ ۸۲: ایسی چیزیں جو عقد نہیں ہیں جیسے طلاق، عتاق ان میں کسی کو وکیل کیا وکیل نے دوسرے کو وکیل کر دیا ہیں نے اول کی موجودگی میں طلاق دی یا اجنبی نے طلاق دی وکیل نے جائز کر دی طلاق نہیں ہو گی۔ (7)



(5) المرجع السابق، ص ۲۹۸.

(6) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا يعقد وکیل البيع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۳۰۳۔
والحرارۃ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالبيع والشراء، ج ۷، ص ۲۹۸۔

(7) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا يعقد وکیل البيع والشراء... الخ، ج ۸، ص ۳۰۳۔

وکالت عامہ و خاصہ

مسئلہ ۸۳: وکالت کبھی خاص ہوتی ہے کہ ایک مخصوص کام مثلاً خریدنے یا بیچنے یا نکاح یا طلاق کے لیے وکیل کیا اور کبھی عام ہوتی ہے کہ ہر قسم کے کام وکیل کو پردازیت ہیں جس کو مختار عام کہتے ہیں مثلاً کہہ دیا کہ میں نے تجھے ہر کام میں وکیل کیا اس صورت میں وکیل کو تمام معاوضات خریدنا بیچنا اجرہ دینا لینا سب کام کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے مگر بی بی کو طلاق دینا غلام کو آزاد کرنا یا دوسرے تبرعات مثلاً کسی کو اسکی چیز ہبہ کر دینا اس کی جائیداد کو وقف کر دینا اس قسم کے کاموں کا وکیل اختیار نہیں رکھتا۔ (۱)

مسئلہ ۸۴: کسی سے کہا میں نے اپنی عورت کا معاملہ تحسین پردازیہ طلاق کا وکیل ہے مگر مجلس تک اختیار رکھتا ہے بعد میں نہیں اور اگر یہ کہا کہ عورت کے معاملہ میں، میں نے تم کو وکیل کیا تو مجلس تک مقصود نہیں (یعنی مجلس تک محدود نہیں بعد میں بھی اس کو اختیار ہے)۔ (۲)

مسئلہ ۸۵: جس شخص کو دوسرے پر ولایت (سرپرستی) نہ ہو اس کے حق میں اگر تصرف کریگا جائز نہیں ہو گا مثلاً غلام یا کافرنے اپنے نابالغ بچہ حر (آزاد) مسلمان کا مال بیچ دیا یا اس کے بدالے میں کوئی چیز خریدی یا اپنی نابالغ لڑکی حرہ مسلم (آزاد مسلمان لڑکی) کا نکاح کیا یہ جائز نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۸۶: نابالغ کے مال کی ولایت اس کے باپ کو ہے پھر اس کے وصی کو ہے یہ نہ ہو تو اس کے وصی کو ہے یعنی باپ کا وصی دوسرے کو وصی بناسکتا ہے اس کے بعد دادا کو پھر دادا کے وصی کو پھر اس وصی کے وصی کو یہ بھی نہ ہو تو قاضی کو اس کے بعد وہ جس کو قاضی نے مقرر کیا ہو اس کو وصی قاضی کہتے ہیں پھر اس کو جس کو اس وصی نے وصی کیا ہو۔ (۴)

مسئلہ ۷۸: ماں مر گئی یا بھائی مرا اور انہوں نے ترکہ چھوڑا اور اس مال کا کسی کو وصی کیا تو باپ یا اسکے وصی یا وصی وصی یا دادا یا اسکے وصی یا وصی وصی کے ہوتے ہوئے ماں یا بھائی کے وصی کو کچھ اختیار نہیں اور اگر ان مذکورین میں کوئی نہیں ہے تو ماں یا بھائی کے وصی کے متعلق اس ترکہ کی حفاظت ہے اور اس ترکہ میں سے صرف منقول چیزیں (وہ

(۱) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل العیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۵۔

(۲) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل العیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۵۔

(۳) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل العیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۵۔

(۴) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لا یعهد وکیل العیع والشراء... راجع، ج ۸، ص ۳۰۵۔

چیزیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہوں) بیع کر سکتا ہے غیر منقول کی بیع نہیں کر سکتا اور کھانے اور لباس کی چیزیں خرید سکتا ہے وہی۔ (5)

مسئلہ ۸۸: دھی قاضی بھی وہ تمام اختیارات رکھتا ہے جو باپ کا دھی رکھتا ہے ہاں اگر قاضی نے اُسے کسی خاص بات کا پابند کر دیا ہے تو پابند ہو گا۔ (6)



(5) الدر المختار، کتاب الوکالت، فصل لایعقد دیکن لبیع والشرع، ۳۰۶، ج ۸، ص ۲۰۶۔

(6) المرجح السابق۔

وکیل بالخصوصۃ اور وکیل بالقبض کا بیان

مسئلہ ۱: جس شخص کو خصوصت یعنی مقدمہ میں پیروی کرنے کے لیے وکیل کیا ہے وہ قبضہ کا اختیار نہیں رکھتا یعنی اس کے موافق فیصلہ ہوا اور چیز دلا دی گئی تو اس پر قبضہ کرنا اس وکیل کا کام نہیں۔ یوہیں تقاضا کرنے کا (یعنی قرضہ وصول کرنے کا) جس کو وکیل کیا ہے وہ بھی قبضہ نہیں کر سکتا۔ (۱) مگر جہاں عرف اس قسم کا ہو کہ جو تقاضے کو جاتا ہے وہی ذین وصول بھی کرتا ہے جیسا کہ ہندوستان کا عموماً یہی عرف ہے کہ تجارت کے یہاں سے جو تقاضے کو بھیجے جاتے ہیں وہی بقا یا وصول کر کے لاتے بھی ہیں یہ نہیں ہے کہ تقاضا ایک کا کام ہو اور وصول کرنا دوسرے کا لہذا یہاں کے عرف کا لحاظ کرتے ہوئے تقاضا کرنے والا قبضہ کا اختیار رکھتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲: خصوصت (مقدمہ لانے) یا تقاضے کے لیے جس کو وکیل کیا ہے یہ مصالحت نہیں کر سکتے کہ ان کا یہ کام نہیں۔ تقاضے کے لیے جس کو قاصد بنایا ہے جس سے یہ کہہ دیا کہ فلاں شخص کو ہمارا یہ پیغام پہنچا دینا وہ قبضہ کر سکتا ہے اس مدیون (مقروض) پر دعویٰ نہیں کر سکتا۔ (۳)

مسئلہ ۳: جس کو صلح کے لیے وکیل بنایا ہے وہ دعویٰ نہیں کر سکتا اور ذین پر قبضہ کے لیے جسے وکیل کیا ہے وہ دعویٰ کر سکتا ہے۔ وکیل قسمہ، وکیل شفعت (شفعہ کا وکیل)، ہبہ میں رجوع کا وکیل۔ عیب کی وجہ سے رد کا وکیل (خریدی ہوئی چیز کو داپس کرنے کا وکیل) ان سب کو دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے۔ (۴)

مسئلہ ۴: ایک شخص کے ذمہ میرا ذین ہے تم اس پر قبضہ کردا اور سب ہی پر قبضہ کرنا، وکیل نے تمام ذین پر قبضہ کیا صرف ایک روپیہ باقی رہ گیا یہ قبضہ صحیح نہیں ہوا کہ موکل کی اس نے مخالفت کی یعنی اگر وہ ذین جس پر قبضہ کیا ہے ہلاک ہو جائے تو موکل ذمہ دار نہیں موکل اس مدیون سے اپنا پورا ذین وصول کریگا۔ (۵)

مسئلہ ۵: یہ کہا کہ میں نے اپنے ہر ذین کے تقاضا کا تجھے وکیل کیا یا میرے جتنے حقوق لوگوں پر ہیں ان کے لیے

(۱) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۰۶

(۲) الجرجاریق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ، ج ۷، ص ۳۰۲

(۳) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۰۷

(۴) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۰۷

(۵) المرجع السابق، ص ۳۰۸

وکیل کیا یہ توکیل ان حقوق کے متعلق بھی ہے جو اس وقت موجود ہیں اور ان کے متعلق بھی جواب ہوں گے اور اگر یہ کہا ہے کہ فلاں کے ذمہ جو میرا دین ہے اس کے قبضہ کا وکیل کیا تو صرف وہی دین مراد ہے جو اس وقت ہے جو بعد میں ہوں گے ان کے متعلق وکیل نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: جو شخص قبضہ دین کا وکیل (قرض پر قبضہ کرنے کا وکیل) ہے وہ نہ تحوالہ قبول کر سکتا ہے نہ مدیون کو دین ہبہ کر سکتا ہے نہ دین معاف کر سکتا ہے نہ دین کو موخر کر سکتا ہے یعنی میعاد نہیں مقرر کر سکتا نہ دین کے مقابلے میں کوئی شے رہن (گروی) رکھ سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: ایک شخص کو وکیل کیا کہ فلاں کے ذمہ میرا دین نہ ہے اُسے وصول کر کے فلاں شخص کو ہبہ کر دے یہ جائز ہے اگر مدیون (مقرض) یہ کہتا ہے میں نے دین دے دیا اور موبہلہ (جس کے لیے ہبہ کیا) بھی تصدیق کرتا ہے تو ٹھیک ہے اور موبہلہ انکار کرتا ہے تو مدیون کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ (8)

مسئلہ ۸: دین وصول کرنے کا وکیل آیا اُس نے وصول کیا پھر دوسرا وکیل آیا کہ یہ بھی دین وصول کرنے کا وکیل ہے یہ چاہتا ہے کہ وکیل اول نے جو کچھ وصول کیا ہے اُسے میں اپنے قبضہ میں رکھوں اُسے اس کا اختیار نہیں ہاں اگر وکیل دوم کو موکل نے یہ اختیارات دیے ہیں کہ جو کچھ موکل کی چیز کسی کے پاس ہو اُس پر قبضہ کرے تو وکیل اول سے لے سکتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: محتال لئے (قرض دینے والے نے) محل (یعنی قرض دار) کو وکیل کر دیا کہ محتال علیہ (10) سے دین وصول کرے یہ توکیل صحیح نہیں۔ یوہیں دائن نے (قرض دینے والے نے) مدیون کو وکیل بنایا کہ وہ خود اپنے نفس سے دین وصول کرے یہ توکیل صحیح نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۰: کفیل بالمال کو وکیل نہیں بنایا جا سکتا اُس کو وکیل بنانا ویسا ہی ہے جیسے خود مدیون کو وکیل کیا جائے ہاں اگر مدیون کو وکیل کیا کہ تم اپنے سے دین معاف کر دو یہ توکیل صحیح ہے اور معاف کرنے سے پہلے موکل نے معزول کر دیا

(6) الفتاوى الحنبلية، كتاب الوكالة، الباب السابع في التوكيل بالخصوصة... راجع فصل في أحكام التوكيل... راجع، ج ۳، ص ۶۲۰.

(7) الفتاوى الحنبلية، كتاب الوكالة، الباب السابع في التوكيل بالخصوصة... راجع فصل في أحكام التوكيل... راجع، ج ۳، ص ۶۲۱.

(8) الفتاوى الحنبلية، كتاب الوكالة، الباب السابع في التوكيل بالخصوصة... راجع فصل في أحكام التوكيل... راجع، ج ۳، ص ۶۲۱.

(9) المرجع السابق.

(10) وہ شخص کہ قرض دار نے اپنے قرض کی ادائیگی اس کے پرداز کر دی۔

(11) الفتاوى الحنبلية، كتاب الوكالة، الباب السابع في التوكيل بالخصوصة... راجع فصل في أحكام التوكيل... راجع، ج ۳، ص ۶۲۲.

یہ عزل (برطرف کرنا) بھی صحیح ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: زید کے دو شخصوں کے ذمہ ہزار روپے ہیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے زید نے عمر و کو وکیل کیا کہ ان میں سے فلاں سے دین وصول کرے عمرو نے بجائے اُس کے دوسرے سے وصول کیا یہ اُس کا قبضہ کرنا صحیح ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص پر ہزار روپے دین ہے اور دوسرا اس کا کفیل ہے دائن نے دکیل کیا تھا مدیون سے وصول کرنے کے لیے، اُس نے کفیل سے وصول کر لیا یہ بھی صحیح ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: دین وصول کرنے کے لیے وکیل کیا تھا وکیل نے مدیون سے بجائے روپیہ کے سامان لیا اس چیز کو موکل (وکیل کرنے والا) پسند نہیں کرتا ہے وکیل یہ سامان پھیر دے (سامان واپس کر دے) اور دین کا مطالبہ کرے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: مدیون نے دائن کو کوئی چیز دے دی کہ اسے بیع کر اُس میں سے اپنا حق لے لو اُس نے بیع کی اور شمن پر قبضہ کر لیا پھر یہ شمن ہلاک ہو گیا تو مدیون کا نقصان ہوا جب تک دائن نے شمن پر جدید قبضہ نہ کیا ہو اور اگر مدیون نے چیز دیتے وقت یہ کہا اسے اپنے حق کے بدلتے میں بیع کر لو تو شمن پر قبضہ ہوتے ہی دین وصول ہو گیا اگر ہلاک ہو گا دائن کا ہلاک ہو گا۔ (15)

مسئلہ ۱۴: ایک شخص نے دوسرے سے یہ کہا کہ فلاں کا تمہارے ذمہ دین ہے اُس نے مجھے دین لینے کے لیے (قرض وصول کرنے کے لیے) وکیل کیا ہے اس کی تین صورتیں ہیں۔ ۱۔ مدیون اس کی تصدیق کرتا ہے 2۔ یا تکنذیب کرتا ہے 3۔ پاسکوت کرتا ہے (خاموشی اختیار کرتا ہے)، اگر تصدیق کرتا ہے دین ادا کرنے پر مجبور کیا جائے گا پھر واپس لینے کا اس کو اختیار نہیں۔ باقی دو صورتوں میں مجبور نہیں کیا جائے گا مگر اس نے دے دیا تو واپس لینے کا اختیار نہیں۔ پھر موکل آیا اس نے وکالت کا اقرار کر لیا تو معاملہ ختم ہے اور اگر وکالت ہے انکار کرتا ہے اور مدیون (مقرض) سے دین (قرض) لینا چاہتا ہے اگر مدیون نے دعویٰ کیا کہ تم نے فلاں کو وکیل کیا تھا میں نے اُسے دے دیا اور اُس کی تو وکیل کو گواہوں سے ثابت کر دیا یا گواہ نہ ہونے کی صورت میں دائن (قرض دینے والے) پر حلف (قسم) دیا گیا اس نے حلف سے انکار کر دیا مدیون بری ہو گیا اور اگر اس نے حلف کر لیا کہ میں نے اُسے وکیل نہیں کیا تھا تو مدیون سے اپنا دین وصول کریگا۔ پھر اس وکیل کے پاس اگر وہ چیز موجود ہے تو مدیون اُس سے وصول کرے اور ہلاک کر دی ہے تو

(12) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۲۱۰۔

(13) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوکالت، الباب السابع فی التوکیل بالخصوصۃ... راجع، فصل فی احکام التوکیل... راجع، ج ۳، ص ۲۲۲۔

(14) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الوکالت، الباب السابع فی التوکیل بالخصوصۃ... راجع، فصل فی احکام التوکیل... راجع، ج ۳، ص ۲۲۲۔

(15) الفتاوی القیفیۃ، کتاب الوکالت، فصل فیہا یکون وکیلًا و مالا یکون، راجع، ج ۲، ص ۱۲۷-۱۲۸۔

تاوان لے سکتا ہے اور اگر ہلاک ہو گئی ہو اور مدیون نے اس کی تصدیق کی تھی تو کچھ نہیں لے سکتا اور تکذیب کی تھی یا سکوت کیا تھا یا تصدیق کی تھی مگر ضمان کی شرط کر لی تھی تو جو کچھ دائن کو دیا ہے اس وکیل سے واپس لے۔ (16)

مسئلہ ۱۵: ایک شخص نے کہا فلاں شخص کی امانت تمہارے پاس ہے اس نے مجھے وکیل بالقبض کیا ہے امین اگرچہ اس کی تصدیق کرتا ہوا امانت دینے کا حکم نہیں دیا جائے گا اور اگر امین نے دے دی تو اب واپس لینے کا حق نہیں رکھتا اور اگر امین سے کوئی یہ کہتا ہے کہ میں نے امانت والی چیز خرید لی ہے اس کو دینے کا حکم نہیں دیا جائے گا اگرچہ امین اس کی تصدیق کرتا ہوا اور اگر امین سے یہ کہتا ہے کہ جس نے امانت رکھی تھی اُس کا انتقال ہو گیا اور یہ چیز بطور وصیت یا وراثت مجھے ملی ہے اگر امین اس کی بات کو صحیح مانتا ہے حکم دیا جائے گا کہ اس کو دے دے بشرطیکہ میت پر دین مستفرق نہ ہو (یعنی اتنا قرض نہ ہو جو اس کے چھوڑے ہوئے مال سے زیادہ ہو) اور اگر امین اس کی بات سے منکر ہے (یعنی انکار کرتا ہے) یا کہتا ہے مجھے نہیں معلوم تو اس صورت میں جب تک ثابت نہ کر دے، دینے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ (17)

مسئلہ ۱۶: دائن نے مدیون سے کہا تم فلاں شخص کو دے دینا پھر دوسرے موقع پر کہا اُس کو مت دینا مدیون نے کہا میں تو اسے دے چکا اور وہ شخص بھی اقرار کرتا ہے کہ مجھے دیا ہے مدیون دین سے بری ہو گیا۔ (18)

مسئلہ ۱۷: دائن نے مدیون کے پاس کہلا بھیجا کہ میرا روپیہ بھیج دو مدیون نے اسی کے ہاتھ بھیج دیا تو دائن کا ہو گیا اگر ہلاک ہو گا دائن کا ہو گا اور اگر دائن نے مدیون سے کہا کہ فلاں کے ہاتھ بھیج دینا یا میرے بیٹے کے ہاتھ یا اپنے بیٹے کے ہاتھ بھیج دینا مدیون نے بھیج دیا اور ضائع ہوا تو مدیون کا ضائع ہوا اور اگر دائن نے یہ کہا تھا کہ میرے بیٹے کو یا اپنے بیٹے کو دے دینا وہ مجھے لا کے دے دیگا یہ توکیل ہے اگر ضائع ہو گا دائن کا نقصان ہو گا۔ (19)

مسئلہ ۱۸: مدیون نے کسی کو اپنا دین ادا کرنے کا وکیل کیا اُس نے ادا کر دیا تو جو کچھ دیا ہے مدیون سے لے لے اور اگر یہ کہا ہے کہ میری زکوٰۃ ادا کر دینا یا میری قسم کے کفارہ میں کھانا کھلادینا اور اس نے کر دیا تو کچھ نہیں لے سکتا ہاں اگر اس نے یہ بھی کہا تھا کہ میں ضامن ہوں تو وصول کر سکتا ہے۔ (20)

(16) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السالع فی التوکل بالخصومۃ... راجع، فصل فی أحكام التوکل... راجع، ج ۳، ص ۲۲۳.

(17) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصومۃ والقبض، ج ۸، ص ۱۲۳.

والحمدیہ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصومۃ والقبض، ج ۲، ص ۱۵۱.

(18) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السالع فی التوکل بالخصومۃ... راجع، فصل فی أحكام التوکل... راجع، ج ۳، ص ۲۲۵.

(19) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السالع فی التوکل بالخصومۃ... راجع، فصل فی أحكام التوکل... راجع، ج ۳، ص ۲۲۶.

(20) المرجع السابق.

مسئلہ ۱۹: یہ کہا کہ فلاں کو اتنے روپے ادا کر دینا، یہ نہیں کہا کہ میری طرف سے، نہ یہ کہ میرے ذمہ ہوں گے، اس نے دے دیے، اگر یہ اس کا شریک یا خلیط یا اُس کی عیال میں ہے یا اس پر اُسے اعتماد ہے تو رجوع کریگا اور نہ نہیں خلیط کے معنی یہ ہیں کہ دونوں میں لین دین ہے یا آپس میں دونوں کے یہ طے ہے کہ اگر ایک کا دوسرے کے پاس قاصد یا وکیل آئے گا تو اُس کے ہاتھ پیچ کرے گا اُسے قرض دیدیگا۔ (21)

مسئلہ ۲۰: ایک ہی شخص دائن و مدیون دونوں کا وکیل ہو کہ ایک کی طرف سے خود ادا کرے اور دوسرے کی طرف سے خود ہی وصول کرے یہ نہیں ہو سکتا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: مدیون نے ایک شخص کو روپے دیے کہ میرے ذمہ فلاں کے اتنے روپے باقی ہیں یہ دے دینا اور رسید لکھوا لینا روپے اُس نے دے دیے مگر رسید نہیں لکھوائی اُس پر ضمان نہیں یعنی اگر دائن انکار کرے تو تادان لازم نہ ہوگا اور اگر مدیون نے یہ کہا تھا کہ جب تک رسید نہ لے لینا دینا مت اور اُس نے بغیر رسید لیے دے دیے تو ضامن ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: جس کو دین ادا کرنے کو کہا ہے اُس نے اُس سے بہتر ادا کیا جو کہا تھا تو ویسا رجوع کریگا جیسا ادا کرنے کو کہا تھا اور اُس سے خراب ادا کیا تو جیسا دیا ہے ویسا ہی لے گا۔ (24)

مسئلہ ۲۳: ایک شخص کو اپنے حقوق وصول کرنے اور مقدمات کی پیروی کرنے کے لیے وکیل کیا ہے اور یہ کہہ دیا ہے کہ موکل پر (یعنی مجھ پر) جو دعویٰ ہو اُس میں تو وکیل نہیں یہ صورت توکیل کی جائز ہے نتیجہ یہ ہوا کہ وکیل نے ایک شخص پر مال کا دعویٰ کیا اور گواہوں سے ثابت کر دیا مدعیٰ علیہ اپنے اوپر سے اس کو دفع کرنا چاہتا ہے مثلاً کہتا ہے میں نے ادا کر دیا ہے یا دائن نے معاف کر دیا ہے یہ جواب ہی وکیل کے مقابل میں مسون نہیں کہ وہ اس بات میں وکیل ہی نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۴: وکیل بالخصوصہ (مقدمہ کی پیروی کا وکیل) کو اختیار ہے کہ خصم (مد مقابل) کے حق سے انکار کر دے یا اُس کے حق کا اقرار کر لے مگر قاضی کے پاس اقرار کر سکتا ہے غیر قاضی کے پاس نہیں یعنی مجلس قضا (یعنی جہاں قاضی

(21) المرجع سابق، فصل اذ اوکل انساناً... بارگ، ص ۶۲۷-۶۲۸.

(22) المرجع السابق، ص ۶۲۷.

(23) المرجع السابق.

(24) المرجع السابق، ۶۲۸.

(25) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصہ والقبض، ج ۸، ص ۳۰۹.

فیصلہ کرتا ہے) کے علاوہ دوسری جگہ اس نے اقرار کیا اس کو اگر قاضی کے پاس خصم نے گواہوں سے ثابت کیا تو وکیل کا اقرار نہیں قرار پائے گا یہ البتہ ہو گا کہ گواہوں سے غیر مجلس قضائی میں اقرار ثابت ہونے پر یہ وکیل ہی وکالت سے معزول (برطرف) ہو جائے گا اور اس کو مال نہیں دیا جائے گا۔ (26)

مسئلہ ۲۵: وکیل بالخصوصۃ اقرار اس وقت کر سکتا ہے جب اس کی توکیل مطلق ہو اقرار کی موکل نے ممانعت نہ کی ہو اور اگر موکل نے اس کو غیر جائز اقرار قرار دیا ہے تو وکیل ہے مگر اقرار نہیں کر سکتا اگر قاضی کے پاس یہ اقرار کر گا اقرار صحیح نہیں ہو گا اور وکالت سے خارج ہو جائے گا اور اگر وکیل کیا ہے مگر انکار کی اجازت نہیں دی ہے تو انکار نہیں کر سکتا۔ (27)

مسئلہ ۲۶: توکیل بالاقرار صحیح ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اقرار کا وکیل ہے یا یہ کہ پچھری میں جاتے ہی اقرار کر لے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وکیل ہے کہہ دیا ہے کہ اولاً تم جھگڑا کرنا جو کچھ فریق نہیں اس سے انکار کرنا مگر جب دیکھنا کہ کام نہیں چلتا اور انکار میں میری بدنامی ہوتی ہے تو اقرار کر لینا اس وکیل کا اقرار صحیح ہے وہ موکل پر اقرار ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۷: جو شخص دائن کا وکیل ہے مدیون نے بھی اسی کو قبضہ کا وکیل کر دیا یہ توکیل درست نہیں مثلاً وہ مدیون کے پاس آ کر مطالبه کرتا ہے مدیون نے اسے کوئی چیز دے دی کہ اسے بیچ کر شمن سے دین ادا کر دینا اگر فرض کرو اس نے پیچی مگر شمن ہلاک ہو گیا تو مدیون کا ہلاک ہوا۔ (29)

مسئلہ ۲۸: کفیل بالنفس (30) قبض دین کا وکیل (قرض پر قبضہ کرنے کا وکیل) ہو سکتا ہے۔ یوہیں قاصد اور وکیل بالنکاح ان کو وکیل بالقبض کیا جا سکتا ہے وکیل بالنکاح مہر کا ضامن ہو سکتا ہے۔ (31)

(26) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۰۹۔

(27) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السادس التوکیل بالخصوصۃ... راجع، ج ۳، ص ۶۱۷۔

والدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۴۱۰۔

(28) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السادس التوکیل بالخصوصۃ... راجع، ج ۳، ص ۶۱۷۔

والدر المختار و الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۱۰۔

(29) الدر المختار و الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۱۱۔

(30) شخص ضامن یعنی جس شخص کے ذمہ حق باقی ہو ضامن اس کو حاضر کرنے کی ذمہ داری قبول کرے۔

(31) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۸، ص ۳۱۱۔

مسئلہ ۲۹: دین قبضہ کرنے کا وکیل تھا اس نے کفالت کر لی یہ صحیح ہے مگر وکالت باطل ہو گئی۔ (32)

مسئلہ ۳۰: وکیل پیج نے (کسی چیز کے بیچنے کے وکیل نے) مشتری کی طرف سے بالع کے لیے ثمن کی ضمانت کر لی یہ جائز نہیں پھر اگر اس ضمانت باطلہ کی بنا پر وکیل نے بالع کو ثمن اپنے پاس سے دے دیا تو بالع سے واپس لے سکتا ہے اور اگر ادا کیا مگر ضمانت کی وجہ سے نہیں تو واپس نہیں لے سکتا کہ متبرع (احسان کرنے والا) ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۱: وکیل بالقبض نے مال طلب کیا مدیون نے جواب میں یہ کہا کہ موکل کو دے چکا ہوں یا اس نے معاف کر دیا ہے یا تمہارے موکل نے خود میری ملک کا اقرار کیا ہے اس کا حاصل یہ ہوا کہ اس نے ملک موکل کا اقرار کر لیا اور اس کی وکالت کو بھی تسلیم کیا مگر ایک عذر ایسا پیش کرتا ہے جس سے مطالبہ ساقط ہو جائے اور اس پر گواہ پیش نہیں کیے اب دوسری صورت منکر پر خلف کی ہے مگر خلف اگر ہو گا تو موکل پر نہ کہ وکیل پر لہذا اس صورت میں اس شخص کو مال دینا ہو گا۔ (34)

مسئلہ ۳۲: مشتری (خریدار) نے عیب کی وجہ سے پیج (فروخت شدہ چیز) کو واپس کرنے کے لیے کسی کو وکیل کیا وکیل جب بالع کے پاس (بیچنے والے کے پاس) جاتا ہے بالع یہ کہتا ہے کہ مشتری اس عیب پر راضی ہو گیا تھا لہذا واپسی نہیں ہو سکتی اس صورت میں جب تک مشتری خلف (قسم) نہ اٹھائے بالع پر نہیں کر سکتا اور اگر وکیل نے بالع پر رد کر دی پھر موکل آیا اس نے بالع کی تصدیق کی تو چیز اسی کی ہو گی بالع کی نہ ہو گی۔ (35)

مسئلہ ۳۳: زید نے عمر و کو دس روپے دیے کہ یہ میرے بال بچوں پر خرچ کرنا عمر دنے دس روپے اپنے پاس کے خرچ کیے وہ روپے جو دیے گئے تھے رکھ لیے تو یہ دس ان دس کے بدالے میں ہو گئے اسی طرح اگر دین ادا کرنے کے لیے روپے دیے تھے یا صدقہ کرنے کے لیے دیے تھے اس نے یہ روپے رکھ لیے اور اپنے پاس سے دین ادا کر دیا یا صدقہ کر دیا تو ان صورتوں میں بھی ادلا بدلا ہو گیا۔ جو روپے زید نے دیے ہیں ان کے رہتے ہوئے یہ حکم ہے اور اگر عمر و نے زید کے روپے خرچ کر ڈالے اس کے بعد بال بچوں کے لیے چیزیں خریدیں وہ سب عمر و کی ملک ہیں اور بچوں پر خرچ کرنا متبرع ہے (بھلائی ہے) اور زید کے روپے جو خرچ کیے ہیں ان کا تاوان دینا ہو گا اور یہ بھی ضرور ہے کہ خرچ کے لیے عمر و جو چیزیں خرید لایا ان کی پیج کو زید کے روپے کی طرف نسبت کرے یا عقد کو مطلق رکھے اور اگر عمر و نے عقد

(32) المرجع سابق۔

(33) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوص والقبض، ج ۸، ص ۱۱۴۔

(34) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوص والقبض، ج ۸، ص ۱۳۵۔

(35) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوص والقبض، ج ۷، ص ۱۶۳۔

کو اپنے روپے کی طرف نسبت کیا تو یہ جیزیں عمرد کی ہوں گی اور زید کے بال بچوں پر خرچ کرنے میں مسترع ہو گا اور زید کے روپے اس کے ذمہ باقی رہیں گے یہی حکم دین (قرض) ادا کرنے اور صدقہ کرنے کا ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۲: زید نے عمرد سے کہا فلاں شخص پر میرے اتنے روپے باقی ہیں ان کو وصول کر کے خیرات کر دو، عمرد نے اپنے پاس سے یہ نیت کرتے ہوئے خرچ کر دیے کہ جب مدیون (مقرض) سے وصول ہوں گے تو انھیں رکھ لوں گا یہ جائز ہے یعنی عمرد پر تاوان نہیں اور اگر زید نے روپے دے دیے تھے اس نے وہ روپے رکھ لیے (37) اور اپنے پاس کے خیرات کر دیے تو تاوان نہیں۔ (38)

مسئلہ ۳۵: وصی یا باپ نے بچے پر اپنا مال خرچ کیا کیونکہ اس کا مال ابھی آیا نہیں ہے تو اس کا معاوضہ نہیں ملے گا ہاں اگر اس نے اس پر گواہ بنالیے ہیں کہ یہ قرض دیتا ہوں یا میں خرچ کرتا ہوں اس کا معاوضہ لوں گا تو بدلا لے سکتا ہے۔ (39)



(36) الحجر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۷، ص ۳۱۶-۳۱۷۔

(37) لیکن اگر زید نے روپے دے دیے تھے اور اس نے وہ روپے خرچ کر دیا اور اپنے پاس کے روپے خیرات کر دیے تو اس صورت میں عمرد پر تاوان ہے، کذافی الحجر الرائق۔

(38) الحجر الرائق، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوصۃ والقبض، ج ۷، ص ۳۱۷۔

(39) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۸، ص ۳۱۵۔

وکیل بقبضہ عین

مسئلہ ۲۳: جو شخص قبض عین (شے معین) کا وکیل ہو وہ وکیل بالخصوصۃ (مقدمہ کی پیروی کا وکیل) نہیں ہے مثلاً کسی نے یہ کہہ دیا کہ میری فلاں چیز فلاں شخص سے وصول کرو جس کے ہاتھ میں چیز ہے اُس نے کہا کہ موکل نے یہ چیز میرے ہاتھ پیغام کی ہے اور اس کو گواہوں سے ثابت کر دیا معاملہ ملتوی ہو جائے گا جب موکل آجائے گا اُس کی موجودگی میں پیغام کے گواہ پھر پیش کیے جائیں گے۔ اسی طرح ایک شخص نے کسی کو بھیجا کہ میری زوجہ کو رخصت کرالا عورت نے کہا شوہرنے مجھے طلاق دے دی ہے اور گواہوں سے طلاق ثابت کر دی اس کا اثر صرف اتنا ہو گا کہ رخصت کو ملتوی کر دیا جائے گا طلاق کا حکم نہیں دیا جائے گا جب شوہر آئے گا اُس کی موجودگی میں عورت کو طلاق کے گواہ پھر پیش کرنے ہوں گے۔ (1)

مسئلہ ۲۴: ایک شخص قبض عین کا وکیل تھا اس کے قبضہ سے پہلے کسی نے وہ چیز ہلاک کر دی یا اُس پر تادان کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور قبضہ کے بعد ہلاک کی ہے تو دعویٰ کر سکتا ہے۔ (2)

مسئلہ ۲۵: کسی سے کہا میری بکری فلاں کے یہاں ہے اُس پر قبضہ کرو اس کہنے کے بعد بکری کے بچہ پیدا ہوا تو وکیل بکری اور بچہ دونوں پر قبضہ کریگا اور اگر وکیل کرنے سے پہلے بچہ پیدا ہو چکا ہے تو بچہ پر قبضہ نہیں کر سکتا۔ باغ کے پھل کا وہی حکم ہے جو بچہ کا ہے۔ (3)

مسئلہ ۲۶: وکیل کیا کہ میری امانت فلاں کے پاس ہے اُس پر قبضہ کرو اور وکیل کے قبضہ سے پہلے خود موکل نے قبضہ کر لیا اور پھر دوبارہ اُس کو امانت رکھ دیا اب وکیل نہ رہا یعنی قبضہ نہیں کر سکتا موکل کے قبضہ کرنے کا چاہے اس کو علم ہو یا نہ ہو۔ (4)

مسئلہ ۲۷: مالک نے حکم دیا تھا کہ فلاں کے پاس میری امانت ہے اُس پر آج قبضہ کرو تو اُسی دن قبضہ کرنا ضرور

(1) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السابع فی التوکل بالخصوص... راجع فصل فی الوکيل... راجع، ج ۲، ص ۱۲۹.

والحدایہ، کتاب الوکالت، باب الوکالت بالخصوص و القبض، راجع فصل فی الوکيل... راجع، ج ۲، ص ۱۳۹-۱۵۰.

(2) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الوکالت، الباب السابع فی التوکل بالخصوص... راجع فصل فی الوکيل... راجع، ج ۲، ص ۱۲۹.

(3) المرجع السابق.

(4) المرجع السابق، ج ۲، ص ۱۲۹.

نہیں دوسرے دن بھی قبضہ کر سکتا ہے اور اگر کہا تھا کہ کل قبضہ کرنا تو آج نہیں قبضہ کر سکتا اور اگر کہا تھا کہ فلاں کی موجودگی میں قبضہ کرنا تو بغیر اس کی موجودگی کے قبضہ کر سکتا ہے۔ یوں اگر کہا تھا کہ گواہوں کے سامنے قبضہ کرنا تو بغیر گواہوں کے قبضہ کر سکتا ہے اور اگر کہا بغیر فلاں کی موجودگی کے قبضہ نہ کرنا تو غیبت میں (غیر موجودگی میں) قبضہ نہیں کر سکتا۔ (۵)

مسئلہ ۲۱: ایک شخص نے گھوڑا اعاریت لیا اور کسی کو بھیجا کہ اُسے لاویا پر سوار ہو کر لے گیا اگر گھوڑا ایسا ہے کہ بغیر سوار ہوئے قابو میں آ سکتا ہے تو یہ ضامن ہے اور قابو میں نہیں آ سکتا ہے تو ضامن نہیں۔ (۶)



(۵) الفتاوى الحمدية، کتاب الوکالت، الباب السابع فی التوکيل بالخصوصة... راجع فصل فی الوکيل... راجع، ج ۳، ص ۶۰.

(۶) المرجع السابق.

وکیل کو معزول کرنے کا بیان

مسئلہ ۱: وکالت عقود لازمہ میں سے نہیں یعنی نہ موکل پر اس کی پابندی لازم ہے نہ وکیل پر، جس طرح موکل جب چاہے وکیل کو برطرف کر سکتا ہے وکیل بھی جب چاہے دست بردار ہو سکتا ہے (یعنی وکالت چھوڑ سکتا ہے) اسی وجہ سے اس میں خیار شرط نہیں ہوتا کہ جب یہ خود ہی لازم نہیں تو شرط لگانے سے کیا فائدہ۔ (۱)

مسئلہ ۲: وکالت کا بالقصد حکم نہیں ہو سکتا یعنی جب تک اس کے ساتھ دوسری چیز شامل نہ ہو محض وکالت کا قاضی حکم نہیں دے گا مثلاً یہ کہ زید عمر کا وکیل ہے۔ اگر مدیون پر وکیل نے دعویٰ کیا اور وہ اس کی وکالت سے انکار کرتا ہے تو اب یہ پیشکن اس قابل ہے کہ اس کے متعلق قاضی اپنا فیصلہ صادر کرے۔ (۲)

مسئلہ ۳: موکل وکیل کو معزول کرے یا وکیل خود اپنے کو معزول کرے بہر حال دوسرے کو اس کا علم ہو جانا ضرور ہے جب تک علم نہ ہو گا معزول نہ ہو گا اگرچہ وہ نکاح یا طلاق کا وکیل ہو جس میں وکیل کو معزولی کی وجہ سے کوئی ضرر بھی نہیں پہنچتا۔ عزل کی کئی صورتیں ہیں وکیل کے سامنے موکل نے کہہ دیا کہ میں نے تم کو معزول کر دیا یا لکھ کر دے دیا یا وکیل کے یہاں کسی سے کہلا بھیجا جس کو بھیجا وہ عادل ہو یا غیر عادل آزاد ہو یا غلام بالغ ہو یا نابالغ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ جا کر یہ کہے کہ موکل نے مجھے بھیجا ہے کہ میں تم کو یہ خبر پہنچا دوں کہ اس نے تمھیں معزول کر دیا۔ اور اگر اس نے خود کسی کو نہیں بھیجا ہے بلکہ بطور خود کسی نے یہ خبر پہنچائی تو اس کے لیے ضرور ہے کہ وہ خبر لے جانے والا عادل ہو یادو شخص ہوں۔ (۳)

مسئلہ ۴: اگر وکالت کے ساتھ حق غیر متعلق ہو جائے تو موکل وکیل کو معزول نہیں کر سکتا مثلاً وکیل بالخصوصتہ (مقدمہ کی پیروی کا وکیل) جس کو خصم (مد مقابل) کے طلب کرنے پر وکیل بنایا گیا اس کو موکل معزول نہیں کر سکتا۔ (۴)

مسئلہ ۵: طلاق و عناق کا وکیل۔ موکل کا مال بیع کرنے کا وکیل۔ کسی غیر معین چیز کے خریدنے کا وکیل یہ سب

(۱) البحارائق، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۱۷۔

(۲) المرجع السابق.

(۳) المرجع السابق، ص ۳۱۷-۳۱۸۔

(۴) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۱۷۔

۱: مسئلہ ۱: کوالمیہ علم، هل معزول کر ملکہ ایسی اپنے کام کیتے تو نافذ نہیں ہوں گے۔ (۵)
مسئلہ ۲: اپنے این سے لیے (ترمیم پر قضاۃ کر لئے تھے)، وکیل کیا تھا مد یون (ملزم) کی عدم موجودگی میں
اے معزول کر سکتا ہے اور اگر مد یون کی موجودگی میں، وکیل کہا ہے تو عدم موجودگی میں معزول نہیں کر سکتا مگر جبکہ مد یون کو
اٹی معزولی کا علم ہو جائے تو اسی مد یون کو اسی معزولی کا علم نہیں تھا اور دین اس کو دے دیا تبری الدہم ہو گیا دائن (قرض
دینہ والا) اس سے مطلقاً نہیں کر سکتا اور مد یون کو معلوم تھا اور دے دیا تبری الدہم نہیں ہے۔ (۶)

مسئلہ ۳: ایک شخص کو راہن (اہنی چیز کسی کے پاس گروی رکھنے والے) نے وکیل کیا تھا کہ شے مر ہون (وہ چیز جو
گروی رکھی گئی ہے) کو بچ کر کے (یہ ادا کر دے اس نے اپنے کو مر تھا (جس کے پاس چیز گروی رکھی گئی ہے) کی
موجودگی میں معزول کر دیا اور مر تھا اس پر راضی بھی ہو گیا تو معزول ہو گیا درست نہیں۔ (۷)

مسئلہ ۴: وکالت قبول کرنے کے بعد وکیل کا یہ کہنا میں نے وکالت کو لغو کر دیا میں وکالت سے بری ہوں ان
الفاظ سے معزول نہیں ہو گا اگرچہ یہ الفاظ موکل کے سامنے کہے۔ یہیں موکل کا توکیل سے انکار کر دینا بھی عزل نہیں
ہے۔ (۸)

مسئلہ ۵: وکیل نے وکالت رد کر دی رہ گئی مگر اس کے لیے موکل کو معلوم ہونا شرط ہے مثلاً موکل نے وکیل کیا
جس کی خبر وکیل کو پہنچی وکیل نے رد کر دی کہہ دیا مجھے منظور نہیں مگر اس کا علم موکل کو نہیں ہوا پھر اس نے وکالت قبول کر لی
وکیل ہو گیا۔ وکیل نے وکالت قبول کر لی اس کے بعد موکل نے کہا وکالت رد کر دو اس نے کہا میں نے رد کر دی رو ہو
گئی۔ (۹)

مسئلہ ۶: توکیل کو شرط پر متعلق کر سکتے ہیں مثلاً یہ کام کروں تو تم میرے وکیل ہو مگر اس کے عزل کو شرط پر متعلق
نہیں کر سکتے توکیل کو شرط پر متعلق کیا تھا اور شرط پائی جانے سے پہلے وکیل کو معزول کرنا چاہتا ہے کر سکتا ہے۔ (۱۰)

مسئلہ ۷: وکیل کو معزول کرنے کا یہ مطلب ہے کہ جس کام کے لیے اس کو وکیل کیا ہے وہ اب تک نہ ہوا ہو اور کام

(۵) المرجع السابق، ص ۳۲۰۔

(۶) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۱۔

(۷) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۱۔

(۸) المرجع السابق۔

(۹) الفتاوی الحندسیة، کتاب الوکالت، الباب التاسع فیما یخرج به الوکیل عن الوکالت، مسائل متفرقة من العزل وغيرها، ج ۳، ص ۲۳۹۔

(۱۰) البحر الرائق، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۰۔

پورا ہو گیا تو معزول کرنے کی کیا ضرورت خود ہی معزول ہو گیا وہ کام ہی باقی نہ رہا جس میں وکیل تھا مثلاً ذین وصول

(11) کرنے کے لیے وکیل تھا ذین وصول کر لیا۔ عورت سے نکاح کرنے کے لیے وکیل تھا اور نکاح ہو گیا۔

مسنہ ۱۲: دونوں میں سے کوئی مر گیا یا اُس کو جنون مطیق ہو گیا وکالت باطل ہو گئی جنون مطیق یہ ہے کہ مسلسل ایک ماہ تک رہے۔ یوچین مرتد ہو کر دارالحرب کو چلے جانے سے بھی وکالت باطل ہو جاتی ہے جبکہ قاضی نے اُس کے وکالت واپس نہیں ہو گی۔ (12)

مسنہ ۱۳: راہیں نے کسی کو مر ہون شے کی بیع کا وکیل کیا تھا یا خود مر ہن کو وکیل کیا تھا کہ ذین کی میعاد پوری ہوتے پر حیرز کو بچ دینا اور راہیں مر گیا اس کے مرنے سے وکالت باطل نہیں ہو گی یہی حکم اُس کے جنون ہونے یا معاذ اللہ مرتد ہو جانے کا ہے۔ (13)

مسنہ ۱۴: امر بالید کا وکیل یعنی اُس کے ہاتھ میں معاملہ دے دیا گیا ہے اور بیع بالوفا کا وکیل یعنی مدیون نے رائی کو اپنی کوئی چیز دیدی ہے کہ اس کو بچ کر اپنا حق وصول کر لو ان دونوں صورتوں میں بھی موکل کے مرنے سے وکالت باطل نہیں ہو گی۔ (14)

مسنہ ۱۵: دونوں میں شرکت تھی شریکین نے وکیل کیا تھا بھر ان میں جداگانہ و تفریق ہو گئی یعنی شرکت توڑ دی وکالت باطل ہو گئی اس صورت میں وکیل کو معلوم ہونے کی بھی ضرورت نہیں کہ یہ عزل حکمی ہے عزل حکمی میں معلوم ہونا شرط نہیں۔ (15)

مسنہ ۱۶: موکل (وکیل کرنے والا) مکاتب تھا وہ بدل کتابت سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام ماذون تھا اس کے مولیٰ نے مجبور کر دیا یعنی اس کے تصرفات روک دیے ان دونوں صورتوں میں بھی ان کا وکیل معزول ہو جاتا ہے اور یہ بھی عزل حکمی ہے علم کی شرط نہیں مگر یہ اُسی وکیل کی معزولی ہے جو خصوصت (مقدمہ) یا عقد کا وکیل ہو اور اگر وہ اس لیے

(11) المرجع السابق، ص ۳۲۲۔

والدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکل، ج ۸، ص ۳۲۲۔

(12) الدر المختار، المرجع السابق، ص ۳۲۲، ۳۲۳۔

(13) البهراء نق، کتاب الوکالت، باب عزل الوکل، ج ۷، ص ۳۲۱۔

(14) الدر المختار و البهراء نق، کتاب الوکالت، باب عزل الوکل، ج ۸، ص ۳۲۳۔

(15) الدر المختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکل، ج ۸، ص ۳۲۲۔

وکیل تھا کہ ذین ادا کرے یا ذین وصول کرے یا ودیعت پر قبضہ کرے وہ معزول نہیں ہو گا۔ (16)

مسئلہ ۱۷: جس کام کے لیے وکیل کیا تھا موکل نے اُسے خود ہی کر ذلا و کیل معزول ہو گیا کہ اب وہ کام کرنا ہی نہیں ہے۔ اس سے مراد وہ تصرف ہے کہ موکل کے ساتھ وکیل تصرف نہ کر سکتا ہو مثلاً غلام کو آزاد کرنے یا مکاتب کرنے کا وکیل تھا مولیٰ (مالک) نے خود ہی آزاد کر دیا یا مکاتب کر دیا یا کسی عورت سے نکاح کا وکیل کیا تھا اُس نے خود ہی نکاح کر لیا یا کسی چیز کے خریدنے کا وکیل کیا تھا اُس نے خود خرید لی یا زوجہ کو طلاق دینے کا وکیل کیا تھا موکل نے خود ہی تین طلاقیں دے دیں یا ایک ہی طلاق دی اور عدت پوری ہو گئی یا اخضع کا وکیل تھا اُس نے خود خلع کر لیا اور اگر وکیل بھی تصرف کر سکتا ہے عاجز نہیں ہے تو وکالت باطل نہیں ہو گی مثلاً طلاق کا وکیل تھا موکل نے ابھی ایک ہی طلاق دی ہے اور عدت باقی ہے وکیل بھی طلاق دے سکتا ہے یا طلاق کا وکیل تھا شوہر نے خلع کیا اندر وہ عدت (عدت کے دوران) وکیل طلاق دے سکتا ہے۔ بیع کا وکیل تھا اور موکل نے خود بیع کر دی مگر وہ چیز موکل پر واپس ہوئی اُس طریقہ پر جو فتح ہے تو وکیل اپنی وکالت پر باقی ہے اُس چیز کو بیع کرنے کا اختیار رکھتا ہے اور اگر ایسے طور پر چیز واپس ہوئی جو فتح نہیں ہے تو وکیل کو اختیار نہ رہا۔ (17)

مسئلہ ۱۸: ہبہ کرنے کا وکیل کیا تھا اور موکل نے خود ہبہ کر دیا اُس کے بعد اپنا ہبہ واپس لے لیا وکیل کو ہبہ کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ بیع کے لیے وکیل کیا تھا اور موکل نے اُس چیز کو رہمن رکھ دیا یا اجرت پر دیدیا وکیل اپنی وکالت پر باقی ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: مکان کرایہ پر دینے کے لیے وکیل کیا تھا اور موکل نے خود کرایہ پر دے دیا پھر اجارہ فتح ہو گیا وکیل کی وکالت لوٹ آئی۔ (19)

مسئلہ ۲۰: مکان بیع کرنے کے لیے وکیل کیا تھا اور اُس میں جدید تعمیر کی وکالت جاتی رہی۔ یوہیں زمین بیع کرنے کے لیے وکیل کیا تھا اور اُس میں پیڑ لگا دیئے۔ اور اگر موکل نے اُس میں زراعت کی کھیت کو بودیا تو وکیل زمین کو بیع سکتا ہے۔ (20)

(16) الدرالختار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۸، ص ۳۲۵۔

(17) البحراۃ، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۲۔

(18) المرجع السابق۔

(19) المرجع السابق۔

(20) البحراۃ، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۳۔

مسئلہ ۲۱: ستو (بھنے ہوئے اہج کا آٹا) خریدنے کو کہا اس میں گھی مل دیا گیا یا باطل خریدنے کو کہا تھا باطل کر (تین یارس بیلنے کے آئے میں پیس کر) تمل نکال لیا گیا وکالت باطل ہو گئی اور اگر ان کی بیع کا وکیل تھا تو وکالت باطل ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: ایک چیز کی بیع کا وکیل کیا تھا اس کو خود موکل نے بیع ڈالا اس کی اطلاع وکیل کو نہیں ہوئی اس نے بھی ایک شخص کے ہاتھ بیع کر دی اور مشتری سے مہن بھی وصول کر لیا مگر اس کے پاس سے ضائع ہو گیا اور معین الجھی مشتری کو دی نہیں تھی کہ ہلاک ہو گئی مشتری وکیل سے مہن واپس لے لے گا اور وکیل موکل سے۔ (22)

مسئلہ ۲۳: ڈین وصول کرنے کے لیے وکیل کیا اور یہ بھی کہہ دیا کہ تم جس کو چاہو وکیل کر دو وکیل نے کسی کو وکیل کیا وکیل اول چاہے تو اسے معزول بھی کر سکتا ہے اور اگر موکل نے یہ کہا تھا کہ فلاں کو وکیل کرلو اور وکیل نے اس کو وکیل مقرر کیا اب اس کو معزول نہیں کر سکتا اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں کو تم چاہو تو وکیل کرلو اب اسے معزول بھی کر سکتا ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۴: مدیون سے کہہ دیا جو شخص تمہارے پاس فلاں نشانی کے ساتھ آئے تم اس کو دے دینا یا جو شخص تمہاری انگلی پکڑ لے یا جو شخص تم سے یہ بات کہہ دے اس کو ڈین (قرض) ادا کر دینا ان سب صورتوں میں تو کیل بھی نہیں کہ مجہول (غیر معین شخص) کو وکیل بنانا ہے اگر مدیون (مقرض) نے اسے دے دیا بری الذمہ نہیں ہوا۔ (24)



(21) البحرا نق، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۷، ص ۳۲۵۳۲۲.

(22) المرجع السابق، ص ۳۲۵.

(23) الفتاوی الحندیہ، کتاب الوکالت، الباب العاشر فی المتفقات، ج ۳، ص ۱۳۰.

(24) الدر الخمار، کتاب الوکالت، باب عزل الوکیل، ج ۸، ص ۳۲۶.

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل

کرنے کے لئے

”فقہ حنفی“ PDF BOOK

پیش کو جواہن کریں

<http://T.me/FiqaHanfiBooks>

عقارائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات پیش ٹیکسٹ رام جواہن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب کو گل سے اس لئے

سے فری ڈاکن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/>

@zohaibhasanattari

طالب دعا۔ محرر عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری