

فتیضنگ کے عالم نباز وال کتاب

فیضان شریعت



بیان شریعت

1-2

مصنف: حضرت مولانا محمد احمد ریڈی رحمۃ اللہ علیہ
اللی رہنی سنی جنی قادی برکتی

شائع: ملا زید محمد صلی اللہ علیہ وسلم ناصر الدین عطاء

پروگریسیو بکس

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حشی“ PDF BOOK

پیل کو جواہن کریں

<http://T.me/FiqaHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات پیل ٹیکسٹ رام جواہن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لئے
سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/>

@zohaibhasanattari

طالب دعائے محرر عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری

فقہ حنفی کی عالمہ نباز و اکتبا



فیضان شریعت بیان شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد مجید علی^ح

اعلیٰ درسی سنبھل قادیہ برلن

شائع

علاء الدین محمد صرالدین ناصر

یوسف ناکٹیٹ غرفی سٹریٹ
اوڈوبازار لاہور
فون 042-37352795 ٹکس 042-37124354

پروگریسیو بکس

جمله حقوق الطبع محفوظ للناشر
جمله حقوق ناشر محفوظ هیں۔

فیضانِ شریعت

شیخ

بہارِ شریعت

صفت

محدثہ مختار مجموعہ علی

اللهم اسے کو فرمائی

شان

محدث مختار الدین ناصر



مسی 2017

آر۔ آر پرنٹرز

النافع گرافیکس

600/-

باراول

پرنٹر

سرورق

تعداد

ناشر

چوبہری غلام رسول۔ میان جوادر رسول

میان شہزادرسول

= / روپے

قیمت

ملنے کے لئے

پسٹ میڈیا رپو

042-37112941
0323-8836776

طہ طیلی گیش

فیصل مسجد اسلام آباد
Ph: 051-2254111
E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464 دوکان نمبر 5۔ مکمل نیوار دوبازار لاہور
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

شورہم طہ طیلی گیش

یوسف ناکٹہ غزنی شریعت

اوڈیو زارہ لاہور

فون 042-37352795 فکس 042-37124354

پروگرام سوسائٹی

فہرست

صفحہ

عنوانات

21	عرض ناشر
23	ابتدائیہ
27	مذکورہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورا
27	ڈرود شریف کی فضیلت
27	ابتدائی حالات
28	پیدل سفر
28	حیرت انگیز قوت حافظہ
28	تدریس کا آغاز
29	اعلیٰ حضرت کی پہلی زیارت
29	علم طب کی تحصیل
30	صدر شریعت اعلیٰ حضرت کی بارگاہ و عظمت میں
30	طبابت سے دینی خدمت کی طرف مراجعت
31	بریلی شریف میں دوبارہ حاضری
31	بریلی شریف میں مصروفیات
31	روزانہ کاجد قول
32	ترجمہ کنز الایمان
32	وکیل رضا
33	صدر الشریعہ کا خطاب کس نے دیا؟
33	قاضی شرع

اعلیٰ حضرت کے جنازے کے لئے وصیت
آستانہ مرشد سے وفا
یہ میرے مرشد کا کرم ہے
صدر شریعت کی محبت کی عظمت
بیرونی خوشی
شہزادگان پر شفقت
کھنجر کے کاموں میں ہاتھ بٹاتے
صدر الشریعہ کا سنت کے مطابق چلنے کا انداز
تمماز کی پابندی
تمماز یا جماعت کا جذبہ
بیماری میں بھی روزہ نہ چھوڑا
زکوٰۃ کی ادائیگی
درود و رضویہ پڑھنے کا جذبہ
اصلاح کرنے کا انداز
خواب میں آکر رہنمائی
لغت شریف سنت ہونے اٹھ باری
حضرت شاہ عالم کا تخت
ملادہ تاریخ
آپ کا مزار مبارک
قبور شریف کی مسی سے شفاء مل گئی
مزار سے خوبصورت
وفات کے بعد صدر الشریعہ کا بیداری میں دیدار ہو گیا!
بہار شریعت
نور گون کے الفاظ پا برکت ہوتے ہیں

43	عالم بنانے والی کتاب
44	حصہ اول کی اصطلاحات
48	اعلام
	عقائد متعلقہ ذات و صفات الہیں جل جلالہ
49	1۔ توحید باری تعالیٰ
50	2۔ شرک اکبر:
51	3۔ شرک فی الصفات:
60	شان نزول
60	شان نزول
63	اللہ تعالیٰ کی چند صفتیں
72	ہدیانِ روم مولائے مجددیہ:
80	اللہ عز و جل ہر عیب سے پاک ہے:
81	اللہ عز و جل کی حیات و قدرت:
81	اللہ عز و جل کا علم:
82	اللہ عز و جل کا ارادہ:
82	اللہ عز و جل کی سماعت و بصارت:
82	اللہ عز و جل کا کلام:
83	اللہ عز و جل کے افعال:
91	مُلَائِعَة و مُلَائِعَة کا رذ
92	اللہ عز و جل زمان و جہت سے پاک ہے
92	اللہ عز و جل کا کلام:
93	جس کا عمل ہو بے غرض اُس کی جزا کچھ اور ہے:
94	ظالمون کا مددگار
109	تفہیر کو تھیٹلنا

110	شانِ نزول:
111	تقدیر کا بیان
117	شرح
117	عام لوگوں کی سمجھ
117	تقدیر کا بیان
118	جو جیسا کرنے والا تھا ویسا لکھ دیا گیا
118	تقدیر کے بارے میں ایک اہم قتوی
127	اب رَوْجَهَ الْأَلَاتِ مخالف
129	امارات الصحابة
131	اخبار الرتبین
132	اقوال من بعد حُمُمِ ائمَّةِ الدِّينِ
133	جنت میں دیدارِ الٰہی عزوجل
133	جنت میں خدا عزوجل کا دیدار
134	کیا خواب میں دیدارِ الٰہی ممکن ہے؟
134	مؤمنین کے لئے دیدارِ الٰہی
135	اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے
138	رحمتِ خداوندی عزوجل کے بارے میں احادیث مبارکہ
140	اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب
141	اس بارے میں احادیث مقدسہ:
149	نفع و ضرر کے بالذاتِ مالک
152	اللہ چاہتا تو کسی کو بھوک ہی نہ لگتی
152	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی
154	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توکل

عقائد متعلقہ نبوت

156	سب سے اعلیٰ، سب سے اولیٰ
161	اللہ عز و جل کسی کا محتاج نہیں
162	شانِ نُزول
162	شانِ نُزول:
165	شانِ نُزول:
166	شانِ نُزول
169	قرآن مجید
171	میلہ کذاب اور قرآنی چیزیں
173	شرح
174	شانِ نُزول
176	آیاتِ تشابہات کے باب میں الہست کا اعتقاد
179	تواعد قرآنی
179	قاعدہ نمبرا
181	مواہب شریف:
182	امامت گبری
183	علم چھپانا
184	حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان
186	علم غیب
186	غالب مغلوب ہوگا
187	ہجرت کے بعد قریش کی تباہی
187	مسلمان ایک دن شہنشاہ ہوں گے
188	فتحِ ک مد کی پیشگوئی
189	جنگو بدر میں فتح کا اعلان

- 189 عہد نبوی کے بعد کی لڑائیاں
- 190 احادیث میں غیب کی خبریں ---- اسلامی فتوحات کی پیشگوئیاں
- 190 قیصر و کسری کی بر بادی
- 190 یمن، شام، عراق فتح ہوں گے
- 191 بیت المقدس کی فتح
- 191 خوفناک راستے پر امن ہو جائیں گے
- 192 فارسخ خیر کون ہوگا
- 192 تیس برس خلافت پھر بادشاہی
- 192 ٹے ٹے اور لڑکوں کی حکومت
- 193 ترکوں سے جنگ
- 193 ہندوستان میں مجاہدین
- 194 کون کہاں مرے گا؟
- 194 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کب ہوگی؟
- 195 حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما شہید ہوں گے
- 195 حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہادت ملے گی
- 196 حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امتحان
- 196 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت
- 197 حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خوشخبری
- 197 حجاز کی آگ
- 198 فتنوں کے علمبردار
- 198 قیامت تک کے واقعات
- 198 ضروری انتباہ
- 199 ذاتی و عطاوی کی جانب علم کا انقسام اور علماء کی تصریحات
- 203 علم غیب سے متعلق اجتماعی مسائل

206	تغییر مول
207	خلالت آدم علیہ السلام
208	علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست
209	نوح علیہ السلام کی کشتی
210	طوفان برپا کرنے والا سور
211	جودی پہاڑ
212	حضرت ابراہیم علیہ السلام
213	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنت مکنی
215	حضرت اسماعیل
215	اولاد حضرت اسماعیل
216	حضرت اسحاق علیہ السلام
216	حضرت یوسف علیہ السلام
222	حضرت موسیٰ علیہ السلام
223	جنتی لائھی
224	عاصا مارنے سے جتنے جاری ہو گئے
225	عاصا کی مار سے دریا پخت گیا
226	حضرت شعیب علیہ السلام
227	حضرت لوط علیہ السلام
229	حضرت داؤد علیہ السلام
230	حضرت داؤد علیہ السلام کا ذریعہ معاش
230	حضرت سلیمان علیہ السلام
231	جن اور جانور فرمانبردار
232	ہوا پر حکومت
233	تانبے کے چشمے

234	حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان
235	حضرت سعین علیہ السلام
237	حضرت سعین علیہ السلام کی شہادت
237	حضرت زکریا علیہ السلام کا مقتل
237	حضرت عیسیٰ علیہ السلام
238	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پہلی تقریر
238	حضرت الیاس علیہ السلام
239	حضرت الیاس کے مجرزات
239	حضرت یونس علیہ السلام
241	حضرت اوریس علیہ السلام
242	حضرت ذوالکفل علیہ السلام
243	حضرت صالح علیہ السلام کی اوٹی
243	قدار بن سالف
244	زلزلہ کا عذاب
244	حضرت عزیر بن شرخیا علیہ السلام
247	رحمۃ اللعالمین
247	خلافت آدم علیہ السلام
248	علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست
249	بلیس کیا تھا اور کیا ہو گیا؟
250	طوفان برپا کرنے والا انور
251	طوفان کیونکر ختم ہوا
253	جننی لائھی
254	عصا اثر دہا بن گیا
254	روشن ہاتھ

255	مردوں کو زندہ کرنا
256	آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مہرات
256	سر اپاۓ مہراہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعض مہرات
257	برزخ میں حیاتِ ابدی
262	معراج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
266	دیدِ اربابِ تعالیٰ
267	آثارِ الصحابة
269	اخبارِ التابعین
270	اقوال من بعد حمّم من الخفة الدين
271	ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی
271	مالک شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
272	مقامِ محمود
275	محبتِ مدارِ ایمان
276	آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعتِ عین طاعتِ الہی
277	شاہکارِ تعظیم
278	اصلِ الاصول بندگی اُس تاجور کی ہے
278	تعظیمِ رسول
278	حضور کی توجیں کرنے والا کافر ہے
279	سر پر چڑیاں
280	کون بڑا؟
280	حضرت برادر فیضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
280	درود شریف پڑھنا واجب ہے
281	علاماتِ محبت
281	درود لکھنے میں اختصار نہ کرے

282	کیا میرے محبوبوں سے محبت اور میرے دشمنوں سے عداوت بھی رکھی؟
282	بد نہ بہب کو کھانا نہیں کھلایا
282	جب ایک غیر مسلم نے اعلیٰ حضرت کے جسم پر ہاتھ رکھا
284	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
284	امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ
285	اللہ عزوجل کے نائب مطلق
286	احکامِ شریعتیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ میں
287	شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے
289	جن کے ذریتے ہیں سوا ان کو سو مشکل ہے

ملائکہ کابیان

290	مدبرات الامر
291	اعلیٰ طبقہ، ملائکہ مقررین
293	سرید فرشتوں کے وجود کا منکر
293	سرید احمد علی گڑھی جبرائیل امین کا منکر

جہن کابیان

294	جہنات کی اقسام
-----	----------------

عالم بزرخ کابیان

296	بزرخ کے معنی
296	مسلمان کا قید خانہ
297	ملائکہ رحمت کا میت کو تسلی دینا
298	موت کا غرغراہ
298	روح کا تعلق
304	مسلمان کی روح
305	احوال احیاء پر علم و شعور

310	کفار کی رومنی
310	آدمیوں کے بارے میں حیرت انگیز معلومات
310	روح کے لیے فنا نہیں
312	مردہ کلام بھی کرتا ہے
313	مردے سنتے ہیں اور محبوبین بعد وفات مدد کرتے ہیں
314	قبر رہاتی ہے
315	مؤمن کا سفر آخرت:
316	مردہ جو توں کی آواز سنتا ہے؟
317	کافر کا سفر آخرت:
319	عذاب قبر برحق ہے
319	عجب الذنب

معاد و حشر کا بیان

321	ہر ایک کو موت آئے گی!
322	میلہ کذاب
324	اسود عنسی
325	مرزا غلام احمد قادریانی
329	حضرت امام مهدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
330	یا جونج و ما جونج
333	حشر صرف روح کا نہیں
334	تائیے کی زمین
340	حوض کوثر
341	حوض کوثر سے کون، کب پئے گا؟
341	حوض کوثر کی وسعت:
342	حوض کوثر پر پیالوں کی تعداد:

342	سرکار کی کرم نوازی:
344	مقامِ محمود
345	پل صراط

جنت کا بیان

349	جنت میں داخلہ رہنے والی سے ہوگا:
350	جنت میں داخل ہونے والا پہلا گروہ:
351	جنت میں داخل ہوتے وقت جنتیوں کی عمریں:
351	اویٰ و اعلیٰ جنتی کا مقام:
353	خداً ام کی تعداد میں اختلاف:
353	جنت کے بالاخانے:
354	جنت کے درجات میں فاصلہ:
354	جنت کی بناؤث:
354	جنت عدن:
355	جنت کی زمین اور صحن:
355	جنت کی چڑاگاہیں:
355	جنتی خیمه:
356	جنتی سفید موتیوں کا محل:
356	جنتی نہریں:
357	جنتی درخت:
357	وَظْلَانَ مَرْدُوْبَ کی تفسیر:
358	شجر طوبی:
358	جنتی پھل:
358	جنتی کھجور:
358	جنتی کھانے:

کوئی نسبت ہی نہیں

359

دوزخ کا بیان

369

ایمان و کفر کا بیان

369

ضروریات دین

371

فائدہ جلیلہ

372

اصل ایمان صرف تقدیق

373

ضروریات دین کا زبان سے انکار

377

بعض اعمال کفر کی علامت

378

شریعت مطہرہ پر افتراہ

378

سواداً عظیم اہل سنت کا اتباع

378

فروع عقائد میں تقلید

379

ابو منصور ماتریدی

379

ولادت

379

ماتریدی نسبت

379

القبابات

380

اسامنہ

380

علمی حیثیت

380

تالیفات

380

وصال

380

حضرت سیدنا ابو الحسن اشعری

381

ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں

383

ایمان و کفر میں واسطہ نہیں

383

مجاہر و منافق

385

شک

386	شرک کی حقیقت
389	شرک کی پانچویں حسم
394	کیا کتابی کاذبیہ علال ہے
396	کیا کتابیہ سے نکاح جائز ہے
398	اللہ عز وجل کی مشیت
398	مرکب کبیرہ مسلمان ہے
399	اہل سنت و جماعت کا عقیدہ
399	خوارج کا عقیدہ
399	معترزلہ کا عقیدہ
399	کفر میں تک
402	مرزا غلام احمد قادریانی
410	رافضی تبرائی
417	حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ
417	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
418	حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا
418	غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا
419	قرآن عظیم کو ناقص بتانا
425	تفویہ الایمان علماء کی نظر میں
426	اللہ عز وجل کے لئے مکان ماننا کفر ہے،
435	ختم نبوت پر دیوبندی عقیدہ:
435	قاسم ناٹوی کا عقیدہ:
435	صحابہ کرام اور ختم نبوت:
440	حامد الحرمین
440	اہل سنت کا مذهب

اتاں بدعت

448

امامت کابیان

- قریش کی خلافت 450
 اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ 451
 قریش برکت کے درخت 455
 عزت داری اور بہتر قریش ہیں 456
 اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند 457
 خلافت راشدہ کے کہتے ہیں؟ 466
 مولا علی کی نگاہ میں مقام صدقیق اکبر 466
 حضرت صدقیق کے بارے میں حضرت علی کی رائے: 467
 حضرات شیخین اولین جنتی ہیں: 469
 خیر الناس بعد رسول اللہ: 469
 افضل الناس بعد رسول اللہ: 469
 مولود ازگی فی الاسلام: 469
 سیدنا صدقیق کی سبقت کی چهار وجہات: 470
 حضرت صدقیق کا تقدم: 470
 حضرت علی کی مدح افراط و تفریط کا شکار: 471
 افضل الایمان: 471
 شیخین کی افضلیت: 472
 سیدین جلیلین شہیدین عظیمین حضرات حسین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما 474
 مجاہدین بذر کے فضائل 476
 اللہ عز وجل سے جنگ: 477
 صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان پر لعن طعن کرنے کے سبب ہلاکت و بر بادی: 478
 گستاخان صحابہ کے چند عبر تناک و انفات 478

478	گستاخ ابن منیر کا حال:
479	صحابہ کا گستاخ بند رہ گیا:
482	مشاجرات صحابہ کرام
487	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
488	حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت
489	حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
490	واقعہ افک
495	صحابہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات
496	حضور اور اہلبیت سے محبت کرنے والے جنتی ہیں

ولايت کا بیان

499	ولی
501	ولی اللہ، ولی من دون اللہ
503	سالک اور مجدوب کے احکام
504	نقش قدم
504	عظمت مجازیب
504	روحانی منازل
505	ظاہری اور باطنی شریعت کی حقیقت
505	پچھے مجدوب
506	تصرف اولیا اور مظلومیت حسین
506	کرامات اولیاء اللہ حق ہیں
507	غیب کی تعریف
508	علم غیب کے متعلق اکابرین امت کے اقوال
509	تحقیق کرامات
509	کرامت کیا ہے

509	بجزہ اور کرامت
510	بجزہ ضروری، کرامت ضروری نہیں
510	کرامت کی تسمیں
510	(۱) مردوں کو زندہ کرنا
511	(۲) مردوں سے کلام کرنا
511	(۳) دریاؤں پر تصرف
512	(۴) انقلاب ماہیت
512	(۵) زمین کا سمٹ جانا
512	(۶) نباتات سے گفتگو
512	(۷) شفائے امراض
512	(۸) جانوروں کا فرماں بردار ہو جانا
513	(۹) زمانہ کا مختصر ہو جانا
513	(۱۰) زمانہ کا طویل ہو جانا
513	(۱۱) مقبولیت دعا
513	(۱۲) خاموشی و کلام پر قدرت
513	(۱۳) دلوں کو اپنی طرف کھیج لینا
514	(۱۴) غیب کی خبریں
514	(۱۵) کھائے سچے بغیر زندہ رہنا
514	(۱۶) نظام عالم میں تصرفات
514	(۱۷) بہت زیادہ مقدار میں کھالینا
514	(۱۸) حرام غذاوں سے محفوظ
514	(۱۹) دور کی چیزوں کو دیکھ لینا
515	(۲۰) اہمیت و بدہبہ
515	(۲۱) مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا

- (۲۲) رشنوں کے شر سے بچنا
515
- (۲۳) زمین کے خزانوں کو درکھہ لینا
516
- (۲۴) مشکلات کا آسان ہو جانا
516
- (۲۵) مشکلات کا اڑنہ کرنا
516
- جامع شرائط حیر
520



انتساب

میں اپنی اس اونی سی خدمتِ دین کو اپنے پیارے ”باپا“ کے نام کرتا ہوں جن کی مخلصانہ شفقتوں کے باعث مجھے جیسے نجات کرنے بھلکے ہوؤں کو ہدایتِ نصیب ہوئی۔ کتنے گمراہوں کو راو حق ملی۔ جن کی بے مثال تعلیم و تربیت نے مجھے جیسے نجات کرنوں کو خواہ غفلت سے جگا کر کچھ کر گزرنے کے لائق بنایا۔ جہالت کے اندر ہیروں سے نکال کر علم کے اجالے میں کچھ پڑھنے لکھنے کے قابل بنایا۔

اللہ عز و جل سے دعا ہے کہ پیارے ”باپا“ کی مخلصانہ شفقتوں کا سایہ تادیر ہمارے سروں پر قائم و دائم فرمائے۔

آمین بجاہ الہبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم!

خاکپائے امیر المُسْلِم دامت برکاتُهُمُ الْعَالِيَّةُ
ابو تراب ناصر الدین ناصر مدنی



عرضِ ناشر

الحمد لله كه ادارہ پروگریو بکس کے قیام سے لے کر اب تک ہم کارپردازان ادارہ ہمت وقت اور ہر آن اسی کوشش میں مصروف رہتے ہیں کہ اس ادارے سے مذہبات اور ادبیات پر بہترین کتب اپنے کرم فرم حضرات کی خدمت میں پیش کی جائیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور نبی رحمت ﷺ کی نگاہ و رحمت اور قارئین کرام کے تعاون سے ہم آج تک اسی نصب العین کی تکمیل میں مشغول و مصروف رہے ہیں اور اب تک ہم نے اپنی جو مطبوعات آپ کی خدمت میں پیش کی ہیں ان کی پسندیدگی اور قبولیت نے اس راہ میں ہمیں اور زیادہ سرگرم عمل بنادیا ہے اور اب تک دینی کتب کے اصل متون یا ان کے تراجم کو موجودہ نسل کی رہنمائی کے لیے پیش کرنا ہی ہمارا مقصد اور نصب العین ہی گیا ہے۔ انشاء اللہ! ہم اس راہ میں اور زیادہ سرگرمی سے اپنے قدم اٹھائیں گے۔ آفیاپ رسالت سے اقتباس شدہ ہدایت کا ذریعہ آیات قرآنی اور احادیث رسول ﷺ ہیں۔ پھر فکر آخرت کا یہ تقاضا ہے کہ انسان ایسے عقائد و خیالات اور اعمال کو اپنائے جن پر اللہ تعالیٰ ناراض نہ ہو بلکہ راضی ہو اور یہ ان بارگاہ رسالت کی رہنمائی کے بغیر ممکن نہیں۔

اسی بات کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے آپ کا ادارہ پروگریو بکس نے انسانیت کی فلاج و بہبود کے لیے بہت سی نادر کتابیں شائع کی ہیں جیسے صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیم، مسند حمیدی، سنن ابو داؤد شریف، مؤطرا امام مالک، مؤطا امام محمد، شرح مسند امام ععظم، مجمع الکبیر للطبرانی، مجمع الاوسہ للطبرانی، شرح المجمع الصغیر للطبرانی، ریاض الصالحین (ترجمہ)، احیاء العلوم، تاریخ اخلفاء، شرح ریاض الصالحین اور دیگر ادارہ خریدار حضرات کی ڈیمازن پوری کرنے میں مصروف عمل ہے۔

اسی حوصلہ افزائی کا نتیجہ ہے کہ ہم ”شرح بہار شریعت“ اپنے کرم فرماؤں کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ اس عظیم کتاب کی شرح کی خدمت کو سرانجام دینے والے علامہ ابوتراب محمد ناصر الدین ناصر المدینی عطاری ہیں۔ انشاء اللہ یہ سلسلہ آگے جاری رہے گا۔ ہم نے اپنی مطبوعات کو حسن صوری سے آرائستہ پیراستہ کرنے میں کبھی کوتاہی سے کام نہیں لیا ہے، جس قدر بھی ممکن ہو سکا اور جماعتی حسن سے اپنے کرم فرماؤں کی خدمت میں پیش کیا ہے اور آپ نے ہماری اس کوشش کو سراہا ہے۔ اسی نصب العین کے تحت پیش نظر کتاب ”شرح بہار شریعت“ کو بھی بھرپور طریقے سے حسن معنوی کی طرح حسن ظاہری سے آرائستہ کرنے میں بے اعتنائی نہیں برتنی ہے۔ امید ہے کہ یہ گرائیں اس کتاب ہماری دیگر مطبوعات کی طرح آپ سے شرفِ قبول حاصل کرے گی۔

آخر میں گزارش ہے کہ جب آپ اس عظیم کتاب سے استفادہ کریں تو اپنے لیے دعا کرتے ہوئے ہمارے ادارہ کے تمام لوگوں کے لیے بھی ضرور دعا مانگیں۔
والسلام!

☆ میاں غلام رسول ☆ میاں شہباز رسول ☆ میاں جواہر رسول ☆ میاں شہزاد رسول ☆



ابتدائیہ

اس بات میں کوئی تک نہیں کہ ایک مسلمان اپنے رب عزوجل کی رضا و خوشنودی اپنے رب عزوجل کی عبادت اور اس کے محبوب دانائے غیوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت و تعلیمات پر عمل کے ذریعہ ہی حاصل کر سکتا ہے جو اپنے رب عزوجل کی رضا پانے میں کامیاب ہو گیا ورحقیقت وہی دنیا د آخر کی بھلایاں و کامیابیاں پانے میں کامیاب ہو گیا۔ بلاشبہ ہمارے نبی کریم و رحیم آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انسانوں کی رشد و پدایت کے لیے اس دنیا میں جلوہ افروز ہوئے، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک اقوال و افعال، سیرت و کردار، اخلاق و معاملات، طلب حق کے متلاشیوں کے لیے نور پدایت ہیں۔ ہمارے اسلاف و بزرگانِ دین کی زندگی کے انمول لمحات نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیاتی طیبیہ کے مختلف پہلوؤں کو اجاگر کرنے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان و ارشادات کو پھیلانے میں صرف ہوئے اور اس طرح انہوں نے زندگی کے ان لمحات کو بیش قیمت بنا کر اپنے لیے سرمایہ آخرت بنالیا، یقیناً انہوں نے یہ عظیم دینی کامِ محض رضائے الہی پانے اور جذبہ اصلاح امت کی خاطر کیا، اسی لیے بارگاہِ الہی میں ان کی یہ عظیم دینی خدمت ایسی مقبول ہوئی کہ قیامت تک کے لیے لوگوں کے دلوں میں ان کی عظمت و عقیدت نقش ہو گئی۔

ان ہی بزرگوں میں سے ایک عظیم بزرگ صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی ہیں جنہوں نے اپنی گرانقدر و مایہ ناز تصنیف، لطیف بنا م ”بہار شریعت“ کو انتہائی عمدہ و احسن انداز میں جمع فرمایا ہے اور راوی حق کے سالکین کے لیے مشعل راہ کا انتظام فرمایا ہے۔ بزرگ موصوف کی اس عظیم دینی خدمت اور اس کے صلہ میں انہیں ملنے والی عزتیں، کرامتیں اور آخرت کے لیے جمع ہونے والے اجر و ثواب کے خزانے اس قدر قابل رٹک ہیں کہ حقیر پر تقصیر کو ان رحمتوں اور برکتوں میں کچھ حصہ پانے کا جذبہ و شوق بیدار ہوا، مگر فوراً اپنے بے قعی و کم علی کا احساس ہوا اور قلم اٹھانے کی جرأت نہ ہوئی، مگر روز بروز یہ خیال جڑ پکڑتا ہے کہ اس مایہ ناز کتاب کی شرح کے ذریعے مسلمانوں کو نہایت قیمتی علمی خزانے سے مالا مال کیا جا سکتا ہے۔ چنانچہ رب عزوجل کی رحمت پر بھروسہ اور نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظر کرم کی امید رکھتے ہوئے قلم اٹھانے کی جرأت کی اور توجہ مرشد سے آسانیاں پیدا ہوتی چلی گئیں اور یوں الحمد للہ عزوجل اس کتاب کی شرح پایہ تکمیل کو پہنچی، اور اس طرح حقیر پر تقصیر سے رب عزوجل نے اپنے محبوب کے مبارک اقوال و افعال کو سہل انداز میں مسلمانوں تک پہنچانے کا کام لے لیا۔ اے کاش! وہ اس خدمت کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمائے ورنہ دین کا کام تو وہ اپنے فاسق بندوں سے بھی لے لیتا

۔۔۔

الحمد لله احسانہ! اپنی خصوصیات کے سبب "شرح بہار شریعت" نہ صرف طلباً بلکہ استاذ و علماء کے لیے بھی بے حد مفید ثابت ہوگی۔

اللہ عزوجل سے دعا ہے کہ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے اور اپنے پیاروں کے دیلے سے فقیر کی اس کاوش کو قبول فرمائے آخوند میں ذریعہ نجات بنائے۔ آمین بجاه النبی الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم!

علامہ ابوتراب محمد ناصر الدین ناصر المدنی عطاری
فاضل جامعۃ المسیحیۃ گلستان جوہر کراچی



اسلامی عقائد
اور
عبادات کے مسائل کا بیان

سَمْدُ كَرَه صَدُرُ الشَّرِ يُعَمَّ عَلَيْهِ رَحْمَةٌ رَبِّ الْوَرَى

(از: شیخ طریقت، امیر اہلسنت، بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابو بلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضایاً و ائمۃ برگا جمیع العالیہ)

شیطان لا کھستی دلائے چند اور اق پر مشتمل اتنے کرہ صدر الشریعہ مکمل پڑھ لجئے ان شاء اللہ عزوجل آپ کا دل سینے میں جہوم آئھے گا۔

ڈروڈ شریف کی فضیلت

سئلہ لکھا تھا، چونکہ مسائل من کریمہ سکون ملتا تھا اس لئے میرے منہ میں پانی آرہا تھا کہ کاش! یہ کتاب مجھے حاصل ہو جاتی! لیکن نہ میں نے زیبی کتابوں کی کوئی دکان دیکھی تھی نہ ہی یہ غنور تھا کہ یہ کتاب خریدی بھی جاسکتی ہے، خیر اگر مسول ملتی بھی تو میں کہاں سے خریدتا! اتنے پیسے کس کے پاس ہوتے تھے! ابھر حال بہار شریعت مجھے یاد رہ گئی اور آخر کار وہ دن بھی آہی گیا کہ اللہ رب العزت عزوجلش کی رحمت سے میں بہار شریعت خریدنے کے قابل ہو گیا۔ ان دنوں مکمل بہار شریعت (دو جلدیوں میں) کا ہدیہ پاکستانی 32 روپیہ تھا جبکہ بغیر جلد کی 28 روپیہ۔ چنانچہ میں نے مکمل بہار شریعت (غیر مجلد) 28 روپے میں خریدنے کی سعادت حاصل کی۔ اس وقت بہار شریعت کے 17 حصے تھے البته اب 20 ہیں۔ الحمد للہ عزوجلش میں نے بہار شریعت سے وہ قیویں و برکات حاصل کئے کہ بیان سے باہر ہیں۔

الحمد للہ عزوجلش مجھے اس کتاب کی برکات سے معلومات کا وہ انمول خزانہ ہاتھ آیا کہ میں آج تک اس کے گن گاتا ہوں۔ اس عظیم الشان تصنیف کے مصنیف خلیفہ اعلیٰ حضرت، صدر الشریعہ، بدرا طریقہ مفتی محمد امجد علی عظمی علیہ رحمۃ اللہ الگنی ہیں۔ حضرت سید ناسفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فرمان: "عَنْدَ ذِي الْصَّالِحِينَ تَنَزُّ الرَّحْمَةُ" یعنی نیک لوگوں کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔" (خلیفہ الاؤریاء، ج ۷ ص ۳۲۵ ترمذ ۱۴۰۷ء دارالكتب العلمية بیروت) پر عمل کرتے ہوئے اپنے محسن حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی عظمی علیہ رحمۃ اللہ الگنی کا تذکرہ پیش کرتا ہوں۔

دم سے ترے "بہار شریعت" ہے چار سو باطل ترے فتوی سے لرزائ ہے آج بھی

ابتدائی حالات

صدر شریعت، بدرا طریقت، محسن اہلسنت، خلیفہ اعلیٰ حضرت، مصنف بہار شریعت حضرت علامہ مولانا الحاج مفتی محمد امجد علی عظمی رضوی سنی حنفی قادری برکاتی علیہ رحمۃ اللہ القوی ۱۳۰۰ھ مطابق 1882ء میں مشرقی یوپی (ہند) کے قبیہ مدینہ العلما گھوٹی میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد حکیم جمال الدین علیہ رحمۃ اللہ الگنی اور دادا حضور خدا بخش

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فن طب کے ماہر تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے دادا حضرت مولانا خدا بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حاصل کی پھر اپنے قصبہ میں مدرسہ ناصر العلوم میں جا کر گوپال گنج کے مولوی انگ بخش عدھب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کچھ تعلیم حاصل کی۔ پھر جونپور پہنچے اور اپنے پیچازاد بھائی اور آستاذ مولانا محمد صدیق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پھر جامع مسکوولات و منتولات حضرت علامہ بدایت اللہ خان عسیر رحمۃ اللہ از حسن سے حکم دین کے چھٹے ہوئے پر نوش کئے اور سماں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ پھر دوڑہ حدیث کی تکمیل پہنچتی بحیثیت میں آستاذ احمد شیخ حضرت مولانا عصی احمد محمد شورائی علیہ رحمۃ اللہ القوی سے کی۔ حضرت محمد شورائی عسیر رحمۃ اللہ القوی نے اپنے بونپور شریف روئی عبقری (یعنی اعلیٰ) صلاحیتوں کا اعتراف ان الفاظ میں کیا: "مجھے اگر کسی نے پڑھا تو امجد حق نے۔"

پیدل سفر

صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الورثی نے طلب علم دین کیلئے جب مدینہ المنور عَزَّوجَلَّ سے جونپور کا سفر اختیار کیا، ان دنوں سفر پیدل یا پیل گاڑیوں پر ہوتا تھا۔ پیانچہ راوی علم کے عظیم مسافر صدر الشریعہ عسیر رحمۃ رب الورثی مدینۃ العلماء گھوی سے پیدل سفر کر کے عظیم گڑھ آئے پھر بہاں سے اونٹ گاڑی پر شوار ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ عسیر جونپور پہنچے۔

حیرت انگلیز قوتِ حافظہ

صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مشتی محمد امجد علی عظیمی علیہ رحمۃ اللہ القوی کا حافظہ بیکت مضبوط تھا۔ حافظہ کی قوت، شوق و محنت اور ذہانت کی وجہ سے تمام طلبہ سے بہتر کیجھے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ کتاب دیکھنے یا سننے سے برسوں تک اسکی یاد رہتی جیسے ابھی ابھی دیکھی یا سنی ہے۔ تین مرتبہ کسی عبارت کو پڑھ لیتے تو یاد ہو جاتی۔ ایک مرتبہ ارادہ کیا کہ "کافیہ" کی عبارت زبانی یاد کی جائے تو فائدہ ہو گا تو پوری کتاب ایک ہی دن میں یاد کر لی!

تدریس کا آغاز

صوبہ بہار (ہند پنڈ) میں مدرسہ احلست ایک متاز درس گاہ تھی جہاں مُستذر (مُنْتَذِر - در) ہستیاں اپنے علم و فضل کے جو ہر دکھا چکی تھیں۔ خود صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے استاذ محترم حضرت محمد شورائی علیہ رحمۃ اللہ القوی برسوں وہاں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز رہ چکے تھے۔ مسحوقی مدرسہ قاضی عبد الوحید مرحوم کی درخواست پر حضرت محمد شورائی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے مدرسہ احلست (پنڈ) کے صدر مدرس کے لئے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتخاب فرمایا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ استاذ محترم کی ذغاوں کے سامنے میں "پنڈ" پہنچے اور پہلے ہی سبق میں علوم کے ایسے دریا بہائے کہ علماء و طلبہ اش اش کرائے۔ قاضی عبد الوحید علیہ رحمۃ اللہ الجید جو خود بھی

مئخر (م۔ت۔س۔ج۔) عالم تھے نے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الواری کی علیٰ وجہت اور انتظامی صلاحیت سے مأمور ہو کر مدروسه کے تعلیمی امور آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پروردگر دیے۔

اعلیٰ حضرت کی پہلی زیارت

کچھ عرصہ بعد قاضی عبد الوہید علیہ رحمۃ اللہ الجید بانی مدرسہ احلست (پنڈ) شدید بیمار ہو گئے۔ قاضی صاحب ایک نہایت دیندار دین پرور تھے، علم دین سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ انگریزی تعلیم میں A.B.C. تھے۔ اُنکے والد انھیں بیرٹری کے امتحان کے لئے لندن بھیجنا چاہتے تھے لیکن قاضی صاحب کے مقدس مذہبی جذبات نے یورپ کے ملحدانہ گندے ماحول کو سخت ناپسند کیا۔ پھر انھوں نے اس سفر سے تحریز فرمایا اور ساری زندگی خدمت دین، ہی کو اپنا شعار بنایا۔ اُنکی پرہیزگاری اور مذہبی سوچ ہی کی کشش تھی کہ میرے آقا علیٰ حضرت، امام احلست، ولی نعمت، عظیم البرکت، عظیم المزیدت، پردازہ شمع رسالت، محدث دین و ملت، حامی سنت، ملکی پدعت، عالم شریعت، پیر طریقت، باعث خیر و برکت، حضرت علامہ مولیانا الحاج الحافظ القاری شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن اور حضرت قبلہ محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی جیسے مصروف بُرگان دین قاضی صاحب کی عیادت کے لئے گشاں گشاں روہیلکھنڈ سے پہنچ تشریف لائے۔ اسی موقع پر حضرت صدر الشریعہ، بدراطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی نے پھلی بار میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی زیارت کی۔ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شخصیت میں ایسی کشش تھی کہ بے اختیار صدر الشریعہ، بدراطریقہ علیہ رحمۃ رب الواری کا دل آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف مائل ہو گیا اور اپنے استاذ محترم حضرت سید نا محمد نورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے مشورے سے سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت سے بیعت ہو گئے۔ میرے آقا علیٰ حضرت اور سیدی محمد نورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی موجودگی میں، ہی قاضی صاحب نے وفات پائی۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے نمازِ جنازہ پڑھائی اور محمد نورتی رحمۃ اللہ القوی نے قبر میں اٹارا۔ اللہ رب العزت عز وجلہ کی ان پر رحمت ہوا دران کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

امین بجاہۃ الثیق الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

علم طب کی تحصیل

قاضی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رحلت کے بعد مدرسہ کا انتظام جن لوگوں کے ہاتھ میں آیا، ان کے نامناسب اقدامات کی وجہ سے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الواری سخت کبیدہ خاطر اور دل برداشتہ ہو گئے اور سالانہ تعطیلات میں اپنے گھر پہنچنے کے بعد اپنا استعفاء بھجوادیا اور مطالعہ گذب میں مصروف ہو گئے۔ پہنچ میں مغرب زدہ لوگوں کے بڑے برناو سے متاثر ہو کر ملازمت کی چیقلش سے بیزار ہو چکے تھے۔ معاش کے لئے کسی مناسب مشغلوں کی جستجو تھی۔ والد محترم

کی نصیحت یاد آئی کہ یور ایش پدر خواہی علم پدر آموز (یعنی والد کی میراث حاصل کرنا چاہتے ہو تو والد کا علم سیکھو) خیال آیا کہ کیوں نہ علم طب کی تحصیل کر کے خاندانی پیشہ طبابت ہی کو مشغلو بنا سکیں۔ چنانچہ شوال ۱۴۲۹ھ میں لکھنؤ جا کر دو سال میں علم طب کی تحصیل و تکمیل کے بعد وطن واپس ہوئے اور مطب شروع کر دیا۔ خاندانی پیشہ اور خداداد قابلیت کی برا پر مطب نہایت کامیابی کے ساتھ چل پڑا۔

صدرِ شریعت اعلیٰ حضرت کی بارگاہ عظمت میں

ذریعہ معاش سے مطمئن ہو کر جمادی الادلی ۱۴۲۹ھ میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کسی کام سے لکھنؤ تشریف لے گئے۔ وہاں سے اپنے استاذ محترم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں "پیلی بھیت" حاضر ہوئے۔ حضرت محمد سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی کو جب معلوم ہوا کہ ان کا ہونہارشاً گرد تدریس چھوڑ کر مطب میں مشغول ہو گیا ہے تو انہیں بے حد فسوس ہوا۔ چونکہ صدرِ شریعہ علیہ رحمۃ ربت الورای کا ارادہ بریلی شریف حاضر ہونے کا بھی تھا چنانچہ بریلی شریف جاتے وقت محدث شورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے ایک خط اس مضمون کا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربت العزّت کی خدمت میں تحریر فرمادیا تھا کہ "جس طرح ممکن ہو آپ ان (یعنی حضرت صدرِ الشریعہ، بدرا الطریقہ مفتی محمد احمد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی) کو خدمت دین و علم دین کی طرف متوجہ کیجئے۔" جب میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربت العزّت کے در دلت پر حاضری ہوئی تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت لطف و کرم سے پیش آئے اور ارشاد فرمایا: "آپ یہیں قیام کیجئے اور جب تک میں نہ کہوں واپس نہ جائیے۔" اور دل بستگی کے لئے کچھ تحریری کام وغیرہ پر فرمادیئے۔ تقریباً دو ماہ بریلی شریف میں قیام رہا اور میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربت العزّت کی صحبت میں علمی استفادہ اور دینی مذاگرہ کا سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ رمضان المبارک قریب آگیا۔ صدرِ شریعہ علیہ رحمۃ ربت الورای نے گھر جانے کی اجازت طلب کی تو میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربت العزّت نے ارشاد فرمایا: "جائیے! لیکن جب کبھی میں بلا دل تو فوراً چلے آئیے۔"

اس پر دامن لطف فرمادیم حق بین رضا

مرشدِ کامل کا منظورِ نظر احمد علی

طبابت سے دینی خدمت کی طرف مراجعت

صدرِ شریعہ علیہ رحمۃ ربت الورای خود فرماتے ہیں: میں جب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین ولت مولانا شاہ امام احمد صدرِ شریعہ علیہ رحمۃ ربت الورای خود فرماتے ہیں: میں جب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین ولت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو دریافت فرمایا: مولانا کیا کرتے ہیں؟ میں نے عرض کی: مطلب کرتا ہوں۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربت العزّت نے فرمایا: "مطلب بھی اچھا کام ہے، الْعِلْمُ عَلَمَانٌ"

عَلْمُ الْأَذْيَانِ وَعَلْمُ الْأَكْدَانِ (یعنی علم دین اور علم طب)۔ مگر مطلب کرنے میں یہ خرابی ہے کہ صحیح صبح قارورہ (یعنی پیشتاب) دیکھنا پڑتا ہے۔ "اس ارشاد کے بعد مجھے قارورہ (پیشتاب) دیکھنے سے انتہائی نفرت ہو گئی اور یا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ العزّت کا کشف تھا کیونکہ میں امراض کی تشخیص میں قارورہ (یعنی پیشتاب) ہی سے مدد لیتا تھا (اور واقعی صحیح صبح مریضوں کا قارورہ (پیشتاب) دیکھنا پڑ جاتا تھا) اور یہ تصریف تھا کہ قارورہ بینی یعنی مریضوں کا پیشتاب دیکھنے سے نفرت ہو گئی۔

بریلی شریف میں دوبارہ حاضری

گھر جانے کے چند ماہ بعد بریلی شریف سے خط پہنچا کہ آپ فوراً چلے آئیے۔ چنانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رہۃ الوہی دوبارہ بریلی شریف حاضر ہو گئے۔ اس مرتبہ "جمن اہلسنت" کی نظمات اور ان کے پریس کے اہتمام کے علاوہ مدرسہ کا کچھ تعلیمی کام بھی پرور دیا گیا۔ گویا میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ العزّت نے بریلی شریف میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مستقل قیام کا انتظام فرمادیا۔ اس طرح صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رہۃ رہۃ الوہی نے 18 سال میرے آقائے نعمت اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ رہۃ العزّت کی صحبت با برکت میں گزارے۔

لئے بیٹھا تھا عشقِ مصطفیٰ کی آگ سینے میں
ولایت کا جیں پر نقش، دل میں نور وحدت کا

بریلی شریف میں مصروفیات

بریلی شریف میں دو مستقل کام تھے ایک مدرسہ میں تدریس، دوسرے پریس کا کام یعنی کاپیوں اور پرینفوں کی تصحیح، کتابوں کی روائی، خطوط کے جواب، آمد و خرچ کے حساب، یہ سارے کام تنہا انجام دیا کرتے تھے۔ ان کاموں کے علاوہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ العزّت کے بعض مسروقات کا نیپوچہ کرنا (یعنی نئے سرے سے صاف لکھنا)، فتوؤں کی نقل اور ان کی خدمت میں رہ کر قتوی لکھنایہ کام بھی مستقل طور پر انجام دیتے تھے۔ پھر شہر و بیرونی شہر کے اکثر تبلیغی دین کے جلسوں میں بھی شرکت فرماتے تھے۔

روزانہ کاجڈوں

صدر الشریعہ بدرا الطریقہ علیہ رحمۃ رہۃ رہۃ الوہی کا روزانہ کاجڈوں کے بعد نماز فجر ضروری وظائف و تلاوت قرآن کے بعد گھنٹہ ذیڑھ گھنٹہ پریس کا کام انجام دیتے۔ پھر فوراً مدرسہ جا کر تدریس فرماتے۔ دو پہر کے لکھانے کے بعد مسٹقلہ کچھ دیر تک پھر پریس کا کام انجام دیتے۔ نماز ظہر کے بعد غصر تک پھر مدرسہ میں تعلیم دیتے۔ بعد نماز عصر مغرب تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ رہۃ العزّت کی خدمت میں نشست فرماتے۔ بعد مغرب عشاء تک اور عشاء کے بعد سے بارہ بجے تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رہۃ رہۃ العزّت کی خدمت میں قتوی نویسی کا کام انجام دیتے۔

اسکے بعد گھر واپسی ہوتی اور کچھ تحریری کام کرنے کے بعد تقریباً دو بجے شب میں آرام فرماتے۔ اعلیٰ حضرت علیینہ رحمۃ رب العزّت کے اخیر زمانہ حیات تک یعنی کم و بیش دس برس تک روزمرہ کا بھی معمول رہا۔ حضرت صدر الفخر ریاض بدر الطریقہ مفتی محمد احمد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی اس محنت شانہ دعزم واستقالال سے اس دور کے اکابر علماء حیران تھے۔ اعلیٰ حضرت علیینہ رحمۃ رب العزّت کے بھائی حضرت ننھے میاں مولانا محمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ الحتیاں فرماتے تھے کہ مولانا امجد علی کام کی مشین ہیں اور وہ بھی ایسی مشین جو کبھی فیل نہ ہو۔

معتیف بھی، مقیر بھی، فقیہ عصر حاضر بھی وہ اپنے آپ میں تھا اک ادارہ علم و حکمت کا

ترجمہ کنز الایمان

صحیح اور اغلاظ سے منزہ (مُ-قُو-زہ) احادیث نبویہ و اقوال ائمہ کے مطابق ایک ترجمہ کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے آپ نے ترجمہ قرآن پاک کے لئے اعلیٰ حضرت علیینہ رحمۃ رب العزّت کی بارگاہ و عظمت میں درخواست پیش کی تو ارشاد فرمایا: یہ تو بہت ضروری ہے مگر چھپنے کی کیا صورت ہوگی؟ اس کی طباعت کا کون اہتمام کریگا؟ باضسو کاپیوں کو لکھنا، باضسو کاپیوں اور خوفوں کی صحیح کرنا اور صحیح بھی ایسی ہو کہ اعراب نُقطے یا علامتوں کی بھی غلطی نہ رہ جائے پھر یہ سب چیزیں ہو جانے کے بعد سب سے بڑی مشکل تو یہ ہے کہ پریس میں ہمہ وقت باضور ہے، بغیر باضونہ پھر کو چھوئے اور نہ کاٹے، پھر کاٹنے میں بھی احتیاط کی جائے اور چھپنے میں جو جوڑیاں نکلی ہیں انکو بھی بہت احتیاط سے رکھا جائے۔ آپ نے عرض کی: ان شاء اللہ جو باتیں ضروری ہیں ان کو پوری کرنے کی کوشش کی جائے گی، پافرض مان لیا جائے کہ ہم سے ایسا نہ ہو سکا توجہ ایک چیز موجود ہے تو ہو سکتا ہے آئندہ کوئی شخص اس کے طبع کرنے کا انتظام کرے اور مخلوق خدا کو فائدہ پہنچانے میں کوشش کرے اور اگر اس وقت یہ کام نہ ہو سکا تو آئندہ اس کے نہ ہونے کا ہم کو بڑا افسوس ہو گا۔ آپ کے اس معروض کے بعد ترجمہ کا کام شروع کر دیا گیا: محمد اللہ عز وجلش آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مسائی جیلی سے خاطر خواہ کامیابی ہوئی اور آج مسلمانوں کی کثیر تعداد مجید داعظم، امام احلست علیینہ رحمۃ رب العزّت کے لکھنے ہوئے قرآن پاک کے صحیح ترجمہ "ترجمہ کنز الایمان" سے مستفید ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (یعنی صدر الشریعہ) کی ممنون احسان ہے اور ان شاء اللہ عز وجلش یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔

گراہلِ چمن فخر کریں اس پر بجا ہے امجد تھا گلابِ جہنمِ دانش و حکمت

وکیلِ رضا

میرے آقا اعلیٰ حضرت علیینہ رحمۃ رب العزّت نے سوائے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای کے کسی کو بھی جتنی کہ شہزادگان کو بھی اپنی بیعت لینے کے لئے وکیل نہیں بنایا تھا۔

صدر الشریعہ کا خطاب کس نے دیا؟

المفوظ حصہ اول صفحہ 183 مطبوعہ مکتبۃ المدینہ میں ہے کہ میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے فرمایا: آپ موجودین میں تفکہ (ث-فقہ) جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پائیے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ استفشاء سنایا کرتے ہیں اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت آخاذ ہے، طرز سے واقفیت ہو چلی ہے۔ میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے ہی حضرت مولانا امجد علیٰ اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الگنی کو صدر الشریعہ کے خطاب سے نوازا۔

اٹھا تھا لے کے جو ہاتھوں میں پر چشمِ علیٰ حضرت کا
وہ میر کاروان ہے کاروانِ اہلسنت کا
قاضی شرع

ایک دن صبح تقریباً 9 بجے، میرے آقا علیٰ حضرت، امام اہلسنت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن مکان سے باہر تشریف لائے، تخت پر قالین بچھانے کا حکم فرمایا۔ سب حاضرین حیرت زده تھے کہ حضور یہ اہتمام کس لئے فرمائے ہیں! پھر میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت ایک کرسی پر تشریف فرمائے اور فرمایا کہ میں آج بریلی میں دار القضاۓ بریلی کے قیام کی بنیاد رکھتا ہوں اور صدر الشریعہ کو اپنی طرف بلاکر ان کا داہنا ہاتھجا پنے دست مبارک میں لے کر قاضی کے منصب پر بٹھا کر فرمایا: میں آپ کو ہندوستان کے لئے قاضی شرع مقرر کرتا ہوں۔ مسلمانوں کے درمیان اگر ایسے کوئی سائل پیدا ہوں جن کا شرعی فیصلہ قاضی شرع ہی کر سکتا ہے وہ قاضی شرعی کا اختیار آپ کے ذمے ہے۔ پھر تاجدار اہلسنت مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ المنان اور بربان ملت حضرت علامہ مفتی محمد بربان الحق رضوی علیہ رحمۃ القوی کو دار القضاۓ بریلی میں مفتی شرع کی حیثیت سے مقرر فرمایا۔ پھر دعا پڑھ کر کچھ کلمات ارشاد فرمائے جن کا اقرار حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای نے کیا۔ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای نے دوسرے ہی دن قاضی شرع کی حیثیت سے پھلی نشست کی اور وراثت کے ایک معاملہ کا فیصلہ فرمایا۔

یہ ساری بہترین ہیں خدمت دین پیغمبر کی

علیٰ حضرت کے جنازے کے لئے وصیت

وصایا شریف صفحہ 24 پر ہے کہ مجدد اعظم، علیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے اپنی نمازِ جنازہ کے بارے میں یہ وصیت فرمائی تھی۔ "الہیتۃ الہمہتازہ" ۱۰ میں نمازِ جنازہ کی جتنی دعائیں منقول ہیں اگر حامد رضا کو یاد ہوں تو وہ میری نمازِ جنازہ پڑھا گیں ورنہ مولوی امجد علیٰ صاحب

پڑھائیں۔ حضرت ججۃ الاسلام (حضرت مولیانا حامد رضا خان) پوونکہ آپ کے ولی تھے اسلئے انکو مقدم فرمایا، وہ بھی مشز و طور پر اور انکے بعد میرے آقا علیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی نگاہ انتخاب اپنی نمازِ جنازہ کے لئے جس پر پڑی وہ بھی بلا شرط، وہ ذات صدر الشريعة، بدراطريقہ مفتی محمد امجد علیٰ اعظمی علیہ رحمۃ اللہ العظی کی تھی۔ اسی سے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی صدر الشريعة علیہ رحمۃ رب الورای سے صحبت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

آستانہ مرشد سے وفا

ایک مرتبہ کسی صاحب نے تاجدارِ اہلسنت مفتی اعظم ہند شہزادہ اعلیٰ حضرت علامہ مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کے سامنے صدر الشريعة، بدراطريقہ مفتی محمد امجد علیٰ اعظمی علیہ رحمۃ اللہ العظی کا تذکرہ فرمایا تو مفتی اعظم علیہ رحمۃ اللہ الکرم کی چشم ان کرم سے آنسو بہنے لگے اور فرمایا کہ صدر الشريعة علیہ رحمۃ رب الورای نے اپنا کوئی گھر نہیں بنایا بریلی ہی کو اپنا گھر سمجھا۔ وہ صاحب اثر بھی تھے اور کثیر الشع德 اد طلبہ کے استاذ بھی، وہ چاہتے تو باسانی کوئی ذاتی دارالعلوم ایسا کھول لیتے جس پر وہ یکہ و تنہا قاپض رہتے مگر ان کے خلوص نے ایسا نہیں کرنے دیا۔

یہ میرے مرشد کا کرم ہے

چنانچہ دارالعلوم معینیہ عثمانیہ (اجمیر شریف) میں وہاں کے صدر المدربین ہو کر جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پہنچ اور وہاں کے لوگ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اندازِ تدریس سے بہت مراکز ہوئے تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے زوبر و اس کا ذکر آیا کہ آپ کی تعلیم بہت کامیاب ہوتی نظر آرہی ہے یہ مرکزی دارالعلوم سر بلند ہوتا جا رہا ہے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: یہ مجھ پر اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کا فضل و کرم ہے۔

باغِ عالم کا ہو منظر کیوں نہ رنگین و حسین گوشے گوشے سے ہیں طیب افشاں ریاضین رضا
صدر شریعت کی صحبت کی عظمت

تمیز و خلیفہ صدر الشريعة حضرت مولانا سید ظہیر احمد زیدی علیہ رحمۃ اللہ الھادی لکھتے ہیں: مجھے سات سال کے عرصے میں ان گنت بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقعہ ملا لیکن میں نے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مجلسوں کو ان عجیب سے پاک پایا جو عام طور سے بلا امتیازِ عوام و خواص ہمارے معاشرے کا بخود بن گئے ہیں مثلاً غیبت، چغلی، دوسروں کی بد خواہی، عیب جوئی وغیرہ۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی نہایت مقدس و پاکیزہ تھی، مجھے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی میں ڈر و غم بیانی (یعنی جھوٹ بولنے) کا کبھی شاسبہ بھی نہیں گزرا۔ جہاں تک میری معلومات ہے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے معمولات قرآن و سنت کے مطابق تھے، گفتگو بھی نہایت مہذب ہوتی، کوئی ناشائستہ یا غیر مہذب لفظ استعمال نہ فرماتے، اسی طرح معاملات میں بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت صاف تھے۔ آپ کا ہر معاملہ شریعت

مُتبرہ کے احکام کے ماتحت تھا۔ "دادوں" (علی گڑھ) میں قیام کے دوران کا میں بھنی شاہد ہوں کہ آپ نے کبھی کسی کے ساتھ پدم عاملگی نہ کی، نہ کسی کا حق لکھ کر۔

بلندی پرستار دکیوں نہ ہو پھر اس کی قسمت کا دیا امید نے جس کو درس قانون شریعت کا

میراث

بڑے صاحبو اور حضرت مولانا حکیم مسیح لہبندی کی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتقال ہو گیا تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورثی اُس وقت نمازِ تراویح اوایکر دے ہے تھے۔ اطلاعِ دی گئی تشریف لائے۔ "إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" پڑھا اور فرمایا: "اگری آئندہ زکمت تراویح ہاتی ہیں، پھر نماز میں مصروف ہو گئے۔"

سرکار ملی اسلامی عہدہ ناکروں نے خواب میں آگرفراہ:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شہزادی میں بھائیت پیار نہیں۔ اس ذور ان ایک دن بعد نماز پور نصرت صدر الشریعہ
طی رحمۃ رب الامریق نے قرآن فتویٰ کے لئے غلبہ دعا صدر بن کور و کام بعد فتح قرآن مجید آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مجلس
کو خاتم فرمایا گے یہ بھی تھے۔ ”بھوکی عدالت (یہاں) طویل ہو گئی، کوئی علاج کا راستہ نہیں ہوا اور فائدے کی کوئی
سروت نہیں ملی۔ یہی تھے آئین شب میں نے فواب دیکھا کہ سرورِ کوئین، رحمۃ عالم روشنی فراہ گھر میں تشریف لائے
تھے اور فرمادیے تھے کہ ”تو متوجہ ہے آپ تھے۔ یہاں امام حضور اکرم علیہ السلام و الشادام کو فواب میں دیکھنا بھی
حقیقت میں پالا تھا آپ سکی اٹھ تھی میں یاد رکھم رکھو، پہنچا ہے۔“ وہی دنیا کی زندگی اب پوری ہو گئی ہے۔ سکرودہ بڑی
خوش نصیب ہے کہ اسست آقہ مولیٰ۔ جنت دعا مجید ہے۔ بے افسوس مصلی اللہ تعالیٰ علیہ ہمارہ ستم لیے کے لئے تشریف
لائے اور میں نے فتویٰ کے سچے (انہاں) ایک دن نے کے بعد نہیں قرآن فتویٰ فتح ہو گئی۔ غالباً اُسی دن یا
وہ دن بخوبی ایک دن ہے اب ایک دن میں وہیں ملی اس نے جنت ہوا اور ان کے حصہ تھے ہماری مغلیرت ہو۔

امن بعدها والشئون الامنة حمل الله تعالى عليه واله وسلم

شہزادگان پر شفقت

شہزادگان پر شفقت کا جوں تھا تو وہ شہزادوں صدر افسوسیہ، شیخ ائمہت و افسیر حنفیتے مسلمہ عربہ احمدیہ ازہری
عیار رحمتہ اللہ انہوں نے اپنے مخصوصوں میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ پہلا ٹپ آپ فرماتے ہیں: میں خدمتِ اعلیٰ میں
وہ خیر تھا۔ میرا باغی نہ مصطفیٰ، میرا بیہودہ نہ مصطفیٰ، میرا باغدہ نہ مصطفیٰ۔ اس وقت بیت پھولے پڑے شے، دو گل (کنڈیلی)
لے کر آتے اور کہتے: "اے باغی! اس سے کیا ہے؟" اس سے جیسیں ایکات کر پھونٹ پھونٹ کر دیکھتے۔ باغرست، جمع
شہزادیوں نے یہ بڑے بیوار بھوت سے اسے نہیں کیا تو اسے اسے نہیں کیا تو اسے اسے نہیں کیا تو اسے اسے نہیں کیا

لوگوں کے منہ میں ڈالتے۔

گھر کے کاموں میں ہاتھ بٹاتے

بخاری شریف میں ہے: حضرت سید شا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: تَكَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے گھر میں کام کاج میں مشغول رہتے یعنی گھر والوں کا کام کرتے تھے۔ (صحیح البخاری، ج ۱، حديث ۲۷۶ دارالكتب الغلیۃ بیروت) اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای گھر کے کام کاج سے عار (شم) محسوس نہ فرماتے بلکہ سنت پر عمل کرنے کی نیت سے ان کو بخوبی انجام دیتے۔

صدر الشریعہ کا سنت کے مطابق چلنے کا انداز

تلہمیذ و خلیفہ صدر شریعت، حافظ ملت حضرت علامہ مولانا عبد العزیز مبارک پوری علیہ رحمۃ اللہ القوی بیان کرتے ہیں: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم راستہ چلتے تو رفارے عظمت و وقار کا ظہور ہوتا، دیکھیں باسیں نگاہ نہ فرماتے، ہر قدم قوٹ کے ساتھ اٹھاتے، چلتے وقت جسم مبارک آگے کی طرف قدر ہے مجھ کا ہوتا، ایسا لگتا گویا اونچائی سے نیچے کی طرف اتر رہے ہوں۔ ہمارے استاذ محترم صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای سنت کے مطابق راستہ چلتے تھے، ان ہے ہم نے علم بھی سیکھا اور عمل بھی۔ یہی حضرت حافظ ملت فرماتے ہیں: میں دس سال حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای کی کفش برداری (یعنی خدمت) میں رہا، آپ کو ہمیشہ مُشیع سنت پایا۔

جس کی ہر ہر ادا سنت مصطفیٰ ایسے صدر شریعت پر لاکھوں سلام

نماز کی یابندی

سفر ہو یا حضر صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای کبھی نماز قضاۓ نہ فرماتے۔ شدید سے شدید بیماری میں بھی نماز ادا فرماتے۔ اجمیر شریف میں ایک بار شدید بخار میں مبتلا ہو گئے یہاں تک کہ غشی طاری ہو گئی۔ وہ پھر سے پہلے غشی طاری ہوئی اور عصر تک رہی۔ حافظ ملت مولانا عبد العزیز علیہ رحمۃ اللہ الحفیظ خدمت کے لیے حاضر تھے، صدر الشریعہ، بذر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الورای کو جب ہوش آیا تو سب سے پہلے یہ دریافت فرمایا: کیا وقت ہے؟ ظہر کا وقت ہے یا نہیں؟ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزّت نے عرض کی کہ اتنے نج گئے ہیں اب ظہر کا وقت نہیں۔ یہ سن کر اتنی اڑیت پہنچی کہ آنکھ سے آنسو جاری ہو گئے۔ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزّت نے دریافت کیا: کیا خپور کو کہیں درد ہے، کہیں تکلیف ہے؟ فرمایا: (یہست بڑی) تکلیف ہے کہ ظہر کی نماز قضاۓ ہو گئی۔ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزّت نے عرض کی خپور بیہوش تھے۔ بیہوش کے عالم میں نماز قضاہ ہونے پر کوئی مُواخَذَہ (قیامت میں پوچھ گئے) نہیں۔ فرمایا: آپ مُواخَذَہ کی بات کر رہے ہیں وقت مقررہ پر دربارِ الہی عزوجل کی ایک حاضری سے تو محروم رہا۔

نمازِ باجماعت کا جذبہ

حضرت صدر الشریعہ، بدرالطريقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ العظیم اس پر بیہت ختنی سے پابند تھے کہ مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز پڑھیں۔ بلکہ اگر کسی وجہ سے مؤذن صاحب وقت مقررہ پر نہ پہنچتے تو خود اذان دیتے۔ قدیم حاضر ہو کر باجماعت نماز پڑھیں۔ بلکہ اگر کسی وجہ سے مؤذن صاحب وقت مقررہ پر نہ پہنچتے تو خود اذان دیتے۔ قدیم دولت خانے سے مسجد بالکل قریب تھی وہاں تو کوئی وقت نہیں تھی لیکن جب نئے دولت خانے قادری منزل میں رہا شپر ہوئے تو آس پاؤں میں دو مسجدیں تھیں۔ ایک بازار کی مسجد دوسری بڑے بھائی کے مکان کے پاس جو انوکھی مسجد "بے نام" کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دونوں مسجدیں فاصلے پر تھیں۔ اس وقت بینائی بھی کمزور ہو چکی تھی، بازار والی مسجد بینائی قریب تھی مگر راستے میں بے شکی نالیاں تھیں۔ اسلئے انوکھی مسجد "نماز پڑھنے آتے تھے۔ ایک دفعہ ایسا ہوا کہ صبح کی نماز کے لئے جا رہے تھے، راستے میں ایک گنوں تھا، ابھی کچھ اندر ہمراہ تھا اور راستہ بھی ناہموار تھا، بے خیالی میں گنوں پر چڑھ گئے قریب تھا کہ کنوں کے غار میں قدم رکھ دیتے۔ اتنے میں ایک عورت آگئی اور زور سے چلائی! ارے مولوی صاحب گنوں ہے روک جاؤ! اور نہ گر پڑیو! یہ سکر حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قدم روک لیا اور پھر کنوں سے اتر کر مسجد گئے۔ اس کے باڑ جو دو مسجد کی حاضری نہیں چھوڑی۔

بیماری میں بھی روزہ نہ چھوڑا

ایک بار رمضان المبارک میں سخت سردی کا بخار چڑھ گیا۔ اس میں خوب شھنڈ لگتی اور شدید بخار چڑھتا ہے تیر پیاس اتنی شدت سے لگتی ہے کہ ناقابل برداشت ہو جاتی ہے۔ تقریباً ایک ہفتہ تک اس بخار میں گرفتار رہے۔ ظہر کے بعد خوب سردی چڑھتی پھر بخار آ جاتا مگر قربان جائیے! اس حال میں بھی کوئی روزہ نہیں چھوڑا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں: میرے والدہ ماجد مرحوم لہذاں تو عمری میں بہت بڑے تاجر تھے اور حساب کے ماہر، صدر الشریعہ ان کو بلا کر (زکوٰۃ کا) پورا حساب لگواتے۔ پھر انھیں سے کپڑے کا تھان منگا کر عورتوں کے لاکن الگ مردوں پھوں کے لاکن الگ اور سب کے مناسب قطع کر کے تقسیم فرماتے۔ کوئی سائل کبھی دروازے سے خالی واپس نہ جاتا، بہت بڑے مھمان نواز اور غموماً مھمان آتے رہتے سب کے شایان شان کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے اور آرام کا اہتمام فرماتے۔ مھمانوں کے لئے خصوصیت سے ان کی ضروریات کی چیزیں ہر وقت گھر میں رکھتے۔

ذرود رضویہ پڑھنے کا جذبہ

کتنی ہی مصروفیت ہو نماز فجر کے بعد ایک پارہ کی تلاوت فرماتے اور پھر ایک حزب (باب) دلائل الخیرات شریف

پڑھتے، اس میں کبھی نافذ نہ ہوتا، اور بعدِ نماز جمعہ بلا نافذ 100 بار درود رضویہ پڑھتے۔ حتیٰ کہ سفر میں بھی جمعہ ہوتا تو نماز ظہر کے بعد درود رضویہ نہ چھوڑتے، چلتی ہوئی تین میں کھڑے ہو کر پڑھتے۔ تین کے مسافر اس دیوانگی پر حیرت زد ہوتے مگر انہیں کیا معلوم۔

دیوانہ بہت سوچ کے دیوانہ نہ کہنا

اصلاح کرنے کا انداز

ولاد اور طلبہ کی عملی تعلیم و تربیت کا بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خصوصی خیال فرماتے تھے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا تقویٰ و شدید (یعنی دین داری) اس امر کا متحمل (مُمْتَحَنٌ) ہی نہ تھا کہ کوئی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے خلاف شرع کام کرے اگر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے علم میں طلبہ یا اولاد کے بارے میں کوئی ایسی بات آتی جو احکامِ شریعت کے خلاف ہوتی تو چہرہ مبارکہ کا رنگ بدل جاتا تھا، کبھی شدید ترین بڑھی کبھی زجر و ٹوپخ (ڈائٹ ڈپٹ) اور کبھی شنیعہ وسزا اور کبھی موعظہ خشنہ غرض جس مقام پر جو طریقہ بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مناسب خیال فرماتے استعمال میں لاتے تھے۔

خواب میں آگر رہنمائی

خلیل ملت حضرت مفتی محمد خلیل خان برکاتی علیہ رحمۃ الباقی فرماتے ہیں: طلبہ کی طرف التفاتِ تام (یعنی بھرپور توجہ) کا اندازہ اس واقعہ سے لگائیے کہ فقیر کو ایک مرتبہ ایک مسئلہ تحریر کرنے میں الجھن پیش آئی، الحمد للہ میرے استاذ گرامی، حضرتِ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربتِ الورای نے خواب میں تشریف لا کر ارشاد فرمایا: "بہارِ شریعت کا فلاں حصہ دیکھ لو۔" صحیح کوائٹھ کر بہارِ شریعت اٹھائی اور مسئلہ (مس۔ عَلَه) حل کر لیا۔ وصالِ شریف کے بعد فقیر نے خواب میں دیکھا کہ حضرتِ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربتِ الورای درسِ حدیث دے رہے ہیں، مسلم شریف سامنے ہے اور شفاف لباس میں ملبوس تشریف فرمایا: آدم تم بھی مسلم شریف پڑھ لو۔

ہر طرف علم و ہنر کا آپ سے دریا بہا۔ آپ کا احسان اے صدر الشریعہ کم نہیں

نعت شریف سنتے ہوئے اشک باری

منقول ہے کہ جب نعت شروع ہوتی تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربتِ الورای مُؤَذَّب بیٹھ کر دونوں ہاتھ باندھ لیتے اور آنکھیں بند کر لیتے۔ انتہائی وقار و محکمت (ثُمَّ كِيْ - نَعْت) کے ساتھ پرسکون ہو جاتے اور پورے انہماں ک وتوجہ سے سنتے۔ پھر کچھ ہی دیر بعد آنکھوں سے سیلِ اشک اس طرح جاری ہو جاتے کہ تھمنے کا نام نہ لیتے۔ نعت پڑھنے والا نعت پڑھ کر خاموش ہو جاتا اس کے بعد بھی کچھ دیر تک یہی خود فراموشی طاری رہتی۔

متاعِ عشق سرکارِ دو عالم ہو جسے حاصل

حضرت شاہ عالم کا تخت

حضرت سید ناشاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الکرم یہت بڑے عالم دین اور پائے کے ولی اللہ تھے۔ مدینہ الاولیاء احمد آباد شریف (گجرات الحند) میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت ہی لگن کے ساتھ علم دین کی تعلیم دیتے تھے۔ ایک بار بیمار ہو کر صاحب فراش ہو گئے اور پڑھانے کی چھٹیاں ہو گئیں۔ جس کا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو بے حد افسوس تھا۔ تقریباً چالیس دن کے بعد صحبت یا ب ہوئے اور مدرسے میں تشریف لا کر حبِ معمول اپنے تخت پر تشریف فرم� ہوئے۔ چالیس دن پہلے جہاں سبق چھوڑا تھا وہیں سے پڑھانا شروع کیا۔ طلبہ نے منجب ہو کر عرض کی: حضور: آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ مضمون تو یہت پہلے پڑھا دیا ہے گزشتہ کل تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فلاں سبق پڑھایا تھا! یہ سن کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فوز امراقب ہوئے۔ اسی وقت سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، فیضِ محجینہ، صاحبِ معطر پینہ، باعثِ نُورِ دل سکینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ سرکارِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے لہائے مبارکہ کو جنپش ہوئی، مشکلکار پھول جھڑنے لگے اور الفاظ پچھے یوں ترتیب پائے: ناشاہ عالم! تمہیں اپنے آساق رہ جانے کا بہت افسوس تھا لہذا تمہاری جگہ تمہاری صورت میں تخت پر بیٹھ کر میں روزانہ سبق پڑھادیا کرتا تھا۔ جس تخت پر سرکارِ نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم تشریف فرمایا کرتے تھے اس پر اب حضرت قبلہ سید ناشاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الکرم کس طرح بیٹھ سکتے تھے لہذا فوز اتخت پر سے اٹھ گئے۔ تخت کو یہاں کی مسجد میں متعلق کر دیا گیا۔ اس کے بعد حضرت سید ناشاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الکرم کیلئے دوسرا تخت بنایا گیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے وصال کے بعد اس تخت کو بھی یہاں متعلق کر دیا گیا۔ اس مقام پر عاقیل ہوتی ہے۔

مدینے کا مسافر ہند سے پہنچا مدینے میں

مصلی اللہ علیی القادری علیہ رحمۃ اللہ القوی خلیفہ صدر شریعت، پیر طریقت حضرت علامہ مولیانا حافظ قاری محمد علی (سلیمانی) نے سنایا ہے، وہ فرماتے تھے: مصنف بہار شریعت حضرت صدر الشریعة مولیانا محمد امجد علی عظیمی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ مجھے مدینہ الاولیاء احمد آباد شریف (ہند) میں حضرت سید ناشاہ عالم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دربار میں حاضری کی سعادت حاصل ہوئی، ان دونوں تختوں کے شیخے حاضر ہوئے اور اپنے اپنے دل کی دعائیں کر کے جب فارغ ہوئے تو میں نے اپنے پیر و مرشد حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربت الورای سے عرض کی: حضور! آپ نے کیا دعا مانگی؟ فرمایا: "ہر سال حج نصیب ہونے کی۔" میں سمجھا حضرت کی دعا کامنشاہیکی ہو گا کہ جب تک زندہ رہوں حج کی سعادت ملے۔ لیکن یہ دعا بھی خوب قبول ہوئی کہ اسی سال حج کا قصد فرمایا۔ سفینہ مدینہ

میں سوار ہونے کیلئے اپنے وطن مدینۃ العلمااء گھوی (صلع اعظم گڑھ) سے بمبئی تشریف لائے۔ یہاں آپ کو نمونہ ہو گیا اور سفینے میں سوار ہونے سے قبل ہی ۱۳۶۷ کے ذی قعدہ الحرام کی دوسری شب ۱۲ جنوری ۱۹۴۸ء پر بمقابلہ ۶ بجہ 1948 کو آپ وفات پا گئے۔

قدم رکھنے کی بھی نوبت نہ آئی تھی سفینے میں مدینے کا مسافر ہند سے پہنچا مدنے میں سمجھنی اللہ مبارک تخت کے تحت مانگی ہوئی دعا کچھ ایسی قبول ہوئی کہ آپ آپ ان شاء اللہ عز وجل قیامت تک حکم کا ثواب حاصل کرتے رہیں گے۔ خود حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مشہور زمانہ کتاب بہار شریعت حصہ 6 صفحہ 5 پر یہ حدیث پاک نقل کی ہے: جو حج کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا تو قیامت تک اُس کے لئے خیز کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو عمرہ کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا اُس کیلئے قیامت تک عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو جہاد میں گیا اور فوت ہو گیا اس کیلئے قیامت تک غازی کا ثواب لکھا جائے گا۔

(مسند ابی یعلیٰ حج ۵، ص ۳۲۷ حدیث ۶۳۲ دارالكتب العلمية بیروت)

ماڈہ تاریخ

درج ذیل آیت مبارکہ آپ کی وفات کا ماڈہ تاریخ ہے۔ (پ ۱۲، ۱۳، ۲۵ الجمر ۲۵)

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتٍ وَّ عَيْوَنٌ

7 6 3 51

آپ کا مزار مبارک

بعد وفات حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای کے وجود مسعود کو بذریعہ ٹرین بمبئی سے مدینۃ العلمااء گھوی لے جایا گیا۔ وہیں آپ کا مزار مبارک مر جمع خواص دعوام ہے۔

قبر شریف کی منگی سے شفاء مل گئی

مدینۃ العلمااء گھوی کے مولانا فخر الدین کے والد محترم مولانا نظام الدین صاحب کے گردے میں پتھری ہو گئی تھی۔ انہوں نے ہر طرح کا علاج کیا لیکن کوئی فائدہ حاصل نہ ہوا۔ بالآخر صدر الشریعہ، بذریعہ علیہ رحمۃ اللہ القوی کی قبر انور کی منگی استعمال کی جس سے الحمد للہ عز وجل ان کے گردے کی پتھری نکل گئی اور شفاء حاصل ہو گئی۔

دریا مجدد سے منگتا کو برابر بھیک ملتی ہے

مزار سے خوشبو

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دفن ہونے کے بعد کئی روز باش ہوتی رہی چنانچہ قبر انور پر چٹائیاں ڈال دی گئیں۔

بب 15 دن کے بعد مزار تعمیر کرنے کے لئے وہ چنانیاں ہنائی گئیں تو خوبی کی ایسی لپیٹیں اٹھیں کہ پوری فضا معطر ہو گئی۔ یہ خوبی مسلسل کئی دن تک اٹھتی رہی۔

حقیقت میں نہ کیوں اللہ کا محبوب ہو جائے
وفات کے بعد صدر الشریعہ کا بیداری میں دیدار ہو گیا!

شہزادہ صدر الشریعہ، محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ مصباحی مدظلہ فرماتے ہیں: غالباً 1391ھ یا 1392ھ کا واقعہ ہے کہ طویل غیر حاضری کے بعد حضرت مجیدہ ملت مولینا حبیب الرحمن الہ آبادی علیہ رحمۃ الہادی عرسِ امجدی میں مدینۃ العلماء گھوی تشریف لائے (حضرت صدر الشریعہ کے) عرس شریف کے اجلاس میں دورانِ تقریر اجنبی مسلسل غیر حاضری کا سبب بیان کرتے ہوئے آپ (یعنی حضرت مجیدہ ملت) نے فرمایا کہ عرس شریف کی آمد پر مجھے ہر سال الحمد للہ عزوجل صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی زیارت خواب میں ہوتی رہتی ہے جس کا صاف مطلب یہی تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مجھے طلب فرمانا چاہتے ہیں۔ مگر چند ضروری مصروفیات عین وقت پر ہمیشہ رُکاوٹ بن جایا کرتی تھیں۔ اسال بھی حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی خواب میں جلال بھرے انداز میں زیارت نصیب ہوئی۔ یہی معلوم ہوا رہا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میرا انتظار فرمائے ہیں۔ اسی دوران عرسِ امجدی کا دعوت نامہ بھی موصول ہوا۔ اب بھر صورت حاضر ہونا تھا اور ہو گیا۔ ابھی سلسلہ تقریر جاری تھا۔۔۔ کہ آپ (یعنی مجیدہ ملت) اچانک مزارِ قدس کی طرف محوڑھ ہو گئے اور اشک بار آنکھوں کے ساتھ ریقت انگیز لبجھ میں صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے معانی کے خواتین گار ہوئے۔ مجیدہ ملت کا بیان ختم ہونے کے بعد حضرت حافظہ ملت مولینا عبدالعزیز علیہ رحمۃ القوی نے تقریر شروع کی۔ دوران تقریر بے ساختہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زبان سے یہ جملہ صادر ہوا کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ پلاشبہ ولی تھے وہ اب بھی اسی طرح زندہ ہیں جیسے پہلے تھے ابھی ابھی حضرت مجیدہ ملت نے ان کا دیدار کیا۔ اتنا فرماتے ہی حضرت حافظہ ملت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کشف و کرامات نیز انداز بیان کا علم تھا وہ عقدہ حل کر (یعنی کجھی سلیمانی) چکے تھے اور انہیں یقین ہو گیا کہ حافظہ ملت اور مجیدہ ملت رَحْمَهَا اللہُ تَعَالَیٰ جنہیں حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے خصوصی قرب حاصل ہے ان دونوں حضرات کو اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کا سرکی آنکھوں سے دیدار نصیب ہوا۔

کون کہتا ہے ولی سب مر گئے
قید سے چھوٹے وہ اپنے گھر گئے

بہار شریعت

صدر الشریعہ، بدرا الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الگنی کا پاک و ہند کے مسلمانوں پر بہت بڑا احسان ہے کہ انہوں نے فہیم عربی سُبٰب میں پھیلے ہوئے فقیہی مسائل کو سلک تحریر میں پڑو کر ایک مقام پر جمع کر دیا۔ انسان کی پیدائش سے لے کر وفات تک درپیش ہونے والے ہزارہا مسائل کا بیان بہار شریعت میں موجود ہے۔ ان میں بے شمار مسائل ایسے بھی ہیں جن کا سیکھنا ہر اسلامی بھائی اور اسلامی بہن پر فرض عین ہے۔ اس کی تصنیف کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای لکھتے ہیں: "اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو اور ضروریات کے لئے کافی و وافی ہو۔"

فقیر حنفی کی مشہور کتاب فتاویٰ عالمگیری سینکڑوں علمائے دین علیہم رحمۃ اللہ العین نے حضرت سیدنا شیخ نظام الدین ملا جیون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نگرانی میں غربی زبان میں مرتب فرمائی مگر قرآن جائیے کہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای نے وہی کام اردو زبان میں تن تھا کرد کھایا اور علمی ذخائر سے نہ صرف مفتی یہ اقوال چن کر بہار شریعت میں شامل کئے بلکہ سینکڑوں آیات اور ہزاروں احادیث بھی موضوع کی مناسبت سے ذرخ کیں۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خود تحدیث نعمت کے طور پر ارشاد فرماتے ہیں: "اگر اور نگزیرب عالمگیر اس کتاب (یعنی بہار شریعت) کو دیکھتے تو مجھے سونے سے تولتے۔"

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مقصد یہ تھا کہ بڑھتے صغار کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے بآسانی آگاہ ہو جائیں چنانچہ ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں: "اس کتاب میں حتیٰ الواسع یہ کوشش ہوگی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں وقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علمی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت مواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہوگی کم از کم اتنا فرع ضرور ہوگا کہ اس کا بیان انھیں ممکن ہے (مُمْكِنَةٌ) (مُمْتَنَعٌ - فَبَّهٗ - یعنی خبردار) کریگا اور نہ سمجھنا سمجھو والوں کی طرف رجوع کی توجہ دلائے گا۔"

اس کتاب کا عرصہ تصنیف تقریباً تاسیس ۷۲ سال کے عرصے پر محیط ہے۔ یاد رہے کہ 27 سال کا یہ مطلب نہیں کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان سالوں میں ہمہ وقت تصنیف میں مشغول رہے بلکہ تعطیلات میں دیگر امور سے وقت بچا کر یہ کتاب لکھتے جس کے سبب اس کی تخلیل میں خاصی تاخیر ہو گئی چنانچہ آپ بہار شریعت حصہ 17 کے اختتام پر بعنوان "عرضی حال" میں لکھتے ہیں: "اس کی تصنیف میں غُرمائی ہوا کہ ماہ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا۔"

بُرگوں کے الفاظ بابرکت ہوتے ہیں

صدر الشریعہ، بدز الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے بہار شریعت میں سائل بیان کر کے کئی جگہ فتاویٰ رضویہ شریف کا حوالہ دیا ہے بلکہ بہار شریعت حصہ 6 میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ اللہ رب العزت کا لکھا ہوا حج کے احکام پر مشتمل رسالہ "انورالبشارہ" پورا شامل کر لیا ہے اور عقیدت تو دیکھئے کہ کہیں بھی الفاظ میں کوئی تبدیلی نہیں کی تاکہ ایک ولیٰ کامل کے قلم سے لکھے ہوئے الفاظ کی برکتیں بھی حاصل ہوں پچانچہ لکھتے ہیں: اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ، العزیز کا رسالہ "انورالبشارہ" پورا اس میں شامل کر دیا ہے یعنی متفرق طور پر مضامین بلکہ عبارتیں داخل رسالہ ہیں کہ اولاً: تبرک مقصود ہے۔ ذہم: اُن الفاظ میں جو خوبیاں ہیں فقیر سے نامکن تھیں لہذا عبارت بھی نہ بدلی۔ (بہار شریعت حصہ 6 ص 203 مکتبۃ المدينة، باب المدينة کراچی)

صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای مسائل شرعیہ کو بہار شریعت کے 20 حصوں میں سینٹا چاہتے تھے تھے مگر مشتمل نہ کر سکے اور اس کی متعلق آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے "عرض حال" میں تفصیل بیان کی ہے اور یہ وصیت فرمائی ہے کہ: "اگر میری اولاد یا تلامذہ یا علماء احنسنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی برد گیا ہے اُس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔" پچانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای کا خواب شرمندہ تعبیر ہوا اور اس کے بقیہ تین حصے بھی چھپ کر منظر عام پر آپکے۔

اس تصنیف کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے بہار شریعت کے دوسرے، تیرے اور جو تھے حصے کا مطالعہ فرمایا کر جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ پڑھنے کے قابل ہے پچانچہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں: الحمد للہ مسائل صحیحہ زوجیۃ محققہ مُنْتَهیہ پر مشتمل پایا، آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و ملکع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں۔

جس کے دم سے بہار شریعت ملی
ایسے صدر شریعت پر لاکھوں سلام

عالم بنانے والی کتاب

بہار شریعت جہیز ایڈیشن جدید مطبوعہ مکتبہ رضویہ صفحہ 12 پر ہے: جگر گوشہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای، حضرت علامہ مولانا قاری محمد رضا المصطفیٰ اعظمی مدظلہ العالی فرماتے ہیں: صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای نے بہار شریعت کے ساتھ اس کتاب کا نام "عالم بنانے والی کتاب" بھی رکھا۔ جب اس کتاب کے شرہ حصے تصنیف ہو گئے تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الورای نے فرمایا کہ: بہار شریعت کے چھ حصے جن میں روزمرہ کے عام مسائل ہیں۔ ان چھ حصوں کا ہر گھر میں ہونا ضروری ہے تاکہ عقائد، طہارت، نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کے فقہی مسائل عام فہم سلیس (یعنی

آسان) اردو زبان میں پڑھ کر جائز و ناجائز کی تفصیل معلوم کی جائے۔ الحمد لله عز وجل و مگر علماء اہلسنت نے بھی بہار شریعت کو "عالم بنانے والی کتاب" تسلیم کیا ہے۔ پختانچہ محقق عصر حضرت علامہ مولانا مفتی الحاج محمد نظام اللہ رضوی اطال اللہ عمرہ، (صدر فتح بہ افتاء، دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم، مبارک پور، ضلع اعظم گڑھ، یوپی، الہند) ۱۳۲۹ھ کا جمادی الاولی ۱۳۲۹ھ کو جاری کردہ اپنے ایک فتویٰ میں ارقام فرماتے ہیں: آج ہمارے عرف میں جن حضرات پر عالم، فقیہ، مفتی کا اطلاق ہوتا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو کثیر فرودی مسائل کے حافظ ہوں اور فقہ کے بیشتر ضروری ابواب پر ان کی نظر ہو، تاکہ جب بھی کوئی مسئلہ درپیش ہو سمجھ جائیں کہ اس کا حکم فلاں باب میں ملے گا، پھر اسے نکال کر بغیر دوسرے کے سمجھائے بخوبی سمجھ سکیں اور صحیح حکم شرعی بتا سکیں۔ بہار شریعت کو "عالم بنانے والی کتاب" اسی لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ جو شخص اسے اچھی طرح سمجھ کر پڑھ لے اور اس کے مسائل کثیرہ کو ذہن نشین کر لے تو وہ عالم ہو جائے گا کہ وہ حافظ فرودی کثیرہ ہے۔

اللَّهُ رَبُّ الْعِزَّةِ وَجَلَّ كَيْ صَدِرَ شَرِيعَتٌ پُرِحَمَتْ هُوَ اور ان کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

بہار شریعت کے اس عظیم علمی ذخیرے کو مفید تر بنانے کے لئے اس پر دعوتِ اسلامی کی مجلس، المدینۃ العلمیۃ کے مدنی علماء نے شرح تصحیح و تسهیل اور کہیں کہیں حواشی لکھنے کی سعی کی ہے اور مکتبۃ المدینۃ سے طبع ہو کر، تادم تحریر اس کے 1 تا 6 اور سولہواں حصہ منظر عام پر آچکے ہیں۔ اب ابتدائی 6 حصوں کو ایک جلد میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ دعوتِ اسلامی کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور اس کا نفع عام فرمائے۔

امين بحاجة النبي الأمين صلى الله تعالى عليه وآلـه وسلـم

اعلیٰ حضرت کے کمال علم کا عکسِ جمیل مظہر یکتاں و تحقیق و تمکین رضا

اصلِ سُت کا وقار و افتخار اس کا ذُجود
اس کی شخصیت پر نازار ہیں۔

٢٠١٣ هـ - فريل الامارات العربية المتحدة

حصہ اول (۱) کی اصطلاحات

۱۔ علم ذاتی: وہ علم کہ اپنی ذات سے بغیر کسی کی عطا کے ہو (اسے علم ذاتی کہتے ہیں)؛ اور یہ صرف اللہ عزوجل جن ہی کے ساتھ خاص ہے۔ (ماخذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۵۰۳)

2 علم عطای: وہ علم جو اللہ عزوجل کی عطا سے حاصل ہو، اسے علم عطای کہتے ہیں۔ (ان خود از فتاویٰ رضوی، ج ۲۹ ص ۵۰۳)

3 مُخْزَهٗ: نبی سے بعد دعویٰ نبوت خلاف عقل و عادت صادر ہونے والی چیز کو جس سے سب منکرین عاجز ہو جاتے ہیں اسے مُخْزَهٗ کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)

4. **مُکْنِم:** بس کے معنی بالکل ظاہر ہوں اور وہی کلام سے مقصود ہوں اس میں تاویل یا تخصیص کی مجباءش نہ ہو اور نہ یا تبدیل کا احتمال نہ ہو۔ (تفیر نفی، ج ۳، ص ۲۵۰)
5. **مُتَّهَاہ:** جس کی مراد عقل میں نہ آ سکے اور یہ بھی امید نہ ہو کہ رب تعالیٰ پیان فرمائے۔ (تفیر نفی، ج ۳، ص ۲۵۰)
6. **الہام:** ولی کے دل میں بعض وقت سوتے یا جائے میں کوئی بات إلقاء ہوتی ہے (یعنی دل میں ذاتی جاتی ہے)۔ اس کو الہام کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۳)
7. **وْجی شیطانی:** جو شیطان کی جانب سے کاہن، ساحر، کفار و فساق کے دلوں میں ذاتی جاتی ہے۔
(ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۲)
8. **ارہاص:** نبی سے جو بات خلاف عادت نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو ارہاص کہتے ہیں۔
(ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
9. **کرامت:** ولی سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو کرامت کہتے ہیں۔ (ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
10. **مَعْوَنَة:** عام موثقین سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو معونت کہتے ہیں۔ (ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
11. **استِدراج:** بے باک فیار یا کفار سے جو بات ان کے موافق ظاہر ہو اس کو استدرج کہتے ہیں۔
(ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
12. **إِهَانَة:** بے باک فیار یا کفار سے جو بات ان کے خلاف ظاہر ہو اس کو اهانت کہتے ہیں۔
(ماخذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
13. **فَقَاعَةٌ بِالْوَجَاهَةِ:** **مُسْتَشْفَعٌ إِلَيْهِ** (جس سے سفارش کی گئی) کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والے کو جو وجہت (عزت اور مرتبہ) حاصل ہے اس کے سبب شفاعت کا قبول ہونا شفاعت بالوجاهت ہے۔
(ماخذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی، ص ۲۷)
14. **فَقَاعَةٌ بِالْمُجْبَةِ:** وہ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب **مُسْتَشْفَعٌ إِلَيْهِ** (جس سے سفارش کی گئی) کی شفاعت کرنے والے سے محبت ہے۔ (ماخذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی، ص ۱۲۲)
15. **شفاعت بالاذن:** اس کا معنی یہ ہے کہ جس کے لیے شفاعت کی گئی ہے، شفاعت کرنے والے کو **مُسْتَشْفَعٌ إِلَيْهِ** کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی اجازت ہو۔ (شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی، ص ۱۳۰)
16. **بَرْزَخ:** دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۵۰)
17. **ایمان:** سچے دل سے ان سب ہاتوں کی تصدیق کرنا جو ضروریات دین سے ہیں ایمان کھلاتا ہے۔
(بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۲)

- 18 ضروریاتِ دین: اس سے مراد وہ مسائلِ دین ہیں جن کو ہر خاص و عام جانتے ہوں، جیسے اللہ عزوجل کی وحدت اور ائمہ اعلیٰ ہم السلام کی نبوت، جنت و دوزخ وغیرہ۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۲)
- 19 ماترید یہ: احلست کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام علم الہدی حضرت ابو منصور ماثریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پیروکار ہے وہ ماترید یہ کھلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۵)
- 20 آشاعت: احلست کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ تعالیٰ کا پیروکار ہے وہ آشاعت کھلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۵)
- 21 شرک: اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی دوسرے کو شریک کرنا شرک کھلاتا ہے۔
(وقار الفتاویٰ، ج ۱، ص ۲۷)
- 22 چویہ: وہ شرعی محسول جو اسلامی حکومت اہل کتاب سے ان کی جان و مال کے تحفظ کے عوض میں وصول کرے۔
(ماخوذ از تفسیر نعیمی، ج ۱۰، ص ۲۵۳)
- 23 تقلید: کسی کے قول و فعل کو اپنے اوپر لازم شرعی جاننا یہ سمجھ کر کہ اس کا کلام اور اس کا کام ہمارے لیے جوت ہے کیونکہ یہ شرعی محقق ہے، جیسے کہ ہم مسائل شرعیہ میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول و فعل اپنے لیے دلیل سمجھتے ہیں اور دلائل شرعیہ میں نظر نہیں کرتے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۲)
- ☆ شرعی مسائل تمیں طرح کے ہیں (۱) عقائد، ان میں کسی کی تقلید جائز نہیں (۲) وہ احکام جو صراحتہ قرآن پاک یا حدیث شریف سے ثابت ہوں اجتہاد کو ان میں دخل نہیں، ان میں بھی کسی کی تقلید جائز نہیں جیسے پانچ نمازیں، نماز کی رکعتیں، تیس روزے وغیرہ (۳) وہ احکام جو قرآن پاک یا حدیث شریف سے استنباط و اجتہاد کر کے نکالے جائیں، ان میں غیر مجتهد پر تقلید کرنا واجب ہے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۶، ۲۵)
- 24 قیاس: قیاس کا لغوی معنی ہے اندازہ لگانا، اور شریعت میں کسی فرعی مسئلہ کو اصل مسئلہ سے علت اور حکم میں ملا دینے کو قیاس کہتے ہیں۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۳)
- 25 بدعت: وہ اعتقاد یا وہ اعمال جو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ حیات ظاہری میں نہ ہوں بعد میں ایجاد ہوئے۔ (جاء الحق، ص ۲۲)
- 26 بدعت مذمومہ: جو بدعت اسلام کے خلاف ہو یا کسی سنت کو مٹانے والی ہو وہ بدعت سیئہ ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 27 بدعت مکروہ: وہ نیا کام جس سے کوئی سنت چھوٹ جاوے اگر سنت غیر مذکورہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہ ترزیہ ہی ہے اور اگر سنت مذکورہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہ تحریکی ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)

- 28 بدعت خرام وہ نیا کام جس سے کوئی واجب چھوٹ جادے، یعنی واجب کو مٹانے والی ہو۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
- 29 بدعت مستحبہ: وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہوا اور اس کو عام مسلمان کا رثواب جانتے ہوں یا کوئی شخص اس کو نیت خیر سے کرے، جیسے محفل میلاد وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 30 بدعت جاء ز (میماج): ہر وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہوا اور بغیر کسی نیت خیر کے کیا جادے جیسے مختلف قسم کے کھانے کھانا وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 31 بدعت واجب: وہ نیا کام جو شرعاً منع نہ ہوا اور اس کے چھوٹنے سے دین میں حرج واقع ہو، جیسے کہ قرآن کے اعراب اور دینی مدارس اور علم خود وغیرہ پڑھنا۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
- 32 خلافت راشدہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابو بکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی، پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۲۳)
- 33 عشرہ مبشرہ: وہ دس صحابہ جن کو سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زندگی ہی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی الرضا، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن العوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی دقادش، حضرت سعید بن زید، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۳۶۳)
- 34 خطاء مقرر: یہ وہ خطاء اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ پیدا نہ ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدری کا نام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۲۸)
- 35 خطاء منکر: یہ وہ خطاء اجتہادی ہے جس کے صاحب پرانا کار کیا جائے گا کہ اس کی خطاء باعث فتنہ ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۲۸)
- 36 نذر شرعی: نذر اصطلاح شرع میں وہ عبادت مقصودہ ہے جو جنس واجب سے ہوا وہ خود بندہ پر واجب نہ ہو، مگر بندہ نے اپنے قول سے اسے اپنے ذمہ واجب کر لیا، اور یہ اللہ عز وجل کے لیے خاص ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۲، ص ۳۰۹، ۳۱۲)
- 37 نذر لغوی (عرفی): اولیاء اللہ کے نام کی جونذر مانی جاتی ہے اسے نذر لغوی کہتے ہیں اس کا معنی نذر انہے ہے جیسے کہ کوئی اپنے استاد سے کہے کہ یہ آپ کی نذر ہے یہ بالکل جاء ز ہے یہ بندوں کی ہو سکتی ہے مگر اس کا پورا کرنا شرعاً واجب نہیں مثلاً گیارہویں شریف کی نذر اور فاتحہ بزرگان دین وغیرہ۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۱۳)

1 خوردیں: ایک آل جس کے ذریعے چھوٹی سے چھوٹی چیز اپنی جسمت سے کئی گناہی نظر آتی ہے۔

2 گوچن: ری کا بنا ہوا تھیار جس میں پتھر یا مٹی کے گولے رکھ کر اور ہاتھ سے گردش دے کر اس پتھر کو حیری (ڈس) پر مارتے ہیں، مخفیق۔

3 صہیا: ایک جگہ کا نام ہے

4 سکھوں: کئی سو پدم، سو گھر ب کا ایک نیل ہوتا ہے اور سو نیل کا ایک پدم اور سو پدم کا ایک سکھ ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن، وَهُدًىٰ لِّلْمُتَّقِينَ، وَأَظْهَرَ هَذَا الدِّينُ الْقَوِيمُ عَلَىٰ سَائِرِ الْأَدِيَانِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْأَتْمَانُ فِي كُلِّ حِينٍ وَإِنَّ عَلَىٰ سَيِّدِ الْعَدَدِ، سَيِّدِ الْإِنْسَانِ وَالْجَانِ، الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَظْلِعًا عَلَىٰ الْغَيْوَبِ فَعَلِمَ مَا يَكُونُ وَمَا كَانَ، وَعَلَىٰ اللَّهِ وَصْبَرْهُ وَابْنَهُ وَحْزَبَهِ وَمَنْ تَبَعَهُمْ بِإِحْسَانٍ، وَاجْعَلْنَا مِنْهُمْ يَارَ حَمْنَ! يَا مَقْانَ!

فقیر بارگاہ قادری ابوالعلاء امجد علیٰ اعظمی رضوی عرض کرتا ہے کہ زمانہ کی حالت نے اس طرف متوجہ کیا کہ عوام بھائیوں کے لیے صحیح منائل کا ایک سلسلہ عام فہم زبان میں لکھا جائے، جس میں ضروری روزمرہ کے منائل ہوں۔ باوجود بے فرصتی اور بے مایگی کے توکلا علی اللہ اس کام کو شروع کیا، ایک حصہ لکھنے پایا تھا کہ یہ خیال ہوا کہ اعمال کی درست عقائد کی صحت پر متفرع ہے، اور بہتیرے مسلمان ایسے ہیں کہ اصول مذہب سے آگاہ نہیں، ایسوں کے لیے پچھے عقائد ضروری کے سرمایہ کی بہت شدید حاجت ہے۔

خصوصاً اس پڑا شوب زمانہ میں کہ گندم نما جو فروش بکثرت ہیں، کہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے، بلکہ عالم کھلاتے ہیں اور حقیقتہ اسلام سے ان کو کچھ علاقہ نہیں۔ عام ناواقف مسلمان ان کے دام تزویر میں آکر مذہب اور دین سے ہاتھ دھو بیٹھتے ہیں، لہذا اس حصہ یعنی کتاب الطہارۃ کو اس سلسلہ کا حصہ دوم کیا اور ان بھائیوں کے لیے اس سے پہلے حصہ میں اسلامی پچھے عقائد بیان کیے۔ امید کہ برادران اسلام اس کتاب کے مطالعہ سے ایمان تازہ کریں اور اس فقیر کے لیے عفو و عافیت داریں اور ایمان و مذہب اہلسنت پر خاتمہ کی دعا فرمائیں۔

اللَّٰهُمَّ ثِبُّ قُلُوبَنَا عَلَىٰ الإِيمَانِ وَتَوَفَّنَا عَلَىٰ الْإِسْلَامِ وَأَرْزُقْنَا شَفَاعةَ خَيْرِ الْأَنَامِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَأَدْخِلْنَا بِجَاهِهِ عِنْدَكَ دَارَ السَّلَامِ أَمِينٌ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ! وَالْحَمْدُ لِلَّٰهِ رَبِّ
الْعَلَمِيْنَ.

عقا کم متعلقہ ذات و صفاتِ الہی جل جلالہ،

عقیدہ (۱) : اللہ (عزوجل) ایک ہے (۱)،

۱۔ توحید باری تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: وجود واحد (ایسیٰ و قیوم ازلی ابدی کا) موجود واحد (وہی ایک جی و قیوم ازلی ابدی) باقی سب اعتبارات ہیں (اعتبار کیجئے تو موجود اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: درنے محض معدوم) ذراست اکوان (یعنی موجودات کے ذرہ ذرہ) کو اس کی ذات سے ایک نسبت مجہولة الکیف ہے۔ (نامعلوم الکیفیت) جس کے لحاظ سے من و تو (ما و شما و ایس و آں) کو موجود و کائن کہا جاتا (اور ہست و بود سے تعبیر کیا جاتا) ہے۔ (اگر اس نسبت کا قدم درمیان سے انھائیں۔ ہست، نیست اور بود، نابود ہو جائے، کسی ذرہ موجود کا وجود نہ رہے کہ اس پر ہستی کا اطلاق) روا ہو۔ اور اس کے آفتاب وجود کا ایک پرتو (ایک ظل، ایک حکم، ایک شعاع ہے کہ کائنات کا ہر ذرہ نگاہ ظاہر میں جلوہ آرائیاں کر رہا ہے۔ (اور اس تمثالتاً گاؤں عالم کے ذرہ ذرہ سے اس کی قدرتی کاملہ کے جلوے ہونیدا ہیں) اگر اس نسبت و پرتو سے (کہ ہر ذرہ کون و مکان کو اس آفتاب وجود حقیقی سے حاصل ہے) قطع نظر کی جائے (اور ایک لحظہ کو اس سے نگاہ ہٹالی جائے) تو عالم ایک خواب پریشان کا نام رہ جائے، ہو کامیدان عدم بحث کی طرح سنان (محض معدوم و یکسر دیران، تو مرتبہ وجود میں صرف ایک ذات حق ہے باقی سب اسی کے پرتو وجود سے موجود ہیں، مرتبہ کون میں نور ابدی آفتاب ہے، اور تمام عالم اس کے آئینے اس نسبت نیضان کا قدم، درمیان سے نکال لیں تو عالم رفعہ فناے محض ہو جائے کہ اسی نور کے متعدد پرتوؤں نے بے شمار نام پائے ہیں، ذات باری تعالیٰ واحد حقیقی ہے، تغیر و اختلاف کو اصلاً اس کے سراپرده عزت کے گرد باری نہیں۔ پر مظاہر کے تعداد سے یہ مختلف صورتیں، بے شمار نام، بے حساب آثار پیدا ہیں، نور احادیث کی تابش غیر محدود ہے۔ اور چشم جسم و چشم عقل رونوں وہاں ناپینا ہیں، اور اس سے زیادہ بیان سے باہر، عقل سے دراء ہے۔)

موجود واحد ہے نہ وہ واحد جو چند (ابعادی و اجزاء) سے مل کر مرکب ہوا (اور شے واحد کا نام اس پر روکھرا) نہ وہ واحد جو چند کی طرف تحلیل پائے (جیسا کہ انسان واحد یا شے واحد کے گوشت پوست و خون و استخوان وغیرہ اجزاء و ابعاض سے ترکیب پا کر مرکب ہوا اور ایک کھلا یا اور اس کی تحلیل و تجزیہ اور تجزیہ، انہیں اعضاء و اجزاء و ابعاض کی طرف ہو گا جن سے اس نے ترکیب پائی اور مرکب کھلا یا کہ یہی جسم کی شان ہے، اور ذات باری تعالیٰ عزشانہ جسم و جسمانیات سے پاک و منزہ ہے۔) نہ وہ واحد جو بہت طول عینیت (کہ اس کی ذات قدی صفات پر یہ تہست لگائی جائے کہ وہ کسی چیز میں حلول کیے ہوئے یا اس میں سمائی ہوئی ہے یا کوئی چیز اسکی ذات احادیث میں حلول کیے ہوئے اور اس میں ہوست ہے اور یوں معاذ اللہ وہ) اوج وحدت (وحدانیت و یکتاں کی رفتگوں) سے حضیض اثنینیت ←

کوئی اس کا شریک نہیں (2)،

(دوئی اور اشتراک کی پستیوں) میں اتر آئے۔ ہو و لا موجود الاهو آیۃ کریمہ سب عانہ و تعالیٰ عتایشر کون۔ اے (پاکی اور برتری ہے اسے ان شریکوں سے) جس طرح شرک فی الالوہیت کو تذکرتی ہے۔ (اور بتاتی ہے کہ خداوند قدوس کی خدائی اور اس معبد برق کی الوہیت و ربوبیت میں کوئی شریک نہیں۔ ہو الذی فی السمااء الہ فی الارض الہ۔ ۲۔ وہی آسمان والوں کا خدا اور روی زمین والوں کا خدا، تو نفس الوہیت و ربوبیت میں کوئی اس کا شریک کیا ہوتا، اس کی صفات کمال میں بھی کوئی اس کا شریک نہیں۔ لیس کمثہ شیع۔ ۳۔ اس جیسا کوئی نہیں) (۱۔ القرآن الکریم ۳۰/۲۰) (۲۔ القرآن الکریم ۸۳/۲۲) (۳۔ القرآن الکریم ۲۲/۱۱) (نتاوی رضوی، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ مص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

2۔ شرک اکبر:

فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ اسے نہیں بخشا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے بچے جو کچھ ہے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔

(پ ۵، المسآم: 48)

اور ایک دوسری جگہ ہے:

إِنَّ الشَّرِكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک شرک بِظلم ہے۔ (پ 21، لقمان: 13)

اور ایک دوسری جگہ ہے:

إِنَّمَّا مَن يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقُدْ حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا أُولَئِكُمْ بِالظَّلِيمِ لَمْ يَنْتَصِرُوا ۝

ترجمہ کنز الایمان: بیشک جو اللہ کا شریک ٹھہرائے تو اللہ نے اس پر جنت حرام کر دی اور اس کا نہ کانا دوزخ ہے اور قالمون کا کوئی مددگار نہیں۔ (پ 6، المائدۃ: 72)

شرک کیا ہے: شرک کے کہتے ہیں اور شرک کی حقیقت کیا ہے؟ تو اس کے بارے میں علامہ حضرت سعد الدین تفتازانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب: شرح عقائد میں تحریر فرمایا کہ

الاشتراع هو اثبات الشریک فی الالوہیة بمعنى وجوب الوجود كمال للمجوس او بمعنى استحقاق العبادة کی لعبدۃ الاصنام (شرح العقادۃ النسفیۃ، بحث الافعال کلما تغلق اللہ... ارجح، ص ۷۸)

شرک کے معنی یہ ہیں کہ خدا عز و جل کی الوہیت میں کسی کو شریک ٹھہرانا یا تو اس طرح کہ خدا عز و جل کے سوا کسی کو واجب الوجود مان لینا جیسا کہ مجھی کہتے ہیں یا اس طرح کہ خدا کے سوا کسی کو عبادت کا اقدار مان لینا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

نہ ذات میں، نہ صفات میں (3)،

حضرت علامہ تفتازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس صفات میں فحیا کر دیا کہ شرک کی دو ہی صورتیں ہیں ایک یہ کہ خدا عز و جل کے سوا کسی کو رابط الوجود نہ آجائے۔ دوسری یہ کہ خدا عز و جل کے سوا کسی کو صفات کے لائق نہ آن لیا جائے۔

3۔ شرک فی الصفات:

الله تعالیٰ کی صفات عالیہ میں کسی غیر کوشش رک نہ ہے ایسے جس طرح اللہ تعالیٰ صفات عالیہ کے ساتھ متصف ہے اسی طرح کسی دوسرے میں پہبڑ کرنا شرک فی الصفات کہلاتا ہے

شرک کی حقیقت: مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یارخان علیہ رحمۃ الرحمٰن فرماتے ہیں:

شرک کی حقیقت رب تعالیٰ سے مساوات پر ہے یعنی جب تک کسی کو رب کے برابر نہ جانا جائے تب تک شرک نہ ہوگا اسی لئے قیامت میں کفار اپنے بتوں سے کہیں گے۔

تَاللَّهُ أَنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينُۤ

خدا کی حکم ہم کھلی گمراہی میں تھے کہ تم کو رب العالمین کے برابر تھہراتے تھے۔ (پ 19، الشراء: 97)

اس برابر جانے کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی کو خدا کا ہم جس میں جانے جیسے عیسائی عیسیٰ علیہ السلام کو اور یہودی عزیز علیہ السلام کو خدا کا بیان میں تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیان میں تھے چونکہ اولاد باپ کی لکھ نہیں ہوتی بلکہ باپ کی ہم جس اور مساوی ہوتی ہے۔ لہذا یہ ماننے والا مشرک ہو گا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) وَقَالُوا إِنَّمَا تَخْلُقُ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُشَرِّكُ مُؤْمِنُۤ

یوگ بولے کہ اللہ نے بچے اختیار فرمائے پا کی ہے اس کے لئے بلکہ یہ اللہ کے عزت والے بندے ہیں۔ (پ 17، الانبیاء: 26)

(۲) وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ

یہودی بولے کہ عزیز اللہ کے بیٹے ہیں اور عیسائی بولے کہ بچ اللہ کے بیٹے ہیں۔ (پ 10، التوبہ: 30)

(۳) وَجَعَلُوا اللَّهَ مِنْ عِبَادَةِ جُزًًا لِّإِنْسَانٍ لَكُفُورٌ مُّبِينُۤ

ہادی ان لوگوں نے اللہ کے لئے اس کے بندوں میں سے کہنا بیٹک آدمی کھلانا شکرا ہے۔ (پ 25، الزخرف: 15)

(۴) وَجَعَلُوا الْمَلِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشْهِدُنَا خَلْقَهُمْ

انہوں نے فرشتوں کو جو حسن کے بندے ہیں عورتیں سُبھرا یا کیا ان کے بناتے وقت یہ حاضر تھم۔ (پ 25، الزخرف: 19)

(۵) أَوْ إِنَّمَا تَخْلُقُ الْمُلْكُ وَأَضْفِكُمْ بِالْبَيْنِينَ ﴿١٦﴾

کیا اس نے اپنی تخلوق میں سے بیان بنا لیں اور تمہیں بیوں کے ساتھ خاص کیا۔ (پ 25، الزخرف: 16)

(۶) وَجَعَلُوا لِلَّهِ شَرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَيْلِنَ وَبَنَثُ بِغَيْرِ عِلْمٍ

اور اللہ کا شریک خبرایا جنوں کو حالانکہ اس نے ان کو بنایا اور اس کیلئے بیٹھے اور بیٹھاں گھر لیں جھالت سے۔ (پ 7، الانعام: 100)

(7) لَيُسْبِّهُنَ الْمُتَلِقُونَ تَسْبِيَةً الْأَنْفُلِ ۝

یہ کفار فرشتوں کا نام عورتوں کا سار کھتے تھے۔ (پ 27، البجم: 27)

ان جیسی بہت سی آیتوں میں اسی قسم کا شرک مراد ہے یعنی کسی کورب کی اولاد ماننا دوسرے یہ کہ کسی کورب تعالیٰ کی طرح خالق مانا جائے جیسے کہ بعض کفار عرب کا عقیدہ تھا کہ خیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق دوسرا رب، اب بھی پارسی بھی مانتے ہیں خالق خیر کو یزد اس اور خالق شر کو اہر من کہتے ہیں۔ یہ وہی پرانا مشرکانہ عقیدہ ہے یا بعض کفار کہتے تھے کہ ہم اپنے برے اعمال کے خود خالق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بڑی چیزوں کا پیدا کرنا برائے ہذا اس کا خالق کوئی اور چاہیے اس قسم کے مشرکوں کی تردید کے لئے یہ آیات آئیں۔ خیال رہے کہ بعض عربی میں خالقوں کے قائل تھے جن میں سے ایک عجیسی علیہ السلام ہیں ان تمام کی تردید میں حسب ذیل آیات ہیں۔

(1) وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِرُّ وَ كِبْلُ ۝

اللہ نے تم کو اور تمہارے سارے اعمال کو پیدا کیا۔ (پ 23، الصافات: 96)

(2) أَللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِرُّ وَ كِبْلُ ۝

اللہ ہر چیز کا خالق ہے اور وہ ہر چیز کا مختار ہے۔ (پ 24، الزمر: 62)

(3) خَلْقُ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةِ ۝

اللہ نے موت اور زندگی کو پیدا فرمایا۔ (پ 29، الملک: 2)

(4) لَقَدْ كَفَرَ الظَّالِمُونَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ

بے شک کافر ہو گئے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی صحیح مریم کا پیٹا ہے۔ (پ 6، المائدۃ: 17)

(5) لَقَدْ كَفَرَ الظَّالِمُونَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَاتِلُ ثَلَاثَةِ

بے شک کافر ہو گئے وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تین خداوں میں تیرا ہے۔ (پ 6، المائدۃ: 73)

(6) لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتْ

اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور معبدوں ہوتے تو یہ دونوں بگز جاتے (پ 17، الانبیاء: 22)

(7) هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُوْنِي مَاذَا خَلَقَ الظَّالِمُونَ مِنْ دُونِهِ

یہ اللہ کی مخلوق ہے پس مجھے دکھاؤ کہ اس کے سوا اور دوں نے کیا پیدا کیا۔ (پ 21، القن: 11)

ان جیسی تمام آیتوں میں اسی قسم کے شرک کا ذکر ہے اور اسی کی تردید ہے۔ اگر یہ شرک غیر خدا کو خالق نہ مانتے ہوئے تو ان سے یہ مطالبہ کرنا کہ ان معبدوں کی مخلوق دکھاؤ درست نہ ہوتا۔

تیرے یہ کہ خود زمان کو مؤثر مانا جائے اور خدا کی ہستی کا انکار کیا جائے جیسا کہ بعض شرکیں عرب کا عقیدہ تھا۔ موجودہ دہر یہ ۔۔۔

انہی کی یاد گا رہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاةُ الدُّنْيَا الْمُوْتُ وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٌ

وہ بولے وہ تو نہیں مگر یہ ہی ہماری دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں ہاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں۔

(پ 25، الباثیۃ: 24)

اس قسم کے دھریوں کی تردید کے لئے تمام وہ آیات ہیں جن میں حکم دیا گیا ہے کہ عالم کی عجائب میں غور کر کہ ایسی حکمت والی چیزیں بغیر خالق کے نہیں ہو سکتیں۔

(۱) يُغْشِيَ اللَّيلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝

ذھلتا ہے رات سے دن کو اس میں نشانیاں ہیں فگر والوں کے لئے۔ (پ 13، الرعد: 3)

(۲) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ الْلَّيلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولَى الْأَلْبَابِ ۝

بے شک آسمان و زمین کی پیدائش اور دن رات کے گھنے بڑھنے میں نشانیاں ہیں عقل مندوں کے لئے۔ (پ 4، هل عزّز: 190)

(۳) وَفِي الْأَرْضِ أَيْثُرَ لِلَّهِ مُؤْمِنُينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبَصِّرُونَ ۝

اور زمین میں نشانیاں ہیں تھیں والوں کے لئے اور خود تمہاری ذاتوں میں ہیں تو تم دیکھتے کیوں نہیں۔ (پ 26، الذریت: 20)

(۴) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْأَيْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى الشَّهَاءِ كَيْفَ رُفَعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ

كیف سُطِحَتْ ۝

کیا یہ نہیں دیکھتے اونٹ کی طرف کہ کیسے پیدا کیا گیا اور آسمان کی طرف کہ کیسا اوچا کیا گیا اور پہاڑوں کی طرف کہ کیسے گاڑا کیا اور زمین کی طرف کہ کیسے بچھائی گئی۔ (پ 30، الغاویۃ: 17-20)

اس قسم کی میسوں آیات میں ان دھریوں کی تردید ہے۔

چوتھے یہ عقیدہ کہ خالق ہر چیز کا تو رب ہی ہے مگر وہ ایک بار پیدا کر کے تحکم گیا، اب کسی کام کا نہیں رہا، اب اس کی خدائی کی چلانے والے یہ ہمارے معمودین باطلہ ہیں۔ اس قسم کے مشرکین عجیب بکواس کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ چھومن میں آسمان زمین پیدا ہوئے اور ساتوں دن اللہ نے آرام کار کھا تھکن دور کرنے کا بھی وہ آرام ہی کر رہا ہے۔ چنانچہ فرقہ تعطیلیہ اسی قسم کے مشرکوں کی یادگار ہے۔ ان کی تردید ان آیات میں ہے:

(۱) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا يَنْهَا فِي سَيَّرَةِ أَيَّامِهِ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لَغْوٍ ۝

اور بے شک ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے چھومن میں بنایا اور ہم کو تھکن نہ آئی (پ 26، ق: 38)

(۲) أَفَعَيْنَاهُ بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَنْدِنِنْ قِنْ خَلْقِ جَدِيدِنْ ۝

تو کیا ہم پہلی بار بنا کر تحکم گئے بلکہ وہ نئے بننے سے شہر میں ہیں۔ (پ 26، ق: 15)

(3) أَوْلَادِيْرُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْلَمْ بِخَلْقِهِنَّ يُقْدِرُ عَلَى أَنْ تُنْجِي الْمُؤْمِنِ
اور کیا ان لوگوں نے غور نہ کیا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور انہیں پیدا کر کے نہ تھکا وہ قادر اس پر بھی ہے کہ مرد دل کو زندگی
کرے۔ (پ 26، الاحقاف: 33)

(4) إِنَّمَا أَمْرُكُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝
اس کی شان یہ ہے کہ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے کہتا ہے ہو جاتو وہ ہو جاتی ہے۔ (پ 23، نس: 82)
اس قسم کے مشرکوں کی تردید کیلئے اس جیسی کئی آیات ہیں جن میں فرمایا گیا کہ ہم کو عالم کے بنانے میں کسی حسکے کوئی تحکماں نہیں چھپتی۔
اس قسم کے مشرک قیامت کے مکار اس لئے بھی تھے کہ وہ سمجھتے تھے ایک دفعہ دنیا پیدا فرمائی تھی کافی تحکم چکا ہے اب دوبارہ کسے بناتا ہے۔ معاذ اللہ! اس لئے فرمایا گیا کہ ہم تو صرف گن سے ہر چیز پیدا فرماتے ہیں تھکن کیسی؟ ہم دوبارہ پیدا کرنے پر بدرجہ اولی قادر ہیں
کہ اعادہ سے ایجاد مشکل ہے۔

شرک کی پانچویں قسم: یہ عقیدہ ہے کہ ہر ذرہ کا خالق دماؤں کو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر وہ اتنے بڑے عالم کو اکیلا سنبھالنے پر قادر نہیں اس لئے
ان نے مجبوراً اپنے بندوں میں سے بعض بندے عالم کے انتظام کے لئے چن لئے ہیں جیسے دنیاوی بادشاہ اور ان کے محکمے، اب یہ بندے
جنہیں عالم کے انتظام میں دخیل بنایا گیا ہے وہ بندے ہونے کے باوجود رب تعالیٰ پر دھونس رکھتے ہیں کہ اگر ہماری شفاعت کریں تو رب کو
مرغوب ہو کر مانی پڑے اگر چاہیں تو ہماری بگزی بنا دیں، ہماری مشکل کشائی کر دیں، جو وہ کہیں رب تعالیٰ کو ان کی مانی پڑے ورنہ اس کا
عالم بگز جاوے جیسے اسکی کے ممبر کہ اگر چہ وہ سب بادشاہ کی رعایا تو ہیں مگر ملکی انتظام میں ان کو ایسا دل ہے کہ ملک ان سب کی تدبیر سے
چل رہا ہے۔ یہ وہ شرک ہے جس میں عرب کے بہت سے مشرکین گرفتار تھے اور اپنے بہت دذ، یغوث، لات و منات و عزی وغیرہ کو رب کا
بندہ مان کر اور سارے عالم کا رب تعالیٰ کو خالق مان کر مشرک تھے۔ اس عقیدے سے کسی کو پکارنا شرک، اس کی شفاعت ماننا شرک، اسے
 حاجت رو امشکل کشانانا شرک، اس کے سامنے جھکنا شرک، اس کی تعظیم کرنا شرک، غرضیکہ یہ برابری کا عقیدہ رکھ کر اس کے ساتھ جو تعظیم تو
قیر کا معاملہ کیا جاوے وہ شرک ہے۔ ان کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے:

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝

ان مشرکین میں سے بہت سے وہ ہیں کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ (پ 13، یوسف: 106)
کہ خدا کو خالق، رازق مانتے ہوئے پھر مشرک ہیں، انہی پانچویں قسم کے مشرکین کے بارے میں فرمایا گیا:

(1) وَلَئِنْ سَأَلْتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخْرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنْ يُؤْفَكُونَ ۝

اگر آپ ان مشرکوں سے پوچھیں کہ کس نے آسمان و زمین پیدا کئے اور کام میں لگائے سورج اور چاند تو وہ کہیں گے اللہ نے تو فرماؤ کہ کیوں
بھولے جاتے ہیں۔ (پ 21، العنكبوت: 61)

(2) قُلْ مَنِ يَبْدِي هَمَلَكُوتَ الْجِنِّيْنِ يَوْهُ بِهِمْ بِرْدَوْ لَا يَجْهَارُ عَلَيْنَا إِنْ كُنَّا مُتَعَلِّمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ يَلْوُقُلْ فَإِنِّي نَسْخَرُونَ ۝
فرما د کہ ہر چیز کی پادشاہی کس کے قبے میں ہے جو پناہ دیتا ہے اور پناہ نہیں دیا جاتا تا اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ ہی کی ہے کہو پھر کہاں تم پر جادو پڑا جاتا ہے۔ (پ 18، المؤمنون: 88-89)

(3) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيُّمُ ۝
اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کس نے پیدا کئے تو کہیں گے کہ انہیں غالب جانے والے اللہ نے پیدا کیا ہے۔
(پ 25، الزخرف: 9)

(4) قُلْ لَتَنِي الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنَّا مُتَعَلِّمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ يَلْوُقُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
فرما د کہ زمین اور اس کی چیزیں اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ کی فرماد کہ تم بصیرت حاصل کیوں نہیں کرتے۔
(پ 18، المؤمنون: 84-85)

(5) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ۝ سَيَقُولُونَ يَلْوُقُلْ أَفَلَا تَشْقُونَ ۝
فرما د کہ سات آسمان اور بڑے عرش کا رب کون ہے؟ تو کہیں گے اللہ کا ہے فرماد کہ تم ذرتے کیوں نہیں۔ (پ 18، المؤمنون: 86-87)
(6) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْنَى تَهْمِلُكُ الشَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَقَّ مِنَ الْمَهِيْتِ وَيُخْرِجُ
الْمَهِيْتَ مِنَ الْحَقِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَشْقُونَ ۝
فرما د کہیں آسمان و زمین سے رزق کون دیتا ہے یا کان آنکھ کا کون مالک ہے اور کون زندے کو مردے سے اور مردے کو زندہ سے نکالتا ہے
اور کاموں کی تدبیر کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ افرا د تو تم ذرتے کیوں نہیں؟ (پ 11، یوسف: 31)

(7) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنِّي يُؤْفِكُونَ ۝
اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور کس نے سورج و چاند تا بعد ادار کیا تو کہیں گے اللہ نے تو فرماد تم کو صر
پھرے جاتے ہو۔ (پ 21، العنكبوت: 61)

(8) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَا يُمْكِنُ فَإِنْ يَحْيَا بِهِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِنَّا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمان سے پانی اتارا پس زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کیا تو کہیں گے اللہ نے۔
(پ 21، العنكبوت: 63)

ان جیسی بہت سی آیات سے معلوم ہوا کہ یہ پانچوں قسم کے مشرک اللہ تعالیٰ کو سب کا خالق، مالک، زندہ کرنے والا، مرنے والا، پناہ دینے
والا، عالم کا مدبر مانتے تھے مگر پھر مشرک تھے یعنی ذات، صفات کا اقرار کرنے کے باوجود مشرک رہے کیوں؟ یہ بھی قرآن سے پوچھئے۔
قرآن فرماتا ہے کہ ان عقائد کے باوجود وہ دو سبب سے مشرک تھے ایک یہ کہ وہ صرف خدا کو عالم کا مالک نہیں مانتے تھے بلکہ اللہ کوئی اور
دوسرا اپنے معبدوں کو بھی۔ یہاں اللہ میں لام ملکیت کا ہے یعنی وہ اللہ کی ملکیت مانتے تھے مگر اسکیلے کی نہیں بلکہ ساتھ ہی →

اگرے سچا ہر یہی بھی کی یہے وہ یہ نہ کہتے تھے کہ ملکت و قدر صرف اللہ کا ہے، اور دن کا نہیں بلکہ وہ کہتے تھے اللہ کا بھی ہے اور دن کا بھی۔ اگرے سچے کہ وہ کہتے تھے کہ اللہ اکیلا یہ کام نہیں کرتا بلکہ ہمارے ہتوں کی مدد سے کرتا ہے۔ خود بمحروم ہے اسی لئے ان دونوں فضیلوں کی تردید ہے یعنی حسب ذیل آیت جس:

(۱) وَقُلْ لِخَمْدَنْتُ شَرِيكَ نَدِيْشَجَدُولَدَا وَلَهْرِيْكُنْ لَهْرِيْلُقْ فِي الْمُلْكِ وَلَهْرِيْكُنْ لَهْرِيْلُقْ فِي النَّلْلِ وَكَنْزَهُ كَنْبِيزَوَا
وَفِرْدَوْسَ وَسَبْ خُوبِیَوَا اس اندھے کے لئے ہیں جس نے اپنے لئے اولاد نہ بنائی اور نہ اس کے ملک میں کوئی شریک ہے اور نہ کوئی کمزوری کی وجہ سے اس کا دنیا دوگار ہے تو اس کی بڑائی بولو۔ (پ ۱۵، بینی اسراء، میل: ۱۱۱)

تیری شرکتیں ملک اور قدر میں خدا کے سوا کسی کو شریک نہیں مانتے تھے تو یہ تردید کس کی ہو رہی ہے اور کس سے یہ کلام ہو رہا ہے۔

(۲) ثَنَوانْ كَشَالِغِنْ ضَلَلِ مُبِينْ ۝ إِذْ نَسْوِيْكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

دو زندگیں شرکتیں اپنے ہتوں سے کہیں گے اللہ کی قسم ہم کھلی گمراہی میں تھے۔ کیونکہ ہم تم کو رب العالمین کے برابر سمجھتے تھے۔

(پ ۱۹، الشرا، میل: ۹۷-۹۸)

یہ شرکت مسلمانوں کی طرح اللہ تعالیٰ کو ہر شے کا خالق، مالک بلا شرکت غیر کے مانتے تھے تو برابری کرنے کے کیا معنی ہیں، فرماتا ہے:

(۳) أَكَمْ لَهُنْدَرِيْلَهْهَ مَكْتَعْهُهْ قِنْ كُونْتَلَهْ لَا يَسْتَطِيْعُونَ نَضَرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ قَنْتَأِيْضَخَبُونَ ۝

سماں کے کچھ خدا ہیں جو ان کو ہم سے بچاتے ہیں وہ اپنی جانوں کو نہیں بچاسکتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی کوئی یاری ہو۔

(پ ۱۷، الائمه، ۴۳)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید کی ہے کہ ہمارے معبود ہمیں خدا سے مقابلہ کر کے بچاسکتے ہیں:

(۴) أَمْ اتَخْذَلُو اِمْنَ دُونِ اللَّهِ شَفَاعَةً قُلْ أَوْلَئِكَ نَاهُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ لِلَّهِ الْشَّفَاعَةُ بِحِلْيَعَا

بہد انبیاء نے اللہ کے مقابل پچھے سفارشی بنا رکھے ہیں فرمادو کہ کیا اگر چہ وہ کسی چیز کے مالک نہ ہوں اور نہ عقل رکھیں فرمادو ساری شفاعتیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ (پ ۲۴، الامر: ۴۳)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے معبود بغیر اذن الہی دھونس کی شفاعت کر کے ہمیں اس کے غضب سے بچاسکتے ہیں اسی لئے اس جگہ ہتوں کے مالک نہ ہونے اور رب کی ملکیت کا ذکر ہے یعنی ملک میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے ہاں کوئی شفعت نہیں ہے:

(۵) وَيَغْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضْرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هُوَ لَا شَفَاعَةُ نَاهُونَ اللَّهُ

اور پوچھتے ہیں وہ اللہ کے سوا ان چیزوں کو جو نہ اپنی نقصان دیں نہ لفظ اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے شفیع ہیں اللہ کے نزدیک۔

(پ ۱۱، یوس: ۱۸)

اس آیت میں بھی مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے بت دھونس کی شفاعت کریں گے کیونکہ وہ رب تعالیٰ کے ساتھ ہے

در کی بملک میں اور عالم کا کام چلانے میں شریک ہیں۔

ضد صدیق ہے کہ مشرکین عرب کا شرک ایک ہی طرح کا نتھا بلکہ اس کی پانچ صورتیں ہیں:

(۱) خالق کا انکار اور زمانہ کو موڑ ماننا (۲) چند مستقل خالق ماننا (۳) اللہ کو ایک مان کر اسے حکمن کی وجہ سے محظی ماننا (۴) اللہ کو خالق و مالک مان کر اسے دوسرے کا محتاج ماننا، جیسے اسیل کے ممبر، شاہان موجودہ کیلئے اور انہیں ملکیت اور خدا میں دلیل ماننا۔ ان پانچ کے سوا اور چھٹی صورتیں ثابت نہیں۔

ان پانچ صورتیں کے لئے پانچ ہی صورتیں کا ذکر سورہ اخلاص میں اس طرح ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ مَنْ دِرِيَوْنَ كَارَوْكَ اللَّهُ عَالَمُ كَخَالِقٍ ہے۔ آخُذُ میں ان مشرکوں کا رد جو عالم کے دو خالق مستقل مانتے تھے ہا کہ عالم کا کام چلے۔ لَهُ يَلْذَدُ وَلَهُ يُؤْلَدُ میں ان مشرکین کا رد جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت عزیر علیہ السلام کو رب تعالیٰ کا بیٹا یا فرشتوں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں مانتے تھے۔ وَلَهُ يَكُنْ لَّهُ كُلُّهُ أَخْدُ میں ان لوگوں کا رد جو خالق کو تھکا ہوا مان کر مدبر عالم اور وہوں کو مانتے تھے۔

(۱) اعتراض: مشرکین عرب بھی اپنے بتوں کو خدا کے ہاں سفارشی اور خداری کا وسیلہ مانتے تھے اور مسلمان بھی نبیوں، ولیوں کو شفیع اور وسیلہ مانتے ہیں تو وہ کیوں مشرک ہو گئے اور یہ کیوں مومن رہے؟ ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

جواب: دو طرح فرق ہے کہ مشرکین خدا کے دشمنوں یعنی بتوں وغیرہ کو سفارشی اور وسیلہ سمجھتے تھے جو کہ واقعہ میں ایسے نہ تھے اور مومنین اللہ کے محبوبوں کو شفیع اور وسیلہ سمجھتے ہیں الہذا وہ کافر ہوئے اور یہ مومن رہے جیسے گنجائے کے پانی اور بت کے پتھر کی تعظیم، ہولی، دیوالی، بنارس، کاشی کی تعظیم شرک ہے مگر آب زمزم، مقام ابراہیم، رمضان، محرم، کمہ معظمه، مدینہ طیبہ کی تعظیم ایمان ہے۔ حالانکہ زمزم اور گنجائے جل دونوں کا پانی ہیں۔ مقام ابراہیم اور سنگ اسود۔ اور بت کا پتھر دونوں پتھر ہیں وغیرہ وغیرہ، دوسرے یہ کہ وہ اپنے معبودوں کو خدا کے مقابل دھوکے شفیع مانتے تھے اور جبری وسیلہ مانتے تھے، مومن انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کو محض بندہ محض اعزازی طور پر خدا کے اذن و عطا سے شفیع یا وسیلہ مانتے ہیں۔ اذن اور مقابلہ ایمان و کفر کا معیار ہے۔

(۲) اعتراض: مشرکین عرب کا شرک صرف اس لئے تھا کہ وہ تخلوق کو فریاد رہیں، مشکل کشا، شفیع، حاجت رواد، دور سے پکار سئے والا، عالم غیب، وسیلہ مانتے تھے وہ اپنے بتوں کو خالق، مالک، رازق، قابض موت و حیات سمجھنے والا انہیں مانتے تھے۔ اللہ کا بندہ مان کر یہ پانچ باتیں ان میں ثابت کرتے تھے قرآن کے فتوے سے وہ مشرک ہوئے۔ الہذا موجودہ مسلمان جو نبیوں علیہم السلام، ولیوں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے لئے یہ مذکورہ بالا چیزیں ثابت کرتے ہیں وہ انہیں کی طرح مشرک ہیں اگرچہ انہیں خدا کا بندہ مان کر ہی کریں پونکہ یہ کام مافق الاصابح تخلوق کے لئے ثابت کرتے تھے، مشرک ہوئے۔

جواب: یہ محض نعلط اور قرآن کریم پر افترا ہے۔ جب تک رب تعالیٰ کے ساتھ بندے کو برابر نہ مانا جاوے، شرک نہیں ہو سکتا۔ وہ بتوں کو رب تعالیٰ کے مقابل ان صفتیوں سے موصوف کرتے تھے۔ مومن رب تعالیٰ کے اذن سے انہیں محض اللہ کا بندہ جان کر مانتا ہے الہذا وہ مومن ہے۔ ان اللہ کے بندوں کے لئے یہ صفات قرآن کریم سے ثابت ہیں، قرآنی آیات ملاحظہ ہوں۔

بھی میرے السلام نے فرمایا کہ میں باذن الہی میں کو زندگی میں پھونک مار کر پرندوں بنا سکتا ہوں جو کچھ تم گھر میں کھاؤ یا بچاؤ بنتا سکتا ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ میری قیص میرے والد کی آنکھوں پر لہ دو۔ انہیں آرام ہو گا، جب تک علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ میں تمہیں بینا دوں گا۔ ان تمام میں مانعوق الاصابہ مشکل کشائی حاجت روائی علم غیر سب کچھ آگیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کی ٹاپ کی خاک نے بے جان پھر میں جان ڈال دی، یہ مانعوق الاصابہ زندگی دینا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصاء دم میں لاغی اور دم میں زندہ سانپ بن جاتا تھا آپ کے ہاتھ کی برکت سے، حضرت آمنہ آنکھ جپکنے سے پہلے جخت بلقیس میں سے شام میں لے آئے، حضرت سلیمان علیہ السلام نے قم میل کے فاضل سے جیونٹی کی آواز سن لی، حضرت یعقوب علیہ السلام نے کھان بیٹھے ہوئے یوسف علیہ السلام کو سات قفلوں سے بند مقفل کو ٹھہری میں بے ارادے سے بچایا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے روحوں کو ج کیلئے پکارا اور تاقیامت آنے والی روحوں نے سن لیا یہ تمام معجزات قرآن کریم سے ثابت ہیں جن کی آیات ان شاء اللہ باب احکام قرآنی میں بیش کی جائیں گی۔ یہ تو سب شرک ہو گئیں بلکہ معجزات اور کرامات تو کہتے ہی انہیں ہیں جو اسباب سے درا ہو۔ اگر مانعوق الاصابہ تصرف ماننا شرک ہو جاوے تو ہر مجعرہ و کرامت ماننا شرک ہو گا۔ اینا شرک ہم کو مبارک رہے جو قرآن کریم سے ثابت ہو اور سارے انبیاء و اولیاء کا عقیدہ ہو۔

فرق وہی ہے کہ باذن اللہ یہ چیزیں بندوں کو ثابت ہیں اور رب کے مقابل ماننا شرک ہے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام رحمہم اللہ کے مجعرات اور کرامات تو ہیں ہی۔ ایک ملک الموت اور ان کے عمل کے فرشتے سارے عالم کو بیک وقت دیکھتے ہیں اور ہر جگہ بیک وقت تصرف کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) قُلْ يَتَوَفَّى كُفَّرُ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُجِّهَ بِكُفَّرِ

فرمادو کہ تم سب کو فرشتہ موت دیکھ جو تم پر مقرر کیا گیا ہے۔ (پ ۲۱، الحجۃ: ۱۱)

(۲) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ شَهْدَهُ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ

یہاں تک کہ جب ان کے پاس ہمارے قاصد آئیں گے انہیں موت دینے (پ ۸، الاعراف: ۳۷)

انہیں ملعون کو یہ قوت دی گئی ہے کہ وہ گمراہ کرنے کیلئے تمام کو بیک وقت دیکھتا ہے وہ بھی اور اس کی ذریت بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(۳) إِنَّهُ يَرَى كُفَّرَهُ وَ قَبِيلَةَ مِنْ حَيَّيْتُ لَا تَرَوْنَهُمْ

وہ شیطان اور اس کا قبیلہ تم سب کو وہاں سے دیکھتا ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔ (پ ۸، الاعراف: ۲۷)

جو فرشتے قبر میں سوال و جواب کرتے ہیں، جو فرشتے ماں کے پیٹ میں بچہ بناتا ہے، وہ سب جہاں پر نظر رکھتے ہیں کیونکہ بغیر اس قوت کے وہ اتنا بڑا انتقام کر سکتے ہی نہیں اور تمام کام مانعوق الاصابہ ہیں۔ جواہر القرآن کے اس فترے سے اسلامی عقائد شرک ہو گئے۔ فرق وہ ہی ہے جو عرض کیا گیا کہ رب کے مقابل یہ قوت ماننا شرک ہے اور رب کے خدام اور بندوں میں باذن الہی رب کی عطا سے یہ طاقتیں ماننا ہیں ایمان ہے۔ (علم القرآن صفحہ ۱۵۶-۱۵۷)

نے افعال میں نہ احکام میں (4)،

نہ اسناء میں، واجب الوجود ہے (5)،

یعنی اس کا وجود ضروری ہے اور عدم مخالف، قدیم ہے (6) یعنی ہمیشہ سے ہے (7)،

(4) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سلطان پر لا اللہ الا اللہ مانا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو واحد، صمد، لا شریک لہ جاننا فرض اول و مدار ایمان ہے کہ اللہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں، نہ ذات میں کہ لا الہ الا اللہ (اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبد نہیں) نہ صفات میں کہ لپیس کمثله شیع۔ اے اس جیسا کوئی نہیں، نہ اسماء میں کہ هل تعلم له سمیا۔ ۲۔ کیا اس کے نام کا درست راجت نہ ہو؟ نہ احکام میں کہ ولا شرک فی حکمہ احدا۔ ۳۔ اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا، نہ افعال میں کہ هل من خالق غیر اللہ۔ ۴۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور خالق ہے، نہ سلطنت میں کہ ولحدیکن لہ شریک فی الہلک۔ ۵۔ اور باشای میں کوئی اس کا شریک نہیں، تو جس طرح اس کی ذات اور ذاتوں کے مشابہ نہیں یونہی اس کی صفات بھی صفاتِ حقوق کے مطابق نہیں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۲/۱۱) (۲۔ القرآن الکریم ۲۵/۱۹) (۳۔ القرآن الکریم ۱۸/۲۲) (۴۔ القرآن الکریم ۳۵/۳) (۵۔ القرآن الکریم ۲۵/۲) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس طرح وجود حقیقی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہونا خالص بمحاب الہی تعالیٰ و تقدس ہے۔ پھر اس کے سبب درست کو موجود کہنا شرک نہ ہو گیا جب تک وہی وجود حقیقی نہ مراد ہے۔ حقائق الاشیاء ثابتہ پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے۔ یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطا نے غیر ہو، اور تعلیم حقیقی کہ ذات خود بے حاجت بدیگرے القاء علم کرے، اللہ جل جلالہ سے خاص ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۳۰۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) شرح مقاصد میں ہے:

طريقة اهل السنۃ ان العالم حادث والصانع قدیم متصف بصفات قدیمة ليست عینه ولا غيره وواحد لا شبهة له ولا ضد ولا نهاية له ولا صورة ولا حد ولا يحل في شيء ولا يقوم به حادث ولا يصح عليه المركبة والانتقال ولا الجهل ولا الكذب ولا النقص وانه يرى في الآخرة

(شرح المقاصد لمحدث الثانی حکم المؤمن المختار المعارف النعمانیہ لاہور ۲۷۰/۲)

الل سنت و جماعت کا راستہ یہ ہے کہ بے شک عالم حادث ہے اور صانع عالم قدیم ایسی صفات قدیمہ سے متصف ہے جو نہ اس کا عینہ ہیں نہ غیر۔ وہ واحد ہے، نہ اس کی کوئی مثل ہے، نہ مقابل، نہ شریک، نہ انتہا، نہ صورت، نہ حد، نہ کسی میں حلول کرتا ہے، نہ اسکے ساتھ کوئی حادث قائم ہوتا ہے، نہ اس پر حرکت صحیح، نہ انتقال، نہ جہالت، نہ جھوٹ اور نہ نقش۔ اور بیشک آخرت میں اس کو دیکھا جائے گا۔

(7) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اُذلی کے بھی بھی معنی ہیں، باقی ہے یعنی ہمیشہ رہے گا اور اسی کو ابتدی بھی کہتے ہیں۔ وہی اس کا مستحق ہے کہ اس کی عبارت و پرستش کی جائے۔ (8)

کان اللہ تعالیٰ ولہم یکن شیع غدرہ۔

اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کچھ نہ تھا۔

(صحیح البخاری کتاب بدء الخلق باب ما جاءه من قول اللہ تعالیٰ وهو الذی یهد و خلق الخ تدبیک کتب خانہ کراچی ۱/۲۵۳)

(۸) لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ.

ترجمہ کنز الایمان: اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۲، البقرۃ: ۱۶۳)

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ کفار نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا آپ اپنے رب کی شان و صفت بیان فرمائیے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور انہیں بتا دیا گیا کہ معبود صرف ایک ہے نہ دو، بخوبی ہوتا ہے نہ منقسم نہ اس کے لئے مثل نہ ظییر۔ الوہیت و ربوبیت میں کوئی اس کا شریک نہیں وہ یکتا ہے اپنے افعال میں، معنوں میں، کوئی تہا اسی نے بتایا۔ وہ اپنی ذات میں اکیلا ہے کوئی اس کا قسم نہیں اپنے صفات میں یگانہ ہے کوئی اس کا شبیہ نہیں۔ ابو داؤد و ترمذی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے ایک یہی آیت وَالْهُكْمُ دوسری آنکہ اللہ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْإِلَهُ

(۹) اللہُ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ.

ترجمہ کنز الایمان: اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، البقرۃ: ۲۵۵)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی الوہیت اور اس کی توحید کا بیان ہے اس آیت کو آیت الکری کہتے ہیں احادیث میں اس کی بہت فضیلیتیں وارد ہیں۔

(۱۰) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، آل عمران: ۱۸)

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اصحاب شام میں سے دو شخص سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب انہوں نے مدینہ طیبہ دیکھا تو ایک دوسرے سے کہنے لگا کہ نبی آخر الزماں کے شہر کی یہی صفت ہے، جو اس شہر میں پائی جاتی ہے جب آستانہ اقدس پر حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور کے شکل و شہادت توریت کے مطابق دیکھ کر حضور کو پہچان لیا اور عرض کیا آپ محمد ہیں حضور نے فرمایا ہاں، پھر عرض کیا کہ آپ احمد ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فرمایا ہاں، عرض کیا ہم ایک سوال کرتے ہیں اگر آپ نے ٹھیک جواب دے دیا تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے فرمایا سوال کرو انہوں نے عرض کیا کہ کتاب اللہ میں سب سے بڑی شہادت کون ہی ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور اس کو سن کر وہ دونوں جبر مسلمان ہو گئے حضرت سعید بن جبیرؓ →

عقیدہ (۲): وہ بے پرواہ ہے (۹)، کسی کا محتاج نہیں اور تمام جہان اُس کا محتاج۔

عقیدہ (۳): اس کی ذات کا ادراک عقلانیکاں کہ جو چیز سمجھ میں آتی ہے عقل اُس کو محیط ہوتی ہے (۱۰) اور اُس کو کوئی احاطہ نہیں کر سکتا، البتہ اُس کے افعال کے ذریعہ سے اجمالاً اُس کی صفات، پھر ان صفات کے ذریعہ سے معرفت ذات حاصل ہوتی ہے۔

عقیدہ (۴): اس کی صفتیں نہ عین ہیں نہ غیر (۱۱)، یعنی صفات اُسی ذات ہی کا نام ہو ایسا نہیں اور نہ اُس سے

سے مردی ہے کہ کعبہ معظمه میں تین سو سالہ بہت تھے جب مدینہ طیبہ میں یہ آیت نازل ہوئی تو کعبہ کے اندر وہ سب سجدہ میں گر گئے۔

(۴) وَمَا مِنْ رَّبٍ إِلَّا لَهُ

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، آل عمران: ۶۲)

(۵) لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۷، الانعام: ۱۰۶)

(۶) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۲۸، الحشر: ۲۲)

(۷) وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِّي خَلِيفٌ

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بے پرواہ حلم والا ہے۔ (پ ۳، البقرۃ: ۲۶۳)

(۸) أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِّي حَمِيدٌ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ بے پرواہ سراہا گیا ہے

(۹) أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ

ترجمہ کنز الایمان: سندوہ ہر چیز کو محیط ہے۔ (پ ۲۵، سجدہ: ۵۳)

(۱۰) أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ

ترجمہ کنز الایمان: معرفت رب العزت فتاویٰ رضویہ میں قرآن عظیم کے بارے میں لکھتے ہیں:

مگر ہمارے انہر مسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عقیدہ حق صادقہ میں یہ چاروں سوروں قرآن عظیم کے حقیقی مواطن وجود و تحقیقی مجال شہود ہیں وہی قرآن کہ صفت قدیمہ حضرت عز و جلالہ اور اس کی ذات پاک سے از لا ابداء قائم و متحیل الانفکاک و لا ہو ولا غیرہ لا خالق ولا مخلوق (جو ازالی ابدی طور پر (اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ) قائم ہے پس اس کا جدا ہونا محال ہے۔ نہ عین ذات ہے اور نہ وہ اس کا غیر ہے۔ نہ وہ خالق ہے اور نہ مخلوق۔ ت) یقیناً وہی ہماری زبانوں سے ملکو ہمارے کانوں سے مسون ہمارے اور اراق میں مکتوب ہمارے سینوں میں محفوظ ہے۔ والحمد للہ رب العالمین نہ یہ کہ یہ کوئی اور جدا شے قرآن پر دال ہے۔ نہیں نہیں، یہ سب اسی کی تجلیاں ہیں ان میں حقیقت وہی متجلى ہے بغیر اس کے کہ وہ ذات الہی سے جدا ہوا یا کسی حادث سے ملایا اس میں طول کیا یا کسوں کے حدوث سے اس کے دامن قدم پر کوئی داغ آیا یا ان کے عکس سے اس کی طرف تعدد نے راستہ پایا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۲۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کسی طرح کسی موجود میں جدا ہو سکتی ہے لفظ ذات کی مستقیمی ہیں اور ہیں ذات کو لازم۔

عقیدہ (۵): جس طرح اُس کی ذات قدیم از لی ابدی ہے، صفات بھی قدیم از لی ابدی ہیں۔ (۱۲)

عقیدہ (۶): اُس کی صفات نہ مخلوق ہیں (۱۳) نہ لپر تدرست داخل۔

(۱۲) سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی عقائد کی کتاب نقد اکبر شریف میں فرماتے ہیں:

صفاته في الأزل غير مخلقة ولا مخلوقة فمن قال: إنها مخلوقة أو مخلدة أو وقف فيها أو شك فيها فهو كافر بالله تعالى.

اللہ تعالیٰ کی صفتیں از لی ہیں، نہ حادث، نہ مخلوق تو جو انہیں مخلوق یا حادث بتائے یا ان کے بارے میں توف کرے یا نک لائے تو از لی ہیں۔ (الفقہ الاکبر، الباری جلد سانہ موصوف لی ڈالز... رفع، ص ۲۵)

(۱۳) اعلیٰ حضرت، امام المسنون، مجدد دین ولیت الشافعیہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صفاته تعالى في الأزل غير مخلقة ولا مخلوقة فمن قال إنها مخلوقة او مخلدة او وقف فيها او شك فيها فهو كافر بالله تعالى. (الفقہ الاکبر ملک سراج الدین ایڈنسن کشیری بازار لاہور ص ۵)

اللہ تعالیٰ کی صفتیں قدیم ہیں نہ لوہیدا ہیں نہ کسی کی بنائی ہوئی تو جو انہیں مخلوق یا حادث کہے یا اس باب میں توف کرے یا نک لائے تو از لی ہیں کافر ہے اور خدا کا مکر۔

نیز امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الوصیۃ میں فرماتے ہیں:

من قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم.

(کتاب الوصیۃ (وصیت نامہ) لصلی تقریبہ اللہ تعالیٰ علی العرش استوی الحشمتیہ کشیری بازار لاہور ص ۲۸)

جو شخص کلام اللہ کو مخلوق کہے اس نے عظمت والے خدا کے ساتھ کفر کیا۔

شرح نقد اکبر میں ہے:

قال لغیر الاسلام قد صح عن ابی یوسف الہ قال ناظرت ابا حنيفة فی مسللة خلق القرآن فاتفق رأی ورأیه علی ان من قال بخلق القرآن فهو کافر وصح هذا القول ایضاً عن محمد رحمة الله تعالیٰ.

(معجم الرؤوف الازہر شرح الفقہ الاکبر القرآن کلام اللہ غیر مخلوق دار الجہاں الاسلامیہ بیروت ص ۹۵)

امام فخر الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں امام یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے امام اعظم ابو عینیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسللة خلق القرآن میں مناظرہ کیا، میری اور ان کی رائے اس پر تتفق ہوئی کہ جو قرآن مجید کو مخلوق کہے،

کافر ہے اور یہ قول امام محمد رحمة اللہ تعالیٰ سے بھی بصحت ثبوت کو پہنچا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۳۲۷ مرضی فائزہ نیشن، لاہور)

عقیدہ (۷): ذات و صفات کے بوساب چیزیں حادث ہیں، یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں۔ (۱۴)

عقیدہ (۸): صفاتِ الہی کو جو مخلوق کہے یا حادث بتائے، مگر اہ بددین ہے۔

عقیدہ (۹): جو عالم میں سے کسی شے کو قدیم مانے یا اس کے حدوث میں شک کرے، کافر ہے۔ (۱۵)

عقیدہ (۱۰): نہ وہ کسی کا باپ ہے، نہ بیٹا، نہ اُس کے لیے بی بی، جو اسے باپ یا بیٹا بتائے یا اُس کے لیے بی بی ثابت کرے کافر ہے، بلکہ جو ممکن بھی کہے مگر اہ بددین ہے۔ (۱۶)

(۱۴) مقصد سادس فصل ثالث بحث سابق جملہ المنشت کے عقید اجماعیہ میں فرماتے ہیں:

طریقۃ اہل السنۃ ان العالہ حادث والصانع قدیم منصف بصفات قدیمة ولا یصح علیہ الجهل ولا الكذب ولا النقص۔ (شرح التقادم، فصل ثالث بحث ثامن، دارالمعارف العمایہ لاہور ۲۷۰/۲)

المشت کا مذہب یہ ہے کہ تمام جہاں حادث تو پیدا ہے، اور اس کا بنانے والا قدیم اور صفات قدیر سے موصوف ہے، نہ اس کا جہل ممکن ہے نہ کذب ممکن ہے نہ اس میں کسی طرح کے عیب و نقص کا امکان ہے۔

(۱۵) اعلیٰ حضرت، امام المنشت، مجدد دین ولت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اصل مدار ضروریات دین ہیں اور ضروریات اپنے ذاتی روشن بدیکی ثبوت کے سب مطلقاً ہر ثبوت سے غنی ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر بالخصوص ان پر کوئی نص قطعی اصلاح ہو جب بھی ان کا وہی حکم رہے گا کہ مکرر یقیناً کافر مثلاً عالم بجمع اجزاء حادث ہونے کی تصریح کسی نص قطعی میں نہ ملے گی۔ غایت یہ کہ آسمان و زمین کا حدوث ارشاد ہوا ہے مگر با جماعت مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم مانے والا قطعاً کافر ہے جس کی انسانیہ کثیرہ فقیر کے رسالہ مقام الحدیث علی خدا المنطق الحجہ یہ ۱۳۰۲ھ میں مذکور ترجمہ وہی ہے کہ حدوث جمع ماسوی اللہ ضروریات دین سے ہے کہ اسے کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں۔

اعلام امام ابن حجر عسکری میں ہے:

زاد النووی فی الروضۃ ان الصواب تقيیدہ بما اذا بحد مجموعاً علیہ یعلم من الاسلام ضرورة سواء كان فيه نص امرلا۔ (الاعلام بقواعد اسلام مع سبل النجاة مکتبۃ استنبول ترکیش ۳۵۳)

علامہ نووی نے روضہ میں یہ زائد کہا کہ درست یہ ہے اس چیز سے مقید کیا جائے جس کا ضروریات اسلام سے ہونا بالاجماع معلوم ہواں میں کوئی نص ہو یا نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳ ص ۲۶۷ رضا قادر نڈیش، لاہور)

(۱۶) اللہ تعالیٰ کی چند صفتیں

کفار عرب نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے بارے میں طرح طرح کے سوال کئے کوئی کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا نسب اور خاندان کیا ہے؟ اس نے ربوبیت کس سے میراث میں پائی ہے؟ اور اس کا وارث کون ہو گا؟ کسی نے یہ سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ سونے کا ہے یا چاندی کا؟ لوہے کا ہے یا لکڑی کا؟ کسی نے یہ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کیا کھاتا تھا؟

ان سوالوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر سورۃ قل ھوَا اللہ نازل فرمائی اور اپنی ذات و صفات کا

عقیدہ (۱۱) : وہ جی ہے، یعنی خود زندہ ہے اور سب کی زندگی اُس کے ہاتھ میں ہے، جسے جب چاہے زندہ کرے اور جب چاہے موت دے۔

عقیدہ (۱۲) : وہ ہر ممکن پر قادر ہے، کوئی ممکن اُس کی قدرت سے باہر نہیں۔ (۱۷)

واضح بیان فرمایا کہ اپنی معرفت کی راہ روشن کر دی اور کفار کے جاہلائے خیالات و اوهام کی تاریخیوں کو جن میں وہ لوگ گرفتار تھے اپنی ذات و صفات کے نورانی بیان سے دور فرمادیا۔ (تفسیر خزانہ العرفان، ص ۱۰۸۶، پ ۳، اخلاص: ۱)

ارشاد فرمایا کہ:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُوَلَّ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ ۝ (پ ۳۰، اخلاص: ۱-۴)

ترجمہ کنز الایمان: تم فرمادہ اللہ ہے وہ ایک ہے اللہ بے نیاز ہے نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی درس ہدایت: اللہ تعالیٰ نے سورۃ قل حوالہ کی چند آیتوں میں علم الہیات کے وہ نیس اور اعلیٰ مطالب بیان فرمادیے ہیں کہ جن کی تفصیلات اگر بیان کی جائیں تو کتب خانے کے کتب خانے پر ہو جائیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ربوبیت اور الوہیت میں صفت عظمت و کمال کے ساتھ موصوف ہے۔ مثل وظیر و شبیر سے پاک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

وہ کچھ کھاتا ہے نہ پیتا ہے، نہ کسی کا محتاج ہے بلکہ سب اس کے محتاج ہیں وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔

وہ قدیم ہے اور پیدا ہونا حادث کی شان ہے اس لئے نہ وہ کسی کا پینا ہے نہ اس کا باپ ہے نہ اس کا کوئی مجاز ہے اور نہ اس کا عدل و مشیل ہے۔

اس سورۃ سمارکہ کی فضیلتوں کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں اسکو تہائی قرآن کے برابر بتایا گیا ہے یعنی اگر تین مرتبہ اس سورۃ کو پڑھا جائے تو پورے قرآن کی تلاوت کا ثواب ملے گا۔

ایک شخص نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے اس سورۃ سے محبت ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کی محبت تجھے جنت میں داخل کر دے گی۔ (تفسیر خزانہ العرفان، ص ۱۰۸۶، پ ۳۰، اخلاص: ۱)

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فاتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الحمد لله الحمد ایسے پچھے رب حقیقی معبور کو پوچھتے ہیں جو واحد، صد، بے شہمہ و نہیں و نیپون و چکون ہے۔

لہم یلدو لہم یولد و لہم یکن لہ کفوواحدہ۔ نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا، اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی (ت)

(۱۔ القرآن الکریم ۱۱۲ / ۲۳ و ۲۴)

جسم و جسمانیات و مکان و جہالت و اعضاء و آلات و تمام عیوب و نقصانات سے پاک و منزہ ہے۔

(فاتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹ ص ۲۸۷، ارضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۷) وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ (پ ۷، البقرۃ: ۱۲۰)

عقیدہ (۱۳): جو چیز محال ہے، اللہ عزوجل اس سے پاک ہے کہ اُس کی قدرت اسے شامل ہو، کہ محال اسے کہتے مذاب فرمائے پر بھی۔

مسئلہ: قدرت ممکنات سے متعلق ہوتی ہے نہ کہ واجبات و محالات سے تو معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر ممکن الوجود پر قادر ہے۔

مسئلہ: کذب وغیرہ میوب و قبائل اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے لئے حال ہیں، ان کو تجھے قدرت بتانا اور اس آیت سے سند لانا غلط و باطل ہے۔

علیٰ حضرت، امام المست، محمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
علیٰ حضرت، فرماتا ہے: وہ ہر چیز کو جانتا ہے، (۲۰۲۹/۲/۱۰۱)۔
علیٰ حضرت، فرماتا ہے: وہ بکل شیٰ علیم ہے وہ ہر چیز کو جانتا ہے، (۲۰۲۹/۲/۱۰۱)۔
یہ کلیہ واجب و ممکن و قدیم و حادث و موجود و محدود و مفروض و مفہوم غرض ہر شیٰ و مفہوم کو قطعاً محيط جس کے دائرے سے اصلاً کچھ خارج نہیں۔
یہ ان عمومات سے ہے جو عموم قضیہ مامن عام الا وقد خص مند بعض (ہر عام سے کچھ افراد مخصوص ہوتے ہیں۔ ت) سے مخصوص ہیں،
شرح موافق میں فرمایا:

علیٰ تعالیٰ یعْلَمُ الْمُفْهُومَ مَا كَلِّهَا الْمُمْكِنَةُ وَالْوَاجِبَةُ وَالْمُمْتَنَعَةُ فَهُوَ أَعْلَمُ مِنَ الْقَدْرَةِ لَا نَهَا تَخْتَصُ بِالْمُمْكِنَاتِ
دُونَ الْوَاجِبَاتِ وَالْمُمْتَنَعَاتِ۔ (۱۔ شرح الموافق المرصد الرابع القصد الشافعی شیخ الشیعیان ایران ۸/۷۰)

اللہ تعالیٰ کا علم تمام مفہومات کو شامل ہے خواہ وہ ممکن ہیں یا واجب یا ممتنع، اور وہ قدرت سے عام ہے کیونکہ قدرت کا تعلق فقط ممکنات سے ہے واجبات اور ممتنعات کے ساتھ وہ متعلق نہیں ہوتی۔

اب دیکھئے لفظ چاروں ایک جگہ ہے یعنی کل شیٰ، مگر ہر صفت نے اپنے ہی دائرے کی چیزوں کو احاطہ (ع) فرمایا جو اس کے قابل اور اس کے احاطہ میں داخل تھیں، تو جس طرح ذات و صفات خالق کا دائرہ خلق میں نہ آنا معاز اللہ عموم خالقیت میں نقصان نہ لایا، نقصان جب تھا کہ کوئی تخلق احاطہ سے باہر رہتا، یا محدودات کا دائرہ البصار سے بیرون رہتا عیاز باللہ، احاطہ بصر الہی میں باعث فتوت نہ ہوا، فتو رجب ہوتا کہ کوئی مبصر خارج رہ جاتا۔

عہ: ای شملت مافي دائيرتها وان لم يشمله اللفظ كافي العلم ولم تشتمل مالييس فيها وان شمله اللفظ كافي
الخلق و ذلك ان الشيئ عندها يخص بال موجود قال تعالى اولا يذكر الانسان اذا خلقنه من قليل ولم يذكر شيئاً
ويعد الواجب قال تعالى اى شئ اكبر شهادة قل الله ۳، فافهموا منه رضي الله عنه۔ یعنی اپنے دائرہ کی ہر شیٰ کو
شامل ہے اگرچہ اس کو لفظ شامل نہ ہو جیسے علم میں، اور جو دائرہ میں نہ ہو اس کو شامل نہیں اگرچہ لفظ اس کو شامل ہو جیسے خلق میں، یا اس لئے کہ
ہمارے نزدیک صرف موجود ہی شیٰ کہلاتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا انسان کو یاد نہیں کہ ہم نے اسے پیدا کیا جبکہ اس سے قبل کوئی شئی نہ
تھا۔ اور شے واجب کو بھی شامل ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فرمادیجئے کون سی شئی شہادت میں بڑی ہے؟ فرمادو اللہ، اسے سمجھو ۱۲ منہ ۔

ہیں جو موجود نہ ہو سکے اور جب مقدور ہو گا تو موجود ہو سکے گا، پھر محال نہ رہا (18)۔ اسے یوں سمجھو کر دوسرا خدا محال ہے

رَبِّ اللَّهِ عَقْلٌ عِنْدَهُ (۲۰) الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ۚ (۱۹/۶۷) (۳۰) الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ۚ (۱۹/۶)

ای طرح صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جو شے اپنی حد ذات (عما) میں ہونے کے قابل ہے۔ اس سب پر قادر ہو، کوئی ممکن احاطہ قدرت سے جدا نہ رہے، نہ یہ کہ واجبات و محالات عقلیہ کو بھی شامل ہو جو اصلاً تعلق قدرت کی صلاحیت نہیں رکھتے، بہان اللہ محال کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی طرح موجود نہ ہو سکے، اور مقدور وہ کہ قادر چاہے تو موجود ہو جائے، پھر دونوں کیونکہ جمع ہو سکتے ہیں، اور اس کے سبب یہ سمجھنا کہ کوئی شے دائرہ قدرت سے خارج رہ گئی محض جہالت کہ محالات مفہمات و ذات سے بہرہ ہی نہیں رکھتے، حتیٰ کہ فرض و تجویز عقلی (عہ ۲) میں بھی تو اصل ایسا کوئی شے تھی ہی نہیں جسے قدرت شامل نہ ہوئی یا ان اللہ علی کل شیعی قدیر اے کے عموم سے رہ گئی۔

عہ ۱: یشیر الی ان مصحح المقدوریۃ نفس الامکان الذاتی ۱۲ منه

اشارة کیا کہ مقدوریت کی صحت کا مدار نفس امکان ذاتی پر ہے ۱۲ منه (ت)

عہ ۲: اور وہ تفسیر المتراد بالفرض ۱۲ منه

فرض سے مراد کی تفسیر کے لئے ذکر کیا ہے ۱۲ منه (ت) (۱) الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ۚ (۲۰/۶)

یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ مغولیان تازہ جو اسی مسئلہ کذب و دیگر نقائص وغیرہ کی بحث میں بے علمون کو بہکاتے ہیں کہ مٹلا کذب یا فلان عیوب یا فلاں بات پر اللہ عز وجل کو قادر نہ مانا تو معاذ اللہ عاجز تھیرا اور ان اللہ علی کل شیعی قدیر ۲۔ کا انکار ہوا۔

(۲) الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ۚ (۲۰/۶)

یہ ان ہوشیاروں کی محض عیاری و تزیر اور بیچارے عوام کو بھڑکانے کی تدبیر ہے، ایسا مسلمون! قدرت الہی صفت کمال ہو کر ثابت ہوئی ہے نہ معاذ اللہ صفت نقیص و عیوب، اور اگر محالات پر قدرت مانئے تو بھی انقلاب ہو جاتا ہے، وجہ سئے، جب کسی محال پر قدرت مانی اور محال محال سب ایک سے معہذا تھمارے جاہلائے خیال پر جس محال کو مقدور نہ کہنے اتنا ہی عجز و قصور رکھتے تو واجب کہ سب محالات زیر قدرت ہوں، اور مجملہ محالات سلب قدرت الہی بھی ہے تو لازم کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کھو دینے اور اپنے آپ کو عاجز محض بنالینے پر قادر ہو، اچھا عموم قدرت مانا کہ اصل قدرت ہی ہاتھ سے گئی، یوہیں مجملہ محالات عدم باری عز وجل ہے تو اس پر قدرت لازم، اب باری جل و علا عیاذ باللہ واجب الوجود نہ تھیرا، تعمیم قدرت کی بدولت الوہیت ہی پر ایمان گیا تعالیٰ اللہ علی یقوق النالمون علو اکبر (ظالم جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے۔ ت)

پس بحمد اللہ ثابت ہوا کہ محال پر قدرت ماننا قطع نظر اس سے کہ خود قول بالحال ہے، جناب باری عز اسمہ کو سخت عیوب لگانا اور تعمیم قدرت کے پردے میں اصل قدرت بلکہ نفس الوہیت سے مکر ہو جانا ہے، اللہ انصاف!

حضرات کے یہ تو حالات اور اہل سنت پر معاذ اللہ عجز باری عز وجل مانے کے الامات، ہمارے دینی بھائی اس مسئلہ کو خوب سمجھ لیں کہ

حضرات کے مغالطہ و تکمیلیں سے امان میں رہیں، واللہ الموفق۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۲ - ۳۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(18) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بھی نہیں ہو سکتا تو یہ اگر زیر قدرت ہو تو موجود ہو سکے گا تو محال نہ رہا اور اس کو محال نہ ماننا وحدائیت کا اکاہر ہے۔ لیکن فائدے باری محال ہے، اگر تجھت قدرت ہو تو ممکن ہو گی اور جس کی قابلیت کی قابلیت ہو وہ خدا نہیں۔ تو ثابت ہوا کہ محال پر قدرت ماننا اللہ (عزوجل) کی الوهیت سے ہی انکار کرتا ہے۔ (19)

شرح مقاصد میں ہے: لَا شَيْءٌ مِنَ الْمُمْتَنَعِ عَمَّا يَقْدِرُونَ۔ (شرح المقاصد لابن حماد الثانی التدریج على الفعل والمعارف نهانیہ لاہور ۲۳۰) (کوئی ممتنع مقدور نہیں ہوتا۔)

امام رافعی فرماتے ہیں:

جَمِيعُ الْمُسْعِيلَاتِ الْعُقْلِيَّةِ لَا يَتَعَلَّقُ لِلْقُدْرَةِ بِهَا۔

تمام خلائق عقلیہ کے ساتھ قدرت کا تعلق نہیں ہوتا۔

کنز الغوائیں میں ہے:

خَرَجَ الْوَاجِبُ وَالْمُسْتَحِيلُ فَلَا يَتَعَلَّقُ كَانَ إِلَيَّ الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ بِهِمَا۔ (کنز الغوائیں)

واجب اور محال خارج ہوں گے ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔

شرح نقد اکبر میں ہے:

أقصاها ان يمتنع بنفس مفهومه كجميع الضديين وقلب الحقائق واعدام القديم، وهذا لا يدخل تحت القدرة القديمة۔ (مع الرؤى الأزهري شرح الفقہ الأکبر انعام العباود علیه تعالیٰ الح مصطفی الباجی مدرس ۵۶)

آخری مرتبہ وہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے نہ ممکن ہو مثلاً ضدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب، قدیم کا معدوم ہونا یہ قدرت قدیمه کے تحت داخل ہی نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(19) اعلیٰ حضرت، امام المشتت، محمد درین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہدیان اول امام وہابیہ: اگر کذب (عد ۲) الی محال ہو اور محال پر قدرت نہیں تو اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر نہ ہو گا حالانکہ اکثر آدمی اس پر قادر ہیں، تو آدمی کی قدرت اللہ سے بڑھ گئی، یہ محال ہے، تو واجب کہ اس کا جھوٹ بولنا ممکن ہو،

عد ۲: علمائے دین جو ارشاد فرمایا کہ کذب عیب ہے اور عیب اللہ عزوجل پر محال، حضرت اس کے رو میں یوں اپنا بحث نفس ظاہر کرتے ہیں:

قولہ وہ محال لان نقش والنقش علیہ تعالیٰ محال، اقول اگر مراد از محال ممتنع لذاته است کہ تحت قدرت الہیہ داخل نیست پس لاسلم کہ کذب مذکور محال بمعنی مسطور باشد چہ عقد قضیہ غیر مطالبہ للواقع والقائے آں بر ملائکہ و انبیاء خارج از قدرت الہیہ نیست والا لازم آید کہ قدرت انسانی از بیان قدرت ربانی باشد چہ عقد قضیہ غیر مطالبہ للواقع والقائے آں بر مخاطبین در قدرت اکثر افراد انسانی نیست، کذب مذکور آرے منافی حکم اوست پس ممتنع بالغیر است، ولہذا عدم کذب را از کمالات حضرت حق بسجنه بیشمارند ۲۱ الح

قولہ یہ محال ہے کیونکہ نقش سے اور اللہ تعالیٰ پر نقش محال ہے اقول اگر محال سے مراد محقق لذاته ہے جو قدرت الہیہ کے تحت داخل نہیں تو وہ نہیں مانتے کہ کذب مذکور محال بمعنی مسطور ہو گا کیونکہ یہ قضیہ غیر مطابق للواقع ہے اور اس کا القاء ملائکہ اور انبیاء پر قدرت الہیہ سے ←

عقیدہ (۱۲): ہر مقدور کے لیے ضروریں کہ موجود ہو جائے، البتہ ممکن ہونا ضروری ہے اگرچہ کبھی موجود نہ ہو۔

خارج نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی سے زائد ہو جائے کیونکہ قصیہ غیر مطابق لواقع، اور اس کا القاء فناٹین پر اکثر افراد انسانی کی قوت میں ہے، ہاں کذب مذکور اس کی حکمت کے منافی ہے لہذا یہ متن بالغیر ہے اور اسی لئے عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کے کمالات سے ثابت کرتے ہیں لیکن (ت) (۲۱ رسالہ یکرذی (فارسی) شاہ محمد اسماعیل فاروقی کتب خانہ مہمان ص ۷۱)

باقیہ عمارت سراپا شرارت زیر بذریان دوم آئے گی ۱۲ عفوا اللہ تعالیٰ عنہ۔

ایہا المسلمون احماکہ اللہ شر المجنون (اے اہل اسلام! اللہ تعالیٰ اس خطرہ کی شرستے حفاظ فرمائے۔ ت) لہذا بظراعنف اس اخواجے عوام طفوائے تمام کو غور کرو کہ اس بس کی گاندھی میں کیا کیا زہر کی پڑیا بندگی ہیں۔

ادلا و هوکا دیا کہ آدمی تو جھوٹ بولتے ہیں خدا نہ بول سکے تو قدرت انسانی اس کی قدرت سے زائد ہو حالانکہ اہل سنت کے ایمان میں انسان اور اس کے تمام اعمال و اقوال و اوصاف و احوال سب جناب باری عز و جل کے ٹھوک ہیں،

قالَ الْمُوْلَى سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ اے۔ تم اور جو کچھ تم کرتے ہو سب اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔

(۱) القرآن الکریم ۳۷/۹۶

انسان کو نقطہ کسب پر ایک گونہ اختیار ملا ہے، اس کے سارے افعال مولیٰ عز و جل ہی کی کچی قدرت سے واقع ہوتے ہیں، آدمی کی کیا طاقت کہ بے اس کے ارادہ و تکوین کے پلک مار سکے، انسان کا صدق و کذب کفر ایمان طاعت اعصیان جو کچھ ہے سب اسی قدر مقتدر جل و علائے پیدا کیا، اور اسی کی غیم قدرت عظیم ارادت سے واقع ہو جاتا ہے، دما شاؤن الا ان شاء اللہ رب الْعَالَمِينَ اے۔ تم نہ چاہوں گے مگر یہ کہ اللہ چاہے جو پروردگار ہے سارے جہاں کا۔ (۱) القرآن الکریم ۸/۲۹

ع اس کا چاہا ہوا ہمارا نہ ہوا

سفاشیت کان و ما تشاء یکون لا مایشاء الدھر والافلات

(جتوں نے چاہا ہو گیا، جو آپ چاہیں گے وہ ہو جائے گا، نہیں ہو گا جو دہر اور افلک چاہیں گے۔ ت)

پھر کتنا بڑا فرب ریا ہے کہ آدمی کافی قدرت الہی سے جدا ہے یہ خاص اشیائے ممتاز کا مذہب نامہذب ہے قرآن عظیم کا مردو دو و کذب۔
ثانیاً: اقول اس ذی ہوش سے پوچھو انسان کو اپنا بڑا جھوٹ بولنے پر قدرت ہے یا معاذ اللہ اللہ عز و جل سے بلوانے پر، پھر قدرت (ع) بڑھنا توجب ہوتا کہ اللہ تعالیٰ آدمی سے جھوٹ بلوانے پر قابو نہ رکھتا اپنے کذب پر قادر نہ ہو تو انسان کو اس عزیل جلیل کے کذب پر کب قدرت تھی کہ قدرت الہی سے اس کی قدرت زائد ہو گئی ولکن من لہ یجعل اللہ لہ نورا فاہله من نور ۲۔ (لیکن جسے اللہ نور نہ دے اس کے لئے کہیں نور نہیں۔ ت) (۲) القرآن الکریم ۲۳/۲۰

عد فائدہ عائدہ ضروری الملاحظہ: ایہا المسلمون پر ظاہر کہ قدرت بڑھنے کے یہ معنی کہ ایک شے پر اسے قدرت ہے ابے نہیں، نہ یہ کہ اسے جس شے پر قدرت ہے وہ تو اس کی قدرت میں بھی داخل، مگر ایک اور چیز اس کی قدرت سے خارج جو ہرگز اسکی قدرت میں بھی داخل نہ تھی اسے قدرت بڑھنا کوئی بخوبی سمجھنے گا، یہاں بھی دو چیزیں ہیں: ایک کذب انسان، وہ قدرت انسانی میں بخوبی ہے اور قدرت ربانی میں ہے

حقیقت، دوم کذب ربی، اس پر قدرت انسانی نہ قدرت ربی، تو انسان کی قدرت کس بات میں، معاذ اللہ مولی سمجھنے و تعالیٰ کی قدرت سے بڑھی، ہوا یہ کہ ملکی نے بغایت سفاہت و غبادت کے حمایتے خامہ الی بدعت ہے، یوں خیال کیا کہ انسان کو اپنے کذب پر قدرت ہے، اور یعنیہ کہ لفظ جناب عزت میں بول کر دیکھا کہ اسے بھی اپنے کذب پر قدرت چاہئے ورنہ جو چیز مقدر انسان بھی ہو مقدور حسن نہ ہوئی، ختم الہی کا شرہ کہ دونوں جگہ اپنے اپنے کا لفظ دیکھ لیا اور فرق معنی اصلاح جانا، ایک جگہ اپنے سے مراد ذات انسان ہے، دوسری جگہ ذات حسن جل وعلا، پھر جو شے قدرت انسانی میں تھی قدرت ربی سے کب خارج ہوئی،

کذلک یطبع اللہ علیٰ کل قلب متکبر جبار ۳۲ آمد (۳۲) القرآن الکریم ۲۵/۲۰

ثالثاً: حضرت کوایی یکروزی میں یہ تسلیم روزی کہ کذب عیب و منقصت ہے اور یہیک باری عز وجل میں عیب و نقصان آنا محال عقلی، اور ہم اسی رسالہ کے مقدمے میں روشن کر چکے محال پر قدرت ماننا اللہ عز وجل کو سخت عیب لگانا بلکہ اس کی خدائی سے منکر ہو جاتا ہے، حضرات مجدد عین کے معلم شفیق انبیاء خبیث علیہ الملعون نے یہ عجز و قدرت کا نیا شکوفہ ان دلہوی بہادر سے پہلے ان کے مقندا ابن حزم فاسد العزم فاقہ الحجزم ظاہر المد ہب روی المشرب کو بھی سکھایا تھا کہ اپنے رب کا ادب و اجلال یکسر پس پشت ڈال کتاب املل والخل میں سبک گیا کہ اسے تعالیٰ قادر ان یتخذ ولدا اذلولک یقدر لکان عاجزا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے لئے بیٹا بنانے پر قادر ہے کہ قدرت نہ مانو تو عاجز ہو گا۔ (اب الملل والخل لابن حزم)

تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیراً القد جشم شیئاً اداه تکا دالسہوت یغطرون منه وتنشق الارض وتخرا الجبال هدا ۱۵ دعوا اللرحم ولدا ۱۵ وما ینبغی للرحم ان یتخذ ولدا ۲۵ خالم جو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے، یہیک تم حد کی بھاری بات لائے، قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑیں اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ گرجائیں ڈھن کر اس پر کہ انہوں نے حسن کے لئے اولاد بنائی اور حسن کے لائق نہیں کہ اولاد اختیار کرے۔ (ت) (۲۲) القرآن الکریم ۱۹/۸۹

سیدی عبد الغنی نابلسی تدرس سره، القدسی مطالب الوفیہ میں این حزم کا یہ قول نقل کر کے فرماتے ہیں: فانظر اختلال هذها المبتدع کیف غفل عمایل زمد علی هذها البقالة الشنیعۃ من اللوازمر القی لا تدخل تحت وهم و کیف فاتاہ ان العجز ایما یکون لوکان القصور جاء من ناحیۃ القدرة عما اذا كان لعدم قبول المستحيل تعلق القدرة فلا یتوهم عاقل ان هذا العجز ۲۷۔ یعنی اس بعدتی کی بدحواسی دیکھنا کیونکہ غافل ہوا کہ اس قول شیخ پر کیا کیا تباہیں لازم آئی ہیں جو کسی وہم میں نہ سائیں اور کیونکہ اس کے فہم سے گیا کہ عجز توجیب ہو کہ قصور قدرت کی طرف سے آئے اور جب وجہ یہ ہے کہ محال خودی تعلق قدرت کی قابلیت نہیں رکھتا تو اس سے کسی عاقل کو عجز کا وہم نہ گزرے گا۔ (۳۳) المطالب الوفیہ عبد الغنی النابلسی

اسی میں فرمایا: و بالجملة فذلك التقدير الفاسد يؤدى الى تخليط عظيم لا يبقى معه شيئاً من الامان ولا من المعقولات اصلاً۔ یعنی بہ تقدیر فاسد (کہ باری عز وجل حالات پر قادر ہے) وہ سخت درہی و برہی کا باعث ہو گی جس کے ساتھ نہ ایمان کا نام ہے نہ اصلاح حکام عقل کا نام۔ (۳۳) المطالب الوفیہ عبد الغنی النابلسی

ای میں فرمایا: وَقَعْ هُنَالِبْنِ حَزْمٍ هُنْيَانَ بَيْنَ الْبَطْلَانَ لَيْسَ لَهُ قُدوَّةً وَرَئِيسُ الْأَشِيَعِ الْضَّلَالَةِ أَبْلِيسٌ^۲۔ یعنی سو سکل قدرت میں این حزم سے وہ بہکی بہکی بات کھلی باطل واقع ہوئی جس میں اس کا کوئی پیشوائی نہیں مگر درگمراہی نہیں۔

(۲) المطالب الوفیۃ لعبد الغنی النابلسی

کنز الفوائد میں فرمایا: القدرة والارادة صفتان مؤثرتان والمستعمل لا يمكن ان يتاثر بهما اذ يلزمها ان يجوز تعلقها باعدام نفسمها واعدام الذات العالية والثبات الالوهية لها لا يقبلها من المحوادث وسلبها عن مساقتها جل وعلا فای قصور وفساد ونقص اعظم من هذا وهذا التقدير يودى الى تخليط عظيم وتخريب جسمه لا يبقى معه عقل ولا نقل ولا ايمان ولا كفر ولعماء بعض الاشياء من المبتدعه من هذا صرح بنقيضه فانظر عما هذا المبتدع كيف عمی يلزم على هذا القول الشنيع من اللوازمه التي لا ينطرق اليها الوهم اے

یعنی قدرت اور ارادہ وتوں صفتیں مؤثر ہیں، اور محال کا ان سے متاثر ہونا ممکن نہیں ورنہ لازم آئے کہ قدرت و ارادہ اپنے نفس کے عدم اور خود اللہ تعالیٰ کے عدم اور مخلوق کو خدا کر دینے اور خالق سے خدائی چھین لینے ان سب باتوں سے متعلق ہو سکے اس سے بڑھ کر کون سا قصور و فساد و نقصان ہو گا اس تقدیر پر وہ سخت درہمی اور عظیم خرابی لازم آئے گی، جس کے ساتھ نہ عقل رہے نہ قل شایمان نہ کفر، اور بعض اشیاء بدمہب کو جو یہ امر نہ سمجھا تو صاف لکھ گیا کہ اسی بات پر خدا قادر ہے اب اس بدعتی کا انہا پن دیکھو کیونکہ اسے نہ سمجھیں وہ شاعریں جو اس برے قول پر لازم آئیں گی جن کی طرف وہم کو بھی راستہ نہیں۔ (آن کنز الفوائد)

مسلمان انصاف کرے کہ یہ شنیعیں جو علماء نے اس بدمہب ابن حزم پر کیں اس بد مشرب عدیم الحزم سے کتنی بخوبی، کذالک قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم^۲ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْجَاهِلِينَ^۳۔ ان سے اگلوں نے بھی ایسی ہی کہی ان کی بات، ان کے ان کے دل ایک سے ہیں، اور اللہ دغابازوں کا کمر نہیں چلنے دیتا۔ (ت)

(۲) القرآن الکریم / ۱۸ / ۲ (۳) القرآن الکریم / ۱۲ / ۵۲

رابعاً قول العزة اللہ، اگر دہلوی ملا کی یہ دلیل سمجھی ہو تو دو خدا، دس خدا، ہزار خدا، بیٹھا رخدا ممکن ہو جائیں، وجہ سنتے جب یہ اقرار پایا کر آؤ جو کچھ کر سکے خدا بھی اپنی ذات کے لئے کر سکتا ہے، اور معلوم کہ نکاح کرنا، عورت سے ہم بستر ہونا، اس کے رحم میں نطفہ پیچانا قدرت انسانی میں ہے تو واجب کہ ملا جی کا مسوہوم خدا بھی یہ باتیں کر سکے ورنہ آدمی کی قدرت تو اس سے بھی بڑھ جائے گی، اور جب اتنا ہو چکا تو وہ آفتیں جن کے سبب اہل اسلام اتحاذ ولد کو محال جانتے تھے، امام وہابیہ نے قطعاً جائز مان لیں۔ آگئے نطفہ نہ ہر نے در بچہ ہونے میں کیا زہر محصل گیا ہے، وہ کون ہی ذلت دخواری باقی رہی ہے جن کے باعث انہیں مانتے مجھکتا ہو گا بلکہ یہاں آکر خدا کا عاجز رہ جانا تو سخت تعجب ہے کہ یہ تو خاص اپنے ہاتھ کے کام ہیں جب دنیا بھر میں بزعم ملا جی سب کے لئے اس کی قدرت سے واعق ہوتے ہیں تو کیا اپنی زوجہ کے بارے میں تحکم جائیگا اخربچہ نہ ہونا یوں ہوتا ہے کہ نطفہ استقرار نہ کرے اور خدا استغفار پر قادر ہے، یا یوں کہ منی ناقابل عقد و انعقاد

یا مزاجِ رحم مس کوئی فساد یا ضلال آئی سب مانع اولاد توجہ خداویٰ ہے کیا ان موائع کا ازالہ کر سکے گا، بہر حال جب امور سابقہ ممکن نہ ہرے تو بچہ ہوئا قطعاً ممکن اور خدا کا بچہ خدا ہی ہو گا، قال اللہ تعالیٰ: قل ان (عه) کان للرحمٰن ولد فاذَا اول العابدین اے تو فرمَا اگر رحمان کے لئے کوئی بچہ ہے تو میں سب سے پہلے پوچھنے والا ہوں۔ (القرآن الکریم ۲۳/۸۱)

عہ: حملہ السدی علی الظاہر و علیہ ہوں فی تکملہ البفاتین والبیضاوی والمدارک و ارشاد العقل وغیرہ
ولا شک انہ صبح صاف لاغبار علیہ فای حاجة الی ارتکاب تاویلات بعیدہ ۱۲ منہ
سدی نے اسے ظاہر پر محو کیا اور اسی پر اعتماد ہے تکملہ النافعین، بیضاوی، مدارک اور ارشاد العقل وغیرہ میں، اور بیشک یعنی صاف ہے
اس پر کچھ غبار نہیں تو پھر تاویلات بعیدہ کے ارتکاب کی کیا حاجت ہے ۱۲ منہ (ت)

تو قطعاً دو خدا کا امکان ہوا اگرچہ منافی میکر ہو کر انتہائی بالغیر ظہرے اور جب ایک ممکن ہو تو کروڑوں ممکن کہ قدرت خدا کو انتہائیں
ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم۔ خاماً: ملائے رہی کا خدائے موبہوم کہاں آدمی کی حوصلہ کرے گا، آدمی کھانا
کھاتا ہے، پانی پیتا ہے، پاخانہ پھرتا ہے، پیشاب کرتا ہے، آدمی قادر ہے کہ جس چیز کو دیکھنا چاہے انھیں بند کر لے، متناہی چاہے کافیوں
میں اٹھیاں دے لے، آدمی قادر ہے کہ آپ کو دریا میں ڈبو دے آگ سے جلا لے، خاک پر لیئے کافیوں پرلوٹے، راضی ہو جائے، وہاں
بن جائے، مگر ملائے ملوم کا مولا یہ موبہوم یہ سب باقی اپنے لے کر سکتا ہو گا، ورنہ عاجز ظہرے گا اور کمال قدرت میں آدمی سے گھٹ رہے
گا،

ما قدر والله حق قدره ۲۷، والعياذ بالله من اضلا الشيطان (۲۷/۲۲)۔

انہوں نے اللہ تعالیٰ کی صحیح قدر نہیں کی، اور شیطان کی گمراہی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ (ت)
مگر بس جان رہنا ہمارا سچا خدا سب عیوب سے پاک اور قدرت علی الحال کی تہمت سراپا ضلال سے کمال منزہ عالم اور عالم کے اعیان اعراض،
ذوات، صفات، اعمال، اقوال، خیر شر صدق کذب حسن فتنج سب اسی کی قدرت کاملہ وارادہ الیہ سے ہوتے ہیں نہ کوئی ممکن اس کی قدرت
سمایہ نہ کس کا کہا قدرت اکر کا، کہ قدرت کے ہمسر نہ انس لئے کہا عس بر قادر ہونا اکر کا اشان قدوکی کے لائق و درخور،

تعالی اللہ عما یقول الظالموں علوٰ کبیراً و سجن اللہ بکر تو اوصیلاً، والحمد لله حمد کثیراً۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے جو یہ ظالم کہتے ہیں، صحیح دشام اللہ تعالیٰ کی تقدیس و پاکیزگی ہے اور کثیر حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ (ت)

کلام کریں، اللہ تعالیٰ ہی ہادی اور مدد کا مالک ہے۔ ت)

ہدیان دوم مولائے مجددیہ:

عدم کذب را از کمالات حضرت حق بمحاذی شمارند اور اجل شانہ بآں مدح می کنند، بخلاف اخس و جماد کہ ایٹھاں را کے بعدم کذب مدح نہیں کند و پر غافرست کر صفت کمال نہیں ست کہ شنخے قدرت بر تکم بلکام کاذب میدارد و بنا بر رحمایت مصلحت و مقتضی حکمت بجزء از شوت کذب تکم بلکام کاذب نہیں نماید، ہمارا شخص مددوح می گردد و بلب عیب کذب و اتعان بکمال صدق بخلاف کے کلمان او ماوں شدہ باشد تکم بلکام کاذب نہیں تو اند کرد یا وقت متغیرہ اوفا مدد شدہ باشد کہ عقد قضیہ غیر مطابق للواقع نہی تو اند کرد یا شنخے کہ ہرگاہ کلام مادق می گوید کلام منکور از وصادر می گردد و ہرگاہ کر کے کر کے ارادہ تکم بلکام کاذب نہیں نماید آواز او بندے گرد دیا زبان او ماوں می شود یا کے دیگر داں اور راہندی نماید یا ملقوم اور رخص می کنند یا کے کر چند قضاۓ مادق رایاد گرفتہ است و اصلہ پر ترکیب قضاۓ دیگر قدرت نہی دارد و بنا بر عیہ کلام کاذب از وصادر نے گرد ایں اشخاص منکورین نزد عقول اقابل مدح می لشیئہ بالجملہ عدم تکم بلکام کاذب تر فرع عن عیب الذب و تزہ عن الخلوث پہ از صفات مدح ست و بنا عجز از تکم بلکام کاذب پنج گونہ از صفات مدح نیست یا مدح اک بیار ادون ست از مدح اول ان شنی بلخواہ ایک اخشن عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کے کمالات سے شمار کرتے ہیں اور اس جل شانہ کی اس کے ساتھ مدح کرتے ہیں بخلاف گونگے اور جماد کے، ان کی کوئی عدم کذب سے مدح نہیں کرتا اور یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ کمال ہی ہے کہ ایک شخص جھوٹے کلام پر قادر تو ہو لیکن بنا بر مصلحت اور بتھاضائے حکمت تقدس جھوٹے کلام کا ارتکاب اور اظہار نہ کرے ایسا شخص ہی سلب عیب کذب سے مددوح اور کمال صدق سے متصف ہو گا بخلاف اس کے جس کی زبان ہی ماوں ہو اور جھوٹا کلام کرہی نہیں سکتا یا اس کی سوچ و فکر کی قوت فاسد ہو کر قضیہ غیر مطابق للواقع کا انعقاد نہیں کر سکتا یا ایسا شخص نے جو کسی جگہ سچا کلام کرتا ہے، اس سے وہ صادر ہوتی ہے اور جس جگہ جھوٹا کلام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کی آواز بند ہو جاتی ہے یا اس کی زبان ماوں ہو جاتی ہے، یا کوئی اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا کوئی گاہدار بادیتا ہے یا کسی نے چند سچے جملے رث لئے ہیں اور وہ دیگر جملوں پر کوئی قدرت ہی نہیں رکھتا اور اس بنا پر اس سے جھوٹ صادر ہی نہیں ہوتا، یہ مذکور لوگ عقولہ کے نزدیک قابل مدح نہیں ہیں بالجملہ عیب کذب سے پنجے اور اس میں ملوث ہونے سے محفوظ رہنے کے لئے جھوٹی کلام کا عدم تکم صفات مدح میں سے ہے اور عاجز ہونے کی وجہ سے کلام کاذب سے پچنا کوئی صفات مدح میں سے نہیں یا اس کی مدح ہو بھی تو پہلے سے کم ہو گی (ریکی خلل پذیر عبارت ختم ہوئی) (ت)۔

(۱) رسالہ یکروزی (فارسی) شاہ محمد اسماعیل فاروقی کتب خانہ ملتا نص ۱۷، ۱۸)

اس علمیج باطل و طویل لا خائل کا یہ حاصل بے حاصل کہ عدم کذب اللہ تعالیٰ کے کمالات و صفات مدح نیست ہے اور صفت کمال و قابل مدح یہی ہے کہ تکلم پاوجود قدرت بمحاذ مصلحت عیب دالاش سے پچنے کو کذب سے باز رہے، نہ کہ کذب پر قدرت ہی نہ رکھے، گونگے یا ہتر کی کوئی تعریف نہ کرے گا کہ جھوٹ نہیں بولتا تو لازم کذب الہی مقدور و ممکن ہو۔

اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) اس ہدیان شدید الطفیان کے شائع و مفاسد حد شمار سے زائد مگر ان تو سنیوں بدگامیوں پر جو نازیانے بنگاہ اولین ذہن فقیر میں حاضر ہوئے پیش کرتا ہوں و بالله الحصمت فی کل حرف و کلمة (ہر حرف ہے

اول کلہ میں اللہ کی صفت ہے۔ ت)

تازیانہ ا: اقول العزۃ اللہ والعظمة اللہ واللہ الذی الا الہ الا ہو (عزت اللہ تعالیٰ کے لئے اور عظمت اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، اللہ کی ذات وہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ت) کہرت کلمۃ تخرج من الفواہم طان یقُولُونَ إِلَّا كُلُّهُمْ (کتاب ابوالبول ہے کہ ان کے منہ سے ہے زاجھوت کہہ رہے ہیں۔ ت) اللہ ایم شدید و مثال بجد تماشا کر دی کہ جا بجا خود اپنی زبان سے کذب کو عیب دلوٹ کہا جاتا ہے پھر اسے باری عزوجل کے لئے ممکن ہتا اور اللہ کے جھوٹ نہ بولنے کی وجہ یہ سمجھ رہا ہے کہ حکیم ہے اور مصلحت کی رعایت کرتا ہے لہذا ترفا عن عیب الکذب و تنزا عن التلوث ہے یعنی اس لحاظ سے کہ کہیں عیب دلوٹ سے آلوہ نہ ہو جا کر کذب سے بچتا ہے، دیکھو صاف صریح مان لیا کہ باری عزوجل کا عیب دار و ملوٹ ہونا ممکن، وہ چاہے تو ابھی بھی ملوٹ بن جائے، مگر یہ امر حکمت و مصلحت کے خلاف ہے اس لئے قصدا پر ہمیز کرتا ہے تعالیٰ اللہ عاصی قولون علوا کبیرا (اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے جو یہ کہتے ہیں۔ ت) اور خود سرے سے اصل بنائے خود سری دیکھئے، ملائے مقبوح کا یہ الماء مقدوس اس کلام آخر کے رد میں ہے کہ کذب تقصی ہے اور تقصی باری تعالیٰ پر محال، اس کے جواب میں فرماتے ہیں، محال بالذات ہونا ہمیں تسلیم نہیں بلکہ ان دلیلوں (یعنی دونوں بذریانوں) سے ممکن ہے تو کیسی صاف روشن تصریح ہے کہ لصرف کذب بلکہ ہر عیب دالاش کا خدا میں آتا ممکن، وہ بہادر اکیا شم گردش چشم میں تمام عقائد تفسیر و تقدیس کی جڑ کاٹ گیا، عاجز، جمال، (۲۱۔ القرآن الکریم ۱۸/۵)

امن، جمال، اندھا، بہرا، ہنکلا، گونکا سب کچھ ہونا ممکن سمجھرا، کھانا، پینا، پاخانہ پھرنا، پیشاب کرنا، پیار پڑنا، بچہ جنتا، اوگھنا، سونا بلکہ مر جانا، مر کے پھر پیدا ہونا سب جائز ہو گیا، غرض اصول اسلام کے ہزاروں عقیدے جن پر مسلمانوں کے ہاتھ میں یہی دلیل تھی کہ مولیٰ عزوجل پر تقصی و عیب محال بالذات ہیں، دفعتہ سب باطل و بے دلیل ہو کر رہ گئے، فقیر تفسیر دوم میں زیر دلیل اول ذکر کر آیا کہ یہ مسئلہ کیسی عظمت والا اصل دینی تھا جس پر ہزارہا مسئلہ ذات و صفات بار عزوجل متفرغ وہی، اس ایک کے انکار کرتے ہی وہ سب اڑ گئے، وہیں شرح موافق گزارا کہ ہمارے لئے معرفت صفات باری کی طرف کوئی راستہ نہیں مگر افعال الہی سے استدلال یا یہ کہ اس پر عیوب و تھاں محال، اب یہ دوسرہ راستہ تو تم نے خود ہی بند کر دیا، رہا پہلا یعنی افعال سے دلیل لانا کہ اس نے اسی عظم جیزیں پیدا کر دیں اور ان میں یہ حکمتیں دیکھیں، تو لا جرم ان کا خالق بالبداهۃ علیم و قادر و حکیم و مرید ہے،

اقول اولا: یہ استدلال صرف انہیں صفات کمال میں جاری جن سے خلق و تکوین کو علاقہ راری باقی ہزارہا مسائل صفات ثبوتیہ و ملیکیہ پر دلیل کھاں سے آئے گی، مثلاً مصنوعات کا ایسا بدائع و رفع ہونا ہرگز دلالت نہیں کرتا کہ ان کا صانع صفت کلام یا صفت صدق سے بھی متصف، یا نوم واکل و شرب سے بھی منزہ ہے،

ثانیاً جن صفات پر دلالت افعال وہاں بھی صرف ان کے حصول پر دال، نہ یہ کہ ان کا حدوث منوع یا زوال محال، مثلاً اس لفظ حکیم و عظیم بنانے کے لئے پیشک علم و قدرت دار اور حکومت درکار مگر اس سے صرف بناتے وقت ان کا ہونا ثابت ہمیشہ سے ہونے اور ہمیشہ رہنے سے دلیل ساکت، اگر واکل سمعیہ کی طرف چلنے،

اول ادا بغض صفات سمع پر معتقد تو ان کا منع سے اثبات دور کو مستلزم۔

ثانیاً منع بھی صرف گفتگی کے سلوب و ایجادات میں دار و ان کے سوا ہزاروں مسائل کسی گھر سے آئیں گے مثلاً نصوص شرعیہ میں کہیں تصریح نہیں کہ باری عزوجل اعراض دبول و بر از سے پاک ہے، اس کا ثبوت کیا ہوگا۔

مثلاً نصوص بھی فقط وقوع عدم پر دلیل دیں گے، وجوب استحالہ و اذیت و ابدیت کا پتا کہاں چلے گا مثلاً کل شیعی علیہما السلام کل شیعی قدیر ۲۵ (سب کچھ جانتا ہے، ہر شی پر قادر ہے۔ ت) سے پیش کیا ہے کہ اس کے لئے علم و قدرت ثابت یہ کہ نکلا کہ ازالے ہیں اور ابدیت کی رہیں گے، اور ان کا زوال اس سے محال، (۱۔ القرآن الکریم ۲۹/۲) (۲۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یونہی وہو یطعم ولا یطعم اے۔ (اور وہ کھلاتا ہے اور کھانے سے پاک ہے۔ ت) اور لا تأخذ سنة ولا نوم ۲۶ (اسے نہ اونگو آئے نہ فیند۔ ت) کا اتنا حاصل کہ کھاتا پیتا سوتا اونھکھا نہیں، نہ یہ کہ یہ باقی اس پر ممتنع،

(۱۔ القرآن الکریم ۲۳/۱۳) (۲۔ القرآن الکریم ۲۵۵/۲)

ہاں ہال ان سب امور پر دلالت قطعی کرنے والا ان تمام دعائے ازلیت و ابدیت و وجوب و امتناع پر بوجہ کامل تھیک اترنے والا ہزاروں ہزار مسائل صفات ثبوتیہ و سلبیہ کے اثبات کا یکبارگی صحاذہ ملنے والا، مخالف ذی ہوش غیر مجنون و مد ہوش کے منہ میں رفعہ بھاری پتھر دے دینے والا نہ تھا مگر وہی دینی تینی عقلی بدیہی ایمانی مسئلہ کہ باری تعالیٰ پر عیب و منقصت محال بالذات۔ جب یہی ہاتھ سے گیا سب کچھ جاتا رہا، اب نہ دین ہے نہ نقل نہ ایمان نہ عقل، انا لله و انا الیہ راجعون ۲۷ کذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار ۲۸ ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرتا ہے، اللہ یوں ہی مہر کر دیتا ہے شکر رکش کے سارے دل پر۔ (ت)

(۳۔ القرآن الکریم ۱۵۶/۲) (۴۔ القرآن الکریم ۳۵/۲۰)

ہاں وہابیہ مجددیہ کو دعوت عام ہے اپنے مولا نے مسلم و امام مقدم کا یہ بیان امکان ثابت مان کر ذرا بتا سکیں تو کہ ان کا معبد بول و بر از سے بھی پاک ہے یا نہیں۔ حاش اللہ! امتناع عدم وقوع کے بھی لائل پڑیں گے، آخر قرآن و حدیث میں تو کہیں اس کا ذکر نہیں، نہ انعام الہی اس نفی پر دلیل، اگر اجماع مسلمین کی طرف رجوع لا سکیں اور پیشک اجماع ہے مگر جان بردار یہ پیشک ہم نے یونہی کہا کہ یہ عیب ہیں اور عیب سے تجزیہ ہر مسلمان کا ایمان تو قطعاً کوئی مسلم ان امور کو روائہ رکھے گا، جب عیب سے تکوٹ ممکن نہ ہر اتواب ثبوت اجماع کا کیا ذریعہ رہا، کیا نقل دروایت سے ثابت کرو گے، حاشا نقل اجماع در کتاب سلف و خلفاً کتابوں میں اس مسئلے کا ذکر ہی نہیں، اگر کہے بول و بر از کا وقوع ایسے آلات جسمانیہ پر موقوف جن سے جناب باری منزہ، تو اولاً ان آلات کے بطور آلات نہ اجزاء ذات ہونے کے استحالہ پر سوا اس وجوب تنزہ کے کیا دلیل جسے تمہارا امام و مولیٰ رو بیٹھا۔

ثانیاً توقف منوع آخر بے آلات زبان و مردک و پرده گوش کلام بصر دمکع ثابت، یونہی بے آلات بول و بر از سے کون مانع، اسی طرح لاکھوں کفریات لازم آئیں گے کہ تمہارے امام کا وہ بہتان امکان تسلیم ہو کر قیامت تک ان سے مفر نہ ملے گی۔ کذلک لیحق الحق و یبطل الباطل ولو کرہ الشجر مون اے۔ اسی طرح کچھ کچھ کرے اور جھوٹ کو جھوٹا اگرچہ برائیں بجم (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۸/۸) ۔۔۔۔۔

مسلمانوں نے دیکھا کہ اس طائفہ تائفہ کے سردار و امام مدھی اسلام نے کیا بس بویا اور کیا کچھ کھویا اور لاکھوں عقائد اسلام کو کیسے لے بیویا، ہر اروں کفر فتنج و ضلال کا دروازہ کیسا کھولا کر اس کا مذہب مان کر بھی بند نہ ہوگا۔ پھر دعویٰ یہ ہے کہ دنیا پھر میں ہمیں موحد ہیں باقی سب شرک، بھجان اللہ یہ منہ اور یہ دعویٰ، اور یہ تھیں وہیں دلوٹ خدا کے پوجنے والے اسکے منہ سے اپنے تراشیدہ موہوم کو حضرت سجادہ کہتا ہے، سجادہ اللہ وہی تو سجادہ کے قاتل جس میں دنیا بھر کے یہیں آلات کو امکان حاصل، العزة اللہ میں اپنے رب ملک مسیح قدوس عزیز مجید عظیم جلیل کی طرف بہزار جان و صد بہزار جان برامت کرتا ہوں تیرے اس عینی آلات تراشیدہ معبود اور اس کے سب پوجنے والوں سے، مسلمانوں تھمارے رب کی عزت و جلال کی قسم کہ تھمارا سچا معبود جل و علا، وہ پاک و منزہ و سبوخ و قدوس ہے جس کے لئے تمام صفات کمالیہ ازاں ابد ا واجب للذات اور اصل اکسی عیوب دلوٹ سے ملوٹ ہونا جزاً قطعاً محال بالذات اس کی پاک قدرت اس ناپاک ثناوت سے بری و منزہ کہ معاذ اللہ اپنے عینی و ناقص بنائے پر حاصل ہو، **نعد المولی و نعمد النصیر ۲**۔ (کیا ہی اچھا مولا اور کیا ہی اچھا مددگار ہے)

(۲) القرآن الکریم ۲۲/۷۸

یہ ملائے ملوم کا مولا نے موہوم تھا جو اپنے لئے عیوب و فواحش پر قدرت تو رکھتا ہے مگر لوگوں کے شرم دلیاظ یا ہمارے پچھے خدا کے قبر و غضب سے ذر کر باز رہتا ہے۔ **ضعف الطالب والمطلوب ۳** **لبیس المولی ولبیس العشیر ۴**۔ کتنا کمزور چاہئے والا اور جس کو چاہا، پیش کیا ہی برا مولی اور پیش کیا ہی برا فیق۔ (ت) (۳) القرآن الکریم ۲۲/۷۳) (۴) القرآن الکریم ۲۲/۱۳)

او سفید ملوم کذب ظلوم الوہیت و مقصصت باہم اعلیٰ درجہ تائی پر ہیں، اللہ وہی ہے جس کے لئے جمیع صفات کمال واجب لذاتہ تو کسی عیوب سے انصاف ممکن ماننا زوال الوہیت کو ممکن جانا ہے پھر خدا کب رہا، ولکن الظالمین پایا کت الله یہ یحدوں ان (بلکہ ظالم اللہ کی آیتوں سے انکار کرتے ہیں۔ ت) (۱) القرآن الکریم ۲۲/۶

عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ تفسیر بکیر سے منقول ہوگا کہ باری تعالیٰ کے لئے امکان خلیم مانے کا یہی مطلب کہ اس کی خدائی ممکن الزوال ہے میں گمان نہیں کرتا کہ اس پیاک کی طرح (مسلمانوں کی تو خدا امانت کرے) کسی سمجھو وال کافرنے بھی بے دھڑک تصریح کر دی ہو کہ عیوب دلوٹ خدا میں تو آسکتے ہیں مگر بطور ترفع یعنی مشینت بنی رکھنے کے لئے ان سے دور رہتا ہے صدق اللہ (اللہ تعالیٰ نے رفع فرمایا۔ ت) :

وَمِنْ أَصْدَقِ مِنَ اللَّهِ قَيْلٌ ۝ ۵

فَإِنَّهَا لَا تُعْنِي الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْنِي الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۶ وَالْعِيَازُ بِاللَّهِ سَجَادَةُ وَتَعَالَىٰ۔ اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سمجھی، پیش آنکھیں انہی نہیں ہوتیں لیکن وہ دل انہی ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔ (ت)

(۲) القرآن الکریم ۲۲/۱۲۲) (۳) القرآن الکریم ۲۲/۷۶)

تم اقول طرف تماشا ہے کہ خدا کی شان معلم طائفہ کا تودہ ایمان کہ خدا کے لئے ہر عیوب کا امکان اور ارباب طائفہ یوں بے وقت کی چھیز کرنا حق ہکان کہ تمام امت (ع) کے خلاف حق تعالیٰ کے عجز پر عقیدہ تھہرانا تو مؤلف کے پیشوایاں دین کا ہے مؤلف اس پر اظہار افسوس نہیں کرتا۔

حدیقہ عمارت برائیں کے اسی صفحہ ۳ کی ہے جس کا خلاصہ صدر استغناہ میں گزرا یہاں مل گئی تھی صاحب جناب مؤلف یعنی حکیم ناصر مولوی عبدالسمیع صاحب مؤلف انوار سلطنه پر یوں منہ آتے ہیں کہ تم لوگ اللہ کا عجز مانتے ہو جو حال پر اسے قادر نہیں جانتے ہو اور ہم تو اس کے لئے جھوٹ وغیرہ سب کچھ جائز رکھتے ہیں تو عجز تو نہ ہو اگرچہ خدا تعالیٰ گئی، ہزار قل اس بھونڈی کچھ پر، رہا اس مخالف عجز کا دندان ٹکن ہل، اس رسالہ مبارکہ میں جا بجا گزر، سبحان اللہ احوال پر قدرت نہ ہونے کو عجز جاننا الہی کیسے؟ مشخص کی فہیمن ہے، واللہ الہادی ۱۲ یعنی عنصر

(۳) البر این القاطعه، مسئلہ ظف و عید قدماہ میں مختلف فیہے مطیع لے سزا صور ۳

حضرت اوز را گھر کی خبر لجھئے وہاں مولائے طائفہ عجز و جہل و ظلم و بخل و سفر و ہرل وغیرہ دنیا بھر کے عیب نقائص کے امکان کا ثیکا لے چکے ہیں پھر بفرض غلط اگر کسی نے ایک جگہ عجز مان لیا تو تمہارے امام کے ایمان (عدا) پر کیا بے جا کیا، ایک امر کہ خدا کے لئے اس سے کردی درجہ بدتر ممکن تھا، اس نے خرمن سے ایک خوش تسلیم کر لیا پھر کیا تھر کیا مگر تمہارا امام جو خدا کے نقش عینی ملوث آئائی ہو سکنے پر ایمان لا یا نہ یہ قابل افسوس نہ خلاف امت ہے، یہ تمہارے پیشوایان دین کی مت ہے، معاذ اللہ اس امام کی بدلت طائفہ پیچارے کی کیا بری گرت ہے، عدا وانتظر مأسنلقی عليك ان السفیہ قائل بالامکان الوقوع لا بیرون لا بیعد الا مکان الذاتی ۱۲ منہ سلیمان اللہ تعالیٰ

تعالیٰ

ہماری آئندہ گفتگو کا انتظار کرو یہ بیوقوف امکان و قوی بلکہ وقوع کا قائل ہے نہ کہ محض امکان ذاتی کا، ۱۲ منہ سلیمان اللہ تعالیٰ۔ (ت)

شم اقول اس سے بڑھ کر مظلہ طائفہ تاقض صریح امام الطائفہ اسی منہ سے خدا کے لئے عیب و تکوٹ ممکن مانتا ہے، اسی منہ سے کہتا ہے جھوٹ نہ بول سکے تو قدرت جو گھٹ جائے گی، جی گھٹ جائے گی تو کیا آفت آئے گی،

آخر جہاں ہزار عیب ممکن تھے انہم بعلم بس (عدا ۲) ہے یہ کہ رب کریم رؤوف و رحیم عزہ مجدہ اپنے اخلاں سے پناہ میں رکھے امین امین بجہاہ سید الہادین محمد بن الصادق الحق البیین، صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلی الہ وصحابہ اجمعین۔

عدا ۲: ولاتنس ما اشرناک الیہ ۱۲ منہ۔

جس کی طرف ہم نے تحسیں متوجہ کیا ہے اسے مت بھولنا ۱۲ منہ (ت)

تازیانہ ۲: اقول وبالله التوفیق، ایہا المسلمون! حاشا یہ نہ جانتا کہ باری عز وجل کا عیوب و نقائص سے ملوث ہونا اس شخص کے نزدیک صرف ممکن ہی نہیں ہے، نہیں بلکہ یقیناً اسے بالفعل نقش جانتا اور کمال حقیقی سے دور نہیں ہے، اے مسلمان! کمال حقیقی یہ ہے کہ اس صاحب کمال کی نفس ذات متفقی جملہ کمالات و منانی تولثات ہو اور قطعاً جو ایسا ہو گا اسی پر ہر عیب و نقصان ع الحال ذاتی ہو گا کہ ذات سے متفقانے ذات کا ارتقاء یا کذالت یا متناہی ذات کا اجتماع دونوں قطعاً بدیکی الامتناع، اور بیشک ہم الحست اپنے رب کو ایسا ہی مانتے ہیں، اور بیشک وہ سچے کمال والا ایسا ہی ہے، اس شخص نے کہ اس عزیز جلیل پر عیوب و نقصان کا امکان مانا تو قطعاً کمالات کو اس کا متفقانے ذات نہ جانتا تو یہ کمال حقیقی سے بالفعل خالی اور حقیقتہ نقش و فاقد مرتبہ عالی ہوا، آج وجہ معلوم ہوئی کہ یہ طائفہ تالفة اپنے آپ کو موحد اور الحست کو مشرک کیوں کہتا ہے، اس کے زعم میں اللہ عز وجل کے لئے اثبات کمالات و اچبہ للذات شرک نہ ہے کہ لفظ و جوب جو مشترک ہو جائے گا ←

اگرچہ وجوب مالذات و وجوب للذات کا فرق اس مطلل کشہ پر بھی قلیل نہیں جو اربعد ذہبیت کی حالت ہاتا ہے، ولہد اس لرق خالہ نے
بانہجع کر اپنے کالات الہیہ کو متناہی ذات نہ سمجھ رہا تا تو بھی مفترکہ نے تعدد تدامہ سے بچنے کوئی منفات کی اور اپنا نام اصحاب التوحید رکھا،
بنی اس طائفہ جدید نے اشتراک لفظ و وجوب سے بھاگنے کوئی انتہائے ذات کی اور اپنا نام موحد تراثا، ولی ذکر اقول تحسیر اللہ علیہ
لِإِنْعَزَالِ وَبِالْتَّوْهِبِ جَاءَ وَإِذَا أَهْلَ تَوْجِيدٍ وَذَلِكَ مُؤَخِّدٌ لِخَوَاءِ نَعْمَ الْقُلُوبُ لِشَابِهِتْ فَعِنَاسِبُ الْأَسْمَاءِ
میں بدلائیں جو معزی اور وہابی ہے، معزی الہ تو حید اور وہابی موحد گراہ، ان کے دل ایک ہے لیں اور ناموں میں بھی مناسب ہے۔ ت

(۱) الدیوان العربی بسانی الغفران ضاد ارشاد ارشاعت الابورص ۱۲۷)

حیثیہ نہیہ: جھول سفیہ کو جب کہ اس کے استاذ قدیم ابلیس رحیم علیہ اللعن نے یہ نقصان و تکوٹ باری عزوجل کا مہلکہ سکھایا، تو دوسرا کتاب
انصاح الباطل مسلکی بہ ایضاح الحق میں ترقیت ملال و شدت نکال کا رستہ دکھایا، یعنی اس میں نہایت دردیدہ و ہنی سائل و تقدیس باری تعالیٰ
عزوجل کو جن پر تمام الحسنۃ کا جماع قطعی ہے صاف بدعت حقیقتہ بتایا، جری پڑاک کی وہ عبارت پاک یہ ہے: تجزیہ او تعالیٰ از زمان
و مکان و جہت داشتات رویت بلا جہت و مجازات قول بصدر عالم برپیل ایجاد داشتات قدم عالم و امثال آں ہمہ از قبل بدعاں حقیقیہ
است اگر صاحب آں اعتمادات مذکورہ را از جنس عقائد دینیہ می شمارد ۲۴۵ اہ ملخصا۔

زمان، مکان، جہت اور رویت بلا جہت و مجازات سے اللہ تعالیٰ کو پاک کہنا اور جہاں کا صدور بطور ایجاد و عالم کا قدم ثابت کرنا اور ایے
ویگر امور یہ تمام حقیقی بدعاں ہیں جبکہ مذکور اعتمادات والے لوگ ان مذکورہ امور کو دینی عقائد میں شمار کرتے ہیں اہ ملخصا (ت)

(۲) ایضاح الحق الصریح (مترجم اردو) فائدہ اول، ان امور کا بیان جو بدعت حقیقیہ میں داخل ہیں، قدیمی کتب خانہ کر چیز ۲۸۷، سے
ویکھو کیا بے دھڑک لکھ دیا کہ اللہ عزوجل کی یہ تجزیہ ہیں کہ اسے زمانہ و مکان و جہت سے پاک جانا اور اس کا دیدار بلا کیف حق ماناسب
بدعت حقیقیہ ہیں، سچ ہے جب اللہ تعالیٰ کے لئے ہر عیب و آلاش کو ممکن مانانت ملعونہ امام مجدد یہ ہے تو اس عزیز مجید جل مجدہ کی تجزیہ
و تقدیس آپ ہی بدھلت حقیقیہ شریعت وہابیہ ہو گی، وہی حساب ہے ع کر تو ہم درمیان مانگی (کہ تو بھی مصیبت میں بدلائے۔ ت)

شرکین بھی تو دین اسلام کو بدعت بتاتے تھے، ما سمعنا بہذا فی الہمة الآخرة ج صلی اللہ علیہ و آله و سلم نے سب
سچھلے دین نصرانیت میں بھی نہ سکی یہ تو زری نبی گھرست ہے (ت) (۱) القرآن الکریم ۲۸/۷

غیر یہاں تک تو زری بدعت تھی، آگے شراب ملالت تیز و تند ہو کر او پھی چڑھی اور نشے کی ترکیک کیف کی اسٹنگ دون پر آکر کفرنگ
برہمی کہ اللہ عزوجل کا پاک دنیزہ اور دیدار الہی کو بے جہت و مقابلہ مانے کو مخلوقات کے قدیم جانے اور خالق کو بے اختیار مانے کے ساتھ گناہ
اور اسے ان ناپاک مسئللوں کے ساتھ کہ با جماع مسلمین کفر محسن ہیں، ایک حکم میں شریک کیا، اب کیا کہا جائے سو اس کے کہ وسیع علم
الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۲۶ (اب جاننا چاہتے ہیں خالم کہ کس کروٹ پر پٹا کھائی گے، ت)

(۲) القرآن الکریم ۲۶/۲۶

اجھے امام اور اجھے ماموم ع

مذہب معلوم والل مذہب معلوم

تازیانہ ۳۰: اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور تو فیض اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) سفیرہ حین کی اور جہالت و ضلالت رکھنے خود ہے جاتا ہے کہ صدق اللہ عزوجل کی صفات کمالیہ سے ہے، جیسے قال صفت کمال ہمیں ست ۳۱ اخ (جہاں اس نے یہ کہا صفت کمال ہی ہے اخ۔ ت) (۳۲ رسالہ نکروزی (فارسی) فاروقی کتب خانہ ملکان ص ۱۷۶)

پھر اسے امر اختیاری جانتا ہے کہ باری تعالیٰ نے با وجود قدرت عدم بر عایت مصلحت بطور ترفع اختیار فرمایا، اہل سنت کے مذہب میں اللہ عزوجل کے کلات اس کے یا کسی کے قدرت و اختیار سے نہیں بلکہ با تضاد نفس ذات بے توسط قدرت و ارادہ و اختیار اس کی ذات پا کر کے لئے واجب و لازم ہیں نہ کہ معاذ اللہ وہ اس کی صفت یا ان کا عدم اسکے زیر قدرت، تمام کتب کلامیہ اس کی تصریح سے مالا مال، وہ احادیث و آثار تحریرے کا نہ سمجھی پہنچے ہوں گے جن میں کلام الہی کو با اختیار الہی مانے والا کافر نہ ہوا ہے، اور عجب نہیں کہ بعض ان میں سے ذکر کروں، مجھے یہاں حیرت ہے کہ اس پیاس بدعی کو کیونکر لزادم دوں، اگر یہ کہتا ہوں کہ صفات کمالیہ الہی کا اختیاری اور ان کے عدم کا زیر قدرت باری نہ ہونا ائمہ اہلسنت کا مسئلہ اجتماعی ہے تو اس نے جیسے اوپر مسائل اجتماعیہ تجزیہ و تقدیم کو بدعت حقیقیہ لکھ دیا یہاں کہتے کون اس کی زبان پکڑتا ہے کہ اسکے اہل سنت سب بدعتی تھے، اور اگر یوں دلیل قائم کرتا ہوں کہ صفت کمال کا اختیاری اور اس کے عدم کا زیر قدرت ہو ما مسئلہ عیب و مبینہ ہے کہ جب کمال اختیاری ہوا کہ چاہے حاصل کیا یا نہ کیا تو عیب و نقصان روایتی اور مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کا موصوف بصفات کمالیہ ہونا کچھ ضروری نہ ہوا تو یہ اس بد مشرب کا عین مذہب ہے وہ صاف لکھ چکا کہ باری عزوجل میں عیب و آتش کا ہوا ممکن، مگر ہاں ان پیروؤں سے اتنا کہوں گا کہ آنکھ کھوں کر دیکھتے جاؤں کس معری کرای کو امام جانتے ہو جو صراحت عقاہد اجتماعیہ اہل سنت و جماعت کو درکرتا جاتا ہے، پھر نہ کہنا کہ ہم سنی ہیں۔

تعمیرہ نبیہ: حضرت نے صفات کمالیہ باری جل و علا کا اختیاری ہونا کچھ فقط صفت صدق ہی میں نہ لکھا بلکہ مسئلہ علم الہی میں بھی اس کی تصریح کی، کتاب تقویۃ الایمان مسکی بِ تقویۃ الایمان، ع بر عکس نہند نام زگی کافور (سیاہ جبشی کا نام اللہ کافور رکھتے ہیں۔) میں صاف لکھ دیا: غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہئے کر لیجئے یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے ا۔

(۱) تقویۃ الایمان، الفصل الثاني روا الشراك فی العلم، مطبع علیی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۱۲)

حاشا اللہ! اللہ عزوجل پر صریح بہتان ہے، دیکھو یہاں سکھلم کھلا اقرار کر گیا کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو علم حاصل کر لے چاہے جاں رہے، شاباش بہادر، اچھا ایمان رکھتا ہے خدا پر، اہل سنت کے مذہب میں از لاء ابداء ہر بات کو جاننا ذات پاک کو لازم ہے کہ نہ وہ کسی کے ارادہ و اختیار سے نہ اس کا حاصل ہونا یا زائل ہو جانا کسی کے قابو و اقتدار میں، پیر و صاحبو ازر اپر طائفہ کی بد مذہبیاں گنتے جاؤ اور اپنے امام معظم کے لئے ہم اہلسنت کے امام اعظم ہماں امام الائمه سراج الامم امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد و اجتباق انتیاد کا تحفہ لو، فقرہ اکبر میں فرماتے ہیں: صفاتہ تعالیٰ فی الازل غیر محدثة ولا مخلوق فین قال انہا مخلوقة او محدثة او وقف فیها او شک فیها فهو —

کافر بالله تعالیٰ ۲۔ (۲۔ الفقہ الاکبر، مطبوعہ ملک سراج الدین اینڈ سنز کشیری بازار لاہور ص ۳۲)

صفات الہی ازلی ہیں، نہ حادث نہ کسی کے خلوق تو جو انھیں خلوق یا حادث بتائے یا ان میں تردکرے یا بھک لائے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کا مکر۔

اول وجہ اس کی وہی ہے کہ صفات مقتضائے ذات تو ان کا حادث و قابل نہ رہنما ذات کے حدوث و قابلیت کو مستلزم، اور یہ عین انکار ذات ہے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔

تازیانہ ۳: اقول وباللہ التوفیق جب صدق الہی اختیاری ہوا اور قرآن عظیم قطعاً اس کا کلام صادق ہو واجب کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا مقتضائے ذات نہ ہو، ورنہ قرآن لازم ذات ہوگا اور صدق لازم قرآن اور لازم لازم لازم، اور لازم کا اختیاری ہونا بدہمہ باطل اور باجماع مسلمین جو کچھ ذات و مقتضائے ذات کے سوائے، سب حادث خلوق تو دلیل قطعی سے ثابت ہوا کہ مولائے وہابیہ پر قرآن عظیم کو خلوق مانا لازم، اس بارے میں اگرچہ حضرت عبداللہ بن مسعود (عد ۱) و عبد اللہ بن عباس (عد ۲)، و جابر بن عبد اللہ (عد ۳)، و ابو درداء (عد ۴)، و حذیفہ بن الیمان (عد ۵)، و عمر بن حسین (عد ۶)، و رافع بن خدیج (عد ۷)، و ابو حکیم شای (عد ۸)، و انس بن مالک (عد ۹)، و ابو ہریرہ (عد ۱۰) وسی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی حدیثوں سے مردی ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن مجید کے خلوق کہنے والے کو کافر بتایا، مگر ازانجا کہ الحسن بن محمد شیرازی کو ان (عد) احادیث میں کلام شدید ہے،

عہ: الشیرازی فی الالقاب والخطبیں ومن طریقہ ابن الجوزی بوجه آخر ۱۲ منہ
شیرازی نے القاب میں، خطبیں نے اور ابن جوزی نے ایک اور سند سے روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ: ابونصر السعجری فی الابانۃ عن اصول الدینۃ ۱۲ منہ
ابونصر الجرجی نے الابانۃ عن اصول الدینۃ میں ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ: اخر ج عنه الخطبیب ۱۲ منہ
ان سے خطبیب نے نقل کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ: الدیلمی فی مسند الفردوس ۱۲ منہ
دیلمی نے مسند الفردوس میں ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ: الشیرازی فی الالقاب والدیلمی فی مسند الفردوس بوجه آخر ۱۲ منہ
شیرازی نے القاب میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں ایک اور سند سے روایت کیا ہے۔ ۱۲ منہ (ت)

عہ: الدیلمی من طریق الامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ
دیلمی نے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے نقل کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ: کالذی قبلہ ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ

عقیدہ (۱۵): وہ ہر کمال و خوبی کا جامع ہے (۲۰) اور ہر اُس چیز سے جس میں عیب و نقصان ہے پاک ہے، یعنی

یہ پہلے کی میں ہے ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (ت)

حد ۸: روی عنہ الخطیب ۱۲ منہ

خطیب نے ان سے نقل کیا ۱۲ منہ (ت)

حد ۹: الدیلمی و هو عند الخطیب بوجه آخر ۱۲ منہ.

دیلمی میں ہے اور خطیب نے اسے ایک اور سند سے بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

حد ۱۰: ابن عدی فی الكامل ۱۲ منہ

ابن عدی نے الكامل میں ذکر کیا ۱۲ منہ (ت)

حد: البیهقی فی الاسماء والصفات اسائیۃ مظلومہ لاینبغی ان یحتاج بشیعی منها ولا ان یستشهد بها ۲۔ ابن الجوزی فی الموضعات موضوع ۳۔ الذہبی فی المیزان والحافظ فی اللسان والسعادی فی المقاصد بالاطل ۴۔ القاری فی المنج لا اصل له ۵۔ السیوطی فی الالالی فی ایت لہذا الحدیث من طب ۶۔ ۱۲ منہ سلمہ ربہ.

بیہقی نے الاسماء والصفات میں کہا ان میں سے کسی کے ساتھ بھی استدلال واستشهاد درست نہیں، ابن جوزی نے مواضعات میں موضع قرار دیا ذہبی نے میزان میں اور حافظ نے لسان میں اور سعادی نے مقاصد میں باطل کہا، علی قاری نے الحج میں کہا اس کی کوئی حل نہیں، سیوطی نے الالالی میں کہا میں نے اس حدیث کی کوئی صحت نہ پائی ۱۲ منہ سلمہ ربہ (ت)

(۱) المقاصد الحسنة بحوالہ الاسماء والصفات تحت حدیث ۷۶۷ دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۳۰۳) (۳) موضوعات ابن الجوزی، کتاب

التوحید و الرفرف بیروت ۱/۱۰۸) (۴) المقاصد الحسنة حدیث ۷۶۷ دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۳۰۳) (۵) مختصر الروض الازہر شرح الفقرة

الاکبر القرآن غیر مخلوق الحج مصطفی البانی مصر ص ۲۶) (۶) الالالی المصنوعۃ کتاب التوحید و الرفرف بیروت ۱/۱)

لہذا آثار و اقوال صحابہ کرام و تابعین عظام و ائمہ اعلام علمہم رضا المعاصم استماع کیجئے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۸۹-۳۶۵۔ سارضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲۰) اللہ عز وجل کی ذات مقدسہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی مثل نہیں، بے نیاز ہے اس کا کوئی مقابل نہیں، تھا ہے اس کی کوئی نظری نہیں، قدیم ہے اس سے پہلے کوئی نہیں، وہ ہمیشہ ہے ہے اس کی ابتداء نہیں، اس کا وجود ہمیشہ رہے گا جس کی انتہاء نہیں، ابدی ہے اس کی نہایت نہیں، قائم ہے اس کے لئے اختتام نہیں، ہمیشہ کے لئے ہے اس کے لئے ثوڑا نہیں، وہ ہمیشہ صفات جلالیہ سے متعف ہے اور رہے گا، مذوق اور زمانوں کے گزر جانے سے اس کے لئے ختم ہونا اور جدا ہونا نہیں بلکہ وہی اول و آخر ہے، وہی ظاہر و باطن ہے۔

اللہ عز وجل ہر عیب سے پاک ہے:

وہ نہ جسم صوری ہے نہ جوہر ہے جو کسی حد اور مقدار میں آسکے وہ جسموں کی مثل نہیں نہ اندازہ کرنے میں اور نہ تقسیم قبول کرنے میں، نہ وہ جوہر ہے نہ اس میں کوئی جوہر آسکتا ہے، نہ وہ عرض ہے اور نہ اس میں اعراض داخل ہو سکتے ہیں بلکہ وہ کسی موجود کی مثل نہیں اور نہ کوئی →

میں نقصان کا اس میں ہونا محال ہے، بلکہ جس بات میں نہ کمال ہو، نہ نقصان، وہ بھی اس کے لیے محال، مثلاً جھوٹ، موجود اس کی مثل ہے نہ کوئی چیز اس کی مثل ہے اور نہ وہ کسی چیز کی مثل ہے نہ ہی وہ مقدار میں آتا ہے نہ کنارے اس کا احاطہ کر سکتے ہیں اور نہ ہی وہ جہات کے احاطے میں آتا ہے، زمین و آسمان اس کو گھیر نہیں سکتے اور اس نے اپنی شان کے لاٹ عرش پر استوار فرمایا جیسا کہ اس نے فرمایا ہے اور اس طریقہ پر جو اس کی مراد ہے وہ ایسا استوار ہے جو چونے، تراپ کرنے، خبرنے، داخل ہونے اور خل ہونے سے پاک ہے۔ عرش اُسے نہیں انعامات بلکہ عرش اور اس کو انعامے والے اس کی قدرت سے قائم ہیں اور اس کے تھفہ قدرت میں ہیں، وہ عرش و آسمان اور تخت الشریٰ کی حدود سے بالاتر ہے، اور یہ بالاتر ہونا ایسا نہیں جس کی وجہ سے وہ عرش و آسمان کے قریب اور زمین و تخت الشریٰ سے دور ہو بلکہ وہ عرش کے درجات سے بالا ہے جیسے وہ تخت الشریٰ کے درجات سے بالا ہے، اس کے باوجود وہ ہر چیز کے قریب ہے، وہ بندے سے اس کی شریک سے بھی زیادہ قریب ہے۔ ہر چیز اس کے حامی ہے کیونکہ اس کا قرب اجسام کے قرب کی طرح نہیں جیسے اس کی ذات اجسام کی ذات کی مثل نہیں اور وہ کسی چیز میں طول نہیں کرتا، نہ کوئی چیز اس میں طول کرتی ہے، وہ اس بات سے بلند ہے کہ کوئی مکان اس کا احاطہ کرے جس طرح وہ زمانے کے دائرے میں محدود ہونے سے پاک ہے بلکہ وہ تو زمان و مکان کی تخلیق سے پہلے بھی موجود تھا اور اب بھی پہلے کی طرح موجود ہے اور رہے گا۔ وہ اپنی صفات کے ساتھ مخلوق سے ممتاز ہے۔ اس کی ذات میں کوئی دوسرا نہیں اور وہ کسی دوسری ذات میں نہیں۔ وہ تبدیلی اور انتقال سے پاک ہے۔ حوابت و عوارض اس پر وارد نہیں ہوتے بلکہ وہ ہمیشہ بزرگی کے ساتھ متصف اور زوال سے منزہ رہتا ہے۔ وہ اپنی صفات کمالیہ میں مزید کمال حاصل کرنے سے بے نیاز ہے۔ اس کی ذات عقل کے اعتبار سے معلوم و موجود ہے جنت میں نیک لوگ اس کے فضل و کرم اور مہربانی سے آنکھوں کے ساتھ اس کی زیارت کریں گے اور اس کے جمال اقدس کو آنکھوں کے ساتھ دیکھنے سے اس کی نعمتوں کی تجھیل ہو گی۔

اللہ عز وجلّ کی حیات و قدرت:

بے شک اللہ عز وجلّ زندہ و قادر ہے، جبار و غالب ہے، اسے کوئی عاجزی و کوتاہی لاحق نہیں ہوتی۔ نہ اسے اونکھوں نہ آتی ہے نہ اس پر فنا و موت طاری ہوتی ہے۔ وہ بادشاہی و ملکوت کا مالک اور عزت و جبروت والا ہے، اسی کے لئے حکومت و غلبہ ہے، پیدا کرنا اور حکم دینا اسی کے اختیار میں ہے۔ تمام آسمان اسی کے قابو میں ہیں وہ پیدا کرنے اور ایجاد کرنے میں یکتا ہے۔ کسی چیز کو ابتداء و جود دینے اور کسی نمونہ کے بغیر پیدا کرنے میں وہ یکتا ہے۔ اس نے مخلوق اور ان کے اعمال کو پیدا کیا اور ان کے رزق اور موت کا تعین کیا۔ نہ اس کی مقدورات کا شمار ہے نہ ہی معلومات کی انتہا ہے۔

اللہ عز وجلّ کا عالم:

وہ تمام معلومات کا عالم ہے، زمین کی تہہ سے لے کر آسمانوں کی بلندی تک جو کچھ جاری ہے سب کو گھیرنے والا ہے۔ اس کے علم سے زمین و آسمان کا کوئی ذرہ باہر نہیں بلکہ سخت اندر ہیری رات میں سیاہ چٹان پر چلنے والی چیزوں کے چلنے کی آواز کو بھی جانتا ہے اور وہ فضاء میں ایک ذرے کی حرکت کو بھی جانتا ہے۔ پوشیدہ امور، دلوں کے وسوسوں، خطرات اور پوشیدہ باتوں کا علم رکھتا ہے اس کا علم قدیم و اذلی ہے اور وہ ہمیشہ ہمیشہ اس علم کے ساتھ متصف ہے۔ اس کا علم نیا نہیں اور نہ ہی وہ اس کی ذات میں آنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔

وغا، خیانت، ظلم، جعل، بے حیائی وغیرہ عیوب اس پر قطعاً محال ہیں اور یہ کہنا کہ جھوٹ پر قدرت ہے باس معنی کہ وہ خود

اللہ عز وجل کا ارادہ:

بے یہک وہ کائنات کا ارادہ فرمانے والا اور یئے پیدا ہونے والے امور کی تدبیر فرمائے والا ہے اس کی بادشاہی و ملکوت میں تھوڑی یا زیادہ، چھوٹی یا بڑی، بھلائی یا برائی، نفع یا نقصان، ایمان یا کفر، عرفان یا انکار، کامیابی یا ناکامی، اطاعت یا نافرمانی ہر چیز اسی کے نیچے اور قدرت اور اسی کی حکمت و مشیت سے واقع ہوتی ہے۔ پلک کا جھپکنا اور دل کا خیال اس کی مشیت سے باہر نہیں نکل سکتا وہ جس چیز کو چاہتا ہے ہو جاتی ہے اور جسے نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتی۔ وہی اہتماء پیدا کرنے والا اور دوبارہ (یعنی قرب قیامت میں) لوٹانے والا ہے۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔ اس کے نیچے کوئی یچھے نہیں کر سکتا۔ بندے کے لئے اس کی توفیق و رحمت کے بغیر اس کی نافرمانی سے بچا ممکن نہیں۔ اس کی اطاعت کی قوت بھی اسی کی محبت و ارادہ سے حاصل ہوتی ہے اگر تمام انسان، جن، فرشتے اور شیطان دنیا میں کسی ذرہ کو حرکت دینے پر اتفاق کر لیں یا اسے مخبر ادین تو اللہ عز وجل کے ارادہ و مشیت کے بغیر وہ اس سے عاجز رہ جائیں گے اس کا رادہ و میگر صفات کے ساتھ اس کی ذات میں قائم ہے۔ وہ ہمیشہ اس سے موصوف ہے۔ اس نے آزل میں اشیاء کے وجود کا ان کے اوقات پر ظہور کا ارادہ فرمایا چنانچہ ہر چیز اس کے اذلی ارادہ کے مطابق بغیر کسی تقدیم و تاخیر کے اپنے وقت پر ظاہر ہوئی۔ اس نے امور کی تدبیر سوچ بچار اور وقت کی تاخیر کے بغیر فرمائی اس لئے اسے کوئی ایک کام دوسرے کام سے غافل نہیں کرتا۔

اللہ عز وجل کی سماعت و بصارت:

اللہ عز وجل سمع و بصیر ہے۔ وہ سما اور زد یکھتا ہے۔ اس کی سماعت سے کوئی سُنی جانے والے چیز اگر چہہ پوشیدہ ہو باہر نہیں اور باریک سے باریک چیز بھی اس کی بصارت سے غائب نہیں۔ اس کی سماعت میں دوری اور اندر ہمارا کاوت نہیں، وہ آنکھوں کی چٹلوں اور پلکوں کے بغیر دیکھتا ہے اور کانوں اور ان کے سوراخ کے بغیر سُنتا ہے جیسے وہ دل کے بغیر جانتا، کسی عضو کے بغیر پکڑتا اور کسی آللہ کے بغیر پیدا کرتا ہے کیونکہ اس کی صفات مخلوق کی صفات جیسی نہیں جیسے اس کی ذات مخلوق کی ذات کی طرح نہیں۔

اللہ عز وجل کا کلام:

اللہ عز وجل اپنے اذلی و قدیم کلام کے ساتھ کلام فرمانے والا، حکم دینے والا، منع کرنے والا، وعدہ کرنے والا اور دعید بتانے والا ہے اور اس کا کلام اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور مخلوق کے کلام کے مشابہ نہیں وہ ایسی آواز نہیں جو ہوا کے کھینچنے یا اجسام کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے اور نہ ایسے حروف کے ساتھ جو ہونوں کے بند ہونے یا زبان کے حرکت کرنے سے پیدا ہوتے ہیں۔

بے شک قرآن مجید، تورات، انجلیل اور زبور اس کی کتابیں ہیں جو اس نے اپنے رسولوں علیہم السلام پر نازل کلام قدیمیں قرآن مجید زبانوں سے تلاوت کیا جاتا، مصاحف میں لکھا جاتا اور دلوں میں محفوظ ہوتا ہے اس کے باوجود یہ کلام قدیم ہے اور اللہ عز وجل کی ذات کے ساتھ قائم ہے، دلوں اور اوراق کی طرف منتقل ہونے کے باوجود اس کی ذات سے جدا نہیں ہوا حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عز وجل کا کلام آواز اور حرف کے بغیر سنا جس طرح نیک لوگ (بروز قیامت) اللہ عز وجل کی زیارت یوں کریں گے کہ نہ تو وہ جو ہر ہوگا (یعنی جو خود قائم ہو) نہ عرض (یعنی جو دوسری چیز کے ساتھ قائم ہو)۔



جهوت بول سکتا ہے، محال کو ممکن نہیں رانا اور خدا کو عیبی بتانا بلکہ خدا سے انکار کرنا ہے اور یہ سمجھنا کہ محالات پر قادر نہ ہو گا تو قدرت ناقص ہو جائے گی (21) باطل محسن ہے، کہ اس میں قدرت کا کیا نقصان انسان تو اس محال کا ہے کہ تعلق

جب وہ ان صفات سے متصف ہے تو وہ حیات، علم، قدرت، ارادہ، سمعت، بصارت اور کام کے ساتھ زندہ، عالم، قادر، ارادہ کرنے والا، سخنے والا، دیکھنے والا اور کام کرنے والا ہے محسن ذات کی وجہ سے نہیں۔

اللہ عز وجل کے افعال:

اللہ عز وجل کے سوا جو کچھ موجود ہے وہ اس کے فعل سے پیدا ہوا اور اس کے عدل کا نیفان ہے کہ وہ نہایت اچھے طریقے پر حد درجہ کامل و تمام اور نہایت درست پیدا ہوا، وہ اپنے افعال میں حکیم اور اپنے فیصلوں میں انصاف کرنے والا ہے لیکن اس کے عدل پر قیاس نہیں کیا جاسکا کیونکہ بندے کے دوسرا کی ملک میں تصرف کرنے سے ظلم کا تصور بھی ہو سکتا ہے لیکن اللہ عز وجل کے بارے میں ظلم کا تصور نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے علاوہ کوئی مالک نہیں کہ اللہ عز وجل کا تعرف ظلم بن جائے اس کے سوا جو کچھ ہے خواہ وہ انسان ہو یا جن، فرشتہ ہو یا شیطان، زمین ہو یا آسمان، حیوانات ہوں یا باتات و جمادات، جو ہر ہو یا عرض، اس چیز کا اور اک ہوتا ہو یا وہ محسومات میں سے ہو اور ہر حادث چیز کو وہ اپنی قدرت سے عدم ہے وجود میں لا یا ہے اس کے بعد کہ وہ کچھ نہ تھا اسے پیدا کیا ازال سے صرف اور صرف وہی ذات تھی اس کے ساتھ دوسرا نہ تھا بیس اس نے اپنی قدرت اور ارادۃ اُذلی کے اظہار کے لئے مخلوق کو پیدا فرمایا اور اس کی وجہ یہ بھی تھی کہ اُذل سے یہ طے ہو چکا تھا نہ اس لئے کہ وہ مخلوق کا محتاج و ضرورت مند تھا۔ اس نے مخلوق کو پیدا کر کے اور مکلف بنا کر احسان فرمایا یہ عمل اس پر لازم نہ تھا اس نے انعامات و اصلاح سے فواز لیکن یہ بات اس پر لازم نہ تھی اگر وہ اپنے بندوں کو طرح طرح کے عذاب میں مبتلا کرتا تو اس کی طرف سے عدل ہوتا ہے اور بندوں کو اطاعت پر جو ثواب عطا فرماتا ہے وہ محسن اس کے کرم سے ہے نہ کہ وہ اس پر لازم ہے اس نے اپنا حق عبادات کی صورت میں انبیاء کرام علیہم السلام کی مبارک زبانوں سے لازم کیا محسن عقل کی وجہ سے نہیں۔ اس نے رسولوں کو بھیجا اور واضح مجزرات کے ذریعے ان کی سچائی کو ظاہر کیا۔ انہوں نے اس کے ہرام و نبی اور وعدہ و وعدہ کو لوگوں سک پہنچایا پس جو کچھ انبیاء کرام علیہم السلام لائے لوگوں پر اس کی تهدیت واجب ہے۔ (باب الاحیاء صفحہ ۳۳۔ ۳۴)

(21) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بِحُنْ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصْفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُتَعَالِ شَاهِ
عَنِ الْكَذِبِ وَالْجَهَلِ وَالسُّفَهَ وَالْهَلَلِ وَالْعَجَزِ وَالْبَغْلِ وَكُلِّ مَا لَيْسَ مِنْ صَفَاتِ الْكَمَالِ الْبَنِزَةِ عَظِيمٍ قَدْرُهُ
بِكَمَالِ قَدْوَسِيَّتِهِ وَجَمَالِ سَبُوْحِيَّتِهِ عَنِ وَصْمَهُ خَرُوجٌ مُمْكِنٌ أَوْ لَوْجٌ مُحَالٌ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَوَعْدُهُ الصَّدَقَهُ وَمِنْ
أَصْدَقِ مِنَ اللَّهِ قِيلَا، وَكَلَامُهُ الْفَصْلُ وَمَا هُوَ بِالْهَلَلِ فَسَبِّعْنَ اللَّهَ بِكَرَّةٍ وَاصْبِلَا، لِذَاتِهِ الْقَدِيرِ وَلِنَعْتَهُ الْقَدِيرِ
فَلَا حَادِثٌ يَقُولُ وَلَا قَائِمٌ يَحْوِلُ، وَكَلَامُهُ ازْلٌ وَصَدِيقُهُ ازْلٌ، فَلَا الْكَذِبُ يَحْدُثُ وَلَا الصَّدَقَهُ يَزُولُ، وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ سَيِّدِ الْمُخْلُوقِ النَّبِيِّ الرَّسُولُ الْأَقِيْمُ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِ الْحَقِّ لِدِيْنِ الْحَقِّ عَلَى وَجْهِ الْحَقِّ
وَالْحَقُّ يَقُولُ فَهُوَ الْحَقُّ وَكَتَابُهُ الْحَقُّ بِالْحَقِّ انْزَلَ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَعَلَى الْحَقِّ النَّزُولُ، وَاشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ اِلَّا اللَّهُ —

قدرت کی اس میں صلاحیت نہیں۔

وَحْدَةُ لَا شَرِيكَ لَهُ حَقًا حَقًا، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بِالْحَقِّ ارْسَلَهُ صَدِقًا صَدِقًا، صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ
وَعَلَى اللَّهِ وَصَبَبَهُ وَكُلَّ مَنْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ، وَعَلَيْنَا مَعْهُمْ وَبِهِمْ وَلَهُمْ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ، أَمِينٌ أَمِينٌ، إِلَهُ الْحَقِّ أَمِينٌ
قَالَ
الْمَصْدِقُ لِرَبِّهِ بِتَوْفِيقِهِ الْعَظِيمِ الْمُسْبِحُ لِمَوْلَاهُ عَنْ كُلِّ وَصْفٍ ذَمِيمٍ، عَبْدُ الْمُصْطَفَى أَحْمَدُ رَضَا الْمُحَمَّدِيُّ السُّنْنِي
الْخَنْفِيُّ الْقَادِرِيُّ الْبَرَكَاتِيُّ الْبَرِيلُوِيُّ، صَدِقُ اللَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَصْدِقُ فِيهِ ظَنْهُ بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ
أَمِينٌ، اللَّهُمَّ هَدِيَّةُ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ۔

آپ کا رب رب العزت ہر اس عیب سے پاک ہے جو یہ مخالفین بیان کرتے ہیں، تمام رسولوں پر سلام ہو، تمام حمد اللہ کے لئے جو تمام
جہانوں کا پائے والا ہے، تمام حمد اللہ کے لئے جس کی شان اقدس ہر قسم کے کذب، جہل، بے عقلی، غیر سنجیدگی، بخل اور ہر اس وصف سے
پاک ہے جو اس کے کمال منزہ کے خلاف ہے کمال تدویت اور جمال سبوحیت کی وجہ سے اس کی قدرت خروج ممکن اور دخول مجال کے عیب
سے پاک و مبرأ ہے، اس کا فرمان حق اور اس کا وعدہ سچا اور قول کے اعتبار سے اس سے بڑھ کر کون سچا ہو سکتا ہے اس کا مقدس کلام حق دباطل
میں فیصلہ کن ہے اور وہ وہ مقام، نہ کھنچا نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ کی تسبیح ہے صحیح و شام، اس کی ذات بھی قدیم اور صفات بھی قدیم تو حادث قائم نہیں
رہتا اور قائم متغیر نہیں ہوتا اور اس کا کلام ازلي ہے اور اس کا صدق ازلي ہے تو اسکے کلام میں کذب کا حدوث نہیں اور اس کے صدق کو زوال
نہیں۔ صلوٰۃ وسلام ہواں ذات اقدس پر جو صادق و مصدق، تمام مخلوق کے سردار نبی رسول، حق کی طرف جانیوالے، بطريق حق، دین حق
کے لئے حق لانے والے، حق کا فرمان ہے کہ وہ حق ہیں۔ ان کی کتاب حق جو حق کے ساتھ نازل کیا اور نازل ہوئی اور اس کا نزول حق پر ہوا،
میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ وحدہ لا شریک ہے اس کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ سراپا حق ہے، میں شہادت دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس کے خاص بندے اور رسول ہیں اور ان کو حق و صدق دے کر بھیجا، ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ وسلام ہوا اور ان کی آل
واصحاب اور ان کی طرف ہر منسوب پر، ساتھ ہم پر بھی ان کی وجہ سے ان کی خاطر ہو یا ارحم الرحمین آمین آمین اللہ الحق آمین، اپنے رب کی
تصدیق کرنے والے اس کی عظیم توفیق سے، ہر برے وصف سے اپنے رب کی پاکیزگی بیان کرنے والا غلام مصطفیٰ احمد رضا محمدی سنی ختنی
 قادری برکاتی بریلوی کہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قول کو دنیا و آخرت میں سچا فرمائے اور اس کا اپنے بارے میں اللہ تعالیٰ سے عفو و مغفرت کے
حسن ختن کو سچا فرمائے آمین، اے اللہ! تو ہی حق و صواب کی رہنمائی فرمانے والا ہے۔ (ت)

فَقِيرٌ غَفِرَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ بِحَوْلٍ وَقُوَّتْ رَبُّ الْأَرْبَابُ، اس مختصر جواب موضع صواب و مرتبت ارتیاب میں اپنے مولیٰ جل و علیٰ کی تسبیح و تقدیس اور
اس جانب رفع و جلال منبع پر جرأت و جارت و الوں کی تسبیح و تفلیس کے لئے کلام کو چار تنزیہوں پر منقسم اور ایک خاتمه پر مختتم اور بنظر ہدایت
عوام و ازاحت اوہام ایک ضروری مقدمہ ان پر مقدم کرتا ہے۔

تنزیہ اول میں ائمہ دین و علمائے محدثین کے ارشادات متنین جن سے بحمد اللہ شش و امس کی طرح روشن و سینکن کہ کذا الہی بالاجماع مجال اور
اسے قدیم سے ائمہ سنت میں مختلف فیہ مانا عنادہ مکابرہ یا جاہلانہ خیال۔

تنزیہ دوم میں بفضل ربی دعویٰ اہل حق پر دلائل نورانی جن سے واضح ہو کہ کذب الہی قطعاً مستحیل اور ادعائے امکان باطل و بے دلیل۔ ←

تقریب سوم میں امام دہبیہ و معلم ثانی طفائفہ مجددیہ مصنف رسالہ یکرذی کی خدمت گزاری اور ان حضرات کے اوہام باطلہ و نذیقات عاملہ کی ناز برداری کہ یہی صاحب ان حضرات نو کے امام کہن اور ان کے مرجع و طباد و مخذلتوں، انھیں کے سخن۔

تقریب چہارم میں جہالت جدیدہ کا علاج کافی اور اس امر حق کا ثبوت وافی کہ مسئلہ قدیرہ خلف و عید، اس مزلہ حادثہ سے منزلوں بعید۔
خاتمہ میں جواب سائل حکم قائل، والحمد لله رب العالمین۔

مقدمہ، اتوں و بالشدة توفيق و به الوصول الى ذرى الحقين، سلمان کا ایمان ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے سب صفات، صفات کمال و بروجہ کمال ہیں، جس طرح کسی صفت کمال کا سلب اس سے ممکن نہیں یوں معاذ اللہ کسی صفت نقش کا ثبوت بھی امکان نہیں رکھتا اور صفت کا بروجہ کمال ہونا یہی ممکن کہ جس قدر چیزیں اس کے تعلق کی قابلیت رکھتی ہیں ان کا کوئی ذرہ اس کے احاطہ دائرہ سے خارج نہ ہو شریعہ کہ موجود و معدوم و باطل و موهوم میں کوئی شکی و مفہوم بے اس کے تعلق کرنے رہے اگرچہ وہ اصلاً صلاحیت تعلق نہ رکھتی ہو اور اس صفت کے دائرہ سے بھن اجنبی ہو۔
اب احاطہ دائرہ کا تفرقہ دیکھئے:

(۱) خلاق کبیر جل و علا فرماتا ہے: خالق کل شیع فاعبندو کا وہ ہر چیز کا بنانے والا ہے تو اسے پوجو۔ یہاں صرف حدود مراد ہیں کہ قدیم لعنی ذات و صفات باری تعالیٰ عز وجلہ مخلوقیت سے پاک، (۱) القرآن الکریم ۲/۱۰۲

(۲) سمع و بصیر جل مجدد فرماتا ہے: آنہ بکل شیع بصیر ۲ وہ ہر چیز کو دیکھتا ہے، (۲) القرآن الکریم ۲۷/۱۹

یہ تمام موجودات (عہ) قدیرہ و حادث سب کو شامل مگر معدومات خارج یعنی مطلقیاً جس چیز نے ازل سے ابد تک کسوت وجود نہ پہنی نہ ابد تک پہنے کہ ابصار کی صلاحیت موجودی میں ہے جو اصلاح ہے ہی نہیں، وہ نظر کیا آئے گا تو نقصان جانب قابل ہے نہ کہ جانب فاعل،

عہ: فائدہ: اعلم انه ربما يلمح كلام القاري في منح الروض الى تخصيص بصارة تعالي بالاشكال والالوان وسمعيه بالاصوات والكلام وقد صرخ العلامة اللاقاني في شرح جوهرة التوحيد بعمومها كل موجود وتبغه سیدی عبد الغنی في الحقيقة وهذا كلام اللاقاني قال ليس سمعه تعالى خاصاً بالاصوات بل يعم سائر الموجودات ذوات كانت او صفات فسيمع ذاته العلية وجميع صفاتہ الازلية كما يسمع ذاتنا وما قام بنا من صفاتنا كعلومنا والواننا وهكذا بصرة سبحانه وتعالى لا يختص بالالوان ولا بالشكال والا كوان فحكمه حكم السمع سواء بسواء فمتعلقهم واحد انتهى. أما ما قال اللاقاني قبل ذلك حيث عرف السمع بأنه صفة ازلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالمسنوعات او بال الموجودات ۲ الخ والبصر بانه صفتة ازلية تتعلق بالمبصرات او بال الموجودات الخ

فائدة: واضح ہو کہ من مخ ارض میں ملائی قاری کے کلام سے اللہ تعالیٰ کی بصارت کا اشکال والوان اور اس کی سمع کا اصوات و کلام کے ساتھ اختصار کا اشارہ معلوم ہوتا ہے حالانکہ علامہ علامہ لاقانی نے جوہرۃ التوحید کی شرح میں اللہ تعالیٰ کی ذکورہ دونوں صفات کو تمام موجودات میں عام ہونے کی تصریح کی ہے اور علامہ عبد الغنی ناہمی نے حدیث میں ان کی اتباع کی ہے۔ اور علامہ لاقانی کا کلام یہ ہے، ۔۔۔

انھوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی سمع صرف اصوات کے ساتھ تھیں نہیں کی بلکہ تمام موجودات کو عام ہے خواہ ذات ہوں یا صفات، تو باری تعلیٰ کو اپنی ذات و صفات کا سامع ہے جس طرح وہ ہماری ذات اور ہماری صفات مثلاً ہمارے علوم اور الوان کا سامع ہے یعنی سبحانہ و تعالیٰ کی بصیر کا معاملہ ہے کہ وہ بھی اکو ان والوان و اشکال کے ساتھ تھیں نہیں اس کا معاملہ بھی سمع جیسا ہے اور دونوں صفات برابر ہیں تو دونوں کے مصلحتات بھی ایک جیسے ہیں نہیں، (اور اس پر علامہ نابسی کا کلام یہ ہے) لیکن علامہ لاقانی نے جو اس سے قبل فرمایا جہاں سمع کی تعریف یوں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ازل صفت ہے جو اس کی ذات سے قائم ہے اور تمام مسموئات یا موجودات سے متعلق ہے اخ، اور اللہ تعالیٰ کی بصیر کی تعریف یوں کی ہے کہ وہ اس کی ازل صفت ہے جو تمام بصیرات یا موجودات سے متعلق ہے اخ،

(۱۔ الحدیقة الندیہ حوالہ اللاقانی ہی ای الصفات یعنی صفات العالی الحیات نوریہ رضویہ فصل آباد ۱/۲۵۵) (۲۔ الحدیقة الندیہ حوالہ اللاقانی ہی ای الصفات یعنی صفات العالی الحیات مکتبہ نوریہ رضویہ فصل آباد ۱/۲۵۵)

فاقول لا یجنب ان یکون اشارۃ الی الخلاف بل اتنی او لا بالبصیرات معتبراً علی بدراہة تصورہ ثم اردت بال موجودات فرارا عن صورۃ الدور، وليس في التعبیرین تناقض اصلاً، فأن البصر ما يتعلّق به الإبصار وليس فيه دلالة على خصوصية شيئاً دون شيئاً فإذا كان الإبصار يتعلّق بكل شيء كان البصر والوجود متضادين، نعم لها كان ابصار نا الدینوی العادي مختصاً باللون ونحوه ر بما يسبق الذهن الى هذا الخصوص فما زال الوهم بقوله او بال موجودات آتيا بکلمة او لتخییر فالتعبیر، وهذه نكتة اخرى للارداف وانما لم يكتف به لأن ذكر البصیرات ادخل في التمييز.

اول اس سے متعلق میں کہتا ہوں ”او“ یعنی یا، سے تعبیر میں ضروری نہیں کہ یہ اختلاف کا اشارہ ہو بلکہ بصیرات کو پہلے ذکر کر کے اس کے تصور کی بدراہت کو ظاہر کیا پھر موجودات کو ساتھ ذکر کیا تاکہ دور لازم نہ آئے جبکہ بصیرات و موجودات دونوں تعبیرات میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ بصیرہ چیز ہے جس سے ابصار کا تعلق ہو سکے جبکہ کسی شئی سے خصوصیت پر کوئی دلالت نہیں ہے، تو جب ابصار کا تعلق ہر چیز سے ہے تو بصیراً اور موجود دنوں مساوی ہوئے، ہاں ہماری دنیاوی عادی ابصار چونکہ الوان وغیرہ سے تھیں ہیں اس لئے ہو سکتا ہے کہ ذہن اس خصوصیت کو اپنائے اس لئے انھوں نے مذکورہ وہم کے ازلہ کے لئے او بال موجودات کلہ او کو تعبیر میں اختیار دینے کے لئے لائے۔ تو بصیرات کے بعد موجودات کو ذکر کرنے کا درست رأی ہوا، اور صرف موجودات پر اکتفاء اس لئے نہ کیا کیونکہ بصیرات کو انتیاز میں زیادہ دخل نہیں۔

ثُمَّ اقول، تحقیق التقدیر ان الإبصار لا شک انہ لیس کا الارادة والقدرة والتکوین الی لایجنب فعلیة جمیع التعلقات الہمکنۃ لها بدل هو امن صفات الی لیجنب ان تتعلق بالفعل بكل ما يصلح لتعلقلها كالعلم فعدم ابصار بعض ما یصلح ان یبصرہ نقص فیجب تزییہ تعالیٰ عنه کعدم العلم ببعض ما یصلح ان یعلم، وهذا مالا یجوز ان یتناطع فيه عنزان انما الشان في تعبیر ما یصلح تعلق الإبصار به فان ثبت القصر على الاشكال والوان والا کو ان فذاك، وان ثبت عموم الصحة بكل موجود وجوب القول بتحقیق عموم الإبصار ازاً ←

وابدًا الجمیع الكائنات القدیمة والمحادثة الموجودة فی ازمنتها المحققة او المقدرة لیا عرف من الله لا يجوز لها شيئاً منتظر لكن الاول باطل للجماع على رؤية الہوم من ذریهم تبارك وتعالیٰ فی الدار الآخرة فکان اجماع على ان صحة الابصار لا تختص بما ذكر وقد صرخ اصحابنا فی هذا المبحث ان مصحح الرؤية هو الوجود وقد جمعوا کمال المواقف الله تعالیٰ یزی نفسه فی تبیین ان الحق هوا التعمیر وان قوله تعالیٰ الله بكل شيء بصدره ۲۔ جار على صراحته عکومه من دون تطرق تخصیص الیہ اصلاً هکذا یعنی التعمیق والله ولی التوفیق ومن اتقن هذا تسلیه اجراء فی السمع بدلیل کلام الله سبحانہ وتعالیٰ فافهموا والله سبحانہ وتعالیٰ فافهموا والله سبحانہ وتعالیٰ اعلم ۱۲ منه رضی الله عنہ.

پھر میں کہتا ہوں مقام کی تحقیق یہ ہے کہ البار بیشک، ارادہ قدرت اور بخوبی صفات جیسی نہیں۔ جن کا تمام ممکنہ تعلقات نے بافضل متعلق ہونا واجب نہیں بلکہ البار ان صفات میں سے جن کا ممکن تعلق سے بافضل متعلق ہونا واجب ہے جیسا کہ علم کا معاملہ ہے تو بعض وہ چیزیں جن کا البار ممکن اور صحیح ہو سکتا ہے ان کا عدم البار تقصی ہو گا لہذا اللہ تعالیٰ کا اس تقصی سے پاک ہونا ضروری ہے جیسے علم سے متعلق بعض اشیاء کا علم نہ ہوتا تقصی ہے جس سے وہ پاک و منزہ ہے یہ وہ معاملہ ہے جس میں دو آراء نہیں ہو سکتیں، اب صرف یہ بحث ہے کہ البار کا تعلق کن چیزوں سے ہو سکتا ہے اگر یہ ثابت ہو جائے کہ البار صرف اشکال والوان و اکوان سے ہی متعلق ہو سکتی ہے تو یہی ہو گا اور اگر ثابت ہو جائے کہ اس کا تعلق تمام موجودات سے صحیح ہو سکتا ہے تو پھر ازاً وابداً تمام کائنات و حادث خواہ وہ اپنے زمانوں میں محقق ہوں یا مقدر ہوں سب سے البار کا تعلق ماننا اور بیان کرنا واجب ہو گا جیسا کہ واضح ہے کہ اب کوئی چیز انتظار کے مرحلہ میں نہ ہو گی، لیکن جملی حق باطل ہے کیونکہ آخرت میں موئین کے لئے اللہ تعالیٰ کی رویت پر اجماع ہے (حالانکہ اللہ تعالیٰ اشکال والوان سے پاک ہے) تو ثابت ہوا کہ البار کا تعلق اشکال والوان سے متحقق نہیں ہے جبکہ ہمارے اصحاب نے اس کے بحث میں تصریح کر دی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رویت کا مدار صرف وجود ہے جبکہ ان کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کو دیکھتا ہے جیسا کہ مواقف میں ہے، تو البار میں تعمیم ہی حق ہے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد انہ بکل شیع بتصیر کا اجراء اپنے خالص عموم پر ہو گا جس میں کسی قسم کی تخصیص کا شانہ نہ ہو گا۔ یوں تحقیق ہوئی چنانچہ جبکہ اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے جو بھی اس تحقیق پر تلقین رکھے گا اس کے لئے صفت سمع میں بھی عموم کا اجراء آسان ہو گا جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے پس سمجھو والله تعالیٰ اعلم ۱۲ منه رضی الله تعالیٰ عنہ (ت) (۲۔ القرآن الکریم ۶۷/۱۹)

شرح نقد اکبر میں ہے : قد افتی ائمۃ سمرقند و بخارا علی انه (یعنی المعدوم) غیر مرئی . وقد ذکر الامام الزاهد الصفار فی آخر کتاب التلخیص ان المعدوم مستحیل الرؤیة، و کذا المفسرون ذکروا ان المعدوم لا يصلح ان یکون مرء الله تعالیٰ . و کذا قول اسلاف من الاشعریة والہاتریدیة ان الوجود علة جواز الرؤیة مع الاتفاق علی ان المعدوم الذی یستحیل وجودہ لا یتعلق به برؤیته اس سجنہ اہ.

اسکے سفر قند و بخارا نے یہ فتویٰ دیا کہ (معدوم) دکھائی نہیں دیتا، امام زادہ صفار نے کتاب التلخیص کے آخر میں لکھا معدوم کی رویت محال ←

ہوتی ہے، اسی طرح مفسرین نے کہا معدوم اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے کے قابل ہی نہیں۔ اسلاف اشعریہ اور ما تیرید یہ کا بھی قول ہی ہے کہ جواز رویت کی علت وجود ہے اور اس پراتفاق ہے کہ ایسا معدوم جس کا وجود محال ہے اس کے ساتھ روایت باری کا تعلق نہیں ہو سکتا ہے (ت) (۱۔ سخن الرؤس الازہر شرح الفقہ الاکبر باب یہی اللہ تعالیٰ فی الآخرة بلا کیف مصطفیٰ البالی ص ۸۲)

شرح السنوی للجزائریہ میں ہے: انہما (یعنی سمعہ تعالیٰ وبصرہ) لا یتعلقان الا بال موجود والعلم یتعلق بال موجود والمعدوم والمطلق والمقيدا اـعـانـوـں (اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر) کا تعلق موجود سے ہوتا ہے اور علم کا تعلق موجود و معدوم اور مطلق و مقید سے ہوتا ہے اـعـانـوـں (ت)

(۱۔ الحدیقة الندیہ، بحوالہ شرح السنوی للجزائریہ میں الصفات یعنی صفت المعانی الحیاء، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آبادا / ۲۵۵)

حدیقة ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں ہے: المعدومات التي (عہ) ما ارادها اللہ تعالیٰ ولا تعلقت القدرة بایجادها فی از منتها القدرة لها، ولا کشف عنہا العلم موجودہ فی تلك الازمنة فلا یتعلق بها السمع والبصر، و كذلك المستحیلات بخلاف العلم فانه یتعلق بال موجودات والمعدوم ۲۔

وہ معدوبات جن کا اللہ تعالیٰ نے اردہ نہیں فرمایا اور از منہ مقررہ میں ان کی ایجاد کے لئے قدرت متعلق نہیں ہوتی اور نہ مقدارہ زمانہ میں موجود ہو کرتے علم آتی ہیں تو ایسی معدومات سے اللہ تعالیٰ کی سمع و بصر متعلق نہیں ہوتی اور حالات کا معاملہ بھی ایسا ہے بخلاف علم کہ اس کا تعلق موجود اور معدوم دنوں سے ہے۔ (ت)

مـ: اقول قوله ما راده لا تعلقت ولا کشف عبارات شہی عن معبر واحد و هو دوام العذم المناقض للوجود بالفعل فـان كل ما اراد اللہ تعالیٰ فقد تعلقت القدرة بـایجادہ بالفعل وبالعكس، وما كان كذلك فقد كشف كشف العلم عنه موجودا بالاطلاق العام وبالعكس وذلك لأن العلم موجودا تابع اللـوـجـوـد ولا وجود للمخلوق الـاـبـتـعـلـقـ الـقـدـرـةـ ولاـ تـعـلـقـ لـلـقـدـرـةـ الاـبـرـجـيـحـ الـاـرـادـةـ، كـماـ تـقـرـرـ كـلـ ذـلـكـ فـيـ مـقـرـةـ وـاـنـهـ تـعـالـیـ اـعـلـمـ ۱۲ اـمـنـہـ

اقول، حدیقة کا قول ارادہ نہ فرمایا قدرت کا تعلق نہ ہو، علم کا کشف نہ ہو، یہ مختلف عبارات ہیں جن کی مراد ایک ہے اور وہ یہ کہ دائیگی عدم بالفعل وجود کے مناقض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ فرماتا ہے اس کے ایجاد سے بالفعل قدرت کا تعلق بھی ہوتا ہے اور اس کا عکس بھی ہوتا ہے جو چیز اس شان میں ہوگی اسی کے بالفعل موجود ہونے کا مطلقا علم بالکشف ہوتا ہے اور عکس بھی، کیونکہ کسی موجود کا علم اس چیز کے وجود سے ہوتا ہے جبکہ مخلوق کا وجود قدرت کے تعلق کے بغیر نہیں ہو سکتا اور قدرت کا تعلق ارادہ سے ترجیح پائے بغیر نہیں ہو سکتا جیسا کہ یہ تمام امور اپنے مقام میں ثابت شدہ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ اـمـنـہـ (ت)

(۲۔ الحدیقة الندیہ بحوالہ شرح السنوی للجزائریہ میں الصفات یعنی صفت المعانی الحیاء مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آبادا / ۲۵۵)

(۳) توی قدرت بـارـ وـتـعـالـیـ فـرمـاتـاـ ہـےـ: وـهـوـ عـلـیـ کـلـ شـیـ قـدـیرـ اـ وـہـ هـرـ چـیـزـ پـرـ قـدـرـتـ وـالـاـ ہـےـ، یـہـ مـوـجـوـدـ وـمـعـدـوـمـ سـبـ کـوـ شاملـ، بـشـرـ طـ وـحدـوـثـ وـامـکـانـ کـہـ وـاجـبـ وـعـالـ اـصـلـاـلـ مـقـدـوـرـیـتـ نـہـیـںـ، (۱۔ القرآن الکریم ۵/ ۱۲۰ و ۱۱/ ۲)

عقیدہ (۱۶): حیات، قدرت، سننا، دیکھنا^{۲۳}، کلام، علم، ارادہ اُس کے صفاتِ ذاتیہ ہیں، مگر کان، آنکھ، زبان سے مواقف میں ہے: **القدیم لا یستند الی القادر**^{۲۴}۔ (قدیم کو قادر کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ ت)

(۲) مواقف مع شرح المواقف المقصد الائمه الشافعیہ شورات الرضی قم ایران ۱۷۸/۳
شرح مقاصد میں ہے: **لَا شیئ مِنَ الْمُبِتَّنِ عَمَّا یَقُولُ**^{۲۵}۔ (کوئی متنع مقدور نہیں ہوتا۔ ت)

(۳) شرح المقاصد الائمه الشافعیہ علی الفعل دارالعارف فیصلیہ لاہور ۲۳۰/۲
امام یافی فرماتے ہیں: **جَمِيعُ الْمُسْعِيلَاتِ الْعُقْلِيَّةِ لَا يَتَعَلَّقُ لِلْقَدْرَةِ بِهَا**۔ تمام محلات عقلیہ کے ساتھ قدرت کا تعلق نہیں ہوتا۔
(ت)

کنز الفوائد میں ہے: **خُرُوجُ الْوَاجِبِ وَالْمُسْتَعِيلِ فَلَا يَتَعَلَّقُ أَنَّى الْقَدْرَةَ وَالْإِرَادَةَ بِهِمَا هُنَّ وَاجِبٌ أَوْ حَالٌ خَارِجٌ هُوُنَّ**
گے ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔ (ت) (۵) کنز الفوائد

شرح فتاویٰ اکبر میں ہے: **أَقْصَاهَا أَنْ يَمْتَنِعَ بِنَفْسِهِ مَفْهُومُهُ كَجَمِيعِ الْأَصْدِنِ وَقُلْبِ الْحَقَائِقِ وَإِعْدَادِ الْقَدِيمِ**، وهذا
لا یدخل تحت القدرة القدیمة^{۲۶}۔ آخری مرتبہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے منوع ہو مثلاً صدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب،
قدیم کا معدوم ہوتا یہ قدرت قدیمہ کے تحت داخل ہی نہیں۔ (ت)

(۶) **مُكَلَّمُ الرُّؤْسِ الْأَزْبَرِ** شرح الفقہ الائمه الشافعیہ علی النجاشی مصطفیٰ الباجی مدرس ۵۶

(۷) علیم خیر عز شانہ، فرماتا ہے: **وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** ۷۔ وہ ہر چیز کو جانتا ہے، (۷) القرآن الکریم ۱۰۱/۲، ۲۹/۲
یہ کلیہ واجب و ممکن و قدیم و حادث و موجود و مفرد و معمول غرض ہر شیٰ و مفہوم کو تقطعاً محیط جس کے دائے سے اصلاً کچھ خارج نہیں۔
یہ ان عمومات سے ہے جو عموم تفہیم میں عام الا و قد خص من البعض (ہر عام سے کچھ افراد مخصوص ہوتے ہیں۔ ت) سے مخصوص ہیں،

شرح مواقف میں فرمایا: **عَلَيْهِ تَعَالَى يَعْمَلُ مَا كَلَّهَا الْمُمْكِنَةُ وَالْوَاجِبَةُ وَالْمُبِتَّنَةُ فَهُوَ أَعْدَمُ مِنَ الْقَدْرَةِ لَا نَهَا**
تحتفظ بالممکنات دون الواجبات والمبتنعات اے اللہ تعالیٰ کا علم تمام مفہومات کو شامل ہے خواہ وہ ممکن ہیں یا واجب
یا متنع، اور وہ قدرت سے عام ہے کیونکہ قدرت کا تعلق فقط ممکنات سے ہے واجبات اور متنعات کے ساتھ وہ متعلق نہیں ہوتی۔ (ت)

(۸) شرح المواقف المرصد الرابع القصد الشافعیہ شورات الشریف الرضی قم ایران ۱۷۰/۸

اب دیکھئے لفظ چاروں ایک جگہ ہے یعنی کل شیئی، مگر ہر صفت نے اپنے ہی دائے کی چیزوں کو احاطہ (عہ) فرمایا جو اس کے قابل اور اس کے
احاطہ میں داخل تھیں، تو جس طرح ذات و صفات خالق کا دائے خلق میں نہ آتا معاذ اللہ عالم خالقیت میں نقصان نہ لایا، نقصان جب تھا کہ کوئی
خلوق احاطہ سے باہر رہتا، یا معدومات کا دائے البصار سے بگور رہتا عیاذ باللہ، احاطہ بصر الہی میں باعث فتورہ ہوا، فتور جب ہوتا کہ کوئی بصر
خارج رہ جاتا۔ عہ: ای شملت مافی دائیرہا و ان لم یشتملہ اللفظ کہا فی العلم ولم تشمل مالیس فيها و ان شمله
اللفظ کہا فی الخلق و ذلك ان الشیئ عندہا یخص بال موجود قال تعالیٰ اولاً یذ کر الانسان اذا خلقنہ من قبل ولم
یک شیئاً ۲۔ ویعْدَ الْوَاجِبَ، قال تعالیٰ ای شیٰ اکبر شہادۃ قل اللہ^{۲۷}، فاقہم^{۲۸} منه رضی اللہ عنہ۔

یعنی اپنے دائرہ کی ہر شی کو شامل ہے اگرچہ اس کو لفظ شامل نہ ہو جیسے علم میں، اور جو دائرة میں نہ ہواں کو شامل نہیں اگرچہ لفظ اس کو شامل ہو جیسے فلک میں، یہ اس لئے کہ ہمارے ذریعہ صرف موجود ہی شی کہلاتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا انسان کو یاد نہیں کہ ہم نے اسے پیدا کیا جبکہ اس سے قبل کوئی شکنے نہ تھا۔ اور شے داجب کو بھی شامل ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فرمادیجئے کون سی شکنے شہادت میں بڑی ہے؟ فراہر اللہ، اسے سُبْحَوْ ۝۱۲ مِنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (ت) (۲۷۔ القرآن الکریم ۱۹/۶) (۳۰۔ القرآن الکریم ۱۹/۶)

اسی طرح صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جو شے اپنی حد ذات (عدا) میں ہونے کے قابل ہے۔ اس سب پر قادر ہو، کوئی ممکن احاطہ قدرت سے جدا نہ رہے، نہ یہ کہ واجبات و حالات عقلیہ کو بھی شامل ہو جو اصلاً تعلق قدرت کی صلاحیت نہیں رکھتے، سبحان اللہ تعالیٰ کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی طرح موجود نہ ہو سکے، اور مقدور وہ کہ قادر چاہے تو موجود ہو جائے، پھر دونوں کیونکہ جمع ہو سکتے ہیں، اور اس کے سبب یہ سمجھنا کہ کوئی شے دائرة قدرت سے خارج رہ گئی بھی جہالت کہ حالات مصدق و ذات سے بہرہ ہی نہیں رکھتے، حتیٰ کہ فرض و تجویز عقلی (عدا ۲) میں بھی تو اصل ایسا کوئی شے تمی ہی نہیں جسے قدرت شامل نہ ہوئی یا ان اللہ علی کل شی قدریں کے عموم سے رہ گئی۔

عدا: یشیر الی ان مصحح المقدوریۃ نفس الامکان الذاتی ۱۲ مِنْهُ
اشارة کیا کہ مقدوریت کی صحت کا مدار نفس امکان ذاتی پر ہے ۱۲ مِنْهُ (ت)

عدا: اور دة تفسیر اللہ را د بالفرض ۱۲ مِنْهُ

فرض سے مراد کی تغیر کے لئے ذکر کیا ہے ۱۲ مِنْهُ (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ مفویان تازہ جو اسی مسئلہ کذب و دیگر فتاویٰ وغیرہ اسی بحث میں بے علموں کو بہکاتے ہیں کہ مثلاً کذب یا فلاں عیوب یا فلاں بات پر اللہ عز وجل کو قادر نہ مانا تو معاذ اللہ عاجز تھہرا اور ان اللہ علی کل شیع قدریں ۲۔ کا انکار ہوا۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہاں ہوشیاروں کی بھی عیاری و تزیر اور بیچارے عوام کو بھڑکانے کی تدبیر ہے، ایہا المسلمون! قدرت الہی صفت کمال ہو کر ثابت ہوئی ہے نہ معاذ اللہ صفت نقض و عیوب، اور اگر حالات پر قدرت مانئے تو بھی انقلاب ہو جاتا ہے، وجہ سئے، جب کسی حال پر قدرت مانی اور حال عال سب ایک سے معہد اتحارے جاہلانہ خیال پر جس حال کو مقدور نہ کہئے اتنا ہی عجز و قصور بھی تو داجب کہ سب حالات زیر قدرت ہوں، اور مجملہ حالات سلب قدرت الہی بھی ہے تو لازم کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کھو ریئے اور اپنے آپ کو عاجز بھی بنالینے پر قادر ہو، اچھا عموم قدرت مانا کہ اصل قدرت ہی ہاتھ سے گئی، یوہیں مجملہ حالات عدم باری عز وجل ہے تو اس پر قدرت لازم، اب باری جل و علا عیاذ ابا اللہ داجب الوجود نہ تھہرا، تعمیم قدرت کی بدولت الوہیت ہی پر ایمان گیا تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیراً (ظالم جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے۔ ت)

پس بحمد اللہ ثابت ہوا کہ حال پر قدرت مانا قطع نظر اس سے کہ خود قول بالحال ہے، جناب باری عز اسمہ کو سخت عیوب لگانا اور تعمیم قدرت کے پردے میں اصل قدرت بلکہ نفس الوہیت سے منکر ہو جاتا ہے، اللہ انصاف!

پا ریک سے باریک کو کہ خور دین سے محسوس نہ ہو وہ دیکھتا ہے، بلکہ اس کا دیکھنا اور سننا انہیں چیزوں پر تمحیر نہیں، ہر موجود کو دیکھتا ہے اور ہر موجود کو سنتا ہے۔ (22)

حضرات کے یہ تو حالات اور اہل سنت پر معاذ اللہ مگر باری مزدھل ماننے کے اذمات، ہمارے دینی بھائیں اس مسئلہ کو خوب سمجھ لیں کہ
حضرات کے مخالف و محبیں سے اباں میں رہیں، واللہ المولی۔ (تادی رضوی، جلد ۱۵، ص ۳۲۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حریم تفصیل معلومات کے لئے *الْمُسْدَنُ مِنْ كَذَبِ عَيْبٍ مَعْبُونَ كَامِطَالِهِ فَرَمَيْمَا*

(22) اہل حضرت طیور حمد رب اعزوت ملعونات میں فرماتے ہیں:

لَنْ يَسْ كَيْثِلِهِ كَيْنِي وَ

ترجمہ کنز الایمان: اس جیسا کوئی نہیں۔ (پ ۲۵، الشوری: ۱۱)

إِنَّهُ هُوَ الشَّمِيعُ الْبَصِيرُ

ترجمہ کنز الایمان: بے ٹک روی سنا دیکھتا ہے۔ (پ ۲۲، المؤمن: ۵۶)

یہ تجزیہ مع تشبیہ بلاشبیہ ہے، تشبیہ مجھن تو یہ ہوئی کہ وہ ہماری ہی طرح ایک جسم میں الاجام (یعنی اجسام میں سے ایک جسم) ہے، اس کے کان آنکھ ہماری ہی طرح گوشت پست سے مرکب ہیں، وہ انہیں سے دیکھتا ہے اور یہ کفر ہے۔ اور تجزیہ مجھن یہ کہ دیکھنے سننے میں اس کو بندوں سے مشابہت ہوتی ہے، لہذا اس سے بھی انکار کر دیا جائے کہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ خدا (عز وجل) دیکھتا ہے۔ یہ کچھ اور صفات ہیں جن کو دیکھنے سننے سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہ گمراہی ہے۔

اصل صحیح مقیدہ یہ ہے کہ *لَنْ يَسْ كَيْثِلِهِ كَيْنِي وَ يَتَزَرِّي* ہوئی کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں اور *إِنَّهُ هُوَ الشَّمِيعُ الْبَصِيرُ* تشبیہ ہوئی اور جب سننے دیکھنے کو بیان کیا کہ اس کا دیکھنا آنکھ کا، سنا کان کا محتاج نہیں وہ بے آلات کے سنا ہے، یعنی تشبیہ ہے کہ بندوں سے جو وہم مشابہت ہوتا اس کو مٹا دیا تو حاصل وہی کلام تجزیہ مع تشبیہ بلاشبیہ (پھر فرمایا) تجزیہ مع تشبیہ بلاشبیہ سے تو قرآن عظیم پڑھے، علم و کلام یقیناً اسی کی صفات ہیں، یہ تشبیہ ہوئی مگر اس کا علم دل و دماغ و مقل کا اور کلام زبان کا محتاج نہیں۔ یعنی تشبیہ اور وہی *لَنْ يَسْ كَيْثِلِهِ كَيْنِي وَ* ہر ایک کے ساتھ مل کر پھر وہی حاصل ہوا تجزیہ مع تشبیہ بلاشبیہ۔

مُلَأَ عَنْهُ وَمُلَأَ خَدَهُ كَارَز

حیات اس کی صفت ہے اب اگر یہ کہا جائے کہ وہ زندہ ہے تو اس میں اسی طرح روح ہے، ہماری ہی طرح اس کی رُگ و پے میں خون دردنا پھرتا ہے جیسا ملکہ ملائکہ کہتے ہیں تو یہ کفر ہے اور اگر اس سے انکار کر دیا جائے جیسے ملا خدا باطنیہ بکار کرتے کہ وہ سُخْنَى لَا سُخْنَى نُورٌ وَ لَا نُورٌ ہے تو یہ کھلی مثالت ہے۔ حق یہ ہے کہ وہ حق ہے خود زندہ ہے اور تمام عالم کی حیات اس سے وابستہ ہے مگر وہ روح ہے کہ روح خود اس کی تخلوق ہے، نہ وہ گوشت و پست (یعنی جلد) و خون اشتوان (یعنی ہڈی) سے مرکب ہے، نہ وہ جسم ہے جسم و جسمانیت و زمان و جہت سے پاک ہے۔ یہ وہی تجزیہ مع تشبیہ بلاشبیہ ہے۔

عقیدہ (۲۳): مثُل دیگر صفات کے کلام بھی قدیم ہے (۲۳)، حادث و مخلوق نہیں، جو قرآن عظیم کو مخلوق نہیں

اللہ عز وجل زمان و جہت سے پاک ہے

(پھر فرمایا) اصل یہ ہے کہ الفاظ اس کے لیے وضع ہی نہیں کیے گئے، الفاظ تو مخلوق نے مخلوق کے لیے بنائے ہیں خدا کو عالم، قادر، نعمت، رازیق، محکم، مُؤمن، مُکْنَن، خالق، بارق، مُعِزُّ وغیرہ صفات سے موصوف کرتے ہیں اور یہ سب ہیں ایک قابل اور اسم فاعل دلالت کرتا ہے حدوث اور زمانہ حال یا زمانہ مستقبل پر اور وہ حدوث و زمانہ سے پاک ہے۔

قالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَعْلَمُ وَجْهَ رَبِّكَ

ترجمہ کنز الایمان: اور باقی ہے تمہارے رب کی ذات۔ (پ ۷۲، الرحمن: ۲۷)

اور اس کے سوا صدھا صیغہ قرآن پاک نے فرمائے ہیں جو ارضی یا حال یا مستقبل سے خالی نہیں اور وہ زمانوں سے منزہ۔ اور قرآن میں برابر آتا ہے یا للهُوَ اللَّوْهُ عَلَى اللَّوْهِ فِي الْأَرْضِ وَمَنْ أَنْهَا اللَّهُ وَرَبُّ أَنْهَا لَهُ الْأَمْرُ (یعنی ملانے) کے لیے اور اللہ (عز وجل) اس سے پاک ہے کہ کوئی شے اس سے مُلْكِھَن ہو سکے (یعنی مل سکے)۔ لام آتا ہے لفظ کے لیے اور وہ اس سے پاک ہے کہ کسی شے سے اس کو ضرر پہنچ کے۔ علی آتا ہے ضرر یا استغلا (یعنی نقصان یا بلندی) کے لیے اور وہ اس سے برتر ہے کہ کسی شے سے اس کو ضرر پہنچ سکے۔ وہ اس سے مُخْعَالٍ ہے کہ کوئی اس سے بلند ہو سکے۔ فی آتا ہے ظرفیت کے لیے اور وہ اس سے پاک ہے کہ کسی شے کا ظرف بن سکے۔ من آتا ہے ابتداء غایت کیلئے اور وہ اس سے پاک ہے کہ وہ کسی کا ابتدائی کنارہ یا حد ابتدائی بن سکے۔ الی آتا ہے انتہائے غایت کے لیے اور اس سے پاک ہے کہ وہ کسی کا انتہائی کنارہ بن سکے۔ فی الحقيقة یہ سب افعال و اسماء و حروف اپنے معانی حقیقتی سے محدود (اپنے حقیقی معنی کی بجائے دوسرے معنی میں استعمال ہوتے ہیں)۔

(پھر فرمایا) یہ سب وہی تحریک مع تشییہ بلا تشییہ ہے۔ مفہومات اعلیٰ حضرت ۵۱۶-۵۱۷

(23) اللہ عز وجل کا کلام:

اللہ عز وجل اپنے آرٹی و قدم کلام کے ساتھ کلام فرمانے والا، حکم دینے والا، منع کرنے والا، وعدہ کرنے والا اور عید بتانے والا ہے اور اس کا کلام اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور مخلوق کے کلام کے مشابہ نہیں وہ ایسی آواز نہیں جو ہوا کے کھینچنے یا اجسام کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے اور نہ ایسے حرفا کے ساتھ جو ہونٹوں کے بند ہونے یا زبان کے حرکت کرنے سے پیدا ہوتے ہیں۔

بے شک قرآن مجید، تورات، انجیل اور زبور اس کی کتابیں ہیں جو اس نے اپنے رسولوں علیہم السلام پر نازل فرمائیں قرآن مجید زبانوں سے تلاوت کیا جاتا، مصاحف میں لکھا جاتا اور دلوں میں محفوظ ہوتا ہے اس کے باوجود یہ کلام قدیم ہے اور بخشش عز وجل کی ذات کے ساتھ قائم ہے، دلوں اور اوراق کی طرف منتقل ہونے کے باوجود اس کی ذات سے جدا نہیں ہوا حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عز وجل کا کلام آواز اور حرفا کے بغیر سنا جس طرح نیک لوگ (بروی قیامت) اللہ عز وجل کی زیارت یوں کریں گے کہ نہ تو وہ جو ہر ہوگا (یعنی جو خود قائم ہو) نہ عرض (یعنی جو دوسری چیز کے ساتھ قائم ہو)۔

جب وہ ان صفات سے متصف ہے تو وہ حیات، علم، قدرت، ارادہ، سماحت، بصارت اور کلام کے ساتھ زندہ، عالم، قادر، ارادہ ←

مارے امام اعظم و دیگر ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسے کافر کہا، بلکہ صحیح رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی عکفیر ثابت ہے۔ (24)

کرنے والا، سنتے والا، دیکھنے والا اور کلام کرنے والا ہے محض ذات کی وجہ سے نہیں۔ (باب الاحیاء صفحہ ۳۲-۳۳)

(24) شرح فقہ اکبر میں ہے:-

قالَ فَخْرُ الْأَسْلَامِ قَدْ صَحَّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ تَأَظَّرُتُ أَبَا حَنِيفَةَ فِي مَسْأَلَةِ خَلْقِ الْقُرْآنِ فَاتَّفَقَ رَأِيُّ وَرَأْيُهُ عَلَى أَنَّ مَنْ قَالَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ فَهُوَ كَافِرٌ وَصَحَّ هَذَا الْقَوْلُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدٍ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَبَرَّهُ.

ترجمہ: امام فخر الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں امام یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے امام اعظم ابوحنینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسئلہ خلق قرآن میں بات چیت کی، میری اور ان کی رائے اس پر تتفق ہوئی کہ جو قرآن مجید کو خلق کہے وہ کافر ہے اور یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بھی بصحت ثبوت کو پہنچا۔

(معجم الرؤوف الازہر، القرآن کلام اللہ غیر مخلوق ولا حادث، ص ۲۶۰ و الف دیقۃ الندیۃ، والقرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق، ج ۱، ص ۲۵۸)

مولانا علی قاری شرح فقہ اکبر میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: صح هذَا الْقَوْلُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بھی بسند صحیح مردی ہوا، (۲۴) معجم الرؤوف الازہر شرح الفقد الکبر بحوالہ فخر الاسلام القرآن کلام اللہ غیر مخلوق مصطفی البابی مدرس ص ۲۶)

نصر عمادی پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:-

من قال بخلق القرآن فهو كافر ۲۴۳ الحج
جس نے قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کیا وہ کافر ہے۔

(۲۴) فتاویٰ ہندیہ الباب التاسع فی احکام المرتدین نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۲۶)

(۲۵) خلاصہ میں ہے: معلم قال تا قرآن آفریدہ شدہ است پیغ ششمی نہادہ شدہ است یکفر ۲۴۷۔ اگر معلم نے کہا جب سے قرآن پیدا کیا گیا جسرا ت بنائی گئی تو کافر ہو جائے گا الحج۔ (۲۵) خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الفاظ الکفر الجنس التاسع فی القرآن کتبہ جبیریہ کوکہ ۳/۳۸۸)

(۲۶) خزانۃ المقتین میں ہے: من قال بخلق القرآن فهو کافر، علی بن جنم الدین النسفي عن معلمہ قال تا قرآن آفریدہ شدہ است یہم پیغ ششمی اتنا دنہادہ شدہ است، علی یقین فی نکاح حاشیۃ قال لعم لانھا قالت بخلق القرآن اے۔

جس نے خلق قرآن کا قول کیا تو وہ کافر ہے۔ امام بن جنم الدین النسفي سے ایک معلمہ کے بارے میں پوچھا گیا جس نے کہا جب قرآن پیدا کیا گیا تھیوں جسرا ت استاد رکھا گیا اس معلمہ کے نکاح میں کوئی شہہد واقع ہوگا؟ تو انہوں نے فرمایا: ہاں، کیونکہ اس نے خلق قرآن کا قول کیا ہے۔

(خزانۃ المقتین، فصل فی الفاظ الکفر، قلمی نسخہ ۱/۱۹۷)

جس کا عمل ہو بے غرض اس کی جزا کچھ اور ہے:

حضرت سیدنا ابوالحسن بن بشر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: میں نے عالم خواب میں حضرت سیدنا پسر حانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی کو ایک باغیچہ میں دیکھا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے ایک دستر خوان بیٹھا ہوا تھا۔ میں نے پوچھا: ما فَعَلَ اللَّهُ بِكَ یعنی اللہ عزوجل نے ←

عقیدہ (۱۸): اس کا کلام آواز سے پاک ہے (25) اور یہ قرآن عظیم جس کو ہم اپنی زبان سے تلاوت کرنے مصادف میں لکھتے ہیں، اسی کا کلام قدیم بلا صوت ہے اور یہ ہمارا پڑھنا لکھنا اور یہ آواز حادث، یعنی ہمارا پڑھنا حادث ہے اور جو ہم نے پڑھا قدیم اور ہمارا لکھنا حادث اور جو لکھا قدیم، ہمارا سننا حادث ہے اور جو ہم نے سنا قدیم، ہمارا خون کرنا حادث ہے اور جو ہم نے حفظ کیا قدیم یعنی متحلی قدیم ہے اور جلی حادث (26)۔

آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواب دیتے ہوئے مجھے بخش دیا اور بتا ہے بخاکر فرمایا: اس دسترخوان پر موجود پھلوں میں سے جو چاہو کھاؤ اور لطف اٹھاؤ کیونکہ تم دنیا میں اپنے نفس کو خواہشات سے روکتے تھے۔ میں نے پوچھا: آپ کے بھائی حضرت سپڈ نا امام احمد بن حبیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہاں ہیں؟ فرمایا: وہ جنت کے دروازے پر کھڑے اہل من کے ان افراد کی شفاقت کر رہے ہیں جن کا عقیدہ تھا کہ اللہ عز وجلش کا کلام قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ میں نے پھر پوچھا: اللہ عز وجلش نے حضرت سپڈ نامعروف کرخی علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواب فرمایا: انسوں! مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہمارے اور ان کے درمیان پردے حائل ہیں، انہوں نے جنت کے شوق یا جہنم کے درسے اللہ عز وجلش کی عبادت نہ کی تھی بلکہ ان کی عبادت تو محض دیدار الہی عز وجلش کے لئے تھی۔ چنانچہ، اللہ عز وجلش نے انہیں اعلیٰ ترین مقام عطا فرمایا اور اپنے اور ان کے درمیان سب پردے اٹھادیے۔ اب جس نے اللہ عز وجلش کی بارگاہ میں کوئی حاجت پیش کرنی ہو تو اسے چاہے کہ حضرت سپڈ نامعروف کرخی علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مزار پر انوار پر حاضر ہو کر دعا کرے، ان خواہ اللہ عز وجلش اس کی دعا قبول کی جائے گی۔

(صفۃ الصفوۃ، ذکر المعطیین من اهل بغداد، الرقم ۲۶۰، ج ۲، ص ۲۱۳)

ظالموں کا مددگار

حضرت سپڈ نامروزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں، جب حضرت سپڈ نا امام احمد بن حبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قرآن پاک کو غیر مخلوق مانتے پر خلیفہ والیق کے قید خانہ میں ڈالا گیا۔ تو ایک دن داروغہ جیل آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور پوچھنے لگا: اے ابو عبد اللہ! کیا وہ حدیث صحیح ہے جو ظالموں اور ان کے مددگاروں کے متعلق ہے؟ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، جی ہاں! صحیح ہے۔ اس نے کہا، پھر تو میں بھی ظالموں کے مددگاروں میں سے ہوں۔ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: نہیں (تو ظالموں کا مددگار نہیں)۔ اس نے کہا، کیوں نہیں؟ فرمایا: ظالموں کا مددگار تو وہ ہے جو تیرے بال سنوارے، کپڑے دھونے اور تیرے لئے کھانا لائے جبکہ تو خود ظالم ہو۔

(صید الخاطر لابن الجوزی، فصل اطلع بلعمل، ص ۱۳۲)

(25) روز قیامت مونین اپنے رب عز وجل کو دیکھیں گے اور اس کا کلام سنیں گے اور وہ اور اس کی صفات اعراض سے پاک ہیں، اور مولیٰ عز وجل

سمیع و بصیر علی الاحلاق ہے اور آلات و جوارح سے منزہ، مصباح میں ہے:

سمع اللہ قولك علیه۔ (مصباح المیرحت لفظ اسم منشورات دار المھر، قلم ایران ۱/ ۲۸۹)

(خدانے تیری بات سنی یعنی اسے جانا۔)

(26) متحلی یعنی کلام الہی، قدیم ہے، اور جلی یعنی ہمارا پڑھنا، سننا، لکھنا، یاد کرنا یہ سب حادث ہے۔

عقیدہ (۱۹): اُس کا علم ہر شے کو محیط (۲۷) یعنی جزئیات، کلیات، موجودات، معدودات، ممکنات، محالات،

(۲۷) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد درین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے الرحمن علی العرش استوی ا۔ (رحمان نے عرش پر استواء فرمایا۔) کے معنی دریافت کئے گئے فرمایا: الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ۲ استواء معلوم ہے اور كيف مجهول وراس پر ایمان فرض اور اس کی تفتیش بدهت۔

(۱) القرآن الکریم ۲۰/۵) (۲) باب التاویل (تفیر المازن) ۵۳/۵۳ ثم استوی علی العرش کے تحت، مصطفیٰ البابی مصر ۲/۲۲۸) (در منشور بحوالہ مردویہ عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا ۵۲/۵۲ منشورات مکتبۃ آیۃ اللہ العظیمی تم ایران ۳/۹۱) (مدارک التزلیل (تفیر نسفی) ۲۰/۵ سورہ طہ، دارالكتب العربي بیروت ۳/۲۸)

یہی جواب سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا، یہی مسلک ہمارے امام اعظم اور سائر ائمہ سلف کا ہے، ہاں ہم ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و جہت و مکان سے پاک و منزہ ہے، کسی مکان میں نہیں ہو سکتا، کسی جگہ نہیں ہو سکتا، کسی طرف نہیں ہو سکتا، اور طرف سب اس کے بنائے ہوئے ہیں، اور حادث ہیں، اور قدیم ازی، ازل میں کسی جگہ کسی طرف نہ تھا کہ جگہ اور طرف تھے نہیں تواب کسی جگہ اور طرف میں نہیں، جیسا جب تھا ویسا ہی اب ہے، جگہ اور طرف کو بنا کر بدل نہ گیا، جگہ اور طرف بد لین گے اور وہ بد لئے ہے پاک ہے۔

دوم تاویل کہ اسی آیات کو حسب محاورہ معنی جائز پر حل کریں جس سے نہ چین لینے والی طبیعتوں کو تسلیم ہو اور ایمان سلامت رہے یہ مسلک غلف کا ہے اور اس طور پر احاطہ صفاتی مراد ہیں گے، علم و قدرت الہی ہر شے کو محیط ہونے کے بھی یہ معنی نہیں کہ اس کے علم و قدرت ہر جگہ متمنکن ہیں کہ جگہ یا طرف میں ہونا جسم و جسمانیت کی اشان ہے اور وہ اور اس کے صفات ان سے متعالیٰ بلکہ احاطہ علم کے معنی یہ ہیں کہ ہر شے واجب یا ممکن یا منتفع معدوم یا موجود حادث یا قدیم اسے معلوم ہے، احاطہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ ہر ملکن پر اسے قدرت ہے، اس سے صفات کا ذات سے بڑھ جانا نہ کہے گا مگر مجنون، عمرو کا وہ کہنا کہ کوئی مکان کوئی گوشہ ایسا نہیں جہاں ذات خدا موجود نہ ہو کلمہ کفر ہے کہ اس کی ذات کے لئے جگہ ثابت کرتا ہے، فلاؤی تاتار خانیہ و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ و فلاؤی عالمگیری و جامع الفصویین وغیرہ میں اس پر حکم کفر فرمایا اور احاطہ صفاتی مانئے والے کو اس کا مشرک کہنا ہزاروں ائمہ غلف پر حکم شرک لگانا ہے اور اس کا کہنا کہ اگر تمام دنیا کے عالم ایسا کہیں تو میں سب کو مشرک کہوں گا صریح کفر پر آمادگی ہے کہ تمام جہاں کے عالموں کو مشرک نہ کہے گا مگر کافر اور کفر پر آمادگی کفر ہے، عمرو پر توہ فرض ہے اپنے عقیدہ بالطلہ سے تائب ہو اور کلمہ اسلام پڑھے اور عورت رکھتا ہو تو بعد اسلام اس سے پھر نکاح کرے اگر وہ راضی ہو ہم چند ہل ہل باخیں لکھتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کو اسے ہدایت کرتا ہے تو انہیں سے وہ سمجھ لے گا کہ اس نے کیسی ناپاک بات کی اور اپنے معبود کو کیسے کیسے گھناؤ نے داغ لگائے اور نظر انصاف سے نہ دیکھے اور تعصّب و عناد برستے تو اللہ راه نہیں دیتا ہے ظالموں کو، ذرا آنکھیں بند کر کے گردن جھکا کر رب عز و جل کی عظمت پر ایمان لا کر غور کرے کہ اس نے کیسی ذلیل چیز کا نام خدار کھا ہے الحمد للہ معیت و قرب و احاطہ الہیہ پر مسلمان کا ایمان ہے گرہنہ ان معنی پر جوان الفاظ سے لغوی و عرفی طور پر سمجھ آتے ہیں بلکہ ان پر جو مراد الہی ہیں اور ہمارے عقول سے دراء ہیں معاذ اللہ اگر یہی ظاہری معنی لئے جائیں جس پر یہ کہا جائے کہ وہ بذاته ہر مکان ہر گوشه میں موجود ہے تو اس سے زائد ذلیل تر کوئی عیب لگانا نہ ہو گا۔

سب کو ازال میں جانتا تھا اور اب جانتا ہے اور ابد تک جانے گا، اشیاء بدلتی ہیں اور اُس کا علم نہیں بدلتا، دلوں کے خطرہ اس

(۱) جب کہ اس کے نزدیک اس کا وہی معہود بالذات ہر مکان ہر گوشہ میں موجود اور ہر شے کو بالذات محیط ہے تو پا خانہ میں بھی ہو گا، اس کی نجاست کو لپٹا ہوا بھی ہو گا، اس نجاست کے ساتھ اس کے بدر تین مقام سے لکھا بھی۔

(۲) جو شے دوسری شے کو بالذات محیط ہو وہ یو ہیں ہو گا کہ محیط کے اندر جوف ہو جو اس دوسری چیز کو گھیرے ہوئے ہے جیسے آسمان زمین کو محیط ہے تو اس کا معبور جوف دار کھل ہوا اور اللہ واحد قہار صد ہے جوف سے پاک ہے۔

(۳) سب اشیاء کو محیط ہونا بایس معنی ہے کہ اس کا معہود وہی تمام عالم کے باہر باہر ہے اور عالم اس کے اندر ہے جیسے فلک الافق کے اندر باقی کرے جب تو شرگ سے زیادہ قریب کیسے ہوا بلکہ لاکھوں منزل دور ہوا اور اگر یوں ہے کہ ہر ذرہ ذرہ کو ذراتہ بلا داسطہ محیط ہے تو بلا شہرہ شے کہ مشرق کے کسی ذرہ کو محیط ہو قطعاً اس کی غیر ہو گی جو مغرب کے ذرہ کو محیط ہے تو ذرتوں کی گنتی پر خدا یا خدا کے لکڑے ہوئے اور وہ احمد صد اس سے متعال ہے۔

(۴) جب کہ وہ ہر شے کو بالذات محیط ہے تو زمین کو بھی محیط ہو گا اور یہ جو تم چلتے ہو اور جو تیار پہن کر پاؤں رکھتے ہو وہ تمہارے معہود پر ہو گیں تم جو پا خانہ پیشاب پھرتے ہو وہ تمہارے معہود پر گرا کیسا گھنا دیتا معہود اور کیسے ناپاک عابد، ضعف الطالب والمطلوب۔ (کتنا کمزور چاہئے والا اور جو چاہا گیا۔ ت) (القرآن الکریم ۲۲/۷)

(۵) مثلاً کسی زید نے کسی عمر کو جوتا مارا تو عمر کو بھی اس کا معہود محیط ہے، اس جو تے پڑتے وقت وہیں قائم رہے گا یا ہٹ جائے گا اگر ہٹ گیا تو ہر شے کو محیط نہ رہا اگر قائم رہا تو اسی پر پڑا،

(۶) جس وقت زید نے جوتا اٹھایا اور ابھی عمر کے بدن تک نہ پہنچا تو جوتے اور عمر کے بدن میں جو فاصلہ ہے وہ بھی ایک شے اور وہ ایک جگہ ہے، وہ وہی معہود بذات خود یہاں بھی موجود ہو گا یہاں سے وہاں تک جگہ اس سے بھری ہوئی ہے اب جوتا آگے بڑھا کہ بدن عمر سے قریب ہواں بڑھنے میں وہ وہی معہود کہ یہاں سے وہاں تک بھرا ہوا تھا، پالی یا ہوا کی طرح چرے گا کہ جوتا اس میں ہوتا ہوا گزر جائے گا جب تو طرفہ معہود جسے جوتے نے پھاڑ دیا اور اگر نہ چرے گا بلکہ سئے گا جیسے پھولی ہوئی روئی سکھتی ہے تو معہود کیا ہوار بڑا ہوا، اور اگر نہ چرے گا نہ سئے گا تو ضرور ہے کہ جوتا دیکھ کر جگہ پھوڑ دے گا ہر جگہ موجود کہاں رہا؟

(۷) جب کہ ہر وہ شے کہ بذات محیط ہے تو محیط جیسا شے کے اوپر ہوتا ہے دیہا یہ اس کے نیچے پاؤں کے تلے وہ جو توہ کے نیچے وہ پھرایے ذلیل کو رب اعلیٰ کیسے کہا جاسکتا ہے!

تعالیٰ اللہ عما یقول الظالموں علوا الکبیرا، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم وصل اللہ العلی الاعلی علی الکریم الہوی واللہ وضھبہ وبارک وسلم ابدا امین، واستغفر اللہ العظیم والحمد لله رب العالمین، واللہ سمحنہ وتعالیٰ اعلم۔ جو کچھ ظالموں نے کہا اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند و بزرگ ہے نیکی بجالانا اور برائی سے پھرنا اللہ بلند و بزرگ کی توفیق کے بغیر نہیں ہو سکتا اور بلند و اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمتیں ہوں کریم مولیٰ پر اور اس کی آل اور اصحاب پر بھی، ہم اللہ تعالیٰ سے معافی کے طلب گاریں، تمام حمد اللہ رب العالمین کے لئے ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔

اور وسوسوں پر اُس کو خبر ہے اور اُس کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔ (28)

(28) کیا اللہ عزوجل اور اُس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم برابر ہے؟

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت ملفوظات میں فرماتے ہیں:

مؤلف: ایک صاحب شاہجهانپور سے حاضر خدمت ہوئے انہوں نے عرض کی میں نے سنا ہے اور بعض دیوبندیوں کی کتابوں میں بھی دیکھا ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم شریف کو جناب (یعنی اعلیٰ حضرت قبلہ) اللہ تعالیٰ کے علم کریم کے برابر فرماتے ہیں مگر چونکہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، اس لئے میں نے چاہا کہ حضور کا شرفی ملاقات حاصل کر کے اسے عرض کروں اور جو کچھ حضرت کا اس بارے میں خیال ہو دریافت کروں۔

ارشاد: اس کا فیصلہ قرآن عظیم نے فرمادیا:

فَنَجْعَلُ لِغَنَتٍ اللَّوْلَعَلَّ الْكُنْدِيرِينَ

ترجمہ کنز الایمان: تو جھوٹوں پر اللہ (عزوجلائی) کی لعنت ذاتیں۔ (پ ۲۳، مآل عمران: ۶۱)

جو میرے عقائد ہیں وہ میری کتابوں میں لکھے ہیں۔ وہ کتابیں چھپ کر شائع ہو چکی ہیں، کہیں اس کا کچھ نام و نشان ہو تو کوئی دکھادے۔ ہم اہل عقلاً کا مسئلہ علم غیب میں یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو علم غیب اے عذایت فرمایا۔ رب عزوجلائی فرماتا ہے:

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَرِبِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: یہ بھی غیب کے باتیں میں تخلی نہیں۔ (پ ۳۰، الحکویر: ۲۲)

تفسیر معالم و تفسیر خازن میں ہے یعنی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) کو علم غیب آتا ہے وہ تمہیں بھی تعلیم فرماتے ہیں۔ (تفسیر خازن، سورۃ الحکویر تحقیق المأیہ ۲۲، ج ۲، ص ۲۵-۲۶) اور وہابیہ دیوبندیوں کا یہ خیال ہے کہ کسی غیب کا علم حضور کو نہیں، اپنے خاتمہ اے کا بھی علم نہیں، دیوار کے چیچے کی بھی خبر نہیں بلکہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) کے لئے علم غیب کا مانا شرک ہے اور شیطان کی وسعت علم نص (یعنی ایسی آیت قرآنی یا حدیث) سے ثابت ہے اور اللہ (عزوجلائی) کے دیے سے بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) کو علم غیب حاصل نہیں ہو سکتا۔ برابری تو درست کہار، میں نے اپنی کتابوں میں تصریح کر دی ہے کہ اگر تمام اولین و آخرین کا علم جمع کیا جائے تو اس علم کو علم الہی ہو سکتا۔ دو نسبت ہر گز نہیں ہو سکتی جو ایک قطرے کے کردھوں حصہ کو کردھوں سمندر سے ہے کہ یہ نسبت تنہای کی تنہای (یعنی عزوجلائی) سے ہے اور وہ غیر تنہای (یعنی لا محدود)، تنہای کو غیر تنہای سے کیا نسبت ہے۔ (ملفوظات اعلیٰ حضرت ۹۲-۹۳)

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اللہ عزوجل نے روز اول سے روز اخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہونے والا ہے ایک ایک ذرہ کا تفصیل علم اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا، ہزار تاریکیوں میں جو ذرہ یا ریگ کا دانہ پڑا ہے حضور کا علم اس کو محیط ہے، اور فقط علم ہی نہیں بلکہ تمام دنیا بھر اور جو کچھ اس میں تاثیمت تک ہونے والا ہے، سب کو ایسا دیکھ رہے ہیں جیسا اپنی اس تھیلی کو۔ آسمانوں اور زمینوں میں کوئی ذرہ ان کی نگاہ سے نظری نہیں بلکہ یہ جو کچھ مذکور ہے ان کے علم کے سمندوں میں سے ایک چھوٹی سی نہر ہے، اپنی تمام امت کو اس سے زیادہ پہچانتے ہیں۔ ←

عقیدہ (۲۰): وہ غیب و شہادت سب کو جانتا ہے، علم ذاتی اُس کا خاصہ ہے، جو شخص علم ذاتی، غیب خواہ شہادت کا غیر خدا کے لیے ثابت کرے کافر ہے۔ علم ذاتی کے یہ معنی کہ بے خدا کے دیے خود حاصل ہو (۲۹)۔

میسا آری اپنے پاس بخشنے والوں کو، اور نقطہ پہچانتے ہی نہیں بلکہ ان کے ایک ایک ایک عمل ایک حرکت کو دیکھ رہے ہیں۔ دلوں میں جو خطر، گزرتا ہے اس سے آگاہ ہیں، اور پھر ان کے علم کے وہ تمام سمندر اور جمع علوم اولین د آخرین مل کر ہم علم الہی سے وہ نسبت نہیں رکھ جو ایک ذرا سے قدر کو کرو زمینہ دار ہے، و ماقدرو اللہ حق قدورہ (القرآن الکریم ۶۱/۹۱) علموں نے اللہ ہی کی تدریث پہچانی کہ جو کچھ ہو گزر اور قیامت تک ہونے والے ہے اس کا علم اس کی عطا سے اس کے محظوظ کے لئے مانا اور کہہ دیا کہ یہ تو خدا سے برابری ہو گئی مشرک ہو گیا۔ بے او بوا کیا خدا کا علم اتنا ہی ذرا سا ہے کہ دو حدود میں محدود ہے، یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے صدقہ میں اپنے علموں کو عطا فرماتے ہیں، پہ سب آیات کریمہ و احادیث صحیحہ و تواریخ ائمہ و علماء و اولیاء سے ثابت جن کی تفصیل ہماری کتابوں "الدولۃ الکریمہ و انباء المصطفیٰ و خالص الاعتقاد" وغیرہ میں ہے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

(۱) **العلم ذاتی مختص بالموالی سجنه و تعالیٰ لا یمکن لغیرہ و من اثبت شیئاً منه ولو ادئی من ادئی من ذرة لاحد من الغلمین فقد کفر و اشرك.** (الدولۃ الکریمہ النظر الاول مطبعہ الحسن بریلی ص ۶)

علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اس کے غیر کے لیے محال ہے، جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کترے سے کتر غیر خدا کے لیے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے۔

(۲) **أَكَيْ مِنْهُ: الْلَّاتِنَاهِيَ الْكَمِيَ مُخْصُوصٌ بِعِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى.** (الدولۃ الکریمہ النظر الاول مطبعہ الحسن بریلی ص ۶)

غیر تناہی بالفعل کوشال ہو اصرف علم الہی کے لیے ہے۔

(۳) **أَكَيْ مِنْهُ: إِحْاطَةً أَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ بِمَعْلُومَاتِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى جِهَةِ التَّفْصِيلِ التَّامِ فَمَا عَالَ شَرِعاً وَعَقْلًا بَلْ لَوْجَعَ عِلْمَهُ جَمِيعًا الْغَلْمَنِ اُولًا وَآخِرَ الْهَا كَانَتْ لَهُ نَسْبَةٌ مَا اصْلَاهُ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ سِجْنَهُ وَتَعَالَى حَتَّى كَنْسَبَةٌ حَصَّةٌ مِنَ الْفَالْفَحَصَصِ قَطْرَةٌ إِلَى الْفَالْفَبَحْرِ.** (الدولۃ الکریمہ النظر الاول مطبعہ الحسن بریلی ص ۶)

کسی غلوت کا معلوماتوں کی تفصیل تام محيط ہو جانا شرع سے بھی محال ہے، اور عقل سے بھی، بلکہ اگر تمام اہل عالم اگلے پھپلوں سب کے جملہ علوم جمع کیے جائیں تو ان کو علوم الہی سے وہ نسبت نہ ہو گی جو ایک بوند کے دس لاکھ حصوں سے ایک حصے کو دس لاکھ سمندوں سے ہے

(۴) **أَكَيْ مِنْهُ: نَظَرَتَانِي مِنْهُ.**

ذہرو بہر مقاتقر ان شبہہ مساواۃ علوم البخلوقین طرا جمعین بعلم ربنا اللہ الغلمین ما کانت لتخطر ببال المسلمين. (الدولۃ الکریمہ النظر الثاني مطبعہ اہل سنت بریلی ص ۱۵)

ہماری تقریر سے روشن و تاباہ ہو گیا کہ تمام غلوت کے جملہ علوم مل کر بھی علم الہی سے مساوی ہوئے کا ہیہ اس قائل نہیں کہ مسلمان کے دل میں اس کا خطرہ گز رے۔

عقیدہ (۲۱) : وہی ہر شے کا خالق ہے (30)، ذوات ہوں خواہ انفال، سب اُسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں۔

(۵) اسی میں ہے:

قد الملا الدلائل القاهرة على ان احاطة علم المخلوق بجميع المعلومات الالية عمال قطعاً، عقلاً وسمعاً۔
(الدولۃ الکریمہ انظر الائی مطبعہ ہلی سنت بریلی ص ۱۷)

ہم تاہر دلیلیں قائم کر سکتے کہ علم مخلوق کا جمیع معلوماتِ الہیہ کو صحیح ہونا ہونا عقل و شرع دونوں کی رو سے یقیناً محال ہے۔

(۶) اسی کی نظر ثالث میں ہے:

العلم الذاتي والمطلق والمعيط التفصيلي مختص بالله تعالى وما للعباد الا مطلق العلم العطائي۔
(الدولۃ الکریمہ انظر الائی مطبعہ ہلی سنت بریلی ص ۱۹)

علم ذاتی اور بالاستیعاب صحیط تفصیلی یہ اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہیں بندوں کے لیے صرف ایک محدود علم بعطائے الہی ہے۔

(۷) اسی کی نظر خامس میں ہے:

لانقول بمساوية علم الله تعالى ولا يحصل له بالاستقلال ولا يثبت بعطاء الله تعالى ايضاً الا البعض۔
(الدولۃ الکریمہ انظر الائی مطبعہ ہلی سنت بریلی ص ۲۸)

ہم نے علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کے لیے علم بالذات جانیں، اور عطاۓ الہی سے بھی بعض علم ہی ملنا مانتے ہیں ذکر ججج۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۷۳۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(30) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزّت فتاویٰ رضویہ کے رسالہ طیب الصدر لا یمان التقدیر میں لکھتے ہیں:

بایس ہر کسی کا خالق ہونا، یعنی ذات ہو یا صفت، فعل ہو یا حالت، کسی معدوم چیز کو عدم سے نکال کر لباس وجود پہنادیا، یہ اسی کا کام ہے، یہ نہ اس نے کسی کے اختیار میں دیا نہ کوئی اس کا اختیار پاسکتا تھا، کہ تمام مخلوقات خود اپنی حد ذات میں نیست ہیں، ایک نیست و دوسرے نیست کو کیا ہست بنا سکے، ہست بنا ہا اسی کی شان ہے جو آپ اپنی ذات سے ہست حقیقی و ہست مطلق ہے، ہاں یہ اس نے اپنی رحمت اور غنائی مطلق سے عادات اجراء فرمائے کہ بندہ جس امر کی طرف قصد کرے اپنے جوارج اور پھرے، مولا تعالیٰ اپنے ارادہ سے اسے پیدا فرمادیتا ہے مثلاً اس نے ہاتھ دئے ان میں پھینے، ہمنٹے، اٹھنے، جگنے کی قوت رکھی، تکوار بنائی، اس میں دھار، اور دھار میں کاٹ کی قوت رکھی۔ اس کا اٹھانا، لگانا، دار کرنا ہنا یا، دوست دشمن کی پہچان کو عقل بخشنی، اسے نیک و بد میں تمیز کی طاقت عطا کی، شریعت بسیج کر قتل حق و ناقہ کی بھلائی برائی صاف جادی۔ زید نے وہی خدا کی بتائی ہوئی تکوار، خدا کے بنائے ہوئے ہاتھ، خدا کی روی ہوئی قوت سے اٹھانے کا قصد کیا۔ وہ خدا کے حکم سے اٹھ گئی اور جھکا کر دلید کے جسم پر ضرب پہنچانے کا ارادہ کیا، وہ خدا کے حکم سے جگی اور دلید کے جسم پر گئی۔ تو یہ ضرب جن امور پر متوقف نہیں سب مطابق حق تھے، اور خود جو ضرب واقع ہوئی پارادہ خدا واقع ہوئی۔ اور اب جو اس ضرب سے دلید کی مگدن کنک جانا پیدا ہو گا یہ بھی اللہ کے پیدا کرنے سے ہو گا۔ وہ نہ چاہتا تو ایک زید کیا تمام اس و جن دلکش جمع ہو کر زور کرتے تو الحنا درکنار، ہرگز جہش نہ کرتی اور اس کے حکم سے اٹھنے کے بعد اگر وہ نہ چاہتا تو زمین، آسمان، پہاڑ سب ایک لگر بنا کر تکوار کے پہلے (نوك) ۔۔۔

پرڈال دیے جاتے، نام کو بال برابر نہ جھکتی۔ اور اس کے حکم سے پہنچنے کے بعد اگر وہ نہ چاہتا گردن کثنا تو بڑی چیز ہے مگن نہ تھا کہ خود بھی آتا۔

ٹرائیوں میں ہزاروں بار تجربہ ہو چکا کہ تکواریں پڑیں اور خراش بیک نہ آئی، گولیاں لگیں اور حسم بیک آتے آتے ٹھنڈی ہو گئیں، شام کو مرکر سے پہنچنے کے بعد پاہیوں کے سر کے بالوں میں سے گولیاں لگیں ہیں۔ تو زید سے جو کچھ دلچسپ ہوا سب خلق خدا و بارادہ خدا تھا۔ زید کا بیچ میں صرف اتنا کام رہا کہ اس نے قتل دلید کا ارادہ کیا اور اس طرف اپنے جوارج کو پھیرا اب اگر دلید شرعاً مستحق قتل ہے تو زید پر کچھ ازالہ نہیں رہا بلکہ بارہا ثواب عظیم کا مستحق ہو گا کہ اس نے اس چیز کا قصد کیا اور اس طرف جوارج کو پھیرا جسے اللہ عزوجل نے اپنے رسولوں کے ذریعے سے اپنی مرضی، اپنا پسندیدہ کام ارشاد فرمایا تھا۔ اور اگر قتل حق ہے تو یقیناً زید پر ازالہ ہے اور عذاب الیم کا مستحق ہو گا کہ بخالفت حکم شرع اس شے کا عزم کیا، اور اس طرف جوارج کو متوجہ کیا جسے مولیٰ تعالیٰ نے اپنی کتابوں کے داسطے سے اپنے غصب اپنی ناراضی کا حکم بتایا تھا، غرض فعل انسان کے ارادہ سے نہیں ہوتا بلکہ انسان کے ارادہ پر اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے یہ نیکی کا ارادہ کرے اور اپنے جوارج کو پھیرے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے نیکی پیدا کر دے گا اور یہ برے کا ارادہ کرے اور جوارج کو اس طرف پھیرے اللہ تعالیٰ اپنی بے نیازی سے بدی کو موجود فرمادے گا۔ دو پیالیوں میں شہد اور زہر ہیں اور دونوں خود بھی خدا ہی کے بنائے ہوئے ہیں، شہد میں شفاء ہے اور زہر میں ہلاک کرنے کا اثر بھی اسی نے رکھا ہے۔ روشن دماغ حکیموں کو بیچ کر بتا بھی دیا ہے، کہ دیکھو یہ شہد ہے اس کے یہ منافع ہیں اور خیر دار ایز زہر ہے اس کے پینے سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ان ناصح اور خیر خواہ حکماء کرام کی یہ مبارک آوازیں تمام جہان میں گونجیں اور ایک ایک شخص کے کان میں پہنچیں۔ اس پر کچھ نے شہد کی پیالی اٹھا کر لی اور کچھ نے زہر کی۔ ان اٹھانے والوں کے ہاتھ بھی خدا ہی کے بنائے ہوئے تھے، اور ان میں پیالی اٹھانے، منہ بیک لے جانے کی قوت بھی اسی کی رکھی ہوئی تھی۔ منہ اور حلق میں کسی چیز کو جذب کر کے اندر لینے کی قوت۔ اور خود منہ اور حلق اور معدہ وغیرہ سب اس کے مخلوق تھے، اب شہد پینے والوں کے جوف میں شہد پہنچا، کیا وہ آپ اس کا لفظ پیدا کر لیں گے؟ یا شہد بذات خود خالق نفع ہو جائے گا؟ حاشا ہر گز نہیں، بلکہ اس کا اثر پیدا ہونا یہ بھی اسی کے دست قدرت میں ہے اور ہو گا تو اسی کے ارادہ سے ہو گا۔ وہ نہ چاہے تو منوں شہد پی جائے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا، بلکہ وہ چاہے تو شہد زہر کا اثر دے، یونہی زہر والوں کے پیٹ میں زہر جا کر، کیا وہ آپ ضرر کی تخلیق کر لیں گے یا زہر خود بذو خالق ضرر ہو جائیگا، حاشا ہر گز نہیں بلکہ اس کا اثر پیدا ہونا یہ بھی اسی کے قبضہ اقتدار میں ہے اور ہو گا تو اسی کے ارادے سے ہو گا، بلکہ وہ چاہے تو زہر شہد ہو کر لگے، ہا ایس ہمہ شہد پینے والے ضرور قابل قیمت و آفرین ہیں، ہر عاقل ہی کہے گا کہ انہوں نے اچھا کیا، ایسا ہی کرنا چاہے اور زہر پینے والے ضرور لاائق سزا و نفری نہیں، ہر ذی ہوش ہی کہے گا کہ یہ بد بخت خود کشی کے مجرم ہیں۔

دیکھو اول سے آخر تک جو کچھ ہوا سب اللہ ہی کے ارادے سے ہوا۔ اور جتنے آلات اس کام میں لئے گئے سب اللہ ہی کے مخلوق تھے اور اسی کے حکم سے انہوں نے کام دیے، جو تمام عقلاء کے نذر یک ایک فریق کی تعریف ہے اور دوسرے کی نہ ملت، تمام پھر بیان جو عقل سے حصہ رکھتی ہوں ان زہر نو شوں کو مجرم بنائیں گی، پھر کیوں بناتی ہیں، نہ زہر ان کا پیدا کیا ہوانہ زہر میں قوت الہاک ان کی رکھی ہوئی، ۔۔۔

نہ ہاتھوں کا پیدا کیا ہوا نہ اس کے بڑھانے اٹھانے کی قوت ان کی رکھی ہوئی، نہ وہ ان ہاتھوں کے پیدا کئے ہوئے نہ ان میں جذب و سکش کی قوت ان کی رکھی نہوئی، نہ طلق سے اتر چانا ان کے ارادے سے ممکن تھا، آدمی پانی پیتا ہے اور چاہتا ہے کہ طلق سے اترے گرا چھوڑ کر کل جاتا ہے اس کا چاہا نہیں چلتا۔ جب تک وہی نہ چاہے جو صاحب سارے جہاں کا ہے۔

اب طلق سے اترنے کے بعد تو ظاہری لگا ہوں میں بھی پینے والے کا اپنا کوئی کام نہیں، خون میں اس کا ملنا اور خون کا اسے لے کر دورہ کرنا اور دورہ میں قلب تک پہنچنا اور وہاں جا کر اسے فاسد کر دینا یہ کوئی فعل نہ اس کے ارادے سے ہے نہ اس کی طاقت سے بہتسرے زہر لی کر نارم ہوتے ہیں، پھر ہزار کوشش کرتے ہیں جو ہونی ہے ہو کر رہتی ہے۔ اگر اس کے ارادہ سے ضرر ہوتا تو اس ارادہ سے باز آتے ہی زہر باطل ہو جانا لازم تھا، مگر نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ اس کا ارادہ بے اثر ہے پھر اس سے کیوں باز پرس ہوتی ہے؟ ہاں، باز پرس کی وہی وجہ ہے کہ شہد اور زہر اسے بتادیے تھے، عالی قدر حکماء عظام کی معرفت سے نفع نقصان جتا دیے تھے، دست و دہاں و طلق اس کے قابوں میں کر دیے تھے، دیکھنے کو آنکھ، سمجھنے کو عقل اسے دے دی تھی، یہی ہاتھ جس سے اس نے زہر کی پیالی اٹھا کر لی، جام شہد کی طرف بڑھا تا اللہ تعالیٰ اسی کا اٹھنا پیدا کر دیتا، یہاں تک کہ سب کام اول ہا آخر اسی کی طلق و مشیت سے واقع ہو کر اس کے نفع کے موجب ہوتے مگر اس نے ایسا نہ کیا بلکہ کاسے زہر کی طرف ہاتھ بڑھایا اور اس کے پینے کا عزم لایا وہ غنی بے نیاز دونوں جہاں سے بے پرواہ ہے وہاں تو عادت جاری ہو رہی ہے کہ یہ قصد کرے اور وہ طلق فرمادیے، اس نے اسی کا سر کا اٹھنا اور طلق سے اتنا دل تک پہنچنا وغیرہ وغیرہ پیدا فرمادیا پھر یہ کیونکر بے جرم قرار دے سکتا ہے۔ انسان میں یہ قصد و ارادہ و اختیار ہونا ایسا واضح و روشن و بدیہی امر ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا مگر جنون، ہر شخص سمجھتا ہے کہ مجھ میں اور پتھر میں ضرور فرق ہے ہر شخص جانتا ہے کہ انسان کے چلنے پھرنے، کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے وغیرہ وغیرہ افعال کے حرکات ارادی ہیں ہر شخص آئندہ ہے کہ انسان کا کام کرنے کے لئے ہاتھ کو حرکت دینا اور وہ جنسیں جو ہاتھ کو رعشہ سے ہو، ان میں صریح فرق ہے ہر شخص واتفاق ہے کہ جب وہ اوپر کی جانب جست کرتا اور اس کی طاقت ختم ہونے پر زمیں پر گرتا ہے ان دونوں حرکتوں میں تفریق ہے اور پر کو دن اپنے اختیار و ارادہ سے تھا اگر نہ چاہتا نہ کو دتا اور یہ حرکت تمام ہو کر اب زمیں پر آتا اپنے ارادے و اختیار سے نہیں۔

ولہذا اگر رکنا چاہے تو نہیں رک سکتا، بس یہی ارادہ، یہی اختیار جو ہر شخص اپنے نفس میں دیکھ رہا ہے عقل کے ساتھ اس کا پایا جانا، یہی مدار امر و نہی و جزا و بزرگ و عقاب و پر سش و حساب ہے، اگرچہ بلاشبہ بلا ریب قطعاً یقیناً یہ ارادہ و اختیار بھی اللہ عز و جل ہی کا پیدا کیا ہوا ہے جیسے انسان خود بھی اسی کا بنایا ہوا ہے آدمی جس طرح نہ آپ سے آپ بن سکتا تھا اس اپنے لئے آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان وغیرہ بنا سکتا تھا، یہ نہی اپنے لئے طاقت، قوت، ارادہ، اختیار بھی نہیں بنا سکتا، سب کچھ اس نے دیا اور اسی نے بنایا، مگر اس نے یہ بھجو لیتا کہ جب ہمارا ارادہ و اختیار بھی خدا ہی کا مخلوق ہے تو پھر ہم پتھر ہو گئے قابل سزا و جزا اور باز پرس نہ رہے، کسی سخت جہالت ہے، صاحبو! تم میں خدا نے کیا پیدا کیا؟ ارادہ و اختیار، تو ان کے پیدا ہونے سے تم صاحب ارادہ۔ صاحب اختیار ہوئے یا ماضی، مجبور، ناچار، صاحبو! تمہاری اور پتھر کی حرکت میں فرق کیا تھا، یہ کہ وہ ارادہ و اختیار نہیں رکھتا اور تم میں اللہ تعالیٰ نے یہ صفت پیدا کی عجیب عجیب کہ وہی صفت جس کے پیدا ہونے نے تمہاری حرکات کو پتھر کی حرکات سے متاز کر دیا، اسی کی پیدائش کو اپنے پتھر ہو جانے کا سبب سمجھو یہ کیسی اثنی سیست ہے؟ اللہ تعالیٰ نے →

ہماری آنکھیں پیدا کیں ان میں نور خلق کیا اس سے ہم اکھیارے ہوئے نہ کہ معاذ اللہ امدھے یونہی اس نے ہم میں ارادہ و اختیار پیدا کیا اس سے ہم اس کی عطا کے لائق بنتا ہوئے، نہ کہ اٹھے مجرور۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ جب وفا فوتا ہر فردا ختیار بھی اسی کی خلق اسی کی عطا ہے ہماری اپنی ذات سے نہیں تو مختار کردہ ہوئے خود مختار نہ ہوئے پھر اس میں کیا حرج ہے؟ بندے کی شان ہی نہیں کہ خود مختار ہو سکے نہ جزا اوزرا کے لئے خود مختار ہونا ہی ضرور۔ ایک نوع اختیار چاہیے، کس طرح ہو، وہ بدایہتہ حاصل ہے۔

آدمی انصاف سے کام لے تو اسی قدر تقریر و مثال کافی ہے شہد کی پیالی اطاعت الگی ہے اور زہر کا کام اس کی نافرمانی اور وہ عالی شان حکماء انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ہدایت اس شہد سے نفع پاتا ہے کہ اللہ ہی کے ارادے سے ہو گا اور مظلالت اس زہر کا ضرور پہنچنا کہ یہ بھی اسی کے ارادے سے ہو گا مگر اطاعت والے تعریف کئے جائیں گے اور ترد (سرکشی) والے مذموم و ملزم ہو کر سزا پائیں گے۔

پھر بھی جب تک ایمان باقی ہے یغفرلمن یشاء۔ ۱۔ (جسے چاہے بخش دے۔ ت) باقی ہے۔ (القرآن الکریم ۲/۲۸۲)
والحمد لله رب العالمین، لہ الحکم والیہ ترجعون۔ اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہاںوں کا، حکم اسی کا ہے اور اسی کی طرف تحسیں لوٹتا ہے۔ (ت)

قرآن عظیم میں یہ نہیں فرمایا کہ ان اشخاص کو زیادہ ہدایت نہ کرو۔۔۔۔۔ ہاں یہ ضرور فرمایا ہے کہ ہدایت مظلالت سب اس کے ارادہ سے ہے، اس کا بیان بھی ہو چکا اور آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ اور زیادہ واضح ہو گا۔

نیز فرمایا: ان الذين كفروا سواء عليهم اذنذ لهم امر لهم تذذرهم لا يؤمّنون۔ ۱۔ و علم الگی میں کافر ہیں انہیں ایک سا ہے چاہے تم ان کو ذرا یا نہ کو ذرا ایمان نہ لائیں گے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲/۶)

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام جہاں کے لئے رحمت بیسی گئے جو کافر ایمان نہ لاتے ان کا نہایت غم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوتا، یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: قل لعلك باخع نفسك على أثارهم ان لهم منوا بهذا الحديث اسفها۔ ۲۔ شاید تم ان کے پیچے اپنی جان پر کھیل جاؤ گئے اس غم میں کہ وہ اس کلام پر ایمان نہ لائیں۔ (۲۔ القرآن الکریم ۱۸/۶)

لہذا حضور کی تسلیم خاطرا قدس کو یہ ارشاد ہوا ہے کہ جو ہمارے علم میں کفر پر منے والے ہیں والمعاذ بالله تعالیٰ وہ کس طرح ایمان نہ لائیں گے، تم اس کا غم نہ کرو۔ لہذا یہ فرمایا کہ تھاوار "سمجھانا نہ سمجھانا" ان کو" یکساں ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ تمہارے حق میں" یکساں ہے، کہ ہدایت معاذ اللہ امر فضول تھرے۔ ہادی کا اجر اللہ پر ہے، چاہے کوئی مانے نہ مانے۔

وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا بَلَاغُ الْمُبَدِّلِينَ۔ ۳۔ اور رسول کے ذمہ نہیں مگر صاف پہنچادینا (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۲۲/۵۲)
وَمَا أَسْئَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا لِأَعْلَى رَبَّ الْعَالَمِينَ۔ ۴۔ اور میں تم سے اس پر کچھ اجرت نہیں مانگتا، میرا اجر تو اسی پر ہے جو سارے جہاں کا رب ہے۔ (۴۔ القرآن الکریم ۲۶/۱۰۹)

اللہ خوب جانتا ہے اور آج سے نہیں ازل الآزال سے کرتے بندے ہدایت پائیں گے اور اتنے چاہ مظلالت میں ذمیں گئے، مگر کبھی ←

اپنے رسولوں کو ہدایت سے منع نہیں فرمایا کہ جو ہدایت پانے والے ہیں ان کے لئے سب ہدایت ہوں اور جو نہ پائیں ان پر جنت الہمہ قائم ہو۔ وَلِهِ الْحِجَةُ الْبَالِغَةُ (اور اللہ تعالیٰ کی جنت پوری ہے۔ ت)

ابن جریر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لہا پھر اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام را فرعون نو دی لئے
یفعل، فلم العلل؛ فقال فناداہا الشاعر ملکا من علماء الملائکة: امض لہا امرت بہ، فانا جھہدا ان نعلم هذا
فلهم نعلیہ۔ اے ابن جریر نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ جب سیدنا موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کو مولی عز و جل نے
رسول کر کے فرعون کی طرف بھیجا موسیٰ علیہ السلام چلتے تو ندا ہوئی مگر اے موسیٰ فرعون ایمان نہ لائے گا، موسیٰ نے دل میں کہا پھر میرے
جانے سے کیا فائدہ ہے؟ اس پر بارہ علام ملائکہ عظام علیہم السلام نے کہا اے موسیٰ آپ کو جہاں کا حکم ہے جائیے، یہ دہراز ہے کہ باوصاف
کوشش آج تک ہم پر بھی نہ کھلا۔

اور آخر نفع بعثت سب نے دیکھ لیا کہ دشمنان خدا ہلاک ہوئے، دوستان خدا نے ان کی غلامی، ان کے عذاب سے نجات پا کی ایک جلے میں ستر ہزار سارے سجدہ میں گر گئے اور ایک زبان بولے : امنا رب العالمین رب موی و مهارون ۲۔ ہم اس پر ایمان لائے جو رب ہے سارے جہاں کا، رب ہے موی و مهارون کا۔ (۲۔ القرآن الکریم ۱۲۱ اور ۱۲۲)

مولی عز و جل قادر تھا اور ہے کہ نبے کسی نبی و کتاب کے تمام جہان کو ایک آن میں ہدایت فرمائے۔ ولو شاء اللہ بجمعهم علی الهدی فلا تکونن من الجهلین ۲ اور اللہ چاہتا تو انہیں ہدایت پر اکٹھا کر دیتا تو اے سئے والے! تو ہرگز نادان نہ بن۔

(۲۵/القرآن الکریم)

مگر اس نے دنیا کو عالم اسباب بنایا ہے اور ہر نعمت میں اپنی حکمت بالغہ کے مطابق مختلف حصہ رکھا ہے وہ چاہتا تو انسان وغیرہ جانداروں کو بھوک ہی نہ لگتی، یا بھوک کے ہوتے تو کسی کا صرف نام پاک لینے سے، کسی کا ہوا سمجھنے سے پیٹ بھرتا، زمین جوتنے سے روٹی پکانے تک جو سخت مشقیں پڑتی ہیں کسی کو نہ ہوتیں، مگر اس نے یونہی چاہا اور اس میں بھی بے شمار اختلاف رکھا کسی کو اتنا دیا کہ لاکھوں پیٹ اس کے در سے پلتے ہیں، اور کسی پر اس کے اہل دعیال کے ساتھ تین تین فاقہ گزرتے ہیں۔

غرض ہر چیز میں اہم یقسموں رحمۃ ربک نحن قسہنا بینہم ۲۔ (کیا تمہارے رب کی رحمت وہ پانٹے ہیں، ہم نے ان میں ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بانٹا۔) (۲۔ القرآن الکریم / ۳۲) کی نیرنگیاں ہیں۔ احمد، بد عقل، یا اچھل بد دین وہ اس کے ناموں میں چون و چاکرے کہ یوں کیوں کیا یوں کیوں نہ کیا؟ سنتا ہے اس کی شان ہے یافعل اللہ ما یشاء ۵۔ اللہ جو چاہے کرتا ہے (۵۔ القرآن الکریم / ۱۲ / ۲۷)

اس کی شان ہے ان اللہ یحکم ما بین دل اللہ جو چاہے حکم فرماتا ہے۔ (۲- القرآن الکریم ۵/۱)

اس کی شان ہے لا یسئل عما یفعل و هم یسئلُون اے دہ جو کچھ کرے اس سے کوئی پوچھنے والا نہیں اور سب سے سوال ہوگا
(القرآن الکریم ۲۱/۲۳) ←

زید نے روپے کی ہزار ایشیں خردیں، پانچو ۵۰۰ مسجدیں لگائیں، پانچو ۵۰۰ پا خانہ کی زمین اور قدیم چوں میں کیا اس سے کوئی الجھ سکتا ہے کہ ایک ہاتھ کی بنائی ہوئی، ایک مٹی سے بنی ہوئی، ایک آوے سے پکی ہوئی ایک روپے کی مولی ہوئی ہزار ایشیں تھیں، ان پانسوں میں کیا خوبی تھی کہ مسجد میں صرف کیسی، اور ان میں کیا عجیب تھا کہ جائے نجاست میں رکھیں اگر جسیں اس سے پوچھتے بھی تو وہ بھی کہے گا کہ میری ملک تھیں میں نے جو چاہا کیا۔

جب مجازی جھوٹی ملک کا یہ حال تو حقیقی سمجھی ملک کا کیا پوچھنا۔ ہمارا اور ہماری جان دمال اور تمام جہاں کا وہ ایک اکیلا پاک نرالا سچا مالک ہے۔ اس کے کام، اس کے احکام میں کسی کو مجالِ دم زدن کیا معنی؟ کیا کوئی اسکا ہمسر یا اس پر افسر ہے جو اس سے کیوں اور کیا کہے۔ مالک علی الاطلاق ہے، بے اشتراک ہے، جو چاہا کیا اور جو چاہے کرے گا، ذلیل فقیر بے حیثیت حقیر اگر بادشاہ جبار سے الجھے تو اسکا سرکھ جایا ہے، شامت نے گھیرا ہے اس ہر عاقل بھی کہے گا کہ وہ بعقل، بے ادب! اپنی حد پر رہ، جب یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ کمال عادل اور جمیع کمال صفات میں کیا وکمال ہے تو الجھے اس کے احکام میں دخل دینے کی کیا مجال اے

گدائے خاک نشین تو حافظاً مخدوش نظامِ مملکتِ خویش خسر وال داند ۲

(تو خاک نشین گہا اگر ہے اے حافظ! شور مت کر، اپنی سلطنت کے نظام کو بادشاہ جانتے ہیں ت)

(۲۔ دیوان حافظ، روایت شیخ مجید، سب رنگ کتاب حکمر، دہلی، ص ۲۵۸)

افسوس کر دنیوی، مجازی، جھوٹے بادشاہوں کی نسبت تو آدمی کو یہ خیال ہو اور ملکِ بادشاہ حقیقی جل جلالہ کے احکام میں رائے زنی کرے، سلاطین تو سلاطین اپنا برابر زمیں بلکہ اپنے سے بھی کم رہنے شخص بلکہ اپنا نوکر یا غلام جب کسی صفت کا استاد ماہر ہو اور خود یہ شخص اس سے آگاہ نہیں تو اس کے اکثر کاموں کو ہرگز نہ سمجھ سکے گا، یہ اتنا اور اک بھی نہیں رکھ، مگر عقل سے حصہ ہے تو اس پر مفترض بھی نہ ہوگا۔ جان لے گا کہ یہ اس کام کا استاد و حکیم ہے، میرا خیال وہاں تک نہیں پہنچ سکا۔

غرض اپنی فہم کو قاصر جانے گا نہ کہ اس کی حکمت کو۔ پھر رب الارباب، حکیم حقیقی، عالم السر والغنى عز جلالہ کے اسرار میں خوض کرنا اور جو بمحظی میں نہ آئے اس پر مفترض ہونا اگر بے دینی نہیں جنون ہے۔ اگر جنون نہیں بے دینی ہے، والعیاذ بالله رب العالمین۔

اے عزیز! کسی بات کو حق جانے کے لئے اس کی حقیقت جاننی لازم نہیں ہوتی، دنیا جانتی ہے کہ مقناطیس لوہے کو محضتا ہے، اور مقناطیسی قوت دیا ہوا لوہا ستارہ قطب کی طرف توجہ کرتا ہے۔ مگر اس کی حقیقت وکن کوئی نہیں بتاسکتا کہ اس خاکی لوہے اور اس افلاؤ کی ستارے میں کہ یہاں سے کروڑوں میل دور ہے باہم کیا الفت؟ اور کیوں نہیں اس کی جہت کا شعور ہے؟ اور ایک بھی نہیں عالم میں ہزاروں ایسے عیاں ہیں کہ بڑے بڑے فلاسفہ خاک چھان کر مر گئے اور ان کی کنڈ نہ پائی۔ پھر اس سے ان باتوں کا انکار نہیں ہو سکتا، آدمی اپنی جان ہی کو بتائے وہ کیا شکی ہے جسے یہ میں کہتا ہے، اور کیا چیز جب نکل جاتی ہے تو یہ مٹی کا ذہر بے حس و حرکت رہ جاتا ہے۔

اللہ جل جلالہ فرقان حکیم میں فرماتا ہے: وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ۔ اے تم کیا چاہو، مگر یہ کہ چاہے اللہ رب سارے جہاں کا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۸۱/۲۹)

اور فرماتا ہے: هل من خالق نبدر اللہ ۲۔ کیا کوئی اور بھی کسی چیز کا خالق ہے سوا اللہ کے (۲۔ القرآن الکریم ۳۵/۳)

اور فرماتا ہے: لہم الخدا ۳۔ اختیار خاص اسی کو ہے۔ (۳۔ القرآن الکریم ۲۸/۲۸ و ۳۳۔ القرآن الکریم ۳۳/۳۶)

اور فرماتا ہے: الا لله الخلق والامر تبرك الله رب العالمين ۴۔ سنتے ہو پیدا کرنا اور حکم دینا اسی کے لیے ہے بڑی برکت والا ہے اللہ مالک سارے جہاں کا۔ (۴۔ القرآن الکریم ۷/۵۳)

یہ آیات کریمہ صاف ارشاد فرمائی ہیں کہ پیدا کرنا، عدم سے وجود میں لانا خاص اسی کا کام ہے، دوسرے کو اس میں اصلاح (بالکل) شرکت نہیں، نیز اصل اختیار اسی کا ہے، نیز بے اس کی مشیت کے کسی کی مشیت نہیں ہو سکتی۔

اور وہی مالک و مولی جل وعلا اسی قرآن کریم میں فرماتا ہے: ذلک جزیہہم بیغیہم و انالضد قون۔ اے یہم نے ان کی سرگشی ۵۔
بدل نہیں دیا، اور بیٹھ بالعین ہم سچے ہیں۔ (۵۔ القرآن الکریم ۶/۱۲۶)

اور فرماتا ہے: وما ظلمہم ولکن كانوا انفسهم يظلمون ۶۔ ہم نے ان پر کچھ ظلم نہ کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے (۶۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۸)۔

اور فرماتا ہے: اعملوا ما شئتم انه مما تعاملون بصير ۷۔ جو تمہارا جی چاہے کئے جاؤ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے۔
(۷۔ القرآن الکریم ۳۰/۳۱)

اور فرماتا ہے: وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر اذا اعتدنا للظالمين دارا احاط بهم سرادقها ۸۔ اے نبی! تم فرمادو کہ حق تمہارے رب کے پاس سے ہے تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے بیٹھ ہم نے ظالموں کے لئے وہ آگ تیار کر کی ہے جس کے سراپر دے نہیں گھریں گے ہر طرف آگ ہی آگ ہو گی۔

(۸۔ القرآن الکریم ۱۸/۲۹)

اور فرماتا ہے: قال قریبہ ربنا ما اطغیتہ ولكن کان فی ضلال بعید قال لا تختصوا بالدی وقد قدمت اليکم بالوعید ما يبدل القول لدی وما اذاب ظلام للعبيد ۹۔ کافر کا ساتھی شیطان بولا اے رب الہبے امیں نے نہیں سرگش نہ کر دیا تمہارے آپ ہی دور کی گمراہی میں تھا، رب عزوجل نے فرمایا میرے حضور فضول جھکڑا نہ کرو، میں تو تحسیں پہلے ہی سزا کا ذرستا چکا تھا، میرے یہاں بات بدلتی نہیں جاتی، اور نہ میں بندوں پر ظلم کروں۔ (۹۔ القرآن الکریم ۵۰/۷ و ۲۹)

یہ آئینیں صاف ارشاد فرمائی ہیں کہ بندہ خود ہی اپنی جان پر ظلم کرتا ہے وہ اپنی ہی کرنی پھرتا ہے وہ ایک حراثم کا اختیار وارادہ ضرور رکھتا ہے، اب دلوں حشم کی سب آئینیں قطعاً مسلمان کا ایمان ہیں۔ بے شک بے شہر بندہ کے انعام کا خالق بھی خدا ہی ہے۔ بے شک بندہ بے ارادہ الہبہ کچھ نہیں کر سکتا، اور بے شک بندہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے، بے شک وہ اپنی ہی بد اعمالیوں کے سب سختی سزا ہے۔

یہ دلوں پا تین جمع نہیں ہو سکتیں مگر یونہی کہ عقیدہ اہل سنت و جماعت پر ایمان لا یا جائے، وہ کیا بات ہے؟ وہ جو اہل سنت کے سردار و مولی امیر المؤمنین علی مرتفعی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے انہیں تعلیم فرمایا۔

لیو فیض حلیۃ الاولیاء میں بطریق امام شافعی عن عسکری بن سالم امام جعفر صادق سے، وہ حضرت امام باقر، وہ حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار، وہ امیر المؤمنین مولی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی: انه خطب الناس يوماً (فذا کر خطبته ثم قال) فقام عليه رجل من كان شهداً معه الجمل، فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر، فقال بحر عميق فلا تلجه، قال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر، قال سر الله فلا تتكلفه، قال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر، قال أما اذا ابیت فانه امر بین امرین لا جبر ولا تفويض، قال يا أمير المؤمنین ان فلانا يقول بالاستطاعة، وهو حاضرك، فقال على به فاقاموه فلم يأكِلْهَا سل سيفه قدر اربع اصابع، فقال الاستطاعة تملکها مع الله او من دون الله؛ واياك ان تقول احد هما فترتد فاضرب عنقك، قال فما اقول يا أمير المؤمنين قال قل املکها بالله الذي ان شاء ملکنیها۔ اے یعنی ایک دن امیر المؤمنین خطبہ فرمائے تھے، ایک شخص نے کہ واقعہ جمل میں امیر المؤمنین کے ساتھ تھے کہڑے ہو کر عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے، فرمایا: گھر اور یا ہے اس میں قدم نہ رکھ، عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں خبر دیجئے، فرمایا: اللہ کا راز ہے زبردستی اس کا بوجونہ اٹھا۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین ہمیں خبر دیجئے فرمایا: اگر نہیں مانتا تو ایک امر ہے دو امرؤں کے درمیان، نہ کوئی مجرور شخص ہے نہ اختیار اسے پرداز ہے۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین فلا شخص کہتا ہے کہ آدی اپنی قدرت سے کام کرتا ہے، اور وہ حضور میں حاضر ہے، مولی علی فرمایا: میرے سامنے لاو، لوگوں نے اسے کھڑا کیا۔ جب امیر المؤمنین نے اسے دیکھا تیغ مبارک چار انگل کے قدر نیام سے نکال لی اور فرمایا: کام کی قدرت کا تو خدا کے ساتھی مالک ہے یا خدا سے جدا مالک ہے؟ اور سننا ہے خبر دار ان دونوں میں سے کوئی بات نہ کہنا کہ کافر ہو جائیگا اور میں تیری گردن مار دوں گا۔ اس نے کہا: یا امیر المؤمنین! پھر میں کیا کہوں؟ فرمایا: یوں کہہ کہ اس خدا کے دیے سے اختیار کھتا ہوں کہ اگر وہ چاہے تو مجھے اختیار دے بے اس کی مشیت کے مجھے کچھ اختیار نہیں۔ (۱۔ حلیۃ الاولیاء)

بس یہی عقیدہ الہست ہے کہ انسان پتھر کی طرح مجرور شخص ہے نہ خود تھا، بلکہ ان دونوں کے بیچ میں ایک حالت ہے جس کی کثہ راز خدا اور ایک نہایت عین دریا ہے۔ اللہ عزوجل کی بے شمار رضا میں امیر المؤمنین علی پر نازل ہوں کہ ان دونوں الحضور کو دو فقروں میں صاف فرمادیا، ایک صاحب نے اسی بارے میں سوال کیا کہ کیا محاصلی بھی بے ارادہ الہیہ واقع نہیں ہوتے؟ فرمایا تو کیا کوئی زبردست پڑا معاذ اللہ خدا بھی دنیا کے مجازی ہادشاہوں کی طرح ہوا کہ وہ ذاکوؤں، چوروں کا ہتھیرا بندوبست کریں پھر بھی ذاکو اور چور اپنا کام کرہی گزرتے ہیں۔ حاشادہ ملک الملوك بادشاہ حقیقی قادر مطلق ہرگز ایسا نہیں کہ اس کے ملک میں بے اس کے حکم کے ایک ذرہ جنبش کر سکے، وہ صاحب کہتے ہیں فکانما القبیقی حجرا۔ ۲۔ مولی علی نے یہ جواب دے کر گویا میرے منہ میں پتھر کھو دیا کہ آگے کچھ کہتے بن ایسی نہ پڑا۔

(۲۔ قول مولی علی)

عمرو بن عبید معززی کے بندے کے افعال خدا کے ارادہ سے نہ جانتا تھا کہ خود کہتا ہے کہ مجھے کسی نے ایسا الزام نہ دیا جیسا ایک مجری نے دیا جو میرے ساتھ ہزار میں تھا، میں نے کہا تو مسلمان کیوں نہیں ہوتا؟ کہا خدا نہیں چاہتا، میں نے کہا خدا تو چاہتا ہے مگر شیطان ہے

تجھے نہیں چھوڑتے، کہا تو میں شریک فالب کے ساتھ ہوں، اسی ہاپاک شاعت کے روکی طرف مولیٰ علی نے اشارہ فرمایا کہ وہ نہ چاہے تو کیا کوئی زبردستی اس کی معصیت کر لے گا؟۔ باقی رہا اس بھوسی کا صدر، وہ بعدنے ایسا ہے کہ کوئی بھوکا ہے بھوک سے دم لکالا جاتا ہے، کھانا سانے رکھا ہے اور نہیں کھاتا کہ خدا کا ارادہ نہیں، اس کا ارادہ ہوتا تو میں ضرور کھائیتا، اس حق سے بھی کھا جائے گا کہ خدا کا ارادہ نہ ہونا تو نے کا ہے سے جانا؟ اسی سے کہ تو نہیں کھاتا، تو کھانے کا قصد تو کر، دیکھ تو ارادہ الہی سے کھانا ہو جائے گا۔ ایسی اونٹی مت اسی کوآلی ہے جس پر موت سوار ہے۔ فرض مولیٰ علی نے یہ تو اس کافیصلہ فرمایا کہ جو کچھ ہوتا ہے بے ارادہ الہی نہیں ہو سکتا۔

دوسری بات کہ جزا امزاكوں ہے۔ اس کا یوں فیصلہ ارشاد ہوا، ابن ابی حاتم والانکائی وطنی حضرت امام جعفر صادق وہ اپنے والد ماجد حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، قال قبیل لعل بن ابی طالب ان ههنا رجلا یتکلم فی المشیشة فقال له علی یا عبد الله خلقك الله لما یشاء او لها شئت، قال بل لما یشاء قال فیمرضك اذا شاء او اذا شئت، قال بل اذا شاء، قال فیمیمتک اذا شاء او اذا شئت، قال اذا شاء، قال فیدخلک حیث شاء او حیث شئت، قال بل حیث یشاء، قال والله لو قلت غير ذلك لضررت الذی فیه عیناك بالسیف. ثم تلا علی: وما تشاوون الا ان یشاء الله هو اهل التقوی و اهل المغفرة۔

مولیٰ علی سے عرض کی گئی کہ یہاں ایک شخص مشیت میں ملکتو کرتا ہے، مولیٰ علی نے اس سے فرمایا، اے خدا کے بندے! اخدا نے تجھے اس لئے پیدا کیا جس لئے اس لئے جس لئے تو نے چاہا؟ کہا: جس لئے اس نے چاہا، فرمایا: تجھے جب وہ چاہے ہے یا جب تو چاہے؟ کہا جب وہ چاہے۔ فرمایا: جب تو چاہے؟ کہا: بلکہ جب وہ چاہے۔ فرمایا: تجھے اس وقت وفات دے گا جب وہ چاہے یا جب تو چاہے؟ کہا جب وہ چاہے۔ فرمایا: تو تجھے وہاں بھیجیے گا جہاں وہ چاہے یا جہاں تو چاہے؟ کہا: جہاں وہ چاہے، فرمایا: خدا کی قسم تو اس کے سوا کچھ اور کہتا تو یہ جس میں تیری آنکھیں ہیں (یعنی تیراس) تلوار سے مار دیتا۔ پھر مولیٰ علی نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی: "اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے وہ تقوی کا مستحق اور گناہ غفو فرمانے والا ہے۔"

(الدر المخور بحوالہ ابن ابی حاتم والانکائی فی النہائی فی فوائدہ عن علی تخت الآیۃ ۲۲/۲۳ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۸۶)

خلاصہ یہ کہ جو چاہا کیا اور جو چاہے گا کرے، بناتے وقت تجھے سے مشورہ نہ لیا تھا بھیجتے وقت بھی نہ لے گا، تمام عالم اس کی ملک ہے، اور مالک سے دربارہ ملک سوال نہیں ہو سکتا۔

ابن عساکر نے حارث ہمدانی سے روایت کی ایک شخص نے آکر امیر المؤمنین مولیٰ علی سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے مسئلہ تقدير سے خر ریجھے۔ فرمایا: تاریک راستہ ہے اس میں نہ چل۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خرد بیجئے۔ فرمایا: گھر اسندر ہے اور اس میں قدم نہ رکھ، عرض کی: یا امیر المؤمنین! فرمایا اللہ کا راز ہے تجوہ پر پوشیدہ ہے اسے نہ کھول، عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خرد بیجئے۔ فرمایا: "ان اللہ خالقک کھا شاء او کھا شئت" اللہ نے تجھے جیسا اس نے چاہا بنا یا یا جیسا تو نے چاہا؟ عرض کی: جیسا اس نے چاہا، فرمایا: "فیستعملک کھا شاء او کھا شئت" تو تجھے کام دیتا لے گا جیسا وہ چاہے یا جیسا تو چاہے؟ عرض کی: جیسا وہ چاہے۔

عقیدہ (۲۲): حقیقت روزی پہنچانے والا ہی ہے (31)، ملائکہ وغیرہم وسائل وسائل ہیں۔ (32)

فرمایا: "فِيَرْبِعِشُكْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ كَمَا شَاءَ أَوْ كَمَا شَئْتَ" تجھے قیامت کے دن جس طرح وہ چاہے گا اٹھائے گا یا جس طرح تو چاہے؟۔ کہا: جس طرح وہ چاہے۔ فرمایا: "إِيَّهَا السَّائِلُ تَقُولُ لَا حُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا مِنْ" اے سائل! تو کہتا ہے کہ نہ طاقت ہے ز قوت ہے مگر کس کی ذات سے؟۔ کہا: اللہ علی عظیم کی ذات سے۔ فرمایا تو اس کی تفسیر جاتا ہے؟۔ عرض کی "امیر المؤمنین کو جو علم اللہ نے دیا ہے اس سے مجھے تعلیم فرمائیں۔ فرمایا: "أَنْ تَفَسِّرَهَا لَا يَقْدِرُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَلَا يَكُونُ قَوْلًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ فِي الْأَمْرِينَ" جیسا کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ نہ طاقت کی طاقت، نہ معصیت کی قوت دونوں اللہ ہی کے دیے سے ہیں۔ پھر فرمایا: "إِيَّهَا السَّائِلُ إِنَّكَ مَعَ اللَّهِ مُشْيِّدٌ أَوْ دُونَ اللَّهِ مُشْيِّدٌ، فَإِنْ قُلْتَ أَنَّكَ دُونَ اللَّهِ مُشْيِّدٌ، فَقَدْ أَكْتَفَيْتَ بِهَا عَنْ مُشْيِّدِ اللَّهِ وَأَنْ زَعَمْتَ أَنَّكَ فَوْقَ اللَّهِ مُشْيِّدٌ فَقَدْ أَدْعَيْتَ مَعَ اللَّهِ شَرَكَةً مُشْيِّدَةً" اے سائل: تجھے خدا کے ساتھ اپنے کام کا اختیار ہے یا بے خدا کے؟ اگر تو کہے کہ بے خدا کے تجھے اختیار حاصل ہے تو تو نے ارادہ الہی کی کچھ حاجت نہ رکھی، جو چاہے خود اپنے ارادے سے کر لے گا، خدا چاہے یا نہ چاہے، اور یہ سمجھے کہ خدا سے اوپر تجھے اختیار حاصل ہے تو تو نے اللہ کے ارادے میں اپنے شریک ہونے کا دعوی کیا۔ پھر فرمایا: "إِيَّهَا السَّائِلُ اللَّهُ يَسْجُدُ وَيَدَاوِي فِنْهُ الدَّاءَ وَمِنْهُ الدَّوَاءُ اعْقَلْتُ عَنِ اللَّهِ أَمْرَةً" اے سائل: پیشک اللہ زخم پہنچاتا ہے اور اللہ ہی دوادیتا ہے تو اسی سے مرض ہے اور اسی سے دوا، کیوں تو نے اب تو اللہ کا حکم سمجھ لیا؟۔ اس نے عرض کی: ہاں حاضرین سے فرمایا: "إِنَّ أَنَّاسَ اللَّهِ أَخْوَاهُ كُمْ فَقَوْمٌ مَا فَصَافُحُوا أَبْحَمَهُ رَبُّهُمْ بِهِمْ مُسْلِمٌ" الانسان مسلم ہو جائیں اور تقدیر الہی سے قوع طاقت و معصیت کا انکا و نصارا ہا و محسوسہا اگر میرے پاس کوئی شخص ہو جو انسان کو اپنے افعال کا خالق جانتا اور تقدیر الہی سے قوع طاقت و معصیت کا انکا رکھتا ہو تو میں اس کی گردن پکڑ کر دبوچتا ہوں گا یہاں تک کہ الگ کاٹ دوں، اس لئے کہ وہ اس امت کے یہودی اور نصرانی و مجوہی ہیں۔ یہودی اس لئے فرمایا کہ ان پر خدا کا غضب ہے اور یہود مغضوب عليهم ہیں، اور نصرانی و مجوہی اس لئے فرمایا کہ نصاری میں خدامتے ہیں، مجوہی یزدان و اہر من دو خالق مانتے ہیں، یہ بے شمار خالقوں پر ایمان لارہے ہیں کہ ہر جن دانس کو اپنے افعال خالق گارہے ہیں، والیعاً ذ باللہ رب العالمین۔

یہ اس مسئلہ میں اجھا کلام ہے، مگر ان شاء اللہ تعالیٰ کانی دوافی و شافی جس سے ہدایت والی ہدایت پائیں گے اور ہدایت اللہ ہی کے ہاتھ ہے، وَلَلَّهِ الْحَمْدُ وَاللَّهُ سَمْعَهُ وَتَعَالَى عَلَمُ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۸۷-۲۸۲، ۳۰۲-۳۰۱، ایمان، لاہور)

(31) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ كُوَّلُ الْقُوَّةِ الْمُتَّدِّنُ.

ترجمہ کنز الایمان: پیشک اللہ ہی بر ارزق دینے والا قوت والا قدرت والا ہے۔ (پ ۲۷، اللہ رحمۃ: ۵۸)

(32) إِنَّمَا لِمَقْسِمِهِ أَمْرًا. (پ ۲۶، اللہ رحمۃ: ۲)

ترجمہ کنز الایمان: پھر حکم سے باٹھنے والیاں۔

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ فرشتوں کی وہ جماعتیں جو حکم الہی ←

عقیدہ (۲۳) : ہر بھلائی، برائی اس نے اپنے علم اُذلی کے موافق مقدر فرمادی ہے، جیسا ہونے والا تھا اور جو جیسا کرنے والا تھا، اپنے علم سے جانا اور وہی لکھ دیا تو یہ نہیں کہ جیسا اس نے لکھ دیا ویسا ہم کو کرنا پڑتا ہے، بلکہ جیسا ہم کرنے والے تھے دیسا اس نے لکھ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لیے کہ زید برائی کرنے والا تھا، اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا وہ اس کے لیے بھلائی لکھتا تو اس کے علم یا اس کے لکھ دینے نے کسی کو مجبور نہیں کر دیا۔ تقدیر کے انکار کرنے والوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس امت کا مجوس بتایا۔ (33)

بارش و رزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ نے مدحہات الامر کیا ہے اور عالم میں تدبیر و تصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے۔ بعض مفترین کا قول ہے کہ یہ تمام صفتیں ہواں کی ہیں کہ وہ خاک بھی اڑاتی ہیں، باہوں کو بھی اخھائے پھرتی ہیں، پھر انہیں لے کر بسولت چلتی ہیں، پھر اللہ تعالیٰ کے بلاد میں اس کے حکم سے بارش کو تقسیم کرتی ہیں۔ قسم کا مقصود اصل اس چیز کی عظمت بیان کرنا ہے جس کے ساتھ قسم فرمائی گئی کیونکہ یہ چیزیں کمال قدرست الہی پر دلالت کرنے والی ہیں۔ ارباب دانش کو موقع دیا جاتا ہے کہ وہ ان میں نظر کر کے بعث و جزا پر استدلال کریں کہ جو قادر برحق ایسے امور عجیب پر قدرت رکھتا ہے وہ اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں کو فنا کرنے کے بعد دوبارہ ہستی عطا فرمانے پر بے شک قادر ہے۔

(۱) فی المُدَبِّرِ أَفْرَا۔ (پ ۰۳، النازعات: ۵)

پھر کام کی تدبیر کریں۔

(33) تقدیر کو جھٹپلاٹا

اس سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا انکار کرنا کہ اللہ عزوجل نے اپنے بندے پر خیر اور شر مقدر فرمادیے ہیں، جیسا کہ معززلہ کا گمان ہے۔ اللہ عزوجل معززلہ پر لعنت فرمائے کیونکہ وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ بندہ خود اپنے افعال کا خالق ہے۔ چونکہ یہ لوگ تقدیر کے مکر ہیں اس لئے ان کا ہام قدریہ رکھ دیا گیا ان کا کہنا تھا: اس نام کے اصل حقدار وہ لوگ ہیں جو تقدیر کو اللہ عزوجل کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ آئندہ آنے والی صریح احادیث اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اقوال ان کے اس فاسد گمان کا رد کرتے ہیں اور جدت اسی میں ہے ان فاسد عقولوں میں نہیں جنہوں نے اسے ان نصوص کی طرف منسوب کیا اور محض اپنے باطل تخلیقات کی بناء پر قرآن و حدیث کی صریح نصوص کو اپنی گندی اور بری عادت کے مطابق چھوڑ دیا چیزے مکر نکیر کے سوال کا انکار، عذاب قبر، پل صراط، میزان، خوشی کوثر اور آخرت میں سرکی آنکھ سے دیدار الہی عزوجل وغیرہ ان چیزوں کا انکار جو کہ بلاشبہ صحیح بلکہ متواتر احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں، اللہ عزوجل انہیں بردا فرمائے کہ وہ سنت مبارکہ اور اپنے اس نبی مبلغہ، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شان سے کتنے بے خبر ہیں جس کے ہارے میں اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهُوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ مِّنْ رَّبِّهِ ۝

ترجمہ: کنز الایمان: اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر جو جو نہیں کی جاتی ہے۔ (پ ۲۷، الجم: ۴-۳)

اور ان کے خلاف ہماری دلیل اللہ عزوجل کا یہ فرمانی غالیشان ہے:

إِنَّمَا كُلُّ شَفَاعَةٍ يَنْتَهُ بِهِ قَدْرُهِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک ہم نے ہر جیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی۔ (پ 27، اقر: 49)

بیان نزول: اکثر مفسرین کرام حبہم اللہ تعالیٰ کے نزول یک یہ آیت مبارکہ تدرییہ کے بارے میں نازل ہوئی اور اس کی تائید یہ روایت بھی کرتی ہے: اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ کفار بکہ رسول اکرم، شاویہ آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر تقدیر کے بارے میں جھکڑتے لگے تو یہ آیات مبارکہ نازل ہو گیں:

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْيٍ يَوْمَ يُسَخْبَّوْنَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ لَا ذُوقُوا مِثْقَلَةً سَقَرَ ۝ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ بِوَلْقَنَةٍ يُقَدِّرُ ۝
ترجمہ کنز الایمان: بے شک مجرم گمراہ اور دیوانے ہیں جس دن آگ میں اپنے مٹھوں پر گھمیٹے جائیں گے اور فرمایا جائے گا چکمودوزخ کی آنج پیشک ہم نے ہر جیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی۔ (پ 27، اقر: 47-49)

(تفسیر الطبری، سورۃ القمر، تحت الآیۃ: ۲۶، ج ۱۱، ص ۵۷۹، ملخص)

قدیریہ ہی وہ مجرم ہیں جن کا ذکر اللہ عزوجل نے مذکورہ آیت مبارکہ میں کیا ہے، اسی طرح وہ لوگ بھی ان میں شامل ہیں جو ان کے طریقہ پر ہیں اگرچہ کامل طور پر تقدیر کے منکر نہیں جیسے محترمہ وغیرہ۔

بعض مفسرین کرام حبہم اللہ تعالیٰ نے آیت مبارکہ کے نزول کا سبب یہ بیان کیا ہے: نہran کے ایک پادری نے حضور نبی پاک، صاحب نوزاں، سیار افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کی: اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)! آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کا خیال ہے کہ ہر گناہ تقدیر کی وجہ سے ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم لوگ اللہ عزوجل نے مخالف ہو۔ اس پر یہی آیت مبارکہ: إِنَّ الْمُجْرِمِينَ... ... رَأَى أَخْرَ الْآيَةِ نازل ہوئی۔

(المجمع لاحکام القرآن للقرطبی، سورۃ القمر، تحت الآیۃ: ۳۹، ج ۱۱، ص ۱۰۹)

صحیح حدیث پاک میں ہے: اللہ عزوجل نے زمین و آسمان پیدا فرمانے سے پچاس ہزار سال پہلے ہی ساری مخلوق کی تقدیریں لکھ دی تھیں۔ (صحیح مسلم، کتاب القدر، باب جمیع آدم و موسی، الحدیث: ۲۸۴، ج ۱۰، ص ۱۱۳)

حضرت سیدنا طاؤس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھے اللہ عزوجل کے کرم سے اس کے محظوظ، دانتے غموب، منزہ عن الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کچھ مصحابہ کرام علیہم الرضوان سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا جو کہتے تھے: ہر شےے اللہ عزوجل کی تقدیر سے ہوتی ہے۔ اور میں نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ شہنشاہ خوش خصال، مکر خشن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہر شےے اللہ عزوجل کی تقدیر سے ہے یہاں تک کہ عجز اور دوار نہیں یا عقل مندی اور عجز بھی۔

(الرجوع السابق، باب کل هی بقدر، الحدیث: ۶۵۱)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی الرضا عز وجلہ علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں کہ دفعی رنج و نلال، صاحب بحود نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: پندرہ جب تک چار جیزوں پر ایمان نہ لے آئے اللہ عزوجل پر ایمان نہیں لاسکتا: (۱) لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَـيـ

- عقیدہ (۲۲): قضائیں ۳ قسم ہے (34)

گواہی دے (۲) اس بات کی گواہی دے کہ میں اللہ عز وجل کا رسول ہوں، اللہ عز وجل نے مجھے حق کے ساتھ مبوث فرمایا ہے (۳) موت کے بعد اٹھائے جانے پر ایمان لا بائے اور (۴) تقدیر کو مانے۔

(جامع الترمذى، الباب الثالث، باب ما جاء ان اليمان بالقدر - ١٧، المحرر: ٢١٣٥، ح: ١٨٢)

ایک اور روایت میں ہے: ابھی بری تقدیر کو مانے۔ (الرجم السائب، الحدیث: ۲۱۳۳)

مسلم شریف کی گذشتہ روایت جس میں ہے: ہر چیز تقدیر سے ہے یہاں تک کہ عجز اور راہائی بھی۔ اہل سنت کے مذهب پر صریح دلیل ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب القدر، باب کلی شئی بقدر، الحدیث: ۲۷۵۱، ج ۰، ص ۱۱۳)

خاتم المرسلین، رَحْمَةُ للظالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: چھ افراد ایسے ہیں جن پر اللہ عزوجل اور ہر مسجاب الدعوات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام لعنت فرماتا ہے وہ یہ ہیں: (۱) تقریرِ الہی کو جھٹلانے والا (۲) کتابِ اللہ عزوجل میں اضافہ کرنے والا (۳) اللہ عزوجل کے معزز کردہ لوگوں کو ذلیل کرنے کے لئے زبردستی حاکم بن جانے والا (۴) اللہ عزوجل کی حرام کردہ اشیاء کو حلائی سمجھنے والا (۵) میری اولاد کے معاملہ میں اللہ عزوجل کے حرام کئے ہوئے (قتل ناق) کو خالی سمجھنے والا اور (۶) میری سنت کا تارک۔

بجزیہ: وہ فرقہ جو اپنے آپ کو مجبور خلص سمجھتا ہے کہ جیسا لکھ دیا گیا ویسا ہی انسان کرنے پر مجبور ہے۔

(34) تفسیر کا بیان

عالیٰ میں جو کچھ بھلا، برآ ہوتا ہے۔ سب کو اللہ تعالیٰ اس کے ہونے سے پہلے ہمیشہ سے جانتا ہے اور اس نے اپنے اسی علم ازیٰ کے موافق پر بھلائی برائی مقدار فرمادی ہے تقدیر اسی کا نام ہے جیسا ہونے والا ہے اور جو جیسا کرنے والا تھا اس کو پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے جانا اور اسی کو لوح محفوظ پر لکھ دیا۔ تو یہ نہ سمجھو کہ جیسا اس نے اللہ دیا مجبوراً ہم کو ویسا ہی کرنا پڑتا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے جیسا ہم کرنے والے تھے ویسا ہی اس نے بہت پہلے اللہ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لئے کہ زید برائی کرنے والا تھا۔ اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا تو وہ زید کے لئے بھلائی لکھتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے تقدیر لکھ کر کسی کو بھلائی یا برائی کرنے پر مجبور نہیں کر دیا ہے۔

(البراس، مسلسلة القضايا والقدر، ج ٢٧٣ - ٢٧٥ / شرح الملاع على القاري على الفقه الأكبر، لم مجبر الشاذلي من خلقه، ج ٣٨ - ٣٩).

تقدیر پر ایمان لانا بھی ضروریات دین میں سے ہے تقدیر کے الکار کرنے والوں کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس امت کا جوں بتایا ہے۔ (الْمُعْتَدِ الْمُشْكُدُ مَعَ الْمُسْتَهْدِ الْمُعْتَدِ، منه (۱۲) الاعتقاد بالقضايا، تقدیر، ص ۱۵۲)

تقدیر کے مسائل عام لوگوں کی سمجھ میں نہیں آسکتے۔ اس لئے تقدیر کے مسائل میں زیادہ غور و تکر اور بحث و مباحثہ کرنا ہلاکت کا سبب ہے۔ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق و امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تقدیر کرنا ہلاکت کا منع کر سکے۔

پھر بھلا ہم تم کسی مکنی میں ہیں کہ اس مسئلہ میں بحث و مہاٹھ کریں۔ ہمارے لئے یہی حکم ہے کہ ہم تقدیر پر ایمان لا سیں۔ اور اس مشکل اور

نالہ مسئلہ میں ہر لہر لہجی بحث و مہاذہ اور جھٹ و تحرار نہ کریں کہ اسی میں ایمان کی سلامتی ہے۔ (جامع الترمذی، کتاب القدر) ←

مہر م حقيقة، کہ علم الہی میں کسی شے پر متعلق نہیں۔

اور متعلق مخفف، کہ صحف ملائکہ میں کسی شے پر اس کا متعلق ہونا ظاہر فرمادیا گیا ہے۔

اور متعلق شبیہ بہ مہر م، کہ صحف ملائکہ میں اس کی تعلیق مذکور نہیں اور علم الہی میں تعلیق ہے (35)۔

وہ جو مہر م حقيقة ہے اس کی تبدیل ناممکن ہے، اکابر محبوبیان خدا اگر اتفاقاً اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انھیں اس خیال سے واپس فرمادیا جاتا ہے، ملائکہ قومِ لوٹ پر عذاب لے کر آئے، سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علی نبیتنا اکرم (صلوات اللہ علیہ افضل الصلاۃ والسلام) کے رحمت و محضہ تھے، ان کا نامِ پاک ہی ابراہیم ہے، یعنی اب رحیم، مہربان باپ، ان کا فروں و علیہ افضل الصلاۃ والسلام کے رحمت و محضہ تھے، ان کا نامِ پاک ہی ابراہیم ہے، یعنی اب رحیم، مہربان باپ، ان کا فروں کے بارے میں اتنے ساعی ہوئے کہ اپنے رب سے جھگڑنے لگے (36)، ان کا رب فرماتا ہے۔

باب ما جاء من المتشدّد في الخوض في القدر، رقم ٢١٣٠، ج ٣، ص ١٥ / المعجم الكبير، رقم ١٣٢٣، ج ٢، ص ٩٥) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(35) مفسر شیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمان فرماتے ہیں:

مسئلہ تقدیر بہت نازک ہے اور اس میں جریہ اور قدریہ کے بہت اختلافات رہے ہیں اور یہ مسئلہ عوام کی عقل سے دراہے اسی لئے اس کا علیحدہ باب باندھا گیا۔ تقدیر کے لغوی معنی اندازہ لگانا ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "عَلَىٰكُمْ شَيْءٌ يُخْلَقُنَّهُ بِقَدْرٍ" کبھی بمعنی قضاۓ اور فیصلہ بھی آتی ہے۔ اصطلاح میں اس اندازے اور فیصلہ کا نام تقدیر ہے جو رب کی طرف سے اپنی مخلوق کے متعلق تحریر میں آچکا۔ تقدیر تین قسم کی ہے: (۱) مہر م، (۲) مشابہہ مہر م، (۳) متعلق۔ پہلی قسم میں تبدیلی ناممکن ہے، دوسرا خاص محبوبوں کی دعا سے بدل جاتی ہے اور تیسرا عام دعاوں اور نیک اعمال سے بدلتی رہتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّمَا مُحَاذَةُ اللَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُغْبَثُ وَعِنْدَهُ أَمْرُ الْكِتَابِ" ابراہیم علیہ السلام کو قومِ لوٹ کیلئے دعا کرنے سے روک دیا گیا کیونکہ ان پر دیتوی عذاب کا فیصلہ مہر م ہو چکا تھا۔ آدم علیہ السلام کی دعا سے داؤد علیہ السلام کی عمر بجائے سماں ہو گئی، وہ قضاۓ مہر م تھی یہ متعلق۔ خیال رہے کہ تقدیر کی وجہ سے انسان پھر کی طرح مجبور نہ ہو گیا اور نہ قاتل کی عمر بجائے سماں ہو گئی، کیونکہ رب تعالیٰ کے علم میں یہ آپ کا کہ فلاں اپنے اختیار سے یہ حرکت کرے گا، دعا گیں، دوائیں، چنانی نہ پاتا اور چور کے ہاتھ نہ کلتے کیونکہ رب تعالیٰ کے علم میں یہ آپ کا کہ فلاں اپنے اختیار سے یہ حرکت کرے گا، دعا گیں، دوائیں، ہماری تدبیریں اور اختیارات سب تقدیر میں داخل ہیں۔ اس کی پوری تحقیق ہماری تفسیر نصیٰ پارہ سوم میں دیکھو۔

(مراۃ المناجیج ج ۱ ص ۷۷)

(36) بیجید لکنافی قوہم لوٹ

ترجمہ کنز الایمان: قومِ لوٹ کے بارے میں جھگڑنے لگا

اس آیت کے تحت مفسر شیر حکیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی کلام دسوال کرنے لگا اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مجاہد یہ تھا کہ آپ نے فرشتوں سے فرمایا کہ قومِ لوٹ کی بستیوں میں اگر پچاس ایمادر ہوں تو بھی انہیں ہلاک کر دیے، فرشتوں نے کہا نہیں فرمایا اگر چالیس ہوں انہوں نے کہا جب بھی نہیں، آپ نے فرمایا اگر تیس ہوں انہوں نے کہا جب بھی نہیں، آپ اس طرح فرماتے رہے یہاں تک کہ آپ نے فرمایا اگر ایک مرد مسلمان موجود ہو جب ہلاک کر دیے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا اس میں لوٹ علیہ السلام ہیں اس پر فرشتوں نے کہا میں معلوم ہے جو وہاں ہیں، ہم لوٹ علیہ السلام اور ان کے گھر والوں کو بچائیں گے ۔۔۔

یجادلنا فی قویم لوط

ہم سے جھگڑنے لگا قومِ لوط کے بارے میں۔

یہ قرآن عظیم نے ان بے دینوں کا رد فرمایا جو مجبوبانِ خدا کی بارگاہِ عزت میں کوئی عزت و وجہت نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ اس کے حضور کوئی دم نہیں مار سکتا، حالانکہ ان کا رب عزوجل ان کی وجہت اپنی بارگاہ میں ظاہر فرمانے کو خود ان لفظوں سے ذکر فرماتا ہے کہ: ہم سے جھگڑنے لگا قومِ لوط کے بارے میں، حدیث میں ہے: شبِ معراج حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آواز سنی کہ کوئی شخص اللہ عزوجل کے ساتھ بہت تیزی اور بلند آواز سے گفتگو کر رہا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دریافت فرمایا: کہ یہ کون ہیں؟ عرض کی موی علیہ الصلوٰۃ والسلام، فرمایا: کیا اپنے رب پر تیز ہو کر گفتگو کرتے ہیں؟ عرض کی: ان کا رب جانتا ہے کہ ان کے مزاج میں تیزی ہے (37)۔ جب آئیہ کریمہ (وَلَسَوْفَ يُعْطِيَكَ رَبُّكَ فَتَرْضِي) نازل ہوئی کہ چیشک عنقریب تمہارا رب اتنا عطا فرمائے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے (38)۔

سوائے ان کی عورت کے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقصد یہ تھا کہ آپ عذاب میں تاخیر چاہتے تھے تا کہ اس بستی والوں کو گفر و معاصی سے باز آنے کے لئے ایک فرصت اور مل جائے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صفت میں ارشاد ہوتا ہے۔

(37) حلیۃ الادیاء، ج ۱۰، ص ۲۷۱، الحدیث: ۱۵۷۰۸، کنز العمال، کتاب الفضائل، فضائل سائر الدائنیاء، رقم: ۳۲۲۸۵، ج ۶، الجزء ۱۱، ص ۲۳۲۔ فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب المعراج، ج ۷، ص ۱۸۰، تحت الحدیث: ۳۸۸۷۔

(38) اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ وعدہ کریمہ ان غمتوں کو بھی شامل ہے جو آپ کو دنیا میں عطا فرمائیں۔ کمال نفس اور علوم اذلين و آخرین اور ظہور امر اور احکامے دین اور وہ فتوحات جو عہد مبارک میں ہو سکیں اور عہد صحابہ میں ہو سکیں اور تائیامت مسلمانوں کو ہوتی رہیں گی اور دعوت کا عامم ہونا اور اسلام کا مشارق و مغارب میں پھیل جانا اور آپ کی امت کا بہترین ائمہ ہونا اور آپ کے وہ کرامات و کملات جن کا اللہ ہی عالم ہے اور آخرت کی عزت و حکریم کو بھی شامل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفاعت عائیہ و خاصہ اور مقام محمود وغیرہ جلیل نعمتیں عطا فرمائیں۔ مسلم شریف کی حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں دستِ مبارکِ اٹھا کر امت کے حق میں روکر دعا فرمائی اور عرض کیا اللہ ہم امیری امیری، اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا کہ مدد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی خدمت میں جا کر دریافت کرو رونے کا کیا سبب ہے باوجود یہ کہ اللہ تعالیٰ دانا ہے، جبریل نے حسب حکم حاضر ہو کر دریافت کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں تمام حال بتایا اور ہم امت کا اظہار فرمایا، جبریل امین نے بارگاہِ اللہ میں عرض کیا کہ تیرے حبیب یہ فرماتے ہیں باوجود یہ کہ وہ خوب جانے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا جاؤ اور میرے حبیب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے کہ کہ ہم آپ کو آپ کی امت کے بارے میں غنقریب راضی کریں گے اور آپ کو گران خاطر نہ ہونے دیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

حضرت سید الحجوب میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا لَأَرَضْتِ وَوَاجَدْتِ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ.

ایسا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا، اگر میرا ایک امتی بھی آگ میں ہو۔

یہ تو شانیں بہت رفع ہیں، جن پر رفت عزت وجاہت ختم ہے۔ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم مسلمان ماں باپ کا
نکاح بچہ جو حمل سے گر جاتا ہے اس کے لیے حدیث میں فرمایا: کہ روز قیامت اللہ عزوجل سے اپنے ماں باپ کی بخشش
کے لیے ایسا جھگڑے کا جیسا قرض خواہ کسی قرض دار سے، یہاں تک کہ فرمایا جائے گا:

أَيُّهَا السَّقْطُ الْهُرَاءِغُمْرَةُ.

اے کچے بچے! اپنے رب سے جھگڑے دالے! اپنے ماں باپ کا ہاتھ پکڑ لے اور جنت میں چلا جا (39)۔

خیر یہ تو جملہ مفترضہ تھا، مگر ایمان والوں کے لیے بہت نافع اور شیاطین الانس کی خباثت کا دافع تھا، کہنا یہ ہے کہ
قومِ لوٹ پر عذاب قضاۓ نبی موسیٰ مرتضیٰ حقیقی تھا، خلیل اللہ علیہ الصلاۃ والسلام اس میں جھگڑے تو انہیں ارشاد ہوا:
اے ابراہیم! اس خیال میں نہ پڑو... پیشک اُن پر وہ عذاب آنے والا ہے جو پھر نے کانہیں (40)۔

اور وہ جو ظاہر قضاۓ متعلق ہے، اس تک اکثر اولیا کی رسائی ہوتی ہے، اُن کی دُعا سے، اُن کی ہمت سے مل جاتی
ہے اور وہ جو متوسط حالت میں ہے، جسے صحفہ ملائکہ کے اعتبار سے نبی موسیٰ مرتضیٰ کہہ سکتے ہیں، اس تک خواص اکابر کی رسائی

کہ جب تک میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہے میں راضی نہ ہوں گا۔ آیت کریمہ صاف دلائل کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی کرے گا جس
میں رسول راضی ہوں اور احادیث شفاعت سے ثابت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا ای میں ہے کہ سب گنہگار ان امت بخش
دیعے جائیں تو آیت و احادیث سے قطعی طور پر یہ نتیجہ لکھتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت مقبول اور حسب مرہی مبارک گنہگار
ان امت بخشے جائیں گے، سبحان اللہ کیا رسم بعلیا ہے کہ جس پروردگار کو راضی کرنے کے لئے تمام مقربین تکلیفیں برداشت کرتے اور محنتیں
انھائتے ہیں، وہ اس حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو راضی کرنے کے لئے عطا عام کرتا ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان نعمتوں کا ذکر
فرمایا جو آپ کے ابتدائیے حال سے آپ پر فرمائیں۔

(39) حضرت علی الرتفی عزیزم اللہ تعالیٰ و جہنم المکریم سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن جب
کچے بچے کے ماں باپ کو اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا تو وہ اپنے رب عزوجل سے جھگڑے گا۔ فرمایا جائے گا: أَيُّهَا السَّقْطُ
الْهُرَاءِغُمْرَةُ اے کچے بچے! اپنے رب عزوجل سے جھگڑے دالے! اپنے ماں باپ کو جنت میں لے جا، سب وہ انہیں اپنے ناف سے بھینپے
گا حتیٰ کہ انہیں جنت میں داخل کر دے گا۔ (ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاءء نہیں اصیب بقطع، ۲/۲۷۳، الحدیث: ۱۶۰۸)

(40) يَا إِبْرَاهِيمُ أَغْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ أَتَيْهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (۵۰) (پ 12 ص 76)

ترجمہ کنز الایمان: اے ابراہیم اس خیال میں نہ پیشک تیرے رب کا حکم آچکا اور پیشک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھیرانہ جائے گا

ہوتی ہے۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی کو فرماتے ہیں: میں قضاۓ مبڑم کو رد کر دیتا ہوں (41) اور اسی کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

(41) قول حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کہ سب اولیاء قضاۓ متعلق کو رد کتے ہیں اور میں قضاۓ مبڑم کو رد فرماتا ہوں اُو کما قال رضی اللہ عنہ (یا اسی طرح کا ارشاد جو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا) شبہ گز رہا ہے کہ قضاۓ مبڑم کیونکر قابل رد ہو سکتی ہے!

اقول: شاید ان صاحبوں کو حدیث ایسی اشیعی کتاب عن انس رضی اللہ عنہ نہ پہنچی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 ((أَكْثُرُهُم مِّن الدُّعَاءِ فِي أَن الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ الْمُبَرَّمَ)).
 دعا ہکثرت مانگ کر دعا قضاۓ مبڑم کو رد کر دیتی ہے۔

(كتنز العمال، کتاب الرذکار، الباب الثامن في الدعاء، الحدیث: ۷۱۱، ج ۱، ص ۲۸)

حدیث ابن عساکر عن نعیر بن اوس مرسلا و حدیث الدلبی عن ای موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ موصولا کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((الدُّعَاءُ جَنَدٌ مِّنْ أَجْنَادِ اللَّهِ مُجَنَّدٌ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ أَنْ يَبْرُمَ)).

دعا اللہ تعالیٰ کے ٹکردوں سے ایک لام باندھا شکر ہے (یعنی ہر طرح کے جگہی سامان نے لیس شکر ہے) کہ قضا کو رد کر دیتا ہے بعد مبڑم ہونے کے۔ (تاریخ دمشق = ابن عساکر، ج ۲۲، ص ۱۵۸)

تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ قضاۓ متعلق دفعہ و قسم ہے:

ایک متعلق شخص جس کی تعلیق کا ذکر بروح محدود اثبات یا صحف ملائکہ میں بھی ہے، عام اولیاء جن کے علم اس سے مبتدا و نہیں ہوتے ایسی قضا کے دفعہ پر دعا کی ہمت فرماتے ہیں کہ انہیں بوجذکر تعلیق اس کا قابل دفعہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

دوسری متعلق ہوئی یا المبڑم کہ علم الہی میں تو متعلق ہے مگر بروح محدود اثبات و دفاتر ملائکہ میں اس کی تعلیق مذکور نہیں، وہ ان ملائکہ اور عام اولیاء کے علم میں مبڑم ہوتی ہے، مگر خواص عباد اللہ جنمیں امتیاز خاص ہے، بالہام ربائی بلکہ بر ذات مقام ارفع حضرت مخدوم (1) اس کی تعلیق واقعی پر مطلع ہوتے ہیں اور اس کے دفعہ میں دعا کا اذن پاتے ہیں، اور یا عام مومنین جنمیں الواح و صحائف پر اخلاق اور حسب عادت دعا کرتے ہیں اور وہ بوجذکر تعلیق کے جو علم الہی میں تھی مذکور دفعہ ہو جاتی ہے، یہ وہ قضاۓ مبڑم ہے جو صالح رضا (یعنی ملک سکتی) ہے، اور اسی کی نسبت حضور غوثیت کا ارشاد امجد۔

والہذا فرماتے ہیں: تمام اولیاء مقام قدر پر مجیخ کر کر جاتے ہیں سو ایرے، کہ جب میں وہاں پہنچا میرے لیے اس میں ایک روزن (روشنداں) کھوا گیا جس سے داخل ہو کر ئا زعمت اُقدار الحقیق بالحقیق للحقیق۔
 میں نے تقدیرات حق سے حق کے ساتھ حق کے لیے منازعت کی۔
 مرد وہ ہے جو منازعت کرے نہ وہ کہ تسلیم۔

إِنَّ الدُّعَاءَ يُرْدُ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا أَبْرَأَهُ
پیشک دعا قضاۓ پرم کو نال دیتی ہے۔

مسئلہ (۱): قضاۓ قدر کے مسائل عام عقولوں میں نہیں آسکتے، ان میں زیادہ غور و فکر کرنا سبب ہلاکت ہے (۴۲)،

رواہ الامام الأجل سیدی ابُو الحسن علی نور الدین اللخی قُدِّیسٌ بَرْزَہ فی البهجه البیارکہ بسنندین صحیعین
ثلاثین عن الامام الحافظ عبد الغنی المقدس والامام الحافظ ابن الاخضر رحمہما اللہ تعالیٰ سمعاً سیدنا
الغوث الاعظم رضی اللہ عنہ وأرضاه وحضرت نافی زمرة من تبعه ووالاد آمین۔

نظیر اس کی احکام ظاہریہ شرعیہ ہیں وہ بھی تین ۳ طرح آتے ہیں:
ایک متعلق ظاہر اثعلین کہ حکم کے ساتھ ہی بیان فرمادیا کہ ہیشہ کوئیں۔ ایک مدت خاص کے لئے ہے کقول تعالیٰ:
حَتَّىٰ يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا۔

ترجمہ کنز الایمان: یہاں تک کہ انہیں موت اٹھائے یا اللہ ان کی پکھراہ نکالے۔ (پ ۲، النساء: ۱۵)

وسرے وہ کہ علم الہی میں تو ان کے لیے ایک مدت ہے مگر بیان نہ فرمائی گئی جب وہ مدت ختم ہوتی اور دروازہ حکم آتا ہے بظاہر معلوم ہوتا ہے
کہ حکم اول بدل گیا حالانکہ ہرگز نہ بدل لائے جائیں۔ (کلمۃ اللہ عزیز)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کی باتیں بدل نہیں سکتیں۔ (پ ۱۱، یوسف: ۶۳)
 بلکہ اس کی مدت نہیں تک تھی، گوئیں خبر نہ تھی، ولہذا ہمارے علماء فرماتے ہیں: نئے تمثیل حکم نہیں بلکہ بیان مدت کا نام ہے۔
(التفسیرات الاحمریۃ، فی جواز نئے القرآن، ص ۱۵)

تیرے وہ کہ علم الہی میں ہیشہ کے لیے ہیں، جیسے: نماز کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ اصلی نئے نہیں یہ قضاۓ بھی بصورت امر ہوتی
ہیں۔ مثلاً: فلاں وقت فلاں کی روح قبض کرو، فلاں روز فلاں کو یہ دو یہ چھین لو، نہ بصیرہ خبر، کہ خبر الہی میں مختلف حال بالذات ہے:
(وَنَمَكِثَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَذْلًا لَا مُبَتَّلٌ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ)

ترجمہ کنز الایمان: اور پوری ہے تیرے رب کی باتیں اور انصاف میں، اس کی باتیں کا کوئی بد لئے والا نہیں اور وہی ہے سنتا جانتا۔
(پ ۸، الأنعام: ۱۱۵)

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

اللہ تعالیٰ خوب ترجانتا ہے۔ (أحسن الوعاء لآداب الدعاء صفحہ ۲۲۵)

(42) مُفْرِز شیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن مرادہ الناجیہ میں ایک حدیث نقل کر کے اس کی شرح میں فرماتے ہیں:
روایت ہے حضرت عائشہ صدیقہ سے فرمائی ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو مسئلہ تقدیر میں بحث کرے گا اس سے
تیامت میں اس کی باز پرس ہوگی اے اور جو اس میں بحث کرے گا اس سے پرش نہ ہوگی ۲۔ (ابن ماجہ)
←

مدین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے۔ ما وٹا کس گنتی میں...! (43) اتنا سمجھو لو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو مثل پتھر اور دیگر جمادات کے بے حس و حرکت نہیں پیدا کیا، بلکہ اس کو ایک نوع اختیار دیا ہے کہ ایک کام چاہے کرے، چاہے نہ کرے اور اس کے ساتھ ہی عقل بھی دی ہے کہ بھلے، برے، نفع، نقصان کو پیچان سکے اور ہر حضم کے سامان اور اسباب مہیا کر دیے ہیں، کہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے اُسی حضم کے سامان مہیا ہو۔

شرح

۱۔ بطور عتاب کہ تو نے اس میں اپنادقت صائع کیوں کیا اور اس میں بحث کیوں کی؟ خیال رہے کہ لوگوں کو گمراہ کرنے یا ان کے دلوں میں شک ڈالنے کے لئے یا جو لوگ کم عقل ہوں ان کے سامنے مسئلہ تقدیر چھیڑنا جرم ہے وہی بیان مراد ہے گمراہ مسئلے کی تحقیق کرنے، شک دفع کرنے کے لیے بحث کرنا حق اور باعث ثواب ہے۔ لبذا وہ صحابہ یا علماء محتوب نہیں جنہوں نے اس مسئلہ پر گمراہوں سے مناظرے کیے یا کتابیں تصنیف کیں۔

۲۔ عوام کے لیے ضروری ہے کہ اس کو نہیں بحث نہ کریں، ہم مائنے کے مکلف ہیں نہ کہ بحث کے، یعنی حکم رب تعالیٰ کے ذات و صفات کے مسئلے کا بھی ہے۔ شعر

پیچان گیا میں تری پیچان بھی ہے

تو دل میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا

(مراۃ المتناجیح ج ۱ ص ۱۱۲)

(43) عام لوگوں کی سمجھ

تقدیر کے سائل عام لوگوں کی سمجھ میں نہیں آسکتے۔ اس لئے تقدیر کے سائل میں زیادہ غور و فکر اور بحث و مباحثہ کرنا بالا کت کا سبب ہے۔ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق و امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تقدیر کے مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے ہیں۔ پھر بھلا ہم تم کس گنتی میں ہیں کہ اس مسئلہ میں بحث و مباحثہ کریں۔ ہمارے لئے یعنی حکم ہے کہ ہم تقدیر پر ایمان لا سکیں۔ اور اس مشکل اور نازک مسئلہ میں ہرگز ہرگز کبھی بحث و مباحثہ اور جست و تکرار نہ کریں کہ اسی میں ایمان کی سلامتی ہے۔ (جامع الترمذی، کتاب القدر، باب ما جاء من انتشد زید فی الخوض فی القدر، رقم ۲۱۳۰، ج ۲، ص ۱۵ / مجمع الکبیر، رقم ۲۲۲۲، ج ۲، ص ۹۵) واللہ تعالیٰ علیہ۔

تقدیر کا بیان

عالم میں جو کچھ بھلا، براہوتا ہے۔ سب کو اللہ تعالیٰ اس بکے ہونے سے پہلے ہمیشہ سے جانتا ہے اور اس نے اپنے اسی علم ازی کے موافق پر بھلا کی مقدار فرمادی ہے، تقدیر اسی کا نام ہے جیسا ہونے والا ہے اور جو جیسا کرنے والا تھا اس کو پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے جانا اور اسی کو لوٹ جھنوٹ پر لکھ دیا۔ تو یہ نہ سمجھو کہ جیسا اس نے لکھ دیا مجبوراً ہم کو ویسا ہی کرنا پڑتا ہے بلکہ واقعیہ ہے جیسا ہم کرنے والے تھے ویسا ہی اس نے بہت پہلے لکھ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لئے کہ زید برائی کرنے والا تھا۔ اگر زید بھلانی کرنے والا ہوتا تو وہ زید کے لئے بھلا کی لکھتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے تقدیر لکھ کر کسی کو بھلانی یا برائی کرنے پر مجبور نہیں کر دیا ہے۔

(البیر اس، مسئلۃ القضاۃ والقدر، ج ۱۔ ۱۷۵ / شرح الملا علی القاری علی المذکور الکبر، لم تبحیر اللہ احذا امن خلقہ، ج ۱۸۴ - ۱۸۵)

جاتے ہیں اور اسی بنا پر اُس پر مسوأ خذہ ہے۔ (44) اپنے آپ کو بالکل مجبور یا بالکل مختار سمجھنا، دونوں گمراہی ہیں۔

مسئلہ (۲): برآ کام کر کے تقدیر کی طرف نسبت کرنا اور مشیخۃ الہی کے حوالہ کرنا بہت بڑی بات ہے، بلکہ حکم یہ ہے کہ جو اچھا کام کرے، اسے منجانب اللہ کہئے اور جو برائی سرزد ہو اُس کو شاملِ نفس تصور کرے۔ (45)

(44) جو جیسا کرنے والا تھا ویسا لکھ دیا گیا

میرے پیر درشد بخاری دعوتِ اسلامی، عاشقِ اعلیٰ حضرت شیخ طریقت، امیرِ الحست جنریت علامہ مولانا ابو بلال محمد الیاس عطاء قادری رضوی ضایاً رامت برکاتِ العالیہ کفری کلمات کے بارے میں سوال جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

پیارے بھائیو! اس شیطانی دھوکہ پر ہرگز دھیان نہ دیا جائے کہ ہم اب مقدار کے ہاتھوں لا چار ہیں، ہمارا اپنا کوئی تصور ہی نہیں تھا، ہم ہر دہ برآ بھلا کام کرنے کے پابند ہیں جو لکھ دیا گیا ہے۔ حالانکہ ہرگز ایسا نہیں بلکہ جو جیسا کرنے والا تھا، اسے اللہ عز وجلش نے اپنے علم سے جانا اور اس کیلئے ذیسا لکھا اُس عز وجلش کے جانے اور لکھنے نے کسی کو مجبور نہیں کیا۔ اس بات کو اس عام فہم مثال سے سمجھنے کی کوشش فرمائی جیسا کہ آج کل قانون کے مطابق نہذا اُس اور دواں وغیرہ کے پیکٹوں پر انتہائی تاریخ (EXP.DATE) لکھی جاتی ہے۔ بچپن بھی یہ بات سمجھ سکتا ہے کہ کچھنی والوں کو چونکہ تحریر ہوتا ہے کہ یہ چیز فلاں تاریخ تک خراب ہو جائیگی، اس لئے لکھ دیتے ہیں، یقیناً کچھنی کے سمجھنے نے اُس چیز کو خراب ہونے پر مجبور نہیں کیا، اگر وہ نہ لکھتے تو بھی اُس چیز کو اپنی بندت پر خراب ہونا ہی تھا۔

تقدیر کے بارے میں ایک اہم فتویٰ

اس ضمن میں فتویٰ رضویہ جلد 29 صفحہ 285 میں ایک خوال جواب پیش کیا جاتا ہے۔ سوال: زید کہتا ہے جو ہوا اور ہو گا سب خدا کے حکم سے ہی ہوا اور ہو گا پھر بندہ سے کیوں گرفت ہے اور اس کو کیوں سزا کا مرتبہ کھرا یا گیا؟ اس نے کون سا کام ایسا کیا جو مُحکم عذاب کا ہوا؟ جو کچھ اُس (یعنی اللہ عز وجلش) نے تقدیر میں لکھ دیا ہے وہی ہوتا ہے کیونکہ قرآن پاک سے ثابت ہو رہا ہے کہ پلا حکم اُس کے ایک ذرہ نہیں ہلتا پھر بندے نے کون سا اپنے اختیار سے وہ کام کیا جو دوزخی ہوا یا کافریہ فاسق۔ جو برے کام تقدیر میں لکھے ہوں گے تو برے کام کریگا اور بھلے لکھے ہو گے تو بھلے۔ بہر حال تقدیر کا تاریخ ہے پھر کیوں اس کو مجرم بنایا جاتا ہے؟ چوری کرنا، زنا کرنا، قتل کرنا وغیرہ وغیرہ جو بندہ کی تقدیر میں لکھ دے ہیں وہی کرنا ہے ایسے ہی نیک کام کرنا ہے۔ الجواب: زید گراہ بے دین ہے اسے کوئی جو تماارے تو کیوں نہ راض ہوتا ہے؟ یہ بھی تو تقدیر میں تھا۔ اس کا کوئی مال دہائے تو کیوں بگرتا ہے؟ یہ بھی تقدیر میں تھا۔ یہ شیطانی فعلوں کا دھوکہ ہے کہ جیسا لکھ دیا ایسا ہمیں کرنا پڑتا ہے (حالانکہ ہرگز ایسا نہیں) بلکہ جیسا ہم کرنے والے تھے اُس (یعنی اللہ عز وجلش) نے اپنے علم سے جان کر دیتی لکھا ہے۔

(45) جب شہنشاہ مدینہ قرارِ قلب دیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو منافقین اور یہودیوں نے کہا: جب سے یہ شخص یعنی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور اس کے ساتھی آئے ہیں، ہمیں اپنے بچلوں اور کھنیتوں میں مسلسل نقصان ہو رہا ہے۔ اس طرح وہ نعمتوں کو تو اللہ عز وجل کی طرف منسوب کرتے تھے جبکہ آرامائش اور پریشانی کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب کرتے تو اللہ عز وجل نے انہیں ان کی فاسدیاتوں کی خبر دی اور پھر اس کا رد کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: قُلْ كُلُّ مَنْ عَنِّدَ اللَّهَ ←

عقیدہ (۲۵) : اللہ تعالیٰ جہت و مکان و زمان و حرکت و سکون و شکل و صورت و جمیع خواص سے پاک ہے۔ (46)

پہلے افعال کا مصدر اصلی بیان فرمایا پھر ان کا سبب بتایا اور دو جہاں کے تاخور، سلطانِ نجود بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ دا۔ وسلم کو مخاطب کیا جسکے مراد دیگر لوگ تھے اور ارشاد فرمایا کہ مَا أَصَابَكُ مِنْ حَسَنَةٍ يُعْنِي تہمیں جو نعمت یعنی خوشی اور مدد وغیرہ ملی فِيْنَ اللَّهُ يُعْنِي وہ محض اللہ عزوجل کے فضل سے ملی ہے، کیونکہ اللہ عزوجل پر کسی کا کوئی حق نہیں وَمَا أَصَابَكُ مِنْ سَيِّئَةٍ فَيُنَفِّسِكَ یعنی تہمیں جو تنگدستی لاحق ہوئی وہ تمہارے نفس کی نافرمانی کی وجہ سے، حقیقتاً یہ ہے تو اللہ عزوجل ہی کی طرف سے گرفش کے گناہ کے سبب اسے مزادیے کے لئے ہے، جیسا کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُ أَيْدِيُكُمْ

ترجمہ کنز الایمان: اور تہمیں جو مصیبت پہنچی وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کیا۔ (پ 25، الشوری: 30)

حضرت سیدنا مجاہد کی حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت مبارکہ کو یوں پڑھا: وَمَا أَصَابَكُ مِنْ سَيِّئَةٍ فَيُنَفِّسِكَ وَأَكَّا كَتَبْتُهَا عَلَيْكَ یعنی تجھے جو مصیبت پہنچی وہ تیرے نفس کی وجہ سے ہے میں نے تو صرف اسے تیرے لئے لکھ دیا تھا۔

حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ عزوجل وعلیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکایت کردہ قول قرآن کریم میں بیان فرمایا گیا:

وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيفُنِي

ترجمہ کنز الایمان: اور جب میں بیمار ہوں تو وہی مجھے شفاء دیتا ہے۔ (پ 19، الشعراء: 80)

یعنی آپ علیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے مرض کی اضافت اپنی طرف کی اور شفا کو اللہ عزوجل کی طرف منسوب کیا اس سے اللہ عزوجل کے مرض کے خالق ہونے میں کوئی خرابی نہیں آتی بلکہ آپ علیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے تواریب کی بناء پر دونوں میں فرق کیا کیونکہ اللہ عزوجل کی طرف اچھی خصوصیت ہی منسوب کی جاتی ہے گھنیا نہیں۔ لہذا یہ تو کہا جاتا ہے: اے مخلوق کے خالق! جبکہ یہ نہیں کہا جاتا ہے: اے بندروں اور خزیروں کے خالق! یہ کہا جاتا ہے: اے زمین و آسمان کے مدبر! جبکہ یہ نہیں کہا جاتا: اے جو دن اور گبریوں کے مدبر! اسی طرح حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے مرض کو اپنی طرف منسوب کیا اور شفاء کی نسبت اللہ عزوجل کی جانب فرمائی۔ (الزورہ عن انقران اللہ برصغیر صفحہ ۲۵۱)

مَا أَصَابَكُ مِنْ حَسَنَةٍ فَيُنَفِّسِكَ اللَّهُ وَمَا أَصَابَكُ مِنْ سَيِّئَةٍ فَيُنَفِّسِكَ

ترجمہ کنز الایمان: اے سنبھلے والے تجھے جو بھلائی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو براہی پہنچے وہ تیری اپنی طرف سے ہے

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہاں براہی کی نسبت بندے کی طرف بجا رہے اور اپر جو نہ کوہ ہوا وہ حقیقت تھی بعض مفسرین نے فرمایا کہ بدی کی نسبت بندے کی طرف بر سبیل اونب ہے خلاصہ یہ کہ بندہ جب فاعل حقیقی کی طرف نظر کرے تو ہر چیز کو اسی کی طرف سے جانے اور جب انساب پر نظر کرے تو براہیوں کو اپنی شامت نفس کے سبب سے سمجھے۔

(46) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بدنہب مگر انے صاف سک دیا کہ اس کا معبود مکان رکھتا ہے عرش پر بتا ہے۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیراہ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیراہ اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے جو عالم کہتے ہیں ت) وہاں اللہ التوفیق ووصول التحقیق۔

ضرب ۲۸: مدارک شریف سورہ اعراف میں ہے: انه تعالیٰ كان قبل العرش ولا مكان وهو الان كما كان لان التغير من صفات الاكوان۔ اے بے شک اللہ تعالیٰ عرش سے پہلے موجود تھا جب مکان کا نام و نشان نہ تھا اور وہ اب بھی ویسا ہی ہے جیسا جب تھا اس لیے کہ بدل جانا تو مخلوق کی شان ہے۔ (۱۔ مدارک التزیل (تفیر الشفی) آیت ۷ / ۵۳ دارالکتاب العربي بیروت ۵۶/۲)

ضرب ۲۹: یونہی سورہ طہ میں تصریح فرمائی کہ عرش مکان الہی نہیں، اللہ عزوجل مکان سے پاک ہے، عبارت سابقہ منقول ہوئی۔

ضرب ۳۰: سورہ یونس میں فرمایا: ای استولی فقد يقدس الدیان جل و عز عن المکان والمعبد عن المحدود۔ ۲۔ استواء بمعنى استخلاف وغلبه ہے نہ بمعنی مکانتیت اس لیے کہ اللہ عزوجل مکان سے پاک اور معبود جل و علاحدو نہیات سے منزہ ہے۔

(۲۔ مدارک التزیل (تفیر الشفی) آیت ۱۰ / ۳ دارالکتاب العربي بیروت ۱۵۳ / ۲)

ہزار فرین اس بیجا آنکھ کو جوایے ہاپک بول بول کر ایسی کتابوں کا نام لیتے ہوئے ذرا نجھکے۔

ضرب ۳۱: امام تہذیقی کتاب الاسماء والصفات میں امام اجل ابو عبد اللہ طیبی سے زیر اسم پاک تعالیٰ نقل فرماتے ہیں: معناۃ المرتفع عن ان یجوز علیہ ما یجوز علی المعدشین من الازواج والابلاد والجوارح والاعضاء والتحاذ السریر للجلوس علیہ والا حتیاج بالستور عن ان تنفذ الابصار الیہ والانتفال من مکان الی مکان، ونحو ذلك فان اثبات بعض هذه الاشياء یوجب النهاية وبعضها یوجب الحاجة وبعضها یوجب التغیر والاستعمال، وشيء من ذلك غير لائق بالقديم ولا جائز علیہ۔ ۱۔

یعنی نام الہی تعالیٰ کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل اس سے پاک و منزہ ہے کہ جو بالئی مخلوقات پر رواہیں ہیجے جورو، پیٹا، آلات، اعضاء، تخت پر بیٹھنا، پر دوں میں چھپنا، ایک مکان سے دوسرے کی طرف منتقال کرنا (جس طرح چڑھنے، اترنے، چلنے، نہرنا میں ہوتا ہے) اس پر رواہوں کیں اس لیے کہ ان میں بعض باتوں سے نہیات لازم آئے گی بعض سے احتیاج بعض سے بدلتا متغیر ہونا اور ان میں سے کوئی امر اللہ عزوجل کے لائق نہیں، نہ اس کے لیے امکان رکھے۔

(۱۔ کتاب الاسماء والصفات للہیجیقی جماع ابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفي التشبيه المكتبة الاذریہ سانگلہر ۲/۷۱ و ۷۲)

کیوں پہچاتے تو نہ ہو گے کتاب الاسماء کا حوالہ دے کر، تفہیز ایک وہاںیہ محسوس کی بے حیای پر۔

ضرب ۳۲: باب ماجاء فی العرش میں امام سلمان خطابی علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں: ليس معنی قول المسلمين ان الله تعالى استؤی على العرش هو انه ماس له او متتمكن فيه او متعیز في جهة من جهاته لكنه بائن من جميع خلقه وانما هو خير جاء به التوقيف فقل لنا به ونفيينا عنه التكليف اذليس كمثله شيئا وهو السميع العليم۔ ۱۔

مسلموں کے اس قتل کے کہ اللہ تعالیٰ مردی ہے، مولیٰ نہ کہ وہ مردی سے لگایا ہوا ہے بلکہ اس کا مکان ہے یادوں اس کی کسی جانب میں
ظہراً ہے بلکہ وہ تو اپنی قائم للائق سے نہ ہے۔ ۳ ایک خبر ہے کہ شرع میں وارد ہوئی توبہ نے مالی اور چیزوں کی اس سے درود مسلوب ہائی
اس لیے کہ اللہ کے مشاہد کوئی چیز نہیں اور وہی ہے ملے رکھتے والا۔

(۱) کتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في العرش والكرسي المكتبة الاثرية سانگکریل شنون پورہ ۲/۳۹

خرب ۴۷: اس سے گزر اکہ اللہ عزوجل سے علو سے اس کا امکان مالا میں ہوا مراد نہیں، مکان اسے نہیں کھرتا۔

خرب ۴۸: نیز یہ لکھی ہے گزر اکہ جو اجسام پر ردا ہے اللہ عزوجل پر روانیں۔

خرب ۴۹: اسی میں یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طبقات آسمان پھر ان کے
اوپر عرش پھر طبقات سوری میں کاہیان کر کے فرمایا:

والذی نفیس محمد بیدکا لو والکم دلیتم احمد کم بحمل الارض السابعة لهبط علی اللہ تبارک وتعالیٰ فم
قرأ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ الاول والآخر والظاهر والباطن۔ ۲

تم اس کی جس کے وسیع قدرت میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جان ہے اگر تم کسی کو رسی کے ذریعہ سے ساتوں زمین تک لے کر تو وہاں
بھی وہ اللہ عزوجل ہی تک پہنچے گا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ اللہ ہی ہے اول و آخر ظاہر و باطن۔

(۲) کتاب الاسماء والصفات للطہفی جماعت ابواب ذکر الاسماء التي تتبع لنفي التشبيه المکتبة الاثرية سانگکریل ۲/۳۳

اس حدیث کے بعد امام فرماتے ہیں: الذی روی فی اخر هذی الحدیث اشارۃ الی نفی المکان عن اللہ تعالیٰ و ان العبد اینما
کان فهو فی القرب والبعد من اللہ تعالیٰ سوام وانه الظاهر، فیصح ادرا کہ بالدلالة، الباطن فلا یصح ادرا کہ
بالكون فی مکان۔ ۳

اس حدیث کا پچھلا فقرہ اللہ عزوجل سے نفی مکان پر دلالت کرتا ہے اور یہ کہ بنده کہیں ہو اللہ عزوجل سے ثرب و بعد میں یکساں ہے، اور یہ
کہ اللہ ہی ظاہر ہے تو دلائل سے اسے پہچان سکتے ہیں اور وہی باطن ہے کسی مکان میں نہیں کہ یوں اسے جان سکتیں۔

(۳) کتاب الاسماء والصفات للطہفی جماعت ابواب ذکر الاسماء التي تتبع لنفي التشبيه المکتبة الاثرية سانگکریل ۲/۳۳

اقول: یعنی اگر عرش اس کا مکان ہوتا تو جو ساتوں زمین تک پہنچا وہ اس سے کمال دوری و بعد پر ہو جاتا نہ کہ وہاں بھی اللہ ہی تک پہنچتا، اور
مکانی چیز کا ایک آن میں دو مختلف مکان میں موجود ہونا محال اور یہ اس سے بھی منبع تر ہے کہ عرش ہا فرش تمام مکانات بالا وزیریں دفعہ اس
سے بھرے ہوئے مانو کہ تجربیہ بغیرہ صدھا استحالے لازم آنے کے علاوہ معاذ اللہ تعالیٰ کو اسفل وادی کہنا بھی صحیح ہو گا لاجرم قطعاً یقیناً
ایمان لانا پڑے گا کہ عرش و فرش کچھ اس کا مکان نہیں، نہ وہ عرش میں ہے نہ ماتحت التری میں، نہ کسی جگہ میں ہاں اس کا علم و قدرت و سمع و
بصر و ملک ہر جگہ ہے۔

جس طرح امام ترمذی نے جامع میں ذکر فرمایا: واستدل بعض اصحابنا فی نفی المکان عنہ تعالیٰ بقول النبی ←

صل الله تعالى عليه وسلم انت الظاهر فليس فوقك شيئاً وانت الباطن فليس دونك شيئاً واذا لم يكن فوقه شيئاً ولا دونه شيئاً لم يكن في مكان اے۔

یعنی اور بعض ائمۃ الحنفۃ نے اللہ عزوجل سے نبی مکان پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال کیا کہ اپنے رب عزوجل سے عرض کرتے ہیں تو ہی ظاہر ہے تو کوئی تجھ سے اور پر نہیں، اور تو ہی باطن ہے تو کوئی تیرے یعنی نہیں، جب اللہ عزوجل سے نہ کوئی اور پر ہوا کوئی یعنی تو اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہ ہوا۔

(۱۔ کتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في العرش والذكر المكتبة الالذرية سانگکلی شنخو پورہ ۲/۳۳)

یہ حدیث صحیح مسلم شریف و سنن ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ورواد البیہقی فی الاسم الاول والاخر (اے یعنی نے اسم اول و آخر میں ذکر کیا ہے۔ ت)

اقول: حاصل دلیل یہ کہ اللہ عزوجل کا تمام امکان زیر والا کو بھرے ہونا تو بدابہہ محال ہے ورنہ ہی استحکام لازم آئیں، اب اگر مکان بالا میں ہو گا تو اشیاء اس کے نیچے ہوں گی اور مکان زیر میں ہو تو اشیاء اس سے اور پر ہوں گی اور وسط میں ہو تو اور پر نیچے دونوں ہوں گی حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم فرماتے ہیں، نہ اس سے اور پر کچھ ہے نہ نیچے کچھ، تو واجب ہوا کہ مولیٰ تعالیٰ مکان سے پاک ہو۔

ضرب ۷۷: عرش فرش جگہ کو معاذ اللہ مکان الگی کہو اللہ تعالیٰ ازل سے اس میں مستکن تھا یا اب مستکن ہوا، یہ تقدیر پر وہ مکان بھی ازلی نہ ہے اور کسی مخلوق کو ازلی ماننا باجماع مسلمین کفر ہے وہ تقدیر پر اللہ تعالیٰ عزوجل میں تغیر آیا اور یہ خلافی شان الوہیت ہے۔

ضرب ۷۸: اقول: مکان خواہ بعد موہوم ہو یا مجرد یا سطح حادی کہیں کو اس کا محیط ہونا لازم، محیط یا اماں بعض شے مکان یا بعض مکان ہے نہ مکان شے، مثلاً نوپی کو نہیں کہہ سکتے کہ پہنچنے والے کامکان، تم جو تا پہنچنے ہو تو یہ نہ کہیں گے کہ تمہارا مکان جوتے میں ہے، تو عرش اگر معاذ اللہ مکان الگی ہو لازم کہ اللہ عزوجل کو محیط ہو، یہ محال ہے۔

قال اللہ تعالیٰ: وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا۔ اللَّهُ تَعَالَى عَرْشٌ وَفُرْسَبٌ كُوْمِيْطٌ ہے۔ وَهُوَ جَوْعَلٌ سَمِّيْعٌ وَدَرَاءٌ ہے اور اس کی شان قدوسی کے لائق ہے اس کا غیر اسے محیط نہیں ہو سکتا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲/۱۲۶)

ضرب ۷۹: نیز لازم کہ اللہ عزوجل عرش سے چھوٹا ہو۔

ضرب ۸۰: نیز محدود حصور ہو۔

ضرب ۸۱: ان سب شائعتوں کے بعد جس آیت سے عرش کی مکانیت ثابت تھی وہی باطل ہو گئی، آیت میں عرش پر فرمایا ہے اور عرش مکان خدا ہو تو خدا عرش کے اندر ہو گا نہ کہ عرش پر۔

ضرب ۸۲: اقول: جب تیرے نزدیک تیرا معبود مکانی ہوا تو وہ حال سے خالی نہیں جزء، لا تجزی کے برابر ہو گا یا اس سے بڑا، اول باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرا معبود ہر چھوٹی چیز سے چھوٹا ہوا، ایک داندریگ کے ہزاروں لاکھوں حصے سے بھی کمتر ہوا، نیز اس صورت میں صدھا آیات و احادیث عین وید و وجہ و ساق وغیرہ کا انکار ہو گا کہ جب تشاہرات ظاہر پر محول نہ ہو تو یہاں بھی معانی مفہومہ ظاہرہ ←

مراد لینے واجب ہوں گے اور جزو لا تجزی کے لیے آنکھ، ہاتھ، چہرہ، پاؤں ممکن نہیں۔ اگر کہیے وہ ایک ہی جزو ان سب اعضاء کے کام دینا ہے، لہذا ان ناموں سے مسٹی ہوا تو یہ بھی باطل ہے کہ اولاً تو اس کے لیے یہ اشیاء مالی گئی ہیں اسے یہ کہ وہ خود یہ اشیاء ہے۔

ہمیں یہاں عیننا اور ہل یہاں کا کیا جواب ہوگا کہ جزو لا تجزی میں دو فرض نہیں کر سکتے۔ اور مبسوطان تو صراحتاً اس کا ابطال ہے جو ہر فرد میں بسط کہاں، اور ثانی بھی باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرے معبد کے نکارے ہو سکیں گے اس میں حصے فرض کر سکیں گے اور معبد حق عز جلالہ اس سے پاک ہے۔

ضرب ۸۳: اقول: جو کسی چیز پر بیخا ہو اس کی تین ہی صورتیں ممکن، یا تو وہ بیٹھک اس کے برابر ہے یا اس سے بڑی ہے کہ وہ بیخا ہے اور جگہ خالی باتی ہے یا چھوٹی ہے کہ وہ پورا اس بیٹھک پر نہ آیا کچھ حصہ باہر ہے، اللہ عزوجل میں یہ تینوں صورتیں محال ہیں، وہ عرش کے برابر ہو تو جتنے حصے عرش میں ہو سکتے ہیں اس میں بھی ہو سکیں گے، اور چھوٹا ہو تو اسے خدا کرنے سے عرش کو خدا کہنا اولی ہے کہ وہ خدا سے بھی بڑا ہے اور بڑا ہو تو بالفعل حصے تعین ہو گئے کہ خدا کا ایک حصہ عرش سے ملا ہے اور ایک حصہ باہر ہے۔

ضرب ۸۴: اقول: خدا اس عرش سے بھی بڑا بنا سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا حالانکہ ان اللہ علی کل شیع قدير، اے بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت) اور اگر ہاں تواب اگر خدا عرش سے چھوٹا نہیں برابر بھی ہو تو جب عرش سے بڑا بنا سکتا ہے اپنے سے بڑا بھی بنا سکتا ہے کہ جب دونوں برابر ہیں تو جو عرش سے بڑا ہے خدا سے بھی بڑا ہے اور اگر خدا عرش سے بڑا ہی تو غیر متناہی بڑا نہیں ہو سکتا کہ لاتناہی ابعاد دلائل قاطعہ سے باطل ہے لا جرم بقدر متناہی بڑا ہوگا۔ مثلاً عرش سے دونا فرض کیجئے، اب عرش سے سوالی ذیور ہی، پون دگنی، تکنی مقداروں کو پوچھتے جائیے کہ خدا ان کے بنانے پر قادر ہے یا نہیں، جہاں انکار کرو گے خدا کو عاجز کہو گے اور اقرار کرتے جاؤ گے تو وہی صیحت آڑے آئے گی کہ خدا اپنے سے بڑا بنا سکتا ہے۔ (القرآن الکریم ۲/۲۰ و ۹۱ و ۸۳ و ۸۷ وغیرہ)

ضرب ۸۵: اقول: یہ تو ضرور ہے کہ خدا جب عرش پر بیٹھے تو عرش سے بڑا ہو ورنہ خدا اور مخلوق اس سے بڑی نظرے گی، اور جب وہ بیٹھنے والا اپنی بیٹھک سے بڑا ہے تو قطعاً اس پر پورا نہیں آ سکتا جتنا بڑا ہے اتنا حصہ باہر ہے گا تو اس میں دو حصے ہوئے ایک عرش سے لگا اور ایک الگ۔ اب سوال ہوگا کہ یہ دونوں حصے خدا ہیں یا جتنا عرش سے لگا ہے وہی خدا ہے باہر والا خدائی سے جدا ہے یا اس کا عکس ہے یا ان میں کوئی خدا نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ خدا ہے پہلی تقدیر پر دو خدا لازم آ سکیں گے، دوسری پر خدا عرش برابر ہو گئے کہ خدا تو اتنے ہی کا نام رہا جو عرش سے ملا ہوا ہے۔ تیری تقدیر پر خدا عرش پر نہ بیخا کہ جو خدا ہے وہ الگ ہے اور جو لگا ہے وہ خدا نہیں، چوچی پر عرش خدا کا مکان نہ ہوا کہ وہ اگر مکان ہے تو اتنے نکارے کا جو اس سے ملا ہے اور وہ خدا نہیں۔

ضرب ۸۶: اقول: جو مکانی ہے اور جزو لا تجزی کے برابر نہیں اسے مقدار سے مفر نہیں اور مقدار غیر متناہی بالفعل باطل ہے اور مقدار متناہی کے افراد متناہی ہیں اور شخص معمین کو ان میں سے کوئی قدر مصنی ہی عارض ہوگی، تو لا جرم تیرا معبد ایک مقدار مخصوص محدود پر ہوا اس تخصیص کو عملت سے چارہ نہیں مثلاً کروڑ کی ہے تو دو کروڑ کا کیوں نہ ہوا، دو کروڑ کا ہے تو کروڑ کا کیوں نہ ہوا، اس تخصیص کی عملت تیرا معبد آپ ہی ہے یا اس کا غیر اگر غیر ہے جب تو سچا خدا ہی ہے جس نے تیرے معبد کو اتنے یا اتنے گز کا بنایا، اور اگر خود ہی ہوتا ہم بہر حال اس کا ہے

حوادث ہوتا لازم کر امور تساویہ النسبہ میں ایک کی ترجیح ارادے پر موقوف، اور ہر مخلوق بالارادہ حادث ہے تو وہ مقدار مخصوص حادث ہوئی اور مقداری کا وجود بے مقدار کے محال، تو تیرا معبود حادث ہوا اور تقدم الشکی علی نفسہ کا لزوم علاوه۔

ضرب ۸۷: اقول: ہر مقدار تناہی قابل زیادت ہے تو تیرے معبود سے بڑا اور اس کے بڑے سے بڑا ممکن۔

ضرب ۸۸: اقول: جهات فوق وتحت دو مفہوم اضافی ہیں ایک کا وجود بے درے کے محال ہرچچے جانتا ہے کہ کسی چیز کو اپر نہیں کہہ سکے جب تک دوسری چیز تینی نہ ہو، اور ازل میں اللہ عزوجل کے سوا کچھ نہ تھا۔ صحیح البخاری شریف میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کان اللہ تعالیٰ ولہی کن شیع غیرہ اے۔ اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کچھ نہ تھا۔

(۱۔ صحیح البخاری کتاب بدء الخلق باب ماجامی قول اللہ تعالیٰ و هو الذی يبدأ الخلق اخن قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۳/۱)

تو ازل میں اللہ عزوجل کا فوق یا تحت ہوتا محال اور جب ازل میں محال تھا تو ہمیشہ محال رہے گا ورنہ اللہ عزوجل کے ساتھ حادث کا قیام لازم آئے گا اور یہ محال ہے، کتاب الاسماء والصفات میں امام ابو عبد اللہ جعفر بن ابی طالب علیہ السلام سے ہے:

اذا قيل الله العزيز فاما يراد به الاعتراف له بالقدم الذي لا يتهيأ معه تغييره عماله ينزل عليه من القدرة والقوّة و ذلك عائد الى تنزيهه تعالى عما يجوز على المصنوعين لاعتراضهم بالخدوث في انفسهم للحوادث ان تصيّرهم وتغييرهم۔ اے

جب اللہ تعالیٰ کو عزیز کہا جائے تو اس سے اس کے قدم کا اعتراض ہے کہ جس کی بناء پر ازل سے اس کی تدریت و طاقت پر کوئی تغیر نہیں ہوا، اور اللہ تعالیٰ کی پاکیزگی کی طرف راجع ہے ان چیزوں سے جو مخلوق کے لیے ہو سکتے ہیں کیونکہ وہ خود اور ان کے حادث تغیر پاتے ہیں۔ (ت) (۱۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی جماع ابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفي التشبيه اخن، المکتبۃ الاثریہ سائلہ شخوپورہ ۱/۱۷)

ضرب ۸۹: اقول: ہر ذی جہت قابل اشارہ ہی ہے کہ اپر ہو تو انگلی اور کو انھا کرتا سکتے ہیں، کوہ ہے اور نیچے ہو تو نیچے کو، اور ہر قابل اشارہ ہی متحیر ہے اور متغیر جسم یا جسمانی ہے اور ہر جسم و جسمانی محتاج ہے اور اللہ عزوجل احتیاج سے پاک ہے تو واجب ہوا کہ جہت سے پاک ہو، نہ اپر ہونے نیچے، نہ آگے نہ پیچے، نہ دہنے نہ باسیں تو قطعاً لازم کہ کسی مکان میں نہ ہو۔

ضرب ۹۰: اقول: عرش زمین سے غایت بعد پر ہے اور اللہ بندے سے نہایت قرب میں قال اللہ تعالیٰ: نحن اقرب اليه من حبل الورید ۲۔ ہم تمہاری شرگ سے زیادہ قریب ہیں۔ (ت) (۲۔ القرآن الکریم ۵۰/۱۱)

قال اللہ تعالیٰ: اذا سألك عبادي عنى فاني قریب ۳۔ جب تجھے میرے متعلق میرے بندے سوال کریں تو میں قریب ہوں۔ (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۲/۱۸۶)

تو اگر عرش پر اللہ عزوجل کامکان ہوتا اللہ تعالیٰ ہر دور تر سے زیادہ ہم سے دور ہوتا، اور وہ بخش قرآن باطل ہے۔

ضرب ۹۱: مولیٰ تعالیٰ اگر عرش پر چڑھا بیٹھا ہے تو اس سے اڑ بھی سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا اور عاجز خدا نہیں، اور اگر ہاں تو جب اڑے گا عرش سے نیچے ہو گا تو اس کا اسفل ہوتا بھی ممکن ہوا اور اسفل خدا نہیں۔

ضرب ۹۲: قول: اگر تیرے معبود کے لیے مکان ہے اور مکان و مکانی کو جہت سے چارہ نہیں کہ جہات نفس انکہ ہیں یا حدود انکنہ، تو اب دو حال سے خال نہیں، یا تو آفات کی طرح صرف ایک ہی طرف ہو گا یا آسمان کی مانند ہر جہت سے محیط، اولیٰ باطل ہے بوجوہ۔ اولًا آئیہ کرمہ و کان اللہ بکل شیعی محیط۔ ۱۔ (اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر چیز کو محیط ہے۔ ت) کے مقابل ہے۔

(۱۔ القرآن الکریم ۲/۱۲۶)

ثانیاً کریمہ اینما تولوا فشہ و جہ اللہ۔ ۲۔ (تم جدھر پھر تو دہاں اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔) کے مقابل ہے۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲/۱۱۵)

ثالثاً زمین کروی یعنی گول ہے اور اس کی ہر طرف آبادی ثابت ہوئی ہے اور محمد اللہ ہر جگہ اسلام پہنچا ہوا ہے نبی پرانی دنیا میں سب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلمے سے گونج رہی ہیں شریعت مطہرہ تمام بقاع کو عام ہے۔

تیزك الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للغلمین نذیراً۔ ۳۔ وہ پاک ذات ہے جس نے اپنے خاص بندے پر قرآن نازل فرمایا تاکہ سب بھانوں کے لیے ڈر سانے والا ہو۔ (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۱/۲۵)

ادصح بخاری میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان احد کم اذا كان في الصلوة فان الله تعالى قبل وجهه فلا يتنحى من احد قبل وجهه في الصلوة۔ ۴۔ جب تم میں کوئی شخص نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہے تو ہرگز کوئی شخص نماز میں سامنے کو کھا رہا نہ ڈالے۔

(۴۔ صحیح البخاری کتاب الاذان باب حل یلحفت لامر نزل پہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۰۳)

اگر اللہ تعالیٰ ایک ہی طرف ہے تو ہر پارہ زمین میں نماز پڑھنے والے کے سامنے کیونکر ہو سکتا ہے۔

رابعاً ان گمراہوں مکان و جہت مانے والوں کے پیشواؤں ابن تیمیہ وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے جہت بالا میں ہونے پر خود ہی یہ دلیل پیش کی ہے کہ تمام جہان کے مسلمان دعا و مناجات کے وقت ہاتھ اپنے سرروں کی طرف اٹھاتے ہیں۔ پر ظاہر کہ یہ دلیل ذلیل طبل کلیل کہ انہرہ کرام جس کے پر نچے اڑاپکے اگر ثابت کرے گی تو اللہ عز وجل کا سب طرف سے محیط ہونا کہ ایک ہی طرف ہوتا تو وہیں کے مسلمان سر کی طرف ہاتھ اٹھاتے جہاں وہ سرروں کے مقابل ہے باقی اطراف کے مسلمان سرروں کی طرف کیونکر اٹھاتے بلکہ سمت مقابل کے رہنے والوں پر لازم ہوتا کہ اپنے پاؤں کی طرف ہاتھ بڑھائیں کہ ان مجسہ کا معبود ان کے پاؤں کی طرف ہے۔ باجمحلہ پہلی شق باطل ہے، رہی دوسری اس پر یہ احاطہ عرش کے اندر اندر ہرگز نہ ہو گا ورنہ استوارہ باطل ہو جائے گا، ان کا معبود عرش کے اوپر نہ ہو گا نیچے قرار پائے گا، لا جرم عرش کے باہر سے احاطہ کرے گا اب عرش ان کے معبود کے پیٹ میں ہو گا تو عرش اس کا مکان کیونکر ہو سکتا ہے بلکہ وہ عرش کا مکان تھہرا اور اب عرش پر بیٹھنا بھی باطل ہو گیا، کہ جو چیز اپنے اندر ہواں پر بیٹھنا نہیں کہہ سکتے کیا تمہیں کہیں گے کہ تم اپنے دل یا جگر یا طحال پر بیٹھے ہوئے ہو، گمراہوں جمۃ اللہ یوس قائم ہوتی ہے۔

ضرب ۹۳: قول: شرع مطہر نے تمام جہان کے مسلمانوں کو نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم فرمایا، یہی حکم دلیل قطعی ہے کہ ←

اللہ عزوجل جہت و مکان سے پاک و بری ہے، اگر خود حضرت عزت جلالہ کے لیے طرف و جہت ہوتی محض ممہل باطل تھا کہ اصل معوری طرف منہ کر کے اس کی خدمت میں کھڑا ہونا اس کی عظمت کے حضور پیغمبر جھکانا اس کے سامنے خاک پر منہ ملنا چھوڑ کر ایک اور مکان کی طرف سجدہ کرنے لگیں حالانکہ معہود دوسرے مکان میں ہے، بادشاہ کا مجرم اگر بادشاہ کو چھوڑ کر دیوان خانہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے آداب مجرما بجالائے اور دیوار ہی کے سامنے ہاتھ باندھ کر ہڑا رہے تو بے ادب سخراہ کھلانے گا یا مجذون پاگل۔ ہاں اگر معہود سب طرف سے زمین کو گیرے ہوتا تو البتہ جہت تبلہ مقرر کرنے کی جہت نکل سکتی کہ جب وہ ہرست سے مجیط ہے تو اس کی طرف منہ تو ہر حال میں ہو گا ہی، ایک ادب قاعدے کے طور پر ایک سمت خاص بنادی گئی، اگر معہود ایسے گیرے سے پاک ہے کہ یہ صورت دوہی طور پر متصور ہے، ایک یہ کہ عرش تافرش سب جگہیں اس سے بھری ہوں جیسے ہر خلا میں ہوا بھری ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ عرش سے باہر باہر افلک کی طرح صحیح عالم ہوا اور پیچ میں خلا جس میں عرش و کرسی، آسمان و زمین و مخلوقات واقع ہیں، اور دونوں صورتیں محال ہیں، پچھلی اس لیے کہ اب وہ محمد رہے گا صد وہ جس کے لیے جوف نہ ہو، اور اس کا جوف تو اتنا بڑا ہوا مسہدا جب خالق عالم آسمان کی شکل پر ہوا تو تمہیں کیا معلوم ہوا کہ وہ یہی آسمان اعلیٰ ہو جسے فلک اطس و فلک الافق کہتے ہیں، جب تشبیہ بھری تو اس کے استحائل پر کیا دلیل ہو سکتی ہے اور زمینی صورت اس سے بھی شنیج تر و بدیہی البطلان ہے کہ جب محمدؐ گمراہوں کا وہی معہود عرش تافرش ہر مکان کو بھرے ہونے ہے تو معاذ اللہ ہر پا خانے غسل خانے میں ہو گا مردوں کے پیٹ اور عورتوں کے رحم میں بھی ہو گا، راہ چلنے والے اسی پر پاؤں اور جو تار کہ کر چلیں گے مسہدا اس تقدیر پر تمہیں کیا معلوم کروہ یہی ہوا ہو جو ہر جگہ بھری ہے، جب احاطہ جسمانیہ ہر طرح باطل ہوا تو بالضورۃ ایک ہی کنارے کو ہو گا اور شک نہیں کہ کہ زمین کے ہرست رہنے والے جب نمازوں میں کعبے کو منہ کریں گے تو سب کامنہ اس ایک ہی کنارے کی طرف نہ ہو گا جس میں تم نے خدا کو فرض کیا ہے بلکہ ایک کامنہ ہے تو دوسرے کی پیٹھے ہو گی، تیرے کا بازو، ایک کاسر ہو گا تو دوسرے کے پاؤں، یہ شریعت مطہرہ کو سخت عیب لگانا ہو گا۔ لا جرم ایمان لانا فرض ہے کہ وہ غنی بے نیاز مکان و جہت و جملہ اعراض سے پاک ہے و اللہ الحمد۔

ضرب ۹۲: قول: صحیحین میں ابو ہریرہ اور صحیح مسلم میں ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: يَنْزُلُ رَبِّنَا كُلَّ اللَّيْلَةِ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ الْلَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ
الحادیث۔ ا

ہمارا رب عزوجل ہر رات تھائی رات رہے اس آسمان زیریں تک نزول کرتا اور ارشاد فرماتا ہے، ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا قبول کروں۔ (۱- صحیح البخاری کتاب التجدید باب الدعا و الصلوۃ من آخر اللیل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۵۲) (صحیح مسلم کتاب صلوۃ المسافرین باب صلوۃ اللیل و عذر درکفات الح قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۵۸)

اور اوصاد صحیح متواترہ نے ثابت کیا ہے کہ آسمان و زمین دونوں گول بشكل گرد ہیں، آفتاب ہر آن طوع و غروب میں ہے، جب ایک موضع میں طالع ہوتا ہے تو دوسرے میں غروب ہوتا ہے، آنٹھ پھر یہی حالت ہے تو دن اور رات کا ہر حصہ بھی یونہی آنٹھ پھر باختلاف مواضع موجود ہے گا اس وقت یہاں تھائی رات رہی تو ایک لحظہ کے بعد دوسری جگہ تھائی رہے گی جو ہمیں جگہ سے ایک مقدار خفیف پر مغرب کو ہٹی ہے

جوں ایک لمحہ بعد تمیری جگہ تباہی رہے مگر وہلی بذا القیاس تو واجب ہے کہ محسر کا معیود جن کے طور پر یہ نزول وغیرہ سب حقیقی پر عمل کرنے لازم، بیشہ ہر وقت آنھوں پر بار جوں میئے اسی نیچے کے آسمان پر رہتا ہو، نایت یہ کہ جو جو رات سرکتی جائے خود بھی ان لوگوں کے عہادات میں سر کنا بخواہ آسمان پر ایک ہی جگہ بیٹھا آواز دیتا ہو، بہر حال جب ہر وقت اسی آسمان پر برائج رہا ہے تو عرش پر بیٹھنے کا کون سا وقت آئے گا اور آسمان پر اترنے کے کیا معنی ہوں گے۔

محمد ان قدیم یہ نہیں دلائل جلاں، ثابت حق و سلطان باطل ہیں، تمن افادة و ائمہ کرام اور سترہ افاضہ مولائے علام کہ جا سرا جمعت کتاب ارجمند لکھ دیں، چورہ ایک جلسہ واحدہ خفیہ میں اور باتی تمن نماز کے بعد جلسہ ثانیہ میں، اگر کتب کلامیہ کی طرف رجوع کی جائے تو ظاہراً بہت دلائل ان میں ان سے جدا ہوں گے بہت ان میں جدید و تازہ ہوں گے، اور عجب نہیں کہ بعض مشترک بھی نہیں، مگر نہ زیادہ کی فرمت نہ حاجت، نہ اس رسالے میں کتب دیگر سے استناد کا قرار داد، لہذا اسی پر اقصمار و قناعت، اور توفیق اللہ ساتھ ہو تو انہیں میں کفایت وہ دایت، والحمد للہ رب العالمین۔

اب رَدِّ جهالاتِ مخالف

لیجے یعنی وہ جو اس بے علم نے اپنی گمراہی کے زور میں دو حدیثیں پیش کی خوش اپنی مفید جان کر پیش کیں۔

ضرب ۹۵: حدیث صحیح بخاری تو ان علامۃ الدہر صاحب نے بالکل آنکھیں بند کر کے لکھ دی اپنے معیود کا مکانی و جسم ہونا جو ذہن میں جنم گیا ہے تو خواہی خواہی بھی ہر اسوجھتا ہے حدیث کے لفظ یہ ہے۔

فقال وهو مكانه يارب خفف عن افان امتي لا تستطيع هذا . اـ آپ نے اپنی جگہ پر فرمایا۔ اے رب اہم پر تخفیف فرم کیونکہ میری امت میں یہ استطاعت نہیں۔ (ت)

(۱) صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ عزوجل وکلم اللہ موسی تکہیا قدمی کتب خانہ کراچی (۱۲۰/۲)

یعنی جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پچاس نمازیں فرض ہو گیں اور حضور مسیح سدرہ سے واپس آئے آسمان ہفت پر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تخفیف چانے کے لیے گزارش کی حضور مشورہ جبریل امین طیہ الصلوٰۃ والتسلیم پھر عازم سدرہ ہوئے اور اپنے اسی مکان سابق پر تخفیف کر جہاں تک پہلے پہنچے تھے اپنے رب سے عرض کی: الی اہم سے تخفیف فرمادے کہ میری امت سے اتنی نہ ہو سکیں گی۔

یہاں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان ترقی کا ذکر ہے، باویلے فاضل نے جھٹ خمیر حضرت عزت کی طرف پھیر دی یعنی حضور نے عرض کی اس حال میں کہ خدا اپنے اسی مکان میں بیٹھا ہوا تھا کہیں چلانہ کیا تھا۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم

بصیر صاحب کو اتنی بھی نہ سمجھی کہ وہ مکانہ جملہ حالیہ قال اور اس کے مقولے کے درمیان واقع ہے تو اقرب کو چھوڑ کر بیان دلیل کیونکہ مگر بیان جائے کہ یہ حال حضور سے نہیں اللہ عزوجل سے ہے جو اس جملے میں مذکور بھی نہیں مگر یہ ہے کہ۔ من لم يجعل اللہ نوراً فماله من نور اس جس کے لیے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اس کے لیے نور نہیں۔ (ت) (القرآن الکریم ۲۰/۲۲)

ضرب ۹۶: اپنی مستند کتاب الاسماء والصفات کو دیکھ کر اس حدیث کے باب میں کیا کیا فرماتے ہیں یہ حدیث شریک بن عبد اللہ بن

عقیدہ (۲۶): دنیا کی زندگی میں اللہ عزوجل کا دیدار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے خاص ہے (47)

ابی ذئرانے (جنہیں امام سعیی بن معین و امام فوائی نے لیس بالقوی۔ ۲۔ کہا یہ تو نہیں،

(۱) میزان الاعتدال، بحوالہ النسائی ترجمہ ۳۶۹۶ شریک بن عبداللہ دار المعرفۃ بیروت (۲۱۹/۲)

اور تم غیر مقلدوں کے پیشووا ابن حزم نے اسی حدیث کی وجہ سے واهی وضعیت بتایا اور حافظ الشان نے تقریب۔ ۳۔ میں صدوق بخطی فرمایا۔ (۳) تقریب المحدث بترجمہ ۲۷۹۶ دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۳۱۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس نے جامی ثقات حفاظت کی مخالفت کی اس پر کتاب موصوف میں فرماتے ہیں:

وروی حديث المراج ابن شهاب الزہری عن انس بن مالک عن ابی ذر وقتادة عن انس بن مالک عن مالک بن صالح رضی الله تعالى عنه ليس في حديث واحد منها شيء من ذلك. وقد ذكر شريك بن عبد الله بن ابی ذر في روايته هذا ما يستدل به على انه لم يحفظ الحديث كما ينبغي له.

(۴) کتاب الاسماء والصفات للستمی بباب ما جاءت قول اللہ ثم دنا تدلء الا مكتبة الاشیاء سانگھہ مل شیخوپورہ ۲/۱۸۷)

یعنی یہ حدیث مراج امام ابن شہاب زہری نے حضرت انس بن مالک انہوں نے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور قتادہ نے حضرت انس بن مالک انہوں نے حضرت مالک بن صالح رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان روایات میں اصلاً ان الفاظ کا پتہ نہیں اور پیشک شریک نے روایت میں وہ باعث ذکر کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث جیسی چاہیے نہیں یاد نہ تھی۔

(نوابی رضوی، جلد ۲۹، ص ۱۵۰۔ ۱۶۳ ارجمند نیشن، لاہور)

(47) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الاحادیث المروعة (مرفوع حدیثیں)

امام احمد اپنی مند میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایی: قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأیت ربی عزوجل اے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۱) مند احمد بن ضبل عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۱/۲۸۵)

امام جلال الدین سیوطی حصائص کبریٰ اور علامہ عبد الرؤف مناوی تفسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

یہ حدیث بسیحی ہے اے۔ (۱) تفسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رأیت ربی مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/۲۵) (الحصائص الکبریٰ

حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مرکز الحسن برکات رضا گجرات ہند ۱/۱۶۱)

ابن عساکر حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لَمْ يُعْطِنِي اللَّهُ أَعْطَى

موسى الكلام واعطا نی الرؤیة لوجهه وفضلني بالمقام المحمود والمحظ المورود۔

پیشک اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو دولت کلام بخشی اور مجھے اپنا دیدار عطا فرمایا مجھ کو خفاقت کبریٰ و حوض کوثر سے فضیلت بخشی۔

(۲) کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن جابر حدیث ۳۹۲۰۶ مؤسسه الرسلت بیروت ۱۳/۲۲۷) ←

وہی محدث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لی ربی
لملعک ابڑھیم خلیق و کلمیتِ مولیٰ تکلیماً واعطیتک یا محمد کھا جائے۔
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے میرے ربِ عزوجل نے فرمایا میں نے ابراہیم کو اپنی دوستی دی اور موتی سے کلام فرمایا
اور ٹھیک اے محمد امراہ بخشنا کہ بے پرده و حجاب تم نے میرا جمال پاک دیکھا۔

(۱۔ تاریخ دمشق الکبیر باب ذکر ہر وجہ الاسماء و اجتماعہ: بجمعۃ من الانبیاء و ارحیام التراث العربي بیروت ۲/۲۹۶)

لِ مُهْمَعِ الْمَحَارَكَفَاحَا اَيْ مَوَاجِهَةٌ لِّيْسَ بِهِمَا حِجَابٌ وَ لِرَسُولٍ ۝۔

مجموع الہمار میں ہے کہ کفاح کا معلی بالشانہ دیدار ہے جبکہ درمیان میں کوئی پرده اور قاصد نہ ہو۔ (ت)

(۲۔ مجموع بخار الانوار باب کفر ع تحت المفہوم کتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳/۳۲۳)

اہن مردویہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہو
یصف سدرۃ المنتهى (وذکر الحدیث الی ان قال) قلت یا رسول اللہ ما رأیت عندہا؟ قال رأیتہ عندہا یعنی
ربہا۔

یعنی میں لے سا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرۃ المنتهى کا صرف بیان فرماتے تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ حضور نے اس کے
پاس کیا دیکھا؟ فرمایا: مجھے اس کے پاس دیدار ہوا یعنی رب کا۔

(۱۔ الدر المکور فی التغیر بالماثور بحوالہ ابن مردویہ تحت آیہ ۷۸ / دارالاحیاء التراث العربي بیروت ۵/۱۹۲)

اثار الصحابہ

ترمذی شریف میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی:

اما محن بدوہا شام فنقول ان محمد ارای ربہ مرتین ۲۔

ہم بنی هاشم الہمیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ یتیک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا۔

(۲۔ جامع الترمذی ابواب التغیر سورہ جم این کہنی اردو بازار وہابی ۲/۱۶۱) (الشقائق عریف حقوق المصطفیٰ فصل دامۃ رحمۃ رب المطیعۃ
الشکرۃ الصالیۃ لی البلاد العثمانی ۱/۱۵۹)

اہن اٹلی عبد اللہ بن ابی سلمہ سے راوی:

ان اہن عمر ارسل الی اہن عباس یسأله هل رأی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربہ، فقال نعم ۳۔
یعنی حضرت عبد اللہ بن مهر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کرایجا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ انہوں نے جواب دیا: ہا۔

(۳۔ الدر المکور بحوالہ ابن اٹلی تحت آیہ ۱۸ / ۵۲۰ دارالاحیاء التراث العربي بیروت ۷/۵۲۰) ←

جامع ترمذی و ٹقی طبرانی میں عکرمہ سے مردی:

واللطف للظیر الی عن ابن عباس قال نظر محمد الی ربه قال عکرمہ فقلت لابن عباس نظر محمد الی ربه قال
نعم جعل الكلام لموسی والخلة لا برهیم والنظر لمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اے (زاد الترمذی) فعن
رأی ربه مرتبین ۲۔

یعنی طبرانی کے الفاظ ہیں کہ حضرت محمد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ عکرمہ ان
کے شاگرد کہتے ہیں: میں نے عرض کی: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں اللہ تعالیٰ نے موئی کے لئے کلام رکھا
اور ابراہیم کے لئے دوستی اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار۔ (اور امام ترمذی نے یہ زیادہ کیا کہ) پیش کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اللہ تعالیٰ کو دوبار دیکھا۔ (۱۔ المجمع الاصط حدیث ۹۳۹۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۰/ ۱۸۱) (۲۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ
بُحْرَمَةَ امین کچنی اردو بازار دہلی ۲/ ۱۶۰)

امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث حسن ہے۔

امام نسائی اور امام خزینہ و حاکم ذہنی کی روایت میں ہے:

واللطف للبیدقی اتعجبون ان تكون الخلة لا براہیم والکلام لموسی والرؤیة لمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کیا ابراہیم کے لئے دوستی اور موئی کے لئے کلام اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار ہونے میں تمہیں کچھ اپنا ہے۔ یہ الفاظ ذہنی کے
ہیں۔

حاکم ۳۔ نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ امام قسطانی وزرقانی نے فرمایا: اس کی سند جید ہے ۴۔

(۳۔ المواہب اللددیۃ بحوالہ النسائی والحاکم المقصد الای امس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۲) (الدر المخور بحوالہ النسائی والحاکم تحت الای
دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/ ۵۶۹) (المستدرک علی الصحیحین کتاب الایمان نای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربہ دارالفنون
بیروت ۱/ ۶۵) (السنن الکبری للنسائی حدیث ۱۱۵۳۹ الدار المکتب العلمیہ بیروت ۶/ ۲۷۲) (۴۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللددیۃ
المقصد الای امس دار المعرفۃ بیروت ۶/ ۱۱۷)

طبرانی مجمع اوسط میں راوی:

عن عبدالله بن عباس انه کان يقول ان محمدًا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی ربه مرتبین مرتبین ببصرة ومرة
بغداد ۵۔

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے پیش کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبار اپنے رب کو دیکھا ایک بار اس آنکھ سے
اور ایک بار دل کی آنکھ سے۔ (۵۔ المواہب اللددیۃ بحوالہ الطبرانی فی الاصط مقصد الای امس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۵) (۱۔ المجم
الاصط حدیث ۷/ ۲۵۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/ ۳۵۶)

امام سیوطی و امام قسطلاني و علامہ شاہی طاوسی زرقانی فرماتے ہیں: اس حدیث کی صدیق ہے اسے (۱۔ الموهوب اللہ نبی المقدمہ الماس، المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (شرح الزرقانی علی الموهوب اللہ نبی المقدمہ الماس، دارالعرفۃ بیروت ۲/۱۱۷) امام الائمه ابن خزیمہ و امام بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: ان محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی ربه عزوجل ۲۔
یعنی محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۲۔ الموهوب اللہ نبی بحوالہ ابن خزیمہ المقدمہ الماس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵)
امام احمد قسطلاني و عبد الباقی زرقانی فرماتے ہیں: اس کی صدقوی ہے ۳۔ (۳۔ الموهوب اللہ نبی بحوالہ ابن خزیمہ المقدمہ الماس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (شرح الزرقانی علی الموهوب اللہ نبی المقدمہ الماس دارالعرفۃ بیروت ۲/۱۱۸)
محمد بن ابی حیان کی حدیث میں ہے:

ان مروان سائل ابا هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ هل رأی محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربه فقال نعم ۴۔
یعنی مروان نے حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: کیا محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں
(۴۔ شرح الزرقانی علی الموهوب اللہ نبی بحوالہ ابن ابی حیان دارالعرفۃ بیروت ۲/۱۱۶) (الشفاء بعریف حقوق المصطفی بحوالہ ابن ابی حیان فصل
وamarویۃ لربہ المطبعة الشرکة الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/۱۵۹)

اخبار التائیین

مصنف عبدالرازاق میں ہے:

عن معمر عن الحسن البصري انه كان يحلف بالله لقدر رأي محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۵۔
یعنی امام حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قسم کھا کر فرمایا کرتے یعنی محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔
(۵۔ الشفاء بعریف حقوق المصطفی بحوالہ عبدالرازاق عن معمر عن الحسن البصري فصل وamarویۃ لربہ المطبعة الشرکة الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/۱۵۹)
اچی طرح امام ابن خزیمہ حضرت عروہ بن زیبر سے کہ حضور اقدس اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھوپھی زاد بھائی کے بیٹے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نواسے ہیں راوی کہ وہ نبی اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شب میانج دیدار الہی ہوتا ہے:
وأنه يشتدع عليه انكارها اـ انه ملقطا۔
اور ان پر اس کا انکار سخت گران گزرتا۔

(۱۔ شرح الزرقانی علی الموهوب اللہ نبی بحوالہ ابن خزیمہ المقدمہ الماس دارالعرفۃ بیروت ۱/۱۱۹)
یہاں اسی کعب اخبار عالم کتب سابقہ و امام ابن شہاب زہری قرشی و امام مجاهد مخزوی کی و امام عکرمہ بن عبد اللہ مدنه ہاشمی و امام عطاء بن رباح قرشی
کی۔ استاد امام ابوحنیفہ و امام سلم بن صحیح ابوالٹھجی کوئی دغیرہم جمیع علمانہ عالم قرآن حجر الاممہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی ۶۔

بھی مذہب ہے۔

امام قسطلاني مواہب الدین میں فرماتے ہیں:

اخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وبه قال سائر اصحاب ابن عباس وجزمه به کعب الاحجار والزهری ۲۔

ابن خزیمہ نے عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کا اثبات روایت کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تمام شاگردوں کا یہی قول ہے۔ کعب احبار اور زہری نے اس پر جزم فرمایا ہے۔ انج۔ (ت)

(۲) المواہب اللدینیۃ المقصد الایام المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۲

اقوال من بعد حمم من المکتب الدین

امام غزالی کتاب الحسن میں ابی حیث بن مروزی سے راوی، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کو ثابت مانتے اور اس کی دلیل فرماتے:

قول النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأیت ربی ۳۔ احمد مختصر

نی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں نے اپنے رب کو دیکھا۔

(۳) المواہب اللدینیۃ بحوالہ الغزالی کتاب الحسن المقصد الایام المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۷

نقاش اپنی تفسیر میں اس امام سند الایام رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

انہ قال اقول بحدیث ابن عباس بعینہ رأی ربہ راہ راہ راہ حتى انقطع نفسه۔ ۲۔

یعنی انہوں نے فرمایا میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معتقد ہوں نی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اسی آنکھ سے دیکھا دکھا، یہاں تک فرماتے رہے کہ سانس ٹوٹ گئی۔

(۴) الشفاعة عریف حقوق المصطفیٰ بحوالہ النقاش عن احمد و امام رؤیۃ رب المکتبۃ الشرکۃ الصافیۃ ۱/۱۵۹

امام ابن الخطیب مصری مواہب شریف میں فرماتے ہیں: جزمه به معہر و اخرون و هو قول الاشعری و غالباً اتباعہ۔

یعنی امام معمر بن راشد بصری اور ان کے سوا اور علماء نے اس پر جزم کیا، اور بھی مذہب ہے امام الحسن امام ابو الحسن اشعری اور ان کے غالبوں پیروں کا۔ (۱) المواہب اللدینیۃ المقصد الایام المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۲

علامہ شہاب خنجری نیم الریاض شرح شفاعة امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

الاصح الرابع انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی ربہ بعین راسہ حنن اسری بہ کہا ذهب اليہ اکثر

الصحابۃ ۲۔

مذہب اصح درائع یہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب اسرائیل پر کوئی شرم دیکھا جیسا کہ جہور صحابی کرام کا یہی مذہب ہے۔

(۲) نیم الریاض شرح شفاعة القاضی عیاض فصل دامۃ ریۃ ربہ مرکز الحنفیت برکات رضا گجرات ہند ۲/۳۰۳) ۔

اور آخرت میں ہر شخصی مسلمان کے لیے ممکن ہلکہ واقع۔ (48) رہا قلبی دیدار یا خواب میں، یہ دیگران بنا یا علیہم السلام امام فوادی شرح صحیح مسلم میں بھر علامہ محمد بن عبد البالی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:

الراجح عند اکثر العلماء انه طرأ على ربہ بعد ما رأى رأسه ليلة المعراج

جمہور علماء کے خذ دیک رائج ہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شبِ میracج اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا۔

(۳) شرح الزرقانی علی المؤابب المذهب المقدمۃ المسندۃ دار المعرفۃ بیروت ۲/۱۱۶)

ائمہ متاخرین کے جدا جدا قول کی حاجت نہیں کہ وہ حد شمار سے خارج ہیں اور لفظ اکثر العلماء کہ منہاج میں فرمایا کافی و معنی۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۳۷۔ ۲۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(48) جنت میں دیدارِ الہی عز وجل

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے خذ دیک سب سے بڑے مرتبہ کا جنتی وہ شخص ہو گا جو نجف و شام دیدارِ الہی سے مشرف ہو گا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی:

وَجْهُهُ تَيْمَّوْ مَيْمَنَةً كَاظِرَةً ۝۵۰ إِلَى رَتْهَنَا كَاظِرَةً ۝۵۱

ترجمہ کنز الایمان: کچھ منہ اس دن تردد تازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے۔ (پ ۲۹، ۲۲: القیرۃ ۲۲، ۲۳)

(ترمذی، کتاب صفة الجنة، رقم الحدیث ۲۵۶۲، ج ۲، ص ۲۳۹)

جنت میں خدا عز وجل کا دیدار

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو خدا عز وجل کا ایک منادی یا اعلان کریما کہ اے اہل جنت! ابھی تمہارے لئے اللہ عز وجل کا ایک اور وحدہ بھی ہے۔ تو اہل جنت کہیں گے کہ اللہ عز وجل نے ہمارے چہروں کو روشن نہیں کر دیا ہے اکیا اللہ عز وجل نے ہم کو جہنم سے نجات دے کر جنت میں نہیں داخل کر دیا ہے؟ تو منادی جواب دے گا کہ کیوں نہیں اپھر ایک دم خداوند قدوس عز وجل اپنے حبابِ القدس کو دور فرمادے گا (اور جنتی لوگ خدا عز وجل کا دیدار کر لیں گے) تو جنتیوں کو اس سے زیادہ جنت کی کوئی نعمت پیاری نہ ہوگی۔ (سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، الحدیث: ۲۵۶۱، ج ۲، ص ۲۳۸)

اسی طرح بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے۔ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے چودھویں رات کو چاند کی طرف دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ تم لوگ عنقریب (قیامت کے دن) اپنے رب عز وجل کو دیکھو گے جس طرح تم لوگ چاند کو دیکھ رہے ہو۔ (یعنی جس طرح چاند کو دیکھنے میں کوئی کسی کے لئے حباب اور آرٹیسین بنتا اسی طرح تم لوگ اپنے رب عز وجل کو دیکھو گے) تو اگر تم لوگوں سے ہو سکے تو نمازِ نبھر و نمازِ عصر کبھی نہ چھوڑو۔ (صحیح مسلم، کتاب المساجد... الخ، باب فضل صلاتی... الخ، الحدیث ۲۳۳، ج ۲، ص ۲۷)

اسی طرح حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ رسول اللہ عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنت میں داخل ہو چکیں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اے اہل جنت! اکیا تم چاہتے ہو کہ کچھ اور زیادہ نعمتیں میں تم لوگوں کو عطا کرو؟ تو ←

یکہ اولیا کے لیے بھی حاصل ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خواب میں سو ۱۰۰ بار زیارت ہوئی۔ (49) عقیدہ (۲۷) : اس کا دیدار بلا کیف ہے، یعنی دیکھیں گے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے دیکھیں گے، جس چیز کو دیکھتے ہیں اس سے کچھ فاصلہ مسافت کا ہوتا ہے، نزدیک یا دور، وہ دیکھنے والے سے کسی جہت میں ہوتی ہے، اور پر یا پیچے، وہنے یا باعیسی، آگے یا پیچھے، اس کا دیکھنا ان سب باتوں سے پاک ہوگا۔ پھر رہایہ کہ کیونکر ہو گا؟ یہی تو کہا جاتا ہے کہ کیونکر کو یہاں داخل نہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ جب دیکھیں گے اس وقت بتادیں گے۔ اس کی سب باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں تک عقل پہنچتی ہے، وہ خدا نہیں اور جو خدا ہے، اس تک عقل رسائیں، اور وقت دیدار نگاہ اُس کا احاطہ کرے، یہ حال ہے (50)۔

اپنی جنت کیسی گے کہ خداوندا! عزوجل کیا تو نے ہمارا منہ اجلا نہیں کر دیا؟ کیا تو نے ہمیں جنت میں نہیں داخل کر دیا؟ اور جہنم سے نجات دی دیا۔ اتنے میں حجابِ اللہ جائے گا اور لوگ دیدارِ الہی عزوجل کر لیں گے تو اس سے زیادہ بڑا کرنا نہیں جنت کی کوئی نعمت محظوظ نہ ہوگی۔

اس وقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والد وسلم نے یہ آیت علادت فرمائی کہ

لِلّذِينَ يَقْرَبُونَ أَخْسَنُوا الْخَيْرَاتِ وَزِيَادَةً

ترجمہ کنز الایمان: بھلائی والوں کے لئے بھلائی ہے اور اس سے بھی زائد۔ (پ ۱۱، یون ۲۶: ۲۶) (مکملۃ شریف، ج ۲، ص ۵۰۰)

(49) کیا خواب میں دیدارِ الہی ممکن ہے؟

امام اعظم، فقیرِ ائمہ، عمس بن الحسن، بیرونِ الائمه حضرت سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خواب میں سو بار پروردگار عزوجل کا دیدار کیا۔ چنانچہ متفقہ ہے: آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی ۹۹ مرتبہ خواب میں زیارت کی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دل میں کہا کہ اگر میں اللہ غفار عزوجل کا پورے سو بار دیدار کروں گا تو اس سے عرض کروں گا کہ یا اللہ! انکو مخلوق کو اپنے عذاب سے کس طرح نجات دے گا؟ چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ رب البرز کی جب 100 دیں بار زیارت کی تو اس سے عوال عرض کیا اور اللہ عزوجل نے جواب ارشاد فرمایا۔ (الجیرات الحسان ص 234)

(50) مومنین کے لئے دیدارِ الہی

لَا تُنْدِرُ كُلَّهُ الْأَكْبَرُ وَ هُوَ يُنْدِرُ كُلَّ الْأَكْبَرِ وَ هُوَ الْلَطِيفُ الْجَيِّدُ

ترجمہ کنز الایمان: آنکھیں اسے احاطہ نہیں کر سکیں اور سب آنکھیں اس کے احاطہ میں ہیں اور وہی ہے پورا بامل پورا خبردار۔

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولا ناصید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اور اک کے معنی ہیں عربی کے جواب وحدو و پرداقہ ہوں اسی کو احاطہ کہتے ہیں۔ اور اک کی بھی تفسیر حضرت سعید ابن مسیب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے متفق ہے اور جمہور مفسرین اور اک کی تفسیر احاطہ سے فرماتے ہیں اور احاطہ اسی چیز کا ہو سکتا ہے جس کے حدود و جہات ہوں، اللہ تعالیٰ کے لئے حد و جہات محال ہے تو اس کا اور اک و احاطہ بھی ناممکن، یہی مذهب ہے اہل سنت کا، خوارج و معتزلہ وغیرہ مگر اس فرقے اور اک اور رویت میں ۔۔۔

عقیدہ (۲۸) : وہ جو چاہے اور جیسا چاہے کرے (51)، کسی کو اس پر قابو نہیں اور نہ کوئی اُس کے ارادے سے فرق نہیں کرتے اس لئے وہ اس گراہی میں جاتا ہو گئے کہ انہوں نے دید اور الہی کو حوالی عقلی قرار دے دیا ہاوس جو دیکھنے کی روایت فلی علم کو متلزم ہے ورنہ جیسا کہ باری تعالیٰ بخلاف تمام موجودات کے بلا کیفیت وجہت جانا جاسکتا ہے ایسے ہی دیکھا بھی جاسکتا ہے کیونکہ اگر دوسری موجودات بغیر کیفیت وجہت کے دیکھنے نہیں جاسکتی تو جانی بھی نہیں جاسکتی، راز اس کا یہ ہے کہ روایت دید کے معنی یہ ہیں کہ بعض کسی شے کو جیسی کہ وہ ہو دیسا جانے تو جو شے وجہت والی ہوگی اس کی روایت دید وجہت میں ہوگی اور جس کے لئے وجہت نہ ہوگی اس کی دید بے وجہت ہوگی۔

دید اور الہی : آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار مؤمنین کے لئے اہل علت کا عقیدہ اور قرآن و حدیث و اجماع صحابہ و سلف امت کے دلائل کثیرہ سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں فرمایا: وَجُوهٌ يَوْمَئِنْ تَأْظِرُهُ إِلَى رَبِّهَا تَأْظِرَةً اس سے ثابت ہے کہ مؤمنین کو روز قیامت ان کے رب کا دیدار میسر ہوگا، اس کے علاوہ اور بہت آیات اور صحاح کی کثیر احادیث سے ثابت ہے۔ اگر دید اور الہی ناممکن ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام دیدار کا سوال نہ فرماتے۔ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ارشاد نہ کرتے اور ان کے جواب میں اِنِ اسْتَقْرَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي نہ فرمایا جاتا۔ ان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ آخرت میں مؤمنین کے لئے دید اور الہی شرع میں ثابت ہے اور اس کا انکار گراہی۔

اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے

دنیا کی زندگی میں سرکی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار صرف ہمارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ ہالہ وسلم کو حاصل ہوا۔ ہاں دل کی نگاہ سے یا خواب میں اللہ تعالیٰ کا دیدار دوسرے انہیاء علیہم السلام بلکہ بہت سے اولیاء کرام کو بھی نصیب ہوا۔ اور آخرت میں ہر سنی مسلمان کو اللہ تعالیٰ اپنا دیدار کرنے چاہیے اور رکھو کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے۔ یعنی دیکھیں مجھے مگر نہیں کہہ سکتے کہ کیسے؟ اور کس طور پر دیکھیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ جب دیکھیں گے۔ اس وقت بتادیں گے۔ اس میں بحث کرنا جائز نہیں۔ یہ ایمان رکھو کہ قیامت میں ضرور اس کا دیدار ہوگا جو آخرت کی نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت ہے۔ (شرح الملاعی القاری علی الفقہ الاصغر، جواز رؤیۃ الباری جل شانہ فی الدنیا، ص ۱۲۲-۱۲۳ / المعتقد المشتمد مع المستند المعتمد، منہ (۱۶) انبہ تعالیٰ مریٰ بالا بصارۃ الآخرۃ، ص ۵۶، ۵۸، ۷۴، ۷۵، شرح العلامہ النسفیۃ، بحث رؤیۃ اللہ تعالیٰ والدلیل علیہما، ص ۷۴-۷۵)

(51) علی حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن نَّاتِوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خالق ہے۔ (ہر شے کا، ذات ہوں خواہ افعال، سب اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں) نہ علت سے (اس کے افعال نہ علت و سبب کے مقاب، نہ اس کے فعل کے لیے کوئی غرض، کہ غرض اس فائدہ کو کہتے ہیں جو فاعل کی طرف رجوع کرے اور نہ اس کے افعال کے لیے غایت، کہ غایت کا حاصل بھی وہی غرض ہے۔ فعل ہے (بیش جو چاہے کر لینے والا) نہ جوارح (آلات) سے (جب کہ انسان اپنے ہر کام میں اپنے جو اس یعنی اعضائے بدن کا مقاب ہے۔ مثلاً علم کے لیے دل و دماغ کا۔ دیکھنے اور سننے کے لیے آنکھ، کان کا، لیکن خداوند قدوس کہ ہر پست سے پست آواز کو سنتا اور ہر باریک سے باریک کو کہ خود بین سے محسوس نہ ہو دیکھتا ہے، مگر کان آنکھ سے اس کا سنا دیکھنا اور زبان سے سے ۔۔۔

اے باز رکھنے والا۔ اُس کو نہ اُنگھ آئے نہ غیند (52)، تمام جہان کا لگاہ رکھنے والا (53)، نہ ٹھکرے (54)، نہ اکتاے،

کلام کرنا نہیں کہ یہ سب اجسام ہیں۔ اور جسم و جسمانیت سے «ہ پاک» قریب ہے۔ (اپنے کمال قدرت و علم و رحمت سے) نہ (ک) سافت سے (کہ اس کا قرب اپ دپاٹش میں ہائے) ملک (سلطان و شہنشاہ زمین و آسمان) ہے مگر بے وزیر (جیسا کہ ملا طین دنیا کے وزیر بات تبدیر ہوتے ہیں کہ اس کے امور سلطنت میں اس کا بوجہ الخاتم اور ہاتھ ہتھاتے ہیں۔) والی (ہے۔ مالک و حاکم علی الاطلاق ہے۔ جو چاہے اور جیسا چاہے کرے مگر) بے مشیر (نہ کوئی اس کو مشورہ دینے والا۔ نہ وہ کسی کے مشورہ کا محتاج، نہ کوئی اس کے ارادے سے اے باز رکھنے والا۔ ولایت، ملکیت، حاکیت، کے سارے اختیارات اسی کو حاصل، کسی کو کسی حیثیت سے بھی اس ذات پاک پر درز نہیں، ملک و حکومت کا حقیقی مالک کہ تمام موجودات اس کے تحت ملک و حکومت ہیں، اور اس کی مالکیت و سلطنت دائمی ہے جسے زوال نہیں) حیات و کلام و سمع و بصر و ارادہ و قدرت و علم (کہ اس کے صفات ذاتیہ ہیں اور ان کے علاوہ تکونیں و تخلیقیں و رزاقیت یعنی مارنا، جلانا، صحت دنیا، پیار کرنا، غنی کرنا، فقیر کرنا، ساری کائنات کی ترتیب فرمانا اور ہر چیز کو بتدریج اس کی فطرت کے مطابق کمال مقدار تک پہنچانا، اُنہیں ان کے مناسب احوال روزی رزق مہیا کرنا) وغیرہ (صفاتِ جن کا تعلق مخلوق سے ہے اور جنہیں صفاتِ اضافیہ اور صفاتِ فعلیہ بھی کہتے ہیں اور جنہیں صفاتِ تخلیق و تکونیں کی تفصیل سمجھنا چاہیے، اور صفاتِ سلبیہ یعنی وہ صفات جن سے اللہ تعالیٰ کی ذات منزہ اور مبتدا ہے، مثلاً وہ جاہل نہیں عاجز نہیں، بے اختیار و بے بس نہیں، کسی کے ساتھ متعدد نہیں جیسا کہ برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے، غرض وہ اپنی صفاتِ ذاتیہ، صفاتِ اضافیہ اور صفاتِ سلبیہ) تمام صفات کمال سے اولاد ابد اموضوف (ہے، اور جس طرح اس کی ذات قدیم از لی ابدی ہے اس کی تمام صفات بھی قدیم از لی ابدی ہیں، اور ذات و صفات باری تعالیٰ کے سواب چیزیں حادث و فوپید، یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں، صفاتِ الہی کو مخلوق کہے یا حادث بتائے گراہ بے دین ہے۔ اس کی ذات و صفات) تمام شیون (تمام فناص تمام کو تھیں اس سے) دشیں دعیب (ہر حیم کے نقش و نقصان) سے اولاد آخرا بری (کہ جب وہ مجتمع ہے تمام صفات کمال کا جامع ہے ہر کمال و خوبی کا، تو کسی عیب کسی نقش، کسی کو تھی کا اس میں ہونا محال، بلکہ جس بات میں نہ کمال ہونہ نقصان وہ بھی اس کے لیے محال)

(فتاویٰ رضوی، جلد ۲۹، ص ۳۳۵)

(52) لَا تَأْخُذْنَاهُ سَيْنَةً وَلَا تَوْمَرْ. (پ 3، البقرہ: 255)

ترجمہ: کنز الایمان: اے نہ اُنگھ آئے نہ غیند۔

(53) وَإِلَوْمَانِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (پ 5، النساء: 126)

ترجمہ: کنز الایمان: اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں اور ہر چیز پر اللہ کا قابو ہے۔

(54) أَوْلَهُ يَرُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَهُ يَعْلَمُ بِمَا خَلَقَهُنَّ. (پ 26، الحج: 33)

ترجمہ: کنز الایمان: کیا انہوں نے نہ جانتا کہ وہ اللہ جس نے آسمان اور زمین بنائے اور ان کے بنانے میں نہ تھا۔

وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ (پ 26، ق: 38)

ترجمہ: کنز الایمان: اور انکا ہمارے پاس نہ آئی

تمام عالم کا پالنے والا (55)، ماں باپ سے زیادہ مہربان (56)،

(55) حضرت غزالی در اس دوران علماء سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مقالات کاظمی میں فرماتے ہیں:

سب تعریفیں تمام جہانوں کے رب کے لئے ہیں، وہ تمام جہانوں کا رب ہے، وہ العالمین کا رب ہے۔ جن کا وہ رب ہے ان کے لئے سرکار ملکہ السلام رحمت فرمانے والے ہیں۔ جب کوئی چیز اللہ تعالیٰ کی رب بوبیت سے باہر نہیں تو آقا ملکہ السلام کی رحمت سے باہر کیسے ہو سکتی ہے اور رب کہتے ہیں تربیت کرنے والے کو۔ تربیت کا مطلب ہے ”پالنا“ اور پالنے کے لئے رحمت لازمی ہے۔ ماں بچے کو پال نہیں سکتی۔ اس کے لئے اپنی نیڈ خراب نہیں کر سکتی؛ اس کے آرام کے لئے خود تکلیف نہیں اٹھا سکتی جب تک بچے کے لئے رحمت کا جذبہ اس کے اندر موجود نہ ہو۔ انسان تو درکنار، حیوان بھی، چند اور درند بھی اپنے بچوں کو اس وقت پال سکتے ہیں جب ان کے اندر بچوں کے لئے رحمت ہو۔ اپنی غذا، اپنا شکار بچوں کو تھجی کھلا سکیں گے ہاں۔

پھر چلا کہ ”رحمۃ“ کے بغیر تربیت نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ گویا فرماتا ہے کہ ربوبیت میری صفت ہے اور رحمت بھی میری صفت ہے۔ اے محبوب! اگرچہ رحمت بھی میری صفت ہے، میں رحمن ہوں، میں رحیم ہوں لیکن میری اس صفت رحمت کا مظہر آپ ﷺ ہیں۔ میں نے اپنی ربوبیت عامہ کو اپنی رحمت عامہ میں ظاہر کیا۔ میری رحمت عامہ کا مظہر اتم آپ ﷺ ہیں۔ میں نے اپنی رحمت کو آپ ﷺ کی صورت میں ڈھال دیا ہے۔ اس لئے میں نے آپ ﷺ کو ”رحمۃ“ قرار دیا ہے اور چونکہ آپ ﷺ میری صفت کا مظہر ہیں اس لئے آپ ﷺ تمام کائنات، ساری خدائی، سب عالموں پر حرم فرمانے والے ہیں۔ اے محبوب! جس کا میں رب ہوں، اس پر آپ ﷺ رحمۃ فرمانے والے ہیں۔

پہاڑا چلا کہ آپ سلطنتِ کی رحمت کے دائرے سے کوئی باہر نہیں۔ وہ انسان ہوں یا حیوان ہوں، جن ہوں یا فرشتے ہوں، وہ عالم تھت ہو یا عالم فوق، عالم ظاہر ہو یا عالم باطن، وہ عالم خلق ہو یا علم امر ہو، جواہر ہوں یا اعراض ہوں، لوح و قلم ہو یا عرش و کرسی ہوں، میرے آقاصینہ سب پر رحم فرمانے والے ہیں۔

(56) تاجدار پرستالت، شہنشاہی نبوت، بخوبی جو روشنیات صلی اللہ تعالیٰ علیہ رَحْمَةُ اللّٰہِ وَسَلَّمَ کا فرمانِ رحمت نشان ہے:

لَهُ أَرْجُمُ بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْوَالِدَةِ الشَّفِيقَةِ بِوَلْدِهَا.

ترجمہ: اللہ غر و جائ اپے مومن بندے پر اپنے بیچ پرشفقت کرنے والی ماں سے بھی زیادہ رحم ہے۔

(**مُعَجم البخاري**، كتاب الأدب، باب رحمة الولد...، المختصر، الحدیث ٥٩٩٩، ص ٥٠٨، مختصر)

حضرت سیدنا ابو غالب علیہ رحمۃ اللہ الفالب فرماتے ہیں: میں ابو امامہ کے پاس شام کے وقت جایا کرتا تھا۔ ایک دن ان کے پڑوں میں ایک مریض کے پاس گیا تو وہ مریض کو جھڑک رہے تھے اور فرم رہے تھے: افسوس ہے تجھ پر، اے اپنی جان پر ظلم کرنے والے! کیا میں نے تجھے بھلاکی کا حکم نہ دیا اور برائی سے نہ روکا تھا؟ تو وہ تو جوان بولا: اے میرے محترم! اگر اللہ عز وجلیٰ مجھے میری ماں کے پروردے اور میرا معاملہ اسی کے حوالے فرمادے تو میری ماں میرے ساتھ کیا معاملہ فرمائے گی؟ تو انہوں نے جواب دیا: وہ تجھے جنت میں داخل کر دے گی۔ تو اس نے عرض کی: اللہ عز وجلیٰ مجھ پر میری والدہ سے بھی زیادہ مہربان ہے۔ پھر اس کی روح نفسِ عنصری سے پرواز کر گئی۔ ۔۔۔

حلم والا (57) اسی کی رحمت ٹوٹے ہوئے دلوں کا سہارا (58)،

چنانچہ، جب اس کے پیچے اس کے ساتھ قبر میں اتر کر اسے دفن کیا اور قبر کو برابر کر دیا تو اس نے گھبرا کر جی مل دی۔ میں نے پوچھا: کیا ہوا؟ تو کہنے لگا: اس کی قبر دسیع کر دی گئی اور نور سے بھر دی گئی ہے۔

(شعب الایمان للیحثی، باب فی معالجہ کل ذنب بالتوہب، الحدیث ۱۱۵۷، ج ۵، ص ۲۱۷)

حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے، نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد وہ دو جہاں کے تاثور، سلطان بخود بزرگ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں قیدیوں کو لا یا کیا۔ ان میں ایک عورت بھائی رہی تھی۔ اس نے ایک تیدی پچ کو اٹھا کر اپنے بینے سے لگایا اور اسے دو دھپر پلانے لگی۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس عورت کو دیکھ کر بتاؤ! کیا یہ اپنے پچ کو جہنم میں ڈال دئے گی؟ عرض کی گئی: نہیں، اللہ عز وجل کی قسم! کبھی نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عز وجل اپنے بندوں پر اس سے کہیں زیادہ رحم دکرم کرتا ہے جتنی یہ عورت اپنے پچ پر مہربان ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب التوبۃ، باب فی سعد رحمۃ اللہ علیہ اخراج، الحدیث ۱۱۵۵)

(57) حلم والا ہے کہ تمہیں بے شمار نعمتیں دے کر تمہاری سخت سخت نافرمانیوں سے درگز رفرماتا ہے۔

(58) رحمتِ خداوندی عز وجل کے بارے میں احادیث مبارکہ

تاجدار رسالت، شہنشاہِ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: اللہ عز وجل کی سورتیں ہیں ان میں سے ہر رحمت زمین و آسمان کے درمیان کی ہر چیز کو ڈھانپ سکتی ہے، اللہ عز وجل نے ان میں سے ایک رحمت نازل فرمادی جن و انس اور جانوروں میں تقسیم فرمادیا، اسی وجہ سے وہ ایک دوسرے پر مہربانی اور رحم کرتے ہیں، اسی وجہ سے پرندے اور حشری جانور اپنی اولاد پر مہربانی کرتے ہیں اور باقی 99 رحمتوں کے ذریعے اللہ عز وجل قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب التوبۃ، باب فی سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ و انفال الغلب غضبه، الحدیث: ۱۱۵۵ ص ۶۹۷، ۶۹۸)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے میں نے تھریں جو دو سعادت، پیکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنائے کہ اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: اے فرزید آدم! تو جب تک مجھے پکارتا رہے گا اور مجھ سے امید رکھے گا میں تجھ سے سرزد ہونے والے گناہوں کو مٹاتا رہوں گا اور مجھے کوئی پرواہ نہیں، اے اہن آدم! اگر تو میرے گناہ آسمان کی بلندیوں کو پہنچ جائیں پھر تو مجھ سے مغفرت طلب کرے تو میں تجھے بخش دوں، اے اہن آدم! اگر تو میرے پاس زمین کے برابر بھی گناہ لے کر آئے اور مجھ سے اس حال میں ملے کہ تو نے کسی کو میراث ریک نہ پھرایا ہو تو میں تجھے زمین کے برابر مغفرت عطا فرماؤں گا۔

(جامع الترمذی، ابواب الدعوات، باب الحدیث القدی، یا ابن آدم، الحدیث: ۲۰۱۶ ص ۳۵۳)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ محبوب رب العزت، حسن انسانیت عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جس پر نزع کا عالم طاری تھا، شہنشاہِ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کیا محسوس کر رہے ہو؟ اس نے عرض کی میں اللہ عز وجل سے امید رکھتا ہوں اور اپنے گناہوں پر خوفزدہ ہوں۔ ←

اُسی کے لیے بڑی عظمت ہے (59) اُس کے پیٹ میں چیزیں چاہے صحت بننے والا (60) مگناہوں کو بخشنے والا (61) توبہ قبول تو صاحب سلطنت پسند، باصفیٰ کو دل سکینہ، لیفیں محبینہ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایسے وقت میں جب بندے کے دل میں یہ دو چیزیں جمع ہو جائیں تو اللہ عزوجل اس کی امید پوری فرمادیتا ہے اور اس کے خوف سے اسے امن عطا فرماتا ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب البخاری، باب الرجاء بالله والخوف۔۔۔ الخ، الحدیث: ۹۸۳، ص ۱۷۳۵)

لور کے بیکر، تمام خوبیوں کے سرز و رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اگر تم چاہو تو میں تمہیں بتاؤں کہ قیامت کے دن اللہ عزوجل سب سے پہلے مؤمنین سے کیا فرمائے گا اور مؤمنین اللہ عزوجل کی بارگاہ میں کیا عرض کریں گے؟ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ عزوجل مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اُسیں ضرور بتائیے۔ تو آپ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل مؤمنین سے استفسار فرمائے گا: کیا تم مجھ سے ملاقات کرنا پسند کرتے تھے؟ وہ عرض کریں گے جی ہاں! اے ہمارے رب عزوجل! تو وہ دوبارہ ان سے دریافت کریگا، کیوں؟ مؤمنین عرض کریں گے ہم جس سے عنودار مغفرت کی امید رکھتے تھے۔ تو اللہ عزوجل ارشاد فرمائے گا: تو پھر تمہاری بخشش میرے ذمہ کرم پر ہے۔ (المستدل لامام احمد بن حنبل، منند الانصار، الحدیث: ۲۲۱۳۳، ج ۸، ص ۲۳۹)

(59) وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

ترجمہ کنز الایمان: اور وہی بلندی و عظمت والا ہے۔ (پ ۲۵، الشوری: ۳)

کبریا کی اور عظمت بارشا و حقیقی عزوجل ہی کے لاکن ہے نہ کہ عاجزاً اور کمزور بندے کے لاکن، لہذا بندے کا تکبیر کرنا اللہ عزوجل کے ساتھ اس کی ایسی صفت میں جھکرنا ہے جو اسی مالک عزوجل کے لاکن ہے۔

(60) هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُ كُلَّ فِي الْأَرْضِ حَمِيرًا كَيْفَ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: وہی ہے کہ تمہاری تصویر بناتا ہے ماڈل کے پیٹ میں چیزیں چاہے۔ (پ ۳، آل عمران: ۶)

اس آیت کے تحت مفسر شیخ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ مرد۔ عورت۔ گوراء، کالا، خوب صورت بدشکل وغیرہ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے سید عالم مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارا مارہ پیدائش ماں کے پیٹ میں چالیس روز جمع ہوتا ہے پھر اتنے ہی دن علقة یعنی خون بستہ کی شکل میں ہوتا ہے پھر اتنے ہی دن پارہ گوشت کی صورت میں رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشہ بھیجا ہے جو اس کا رزق اس کی عمر اس کے عمل اس کا انجام کاری یعنی اس کی سعادت و شکاوتوں لکھتا ہے پھر اس میں روح ذاتی ہے تو اس کی قسم جس کے سوا کوئی معبد و نہیں آؤ جنہیوں کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس میں اور جنت میں ہاتھ بھر کا یعنی بہت ہی کم فرق رہ جاتا ہے تو کتاب سبقت کرتی ہے اور وہ دوزخیوں کے سے عمل کرتا ہے، اسی پر اس کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور داخل جہنم ہوتا ہے اور کوئی ایسا ہوتا ہے کہ دوزخیوں کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس میں اور دوزخ میں ایک ہاتھ کا فرق رہ جاتا ہے پھر کتاب سبقت کرتی ہے اور اس کی زندگی کا نقشہ بدلتا ہے اور وہ جنہیوں کے سے عمل کرنے لگتا ہے اسی پر اس کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور داخل جنت ہو جاتا ہے۔

(61) إِنَّ رَبَّنَا الْغَفُورُ شَكُورٌ

ترجمہ کنز الایمان: بیکھ ہمارا رب بخشنے والا قادر فرمائے والا ہے (پ ۳۲، فاطر: ۲۲)

کرنے والا (62)،

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: میشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ ۲، البقرہ: ۱۷۳)

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ ۲، البقرہ: ۲۱۸)

وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بخشنے والا حلم والا ہے۔ (پ ۲، فاطر: ۲۲۵)

(62) اللہ عز وجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب

اس بارے میں آیات کریمہ:

(۱) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ پسند رکھتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے سخنوں کو (پ ۲، البقرہ: 222)

(۲) إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءُ وَجْهَهَا لَهُمْ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهَا أَحَدٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: وہ توبہ جس کا قبول کرنا اللہ نے اپنے فضل سے لازم کر لیا ہے وہ انبی کی ہے جو نادانی سے برائی کرتی ہیں پھر تھوڑی ہی دریں میں توبہ کر لیں ایسیوں پر اللہ اپنی رحمت سے رجوع کرتا ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے (پ ۴، النہائہ: 17)

(۳) فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمٍ هُوَ أَصْلَحٌ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ

ترجمہ کنز الایمان: تو جو اپنے ظلم کے بعد توبہ کرے اور سنوار جائے تو اللہ اپنی ہمراستے اس پر رجوع فرمائے گا۔ (پ ۶، المائدہ: 39)

(۴) وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَأَمْنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جنہوں نے برائیاں کیں اور ان کے بعد توبہ کی اور ایمان لائے تو اس کے بعد تمہارا رب بخشنے والا مہربان ہے۔

(پ ۹، الاعراف: 153)

(۵) وَأَنِ اسْتَغْفِرُ وَارْبَكُمْ ثُمَّ تُؤْبُوا إِلَيْهِ وَمُهْتَاجُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمٍّ وَلَوْلَتْ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَةٌ

ترجمہ کنز الایمان: اور زیکر کے اپنے رب سے معافی مانگو پھر اس کی طرف توبہ کرو جیسیں بہت اچھا برخادے گا ایک سو ہر فضیلت والے کو اس کا فضل پہنچائے گا۔ (پ ۱۱، الحود: ۳)

(۶) وَإِنَّ الْغَفَارِيَنَ تَابَ وَأَمْنَ وَعَمَلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک میں بہت بخشنے والا ہوں اسے جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور اچھا کام کیا پھر ہدایت پر رہا۔

← (پ ۱۶، ط: 82)

- (7) إِلَّا مَنْ تَابَ وَأَمْنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَتَّلُ اللَّهُ سَيِّدُ الْمُهْمَدِ حَسْنَتُهُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّازِحًا ۝
ترجمہ کنز الایمان: مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ نے
والا ہمیں ایمان ہے۔ (پ ۱۹، الفرقان: ۷۰)
- (8) وَهُوَ الَّذِي يَقْبِلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادَةٍ وَيَعْطُو أَغْنِيَ السَّيِّنَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝
ترجمہ کنز الایمان: اور وہی ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا اور گناہوں سے درگز فرماتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔
(پ ۲۵، الشوری: ۲۵)
- (9) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُؤْتُوا إِلَى اللَّهِ تُوْبَةً نَّصُوْخَةً عَنِ الرَّبِّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّنَاتِكُمْ وَيُنْدِلِّكُمْ جَنَّتِيْنِ
مِنْ تَحْيِيْهَا الْأَمْبَرِ ۝
ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والوا اللہ کی طرف اسکی توبہ کرو جائی کو فتحت ہو جانے قریب ہے کہ تمہارا رب تمہاری برائیاں تم سے
اتاردے اور تمہیں باغوں میں لے جائے جن کے نیچے نہیں بہیں۔ (پ ۲۸، الحیرم: ۸)
- (10) إِلَّا مَنْ تَابَ وَأَمْنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَنْدَلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝
ترجمہ کنز الایمان: مگر جو تائب ہوئے اور ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور انہیں کچھ نقصان نہ دیا جائے
گا۔ (پ ۱۶، الریم: ۶۰)
- (11) الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ خَوَلَهُ يُسْتَحْوَنَ بِمُهَمَّدٍ رَّبِّهِمْ وَلَوْمَنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا زَيْنًا
وَسَعْتَ كُلَّ شَيْءٍ بِرَحْمَةٍ وَعِلْمًا فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ آتَيْوَا وَأَتَبْعَوْا سَيِّلَكَ وَقِيمَهُ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝
ترجمہ کنز الایمان: وہ جو عرشِ اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بولتے اور اس پر ایمان لائے
اور مسلمانوں کی مغفرت مانگتے ہیں اے رب ہمارے! تیرے رحمت و علم میں ہر جیز کی سماں ہے تو انہیں بخش دے جنہوں نے تو پر کی اور تیر
کی راہ پر چلے اور انہیں دوزخ کے عذاب سے بچا لے (پ ۲۴، المؤمن: ۷)
- (12) زَيْنًا وَأَدْخِلُهُمْ جَنَّتِيْنِ الْيَقِيْنِ وَعَذَابَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ أَبْيَاهُمْ وَآزْوَاجِهُمْ وَذُرِّيَّهُمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ وَقِيمُهُ السَّيِّنَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّنَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝
ترجمہ کنز الایمان: اے ہمارے رب اور انہیں بخنس کے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کو جو نیک ہوں ان
کے باپ، دادا اور زیبیوں اور اولاد میں بے شک تو ہی عزت و حکمت والا ہے اور انہیں گناہوں کی شامت سے بچا لے اور جسے تو اس دن
گناہوں کی شامت سے بچائے تو پیک تو نے اس پر حکم فرمایا اور یہی بڑی کامیابی ہے۔ (پ ۲۴، المؤمن: ۹، ۸)

اس بارے میں احادیث مقدسرے:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیوں، رحمۃ اللہ علیہ اکابر محدثین، شیعی المذاہبین، ائمۃ الغریبین، سراج المکتبین، ←

محبوب ربِّ الْعَلَمِينَ، جناب صادق و ائمَّةِ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَيْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا، جب سورج مغرب سے طلوع ہو گا تو جس نے سورج کے مغرب سے طلوع ہونے سے پہلے توبہ کر لی اللہ عز و جل اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

(مسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب استجابة الاستغفار، رقم ۲۷۰۳، ص ۱۳۳۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، محرّنِ جود و سعادت، بیکرِ عظمت و شرافت، محبوب ربِّ العزت، محسنِ انسانیت صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا، اگر تم گناہ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ آسمان تک پہنچ جائیں پھر تم توبہ کر دو اللہ عز و جل تمہاری توبہ قبول فرمائے گا۔ (ابن ماجہ، کتاب الزهد، باب ذکر التوبہ، رقم ۳۲۲۸، ج ۳، ص ۳۹۰؛ بغیر تکلیل)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرزور، دو جہاں کے ہاتھوں، سلطانِ آخر دبر صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا، جنت کے آنحضرت دروازے ہیں اسات دروازے بند ہیں اور ایک دروازہ سورج کے مغرب سے طلوع ہونے تک توبہ کے لئے کھلا ہوا ہے۔ (طبرانی کبیر مسند ابن مسعود، رقم ۱۰۲۹، ج ۱۰، ص ۲۰۶)

حضرت سیدنا زر بن حبیش رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سیدنا صَفوان بن عثیان رضی اللہ عنہ کے پاس موزوں پر مسح کے بارے میں سوال کرنے کے لئے گیا (پھر ایک حدیث مبارکہ ذکر کی، اس کے بعد فرماتے ہیں)، میں نے پوچھا، کیا آپ نے رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ سے خواہشات کے بارے میں کچھ سنائے؟ انہوں نے فرمایا، ہاں! ہم رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کے ساتھ تھے کہ ایک اعرابی نے با آواز بلند ندا کی، یا محمد صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ! تو رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے اسی آواز میں جواب دیا کہ پکڑلو۔ تو میں نے اس شخص سے کہا، تجھ پر افسوس ہے اپنی آواز کو آہستہ کر، تو اس وقت رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کی بارگاہ میں آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ تو اس نے کہا، خدا کی قسم! میں اپنی آواز پست نہیں کروں گا۔ پھر اس اعرابی نے عرض کیا، ایک شخص کسی قوم کے ساتھ محبت کرتا ہے مگر ابھی تک اس قوم سے مل نہیں سکا۔ تو رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ آدمی قیامت کے دن اسی کے ساتھ ہو گا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔ رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ آپ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے مغرب کی طرف کے ایک دروازے کا ذکر فرمایا جس کی چوڑائی کی مسافت ۳۰ یا ۴۰ سال ہے۔) اللہ عز و جل نے اسے اسی دن پیدا فرمایا تھا جس دن زمین و آسمان کو پیدا فرمایا تھا اور جب تک سورج اس دروازے سے طلوع نہ ہو جائے، یہ توبہ کے لئے کھلارہ ہے گا۔

(جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب فضل التوبۃ، رقم ۳۵۲۶، ج ۵، ص ۳۱۵)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صَلَّی اللَّهُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ میں بیان فرماتے رہے یہاں تک آپ نے فرمایا کہ اللہ عز و جل نے مغرب کی طرف ایک دروازہ بنایا ہے جس کی چوڑائی کی مسافت ۴۰ سال ہے وہ اس وقت تک بند نہیں ہو گا جب تک سورج اس کی طرف سے طلوع نہ ہو جائے اور اس کا ذکر اللہ عز و جل کے اس فرمان میں ہے،

یوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَيْتَ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِنَّمَا يَنْهَا

ترجمہ کنز الایمان: جس دن تمہارے رب کی وہ ایک نتالی آئے گی کسی جان کو ایمان لانا کام نہ دے گا۔

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر و رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، مردِ معصوم، حسنِ اخلاق کے پیغمبر، نبیوں کے تاجرو، محبوب رب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب تک بندے کی روح حلقوم (غل) تک نہ پہنچ جائے اللہ عزوجل بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ (پ ۸، الانعام: ۱۵۸) (سنن ابن ماجہ، کتاب الزهد، باب ذکر التوبۃ، رقم ۲۲۵۳، ج ۲، ص ۲۹۲)

حضرت سیدنا ابوسعید خدروی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نورِ مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم سے پہلے ایک شخص نے ننانوے قتل کئے تھے۔ جب اس نے اہل زمین میں سب سے بڑے عالم کے بارے میں پوچھا تو اسے ایک راہب کے بارے میں بتایا گیا پھر وہ اس کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ میں نے ننانوے قتل کئے ہیں کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ راہب نے جواب دیا، نہیں۔ پھر اس نے اسے بھی قتل کر دیا اور سو ۱۰۰ کا عدد پورا کر دیا۔ پھر اس نے اہل زمین کے سب سے بڑے عالم کے بارے میں سوال کیا تو اسے ایک عالم کے بارے میں بتایا گیا تو اس نے اس عالم سے کہا کہ میں نے سو قتل کئے ہیں کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ اس نے جواب دیا، ہاں! اللہ عزوجل اور توبہ کے درمیان کیا چیز رکاوٹ بن سکتی ہے؟ فلاں فلاں علاقہ کی طرف جاؤ وہاں کچھ لوگ اللہ عزوجل کی عبادت کرتے ہیں، ان کے ساتھ مل کر اللہ عزوجل کی عبادت کرو اور اپنے علاقہ کی طرف واپس نہ آتا کیونکہ یہ برائی کی سرز میں ہے۔

وہ قاتل اس علاقہ کی طرف چل دیا جب وہ آدمی راستے میں پہنچا تو اسے موت آگئی تورحت اور عذاب کے فرشتے اس کے بارے میں بحث کرنے لگے۔ رحمت کے فرشتے کہنے لگے کہ یہ بارگاوا اللہ عزوجل میں توبہ کی نیت سے اس طرف آیا تھا۔ جبکہ عذاب کے فرشتے کہنے لگے کہ اس نے کبھی کوئی اچھا کام نہیں کیا۔ تو ان کے پاس ایک فرشتہ انسانی صورت میں آیا اور انہوں نے اسے ثالث مقرر کر دیا۔ اس فرشتے نے ان سے کہا کہ دونوں طرف کی زمینوں کو ناپلویہ جس زمین کے قریب ہو گا اسی کا حق دار ہے۔ جب زمین ناپی گئی تو وہ اس زمین کے قریب تھا جس کے ارادے سے وہ اپنے شہر سے نکلا تھا لہذا اس رحمت کے فرشتے اسے لے گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ وہ صاحبوں کے شہر سے ایک بالشت قریب تھا لہذا انہی میں سے کر دیا گیا۔

ایک روایت میں ہے کہ اللہ عزوجل نے اس طرف کی زمین کو حکم دیا کہ دور ہو جا۔ اور اس طرف کی زمین کو حکم دیا کہ قریب ہو جا۔ پھر فرمایا، دونوں طرف کی زمین کو ناپلو۔ تو اسے اس زمین کے ایک بالشت قریب پایا گیا تو اس کی مغفرت کر دی گئی۔

(مسلم، کتاب التوبۃ، باب قبول توبۃ القاتل، رقم ۲۷۶۶، ج ۲، ص ۲۷۹)

حضرت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، صاحبِ معطر پسینہ، باعثِ نُرولی سکین، فیضِ محجوبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اپنی جان پر بہت ظلم کرنے والے شخص کی کسی سے ملاقات ہوئی تو اس نے اس سے پوچھا، میں نے ننانوے افراد کو ظلمًا قتل کیا ہے کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں تجھ سے یہ کہوں عکر اللہ تعالیٰ قاتل کی توبہ قبول نہیں فرماتا تو یہ جھوٹ ہے، یہاں ایک عبادت گزار قوم ہے ان کے پاس جاؤ اور ان کے ساتھ مل کر اللہ عزوجل کی عبادت کرو۔ وہ شخص ←

ان کی طرف چلتے ہوئے راستے میں مریمیہ توہن کے پارے میں دامت سور غذاب کے فرشتوں میں بکھر ہوئی تا اور سبھی بیٹے پر
فرش روپیہ کارنے ان سے کہا کہ وہاں جنوب کی زمین کوڈپ لو یہ جس علاقے کا قریب ہے جس کی نسبت ہو کر تو انہیں نہ استحقاق
واداں کی بھگتی سے اٹھی کے پورے کے ہمراہ قریب ہے توہن کی سخاوت کی بخشی کی۔

(طہران، ۱۳۹۷، سال دهم، شماره ۲۰۴، ۱۵۰-۱۵۱)

ایک روایت میں ہے کہ دو شرطیے ایک بیک لوگوں کا اور دوسرا یہ ملوں کی، جنہوں نے اپنے کشمکش کے سامنے ایک بیک بھائی کا دلخیل کیا۔ اسی پر عزیز خلیل نے راستے میں جہاں چڑا لے ہوتا ہے اُن تواں کے باسے میں فرشتے ہو شیطان میں جھکتا ہو گیا۔ شیطان کہنے کا کوئی نہیں تھا اور اس نے بھی میری ڈرجنی بھی کی۔ فرشتہ بننے کا کریمہ قوبہ کے اولادے سے لگا تو۔ پھر ان دنوں کے دہمان یوں ٹھے ہوا۔

حضرت سیدنا مسیح عیسیٰ اُنہوں کے نام کی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اُنہوں نے صاحن کے شہر کا تدبیک کرو۔ (ابن عثیمین، کتب انتوریہ و از خدمات فی انتوریہ والیہ، جلد اول، ص ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶)

حضرت وضیع شریح رضی بخدا عن فرمادے تھے کہ میں نے ایک سماں پڑھنے اور دو کو خود کے پیکر تھا، تمہارے ہمیوں کے نزدیک دو چیزوں کے بیٹھنے
ستھان پر خود رسمی اور تعالیٰ علیہ مبالغہ دلکشی سے روایت کرتے ہوئے سنائے کہ اندھے تعالیٰ فرماتا ہے اسے دن آدمیاں بھی طرفِ اللہ ہی رہتیں جنت
تیرنی طرف چل کر آئے گی اور تو میری طرف قدم بڑھا، میری رحمت تیرنی طرف دوڑانی ہوئی آئئے گی۔

(مند احمد بن خبل، مند سعیان، ۱۴۲۵ هـ، نسخه ۳۹)

حضرت سیدنا ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اخضور پاک، صاحبِ نواک، سین فلکِ حملی مذکون عہد و دستم کو دیکھ لیا۔ جو اندھہ غزوہ میں کے ویک باشٹ قریب آتا ہے اندھہ غزوہ جل کی رحمت ایک ہاتھیں کے قریب آ جاتی ہے اور جو ایک ہاتھ اندھہ غزوہ جل کے قریب آ جاتی ہے اندھہ غزوہ جل کی رحمت اس کے دو ہاتھ قریب آ جاتی ہے اور جو اندھہ غزوہ جل کی طرف جل کر آتا ہے اندھہ غزوہ جل کی رحمت اس کی طرف دوڑنی ہوئی آتی ہے، حالانکہ اندھہ غزوہ جل سب سے بندوقاں ہیں جیکہ اندھہ غزوہ جل سب سے بندوقاں ہیں۔ (امتناع و المترقب، کتاب التوبۃ والزهد، باب التوبۃ والزهد، صفحہ ۳۱، ج ۲، ۵۲، ۱۹۷۴ء)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پڑا لمسن، رخہ لغمشیں ملئی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا، اللہ غزوہ جل فرمائے میں اپنے بندے کے مجھ سے کچے جانے والے گمان کے قریب ہوں اور جب وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میری وقت اس کے ساتھ ہوئی ہے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، خدا کی قسم اتم میں سے کسی شخص کو بیان مکمل ادا کرنے کا امکان نہیں، مال مل جانے پر جو خوشی ہوتی ہے اللہ عز وجل اپنے خندے کی تو بے ریاض سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے۔

پھر فرماتا کہ رب عز وجل فرماتا ہے، اور جو ایک باشندہ میرے قریب ہو میری رحمت ایک باتھواں کے قریب بوجاتی ہے اور جو ←

ایک ہاتھ میرے قریب آجائے میری رحمت اس کے دو ہاتھ قریب آ جاتی ہے اور جو پل کر میری طرف آئے میری رحمت دوز کر اس کی طرف آتی ہے۔ (مسلم، کتاب التوبہ، باب الحص علی التوبہ، رقم ۲۶۷، ص ۱۳۶)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ عزوجل کے محبوب، رانے محبوب، نفرہ عن محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن کہ موت کی تمنا بنت کیا کردی کیونکہ اخودی زندگی کی ابتداء بہت سخت ہے اور بندے کی عمر کا طویل ہونا اور اسے اللہ عزوجل کی طرف سے توبہ کی توفیق ملا خوش بختنی ہے۔ (مسند احمد بن حنبل، مسند جابر، رقم ۱۳۵۷، ج ۵، ص ۸۷)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے چیکر، تمام نبیوں کے نبڑو، دو جہاں کے تابو، سلطان بخود بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آدمی گنہگار ہے اور ان میں سے بہتر وہ ہیں جو توبہ کر لیتے ہیں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الزهد، باب ذکر التوبہ، رقم ۱۳۲۵، ج ۳، ص ۳۹۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیغمبر محسن و جمال، رافع رنج و نیال، صاحب بجود نوال، رسول بے مثال، بی بی آمثہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مومن جب ایک گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نکتہ لگادیا جاتا ہے پھر اگر وہ توبہ کر لے اور گناہ چھوڑ دے اور استغفار کرے تو وہ نکتہ مٹا دیا جاتا ہے اور اگر وہ مزید گناہ کرتے تو اس سیاہی میں اضافہ کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کے دل پر خلاف آ جاتا ہے یہ وہی بیانی ہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس طرح ذکر کیا ہے:

كَلَّا بْلَرَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

ترجمہ: کنز الایمان: کوئی نہیں ابکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے ان کی کمائیوں نے۔ (پ ۱۳۰، لمطفین: ۱۳)

(مسند احمد بن حنبل، مسند ابی هریرۃ، رقم ۷۹۵)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیوں، رخڑیۃ اللطیفین، شفیع المذینین، امیں الغریبین، سراج السالکین، محبوب رب العلمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ اپنے گناہوں سے توبہ کرتا ہے تو اللہ عزوجل نکھنے والے فرشتوں کو اسکے گناہ بھلا دیتا ہے، یہاں تک کہ قیامت کے دن جب وہ اللہ عزوجل سے ملے گا تو اللہ عزوجل کی طرف سے اس کے گناہ پر کوئی گواہ نہ ہوگا۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی التوبہ، رقم ۱۴، ج ۲، ص ۲۸)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، محریں جود و خاوت، پیغمبر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔

(سنن ابن ماجہ کتاب الزهد، باب ذکر التوبہ، رقم ۱۳۲۵، ج ۳، ص ۳۹۱)

جبکہ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مردی ہے کہ گناہ پر قائم رہتے ہوئے توبہ کرنے والا اپنے رب عزوجل سے مذاق کرنے والا ہے۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی التوبہ...، نلحظ، رقم ۱۹، ج ۲، ص ۲۸)

تھر و غضب فرمانے والا (63)، اس کی پکڑ نہایت سخت ہے، جس سے بے اُس کے چھڑائے کوی چھوٹ نہیں سکتا۔ (64) وہ چاہے تو چھوٹی چیز کو وسیع کر دے اور وسیع کو سمیٹ دے، جس کو چاہے بلند کر دے اور جس کو چاہے

(63) مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِيبٌ عَلَيْهِ

ترجمہ کنز الایمان: وہ جن پر اللہ نے لعنت کی اور ان پر غضب فرمایا۔ (پ ۲۳، الموسن: ۵۶)

غَضِيبٌ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۝

ترجمہ کنز الایمان: ان پر اللہ کا غضب ہے اور ان کو بڑا عذاب ہے۔ (پ ۶، المائدہ: ۶۰)

عَلَيْهِمْ غَضِيبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور ان پر غضب ہے اور ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ (پ ۲۵،شوریٰ: ۱۶)

تھام مبالغہ ہے یعنی رب تعالیٰ ایسا عظیم الشان غالب ہے کہ بڑی سے بڑی مغلوق اس کے دربار میں عاجز و سرگوں ہے۔

(64) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَقَدِيرٌ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک تیرے رب کی گرفت بہت سخت ہے۔ (پ ۳۰، البروج: ۱۲)

إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ۝

ترجمہ کنز الایمان: پیشک اس کی پکڑ در دنک کر دی ہے۔ (پ ۱۲، هود: ۱۰۲)

حضرت سیدنا شیخ محمد بن اسحیل بخاری علیہ رحمۃ الباری صحیح بخاری میں نقل کرتے ہیں: حضرت سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، سرکار محدث متورہ، سردار مکہ مکرمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے فرمایا: بے شک اللہ عز و جل ظالم کو مہلت دیتا ہے یہاں تک کہ جب اس کو اپنی پکڑ میں لیتا ہے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتا۔ یہ فرمایا کہ سرکار نادر صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم نے پارہ ۱۲ سورہ ہود کی آیت

102 حلاوت فرمائی:

وَكَذِيلَكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقُرْبَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور ایسی ہی پکڑ ہے تیرے رب (عز و جل) کی جب بستیوں کو پکڑتا ہے ان کے ظلم پر۔ بے شک اس کی پکڑ در دنک کر دی ہے۔ دہشت گردی، لیزروں، قتل و غارنگری کا بازار گرم کرنے والوں کو بیان کردہ حکایت سے عبرت حاصل کرنی چاہئے، انہیں اپنے انعام سے بے خبر نہیں رہنا چاہئے کہ جب دنیا میں بھی قہر کی بھلی گرتی ہے تو ان طرح کے ظالم لوگ ملتے کی موت مارے جاتے ہیں اور ان پر داؤ تو بہانے والا بھی کوئی نہیں ہوتا اور آہ! آخرت کی سزا کون برداشت کر سکتا ہے ایقیناً لوگوں پر ظلم کرنا گناہ، دنیا و آخرت کی بربادی کا سبب اور عذاب جہنم کا باعث ہے۔ اس میں اللہ رسول عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و سلم کی نافرمانی بھی ہے اور بندوں کی حق تلفی بھی۔ حضرت نوح جانی قدس سرہ انور ای اپنی کتاب التعریفات میں ظلم کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: کسی چیز کو اس کی جگہ کے علاوہ کہیں اور رکھنا۔ (التعریفات للجرجانی ص ۱۰۲) شریعت میں ظلم سے مراد یہ ہے کہ کسی کا حق مارنا، کسی کو غیر محل میں خرچ کرنا، کسی کو بغیر قصور کے سزا دینا۔

(مراۃ ج ۲ ص ۶۶۹)

پست، ذمیل کو عزت دیدے اور عزت والے کو ذمیل کر دے (65)، جس کو چاہے را اور است پر لائے اور جس کو چاہے سیدھی راہ سے الگ کر دے (66)، جسے چاہے اپنا نزدیک بنالے اور جسے چاہے مردود کر دے، جسے جو چاہے وسے اور جو چاہے چھین لے (67)، وہ جو کچھ کرتا ہے یا کریگا عدل و انصاف ہے (68)، ظلم سے پاک و صاف ہے (69)، بلند و

(65) وَتَعْزِيزٌ مِّنْ يَشَاءُ وَتَذْلِيلٌ مِّنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: اور جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے۔ (پ ۳، آل عمران: ۲۶)

(66) قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضْلِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ مِنْ أَنَّابِ

ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ جسے چاہے گراہ کرتا ہے اور اپنی راہ اسے دیتا ہے جو اس کی طرف رجوع لائے۔ (پ ۳، الرعد: ۲۷)

فَيُضْلِلُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: پھر اللہ گراہ کرتا ہے جسے چاہے اور وہ راہ دکھاتا ہے جسے چاہے۔ (پ ۳، ابراہیم: ۳)

(67) يَوْمَئِيمَةٍ مِّنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: جسے چاہے وسے۔ (پ ۳، آل عمران: ۳۷)

(68) لَا يُشَكِّلُ عَنَّا يَفْعَلُ

ترجمہ کنز الایمان: اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے۔ (پ ۱۷، الاعیاء: ۲۳)

مفتخر شیری، خلیفہ اعلیٰ حضرت، صدر الافتضال سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ الہادی تفسیر خزانہ العرفان میں اس آیت مبارکہ کے تحت فرماتے ہیں: کیونکہ وہ مالک حقیقی ہے جو چاہے کرے، جسے چاہے عزت دے، جسے چاہے ذلت دے، جسے چاہے سعادت دے، جسے چاہے شکی کرے۔ وہ سب کا حاکم ہے، کوئی اس کا حاکم نہیں جو اس سے پوچھ سکے۔

وَتَمَتَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا

ترجمہ کنز الایمان: اور پوری ہے تیرے رب کی بات صحیح اور انصاف میں۔ (پ ۸، الانعام: ۱۱۵)

قُلْ أَمْرُ رَبِّنِي بِالْقِسْطِ

ترجمہ کنز الایمان: تم فرمادی میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے۔ (پ ۸، الاعراف: ۲۹)

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ

ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف۔ (پ ۱۴، الحلقہ: ۹۰)

(69) إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ ایک ذرہ بھر ظلم نہیں فرماتا۔ (پ ۵، الحلقہ: ۴۰)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا

ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ لوگوں پر کچھ ظلم نہیں کرتا۔ (پ ۱۱، یونس: ۴۴)

بالا ہے (70)، وہ سب کو محیط ہے (71) اس کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا (72)، نفع و ضرر اسی کے ہاتھ میں ہیں (73)،

وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: پیشک الله لوگوں پر کچھ ظلم نہیں کرتا۔ (پ 15، الحفہ: 49)

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور وہی ہے بلند برائی والا۔ (پ 3، البقرہ: 255)

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْهَا كَبِيرًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ بلند برائی ہے۔ (پ 5، النساء: 34)

الْكَبِيرُ الْمَتَعَالُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: سب سے بلند برائی والا۔ (پ 13، الرعد: 9)

وَيَلْوَهُ الْمَتَّلُ الْأَعْلَى ۝

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کی شان سب سے بلند۔ (پ 14، الجمل: 60)

فَتَغْلِي اللَّهُ

ترجمہ کنز الایمان: تو سب سے بلند ہے اللہ۔ (پ 16، طہ: 114)

(71) إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: سنودہ ہر چیز کو محیط ہے۔ (پ 25، سجده: 54)

یعنی کوئی چیز اس کے احاطہ علمی سے باہر نہیں اور اس کے معلومات غیر متناہی ہیں۔

(72) وَالْأَبْصَارُ وَالْجُمُلُ كُلُّ أَمْبَاءٍ كَمْحِيطٍ ہے اسے بصر اور کوئی شے محيط نہیں۔ فلک وغیرہ کی مثالیں اس کے بیان کو ہیں کہ بصر کو احاطہ لازم نہیں، نہ یہ کہ وہاں بھی عدم احاطہ معاذ اللہ اسی طرح کا ہے وہاں بمعنی عدم اور اکی حقیقت و گندھی رہا۔ یہ کہ روایت کیونکر یہ کیف سے سوال ہے وہ اور اس کی روایت کیف سے پاک ہے پھر کیونکر کو کیا دخل۔

(73) وَإِنْ يَمْسِسْكَ اللَّهُ بِضَرٍٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْ ذَكَرَ بِخَيْرٍ فَلَا رَأْدُلَفَضِيلٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور اگر تجھے اللہ کوئی تکلیف پہنچائے تو اس کا کوئی نالے والا نہیں اس کے سوا اور اگر تیرا بھلا چاہے تو اس کے نفل کے رد

کرنے والا کوئی نہیں۔ (پ 11، یونس: 107)

اس آیت کے تحت مفسر شیخ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہی نفع و ضرر کا مالک ہے، تمام کائنات اسی کی محتاج ہے، وہی ہر چیز پر قادر اور جود و کرم والا ہے۔ بندوں کو اس کی طرف رغبت اور اس کا خوف اور اسی پر بھروسہ اور اسی پر اعتماد چاہئے اور نفع و ضرر جو کچھ بھی ہے وہی۔

مظلوم کی فریاد کو پہنچتا اور ظالم سے بدل لیتا ہے (74)، اس کی مشیت اور ارادہ کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا (75)، مگر اچھے پڑھوٹ ہوتا ہے اور بُرے سے ناراض، اس کی رحمت ہے کہ ایسے کام کا حکم نہیں فرماتا جو طاقت سے باہر ہے۔ (76)
اللَّهُ عَزُّ ذِلْكُمْ پُرْثُوابٌ يَا عِذَابٌ يَا بَنْدَےٰ کے ساتھ لطف یا اس کے ساتھ وہ کرنا جو اس کے حق میں بہتر ہو اس پر کچھ واجب نہیں۔ (77)

لُفْعٌ وَضَرُّ كَيْ بِالذَّاتِ مَا لَكَ

الله (مسخت عبادت) وہی ہو سکتا ہے جو لُفْعٌ وَضَرُّ وغیرہ ہر چیز پر ذاتی قدرت و اختیار رکھتا ہو، جو ایسا نہ ہو وہ الله مسخت عبادت نہیں ہو سکتا اور حضرت سیّی علیہ السلام لُفْعٌ وَضَرُّ کے بالذات مالک نہ تھے، اللہ تعالیٰ کے مالک کرنے سے مالک ہوئے تو ان کی نسبت انویسیت کا اعتقاد باطل ہے۔ (تفہیم ابوالسعور)

(74) وَلَا تَحْسِبُنَّ اللَّهَ غَفِلًا عَنِّي يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ

ترجمہ کنز الایمان: اور ہرگز اللہ کو بے خبر نہ جاننا ظالموں کے کام سے۔ (پ 13، ابراہیم 42)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس میں مظلوم کو سلی دی گئی کہ اللہ تعالیٰ ظالم سے اس کا انتقام لے گا۔

يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِلَيْهَا مُشَتَّقُوْنَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جس دن ہم سب سے بڑی پکڑیں گے پیش ہم بدلتے لینے والے ہیں۔ (پ 25، الدخان 16)

(75) اللَّهُ جَلَّ لَهُ نَعْجٌ فَرِمَّا كَيْ

اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ (پ 13، الرعد: 16)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ ہر چیز کا بنانے والا ہے اور وہ اکیلا سب پر غالب ہے وہ جس کو چاہے اور جسے چاہے پیدا فرمادیتا ہے۔ اس کے انعام اور اس کی قدرت کسی اسباب و معلل، اور کسی خاص طور طریقوں کی بندھوں کے محتاج نہیں ہیں۔ وَفَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ ہے۔ یعنی وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے (پ ۳۰، البروج: ۱۶)۔

اس کی شان یَفْعَلُ اللهُ مَا يَشَاءُ وَيَفْعَلُ اللهُ مَا يُرِيدُ ہے۔ یعنی جس چیز اور جس کام کا وہ ارادہ فرماتا ہے اسکو کر ذاتی ہے۔ نہ کوئی اسکی مشیت و ارادہ میں دخل انداز ہو سکتا ہے، نہ کسی کو اسکے کسی کام میں چون وچرا کی مجال ہو سکتی ہے۔

(76) لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر (پ ۲۸۶، البقرہ: ۲۸۶)

(77) فَتَلَقَّى أَدْمُرٌ مِّنْ رَّتِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ

ترجمہ کنز الایمان: پھر یکھ لئے آدم نے اپنے رب سے کچھ کلے تو اللہ نے اس کی توبہ قبول کی (پ ۱، البقرہ: ۳۷)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے زمین پر آنے کے بعد یہ

مالک علی الاطلاق ہے، جو چاہے کرے اور جو چاہے حکم دے (78)، ہاں! اُس نے اپنے کرم سے وعدہ فرمایا

تین سو برس تک حیاء سے آسمان کی طرف سرناہ اٹھایا اگرچہ حضرت داؤد علیہ السلام کثیر البکاہ تھے آپ کے آنسو تام زمین والوں کے آنسوؤں سے زیادہ ہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام اس قدر رہئے کہ آپ کے آنسو حضرت داؤد علیہ السلام اور تمام اہل زمین کے آنسوؤں کے مجموعہ سے بڑھے گئے۔ (خازن) طبرانی و حاکم و ابو القاسم و بیہقی نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفو عمار دایت کی کہ جب حضرت آدم علیہ السلام پر عتاب ہوا تو آپ فکر توبہ میں خیر ان تھے اس پریشانی کے عالم میں یاد آیا کہ وقت پیدائش میں نے سرانجام کردیکھا تھا کہ عرش پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں سمجھا تھا کہ بارگاہ الہی میں وہ رہتہ کسی کو بیسر نہیں جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام اپنے نام اقدس کے ساتھ عرش پر مکتوب فرمایا الہذا آپ نے اپنی دعائیں رَبَّنَا ظَلَّمَنَا إِلَيْهِ کے ساتھ یہ عرض کیا آسَلَّكَ بِحَقِّكَ مُحَمَّدٌ أَنْ تَغْفِرَ لِي أَبْنَى مَذْرَكَ رِوَايَتِي میں یہ لکھے ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْلَكَ بِحَجَّةِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَ كَرَّأَمِتَهُ عَلَيْكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي لِيَنِي يَارَبِّي مِنْ تَجْهِيْسِي سَيِّرَةَ بَنْدَةِ خَاصِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَيْهِ وَمُرْتَبَتِي كَيْفِيْلِي مِنْ أَوْرَاسِ كَرَمِتِي صَدَقَ مِنْ جُوَانِيْسِي تَسْرِيْرَيْهِ دربار میں حاصل ہے مغفرت چاہتا ہوں یہ دعا کرنی تھی کہ حق تعالیٰ نے ان کی مغفرت فرمائی مسئلہ اس روایت سے ثابت ہے کہ مقبولان بارگاہ کے وسیلہ سے دعا بحق فلاں اور بجاہ فلاں کہ کرمانگنا جائز اور حضرت آدم علیہ السلام کی سنت ہے مسئلہ: اللہ تعالیٰ پر کسی کا حق واجب نہیں ہوتا لیکن وہ اپنے مقبولوں کو اپنے نفل و کرم سے حق دیتا ہے اسی تفضیلی حق کے وسیلہ سے دعا کی جاتی ہے صحیح احادیث سے یہ حق ثابت ہے جیسے وارد ہوا ممن امْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ تَكَانَ حَقَّاً عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ

حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ دسویں محرم کو قبول ہوئی جنت سے اخراج کے وقت اور نعمتوں کے ساتھ عربی زبان بھی آپ سے سلب کر لی گئی تھی بجاے اس کے زبان مبارک پر سریانی جاری کر دی گئی تھی قبول توبہ کے بعد پھر زبان عربی عطا ہوئی (فتح العزیز) مسئلہ: توبہ کی اصل رجوء الی اللہ ہے اس کے تین رکن ہیں ایک اعتراف جرم دہرے نہامت تیرے عزم ترک اگر گناہ قاتل تلاشی ہو تو اس کی علائی بھی لازم ہے مثلا تارک صلوٰۃ کی توبہ کے لئے پچھلی نمازوں کی قضا پڑھنا بھی ضروری ہے تو پہ کے بعد حضرت جبریل نے زمین کے تمام جانوروں میں حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کا اعلان کیا اور سب پر ان کی فرمان برداری لازم ہونے کا حکم سنایا سب نے قبول طاعت کا اظہار کیا۔

(فتح العزیز)

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ

ترجمہ کنز الایمان:- اللہ و رسول کی طرف ہجرت کرتا پھر اسے موت نے آیا تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ پر ہو گیا (پ ۵، البقرہ: ۱۰۰)

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولا ناسید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس کے وعدے اور اس کے نفل و کرم سے کیونکہ بطریق اسحقان کوئی چیز اس پر واجب نہیں اس کی شان اس سے عالی ہے۔

(78) وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان:- اور اللہ جو چاہے کرے (پ ۲۷، ابراہیم: ۲۷)

ہے کہ مسلمانوں کو جنت میں داخل فرمائے گا (79) اور بمحضاء عدل کفار کو جہنم میں (80)، اور اُس کے وعدہ وعیدہ بدلتے نہیں۔

اس نے وعدہ فرمایا ہے کہ کفر کے سوا ہر چھوٹے بڑے گناہ کو جسے چاہے معاف فرمادے گا۔ (81)
عقیدہ (۲۹): اُس کے ہر فعل میں کثیر حکمتیں ہیں، خواہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں اور اُس کے فعل کے لیے غرض نہیں، کہ غرض اُس فائدہ کو کہتے ہیں جو فاعل کی طرف رجوع کرے، نہ اُس کے فعل کے لیے غایت، کہ غایت کا حاصل بھی وہی غرض ہے اور نہ اُس کے افعال علت و سبب کے محتاج، اُس نے اپنی حکمت بالغ کے

فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ

ترجمہ کنز الایمان:- ہمیشہ جو چاہے کر لینے والا (پ ۳۰، البروج: ۱۶)

(79) وَاللَّهُ يَعْلُمْ كُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا

ترجمہ کنز الایمان:- اور اللہ تم سے وعدہ فرماتا ہے بخشش اور فضل کا (پ ۳، البقرہ: ۲۶۸)

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ

ترجمہ کنز الایمان:- احوال اس جنت کا کہ ذر والوں کے لئے جس کا وعدہ ہے (پ ۱۳، الرعد: ۳۵)

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقُوكُمْ لَهُمْ قِتَالُ الْحُسْنَى إِنَّ لِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (پ ۱۷، الاعیاء: ۱۰۱)

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلانی کا ہو چکا وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔

(80) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُ هُمْ أَنْجَعُينَ (پ ۱۴، الحجر: ۴۳)

ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک جہنم ان سب کا وعدہ ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفَقِتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيلِينَ فِيهَا

ترجمہ کنز الایمان: اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں کو جہنم کی آگ کا وعدہ دیا ہے جس میں ہمیشہ رہیں گے

(پ ۱۰، التوبہ: ۶۸)

(81) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشَرِّكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنِ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ سے نہیں بخفا کہ اُس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے بچنے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔

(پ ۵، النساء: ۴۸)

اس آیت کے تحت مفسر شمیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ حق یہ ہیں کہ جو کفر پر مرے اس کی بخشش نہیں اس کے لئے بھیگی کا عذاب ہے اور جس نے کفر نہ کیا ہو وہ خواہ کتنا ہی گنہگار مر تکب کباڑ ہو اور بے توہ بھی مر جائے تو اُس کے لئے خلوٰہ نہیں اس کی مغفرت اللہ کی مشیت میں ہے چاہے معاف فرمائے یا اُس کے گناہوں پر عذاب کرے پھر اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمائے اس آیت میں یہود کو ایمان کی ترغیب ہے، اور اس پر بھی دلالت ہے کہ یہود پر عرف شرع میں مشرک کا اطلاق درست ہے۔

مطابق عالمِ اسباب میں مسیبات کو اسباب سے ربط فرمادیا ہے، کان سنتا ہے، آگ جلاتی ہے، پانی پیاس بجھاتا ہے، وہ چاہے تو آنکھ سئے، کان دیکھے، پانی جلائے، آگ پیاس بجھائے، نہ چاہے تو لاکھ آنکھیں ہوں دن کو پہاڑ نہ موجھے، کروڑ آنکھیں ہوں ایک منگھے پر داغ نہ آئے (82)۔ کس قبر کی آگ تھی جس میں ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کافروں نے ڈالا۔ (83) کوئی پاس نہ جا سکتا تھا، گوپھن میں رکھ کر پھینکا، جب

(82) اللہ چاہتا تو کسی کو بھوک ہی نہ لگتی

مگر اس نے دنیا کو عالمِ اسباب بنایا اور ہر نعمت میں اپنی حکمت بالغہ کے مطابق مختلف حضر کھا ہے۔ وہ چاہتا تو انسان دیگرہ جانداروں کو بھوک ہی نہ لگتی، یا بھوک کے ہوتے تو کسی کا صرف نام پاک لینے سے، کسی کا ہوا سونگھنے سے پیٹ بھرتا۔ زمین جوتنے (یعنی کل چلانے) سے روٹی پکانے تک جو سخت مشقشیں پڑتی ہیں کسی کو نہ ہوتیں۔ مگر اس (عَزَّ وَجَلَّ) نے یونہی چاہا اور اس میں بھی بے شمار اختلاف (فرق) رکھا۔ کسی کو اتنا دیا کہ لاکھوں پیٹ اس کے ذریعے پلتے ہیں اور کسی پر اس کے آہل و عیال کے ساتھ تین تین فاقہ گزرتے ہیں۔ غرض ہر چیز میں،

أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ تَنْخِنُ قَسْمَهَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْخَيْوَةِ الْلَّذِيَا

ترجمہ کنز الایمان: کیا تمہارے رب کی رحمت وہ باشندے ہیں؟ ہم نے ان میں ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بائنا۔

(پ 25 الفرق 32)

کی نیرنگیاں ہیں۔ (مگر) حق بد عقل، یا انجہل بدرین (یعنی سخت جاہل گمراہ) وہ اس کی ناموس (بارگاہ و عظمت) میں چون وچرا کرے کہ یوں کیوں کیا، یوں کیوں نہ کیا؟ سنتا ہے! اس کی شان ہے:

وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) جو چاہے کرے۔ (پ 13 برہیم 27)

اس کی شان ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) حکم فرماتا ہے جو چاہے۔ (پ 6 المائدہ 1)

اس کی شان ہے:

لَا يُشَئُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْكُنُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اس سے نہیں پوچھا جاتا جو دہ کرے اور ان سب سے سوال ہو گا۔ (پ 17 الانبیاء 23)

(83) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے معاملہ میں پہلے تو اپنی قوم سے مناظرہ کر کے حق کو ظاہر کر دیا۔ مگر لوگوں نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ یہ کہا کہ کل ہماری عید کارن ہے اور ہمارا ایک بہت بڑا میلہ لگے گا، وہاں آپ چل کر دیکھیں کہ ہمارے دین میں کیا لطف اور کیسی بہار ہے۔ ←

اُن کے مقام پہنچے، جب تک امتن علیہ الصلاٰۃ والسلام حاضر ہوئے اور عرض کی: ابراہیم کچھ حاجت ہے؟ فرمایا:

اس قوم کا ہے سخون تھا کہ سالانہ ان لوگوں کا ایک میلہ لٹانا تھا۔ لوگ ایک دنکل میں جمع ہوتے اور دن بھر یہ وہ عب میں مشغول رہ کر شام کو بت خانہ میں جا کر ہتوں کی پوجا کرتے اور ہتوں کے چڑھا، سے منہانگوں اور کھانوں کو پرشاد کے طور پر کھاتے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام قوم کی دعوت پر تھوڑی دور تو سیلہ کی طرف چلے لیکن پھر اپنی بماری کا غدر کر کے واپس چلے آئے اور قوم کے لوگ میلہ میں چلے گئے۔ پھر جو سیلہ میں ٹھیک ہوئے آپ نے ان لوگوں سے صاف صاف کہہ دیا۔

وَثَالِهُ لَا كَيْدَنَ أَضَنَّا مِكْفُورَهُنَّا نَتَغَدَّأْنَ تُؤْلُوْا مُذْبِرَيْنَ (پ 17، الانبیاء: 57)

ترجمہ کنز الایمان:۔ اور مجھے اللہ کی خدمت ہے میں تمہارے ہتوں کا براچا ہوں گا بعد اس کے کہ تم پھر جاؤ چیزہ دے کر۔

چنانچہ اس کے بعد آپ ایک کھاڑی لے کر بہت خانہ میں تشریف لے گئے اور دیکھا کہ اس میں چھوٹے بڑے بہت سے بہت ہیں اور دروازہ کے سامنے ایک بہت بڑا بہت ہے۔ ان چھوٹے معبودوں کو دیکھ کر توحید اللہ کے جذبہ سے آپ جلال میں آگئے اور کھاڑی سے مار مار کر ہتوں کو چکنا چور کر ڈالا اور سب سے بڑے بہت کو چھوڑ دیا اور کھاڑی اُس کے کندھے پر رکھ کر آپ بہت خانہ سے باہر چلے آئے۔ قوم کے لوگ جب میلہ سے واپس آ کر بہت پوچھتے اور پرشاد کھانے کے لئے بہت خانہ میں ٹھیک ہوئے تو یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ ان کے دیوتاؤں نے چھوٹے بڑے ہوئے ہیں۔ ایک دم سب بوكھلا گئے اور شور پا کر چلانے لگے۔

مِنْ فَعَلَ هُنَّا بِإِلَهٍ يَنْتَهُ إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (پ 17، الانبیاء: 59)

ترجمہ کنز الایمان:۔ کس نے ہمارے خداوں کے ساتھ یہ کام کیا بیٹک دد خالیم ہے۔

تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم نے ایک جوان کو جس کا نام ابراہیم ہے اس کی زبان سے ان جوں کو برآ بھلا کہتے ہوئے سنائے۔ قوم نے کہا کہ اس جوان کو لوگوں کے سامنے لاو۔ شاید لوگ گواہی دیں کہ اُس نے ہتوں کو توڑا ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بلاۓ گئے۔ تو قوم کے لوگوں نے پوچھا کہ اے ابراہیم! کیا تم نے ہمارے خداوں کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے اس بڑے بہت نے کیا ہو گا کیونکہ کھاڑی اس کے کاندھے پر ہے۔ آخر تم لوگ اپنے ان ٹوٹے چھوٹے خداوں ہی سے کیوں نہیں پوچھتے کہ کس نے جھیس توڑا ہے؟ اگر یہ بہت بول سکتے ہوں تو ان ہی سے پوچھو لو۔ وہ خود بتا دیں کہ کس نے انہیں توڑا ہے۔ قوم نے سر جھا کر کہا کہ اے ابراہیم! ہم ان خداوں سے کیا اور کیسے پوچھیں؟ آپ تو جانتے ہی ہیں کہ یہ بہت بول نہیں سکتے۔ یہ من کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جمال میں ترپ کر فرمایا۔

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَنْفَعُكُمْ ۝ أَفِ لَكُمْ وَلِهَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (پ 17، الانبیاء: 66-67)

ترجمہ کنز الایمان:۔ کہا تو کیا اللہ کے سوا ایسے کو پوچھتے ہو جو نہ تمہیں نفع دے اور نہ تعصیان پہنچائے۔ تف ہے تم پر اور ان ہتوں پر جن کو اللہ کے سوا اپنے ہو تو کیا جسمیں عقل نہیں۔

آپ کی اس حق گوئی کا نظر من کر قوم نے کوئی جواب نہیں دیا۔ بلکہ شور پھایا اور چاچلا کر بت پرستوں کو بیان دیا۔

ہے مگر نہ تم سے (84)۔

عرض کی: پھر اسی سے کہیے جس سے حاجت ہے، فرمایا:

عِلْمُهُ إِيمَانٍ كَفَافٍ عَنْ سُؤالٍ۔ (85)

خَرِقُوهُ وَانْصُرُوهُ الْهَشَّامُ كُنْثُمُ فِي عِلْمٍ (پ 17، الانبیاء: 68)

ترجمہ کنز الایمان:۔ ان کو جلا دو اور اپنے خداوں کی مدد کرو اگر تمہیں کرنا ہے۔

چنانچہ ظالموں نے اتنا مبالغہ کیا کہ اس آگ کے شعلے اتنے بلند ہو رہے تھے کہ اس کے اوپر سے کوئی پرندہ بھی اڑ کر نہیں جا سکتا تھا۔ پھر آپ کو نگہ بدن کر کے ان قلم و ستم کے بھروسوں نے ایک گوپھن کے ذریعے اس آگ میں پھینک دیا اور اپنے اس خیال میں مگر تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حل کر رکھ ہو گئے ہوں گے، مگر حکم الہا کمین کا فرمان اس آگ کے لئے یہ صادر ہو گیا کہ

فَلَنَا يَنْهَا كُونِي بِزَرْدَأَوْ سَلَمَأَعْلَى زَرْهِينَ (پ 17، الانبیاء: 69)

ترجمہ کنز الایمان:۔ ہم نے فرمایا اے آگ ہو جا ٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔

چنانچہ نتیجہ یہ ہوا جس کو قرآن نے اپنے قاہرانہ لجھے میں ارشاد فرمایا کہ

وَأَرَادُوا إِيهِ كَيْدًا فَيَعْلَمُنَاهُمُ الْأَخْسَرُونَ (پ 17، الانبیاء: 70)

ترجمہ کنز الایمان:۔ اور انہوں نے اس کا برا چاہا تو ہم نے انہیں سب سے بڑھ کر زیاد کا رکر دیا۔

آگ بھوج گئی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام زندہ اور سلامت رہ کر نکل آئے اور ظالم لوگ کف افسوس مل کر رہ گئے۔

(84) حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توکل

روایت ہے کہ جب نمرود نے اپنی ساری قوم کے رو برو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں پھینک دیا تو زمین و آسمان کی تمام مخلوقات جمع ہار مار کر بارگا و خدادندی میں عرض کرنے لگیں کہ خداوند اتیرے خلیل آگ میں ڈالے جا رہے ہیں اور ان کے سوا زمین میں کوئی اور انسان تیری توحید کا علمبردار اور تیرا پرستا نہیں، لہذا تو انہیں اجازت دے کہ ہم ان کی امداد و نصرت کریں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم میرے خلیل ہیں اور میں ان کا معبود ہوں تو اگر حضرت ابراہیم تم سہوں سے فریاد کر کے مدد طلب کریں تو میری اجازت ہے کہ سب ان کی مدد کرو۔ اور اگر وہ میرے سوا کسی اور سے کوئی مدد طلب نہ کریں تو تم سب سن لو کہ میں ان کا دوست اور حامی و مددگار ہوں۔ لہذا تم اب ان کا معاملہ میرے اوپر چھوڑ دو۔ اس کے بعد آپ کے پاس پانی کا فرشتہ آیا اور کہا کہ اگر آپ فرمائیں تو میں پانی برسا کر اس آگ کو بچا دوں۔ پھر ہوا کا فرشتہ حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ اگر آپ کا حکم ہو تو میں زبردست آندھی چلا کر اس آگ کو اڑا دوں تو آپ نے ان دونوں فرشتوں سے فرمایا کہ مجھے تم لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں۔ مجھ کو میرا اللہ کافی ہے اور وہی میرا بہترین کار ساز ہے وہی جب چاہے گا اور جس طرح اس کی مرضی ہو گی میری مدد فرمائے گا۔ (صاوی، ج ۲، ص ۷۱، ۱۳۰، پ ۷، الانبیاء: ۶۸)

(85) یعنی اس کا میرے حال کو جانتا ہی مجھے کفایت کرتا ہے میرے سوال کرنے سے۔

اظہار احتیاج خود آنہا پر حاجت سے۔ (86)

ارشاد ہوا:

(يَسْأَلُونَكُمْ بِزَوْدٍ وَسَلَّمًا عَلَى الْبَرِّ حِينَمٌ) (87)

اے آگ! محدثی اور سلامتی ہو جا ابراہیم پر۔

اس ارشاد کو من کر روئے زمین پر جتنی آگیں تھیں سب محدثی ہو گئیں کہ شاید بھی سے فرمادیا جائے ہو اور یہ تو بھی محدثی ہوئی کہ علماء متواتر ہیں کہ اگر اس کے ساتھ (وسلما) کا لخطہ فرمادیا جاتا کہ ابراہیم پر محدثی اور سلامتی ہو جاتا تو اتنی محدثی ہو جاتی کہ اس کی محدثک ایذا دوئی۔



(86) یعنی خدا جانتا ہے کہ حافظ کی غرض کیا۔ حافظ سے مراد حافظ شیرازی ہیں۔

نہیں حاجت ہیرے صرف کی اس رب اعلم کو

خدا تو جانتا ہے حال کیا ہے اس کے بندے کا

(87) پ ۷۱، ل آنہیاء: ۶۹

عقائد متعلقہ نبوت

مسلمان کے لیے جس طرح ذات و صفات کا جانا ضروری ہے، کہ کسی ضروری کا انکار یا محال کا اثبات اسے کافر نہ کر دے، اسی طرح یہ جانا بھی ضروری ہے کہ نبی کے لیے کیا جائز ہے اور کیا واجب اور کیا محال، کہ واجب کا انکار اور محال کا اقرار موجب گفر ہے اور بہت ممکن ہے کہ آدمی نادانی سے خلاف عقیدہ رکھے یا خلاف بات زبان سے نکالے اور حلاک ہو جائے (۱)۔

(۱) اعلیٰ حضرت، امام الہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فناوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سب سے اعلیٰ، سب سے اولیٰ

بایں ہے (کہ اُس کی ذاتِ کریم دوسری ذوات کی مناسبت سے مغرا ہے اور اس کی صفاتِ عالیہ اور اُس کی صفات کی مشابہت سے مُبرہ) اس نے اپنی حکمت کاملہ (ورحمت شاملہ) کے مطابق عالم (یعنی ماسوی اللہ) کو جس طرح وہ (اپنے علم قدیم ازلی سے) جانتا ہے۔ ایجاد فرمایا (تمام کائنات کو خلقت وجود بخشتا۔ اپنے بندوں کو پیدا فرمایا انہیں کان، آنکھ، ہاتھ، پاؤں زبان وغیرہ عطا فرمائے اور انہیں کام میں لانے کا طریقہ الہام فرمایا۔ پھر اعلیٰ درجہ کے شریف جو ہر یعنی عقل نے ممتاز فرمایا جس نے تمام حیوانات پر انسان کا مرتبہ بڑھایا۔ پھر لاکھوں باشیں ہیں جن کا عقل اور اک نہیں کر سکتی تھی۔ لہذا انہیاء بھیج کر کتابیں اتار کر ذرا ذرا سی بات بتاری۔ اور کسی کو عنذر کی کوئی جگہ باقی نہ چھوڑی) اور مکلفین کو (جو تکلیف شرعی کے اہل، امر و نہی کے خطاب کے قابل، بالغ عاقل ہیں) اپنے فضل و عدل سے دو فریقے کر دیا فریق فی الجنة۔ اے (ایک جنتی وہاں جی، جس نے حق قبول کیا) و فریق فی السعید۔ ۲۔ (دوسرًا جنتی وہاں ایک، جس نے قبول حق سے جی چکا یا۔) اور جس طرح پر توجہ (موجود حقیقی جل جلالہ) سے سب نے بہرہ پایا (اور اسی اعتبار سے وہ ہست و موجود کہلایا) اسی طرح فریق جنت کو اس کے صفات کمالیہ سے نصیبہ خاص ملا (دنیا و آخرت میں اس کے لیے فوز و فلاح کے دروازے کھلے اور علم و فضل خاص کی دلوں سے اس کے دامن بھرے) دہستان (مدرسہ) علیہنک مالہ تکن تعلم۔ ۳۔ (اور دارالعلوم علیم الانسان مالہ یعلم) ۴۔ (میں تعلیم فرمایا (کہ جو کچھ وہ نہ جانتا تھا اسے سکھایا پھر) و کان فضل اللہ علیک عظیما۔ ۵۔ نے اور نگ آمیزیاں کیں (کہ اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم اس پر جلوہ گستر رہا، (۱۔ القرآن الکریم ۲۲/۷) (۲۔ القرآن الکریم ۲۲/۷) (۳۔ القرآن الکریم ۲/۱۳) (۴۔ القرآن الکریم ۹۶/۵) (۵۔ القرآن الکریم ۲/۱۳))

مولائے کریم نے گونا گون نعمتوں سے اسے نوازا۔ بے شمار فضائل دی جان سے اسے سنوارا۔ قلب و قالب، جسم و جان، ظاہر و باطن کو رذائل اور بخاکیں قبیحہ مذمومہ سے پاک صاف اور مجامد و اخلاق حسنہ سے اسے آرائستہ و پیراستہ کیا۔ اور قریب خداوندی کی راہوں پر اسے ڈال دیا) اور یہ سب تصدق (صدقة و طفیل) ایک ذات جامع البرکات کا تھا جسے اپنا محبوب خاص فرمایا۔ (مرتبہ محبویت گزاری سے سرفراز فرمایا کہ ۔۔۔

تمام خلصتی کے بنی و مرسل ولک مقرب جویاۓ رضاۓ اُمیٰ ہے اور زادان کی رضا کا طالب)

مرکز دائرہ (گن) و دائرہ مرکز کاف دنوں بنا یا، اپنی خلافت کاملہ کا خلعت رفع المزالت اُس کے قسم سوزوں پر جایا کہ تمام افراد کائنات اس کے علی ظلیل (سایہ مدد رافت) اور ذلیل طلیل (راہن معمور رفت) میں آرام کرتے ہیں۔ امام مقریبین (کہ اُس کی بارگاہ عالیٰ جاہ میں قرب خاص سے مشرف ہیں) (ان) کو (بھی) جب تک اس ماسن جہاں (پناہ گاہ کون و مکان) سے توسل نہ کریں (انہیں اس کی جانب والا میں وسیلہ نہ بنا سکیں) بادشاہ (حقیقی عزاء سہ وجہ مجدہ) تک پہنچنا ممکن نہیں سمجھا، خزانہ علم و قدرت، تدبیر و تصرف کی، اس کے باقاعدہ میں رکھیں، عظمت والوں کو صد پارے (چاند کے نکڑے، روشن تارے) اور اس کو اس نے آفتاب عالم تاب کیا کہ اس سے اقتیاص انوار کریں (عرفان و معرفت کی روشنیوں سے اپنے داں بھریں) اور اس کے حضور امازبان پر (اور اپنے فضائل و حسان، ان کے مقابل، شمار میں) تلا سکیں اس (محبوب اجل و اعلیٰ) کے سراپرده عزت و اجلال کو وہ عزت و رفعت بخشی کہ عرش عظیم چیزے ہزاراں ہزار اس میں یوں حکم ہو جائیں جیسے بیدائے ٹاپیدا کنار (و سعی و عریض بیان، جس کا کارہ نظر نہ آئے اس) میں ایک شلگ ذرہ کم مقدار (کل ق دل محرا میں اس کی اڑان کی کیا قدرت اور کیا قدرت و مزالت)

علم وہ وسیع و غزیر (کثیر در کثیر) عطا فرمایا کہ علوم اولیں و آخرین اس کے بزر علموں کی نہریں یا جوشش فیوض کے چھینٹے قرار پائے (شرق تا غرب، عرش ما فرش انہیں دکھایا، ملکوت السموات والارض کا شاہد بنا یا) روز اول سے روز آخر تک کا، سب ماکان و مایکون انہیں بنا یا) ازل سے ابد تک تمام غیب و شہادت (غائب و حاضر) پر اطلاع تام (و آجھی تمام انہیں) حاصل، الاما شاء اللہ (اور ہنوز ان کے احاطہ علم میں وہ ہزار در ہزار، بے حد و بے کنار سمندر لہار ہے ہیں جن کی حقیقت وہ جانیں یا ان کا عطا کرنے والا ان کا مالک و مولیٰ جل و علا) بصر (و نظر) وہ محیط (اور اس کا احاطہ اتنا بسیط) کہ شش جہت مقابل (کہ بصارت کو ان پر اطلاع تام حاصل) دنیا اس کے سامنے اٹھا کی کہ تمام کائنات تا بروز قیامت، آن واحد میں چیز نظر (تو وہ دنیا کو اور جو کچھ دنیا میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے ذکر ہے ہیں جیسے اپنی ہنچلی کو، اور ایمانی نگاہوں میں نہ یہ قدرت الہی پر دشوار نہ عزت و وجہت انبیاء کے مقابل بسیار) سمع والا کے نزدیک پانچ سو برس را کی صدائیں کان پڑی آداز ہے اور (بخطائے قادر مطلق) قدرت (اختیارات) کا تو کیا پوچھنا، کہ قدرت قدری علی الاحلاق جل جلالہ کی نہود و آنکہ نہ ہیں، عالم علوی و سفلی (اقطار و اطراف زمین و آسمان) میں اس کا حکم جاری۔ فرمائز والی کن کو اس کی زبان کی پاسداری، مردہ کو قم کہیں (کہ حکم الہی کھڑا ہو جاتو وہ) زندہ اور چاند کو اشارہ کریں (تو) فوراً دوپارہ ہو۔ جو (یہ) چاہتے ہیں خدا وہی چاہتا ہے کہ یہ وہی چاہتے ہیں جو خدا چاہتا ہے۔

مشور خلافت مطلقہ (تام، عامہ، شامل، کاملہ) و تقویض تام کا فرمان شاہی) ان کے نام ناہی (اسم گرائی) پر پڑھا گیا اور سکرہ و خطبہ ان کا ملاء ادنی سے عالم بالاتک جاری ہوا۔ (تو وہ اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں اور تمام ما سوی اللہ تمام عالم ان کے تحت تصرف ان کے زیر اختیار، ان کے سپرد کہ جو چاہیں کریں جسے جو چاہیں دیں اور جس سے جو چاہیں واپس لیں تمام جہاں میں کوئی ان کا پھیرنے والا نہیں اور ہاں کوئی کونکران کا حکم پھیر سکے کہ حکم الہی کسی کے پھیرے نہیں پھرتا۔ تمام جہاں ان کا حکوم اور تمام آدمیوں کے وہ مالک، جو انہیں ہے۔

اپنا مالک نہ جانے حلاوت سنت سے محروم۔ ملکوت السموات والارض ان کے زیر فرمان، تمام زمین اُن کی ملک اور تمام جن جن کی جائیگر دنیا و دیس میں جو جسے ملتا ہے ان کی بارگاہ عرشِ اشتباہ سے ملتا ہے۔ (جن جن و نار کی سنجیاں دستِ اقدس میں دے دی جائیں۔ رزق و خیر اور ہر قسم کی عطا میں حضور ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں۔ دنیا و آخرت حضور ہی کی عطا کا ایک حصہ ہے۔ فاق من جودك الدنیا و ضرورتها۔ ۱۔ (بے شک دنیا و آخرت آپ کے جو دستاں سے ہے)

(۱۔ مجموع المون، قصیدۃ برودۃ فی مدح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الشہون الدینیہ، دولة قطر، ص ۱۰)

تو تمام ماسوی اللہ نے جو نعمت، دنیاوی و اخروی، جسمانی یا روحانی، چھوٹی یا بڑی پائی انہیں کے دستِ عطا سے پائی۔ انہیں کے کرم، انہیں کے طفیل، انہیں کے اسلطے سے ملی۔ اللہ عطا فرماتا ہے اور ان کے ہاتھوں ملا، ملتا ہے اور ابتداء لاد تک ملتا رہے گا جس طرح دین و ملت، اسلام و سنت، صلاح و عبادت، زہد و طہارت اور علم و معرفت ساری دینی نعمتیں ان کی عطا فرمائی ہوئی ہیں۔ یونہی مال و دولت، شفاعة و صحت، عزت و رفعت اور فرزند و عشرت یہ سب دنیاوی نعمتیں بھی انہیں کے دستِ اقدس سے ملی ہیں۔

قال الرضا:

بے ان کے داستے کے خدا کچھ عطا کرے
وقال الفقیر

بے ان کے توسل کے، مانگے بھی نہیں ملتا

وہ بالا دستِ حاکم کہ تمام ماسوی اللہ ان کا مخلوق اور ان کے سوا عالم میں کوئی حاکم نہیں۔ (ملکوت السموات والارض میں ان کا حکم جاری ہے، تمام مخلوق انہی کو ان کے لیے حکم اطاعت و فرمانبرداری ہے وہ خدا کے ہیں، اور جو کچھ خدا کا ہے سب ان کا ہے۔

یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا، تیرا۔ ۲

(۱۔ حدائق بخشش، حاضری بارگاہ بیکیں جائے حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی، ص ۹۲) (۲۔ حدائق بخشش، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۲)

جو مرہے ان کی طرف جھکا ہوا اور جو ہاتھ ہے وہ ان کی طرف پھیلا ہوا۔

سب ان کے محتاج اور وہ خدا کے محتاج (وہی بارگاہ انہی کے وارث ہیں اور تمام عالم کو انہیں کی وساحت سے ملتا ہے) قرآن عظیم ان کی مدح و متابش کا دفتر (اور) نام ان کا ہر جگہ نامِ الہی کے برابر۔

در فعل المک ذکر کا ہے سایہ تجھ پر
ذکر اونچا ہے ترا، بول ہے بالا تیرا۔ ۳

(۳۔ حدائق بخشش صلی چارم، در مناجت اعداء الخصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۹)

احکام تشریعیہ، شریعت کے فرماں، اوامر و نواہی سب ان کے قبضہ میں، سب ان کے پرہ، جس بات میں جو چاہیں اپنی طرف سے فرمادیں، وہی شریعت ہے، جس پر جو چاہیں حرام فرمادیں، اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں، اور جو فرض چاہیں معاف فرمادیں وہی شرع ہے، ←

غرض وہ کارخانے الی کے مخابر کل ہیں، اور خسرو ان عالم اس کے وسیع نگرو محتاج (.....)

(وہ کون؟) اعْنَى سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ (ربِّہرِ رَبِّہرِال)، خَاتَمُ النَّبِيِّينَ (خَاتَمُ پَیغمَرِیاں)، رَحْمَةُ اللَّهِ لِلْعَلَمِینَ (رحمَتُ ہر دُو جہاں)، شَفِيعُ الْمُذْنَبِينَ (شَافِعُ خَطَاكَارَیاں)، قَائِدُ الْغُرَبِ الْمُعْجَلِينَ (ہاری نورِ یاں و روشن جہیں)، سَرُّ اللَّهِ الْمَكْنُونَ (ربُّ العزَّتِ کارازِ سرِستَه) دُرْزُ اللَّهِ الْمَخْزُونَ (خَزانَةُ الْمَلَکِ کا موتی، قیمتی و پوشیدہ) سَرُورُ الْقُلُوبِ الْمَعْزُونَ (ٹوئے دلوں کا سہارا) عَالَمُ مَا كَانَ وَمَا يَكُونَ (ماضی و مستقبل کا واقف کار) تَاجُ الْأَنْقِيَاءَ (نیکو کاروں کے سر کا تاج) لَبِي الْأَنْبِيَاءَ (تمام نبیوں کا سر تاج) مُحَمَّدٌ الْمُصْطَفَى (رسول رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلّم الی یوم الدین).

بایں ہے (تفصیل جمیلہ و فواضل جلیلہ و حیاں حمیدہ و محاکم مُحَمودہ وہ) خدا کے بندہ و محتاج ہیں (اور یسئلہ من فی السُّمُوٰتِ وَالْأَرْضِ اے کے مصداق۔ حاش اللہ کہ عینیت یا مشیت کا گمان (تو گمان یہ وہم بھی ان کی ذاتِ کریمہ ذاتِ الہی عز شانہ کی عین یا اس کے مثل و مثالیں یا شبیہ و نظیر ہے) کافر کے سوا مسلمان کو ہونے کے۔ خزانہ قدرت میں ممکن۔ (و حادث و حکوق) کے لیے جو کمالات مخصوص تھے (تصور و گمان میں آسکتے تھے یا آسکتے ہیں) سب پائے کہ دوسری کو ہم عنانی (وہ سری اور ان مراسپ رفیع میں برابری) کی جگہ نہیں، مگر دائرة عبدیت و انتشار (بندگی و احتیاج) سے قدم نہ بڑھا، نہ پڑھا سکے۔ العظمة اللہ خدائے تعالیٰ سے ذات و صفات میں مشاہد (و مثالیت) کیسی۔ (اس سے مشابہ و ممائی ہونے کا شہر بھی اس قابل نہیں کہ مسلمان کے دل ایمان منزل میں اس کا خطہ گزر سکے، جب کہ اہل حق کا ایمان ہے کہ حضور اقدس سرور عالم عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ و بارک و سلم ان احساناتِ الہی کا جو بارگاہِ الہی سے ہر آن، ہر گھری، ہر لمحہ، ہر لمحہ ان کی بارگاہ نیکس پناہ پر مبذول رہتے ہیں، ان انعامات اور ان) نہایت خداوندی کے لاائق جو شکر و شناہ ہے اسی پورا پورا بجانہ لاسکتے نہ ممکن کہ بجالا نہیں کہ جو شکر کریں وہ بھی نہت آخر موجب شکر دیگر الی مالا نہایت لِتَعْمَلُ وَأَنْفَالُ خداوندی (ربہانی نعمتیں اور بخششیں خصوصاً آپ پر) غیر تناہی ہیں۔ ان کی کوئی حدود نہایت نہیں، انہیں کوئی گنتی و شمار میں نہیں لاسکتا۔ قالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِلَا خَرَةٍ خَيْرٌ لِكَ مِنَ الْأُولَى۔ ۲۔ (اے نبی بے شک ہر آنے والا لمحہ تمہارے لیے گزرے ہوئے لمحے سے باہر ہے اور ساعت بیانات آپ کے مراسپ رفیع ترقوں میں ہیں) مرتبہ قاب قوسین او ادنی اے

(۱۔ القرآن الکریم ۵۵/۲۹) (۲۔ القرآن الکریم ۹۳/۲) (۱۔ القرآن الکریم ۹/۵۲)

کا پایا۔ (اور یہ وہ منزل ہے کہ نہ کسی نے پائی اور نہ کسی کے لیے ممکن ہے اس تک رسائی وہ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ شبِ اسرائی مجھے میرے رب نے اتنا زدیک کیا کہ مجھ میں اور اس میں دو کمانوں بلکہ اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا۔) ۲۔ قسم کھانے کو فرق کا نام رہ گیا۔ کمانِ امکاں کے جھوٹے نقطوں تکم اول آکر کے پھیر میں ہو

محیط کی چال سے تو پوچھو کدھر سے آئے، کدھر گئے تھے۔ ۳۔

دیدارِ الہی پھیشم سردیکھا، کلامِ الہی بے واسطہ شنا، (بدنِ اقدس کے ساتھ، بیداری میں، اور یہ وہ قرب خاص ہے کہ کسی نبی مرسل دلک مقرب کو بھی نہ کبھی حاصل ہوا اور نہ کبھی حاصل ہو) (۲۔ صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ و کلم اللہ موعی تکہما قدیمی ←

کتب خانہ کراچی ۲/۱۱۲۰) (۳۔ حدائق بخشش معراج لظہم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء ان حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۰۵) مجمل لسلی (اور اک سے مادراد) کروز دل منزل سے کروز دل منزل (ذور) (اور) خرد خودہ میں (عقل نکتہ دان، دقتہ شناس) اونگ ہے۔ (کوئی جانے تو کیا جانے اور کوئی خبر دے تو کیا خبر دے) (نیا سماں ہے نیا رنگ) (ہوش و خواس ان وستوں میں گم اور دامن نگاہ تنگ) قرب میں بعد (نڑ دیکی میں دوری) بعد میں قرب (دوری میں نڑ دیکی) صل میں بھر (فرفت میں دصال) عجائب گھری تھی کہ صل و فرفت جنم کے پھرے گلے ملے تھے۔ ۴۔

عقل و شعور کو خود اپنا شعور نہیں، دست و پابند خود گم کر دہ خواں ہے، ہوش و خرد کو خود اپنے لالے پڑے ہیں وہم و گمان دوزیں تو کہاں تک پہنچیں، خود کر کھائی اور گرے۔

سراغ این و مٹی کہاں تھا، نشان کیف والی کہاں تھا
نہ کوئی راہی، نہ کوئی ساتھی، نہ سنگ منزل، نہ مرحلے تھے۔ ۵۔

جس راز کو اللہ جل شانہ ظاہر نہ فرمائے بے بتائے کس کی سمجھ میں آئے اور کسی سبے وقار کی کیا مجال کہ درون خانہ خاص تک قدم بڑھائے) (۴۔ حدائق بخشش معراج لظہم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء ان حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۱۰) (۵۔ حدائق بخشش معراج لظہم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء ان حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۱۰)

گوہر شناور دریا (گویا موتی پانی میں تیر رہا ہے) مگر (یوں کہ) صدف (یعنی پیسی) نے وہ پردہ ڈال رکھا ہے کہ نہ میں سے آشنا نہیں (قطرو تو قطرہ، نبی سے بھی بہرہ در نہیں) اے جاہلی ناداں، علم (وکنہ حقیقت) کو علم والے پر چھوڑ اور اس میدان دشوار جولان سے (جس سے سلامت سے گزر جانا جوئے شیر لاتا ہے اور سخت مشقوں میں پڑتا) سمندہ بیان (کلام و خطاب کی تیز و طرار سواری) کی عنان (باگ دوز) موز (اس والا جناب کی رفتتوں، منزلتوں اور قربتوں کے اظہار کے لیے) زبان بند ہے پر اتنا کہتے ہیں کہ خلق کے آقا ہیں، خالق کے بندے، عبادت (و پرستش) ان کی کفر (اور ناقابلِ معافی جرم) اور بے ان کی تعظیم کے جھط (بر باد، ناقابل اعتبار، نہ پر مار دیئے جانے کے قابل) ایمان ان کی محبت و عظمت کا نام (اور فعل تعظیم، بعد ایمان، ہر فرض سے مقدم) اور مسلمان وہ جس کا کام ہے نامِ خدا کے ساتھ، ان کے نام پر تمام و السلام علی خیر الامان والال واصحاب علی الذدام۔

عقیدہ و ثالثہ صدر نصیناں بزم عز و جاه

اس جناب عرش قتاب کے بعد (جن کے قبہ اطہر اور گنبد انور کی رفتیں عرش سے لٹی ہیں) مرتبہ اور انبیاء و مرسیین کا ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کہ باہم ان میں تقاضل (اور بعض کو بعض پر فضیلت) مگر ان کا غیر، گوئی مرتبہ ولایت تک پہنچ، فرشتہ ہو (اگرچہ مقرب خواہ آدمی صحابی ہو خواہ اہلبیت (اگرچہ مکرم تر و معظم ترین) ان کے درجے تک (اس غیر کو) دصول حال، جو قرب الٰہی انہیں حاصل، کوئی اس تک فائز نہیں، اور جیسے یہ خدا کے محبوب، دوسرا ہر گز نہیں، یہ وہ صدر (وابلا) نصیناں بزم عز و جاه ہیں (اور والا مقام ان محفل عزت و وجہت اور مقریبان حضرت عزت) کرب العالیین تبارک و تعالیٰ خوران کے مولیٰ و سردار (نبی مختار علیہ الصلوٰۃ والسلام الی یوم القرار) کو حکم ←

عقیدہ (۱): نبی اس بشر کو کہتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لیے وحی بھی ہو (۲) اور رسول بشری کے

فرماتا ہے: اول فلک الدین ہدی اللہ فیہدا هم القتدہ۔ ۱۔ (اللہ اللہ اکوئی کیا اندازہ کر سکتا ہے اس مقدس ذات برگزیدہ صفات کا جسے اس کے رب تھا رک د تعالیٰ نے محمد جلیلہ، محسن جلیلہ، اخلاقی حسن، نصائل محمودہ سے نوازا، سر اقدس پر محبو بیت کبریٰ کا تاج والا اہتجاج رکھا، جسے خالق عظیٰ کا خلائق والا مرتبہ پہنایا جس کے طفیل ماری کائنات کو بنایا، جس کے نیوض و برکات کا دروازہ تمام ماسوی اللہ کو دکھایا۔ انہیں سے یہ خطاب فرمایا کہ) یہ وہ ہیں جنہیں خدا نے راہ رکھائی تو تو ان کی ہمدردی کر۔ اور فرماتا ہے: قاتب عواملہ ابراہیم حدیثا۔ ۱۔ تو ہمدردی کر شریعت ابراہیم کی، جو سب ادیان باطلہ سے کنارہ کش ہو کر دین حق کی طرف جنک آیا۔

(۱۔ القرآن الکریم ۹۰/۶) (۱۔ القرآن الکریم ۹۵/۳)

(فرض انہیاء و مسلمین علیہم اصلوۃ والسلام الی یوم الدین میں سے، ہر نبی، ہر رسول بارگاؤ عزت جل مجدہ میں بڑی عزت و وجہت والا ہے، اور اس کی شان بہت رفع، ولہذا ہر نبی کی تعظیم فرض میں بلکہ اصل جملہ فراکض ہے اور) ان کی اولیٰ توجیہ میں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کفر قطعی (ان میں سے کسی کی تکذیب و تنقیص، کسی کی اہانت، کسی کی بارگاہ میں ادنیٰ گستاخی ایسے ہی قطعاً کفر ہے جیسے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جانب پاک میں گستاخی و دریدہ و اہنی، والعیاذ بالله تعالیٰ) اور کسی کی نسبت، صدقیق ہوں خواہ مرتفعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان (حضرات قدی صفات) کی خادی و غاشیہ برادری (اطاعت و فرمانبرداری کہ یہ ان کے پیش خدمت و اطاعت گزار ہیں، اس) سے بڑھا کر (انفلیت و برتری در کنار) دھوی ہم سری (کہ یہ بھی مرائب رفیعہ اور ان کے درجاتی علیہ میں ان کے ہمسرو برابر ہیں) محض بے دینی (الحاد و زندیقی ہے) جس نگاہ اجلال و توقیر (محکم و تعظیم) سے انہیں دیکھنا فرض (ہے اور دائیٰ فرض) حاشا کہ اس کے عوامے سے ایک حصہ (۱۰۰/۱) دوسرے کو دیکھیں آخر نہ دیکھا کہ صدقیق و مرتفعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما جس سرکار ابد قرار (و میر ہر کار) کے غلام ہیں، اسی کو حکم ہوتا ہے ان کی راہ پر چل اور ان کی اقتداء سے نہ نکل (تابہ دیگر اس چہرہ)

(۱۔ عقل خبردار ایہاں بحال دم زدن نہیں) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۵۳۔ ۳۲۵)

(2) اللہ عز وجل کسی کا محتاج نہیں

پیارے بھائیو! اللہ عز وجل ہر چیز پر قادر ہے، وہ ہرگز ہرگز کسی کا محتاج نہیں، اس نے اپنی قدرت کاملہ سے اس دنیا کو بنایا، اسے طرح طرح سے سُجایا اور پھر اس میں انسانوں کو بسا یا۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لیے و تھانو خدا رسل و آنہیاء علیہم اصلوۃ والسلام کو میتوڑ فرمایا (یعنی بھیجا)۔ وہ اگر چاہے تو آنہیاء کرام علیہم اصلوۃ والسلام کے بغیر بھی بگڑے ہوئے انسانوں کی اصلاح کر سکتا ہے، لیکن اس کی مفہومت (یعنی مرضی) کچھ اس طرح ہے کہ میرے بندے نیکی کی دعوت دیں، میری راہ میں مشکلین جعلیں اور میری بارگاؤ عالی سے ذر جاتی رفیعہ (یعنی بلند درجے) حاصل کریں۔ چنانچہ اللہ عز وجل اپنے زمیلوں اور نبیوں علیہم اصلوۃ والسلام کو نیکی کی دعوت کیلئے دنیا میں بھیجا تھا اور آخر میں اپنے پیارے حبیب، حبیب لبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو میتوڑ کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر سلسلہ نگات تھم فرمایا۔

نبی اس بشر کو کہتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لئے وحی بھی ہوا اور رسول بشری کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ملائکہ میں بھی رسول ہیں۔

ساتھ خاص نہیں بلکہ ملائکہ میں بھی رسول ہیں۔ (۳)
عقیدہ (۴)؛ انہیا سب بشر تھے اور مروء، نہ کوئی جن نبی ہوا نہ عورت (۵)۔

(شرح العقائد سعیدیہ ص ۷۷، ۷۸) نبی دہ ہے جس کی طرف وحی شرع کی گئی ہو اور رسول وہ ہے جو وحی شرع کے ساتھ ساتھ ماہور بالتعلیم ہیں ہو۔ لبہ ابر رسول نبی ہے مگر اس کا عکس نہیں (یعنی ہر نبی رسول نہیں)۔ (المحدث المشتمل، ۱۰۵)

(۳) وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرِيِّ قَالُوا سَلَّمَا (پ ۱۲، ہود: ۶۹)
ترجمہ کنز الایمان: اور پیغمبر ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مژده لے کر آئے ہوئے سلام کہا
الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرِيِّ قَالُوا سَلَّمَا (پ ۲۲، فاطر: ۱)

ترجمہ کنز الایمان: سب خوبیاں اللہ کو جو آسمانوں اور زمین کا بنانے والا فرشتوں کو رسول کرنے والا
(۴) وَمَا أَزَّ سَلَّنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا (پ ۱۷، الانبیاء: ۷)

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد ہیں

شانِ نُزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت مشرکین مکہ کے جواب میں نازل ہوئی جنہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اس طرح انکار کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے برتر ہے کہ وہ کسی بشر کو رسول بنائے۔ انہیں بتایا گیا کہ دستِ الہی اسی طرح چاری ہے ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی کو رسول بنانا کر بھیجا۔

اللَّهُ يَضْطَفِنِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ (پ ۱۴، الحلق: ۴۳)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ چنین لیتا ہے فرشتوں میں سے رسول اور آدمیوں میں سے۔

شانِ نُزول:

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آپ ان گفار کے رد میں نازل ہوئی جنہوں نے بشر کے رسول ہونے کا انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ بشر کیسے رسول ہو سکتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ اللہ مالک ہے جسے چاہے اپنا رسول بنائے وہ انسانوں میں سے بھی رسول بناتا ہے اور ملائکہ میں سے بھی جنہیں چاہے۔

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن نَّا وَی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ اللہ کے ہندے نہیں وہ قطعاً کافر ہے،

اشهد ان محمد عبدہ و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال اللہ تعالیٰ وانہ لہا قامر عبد اللہ یہ دعوہ اے، و قال
تعالیٰ تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالیمین نذیرا ۲۔ و قال تعالیٰ سبھن الذی اسری
عبدہ ۳۔ و قال تعالیٰ وان کنتم فی ریب مانزلنا علی عبدنا ۴۔ و قال تعالیٰ الحمد لله الذی انزل علی ۵۔

عقیدہ (۳)؛ اللہ عزوجل پر نبی کا بھیجا واجب نہیں (۵)، اس نے اپنے فضل و کرم سے لوگوں کی ہدایت کے لیے انہیاں نیچے۔ (۶)

عمرہ الکتب ۵۔ و قال تعالى فَإِنَّمَا أَنْهَاكُمْ عَنِ الْحَقِيقَةِ مَا تَرَوْنَ ۝۱۵۱ میں گواہی دیتا ہوں بلاشبہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بنڈے اور اس کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور یہ کہ جب اللہ کا بنڈہ اس کی بنڈگی کرنے کھرا ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بڑی برکت والا ہے وہ جس نے امام اقرآن اپنے بنڈے پر جو سارے جہاں کو ڈر سنانے والا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بنڈے کو سیر کرائی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اگر تمہیں کچھ شک ہو اس میں جو ہم نے اپنے (ان خاص) بنڈے پر امام را اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سب خوبیاں اللہ کو جس نے اپنے بنڈے پر کتاب امامی۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اب وحی فرمائی اپنے بنڈے کو جو دھی فرمائی۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۷/۱۹) (۲۔ القرآن الکریم ۲۵/۱) (۳۔ القرآن الکریم ۲۷/۱) (۴۔ القرآن الکریم ۲/۲۳) (۵۔ القرآن الکریم ۱۸/۱) (۶۔ القرآن الکریم ۱۰/۵۳)

اور جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت ظاہری بشری ہے حقیقت باطنی بشریت سے ارفع والعلیٰ ہے یا یہ کہ حضور اور وہی کی مثل بشر نہیں و وحی کہتا ہے اور جو مطلقاً حضور سے بشریت کی نفعی کرے وہ کافر ہے،

قال تعالیٰ قل سجحن ربی هل کنت الا بشر اوسولاً۝۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (۱۔ القرآن الکریم ۱۷/۹۳)
الله تعالیٰ نے فرمایا: تم فرماداً پاکی ہے میرے رب کو میں کون ہوں مگر آدمی اللہ کا بھیجا ہوا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۳۵۷-۳۵۸۔ ۳۵۸-۳۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۵) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اے اللہ! ہمارے پر در دگار! اور حمد تیری ذات کے زیادہ لاکن ہے بہبخت اس کے جو بنڈے نے کہا۔ اور ہم سب تیرے بنڈے ہیں، جو تو نے عطا فرمایا اُسے کوئی روکنے والے نہیں، اور جسے ٹوک دیا اُسے کوئی دینے والے نہیں، اور تیرے فیصلے کو کوئی رد کرنے والے نہیں اور تیرے سامنے کسی تو ٹوکری تو ٹوکری اُس کے لیے ہافع نہیں، اور تیرے سامنے کسی تو ٹوکری تو ٹوکری اسکے لیے ہافع نہیں، تیرے لیے ہی حمد ہے اس پر جو تو نے ہدایت دی، معاف فرمایا، عافیت دی، عطا فرمایا اور والی بتایا، تو برکت والا ہے اور برتر ہے، اے رب کعبہ! اہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں، تیرے درناک عذاب سے تیری ذات کی پناہ مانگتے ہوئے اور اس پر گواہی دیتے ہوئے کہ اللہ برتر و عظیم و علیحدہ کے بغیر نہ گناہ سے بچنے کی طاقت ہے نہ نسلی کرنے کی قوت تو عزت والا غالب ہے، کوئی بھاگنے والا تیرے قابو نہیں۔ جنہیں جنہیں اور جو ٹوک دے کوئی طالب اس کو پانیں سکتا تجھ پر کچھ بھی واجب نہیں، تو نے تقدیریں مقدر فرمائیں اور ادووار کو گردش دی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۳۵۷-۳۵۸۔ ۳۵۸-۳۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۶) پیارے بھائیو! اللہ عزوجل ہر حیز پر قادر ہے۔ وہ کسی بھی معاملہ میں ہرگز ہرگز کسی کا محتاج نہیں۔ اس نے اپنی قدرت کاملہ سے دنیا کو بنایا پھر اس کو طرح طرح سے سجا یا اور پھر انسانوں کو اس میں بسا یا اور انسانوں کی ہدایت کے لئے وقتاً فوقاً رسول و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مبعوث فرمایا۔ وہ اگر چاہے تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بغیر بھی بگزے ہوئے انسانوں کی اصلاح کر سکتا ہے۔ لیکن اس کی

عقیدہ (۲): نبی ہونے کے لیے اس پر وحی ہونا ضروری ہے، خواہ فرشتہ کی معرفت ہو یا بلا واسطہ۔ (7)

عقیدہ (۵): بہت سے نبیوں پر اللہ تعالیٰ نے صحیفے اور آسمانی کتابیں اُتاریں، ان میں سے چار کتابیں بہت مشہور ہیں: تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر (8)، زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر (9)، انجلیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر (10)، قرآن عظیم کہ سب سے افضل کتاب ہے، سب سے افضل رسول حضور پر نور احمد مجتبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ (11) کلامِ الہی میں بعض کا بعض سے افضل ہونا اس کے یہ معنی ہیں کہ ہمارے لیے اس میں ثواب زائد ہے، ورنہ اللہ (عز و جل) ایک، اس کا کلام ایک، اس میں افضل و مفضول کی گنجائش نہیں۔

مشیت ہی کچھ اس طرح ہے اور اس نے یہی پسند فرمایا کہ میرے بندے ہی نیکی کی دعوت دیں اور برائی سے منع کریں۔ اور اس طرح وہ میری راہ میں مشقتیں جھیلیں اور میری بارگاہ عالی سے درجات رفیعہ حاصل کریں۔ چنانچہ نیکی کی دعوت دینے اور برائی سے منع کرنے کے منصب عالیٰ کی بجا آوری کے لئے اللہ عز و جل اپنے رسولوں اور نبیوں علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دنیا میں بھیجا رہا اور آخر میں اپنے پیارے جیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور سرکار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلسلہ نبوت ختم فرمایا۔

(7) وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا (پ 25، الشوریٰ: 51)

ترجمہ کنز الایمان: اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے گرددی کے طور پر۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسیم محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی بے واسطہ اس کے دل میں القافر ما کر اور الہام کر کے بیداری میں یا خواب میں، اس میں وحی کا وصول بے واسطہ سچ کے ہے اور آیت میں إِلَّا وَحْيًا سے یہی مراد ہے، اس میں یہ قید نہیں کہ اس حال میں ہمامع متكلّم کو دیکھتا ہو یا نہ دیکھتا ہو۔ (مجاہد سے مตول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے سنبھال مبارک میں زبور کی وحی فرمائی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذبح فرزند کی خواب میں وحی فرمائی اور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سوراخ میں اسی طرح کی وحی فرمائی جس کا فَأَوْلَىٰ عَبْدِهِ مَا آتَوْهُ میں بیان ہے، یہ سب اسی قسم میں داخل ہیں، انبیاء کے خواب حق ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ انبیاء کے خواب وحی ہیں۔ (تفسیر ابی السعود دکیر و مدارک وزرقانی علی المواہب وغیرہ)

(8) إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ (پ 5، المائدہ: 44)

ترجمہ کنز الایمان: اور وادو کو زبور عطا فرمائی۔

(9) وَأَتَيْنَاكُمْ دُرَرًا (پ 15، بی اسرائیل: 55)

ترجمہ کنز الایمان: اور وادو کو زبور عطا فرمائی۔

(10) وَأَتَيْنَاهُ الْمُجَنَّبَ (پ 6، المائدہ: 46)

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے اُسے انجلیل عطا کی۔

(11) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا (پ 29، الدھر: 23)

ترجمہ کنز الایمان: بے شک ہم نے تم پر قرآن تندیق اٹارا۔

عقیدہ (۶) : سب آسمی کتابیں اور صحیحے حق ہیں اور سب کلام اللہ ہیں، ان میں جو کچھ ارشاد ہوا سب پر ایمان ضروری ہے (۱۲)، مگر یہ بات البته ہوئی کہ انہی کتابوں کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے امت کے سپرد کی تھی، ان سے اس کا حفظ نہ ہو سکا، کلام الہی جیسا اتر اتحا ان کے ہاتھوں میں ویسا باقی نہ رہا، بلکہ ان کے شریروں نے تو یہ کیا کہ ان میں تحریفیں کر دیں، یعنی اپنی خواہش کے مطابق گھنابرہا دیا۔ (۱۳)

(۱۲) كُلُّ أَمْنٍ بِالثُّوُدِ مُلْكِيَّتِهِ وَ كُلُّ بَهْرَهِ وَ رُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ قِنْ رُسُلِهِ (پ ۳، البقرہ 285)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں کو یہ کہتے ہوئے کہ ہم اس کے کسی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے۔

اس آیت کے تحت مفسر شیر مولا ناسید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ اصول و ضروریات ایمان کے چار مرتبے ہیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا یہ اس طرح کہ اعتقاد و تصدیق کرنے کے اللہ واحد احمد ہے اسکا کوئی شریک و نظریہ نہیں اس کے تمام امامے حصہ و صفات تو علیاً پر ایمان لائے اور یقین کرنے اور مانے کہ وہ علیم اور ہر شے پر قادر ہے اور اس کے علم و قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں۔ (۲) ملائکہ پر ایمان لانا یہ اس طرح پر ہے کہ یقین کربے اور مانے کہ وہ موجود ہیں مخصوص ہیں پاک ہیں اللہ تعالیٰ کے اور اس کے رسولوں کے درمیان احکام و پیام کے وسائل ہیں۔ (۳) اللہ کی کتابوں پر ایمان لانا اس طرح کہ جو کتابیں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائیں اور اپنے رسولوں کے پاس بطریق وحی بھیجیں ہے شک و شہد سب حق و صدق اور اللہ کی طرف سے ہیں اور قرآن کریم تغیر تبدل تحریف سے محفوظ ہے اور حکم و مشایہ پر مشتمل ہے۔ (۴) رسولوں پر ایمان لانا اس طرح پر کہ ایمان لائے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں جنہیں اُس نے اپنے بندوں کی طرف بھیجا اسکی وجی کے امین ہیں گناہوں سے پاک معلوم ہیں ساری خلق سے افضل ہیں ان میں بعض حضرات بعض سے افضل ہیں۔

(۱۳) فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيَسْتُرُوا إِبْهَانًا قَلِيلًا (پ ۱، البقرہ 79)

ترجمہ کنز الایمان: تو خرابی ہے ان کے لئے جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر کہہ دیں یہ خدا کے پاس سے ہے کہ اس کے عوض تھوڑے دام حاصل کریں۔

شان نزول:

اس آیت کے تحت مفسر شیر مولا ناسید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ تحریف فرمائے تو علماء توریت و رؤسائے یہود کو قوی اندیشہ ہو گیا کہ ان کی روزی جاتی رہے گی اور سرداری مٹ جائے گی کیونکہ توریت میں حضور کا حلیہ اور اوصاف مذکور ہیں جب لوگ حضور کو اس کے مطابق پائیں گے تو رأیان لے آئیں گے اور اپنے علماء اور رؤسائے یہود کو چھوڑ دیں گے اس اندیشہ سے انہوں نے توریت میں تحریف و تغیر کر دی اور حلیہ شریف بدل دیا۔ مثلاً توریت میں آپ کے اوصاف یہ لکھے تھے کہ آپ خوب رو ہیں بال خوب صورت آنکھیں سرگیں تدمیانہ ہے اس کو منا کر انہوں نے یہ بتایا کہ وہ بہت دراز قامت ہیں آنکھیں سمجھی نیلی بال الجھے ہیں۔ یہی عوام کو سناتے یہی کتاب الہی کا مضمون بتاتے اور سمجھتے کہ لوگ حضور کو اس کے خلاف پائیں گے تو آپ پر ایمان نہ لائیں گے ہمارے گرویدہ رہیں گے اور ہماری کمالی میں فرق نہ آئے گا۔

لہذا جب کوئی بات ان کتابوں کی ہمارے سامنے پیش ہو تو اگر وہ ہماری کتاب کے مطابق ہے، ہم اس کی تصدیق کریں گے (14) اور اگر مخالف ہے تو یقین جانیں گے کہ یہ ان کی تحریفات سے ہے اور اگر موافقت، مخالفت کچھ معلوم نہیں تو حکم ہے کہ ہم اس بات کی نہ تصدیق کریں نہ تکذیب، بلکہ یوں کہیں کہ:

أَمْسَتُ بِاللَّهِ وَمَلِئَكَتِهِ وَكُثُرٍ بِهِ وَرُسُلِهِ.

اللہ (عز وجل) اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں پر ہمارا ایمان ہے۔

عقیدہ (۷): چونکہ یہ دین ہمیشہ رہنے والا ہے، لہذا قرآن عظیم کی حفاظت اللہ عز وجل نے اپنے ذمہ رکھی، فرماتے ہیں:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الِّذِي كَرَّ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ۝ (15)

وَمَنْ يُبَتَّلِ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ ۝ (پ 2، البقرہ 211)

ترجمہ کنز الایمان: اور جو اللہ کی آئی ہوئی نعمت کو بدل دے۔

يَأْهَلُ الْكِتَابِ لَهُ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبُطْلِ وَتَكُشُّونَ الْحَقَّ وَأَنْشُمْ تَعْلَمُونَ (پ 3، آل عمران 71)

ترجمہ کنز الایمان: اے کتابی حق میں باطل کیوں ملاتے ہو اور حق کیوں چھپاتے ہو حالانکہ تمہیں خبر ہے۔

وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُوْنَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَخْسِبُوهُ كَمِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلْبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ (پ 3، آل عمران 78)

ترجمہ کنز الایمان: اور ان میں کچھ وہ ہیں جو زبان پھیر کر کتاب میں میل کرتے ہیں کہ تم سمجھو یہ بھی کتاب میں ہے اور وہ کتاب میں نہیں اور وہ کہتے ہیں یہ اللہ کے پاس سے ہے اور وہ اللہ کے پاس سے نہیں اور اللہ پر دیدہ و راستہ جھوٹ باندھتے ہیں۔

شانِ نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت یہود و نصاری دنوں کے حق میں نازل ہوئی کہ انہوں نے توریت و انجیل کی تحریف کی اور کتاب اللہ میں اپنی طرف سے جو چاہا ملا یا۔

(14) وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْقِنِیٰ هِيَ أَخْسَنُ إِلَّا إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا أَمَّا بِالَّذِي أُنْزَلَ إِلَيْنَا وَأُنْزَلَ إِلَيْكُمْ فَإِنَّهُنَا وَاللَّهُمَّ وَحْدَكُمْ وَلَا تَعْنِي لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ (پ 21، الحکومت 46)

اور اے مسلمانو! کتابوں سے نہ جھکڑو مگر بہتر طریقہ پر مگروہ جنہوں نے ان میں سے ظلم کیا اور کہو ہم ایمان لائے اس پر ہماری طرف آتزا اور جو تمہاری طرف آتزا اور ہمارا تمہارا ایک معبد ہے اور ہم اس کے حضور گردن رکھے ہیں۔

بے شک ہم نے قرآن آتا را اور بے شک ہم اس کے ضرور تھیں۔ (16)
لہذا اس میں کسی حرف یا نقطہ کی کمی بیشی محال ہے، اگرچہ تمام دنیا اس کے بدلتے پر جمع ہو جائے تو جو یہ کہے کہ اس میں کے کچھ پارے یا سورتیں یا آئیں بلکہ ایک حرف بھی کسی نے کم کر دیا، یا بڑھا دیا، یا بدل دیا، قطعاً کافر ہے (17)، کہ اس نے اس آیت کا انکار کیا جو ہم نے ابھی لکھی۔

(16) اس آیت کے تحت مشریع شیر مولا ہاسید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ تحریف و تبدیل و زیارتی و کمی سے اس کی خواصت فرماتے ہیں۔ تمام جن و انس اور ساری خلق کے متعدد میں ہے کہ اس میں ایک حرف کی کمی بیشی کرے یا تغیر و تبدیل کر کے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی خواصت کا وعدہ فرمایا ہے اس لئے یہ خصوصیت صرف قرآن شریف ہی کی ہے دوسری کسی کتاب کو یہ بات میسر نہیں۔ یہ خواصت کی طرح پڑھے ایک یہ کہ قرآن کریم کو سمجھو دیا کہ بشر کا کلام اس میں مل ہی نہ سکے، ایک یہ کہ اس کو معارضے اور مقابلہ سے محفوظ کیا کوئی اس کی مثل کلام بنانے پر قادر نہ ہو، ایک یہ کہ ساری خلق اس کے غیبت و نابود اور محدود کرنے سے عاجز کر دیا کہ گفار باوجود کمال عدادت کے اس کتاب متندی کو محدود کرنے سے عاجز ہیں۔

(17) اعلیٰ حضرت، امام الہلسنت، مجدد دین و ملت الشاذ امام احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
قرآن عظیم کو نقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ سورتیں ایساں میں عثمان غنی و دالورین یا دیگر صحابہ اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ نقطہ بدل دئے، کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں ممکن ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیل کسی طرح کے تصریف بشری کا دخل نہیں یا اسے محظی جانے والا جماعت کافر مرتد ہے کہ صراحت قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے۔

اللہ عز وجل سورہ ججر میں فرماتا ہے:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ كَرِيمًا لِّمَنْ حَفَظَهُونَ ۚ ۲

بیشک ہم نے اس ای قرآن اور پیشک بالحقیقی ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ (۳۱ قرآن الکریم ۱۵/۹)
بینا وی شریف صفحہ ۲۲۸ میں ہے:

لَحْفَظُونَ أَيِّ مِنَ التَّعْرِيفِ وَالزِّيَادَةِ وَالنَّفْقَصِ ۖ ۱

تبدیل و تحریف اور کمی بیشی سے خواصت کرنے والے ہیں۔ (۲)

(۱) انوار انقریل المعرف بالہندو تحدیث آیۃ انہ محن نزول الذکر اربع مطبع جہاں دینی (۲۰۰۴) ۲۰۰

جلالین شریف میں ہے:

لَحْفَظُونَ مِنَ التَّبْدِيلِ وَالتَّعْرِيفِ وَالزِّيَادَةِ وَالنَّفْقَصِ ۖ ۲

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس سے کہ کوئی اسے بدل دے یا اس پرست ازدے یا کچھ بڑھا دے یا حذف دے۔

(۲) تفسیر جلالین تحت آیۃ انہ محن نزول الذکر اربع المذاخن دینی ص ۲۱۱) ←

عقیدہ (۸): قرآن مجید، کتاب اللہ ہونے پر اپنے آپ دل ہے کہ خود اعلان کے ساتھ کہہ رہا ہے:

جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱ میں ہے:

بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التعریف والتبدیل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجنم ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة۔ ۳۔
یعنی بخلاف اور کتب آسمائی کے کہ ان میں تحریف و تبدیل نے دخل پایا۔ اور قرآن اس سے محفوظ ہے، تمام قلوب جن و انس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرفا بڑھا دیں یا کم کر دیں۔

(۳۔ افتخارات الالہیہ، تحت آیۃ انہن نزلنا الذکر ایع (معنی مطلع البالی مصر ۲/ ۵۳۹)

الله تعالیٰ سورہ حم السجدہ میں فرماتا ہے:

وَإِنَّهُ لِكَتْبٍ عَزِيزٍ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدِيهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ۔
یعنی کہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاً رکھنے کی، نہ سامنے سے نہ پچھے سے یہ اثار اہوا ہے حکمت والے سر اسے ہوئے کا۔ (۲۔ القرآن الکریم ۲/ ۳۲ و ۳۱)

تفسیر معاجم التنزیل شریف مطبوعہ بمبئی جلد ۲ ص ۳۵ میں ہے:

قال قنادہ والسدی الباطل هو الشیطان لا يستطيع ان یغیر او یزید فیہ او ینقص منه قال الزجاج معنیا انه
محفوظ من ان ینقص منه فیأٰتیه الباطل من بین يدیه او یزاد فیہ فیأٰتیه الباطل من خلفه وعل هذا المعنی
الباطل الزیادة والنقصان۔ ۱۔

یعنی قنادہ و سدی مفسرین بنے کہا باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا بڑھا بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان ہیں
قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے۔ اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔
(۱۔ معاجم التنزیل علی حامش الحازن تحت آیۃ ان کتاب عزیز لایاتیع (معنی مطلع البالی مصر ۶/ ۱۱۲)

کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام هام فخر الاسلام بزدوی مطبوع قسطنطینیہ جلد ۲ ص ۸۸ و ۸۹ میں ہے:

كان نسخ التلاوة والحكم جميعا جائز في حياة النبي صل الله تعالى عليه وسلم فاما بعد وفاته فلا يجوز قال بعض الرافضة والملحدة من يسترها بأظهرها الإسلام وهو قاصد إلى افساده، هذا جائز بعد وفاته ايضا وزعوا
ان في القرآن كانت آيات في امامية علي وفي فضائل أهل البيت فكتبتها الصحابة فلم تبق باندر اس زمانهم،
والدليل على بطلان هذا القول قوله تعالى انہن نزلنا الذکر وانہ لحافظون، كذلك اصول الفقه لشمس
الائمة ملتقطا۔ ۲۔

قرآن عظیم سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دنوں کا منسوخ ہونا زمانہ نبوی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں، بعض وہ
لوگ کہ رافضی اور برے زندگی ہیں بظاہر مسمانی کا نام لے کر اپنے پرورہ ذھان کرنے ہیں اور حقیقتاً انہیں اسلام کو تباہ کرنا مقصد ہے، وہ ۔۔۔

(وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ فَهَا نَذِلَّةٌ لَّنَاعِلِ عَبْدِنَا فَإِنْ تُؤْسِرُوهُ قُنْ مِثْلِهِ وَادْعُوهُ شُهَدَاءَ كُمْ فِنْ دُونِ
الْمَوَانِ كُنْتُهُ صَدِيقُنِ ۝ فَإِنْ لَّهُ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَإِنْ قُوَّا الشَّارِ الْأَعْنِ وَقُوَّدَهَا النَّاسُ وَالْجَارَةُ
أَعْذَتِ لِلْكَفِرِيْنِ ۝ (18)

اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے سب سے خاص بندے (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اشاری کوئی تھک ہو تو
اُس کی مثل کوئی چھوٹی سی سورت کہہ لا دا اور اللہ کے سوا اپنے سب حامیوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو تو اگر ایسا نہ کر سکو اور ہم کہے
دیتے ہیں ہرگز ایسا نہ کر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو! جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں، جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے۔
لہذا کافروں نے اس کے مقابلہ میں جی توڑ کو ششیں کیں، مگر اس کی مثل ایک سڑنہ بنائے نہ بنا سکیں۔ (19)

کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والابھی ممکن ہے، وہ سکتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آئیں اہم سولالی اور فضائل الہبین میں تھیں کہ صحابہ نے چھپا
ڈالیں جب وہ زبانہ مست گیا یا تی شریں اور اس قول کے بطلان پر وسیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ پیشک ہم نے اشاری قرآن اور ہم خود
اس کے تکہاں ہیں۔ ایسا ہی امام عیاض الشمس الائمه کی کتاب اصول الفقه میں ہے۔

(۲) کشف الاسرار عن اصول البردوي باب تفصیل المنسوخ دارالكتاب العربي بیروت ۳/۸۹-۱۸۸

امام قاضی عیاض شفیع شریف مطبع صدقیقی ص ۳۲۶ میں بہت سے تیپنی اجتماعی کفر بیان کر کے فرماتے ہیں:

وَكَذَلِكَ وَمِنْ انْكَرَ الْقُرْآنَ أَوْ حِرْفَاهُ أَوْ حِرْفَامِنَهُ أَوْ غَيْرِ شِيفَانِهِ أَوْ زَادَفِهِ . ا۔

یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً جماعت کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے کچھ بدلتے یا قرآن میں اس موجودہ
میں کچھ زیادہ بتاتے۔ (۱) الشفاء بتعريف حقوق المصطفى نصلی فی بیان ما حوسن مقالات المطبعة الشرکة الصوفانيہ ۲/۲۷۳
نوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤص ۷۶۱ میں ہے:

اعلم اني رأيت في مجمع البيان تفسير الشيعة انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العياذ بالله كان زائد اعلى
هذا المكتوب المقروء قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجامعين العياذ بالله لم يختصر صاحب ذلك التفسير هذا
القول فمن قال بهذه القول فهو كافر لانكاره الضروري . ۲

یعنی میں نے طبری راضی کی تفسیر مجمع البيان میں دیکھا کہ بعض راضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود ہے زائد تھا جن
صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ بالله ان کے تصور سے جاتا رہا اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا، جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین کا
مکر ہے۔ (۲) نوائج الرحموت بذیل المتصنی مسلک مجتهد فی المسکلة الاجتہادیۃ منشورات الشریف الرضی قم ایران ۲/۳۸۸

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۵۹-۲۶۲، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(18) پا، البقرۃ: ۲۲-۲۳

(19) قرآن مجید

رسول عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محضات نبوت میں سے قرآن مجید بھی ایک بہت ہی طیل القدر سخرہ اور آپ کی صداقت کا ۔

ایک فیصلہ کن نشان ہے۔ بلکہ اگر اس کو عظیم الدرجات کہہ دیا جائے تو یہ ایک ایسی حقیقت کا انکشاف ہو گا جس کی پرده پوشی ناممکن ہے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربارے مجازات تو اپنے وقت پر ظہور پذیر ہوئے اور آپ کے نامے ہی کے لوگوں نے اس کو دیکھا۔ مگر قرآن مجید آپ کا وہ عظیم الشان مجزہ ہے کہ قیامت تک باقی رہے گا۔

کون نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے فصحاء عرب کو قرآن کا مقابلہ کرنے کے لیے ایک بار اس طرح چیلنج دیا کہ

قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْأَنْشَاءُ وَالْجِنُّونَ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ رَبِّيْلَهُ وَلَوْ كَانَ بَغْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَاهِيْرًا

پ ۱۵، بنی اسراءيل: ۸۸

(اے محظوظ) فرمادیجھے کہ اگر تمام انسان و جن اس کام کے لیے جمع ہو جائیں کہ قرآن کا مشل لا یمیں تو نہ لاسکیں گے اگرچہ ان کے بعض بعض کی مدد کریں۔

مگر کوئی بھی اس خداوندی چیلنج کو قبول کرنے پر تیار نہیں ہوا۔ پھر قرآن نے ایک بار اس طرح چیلنج دیا کہ

قُلْ فَأَتُوا بِعَطْرٍ سُورٍ قَتْلَهُ پ ۱۲، ہود: ۱۳

یعنی اگر تم لوگ پورے قرآن کا مشل نہیں لاسکتے تو قرآن جیسی دس ہی سورتیں بنائ کر لاؤ۔

مگر انہائی جدوجہد کے باوجود یہ بھی نہ ہو سکا۔ پھر قرآن نے اس طرح لکارا کہ

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ بِهَا تَرَكُلَنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأَتُوا بِسُورَةٍ قَمْ قَتْلَهُ وَادْعُوا شُهَدَاءَ كُمْ قَمْ دُونْ اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِيْنَ

پ ۱، البقرة: ۲۳

(اے حبیب) آپ فرمادیجھے کہ اگر تم لوگوں کو اس میں کچھ تک بوجوہم نے اپنے خاص بندے پر نازل فرمایا ہے تو تم اس جیسی ایک ہی سورہ لے آؤ اور اللہ کے سوا اپنے تمام حمایتیوں کو بلا لوا گرتم سچے ہو۔

الله اکبر! قرآن عظیم کی عظیم الشان و مجازات فناخت و بلا غلت کا بول بالا تو دیکھو کہ عرب کے تمام وہ فصحاء و بلغاں جن کی فصحانہ شعر گوئی اور خطیبانہ بلا غلت کا چار دانگ عالم میں ڈنکانج رہا تھا مگر وہ اپنی پوری کوششوں کے باوجود قرآن کی ایک سورۃ کے مشل بھی کوئی کلام نہ لے سکے۔ حد ہو گئی کہ قرآن مجید نے فصحاء عرب سے یہاں تک کہہ دیا کہ

فَلَيَأْتُوا بِحَدِيْثٍ قَتْلَهُ إِنْ كَانُوا صَدِيقِيْنَ (۱)

یعنی اگر کفار عرب سچے ہیں تو قرآن جیسی کوئی ایک ہی بات لائیں۔ (سورہ طور)

الغرض چار چار مرتبہ قرآن کریم نے فصحاء عرب کو لکارا، چیلنج دیا، جھنجور زا کہ وہ قرآن کا مشل بنائ کر لائیں۔ مگر تاریخ عالم گواہ ہے کہ چورہ سو برس کا طویل عرصہ گزر جانے کے باوجود آج تک کوئی شخص بھی اس خداوندی چیلنج کو قبول نہ کر سکا اور قرآن کے مشل ایک سورۃ بھی بنائ کر سکا۔ یہ آفتاب سے زیادہ روشن دلیل ہے کہ قرآن مجید حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک لااثانی مجزہ ہے جس کا مقابلہ نہ کوئی کر سکا ہے نہ قیامت تک کر سکتا ہے۔ (سرت مصطفیٰ صفحہ ۷۲۹-۷۳۰)

سیلہ کذاب اور قرآنی فتنے

یہ خود کو حسن الیسا مہ کہلوانا تھا مگر امام سیلہ ان نامہ تھا کہ کہنا تھا: ہو مجھ پر اُنی لائتا ہے اس کا نام رکھن ہے۔ یہ اپنے قبیلہ اور عذیلہ نے ساتھ دی یہ منور و حاضر ہوا تھا ایک روایت کے مطابق ایمان لا بنا تھا بعد میں مرتد ہو گہا تھا اور ایک روایت کے مطابق اس نے تھاف کیا اور کہا اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم اپنے بعد علیفہ بنادیں تو میں مسلمان ہو جاؤں اور ان کی متابعت کروں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم اس کی قیام گاہ پر تحریف لے گئے اور اس کے سر پر کمرے ہو گئے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم کے دست اقدس میں کھجور کی ایک شاخ تھی فرمایا اگر تو مجھ سے اس شاخ کو بھی مانگئے تو میں تھے نہ دریں بزرگ اس کے جو مسلمانوں کے ہارے میں حکم اللہ ہے اور ایک روایت کے مطابق اس نے تھوڑی دیر سر کار صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم سے گھٹکو کرنے کے بعد کہا اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم مجھے اپنی بہوت میں شریک کر لیں یا اپنا جانشین مقرر کر دیں تو میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم سے بیعت کرنے کو تیار ہوں اس پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم نے ارشاد فرمایا (اور اس وقت آپ کے ہاتھ میں کھجور کی شاخ تھی) کہ تم بہوت میں نے اگر یہ لکڑی بھی مجھ سے ناگھو تو نہیں مل سکتی بہر حال جب دربار نبوی صلی اللہ علیہ واللہ وسلم سے ناکام دن امراد داہیں ہوا تو اس نے خود ہی اعلان نہرت کر دیا اور اہل یہاں کو بھی گراہ و مرتد بنانا شروع کر دیا اس نے شراب دزنا کو حلال کر کے نماز کی فرضیت کو ساقط کر دیا مفسدوں کی ایک جماعت اس کے ساتھ مل گئی اس کے چند مقامات پہاں بیان کیے جاتے ہیں۔

(۱) سمت معین کر کے نماز پڑھنا کفر و شرک کی علامت ہے لہذا نماز کے وقت جدھر دل چاہے منہ کر لیا جائے اور بیت کے وقت کہا جائے کہ میں بے سمت نماز ادا کر رہا ہوں۔

(۲) مسلمانوں کے ایک ہنگیریں لیکن ہمارے دو ہیں ایک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم ہیں اور دوسرا سیلہ اور ہرامت کے کم از کم دو ہنگیر ہونے چاہیں۔

(۳) سیلہ کے ماننے والے اپنے آپ کو رحمانیہ کہلاتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحيم کے معنی کرتے تھے شروع سیلہ کے خدا کے (سیلہ کا نام رحمان بھی مشہور تھا) کے نام سے جو نہ رہا ہے۔

(۴) ختنہ کرنا حرام ہے وغیرہ وغیرہ۔

اس نے ایک کتاب بھی وضع کی تھی جس کے دو حصے تھے پہلے کو فاروق اول اور دوسرے کو فاروق ثالی کہا جاتا تھا اور اس کی حیثیت کسی طرف قرآن سے کم نہ سمجھتے تھے اسی کو نمازوں میں پڑھا جاتا تھا اس کی تلاوت کو باعث ثواب خیال کرتے۔ اس شیطانی صحفی کے چند جملے ملاحظہ ہوں: پا ضهد عبنت ضهد ع نقى ما لتفقين اعلاف فى الماء و اسفلك فى الطين لا الشارب تمنعين ولا الماء تکدرین ترجمہ: اے میڈنڈ کی کی بھی اسے صاف کر جئے تو صاف کرتی ہے تیر بالا کی حصہ تو پانی میں اور نچلا حصہ مٹی میں ہے نہ تو پانی پینے والوں کو روکتی ہے اور نہ پانی کو گدلا کرتی ہے۔

اس وحی شیطان کا مطلب کیا ہے یہ بیان نہیں کیا جاسکتا کیونکہ سیلہ یوں کے نہ دیکھ قرآن کریم اور فاروق کی تفسیر کرنا حرام تھا اب ذرا۔

مسئلہ: انگلی کتابیں انبیاء کو زبانی یاد ہوئیں، قرآن عظیم کا مجرہ ہے کہ مسلمانوں کا بچہ بچہ یاد کر لیتا ہے۔ (۲۰)

فاروق اول کی سورۃ الملیل ہی پڑھیے الفیل و ما الفیل لہ ذنوب دبیل و خرطوم طویل ان ذلک من خلق رہنا المخلیل ہے
ہاتھی اور وہ ہاتھی کیا ہے اس کی بحمدی دم ہے اور بسی سوڑھے یہ ہمارے رب جملہ کی تھوڑتی ہے۔ اس کی یہ وحی شیطانی سن کر ایک بھائی نے
کہ یہ وحی ہوئی نہیں سکتی اس میں کیا بات بتائی گئی ہے جو ہمیں معلوم نہیں ہے سب کو پڑھے ہے کہ ہاتھی کی دم بحمدی اور سوڑھ طویل ہوئی ہے
میلہ کذاب اس شیطانی کتاب کے علاوہ لوگوں کو گراہ کرنے کے لیے شعبدہ بازی بھی کرتا تھا جس کو وہ اپنا مجرہ کہتا تھا اور وہ یہ تھا کہ اس
نے ایک مرغی کے بالکل تازہ انڈے کو بر کے میں ڈال کر زرم کیا اور پھر اس کو ایک چھوٹے منہ والی بوٹی میں ڈالا تھا، ہوا لگنے سے ہمچنان
ہو گیا بس میلہ لوگوں کے سامنے وہ بوٹی رکھتا اور کہتا کہ کوئی عام آدمی انڈے کو بوٹی میں کس طرح ڈال سکتا ہے لوگ اس کو حیرت سے دیکھ
اور اسکے کمال کا اعتراف کرنے لگتے تھے۔ اس کے علاوہ جب لوگ اس کے پاس کسی مصیبت کی شکایت لے کر آتے تو یہ اسکے لیے دعا فرمی
کرتا تھا اس کا نتیجہ بیٹھ بر عکس ہوتا تھا چنانچہ لوگ اس کے پاس ایک بچے کو برکت حاصل کرنے کو لائے اس نے اپنا باتھ بچے کے برے
پھر ادھ مجنحہ ہو گیا ایک مرتبہ اسکے پاس آئی کہا کہ ہمارے کمیت سوکھے جا رہے ہیں کنویں کا پانی کم ہو گیا ہے ہم نے نہیں کرو
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعا سے خشک کنودیں میں پانی اٹھنے لگتا ہے آپ بھی ہمارے لیے دعا کریں چنانچہ اس کذاب نے اپنے شر
خاص نہار سے مشورہ کیا اور اپنا تھوک کنویں میں ڈالا جس کی محنت سے کنویں کا رہا سہا پانی بھی ختم ہو گیا ایک مرتبہ اس کذاب نے نہیں کرو
آتائے دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آنکھوں میں آب دہن لگایا تھا تو ایک آنکھوں کی تکلیف ختم ہو گئی تھی
اس نے بھی کئی مریضوں کی آنکھوں میں تھوک لگایا مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کی آنکھ میں یہ تھوک لگا تا وہ بد نصیب اندھا ہو جاتا تھا، ایک
معتقد نے آکر بیان کیا کہ میرے بہت سے بچے مر چکے ہیں صرف دو لاکے باقی ہیں آپ ان کی درازی عمر کی دعا کریں کذاب نے نہیں کرو
اور کہا جاؤ تمہارے چھوٹے بچے کی عمر چالیس سال ہو گی یہ شخص خوشی سے جھومتا ہوا گھر پہنچا تو ایک اندھہ ناک خبر اس کی خطرنکی کرائی اس
کا ایک لاکا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا ہے اور جس بچے کی عمر چالیس سال بتائی تھی وہ اچانک ہی یکار ہوا اور چند لمحوں میں جل بسا اور ایک
ردایت کے مطابق ایک لاکے کو بھیزرنے نے پھاڑا ڈالا تھا اور دوسرا کنویں میں گر کر ہلاک ہوا تھا۔

ان لوگوں پر تعجب ہے جو اس ملعون کے ایسے کرتوں کے باوجود اس کی پیروی کرتے تھے اور اس سے بیزار نہ ہوتے تھے چونکہ جاہلوں کی
جماعت میں غرض کے بندے شامل تھے فہذا جب سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وصالی ظاہری ہوا تو اس کا کاروبار چمک گیا اور ایک لاکھ
سے زیادہ جہاں اس کے ارگر دفعہ ہو گئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت مقدسرہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ۴۳ ہزار
کا لشکر لیکر اس کے استیصال کو تشریف لے گئے ان کے مقابل ۴۰ ہزار کا لشکر کفار تھا فتح قین میں خوب لڑائی ہوئی یہاں تک کہ اللہ عزوجل
نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی اور یہ بد بخت کذاب حضرت دشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں داخل با جہنم ہوا اور اس وقت آپ نے یہ جملہ
از شادر فرمایا: میں زمانہ کفر میں سب سے اچھے آدمی کا قاتل تھا اور زمانہ اسلام میں سب سے بدتر کا قاتل ہوں۔

(مflux ار ترجمان المحدث بابت ماہ نومبر 1973 ص ۳۳۶۲۹، مدارج السنوۃ مترجم جلد دوم صفحہ ۵۵۲ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)
(20) وَلَقَدْ يَسَرَّنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِي كُرِّفَهُلْ مِنْ مُؤْمِنٍ ۝۰ (پ ۲۷ اقر ۱۷)

مُقیدہ (۹): قرآن عظیم کی سات قرائیں سب سے زیادہ مشہور اور متواتر ہیں، (۲۱) ان میں معاذ اللہ کہیں

ترجمہ کنز الایمان: اور پیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرمادیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولا ناسید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں قرآن کریم کی تعلیم و تعلم اور اس کے ساتھ اشتغال رکھنے اور اسکو حفظ کرنے کی ترغیب ہے اور یہ بھی مستفادہ ہوتا ہے کہ قرآن یاد کرنے والے کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد ہوتی ہے اور اس کا حفظ کہل و آسان فرمادینے ہی کا شرط ہے کہ پچھے تک اس کو یاد کر لیتے ہیں سوائے اس کے کوئی مذہبی کتاب ایسی نہیں ہے جو یاد کی جاتی ہو اور سہولت سے یاد ہو جاتی ہو۔

(21) صرفت ابن سعید سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قرآن سات طریقوں پر اترتا اے ان میں سے ہر آیت کا ظاہر بھی ہے باطن بھی ۲۔ اور ہر ظاہر و باطن کی ایک حد ہے جہاں سے اطلاق ہے ۳۔

شرح

مفسر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خاں علیہ رحمۃ الرحمان فرمادیا مناجیح میں فرماتے ہیں:

۱۔ طریقوں سے مراد یا تو عربی لغتیں ہیں، چونکہ عرب میں سات قبلی فصاحت و بلاغت میں مشہور تھے، قریش، ثقیف، طے، ہوازن، مذیل، بیکنی، تمیم اور ان کی زبانوں کا آپس میں کچھ اختلاف تھا جیسے دہلی اور لکھنؤ والوں کی اردو میں قدرے فرق ہے۔ نزول قرآن قریش کی زبان میں ہوا جو دوسرے قبلیوں پر بھاری تھی۔ اسی لئے ان کو اجازت دی گئی کہ اپنی اپنی زبانوں میں تلاوت کریں۔ زمانہ نبوی میں عام تلاوت قریشی زبان میں ہوتی تھی۔ مگر بعض لوگ دوسری قرأتیوں میں بھی تلاوت کرتے تھے۔ حضور کے پردہ فرمانے کے بعد یہ اختلاف فساد کا باعث بنتے گا، عہد عثمانی میں جب قرآن پاک کو کتابی شکل میں جمع کیا گیا تو اقتضی کو تلوظ کیا گیا جس میں قرآن کا نزول ہوا تھا باقی قرائیں ختم کر دی گئیں تا کہ مسلمانوں میں یہود و نصاریٰ کا سا اختلاف نہ ہو اس میں قرآن کی تبدیلی نہ تھی بلکہ تقدیر کا درج کرنا تھا جیسے "فَلَا تَقْرُئْ لَهُمَا أُفْرِيْ" میں لفظ اف لغت قریش میں الف کے پیش ف کے شدہ اور زیر و تنوین سے ہے دیگر لغتوں میں الف کے زبر یا زیر ف کا زبر یا زیر بغیر تنوین شد اور بغیر شد کے ہے معنی ایک ہیں لفظوں میں اتنا اختلاف یا اس سے مراد سات قرائیں ہیں "بِاَمَالِكَ مَلِيكَ مَلِيكِ تَوْرِيدِ الدِّينِ" وغیرہ، یا مطلب یہ ہے کہ سات معانی پر اترتا امر، نبی، مثالیں، قصہ، وعدے، وعیدیں اور صحیحیں یا سات چیزیں لے کر اترتا، عقائد، احکام، اخلاق، حرام، حلال، محکم، تشبیہ اور بھی اس کی بہت تفسیریں کی گئیں ہیں۔

۲۔ یعنی قرآن کی ہر آیت کی ظاہر مراد بھی ہے اور باطنی بھی، ظاہری مراد اس کا لفظی ترجمہ ہے باطنی مراد اس کا مٹھاہ اور مقصد، یا ظاہر شریعت ہے اور باطن طریقت، یا ظاہر احکام ہیں اور باطن اسرار، یا ظاہر وہ ہے جس پر سب علماء مطلع نہیں اور باطن وہ ہے جس سے صوفیائے کرام خبردار ہیں، یا ظاہر وہ جو نقل سے معلوم ہو باطن وہ جو کشف سے معلوم ہو جیسے "وَإِنَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتَلُوا الَّذِينَ يَلُونَ كُفَّارًا" اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ اپنے قریبی کافروں پر لو ہے کی تکوار وغیرہ سے جہاد کرو اور باطن یہ ہے کہ قریبی کافروں پر نفس امارہ پر مجاہدے کی تکوار اور اعانت یار سے جہاد کرو۔

۳۔ مطلع وہ پہاڑ کی چوٹی یا اوپرچا نیلہ ہے۔ جہاں سے دور تک چیزیں دیکھی جاسکیں یعنی قرآن کے ظاہر و باطن معلوم کرنے کے علیحدہ ہے

اختلاف معنی نہیں، وہ سب حق ہیں، اس میں امت کے لیے آسانی یہ ہے کہ جس کے لیے جو قراءت آسان ہو وہ پڑھے اور حکم یہ ہے کہ جس ملک میں جو قراءت رائج ہے عوام کے سامنے وہی پڑھی جائے، جیسے ہمارے ملک میں قراءتِ عامم برداشتِ حفص، کہ لوگ نادقیلی سے انکار کریں گے اور وہ معاذ اللہ کلمہ کفر ہو گا۔

عقیدہ (۱۰): قرآن مجید نے اگلی کتابوں کے بہت سے احکام منسون کر دیے (22)۔ یوں ہیں قرآن مجید کی بعض آیتوں نے بعض آیت کو منسون کر دیا۔ (23)

مثالات ہیں۔ چنانچہ اس کا ظاہر علامہ سے اور باطن مشائخ سے معلوم ہوتا ہے یا ظاہر تعالیٰ سے، باطن حال سے، یا ظاہر فتاویٰ اور بحث سے، یا ظاہر کتابوں سے باطن کسی کی نظر سے۔ شعر

علم و حکمت از کتب دین از نظر	دین بجواند رکتب اے بے خبر
روئے دل راجنب ولدار کن	صد کتاب و صدد رق و ردار کن

غرضیکہ جیسے قرآن کے ظاہر کے الفاظ میان جی سے، تجوید قاری سے، حفظ حافظہ سے، معانی عالم سے، احکام مجتهد سے لکھے جاتے ہیں، ایسے ہی اس کے اسرار مشائخ سے حاصل کئے جائیں۔ ہر ایک کا حد مطلع علیحدہ ہے۔ خیال رہے کہ مشائخ وہ حضرات ہیں جو شریعت و طریقت کے جامع ہوں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پردازے ہوں، آپ کے دین کے سچے بنی ہوں۔ وہ جاں صوفی جو فقط میراثی ولی بنے پہنچے ہیں فاسن و فاجر ہیں وہ مراد نہیں۔ (مراۃ الناتیج ج ۱ ص ۲۳۰)

(22) أَجْلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الْقِيَامِ الرَّقْبُ إِلَى يَسَائِكُمْ (پ ۲ البقرہ ۱۸۷)

ترجمہ کنز الایمان: اور پیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرمادیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد فیض الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ شرائع سابقہ میں افظار کے بعد کھانا پیدا جماعت کرنا نماز عشاء تک حلال تھا بعد نماز عشاء یہ سب چیزیں شب میں بھی حرام ہو جاتی تھیں یہ حکم زمانہ اقدس تک باقی تھا بعض صحابہ سے رمضان کی راتوں میں بعد عشاء مہاشرتِ دفعہ میں آئی ان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے اس پر وہ حضرات نادم ہوئے اور درگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عرض حال کیا اللہ تعالیٰ نے معاف فرمایا اور یہ آیت نازل ہوئی اور بیان کرو یا گیا کہ آئندہ کے لئے رمضان کی راتوں میں مغرب سے سچے صارق تک جماعت کرنا حلال کیا گیا۔

(23) قرآن کریم نے جہاں اگلی کتابوں کو منسون فرمادیا ہے وہاں خود قرآن کریم کی بعض کو بعض کو منسون فرمایا ہے۔ اس کی تین صورتیں ہیں۔ اول: تلاوت اور حکم دونوں منسون ہوں۔ دوم: صرف تلاوت منسون ہو حکم باقی ہو۔ جیسے آیتِ رجم وہ یہ ہے اللشیعہ وَالشیعہ إِذَا زَكَرَ نَسَاءً فَإِذَا يَهْوَهُنَا الْبَشَّةَ لَنَكَلَّا وَمِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ۔ سوم: صرف حکم منسون ہو تلاوت باقی ہو جیسے مرتقات المفتح میں ملاعلیٰ تاری فرماتے ہیں کہ وَالْمُنْسُونُ أَنْوَاعٌ مِنْهَا التِّلَاقُ وَالْحُكْمُ مَعًا وَهُوَ مَا نُسِخَ مِنَ الْقُرْآنِ فِي حَيَاةِ الرَّسُولِ بِالإِنْسَانِ حَتَّىٰ رُوِيَ أَنَّ سُورَةَ الْأَخْرَابِ كَانَتْ تَعْدِيلًا سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَمِنْهَا الْحُكْمُ دُونَ التِّلَاقِ ۔

عقیدہ (۱۱): شیعہ کا مطلب یہ ہے کہ بعض احکام کسی خاص وقت تک کے لیے ہوتے ہیں، مگر یہ ظاہر نہیں کیا جاتا کہ یہ حکم فلاں وقت تک کے لیے ہے، جب میعاد پوری ہو جاتی ہے تو دوسرا حکم نازل ہوتا ہے، جس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ پھلا حکم اٹھادیا گیا اور حقیقتہ دیکھا جائے تو اس کے وقت کا ختم ہو جانا بتایا گیا۔ منسونخ کے معنی بعض لوگ باطل ہونا کہتے ہیں، یہ بہت سخت بات ہے، احکام الہیہ سب حق ہیں، وہاں باطل کی رسائی کہاں ۰۰۰!

کفولیہ تعالیٰ "الْكُفَّارُ دِينُكُمْ وَلَيَ دِينُ " وَمِنْهَا التِّلَاقُ وَدُونَ الْحُكْمِ تَكَبِّرُ الرَّاجِعُونَ وَهُنَّ الظَّالِمُونَ إِذَا زَانُوا فَإِذْ جِئْنُوهُمْ هُنَّا الْبَشَّرُ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ منسونخ کی کئی قسمیں ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ تلاوت اور حکم دونوں منسونخ ہوں۔ یہ تر آن کا وہ حصہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی حیات ظاہری میں بھلاکر منسونخ کیا گیا۔ یہاں تک کہ مردی ہے کہ سورہ احزاب سورہ بقرہ کے برابر تھی۔

(۲) ایک یہ کہ حکم منسونخ تلاوت باقی ہو جیسے لَكُفَّارُ دِينُكُمْ وَلَيَ دِينُ [پ ۳۰، کافرون: ۶]۔

(۳) ایک یہ کہ تلاوت منسونخ کو حکم جیسے آیت رجم۔ ان تینوں قسموں کے شیخ کو سورہ بقرہ کی آیت مَا نَسْخَ مِنْ آیَةً أَوْ نُنْسِهَا نَأْتَ بِنَخْرُقَةَ نَهَا میں بیان کیا گیا ہے انسام شیعہ کی ایک حصہ ہے۔ جیسا کہ ملا جیون قدس سرہ فرماتے ہیں:

فَيَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ نَسْخَ مَنْسُوخٍ أَخْدُهُنَا فَقَطْ مِنْ قَوْلِهِ أَوْ نُنْسِهَا مَنْسُوخٌ التِّلَاقُ وَالْحُكْمُ بِهِنْيَعًا وَإِنَّمَا أَغَادَهَا مَعَ ذَكْرِهِ فِي الْمَنْسُوخِ رَأَظْهَارَ أَلْكَمَالِهِ حَيْثُ فِي النَّسْخِ لَا يَبْقَى مِنْهُ أَكْثَرُ فِي الْلَّفْظِ وَلَا يَنْبَغِي الْبَغْلَى
ہیں نَسْخَ سے مراد صرف مَنْسُوخٌ التِّلَاقُ یا صرف مَنْسُوخٌ الحُكْمُ ہے۔ اُو نُنْسِهَا سے مَنْسُوخٌ الحُكْمُ وَالْتِلَاقُ مراد ہے۔ باوجود یہ منسونخ میں باطل ہے اس کا اعادہ اس کے کمال شیعہ کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ اس کا کوئی نشان باقی نہیں، نہ لفظ میں نہ معنی میں حضرت ملا علی قاری اور ملا احمد جیون دونوں اس بات پر تتفق ہیں کہ نُنْسِهَا سے مراد وہ آیات ہیں جن کی تلاوت اور حکم دونوں منسونخ ہیں جیسے سورہ احزاب کے بارے میں گزر چکا کہ وہ سورہ بقرہ کے برابر تھی اور سورہ طلاق کے بارے میں بھی وارد ہے کہ یہ سورہ بقرہ سے بھی بڑی تھی۔

یہی شریف میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ ایک انصاری صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات میں تمماز تجد کے لئے اٹھے۔ سورہ فاتحہ کے بعد جو سورۃ ہمیشہ تلاوت کیا کرتے تھے اس کو پڑھنا چاہا لیکن وہ بالکل یاد نہ آئی۔ صبح کو دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ذکر کیا۔ انہوں نے بتایا کہ میرا بھی یہی حال ہے۔ دونوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا: آج شب وہ سورت اٹھا لی گئی۔ اس کا حکم اور تلاوت دونوں منسونخ ہو گیا۔ جن کا نزول پر کبھی تھی اُن پر نقص تک باقی نہیں۔

مع ہذا بعض حضرات کو بعض منسونخ التلاوة و الحکم کے الفاظ یاد بھی تھے جیسے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ یہ آیت تھی عَلَيْهِ رَضَاعَاتٌ مَغْلُومَاتٌ لَيَحْرِمُنَّ مِنْ۔ اس کا حکم اور تلاوت دونوں منسونخ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ منسونخ التلاوة و الحکم کی دو قسمیں ہیں بعض زہنوں میں محفوظ رہیں اور بعض بالکل محبوگیں۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ قرآن مجید میں اللہ کا ایک حصر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اور تمام امت کے ذہنوں سے اس طرح اخفا

عقیدہ (۱۲): قرآن کی بعض باتیں حکم (24) ہیں کہ حماری سمجھ میں آتی ہیں اور بعض تشاہر (25) کہ ان کا پورا

الذکرین موجود نہیں۔ اس لئے وَإِنَّا لَهُ لَخَلِقُونَ کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جتنا قرآن مجید نازل ہوا تھا وہ سب کا سب مصحف میں ماتاہین الذکرین محفوظ ہے اور رہے گا۔ اس کا اذ غا کرنا خود قرآن کریم اور احادیث کو جھٹانا ہے۔ وَإِنَّا لَهُ لَخَلِقُونَ سے مراد یہ ہے کہ نسبع اور رائسماء کے بعد جو کچھ بجا جس کی تجدید اور ترتیب صب ارشاد و ربانی خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے اپنی حیات ظاہری میں ہی فرمادی تھی جو مختلف اشیاء پر مکتب اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعیں کے سینوں میں محفوظ تھی۔ جسے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ایک صحیفہ میں جمع کیا گیا۔ اور جس کی کثیر تلقیں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہاؤ اسلامیہ میں بھوکیں جو عہد صدیق سے لے کر آج تک مصحف میں ماتاہین الذکرین موجود ہے۔ وہ پورا پورا محفوظ ہے اور محفوظ رہے گا۔ اس میں کسی حکم کا تغیر و تبدل، تغییر و تغییر، اذ و پیار و تغییر، تغیر و تغیر و تغیر اور نہیں پاسکا۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی حیات ظاہری میں صب ارشاد و ربانی بعض آیتوں کے نیان کو قرآن کے محفوظ ہونے کے منانی سمجھنا اپنی دیانت اور اپنے دین سے با تحد ہوتا ہے۔ (تحقیقات، ص ۳۷۵)

(24) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قرآن پانچ قسموں پر اترال حلال حرام حکم اور تشاہر ۲ اور مثالیں لہذا حلال کو حلال جانو اور حرام کو حرام مانو حکم پر عمل کرو اور تشاہر پر ایمان لاؤ۔ مثالوں سے عبرت اپکرو۔ یہ مصائب کے الفاظ ہیں اور نبیقی نے شعب الایمان میں روایت کیا جس کی عبارت یوں ہے کہ حلال پر عمل کرو اور حرام سے بچو اور حکم کی ایجاد کرو۔

مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمان مرآۃ الناجیع میں فرماتے ہیں:

۱۔ بطريق اجمال ان کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ جیسے "أَحِلَّ لَكُمُ الظَّبَابُ" یا "وَيَحْرِمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَثُ" ان دو آیتوں میں اجمالی طور پر سارے حلال و حرام کا ذکر آگیا ہے۔

۲۔ حکم کے اصطلاحی معنے ہیں ناقابل نفع آیات گھر یہاں کھلی اور واضح آئیں مراد ہیں کہ اس کے مقابل تشاہر فرمایا گیا۔ تشاہر وہ آیات ہیں جن کے معنی یا مراد سمجھ میں نہ آسکیں۔ امثال سے گزشتہ امور کے قصے یا مثالیں مراد ہیں۔

۳۔ کہ جو کچھ تشاہر کی مراد ہے حق ہے اسیں اگرچہ اس پر اعلان نہیں۔

۴۔ کہ گزشتہ قسموں پر جن وجہ سے غذاب آئے وہ تم چھوڑ دو۔ اس سے قیاس شریعی کا ثبوت ہوا۔ (مرآۃ الناجیع ج ۱ ص ۱۸)

(25) آیات تشاہرات کے باب میں المست کا اعتقاد

قال اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا): **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ أَيْتَ مُحْكَمٌ هُنَّ أَمْ الْكُتُبُ وَآخِرُ مُتَشَبِّهَاتٍ**
فَامَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَبَعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفَتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۖ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَ
الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ أَمْتَابَهُ كُلُّ مَنْ عَدَدَ رِبَّنَا وَمَا يَدْلِي كَرَالًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ۗ (موضع القرآن میں اس کا ترجمہ یوں ہے۔ وہی ہے جس نے اتاری تجوہ پر کتاب اس میں بعض آئیں کی ہیں سو جزوں کی، اور دوسری ہیں کئی طرف ملتی، ۷۷

مطلوب اللہ اور اللہ کے صبیب (هز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سوا کوئی نہیں جانتا۔ تشاہ کی تلاش اور اس کے معنی کی سوچن کے دل میں پھرے ہوئے وہ لگتے ہیں ان کے ذہب والیوں سے، تلاش کرتے ہیں مگر انی اور تلاش کرتے ہیں ان کی کل بیخانی، اور ان کی کل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے، اور جو مضبوط علم والے ہیں سو کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب کچھ ہمارے رب کی طرف سے ہے، اور سمجھائے وہی سمجھے ہیں جن کو عمل ہے۔ ۲

(۱۔ القرآن الکریم / ۳ / ۷) (۲۔ موضع القرآن ترجمہ و تفسیر شاہ عبدالقدار ۱۲۱ تاج کمپنی لاہور ص ۶۲)

اور اس کے فائدے میں لکھا: اللہ صاحب فرماتا ہے کہ ہر کلام میں اللہ نے بعضی باتیں رکھی ہیں جن کے معنی صاف نہیں مکمل ہے تو جو مگر اس ہو ان کے معنی عمل سے لگے کچھ نہیں اور جو مضبوط علم رکھے وہ ان کے معنی اور آیتوں سے ملا کر سمجھے جو جزو کتاب کی ہے اس کے موافق سمجھ پائے تو سمجھے اور اگر نہ پائے تو اللہ پر چھوڑ دے کہ وہی بہتر جانے ہم کو ایمان سے کام ہے ۳۔ آئتی۔

(۳۔ موضع القرآن ترجمہ و تفسیر شاہ عبدالقدار ۱۲۱ تاج کمپنی لاہور ص ۶۲)

آتوں: (میں کہتا ہوں، ت) بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید اتنا رہے بدایت فرمائے اور بندوں کو جانچنے آزمائے کو، یضل بہ کثیراً و یہدی بہ کثیراً۔ ۴۔ اسی قرآن سے بہتوں کو مگر اس فرمائے اور بہتیروں کو راہ دکھائے۔ (۴۔ القرآن الکریم ۲۶ / ۲) اس بدایت و حکایت کا بڑا منشاء قرآن عظیم کی آیتوں کا وہ قسم ہونا ہے: محکمات جن کے معنی صاف ہے وقت ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کی پاکی دبے نیازی ذبے مثلی کی آیتوں جن کا ذکر اور پر گزرا، اور دوسری تھا بہات جن کے معنی میں اشکال ہے یا تو ظاہر لفظ سے کچھ سمجھا ہی نہیں آتا جیسے حروف مقطعات الم وغیرہ یا جو سمجھ میں آتا ہے وہ اللہ عز و جل پر محال ہے، جیسے الرحمن علی العرش استوی۔ ۵۔ (وہ بڑا مہر والا اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ ت) یا ہم استوی علی العرش۔ ۶۔ (پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ ت)

(۵۔ القرآن الکریم ۲۰ / ۵) (۶۔ القرآن الکریم ۱۰ / ۵۲ وغیرہ)

پھر جن کے دلوں میں کچھ و مگر اسی تھی وہ تو ان کو اپنے ذہب کا پاکر ان کے ذریعہ سے علموں کو بہ کانے اور دین میں فتنے پھیلانے لگئے کہ دیکھو قرآن میں آیا ہے اللہ عرش پر بیٹھا ہے، عرش پر چڑھا ہوا ہے، عرش پر تھہر گیا ہے۔ اور آیاتِ محکمات جو کتاب کی جزویں ان کے ارشادوں سے بھلا دیئے حالانکہ قرآن عظیم میں تو استواء آیا ہے اور اس کے معنی چڑھنا، بیٹھنا، تھہرنا، ہونا کچھ ضرور نہیں یہ تو تمہاری اپنی سمجھ ہے جس کا حکم خدا پر لگا رہے۔ ما انزل الله بها من سلطان۔ ۱۔ (الله تعالیٰ نے اس پر کوئی دلیل نازل نہ فرمائی۔ ت) (۱۔ القرآن الکریم ۱۲ / ۲۰)

اگر بالفرض قرآن مجید میں بھی الفاظ چڑھنا، بیٹھنا، تھہرنا آتے تو قرآن ہی کے حکم سے فرض قطعی تھا کہ انہیں ان ظاہری معنی پر نہ سمجھو جوان لفظوں سے ہمارے ذہن میں آتے ہیں کہ یہ کام تو اجسام کے ہیں اور اللہ تعالیٰ جسم نہیں مگر یہ لوگ اپنی مگر اسی سے اسی معنی پر جنم گئے انہیں کو قرآن مجید نے فرمایا: الدین فی قلوبہم زیغ۔ ۲۔ ان کے دل پھرے ہوئے ہیں۔ (۲۔ القرآن الکریم ۳ / ۷)

اور جو لوگ علم میں کچھ اور اپنے رب کے پاس سے بدایت رکھتے ہیں وہ سمجھے کہ آیاتِ محکمات سے قلعہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ مکان و جہت و جسم و اعراض سے پاک ہے بیٹھنے، چڑھنے، بیٹھنے سے منزہ ہے کہ یہ سب باتیں اس سے عیوب کے حق میں عیوب ہیں جن کا بیان ان شاء اللہ المستعان غریب آتا ہے اور وہ ہر عیوب سے پاک ہے ان میں اللہ عز و جل کے لیے اپنی مخلوق عرش کی طرف حاجت نکلے گی اور وہ ہر

کنکاش وہی کرتا ہے جس کے دل میں کجی (نیڑھاپن) ہو۔ (26)

امتناع سے پاک ہے ان میں مخلوقات سے مشابہت ثابت ہوگی کہ انہنا، بیٹھنا، چڑھنا، اترنا، سرکنا ٹھہرنا اجسام کے کام ہیں اور وہ ہر مشابہت خلق سے پاک ہے تو قطعاً یقیناً ان لفظوں کے ظاہری معنی جو ہماری سمجھو میں آتے ہیں ہرگز مراد نہیں، پھر آخر معنی کیا ہیں۔ اس میں یہ
ہدایت والے دروٹی ہون گئے۔

اکثر نے فرمایا جب یہ ظاہری معنی قطعاً مقصود نہیں اور تاویلی مطلب تعمین و محدود نہیں تو ہم اپنی طرف سے کیا کہیں، یہی بہتر کہ اس کا علم اللہ
پر چھوڑیں اسکی ہمارے رب نے آیات مشابہات کے پیچھے پڑنے سے منع فرمایا اور ان کی تعمین مراد میں خوف کرنے کو گراہی بتایا تو ہم حد
سے باہر کیوں قدم دھریں، اسی قرآن کے بتائے ہے پر قناعت کر پس کہ امنا بہ کل من عذر بنا۔ ۳۔ جو کچھ ہمارے مولیٰ کی
مراد ہے ہم اس پر ایمان لائے حکم مشابہ سب ہمارے رب کے پاس ہے، (۳۔ القرآن الکریم ۳/۷)

یہ غذہ ب جہور ائمہ سلف کا ہے اور یہی اسلام واولیٰ ہے اسے مسلک تقویض و تسلیم کہتے ہیں، ان ائمہ نے فرمایا استواء معلوم ہے کہ ضرور اللہ
تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور کیف مجہول ہے کہ اس کے معنی ہماری سمجھ سے دراء نہیں، اور ایمان اس پر واجب ہے کہ نص قطعی قرآن سے
ثابت ہے اور سوال اس سے بدعت ہے کہ سوال نہ ہو گا مگر تعمین مراد کے لیے اور تعمین مراد کی طرف را نہیں اور بعض نے خیال کیا کہ جب
اللہ عزوجل نے حکم مشابہ و قسمیں فرمایا کہ مخلقات کو حق ام الکتب اے فرمایا کہ وہ کتاب کی جزو ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر فرع اپنی اصل کی
طرف پڑتی ہے تو آئیہ کریمہ نے تاویل مشابہات کی راہ خود بتا دی اور ان کی ٹھیک معيار ہیں بحدادی کہ ان میں وہ درست و پاکیزہ احتمالات
پیدا کرو جن سے یہ اپنی اصل یعنی مخلقات کے مطابق آجائیں اور فتنہ و ضلال و باطل و محال راہ نہ پائیں۔ یہ ضرور ہے کہ اپنے نکالے ہوئے
معنی پر تینیں کر سکتے کہ اللہ عزوجل کی یہی مراد ہے مگر جب معنی صاف و پاکیزہ ہیں اور مختلف مخلقات سے بری و منزہ ہیں اور محاورات
عرب کے لحاظ سے بن بھی سکتے ہیں تو احتمالی طور پر بیان کرنے میں کیا حرج ہے اور اس میں نفع یہ ہے کہ بعض عوام کی طبائع صرف اتنی بات
پر مشکل سے قناعت کریں کہ اسکے معنی ہم کچھ نہیں کہہ سکتے اور جب انہیں روکا جائے گا تو خواہ بخواہ ان میں فکر کی اور حرص بڑھے گی۔

ان ابن ادھر (عہ) الحریص علی مامدنع ۲۔ انسان کو جس چیز سے منع کیا جائے وہ اس پر حریص ہوتا ہے۔

عن رواۃ الطبرانی ۳۔ و من طریقہ الدیلمی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلّم۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور دیلمی نے طبرانی کے طریق پر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلّم
سے روایت کیا ہے۔ (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۳/۷) (۲۔ الفردوس بہائو ر الخطا ب حدیث ۸۸۵ دارالکتب العلیہ پیرودت ۱/۲۳۱)
(۳۔ کشف الغفا و بحوالہ الطبرانی حدیث ۱۶۷۳/۱۹۹)

وہ جب فکر کریں گے فتنے میں پڑیں گے مگر یہی میں گریں گے تو یہی افسب ہے کہ ان کی انکار ایک مناسب و ملائم معنی کی طرف کہ مخلقات سے مطابق
مخلقات سے موافق ہوں پھر یہی جائیں کہ فتنہ و ضلال سے نجات پائیں یہ مسلک بہت علمائے متاخرین کا ہے کہ نظر بھل عوام کے اختیار کیا ہے اسے
مسلک تاویل کہتے ہیں علماء بوجوہ کثیر تاویل آیت فرماتے ہیں ان میں چند جمیں نقیس واضح ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۲۳ ارضا قادری مڈیشن، لاہور)
(26) هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ أَيُّثُ مُحْكَمٌ هُنَّ أَمْرُ الْكِتَابِ وَإِخْرَ مُتَّهِلٍ فِي أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ ←

عقیدہ (۳۲): دیگر نبوت (۲۷)، انہیا کے لیے خاص ہے، جو اسے کسی غیر نبی کے لیے مانے کافر ہے۔ نبی کو

رَبُّكُمْ لَمْ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ مَا تَنْهَى أَهْنَاكُمْ وَمَا يَنْهَاكُمْ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّأْيُ الظَّمُونُ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ امْتَانِي بِهِ كُلُّ قَوْنٍ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَأْتِي إِلَّا أُولُوا الْأَلْيَابِ ۝ (پ ۳، آل مران: ۷)

ترجمہ کنز الایمان: وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری اس کی کچھ آئینیں صاف معلی رکھتی ہیں وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری وہ ہیں جن کے معنی میں اشتہاد ہے وہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اشتہاد والی کے بیچھے پڑتے ہیں مگر اسی چاہئے اور اس کا پہلو دعویٰ صوندا ہے کہ اور اس کا غیر پہلو اللہ ہی کو معلوم ہے اور پہنچہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب کے پاس ہے اور نصیحت نہیں مانے مگر حقیقت والے۔

(27) قواعد قرآنیہ

منیر قرآن حکیم الامات مفتی احمد یار خان نعیی علیہ رحمۃ اللہ اغافی علم القرآن میں فرماتے ہیں۔

قرآن شریف میں ایک لفظ چند معنی میں آتا ہے، ہر مقام پر لفظ کے وہی معنی کرنا چاہیں جو اس جگہ مناسب ہوں۔ اب ہم وہ قاعدة کے بیان کرتے ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ لفظ کے معنے معلوم کرنے کے قاعدے کیا ہیں؟ کیسے معلوم کریں کہ یہاں خلاص معنی ہیں۔ ان قواعد کو بغور مطالعہ کرو تاکہ ترجمہ قرآن میں غلطی واقع نہ ہو۔

قواعد نمبر ۱

الف: جب وحی کی نسبت نبی کی طرف ہو گی تو اسکے معنی ہوں گے رب تعالیٰ کا بذریعہ فرشتہ پیغمبر سے کلام فرمانا یعنی وحی الہی عرضی۔

ب: جب وحی کی نسبت غیر نبی کی طرف ہو تو اس سے مراد ہو گا اول میں ذالا، عیال پیدا کر دینا۔ الف کی مثال ان آیات میں ہے:

(۱) إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِ

بے شک ہم نے وحی کی تمہاری طرف جیسے وحی کی تھی نوح اور ان کے بعد والے پیغمبروں کی طرف۔ (پ ۶، النساء: ۱۶۳)

(۲) وَأَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ أَنَّ لَهُنَّ مِنْ قَوْمِكَ أَلَامِنْ قَدْ أَمْنَ

اور وحی کی نوح کی طرف کہ اب ایمان نہ لائی گا مگر وہ جو ایمان لائچے۔ (پ ۱۲، حود: ۳۶)

ان جیسی صدھا آیتوں میں وحی سے مراد ہے وحی رب ای جو پیغمبروں پر آتی ہے۔ "ب" کی مثال یہ آیات ہیں:

(۱) وَأَوْحَيْنَا إِلَى النَّجَلَيْلِ أَنِّي أَنْجَلِيَّ شِئْرِيْ وَمِنَ الْجَهَالِيْلِ بُهْيُوْنَ وَمِنَ الْفَجَرِ وَهَنَّا يَعْرِشُونَ ۝

اور تمہارے رب نے شہد کی کمی کے دل میں ذالا کہ پہاڑوں میں گمراہنا اور درختوں میں اور چھتوں میں۔ (پ ۱۴، النحل: ۶۸)

(۲) وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُؤْخُذُونَ إِلَى أَوْلَيَهُمْ

اور بے شک شیطان اپنے روستوں کے دلوں میں ذالتا ہے۔ (پ ۸، الانعام: ۱۲۱)

(۳) وَأَوْحَيْنَا إِلَى أَقْرَبِ مُؤْسِيِّيْ آنَ أَزْضَعِينِيْو

اور ہم نے موئی علیہ السلام کی ماں کے دل میں ذال دیا کہ انہیں دودھ پلاو۔ (پ ۲۰، القصص: ۷)

خواب میں جو چیز بتائی جائے وہ بھی وحی ہے، اس کے جھوٹے ہونے کا احتمال نہیں (28)۔ دل کے دل میں بعض وقت سوتے یا جاستے میں کوئی بات القا ہوتی ہے، اس کو الہام کہتے ہیں (29) اور وحی شیطانی کے القامن جانب شیطان ہو، یہ کاہن، ساحر اور دیگر کفار و قباق کے لیے ہوتی ہے۔ (30)

عقیدہ (۱۲): نبوت کبی نہیں کہ آدمی عبادت و ریاضت کے ذریعہ سے حاصل کر سکے (31)، بلکہ محض عطاۓ

ان آیتوں میں چونکہ وحی کی نسبت شہد کی کمی یا موئی علیہ السلام کی ماں یا شیطان کی طرف ہے اور یہ سب نبی نہیں اس لئے یہاں وحی نبوت مراد نہ ہوگی بلکہ فقط دل میں ڈال دینا مراد ہو گا کبھی وحی اس کلام کو بھی کہا جاتا ہے جو نبی سے بلا واسطہ فرشتہ ہو۔ جیسے اس آیت میں ہے۔

فَكَانَتْ قَاتِ قُوَّسَنِي أَوْ أَذْنِي ۝ فَأَوْلَىٰ إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْلَىٰ ۝

پس ہو گئے وہ محبوب دوکانوں کے فاصلہ پر اب وحی فرمائی اپنے بندے کو جو وحی کی۔ (پ ۲۷، الحج: ۹-۱۰)

مراجع کی رات قرب خاص کے موقع پر جب فرشتہ کا واسطہ نہ رہا تھا جو رب تعالیٰ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہم کلامی ہوئی اسے وحی فرمایا گیا۔

(28) وحی کا لغوی معنی پیغام بھیجنا، دل میں بات ڈالنا، خیریہ بات کرنا۔ اصطلاح شریعت میں وحی اس کلام کو کہتے ہیں جو کسی نبی پر اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہو۔ انہیاء علیہم السلام کے حق میں وحی کی دو قسمیں ہیں (۱) بالواسطہ اور (۲) بلا واسطہ۔ بلا واسطہ یعنی کلام ربی عزوجل فرشتہ کی وساطت سے نبی کے پاس آئے جیسے جبرائیل علیہ السلام کا وحی لانا اور بلا واسطہ یعنی فرشتہ کی وساطت کے بغیر بغرض نہیں کلام ربی عزوجل کو سننا جیسے مراجع کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سن اور کوہ طور پر حضرت موسی علیہ السلام نے سن۔ اسی طرح نبی کو خواب میں جو چیز بتائی جائے وہ بھی وحی ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا حکم ہوا۔

(ملخص از زخمة القاری شرح صحیح بخاری ج ۴ ص ۲۳۳ مطبوعہ فریدہ بک اشغال اردو بازار لاہور۔)

(29) وَعَلَّمَهُ مِنْ لَذْنَاعِلْبَأَ ۝ (پ ۱۵، الحج: 65)

اور اسے اپنا علم لدنی عطا کیا۔

اس آیت کے تحت مفسر شیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی غیوب کا علم۔ مفسرین نے فرمایا علم لدنی وہ ہے جو بندہ کو بطریقہ الہام حاصل ہو۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

فَاللَّهُمَّ هَاهُنَّا فِي جُوَزَهَا وَ تَفْوِيهَا ۝

ترجمہ کنز الایمان: پھر اس کی بدکاری اور اس کی پرہیز گاری دل میں ڈال۔ (پ ۳۰، الحج: 8)

(30) حاشیہ نمبر 27 ملاحظہ فرمائیں۔

(31) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: فلاسفہ نے کہا تھا کہ نبوت کتب سے مل سکتی ہے آدمی ریاضتیں مجاہدے کرنے سے پا سکا ہے اس کے رد میں فرماتے ہیں کہ ان کے

اللہی ہے، کہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے دیتا ہے، ہاں ارتقا اُسی کو ہے جسے اس مصہب عظیم کے قابل بناتا ہے، جو قبلی حصول نبوت تمام اخلاقی رذیلہ سے پاک، اور تمام اخلاق فاضلہ سے مزین ہو کر جملہ مدارج ولایت طے کر چکتا ہے اور اپنے نسب و جسم و قول و فعل و حرکات و سکنات میں ہر ایسی بات سے منزہ ہوتا ہے جو باعث نفرت ہو، اُسے عقل کا مل عطا کی جاتی ہے، جو اوروں کی عقل سے بدر جہاز اندھے، کسی حکیم اور کسی فلسفی کی عقل اُس کے لاکھوں حفظہ تک نہیں پہنچ سکتی۔

(اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَنْجَعُ لِرِسَالَتِهِ) (32)

(ذَلِكَ فَضْلُ اللَّوْيُوتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) (33)

ذہب کا بطلان محتاج بیان نہیں آنکھوں دیکھا بھل ہے اور کیوں نہ ہو کہ اس کے نتیجے میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں یا حضور کے بعد کسی نبی کا امکان نہ کے گا اور یہ تکذیب قرآن کو ملزم ہے قرآن عظیم نص فرمآچکا کہ حضور خاتم النبیین د آخر المرسلین ہیں اور حدیث میں ہے میں چھپلا نبی ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں، اور امت کا اجماع ہے کہ یہ کلام اسی معنی پر ہے جو اس کے ظاہر سے سمجھ میں آتے ہیں، یہ ان مشہور مکاولات میں سے ہے جن کے سبب ہم اہل اسلام نے فلاسفہ کو کافر کہا اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔

(۱) المحدث المشتهد بحوالہ الشرح الفرائد للذین نعی المحدث المعتمد، مکتبہ حامدیہ، لاہور، ص ۱۵ - ۱۱۳)

نقل هذین خاتم المحققین معین الحق المبين السیف المسلط مولا نافضل الرسول قدس سرہ فی المعتقد
المشتهد. یہ مذکورہ دونوں عبارتیں خاتم الحقیقین، حق نبین کے معاون شگلی تواریخ مولا نافضل رسول قدس سرہ نے اپنی کتاب المعتقد المشتهد میں
نقل کی ہیں۔

مواہب شریف:

مواہب شریف آخر نوع ثالث، مقدمہ سادس میں امام ابن حبان صاحب صحیح مسکی بالتفاسیم والأنواع سے نقل فرمایا:

من ذهب الى ان النبوة مكتسبة لاتقطع او الى ان الولي افضل من النبي فهو زنديق الى آخره ۲

(۲) المواہب اللدنی، المقدمة سادس، النوع الثالث، المکتب الاسلامی، بیروت، ۳ / ۱۸۳)

جو اس طرف جائے کہ نبوت کب سے مل سکتی ہے ختم نہ ہوگی، یا کسی ولی کو کسی نبی سے افضل بتائے وہ زنديق ہے وہیں لمدد وہریے ہے۔

علامہ زرقانی نے اس کی دلیل میں فرمایا:

لتکذیب القرآن و خاتم النبیین اے

(۱) شرح الزرقانی علی المواہب اللدنی، المقدمة سادس النوع الثالث، دار المرکوز بیروت ۶ / ۱۸۸)

یہ شخص اس وجہ سے کافر ہوا کہ قرآن عظیم ختم نبوت کی تکذیب کرتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۶۷ رضا قادر مذکور، لاہور)

(32) ترجمہ کنز الایمان: اللذخوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔ پ ۸، ۱۳۳: الاعلام

(33) ترجمہ کنز الایمان: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ برئے فضل والا ہے۔ پ ۷، ۲، الحدید: ۲۱

اور جو اسے کبی مانے کہ آدمی اپنے کسب و ریاضت سے منصب نبوت تک پہنچ سکتا ہے، کافر ہے۔ (34)

عقیدہ (15): جو شخص نبی سے نبوت کا زوال جائز جانے کافر ہے۔

عقیدہ (16): نبی کا مخصوص ہونا ضروری ہے اور یہ عصمت نبی اور ملک کا خاصہ ہے، کہ نبی اور فرشتہ کے سوا کوئی مخصوص نہیں (35)۔ اماموں کو انبیا کی طرح مخصوص سمجھنا گمراہی و بد دینی ہے (36)۔ عصمت انبیا کے یہ معنی ہیں کہ ان کے لیے حفظ الہی کا وعدہ ہو لیا، جس کے سبب ان سے صدور گناہ شرعاً محال ہے (37)، بخلاف ائمہ و اکابر اولیا، کہ اللہ (34) حاشیہ 31 ملاحظہ فرمائیں۔

(35) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اجماع اہلسنت ہے کہ بشر میں انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے سوا کوئی مخصوص نہیں، جو دوسرے کو مخصوص مانے اہلسنت سے خارج ہے، پھر عرف حادث میں پھوٹ کو بھی مخصوص کہتے ہیں یہ خارج از بحث ہے جیسے لاکوں کے معلم تک کو غلیفہ کہتے ہیں، یہ بحث واجب الحفظ ہے کہ دعوکا نہ ہو و بالله التوفیق۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۷۸ اور رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(36) امامتِ گبرا

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ کو امامتِ گبرا اور اس مصبِ عظیم پر فائز ہونے والے کو امام کہتے ہیں۔

امام المسلمين حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام امور دینی و دنیوی میں حسب شرع تصرف عام کا اختیار رکھتا ہے اور غیر مصیت میں اس کی اطاعت تمام جہان کے مسلمانوں پر فرض ہوتی ہے۔

اس امام کے لیے مسلم آزاد، عاقل، بالغ، قادر، قریشی ہونا شرط ہے، ہاشمی علوی اور مخصوص ہونا اس کی شرط نہیں، ان کا شرط کہ نار و افس کا مذهب ہے جس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ برحق امراء موسیین، خلفائے ملکہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلافت رسول سے جدا کر دیں۔ حالانکہ ان کی خلافتوں پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔

(37) نبی علیہ اصلوۃ والسلام کی اونیٰ گستاخی بھی غفر ہے۔

حضرت سید نا یوسف علیہ نبیت و علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ عزوجل کے نبی ہیں اور ہر نبی مخصوص نبی سے ہرگز کوئی نہ موم حرکت صادر نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ دعوتِ اسلامی کے اشاعتی ادارے مکتبۃ المدینہ کے مطبوعہ ترجمے والے پاکیزہ قرآن، "کنز الایمان مَعْ خزاںِ العرْفَان" صفحہ 445 پر پارہ 12 سورہ یوسف کی آیت نمبر 24 میں اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَلَقَدْ هَذَّتِ يَهُ وَهَذَّهَا إِلَوَالَا أَنَّ رَأَيْهُ طَهَ رَتِّهِ

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک عورت نے اس کا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا اگر اپنے رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا۔

صدر الافاضل حضرت علامہ بولا نا سید محمد نعیم الدین تبرادآ بادی علیہ رحمۃ اللہ العادی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نعموں طالبہ کو اخلاقی ذمہ دانے والی رؤیت (یعنی نہ موم اخلاق اور ذلیل کاموں) سے پاک پیدا کیا ہے اور اخلاقی شریفہ طالبہ مقدّسہ پر ان کی خلقت (یعنی پیدائش) فرمائی ہے اس لیے وہ ہر ہا کر قرنی (یعنی ہر برسے) فعل سے باز رہتے ہیں۔

مزاجل اُمیں محفوظ رکھتا ہے، ان سے گناہ ہوتا نہیں، مگر ہوتا شرعاً محال بھی نہیں (38)۔

عقیدہ (۷۱): انہیاً عَلَيْہِمُ السَّلَامُ شُرُكٌ وَّكُفَّارٌ وَّهُرَايَسٌ امر سے جو خلق کے لیے باعث نفرت ہو، جیسے کذب و خیانت و جعل وغیرہ صفات ذمیہ (بری صفتیں) سے، نیز ایسے افعال سے جو وجہت اور مزدودت کے خلاف ہیں قبل نبوت اور بعد نبوت بالاجماع مخصوص ہیں اور حق یہ ہے کہ تعمید صفات سے بھی قبل نبوت اور بعد نبوت مخصوص ہیں (39)۔

عقیدہ (۱۸): اللہ تعالیٰ نے انہیاً عَلَيْہِمُ السَّلَامُ پر بندوں کے لیے جتنے احکام نازل فرمائے انہوں نے وہ سب پہنچا دیے، جو یہ کہے کہ کسی حکم کو کسی نبی نے چھپا رکھا، تقدیر یعنی خوف کی وجہ سے یا اور کسی وجہ سے نہ پہنچایا، کافر ہے (40)۔

(38) ہر نبی اور فرشتہ کا مخصوص ہونا ضروری ہے۔ نبی اور فرشتہ کے سوا کوئی مخصوص نہیں۔

(البر اس، بحث مسئلہ عصرۃ الانبیاء عَلَيْہِمُ السَّلَامُ، ص ۲۸۳ انبر اس، بحث الملائکہ عَلَيْہِمُ السَّلَامُ، ص ۲۸۷)

(39) علامہ عبد الغنی ہنفی علیہ رحمۃ اللہ الفقیر ماتے ہیں: انہیاً عَلَيْہِمُ السَّلَامُ شُرُكٌ وَّكُفَّارٌ وَّهُرَايَسٌ امر سے جو خلق کے لئے باعث نفرت ہو جیسے کذب و خیانت و جعل وغیرہ صفات ذمیہ (یعنی بری صفتیں) سے، نیز ایسے افعال سے جو وجہت اور مزدودت کے خلاف ہیں قبل نبوت اور بعد نبوت بالاجماع مخصوص ہیں اور کبائر سے بھی مطلقاً مخصوص ہیں اور حق یہ ہے کہ تعمید صفات سے بھی قبل نبوت اور بعد نبوت مخصوص ہیں۔

(الحدیقة الدینیة شرح الطریقۃ الحمدیۃ، الباب الثانی فی الامور الحمیۃ فی الشریعۃ، الفصل الاول فی تصحیح الاعتقاد، ج ۱، ص ۲۸۸)

(40) علم چھپانا

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يَكُشَّفُونَ مَا أَكْرَلَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَتْنَا لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الظَّالِمُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جو ہماری اتاری ہوئی روشن باتوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں بعد اس کے کو لوگوں کے لئے ہم اسے کتاب میں واضح فرمائیں کہ ان پر اللہ کی لعنت ہے اور لعنت کرنے والوں کی لعنت۔ (پ 2، البقرۃ: 159)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مفسرین کرام حبیم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت کے نزدیک یہ آیت مبارکہ نصاریٰ کے حق میں نازل ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ یہودیوں کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ وہ تورات میں موجود نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف چھپاتے تھے۔

جبکہ ایک قول یہ ہے کہ یہ (حکم میں) عام ہے اور یہی درست ہے کیونکہ الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے سب کے خصوص کا نہیں کیونکہ حکم کو مناسب وصف پر مرتب کرنا غلط بیان کرنے کی طرف اشارہ کرتا ہے اور دین چھپانا یقیناً لعنت کے استحقاق کے مناسب ہے، لہذا ←

عقیدہ (۱۹): احکام تبلیغیہ میں انبیاء سے ہو دنیاں معال ہے۔

عقیدہ (۲۰): ان کے جسم کا برس و جذام (۴۱) وغیرہ ایسے امراض سے جن سے تنفس ہوتا ہے، پاک ہونا ضروری ہے (۴۲)۔

دعا کے عام ہونے کی صورت میں حکم کا عموم ثابت ہو جائے گا۔

بزر سماجہ کرام علیہم الرضوان کی ایک جماعت نے اس آئینہ مبارک کے عموم کی صراحت بھی کی ہے جیسا کہ ام المؤمنین حضرت سیدنا عائض صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ارشاد فرمایا: دو جہاں کے ہاتھوں، سلطان بخود برصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ عزوجل کے ہازل کرو، احکامات میں سے کچھ بھی نہیں چھپا یا۔

(41) برس: وہ شدید سفیدی جو کمل بدن یا اسکے بعض حصوں پر ہوتی ہے جو تمام بدن میں سرایت کر جاتی اور بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ سفیدی تمام بدن کو گھیر لجاتی ہے، یہ کمزور اور اپانی کردینے والی بیماری ہے۔

(الرحمۃ فی الطب و الحکمة للسیوطی، الباب الثامن و لذاربعون والمرث، ص ۱۷۵)

جدام (کوزہ): ایک تحدی مریض جس میں بدن سفید ہو جاتا ہے مریض کی شدت میں اعضا بھی مغل جاتے ہیں۔

(اردو لغت، ج ۲، ص ۵۵۳)

(42) حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان

حضرت ایوب علیہ السلام حضرت اُنْجَلی علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی والدہ حضرت لوط علیہ السلام کے خاندان سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر طرح کی نعمتوں سے نوازا تھا۔ حسن صورت بھی اور مال و اولاد کی کثرت بھی، بے شمار مریشی اور محیت و باغ وغیرہ کے آپ مالک تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو آزمائش و امتحان میں ڈالا تو آپ کامکان گرپڑا اور آپ کے تمام فرزندان اس کے پیچے دب کر مر گئے اور تمام چانور جس میں سینکڑوں اونٹ اور ہزارہا بکریاں تھیں، سب مر گئے۔ تمام کھیتیاں اور باغات بھی برباد ہو گئے۔ غرض آپ کے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا۔ آپ کو جب ان چیزوں کے ہلاک و برباد ہونے کی خبر دی جاتی تھی تو آپ حسوسی کرتے اور شکر بجالاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کیا تھا اور کیا ہے جس کا تھا اس نے لے لیا۔ جب تک اس نے مجھے دے رکھا تھا میرے پاس تھا، جب اس نے چاہا لے لیا۔ میں ہر حال میں اس کی رضا پر راضی ہوں۔ اس کے بعد آپ بیمار ہو گئے اور آپ کے جسم مبارک پر بڑے بڑے آپلے پڑ گئے۔ اس حال میں سب لوگوں نے آپ کو چھوڑ دیا، بس فقط آپ کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افرائیم تھا۔ جو حضرت یوسف علیہ السلام کی پوتی تھیں، آپ کی خدمت کرتی تھیں۔ سالہاں سال تک آپ کا یہی حال رہا، آپ آبولوں اور پھوزوں کے زخموں سے بڑی تکلیفوں میں رہے۔

عام طور پر لوگوں میں مشہور ہے کہ معاذ اللہ آپ کو کوڑھ کی بیماری ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعض غیر معتبر کتابوں میں آپ کے کوڑھ کے بارے میں بہت سی غیر معتبر و استانیں بھی تحریر ہیں، مگر یاد رکھو کہ یہ سب باقی سرتاپا بالکل غلط ہیں اور ہرگز ہرگز آپ یا کوئی نبی بھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں جتنا شنسیں ہوا۔ ان لئے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ انہیاں علیہم السلام کا تمام ان بیماریوں سے محفوظ رہنا ضروری ہے جو عوام کے خروجیک باعث نفرت و حقارت ہیں۔ کیونکہ انہیاں علیہم السلام کا یہ فرض منحصر ہے کہ وہ تبلیغ و ہدایت کرتے رہیں تو ظاہر ہے کہ جب عوام کے

ان کی بیماریوں سے نفرت کر کے ان سے دور بھاگیں مگر تو بھل اتنی کافر یعنی کونکرا دا ہو سکے گا؟ الغرض حضرت الیوب علیہ السلام ہرگز کبھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں جتلائیں ہوئے بلکہ آپ کے بدن پر کچھ آبلے اور پھوٹے پھنسیاں تکلیف آئی تھیں جن سے آپ برسوں تکلیف اور مشقت بھیٹتے رہے اور برابر صابر و شاکر رہے۔ پھر آپ نے بحکم اللہ اپنے رب سے یہاں دعا مانگی:

⁸³ ألي مسيحي الطڑو وأنك أزعم المرحمن (بـ 17 الانبياء):

ترجمہ کفر الایمان:- مجھے تکلیف پہنچی اور تو سب مہر والوں سے بڑھ کر عہر والے ہے۔

جب آپ خدا کی آزمائش میں پورے اترے اور امتحان میں کامیاب ہو گئے تو آپ کی دعا مقبول ہوئی اور رحم الرحمن نے حکم فرمایا کہ اسے ایوب علیہ السلام اپنا پاؤں زمین پر مارو۔ آپ نے زمین پر پاؤں مارا تو فوراً ایک چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم الہی ہوا کہ اس پائی سے غسل کرو، پھر آپ نے غسل کیا تو آپ کے بدن کی تمام یہاریاں دور ہو گئیں۔ پھر آپ چالیس قدم دور چلے تو دوبارہ زمین پر قدم مارنے کا حکم ہوا اور آپ کے قدم مارتے ہی پھر ایک دوسرا چشمہ نمودار ہو گیا جس کا پانی بے حد تھنڈا، بہت شیریں اور نہایت لذیذ تھا۔ آپ نے وہ پانی پیا تو آپ کے باطن میں نور ہی نور پیدا ہو گیا۔ اور آپ کو اعلیٰ درجے کی صحت و نورانیت حاصل ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تمام اولاد کو دوبارہ زندہ فرمادیا اور آپ کی بیوی کو دوبارہ جوانی بخشی اور ان کے کثیر اولاد ہوئی، پھر آپ کا تمام ہلاک شدہ مال و مولیٰ اور اسباب و سامان بھی آپ کو مل گیا بلکہ یہ لے جس قدر مال و دولت کا خزانہ تھا اس سے کہیں زیادہ مل گیا۔

اس بیماری کی حالت میں ایک دن آپ نے اپنی بیوی صاحبہ کو پکارا تو وہ بہت دیر کر کے حاضر ہو گئیں اس پر غصہ میں آ کر آپ نے ان کو سو ذرتے مارنے کی قسم کھالی تھی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اనے ایوب علیہ السلام آپ ایک سینکوں کی جھاڑو سے ایک مرتبہ اپنی بیوی کو مار دیجئے اس طرح آپ کی قسم بوری ہو چائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

أَرْكَضَ بِرْجِيلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ وَهَبْنَالَةٌ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةٌ مِنَّا وَذِكْرٌ لِأُولَى الْكِتابِ

أَعْلَمُ بِكُلِّ ضُغْطٍ فَإِنَّمَا تَهْوِي وَلَا تَخْتَفِي إِلَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا إِنْعَمَ الْعَبْدُ إِلَّا أَوَابٌ (42-44) (پ 23، ص: 42)

ترجمہ کنز الایمان: ہم نے فرمایا میں پر اپنا پاؤں ماری ہے ٹھنڈا چشمہ نہانے اور پینے کو اور ہم نے اسے اس کے گھر والے اور ان کے برادر اور عطا فرمادیئے اپنی رحمت کرنے اور عظمندوں کی صیحت کو اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑ دلے کر اس سے مار دیے اور قسم نہ توڑ بیٹک ہم نے اسے صابر ماما کما جھابندہ بیٹک وہ بہت رجوع لانے والا ہے۔

الغرض حضرت ابوب علیہ السلام اس امتحان میں پورے پورے کامیاب ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی توازشوں اور عنایتوں سے ہر طرح سرفراز فرمادیا اور قرآن مجید میں ان کی مدح خوانی فرمائی۔ "آواب" کے لاجواب خطاب سے ان کے سر مبارک پر سر بلندی کا تاج رکھ دیا۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے اس واقعہ امتحان میں یہ حدایت ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کا بھی خدا کی طرف سے امتحان ہوا کرتا ہے اور جب وہ امتحان میں کامیاب اور آزمائش میں پورے اترتے ہیں تو خداوند قدوس ان کے مراتب و درجات میں اتنی اعلیٰ سر بلندی ۔۔۔۔۔

عقیدہ (۲۱) : اللہ عزوجل نے انبیا علیہم السلام کو اپنے غیوب پر اطلاع دی زمین و آسمان کا ہر ذرہ ہر نبی کے پیش نظر ہے (۴۳)۔

عطافر مارتا ہے کہ کوئی انسان اس کو سوچ بھی نہیں سکتا اور اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ امتحان کی آزمائش کے وقت میر کرنا اور خداوند عالم عزوجل کی رضا پر راضی رہنا اس کا بھل کتنا اچھا، کتنا میغما اور کس قدر لذیذ ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(43) علم غیب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مجزات میں ہے آپ کا علم غیب بھی ہے۔ اس بات پر تمام امت کا اتفاق ہے کہ علم غیب ذاتی تو خدا کے سوا کسی اور کوئی نہیں مگر اللہ اپنے برگزیدہ بندوں یعنی اپنے نبیوں اور رسولوں وغیرہ کو علم غیب عطا فرماتا ہے۔ یہ علم غیب عطای کہلاتا ہے قرآن مجید میں ہے کہ **عَلِيهِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا** ۱۰۵ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ۔ (پ ۲۹، ۲۶: جن: ۲۷-۲۸) (اللہ) عالم الغیب ہے وہ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔ (جن)

اسی طرح قرآن مجید میں دوسری جگہ اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا کہ

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمُ الْعَكْمَ عَلَى الْغَيْبِ وَلِكُنَّ اللَّهُ تَعَجُّلُ بِهِ مِنْ رَسُولِهِ مَنِ يَشَاءُ (پ ۳، ۲۹: آل عمران: ۱۷۹)

اللہ کی شان نہیں کہ اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دے دے۔ ہاں اللہ چن لیتا ہے اپنے رسولوں میں سے جسے چاہے۔ (آل عمران)

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بے شمار غیوب کا علم عطا فرمایا۔ اور آپ نے ہزاروں غیب کی خبریں اپنی امت کو دیں جن میں سے کچھ کا تذکرہ تو قرآن مجید میں ہے باقی ہزاروں غیب کی خبروں کا ذکر احادیث کی کتابوں اور سیرتوواری کے دفتروں میں مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا کہ

رَتْلُكَ مِنْ أَتْبَاعِ الْغَيْبِ نُوْجِيْهَا إِلَيْكَ (پ ۳۹، ۱۲: ہود: ۳۹)

یہ غیب کی خبریں ہیں جن کو ہم آپ کی طرف وچی کرتے ہیں۔ (حور)

ہم یہاں ان بے شمار غیب کی خبروں میں سے مثال کے طور پر چند کا ذکر تحریر کرتے ہیں۔ پہلے ان چند غیب کی خبروں کا تذکرہ ملاحظہ فرمائیے جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔

غالب مغلوب ہو گا

۱۱۷ء میں روم اور فارس کے دونوں بادشاہوں میں ایک جنگ عظیم شروع ہوئی جیسی ہزار یہودیوں نے بادشاہ فارس کے لشکر میں شامل ہو کر سانچھے ہزار یہودیوں کا قتل عام کیا یہاں تک کہ ۱۱۸ء میں بادشاہ فارس کی فتح ہو گئی اور بادشاہ روم کا لشکر بالکل ہی مغلوب ہو گیا اور رومی سلطنت کے پرزے اڑ گئے۔ بادشاہ روم اہل کتاب اور نہ ہبہ عیسائی تھا اور بادشاہ فارس جو ہبہ کا پابند اور آتش پرست تھا۔ اس لیے بادشاہ روم کی لشکر سے مسلمانوں کو رنج و غم ہوا اور کفار کو انتہائی شادمانی و سرورت ہوئی۔ چنانچہ کفار نے مسلمانوں کو طعنہ دیا اور کہنے لگے کہ تم اور نصاری اہل کتاب ہو اور ہم اور اہل فارس بے کتاب ہیں جس طرح ہمارے بھائی تمہارے بھائیوں پر فتح یا ب ہو کر غالب آگئے اسی طرح ہم بھی ایک دن تم لوگوں پر غالب آجائیں گے۔ کفار کے ان طعنوں سے مسلمانوں کو اور زیادہ رنج و صدمہ ہوا۔

اس وقت رویوں کی یہ اسوساک حالت تھی کہ وہ اپنے مشرقی معمونات کا ایک ایک چپہ کھو چکے تھے۔ خزانہ خالی تھا۔ فوج منشرتی لکھ میں بخاوتوں کا طوفان المحر رہا تھا۔ شہنشاہ روم بالکل ناگزیر تھا۔ ان حالات میں کوئی سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ بادشاہ روم بادشاہ فارس پر غالب ہو سکتا تھا مگر ایسے وقت میں نبی صادق نے قرآن کی زبان سے کفار مکہ کو پیش گولی سنائی کہ

الْقَوْمُ عَلَيْهِ الرُّؤْمٌ فِي أَذْلِ الْأَرْضِ وَهُنَّ مِنْهُ بَعْدِ غَلْبَةٍ يُغْلِبُونَ ۝ فِي بَعْضِ سِينِينَ (پ ۲۱، الرُّوم: ۱-۳)

روی مغلوب ہوئے پاس کی زمین میں اور وہ اپنی مغلوبی کے بعد غیر قریب غالب ہوں گے چند برسوں میں۔ (روم)

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ صرف نو سال کے بعد خاص مسلح حدیبیہ کے دن بادشاہ روم کا لشکر اہل فارس پر غالب آگیا اور نبیر صادق کی یہ خبر غیب عالم وجود میں آگئی۔

ہجرت کے بعد قریش کی تباہی

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بے سر و سامانی کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی اور صحابہ کرام جس کسپری اور بے کسی کے عالم میں کچھ جبکہ کچھ مدینہ چلے گئے تھے۔ ان حالات کے خیش نظر بخلاف کسی کے حاشیہ خیال میں بھی یہ آسکتا تھا کہ یہ بے سر و سامان اور غریب الدیار مسلمانوں کا قافلہ ایک دن مدینہ سے اتنا طاقتور ہو کر لکھے گا کہ وہ کفار قریش کی ہاتھیں تغیر عسکری طاقت کو تھس کر دے لے گا جس سے کافروں کی عظمت و شوکت کا جراثیگی ہو جائے گا اور مسلمانوں کی جان کے دہن من مٹھی بھر مسلمانوں کے ہاتھوں سے ہلاک و بر باد ہو جائیں گے۔ لیکن خداوند علام الغیوب کا محبوب دانائے غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت سے ایک سال پہلے ہی قرآن پڑھ پڑھ کر اس خبر غیب کا اعلان کر رہا تھا کہ

فَإِذَا أَلَّا يَلْمَعُونَ خَلَقَ إِلَّا قِيلَّا ۝ (پ ۱۵، بنی اسراء میں: ۷۶)

اگر وہ تم کو سرز میں بکھر سے گھبرا چکے تاکہ تم کو اس سے نکال دیں تو وہ اہل کہ تمہارے بعد بہت ہی کم مدت تک باقی رہیں گے۔

(بنی اسرائیل)

چنانچہ یہ پیش گولی حرف بہ حرف پوری ہوئی اور ایک ہی سال کے بعد غزوہ بدر میں مسلمانوں کی فتح میں نے کفار قریش کے سرداروں کا خاتمہ کر دیا اور کفار مکہ کی لشکری طاقت کی جڑ کٹ گئی اور ان کی شان و شوکت کا جنازہ نکل گیا۔

مسلمان ایک دن شہنشاہ ہوں گے

ہجرت کے بعد کفار قریش جوش انقام میں آپے سے باہر ہو گئے اور بدر کی لکھت کے بعد تو جذہ انقام نے ان کو پا گل بنا دیا۔ تھا۔ تمام قبائل عرب کو ان لوگوں نے جوش دلا دلا کر مسلمانوں پر یلغار کر دینے کے لئے تیار کر دیا تھا۔ چنانچہ مسلسل آنھے برس سکھ خوزیز لڑائیوں کا سلسہ جاری رہا۔ جس میں مسلمانوں کو ٹھک دیتی، فاقہ مسٹی، ٹھل و خوزیزی، قسم قسم کی حوصلہ لٹکن مصیبتوں سے دوچار ہونا پڑا۔ مسلمانوں کو ایک لمحے کے لیے سکون پسرنہیں تھا۔ مسلمان خوف دہراں کے عالم میں راتوں کو جاگ جاگ کر وقت گزارتے تھے اور رات رات بھر رحمت عالم کے کاشانہ نبوت کا پھرہ دیا کرتے تھے لیکن میں اس پریشانی اور بے سر و سامانی کے ماخول میں ←

دونوں جہان کے سلطان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کا یہ اعلان نشر فرمایا کہ مسلمانوں کو خلافت ارض یعنی دین دنیا کی شہنشاہی کا تاج پہنانیا جائے گا۔ چنانچہ غیرب وال رسول نے اپنے دکش اور شیریں لجھ میں قرآن کی ان روح پرورد اور ایمان افراد آئیوں کو علی الاعلان خلاوت فرمانا شروع کر دیا کہ

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْكَمْ وَ عَلُوَا الصَّلِيْغَتِ لَيَسْتَخْلِفُنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيَمْكِنَنَّ لَهُمْ دِيْنُهُمُ الَّذِي أَرْتَطُنَّ لَهُمْ وَلَيَبْلُلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خُوْفِهِمْ آمَنُوا (پ، ۱۸، النور: ۵۵) .

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا خدا نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ ان کو زمین کا خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اس نے ان کے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا اور جو دین ان کے لیے پسند کیا ہے اس کو منکم کر دے گا اور ان کے خوف کو اس سے بدل دے گا۔ (سورہ نور)

مسلمان جن ناساعد حالات اور پریشان کن ماحول کی کشمکش میں بتلاتے ہے ان حالات میں خلافت ارض اور دین دنیا کی شہنشاہی کی پیغمبری بشارت انتہائی حرمت تک خبر تھی بھلا کون تھا جو یہ سوچ سکتا تھا کہ مسلمانوں کا ایک مظلوم دبے کس گروہ جس کو کفار کرنے طرح طرح کی اذیتیں دے کر کچل ڈالا تھا اور اس نے اپنا سب کچھ چھوڑ کر مدینہ آ کر چند نیک بندوں کے زیر سایہ پناہ لی تھی اور اس کو بھاں آ کر بھی سکون واطمیتان کی نیز نصیب نہیں ہوئی تھی بھلا ایک دن ایسا بھی آئے گا کہ اس گروہ کو ایسی شہنشاہی مل جائے گی کہ خدا کے آسمان کے نیچے اور خدا کی زمین پر خدا کے سوا ان کو کسی اور کا ذرہ نہ ہو گا۔ بلکہ ساری دنیا ان کے جاہ و جلال سے ذر کر لرزہ براند ام رہے گی مگر ساری دنیا کی تمام ممتدن حکومتوں کا شیرازہ بکھر گیا اور تمام سلاطین عالم کی سلطانی کے پرچم عظمت اسلام کی شہنشاہی کے آگے سرگوں ہو گئے۔ کیا اب بھی کسی کو اس میشین گولی کی صداقت میں بال کے کروڑوں حصے کے برابر بھی تھک دشہر ہو سکتا ہے۔

فتح مکہ کی پیشگوئی

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ سے اس طرح ہجرت فرمائی تھی کہ رات کی تاریکی میں اپنے یار خار کے ساتھ نکل کر غار ثور میں رونق افرود رہے۔ آپ کی جان کے دشمنوں نے آپ کی علاش میں سرز میں مکہ کے پیچے پیچے کو چھان مارا اور آپ ان دشمنوں کی نگاہوں سے چھپتے اور پیختے ہوئے غیر معروف راستوں سے مدینہ منورہ پہنچے۔ ان حالات میں بھلا کسی کے دہم دگمان میں بھی یہ آ سکتا تھا کہ رات کی تاریکی میں چھپ کر روتے ہوئے اپنے پیارے وطن مکہ کو خیر باد کہنے والا رسول برحق ایک دن فتح مکہ بن کر فاتحانہ جاہ و جلال کے ساتھ شہر مکہ میں اپنی فتح میں کا پرچم لہرائے گا اور اس کے دشمنوں کی قاہر فوج اس کے سامنے قیدی بن کر دست بست سر جھکائے لرزہ براند مکمری ہو گی۔ مگر نبی غیرب وال نے قرآن کی زبان سے اس میشین گولی کا اعلان فرمایا کہ

إِذَا جَاءَ نَصْرٌ لِلَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِيْنِ اللَّهِ أَفَوْاجَاهُ ۝ فَسَيَّدْخُونَ بِحَمْدِ رَبِّكَ ۝ وَاسْتَغْفِرَةً إِلَّهَ كَانَ
تَوَآءًا ۝ (پ، ۳۰، التصریح: ۲)

جب اللہ کی مدد اور فتح (مکہ) آجائے اور لوگوں کو تم دیکھو کہ اللہ کے دین میں فوج فوج داخل ہوتے ہیں تو اپنے رب کی ثنا →

کرتے ہوئے اُس کی پاکی بولو اور اس سے بخشش چاہو بے شک دہ بہت توبہ قول کرنے والا ہے۔ (سورہ نصر)
چنانچہ یہ پیش گولی حرف پروری ہوئی کہ ۸۰ میں مکر فتح ہو گیا اور آپ فتح کرنے کی حیثیت سے افواج الٰہی کے جاہ و جلال کے ساتھ کہ کمرہ کے اندر داخل ہوئے اور کعبہ مظلہ میں داخل ہو کر آپ نے رومانہ ادا فرمایا اور اہل عرب فوج و فوج اسلام میں داخل ہونے لگے۔ حالانکہ اس سے قبل اکاذ کا لوگ اسلام قول کرتے تھے۔

جنگ بدر میں فتح کا اعلان

جگ بدروں جب کہ کل تین سو تیرہ مسلمان تھے جو بالکل ہی نہ تھے، کمزور اور بے سر و سامان تھے بھلاکی کے خیال میں بھی آسکا تھا کہ ان کے مقابلہ میں ایک ہزار کا لشکر جرار جس کے پاس ہتھیار اور مکری طاقت کے تمام سامان و اوزار موجود تھے لکھت کہا کر بھاگ جائے گا اور ستر مقتول اور ستر گرفتار ہو جائیں گے مگر جگ بدروں نے برسوں پہلے کہ کمرہ میں آئیں تاہل ہو گیں اور رسول رحمٰن نے اقوام عالم کو کی
برس پہلے جگ بدروں اس طرح اسلامی فتح میں کی بشارت سنائی کہ

أَمْرِي قُوَّلُونَ تَخْنُونَ بِجُمِيعِ مُشَتَّهِرٍ ۝ سَلَّمَ زَمَادَ الْجَمِيعَ وَتَوَلَّونَ الظَّبَرٍ ۝ (پ ۷، ۲۰، الفرقہ: ۳۵-۳۶)

کیا وہ کفار کہتے ہیں کہ ہم سب متحد اور ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ یہ لشکر غیر مقتول کہا جائیگا اور وہ پہنچ پھیر کر بھاگ جائیں گے۔

وَلَوْ فَتَلَكُمُ الظَّبَرُ كَفَرُوا وَلَوْلَا الْأَذْهَارُ لَمَّا لَآتَيْنَاهُنَّا لَمْ يَجِدُونَ وَلَيَأْتِيَا وَلَا تَصِلُّوا ۝ (پ ۲۲، الفتح: ۲۲)

اور اگر کفار تم (مسلمانوں) سے لڑیں گے تو یقیناً وہ پہنچ پھیر کر بھاگ جائیں گے پھر وہ کوئی حادی و مددگار نہ پائیں گے۔ (فتح)

عہد نبوی کے بعد کی لڑائیاں

قرآن مجید کی پیشگوئیاں اور غیرہ کی خبریں صرف انہیں جنگوں کے ساتھ مخصوص و محدود نہیں تھیں جو عہد نبوی میں ہو گیں بلکہ اس کے بعد خلفاء کے دور خلافت میں عرب و عجم میں جو عظیم دخوں ریز لڑائیاں ہو گیں ان کے متعلق بھی قرآن مجید نے پہلے سے پیشگوئی کر دی تھی جو حرف بحروف پوری ہوئی۔ مسلمانوں کو روم و ایران کی زبردست حکومتوں سے جو لڑائیاں لڑنی پڑیں وہ تاریخ اسلام کے بہت ہی زریں اور اراق اور نمایاں واقعات ہیں مگر قرآن مجید نے برسوں پہلے ان جنگوں کے متانج کا اعلان ان لفظوں میں کر دیا تھا۔

قُلْ لِلّٰهِ غَلِيفُنَّ مِنَ الْأَعْرَابِ سَلَّدَعُونَ إِلَى قُوَّمٍ أُولَئِنَّا مِنْ شَدِيدِ تُقَاتِلُونَ تَهْمَمُ أَوْ يُشَلِّمُونَ (پ ۱۶، الفتح: ۲۶)

جهاد میں یچھے رہ جانے والے دیہاتیوں سے کہہ دو کہ غنیریہ تم کو ایک سخت جنگجو قوم سے جنگ کرنے کے لیے بلا یا جائے گا تم لوگ ان سے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائیں گے۔ (فتح)

اس پیش گوئی کا ظہور اس طرح ہوا کہ روم و ایران کی جنگجو اقوام سے مسلمانوں کو جنگ کرنی پڑی جس میں بعض جنگ خوزیز مرکے ہوئے اور بعض جنگ کے کفار نے اسلام قبول کر لیا۔ الغرض اس قسم کی بہت سی غیرہ کی خبریں قرآن مجید میں مذکور ہیں جن کو غیرہ داں رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے واقعات کے واقع ہونے سے بہت پہلے اقوام عالم کے سامنے بیان فرمادیا اور یہ تمام غیرہ کی خبریں آناتاب کی طرح ←

ظاہر ہو کر اہل عالم کے سامنے زبان حال سے اعلان کر رہی ہیں اور قیامت تک اعلان کرتی رہیں گی کہ
چشم اقوام یہ نظارہ ابد تک دیکھے
رفعت شان رعنائی کذکر ک دیکھے
احادیث میں غیب کی خبریں۔۔۔۔۔ اسلامی فتوحات کی پیشگوئیاں

ابتداء اسلام میں مسلمان جن آلام و مصائب میں گرفتار اور جس بے سر و سامانی کے عالم میں تھے اس وقت کوئی اس کو سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ
چند نہ ہے، فاقہ کش اور بے سر و سامان مسلمان قیصر و کسری کی جابر حکومتوں کا تختہ الٹ دیں گے۔ لیکن غیب جانے والے پیغمبر صادق نے اس
حالت میں پورے عزم و یقین کے ساتھ اپنی امت کو یہ بشارت دیں کہ اے مسلمانوں! تم عنقریب تھلکیہ کو فتح کرو گے اور قیصر و کسری
کے خزانوں کی سنجیاں تمہارے دست تصرف میں ہوں گی۔ مصر پر تمہاری حکومت کا پرچم لہرائے گا۔ تم سے ترکوں کی جگ ہو گی جن کی
آنکھیں چھوٹی چھوٹی اور چہرے چوڑے چوڑے ہوں گے اور ان جنگوں میں تم کو فتح میں حاصل ہو گی۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۵۸۷، ۳۵۹۰، ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۲۹۸۔ ۲۹۹)

تاریخ گواہ ہے کہ غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دی ہوئی یہ سب غیب کی خبریں عالم ظہور میں آئیں۔

قیصر و کسری کی برپاوی

میں اس وقت جب کہ قیصر و کسری کی حکومتوں کے پرچم انتہائی جاہ و جلال کے ساتھ دنیا پر لہرا رہے تھے اور بظاہر ان کی برپاوی کا کوئی
سامان نظر نہیں آ رہا تھا مگر غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو یہ غیب کی خبر سنائی کہ إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا يَكُنْزُ
بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا يَقْيَضُ بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ لَيْسَ بِهِ لَكُثُرَفَقَنْ كُنُوزُ هُمَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۵۰۶)

جب کسری ہلاک ہو گا تو اس کے بعد کوئی کسری نہ ہو گا اور جب قیصر ہلاک ہو گا تو اس کے بعد کوئی قیصر نہ ہو گا اور اس ذات کی قسم جس کے
قہضہ قدرت میں محمد کی جان ہے ضرور ان دونوں کے خزانے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (مسلمانوں کے ہاتھ سے) خرچ کیے جائیں گے۔
دنیا کا ہر سوراخ اس حقیقت کا گواہ ہے کہ حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں کسری اور قیصر کی تباہی کے
بعد نہ پھر کسی نے سلطنت فارس کا تاج خسروی دیکھا نہ رہی سلطنت کا روئے زمین پر کہیں وجود نظر آیا۔ کیوں نہ ہو کہ یہ غیب داں نبی
صادق کی وہ غیب کی خبریں ہیں جو خداوند علام الغیوب کی دھی سے آپ نے دی ہیں۔ بھلا کیونکہ ممکن ہے کہ غیب داں نبی کی دی ہوئی غیب کی
خبریں بال کے کردہ دیں حصہ کے برابر بھی خلاف واقع ہو سکیں۔

یمن، شام، عراق فتح ہوں گے

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن و شام و عراق کے فتح ہونے سے برسوں پہلے یہ غیب کی خبر دی تھی کہ یمن فتح کیا جائے گا تو لوگ
اپنی سواریوں کو ہنکاتے ہوئے اور اپنے اہل و عیال اور قبیعین کو لے کر (مدینہ سے) یمن پہنچائیں گے حالانکہ وہاں ایک ایسٹ بھر جگ کے
لیے دو آدمی جھگڑا کرتے ہوں تو تم مصر سے نکل جاتا۔ چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنی آنکھ سے مصر میں یہ ←

دیکھا کہ عبد الرحمن بن شرحبیل اور ان کے بھائی ربیعہ ایک اینٹ بھر جگہ کے لیے لوار ہے ہیں۔ یہ مظہر دیکھ کر حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دیست کے مطابق صحر جھوڑ کر چلے آئے۔

(صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب وصیۃ النبی باہل مصر، الحدیث: ۲۵۳۳، ص ۲۶۷)

بیت المقدس کی فتح

بیت المقدس کی فتح ہونے سے رسول پہلے حضور اقدس مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیب کی خبر دیتے ہوئے اپنی امت سے ارشاد فرمایا کہ قیامت سے پہلے چھ چیزیں گن رکھو (۱) بیری وفات (۲) بیت المقدس کی فتح (۳) پھر طاعون کی وبا جو بکریوں کی گلٹیوں کی طرح تمہارے اندر شروع ہو جائے گی۔ (۴) اس قدر مال کی کفرت ہو جائے گی کہ کسی آدمی کو سود بینار دینے پر بھی وہ خوش نہیں ہو گا۔ (۵) ایک ایسا فتنہ اٹھے گا کہ عرب کا کوئی گمراہی نہیں رہے گا جس میں قند واصل نہ ہوا ہو۔ (۶) تمہارے اور رومنیوں کے درمیان ایک صلح ہو گی اور روی عہد شکنی کریں گے وہ آسی جنڈے لے کر تمہارے اوپر جملہ آور ہوں گے اور ہر جنڈے کے نیچے بارہ ہزار فوج ہو گی۔

(صحیح البخاری، کتاب الجریۃ والموادعۃ، باب بحمد رَبِّ الْعَذْرَ، الحدیث: ۳۶۹، ج ۲، ص ۲۷۶)

خوفناک راستے پر امن ہو جائیں گے

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں بارگاہ رسالت میں حاضر تھا تو ایک شخص نے آکر فاقہ کی شکایت کی پھر ایک دوسرا شخص آیا اس نے راستوں میں ڈاکر زنی کا شکوہ کیا۔ یہ سن کر شہنشاہ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عدی! اگر تمہاری عربی ہو گی تو تم یقیناً دیکھو گے کہ ایک پردہ نشین عورت ایکلی حیرہ سے چلے گی اور کہ آکر کعبہ کا طواف کرے گی اور اس کو خدا کے سوا کسی کا کوئی ذر نہیں ہو گا۔

حضرت عدی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ بھلا قبیلہ می کے وہ ڈاکو جنہوں نے شہروں میں آگ لگا رکھی ہے کہاں چلے جائیں گے؟

پھر آپ سنوارشا فرمایا کہ اگر تم نے لمبی عرب پائی تو یقیناً تم دیکھو گے کہ کسری کے خزانوں کو مسلمان اپنے ہاتھوں سے کھولیں گے اور اے عدی! اگر تمہاری زندگی دراز ہوئی تو تم ضرور ضرور دیکھو گے کہ ایک آدمی مشنی بھر سونا یا چاندی لے کر جلاش کرتا پھرے گا کہ کوئی اس کے صدقہ کو قبول کرے مگر کوئی شخص ایسا نہیں آئے گا جو اس کے صدقہ کو قبول کرے (کیونکہ ہر شخص کے پاس بکثرت مال ہو گا اور کوئی فقیر نہ ہو گا۔) حضرت عدی بن حاتم کا بیان ہے کہ اے لوگو! یہ تو میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ واقعی حیرہ سے ایک پردہ نشین عورت ایکلی طواف کعبہ کے لیے چلی آئی ہے اور وہ خدا کے سوا کسی سے نہیں ڈرتی اور میں خود ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے کسری بن ہر مرکے خزانوں کو کھول کر نکالا۔ یہ دو چیزیں تو میں نے دیکھ لیں اے لوگو! اگر تم لوگوں کی عمریں دراز ہوں گی تو یقیناً تم لوگ تیسرا چیز کو بھی دیکھ لو گے کہ کوئی فقیر نہیں ملے گا جو صدقہ قبول کرے۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات المنشوۃ فی الاسلام، الحدیث: ۵۹۵، ج ۲، ص ۲۹۹)

فارغ خبر کون ہوگا

جنگ خیر کے دوران ایک دن غیب والی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ کل میں اس شخص کے ہاتھ میں جنڈا دوں گا جو اللہ و رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ و رسول اس سے محبت کرتے ہیں اور اسی کے ہاتھ سے خیر بخ ہوگا۔ اس خوشخبری کو سن کر لٹکر کے تمام بجاہیں نے اس انتشار میں نہایت ہی بے قراری کے ساتھ رات گزاری کہ دیکھیں کون وہ خوش نصیب ہے جس کے سر اس بشارت کا سہرا بندھتا ہے۔ صحیح کوہر بجاہ اس امید پر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا کہ شاید وہی اس خوش نصیبی کا تاجدار بن جائے۔ ہر شخص گوش برآواز تھا کہ ہمگماں شہنشاہ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علی بن ابی طالب کہاں ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی آنکھوں میں آشوب ہے۔ ارشاد فرمایا کہ قاصد بحیث کر انہیں بلا وجہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربار رسالت میں حاضر ہوئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں اپنا عاب وہن لگا کر دعا فرمادی جس سے فی الفور وہ اس طرح شفایا ب ہو گئے کہ گویا انہیں کبھی آشوب جسم ہوا ہی نہیں تھا۔ پھر آپ نے ان کے ہاتھ میں جنڈا اعطافرمایا اور خیر کا میدان اسی دن ان کے ہاتھوں سے سر ہو گیا۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ خیر، الحدیث: ۳۲۰، ج ۳، ص ۸۵)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن قبل یہ بتا دیا کہ کل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیر کو بخ کریں گے۔ مَاذَا تَكُسِبُ خَلَّا (پ ۱۲، تعمیں: ۳۳) یعنی کل کون کیا کریں؟ کاظم غیب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اعطافرمایا۔

تمس برس خلافت پھر بادشاہی

حضرت سفید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد تم سب تک خلافت رہے گی اس کے بعد بادشاہی ہو جائے گی۔ اس حدیث کو سنا کر حضرت سفید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم لوگ گن لو! حضرت ابو بکر کی خلافت دو برس اور حضرت عمر کی خلافت دس برس اور حضرت عثمان کی خلافت بارہ برس اور حضرت علی کی خلافت چھ برس یہ کل تم سب ہو گئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ (مشکاة المصابع، کتاب الرقاق، الفصل الثانی، الحدیث: ۵۳۹۵، ج ۲، ص ۲۸۱)

شیخ اور لڑکوں کی حکومت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شیخوں کے شروع اور لڑکوں کی حکومت سے پناہ مانگو۔ (مشکاة المصابع، کتاب الامارة والقضاء، الفصل الثالث، الحدیث: ۱۶۷، ج ۳، ص ۱۱)

ای طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی تباہی قریش کے چند لڑکوں کے ہاتھوں پر ہو گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کو سنا کر فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم چاہو تو میں ان لڑکوں کے ہام بتا سکتا ہوں وہ فلاں کے بیٹے اور فلاں کے بیٹے ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۰۵، ج ۲، ص ۵۰)

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ شیخوں میں بنو امیہ کے کم عمر حاکموں نے جو فتنے برپا کیے واقعی یا ایسے فتنے تھے کہ جن سے ہر مسلمان کو خدا کی پناہ مانگی چاہیے۔ ان واقعات کی برسوں پہلے نبی برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خردی جو یقیناً غیب کی خبر ہے۔

ترکوں سے جنگ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم لوگ ایسی قوم سے نہ لڑو گے جن کے جوتے بال کے ہوں گے اور جب تک تم لوگ قوم ترک سے نہ لڑو گے جو چھوٹی آنکھوں والے، سرخ چہروں والے، جہنی ناکوں والے ہوں گے۔ ان کے چہرے گو باہمتوں سے بیٹھی ہوئی ڈھالوں کی مانند (چوڑے چپٹے) ہوں گے اور ان کے جوتے بال کے ہوں گے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ تم لوگ خود کرمان کے عجیبوں سے جنگ کر دے جن کے چہرے سرخ، ناکیں چپٹی، آنکھیں چھوٹی ہوں گی۔ اور تیسرا روایت میں یہ ہے کہ قیامت سے پہلے تم لوگ ایسی قوم سے جنگ کر دے جن کے جوتے بال کے ہوں گے وہ اہل بارز ہیں۔ (یعنی صحراویں اور میدانوں میں رہنے والے ہیں)۔

(صحیح البخاری، کتاب الناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۲۹۸، ۳۹۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ح ۲، ص ۲۹۷ ملحوظاً)
غیبِ داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ خبریں اس وقت دی تھیں جب اسلام ابھی پورے طور پر زمین جماز میں بھی نہیں پھیلا تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ تمام پیشگوئیاں پہلی ہی صدی کے آخر تک پوری ہو گئیں کہ مجاہدین اسلام کے لشکروں نے ترکوں اور صحراویں میں رہنے والے بربریوں سے جہاد کیا اور اسلام کی لمحہ نیکن ہوئی اور ترک دبربری اقوام دامن اسلام میں آ گئیں۔

ہندوستان میں مجاہدین

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہندوستان میں اسلام کے داخل اور غالب ہونے کی خوشخبری سناتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا کہ میری امت کے دو گروہ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو جہنم سے آزاد فرمادیا ہے۔ ایک وہ گروہ جو ہندوستان میں جہاد کریگا اور ایک وہ گروہ جو حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے ساتھ ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہاتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم مسلمانوں سے ہندوستان میں جہاد کرنے کا وعدہ فرمایا تھا تو اگر میں نے وہ زبانہ پالیا جب تو میں اس کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کر دوں گا اور اگر میں اس جہاد میں شہید ہو گیا تو میں بہترین شہید نہ ہوں گا اور اگر میں زندہ لوٹا تو میں دوزخ سے آزاد ہونے والا ابو ہریرہ ہوں گا۔

(سنن النسائی، کتاب الجہاد، باب غزوۃ الحمد، الحدیث: ۱۷۲، ۳۱۷، ۳۱۸، ص ۵۱)

امام نسائی نے ۳۲ھ میں وفات پائی اور انہوں نے اپنی کتاب سلطان محمود غزنوی کے حملہ ہندوستان ۲۹۳ھ سے تقریباً سو برس پہلے تحریر فرمائی۔

تمام دنیا کے سورخین گواہ ہیں کہ غیبِ داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زبانِ قدسی بیان سے ہندوستان کے بارے میں سینکڑوں برس پہلے جس غیب کی خبر کا اعلان فرمایا تھا وہ حرف بحرف پوری ہو کر رہی کہ محمد بن قاسم نے سرز میں سندھ و کران پر جہاد فرمایا اور محمود غزنوی و شہاب الدین غوری نے ہندوستان کے سومنات و اجمیر وغیرہ پر جہاد کر کے اس ملک میں اسلام کا پرچم لہرا لیا۔ یہاں تک کہ سرز میں ۔۔۔۔۔

ہند میں ہاگالینڈ کی پہاڑیوں سے کوہ ہندوکش تک اور راس کماری سے ہالیہ کی چوٹیوں تک اسلام کا پرچم لہرا چکا۔ حالانکہ خبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ پیشین گوئی اس وقت دی تھی جب اسلام سرز میں حجاز سے بھی آجے نہیں چھپنے پایا تھا۔ ان غیب کی خبروں کو لفظ بلفظ پورا ہوتے ہوئے دیکھ کر کون ہے جو غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار میں اس طرح نذرانہ عقیدت نہ پیش کریگا کہ۔

سر عرش پر ہے تری گز روں فرش پر ہے تری نظر

(اعلیٰ حضرت بریلوی علیہ الرحمۃ)

کون کہاں مرے گا؟

جگہ بدر میں لڑائی سے پہلے ہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کو لے کر میدان جنگ میں تشریف لے گئے اور اپنی چھڑی سے لکیر چھینچ کر بتایا کہ یہ فلاں کافر کی قتل گاہ ہے۔ یہ ابو جہل کا مقتل ہے۔ اس جگہ قریش کا فلاں سردار مارا جائے گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بیان ہے کہ ہر سردار قریش کے قتل ہونے کے لیے آپ نے جو جگہیں مقرر فرمادی تھیں اسی جگہ اس کافر کی لاش خاک و خون میں لختی ہوئی پائی گئی۔ (صحیح مسلم، کتاب البجاد والسریر، باب غزّۃ بدر، الحدیث: ۹۸۱، ج ۲، ص ۷۷۹)

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کب ہو گی؟

حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے مرض وفات میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے پاس بلا کران کے کان میں کوئی بات فرمائی تو وہ رونے لگیں۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد ان کے کان میں ایک اور بات کی تو وہ ہنسنے لگیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ دیکھ کر بڑا تعجب ہوا۔ انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس رونے اور ہنسنے کا سبب پوچھا؟ تو انہوں نے صاف کہہ دیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا راز ظاہر نہیں کر سکتی۔ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دوبارہ دریافت کرنے پر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ میرے کان میں یہ فرمایا تھا کہ میں اپنی اسی بیماری میں وفات پا جاؤں گا۔ یہ سن کر میں فرط غم سے روپڑی پھر فرمایا کہ اے فاطمہ امیرے گھروں میں سب سے پہلے تم وفات پا کر مجھ سے ملوگی۔ یہ سن کر میں نہ پڑی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میری جداگانہ کام زمانہ بہت ہی کم ہو گا۔

پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی صرف چھ مینے کے بعد وفات پا کر حضور علیہ اصلوۃ والسلام سے جا میں۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۲، ج ۲، ص ۵۰۸، ۵۰۹ و کتاب الاستئذان، باب من ناجی نین یہی الناس... ارجح، الحدیث: ۱۸۲، ج ۳، ص ۲۲۸)

جس سال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رحلت فرمائی، پہلے ہی سے آپ نے اپنی وفات کا اعلان فرمانا شروع کر دیا۔ چنانچہ جبکہ الوداع سے پہلے ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا حاکم بنان کر روانہ فرمایا تو ان کے رخصت کرتے وقت آپ نے ان سے فرمایا کہ اے معاذ! اب اس کے بعد تم مجھ سے نہل سکو گے جب تم واپس آؤ گے تو میری مسجد اور میری قبر کے پاس سے گزر دیگے۔ (المستدلل امام احمد بن حنبل، مسند الانصار، الحدیث: ۲۲۱۵، ج ۸، ص ۲۲۲)

اسی طرح جوہ اللوادع کے موقع پر جب کہ عرفات میں ایک لاکھ ہمیں ہزار سے زائد مسلمانوں کا جماعت ظیم تھا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں دوران خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ شاید آئندہ سال تم لوگ مجھ کو نہ پاؤ گے۔

(تاریخ الطبری، جوہ اللوادع، الحدیث: ۳۰۱، ج ۲، ص ۳۳۳)

اسی طرح مرض وفات سے کچھ دنوں پہلے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو یہ اختیار ریا تھا کہ وہ چاہے تو دنیا کی زندگی کو اختیار کر لے اور چاہے تو آخرت کی زندگی قبول کر لے تو اس بندے نے آخرت کو قبول کر لیا۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے گئے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں کو بڑا تعجب ہوا کہ آپ تو ایک بندے کے بارے میں یہ خبر دے رہے ہیں تو اس پر حضرت ابو بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے رونے کا کیا موقع ہے؟ مگر جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے چند ہی دنوں کے بعد وفات پائی تو ہم لوگوں کو معلوم ہوا کہ وہ اختیار دیا ہوا بندہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہم لوگوں میں سے سب سے زیادہ علم والے تھے۔ (کیونکہ انہوں نے ہم سب لوگوں سے پہلے یہ جان لیا تھا کہ وہ اختیار دیا ہوا بندہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں۔)

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، باب قول النبی سدا والابواب... اخْ, الحدیث: ۳۶۵۳، ج ۲، ص ۵۱۷)

حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما شہید ہوں گے

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرتبہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ساتھ لے کر أحد پہاڑ پر چڑھے۔ اس وقت پہاڑ ہٹنے لگا تو آپ نے فرمایا کہ اے احمد! خبر جا اور یقین رکھ کہ تیرے اور ایک نبی ہے ایک صدیق ہے اور دو (عمر و عثمان) شہید ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب قول النبی لوکن محدثاً... اخْ, الحدیث: ۳۶۷۵، ج ۲، ص ۵۲۲)

نبی اور صدیق کو توبہ جانتے تھے لیکن حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شہادت کے بعد سب کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ دو شہید کوں تھے۔

حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہادت ملے گی

حضرت ابو سعید خدری و حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ خندق کھو رہے تھے اس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر اپنا دست شفقت پھیر کر ارشاد فرمایا کہ افسوس! تجھے ایک باغی گروہ نفل کریگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الفتن... اخْ، باب لاقوم الساعة... اخْ, الحدیث: ۱۵۵۸، ۲۹۱۶، ۲۹۱۵، ج ۲، ص ۱۵۵)

یہ پیشگوئی اس طرح پوری ہوئی کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ صفین کے ون حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے اور حضرت عوادیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گروہ یقیناً سے

مال سنت کا عقیدہ ہے کہ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقیناً حق پر تھے اور حضرت عوادیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گروہ یقیناً سے

لھا کا مر جکب قہ۔ لیکن پونکہ ان لوگوں کی خطا اجتہادی تھی لہذا یہ لوگ مجبہ کرنے ہوں گے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی مجتہد اگر اپنے اجتہاد میں سچ اور درست مسئلہ تک پہنچ سکتا تو اس کو دو گناہ ثواب ملے گا اور اگر مجتہد نے اپنے اجتہاد میں خطا کی جب بھی اس کو ایک ثواب ملے گا۔ (حاویۃ صحیح البخاری، کتاب الناقب، باب علامات المنوہ... الخ، حاشیۃ: ۱۱، ج ۱، ص ۵۰۹)

اس لیے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں لعن طعن ہرگز چاہئیں کیونکہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس جملے میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔

بھریہ بات بھی یہاں ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ مصری باغیوں کا گردہ جنہوں نے حضرت امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا محاصرہ کر کے ان کو شہید کر دیا تھا یہ لوگ جنگ صفين میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لشکر میں شامل ہو کر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لڑ رہے تھے تو ممکن ہے کہ محسان کی جنگ میں انہی باغیوں کے ہاتھ سے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہو گئے ہوں۔ اس صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بالکل صحیح ہو گا کہ افسوس اسے عمار اتجھ کو ایک باغی گردہ قتل کر دیگا اور اس قتل کی ذمہ داری سے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دامن پاک رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بہر حال حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں لعن طعن کرنا را فضیل کا مذہب ہے حضرات اہل سنت کو اس سے پرہیز کرنا لازم و ضروری ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امتحان

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ کے ایک باغ میں نیک لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروازہ کھلوا کر اندر آئے تو آپ نے ان کو جنت کی بشارت دی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے تو آپ نے ان کو بھی جنت کی خوشخبری سنائی۔ اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے تو آپ نے ان کو جنت کی بشارت کے ساتھ ساتھ ایک امتحان اور آزمائش میں مبتلا ہونے کی بھی اطلاع دی۔ یہ سن کر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبر کی دعا مانگی اور یہ کہا کہ خدا من دیگار ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان بن عفان، الحدیث: ۲۱۵۹، ص: ۸۰۸) ۱۳

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض دوسرے مجاہد کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں بتاؤں کہ سب سے بڑھ کر دو بدجنت انسان کون ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بتائیے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ایک قوم ٹمود کا سرخ رنگ والا دو بدجنت جس نے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹی کو قتل کیا اور دوسرا دو بدجنت انسان جو اے علی اتھار بے یہاں پر (گردن کی طرف اشارہ کیا) تکوار ہارے گا۔

(المصدر: كتاب معرفة الصحابة، باب وجہ تلقیب علی باپی تراب، الحدیث: ۳۷۳، ج ۳، ص ۱۱۶)

یہ غیر کی خبر اس طرح ظہور پذیر ہوئی کہ ۷ ا رمضان ۶۲ھ کو عبدالرحمٰن بن ماجم خارجی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کوار سے ۔

کا حلازہ عمل کا جس سے زخمی ہو کر دو دن بعد صرفت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہادت سے سرفراز ہو گئے۔

(تاریخ بغداد، بصل فی مہاجد علی رضی اللہ عنہ...، ج ۱، ص ۱۳۹)

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خوشخبری

حضرت سعد بن ابی و قاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو نہ الوداع میں کم معظمہ جا کر اس قدر شدید بیمار ہو گئے کہ ان کو اپنی زندگی کی امید نہ رہی۔ ان کو اس بات کی بہت زیادہ بے چینی تھی کہ اگر میں مر گیا تو میری بھرت ہمکل رہ جائے گی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ نے ان کی بے قراری و کیمہ کر تسلی دی اور ان کے لیے دعا بھی فرمائی اور یہ بشارت دی کہ امید ہے کہ تم ابھی نہیں مر جو گے بلکہ تمہاری زندگی لمبی ہو گی اور بہت سے لوگوں کو تم سے نفع اور بہت سے لوگوں کو تم سے نقصان پہنچے گا۔

(صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب ان یترک درہتہ...، ج ۲، ص ۲۲۲)

یہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے فتوحاتِ عجم کی بشارت تھی۔ کیونکہ تاریخ گواہ ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسلامی لشکر کا سپہ سالار بن کرایران پر فوج کشی کی اور چند سال میں بڑے بڑے معروکوں کے بعد پادشاہ ایران کسری کے تخت دہانج کو چھین لیا۔ اس طرح مسلمانوں کو ان کی ذات سے بڑا فائدہ اور کفار مجوہ کو ان کی ذات سے نقصان عظیم پہنچا۔ ایران حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دورِ خلافت میں قیام ہوا اور اس لڑائی کا نقشہ جنگ خود امیر المؤمنین نے ماہرین جنگ کے مشوروں سے تیار فرمایا تھا۔

حجاز کی آگ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک حجاز کی زمین سے ایک ایسی آگ نہ لکھے جس کی روشنی میں بصری کے ادنوں کی گرد نہیں نظر آئیں گی۔

(صحیح مسلم، کتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة...، ج ۱، ص ۲۹۰)

اس غیب کی خبر کا ظہور ۱۵۲ھ میں ہوا۔ چنانچہ حضرت امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں تحریر فرمایا کہ یہ آگ ہمارے زمانے میں ۱۵۲ھ میں مدینہ کے اندر ظاہر ہوئی۔ یہ آگ اس قدر بڑی تھی کہ مدینہ کے مشرقی جانب سے لے کر حرہ کی پہاڑیوں تک پہنچی ہوئی تھی اس آگ کا حال ملک شام اور تمام شہروں میں تواتر کے طریقے پر معلوم ہوا ہے اور ہم سے اس مخصوص نے بیان کیا جو اس وقت مدینہ میں موجود تھا۔ (شرح مسلم للنووی، کتاب الفتن، ج ۱، ص ۲۹۳)

اسی طرح علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا ہے کہ ۳ جمادی الآخر ۱۵۲ھ کو مدینہ منورہ میں ناگہاں ایک گھر گمراہت کی آواز سنائی دینے لگی پھر نہایت ہی زور دار زلزلہ آیا جس کے جھکٹے تھوڑے تھوڑے وقہ کے بعد دو دن تک محسوس کیے جاتے رہے۔ پھر بالکل اچانک قبیلہ قریظہ کے قریب پہاڑوں میں ایک ایسی خوفناک آگ نمودار ہوئی جس کے بلند شعلے مدینہ سے ایسے نظر آ رہے تھے کہ گویا یہ آگ مدینہ منورہ کے گمردوں میں گلی ہوئی ہے۔ پھر یہ آگ بہتھے ہوئے ہالوں کی طرح سیلاں کے مانند پھینٹے گئی اور ایسا محسوس ہونے لگا کہ پہاڑیاں آگ بن کر بہت چلی جا رہی ہیں اور پھر اس کے شعلے اس قدر بلند ہو گئے کہ آگ کا ایک پہاڑ نظر آنے لگا اور آگ کے شرارے ۔۔۔

ہر چھار طرف فضاؤں میں اڑنے لگے۔ یہاں تک کہ اس آگ کی روشنی مکہ مکرمہ سے نظر آنے لگی اور بہت سے لوگوں نے شہر ہری میں رات کو اسی آگ کی روشنی میں اونٹوں کی گردنوں کو دیکھ لیا۔ الٰہ مدینہ آگ کے اس ہولناک نظر سے لزہ برانداز ہو کر دہشت اور گمراہت کے عالم میں توبہ اور استغفار کرتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کے پاس ہناہ لینے کے لیے مجتمع ہو گئے۔ ایک باد سے زائد عرصہ تک یہ آگ جلتی رہی اور پھر خود بخود رفتہ رفتہ اس طرح بجھ گئی کہ اس کا کوئی لشان بھی باقی نہیں رہا۔

(تاریخ الکفار، امتعصم بالله عبد اللہ بن المستنصر بالله، ص ۲۶۵)

فتنوں کے علمبردار

حضرت حذیفہ بن عیان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ خدا کی قسم امیں نہیں جانتا کہ میرے ساتھی بھول گئے ہیں یا جانتے ہوئے انجان بن رہے ہیں۔

واللہ ادنیا کے خاتمہ تک جتنے فتنوں کے ایسے قائدین ہیں جن کے قبیلین کی تعداد تین سو یا اس سے زائد ہوں ان سب فتنوں کے علمبرداروں کا نام، ان کے باپوں کا نام، ان کے قبیلوں کا نام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو بتایا ہے۔

(سنن ابی داود، کتاب الفتن والملائم، باب ذکر الفتن ودلائلہ، الحدیث: ۳۲۳، ج ۲، ص ۱۲۹)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت تک پیدا ہونے والے گراہوں اور فتنوں کے ہزاروں لاکھوں سرداروں اور علمبرداروں کے ہم مع ولدیت و سکونت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو بتایے۔ ظاہر ہے کہ یہ علم غیب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔

قیامت تک کے واقعات

مسلم شریف کی حدیث ہے، حضرت عمرو بن الخطب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم لوگوں کو نماز فجر پڑھا کر منبر پر تشریف لے گئے اور ہم لوگوں کو خطبہ سناتے رہے یہاں تک کہ نماز ظہر کا وقت آگیا۔ پھر آپ نے منبر سے اتر کر نماز ظہر ادا فرمائی۔ پھر خطبہ دینے میں مشغول ہو گئے یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت ہو گیا۔ اس وقت آپ نے منبر سے اتر کر نماز عصر پڑھا کی پھر منبر پر چڑھ کر خطبہ پڑھنے لگے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو اس دن بھر کے خطبہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو تمام ان واقعات کی خبر دے دی جو قیامت تک ہونے والے تھے تو جس شخص نے جس قدر زیادہ اس خطبہ کو یاد رکھا وہ ہم صحابہ میں سب سے زیادہ علم والا ہے۔ (مشکاة المصالح، کتاب احوال القيمة... الخ، باب فی المجرات، الحدیث: ۵۹۳، ج ۲، ص ۳۹۷)

ضروری انتباہ

مذکورہ بالا واقعات ان ہزاروں واقعات میں سے صرف چند ہیں جن میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیب کی خبریں دی ہیں۔ بلاشبہ ہزاروں واقعات جو صحاح ستہ اور احادیث کی دوسری کتابوں میں ستاروں کی طرح چمک رہے ہیں، اس متوجہ کر متذکر رہے ہیں کہ اول یہے ایک تک کے تمام علوم غیبیہ کے خزانوں کو علام الغیوب جل جلالہ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینہ بوت میں دیکھتے ہیں۔

مگر یہ علم غیب کہ ان کو ہے اللہ (عز و جل) کے دیے سے ہے، لہذا ان کا علم عطائی ہوا (۴۴) اور علم عطائی اللہ فرمادیا ہے۔ لہذا ہر اتنی کوی عقیدہ رکھنا لازمی اور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب عطا فرمایا ہے۔ یہ عقیدہ قرآن مجید کی مقدس تعلیم کا وہ عطر ہے جس سے الٰی سنت کی دنیا نے ایمان مistrust ہے جیسا کہ خود خداوند عالم جل جلالہ، نے ارشاد فرمایا کہ

وَعَلَيْكَ مَا لَدُكَ تَكُنْ تَغْلِيمٌ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ (پ ۵، النساء: ۱۱۳)

اللہ نے آپ کو ہر اس چیز کا علم عطا فرمادیا جس کو آپ نہیں جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا بہت ہی بڑا فضل ہے۔

(44) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ذاتی و عطائی کی جانب علم کا انقسام اور علماء کی تصریحات

خانغمن کو تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل کریمہ کی وہمنی نے انہا بہرا کر دیا، انہیں حق نہیں سو جھتا مگر تھوڑی سی عقل والا سمجھ سکتا ہے کہ یہاں کچھ بھی دشواری نہیں۔

علم یقیناً ان صفات میں سے ہے کہ غیر خدا کو بعطائے خدا میں سکتا ہے، تو ذاتی و عطائی کی طرف اس کا انقسام ہے، یونہی محیط وغیر محیط کی تقسیم بدیہی، ان میں اللہ عز و جل کے ساتھ خاص ہونے کے قابل صرف ہر تقسیم کی قسم اول ہے یعنی علم ذاتی و علم محیط حقیقی۔

تو آیات و احادیث و اقوال علماء جن میں دوسرے کے لیے اثبات علم غیب سے انکار ہے ان میں قطعاً بھی تقسیمیں مراد ہیں۔ فقہا کہ حکم تکفیر کرتے ہیں انہیں قسموں پر حکم لگاتے ہیں کہ آخر بتائے تکفیر یہی تو ہے کہ خدا کی صفت خاصہ دوسرے کے لیے ثابت کی۔ اب یہ دیکھ لجئے کہ خدا کے لیے علم ذاتی خاص ہے یا عطائی، حاشا اللہ علم عطائی خدا کے ساتھ ہونا درکنار خدا کے لیے مجال قطعی ہے کہ دوسرے کے دیے سے اسے علم حاصل ہو پھر خدا کے لیے علم محیط حقیقی خاص ہے یا غیر محیط، حاشا اللہ علم محیط خدا کے لیے مجال قطعی ہے جس میں بعض معلومات مجہول رہیں، تو علم عطائی غیر محیط حقیقی غیر خدا کے لیے ثابت کرنا خدا کی صفت خاصہ ثابت کرنا کیونکر ہوا۔ تکفیر فقہاء اگر اس طرف ناظر ہو تو معنی یہ سبھریں ہیں کہ دیکھو تم غیر خدا کے لیے وہ صفت ثابت کرتے ہو جو زنہار خدا کی صفت نہیں ہو سکتی لہذا کافر ہو یعنی وہ صفت غیر کے لیے ثابت کرنی چاہیے تھی جو خاص خدا کی صفت ہے، کیا کوئی احتی ایسا انجیٹ جنون گوار کر سکتا ہے۔ "ولکن النجدیۃ قوم لا يعقلون" (لیکن مجددی بے عقل قوم ہے۔ ت)

(۲۹ و ۳۰) امام ابن حجر الحنفی نقاؤی حدیثیہ میں فرماتے ہیں:

و ما ذكرناه في الأية صرخ به النووي رحمة الله تعالى في فتاواه فقال معناها لا يعلم ذلك استقلالاً و علم احاطة بكل المعلومات إلا الله تعالى اے

یعنی ہم نے جو آیات کی تفسیر کی امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے نقاؤی میں اس کی تصریح کی، فرماتے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ غیب کا ایسا علم صرف خدا کو ہے جو بذات خود ہو اور جمیع معلومات کو محیط ہو۔

(۱۔ نقاؤی حدیثیہ، مطلب فی حکم ما إذا قال فلان يعلم الغیب، مصطفیٰ الباجی مدرس ۲۲۸) ←

عزم کے لیے مکال ہے، کہ اس کی کوئی صفت، کوئی کمال کسی کا دیا ہو نہیں ہو سکتا، بلکہ ذاتی ہے۔ جو لوگ انہیاں مکار میزد

(۲۱) نیز شرح بزری میں فرماتے ہیں:

انہ تعالیٰ احتضن بہ لکن من حبیب الاحاطۃ فلا یعنی ذلك اطلاع اللہ تعالیٰ لبعض خواصہ علی کثیر من
الغافیبات حقیقی من الخمس التي قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیہن خمس لا یعلمہن الا اللہ ۲

غیب اللہ کے لیے خاص ہے مگر بعین احاطہ تو اس کے منانی نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض خاصوں کو بہت سے غافیوں کا علم دیا یہاں تک کہ
ان پانچ میں سے جوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔

(۲۲) فضل القراء القراء مقتطف شعرک ذات العلوم الخ مجع الشعائی البظی ۳۳-۳۳

(۲۳) تفسیر کیر (امام فخر الدین رازی المتوفی ۶۰۶ھ) میں ہے:

قوله ولا اعلم الغیب یدل علی اعتراضہ بانہ غیر عالم بکل المعلومات ۱

یعنی آیت میں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ کو ارشاد ہوا تم فرمادو میں غیب نہیں جانتا، اس کے یہ معنی ہیں کہ میرا علم جمیع معلومات الہیہ کو ماری
نہیں۔ (۱۔ مفاسد الغیب)

(۲۴) امام قاضی عیاض شفیع شریف اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم الریاض میں فرماتے ہیں:

(هذا المعجزة) في اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الغیب (المعلومة علی القطع) بمحیث لا یمکن انكارها
او التردی فيها لا حدی من العقلاء (الکثرة رواتها واتفاق معانیها علی الاطلاع علی الغیب) وهذا اینما الآیات
الدالة علی انه لا یعلم الغیب الا اللہ وقوله ولو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الحیر فان المنهق علمه من
غير واسطة واما اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علیه با علام اللہ تعالیٰ له فامر متحقق بقوله تعالیٰ
فلا يظهر علی شیبه احدا الا من ارتضی من رسول ۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عاقل کو انکار یا تردی کی ممکنگی نہیں کہ اس میں احادیث بکثرت
آئیں اور ان سب سے بالاتفاق حضور کا علم غیب ثابت ہے اور یہ ان آیتوں کے کچھ منانی نہیں جو بتاتی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا
اور یہ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کہنے کا حکم ہوا کہ میں غیب جانتا تو اپنے لیے بہت خیر جمع کر لیتا، اس لیے کہ آیتوں میں نبی اس علم کی
جو بغیر خدا کے بتائے ہو اور اللہ تعالیٰ کے بتائے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب مانا تو قرآن عظیم سے ثابت ہے، کہ اللہ اپنے
غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سو اپنے پسندیدہ رسول کے۔

(۲۵) نسیم الریاض شرح الشفیع القاضی عیاض ومن ذلک ما اطلع علیہ من الغیب مرکز المسنون برکات رضا ۳/۱۵۰)

(۲۶) تفسیر نیشاپوری میں ہے:

لا اعلم الغیب فیه دلالة علی ان الغیب بالاستقلال لا یعلمہ الا اللہ ۳

آیت کے یہ معنی ہیں کہ علم غیب جو بذات خود ہو وہ خدا کے ساتھ خاص ہے۔

(۲۷) غرائب القرآن (تفسیر الحسینی بوزری) تحقیق آیت ۲/۵۰ مصطفیٰ البالی مصر ۱/۱۰۰) ←

الانیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب کی لغوی کرتے ہیں، وہ قرآن عظیم کی اس آیت کے مصداق ہیں:

(۳۶) تکیر الموزع جلیل میں ہے:

معناہ لا يعلو الغیب بلا دلیل الا الله او بلا تعلیم الا الله او جمیع الغیب الا الله۔
آیت کے یہ معنی ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم جانتا یا جمیع غیب کو محیط ہونا یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔

(۳۷) جامع الفصولین میں ہے:

یحاب بانه یمکن التوفیق بان المنفی هو العلم بالاستقلال لا العلم بالاعلام او المنفی هو المجزوم به لا المظنون ويؤیدہ قوله تعالیٰ اتجعل فرها من يفسد فرها الأیة لانه غیب اخیر بہ المنشکہ ظناً منهم او باعلام الحق فیلیمیغی ان یکفر لوادعاً مستقلًا لا لو اخیر بہ باعلام فی نومه او یقظته بنوع من الكشف اذلام منافاة بینه وبین الأیة لما مرّ من التوفیق ۲۔

(یعنی فقہاء نہ دھوی علم غیب پر حکم کفر کیا اور حد یوں اور آخر ثقات کی کتابوں میں بہت غیب کی خبریں موجود ہیں جن کا انکار نہیں ہو سکتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تطہیق یوں ہو سکتی ہے کہ فقہاء نے اس کی نفی کی ہے کہ کسی کے لیے بذاتِ خود علم غیب مانا جائے، خدا کے بتائے سے علم غیب کی نفی نہ کی، یا نفی قطعی کی ہے نہ نفی کی، اور اس کی تائید یہ آیت کریمہ کرتی ہے، فرشتوں نے عرض کیا تھوڑے میں میں ایسوں کو خلیفہ کرے گا جو اس میں فساد و خوزیزی کریں گے۔ ملائکہ غیب کی خبر یوں لگرظنا یا خدا کے بتائے سے تو تکفیر اس پر چاہیے کہ کوئی بے خدا کے بتائے سے تو تکفیر اس پر چاہیے کہ کوئی بے خدا کے بتائے علم غیب ملنے کا دعویٰ کرنے نہ یوں کہ براو کشف جاگتے یا سوتے میں خدا کے بتائے سے، ایسا علم غیب آیت کے کچھ منافی نہیں۔ (۲۔ جامع الفصولین الفصل الثامن والثانون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲۰۲/۲)

(۳۸) رد المحتار میں امام صاحبہ بخاری کی تخاریقات النوازل سے ہے:

لوادعی علم الغیب بنفسہ یہ کفر اے۔

اگر بذاتِ خود علم غیب حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔

(۱۔ رد المحتار کتاب الجہاد باب المرتد دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۹۷/۳)

(۳۹) اسی میں ہے:

قال في التخاريخ وفي المحجة ذكر في الملتفط انه لا يكفر لأن الاشياء تعرض على روح النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان الرسل يعرفون بعض الغیب قال الله تعالیٰ عالم الغیب فلا يظهر على غیبه احدا الامن ارتضى من رسول اه قلت هل ذکروا في كتب العقائد ان من جملة كرامات الاولیاء الاطلاع على بعض البغایات وردوا على المعتزلة المستدلین بهذه الأیة علی نفیها ۲۔

تخاریخ میں ہے کہ فتاویٰ حجہ میں ہے، ملحوظ میں فرمایا: کہ جس نے اللہ رسول کو گواہ کر کے نکاح کیا کافر نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اشیاء نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک پر عرض کی جاتی ہیں اور بے شک رسولوں کو بعض علم غیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے غیب کا ←

جانے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا۔ مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو علامہ شامی نے فرمایا کہ بلکہ انہوں نے کتب عقائد میں فرمایا کہ بعض مخصوص کا علم ہونا اولیاء کی کرامت سے ہے اور معزز لہ نے اس آیت کو اولیاء کرام سے اس کی نفع پر دلیل قرار دیا۔ ہمارے اگر نے اس کا رد کیا تھی مثبت فرمایا کہ آئیہ کریمہ اولیاء سے بھی مطلقاً علم غیب کی نفع نہیں فرماتی۔

(۲) رواجہ، کتاب الفلاح، قبل نصلی الحرمات، دار احیاء التراث العربي بیروت ۲/۲۶۲

(۲۵) تفسیر غرائب القرآن و رغائب القرآن میں ہے:

لحرینف الا الدرایة من قبل نفسه وما نفی الدراية من جهة الوحي ۳۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے جانے کی نفع فرمائی ہے خدا کے بتائے سے جانے کی نفع نہیں فرمائی۔

(۳) غرائب القرآن (تفسیر انیسا پوری) تحت آیہ ۹/۲۶ مصطفیٰ الباجی مصر ۸/۲۲

(۳۶ و ۳۷) تفسیر جمل شرح جل المیں و تفسیر خازن میں ہے:

المعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعني الله تعالى عليه ۱۔

آیت میں جو ارشاد ہوا کہ میں غیب نہیں جانتا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بے خدا کے بتائے نہیں جانتا۔

(۱) باب التاویل (تفسیر الخازن) تحت الآیۃ ۷/۲۸۰، ۱۸۸ و الفتوات (تفسیر الجمل) ۲/۱۵۸

(۳۸) تفسیر البیضاوی میں ہے:

لا اعلم الغيب ما لم يوح الى ولم ينصب عليه دليل ۲۔

آیت کے یہ معنی ہیں کہ جب تک کوئی وحی یا کوئی دلیل قائم نہ ہو مجھے ذات خود غیب کا علم نہیں ہوتا۔

(۲) انوار الشریل (تفسیر البیضاوی) تحت آیہ ۲/۵۰ دار الفکر بیروت ۲/۳۱۰

(۳۹) تفسیر عنایۃ القاضی میں ہے:

وعدد مفاتیح الغیب وجہ اختصاصها به تعالیٰ انه لا يعلمها کما هي ابتداء الا هو ۳۔

یہ جو آیت میں فرمایا کہ غیب کی شخصیات اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں اس کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا اس خصوصیت کے یہ معنی ہیں کہ ابتداء بغیر بتائے ان کی حقیقت دوسرے پر نہیں سکلتی۔ (۳) عنایۃ القاضی علی تفسیر البیضاوی تحت آیۃ ۶/۵۸ دار احصار بیروت ۲/۴۳)

(۴۰) تفسیر علامہ نیشاپوری میں ہے:

(قل لا اقول لكم) لم يقل ليس عندي خزانٌ الله ليعلم ان خزائن الله وهي العلم بحقائق الاشياء وما هياعها عندك صل الله تعالیٰ علیه وسلم باستجابة دعاء صل الله تعالیٰ علیه وسلم في قوله اردا الاشياء كما هي ولكنہ یکلم الناس علی قدر عقولهم (ولا اعلم الغیب) ای لا اقول لكم هذا مع انه قال صل الله تعالیٰ علیه وسلم علمت ما كان وما سيكون اما مختصرًا

یعنی ارشاد ہوا کہ اے نبی افراد و کوئی میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں۔ بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس ہیں، تاکہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے خزانے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہیں مگر حضور لوگوں سے ایک بھی کے قابل باتیں فرماتے ہیں، اور وہ خزانے کیا ہیں، تمام اشیاء کی حقیقت و ماہیت کا علم حضور نے اسی کے ملنے کی دعا کی اور اللہ عز وجل نے قبول فرمائی پھر فرمایا: میں نہیں جانتا یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے، ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں مجھے ماکان و مالیکون کا علم ملا یعنی جو کچھ ہو گز را اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے انہی۔

(۱) غرائب القرآن (تفسیر المشیابوری) تحت آیات ۶/۵۰ مصطفیٰ البابی مصر ۷/۱۱۲)

الحمد لله اس آیہ مگر یہ کہ ہنر مادو میں غیب نہیں جانتا۔ ایک تفسیر وہ تھی جو تفسیر کبیر سے گزری کہ احادیث جمیع غیوب کی لئی ہے، نہ کہ غیب کا علم ہی نہیں۔

دوسری وہ تھی جو بہت کب سے گزری کہ بے خدا کے بتائے جانے کی لئی ہے نہ یہ کہ بتائے سے بھی مجھے علم غیب نہیں۔

اب محمد اللہ تعالیٰ سب سے لطیف تر یہ تیسرا تفسیر ہے کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ مجھے علم غیب ہے، اس لیے کہ اے کافر! تم ان باتوں کے اہل نہیں ہو ورنہ واقع میں مجھے ماکان و مالیکون کا علم ملا ہے۔ والحمد لله رب العالمین۔

علم غیب سے متعلق اجتماعی مسائل

یہاں تک جو کچھ معرفہ ہوا جمہور احمد دین کا متفق علیہ ہے۔

(۱) بلاشبہ غیر خدا کے لیے ایک ذرہ کا علم ذاتی نہیں اس قدر خود ضروریات دین سے اور ممکن کافر۔

(۲) بلاشبہ غیر خدا کا علم معلومات الہیہ کو حادی نہیں ہو سکتا، مساوی درکنار تمام اولیٰں و آخرین و انبیاء و مرسیٰن و ملائکہ و مقریٰن سب کے علوم مل کر علوم الہیہ سے وہ نسبت نہیں رکھ سکتے جو کروڑ ہا کروڑ سو سو سندر روپیں سے ایک ذرہ بیس کروڑیں حصے کو کہ وہ تمام سو سو سندر اور یہ بوند کا کروڑ واں حصہ دونوں متناہی ہیں، اور متناہی کو متناہی سے نسبت ضرور ہے، خلاف علوم الہیہ کو غیر متناہی اور غیر متناہی در غیر متناہی ہیں۔ اور محقق کے علوم اگرچہ عرش و فرش شرق و غرب و جملہ کائنات از روزہ اول تا روزہ آخر کو محیط ہو جائیں آخر متناہی ہیں کہ عرش و فرش دو حدیں ہیں۔ روزہ اول و روزہ آخر دو حدیں ہیں۔ اور جو کچھ دو حدود کے اندر ہو سب متناہی ہے۔

بالغط غیر متناہی کا علم تفصیل مخلوق کوں ہی نہیں سکتا تو جملہ علوم خلق کو علم الہی سے اصلاً نسبت ہو نہیں محال قطعی ہے نہ کہ معاذ اللہ تو ہم مساوات۔

(۳) یوں ہی اس پر اجماع ہے کہ اللہ عز وجل کے دینے سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کثیر و افرغ بخوبیں کا علم ہے یہ بھی ضروریات دین سے ہے جو اس کا ممکنہ ہو کافر ہے کہ مرے سے نبوت ہی کا ممکنہ ہے۔

(۴) اس پر بھی اجماع ہے کہ اس نفضل جملیں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حصہ تمام انبیاء و تمام جہان سے اتم و اعظم ہے، اللہ عز وجل کی عطا سے جبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنے بخوبیں کا علم ہے جن کا شمار اللہ عز وجل ہی جانتا ہے، مسلمانوں کا یہاں تک اجماع تھا مگر وہابیہ کو محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی عظمت کسی دل سے گوارا ہو۔ انہوں نے صاف کہہ دیا کہ۔

(۱) حضور کو دیوار کے پیچے کی بھی خبر نہیں۔ اے۔ (۱۔ البراء بن القاطعہ۔ بحث علم غیب مطبع بلا سماوactual ذہور ص ۱۵)

(۲) وہ اور تو اور اپنے خاتمے کا بھی نہ جانتے تھے ۲۔ ساتھ ہی بھی کہہ دیا کہ:

(۳) خدا کے بٹائے سے بھی اگر بعض مغیبات کا علم ان کے لیے مانے جب بھی شرک ہے۔ ۳۔

(۴۔ البراء بن القاطعہ۔ بحث علم غیب مطبع بلا سماوactual ذہور ص ۱۵)

(۵) اس پر قہر یہ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو دیوار کے پیچے کی بھی خبر نہ مانیں اور ابلیس لیعن کے لیے تمام زمین کا علم میحط حاصل جائیں۔ ۲۔ (۲۔ البراء بن القاطعہ۔ بحث علم غیب مطبع بلا سماوactual ذہور ص ۱۵)

(۶۔) اس پر مذکور کہ ابلیس کی دسعت علم نص سے ثابت ہے، فرعاً عالم کی دسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے۔ ۵۔

(۵۔ البراء بن القاطعہ۔ بحث علم غیب مطبع بلا سماوactual ذہور ص ۱۵)

(۶) پھر تم، قہر یہ کہ جو کچھ ابلیس کے لیے خود ثابت مانا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اس کے مانے پر جست حکم شرک جز دریا یعنی خاص صفت ابلیس کے لیے تو ثابت ہے وہ تو خدا کا شریک ہے، مگر حضور کے لیے ثابت کرو تو مشرک ہو۔

(۷) اس پر بعض غالی اور بڑھے اور صاف کہہ دیا کہ جیسا علم غیب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے ایسا تو ہر پاگل ہر چوپائے کو ہوتا ہے۔

اے "اللّٰهُ وَاللّٰهُ رَاجِعُونَ" (بے شک ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرتا ہے۔ ت)

(۱۔ تغیر المعاون مع حفظ الایمان در پہ کلاں دہلی بھارت، ص ۱۷)

اصل بحث ان کلمات ملعونة کی ہے، خبشاء کا واکاٹ کہ (پیشتر ابدل کر) اس سے بچنے اور علم کے خاص وغیر خاص ہونے کی بحث بے علاقہ لے دوڑتے ہیں کہ علم غیب کو آیات و احادیث نے خاص بخدا بتایا۔ فقہاء نے دوسرے کے لیے اس کے اثبات کو کفر کہا ہے، اس کا جواب تو اور پر مسروض ہو چکا کہ خدا کے ساتھ خاص وہی علم ذاتی و محيط حقیقی ہے غیر کے لیے اسی کے اثبات کو فقہاء کفر کہتے ہیں۔

علم عطاًی غیر محيط حقیقی خدا کے لیے ہوئی نہیں سکتا کہ معاذ اللہ اس کی صفت خاصہ ہو یہ علم ہم نے نہ غیر خدا کے لیے مانا، نہ وہ نصوص و قول ہم پر وارد۔ مگر ان حضرات سے پوچھیے کہ آیات و احادیث حصر و اقوال فقہاء علم عطاًی غیر محيط حقیقی کو بھی شامل ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو تمہارا کتنا جنون ہے کہ انہیں ہم پر پیش کرتے ہو ان کو ہمارے دعوے سے کیا منافات ہوئی اور اگر اسے بھی شامل ہیں تو اب بتائیے کہ گنگوہی صاحب آپ ابلیس کے لیے جو علم محيط زمین اور تھانوی صاحب آپ ہر پاگل ہر چوپائے کے لیے جو علم غیب کے قائل ہیں آیا ان کے لیے علم ذاتی حقیقی ماننے ہیں یا اس کا غیر، بر تقدیر اول قطعاً کافر ہو، بر تقدیر ثانی بھی خود تمہارے ہی منہ سے وہ آیات و احادیث و اقوال فقہاء تم پر وارد۔ اور تم اپنے ہی پیش کردہ دلائل سے خود کافر درستہ۔

اب کہیے، مفرک درہ؟

ہاں مفرد ہی ہے کہ ابلیس اور پاگل اور چوپائے سب تو علم غیب رکھتے ہیں، آیات و احادیث و اقوال فقہاء ان کے لیے نہیں، وہ تو صرف محمد رسول کی نئی علم کے لیے ہیں۔ الاعنة اللہ علی الظالمین (خبردار! خالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔)

(نحوی رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۵۲۔ ۳۳۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(أَفَتُؤْمِنُونَ بِيَقِنْعَنِ الْكِتَابِ وَلَكُفَّارُونَ بِيَقِنْعَنِ؟) (45)
یعنی: قرآن عظیم کی بعض باتیں مانتے ہیں اور بعض کے ساتھ کفر کرتے ہیں۔

کہ آیت لفی دیکھتے ہیں اور ان آیتوں سے جن میں انبیا علیہم السلام کو علوم غیر عطا کیا جانا بیان کیا گیا ہے، انکار کرتے ہیں، حالانکہ لفی داشتات دونوں حق ہیں، کہ لفی علم ذاتی کی ہے کہ یہ خاصہ الہیت ہے، داشتات عطا تی کا ہے، کہ یہ انبیاء تی کی شایان شان ہے اور منافی الہیت ہے اور یہ کہنا کہ ہر ذرہ کا علم نبی کے لیے مانا جائے تو خالق دنلوق کی مساوات لازم آئے گی، باطل محسن ہے، کہ مساوات توجہ لازم آئے کہ اللہ عزوجل کیلئے بھی اتنا ہی علم ثابت کیا جائے اور یہ نہ کہے مگر کافر، ذراست عالم تناہی ہیں اور اس کا علم غیر تناہی، ورنہ جمل لازم آئے گا اور یہ محال، کہ خدا جمل سے پاک، نیز ذاتی و عطا تی کا فرق بیان کرنے پر بھی مساوات کا لازم دینا صراحت ایمان و اسلام کے خلاف ہے، کہ اس فرق کے ہوتے ہوئے مساوات ہو جایا کرے تو لازم کہ ممکن و واجب وجود میں معاذ اللہ مساوی ہو جائیں، کہ ممکن بھی موجود ہے اور واجب بھی موجود اور وجود میں مساوی کہنا صریح کفر، کھلاشک ہے۔ انبیا علیہم السلام غیر عطا کی خبر دینے کے لیے ہی آتے ہیں کہ جنت و نار و حشر و نشر و عذاب و ثواب غیر نہیں تو اور کیا ہیں...؟ ان کا منصب ہی یہ ہے کہ وہ باتیں ارشاد فرمائیں جن تک عقل و حواس کی رسائی نہیں اور اسی کا نام غیر ہے۔ اولیا کو بھی علم غیر عطا ہوتا ہے، مگر بواسطہ انبیا کے (46)۔

عقیدہ (۲۲): انبیاء کرام، تمام مخلوق یہاں تک کہ رسول ملائکہ سے افضل ہیں۔ (47) ولی کتنا ہی بڑے مرتبہ

(45) پا، البقرة: ۸۵

(46) حضرت پیرزادہ شیخ عبدالحق محدث شیخ دہلوی علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اخبار الایثار مخصوص نمبر ۱۵ میں حضور غوث الاعظم علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کرم کا یہ ارشاد مخطم نقل کیا ہے: اگر شریعت نے میرے مذہب میں گام نہ ذاتی ہوتی تو میں تمہیں بتا دیتا کہ تم نے گمراہی میں کیا کھایا ہے اور کیا رکھا ہے، میں تمہارے ظاہر دہلوی کو جانتا ہوں کیونکہ تم میری نظر میں آر پار نظر آنے والے شیشے کی طرح ہو۔

حضرت مولانا روزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مشنوی شریف میں فرماتے ہیں:

لوری محفوظ است پیش اولیاء از خطا
از چه محفوظ است محفوظ از خطا

(یعنی لوری محفوظ اولیاء اللہ جسم اللہ تعالیٰ کے پیش نظر ہوتا ہے جو کہ ہر خطاء محفوظ ہوتا ہے)

(47) اعلیٰ حضرت، امام المصنف، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فی قادری رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہمارے رسول ملائکہ کے رسولوں سے افضل ہیں، اور ملائکہ کے رسول ہمارے اولیاء سے افضل ہیں، اور ہمارے اولیاء عموم ملائکہ یعنی غیر رسول سے افضل ہیں اور یہاں عموم ممثین سے بھی مراد ہے۔ نہ مساق دفخار کہ ملائکہ سے کسی طرح افضل نہیں ہو سکتے۔ انسان صفت ملکوتی دیجی دہنی دشیطانی سب کا جائز ہے جو صفت اس پر غلبہ کرے گی اس کے منسوب الیہ سے زائد ہو جائے گا کہ اگر ملکوتی صفت غالب ہوئی ہے

وہ کسی نبی کے راہنما ہو سکتا۔ جو کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل با برابر بتائے، کافر ہے (48)۔

عقدہ (۲۳)؛ نی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل تمام فرائض ہے (49)۔ کسی نبی کی ادائی توہین یا تکذیب، کفر

-(50) <

عقیدہ (۲۳) : حضرت آدم علیہ السلام سے ہمارے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اللہ تعالیٰ نے بہت سے نبی صحیح، بعض کا صریح ذکر قرآن مجید میں ہے اور بعض کا نہیں، جن کے اسمائے طفیلہ بالصریح قرآن مجید میں ہیں،

کروڑوں ملائکرے سے افضل ہوگا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۹۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(48) اعلیٰ حضرت، امام المسنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسلمانوں کا اجماع ہے کہ کوئی غیر نبی کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا، جو کسی غیر نبی کو کسی نبی کے ہمرا یا افضل جانے والے بالا جماع کا فرمادے ہے۔ مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا مرتبہ انبیاء نبی اسرائیل یا کسی نبی سے بالا یا برابر مانتا واجب درکنار کفر خالص ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۲۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علماء دیوبند کا یہی عقیدہ ہے کہ امتی عمل میں نبی کے برابر ہو سکتا ہے بلکہ نبی سے بڑھ سکتا ہے۔ چنانچہ علمائے دیوبند کے پیشوں والی مدرسہ دیوبند مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی تحریر فرماتے ہیں

حوالہ:- تحذیرالناس مصنفہ مولوی محمد قاسم صفحہ ۵۔ انبیاء اپنی امت سے اگر متاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں متاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی (براہ) ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔

(49) ﴿ ﷺ ﴾

ولہذا قرآن عظیم میں ان کی تعلیم کو اپنی عبادت سے مقدم رکھا کہ فرمایا:

لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّزُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسْتَحْوِدُهُ كُرْهًا وَأَصِيلًا

ہا کہ تم ایمان لا و اللہ و رسول پر اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو، اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو یعنی نماز پڑھو۔ (پ ۲۶، اٹھ ۹)

تو سب میں مقدم ایمان ہے کہ بے اس کے تنظیمِ رسول مقبول نہیں، اس کے بعد تنظیمِ رسول ہے کہ بے اسکے نماز اور کوئی عبادت مقبول نہیں،

یوں تو عبد اللہ تمام جہاں ہے مگر یا عبد اللہ وہ ہے جو عبد مصطفیٰ (یعنی غلام مصطفیٰ) ہے ورنہ عبد شیطان ہو گا۔ الْعَيْدُ لِلّٰهِ تَعَالٰی

(50) اعلیٰ حضرت، امام الہمنت، مجددین و ملت الشاہ، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

غرض انجیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام الی یوم الدین میں سے، ہر نبی، ہر رسول بارگاہِ عزت جمل بجدہ میں بڑی عزت و وجہت دالا ہے،

اور اس کی شان بہت رفع، ولہدا ہر نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل جملہ فرائض ہے اور) ان کی ادنی تو ہیں مثل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم، کفر قطعی (ان میں سے کسی کی تکذیب و تنقیص، کسی کی اہانت، کسی کی بارگاہ میں ادنیٰ گستاخی ایسے ہی قطعاً کفر ہے جیسے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جناب یاک میں گستاخی و دریدہ دہنی، والعیاذ باللہ تعالیٰ) (تادی رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۵۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(51) دویں (51):

حضرت آدم (52) علیہ السلام،

(51) وَلَقَدْ أَرَى سُلَيْمَانَ قَبْرِكَ مِنْهُمْ لَمْ يَقْضِيْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ لَمْ يَقْضِيْنَا عَلَيْكَ. (پ 24، الموسی: 78)

ترجمہ: سلیمان: اور پیکھے ہم نے تم سے پہلے کتنے ہی رسول ہیسمے کہ جن میں کسی کا احوال تم سے بیان فرمایا اور کسی کا احوال نہ بیان فرمایا۔

(52) خلافت آدم علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی خلافت سے سرفراز فرمائے کا ارادہ فرمایا تو اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں میں جو مکالہ ہوا وہ بہت ہی تعجب خیز ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت ہی فکر انگیز و عبرت آموز بھی ہے، جو حسب ذیل ہے:

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! میں زمین میں اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں جو میرا نائب بن کرزمیں میں میرے احکام کو نافذ کریں۔

ملائکہ: اے باری تعالیٰ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو اپنی خلافت و نیابت کے شرف سے سرفراز فرمائے گا جو زمین میں فساد برپا کریں گا اور قتل و غارت گری سے خون ریزی کا بازار گرم کریں گا؟ اے خداوند تعالیٰ! اس شخص سے زیادہ تیری خلافت کے حق دار تو ہم ملائکہ کی جماعت ہے، کیونکہ ہم ملائکہ نہ زمین میں فساد پھیلا کیں گے، نہ خون ریزی کریں گے بلکہ ہم تیری حمد و ثناء کے ساتھ تیری سبوحیت کا اعلان اور تیری قدوسیت اور پاکی کا بیان کرتے رہتے ہیں اور تیری تسبیح و تقدیس سے ہر لمحہ وہر آن رطب اللسان رہتے ہیں اس لئے ہم فرشتوں کی جماعت ہی میں سے کسی کے سر پر اپنی خلافت و نیابت کا تاج رکھ کر اس کو خلیفۃ اللہ کے معزز لقب سے سر بلند فرمائے۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! آدم (علیہ السلام) کے خلیفہ بنانے میں جو حکمتیں اور مصلحتیں ہیں ان کو میں ہی جانتا ہوں، تم گروہ ملائکہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کو نہیں جانتے۔

فرشتے باری تعالیٰ کے اس ارشاد کوں کر اگرچہ خاموش ہو گئے مگر انہوں نے اپنے دل میں یہ خیال چھپائے کہ کہا کہ اللہ تعالیٰ خواہ کسی کو بھی اپنا خلیفہ بنادے مگر وہ فضل و کمال میں ہم فرشتوں سے بڑھ کرنا ہو گا۔ کیونکہ ہم ملائکہ فضیلت کی جس منزل پر ہیں وہاں تک کسی مخلوق کی بھی رسائی نہ ہو سکے گی۔ اس لئے فضیلت کے تاجدار بہر حال ہم فرشتوں کی جماعت ہی رہے گی۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا کہ تمام چیزوں کے نام بتاؤ جن کو ملائکہ کا حسب ذیل مکالہ ہوا۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! اگر تم اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کہ تم سے افضل کوئی دوسری مخلوق نہیں ہو سکتی تو تم تمام ان چیزوں کے نام بتاؤ جن کو میں نے تمہارے پیش نظر کر دیا ہے۔

ملائکہ: اے اللہ تعالیٰ! تو ہر نفس و عیب سے پاک ہے اسیں تو بس اتنا ہی علم ہے جو تو نے اسیں عطا فرمادیا ہے اس کے سوا اسیں اور کسی چیز کا کوئی علم نہیں ہے ہم بالقین یہ جانتے ہیں اور مانتے ہیں کہ بلا شہر علم و حکمت کا خالق و مالک تو صرف تو ہی ہے۔

بہر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو خاطب فرمایا کہ اے آدم تم ان فرشتوں کو تمام چیزوں کے نام بتاؤ تو حضرت آدم علیہ السلام نے ۔۔۔

تمام اشیاء کے نام اور ان کی حکمت کا علم فرشتوں کو بتادیا جس کوں کر فرستے متعجب و محیرت ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! کیا میں نے تم سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ میں آسمان و زمین کی چھپی ہوئی تمام چیزوں کو جانتا ہوں اور تم جو علائیہ یہ کہتے کہ آدم فساد برپا کریں گے اس کو بھی میں جانتا ہوں اور تم جو خیالات اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے تھے کہ کوئی مخلوق تم سے بزرگ افضل نہیں پیدا ہو گی، میں تمہارے دلوں میں چھپے ہوئے ان خیالات کو بھی جانتا ہوں۔

پھر حضرت آدم علیہ السلام کے فضل و کمال کے اظہار و اعلان کے لئے اور فرشتوں سے ان کی عظمت و فضیلت کا اعتراف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب فرشتوں کو حکم فرمایا کہ تم سب حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو چنانچہ سب فرشتوں نے آپ کو سجدہ کیا لیکن انہیں نے سجدہ سے انکار کر دیا اور سمجھ رکیا تو کافر ہو کر مردود بارگاہ ہو گیا۔

اس پورے مضمون کو قرآن مجید نے اپنے مجاز اثر نے بیان میں اس طرح ذکر فرمایا ہے:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَيْتَنَا مِنْ يَقِينٍ فِيهَا وَيَسِّفِكُ التِّعَامَاءَ وَنَهَنِ نُسْطِيعُ
بِخَمْدِكَ وَنُقْدِسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا لَمَّا عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلِكَةِ قَالَ
آتِيَنِي بِأَسْمَاءَ هُؤُلَاءِ رَبِّنَا كُلُّهُمْ صَدِيقُنِي ۝ قَالُوا إِسْبَخْتَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ
يَا آدَمُ أَتَيْتُكُمْ بِأَسْمَاءِ أَهْمَمِهِمْ فَلَمَّا آتَيْتَهُمْ بِأَسْمَاءِ أَهْمَمِهِمْ قَالَ الْفَأْقُلُ لِكُفَّارِ إِنِّي أَعْلَمُ مِنْ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا
تُبَدِّلُونَ وَمَا كُلُّكُمْ تَكُنُمُونَ ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمُ أَبِي وَإِسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
الْكُفَّارِ ۝ (پ ۱، البقرة: 30-34)

ترجمہ کنز الایمان:- اور یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا میں زمین میں اپنا نائب بنانے والا ہوں۔ یوں کیا ایسے کو نائب کریگا جو اس میں فساد پھیلائے اور خون ریزیاں کرے اور ہم تجھے سراحتی ہوئے تیری تسبیح کرتے اور تیری پاکی بولتے ہیں فرمایا مجھے معلوم ہے جو تم نہیں جانتے اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے پھر سب اشیاء ملائکہ پر خیش کر کے فرمایا چھپے ہو تو ان کے نام تو ہتاو یوں پاکی ہے تجھے ہمیں کچھ علم نہیں مگر جتنا تو نہیں سکھایا۔ بے شک تو ہی علم و حکمت والا ہے۔ فرمایا اے آدم بتادے انہیں سب اشیاء کے نام جب آدم نے انہیں سب کے نام بتادیے فرمایا میں نہ کہتا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمانوں اور زمین کی سب چھپی چیزوں اور میں جانتا ہوں جو کچھ تم ظاہر کرتے اور جو کچھ تم چھپاتے ہو اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے سجدہ کیا سوائے انہیں کے مگر ہوا اور غرور کیا اور کافر ہو گیا۔

علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست

حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے کہتے اور کس قدر علوم عطا فرمائے اور کن کن چیزوں کے علوم و معارف کو عالم الغیب والشهادة نے ایک لمحے کے اندر ان کے سینہ اقدس میں بذریعہ الہام جمع فرمادیا، جن کی بدولت حضرت آدم علیہ السلام علوم و معارف کی اتنی بلند ترین منزل پر فائز ہو گئے کہ فرشتوں کی مقدس جماعت آپ کے علمی و فارغ عرفانی عظمت و اقتدار کے در در بر نہ ہبود ہو گئی، ان علوم کی ایک فہرست ←

حضرت نوح (53) علیہ السلام،

آپ قطب زمانہ حضرت علامہ شیخ اسماعیل حقی علیہ الرحمۃ کی شہزاد آفاق تفسیر روح البیان شریف میں پڑھنے جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے، وہ فرماتے ہیں:

الله تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کا نام، تمام زبانوں میں سکھایا اور ان کو تمام ملائک کے نام اور تمام اولاد آدم کے نام، اور تمام حیوانات و نباتات و جمادات کے نام، اور تمام جیز کی منتوں کے نام اور تمام شہروں اور تمام بستیوں کے نام اور تمام پرندوں اور درختوں کے نام اور جو آئندہ عالم وجود میں آنے والے ہیں سب کے نام اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام جانداروں کے نام اور تمام کھانے پینے کی چیزوں کے نام اور جنت کی تمام نعمتوں کے نام اور تمام چیزوں اور سماںوں کے نام، یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی کے نام۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سات لاکھ زبانیں سکھائی ہیں۔ (تفسیر روح البیان، ج ۱، ص ۱۰۰، پ ۱، البقرۃ: ۳۱)

ان علوم مذکورہ بالا کی فہرست کو قرآن مجید نے اپنے بجزانہ جو امع لکم کے انداز بیان میں صرف ایک جملہ کے اندر بیان فرمادیا ہے۔ چنانچہ ارشادِ بانی ہے کہ:

وَعَلَّمَ أَدْمَرَ الْأَشْمَاءَ كُلَّهَا۔

اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے۔ (پ ۱، البقرۃ: ۳۱)

(53) نوح علیہ السلام کی کشتی

* حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو برس تک اپنی قوم کو خدا کا پیغام سناتے رہے مگر ان کی بد نصیب قوم ایمان نہیں لائی بلکہ طرح طرح سے آپ کی تحقیر و تذلیل کرتی رہی اور قسم قسم کی اذیتوں اور تکلیفوں سے آپ کو ستائی رہی یہاں تک کہ کئی بار ان ظالموں نے آپ کو اس قدر زد و کوب کیا کہ آپ کو مردہ خیال کر کے کپڑوں میں پیٹ کر مکان میں ڈال دیا۔ مگر آپ پھر مکان سے نکل کر دین کی تبلیغ فرمائے گے۔ اسی طرح بار بار آپ کا گلا گھونٹتے رہے یہاں تک کہ آپ کا دم گھنٹے لگا اور آپ بے ہوش ہو جاتے مگر ان ایذاوں اور مصیبوں پر بھی آپ یہی دعا فرمایا کرتے تھے کہ اے پروردگار! تو میری قوم کو بخش دے اور ہدایت عطا فرمائیون کہ یہ مجھ کو نہیں جانتے ہیں۔

اور قوم کا یہ حال تھا کہ ہر بوزھا باب اپنے بچوں کو یہ وصیت کر کے مرتاحا کر نوح (علیہ السلام) بہت پرانے پاگل ہیں اس لئے کوئی ان کی باتوں کو نہ سنبھال سکتا ہے اور نہ ان کی باتوں پر دھیان دے، یہاں تک کہ ایک دن یہ وحی نازل ہو گئی کہ اے نوح! اب تک جو لوگ مومن ہو چکے ہیں ان کے سوا اور دوسرے لوگ کبھی ہرگز ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے بعد آپ اپنی قوم کے ایمان لانے سے ہماید ہو گئے۔ اور آپ نے اس قوم کی ہلاکت کے لئے دعا فرمادی۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ ایک کشتی تیار کریں چنانچہ ایک سو برس میں آپ کے لگائے ہوئے سماں کو ان کے درخت تیار ہو گئے اور آپ نے ان درختوں کی لکڑیوں سے ایک کشتی بنائی جو ۸۰ میٹر لمبی اور ۵۰ میٹر چوڑی تھی اور اس میں تین درجے تھے، نچلے طبقے میں درندے، پرندے اور حشرات الارض وغیرہ اور درمیانی طبقے میں چوپائے وغیرہ جانوروں کے لئے اور بالائی طبقے میں خود اور موئین کے لئے جگہ بنائی۔ اس طرح یہ شاندار کشتی آپ نے بنائی اور ایک سو برس کی مدت میں یہ تاریخی کشتی بن کر تیار ہوئی جو آپ کی اور مومنوں کی محنت اور کاری گری کا شرعاً تھی۔ جنہوں نے بے پناہ محنت کر کے یہ کشتی بنائی تھی۔

جب آپ کشتی بنانے میں مصروف تھے تو آپ کی قوم آپ کا مذاق اڑاتی تھی۔ کوئی کہتا گا کہ اے نوح اب تم بڑھی بن گئے؟ حالانکہ پہلے تم کہا کرتے تھے کہ میں خدا کا نبی ہوں۔ کوئی کہتا اے نوح اس دشک زمین میں تم کشتی کیوں بنارہے ہو؟ کیا تمہاری عقل ماری گئی ہے؟ غرض طرح طرح کا تسلیخ و استہزا کرتے اور قسم کی طعنه بازیاں اور بدزبانیاں کرتے رہتے تھے اور آپ ان کے جواب میں بھی فرماتے تھے کہ آج تم ہم سے مذاق کرتے ہو لیکن مت گھبراو جب خدا کا عذاب بصورت طوفان آجائے گا تو ہم تمہارا مذاق اڑا سمجھیں گے۔

جب طوفان آگیا تو آپ نے کشتی میں درندوں، چرندوں اور پرندوں اور قسم قسم کے خڑرات الارض کا ایک ایک جوڑا مزدوداہ سوار کرا دیا اور خود آپ اور آپ کے تینوں فرزند یعنی حام، سام اور یافث اور ان تینوں کی بیویاں اور آپ کی مومنہ بیوی اور آپ کی مومنین مردوں عورت کل ۸۰ انسان کشتی میں سوار ہو گئے اور آپ کی ایک بیوی وائلہ جو کافر تھی، اور آپ کا ایک لڑکا جس کا نام کعنان تھا، یہ دونوں کشتی میں سوار نہیں ہوئے اور طوفان میں غرق ہو گئے۔

ردایت ہے کہ جب سانپ اور بچو کشتی میں سوار ہونے لگے تو آپ نے ان دونوں کو روک دیا۔ تو ان دونوں نے کہا کہ اے اللہ کے نبی اآپ ہم دونوں کو سوار کر لیجئے۔ ہم عہد کرتے ہیں کہ جو شخص سلام علی نوح لمی لعلیتین پڑھ لے گا ہم دونوں اس کو ضرر نہیں پہنچائیں گے تو آپ نے ان دونوں کو بھی کشتی میں بٹھالیا۔

طفوفان میں کشتی والوں کے سوا ساری قوم اور کل مخلوق غرق ہو کر ہلاک ہو گئی اور آپ کی کشتی جو دی پہاڑ پر جا کر ظہر گئی اور طوفان ختم ہونے کے بعد آپ مع کشتی والوں کے زمین پر آتے پڑے اور آپ کی نسل میں بے پناہ برکت ہوئی کہ آپ کی اولاد تمام روئے زمین پر پھیل کر آباد ہو گئی اسی لئے آپ کا لقب آدم ثانی ہے۔ (تفسیر صادی، پ ۱۲، سورہ: ۳۶-۳۹)

قرآن مجید میں خداوند (عز و جل) نے اس واقعہ کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے کہ:

وَأُوحِيَ إِلَى نُوحَ أَنَّهُ لَنِي شَوَّهُ مِنْ قَوْمٍ كَلَّا أَمَنَ قَلْمَانَ فَلَا تَبْتَغِنِشْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا
وَوَحِينَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُوْنَ ۝ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلُّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأْ قِنْ قَوْمِهِ سَيْغُرُوا مِنْهُ
قَالَ إِنَّنَّ شَغَرُوا مِنْنَا فِي أَنَّسَغَرُ مِنْكُمْ كَمَا شَغَرُوْنَ ۝ فَسُوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ يَأْتِيَهُ عَذَابٌ يُخْزِنُهُ وَيَحْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ
مُّقِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور نوح کو وہی ہوئی کہ تمہاری قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر جتنے ایمان لا چکے تو غم نہ کھا اس پر جوہہ کرتے ہیں اور کشتی بنانے اور ہمارے حکم سے اور ظالموں کے ہارے میں مجھ سے ہات نہ کرنا وہ ضرور ذوبائے جائیں گے اور نوح کشتی بناتا ہے اور جب اس کی قوم کے سردار اس پر گزرتے اس پر ہستے بولا اگر تم ہم پر ہستے ہو تو ایک وقت ہم تم پر نہیں گے جیسا تم ہستے ہو تو اب جان جاؤ گے کس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اے سوا کرے اور اترتا ہے وہ عذاب جو ہمیشہ رہے۔ (پ ۱۲، سورہ: ۳۶-۳۹)

طفوفان برپا کرنے والا سور

یوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو دوسو برس پہلے ہی بذریعہ وہی مطلع کر دیا تاکہ آپ کی قوم طوفان میں غرق کر دی جائے گی۔

مگر طوفان آنے کی نتائی یہ مقرر فرمادی تھی کہ آپ کے گھر کے سورت سے پانی الہنا شروع ہو گا۔ چنانچہ پھر کے اس سورت سے ایک دن بیج کے وقت پانی الہنا شروع ہو گیا اور آپ نے کشتی پر جانوروں اور انسانوں کو سوار کرنا شروع کر دیا پھر زوردار بارش ہونے لگی جو مسلسل چالیس دن اور چالیس رات موسلا دھار برستی رہی اور زمین بھی جا بجا شد ہو گئی اور پانی کے چشمے بھوت کر بہنے لگے۔ اس طرح بارش اور زمین سے نکلنے والے پانیوں سے ایسا طوفان آگیا کہ چالیس چالیس گز اونچے پہاڑوں کی چوٹیاں ڈوب گئیں۔

چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے کہ:

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ نَّا وَقَارَ الشَّنُورُ قُلْنَا إِنَّمُنْ فِيهَا مِنْ كُلِّ رَوْحَيْنِ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ أَمْنَى
وَمَا أَمْنَى مَعْنَةً إِلَّا قَلِيلٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور سور اجلاء ہم نے فرمایا کشتی میں سوار کر لے ہرجس میں سے ایک جوڑا نزد مادہ اور جن پر بات پڑھ گی ہے ان کے سوا اپنے گھروں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے۔ (پ ۱۲، ہود: ۳۰)

اور آسمان و زمین کے پانی کی فراوانی اور طغیانی کا بیان فرماتے ہوئے ارشادِ ربیٰ ہوا کہ:-

فَكَتَّخَنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِرَبْعَ مُتَّهِيرٍ ۝ وَنَجَّرَنَا الْأَرْضَ عَيْنَوْنَاقَالْتَقَنَ الْمَاءَ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قَدِيرٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیے زور کے بہتے پانی سے اور زمین چشمے کر کے بہادی تو دونوں پانی مل گئے اس مقدار پر جو مقدر تھی۔ (پ 27، اقر: 11)

یعنی طوفان آگیا اور ساری دنیا غرق ہو گئی۔ (تفسیر صادی، ج ۳، ص ۹۱۳، پ ۱۲، ہود: ۳۲)

طوفان کتنا زور وار تھا اور طوفانی سیالاب کی موجود کی کیا کیفیت تھی؟ اس کی مظاہر کشی قرآن مجید نے ان لفظوں میں فرمائی ہے:
وَهُنَّ تَجْرِي مِنْهُمْ فِي مَوْجٍ كَالْجَبَالِ

ترجمہ کنز الایمان:- اور وہ انہیں لئے جا رہی ہے ایسی موجود میں جیسے پہاڑ۔ (پ 12، ہود: 42)

حضرت نوح علیہ السلام کشتی پر سوار ہو گئے اور کشتی طوفانی موجود کے تھیزوں سے نکل آئی ہوئی برابر چلی جا رہی تھی یہاں تک کہ سلامتی کے ساتھ کو وجودی پر بسیج کر پھر گئی۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت حضرت نوح علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی تھی کہ:

إِنَّمَاءِ اللَّهُوَ نَجَّرَ رَبَّهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّيَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اللہ کے نام پر اس کا چلنا اور اس کا نجھرنا پیش کیا راب ضرور بخششے والا ہم بران ہے۔ (پ 12، ہود: 41)

جودی پہاڑ

حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی طوفان کے تھیزوں میں چھ ماہ تک چکر لگائی رہی یہاں تک کہ خانہ کعبہ کے پاس سے گزری اور کعبہ کرمہ کا سات پچھر طواف بھی کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ کشتی جودی پہاڑ پر پھر گئی، جو عراق کے ایک شہر جزیرہ میں واقع ہے۔

روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر پہاڑ کی طرف یہ دھی کی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کسی ایک پہاڑ پر پھرے گی تو تمام پہاڑوں نے ←

حضرت ابراہیم (54) علیہ السلام

مکبر کیا۔ لیکن جودی پہاڑ نے تواضع اور عاجزی کا اظہار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ شرف بخشنا کہ کشتی جودی پہاڑ پر مخبری۔ اور ایک روایت ہے کہ بہت دنوں تک اس کشتی کی لکڑیاں اور تختے ہاتی رہے تھے۔ یہاں تک کہ اگلی امتون کے بعض لوگوں نے اس کشتی کے تختوں کو جودی پہاڑ پر دیکھا تھا۔ حرم کی دسویں تاریخ عاشورا کے دن یہ کشتی جودی پہاڑ پر مخبری۔ چنانچہ اس تاریخ کو کشتی کی تمام مخلوق یعنی انسان اور حوش و طیور وغیرہ سمجھی نے شکرانہ کا روزہ رکھا اور حضرت نوح علیہ السلام نے کشتی سے اتر کرب سے پہلی جوبستی بسائی اس کا نام ثانین رکھا۔ عربی زبان میں ثانین کے معنی اسی ہوتے ہیں، چونکہ کشتی میں ۸۰ آدمی تھے اس لئے اس گاؤں کا نام ثانین رکھ دیا گیا۔

(تفیر صادی، ج ۳، ص ۹۱۵-۹۱۳، پ ۱۲، ہجر: ۲۲)

وَاسْتَوْثَ عَلَى الْجُوَدِيِّ وَقَنِيلَ بَعْدَ الْلُّقُومِ الظَّلِيمِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور کشتی کوہ جودی پر مخبری اور فرمایا گیا کہ دوڑھوں بے انصاف لوگ۔ (پ ۱۲، ہجر: 44)

(54) حضرت ابراہیم علیہ السلام

مفسرین کا بیان ہے کہ نمرود بن کنعان بڑا جابر بادشاہ تھا۔ سب سے پہلے اسی نے تاج شاہی اپنے سر پر رکھا۔ اس سے پہلے کسی بادشاہ نے تاج نہیں پہنا تھا یہ لوگوں سے زبردستی اپنی پرستش کرنا تھا کہ ان اور نجومی اس کے دربار میں بکثرت اس کے متبر تھے۔ نمرود نے ایک رات یہ خواب دیکھا کہ ایک ستارہ نکلا اور اس کی روشنی میں چاند، سورج وغیرہ سارے ستارے پر نور ہو کر رہ گئے۔ کاہنوں اور نجومیوں نے اس خواب کی یہ تعبیر دی کہ ایک فرزند ایسا ہو گا جو تیری بادشاہی کے زوال کا باعث ہو گا۔ یہ سن کر نمرود بے حد پریشان ہو گیا اور اس نے یہ حکم دے دیا کہ میرے شہر میں جو بچہ پیدا ہو وہ قتل کر دیا جائے۔ اور مرد عورتوں سے جدار ہیں۔ چنانچہ ہزاروں بچے قتل کر دیئے گئے۔ مگر تقدیرات الہی کو کون ہال سکتا ہے؟ اسی دوران حضرت ابراہیم علیہ السلام پیدا ہو گئے اور بادشاہ کے خوف سے ان کی والدہ نے شہر سے دور پہاڑ کے ایک غار میں ان کو چھپا دیا اسی غار میں چھپ کر ان کی والدہ روزانہ دودھ پلا دیا کرتی تھیں۔ بعض مفسرین کا قول ہے کہ سات برس کی عمر تک اور بعضوں نے تحریر فرمایا کہ سترہ برس تک آپ اسی غار میں پرورش پاتے رہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

(روح البیان، ج ۳، ص ۵۹، پ ۷، الانعام: ۷۵)

اس زمانے میں عام طور پر لوگ ستاروں کی پوچھا کیا کرتے تھے۔ ایک رات آپ علیہ السلام نے زہرہ یا مشتری ستارہ کو دیکھا تو قوم کو توحید کی دعوت دینے کے لئے آپ نے نہایت ہی نیس اور دل نشین انداز میں لوگوں کے سامنے اس طرح تقریر فرمائی کہ اے لوگو! کیا ستارہ میرا رب ہے؟ پھر جب وہ ستارہ ڈوب گیا تو آپ نے فرمایا کہ ڈوب جانے والوں سے میں محبت نہیں رکھتا۔ پھر اس کے بعد جب چکتا چاند نکلا تو آپ نے فرمایا کہ کیا یہ میرا رب ہے؟ پھر جب وہ بھی غروب ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر میرا رب مجھے ہدایت نہ فرماتا تو میں بھی انہیں گمراہوں میں سے ہوتا۔ پھر جب چمکتے دیکھتے سورج کو دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو ان سب سے بڑا ہے، کیا یہ میرا رب ہے؟ پھر جب یہ بھی غروب ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ اے میری قوم! میں ان تمام چیزوں سے بیزار ہوں جن کو تم لوگ خدا کا شریک نہ ہرا تے ہو۔ اور میں نے اپنی اسی کو اس ذات کی طرف متوجہ کر لیا ہے جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا ہے۔

ہس میں صرف اسی ایک ذات کا عابد اور پھر اسی بن گیا ہوں اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔ ہماراں کی قوم ان سے جھٹکا کرنے لگی تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے خدا کے بارے میں جھگڑتے ہو؟ اس خدا نے تو مجھے ہدایت دی ہے اور میں تمہارے جھوٹے مجبودوں سے بالکل نہیں ذرخواست سن لو اب غیر میرے رب کے حکم کے تم لوگ اور تمہارے دیوتا میرا کچھ بھی نہیں بجا سکتے۔ میرا رب ہر چیز کو جانتا ہے۔ کیا تم لوگ میری نصیحت کو نہیں مانو گے؟ اُس واقعہ کو مختصر مگر بہت جامع الفاظ میں قرآن مجید نے یوں بیان فرمایا ہے:-

فَلَمَّا جَاءَنَّ عَلَيْنَا الْيَوْمُ رَأَوْكُمْ^۱ قَالَ هَذَا رِبِّي فَلَمَّا أَفْلَأَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْأَفْلَئِنَ۝ فَلَمَّا أَرَى الْقَمَرَ تَأْزِيْغَانَ قَالَ هَذَا رِبِّي فَلَمَّا
أَفْلَأَ قَالَ لَئِنْ لَهُ يَهْدِنِي رَبِّي لَا يُؤْكِنَ مِنَ الْقَوْمِ الصَّالِهِنَ۝ فَلَمَّا أَرَى الشَّمْسَ تَأْزِيْغَةَ قَالَ هَذَا رِبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا
أَفْلَأَ ثَالِثًا قَالَ يَقُولُ إِنِّي بَرِّيٌّ^۲ تَعْلَمُنِي كُونَ۝ لَئِنِّي وَجَهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَهَلَّتِ السَّهُوَتُ وَالْأَرْضُ خَيْرِيْفًا وَمَا أَنَا مِنْ
الْمُشْرِكِينَ۝

ترجمہ کنز الایمان:- پھر جب ان پر رات کا ندھیر آیا ایک تارادیکھا بولے اسے میرا رب نظر ہاتے ہو پھر جب وہ ذوب گیا بولے مجھے خوش نہیں آتے ذوب نے والے پھر جب چاند چمکتا دیکھا بولے اسے میرا رب بتاتے ہو پھر جب وہ ذوب گیا کہا اگر مجھے میرا رب ہدایت نہ کرتا تو میں بھی انہیں گمراہوں میں ہوتا پھر جب سورج جلکھا تا دیکھا بولے اسے میرا رب کہتے ہو۔ یہ تو ان سب سے بڑا ہے پھر جب وہ ذوب گیا کہا اسے قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شرک نظر ہاتے ہو میں نے اپنا منہ اس کی طرف کیا جس نے آسمان و زمین بنائے ایک اسی کا ہو کر اور میں مشرکوں میں نہیں۔ (پ 7، الانعام: 76)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بُت شکنی

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بُت پرستی کے معاملہ میں پہلے تو اپنی قوم سے مناظرہ کر کے حق کو ظاہر کر دیا۔ مگر لوگوں نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ یہ کہا کہ کل ہماری عید کا دن ہے اور ہمارا ایک بہت بڑا میلہ لگے گا، وہاں آپ جلوں کر دیکھیں کہ ہمارے دین میں کیا لطف اور کیسی بہار ہے۔

اس قوم کا یہ دستور تھا کہ سالانہ ان لوگوں کا ایک میلہ لگاتا تھا۔ لوگ ایک جنگل میں جمع ہوتے اور دن بھر لبو و عب میں مشغول رہ کر شام کو بت خانہ میں جا کر بتوں کی پوچھاتے اور بتوں کے چڑھاوے، مٹھائیوں اور کھانوں کو پر شاد کے طور پر کھاتے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام قوم کی دعوت پر تھوڑی دور تو میلہ کی طرف چلے لیکن پھر اپنی بیماری کا عذر کر کے واپس چلے آئے اور قوم کے لوگ میلہ میں چلے گئے۔ پھر جو میلہ میں نہیں گئے آپ نے ان لوگوں سے صاف صاف کہہ دیا۔

وَتَاللَّهُو لَا كِيْنَدَنْ أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوْا مُنْدِيْرِينَ۝ (پ 17، الانبیاء: 57)

ترجمہ کنز الایمان:- اور مجھے اللہ کی قسم ہے میں تمہارے بتوں کا برا چاہوں گا بعد اس کے کہ تم پھر جاؤ پیشہ دے کر چنانچہ اس کے بعد آپ ایک کھاڑی لے کر بہت خانہ میں تشریف لے گئے اور دیکھا کہ اس میں چھوٹے بڑے بہت سے بُت ہیں اور دروازہ کے سامنے ایک بہت بڑا بُت ہے۔ ان جھوٹے مجبودوں کو دیکھ کر توحید الہی کے جذبہ سے آپ جلال میں آگئے اور کھاڑی سے ←

مار مار کر بتوں کو چکنا چور کر دالا اور سب سے بڑے بہت کو چھوڑ دیا اور کھاڑی اُس کے کندھے پر رکھ کر آپ بہت خاد سے باہر چلے آئے۔ قوم کے لوگ جب سیلہ سے واپس آ کر بہت پوچھنے اور پرشاد کھانے کے لئے بہت خانہ میں ٹھیک سے تو یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ ان کے دینہ نئے پھونے پڑے ہوئے ہیں۔ ایک دم سب بوکھلا گئے اور شور پیا کر چلانے لگے۔

مَنْ فَعَلَ هَذَا يَأْلِفُهُ تَنَاهٌ إِنَّ اللَّهَ لَيَعْلَمُ الظَّلِيمِينَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 59)

ترجمہ کنز الایمان:- کس نے ہمارے خداوں کے ساتھ یہ کام کیا پیش کرو ظالم ہے۔

تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم نے ایک جوان کو جس کا نام ابراہیم ہے اس کی زبان سے ان بتوں کو برآ بھلا کہتے ہوئے سنائے۔ قوم نے کہا کہ اس جوان کو لوگوں کے سامنے لا کر۔ شاید لوگ گواہی دیں کہ اُس نے بتوں کو توڑا ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بلاۓ گئے۔ تو قوم کے لوگوں نے پوچھا کہ اسے ابراہیم اکیا تم نے ہمارے خداوں کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے اس بڑے بہت نے کیا ہو گا کیونکہ کھاڑی اس کے کاندھے پر ہے۔ آخر تم لوگ اپنے ان ٹوٹے پھونے خداوں ہی سے کیوں نہیں پوچھتے کہ کس نے تمہیں توڑا ہے؟ اگر یہ بہت بول سکتے ہوں تو ان ہی سے پوچھ لو۔ وہ خود بتا دیں کہ کس نے انہیں توڑا ہے۔ قوم نے سر جھکا کر کہا کہ اسے ابراہیم! ہم ان خداوں سے کیا اور کیسے پوچھیں؟ آپ تو جانتے ہی ہیں کہ یہ بہت بول نہیں سکتے۔ یہ سن کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جہاں میں توبہ کر فرمایا:-

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ كُوْنِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ أَفَ لَكُمْ وَلِهَا تَعْبُدُونَ مِنْ كُوْنِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 66-67)

ترجمہ کنز الایمان:- کہا تو کیا اللہ کے سوا ایسے کو پوچھتے ہو جو نہ تمہیں نفع دے اور نہ نقصان پہنچائے۔ تف ہے تم پر اور ان بتوں پر جن کو اللہ کے سوا اپنے ہو تو کیا تمہیں عمل نہیں۔

آپ کی اس حق گوئی کا نفرہ سن کر قوم نے کوئی جواب نہیں دیا۔ بلکہ شور پیا اور چلا چلا کر بہت پرستوں کو ہلا کیا۔

حَرَقُوهُ وَأَنْصَرُوهُ إِلَيْهِنَّ كُنْثُمْ فِي عِلِّيَنَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 68)

ترجمہ کنز الایمان:- ان کو جلا دو اور اپنے خداوں کی مدد کرو اگر تمہیں کرہا ہے۔

چنانچہ ظالموں نے اتنا سماں چوڑا آگ کا الاڈ جلا کیا کہ اس آگ کے شعلے اتنے بلند ہو رہے تھے کہ اس کے اوپر سے کوئی پرندہ بھی اڑ کر نہیں جاسکتا تھا۔ پھر آپ کو نگکے بدن کر کے ان ظلم و ستم کے بھروسوں نے ایک گوپھن کے ذریعے اس آگ میں پھینک دیا اور اپنے اس خیال میں مگن تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جل کر را کہ ہو گئے ہوں گے، مگر حکم الحاکمین کا فرمان اس آگ کے لئے یہ صادر ہو گیا کہ

فُلَنْتَانِيَّا زَكْوَنِيَّ بَرَوْدَأْ وَسَلَمَأْ غَلِ إِنْزِهِنَمَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 69)

ترجمہ کنز الایمان:- ہم نے فرمایا اے آگ ہو جا گھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔

چنانچہ تجھ یہ ہوا جس کو قرآن نے اپنے قاہر انہ لیجے میں ارشاد فرمایا کہ

حضرت اسماعیل (55) علیہ السلام، حضرت اسحاق (56) علیہ السلام،

وَأَرْأَوْا يَهُ كَيْدًا لَّهُ قُلْنَمُ الْأَخْسِرُونَ (پ 17، الائمه: 70)

ترجمہ کنز الایمان: اور انہوں نے اس کا برآ چاہا تو ہم نے ائمہ سب سے بڑھ کر زیان کا رکر دیا۔

اگر بحث کی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام زندہ اور سلامت رہ کر تکل آئے اور خالق لوگ کفر انسوں مل کر رہ گئے۔

(55) وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِنْفِعِيلَ (پ 16، مریم: 54)

ترجمہ کنز الایمان: اور کتاب میں اسماعیل کو یاد کرو۔

حضرت اسماعیل

بانی کعبہ حضرت ابراہیم ظلیل اللہ علیہ اصلوٰۃ والسلام کے ایک فرزند کا نام ہائی حضرت اسماعیل علیہ السلام ہے جو حضرت بی بی ہاجرہ کے شکم مبارک سے پیدا ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو اور ان کی والدہ حضرت بی بی ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو مکہ کرمہ میں لا کر آباد کیا اور عرب کی زمین ان کو عطا فرمائی۔

اولاد حضرت اسماعیل

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے ہوئے اور ان کی اولاد میں خداوند قدوس نے اس قدر برکت عطا فرمائی کہ وہ بہت جلد تمام عرب میں پھیل گئے یہاں تک کہ مغرب میں مصر کے قریب تک ان کی آبادیاں جا پہنچیں اور جنوب کی طرف ان کے خیمے یہاں تک پہنچ گئے اور شمال کی طرف ان کی بستیاں ملک شام سے جا ملیں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ایک فرزند جن کا نام قیدار تھا بہت ہی نامور ہوئے اور ان کی اولاد خاص مکہ میں آباد رہی اور یہ لوگ اپنے باپ کی طرح ہمیشہ کعبہ مکہ کی خدمت کرتے رہے جس کو دنیا میں توحید کی سب سے پہلی درسگاہ ہونے کا شرف حاصل ہے۔

انہی قیدار کی اولاد میں عدنان نامی نہایت اولو العزم شخص پیدا ہوئے اور عدنان کی اولاد میں چند پشوں کے بعد قصی بہت ہی جاہ و جلال والے شخص پیدا ہوئے جنہوں نے مکہ کرمہ میں مشترک حکومت کی بنیاد پر 440 میں ایک سلطنت قائم کی اور ایک قوی مجلس (پارلیمنٹ) بنائی جو دارالحدود کے نام سے مشہور ہے اور اپنا ایک قوی جہنمڈا ہنا یا جسکو لواء کہتے تھے اور مندرج ذیل چار عہدے قائم کئے۔ جن کی ذمہ داری چار قبیلوں کو سونپ دی۔

(1) رفادة (2) سقاية (3) جبایہ (4) قیادة

قصی کے بعد ان کے فرزند عبد مناف اپنے باپ کے جاثیں ہوئے پھر ان کے فرزند ہاشم پھر ان کے فرزند عبد المطلب یعنی بعد دیگرے ایک دوسرے کے جاثیں ہوتے رہے۔ انہی عبد المطلب کے فرزند حضرت عبد اللہ ہیں۔ جن کے فرزند ارجمند ہمارے حضور رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

(56) أَخْمَدُ لِلَّهِ الظَّلَمَ وَهَبَ لِي عَلَى الْكَبِيرِ إِنْفِعِيلَ وَإِنْطَقَ (پ 13، ابراہیم: 39)

ترجمہ کنز الایمان: سب خوبیاں اللہ کو جس نے مجھے بوڑھاپے میں اسماعیل واٹھ دیے۔

حضرت یعقوب (57) علیہ السلام، حضرت یوسف (58) علیہ السلام،

حضرت اسحاق علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درے فرزند کا نام ناہی حضرت اسحاق علیہ السلام ہے جو حضرت بی بی سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مقدس شرم سے تولد ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو ملک شام عطا فرمایا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تیسری بیوی حضرت قطورہ کے پیٹ سے جو اولاد میں دغیرہ ہوئے ان کو آپ نے میں کا علاقہ عطا فرمایا۔

(57) وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَئِمَّةِ وَالْأَبْصَرِ (پ 23، ص 45)

ترجمہ کنز الایمان: اور یاد کرد ہمارے بندوں ابراہیم اور اسحق اور یعقوب قدرت اور علم والوں کو۔

(58) إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ (پ 12، یوسف: 4)

ترجمہ کنز الایمان: یاد کرو جب یوسف نے اپنے باپ سے کہا۔

حضرت یوسف علیہ السلام

اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ کو احسن القصص یعنی تمام قصوں میں سب سے اچھا قصہ فرمایا ہے۔ اس لئے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی مقدس زندگی کے اتار چڑھاؤ میں اور رنج و راحت اور غم و سرور کے مد و جزر میں ہر ایک واقعہ بڑی بڑی عبرتوں اور نصیحتوں کے سامان اپنے دامن میں لئے ہوئے ہے اس لئے ہم اس قصہ عجیبہ کا خلاصہ تحریر کرتے ہیں۔ تاکہ ناظرین اس سے عبرت حاصل کریں اور خداوند قدوس کی قدرتوں کا مشاہدہ کریں۔

حضرت یعقوب بن اسحق بن ابراہیم علیہم السلام کے بارہ بیٹے تھے جن کے نام یہ ہیں:-

(۱) یہودا (۲) روتیل (۳) شمعون (۴) لاوی (۵) زبولون (۶) نبی (۷) دان (۸) نفتالی (۹) جار (۱۰) آشر (۱۱) یوسف (۱۲) بنیامن

حضرت بنیامن حضرت یوسف علیہ السلام کے حقیقی بھائی تھے۔ باقی دوسری ماڈل سے تھے۔ حضرت یوسف علیہ السلام اپنے تمام بھائیوں میں سب سے زیادہ اپنے باپ کے پیارے تھے اور چونکہ ان کی پیشائی پر نبوت کے نشان درخشاں تھے اس لئے حضرت یعقوب علیہ السلام ان کا بے حد اکرام اور ان سے انتہائی محبت فرماتے تھے۔ سات برس کی عمر میں حضرت یوسف علیہ السلام نے یہ خواب دیکھا کہ گیارہ ستارے اور چاند و سورج ان کو سجدہ کر رہے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جب اپنا یہ خواب اپنے والد ماجد حضرت یعقوب علیہ السلام کو سنایا تو آپ نے ان کو منع فرمادیا کہ پیارے بیٹے! خبردار تم اپنا یہ خواب اپنے بھائیوں سے مت بیان کر دینا اور نہ وہ لوگ جذبہ حسد میں تمہارے خلاف کوئی خفیہ چال چل دیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کے بھائیوں کو ان پر حسد ہونے لگا۔ یہاں تک کہ سب بھائیوں نے آپس میں مشورہ کر کے یہ منصوبہ تیار کر لیا کہ ان کو کسی طرح گھر سے لے جا کر جنگل کے کنوئیں میں ڈال دیں۔ اس منصوبہ کی تکمیل کے لئے سب بھائی جمع ہو کر حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس گئے۔ اور بہت اصرار کر کے شکار اور تفریق کا بہانہ بنانے کا ان کو جنگل میں لے جانے کی اجازت حاصل کر لی۔ اور ان کو گھر سے کندھوں پر بٹھا کر لے چلے۔ لیکن جنگل میں پہنچ کر دھمکی کے جوش میں ان کو زمین پر پٹخت دیا۔ اور سب نے بہت زیادہ مارا۔ پھر ان کا کرتا اتار کر اور ہاتھ پاؤں باندھ کر ایک گھرے اور اندر ہیرے کنوئیں میں گرا دیا۔ لیکن فوراً ہی

حضرت جبریل علیہ السلام نے کنوں میں تشریف لا کر ان کو غرق ہونے سے اس طرح بچا لیا کہ ان کو ایک ہاتھ پر بخادیا جو اس کنوں میں تھا۔ اور ہاتھ پاؤں کھوئی کرتی دیتے ہوئے ان کا خوف دہراں دور کر دیا۔ اور گھر سے چلتے وقت حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف علیہ السلام کا جو کرتا تھویز بنا کر آپ کے گلے میں ڈال دیا تھا وہ نکال کر ان کو پہنادیا جس سے اس اندر میرے کنوں میں ردیشی ہو گئی۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی آپ کو کنوں میں ڈال کر اور آپ کے پیرا ان کو ایک بکری کے خون میلت پت کر کے اپنے گھر کو روانہ ہو گئے اور مکان کے باہر ہی سے چینیں مار کر رونے لگے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام گھبرا کر گھر سے باہر نکلے۔ اور رونے کا سبب پوچھا کہ تم لوگ کیوں رونے ہو؟ کیا تمہاری بکریوں کو کوئی نقصان پہنچ گیا ہے؟ پھر حضرت یعقوب علیہ السلام نے دریافت فرمایا کہ میرا یوسف کھاں ہے؟ میں اس کو نہیں دیکھ رہا ہوں۔ تو بھائیوں نے روتے ہوئے کہا کہ ہم لوگ کھل میں دوڑتے ہوئے دریا کل گئے اور یوسف علیہ السلام کو اپنے سامان کے پاس بٹھا کر چلے گئے تو ایک بھیڑ یا آیا اور وہ ان کو پھاڑ کر کھا گیا۔ اور یہ ان کا کرتا ہے۔ ان لوگوں نے کرتے میں خون تو نکالیا تھا لیکن کرتے کو پھاڑنا بھول گئے تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک بار ہو کر اپنے نور نظر کے کرتے کو جب ہاتھ میں لے کر غور سے دیکھا تو کرتا بالکل سلامت ہے اور کہیں سے بھی پھٹا نہیں ہے تو آپ ان لوگوں کے بکر اور جھوٹ کو بھانپ گئے۔ اور فرمایا کہ بڑا ہوشیار اور سیانا بھیڑ یا تھا کہ میرے یوسف کو تو پھاڑ کر کھا گیا مگر ان کے کرتے پر ایک ذرا سی خراش بھی نہیں آئی اور آپ نے صاف صاف فرمادیا کہ یہ سب تم لوگوں کی کارستی ہو رکر فریب ہے۔ پھر آپ نے دیکھے دل سے نہایت درد بھری آواز میں فرمایا:

فَصَدِّرْ بِجَيْهِيلٍ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَنُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝ (پ 12، یوسف: 18)

حضرت یوسف علیہ السلام تین دن اس کنوں میں تشریف فرمائے۔ یہ کنوں کھاری تھا۔ مگر آپ کی برکت سے اس کا پانی بہت لذیذ اور نہایت شیری ہو گیا۔ اتفاق سے ایک قافلہ مدین سے مصر جا رہا تھا۔ جب اس قافلہ کا ایک آدمی جس کا نام مالک بن ذعر خزانی تھا، پانی بھرنے کے لئے آیا اور کنوں میں ڈول ڈالا تو حضرت یوسف علیہ السلام ڈول پکڑ کر لکھ گئے مالک بن ذعر نے ڈول کھینچا تو آپ کنوں میں سے باہر نکل آئے۔ جب اس نے آپ کے حسن و جمال کو دیکھا تو

یلیکمزی ہذا اغلام کہہ کر اپنے ساتھیوں کو خوشخبری سنانے لگا۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی جو اس جنگل میں روزانہ بکریاں چڑایا کرتے تھے، برابر روزانہ کنوں میں جھاٹک کر دیکھا کرتے تھے۔ جب ان لوگوں نے آپ کو کنوں میں نہیں دیکھا تو خلاش کرتے ہوئے قافلہ میں پہنچ اور آپ کو دیکھ کر کہنے لگے کہ یہ تو ہمارا بھاگا ہوا غلام ہے جو بالکل ہی ناکارہ اور ہا فرمان ہے۔ یہ کسی کام کا نہیں ہے۔ اگر تم لوگ اس کو خرید تو ہم بہت ہی ستائھارے ہاتھ فروخت کر دیں گے مگر شرط یہ ہے کہ تم لوگ اس کو یہاں سے اتنی دور لے جا کر فروخت کرنا کہ یہاں تک اس کی خبر نہ پہنچ۔ حضرت یوسف علیہ السلام بھائیوں کے خوف سے خاموش کھرنے رہے اور ایک لفظ بھی نہ بولے۔ پھر ان کے بھائیوں نے ان کو مالک بن ذعر کے ہاتھ صرف نہیں درہموں میں فروخت کر دیا۔

مالک بن ذعر ان کو خرید کر مصر کے بازار میں لے گیا۔ اور وہاں عزیز مصر نے ان کو بہت گران قیمت دے کر خرید لیا اور اپنے ←

شاہی محل میں لے جا کر اپنی ملکہ زیخان سے کہا کہ تم اس غلام کو نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ اپنی خدمت میں رکھو۔ چنانچہ آپ عزیز مصر کے شاہی محل میں رہنے لگے۔ اور ملکہ زیخان سے بہت محبت کرنے لگی بلکہ ان کے حسن و جمال پر فریغت ہو کر عاشق ہو گئی اور اس کا جوشِ عشق یہاں تک بڑھا کہ ایک دن زیخان عشق و محبت میں والہانہ طور پر آپ کو محسلاً نے اور بخانے لگی۔ اور آپ کو ہم بستری کی دعوت دیئے گئے۔ آپ نے معاذ اللہ کہہ کر انکار فرمادیا۔ اور صاف کہہ دیا کہ میں اپنے مالک عزیز مصر کے ساتھ خیانت کر کے اس کے احسانوں کی ہمدری نہیں کر سکتا۔ اور آپ گھر میں سے بھاگ نکلے۔ تو ملکہ زیخان نے دوز کر بیچھے سے آپ کا پیرا، ہن پکڑ لیا۔ اور آپ کا پیرا، ہن بیچھے سے پھٹ گیا۔ عین اسی حالت میں عزیز مصر مکان میں آگئے اور دونوں کو دیکھ لیا۔ تو زیخان نے آپ پر تہمت لگادی۔ عزیز مصر حیران ہو گیا کہ ان دونوں میں سے کون سچا ہے۔ اتفاق سے مکان میں ایک چار ماہ کا بچہ پالنے میں لیٹا ہوا تھا۔ اس نے شہادت دی کہ اگر کہنا آگے سے پھٹا ہو تو یوسف علیہ السلام قصوردار ہیں اور اگر کہنا بیچھے سے پھٹا ہو تو زیخان کی خطاب ہے اور یوسف علیہ السلام بے قصور ہیں۔ جب عزیز مصر نے دیکھا تو کہنا بیچھے سے پھٹا ہوا تھا۔ فوراً عزیز مصر نے زیخان کو خطاب اور فرار دے کر دیا اور حضرت یوسف علیہ السلام سے یہ کہا کہ اس کا خیال دملال نہ ہے۔ پھر زیخان کے مشورہ سے عزیز مصر نے یوسف علیہ السلام کو قید خانہ میں بھجوادیا۔ اس طرح اچانک حضرت یوسف علیہ السلام عزیز مصر کے شاہی محل سے نکل کر جیل خانہ کی کوٹھری میں چلے گئے۔ اور آپ نے جیل میں بیٹھ کر یہ کہا کہ اے اللہ عز و جل! یہ قید خانہ کی کوٹھری مجھ کو اس بلاس سے زیادہ محبوب ہے جس کی طرف زیخان مجھے بلارہی تھی۔ پھر آپ سات برس یا بارہ برس جیل خانہ میں رہے اور قیدیوں کو توحید اور اعمال صالحی کی دعوت دیتے اور وعظ فرماتے رہے۔

یہ عجیب اتفاق کہ جس دن آپ قید خانہ میں داخل ہوئے اُسی دن آپ کے ساتھ بادشاہ مصر کے دو خادم ایک شراب پلانے والا، دوسرا باور پی دنوں جیل خانہ میں داخل ہوئے اور دونوں نے اپنا ایک ایک خواب حضرت یوسف علیہ السلام سے بیان کیا اور آپ نے ان دونوں کے خوابوں کی تعبیر بیان فرمادی جو سو نیصدی صحیح ثابت ہوئی۔ اس لئے آپ کا نام بصر (تبیر دینے والا) ہونا مشہور ہو گیا۔

اسی دوران مصر کے بادشاہ اعظم ریال بن ولید نے یہ خواب دیکھا کہ سات فربہ گائیوں کو سات دبلي گائیں کھا رہی ہیں اور سات ہری بالیاں ہیں اور سات سو کھی بالیاں ہیں۔ بادشاہ اعظم نے اپنے درباریوں سے اس خواب کی تعبیر دریافت کی تو لوگوں نے اس خواب کو خواب پریشان کہہ کر اس کی کوئی تعبیر نہیں بتائی۔ اتنے میں بادشاہ کا ساقی جو قید خانہ سے رہا ہو کر آگیا تھا، اس نے کہا کہ مجھے اس خواب کی تعبیر معلوم کرنے کے لئے جیل خانہ میں جانے کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ یہ بادشاہ کا فرستادہ ہو کر قید خانہ میں حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس گیا اور بادشاہ کا خواب بیان کر کے تعبیر دریافت کی کہ سات دبلي گائیں سات موٹی گائیوں کو کھا رہی ہیں اور سات ہری بالیاں ہیں اور سات سو کھی۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ سات برس مسلسل کھیتی کردا اور ان کے اناجوں کو بالیوں میں محفوظ رکھو۔ پھر سات برس تک سخت خشک سالی رہے گی، تقط کے ان سات برسوں میں پہلے سات برسوں کا حفظ کیا ہوا اناج لوگ کھائیں گے اس کے بعد پھر ہریاں کا سال آئے گا۔

قادسہ نے واپس جا کر بادشاہ سے اس کے خواب کی تعبیر بتائی تو بادشاہ نے حکم دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جیل خانہ سے ۔۔۔

نکل کر بیرے دربار میں لاؤ۔ قائد رہائی کا پروانہ لے کر جبل خانہ میں پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ پہلے زخم اور دوسری موتیوں کے ذریعہ میری بے گناہی اور پاک راستی کا امکان کرنا یا جائے اس کے بعد یعنی میں جبل سے باہر نکلوں گا۔ چنانچہ بادشاہ نے اس کی تحقیقات کرنی تو تحقیقات کے دران زخم اتنے اقرار کر لیا کہ میں نے خود یوسف علیہ السلام کو پھسایا تھا۔ نظام میری ہے۔ حضرت یوسف چے ہو، پاک داس کن ہیں۔ اس کے بعد بادشاہ نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دربار میں بنا کر کہہ دیا کہ آپ ہمارے حضور اور ہمارے دربار کے محترم ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا کہ آپ زمین کے خزانوں کے انتظامی امور اور خاتمی نظام کے انتظام پر میرا تقرر کر دیں۔ میں پڑے نظام کو سنجال لوں گا۔ بادشاہ نے خزانے کا انتظامی معاملہ اور ملک کے مقام و احترام کا پورا شعبہ آپ کے پیرو کردیا۔ اس طرح تھک صدری حکمرانی کا اقتدار آپ کوں گیا۔

اس کے بعد آپ نے خزانوں کا نظام اپنے ہاتھ میں لے گئے سال تک سختی کا پلان چلا یا اور ادا جوں کو بالیوں میں محفوظ رکھا۔ بیان تک کہ قحط اور خشک سالی کا زور شروع ہو گیا تو پوری سلطنت کے لوگ ٹلے کی خریداری کے لئے مصر آٹا شروع ہو گئے اور آپ نے خلوں کی فردخت شروع کر دی۔

اسی سلطے میں آپ کے بھائی کھوان سے مصر آئے۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے تو ان لوگوں کو دیکھتے ہی ہمیں نظر میں پہچان لیا مگر آپ کے بھائیوں نے آپ کو بالکل ہی نہیں پہچانا۔ آپ نے ان لوگوں کو ٹلے دیا اور پھر فرمایا کہ تمہارا ایک بھائی (بیانمن) ہے آئندہ اس کو بھی ساتھ لے کر آتا۔ اگر تم لوگ آئندہ اس کو نہ لائے تو تمہیں غل نہیں ملتے گا۔

بھائیوں نے جواب دیا کہ ہم اس کے والد کو رضامند کرنے کی کوشش کریں گے پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے خلاموں سے کہا کہ تم لوگ ان کی نعمتوں کو ان کی بوریوں میں ڈال دتا کہ یہ لوگ جب اپنے گھر پہنچ کر ان نعمتوں کو دیکھیں گے تو امید ہے کہ ضرور یہ لوگ واجہی آجیں گے۔ چنانچہ جب یہ لوگ اپنے والد کے پاس پہنچ تو کہنے لگے کہ ابا جان! اب کیا ہو گا؟ عزیز مصر نے تو یہ کہہ دیا ہے کہ جب تک تم لوگ بیانمن کو ساتھ لے کر نہ آؤ جس کے تمہیں غل نہیں ملتے گا۔ لہذا آپ بیانمن کو ہمارے ساتھ بھیج دیں تاکہ ہم ان کے حصہ کا بھی ٹلے لیں۔ اور آپ اطمینان رکھیں کہ ہم لوگ ان کی خاتمت کریں گے۔ اس کے بعد جب ان لوگوں نے اپنی بوریوں کو کھولا تو تمہارا رہ گئے کہ ان کی رقیس اور نعمتوں ان کی بوریوں میں موجود تھیں۔ یہ دیکھ کر برادران یوسف نے پھر اپنے والد سے کہا کہ ابا جان! اس سے بڑھ کر اچھا سلوک اور کیا چاہے؟ دیکھ لیجئے عزیز مصر نے ہم کو پورا پورا غل بھی دیا ہے اور ہماری نعمتوں کو بھی واپس کر دیا ہے لہذا آپ بلا خوف و خطر ہمارے بھائی بیانمن کو ہمارے ساتھ بھیج دیں۔

حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ یوسف کے معاملہ میں تم لوگوں پر بھروسہ کر چکا ہوں تو تم لوگوں نے کیا کر دیا، اب دوبارہ میں تم لوگوں پر کیسے بھروسہ کر لوں؟ میں اس طرح بیانمن کو ہرگز تم لوگوں کے ساتھ نہیں بھجوں گا۔ لیکن ہاں اگر تم لوگ ٹھہر لے گئے میرے سامنے مدد کر د تو البتہ میں اس کو بھیج سکتا ہوں۔ یہ من کرب بھائیوں نے طف لے کر عمد کیا اور آپ نے ان لوگوں کے ساتھ بیانمن کو بھیج دیا۔

جب یہ لوگ عزیز مصر کے دربار میں پہنچ تو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی بنیامین کو اپنی مند پر بٹھالیا۔ اور چپکے سے ان کے ہاتھ میں کہہ دیا کہ میں تمہارا بھائی یوسف ہوں۔ لہذا تم کوئی لکڑ و غم نہ کرو۔ پھر آپ نے سب کو اناج دیا اور سب نے اپنی اپنی بوریوں کو سنپھال لیا۔ جب سب چلنے لگے تو آپ نے بنیامین کو اپنے پاس رُوک لیا۔ اب برا دران یوسف سخت پر بیشان ہوئے۔ اپنے والد کے رو برو یہ مدد کر کے آئے تھے کہ تم اپنی جان پر کھیل کر بنیامین کی حفاظت کریں گے اور یہاں بنیامین ان کے ہاتھ سے چھین لئے گئے۔ اب گھر جائی تو کیونکہ اور یہاں غھریں تو کیسے؟ یہ معاملہ دیکھ کر سب سے بڑا بھائی یہودا کہنے لگا کہ اے میرے بھائی یوسف کو تم لوگ والد صاحب کو کیا یا عبد و پیان دے کر آئے ہو؟ اور اس سے پہلے تم اپنے بھائی یوسف کے ساتھ کتنی بڑی تقدیر کر چکے ہو۔ لہذا میں تو جب تک والد صاحب حرم نہ دیں اس زمین سے ہٹ نہیں سکتا۔ ہاں تم لوگ گھر جاؤ اور والد صاحب سے سارا ماجرہ اعرض کر دو۔ چنانچہ یہودا کے مواد و مرے سب بھائی لوٹ کر گھر آئے اور اپنے والد سے سارا حال بیان کیا۔ تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ یوسف کی طرح بنیامین کے معاملہ میں بھی تم لوگوں نے حیلہ سازی کی ہے۔ تو خیر، میں صبر کرتا ہوں اور صبر بہت اچھی چیز ہے۔ پھر آپ نے منہ پھیر کر دنہ شروع کر دیا۔ اور کہا کہ ہائے افسوس! اور حضرت یوسف علیہ السلام کو یاد کر کے اتنا روئے کہ شدت غم سے نذحال ہو گئے اور روتے روتے آنکھیں سفید ہو گئیں۔ آپ کی زبان سے یوسف علیہ السلام کا نام سن کر حضرت یعقوب علیہ السلام سے ان کے بیٹوں پتوں نے کہا کہ ابا جان! آپ ہمیشہ یوسف علیہ السلام کو یاد کرتے رہیں گے یہاں تک کہ لمب گور ہو جائیں یا جان سے گزر جائیں اپنے بیٹوں پتوں کی بات سن کر آپ نے فرمایا کہ میں اپنے غم اور پریشانی کی فریاد اللہ عزوجل ہی سے کرتا ہوں اور میں جو کچھ جانتا ہوں وہ تم لوگوں کو معلوم نہیں۔ اے میرے بیٹو! تم لوگ جاؤ۔ اور یوسف اور اس کے بھائی بنیامین کو تلاش کرو۔ اور خدا کی رحمت سے مايوں مت ہو جاؤ کیونکہ خدا کی رحمت سے مايوں ہو جانا کافروں کا کام ہے۔

چنانچہ برا دران یوسف پھر مصر کو روانہ ہوئے اور جا کر عزیز مصر سے کہا کہ اے عزیز مصر! ہمارے گھر والوں کو بہت بڑی مصیبت ہنچ گئی ہے اور ہم چند کھوئے سکے لے کر آئے ہیں۔ لہذا آپ بطور خیرات کے کچھ غله دے دیجئے اپنے بھائیوں کی زبان سے گھر کی داستان اور خیرات کا لفظ سن کر حضرت یوسف علیہ السلام پر رفت طاری ہو گئی اور آپ نے بھائیوں سے پوچھا کہ تم لوگوں کو یاد ہے کہ تم لوگوں نے یوسف اور اس کے بھائی بنیامین کے ساتھ کیا کیا سلوک کیا ہے؟ یہ من کر بھائیوں نے حیران ہو کر پوچھا کہ مجھ تجھ آپ یوسف علیہ السلام ہی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ ہاں۔ میں ہی یوسف ہوں۔ اور یہ بنیامین میرا بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر بڑا نصل و احسان فرمایا ہے۔ یہ من کر بھائیوں نے نہایت شرمندگی اور لجاجت کے ساتھ کہنا شروع کیا کہ بلا شہہ ہم لوگ واقعی بڑے خطا کار ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہم لوگوں پر بہت بڑی فضیلت بخشی ہے۔ بھائیوں کی شرمندگی اور لجاجت سے متاثر ہو کر آپ کا دل بھر آیا اور آپ نے فرمایا کہ آج میں تم لوگوں کو ملامت نہیں کروں گا۔ جاؤ میں نے سب کچھ معاف کر دیا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے۔ اب تم لوگ میرا یہ کرتا لے کر گھر جاؤ۔ اور ابا جان کے چہرے پر اس کوڈاں دو تو ان کی آنکھوں میں روشنی آجائے گی۔ پھر تم لوگ سب گھر والوں کو ساتھ لے کر مصر چلے آؤ۔ بڑا بھائی یہودا کہنے لگا کہ یہ کرتا میں لے کر جاؤں گا کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا کرتا گھری کے خون میں رنگ کر میں ہی ان کے پاس ۔

لے گیا تھا۔ تو جس طرح میں نے انہیں وہ کرتا دے کر لگن کیا تھا۔ آج یہ کرتا لے جا کر ان کو خوش کر دوں گا۔ چنانچہ یہودا پر کرتا لے کر محمر پہنچا اور اپنے والد کے چہرے پر دال دیا تو ان کی آنکھوں میں ہرگز آگئی۔ پھر حضرت یعقوب علیہ السلام نے تہجد کے وقت کے بعد اپنے سب بیٹوں کے لئے دعا فرمائی اور یہ دعا مقبول ہو گئی۔ چنانچہ آپ پر یہ تو اتری کہ آپ کے صاحبوں کی خطا بھی بخش دی گئیں۔

پھر مصر کو رواگی کا سامان ہونے لگا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد اور سب اہل و عیال کو لانے کے لئے بھائیوں کے ساتھ دوسروں سواریاں بھیجیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے محمر والوں کو جمع کیا تو کل بہتر یا تہذب آدمی تھے جن کو ساتھ لے کر آپ مصر روانہ ہو گئے مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کی نسل میں اتنی برکت عطا فرمائی کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بنی اسرائیل مصر سے لکھتے تو چھ لاکھ سے زیادہ تھے۔ حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے مصر جانے سے صرف چار سو سال بعد کا زمانہ ہے۔ جب حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے اہل و عیال کے ساتھ مصر کے قریب پہنچے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے چار ہزار لشکر اور بہت سے مصری سواروں کو ساتھ لے کر آپ کا استقبال کیا اور صد ہزار یثینی جمڈے اور قبیلی پر چم لہراتے ہوئے قطار میں باندھے ہوئے مصری باشندے جلوس کے ساتھ روانہ ہوئے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے فرزند یہودا کے ہاتھ پر بیک لگائے تشریف لارہے تھے۔ جب ان لشکروں اور سواروں پر آپ کی نظر پڑی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ فرعون مصر کا لشکر ہے؟ تو یہودا نے عرض کیا کہ جی نہیں۔ یہ آپ کے فرزند حضرت یوسف علیہ السلام ہیں جو اپنے لشکروں اور سواروں کے ساتھ آپ کے استقبال کے لئے آئے ہوئے ہیں آپ کو متوجہ دیکھ کر حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ عز وجل کے نبی ذرا سر اٹھا کر فھرائے آسمانی میں نظر فرمائیے کہ آپ کے سرور و شادمانی میں شرکت کے لئے ملائکہ کا حجم غیر حاضر ہے جو مدتیں آپ کے غم میں روئے رہے ہیں۔ ملائکہ کی تسبیح اور گھوڑوں کی ہنہناہٹ اور طبل و بوق کی آوازوں نے عجیب سماں پیدا کر دیا تھا۔

جب باپ بیٹے دونوں قریب ہو گئے اور حضرت یوسف علیہ السلام نے سلام کا ارادہ کیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ آپ ذرا توقف کیجئے اور اپنے پدر بزرگوار کو ان کے رقت انگیز سلام کا موقع دیجئے چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان لفظوں کے ساتھ سلام کہا کہ "السلام عَلَيْكَ يَا مُذْهِبَ الْأَخْرَافِ" یعنی اسے تمام غمتوں کو دور کرنے والے آپ پر سلام ہو۔ پھر باپ بیٹوں نے نہایت گرجوی کے ساتھ معاونت کیا اور فرط مسرات میں دونوں خوب روئے۔ پھر ایک استقبالیہ خیمه میں تشریف لے گئے جو خوب مزین اور آرائستہ کیا گیا تھا۔ وہاں تھوڑی دیر تھہر کر جب شاہی محل میں رونق افروز ہوئے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے شہزادے کے راستے والد محترم کو تخت شاہی پر بٹھایا۔ اور ان کے ارد گرد آپ کے گیارہ بھائی اور آپ کی والدہ سب بیٹھ گئے اور سب کے سب بیک وقت حضرت یوسف علیہ السلام کے آگے جدے میں گر پڑے۔ اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد بزرگوار کو ملاطفہ کر کے یہ کہا:

يَا أَتَتْ هَذَا تَأْوِيلُ زُوْبَاجَ مِنْ قَبْلٍ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقَّاً وَقَدْ أَخْسَنَ بِإِذَا أَخْرَجَنِيْ مِنَ التَّسْجِنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَلْوَةِ
لَعْنَ لَرْعَ الشَّيْطَنِ تَهْنِيْ وَكَلَّنَ الْخَوْيَ إِنَّ رَبِّيْ لَطِيفٌ لَهَا يَقْسَمُ رَأْنَهُ الْعَلِيُّمُ الْحَكِيمُ

ترجمہ کنز الایمان:- اسے میرے باپ یہ میرے پہلے خواب کی تعبیر ہے پیشک اسے میرے رب نے سچا کیا اور پیشک اس نے مجھ پر ہے۔

حضرت موسیٰ (59) علیہ السلام

احسان کیا کہ مجھے قید سے نکلا اور آپ سب کو گاؤں سے لے آیا بعد اس کے کہ شیطان نے مجھے میں اور میرے بھائیوں میں ناچاقی کر دی تھی پیشک میر ارب جس کی بات کو چاہے آسان کر دے پیشک وہی علم و حکمت والا ہے۔ (پ ۱۲، یوسف: ۱۰۰)

یعنی میرے گیارہ بھائی ستارے ہیں اور میرے باپ سورج اور میری والدہ چاند ہے اور یہ سب مجھے کو سجدہ کر رہے ہیں۔ یہی آپ کا خواب تھا جو بھین میں دیکھا تھا کہ گیارہ ستارے اور سورج و چاند مجھے سجدہ کر رہے ہیں۔ یہ تاریخی دا قدم محرم کی دس تاریخی عاشورہ کے دن وقوع پذیر ہوا۔

(59) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ (پ ۱، البقرہ: ۶۷)

ترجمہ کنز الایمان: اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ علیہ السلام بھپن ہی سے فرعون کے محل میں پلے بڑھے مگر جب جوان ہو گئے تو فرعون اور اس کی قوم قبطیوں کے مظالم دیکھ کر بے زار ہو گئے اور فرعونیوں کے خلاف آواز بلند کرنے لگے۔ اس پر فرعون اور اس کی قوم جو قبطی کہلاتے تھے، آپ کے دشمن بن گئے اور آپ فرعون کا محل بلکہ اس کا شہر چھوڑ کر اطراف میں چھپ کر رہے گے۔ ایک دن جب شہر والے دو پہر میں قیلولہ کر رہے تھے تو آپ پہکے سے شہر میں داخل ہو گئے اور اس شہر کا نام منف تھا جو مصر کے حدود میں واقع ہے اور منف دراصل ماڈ تھا جو عربی میں معنف ہو گیا اور بعض کا قول یہ ہے کہ یہ شہر میں اشترس تھا اور بعض مفرین نے کہا کہ یہ شہر خابین تھا جو مصر سے دو کوں دور ہے۔ (تفیر خازن، ج ۳، ص ۳۲۷، القصص: ۱۲) یا مختان یا مصر تھا۔ (تفیر صاوی، ج ۳، ص ۱۵۲۲، پ ۲۰، القصص: ۱۲)

جب آپ شہر میں پہنچ گئے تو یہ دیکھا کہ ایک شخص آپ کی قوم کا اسرائیلی اور ایک شخص فرعون کی قوم کا قبطی دونوں لا جھکڑ رہے ہیں۔ اسرائیلی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کر کے مدد مانگی۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبطی کو ایک گھونسہ مار دیا جس سے اس کا دم نکل گیا۔ اس پر آپ کو بہت افسوس ہوا اور آپ خدا سے استغفار کرنے لگے۔ فرعون کی قوم کے لوگوں نے فرعون کو اطلاع دی کہ کسی اسرائیلی نے ہمارے ایک قبطی کو مار دا رہا ہے اس پر فرعون نے قاتل اور گواہوں کی خلاش کا حکم دیا۔

فرعونی چاروں طرف گشت کرتے پھرتے تھے۔ مگر کوئی سراغ نہیں ملتا تھا۔ رات بھر صحیح تک حضرت موسیٰ علیہ السلام فکر مندر ہے کہ خدا جانے اس قبطی کے مارے جانے کا کیا نتیجہ نکلے گا اور اس کی قوم کے لوگ کیا کریں گے؟ دوسرے روز جب موسیٰ علیہ السلام کو پھر ایسا اتفاق پیش آیا کہ وہی اسرائیلی جس نے ایک دن پہلے آپ سے مدد طلب کی تھی آج پھر ایک فرعونی سے لوارہ تھا تو آپ نے اسرائیلی کو ڈانٹا کہ تو روز روز لوگوں سے لڑتا ہے اپنے کو بھی پریشانی میں ڈالتا ہے اور اپنے مدگاروں کو بھی فکر میں بتا کرتا ہے لیکن پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اسرائیلی پر رحم آگیا اور آپ نے چاہا کہ اس کو فرعونی کے ظلم سے بچائیں تو اسرائیلی بولا کہ اے موسیٰ! کیا تم مجھے بھی ایسے ہی قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کہ کل تم نے ایک آدمی کو قتل کر دیا۔ کیا تم بھی چاہتے ہو کہ رہیں میں سخت گیر بنو اور اصلاح چاہتے ہی نہیں۔ اتنے میں شہر کے کنارے سے ایک آدمی دوڑتا ہوا آیا اور یہ خبر دی کہ دنیا بوج فرعون کے قبطی آہمی میں آپ کے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں۔ لہذا آپ شہر سے نکل گئے ۔

میں آپ کا خیر خواہ ہوں تو آپ شہر سے باہر نکل گئے اور اس انتظار میں رہے گے دیکھئے اب کیا ہوتا ہے؟ پھر آپ نے یہ دعا اٹھی کہ اے
میرے رب انجھے ظالموں سے بچالے۔ یہ دعا اٹھی کر آپ بھرت کر کے مدین حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچ گئے۔ انہوں نے
آپ کو پناہ دی اور پھر اپنی ایک صاحبزادی بی بی صبورا سے آپ کا نکاح بھی کر دیا۔ (پ ۲۰، لقصص: ۱۵-۲۳ ملخقا)

جس شخص نے شہر کے کنارے سے دولتے ہوئے آکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آپ کے قتل کا منصوبہ تیار ہونے کی خبر دی اور بھرت کا
مشورہ ریا وہ فرعون کے چچا کا لڑکا تھا، جس کا نام حزقیل یا شمعون یا اسماعیل تھا۔ یہ خاندان فرعون میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان
لاچکا تھا۔ (تفصیر صادی، ج ۳، ص ۱۵۲۲، پ ۲۰، لقصص: ۲۰)

جنتی لاٹھی

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وہ مقدس لاٹھی ہے جس کو عصاء موسیٰ سمجھتے ہیں اس کے ذریعہ آپ کے بہت سے ان میgrations کا ظہور ہوا جن کو
قرآن مجید نے مختلف عنوانوں کے ساتھ بار بار بیان فرمایا ہے۔

اس مقدس لاٹھی کی تاریخ بہت قدیم ہے جو اپنے دامن میں سینکڑوں این تاریخی واقعات کو سیئیت ہوئے ہے جن میں عبرتوں اور نصیحتوں کے
ہزاروں نشانات ستاروں کی طرح جملگار ہے ہیں جن سے اہل نظر کو بصیرت کی روشنی اور ہدایت کا تور ملتا ہے۔

یہ لاٹھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قد برابر دس ہاتھ بھی تھی۔ اور اس کے سر پر دو شاخص تھیں جو رات میں مشعل کی طرح روشن ہو جایا کرتی
تھیں۔ یہ جنت کے درخت بیلوکی لکڑی ہے بنائی گئی تھی اور اس کو حضرت آدم علیہ السلام بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے۔ چنانچہ
حضرت سید علی احمدوزی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ ۔

حضرت آدم علیہ السلام کے بعد یہ مقدس عصاء حضرات انبیاء کرام علیہم الصلاۃ والسلام کو یکے بعد دیگرے بطور میراث کے ملکا رہا۔ یہاں تک
کہ حضرت شعیب علیہ السلام کو ملا جو قومِ مدین کے نبی تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے بھرت فرمادیں تشریف لے گئے اور
حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی حضرت بی بی صبورا رضی اللہ عنہا سے آپ کا نکاح فرمادیا۔ اور آپ دس برس تک حضرت
شعیب علیہ السلام کی خدمت میں رہ کر آپ کی بکریاں چڑاتے رہے۔ اُس وقت حضرت شعیب علیہ السلام نے حکم خداوندی (عزوجل) کے
مطابق آپ کو یہ مقدس عصاء عطا فرمایا۔

پھر جب آپ اپنی زوجہ محترمہ کو ساتھ لے کر مدین سے مصر اپنے ڈلن کے لئے روانہ ہوئے۔ اور دادی مقدس مقام طویل میں پہنچ تو اللہ تعالیٰ
نے اپنی جگلی سے آپ کو سرفراز فرمادی کر منصبور سالت کے شرف سے سر بلند فرمایا۔ اُس وقت حضرت حق جل مجدہ نے آپ سے جس طرح
کلام فرمایا قرآن مجید نے اُس کو اس طرح بیان فرمایا کہ ।

وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَمُونِي ۝ قَالَ هُنَّ عَصَمَىٰ أَكُوْكُوْأَعَلَيْهَا وَأَهُمْ بِهَا عَلِىٰ غَنِمٍ وَلِيٰ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور یہ تیرے دا بنے ہاتھ میں کیا ہے، اے موسیٰ عرض کی یہ میرا عصا ہے میں اس پر بکریہ لگانا ہوں اور اس سے اپنی
بکریوں پر پہنچے جھاڑتا ہوں اور میرے اس میں اور کام ہیں۔ (پ ۱۶، ط: ۱۷، ۱۸)

تاریث المخزی (دوسرا کاموں) کی تفسیر میں حضرت علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن سفی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ مثلاً:-

(۱) اس کو ہاتھ میں لے کر اس کے سہارے چلانا (۲) اس سے بات چیت کر کے دل بھلانا (۳) دن میں اس کا درخت بن کر آپ پر سماں کرنا (۴) رات میں اس کی دونوں شاخوں کا روشن ہو کر آپ کو روشنی دینا (۵) اس سے دشمنوں، درندوں اور سانپوں، بچھوڑیں کو ہارنا (۶) کنوئیں سے پانی بھرنے کے وقت اس کا ری بن جانا اور اس کی دونوں شاخوں کا ڈول بن جانا (۷) بوقت ضرورت اس کا درخت بن کر حب خواہش پھل دینا (۸) اس کو زمین میں گاؤڑ دینے سے پانی نکل پڑنا وغیرہ (مدارک التنزیل، ج ۳، ص ۲۵، پ ۱۹، ط ۱۸)

حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مقدس لامبی سے مذکورہ بالا کام نکالتے رہے مگر جب آپ فرعون کے دربار میں ہدایت فرمائے کی غرض سے تشریف لے گئے اور اس نے آپ کو جادو گر کہہ کر جھٹلایا تو آپ کے اس عصا کے ذریعہ بڑے بڑے مججزات کا ظہور شروع ہو گیا

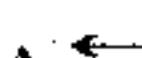
عصا مارنے سے چشے جاری ہو گئے

بنی اسرائیل کا اصل دھنِ ملکِ شام تھا لیکن حضرت یوسف علیہ السلام کے دور حکومت میں یہ لوگ مصر میں آ کر آباد ہو گئے اور ملکِ شام پر قومِ عمالقہ کا تسلط اور قبضہ ہو گیا۔ جو بدترین قسم کے کفار تھے۔ جب فرعون دریائے نیل میں غرق ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے نظرات سے اطمینان ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ قومِ عمالقہ سے جہاد کر کے ملکِ شام کو ان کے قبضہ و تسلط سے آزاد کرائیں۔ چنانچہ آپ چھ لاکھ بنی اسرائیل کی فوج لے کر جہاد کے لئے روانہ ہو گئے مگر ملکِ شام کی حدود میں پہنچ کر بنی اسرائیل پر قومِ عمالقہ کا ایسا خوف سوار ہو گیا کہ بنی اسرائیل ہمت ہار گئے اور جہاد سے منہ پھیر لیا۔ اس نافرمانی پر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو یہ سزا دی کہ یہ لوگ چالیس برس تک میدانِ قیام میں بھکتی اور گھوست پھرے اور اس میدان سے باہر نہ نکل سکے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ان لوگوں کے ساتھ میدان میں تشریف فرماتھے۔ جب بنی اسرائیل اس سے آب دیکھا میدان میں بھوک دیپاں کی شدت سے بے قرار ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ان لوگوں کے کھانے کے لئے من دسلوی آسمان سے اہمابر من شہد کی طرح ایک قسم کا حلوا تھا، اور سلوی بھی ہوئی بہتریں تھیں۔ کھانے کے بعد جب یہ لوگ پیاس سے بے تاب ہونے لگے اور پانی مانگنے لگے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر اپنا عصا مار دیا تو اس پتھر میں بارہ چشمے پھوٹ کر بہنے لگے اور بنی اسرائیل کے بارہ خاندان اپنے اپنے ایک چشمے سے پانی لے کر خود بھی پینے لگے اور اپنے جانوروں کو بھی پلانے لگے اور پورے چالیس برس تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مججزہ تھا جو عصا اور پتھر کے ذریعہ ظہور میں آیا۔ قرآن مجید نے اس واقعہ اور مججزہ کا بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:

وَإِذَا أَشْتَسْفَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِتَعْصِمَكَ الْجَبَرَ فَإِنْفَجَرَتْ مِنْهُ أُنْكَانَ عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أَنَّا إِنْ

مَشْرَبَ بَهْرَهُ

ترجمہ کنز الدیوان اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کے لئے پانی مانگا تو ہم نے فرمایا اس پتھر پر اپنا عصا مار دیور اس میں سے بارہ چشمے بہ لگئے۔ ہر گروہ نے اپنا گھاٹ پہچان لیا۔ (پ ۱، البقرہ: ۶۰)



حضرت ہارون (60) علیہ السلام، حضرت شعیب (61) علیہ السلام،

عصا کی مار سے دریا پھٹ گیا

حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مدت دراز تک فرعون کو ہدایت فرماتے رہے اور آیات و مہرات دکھاتے رہے مگر اس نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ اور زیادہ اس کی شرارت و سرکشی بڑھتی رہی۔ اور بنی اسرائیل نے چونکہ اس کی خدائی کو تسلیم نہیں کیا اس لئے اس نے ان موئین کو بہت زیادہ ظلم و ستم کا نشانہ بنایا اس دوران میں ایک دم حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وہی اتری کہ آپ اپنی قوم بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر رات میں مصر سے ہجرت کر جائیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر رات میں مصر سے روانہ ہو گئے۔

جب فرعون کو پتا چلا تو وہ بھی اپنے لفکروں کو ساتھ لے کر بنی اسرائیل کی گرفتاری کے لئے چل پڑا۔ جب دلوں لفکر ایک دوسرے کے قریب ہو گئے تو بنی اسرائیل فرعون کے خوف سے بیٹھ پڑے کہ اب تو ہم فرعون کے ہاتھوں گرفتار ہو جائیں گے اور بنی اسرائیل کی پوزیشن بہت نازک ہو گئی کیونکہ ان کے پیچے فرعون کا خونخوار لفکر تھا اور آگے موجود موجیں مارتا ہوا دریا تھا۔ اس پریشانی کے عالم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام مسلمان تھے اور بنی اسرائیل کو تسلی دے رہے تھے۔ جب دریا کے پاس بیٹھ گئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ تم اپنی لاخی دریا پر مار دو۔ چنانچہ جو نبی آپ نے دریا پر لاخی ماری تو فوراً ہی دریا میں بارہ سڑکیں بن گئیں اور بنی اسرائیل ان سڑکوں پر چل کر سلامتی کے ساتھ دریا سے پار ٹکل گئے۔ فرعون جب دریا کے قریب پہنچا اور اس نے دریا کی سڑکوں کو دیکھا تو اچانک دریا موجیں مارنے لگا اور سب سڑکیں ختم ہو گئیں اور فرعون اپنے لفکروں سمیت دریا میں غرق ہو گیا۔ اس داعیہ کو قرآن مجید نے اس طرح بیان فرمایا کہ:-

فَلَمَّا تَرَأَءَ الْجِمْعُونَ قَالَ أَخْضُبْ مُوسَى إِنَّا لَمُؤْمِنُونَ ۝ قَالَ تَكْلِيلًا مَعِ رَبِّي سَيِّدِنَا إِنِّي مُؤْمِنٌ أَنِ اصْرُبْ
تَعَصَّبَكَ الْبَعْرَ فَإِنَّقْلَقَ فَحَكَانَ كُلُّ فِرْقَيْ كَالظُّوذِ الْعَظِيْمِ ۝ وَ أَزْلَفَنَا تَحْهُ الْآخِرِينَ ۝ وَ أَنْجَيْنَا مُؤْمِنِي وَ مِنْ قَعْدَة
أَنْجَعِيْنَ ۝ فُكَّرْ أَغْرِقْنَا الْآخِرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِيْةً وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِيْنَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- پھر جب آمنا سامنا ہوا دونوں گروہوں کا موسیٰ والوں نے کہا ہم کو انہوں نے آیا موسیٰ نے فرمایا۔ یوں نہیں پیش کیا رہ میرے ساتھ ہے وہ مجھے اب راہ دیتا ہے تو ہم نے موسیٰ کو وہی فرمائی کہ دریا پر اپنا عصا مار تو جبھی دریا پھٹ گیا تو ہر حصہ ہو گیا جیسے بڑا پھاڑ۔ اور وہاں قریب لائے ہم دوسروں کو اور ہم نے بچالیا موسیٰ اور اس کے سب ساتھ والوں کو پھر دوسروں کو ڈبو دیا پیشک اس میں ضرور نشانی ہے اور ان میں اکثر مسلمان نہ تھے۔ (پ 19، الشراء: 61-67)

(60) رَبِّ مُوسَى وَ هَرُونَ ۝ (پ 19، الشراء: 48)

ترجمہ کنز الایمان: جو موسیٰ اور ہارون کا رب ہے۔

(61) قَالُوا يُشَعِّبَ أَصْلُوْنَكَ تَأْمُرُكَ (پ 12، سورہ: 87)

ترجمہ کنز الایمان: یوں اے شعیب کیا تمہاری نماز جہیں یہ حکم دیتا ہے۔

حضرت شعیب علیہ السلام

ایک مجازی کو کہتے ہیں ان لوگوں کا شہر سبز جنگلوں اور ہرے بھرے درختوں کے درمیان تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی ہدایت کے لئے حضرت شعیب علیہ السلام کو بھیجا۔ آپ نے اصحاب ایکہ کے سامنے جو وعظ فرمایا وہ قرآن مجید میں اس طرح بیان کیا گیا ہے، آپ نے فرمایا کہ

آلا تَكُونُنَ إِلَى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَخْرِيٍّ إِنَّ أَخْرِيٍّ إِلَّا عَلَى رَبِّ
الْغَلِيمِنَ ۝ أَوْفُوا الْكَيْنَلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۝ وَرُزُوا بِالْقِسْطَادِ إِنَّ الْمُشْتَقِيْمِ ۝ وَلَا تَبْغُسُوا النَّاسَ
أَشْيَاءَهُنَّدَ وَلَا تَعْقُلُوا فِي الْأَرْضِ مُلْسِدِيْنَ ۝ وَ اتَّقُوا الدِّينِ خَلَقُكُمْ وَ الْجِبْلَةُ الْأَوْلَيْنَ ۝ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ
الْمُسْخَرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ تَظْنُنَكَ لَيْنَ الْكَنْدِيْمِنَ ۝ فَأَسْقِطْ عَلَيْتَنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ وَإِنْ كُنْتَ مِنَ
الضَّرِيقِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّنِي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فَكَلَّمُوهُ فَأَخْلَقُهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلْقَةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيْمٍ ۝

(پ 19، الشراء: 189-177)

ترجمہ کنز الایمان: کیا ذرتنے نہیں پیٹک میں تمہارے لئے اللہ کا امانت دار رسول ہوں تو اللہ سے ذردار میرا حکم مانو اور میں اس پر کچھ تم سے اجرت نہیں مانگتا میرا اجر تو اسی پر ہے جو سارے جہان کا رب ہے ناپ پورا کرو اور گھٹانے والوں میں نہ ہو اور سیدھی ترازو سے تو لوادر لوگوں کی چیزیں کم کر کے نہ دو اور زمین میں فساد پھیلاتے نہ پھر دو اور اس سے ذردو جس نے تم کو پیدا کیا اور انکی مخلوق کو بولے تم پر جادو ہوا ہے تم تو نہیں مگر ہم چیزے آدمی اور پیٹک ہم تمہیں جھوٹا سمجھتے ہیں تو ہم پر آسمان کا کوئی نکڑا اگر تم سچے ہو فرمایا میرا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے کو تک ہیں تو انہوں نے اسے جھٹلایا تو انہیں شامل ہانے والے دن کے عذاب نے آیا۔ پیٹک وہ بڑے دن کا عذاب تھا۔

خلاصہ یہ کہ اصحاب ایکہ نے حضرت شعیب علیہ السلام کی مصلحانہ تقریر کو سن کر بذریانی کی اور اپنی سرکشی اور غرور و تکبر کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنے پیغمبر کو جھٹلایا اور یہاں تک اپنی سرکشی کا اظہار کیا کہ پیغمبر سے یہ کہہ دیا کہ اگر تم سچے ہو تو ہم پر آسمان کا کوئی نکڑا اگر اکر ہم کو ہلاک کر دو۔

اس کے بعد اس قوم پر خداوند قہار و جبار کا قاہر انہ عذاب آگیا وہ عذاب کیا تھا؟ سنئے اور عبرت حاصل کیجئے۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر جنم کا ایک دروازہ کھول دیا جس سے پوری آبادی میں شدید گرمی اور لوکی حرارت و پیش پھیل گئی اور بستی والوں کا دم گھٹنے لگا تو وہ لوگ اپنے گھروں میں گھٹنے لگے اور اپنے اوپر پانی کا چھڑ کا د کرنے لگے مگر پانی اور سایہ سے انہیں کوئی چیز نہیں ملتا تھا۔ اور گرمی کی پیش سے ان کے بدن جھٹے جا رہے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے لیک بدلی بھیجی جو شاملانے کی طرح پوری بستی پر چھا گئی اور اس کے اندر ٹھنڈک اور فرحت بخش ہوا تھی۔ یہ دیکھ کر سب گھروں سے نکل کر اس بدлی کے شاملانے میں آگئے جب تمام آدمی بدلی کے نیچے آگئے تو زلزلہ آیا اور آسمان سے آگ بڑی۔ جس میں سب کے سب مذیوں کی طرح تڑپ تڑپ کر جل گئے۔ ان لوگوں نے اپنی سرکشی سے یہ کہا تھا کہ اسے شعیب اہم پر آسمان کا کوئی نکڑا اگر اکر ہم کو ہلاک کر دو۔ چنانچہ وہی عذاب ←

حضرت لوط (62) علیہ السلام،

اس صورت میں اس سرکش قوم پر آگیا اور سب کے سب جل کر راکھا ذمیر بن مجھے۔

(تفسیر صادی، ج ۲، ص ۱۳۷۳، پ ۱۹، الشعرا: ۱۸۹)

ایک ضروری توضیح: واضح رہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام و قوموں کی طرف رسول بنا کر بیسم گئے تھے۔ ایک قوم مدین، دوسرے اصحاب ایکہ ان دونوں قوموں نے آپ کو جھٹلا دیا، اور اپنے طفیان و عصیان کا مظاہرہ اور اپنی سرکشی کا اظہار کرتے ہوئے ان دونوں قوموں نے آپ کے ساتھ بے ادبی اور بدزبانی کی اور دونوں قومیں عذابِ الہی سے ہلاک کر دی گئیں۔ اصحاب مدین پر تو یہ عذاب آیا کہ فَأَخْذَهُمْ
الضَّيْغَةُ یعنی حضرت جبریل علیہ السلام کی حقیقی اور چکھاڑی کی ہولناک آواز سے زمین دلگی اور لوگوں کے دل خوف و دہشت سے پھٹ گئے اور سب دم زدن میں سوت کے گھاٹ اتر گئے۔

اور اصحاب ایکہ، عذابِ یومِ حکملت سے ہلاک کر دیئے گئے جس کا تفصیلی بیان ابھی آپ پڑھ چکے ہیں۔

(تفسیر صادی، ج ۲، ص ۱۳۷۳، پ ۱۹، الشعرا: ۱۸۶)

(62) كَلَّبَتْ قَوْمَ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (پ ۱۹، الشعرا: ۱۶۰)

ترجمہ کنز الایمان: لوط کی قوم نے رسولوں کو جھٹلا دیا۔

حضرت لوط علیہ السلام

یہ حضرت لوط علیہ السلام کا شہر سدوم ہے۔ جو ملک شام میں صوبہ جمعن کا ایک مشہور شہر ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام بن ہاران بن نارخ، یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے ہیں۔ یہ لوگ عراق میں شہر بالل کے باشندہ تھے پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام وہاں سے ہجرت کر کے فلسطین تحریف لے گئے اور حضرت لوط علیہ السلام ملک شام کے ایک شہر اوردن میں مقیم ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت عطا فرمائی سدوم والوں کی ہدایت کے لئے بھیج دیا۔ (تفسیر الصادی، ج ۲، ص ۲۸۹، پ ۸، الاعراف: ۸۰)

شہر سدوم کی بستیاں بہت آباد اور نہایت سر بریز و شاداب تھیں اور وہاں طرح طرح کے انماج اور قسم قسم کے بچل اور میوے بکثرت پیدا ہوتے تھے۔ شہر کی خوشحالی کی وجہ سے اکثر جا بجا کے لوگ مہمان بن کر ان آبادیوں میں آیا کرتے تھے اور شہر کے لوگوں کو ان مہمانوں کی مہمان نوازی کا باراٹھانا پڑتا تھا۔ اس لئے اس شہر کے لوگ مہمانوں کی آمد سے بہت ہی کبیدہ خاطر اور شنگ ہو چکے تھے۔ مگر مہمانوں کو روکنے اور بے گانے کی کوئی صورت نظر نہیں آرہی تھی۔ اس ماحول میں ہلیں لعین ایک بوڑھے کی صورت میں نمودار ہوا۔ اور ان لوگوں سے کہنے لگا کہ اگر تم لوگ مہمانوں کی آمد سے نجات چاہتے ہو تو اس کی یہ تدبیر ہے کہ جب بھی کوئی مہمان تمہاری بستی میں آئے تو تم لوگ زبردستی اس کے ساتھ بد فعلی کرو۔ چنانچہ سب سے پہلے اہلیں خود ایک خوبصورت لونکے کی شکن میں مہمان بن کر اس بستی میں داخل ہوا۔ اور ان لوگوں سے خوب بد فعلی کرائی اس طرح یہ فعلی بد ان لوگوں نے شیطان سے سیکھا۔ پھر رفتہ رفتہ اس برے کام کے یہ لوگ اس قدر عادی بن گئے کہ موتوں کو چھوڑ کر مردوں سے اپنی شہوت پوری کرنے لگے۔ (روح البیان، ج ۲، ص ۱۹، پ ۸، الاعراف: ۸۲)

چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ان لوگوں کو اس فعلی بد سے منع کرتے ہوئے اس طرح وعظ فرمایا کہ:



أَكْثُرُونَ الْفَاجِهَةَ مَا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ فِي الْعَالَمِينَ ۝ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ هَلْ أَنْثُرُ
قَوْمًا مُّسَرِّفُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اپنی قوم سے کہا کیا وہ بے حیائی کرتے ہو جنم سے پہلے جہاں میں کسی نے نہ کی تم تو مردوں کے پاس شہوت سے جاتے ہو مورثیں پھوڑ کر بلکہ تم لوگ حد سے گزر گئے۔ (پ 8، الاعراف: 80)

حضرت لوط علیہ السلام کے اس اصلاحی اور مصلحتی و عطا کو سن کر ان کی قوم نے نہایت بے باکی اور انہائی بے حیائی کے ساتھ کیا کہا اس کو قرآن کی زبان سے سمجھئے:

وَمَا تَكَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ فِي قَزْيَتْكُمْ إِنَّهُمْ أَكْلُشْ يَتَظَاهِرُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور اس کی قوم کا کچھ جواب نہ تھا مگر یہی کہنا کہ ان کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ تو پاکیزگی چاہتے ہیں۔

(پ 8، الاعراف: 82)

جب قوم لوط کی سرکشی اور بد فعلی قابل ہدایت نہ رہی تو اللہ تعالیٰ کا عذاب آگیا۔ چنانچہ حضرت جبرايل علیہ السلام چند فرشتوں کو ہمراہ لے کر آسمان سے اتر پڑے۔ پھر یہ فرشتے ہمہ ان بن کر حضرت لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے اور یہ سب فرشتے بہت ہی حسین اور خوبصورت لڑکوں کی بھل میں تھے۔ ان مہماںوں کے حسن و جمال کو دیکھ کر اور قوم کی بدکاری کا خیال کر کے حضرت لوط علیہ السلام بہت فکرمند ہوئے۔ تھوڑی در بر بعد قوم کے بدغلوں نے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر کا حاصرہ کر لیا اور ان مہماںوں کے ساتھ بد فعلی کے ارادہ سے دیوار پر چڑھنے لگئے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے نہایت دل سوزی کے ساتھ ان لوگوں کو سمجھانا اور ان مہماںوں کے منع کرنا شروع کر دیا۔ مگر یہ بغل اور سرکش قوم اپنے بے ہودہ جواب اور برے اقدام سے باز نہ آئی۔ تو آپ اپنی نہایت اور مہماںوں کے سامنے رسوای سے شک دل ہو کر ٹکین، و رنجیدہ ہو گئے۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت جبرايل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے اللہ عز وجل کے نبی آپ بالکل کوئی فکر نہ کریں۔ ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں جو ان بدکاروں پر عذاب لے کر اترے ہیں۔ لہذا آپ موئین اور اپنے اہل و عیال کو ساتھ لے کر منج ہونے سے قبل ہی اس بستی سے دور تکل جائیں اور خبردار کوئی شخص یہچہے مژکراس بستی کی طرف نہ دیکھے ورنہ وہ بھی اس عذاب میں گرفتار ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام اپنے گھروں اور موئین کو ہمراہ لے کر بستی سے باہر نکل گئے۔ پھر حضرت جبرايل علیہ السلام اس شہر کی پانچوں بستیوں کو اپنے پروں پر اٹھا کر آسمان کی طرف بلند ہوئے اور کچھ اوپر جا کر ان بستیوں کو اٹ دیا اور یہ آبادیاں زمین پر گرد کر چکتا چور ہو کر زمین پر بکھر گئیں۔ پھر سنکر کے پھر دوں کا جینہ برسا اور اس زور سے سنگ باری ہوئی کہ قوم لوط کے تمام لوگ مر گئے اور ان کی لاشیں بھی نکلوئے گکوئے ہو کر بکھر گئیں۔ یعنی اس وقت جب کہ یہ شہر اٹ پٹت ہو رہا تھا۔ حضرت لوط علیہ السلام کی ایک بیوی جس کا نام والعلہ تھا جو درحقیقت منافق تھی اور قوم کے بدکاروں سے محبت رکھتی تھی اس نے یہچہے مژکر دیکھ لیا اور یہ کہا کہ ہائے رہے میری قوم یہ کہ کہ کھڑی ہو گئی پھر عذاب اللہ کا ایک پھراں کے اوپر بھی گڑا اور وہ بھی ہلاک ہو گئی۔ چنانچہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

فَإِنْجِيلَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَةٌ تَكَاثُرٌ مِنَ الْغَيْرِينَ ۝ وَأَمْكَرُ زَوْجٍ لَأَعْلَمُهُمْ مَظْرِعًا فَانظُرْ إِلَيْهِ كَيْفَ تَكَانُ عَاقِبَةُ الْمُبْخَرِ مِنْهُ ۝

حضرت نور (63) علیہ السلام، حضرت داؤد (64) علیہ السلام،

ترجمہ کنز الایمان: تو ہم نے اسے اور اس کے مگر والوں کو بھات دی مگر اس کی حورت دہ دہ جانے والوں میں ہوئی اور ہم نے ان پر ایک مینڈ بر سایا تو دیکھو کیسا انعام ہوا مجرموں کا۔ (پ 8، الاعراف: 83، 84)

جو پھر اس قوم پر بر سائے گئے وہ شکروں کے لکڑے تھے۔ اور ہر پھر پر اس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جو اس پھر سے ہلاک ہوا۔

(تفسیر الصادی، ج ۲، ص ۱۹۱، پ ۸، الاعراف: 83)

(63) وَإِلَى عَادٍ أَنْخَاهُمْ هُؤُدًا (پ 8، الاعراف: 65)

ترجمہ کنز الایمان: اور عاد کی طرف ان کی برادری سے ہود کو بھیجا۔

(64) حضرت داؤد علیہ السلام

جب طالوت بن اسرائیل کے بادشاہ بن گھے تو آپ نے بنی اسرائیل کو جہاد کے لئے تیار کیا اور ایک کافر بادشاہ جالوت سے جنگ کرنے کے لئے اپنی فوج کو لے کر میدان جنگ میں لٹکے۔ جالوت بہت ہی قد آور اور نہایت ہی طاقتور بادشاہ تھا وہ اپنے سر پر لوہے کی جو ٹوپی پہنتا تھا اس کا وزن تین سو ٹن تھا۔ جب دونوں فوجیں میدان جنگ میں لڑائی کے لئے صفائی کرچکیں تو حضرت طالوت نے اپنے شکر میں یہ اعلان فرمادیا کہ جو شخص جالوت کو قتل کریگا، میں اپنی شہزادی کا نکاح اس کے ساتھ کر دوں گا۔ اور اپنی آدمی سلطنت بھی اس کو عطا کر دوں گا۔ یہ فرمان شاہی سن کر حضرت داؤد علیہ السلام آگے بڑھے جو بھی بہت ہی کسی تھے اور یہاری سے چیزہ زرد ہو رہا تھا۔ اور غربت و مغلی کا یہ عالم تھا کہ بکریاں چڑا کر اس کی اجرت سے گزر ببر کرتے تھے۔ روایت ہے کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام مگر سے جہاد کے لئے بوانہ ہوئے تھے تو راستہ میں ایک پھر یہ بولا کہ اے حضرت داؤد! مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پھر ہوں۔ پھر دوسرے پھر نے آپ کو پکارا کہ اے حضرت داؤد مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں حضرت ہارون علیہ السلام کا پھر ہوں۔ پھر ایک تیسرا پھر نے آپ کو پکار کر عرض کیا کہ اے حضرت داؤد علیہ السلام مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں جالوت کا قاتل ہوں۔ آپ علیہ السلام نے ان تینوں پھر ہوں کو اٹھا کر اپنے جھولے میں رکھ لیا۔ جب جنگ شروع ہوئی تو حضرت داؤد علیہ السلام اپنی گوپھن لے کر صفوں سے آگے بڑھے اور جب جالوت پر آپ کی نظر پڑی تو آپ نے ان تینوں پھر ہوں کو اپنی گوپھن میں رکھ کر اور بسم اللہ پڑھ کر گوپھن سے تینوں پھر ہوں کو جالوت کے اوپر پھینکا اور یہ تینوں پھر جا کر جالوت کی ناک اور کھوپڑی پر لگئے اور اس کے بھیجے کو پاش پاش کر کے سر کے چیچے سے نکل کر تیس جالوت ہوں کو لگے اور سب نے سب مقتول ہو کر گر پڑے۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کی لاش کو گھینٹتے ہوئے لا کر اپنے بادشاہ حضرت طالوت کے قدموں میں ڈال دیا اس پر حضرت طالوت اور بنی اسرائیل بے حد خوش ہوئے۔

جالوت کے قتل ہو جانے سے اس کا لٹکر بھاگ لکھا اور حضرت طالوت کو فتح میں ہو گئی اور اپنے اعلان کے مطابق حضرت طالوت نے حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا اور اپنی آدمی سلطنت کا ان کو سلطان بنادیا۔ پھر پورے چالیس برس کے بعد جب حضرت طالوت بادشاہ کا انتقال ہو گیا تو حضرت داؤد علیہ السلام پوری سلطنت کے بادشاہ بن گئے اور جب حضرت شمویٰ علیہ السلام کی وفات ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو سلطنت کے ساتھ نبوت سے بھی سرفراز فرمادیا۔ آپ سے پہلے سلطنت اور نبوت سے

حضرت سلیمان (65) علیہ السلام،

دونوں اعزاز ایک ساتھ کسی کو بھی نہیں ملا تھا۔ آپ پہلے بھض ہیں کہ ان دونوں عہدوں پر فائز ہو کر ستر برس تک سلطنت اور ہر دوں محبوبوں کے فرائض پورے کرتے رہے اور پھر آپ کے بعد آپ کے فرزند حضرت سلیمان علیہ السلام کو بھی اللہ تعالیٰ نے سلطنت اور نبوت دونوں مرتبوں سے سرفراز فرمایا۔ (تفصیر جمل علی الْجَالِمِينَ، ج ۱، ص ۳۰۸، پ ۲، البقرۃ: ۲۵۱)

اس دادعہ کا اجمالی بیان قرآن مجید کی سورہ بقرہ میں اس طرح ہے کہ:-

وَقُتِلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَأَشْهَدَ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَمَهُ مَعَايِشَهُ

ترجمہ کنز الایمان:- اور قتل کیا داؤد نے جالوت کو اور اللہ نے اسے سلطنت اور حکمت عطا فرمائی اور اسے جو چاہا سکھایا۔

(پ ۲، البقرۃ: ۲۵۱)

حضرت داؤد علیہ السلام کا ذریعہ معاش

حضرت داؤد علیہ السلام نے باوجود یہ کہ ایک عظیم سلطنت کے بادشاہ تھے مگر ساری عمر وہ اپنے ہاتھ کی دستکاری کی کامی سے اپنے خورد و نوش کا سامان کرتے رہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ مجرہ عطا فرمایا تھا کہ آپ لوہے کو ہاتھ میں لیتے تو وہ موسم کی طرح زم ہو جایا کرتا تھا اور آپ اس سے زر ہیں بنایا کرتے تھے اور ان کو فروخت کر کے اس رقم کو اپنا ذریعہ معاش بنائے ہوئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو پرندوں کی بولی سکھا دی تھی۔ (روح البیان، ج ۱، ص ۳۹۱، پ ۲، البقرۃ: ۲۵۱)

(65) حضرت سلیمان علیہ السلام

حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے فرزند ہیں۔ یہ اپنے مقدس باپ کے جانشین ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی نبوت اور سلطنت دونوں سعادتوں سے سرفراز فرمایا کہ تمام روئے زمین کا بادشاہ ہناریا اور چالیس برس تک آپ جنوب سلطنت پر جلوہ گر رہے۔ جن و انسان و شیاطین اور چندوں، پرندوں، درندوں سب پر آپ کی حکومت تھی سب کی زبانوں کا آپ کو علم عطا کیا گیا اور طرح طرح کی عجیب و غریب صفتیں آپ کے زمانے میں برائے کار آئیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے:-

وَوَرِثَ سُلَيْمَنَ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمَنَا مُنْطَقِ الظَّلَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّهُ لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝

(پ ۱۹، انہل: ۱۶)

ترجمہ کنز الایمان:- اور سلیمان داؤد کا جانشین ہوا اور کہا اے لوگوں میں پرندوں کی بولی سکھائی گئی اور ہر چیز میں سے ہم کو عطا ہوا یہیک یہی ظاہر لفظ ہے۔

اسی طرح قرآن مجید میں دوسری جگہ ارشاد ہوا:-

وَإِلَيْسَلَيْمَنَ الرِّيحَ عَذَّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَاهَا شَهْرٌ وَأَسْلَنَ اللَّهُ عَلَى الْقِظَرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَهْنَنْ يَدْعُوهُ بِلَدِنْ رِتَهِ وَمَنْ تَرَغَّبَ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا لِرَقَهِ وَمِنْ عَلَابِ الشَّعْلَوَهِ ۝ يَعْهَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ تَحْمَارِيَهِ وَتَحْمَارِيَلَ وَجِفَانِ الْجَوَابِ وَ قُلُوْرِ الْسَّلِيمَتِ (پ ۲۲، بہا: ۱۲)

ترجمہ کنز الایمان:- اور سلیمان کے بس میں ہوا کروی اس کی سعی کی منزل ایک سینے کی راہ اور ہم نے اس کے لئے پھلے ہوئے تا نے کا چشمہ بھایا اور جنون میں سے وہ جو اس کے آگے کام کرتے اس کے رب کے حکم سے اور جوان میں ہمارے حکم سے پھرے ہم اسے بھڑکتی آگ کا عذاب چھماگیں گے اس کے لئے بنا تے جودہ چاہتا اور نجی محل اور تصویریں اور بڑے حوضوں کے برائیکن اور لنگردار دیکھیں۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام جن والیں غیرہ اپنے خاتم النکروں کو لے کر طائف یا شام میں وادی مل سے گزرے چاہ چیونٹیاں بکثرت تھیں تو چیونٹیوں کی ملکہ جو مادہ اور لنگری تھی اس نے تمام چیونٹیوں سے کہا کہ اے چیونٹیاں تم سب اپنے گھروں میں چلی جاؤ ورنہ حضرت سلیمان اور ان کا لشکر تھیں بے خبری میں کچل ڈالے گا۔ چیونٹی کی اس تقریر کو حضرت سلیمان علیہ السلام نے تم میل کی دری سے من لیا اور سکرا کر فرش دیئے۔ چنانچہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا:

حَتَّىٰ إِذَا آتُوا عَلَىٰ وَادِ النَّمَلِ قَالَتْ نَمَلَةٌ لِّأَيْكَهَا الشَّمَلُ اذْخُلُوا مَسِكِنَكُمْ لَا يَخْطُطُنَّكُمْ سُلَيْمَانٌ وَّجَنُوْدُكَ وَهُدَلَا يَشْعُرُوْنَ ۝۵۰ فَتَبَشَّمَ ضَاحِكًا قَوْلَهَا (پ ۱۹، نمل: ۱۸، ۱۹)

ترجمہ کنز الایمان:- یہاں تک کہ جب چیونٹیوں کے ہالے پر آئے ایک چیونٹی بولی اے چیونٹیوں اپنے گھروں میں چلی جاؤ تھیں کچل نہ ڈالیں سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری میں تو اس کی بات سے سکرا کر ہنسا۔

جن اور جانور فرمانبردار

حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک خاص مجزہ اور ان کی سلطنت کا ایک خصوصی امتیاز یہ ہے کہ ان کے زیر نگران صرف انسان ہی نہیں تھے بلکہ جن اور حیوانات بھی تابع فرمان تھے اور سب آپ کے حاکمانہ اقتدار کے زیر حکم تھے اور یہ سب کچھ اس لئے ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک مرتبہ وربار خداوندی (عز وجل) میں یہ دعا کی تھی کہ:

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ قِرْنَقْ بَعْدِنَىٰ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَابُ ۝۵۱

ترجمہ کنز الایمان:- اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی سلطنت عطا کر کہ میرے بعد کسی کو لا تھا نہ ہو پہنچ تو ہی ہے بڑی دین والا۔ (پ 23، م: 35)

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا مقبول فرمائی اور آپ کو ایسی عجیب و غریب حکومت اور بادشاہی عطا فرمائی کہ نہ آپ سے پہلے کسی کو ملی، نہ آپ کے بعد کسی کو میسر ہوئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ارشاد فرمایا کہ گزشتہ رات ایک رکش جن نے یہ کوشش کی کہ میری نماز میں خلل ڈالے تو خداوند تعالیٰ نے مجھ کو اس پر تباودے دیا اور میں نے اس کو پکڑ لیا اس کے بعد میں نے ارادہ کیا کہ اس کو مسجد کے ستون سے باندھ دوں تاکہ تم سب دن میں اس کو دیکھ سکو۔ مگر اس وقت مجھ کو اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی یہ دعا یاد آگئی کہ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ قِرْنَقْ بَعْدِنَىٰ... اسی یہ یاد آتے ہی میں نے اس کو چھوڑ دیا۔

(بخاری شریف، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل و وحید الداود سلمان الحنفی، ج ۱، ص ۲۸۷، ۲۸۶۔ حبیب الہاری، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل و وحیدنا الحنفی، رقم المحدث ۳۲۲۳، ج ۲، ص ۵۶۶)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ خداوند تعالیٰ نے تمام انبیاء و رسول کے خصائص و تصریفات و خصوصی امتیازات و کمالات مجھ میں جمع فرمادیے ہیں اس لئے قوم جن کی تغیر پر بھی مجھ کو قدرت حاصل ہے لیکن پونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس اختصار کو اپنا خصوصی طغراہ امتیاز قرار دیا ہے اس لئے میں نے اس سلسلہ کا مظاہرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ قرآن کریم کی حسب ذیل آیتوں میں بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس میجران اقتدار حکومت کا ذکر ہے۔

(۱) وَمِنَ الشَّيْطَنِ مَنْ يَعْوَضُونَ لَهُ وَيَغْمَلُونَ عَمَلًا لُّذْنَ ذِلِّكَ وَكُنَّا لَهُمْ خَفِظَلِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور شیطان میں سے وہ جو اس کے لئے غوطہ لگاتے اور اس کے سوا اور کام کرتے اور ہم انہیں روکے ہوئے تھے۔

(پ ۱۷، الانبیاء: ۸۲)

ای طرح سورہ "سما" میں ارشاد فرمایا:

وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَلِّىنِ يَدِيهِ بِالْأَذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ تَرَى غَيْرَ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا لِنِقْهَةٍ وَمِنْ عَذَابِ الشَّعِيلِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ وَمِنْ تَخَارِيْبَ وَتَمَاثِيلَ وَجَفَانِ تَكَلُّهُوَابِ وَقُدُورِ رُسِيْبَتِ

ترجمہ کنز الایمان:- اور جنوں میں سے وہ جو اس کے آگے کام کرتے اس کے رب کے حکم سے اور جوان میں ہمارے حکم سے پھرے ہم اسے بھڑکتی آگ کا عذاب پھکھائیں گے اس کے لئے بنتے جو دہ چاہتا اور پنجے اور پنجے محل اور تصویریں اور بڑے حوضوں کے برابر لگن اور لکڑدار ریشمیں۔ (پ ۲۲، سما: ۱۲-۱۳)

اور سورہ نمل میں یہ فرمایا کہ:

(۳) وَحَيْثَرِ لِسْلَيْمَنَ جَنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْأَنْجَنِ وَالظَّلَّافِ لَهُمْ لَوْزَ عُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور جمع کئے گئے سلیمان کے لئے اس کے لکڑ جزوں اور آدمیوں اور پرندوں سے تو وہ روکے جاتے تھے۔

(پ ۱۹، نمل: ۱۷)

اور سورہ ص میں اس طرح ارشاد فرمایا کہ

(۴) وَالشَّيْطَنِ كُلَّ بَنَاءٍ وَغَوَّاصٍ ۝ وَآخِرِينَ مُقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُ كَافَّا مُلْنَ أَوْ أَمْسِكٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور دیوبس میں کردیجے ہر عمار اور غوطہ خور اور دربرے اور بیڑیوں میں جکڑے ہوئے یہ ہماری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کریا وہ رکھ جو پر کچھ حساب نہیں۔ (پ ۲۳، ص ۳۷-۳۹)

ہوا پر حکومت

حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ بھی ایک خاص میجرہ اور آپ کی نبوت کا خصوصی امتیاز تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو ان کے حق میں سخر کر دیا تھا۔

اور وہ ان کے نام فرمان کر دی گئی تھی۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب چاہتے تو صحیح کو ایک مینے کی سافت اور شام کو ایک مینے کی سافت کی مقدار ہوا کے دوش پر سفر کر لیتے تھے۔

قرآن کریم نے آپ کے اس سفر کے متعلق تین باتیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ ہوا کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے حن میں سخز کر دیا۔ دوسرے یہ کہ ہوا ان کے حکم کے طرح صالح تھی کہ شدید تیز و تند ہونے کے باوجود ان کے حکم سے زم اور آہستہ روی کے باعث راحت ہو جاتی تھی، تیسرا بات یہ کہ ہوا کی زم رفتاری کے باوجود اس کی تیز رفتاری کا یہ عالم تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے صحیح و شام کا جدا جدا سفر ایک شہزادے کے مسلسل ایک ماہ کی رفتار کے برابر تھا گو یا حضرت سلیمان علیہ السلام کا تختِ نجف اور مشین جیسے ظاہری اسباب سے بالآخر صرف ان کے حکم سے ایک بہت تیز رفتار ہوائی جہاز سے بھی زیادہ تیز مگر سبک روی کے ساتھ ہوا کے کاندھے پر آڑا چلا جاتا تھا۔

اس مقام پر تخت سلیمان اور آپ کے سفر کے متعلق جو تفصیلات بیرت کی کتابوں اور تفسیروں میں منقول ہیں ان میں بہت سے واقعات اسرائیلیات کا ذخیرہ ہیں جن کو بعض داعظین بیان کرتے ہیں مگر وہ قابل اعتبار نہیں اور ان پر بہت سے اعتراضات بھی دارد ہوتے ہیں۔

قرآن مجید نے اس واقعہ کے متعلق صرف اس قدر بیان کیا ہے کہ:

وَلِسُلَيْمَنَ الرِّجُحَ عَاصِفَةً تَجْرِيْتِيْ بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي لَمْ يَرْكُنْتَا فِيهَا وَلَمْ يَأْتِكُلْ شَيْءٌ يُغَيِّرْنِيْ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اور سلیمان کے لئے تیز ہوا سخز کر دی کہ اس کے حکم سے جتنی اس زمین کی طرف جس میں ہم نے برکت رکھی اور ہم کو ہر چیز معلوم ہے۔ (پ 17، الانبیاء: 81)

اور سورہ سہامیں یہ ارشاد فرمایا کہ:

وَلِسُلَيْمَنَ الرِّجُحَ غُلُوْبًا شَهْرُهُ وَرَوَاحُهَا شَهْرُهُ (پ 22، سہام: 12)

ترجمہ کنز الایمان:- اور سلیمان کے بس میں ہوا کر دی اس کی صحیح کی منزل ایک مہینہ کی راہ اور شام کی منزل ایک مہینہ کی راہ۔

اور سورہ عبس میں فرمایا کہ:

فَسَخَرَنَاللَّهُ الرِّجُحَ تَجْرِيْتِيْ بِأَمْرِهِ بُرْخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- تو ہم نے ہوا اس کے بس میں کر دی کہ اس کے حکم سے زم زم چلتی جہاں وہ چاہتا۔ (پ 23، عبس: 36)

تانبے کے چشمے

حضرت سلیمان علیہ السلام چونکہ عظیم الشان عمارتوں اور پر شوکت قلعوں کی تعمیر کے بہت شائق تھے اس لئے ضرورت تھی کہ گارے اور چونے کے بجائے پھٹلی ہوئی دعات گارے کی جگہ استعمال کی جائے لیکن اس قدر کشیر مقدار میں یہ کیسے میر آئے یہ سوال تھا جس کا حل حضرت سلیمان علیہ السلام چاہتے تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی اس مشکل کو اس طرح حل کر دیا کہ ان کو پچھلے ہوئے تانبے کے چشمے عطا فرمائے۔

بعض مشرین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حسب ضرورت حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تانبے کو پھٹلادیتا تھا اور یہ حضرت سلیمان علیہ السلام →

حضرت زکریا (67) علیہ السلام،

هرگز کبھی کوڑہ اور جذام کی بیماری میں بٹانہیں ہوئے بلکہ آپ کے بدن پر کچھا بھی اور پھوٹے پھنسیاں تکلیل آئیں جس سے آپ برسوں تکلیف اور مشقت جیلتے رہے اور برا بر صابر و شاکر رہے۔ پھر آپ نے بحکم الہی اپنے رب سے یوں دعا مانگی:

آلِ مَسْئِيَّ الْعَرْقَ وَآلِهَا أَرْجُمُ الْأَرْجُمَنَ (پ 17، الانبیاء: 83)

ترجمہ کنز الایمان:- مجھے تکلیف کیجیا اور تو سب مہر والوں سے بڑھ کر مہر والا ہے۔

جب آپ خدا کی آزمائش میں پورے اترے اور امتحان میں کامیاب ہو گئے تو آپ کی دعا مقبول ہوئی اور ارحم الرحمین نے حکم فرمایا کہ اے ایوب علیہ السلام اپنا پاؤں زمین پر مارو۔ آپ نے زمین پر پاؤں مارا تو فوراً ایک چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم الہی ہوا کہ اس پانی پر غسل کرو، چنانچہ آپ نے غسل کیا تو آپ کے بدن کی تمام بیماریاں دور ہو گئیں۔ پھر آپ چالیس قدم دور چلے تو دوبارہ زمین پر قدم مارنے کا حکم ہوا اور آپ کے قدم مارتے ہی پھر ایک دوسرا چشمہ نسوار ہو گیا جس کا پانی بے حد شعبدرا، بہت شیریں اور نہایت لذیذ تھا۔ آپ نے وہ پانی پیا تو آپ کے باطن میں نوری نور پیدا ہو گیا۔ اور آپ کو اعلیٰ درجے کی محنت و نورانیت حاصل ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تمام اولاد کو دوبارہ زندہ فرمادیا اور آپ کی بیوی کو دوبارہ جوانی بخشی اور ان کے کثیر اولاد ہوئی، پھر آپ کا تمام ہلاک شدہ ماں و مویشی اور اسباب و سامان بھی آپ کوں گیا بلکہ پہلے جس قدر ماں و دولت کا خزانہ تھا اس سے کہیں زیادہ مل گیا۔

اس بیماری کی حالت میں ایک دن آپ نے اپنی بیوی صاحبہ کو پکارا تو وہ بہت دیر کر کے حاضر ہو گیں اس پر غصہ میں آکر آپ نے ان کو سو ڈترے مارنے کی قسم کھالی تھی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ایوب علیہ السلام آپ ایک سیکوں کی جمازو سے ایک مرتبہ اپنی بیوی کو مار دیجئے اس طرح آپ کی قسم پوری ہو جائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

أَرْكَضَ بِرَبِّ جِيلَكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ ذَوَّشَابٌ ۝ وَهَبَنَالَّهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعْهُمْ رَحْمَةٌ مَّنْتَأَوْذِنْتُ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝ وَخُلُدُ بَيْدِكَ ضِغْطًا فَاضْرَبْ تِهٖ وَلَا تَخْتَسِفْ إِلَّا وَجَدْلَهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ لِإِنَّهُ أَوَابٌ ۝ (پ 23، م: 42-44)

ترجمہ کنز الایمان:- ہم نے فرمایا زمین پر اپنا پاؤں ماریا ہے تھتنا چشمہ نہانے اور پینے کو اور ہم نے اسے اس کے گھر والے اور ان کے برادر اور عطا فرمادیئے اپنی رحمت کرنے اور علمندوں کی نصیحت کو اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جمازو لے کر اس سے مار دے اور قسم نہ توڑ بیٹک ہم نے اسے صابر پایا کیا اچھا بندہ بیٹک دہ بہت رجوع لانے والا ہے۔

الغرض حضرت ایوب علیہ السلام اس امتحان میں پورے پورے کامیاب ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی نوازشوں اور عنایتوں سے ہر طرح سرفراز فرمادیا اور قرآن مجید میں ان کی مدح خوانی فرمائی "آواب" کے لاجواب خطاب سے ان کے سر مبارک پر سر بلندی کا نتاج رکھ دیا۔

(67) حضرت میمی علیہ السلام

حضرت میمی علیہ السلام کی والدہ ماجدہ حضرت مریم (رضی اللہ عنہا) کے والد کا نام عمران اور ماں کا نام حمد تھا۔ جب بی بی مریم اپنی ماں کے ششم میں تھیں اس وقت ان کی ماں نے یہ منت ماں لی تھی کہ جو بچہ پیدا ہو گا میں اس کو بیت المقدس کی خدمت کے لئے آزاد کروں گی۔ ۔۔۔

چنانچہ جب حضرت مریم پیدا ہو گیں تو ان کی والدہ ان کو بیت المقدس میں لے کر گئیں۔ اس وقت بیت المقدس کے تمام عالموں اور عابدوں کے امام حضرت زکریا علیہ السلام تھے جو حضرت مریم کے خالو تھے۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو اپنی کفاران اور پروردش میں لے لیا اور بیت المقدس کی بالائی منزل میں تمام منزلوں سے الگ ایک محراب بنایا کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو اس محراب میں نظر پڑے۔ چنانچہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا اس محراب میں اکیلی خدا کی عبادت میں معروف رہنے لگیں اور حضرت زکریا علیہ السلام میں اس شام محراب میں ان کی خبر گیری اور خود و نوش کا انتقام کرنے کے لئے آتے جاتے رہے۔

چند ہی دنوں میں حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی محراب کے اندر یہ کرامت نمودار ہوئی کہ جب حضرت زکریا علیہ السلام محراب میں جاتے تو وہاں جاؤں کے پہلے گری میں اور گری کے پہلے جاؤں میں پاتے۔ حضرت زکریا علیہ السلام حیران ہو کر پوچھتے کہ اے مریم یہ پہلے کہاں سے تمہارے پاس آئتے ہیں؟ تو حضرت مریم رضی اللہ عنہا یہ جواب دیتیں کہ یہ پہلے اللہ کی طرف سے آتے ہیں اور اللہ جس کو چاہتا ہے بلا حساب روزی عطا فرماتا ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کو خداوند قدوس نے نبوت کے شرف سے نوازا تھا مگر ان کے کوئی اولاد نہیں تھی اور وہ بالکل ضعیف ہو چکے تھے۔ رسول سے ان کے دل میں فرزند کی تمنا موجز نہیں اور بارہ انہوں نے گزر گذا کر خدا سے اولاد زینت کے لئے دعا بھی مانگی مگر خدا کی شان بے نیازی کہ باوجود اس کے اب تک ان کو کوئی فرزند نہیں ملا۔ جب انہوں نے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی محراب میں یہ کرامت دیکھی کہ اس جگہ بے موسم کا پہل آتا ہے تو اس وقت ان کے دل میں یہ خیال آیا کہ میری عمراب اتنی ضعیفی کی ہو چکی ہے کہ اولاد کے پہل کا موسم ختم ہو چکا ہے۔ مگر وہ اللہ جو حضرت مریم کی محراب میں بے موسم کے پہل عطا فرماتا ہے وہ قادر ہے کہ مجھے بھی یہ موسم کی اولاد کا پہل عطا فرمادے۔ چنانچہ آپ نے محراب مریم میں دعا مانگی اور آپ کی دعا مقبول ہو گئی۔ اور اللہ تعالیٰ نے بڑھاپے میں آپ کو ایک فرزند عطا فرمایا جن کا نام خود خداوند عالم نے مخفی رکھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو نبوت کا شرف بھی عطا فرمایا۔ قرآن مجید میں خداوند قدوس نے اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا:-

كُلُّهَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَا الْمُحَرَّابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِيَّهُ أَلَّى لَكِ هَذَا قَالَ ثُوْبَانَ اللَّوَانَ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ هُنَالِكَ دُعَاءُ زَكَرِيَا رَعَيْهُ ۝ قَالَ رَبِّي وَمِنْ لَدُنْكَ كُرْيَةٌ ظِلِيلَةٌ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَنَادَهُ الْمَلِيْكَ وَهُوَ قَائِمٌ يُبَصِّرُ فِي الْمُحَرَّابِ ۝ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَعْنَيِّي مُصَدِّقًا بِكُلِّمَةٍ قَوْنَ اللَّوَوْ سَيِّدًا وَحَضُورًا وَنَبِيًّا فِي الصَّلِيْحِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- جب زکریا اس کے پاس اس کی نماز پڑھنے کی جگہ جاتے اس کے پاس نیازق پاتے کہاے مریم یہ تیرے پاس کہاں سے آیا بولیں وہ اللہ کے پاس سے ہے بے طک اللہ جسے چاہے بے محنت دے یہاں پکارا زکریا اپنے رب کو بولا اسے رب میرے مجھے اپنے پاس سے دے ستری اولاد بے طک تو ہی ہے دعا سنئے والا، تو فرشتوں نے اسے آواز دی اور وہ اپنی نماز کی جگہ کھڑا نماز پڑھ رہا تھا بے طک اللہ آپ کو مردہ دیتا ہے صحی کا جو اللہ کی طرف کے ایک کلہ کی تقدیق کر لیا اور سردار اور بیش کے لئے عورتوں سے پختے والا اور نبی ←

حضرت عیسیٰ (68) علیہ السلام، حضرت عیسیٰ (69) علیہ السلام

ہمارے خاصوں میں سے۔ (پ ۳۶۳۷، مرحان: ۳۹۲)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت

ابن عساکر نے استفسی فی فضائل الائصی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت کا واقعہ اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ دمشق کے بادشاہ حداد بن حدار نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی تھیں۔ پھر وہ چاہتا تھا کہ بغیر حلال اس کو داہیں کر کے اپنی بیوی بنالے۔ اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فتویٰ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اب قم پر حرام ہو جکی ہے اس کی بیوی کو یہ بات سخت ناگوار گز ری اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے درپے ہو گئی۔ چنانچہ اس نے بادشاہ کو مجبور کر کے قتل کی اجازت حاصل کر لی اور جب کہ وہ مسجد جبردن میں نماز پڑھ رہے تھے بمحالت سجدہ ان کو قتل کر دیا اور ایک طشت میں ان کا سر مبارک اپنے سامنے منگوایا۔ مگر کتنا ہوا سر اس حالت میں بھی بھی کہتا رہا کہ تو بغیر حلالہ کرائے بادشاہ کے لئے حلال نہیں اور اسی حالت میں اس پر خدا کا یہ عذاب نازل ہو گیا وہ عورت، سر مبارک کے ساتھ زمین میں دھنس گئی۔ (البدایہ والتهابی، ج ۲، ص ۵۵)

حضرت زکریا علیہ السلام کا مقفل

یہودیوں نے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا تو پھر ان کے والد ماجد حضرت زکریا علیہ السلام کی طرف یہ ظالم لوگ متوجہ ہوئے کہ ان کو بھی شہید کر دیں۔ مگر جب حضرت زکریا علیہ السلام نے یہ دیکھا تو وہاں سے بہت گئے اور ایک درخت کے شکاف میں روپوش ہو گئے۔ یہودیوں نے اس درخت پر آرا چلا دیا۔ جب آرا حضرت زکریا علیہ السلام پر پہنچا تو خدا کی وحی آئی کہ خبردار اے زکریا! اگر آپ نے کچھ بھی آہ و زاری کی تو ہم پوری روئے زمین کو تد و بالا کر دیں گے۔ اور اگر تم نے صبر کیا تو ہم بھی ان یہودیوں پر اپنا عذاب نازل کروں گے۔ چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام نے صبر کیا اور ظالم یہودیوں نے درخت کے ساتھ ان کے بھی دو بلکر نے کر دیے۔

(تاریخ ابن کثیر، ج ۵۲، ۲)

(68) لیَعْلَیَ خُذِ الْكِتَبَ يَقُوَّةً (پ ۱۶، مریم: ۱۲)

ترجمہ کنز الایمان:۔ اے عیسیٰ کتاب مظبوط تھام۔

(69) حضرت عیسیٰ علیہ السلام

حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت بی بی مریم کے شکم سے بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں۔ جب ولادت کا وقت آیا تو حضرت بی بی مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا آبادی سے کچھ دور ایک سمجھو کر سوکھے درخت کے نیچے تھائی میں بیٹھ گئیں اور اسی درخت کے نیچے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔ چونکہ آپ بغیر باپ کے کنوواری مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شکم سے پیدا ہوئے۔ اس لئے حضرت مریم بڑی فکر مند اور بے حد اراس چیزیں اور بد گوئی و طعنہ زلی کے خوف سے بستی میں نہیں آرہی تھیں۔ اور ایک ایسی سفسان زمین میں سمجھو کر سوکھے درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی تھیں کہ جہاں کھانے پینے کا کوئی سامان نہیں تھا۔ تاگہاں حضرت جبریل علیہ السلام اتر پڑے اور اپنی ایڑی زمین پر مار کر ایک نہر جاری کر دی اور اچانک سمجھو کا سوکھا درخت ہرا بھرا ہو کر پختہ پھل لایا۔ اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو

حضرت الیاس (70) علیہ السلام

پکار کر ان سے یوں کلام فرمایا:

فَنَادَهَا مِنْ تَحْيَّهَا أَلَا تَخْرُجِيْ قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَخْتَلِكَ سِرِّيْنَا وَ هُزِّيْتِ إِلَيْكَ بِمَدْعِيْنَ اللَّهُلَّةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رُظْبَا حَيْيَنَا
فَكُلِّنِ وَالشَّرِّيْ وَقَرِّيْ عَيْنَيْنَا ۝ (پ ۱۶، مریم: ۲۴-۲۶)

ترجمہ کنز الایمان:- تو اسے اس کے تلے سے پکارا کہ تم نہ کھا بے شک تیرے رب نے تیرے نیچے ایک نہر بہادی ہے اور کھور کی جزا پر اپنی طرف ہلا تجوہ پر بنازی پکی کھوریں گریں گی تو کھا اور پلی اور آنکھ مٹھنڈی رکھ۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پہلی تقریر

جب حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لے کر بنی اسرائیل کی بستی میں تشریف لا گیں تو قوم نے آپ پر بدکاری کی تہمت لگائی۔ اور لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ اے مریم! تم نے یہ بہت برا کام کیا۔ حالانکہ تمہارے والدین میں کوئی خرابی نہیں تھی اور تمہاری ماں بھی بدکار نہیں تھی۔ بغیر شوہر کے تمہارے لڑکا کیسے ہو گیا؟ جب قوم نے بہت زیادہ طعنہ زنی اور بدگولی کی تو حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود تو خاموش رہیں گے ارشاد کیا کہ اس پیچے سے تم لوگ سب کچھ پوچھلو۔ تو لوگوں نے کہا کہ ہم اس پیچے سے کیا اور کیونکہ اور کس طرح گفتگو کریں؟ یہ تو ابھی بچہ ہے جو پالنے میں پڑا ہوا ہے۔ قوم کا یہ کلام سن کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تقریر شروع کر دی۔ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یوں فرمایا ہے:

قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ أَنْذِنْيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۝ وَجَعَلَنِي مُلَوْكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ وَالرِّزْكُوْرَةِ مَا دُمْتُ
حَيًّا ۝ وَبَرَّا يَوْمَ الْدِينِ وَلَهُ يَعْلَمُ مَمْنُوعَيْنِ جَبَارًا شَفِيقَيْنِ ۝ وَالسَّلَمُ عَلَى يَوْمِ الدُّلُجِ وَيَوْمَ الْأَمْوَاتِ وَيَوْمَ الْبَعْثَ حَيًّا ۝ (پ ۱۶، مریم: ۳۰-۳۳)

ترجمہ کنز الایمان:- بچہ نے فرمایا میں ہوں اللہ کا بندہ اس نے مجھے کتاب دی اور مجھے غیر کی خبریں بتانے والا (نبی) کیا اور اس نے مجھے مبارک کیا میں کہیں ہوں اور مجھے نمازوں زکوٰۃ کی تاکید فرمائی جب تک جیوں۔ اور اپنی ماں سے اچھا سلوک کرنے والا اور مجھے زبردست بدجنت نہ کیا اور وہی سلامتی مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن مردیں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں گا۔

(70) حضرت الیاس علیہ السلام

یہ حضرت حزقیل علیہ السلام کے خلیفہ اور جانشین ہیں۔ پیشتر مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل سے ہیں اور ان کا نسب نامدی ہے۔ الیاس بن یاہیمن بن فیاض بن عیزار بن ہارون علیہ السلام۔ حضرت الیاس علیہ السلام کی بعثت کے متعلق مفسرین و مورخین کا اتفاق ہے کہ وہ شام کے باشندوں کی بہادیت کے لئے بیسے گئے اور بعلک کا مشہور شہر ان کی رسالت و بہادیت کا مرکز تھا۔

ان دنوں بعلک شہر پر ارجب نامی بادشاہ کی حکومت تھی جو ساری قوم کو بت پرستی پر مجبور کئے ہوئے تھا اور ان لوگوں کا بہب سے بہابت بعل تھا جو سوئے کا بنا ہوا تھا اور یہیں گزر لے با تھا اور اس کے چار چھرے پہنے ہوئے تھے اور چار سو خدام اس بہت کی خدمت کرتے تھے ۔۔۔

حضرت ایس (71) علیہ السلام، حضرت یوس (72) علیہ السلام،

جن کو ساری قوم بیٹوں کی طرح مانی تھی اور اس بہت میں سے شیطان کی آواز آتی تھی جو لوگوں کو بہت پرستی اور شرک کا حکم سنایا کرتا تھا۔ اس ماحول میں حضرت ایس علیہ السلام ان لوگوں کو توحید اور خدا پرستی کی دعوت دینے لگے مگر قوم ان پر ایمان نہیں لائی۔ بلکہ شہر کا بادشاہ ارجب ان کا دشمن جاس بن گیا اور اس نے حضرت ایس علیہ السلام کو قتل کر دینے کا ارادہ کر لیا۔ چنانچہ آپ شہر سے ہجرت فرمائے اور پیاروں کی چونیوں اور غاروں میں روپوش ہو گئے اور پورے سات برس تک خوف و ہراس کے عالم میں رہے اور جنگی گھاؤں اور جنگل کے پھولوں اور چھپلوں پر زندگی بسر فرماتے رہے۔ بادشاہ نے آپ کی گرفتاری کے لئے بہت سے جاؤں مقرر کر دیے تھے۔ آپ نے مشکلات سے بچنے کے دعا مانگی کہ الہی! مجھے ان خالموں سے نجات اور راحت عطا فرمائو آپ پر دھی آئی کہ تم فلاں دن فلاں جگہ پر جاؤ اور وہاں جو سواری ملے بلا خوف اس پر سوار ہو جاؤ۔ چنانچہ اس دن اس مقام پر آپ پہنچ گئے تو ایک مرد رنج کا گھوڑا کھڑا تھا۔ آپ اس پر سوار ہو گئے اور گھوڑا چل پڑا تو آپ کے پیچا زاد بھائی حضرت ایس علیہ السلام نے آپ کو پکارا اور عرض کیا کہ اب میں کیا کروں؟ تو آپ نے اپنا کبل ان پر ڈال دیا۔ یہ نشانی تھی کہ میں نے تم کوئی اسرائیل کی ہدایت کے لئے اپنا خلیفہ بنادیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی نظر میں سے اچھل فرمادیا اور آپ کو کھانے اور پینے سے بے نیاز کر دیا اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی جماعت میں شامل فرمایا اور حضرت ایس علیہ السلام نہایت عزم و ہمت کے ساتھ لوگوں کی ہدایت کرنے لگے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہر دم ہر قدم پر ان کی مدد فرمائی اور کبھی اسرائیل آپ پر ایمان لائے اور آپ کی وفات تک ایمان پر قائم رہے۔

حضرت ایس کے مجزات

اللہ تعالیٰ نے تمام پہاڑوں اور جھوٹات کو آپ کے لئے مخفر فرمادیا اور آپ کو متر انبیاء کی حالت بخش دی۔ غضب و جلال اور قوت و طاقت میں حضرت موعی علیہ السلام کا ہم پلہ بنادیا۔ اور روایات میں آیا ہے کہ حضرت ایس اور حضرت خضر علیہ السلام ہر سال کے روزے بیت المقدس میں ادا کرتے ہیں اور ہر سال حجج کے لئے مکہ مکرمہ جایا کرتے ہیں اور سال کے باقی رنوں میں حضرت ایس علیہ السلام تو جنگوں اور میدانوں میں گشت فرماتے رہتے ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام دریاؤں اور سمندروں کی سیر فرماتے رہتے ہیں اور یہ دونوں حضرات آخری زمانے میں وفات پائیں گے جب کہ قرآن مجید انہما لیا جائے گا۔

(71) وَإِشْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُؤْظَا وَكُلَّا فَضَلْنَا عَلَى الْغَلِمَانِ ۝ (پ بے، الانعام: ۸۶)

ترجمہ کنز الایمان: اور اسماعیل اور یسع اور یونس اور لوط کو اور ہم نے ہر ایک کو اس کے وقت میں سب پر فضیلت دی۔

(72) حضرت یوس علیہ السلام

حضرت یوس علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے شہر نینوی کے باشندوں کی ہدایت کے لئے رسول بنایا کر بھجا تھا۔ نینوی: یہ موصل کے علاقہ کا ایک بڑا شہر تھا۔ یہاں کے لوگ بہت پرستی کرتے تھے اور کفر و شرک میں جتنا تھا۔ حضرت یوس علیہ السلام نے ان لوگوں کو ایمان لانے اور بت پرستی چھوڑنے کا حکم دیا۔ مگر ان لوگوں نے اپنی سرگشی اور تمرد کی وجہ سے اللہ عز وجل کے رسول علیہ السلام کو جلدی اور ایمان لانے سے انکار کر دیا۔ حضرت یوس علیہ السلام نے انہیں خبر دی کہ تم لوگوں پر عنقریب عذاب آنے والا ہے۔

پہن کر شہر کے لوگوں نے آپس میں یہ مشورہ کیا کہ حضرت یوس علیہ السلام نے کبھی کوئی جھوٹی بات نہیں کی ہے۔ اس لئے یہ دیکھوں اگر رات کو اس شہر میں رہیں جب تو سمجھو لو کہ کوئی خطرہ نہیں ہے اور اگر انہوں نے اس شہر میں رات نہ گزاری تو تین کر لیتا چاہے کہ ضرور عذاب آئے گا۔ رات کو لوگوں نے یہ دیکھا کہ حضرت یوس علیہ السلام شہر سے باہر تغیریف لے گئے۔ اور راتی صبح ہوتے ہی عذاب کے آہنے نظر آئے گے کہ چاروں طرف سے کالی بد لیاں نمودار ہو گیں اور ہر طرف سے دھواں اللہ کر شہر پر چھا گیا۔ یہ منظر دیکھ کر شہر کے باشندوں کو تھیں ہو گیا کہ عذاب آئے والا ہی ہے تو لوگوں کو حضرت یوس علیہ السلام کی خلاش و جنتوں ہوئی مگر وہ دور دور تک کہیں نظر نہیں آئے۔ اب شہر والوں کو اور زیارت خطرہ اور اندر یہ شہر ہو گیا۔ چنانچہ شہر کے تمام لوگ خوف خداوندی عزوجل سے ڈر کر کاپ اٹھے اور سب کے سب عورتوں، پہلوں بلکہ اپنے مویشیوں کو ساتھ لے کر اور پھٹے پرانے کپڑے پہن کر روتے ہوئے جنگل میں نکل گئے اور ردود کر صدقی دل سے حضرت یوس علیہ السلام پر ایمان لانے کا اقرار و اعلان کرنے لگے۔ شوہر یوں سے اور ماں بھیں بچوں سے الگ ہو کر سب کے سب استغفار میں مشغول ہو گئے اور دربار پاری میں گزر گذا کر گریہ وزاری شروع کر دی۔ جو مظالم آپس میں ہوئے تھے ایک دوسرے سے معاف کرنے لگے اور جتنی قتلیاں ہوئی تھیں سب کی آپس میں معافی خلائی کرنے لگے۔ غرض سچی توبہ کر کے خدا عزوجل سے یہ عهد کر لیا کہ حضرت یوس علیہ السلام جو کچھ خدا کا پیغام لائے ہیں ہم اس پر صدقی دل سے ایمان لائے، اللہ تعالیٰ کو شہر والوں کی بے قراری اور مخلصانہ گریہ وزاری پر حرم آیا اور عذاب اٹھایا گیا۔ ناگہاں دھواں اور عذاب کی بد لیاں رفع ہو گئیں اور تمام لوگ پھر شہر میں آکر امن و ہبھیں کے ساتھ رہنے لگے۔

اس واقعہ کو ذکر کرتے ہوئے خداوند قدوس نے قرآن مجید میں یوں ارشاد فرمایا ہے کہ:

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيْةً أَمْنَى فَنَفَعَهَا إِلَّا قَوْمٌ يُؤْنِسُ لَهَا أَمْنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ الَّذِي

وَمَتَعْنَهُمْ إِلَى حَيْثُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو ہوئی نہ کوئی بستی کہ ایمان لاتی تو اس کا ایمان کام آتا ہاں یوس کی قوم جب ایمان لائے ہم نے ان سے رسولی کا عذاب دنیا کی زندگی میں ہٹا دیا اور ایک وقت تک انہیں برتنے دیا۔ (پ ۱۱، یوس: ۹۸)

مطلوب یہ ہے کہ جب کسی قوم پر عذاب آ جاتا ہے تو عذاب آ جانے کے بعد ایمان لانا مفید نہیں ہوتا اگر حضرت یوس علیہ السلام کی قوم پر عذاب کی بد لیاں آ جانے کے بعد بھی جب وہ لوگ ایمان لائے تو ان سے عذاب اٹھایا گیا۔

عذاب ملنے کی دعا: طبرانی شریف کی روایت ہے کہ شہر نیزوی پر جب عذاب کے آثار ظاہر ہونے لگے اور حضرت یوس علیہ السلام باوجود خلاش و جنتوں کے لوگوں کو نہیں ملے تو شہروں لے گھبرا کر اپنے ایک عالم کے پاس گئے جو صاحب ایمان اور شیخ وفت تھے اور ان سے فریاد کرنے لگے تو انہوں نے حکم دیا کہ تم لوگ یہ دلیفہ پڑھ کر دعا مانگو یا احتیٰ جلن لا کجی وہنا کجی یعنی المسوئی و یا کجی لارہمۃ الالہ الائمه چنانچہ لوگوں نے یہ پڑھ کر دعا مانگی تو عذاب مل گیا۔ لیکن مشہور حدیث اور صاحب کرامت دل حضرت فضیل بن عیاض علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ شہر نیزوی کا عذاب جس دعا کی برکت سے دفع ہوا و دعا یہ ہے کہ اللہُمَّ إِنِّي دُلُونَتَنَا فَلْعَظِّمْنَا وَجَلِّمْنَا وَأَنْتَ أَعْظَمُ وَأَجْلَ فَاقْعُلْ بِنَانَما آتَتْ أَهْلَهُ وَلَا تَقْعُلْ بِنَانَاهُنْ آتَهُلَهُ بِهِرَالْ عَذَابَ مُلْ جَانَے کے بعد جب حضرت یوس علیہ السلام شہر کے قریب آئے

حضرت لَوْب (66) علیہ السلام،

کے لئے ایک خاص نشان اور ان کا مجزہ تھا آپ سے پہلے کوئی شخص دعات کو سمجھانا نہیں جانتا تھا۔

(تذكرة الانجیاء، ج ۲، ص ۷۷، پ ۳۲، سہا: ۱۲)

اور نجار کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام پر یہ انعام فرمایا کہ زمین کے جن حصوں میں آتشی مادوں کی وجہ سے ہاہاپالی کی طرح سمجھل کر بہرہ رہا تھا ان چشمتوں کو حضرت سلیمان علیہ السلام پر آٹھ کارا فرمایا۔ آپ سے پہلے کوئی شخص بھی زمین کے اندر دعات کے چشمتوں سے آگاہ نہ تھا۔ چنانچہ ابن کثیر برداشت لادہ ہائل ہیں کہ پھلے ہوئے تابے کے چشمے یعنی میں تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام پر ظاہر فرمادیا۔ (المداری والنهایہ، ج ۲، ص ۲۸)

قرآن مجید نے اس قسم کی کوئی تفصیل نہیں بیان فرمائی ہے کہ تابے کے چشمے کس شکل میں حضرت سلیمان علیہ السلام کو ملے مگر قرآن کی جس آیت میں اس مجزہ کا ذکر ہے مذکورہ بالا دونوں توجیہات اس آیت کا مصدقہ بن سکتی ہیں۔ اور وہ آیت یہ ہے:

وَأَسْأَلُكَ اللَّهَ عَزَّلَهُ الْقِظَرِ

ترجمہ کنز الایمان:- اور ہم نے اس کے لئے پھلے ہوئے تابے کا چشمہ بھایا۔ (پ ۲۲، سہا: ۱۲)

(66) حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان

حضرت ایوب علیہ السلام حضرت الحنفی علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی والدہ حضرت لوط علیہ السلام کے خاندان سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر طرح کی نعمتوں سے نوازا تھا۔ خسن صورت بھی اور مال و اولاد کی کثرت بھی، بے شمار موسيٰ اور کمیت و بارغ وغیرہ کے آپ مالک تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو آزمائش و امتحان میں ڈالا تو آپ کامکان گر پڑا اور آپ کے تمام فرزندان اس کے نیچے دب کر مر گئے اور تمام جانور جس میں سینکڑوں اونٹ اور ہزارہا بکریاں تھیں، سب مر گئے۔ تمام کھیتیاں اور باغات بھی برباد ہو گئے۔ غرض آپ کے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا۔ آپ کو جب ان چیزوں کے ہلاک و برباد ہونے کی خبر دی جاتی تھی تو آپ حمدِ الہی کرتے اور شکر بجا لاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کیا تھا اور کیا ہے جس کا تھا اس نے لے لیا۔ جب تک اس نے مجھے دے رکھا تھا میرے پاس تھا، جب اس نے چاہا لے لیا۔ میں ہر حال میں اس کی رضا پر راضی ہوں۔ اس کے بعد آپ یکار ہو گئے اور آپ کے جسم مبارک پر بڑے بڑے آبلے پڑ گئے۔ اس حال میں سب لوگوں نے آپ کو چھوڑ دیا، بس نقطہ آپ کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افرائیم تھا۔ جو حضرت یوسف علیہ السلام کی پوتی تھیں، آپ کی خدمت کرتی تھیں۔ سالہا سال تک آپ کا یہی حال رہا، آپ آبلوں اور پھوزوں کے زخمیوں سے بڑی تکلیفوں میں رہے۔

فائدہ:- عام طور پر لوگوں میں مشہور ہے کہ معاذ اللہ آپ کو کوڑھ کی یماری ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعض غیر معترکتابوں میں آپ کے کوڑھ کے بارے میں بہت سی غیر معترکتابیں بھی تحریر ہیں، مگر یاد رکھو کہ یہ سب باقی سرتاپ بالکل غلط ہیں اور ہرگز ہرگز آپ یا کوئی نبی بھی کوڑھ اور جذام کی یماری میں جتلائیں ہوا۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا تمام ان یماریوں سے محفوظ رہنا ضروری ہے جو عوام کے نزدیک باعث نفرت و حقارت ہیں۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ فرض منصبی ہے کہ وہ تبلیغ و بدایت کرتے رہیں تو ظاہر ہے کہ جب عوام ان کی یہاں پر سے نفرت کر کے ان سے دور بھاگیں گے تو جملہ تبلیغ کا فریضہ کیونکہ ادا ہو سکے گا؟ الغرض حضرت ایوب علیہ السلام

حضرت اوریس (73) علیہ السلام،

تو آپ نے شہر میں عذاب کا کوئی اعلان نہیں دیکھا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اپنی قوم میں تشریف لے جائیے۔ تو آپ نے فرمایا کہ کس طرح اپنی قوم میں جا سکتا ہوں؟ میں تو ان لوگوں کو عذاب کی خبر دے کر شہر سے نکل گیا تھا، مگر عذاب نہیں آیا۔ تو اب وہ لوگ مجھے جو ناکچھ کر قتل کر دیں گے۔ آپ یہ فرمایا کہ اور غصہ میں بھر کر شہر سے پٹٹ آئے اور ایک کشتی میں سوار ہو گئے یہ کشتی جب بیچ سمندر میں پہنچی تو کھڑی ہو گئی۔ وہاں کے لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ وہی کشتی سمندر میں کھڑی ہو جایا کرتی تھی جس کشتی میں کوئی بھاگا ہوا غلام سوار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ کشتی والوں نے قرعدنکالا تو حضرت یونس علیہ السلام نے نام کا قرعدنکالا۔ تو کشتی والوں نے آپ کو سمندر میں پھینک دیا اور کشتی لے کر روانہ ہو گئے اور فوراً ہی ایک بھی آپ کو نکل گئی اور بھی کے پیٹ میں جہاں بالکل اندھیرا تھا آپ مقید ہو گئے۔ مگر اسی حالت میں آپ نے آیت کریمہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي لُكْثَرٌ مِّنَ الظَّالِمِينَ ۝ (پ ۷۱، الانبیاء: ۷۸) کا وظیفہ پڑھنا شروع کر دیا تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس اندھیری کوئی نجات دی اور بھی کے پیٹ میں آگ گئی اور آپ اس کے سایہ میں آرام کرتے رہے پھر جب آپ میں کچھ تو انہی آگی تو آپ اپنی قوم میں تشریف لائے اور سب لوگ انتہائی محبت و احترام کے ساتھ پیش آ کر آپ پر ایمان لائے۔

(تفسیر الصادقی، ج ۳، ص ۸۹۳، پ ۱۱، یونس: ۹۸)

(73) حضرت اوریس علیہ السلام

آپ کا نام اخنوخ ہے۔ آپ حضرت نوح علیہ السلام کے والد کے رادا ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد آپ ہی پہلے رسول ہیں۔ آپ کے والد حضرت شیث بن آدم علیہما السلام ہیں۔ سب سے پہلے جس شخص نے قلم سے لکھا وہ آپ ہی ہیں۔ کپڑوں کے سینے اور سلے ہوئے کپڑے پہننے کی ابتداء بھی آپ تھی سے ہوئی۔ اس سے پہلے لوگ جانوروں کی کھالیں پہننے تھے۔ سب سے پہلے ہتھیار بنانے والے، ترازو اور پیانے قائم کرنے والے اور علم جو تم و حساب میں نظر فرمانے والے بھی آپ ہی ہیں۔ یہ سب کام آپ ہی سے شروع ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر تمیس صحیفے نازل فرمائے۔ اور آپ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا بکثرت درس دیا کرتے تھے۔ اس لئے آپ کا لقب اوریس ہو گیا۔ اور آپ کا یہ لقب اس قدر مشہور ہو گیا کہ بہت سے لوگوں کو آپ کا اصلی نام معلوم ہی نہیں۔ قرآن مجید میں آپ کا نام اوریس ہی ذکر کیا گیا ہے۔

آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر انعام لیا ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شبہ معراج حضرت اوریس علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر دیکھا۔ حضرت کعب ابخار رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے مردی ہے۔ حضرت اوریس علیہ السلام نے ملک الموت سے فرمایا کہ الموت کا مزہ جکھنا چاہتا ہوں، کیسا ہوتا ہے؟ تم میری روح قبض کر کے دکھاؤ۔ ملک الموت نے اس حکم کی تعییل کی اور روح قبض کر کے اسی وقت آپ کی طرف لوٹا دی اور آپ زندہ ہو گئے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اب مجھے جہنم دکھاؤ تاکہ خوفِ الہی زیادہ ہو۔ چنانچہ یہ بھی کیا گیا جہنم کو دیکھ کر آپ نے داروغہ جہنم سے فرمایا کہ دروازہ کھولو، میں اس دروازے سے گزرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور آپ اس پر سے گزرے۔ پھر آپ نے ملک الموت سے فرمایا کہ مجھے جنت دکھاؤ، وہ آپ کو جنت میں لے گئے۔ آپ دروازوں کو

حضرت ذوالکفل (74) علیہ السلام

کھلا کر جنت میں داخل ہوئے۔ تھوڑی دیر القرار کے بعد ملک الموت لے کہا کہ اب آپ اپنے تمام پر تشریف لے چکے۔ آپ نے فرمایا کہ اب میں یہاں سے کہیں نہیں جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ذکرِ نکیس ڈائیقٹہ الموبیعۃ الموت کا مرد میں چھوٹی چکا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ قَدْ يَقُولُ كُفَّارُ أَنَّا لَا نُكَفِّرُ إِنَّمَا كَفَرُوا بِمَا هُنَّ مُخْرَجُونَ کہ جنت میں داخل ہیں اور جنت میں خلپنچے والوں کے لئے خداوند قدوس نے یہ فرمایا ہے کہ وَمَا هُنَّ بِمُخْرَجَةٍ جُنُونٍ کہ جنت میں داخل ہونے والے جنت سے ٹالے نہیں ہائیں گے۔ اب مجھے جنت سے چلنے کے لئے کیوں کہتے ہو؟ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو وہی سمجھی کہ حضرت اوریس علیہ السلام نے جو کچھ کہا میرے اذن سے کیا اور وہ میرے ہی اذن سے جنت میں داخل ہوئے۔ لہذا تم اُسیں چھوڑ دو۔ وہ جنت ہی میں رہیں گے۔ چنانچہ حضرت اوریس علیہ السلام آسمانوں کے اوپر جنت میں ہیں اور زندہ ہیں۔ (خزانہ العرفان، ص ۵۵۶-۵۵۷، مریم: ۵۶-۵۸)

(74) حضرت ذوالکفل علیہ السلام

قرآن مجید میں حضرت ذوالکفل علیہ السلام کا ذکر صرف دو سورتوں یعنی سورہ انہیاء اور سورہ مس میں کیا گیا ہے اور ان دونوں سورتوں میں صرف آپ کا نام مذکور ہے۔ نام کے مطابق آپ کے حالات کا جمل یا مفصل کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ سورہ انہیاء میں یہ ہے:

وَإِنْتَعِيلَ وَإِنْرِيَسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلُّ قُنْ الصَّبِيرِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:۔ اور اسماعیل اور اوزیس، ذوالکفل کو (یاد کرو) وہ سب صبر والے تھے۔ (پ 17، الانہیاء: 85)

اور سورہ مس میں اس طرح ارشاد ہوا کہ:

وَإِذْ كُرِزَ إِنْمَعِيلَ وَإِلْيَسَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلُّ قُنْ الْأَخْيَارِ ۝

ترجمہ کنز الایمان:۔ اور یاد کرو انمیل اور یاسع اور ذوالکفل کو اور سب اچھے ہیں۔ (پ 23، م: 48)

حضرت ذوالکفل علیہ السلام کے متعلق قرآن مجید نے نام کے سوا کچھ نہیں بیان کیا ہے اسی طرح حدیثوں میں بھی آپ کا کوئی تذکرہ متوسل نہیں ہے۔ لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں اس سے زیادہ نہیں کہا جا سکتا کہ ذوالکفل علیہ السلام خدا کے برگزیدہ ہی اور پیغمبر تھے جو کسی قوم کی بہایت کے لئے مبسوٹ ہوئے تھے۔

البتہ حضرت شاہ عبدالقدار صاحب دہلوی ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت ذوالکفل علیہ السلام حضرت ایوب علیہ السلام کے فرزند ہیں اور انہوں نے خلصاً الوجه اللہ کسی کی ضمانت کر لی تھی۔

جس کی وجہ سے ان کو کوئی برس قید کی تکلیف برداشت کر لی پڑی۔ (موقع القرآن)

اور بعض مفسرین نے تحریر فرمایا کہ حضرت ذوالکفل علیہ السلام درحقیقت حضرت حزقیل علیہ السلام کا لقب ہے۔

اور زمانہ حال کے کچھ لوگوں کا نیا نیا ہے کہ ذوالکفل، گوتم بدھ کا لقب ہے اس لئے کہ اس کے دارالسلطنت کا نام کپل دستو تھا جس کا مغرب سکھل ہے اور مغربی میں ذو، صاحب اور مالک کے معنی میں بولا جاتا ہے اس لئے یہاں بھی کپل دستو کے مالک اور ہادشاہ کو ذوالکفل کہا گیا اور ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ گوتم بدھ کی اصل تعلیم توحید اور حقیقی اسلام ہی کی تھی مگر بعد میں یہ دین دوسرے ادیان و ملل کی طرح ۔۔۔

حضرت صالح (75) علیہ السلام،

سچ دعوف ہو گا۔ مگر اشک رہے کہ زمانہ حال کے چند لوگوں کی یہ رائے کہ ذرا لکھل گوئم بدھ کا قب ہے یہ بیرے نہ یک یہ محل ایک خیال تھک بندی ہے۔ تاریخی اور تحقیقی حیثیت سے اس رائے کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ذرا لکھل علیہ السلام انبیاء میں اسرائیل میں سے ہیں اور بنی اسرائیل کے ان حالات و واقعات کے سوا جن کی تفصیلات قرآن مجید میں مختلف انبیاء میں اسرائیل کے ذکر میں آتی رہی ہیں، حضرت ذرا لکھل علیہ السلام کے زمانہ میں کوئی خاص واقعہ ایسا درج نہیں ہے اور عام طبق وہادیت سے زیادہ اپنے اندر مہربت و موعظت کا پھلور کھتا ہو۔ اس لئے قرآن مجید نے فقط ان کے نام ہی کے ذکر پر انتباہ کیا اور حالات و واقعات کا ذکر نہیں فرمایا فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(75) حضرت صالح علیہ السلام کی اوثنی

حضرت صالح علیہ السلام قوم ثمود کی طرف نبی بنا کر بیسمے گئے۔ آپ نے جب قوم ثمود کو خدا (عز و جل) کا فرمان سنایا میان کی دعوت دی تو اس سرکش قوم نے آپ سے یہ مجزہ طلب کیا کہ آپ اس پہاڑ کی چٹان سے ایک گاہن اوثنی نکالیے جو خوب فرید اور ہر حشم کے میوب و نمائص سے پاک ہو۔ چنانچہ آپ نے چٹان کی طرف اشارہ فرمایا تو وہ فوراً ہی پھٹ گئی اور اس میں سے ایک نہایت ہی خوبصورت و شدیدست اور خوب بلند قامت اوثنی نکل پڑی جو گاہن تھی اور نکل کر اس نے ایک بچہ بھی جنا اور یہ اپنے بیوی کے ساتھ میدانوں میں چرتی پھرتی رہی۔

اس بستی میں ایک ہی تالاب تھا جس میں پہاڑوں کے چشمتوں سے پانی گر کر جمع ہوتا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اے لوگو! دیکھو یہ مجزہ کی اوثنی ہے۔ ایک روز تمہارے تالاب کا سارا پانی یہ پی ڈالے گی اور ایک روز تم لوگ پینا۔ قوم نے اس کو مان لیا پھر آپ نے قوم ثمود کے سامنے یہ تقریر فرمائی کہ:

يَقُولُهُمْ أَغْهِنْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ قَدْ نَذَرْتُمْ فَقَدْ جَاءَهُمْ كُمْ بَيْتَنَةٌ قَمْ رَبِّكُمْ هُنَّهُمْ قَاتِلُوْهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّوَّلِ لَا تَمْشُوْهَا يَسْوُءُهُ فَيَأْخُذُ كُمْ عَذَابَ الْيَمْ ۝ (پ ۸، الاعراف ۷۳)

ترجمہ کنز الایمان:- اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا کوئی معبد نہیں بے فک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے روشن دلکل آئی یہ اللہ کا ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھائے اور اسے برائی سے ہاتھ نہ لگا کہ تمہیں دروڑا ک مذاب آئے گا۔

چند دن تو قوم ثمود نے اس تکلیف کو برداشت کیا کہ ایک دن ان کو پانی نہیں ملتا تھا۔ کیونکہ اس دن تالاب کا سارا پانی اوثنی پی جاتی تھی۔ اس لئے ان لوگوں نے ملے کر لیا کہ اس اوثنی کو تمل کر دا لیں۔

قدار بن سالف

چنانچہ اس قوم میں قدار بن سالف جو سرخ رنگ کا بھودی آنکھوں والا اور پستہ قدا دی تھا اور ایک زماں کا رعورت کا لڑاکا تھا۔ ساری قوم کے حکم سے اس اوثنی کو قتل کرنے کے لئے تیار ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام منع ہی کرتے رہے، لیکن قدار بن سالف نے پہلے تو اوثنی کے کے

حضرت عزیر (76) علیہ السلام

چاروں پاؤں کو کاٹ ڈالا۔ پھر اس کو ذبح کر دیا اور انتہائی سرکشی کے ساتھ حضرت صالح علیہ السلام سے بے ادبانہ مفتسلو کرنے لگا۔ چنانچہ خداوند قدوس کا ارشاد ہے کہ:

فَعَقِرُوا الشَّاقَةَ وَعَنْتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَاتُوا يُصْلِحُ أُثْيَرًا يَمْأَى تَعْذِيزَهُنَّ كُنْتُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ (پ 8، الاعراف: 77)
ترجمہ کنز الایمان:- جس ناقہ کی کوچیں کاٹ دیں اور اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی اور بولے اے صالح ہم پر لے آؤ جس کا تم دعہ دے رہے ہو اگر تم رسول ہو۔

زلزلہ کا عذاب

قوم ثمود کی اس سرکشی پر عذاب خداوندی کا ظہور اس طرح ہوا کہ پہلے ایک زبردست چکھاڑ کی خوفناک آواز آئی۔ پھر شدید زلزلہ آیا جس سے پوری آبادی احتل پھل ہو کر چکنا چور ہو گئی۔ تمام عمارتیں نوٹ پھوٹ کر تھیں نہیں ہو گئیں اور قوم ثمود کا ایک ایک آدمی گھنٹوں کے مل اونٹھا گر کر مر گیا۔ قرآن مجید نے فرمایا کہ:

فَأَخَذَ شَهْدَ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِ هُدَىٰ جُنُشِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- تو انہیں زلزلہ نے آیا تو صبح کو اپنے گھروں میں اونٹھے رہ گئے تو صالح نے ان سے منہ پھیرا۔ (پ 8، الاعراف: 78)
حضرت صالح علیہ السلام نے جب دیکھا کہ پوری بستی زلزلوں کے جھکلوں سے تباہ و بر باد ہو کر اینٹ پھروں کا ذہیر بن گئی اور پوری قوم ہلاک ہو گئی تو آپ کو بڑا صدمہ اور قلق ہوا۔ اور آپ کو قوم ثمود اور ان کی بستی کے دیرانوں سے اس تدریفت ہو گئی کہ آپ نے ان لوگوں کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ اور اس بستی کو چھوڑ کر دمری جگہ تحریف لے گئے اور چلتے وقت مردہ لاشوں سے یہ فرمایا کہ روانہ ہو گئے کہ:

يَقُومُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّيْ وَنَصَّعْتُ لَكُمْ وَلِكُنْ لَا تُجِيبُونَ النَّصِّعِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- اے میری قوم بے شک میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا دی اور تمہارا بھلا چاہا اگر تم خیر خواہوں کے غرضی (پسند کرنے والے) ہی نہیں۔ (پ 8، الاعراف: 79)

خاصہ کلام یہ ہے کہ قوم ثمود کی پوری بستی بر باد و دیران ہو کر کھنڈر بن گئی اور پوری قوم فنا کے گھاث اتر گئی کہ آج ان کی نسل کا کوئی انسان روئے زمین پر باقی نہیں رہ گیا۔ (تفہیم الصادقی، ج ۲، ص ۲۸۸، پ ۸، الاعراف: ۷۳۔ ۷۷ تا ۷۹ ملخصاً)

(76) حضرت عزیر بن شرخیا علیہ السلام

اکثر مفسرین کے نزدیک یہ واقعہ حضرت عزیر بن شرخیا علیہ السلام کا ہے جو بنی اسرائیل کے ایک نبی ہیں۔ واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ جب بنی اسرائیل کی بد اعمالیاں بہت زیادہ بڑھ گئیں تو ان پر خدا کی طرف سے یہ عذاب آیا کہ بخت لصر باتی ایک کافر بادشاہ نے بہت بڑی فوج کے ساتھ بیت المقدس پر حملہ کر دیا اور شہر کے ایک لاکھ بائشدوں کو قتل کر دیا۔ اور ایک لاکھ کو ملک شام میں ادھر ادھر بھیس کر آباد کر دیا۔ اور ایک لاکھ کو گرفتار کر کے لوٹی غلام بنایا۔ حضرت عزیر علیہ السلام بھی انہیں قیدیوں میں تھے۔ اس کے بعد اس کافر بادشاہ نے پورے شہر بیت المقدس کو توڑ پھوڑ کر سماز کر دیا اور بالکل دیران بنادا۔

بخت نصر کون تھا؟: قوم عمالقہ کا ایک لڑکا ان کے بہت نصر کے پاس لاوارٹ پڑا ہوا ملا چونکہ اس کے باپ کا نام کسی کو نہیں معلوم تھا، اس لئے لوگوں نے اس کا ہم بخت نصر (نصر کا پیٹا) رکھ دیا۔ خدا کی شان کہ یہ لڑکا پڑا ہو کر کہراسف بادشاہ کی طرف سے سلطنت بابل پر گورنر ہو گیا۔ پھر یہ خود دنیا کا بہت بڑا بادشاہ ہو گیا۔ (تفہیر جمل، ج ۱، ص ۳۲۱، پ ۳۵، البقرۃ: ۲۵۹)

کچھ دنوں کے بعد حضرت عزیز علیہ السلام جب کسی طرح بخت نصر کی قید سے رہا ہوئے تو ایک گدھے پر سوار ہو کر اپنے شہربیت المقدس میں داخل ہوئے۔ اپنے شہر کی ویرانی اور بر بادی دیکھ کر ان کا دل بھرا آیا اور وہ روپڑے۔ چاروں طرف چکر لگایا مگر انہیں کسی انسان کی شکل نظر نہیں آئی۔ ہاں یہ دیکھا کہ وہاں کے درختوں پر خوب زیادہ پھل آئے ہیں جو پک کر تیار ہو چکے ہیں مگر کوئی ان پھلوں کو توڑنے والا نہیں ہے۔ یہ منظر دیکھ کر نہایت ہی حسرت دافسوں کے ساتھ بے اختیار آپ کی زبان مبارک سے یہ جملہ نکل پڑا کہ آئی یعنی خذ و اللہ تغد مُؤْتَحَا یعنی اس شہر کی ایسی بر بادی اور ویرانی کے بعد بھلا کس طرح اللہ تعالیٰ پھر اس کو آباد کریگا؟ پھر آپ نے کچھ پھلوں کو توڑ کر تناول فرمایا، اور انکوں کو نجود کر اس کا شیرہ نوش فرمایا پھر بچے ہوئے پھلوں کو اپنے جھولے میں ڈال لیا اور بچے ہوئے انکوں کے شیرہ کو اپنی مشک میں بھر لیا اور اپنے گدھے کو ایک مضبوط رسی سے باندھ دیا۔ اور پھر آپ ایک درخت کے نیچے لیٹ کر سو گئے اور اسی نیند کی حالت میں آپ کی وفات ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے درندوں، پرندوں، چندوں اور جن و انسان سب کی آنکھوں سے آپ کو اچھل کر دیا کہ کوئی آپ کو نہ دیکھ سکا۔ یہاں تک کہ ستر برس کا زمانہ گزر گیا تو ملک فارس کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ اپنے لشکر کے ساتھ بیت المقدس کے اس دیرانے میں دخل ہوا۔ اور بہت سے لوگوں کو یہاں لا کر بسا یا اور شہر کو پھر دوبارہ آباد کر دیا۔ اور بچے کھجے بنی اسرائیل کو جوا طراف و جوانب میں بھرنے ہوئے تھے سب کو بلا بلا کر اس شہر میں آباد کر دیا۔ اور ان لوگوں نے نئی عمارتیں بنائیں اور قسم قسم کے باغات لگا کر اس شہر کو پہلے سے بھی زیادہ خوبصورت اور ہاردنق بنادیا۔

جب حضرت عزیز علیہ السلام کو پوزے ایک سو برس وفات کی حالت میں ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ فرمایا تو آپ نے دیکھا کہ آپ کا گدھا میر چکا ہے اور اس کی ہڈیاں گلیں سڑک را ہھر بھری پڑی ہیں۔ مگر تھیلے میں رکھے ہوئے پھل اور مشک میں رکھا ہوا انکوں کا شیرہ بالکل خراب نہیں ہوا، نہ پھلوں میں کوئی تغیر نہ شیرے میں کوئی بو باس یا بد مزگی پیدا ہوئی ہے اور آپ نے یہ بھی دیکھا کہ اب بھی آپ کے سر اور دارجی کے ہال کالے ہیں اور آپ کی عمر وہی چالیس برس ہے۔ آپ ہیران ہو کر سوچ بخار میں پڑے ہوئے تھے کہ آپ پر وہی اتری اور اللہ تعالیٰ نے آپ سے دریافت فرمایا کہ اے عزیز! آپ کتنے دنوں تک یہاں رہے؟ تو آپ نے خیال کر کے کہا کہ میں مجھ کے وقت سو یا تھا اور اب عصر کا وقت ہو گیا ہے، یہ جواب دیا کہ میں دن بھر یاداں بھر سے کچھ کم سوتا رہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہیں، اے عزیز! اتم پورے ایک سو برس یہاں بھرے رہے، اب تم ہماری قدرت کا نظارہ کرنے کے لئے ذرا اپنے گدھے کو دیکھو کہ اس کی ہڈیاں گلیں سڑک را بھر چکی ہیں اور اپنے کھانے پینے کی چیزوں پر نظر ڈالو کہ ان میں کوئی خرابی اور بجا نہیں پیدا ہوا۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اے عزیز! اب تم دیکھو کہ کس طرح ہم ان ہڈیوں کو اٹھا کر ان پر گوشت پوست چڑھا کر اس گدھے کو زندہ کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عزیز علیہ السلام نے دیکھا کہ اچانک بھری ہوئی ہڈیوں میں حرکت پیدا ہوئی اور ایک دم تمام ہڈیاں جمع ہو کر اپنے اپنے جوڑ سے مل کر گدھے کا ڈھانچہ بن گیا ←

اور لوہ بھر میں اس ذہانیت پر گوشت پھست بھی چڑھ کیا اور گدھا زندہ ہو کر اپنی بولی بولنے لگا۔ یہ دیکھ کر حضرت عزیز علیہ السلام نے بند آواز سے پہ کہا:

آغْلَمُ أَنَّ اللَّهَ قَلْ ثُلَّ شَفَعٍ وَ قَدِيرٍ ۝

ترجح کنز الایمان: میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ (پ 3، البقرۃ: 259)

اس کے بعد حضرت عزیز علیہ السلام شہر کا دورہ فرماتے ہوئے اس جگہ بیٹھ گئے جہاں ایک سو برس پہلے آپ کا مکان تھا۔ تو نہ کسی نے آپ کو پہچانا نہ آپ نے کسی کو پہچانا۔ ہاں البتہ یہ دیکھا کہ ایک بہت ہی بورڈی اور اپنی محنت مکان کے پاس بیٹھی ہے جس نے اپنے بھپن میں حضرت عزیز علیہ السلام کو دیکھا تھا۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ کیا یہی عزیز کا مکان ہے تو اس نے جواب دیا کہ جی ہاں۔ پھر بڑھیا نے کہ کہ عزیز کا کیا ذکر ہے؟ ان کو تو سو برس ہو گئے کہ وہ بالکل ہی لاپتہ ہو چکے ہیں یہ کہہ کر بڑھیا ورنہ ہمی تو آپ نے فرمایا کہ اے بڑھیا! میں ہی عزیز ہوں تو بڑھیا نے کہا کہ سبحان اللہ آپ کیسے عزیز ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ اے بڑھیا! مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایک سو برس مردہ رکھا۔ پھر مجھ کو زندہ فرمادیا اور میں اپنے گمراہ گیا ہوں تو بڑھیا نے کہا کہ حضرت عزیز علیہ السلام تو ایسے باکمال تھے کہ ان کی ہر دعا مقبول ہوتی تھی اگر آپ داعی حضرت عزیز (علیہ السلام) ہیں تو میرے لئے دعا کر دیجئے کہ میری آنکھوں میں روشنی آجائے اور میرا فانج اچھا ہو جائے۔ حضرت عزیز علیہ السلام نے دعا کروی تو بڑھیا کی آنکھیں بھیک ہو گئیں اور اس کا فانج بھی اچھا ہو گیا۔ پھر اس نے غور سے آپ کو دیکھا تو پہچان لیا اور بول اٹھی کہ میں شہادت دیتی ہوں کہ آپ یقیناً حضرت عزیز علیہ السلام ہی ہیں پھر وہ بڑھیا آپ کو لے کر بنی اسرائیل کے محلہ میں گئی۔ اتفاق سے وہ سب لوگ ایک مجلس میں جمع تھے اور اسی مجلس میں آپ کا لڑکا بھی موجود تھا جو ایک سوانحازہ برس کا ہو چکا تھا۔ اور آپ کے چند پوتے بھی تھے جو سب بوڑھے ہو چکے تھے۔ بڑھیا نے مجلس میں شہادت دی اور اعلان کیا کہ اے لوگو! بلاشبہ یہ حضرت عزیز علیہ السلام ہی ہیں مگر کسی نے بڑھیا کی بات کو صحیح نہیں مانتا۔ اتنے میں ان کے لڑکے نے کہا کہ میرے باپ کے دونوں کندھوں کے درمیان ایک کالے رنگ کا مسہ تھا جو چاند کی حلل کا تھا۔ چنانچہ آپ نے اپنا کرتا اپنار کر دکھایا تو وہ مسہ موجود تھا۔ پھر لوگوں نے کہا کہ حضرت عزیز کو تو توراة زبانی یاد تھی اگر آپ عزیز ہیں تو زبانی توراة پڑھ کر سنائے۔ آپ نے بغیر کسی جھگ کے فوراً پوری توراة پڑھ کر سناؤ۔ بخت نصر بادشاہ نے بیت المقدس کو تباہ کرتے وقت چالیس ہزار توراة کے عالموں کو چن کر قتل کر دیا تھا اور توراة کی کوئی جلد بھی اس نے زمین پر باقی نہیں چھوڑی تھی۔ اب یہ سوال پیدا ہوا کہ حضرت عزیز نے توراة صحیح پڑھی ہے یا نہیں؟ تو ایک آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا ہے کہ جس دن ہم لوگوں کو بخت نصر نے گرفتار کیا تھا اس دن ایک ویرانے میں ایک انگور کی بیتل کی جڑ میں توریت کی ایک جلد و فن کر دی گئی تھی اگر تم لوگ میرے دادا کے انگور کی جگہ کی نشان دہی کر دو تو میں توراة کی ایک جلد برآمد کر دوں گا۔ اس وقت پہا جل جائے گا۔ کہ حضرت عزیز نے جو توراة پڑھی ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ چنانچہ لوگوں نے خلاش کر کے اور زمین کھود کر توراة کی جلد نکال لی تو وہ حرف بہ حرف حضرت عزیز کی زبانی یاد کی ہوئی توراة کے مطابق تھی۔ یہ عجیب و غریب اور حیرت انگیز ما جرا دیکھ کر سب لوگوں نے ایک زبان ہو کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ بے شک حضرت عزیز بھی ہیں اور یقیناً یہ خدا کے ہیئے ہیں۔ چنانچہ اسی دن سے یہ غلط اور مشرکانہ عقیدہ یہودیوں میں ہے۔

حضور سید المرسلین محمد رسول اللہ (77) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عقیدہ (۲۵): حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بے ماں باپ کے مٹی سے پیدا کیا (78) اور اپنا خلیفہ کیا (79)

کہیں کیا کہ معاذ اللہ حضرت عزیز خدا کے بیٹے ہیں۔ چنانچہ آج تک دنیا بھر کے یہودی اس باطل عقیدہ پر منجھے ہوئے ہیں کہ حضرت عزیز علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں۔ (معاذ اللہ) (تفیر جمل علی الجالیین، ج ۱، ص ۳۲۲، پ ۳، البقرۃ: ۲۵۹)

(77) رحمة العالمين

تمام نبیوں پر بے شمار بزرگیاں بخشیں، حضور کو آخری نبی، تمام خلق کا نبی، ہمیشہ سک کا نبی بنایا، رحمۃ اللعالمین، شفیع امدادین قرار دیا، تمام انہیا و رسول کل قیامت میں حضور کے جھنڈے تلنے ہوں گے۔ غرضیکہ ان کو وہ بزرگیاں بخشیں جو حقوق کے وہم و گمان سے وراء ہیں یادیں والارب چانے یا لینے والا محبوب۔ شعر

تیرے تو صفت عیوب تناہی سے ہیں بڑی
جیساں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں چلے (حدائق بخشش)

(78) سب خوبیاں اس ذات کے لئے ہیں وہم و گمان جس کا ادراک نہیں کر سکتے، نہ آنکھیں اس کا احاطہ کر سکتی ہے۔ نہ اسے آفات آتی ہیں نہ موت۔ اس نے کتاب کو ہازل فرمایا، باریں برسایا، ترچھوں کو خشک شہنیوں سے نکالا اور انسان کو خشک بھتی مٹی سے پیدا کیا جو اصل میں ایک سیاہ بودا رگار تھی۔ وہ خود اپنی قدرستِ کاملہ کو یوں بیان فرماتا ہے:

وَإِذَا قُطِّعَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جب کسی بات کا حکم فرمائے تو اس سے یہی فرماتا ہے کہ ہو جا، وہ فوراً ہو جاتی ہے۔ (پا، البقرہ: ۷۱)

(79) حلافت آدم علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی خلافت سے سرفراز فرمانے کا ارادہ فرمایا تو اس سلطے میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں میں جو مکالہ ہوا وہ بہت ہی تجھب خیز ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت ہی فکر انگیز و عبرت آموز بھی ہے، جو

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! میں زمین میں اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں جو میرا ناسِ بُن کر زمین میں میرے احکام کو نافذ کر لے۔

ملائکہ: اے پاری تعالیٰ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو اپنی خلافت و نیابت کے شرف سے سرفراز فرمائے گا جو زمین میں فساد برپا کریگا اور قتل و خوارت گری سے خون ریزی کا بازار گرم کریگا؟ اے خداوند تعالیٰ! اس شخص سے زیادہ تیری خلافت کے حق دار تو ہم ملائکہ کی جماعت ہے، کیونکہ ہم ملائکہ نہ زمین میں فساد پھیلایں گے، نہ خون ریزی کریں گے بلکہ ہم تیری حمد و شناع کے ساتھ تیری سبوحیت کا اعلان اور تیری قدوسیت اور پاکی کا بیان کرتے رہتے ہیں اور تیری تسبیح و تقدیس سے ہر لخڑ و ہر آن رطب اللسان رہتے ہیں اس لئے ہم فرشتوں کی جماعت ہی میں سے کسی کے سر پر اپنی خلافت و نیابت کا تاج رکھ کر اس کو غلیظۃ اللہ کے معزز لقب سے سر بلند فرم۔

الله تعالیٰ: اے فرشتو آدم (علیہ السلام) کے خلیفہ بنانے میں جو حکمتوں اور مصلحتیں ہیں ان کو میں ہی جانتا ہوں، تم گروہ ملاجہ کے ان حکمتوں اور مصلحتوں کو نہیں جانتے۔

اور تمام اسما و اسمیات کا علم دیا (80)، ملائکہ کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کریں، سب نے سجدہ کیا، شیطان (کہ از قسمِ جن تھا،

فرشتے باری تعالیٰ کے اس ارشاد کو سن کر اگرچہ خاموش ہو گئے مگر انہوں نے اپنے دل میں یہ خیال چھپائے رکھا کہ اللہ تعالیٰ خواہ کسی کو بھی اپنا خلیفہ بنادے مگر وہ فضل و کمال میں ہم فرشتوں سے بڑھ کر نہ ہو گا۔ کیونکہ ہم ملائکہ فضیلت کی جس منزل پر ہیں وہاں تک کسی حقوق کی بھی رسائی نہ ہو سکے گی۔ اس لئے فضیلت کے تاجدار بہر حال ہم فرشتوں کی جماعت ہی رہے گی۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا کہ تمام چھوٹی بڑی چیزوں کا علم ان کو عطا فرمادیا اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کا حسب ذیل مکالمہ ہوا۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! اگر تم اپنے اس دعویٰ میں چھے ہو کہ تم سے افضل کوئی دوسری مخلوق نہیں ہو سکتی تو تم تمام ان چیزوں کے نام بتاؤ جن کو میں نے تمہارے چیزوں نظر کر دیا ہے۔

ملائکہ: اے اللہ تعالیٰ! تو ہر شخص و عیب سے پاک ہے ہمیں تو بس اتنا ہی علم ہے جو تو نے ہمیں عطا فرمادیا ہے اس کے سوا ہمیں اور کسی چیز کا کوئی علم نہیں ہے ہم بالیکین یہ جانتے ہیں اور مانتے ہیں کہ بلاشبہ علم و حکمت کا خالق و مالک تو صرف تو ہی ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مخاطب فرمایا کہ اے آدم تم ان فرشتوں کو تمام چیزوں کے نام بتاؤ۔ تو حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے نام اور ان کی حکمتوں کا علم فرشتوں کو بتا دیا جس کو سن کر فرشتے متعجب و محیرت ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! کیا میں نے تم سے یہ نہیں فرمادیا تھا کہ میں آسمان و زمین کی جھپی ہوئی تمام چیزوں کو جانتا ہوں اور تم جو علاویہ یہ کہتے تھے کہ آدم فساد برپا کریں گے اس کو بھی میں جانتا ہوں اور تم جو خیالات اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے تھے کہ کوئی مخلوق تم سے بڑھ کر افضل نہیں پیدا ہو گی، میں تمہارے دلوں میں چھپے ہوئے ان خیالات کو بھی جانتا ہوں۔

پھر حضرت آدم علیہ السلام کے فضل و کمال کے اظہار و اعلان کے لئے اور فرشتوں سے ان کی عظمت و فضیلت کا اعتراف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب فرشتوں کو حکم فرمایا کہ تم سب حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو چنانچہ سب فرشتوں نے آپ کو سجدہ کیا لیکن ایکیں نے سجدہ سے انکار کر دیا اور تکبیر کیا تو کافر ہو کر مردود بارگاہ ہو گیا۔

(80) علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست

حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے لکھنے اور کس قدر علوم عطا فرمائے اور کن کن چیزوں کے علوم و معارف کو عالم الغیب والشهادۃ نے ایک لمحہ کے اندر ان کے سینہ اقدس میں بذریعہ الہام جمع فرمادیا، جن کی بدلت حضرت آدم علیہ السلام علوم و معارف کی اتنی بلند ترین منزل پر فائز ہو گئے کہ فرشتوں کی مقدس جماعت آپ کے علمی و قارو عرفانی عظمت و اقتدار کے رو بروز بسی بھوٹ ہو گئی، ان علوم کی ایک فہرست آپ تطب زمانہ حضرت علام شیخ اسماعیل حقی علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تفسیر روح البیان شریف میں پڑھئے جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے، وہ فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کا نام، تمام زبانوں میں سکھا دیا اور ان کو تمام ملائکہ کے نام اور تمام اولاً آدم کے نام، اور تمام چیوانات و جمادات کے نام، اور تمام چیز کی منشوں کے نام اور تمام شہروں اور تمام بستیوں کے نام اور تمام پرندوں ←

مگر بہت بڑا عابد زاہد تھا، یہاں تک کہ گرد و ملائکہ میں اس کا شمار تھا بانکار چیش آیا، ہمیشہ کے لیے مردود ہوا۔ (81)

اور درختوں کے نام اور جو آنکھوں عالم وجود میں آئے والے ہیں سب کے نام اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام جانداروں کے نام اور تمام کمانے پینے کی چیزوں کے نام اور جنت کی تمام نعمتوں کے نام اور تمام چیزوں اور سماںوں کے نام، یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی کے نام۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سات لاکھ زبانیں سکھائی ہیں۔ (تفیر روح البیان، ج ۱، ص ۱۰۰، پ ۱، البقرۃ: ۳)

ان علوم مذکورہ بالا کی فہرست کو قرآن مجید نے اپنے مجاز اور جو اس کے مجموعہ جو اس کے اندر بیان فرمادیا ہے۔ چنانچہ ارشاد رہائی ہے کہ:

وَعَلِمَ أَذْمَرَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا۔

اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے۔ (پ ۱، البقرۃ: ۳)

حضرت آدم علیہ السلام کے خزانیں علم کی یہ عظیم فہرست دیکھ کر سوچئے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے علوم و معارف کی یہ منزل ہے تو پھر حضور سید آدم و سرور اولاً و آدم، خلیفۃ اللہ الاعظم حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کے علوم عالیہ کی کثرت و وسعت اور ان کی رفعت و عظمت کا کیا عالم ہو گا؟ میں کہتا ہوں کہ واللہ حضرت آدم علیہ السلام کے علوم کو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم سے اتنی بھی نسبت نہیں ہو سکتی جتنی کہ ایک قطرہ کو سمندر سے اور ایک ذرہ کو تمام روئے زمین سے نسبت ہے۔ اللہ اکبر! کہاں علوم آدم اور کہاں علوم سید عالم!

بس قسم کھائیے اُتی! تیری دانائی کی

فرش تا عرش سب آئینہ، خنازِ حاضر

(81) ابلیس کیا تھا اور کیا ہو گیا؟

ابلیس جس کو شیطان کہا جاتا ہے۔ یہ فرشتہ نہیں تھا بلکہ جن تھا جو آگ سے پیدا ہوا تھا۔ لیکن یہ فرشتوں کے ساتھ ساتھ ملا جا رہتا تھا اور دربار خداوندی میں بہت مقرب اور بڑے بڑے بلند درجات و درجات سے سرفراز تھا۔ حضرت کعب ابخار رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ابلیس چالیس ہزار برس تک جنت کا خزانچی رہا اور اُتی ہزار برس تک ملائکہ کا ساتھی رہا اور نیس ہزار برس تک ملائکہ کو وعظ سناتا رہا اور نیس ہزار برس تک مقربین کا سردار رہا اور ایک ہزار برس تک روحانیت کی سرداری کے منصب پر رہا اور چودہ ہزار برس تک عرش کا طواف کرتا رہا اور پہلے آسمان میں اس کا نام عابد اور دوسرے آسمان میں زاہد، اور تیسرا آسمان میں عارف اور چوتھے آسمان میں ولی اور پانچویں آسمان میں تھی اور پھنسنے آسمان میں خازن اور ساتویں آسمان میں عزازیں تھا اور لوح محفوظ میں اس کا نام ابلیس لکھا ہوا تھا اور یہ اپنے انجام سے غافل اور خاتمه سے بے خبر تھا۔ (تفیر صادی، ج ۱، ص ۱۵، پ ۱، البقرۃ: ۳۲، تفسیر جمل، ج ۱، ص ۶۰)

لیکن جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو ابلیس نے انکار کر دیا اور حضرت آدم علیہ السلام کی تحقیر اور اپنی بڑائی کا اظہار کر کے تکبر کیا اسی جرم کی سزا میں خداوند عالم نے اس کو مردود بارگاہ کر کے دونوں جہاں میں ملعون فرمادیا اور اس کی ہر دوی کرنے والوں کو جہنم میں عذاب نار کا سزاوار بنایا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد رہائی ہوا کہ:

قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمْرَتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ وَّخَلَقْتَهُ مِنْ صَلْدٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَإِنَّكَ لَكَ أَنْ تَكْبِرُ فِيهَا فَالْخُرُجُ إِلَيْكَ وَمِنَ الصَّاغِرِينَ ۝ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبَعَّثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ قَالَ ۝

عقیدہ (۲۶) : حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے انسان کا وجود نہ تھا، بلکہ سب انسان اُن ہی کی اولاد ہیں، اسی وجہ سے انسان کو آدی کہتے ہیں، یعنی اولاً آدم اور حضرت آدم علیہ السلام کو ابوالبشر کہتے ہیں، یعنی سب انسانوں کے باپ۔

عقیدہ (۲۷) : سب میں پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہوئے اور سب میں پہلے رسول جو مختار پر بھجے کے حضرت نوح علیہ السلام ہیں، انہوں نے ساڑھے نو سو برس ہدایت فرمائی، اُن کے زمانہ کے کفار بہت سخت تھے، ہر قسم کی تکلیفیں پہنچاتے، استہزا کرتے، اتنے عرصہ میں گفتگی کے لوگ مسلمان ہوئے، باقیوں کو جب ملاحظہ فرمایا کہ ہر غرض اصلاح پذیر نہیں، ہٹ دھری اور گفر سے باز نہ آ سکیں گے، مجبور ہو کر اپنے رب کے حضور اُن کے حلاک کی دعا کی، طوفان آیا اور ساری زمین ڈوب گئی، صرف وہ گفتگی کے مسلمان اور ہر جانور کا ایک ایک جوڑا جو کشتی میں لے لیا گیا تھا، پیچ گئے۔ (82)

فِيَمَا أَنْعَوْنَا تَبَّعَنَ لَا قَعْدَنَ لَهُمْ وَرَأَظَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ فُلَّةٌ لَا تَبَيَّنَ لَهُمْ قِنْ بَلْنَ أَيْدِيَنَ يَهْدُ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَمْتَانِهِمْ وَعَنْ
شَمَائِيلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شِكِيرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُؤُمَا مَذْهُؤُرًا لَهُنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ لَا مُلْقَى جَهَنَّمَ مِنْكُمْ
أَجْمَعُلَنَ ۝ (پ ۸، الاراف: 12-18)

ترجمہ کنز الایمان: فرمایا کس چیز نے تجھے روکا کہ تو نے سجدہ نہ کیا جب میں نے تجھے حکم دیا تھا بولا میں اس سے بہتر ہوں تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اسے مٹی سے بنایا۔ فرمایا تو یہاں سے اتر جائیجے نہیں پہنچتا کہ یہاں رہ کر غدر کرنے کا کل تو ہے ذلت والوں میں بولا مجھے فرم دے اس دن تک کہ لوگ اٹھائے جائیں فرمایا تجھے مہلت ہے بولا تو قسم اس کی کہ تو نے مجھے گراہ کیا میں ضرور تیرے سیدھے راستہ پر ان کی تاک میں بیٹھوں گا پھر ضرور میں ان کے پاس آؤں گا ان کے آگے اور پیچے اور دائیں اور بائیں سے اور تو ان میں اکثر کوشکر گزارہ پائے گا فرمایا یہاں سے کل جارہ کیا گیا راندہ ہوا ضرور جوان میں سے تیرے کہے پر چلا میں تم سب سے جہنم بھر دوں گا۔

(82) طوفان برپا کرنے والا انور

یوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو دوسو برس پہلے ہی بذریعہ وحی مطلع کر دیا تھا کہ آپ کی قوم طوفان میں غرق کر دی جائے گی۔ مگر طوفان آنے کی نشانی یہ مقرر فرمادی تھی کہ آپ کے گھر کے تھوڑے سے پانی ابلنا شروع ہو گا۔ چنانچہ پتھر کے اس تھوڑے ایک دن سچ کے وقت پانی ابلنا شروع ہو گیا اور آپ نے کشتی پر جانوروں اور انسانوں کو سوار کرنا شروع کر دیا پھر زور دار پارش ہونے لگی جو مسلسل چالیس دن اور چالیس رات موسلا دھار برستی رہی اور رہیں بھی جا بجا شق ہو گئی اور پانی کے جھٹے پھوٹ کر بہنے لگے۔ اس طرح ہارش اور زمین سے نکلنے والے پاندوں سے ایسا طوفان آگیا کہ چالیس چالیس گز اونچے پہاڑوں کی چوٹیاں ڈوب گئیں۔

چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے کہ:

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرٌ نَّا وَفَارَ الشَّنُورُ ۝ قُلْنَا اخْجُلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ رُوْجَنْنَ اُنْنَيْنَ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقُولُ وَمَنْ ←

عقیدہ (۲۸): انہیا کی کوئی تعداد معمتن کرنا چاہرہ ہیں، کہ خبریں اس باب میں مختلف ہیں اور تعداد معمتن پر ایمان رکھنے میں نبی کو مددت سے خارج ماننے، یا میرہ نبی کو نبی جانے کا اختال ہے اور یہ دلوں با تمنی کفر ہیں، لہذا یہ اعتقاد

امن وَمَا أَمْنٌ مُّعْدٌ إِلَّا كُلُّهُ لَهُ

ترجمہ کنز الایمان:- یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تھوڑا بلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار کر لے ہر جنس میں سے ایک جوڑا ازدھارہ اور جن پر ہات پڑھگی ہے ان کے سوا اپنے گھر والوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ ہئے گرتھوڑے۔ (پ ۱۲، ٹھوڑ: ۳۰)

لِكَفَتْهَا أَلْوَاتُ السَّيَامِيَّةِ وَمُنْهَبِر٥٠ وَكَبُرَدَا الْأَرْضِ عَيْنُوْكَا فِي الْكَعْكِ الْبَارِقِ قَلْ أَمْرَ قَذْلَيْدَ٠

ترجمہ کنز الایمان:- تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیئے زور کے پتھے پانی سے اور زمین چٹھنے کر کے بھاڑی تو دلوں پانی مل گئے اس مقدار پر جو مقدر تھی۔ (ب 27، اقر: 11)

یعنی طوفان آگیا اور ساری دنیا فرق ہو گئی۔ (تفسیر صادی، ج ۲، ص ۴۱۳، پ ۱۲، حود: ۲۲)

طوفان کتنا زور دار تھا اور طوفانی سلاپ کی موجودوں کی کیا کیفیت تھی؟ اس کی مذکور کشی تر آن مجید نے ان لغتوں میں فرمائی ہے:

وہی تحری پہنچ موج کا لپھاں

ترجمہ کنز الایمان:- اور وہ انہیں لئے جا رہی ہے اسکی موجود میں جیسے پھاڑ۔ (پ 12، صور: 42)

حضرت نوح علیہ السلام کشتی پر سوار ہو گئے اور کشتی طوفانی موجوں کے تھیزروں سے نکراتی ہوئی برابر چلی جا رہی تھی یہاں تک کہ سلامتی کے ساتھ کوہ جودی پر پہنچ کر نہ سمجھی۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت حضرت نوح علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی تھی کہ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمُرْسِلَهَا إِنَّ رَبَّنِي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان:۔ اللہ کے ہم پر اس کا چلنا اور اس کا غیرہ نا یقین میرا رب ضرور بخشنے والا ہر ہان ہے۔ (پ 12، جود: 41)

طوفان کیونکر ختم ہوا

جب حضرت نوح عليه السلام کی کشتی جو دی پہاڑ پر چکنچ کر غہر مگنی اور سب کفار غرق ہو کر فنا ہو چکے تو اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ اے زمین! جتنا پانی تجھ سے چشمیں کی صورت میں لگلا ہے تو ان سب پانیوں کو بیلے۔ اور اے آسمان! تو اپنی بارش بند کر دے۔ چنانچہ پانی مکھنا شروع ہو گیا اور طوفان ختم ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح عليه السلام کو حکم دیا کہ اے نوح! آپ کشتی سے اتر جائیے۔ اللہ کی طرف سے سلامتی اور برکتیں آپ پر بھی ہیں اور ان لوگوں پر بھی ہیں جو کشتی میں آپ کے ساتھ رہے۔ (پ ۱۲، حدود: ۲۸)۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے روئے زمین کی خبر لانے کے لئے کسی کو سمجھنے کا ارادہ فرمایا تو سب سے پہلے مرغی نے کہا کہ میں روئے زمین کی خبر لاؤں گی تو آپ نے اس کو پکڑ لیا اور اس کے بازوں پر ہر لگا کر فرمایا کہ تجھ پر میری سہر ہے، تو پرند ہوتے ہوئے بھی لمبی اڑان نہ اڑ سکے گی اور میری امت تجھ سے فائدہ اٹھائے گی۔ پھر آپ نے کوئے کو سمجھا تو وہ ایک مردار دیکھ کر اس پر گر پڑا اور واپس نہیں آیا۔ تو آپ نے اس پر لعنت فرمادی اور اس کے لئے بدعا فرمادی کردہ ہمیشہ خوف میں جتنا رہے۔ چنانچہ کوئے کو حل و ختم میں ۔۔۔

چاہیے کہ اللہ (عز و جل) کے ہر نبی پر ہمارا ایمان ہے۔

عقیدہ (۲۹): نبیوں کے مختلف درجے ہیں، بعض کو بعض پر فضیلت ہے (۸۳) اور سب میں افضل ہمارے آقا و مولیٰ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں (۸۴)، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد سب سے بڑا مرتبہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا ہے، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا، ان حضرات کو مرسلین اولو العزم کہتے ہیں اور یہ پانچوں حضرات باقی تمام انبیاء و مرسیین انس و ملک و جن و جمیع مخلوقاتِ الہی سے افضل ہیں۔ جس طرح حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام رسولوں کے سردار اور سب سے افضل ہیں، بلاشبیہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے صدقہ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت تمام امتوں سے افضل۔

عقیدہ (۳۰): تمام انبیاء، اللہ عز و جل کے حضور عظیم وجاہت و عزت والے ہیں (۸۵) ان کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک معاذ اللہ چوہڑے چمار کی مثل کہنا گھٹلی گستاخی اور کلمہ کفر ہے (۸۶)۔

عقیدہ (۳۱): نبی کے دعویٰ نبوت میں سچے ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ نبی اپنے صدق کا علانیہ دعویٰ

کہیں بھی پناہ نہیں ہے۔ پھر آپ نے کبوتر کو بھیجا تو وہ زمین پر نہیں اتر ا بلکہ ملک ہا سے زیتون کی ایک پتی چونچ میں لے کر آگیا تو آپ نے فرمایا کہ تم زمین پر نہیں اترے اس لئے پھر جاؤ اور روئے زمین کی خبر لاو۔ تو کبوتر دوبارہ روانہ ہوا اور مکہ کرمہ میں حرم کعبہ کی زمین پر اتر ا اور دیکھ لیا کہ پانی زمین حرم سے ختم ہو چکا ہے اور سرخ رنگ کی مٹی ظاہر ہو گئی ہے۔ کبوتر کے دلوں پاؤں سرخ مٹی سے رنگیں ہو گئے۔ اور وہ اسی حالت میں حضرت نوح علیہ السلام کے پاس واپس آگیا اور عرض کیا کہ اے خدا کے پیغمبر! آپ میرے گلے میں ایک خوبصورت طوق عطا فرمائیے اور میرے پاؤں میں سرخ خضاب مرحت فرمائیے اور مجھے زمین حرم میں سکونت کا شرف عطا فرمائیے۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے کبوتر کے سر پر دست شفقت پھیرا اور اس کے لئے یہ دعا فرمادی کہ اس کے گلے میں دھاری کا ایک خوبصورت ہار پڑا رہے اور اس کے پاؤں سرخ ہو جائیں اور اس کی نسل میں خیر و برکت رہے اور اس کو زمین حرم میں سکونت کا شرف ملے۔

(تفیر صاوی، ج ۳، ص ۹۱۶، پ ۱۲، حدود: ۲۸)

(۸۳) وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَّأَتَيْنَاهُمْ وَذَرَبُورًا

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤ د کوز بور عطا فرمائی۔ (پ ۱۵، نبی اسرائیل ۵۵)

(۸۴) تیرے تو صف ”عجیب تناہی“ سے ہیں بربی
جیسا ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں جھے (حدائق بخشش)

(۸۵) وَلَقَدْ كَرَّ مَنَائِقَ أَدَمَ.

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہم نے اولاد آدم کو عزت دی۔ (پ ۱۵، نبی اسرائیل ۷۰)

(۸۶) جیسا کہ تقویۃ الایمان میں ہے: اور یہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چمار سے بھی ذلیل ہے۔

(تقویۃ الایمان مع تذکیر الاخوان، ص ۲۵، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی)

فرما کر محلاست عادیہ کے ظاہر کرنے کا ذمہ لیتا اور منکروں کو اس کے مثل کی طرف بلاتا ہے، اللہ عز وجل اس کے دعویٰ کے مطابق امرِ محال عادی ظاہر فرمادیتا ہے اور منکرین سب عاجز رہتے ہیں اسی کو مجذہ کہتے ہیں (87) جیسے حضرت صالح علیہ السلام کا ناقہ، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا سانپ ہو جانا (88) اور

(87) مفتخر شہر حکیم الامت حضرت مفتخر احمد بخاری خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فرماتے ہیں:

مجازاتِ جم ہے مجذہ کی، یہ بنا ہے اعجاز سے یعنی عاجز کرنا، وہ کام جس کے مقابلہ سے بلکہ اس کی سمجھ سے خلق عاجز ہوا سے مجذہ کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں مجذہ ہر دو عجیب و غریب خلاف عادت کام ہے جو دعویٰ نبوت کرنے والے کے ہاتھ پر ظاہر ہو۔ دعویٰ نبوت سے پہلے جو نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوا سے کہتے ہیں ارہاص، یعنی عمارت کو مضمود و پختہ بنانا بیان مسلم رکھنا، اس کے ذریعے نبوت کی دیوار کی پٹکی کی جاتی ہے۔ اولیاء اللہ کے ہاتھ پر جو عجیب بات ظاہر ہوا سے کہتے ہیں کرامت۔ عام مؤمنین کے ہاتھ پر اگر کبھی کوئی عجیب بات ظاہر ہو دہ ہے معونت اور کفار کے ہاتھ سے جو بجوبہ ظاہر ہو دہ ہے استدراج۔ یہ پانچ تسمیں یاد رکھو: مجذہ، ارہاص، کرامت، معونت، استدراج۔ گذشتہ انبیاء کرام کو ایک یا دو مجذے عطا ہوئے تھے حضور انور کو ہزار ہا مجذے عطا ہوئے، کسی نبی کے ہاتھ میں مجذہ تھا، کسی کے سانس میں، کسی کی آنکھ میں مگر حضور کی شان یہ ہے کہ

ہمارا نبی مجذہ بن کے آیا (مراۃ الناجیج ج ۸ ص ۱۲۶)

(88) جنتی لاٹھی

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دو مقدس لاٹھی ہے جس کو عصاہ موسیٰ کہتے ہیں اس کے ذریعہ آپ کے بہت سے ان مجذات کا ظہور ہوا جن کو قرآن مجید نے مختلف عنوانوں کے ساتھ بار بار بیان فرمایا ہے۔

اس مقدس لاٹھی کی تاریخ بہت قدیم ہے جو اپنے دامن میں منکروں اُن تاریخی واقعات کو سپلتے ہوئے ہے جن میں عبرتوں اور نصیحتوں کے ہزاروں نشانات ستاروں کی طرح جگہگار ہے جن سے اہل نظر کو بصیرت کی روشنی اور ہدایت کا نور ملتا ہے۔

یہ لاٹھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قد برابر دو ہاتھ لبی تھی۔ اور اس کے سر پر دو شاخیں تھیں جو رات میں مشعل کی طرح روشن ہو جایا کرتی تھیں۔ یہ جنت کے درخت پیلو کی لکڑی سے بنائی گئی تھی اور اس کو حضرت آدم علیہ السلام بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے۔ چنانچہ

حضرت سید علی احمدوزی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ

لَمْوُشِي وَنَ الْأَمْسِ الْثَّبَابِ الْكَزَرِ

وَأَكْهَمَ مَعَةً أَنْزَلَ الْعُوذُ وَالْعَصَا

وَأَوْرَاثَى تَلَبِّيَ وَالْيَمِنَ يَمْكَهَ

وَخَتَمَ سَلَيْمَانَ النَّبِيَّ الْمُعَظَمَ

ترجمہ: حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ عود (خوشودار لکڑی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا جو عزت والی پیلو کی لکڑی کا تھا، انہیں کی پیتا،

جمرا سو دجو مکہ معطرہ میں ہے اور نبی معظم حضرت سلیمان علیہ السلام کی آنکھی یہ پانچوں چیزوں جنگ سے اٹاری گئیں۔

(تفیر الصادی، ج ۱، ص ۲۹، البقرۃ: ۴۰) ←

پڑ بیضا (89)

عصا اڑ دہا بن گیا

فرعون نے ایک میلہ لگوایا اور اپنی پوری سلطنت کے جادوگروں کو جمع کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لکھت دینے کے لئے مقابلہ پر کر دیا۔ اور اس میلہ کے ازدواج میں جہاں لاکھوں انسانوں کا مجمع تھا، ایک طرف جادوگروں کا ہجوم اپنی جادوگری کا سامان لے کر جمع ہو گیا۔ اور ان جادوگروں کی فوج کے مقابلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام تباہٹ گئے۔ جادوگروں نے فرعون کی عزت کی حرم کھا کر اپنے جادوی لاخیوں اور رسیوں کو پھینکا تو ایک دم وہ لامبیا اور رسیاں سانپ بن کر پورے میدان میں ہر طرف پھنکا ریں مار کر دوڑنے لگیں اور پورا مجمع خوف و ہراس میں بدھواں ہو کر ادھر ادھر بھاگنے لگا اور فرعون اور اس کے تمام جادوگروں کے قاتم کرتب کو دکھا کر اپنی فتح کے محمدنا اور غور کے نشو میں بدست ہو گئے اور جوشی شادمانی سے ہالیاں بجا بھا کر اپنی سرت کا اتھار کرنے لگے کہ اتنے میں ناگہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خدا کے حکم سے اپنی مقدس لامبی کو ان سانپوں کے ہجوم میں ڈال دیا تو یہ لامبی ایک بہت بڑا اور نہایت بیت ہاک اڑ دہا بن کر جادوگروں کے تمام سانپوں کو نگل گیا۔ یہ سمجھہ دیکھ کر تمام جادوگروں کی لکھت کا اعتراف کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑے اور با آواز بلند یہ اعلان کرنا شروع کر دیا کہ اتنا بڑپڑ طرز دن و موسیٰ یعنی ہم سب حضرت ہارون اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے رب پر ایمان لائے۔

چنانچہ قرآن مجید نے اس داقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتُمْ تُلْقَى وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونُ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۝ قَالَ هَلْ أَلْقَوْا فَإِذَا جِبَ الْهُمْدُ وَعِصْيَهُمْ يَخْتَلِ رَأْيُهُمْ وَمِنْ
يَخْرُجُونَ هُنَّا نَسْفُنِي ۝ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُؤْسِي ۝ فَلَمَّا لَآتَخْفَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَغْنِي ۝ وَالْقِمَافِي تَعْنِينِكَ تَلَقَّفَ مَا
صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَهْرٍ وَلَا يَقْلِبُ الشَّجَرَ حَيْثُ أَتَى ۝ فَالْقِي السَّحْرَةُ سَجَدًا قَالُوا أَمْتَأْبِرُتْ هَرُونَ وَمُؤْسِي ۝
ترجمہ کنز الایمان:- بولے اے موسیٰ یا تو تم ڈالو یا ہم پہلے ڈالیں موسیٰ نے کہا بلکہ تمہیں ڈالو جسی ہی ان کی رسیاں اور لامبیاں ان کے جادو کے زور سے ان کے خیال میں دوڑتی معلوم ہو گیں تو اپنے جنی میں موسیٰ نے خوف پایا ہم نے فرمایا ڈر نہیں پیشک تو ہی غالب ہے اور ڈال تو دے جو تیرے دا بے ہاتھ میں ہے اور ان کی بنا دنوں کو نگل جائے گا وہ جو بنا کر لائے ہیں وہ تو جادوگر کا فریب ہے اور جادوگر کا بھلانگیں ہوتا کہیں آؤے تو سب جادوگر سجدے میں گرائے گئے بولے ہم اس پر ایمان لائے جو ہارون اور موسیٰ کا رب ہے۔

(پ 16، ط 65 70)

(89) روشن ہاتھ

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کی ہدایت کے لئے اس کے دربار میں بھیجا تو دو مجرمات آپ کو عطا فرمایا کر بھیجا۔ ایک عصا، دوسرا یہ بیضا (روشن ہاتھ) حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے گریبان میں ہاتھ ڈال کر باہر نکالتے تھے تو ایک دم آپ کا ہاتھ روشن ہو کر چکنے لگتا تھا، پھر جب آپ اپنا ہاتھ گریبان میں ڈال دیتے تو وہ اپنی اصلی حالت پر ہو جایا کرتا تھا۔ اس سمجھہ کو قرآن عظیم نے مختلف سورتوں میں بار بار ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ سورہ طہ میں ارشاد فرمایا کہ:-

وَاصْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَنِمَ شَوَّعَ أَيَّهُ أُخْرَى ۝ لِلْيَوْمَ كَمْ مِنْ أَيْتَكَ الْكَبُرَى ۝

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مددوں کو جلا دینا (90) اور مادرزادانہ ہے اور کوڑھی کو اچھا کر دینا اور حمارے حضور

ترجمہ کنز الایمان:- اور اپنا ہاتھ اپنے بازو سے ماخوب پید لکے گا بے کسی مرض کے ایک اور نشانی کہ ہم جسے اپنی بڑی بڑی نشایاں دکھائیں۔ (پ 16، ط 22، 23)

اسی بجزہ کا نام یہ بینا ہے جو ایک عجیب اور عظیم مجزہ ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے رات اور دن میں آناتاب کی طرح تور لکھا تھا۔ (تفسیر خازن العرفان، ص ۵۷۳، پ ۱۶، ط ۲۲)

(90) مددوں کو زندہ کرنا

روایت ہے کہ آپ نے چار مددوں کو زندہ فرمایا:-

(۱) عاذ را پنے دوست کو۔ (۲) ایک بڑی عیا کے لڑکے کو۔

(۳) ایک عشر و میل کرنے والے کی لڑکی کو۔ (۴) حضرت سام بن نوح علیہ السلام کو۔

عاذ ر:- یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ایک غلام دوست تھے جب ان کا انتقال ہونے لگا تو ان کی بہن نے آپ کے پاس قاصد بھیجا کہ آپ کا دوست مر رہا ہے۔ اس وقت آپ اپنے دوست سے تمدنی دوڑی کی مسافت پر تھے۔ عاذر کے انتقال و فن کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام وہاں پہنچ گئے اور عاذر کی قبر کے پاس تشریف لے گئے اور عاذر کو پکارا تو وہ زندہ ہو کر اپنی قبر سے باہر نکل آئے اور برسوں زندہ رہے اور صاحبو اولاد بھی ہوئے۔

بر عیا کا بیٹا:- یہ مر گیا تھا اور لوگ اس کا جنازہ اٹھا کر اس کو فن کرنے کے لئے جا رہے تھے۔ ناگہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ادھر سے گزر ہوا تو وہ آپ کی دعا سے زندہ ہو کر جنازہ سے اٹھ بیٹھا اور کپڑا ہمکن کر اپنے جنازہ کی چار پالی اٹھائے ہوئے اپنے گمراہیا اور مدت توں زندہ رہا اور اس کی اولاد بھی ہوئی۔

عشر کی بیٹی:- ایک چیلگی میل کرنے والے کی لڑکی مر گئی تھی۔ اس کی موت کے ایک دن بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے زندہ ہو گئی اور بہت دنوں تک زندہ رہی اور اس کے کئی بچے بھی ہوئے۔

حضرت سام بن نوح:- اوپر کے تینوں مددوں کو آپ نے زندہ فرمایا تو انی اسرائیل کے شریروں نے کہا کہ یہ تینوں درحقیقت مرے ہوئے نہیں تھے بلکہ ان تینوں پر سکتہ طاری تھا اس لئے وہ ہوش میں آگئے لہذا آپ کسی پرانے مردہ کو زندہ کر کے اسیں دکھائیے تو آپ نے فرمایا کہ حضرت سام بن نوح علیہ السلام کو دفات پائے ہوئے چار ہزار برس کا زمانہ گز رکیا۔ تم لوگ مجھے ان کی قبر پر لے چلو میں ان کو خدا کے حکم سے زندہ کر دیتا ہوں تو آپ نے ان کی قبر کے پاس جا کر اسمِ عظیم پڑھا تو فوراً ہی حضرت سام بن نوح علیہ السلام قبر سے زندہ ہو کر نکل آئے اور گھبرائے ہوئے پوچھا کہ قیامت قائم ہو گئی؟ پھر وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے پھر تھوڑی دیر بعد ان کا انتقال ہو گیا۔

(تفسیر جمل علی الجلائیں، ص ۱۹، ۲۳، آں میران ۳۹) ←

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے معجزے تو بہت ہیں (۹۱)۔

عقیدہ (۳۲): جو شخص نبی نہ ہو اور نبوت کا دعویٰ کرے، وہ دعویٰ کر کے کوئی محالِ عادی اپنے دعوے کے مطابق ظاہر نہیں کر سکتا، ورنہ پچھے جھوٹے میں فرق نہ رہے گا۔

فائدہ: نبی سے جو بات خلافِ عادت قبلِ نبوت ظاہر ہو، اُس کو ارہاص کہتے ہیں اور ولی سے جو ایسی بات صادر ہو، اس کو کرامت کہتے ہیں اور عامِ مومنین سے جو صادر ہو، اُسے معونت کہتے ہیں اور پیہاک فیما ریا کفار سے جو ان کے موافق ظاہر ہو، اُس کو استدراج کہتے ہیں اور ان کے خلاف ظاہر ہو تو اہانت ہے۔

(۹۱) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات

جاننا چاہے! بے شک جس نے بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اور اخلاق کا مشاہدہ کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے منقول امور کا غور سے مطالعہ کیا اسے معلوم ہوا کہ اولین و آخرین ان جیسی امثال پیش کرنے سے عاجز ہیں اور یہ چیز وحی اور تنزیل کے بغیر متصور نہیں یہاں تک کہ ایک خالص عربی نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ انور دیکھ کر کہا:

وَاللَّهُمَّ مَا هذَا أَوْجُهٌ كَلَّا إِلَّا بِقُطْلٍ

ترجمہ: اللہ گڑھ و جل جل کی قسم! یہ کسی جھوٹے شخص کا چہرہ نہیں۔

صاحب بصیرت کے لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صدق اور نبوت کی یہی دلیل کافی ہے۔

برایاۓ مجزہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعض معجزات

ہم یہاں ان بعض واقعات کا ذکر کرتے ہیں جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مجزات کی صورت میں صادر ہوئے، ان میں سے ایک مجزہ یہ ہے کہ جب قریش نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے شیخ قمر کا مطالبہ کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے چاند کو شق کر دیا گیا۔ (جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة القراء، الحدیث ۳۲۸۶، ص ۷۸)

ان میں سے ایک مجزہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے غزوۃ الخندق کے دن حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں بہت سے صحابہ کرام کو (تحوڑے سے) کھانے سے سرفرازیا اور حضرت سیدنا طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں بھی (تحوڑا سا کھانا) بہت سے لوگوں کو کھلایا۔ (صحیح البخاری، کتاب الناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث ۳۵۷۸، ص ۲۹۱۔ صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ الخندق و میں الہ حزاب، الحدیث ۳۳۶، ص ۲۱۰۲)

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک الہیوں سے پانی کے چشمے پھوٹ پڑے جس سے تمام لشکرنے پانی بیا جبکہ وہ پیاسے تھے اور انہیں چھوٹے سے پیاسے کے پانی سے دھوکروایا جو اس قدر تک تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دستِ اقدس بھی اس میں پھیل نہ سکتا تھا۔ (ابن حیان الکبیر، الحدیث ۱۰۰۱۶، ج ۱۰، ص ۷۹۔ ۸۰)

ایسے بہت سے مجزات ہیں مگر صاحب بصیرت کا ایمان لا تا ان چیزوں پر موقوف نہیں۔ وَاللَّهُ أَعْلَم۔

عقیدہ (۳۳): انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اسی طرح حیات حقیقی زندہ ہیں، جیسے دنیا میں تھے، کہا تو پہنچتے ہیں، جہاں چاہیں آتے جاتے ہیں، تقدیلی و نعمۃ الہمیہ کے لیے ایک آن کو ان پر موت طاری ہوئی، پھر بدستور زندہ ہو گئے، ان کی حیات، حیات شہدا سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے (۹۲) فناہدا شہید کا ترکی تقسیم ہو گی، اس کی بیانی بعد خاتم کراحت کر سکتی ہے بخلاف انبیا کے، کہ دہاں یہ جائز نہیں۔ یہاں تک جو عقائد بیان ہوئے، ان میں تمام انبیاء علیہم السلام شریک ہیں، اب بعض وہ امور جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہیں، بیان کیے جاتے ہیں۔

عقیدہ (۳۴): اور انبیا کی بخش خاص کسی ایک قوم کی طرف ہوئی، حضور القدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام حقوق انسان و جن، بلکہ ملائکہ، حیوانات، جمادات، سب کی طرف مبعوث ہوئے (۹۳)۔ جس طرح انسان کے ذمہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت فرض ہے۔ (۹۴) یوہیں ہر حقوق پر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی فرمانبرداری ضروری۔

(۹۲) برزخ میں حیاتِ ابدی

اعلیٰ صنف، امام الجنت، محمد دین ولقت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تقدیلی و نعمۃ الہمیہ کے لیے جو ایک آن کے لیے انبیاء علیہم المصلوہ و السلام کو طریان موت ہو کر حیات حقیقی ابدی روحانی جسمی بخشی جاتی ہے، یہ حضور کے لیے نہ ہوئی بلکہ اس سے حضور کی برزخ میں حیاتِ ابدی اور فضائل القدس میں ترقی دوامی مراد ہو گئی بلاشبہ اس تقدیلی و نعمۃ کے بعد سب انبیاء علیہم المصلوہ و السلام کے لیے ابدیت ذات حاصل ہے۔

نی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الابیاء احياء في قبورهم يصلون۔

انبیاء کرام علیہم المصلوہ و السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ (ت) (۱) شرح الصدوق، باب احوال المرثی فی قبورهم، خلافت اکیدی مکتوبہ سوات ص ۷۸ (منذابی بعلی، حدیث ۳۳۱۲ موسسه علم المقرآن بیدر ۲/۲۷۹)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان الله حرم على الأرض ان تأكل اجساد الابياء فعنى الله حي يرزق...^۱

بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ نبیوں کے جسموں کو کھائے چاہیچے اللہ تعالیٰ کا نبی زندہ ہوتا ہے اس کو رزق دیا جائے ہے۔ (ت) (۲) ملن امکن ما جه المحب اجاہی الجائز باب ذکر وفات الخ ایم سعید کپھی کر جیس (۱۱۹)

بلطفة رب معنی صحیح مسلم کے کلام کو منی قیمع بلکہ کفر مرتع پر مل کر مسلم کا کام نہیں مٹھتے تعالیٰ (تلکی رضوی جلد ۹ جمیں ۲۰ اکتوبر ۱۹۷۶ء، لاہور)

(۹۳) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَةً لِلثَّابِتِسِ.

ترجمہ کنز الایمان:- اور اے محبوب ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر اسکی رسالت سے جو تمام آدمیوں کو گھرنے والی ہے۔ (پ ۲۲، سا: ۲۸)

(۹۴) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ.

عقیدہ (۳۵): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملائکہ و انس و جن و حور و غلام و حیوانات و جمادات، فرض تمام عالم کے لیے رحمت ہیں (۹۵) اور مسلمانوں پر تو نہایت ہی سہرا بن (۹۶)۔

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو حکم ما نو اللہ کا اور حکم ما نو رسول کا۔ (پ ۲۲، سا: ۲۸)

(۹۵) وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۱۰۷)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ کوئی ہو جن ہو یا انس مومن ہو یا کافر۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور کا رحمت ہونا عام ہے ایمان والے کے لئے بھی اور اس کے لئے بھی جو ایمان نہ لایا، مومن کے لئے تو آپ دنیا و آخرت دونوں میں رحمت ہیں اور جو ایمان نہ لایا اس کے لئے آپ دنیا میں رحمت ہیں کہ آپ کی بدولت تاخیر عذاب ہوئی اور تخفف و مشکل اور استیصال کے عذاب الخادیعے گئے۔ تفسیر روح البیان میں اس آیت کی تفسیر میں اکابر کا یہ قول لعل کیا ہے کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر رحمت مطلقاً تامہ کاملہ عامہ شاملہ جامعہ محیطہ بہ جمع مقیدات رحمت غیریہ و شہادت علیہ و عینیہ وجود یہ و شہودیہ و سابقہ و لاحقہ وغیرہ لک تام جہانوں کے لئے، عالم ارواح ہوں یا عالم اجسام، ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول اور جو تمام عالموں کے لئے رحمت ہوا لازم ہے کہ وہ تمام جہان سے افضل ہو۔

اور اس آیت کے تحت اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: عالم مساوی اللہ کو کہتے ہیں جس میں انبياء و ملائکہ سب داخل ہیں۔ تو لا جرم حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سب پر رحمت و نعمت رب الارباب ہوئے، اور وہ سب حضور کی سرکار عالیٰ مدارسے بہرہ مند و فیضیاب۔ اسی لئے اولیائے کامیں و علمائے عالمین تصریح کیں فرماتے ہیں کہ ازل سے ابد تک ارض و سماء میں اولیٰ و آخرت میں دین و دنیا میں روح و جسم میں چھوٹی یا بڑی، بہت یا تھوڑی، جو نعمت و دولت کسی کو ملی یا اب ملتی ہے یا آئندہ ملے گی سب حضور کی بارگاہ میں جہاں پناہ سے بھی اور بھتی ہے اور بھیشہ بھئے گی۔ کہا بتیقاہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی رسالتنا سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الوزی۔ (جیسا کہ ہم نے اس کو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے رسالہ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت الوزی میں بیان کیا ہے۔ ت)

امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ نے اس آیہ کریمہ کے تحت لکھا:

لما كان رحمة للعالمين لزمه ان يكون افضل من كل العلمين ا۔

(۱) مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر)، تحت الآیۃ ۲/ ۲۵۳، دارالكتب العلمیہ بیروت ۶/ ۱۴۵)

قلت وادعاء التخصيص خروج عن الظاهر بلا دليل وهو لا يجوز عند عاقل فضلا عن فاضل والله الهاudi. جب حضور تمام عالم کے لیے رحمت ہیں واجب ہوا کہ تمام مساوی اللہ سے افضل ہوں۔ میں کہتا ہوں تخصیص کا دعویٰ کرنا ظاہر سے بلا دلیل خروج ہے اور وہ کسی عاقل کے نزدیک جائز نہیں چہ جائیکہ کسی فاضل کے نزدیک۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دیئے والا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۳۲۳ ارجمند ایشان، لاہور)

(۹۶) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ خَرِيفٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝

عقیدہ (۳۶): حضور، خاتم النبیین ہیں (97)، یعنی اللہ عز وجل نے سلسلہ نبوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر فتح کر دیا، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا بعد کوئی نیا نبی نہیں ہو سکتا، جو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد کسی کو نبوت ملنا مانے یا جائز جانے، کافر ہے (98)۔

ترجمہ کنز الایمان:- پیش کتمارے پاس تعریف لائے تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا مگر اس ہے تمہاری بھلائی کے نہایت چاہئے والے مسلمانوں پر کمال مہربان مہربان۔ (پ 11، الحجۃ: 128)

(97) مَا كَانَ مُحَمَّدًا أَتَيْهَا أَخْدِيدٌ قَنْ زِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّوَّهِ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

ترجمہ کنز الایمان:- محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے عرودوں میں کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے بچپنے۔

(پ 22، الاعزاب: 40)

(98) اہل حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حضور پر نور خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علیہ وآلہ وآلہ واصحیح انبیاء ومرسلین بلا تاویل ولا تخصیص ہونا ضروریات دین سے ہے جو اس کا منکر ہو یا اس میں ادنیٰ شک و شبہ کو بھی راہ رے کافر برتد ملعون ہے، آئیہ کرید ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین سے (لیکن آپ اللہ کے رسول اور انبیاء کے خاتم ہیں۔ ت) وحدیث متواتر لانبی بعدهی ہے (میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ ت) سے تمام امت مرحوم نے سلفاً و خلفاً ہی معنی سمجھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلا تخصیص تمام انبیاء میں آخر نبی ہوئے حضور کے ساتھ یا حضور کے بعد قیام قیامت تک کسی کو نبوت ملنی محال ہے۔

(۲۔ القرآن الکریم ۳۰/۳۲) (۲۔ صحیح البخاری، کتاب الانبیاء باب ما ذکر عن نبی اسرائیل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۹۱)

فتاویٰ شیخۃ الدہڑا شیخۃ الدہڑا و النظائر و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں ہے:

اذا لم يعرف الرجل ان محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر الانبیاء فليس بمحمل لانه من الضروريات اے
جو شخص یہ ز جانے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء میں سب سے بچھلے نبی ہیں وہ مسلمان نہیں کہ حضور کا آخر الانبیاء ہونا ضروریات دین سے ہے (ت) (۱۔ الاشیاء والنظائر باب الردة ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱/۲۹۶) (فتاویٰ ہندیہ باب احکام المرتدین نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۶۳)

شفاء شریف امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے:

کلملک (یکھر) من ادعی نبوة احد مع نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او بعده (الی قوله) فھؤلا کلهم کفار مکلبوں للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخبارانہ خاتم النبیین ولا نبی بعده واخیر عن اللہ تعالیٰ انه خاتم النبیین وانه ارسیل کافہ للناس واجمعت الامة على حمل ان هذا الكلام على ظاهره وان مفہومہ الہزادہ دون تاویل ولا تخصیص فلا شک في کفر هؤلاء الطوائف كلها قطعاً اجماعاً وسمعاً۔

یعنی جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں خواہ حضور کے بعد کسی کی نبوت کا ادعا کرنے کافر ہے (اس قول تک) یہ سب ...

عقیدہ (۷۳): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افضل جمیع مخلوقی الہی ہیں، کہ اور وہ کو فرد اُفراد جو کمالات معا
ہوئے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں وہ سب جمع کر دیے گئے اور ان کے علاوہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کرنے والے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ خاتم النبیین ہیں اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں
اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ خبر دی کہ حضور خاتم النبیین ہیں اور ان کی رسالت تمام لوگوں کو عام ہے اور امت نے اجماع کیا ہے کہ یہ آیات
واحدیت اپنے ظاہر پر ہیں جو کہ ان سے مفہوم ہوتا ہے وہی خدا رسول کی مراد ہے نہ ان میں کوئی تاویل ہے نہ کچھ تخصیص تو جو لوگ اس کا
خلاف کریں وہ بحکم اجماع امت و حکم قرآن و حدیث سب یقیناً کافر ہیں۔

(۱) الشفاعة بتعريف حقوق المصطلح فصل في تحقيق القول في أکفار المتأولین شرکت صحافیہ ایبلد المعنایہ ترکی ۲/۱۷۰)

امام جعیۃ الاسلام غزالی قدس سرہ العالی کتاب الاعتقاد میں فرماتے ہیں:

ان الامة فهبت هدا اللطف انه افهمه عدمه نبی بعده ابدا وعده رسول بعده ابدا وانه ليس فيه تاویل ولا
تخصیص وامن اوله بتخصیص فكلامه من انواع الہندیان لا یمنع الحكم بتکفیره لانه مکذب لهذا النص
الذی اجمعت الامة علی انه غير مؤول ولا مخصوص اے

یعنی تمام امت مرحوم نے لفظ خاتم النبیین سے یہی سمجھا ہے وہ بتاتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کبھی کوئی نبی نہ ہو گا حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول نہ ہو گا اور تمام امت نے یہی مانتا ہے کہ اس میں اصلاً کوئی تاویل یا تخصیص نہیں تو جو شخص لفظ خاتم
النبیین میں النبیین کو اپنے عموم واستغراق پر نہ مانتے بلکہ اسے کسی تخصیص کی طرف پھیرے اس کی بات مجھون کی بک یا سرماں کی بہک ہے
اسے کافر کہنے سے کچھ ممانعت نہیں کہ اس نے نص قرآنی کو جٹلایا جس کے بارے میں امت کا اجماع ہے کہ اس میں نہ کوئی تاویل ہے نہ
تخصیص۔ (۱) الاعتقادی الاعتقاد امام غزالی المکتبۃ الادوبیہ مصر م ۱۱۲)

عارف بالشیعی عبد الغنی باہسی قدس سرہ القدی شرح الفرامد میں فرماتے ہیں:

تجویز نبی مع نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او بعده یستلزم تکذیب القرآن اذ قد نص علی انه خاتم
النبویین وآخر المرسلین وفي السنة انا العاقب لانبی بعدي واجمعت الامة علی ابقاء هذا الكلام على ظاهره
وهذه احدى المسائل المشهورة التي کفرنا بها الفلسفۃ لعنهم اللہ تعالیٰ ۲۔

مارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یا بعد کسی کو نبوت ملنی جائز مانتا تکذیب قرآن کو مستلزم ہے کہ قرآن عظیم تصریح فرمائی ہے کہ حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین و آخر المرسلین ہیں اور حدیث میں فرمایا: میں وچھلا نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور تمام امت
کا اجماع ہے کہ یہ کلام اپنے ظاہر پر ہے یعنی عموم واستغراق بلا تاویل و تخصیص اور یہ ان مشہور مکالوں سے ہے جن کے سبب ہم اسلام
نے کافر کہا فلاسفہ کو اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔

(۲) المختار المستند بحوالہ الطالب الوفی شرح الفرامد الشیعی تجویز نبی بعدہ کفر مکتبۃ الحقيقة استنبول ترکی م ۱۱۵)

امام علامہ شہاب الدین لفضل اللہ بن حسین توریثتی خلیفہ کتاب المعتمد فی المحدث میں فرماتے ہیں:

وہ کمالات ملے جن میں کسی کا حصہ نہیں بلکہ اوروں کو جو کچھ ملا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے طفیل میں، بلکہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دستِ اقدس سے ملا، بلکہ کمال اس لیے کمال ہوا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی صفت ہے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اپنے رب کے کرم سے اپنے نفسِ ذات میں کامل و اکمل ہیں، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا کمال کسی وصف سے نہیں، بلکہ اس وصف کا کمال ہے کہ کامل کی صفت بن کر خود کمال و کامل و مکمل ہو گیا، کہ جس میں پایا جائے اس کو کامل بنادے۔

عقیدہ (۳۸): محال ہے کہ کوئی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل ہو، جو کسی صفتِ خاصہ میں کسی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل بتائے، مگر اسے یا کافر۔

عقیدہ (۳۹): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اللہ عزوجل نے مرتبہ محبوبیت کبریٰ سے سرفراز فرمایا، کہ تمام خلقِ بھویائے رضاۓ مولا ہے اور اللہ عزوجل طالبِ رضاۓ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (۹۹)

محمد، اللہ تعالیٰ ایں مسئلہ درمیان اسلامیان روشن ترازاں است کہ اس را بکھن و بیان حاجتِ اللہ، خداۓ تعالیٰ خبردار کہ بعد از دے ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی دیگر نباشد و منکر اس مسئلہ کے تو اند بو دک اصلاح دنوت او ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معتقد نباشد کہ اگر رسالت او معزوف بودے وے را در ہرچہ ازاں خبردار صادق دانتے و بہماں جھٹتا کہ از طریق تواتر رسالت او پیش مادرست شدہ ایں نیز درست شد کر دے ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باز چیں ہمیغ بران ست در زمان او و تاقیامت بعد از دے بیچ نبی نباشد و ہر کہ درسل پہ شک ست در اس نیز پہ شک ست و نہ آں کس کہ گویہ کہ بعد اودے نبی دیگر بودیا ہست یا خواہ بود آں کس نیز کہ گویہ کہ امکان دار دکہ باشد کافرست بیہبتو شرط درستی ایمان بخاتم انبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ۱۔ (الحمد لله في المعتقد)

محمد اللہ تعالیٰ یہ مسئلہ اہل اسلام کے ہاں اتنا واضح اور آنکار ہے کہ اسے بیان کرنے کی ضرورت ہی نہیں، اللہ تعالیٰ نے خود اطلاع فرمادی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہو گا، اگر کوئی شخص اس کا منکر ہے تو وہ تو اصلاً آپ کی نبوت کا معتقد نہیں کیونکہ اگر آپ کی رسالت کو تسلیم کرتا تو جو کچھ آپ نے بتایا ہے اس کو حق جانتا جس طرح آپ کی رسالت و نبوت تواتر سے ثابت ہے اسی طرح یہ بھی تواتر سے ثابت ہے کہ حضور تمام انبیاء کے آخر میں تشریف لائے ہیں اور اب تا قیامت آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا جس کو اس بارے میں شک ہے اسے جملی بات کے بارے میں شک ہو گا صرف وہی شخص کافر نہیں جو یہ کہے کہ آپ کے بعد نبی تھا یا ہے یا ہو گا بلکہ وہ بھی کافر ہے جو آپ کے بعد کسی نبی کی آمد کو ممکن تصور کرے، خاتم الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان درست ہونے کی شرط ہی یہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۳۳۳-۳۳۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹۹) علی حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بلاشبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہائی مرضی الہی ہیں اور بلاشبہ کوئی بات اس کے خلاف حکم نہیں فرماتے اور بلاشبہ اللہ عزوجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضاۓ پاہتا ہے۔

عقیدہ (۳۰): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے معراج ہے، کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک (100) اور وہاں سے ساتوں آسمان اور گرسی و عرش تک، بلکہ بالائے عرش رات کے ایک خفیف حصہ میں مع جسم تشریف لے گئے۔ (101)

ولسوف يعطيك ربك فترضي اـ، قد نزى تقلب وجهك في السبام فلنولينك قبلة ترظنها فول وجهك شطر المسجد الحرام ۲ـ اور پیش قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ ہم دیکھ رہے ہیں، بار بار تمہارا آسمان کی طرف منہ کرنا تو ضرور ہم تمہیں پھیر دیں گے اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری خوشی پس ابھی اپنا منہ پھیر دو مسجد حرام کی طرف۔ (ت)
(۱) القرآن الکریم ۹۳/۵ (۲) القرآن الکریم ۲/۳۳

حکم الہی بیت المقدس کی طرف استقبال کا تھا حضور نابغہ فرمان تھے یہ حضور کی طرف سے رضا جوی الہی تھی مگر تلب اقدس کعبہ کی طرف استقبال چاہتا تھا، مولیٰ عزوجل نے مرضی مبارک کے لئے اپنا وہ حکم منسوخ فرمادیا اور حضور جو چاہتے تھے تیامت تک کے لئے وہ عی قبل مقرر فرمادیا، یہ اللہ عزوجل کی طرف سے رضا جوی محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے ان میں سے جس کا انکار ہو قرآن عظیم کا انکار ہے۔
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں:

ما ری ربک الا یسأع فی هوا کا بر واد ال بخاری۔
میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے، اسے بخاری نے روایت کیا۔
(۱) صحیح البخاری کتاب التفسیر الاحزاب باب قوله تعالى من ثواب الحمد كتب خانہ کراچی ۲/۷۰۶

مزید آگے ارشاد فرماتے ہیں:
حدیث روز محشر میں ہے رب عزوجل اولین و آخرین کو جمع کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمائے گا:
کلهم يطلبون رضاي و ادا اطلبك رضاك يا محمد ۲ـ
(۲) التفسير الكبير تحت آية "فلنولينك قبلة ترظنها" المطبعة المصرية مصر ۲/۱۰۶

یہ سب میری رضا چاہتے ہیں اور اے محبوب ایں تمہاری رضا چاہتا ہوں۔

خدا چاہتا ہے رضاۓ محمد

خدا کی رضا چاہتے ہیں دو عالم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۷۶ رضا قادری بڑیش، لاہور)

(100) سُبْخَنَ الَّذِي أَنْزَلَ بِعَجْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا۔

ترجمہ کنز الایمان پاکی ہے اسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصا تک۔ (پ ۱۵، بنی اسرائیل: 40)

(101) معراج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رقبہ صل لنه تعالیٰ علیہ وسلم بیدنہ بالظہہ عیکہ لیلہ ولا اسراء الی السماء ثہر الی سدرا المعنی ثہر الی المستوى الی العرش والرفف والرویہ ۲۔

نمیں مذکور تعلیٰ علیہ وسلم نے اپنے جسم پاک کے ساتھ بیداری میں شب اسراء انوں تک ترقی فرمائی، پھر سدرا المعنی، پھر رُش و رُف و دید رُجک۔ (۲۔ الفضل هنری قراءۃ ام القراءۃ شعر اائع الشفانی ابوظیبی ۱۱۷۶)

حضرت محمد صادق علیہ السلام کی طبقی رحمۃ اللہ تعالیٰ تعلیقات، الفضل القراءی میں فرماتے ہیں:

الاسراء به صل لنه تعالیٰ علیہ وسلم علی یقطۃ بالجسد والروح من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی ثہر
عرج به الی السموات العلی ثہر الی سدرا المعنی ثہر الی المستوى ثہر الی العرش والرفف اے۔
نمیں صل لنه تعالیٰ علیہ وسلم کو سوراخ بیداری میں بدن وزوح کے ساتھ مسجد حرام سے مسجد المعنی تک ہوئی، پھر سدرا، پھر
ستوی، پھر رُش و رُف رُجک۔

(۱۔ تعلیقات علی ام القراءی للعلام احمد بن محمد الصادق علی عالم الغوثات الاحمدیۃ المکتبۃ التجاریۃ الکبری مصر م ۳)
الفتوحات الاحمدیۃ شرح المعنی للشیخ سلیمان الدبلیل میں ہے:

رقبہ صل لنه تعالیٰ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء من بیت المقدس الی السموات السبع الی حیث شاء اللہ تعالیٰ
لکنہ لم یجاوز العرش علی الراجح ۲۔

حضور سید عالم صل لنه تعالیٰ علیہ وسلم کی ترقی شب اسراء بیت المقدس سے ساتوں آسانوں اور وہاں سے اس مقام تک ہے جہاں تک اللہ
عز وجل نے چاہا مگر راجح یہ ہے کہ عرش سے آگے تجاوز نہ فرمایا۔

(۲۔ الفتوحات الاحمدیۃ بالشیخ الحمدیۃ شرح المعنی، المکتبۃ التجاریۃ الکبری قاہرہ مصر م ۳)
اسی میں ہے:

المعارج لیلۃ الاسراء عشرۃ سیعہ فی السموات والثامن الی سدرا المعنی والتاسع الی المستوى والعشر الی
العرش لکن لہ یجاوز العرش کیا ہو التحقیق عند اهل المعارض ۳۔

مراجیں شب اسراء وہیں، سات آسانوں میں، اور آخر ہو پس سدرا، تویں مستوى، دسویں عرش تک۔ مگر راویان سوراخ کے نزدیک
تحقیق یہ ہے کہ عرش سے اوپر تجاوز نہ فرمایا۔ (۳۔ الفتوحات الاحمدیۃ بالشیخ الحمدیۃ شرح المعنی المکتبۃ التجاریۃ الکبری قاہرہ مصر م ۳)
اسی میں ہے:

بعد ان چاہو ز السماء السابعة رفع له سدرا المعنی ثم چاہو زها الی مستوى ثم رزج به في النور لفرق سبعون
الف جهاب من نور مسیرة كل جهاب خمسائة عامد ثم دل له رفرف اخضر فارتقا به حقی وصل الی العرش ولم
یجاوزه ذکان من ربہ قاب قوسین او ادنی اے

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آسمان ہفت سے گزرے مدد و مدد کی گئی اس سے گزر کر مقام مستوی پر پہنچ، پھر حضور عالم نور میں ڈالے گئے دہاں ستر ہزار پر دے نور کے طے فرمائے، ہر پر دے کی مسافت پانسو برس کی راہ۔ پھر ایک بزرپھونا حضور کے لئے لٹکایا گیا، حضور اقدس اس پر ترقی فرمایا کہ عرش تک پہنچ، اور عرش سے ادھر گزرنہ فرمایا دہاں اپنے رب سے قاب قوسین اداویٰ پایا۔

(۱) الفتوحات الاحمیۃ بالمعنی الحدیۃ شرح الحمریۃ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ قاہرہ مصر (۳)

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) شیخ سلطمن نے عرش سے اوپر تجاوز نہ فرمائے کو ترجیح دی، اور امام ابن حجر کی وغیرہ کی عمارت ماضیہ و آئینہ وغیرہ میں فوق العرش ولا مکان کی تصریح ہے، لامکان یقیناً فوق العرش ہے اور حقیقتہ دونوں قوتوں میں کچھ اختلاف نہیں، عرش تک منتهائے مکان ہے، اس سے آگے لامکان ہے، اور جسم نہ ہو گا مگر مکان میں، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسم مبارک سے منتهائے عرش تک تعریف لے گئے اور روح اقدس نے دراء الوراء تک ترقی فرمائی جسے ان کا رب جانے جو لے گیا، پھر وہ جانشیں جو تشریف لے گئے، اسی طرف کلام امام شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اشارہ عنقریب آتا ہے کہ ان پاؤں سے سیر کا منہجی عرش ہے، تو سیر قدم عرش پر ختم ہوئی، نہ اس لئے کہ سیر اقل میں معاذ اللہ کوئی کی رہی، بلکہ اس لئے کہ تمام اماکن کا احاطہ فرمالیا، اوپر کوئی مکان ہی نہیں جسے کہنے کہ قدم پا ک دہاں نہ پہنچا اور سیر قلب انور کی انتہاء قاب قوسین، اگر دوسرے گزرے کے عرش سے درآؤ یا ہو گا کہ حضور نے اس سے تجاوز فرمایا تو امام اجل سید علی وقاری اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد سنئے ہے امام عبدالوهاب شعراوی نے کتاب الیوقیت والجواہر فی عقائد الاقابر میں نقل فرمایا کہ فرماتے ہیں:

لیس الرجل من یقینه العرش وما حواه من الافلات والجنة والنار وانما الرجل من نفذ بصره الی خارج هذا
الوجود کله وہناک یعرف قدر عظمہ موجودہ سجنہ و تعالیٰ ۲۔

مردوہ نہیں جسے عرش اور جو کچھ اس کے احاطہ میں ہے افلک دجنت و نار یہی چیزیں محدود و مقید کر لیں، مردوہ ہے جس کی نکاہ اس تمام عالم کے پار گزر جائے وہاں اسے موجود عالم جل جلالہ کی عظمت کی قدر کھلتے گی۔

(۲) الیوقیت والجواہر الحجۃ الرابع والثانیوں دار احیاء التراث الغربی بیروت (۳۷۰/۲)

امام علامہ احمد قسطلانی مواہب لدنیہ و شیخ محمدیہ میں اور علامہ محمد زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

(ومنها انه رأى الله تعالى بعينيه) يقطة على الرابع (وكلمه الله تعالى في الرفيع الا على) على سائر الامكنة وقد روی ابن عساکر عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً لها اسرى لـ قرباني ربي حتى كان بهي وبينه قاب قوسين او ادنی ۱۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے کہ حضور نے اللہ عزوجل کو اپنی آنکھوں سے بیداری میں دیکھا، یہی مذهب راجح ہے، اور اللہ عزوجل نے حضور سے اس بلند وبالا تر مقام میں کلام فرمایا جو تمام امکنہ سے اعلیٰ تھا اور بیشک ابن عساکر نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شب اسراء مجھے میرے رب نے اتنا زد دیکھ کیا کہ مجھ میں اور اس میں دو کمانوں بلکہ اس سے کم کا فاصلہ رہ گیا۔ (۱) المواہب المدنیۃ القصد الرابع الفصل، (ثانی المکتب الاسلامی بیروت (۳۷۲/۲) (شرح الزرقانی) ۲۔

اور وہ قرب خاص حاصل ہوا کہ کسی بشر و ملک کو کبھی نہ حاصل ہوانہ ہو، اور جمالی الہی پھیشم سردیکھا اور کلام

علی المواحب المدنیۃ المقصد الرابع الفصل الثاني دار المعرفۃ بیروت ۵/ ۲۵۱ و ۲۵۲)

ای میں ہے:

قد اختلف العلماء في الإسراء هل هو اسراء واحد أو اثنين مرة بروحه وبدنه يقظة ومرة مدامماً أو يقظة بروحه
وجسد من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم مدامماً من المسجد الأقصى إلى العرش^۱

علماء کو اختلاف ہوا کہ معراج ایک ہے یا دو، ایک بار روح و بدن اقدس کے ساتھ بیداری میں اور ایک بار خواب میں یا بیداری میں روح و بدن مبارک کے ساتھ مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک، پھر خواب میں وہاں سے عرش تک۔

(۱) المواحب المدنیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۷)

فالحق انه اسراء واحد بروحه و جسد يقظة في القصة كلها والى هنا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء
والمتكلمين^۲

اور حق یہ ہے کہ وہ ایک اسراء ہے اور سارے قصے میں یعنی مسجد الحرام سے عرش اعلیٰ تک بیداری میں روح و بدن اطہر ہی کے ساتھ ہے۔

جمهور علماء و محدثین و فقهاء و متكلمين سب کا یہی مذهب ہے۔ (۲) المواحب المدنیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۷)

(المواحب المدنیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۲)

ای میں ہے:

المعارج عشرة (إلى قوله) العاشر إلى العرش^۳

معراجیں دس ہوئیں، دسویں عرش تک۔ (۱) المواحب المدنیۃ المقصد الخامس مراحل المعراج المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۷)

ای میں ہے:

قد رورد في الصحيح عن أنس رضي الله تعالى عنه قال لما عرج بي جبريل الى سدرة المنتهى ودنا الجبار رب
العزّة فتدى فكان قاب قوسين او ادنیٰ^۴ وتدليه على ما في حدیث شریک کان فوق العرش^۵

صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: میرے ساتھ جبریل نے سدرۃ المنتھی
تک عروج کیا اور جبار رب العزة جل و علائے نو و تدى فرمائی تو فاصلہ دو کمانوں بلکہ ان سے کم کارہا، یہ تدى بالائے عرش تھی، جیسا کہ
حدیث شریک ہے۔ (۲) المواحب المدنیۃ المقصد الخامس ثم دنى قدری المکتب الاسلامی بیروت ۳/۸۸) (المواحب المدنیۃ المقصد
الخامس ثم دنى قدری المکتب الاسلامی بیروت ۳/۹۰)

علامہ شہاب خواجی نیم الریاض شرح فتاویٰ قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

وردى المعراج انه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم لما بلغ سدرۃ المنتھی جاءه بالرفف جبریل علیہ الصلوۃ
والسلام فتناوله فطاریہ الى العرش^۶

اللہ بلاد اسطورہ سننا اور تمام ملکوت السموات والارض کو بالتفصیل ذرہ ذرہ ملاحظہ فرمایا (102)۔

حدیث معراج میں وارد ہوا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرۃ المنیٰ پہنچے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام رفرف حاضر لائے وہ حضور کے کر عرش تک باز کیا۔

(۳) نیم الریاض شرح فقہاء القاضی عیاض فصل واما ورد فی حدیث الاسراء مرکز المہنت گجرات ہند ۲/ ۲۱۰)

اکی میں ہے:

علیہ یدل صحیح الاحادیث الاحاد الدالة علی دخوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجنة ووصوله الی العرش او طرف العالم کا سیاقی کل ذلك بهمسدہ یقطھہ اے

(۱) نیم الریاض شرح فقہاء القاضی عیاض فصل ثم اختلف السلف والعلماء مرکز المہنت گجرات ہند ۲/ ۲۲۹، ۲۷۰)

صحیح احادیث دلالت کرتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب اسراء جنت میں تشریف لے گئے اور عرش تک پہنچ یا علم کے ان کنارے تک کہ آگے لامکان ہے اور یہ سب بیداری میں مع جسم مبارک تھا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۶۳۶ - ۶۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(102) دیدار باری تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام المہنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام احمد اپنی منند میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأیت ربی عزوجل اے
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۱) منند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۸۵)

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبراً اور علامہ عبدالرؤف منادی تفسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

یہ حدیث مصدق ہے اے (۱) تفسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رأیت ربی مکتبۃ الامام الشافعی ریاض (الخصائص الکبریٰ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مرکز المہنت برکات رضا گجرات ہند ۱/ ۱۶۱)

ابن عساکر حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَمْ يُكَفِّرْ مُوسَى الْكَلَامَ وَلَمْ يُعْطَنِ الرُّؤْيَا لِوَجْهِهِ وَفَضْلَنِي بِالْمَقَامِ الْمَبْعُودِ وَالْمَوْرُودِ
پیشک اللہ تعالیٰ نے موئیٰ کو دولت کلام بخشی اور مجھے اپنا دیدار عطا فرمایا مجھ کو شفاعت کبراً و حوض کوڑ سے فضیلت بخشی۔

(۲) کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن جابر حدیث ۳۹۲۰۶ موسسه الرسالت بیروت ۱۳/ ۲۲۷)

وہی محدث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لی ربی تخلمت ابڑھیم خلتمی و کلمت مونسی تکلیمیا ۔۔۔

واعطیتک یا محمد کھا ۲۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے میرے ربِ مزدھل نے فرمایا میں نے ابراہیم کو اپنی دوستی دی اور موتی سے کلام فرمایا اور جسیں اے محمد اسواجہ بلاش کہ بے پردہ و حباب تم نے میرا جمال پاک دیکھا۔

(۱۔ تاریخ ارشل الکبیر باب ذکر مردجہ الاسماء و المقامات: بحث مائیہ دار احیاء التراث العربي بیروت ۳/۲۹۶)

فی همیغ المعارض کھا ۱۱ مواجهہ لیس بینہما حباب ولا رسول ۲۔

جمع الہمار میں ہے کہ کفار کا معنی بالشافعی دیدار ہے جبکہ درمیان میں کوئی پردہ اور قاصد نہ ہو۔

(۲۔ مجمع بخاری الابوار باب کف ع تحت اللفظ کلخ مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۲/۲۲۲)

ابن مردویہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہو یصف سدرۃ المتعلی (وذکر الحدیث الی ان قال) قلت
باق رسول اللہ ما رأیت عندها، قال رأیته عندها یعنی ربہ اے

یعنی میں نے سنار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرۃ المتعلی کا صرف بیان فرماتے تھے میں نے مرض کی یا رسول اللہ اخشور نے اس کے پاس کیا دیکھا؟ فرمایا: مجھے اس کے پاس دیدار ہوا یعنی رب کا۔

(۱۔ الدر المختار التفسیر بالتأثر بحوال ابن مردویہ تحت آیہ ۱۷/ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۵/۱۹۲)

آثار الصحابة

ترمذی شریف میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی:

اما نحن بعوهاش امد فنقول ان محمد رای ربہ مرتین ۲۔

ہم بن ہاشم الحسینی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ یہیک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا۔

(۲۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورہ نجم این کمپنی اردو بازار دہلی ۲/۱۶۱) (الشفاء، تعریف حقوق المصطفیٰ نصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و امارۃ رب الْمطہد
الشکرۃ الصوفیۃ فی البلار العثمانیہ ۱/۱۵۹)

ابن الحنفیہ بن بیلی سلمہ سے راوی:

ان ابن عمر ارسیل الی ابن عباس یسأله هل رأی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربہ، فقال نعم ۳۔
یعنی حضرت محمد اللہ بن عفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت محمد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کرائیجا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں۔

(۳۔ الدر المختار بحوالہ ابن الحنفیہ تحت آیہ ۵۳/۱۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۷/۵۷۰)

جامع ترمذی و مجمع طبرانی میں عمرہ سے مردی:

واللطف للطبراني عن ابن عباس قال نظر محمد الى ربه قال عكرمة فقلت لابن عباس نظر محمد الى ربه قال نعم جعل الكلام لموسى والخلة لا براهيم والنظر لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم (زاد الترمذی) فقدر رای ربه مرتین^۱

یعنی طبرانی کے الفاظ ہیں کہ حضرت محمد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ عکرمه ان کے شاگرد کہتے ہیں: میں نے عرض کی: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کے لئے کلام رکھا اور ابراہیم کے لئے دوستی اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار۔ (اور امام ترمذی نے یہ زیادہ کیا کہ) پیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دوبار دیکھا۔ (۱۔ مجمع الاوسط حدیث ۹۳۹۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۰/۱۸۱) (۲۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورہ بحیم امین کچنی اردو بازار رہیلی ۲/۱۶۰)

امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث حسن ہے۔

امامنسائی اور امام خزینہ ذحاکم وبنیتنقی کی روایت میں ہے:

واللطف للبيهقي أتعجبون ان تكون الخلة لا براهيم والكلام لموسى والرؤيه لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم . کیا ابراہیم کے لئے دوستی اور موسیٰ کے لئے کلام اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار ہونے میں تمہیں کچھ اچنا ہے۔ یہ الفاظ بنیتنقی کے ہیں۔

حاکم^۳ نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ امام قسطلانی وزرقانی نے فرمایا: اس کی سند جید ہے^۴
 (۳۔ المواهب الالهیۃ بحوالہ النساءی والحاکم المقدادی الماس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۲) (الدر المخوز بحوالہ النساءی والحاکم تحت الآیۃ ۵۳/۱۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۷/۵۶۹) (المصدرک علی الصحیحین کتاب الایمان رای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربه دار الفکر بیروت ۱/۶۵) (السنن الکبری للنسائی حدیث ۱۱۵۳۹ دار المکتب العلمیۃ بیروت ۶/۳۷۲) (۴۔ شرح الزرقانی علی المواهب الالهیۃ المقدادی الماس دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۷)

طبرانی مجمع اوسط میں راوی:

عن عبد الله بن عباس انه كان يقول ان محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ربه مرتین مرکا ببصرة ومرة بفوادہ^۵

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے پیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبار اپنے رب کو دیکھا ایک بار اس آنکھ سے اور ایک بار دل کی آنکھ سے۔ (۵۔ المواهب الالهیۃ بحوالہ الطبرانی فی الاوسط المقدادی الماس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (امجم الاوسط حدیث ۷۵۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/۳۵۶)

امام سیوطی و امام قسطلانی و علامہ شاہی علامہ زرقانی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند صحیح ہے اس۔ (۱۔ المواهب الالهیۃ المقدادی

القاسم، المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (شرح الزرقانی علی الموهوب اللد نیہ المقصد القاسم، دار المعرفہ بیروت ۶/۱۱۷)

امام الامر ابن خزیرہ و امام بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

ان محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای رب عزوجل ۲۔

پیغمبر محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۲۔ الموهوب اللد نیہ بحوالہ ابن خزیرہ المقصد القاسم المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵)

امام احمد قسطلانی و عبد الباقی زرقانی فرماتے ہیں: اس کی سند قوی ہے ۳۔ (۳۔ الموهوب اللد نیہ المقصد القاسم دار المعرفہ بیروت ۶/۱۱۸)

(۴۔ شرح الزرقانی علی الموهوب اللد نیہ المقصد القاسم دار المعرفہ بیروت ۶/۱۱۸/۲)

محمد بن الحنفیہ کی حدیث میں ہے: ان مروان سوال اپاہریۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہل رای محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ربہ فقال نعم ۴۔

یعنی مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: کیا محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں

(۵۔ شرح الزرقانی علی الموهوب اللد نیہ بحوالہ ابن الحنفیہ دار المعرفہ بیروت ۶/۱۱۶) (الشفاء بتعريف حقوق المصطفیٰ بحوالہ ابن الحنفیہ فصل

ومارویۃ رب المطبخہ الشرکۃ الصوفیۃ فی الابراء لمعتمدیہ ۱/۱۵۹)

اخبار الرائیین

مصنف عبدالرازاق میں ہے:

عن معمر عن الحسن البصري انه كان يخلف بالله لقدر رأى محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۵۔

یعنی امام حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قسم کھا کر فرمایا کرتے پیغمبر محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ (۵۔ الشفاء بتعريف

حقوق المصطفیٰ بحوالہ عبدالرازاق عن سعیر عن الحسن البصري فصل ونازویۃ رب المطبخہ الشرکۃ الصوفیۃ فی الابراء لمعتمدیہ ۱/۱۵۹)

اسی طرح امام ابن خزیرہ حضرت عروہ بن ذیرے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھوپھی زاد بھائی کے بیٹے اور صدیق اکبر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے نواسے ہیں راوی کہ وہ نبی اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شب مراجع دیدار الہی ہوتا مانتے:

واله یشتدر علیہ انکلارہا اے ملختا۔

اور ان پر اس کا انکار سخت گزرتا۔ (۱۔ شرح الزرقانی علی الموهوب اللد نیہ بحوالہ ابن خزیرہ المقصد القاسم دار المعرفہ بیروت ۱/۱۱۶)

یوسف علی کعب اخبار عالم کتب سابقہ و امام ابن شہاب ذہبی ترشی و امام مجاهد مخزودی کی و امام عکرمہ بن عبد اللہ مدنه ہاشمی و امام عطا بن ربانی ترشی

کی۔ استاد امام ابو حیفہ و امام مسلم بن مسیح ابو الحصی کوئی وغیرہم جمع علماء عالم قرآن ہجر الاممہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی

ذہب ہے۔

امام قسطلانی موهوب اللد نیہ میں فرماتے ہیں:

اخراج ابن خزيمة عن عروة بن الزبیر الپابعہا وبہ قال سائر اصحاب ابن عباس وجزم به کعب الاحبہار والزہری ۲۔ الخ۔

ابن خزیم نے عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کا اثبات روایت کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تمام شاگردوں کا یہی قول ہے۔ کعب احبار اور زہری نے اس پر جزم فرمایا ہے۔ الخ۔ (۱۔ المواهب البدینیۃ المقصد النامیس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۲)

اقوال من بعدهم من ائمۃ الدین

امام خلال کتاب اسن میں الحنفی بن مروزی سے راوی، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کو ثابت مانتے اور اس کی دلیل فرماتے:

قول النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں نے اپنے رب کو دیکھا۔

(۲۔ المواهب البدینیۃ بحوالہ الخلال فی کتاب اسن المقصد النامیس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۷)

نقاش اپنی تفسیر میں اس امام سند الاسم رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

انہ قال اقول بحدیث ابن عباس بعینہ رأی زبہ را درآ را درآ حتی انقطع نفسه۔ ۲۔
یعنی انہوں نے فرمایا میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا معتقد ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اسی آنکھ سے دیکھا دکھا، یہاں تک فرماتے رہے کہ سالم ثبوت گئی۔

(۳۔ الشفاء بعرف حقائق المصطفی بحوالہ النقاش عن احمد و امام رؤیۃ لرب المکتبۃ الشرکۃ الصحافیۃ ۱/۱۵۹)

امام ابن الخطیب مصری موہب شریف میں فرماتے ہیں:

جزم به معہر و اخرون و هو قول الاشعری و غالباً اتباعہ۔

یعنی امام سعیر بن راشد بصری اور ان کے سوا اور علماء نے اس پر جزم کیا، اور یہی مذهب ہے امام البست امام ابوالحسن اشعری اور ان کے غالباً بیروتوں کا۔ (۱۔ المواهب البدینیۃ المقصد النامیس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۲)

علامہ شہاب خناجی نیسم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

الاصح الراجح انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی ربه بعین راسه حین اسری به كما ذهب اليه اکثر الصحابة۔ ۲۔

مذهب اسی وجہ پر ایج و راجح یہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب اسرائیل پر کوئی تم سردی کھا جیسا کہ جہور صحائفی کرام کا یہی مذهب ہے۔

(۲۔ نیسم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض فصل دامۃ ریۃ لزبہ رکز البست برکات رضا گجرات ہند ۲/۳۰۳)

امام نووی شرح صحیح مسلم میں پھر علامہ محمد بن عبد الباقی شرح موہب میں فرماتے ہیں:

الراجح عند اکثر العلماء انه طرأی ربه بعین راسه ليلة المعراج۔ ۳۔

عقیدہ (۲۱): تمام مخلوق اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیازمند ہے، یہاں تک کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام (103)۔

عقیدہ (۲۲): قیامت کے دن مرتبہ شفاعة بزرگی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے ہے کہ جب تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) رجیع باپ شفاعت نہ فرمائیں مگر کسی کو مجال شفاعت نہ ہوگی (104)، بلکہ حقیقت

جمبور علماء کے زدیک راجح ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شبِ معراج اپنے رب کو اپنے سرکی آنکھوں سے دیکھا۔

(۳) شرح الزرقانی علی المواهب اللددیۃ المتقدمة لابن القاسم دار المعرفة بیروت ۶/۱۱۶

آخرست غیر کے جدا جد احوال کی حاجت نہیں کہ وہ حد شمار سے خارج ہیں اور لفظ اکثر العلماء کہ منہاج میں فرمایا کافی و متنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (تادی رضوی، جلد ۰۳، ص ۷۲۳۔ ۲۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(103) ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی

اس بات کی تائید و تصدیق کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم تمام رسولوں سے افضل اور سب انبیاء کے خاتم ہیں نیز یہ کہ تمام انبیاء عَنْہُمُ الشَّلَامُ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے مدد حاصل کرتے ہیں۔ شیخ اکبر مجی الدین ابن العربي رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱) کے اس قول سے ہوتی ہے جو شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (۲) باب ۴۹۱ کے علوم میں ارشاد فرمایا ہے کہ مخلوق کا کوئی فرد، دنیا و آخرت کا کوئی علم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بالطیعت (روحا نیت) کے بغیر کسی ذریعہ سے حاصل نہیں کر سکتا۔ برابر ہے کہ انبیاء مخدومین (۳) ہوں یا وہ علماء ہوں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بعثت سے متاخرین ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے اولین و آخرین کے تمام علوم عطا کئے گئے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ ہم آخرین سے ہیں (پھر ہمارا کوئی علم بلا واسطہ روحا نیت محدود یہ کیونکر حاصل ہو سکتا ہے) اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ان علوم کے حکم میں تعمیم فرمائی لہذا یہ حکم ہر حکم کے علوم کو شامل ہے۔ خواہ وہ علم منقول و معمول (۱) ہو یا مفہوم و موهوب۔ (۲) لہذا ہر مسلمان کو کوشش کرنی چاہیے کہ وہ بواسطہ نبی کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اللہ تعالیٰ سے علم حاصل کرے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق میں علی الہ طلاق سب سے زیادہ علم داںے ہیں۔ (البواقيت والجوابر، ۲۸۱/۲، دارالكتب العلمية لبنان)

(104) ما لکب شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

علی حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا غان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور ما لکب شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اور جو کوئی شفاعت کرے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ شیخ المذاہبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اعطیت الشفاعة اسررواۃ البخاری و مسلم و النسائی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی حدیف

اعطیت خمساً لہم یطعهن احدهم من الانبیاء قبلی ۲۔



جتنے شفاعت کرنے والے ہیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دربار میں شفاعت لائیں گے اور اللہ عزوجل کے حضور مخلوقات میں صرف حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) شفیع ہیں اور یہ شفاعت اُبُری مومن، کافر، مطبع، عامی سب کے لیے ہے، کہ وہ انتظار حساب جو سخت جا نکرا ہوگا، جس کے لیے لوگ تباہیں کریں گے کہ کاش جہنم میں پھینک دیے جاتے اور اس انتظار سے نجات پاتے، اس بلاسے جھنکارا کفار کو بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی بدواتت ملے گا، جس پر اولین و آخرین، موافقین و مخالفین، مومنین و کافرین سب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد کریں گے، اسی کا ہم مقامِ محمود ہے (105) اور شفاعت کے اور اقسام بھی ہیں، مثلاً بہتوں کو بلا حساب جنت میں داخل فرمائیں گے، جن میں

شفاعت مجھے عطا فرمادی گئی ہے۔ اسے بخاری، مسلم اور نسائی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اس حدیث میں کہ مجھے پانچ چیزوں کی کسی جو مجھ سے پہلے کے انجیاء کو نہ ملیں۔ (۱۔ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جعلت لی الارض مسجد ا قدی کتب خانہ کراچی ۱/۶۲) (۲۔ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جعلت لی الارض مسجد، قدی کتب خانہ کراچی ۱/۶۲) حضور شافع شفیع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا كان يوم القيمة كفت اماماً النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير غير خر ۳ رواه احمد والترمذى والى
ماجة والحاكم بأسانيد صحيحه عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه.

(۳۔ جامع الترمذی، ابواب الجائز، امین کپنی، کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/۱۲۲)

روزِ قیامت تمام انبیاء کا امام اور ان کا خطیب اور ان کی شفاعت کا مالک ہوں اور یہ بات کچھ براہم غیر نہیں فرماتا۔ اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح سندوں سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(تفاوی رضویہ، جلد ۹، ص ۲۹۵ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

(105) مقامِ محمود

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آیت تاسعہ: قال تعالى عظمته: عَنِّي أَنْ يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ۖ

نویں آیت: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قریب ہے مجھے تیرا رب بھیج گا تعریف کے مقام میں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۱۷/۷۹)

صحیح بخاری و جامع ترمذی میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی ہے فرمایا:

سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المقام المعمود فقال هو الشفاعة ۲

(۲۔ صحیح البخاری، کتاب التفسیر، سورۃ الحج، باب قوله عَنِّي أَنْ يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ۖ (۲/۶۸۶) (جامع الترمذی، ابواب التفسیر، سورۃ بیت اسرائیل، امین کپنی دہلی ۲/۱۲۲))

حضرت سید المرسلین فاتح العرشین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا: مقامِ محمود کیا ہے؟ ارشاد فرمایا: شفاعت۔

چار آرٹب نوے کروڑ کی تعداد معلوم ہے، اس سے بہت زائد اور ہیں، جو اللہ و رسول (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم میں ہیں، بیشترے وہ ہوں گے جن کا حساب ہو چکا ہے اور مستحق جہنم ہو چکے، ان کو جہنم سے بچا سکیں گے اور بعضوں کی شفاعت فرمائے جہنم سے نکالیں گے اور بعضوں کے درجات بلند فرمائیں گے اور بعضوں سے تخفیف عذاب فرمائیں گے۔

اسی طرح احمد و تبلیغ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

سنل عنہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی قوله عنی ان یبعثك ربک مقاماً محموداً ط فقال هي الشفاعة ۳۔ (۳۔ محدث احمد بن حنبل عن ابو ہریرۃ المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۲/۲) (لیم اریاض شرح شفاء القاضی عیاش بن حوالہ احمد و تبلیغی نصلی تفضیلہ بالشفاعة ۳۲۵/۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے قول قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اسی جگہ کھدا کرے یا جہنم سب تمہاری تمثیریں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ شفاعت ہے۔

اور شفاعت کی حدیثیں خود متواتر و مشہور اور صحاح وغیرہ میں مردی و مسطور، جن کی بعض ان شان اللہ تعالیٰ یہ کل دوم میں مذکور ہوں گی۔

اس دن آدم صلی اللہ سے عینی کلمۃ اللہ تک سب انبیاء اللہ علیہم الصلوٰۃ والسلام نفسی نفسی فرمائیں گے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا لھا انا لھا ۴۔ میں ہوں شفاعت کے لیے، میں ہوں شفاعت کے لیے۔

(۴۔ الشفاعة ہ تعریف حقوق المصطفی فصل فی تفضیلہ بالشفاعة المطبعة الشرکۃ الصحافیۃ ۱/۱۸۰)

انبیاء و مسلمین و ملائکہ مقربین سب ساکت ہوں گے اور وہ شکم۔ سب سر بگریاں، وہ ساجد و قائم۔ سب محل خوف میں، وہ آمن و ناہم۔ سب اپنی فکر میں، انہیں فکر عالم۔ سب زیر حکومت، وہ مالک و حاکم، پبارگاوا الگی میں سجدہ کریں گے۔ ان کا رب انہیں فرمائے گا:

یا محمد ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعطه واسفع تشفع اے

(۱۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشفاعة ان ۷ قدمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۰۹)

اے محمد! اپنا سراخہ اور عرض کرو کہ تمہاری عرض سنی جائے گی، اور مانگو کہ تمہیں عطا ہو گا، اور شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول ہے۔

اس وقت اولین و آخرین میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حد و شانہ کا غلغله پڑ جائے گا اور دوست، دشمن، موافق، مخالف، ہر شخص حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کیفضلیت کبراً و سیادت عظیمی پر ایمان لائے گا۔ والحمد للہ رب العالمین۔

مقام محمود و نامت محمد
بہ نیساں مقامے دنائے کردارو

آپ کا مقام محمود اور نام محمد ہے، ایسا مقام اور نام کون رکھتا ہے۔

امام گیۃ الرحمہ بخوبی معالم التزیل میں فرماتے ہیں:

عن عبد الله رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان الله عزوجل اخذ ابراهیم خلیلا و ان صاحبکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلیل اللہ و اکرم الخلق علی اللہ ثم قرأ علی ایں ان یبعثك ربک مقاماً محموداً ۵ قال ب مجلسہ علی ←

عقیدہ (۲۳): ہر قسم کی شفاعت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے ثابت ہے۔ شفاعت بالوجہت، شفاعت بالمحبت، شفاعت بالاذن، ان میں سے کسی کا انکار وہی کریگا جو گمراہ ہے۔

عقیدہ (۲۴): منصب شفاعت حضور کو دیا جا چکا، حضور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

العرش ۲

یعنی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی پیشک اللہ عزوجل نے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خلیل بنیا۔ اور پیشک تمہارے آقا مام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیل اور تمام خلق سے زیادہ اس کے نزدیک عزیز و جلیل ہیں۔ پھر یہ آیت تلاوت کر کے فرمایا اللہ تعالیٰ انہیں روز قیامت عرش پر بٹھائے گا۔ (۲۔ معاجم التزہیل (تفسیر بنوی) تحت الآیۃ ۱/۹۷ دارالكتب العلمیہ بیروت ۳/۱۰۹)

وعزاً نحوه في المواهب ۳ للشعلبی۔ (اس کی مثل مواهب میں شعلبی کی طرف منسوب ہے۔ ت)

(۳۔ المواهب الالہیۃ الفصل الثالث الشفاعة والقامت الحمود المکتب الاسلامی بیروت ۲/۶۲۲)

امام عبد بن حمید وغیرہ حضرت مجاهد تمیز رشید حضرت جبراہیم عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس آیت کی تفسیر میں راوی: یجلسه اللہ تعالیٰ معہ علی العرش ۱۔ اللہ تعالیٰ انہیں عرش پر اپنے ساتھ بٹھائے گا۔ یعنی محیت تشریف و تکریم کرو جلوس و مجلس سے پاک و متعالی ہے۔ (۱۔ المواهب الالہیۃ عن القسطلاني المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۲/۶۲۲) (شرح الزرقانی على المواهب الالہیۃ بحوالہ عبد بن حمید وغیرہ المقصد العاشر الفصل الثالث ۸/۳۶۸)

امام قسطلاني مواهب لدنیہ میں نائل امام علامہ سید الحفاظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مجاهد کا یہ قول نہ از روئے نقل مفعون نہ از جہت (عہ) نظر منوع، اور نقاش نے ابو داؤد صاحبی سنن رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا۔ من انکر هذا القول فهو متهما۔ جو اس قول سے انکار کرے وہ محتشم ہے۔

(۱۔ المواهب الالہیۃ عن العقلانی المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۲/۶۲۳)

ای طرح امام دارقطنی نے اس قول کی تصریح فرمائی، اور اس کے بیان میں چند اشعار (عہ) لفظ کیے۔ کافی نیم الریاض (جیسا کہ نیم الریاض میں ہے۔) (۲۔ نیم الریاض فی شرح شفاعة القاضی عیا ضفتصل فی تفضیله بالتفہمہ مرکز المست گجرات ہند ۲/۳۶۳)

ابوالشیخ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: ان محمدًا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم القیمة یجلس علی کرسی الرب بین یدی الرب ۱۔ پیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روز قیامت رب کے حضور رب کی کرسی پر جلوس فرمائیں گے۔

(۱۔ المواهب الالہیۃ عنہما المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۲/۶۲۳ و ۶۲۲)

معالم میں عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: یقعدہ علی الكرسی ۲۔ اللہ تعالیٰ انہیں کرسی پر بٹھائے گا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی الہ و اصحابہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ درود ماذل فرمائے آپ پر، آپ کی آل پر اور آپ کے تمام صحابہ پر، اور تمام ترمیثیں اللہ تعالیٰ کے لیے جو کل جہاںوں کا پروردگار ہے۔ ت) (۲۔ معاجم التزہیل (تفسیر بنوی) تحت الآیۃ ۱/۹۷ دارالكتب العلمیہ بیروت ۳/۱۰۹) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۱۶۹۔ ۷۷ ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

((أَعْطِنِي شَفَاعَةً)) (106)، اور ان کا رب فرماتا ہے:

((وَاسْتَغْفِرُ لِذُنُبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)) (107)

مغفرت چاہوا پئے خاصوں کے گناہوں اور عام مومنین و مومنات کے گناہوں کی۔

شفاعت اور کس کا نام ہے...؟ اللہ ہم ازْ قُنَّا شَفَاعَةً حَبِيبَكَ الْكَرِيمَ.

((لَوْمَدَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ هَلَا إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقُلْبٍ سَلِيمٍ)) (108)

شفاعت کے بعض احوال، نیز دیگر خصائص جو قیامت کے دن ظاہر ہوں گے، احوال آخرت میں ان شاء اللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

عقیدہ (۲۵): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت مدار ایمان، بلکہ ایمان اسی محبت ہی کا نام ہے، جب تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت ماں باپ اولاد اور تمام جہان سے زیادہ نہ ہو آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ (109)

(106) یعنی: مجھے شفاعت دے دی گئی۔ (صحیح البخاری، کتاب التئیم، الحدیث: ۳۳۵، ج ۱، ص ۱۳۲)

(107) ((وَاسْتَغْفِرُ لِذُنُبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ترجمہ کنز الایمان: اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان تردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔ (پ 26، بحر: 19)

(108) ترجمہ کنز الایمان: جس دن نہ مال کام آئے گا نہ بیٹھے مگر وہ جو اللہ کے حضور حاضر ہو اسلامت دل لے کر۔ پ ۱۹، الشراہ: ۸۸-۸۹

(109) محبت مدار ایمان

اعلیٰ حضرت، امام المسنون، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُّ الِّيْهِ مِنْ وَالدِّيْنِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ اجْمَعِينَ ا۔

(لوگوں) تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک موجود نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کی نگاہوں میں اس کے والدین، اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔ (اے صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷)

کاش مسلمان اتنا ہی کریں کہ اللہ و رسول کی محبت و عظمت کو ایک پڑی میں رکھیں اپنے ماں باپ کی افت و عزت کو درے میں، پھر دشمنان دبدگویاں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا ہی برداشت کریں جو اپنی ماں کو گالیاں دینے والے کے ساتھ برستے ہیں تو یہ صلح کلی یہ بے پرواہی، یہ ہل انگاری یہ پھیری ملعون تہذیب، سدراء ایمان نہ ہو و نہ ماں باپ کی محبت و عزت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و عزت سے زائد ہو کر ایمان کا دعویٰ محسن باطل اور اسلام قطعاً اکل۔ دالعیاذ باللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت

قال اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ت) الْمَاحِسِبُ النَّاسَ اَنْ يَتَرَكُوا اَنْ يَقُولُوا اَمْنًا وَهُمْ لَا يَفْتَنُونَ ۝، ←

عقیدہ (۳۶): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعتِ عین طاعتِ الہی ہے، طاعتِ الہی بے طاعتِ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ناممکن ہے، یہاں تک کہ آدمی اگر فرض نماز میں ہو اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُسے یاد فرمائیں، فوراً جواب دے اور حاضرِ خدمت ہو اور یہ شخص کتنی ہی دیر تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کلام کرے، بدستور نماز میں ہے، اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں (110)۔

عقیدہ (۳۷): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم یعنی اعتقادِ عظمت جزو ایمان و رکن ایمان ہے اور فعل

کیا لوگ اس محدث میں پڑھئے کہ وہ صرف اتنا کہنے پر کہ ہم ایمان لائے، چھوڑ دئے جائیں اور ان کی آزمائش نہ ہوگی۔

(۱) القرآن الکریم ۲/۲۹

زبان سے سب کہہ دیتے ہیں کہ ہاں ہمیں اللہ رسول کی محبت و عظمت سب سے زائد ہے مگر عملی کارروائیاں آزمائش کر دیتی ہیں کہ کون اس دعوے میں جھوٹا اور کون حقاً۔ رہنا لا لائز قلوبنا بعد اذ هدیتنا و هب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ۳۔

(۲) القرآن الکریم ۸/۳

وصلی اللہ تعالیٰ وسلام وبارک علی مالکنا ومولینا والآل والاصحاب امنین۔ والله تعالیٰ اعلم۔

اے ہمارے پروردگار! ہمارے دلوں کو نہ پھیر جبکہ تو نے سیدھی راہ دکھاوی اور ہمیں اپنے پاس رحمت سے فواز دے یقیناً تو ہی بہت زیادہ عطا کرنے والا ہے۔ ہمارے مالک و مولیٰ پر اللہ تعالیٰ درود وسلام اور برکات کا نزول فرمائے اور ان کی آل اور ساقیوں پر بھی (درود وسلام اور برکات نازل ہوں) اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۱۶۔ ۳۷، ارشاد انڈیشن، لاہور)

(110) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعتِ عین طاعتِ الہی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُو إِذْ نَوَّلُ لِلرَّأْسِ سُولِي إِذَا دَعَاهُ كُفَّارٌ لَّهَا يَجِيدُنِي كُفُّرٌ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو اللہ اور اس کے رسول کے بلا نے پر حاضر ہو جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلا نیں جو تمہیں زندگی بخشے۔ (پ ۹، انفال: 24)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناہید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ بخاری شریف میں سعید بن معلی سے مردی ہے فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھتا تھا مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پکارا میں نے جواب نہ دیا پھر میں نے حاضرِ خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نماز پڑھ رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ اللہ اور رسول کے بلا نے پر حاضر ہو۔ ایسا ہی دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت ابی بن کعب نماز پڑھتے تھے حضور نے انہیں پکارا، انہوں نے جلدی نماز تمام کر کے سلام عرض کیا، حضور نے فرمایا تمہیں جواب دینے سے کیا بات مانع ہوئی، عرض کیا حضور میں نماز میں تھا۔ حضور نے فرمایا کیا تم نے قرآن پاک میں یہ نہیں پایا کہ اللہ اور رسول کے بلا نے پر حاضر ہو عرض کیا ہے تک آئندہ ایسا نہ ہو گا۔

(صحیح البخاری، کتاب التغیر، الحدیث: ۳۶۳۷، ج ۳، ص ۲۲۹)

تعظیم بعد ایمان ہر فرض سے مقدم ہے، اس کی اہمیت کا پتا اس حدیث سے چلتا ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی میں منزل صہبا پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نمازِ عصر پڑھ کر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے زالو پر سر مبارک رکھ کر آرام فرمایا، مولیٰ علی نے نمازِ عصر نہ پڑھی تھی، آنکھ سے دیکھ رہے تھے کہ وقت جا رہا ہے، مگر اس خیال سے کہ زانوس رکاوں تو شاید خواب مبارک میں خلل آئے، زانو نہ ہٹایا، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا، جب چشمِ اقدس کھلی مولیٰ علی نے اپنی نماز کا حال عرض کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے حکم دیا، ڈوبا ہوا آفتاب پلٹ آیا، مولیٰ علی نے نمازِ ادا کی پھر غروب گیا، اس سے ثابت ہوا کہ افضل العبادات نماز اور وہ بھی صلوٰۃ و سطّی نمازِ عصر مولیٰ علی نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند پر قربان کر دی، کہ عبادتیں بھی ہمیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے صدقہ میں لیں۔ دوسری حدیث اسکی تائید میں یہ ہے کہ غارِ ثور میں پہلے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گئے، اپنے کپڑے پھاڑ پھاڑ کر اس کے سوراخ بند کر دیے، ایک سوراخ باقی رہ گیا، اس میں پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلا یا، تشریف لے گئے اور ان کے زانو پر سر اقدس رکھ کر آرام فرمایا، اس غار میں ایک سانپ مشتاق زیارت رہتا تھا، اس نے اپنا ستر صدیق اکبر کے پاؤں پر نلا، انہوں نے اس خیال سے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند میں فرق نہ آئے پاؤں نہ ہٹایا، آخر اس نے پاؤں میں کاٹ لیا، جب صدیق اکبر کے آنسو چہرہ النور پر گرے، چشمِ مبارک کھلی، عرضِ حال کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے لعاب دہن لگا دیا فوراً آرام ہو گیا، ہر سال وہ زہر عود کرتا، بار برس بعد اسی سے شہادت پائی (111)۔

(111) شاہ کار تعظیم

غزوہ خیبر سے واپسی میں منزل صہبا پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے نمازِ عصر پڑھ کر مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے زانو پر سر مبارک رکھ کر آرام فرمایا: مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نمازِ عصر نہ پڑھی تھی، آنکھ سے دیکھ رہے تھے کہ وقت جا رہا ہے مگر اس خیال سے کہ زانوس رکاوں تو شاید خواب مبارک میں خلل آئے زانو نہ ہٹایا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔ جب چشمِ اقدس کھلی مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنی نماز کا حال عرض کیا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے دعا کی، ڈوبا ہوا سورج پلٹ آیا، مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نمازِ عصر ادا کی، پھر غروب گیا اس سے ثابت ہوا کہ افضل العبادات نماز، وہ بھی نماز و سطّی یعنی عصر مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی نیند پر قربان کر دی کہ عبادتیں بھی ہمیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ہی کے صدقہ میں لیں۔

(التفاء، ج ۱، ص ۵۹۳۔ شواہد السنوۃ، رکن ساریں، ص ۲۲۰)

بوت ہجرت غارِ ثور میں پہلے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ گئے اپنے کپڑے پھاڑ پھاڑ کر اس کے سوراخ بند کئے ایک سوراخ باقی رہ گیا اس میں پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو بلا یا تشریف لے گئے اور انکے زالو پر سر اقدس رکھ کر آرام فرمایا اس غار میں ایک سانپ مشتاق زیارت رہتا تھا، اس نے اپنا سر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاؤں پر ملا انہوں نے اس خیال سے کہ

ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروع ہیں۔

اصل الاصول بندگی اس تاجور کی ہے

عقیدہ (۳۸) : حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی تعظیم و توقیر جس طرح اس وقت تھی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس عالم میں ظاہری نگاہوں کے سامنے تشریف فرماتھے، اب بھی اسی طرح فرض اعظم ہے (112)، جب

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیند میں فرق نہ آئے پاؤں نہ ہٹایا۔ آخر اس نے پاؤں میں کاث لیا جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے آنون چہرہ انور پر گرنے جسم مبارک کھلی، عرض حال کیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعاب دہن نگاہی افورا آرام ہو گیا۔ ہر سال وہ تبر عود کرتا، بارہ برس بعد اسی سے شہادت پائی۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جان بھی سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیند پر قربان کی۔

(مدارج النبوت، ج ۲، ص ۵۸)

ان ہی نکات کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے اپنے ان اشعار میں بیان فرمایا ہے:

اور وہ بھی عرب سے جو اعلیٰ خطر کی ہے	مولانا علی نے داری تری نیند پر نماز
اور حفظ جاں تو جان فرض غرر کی ہے	صدیق بلکہ غار میں جاں اس پر دے چکے
پر وہ تو کرچکے سمجھ جو کرنی بشر کی ہے	ہاں تو نے ان کو جان انھیں پھیر دی نماز
اصل الاصول بندگی اس تاجور کی ہے	ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروع ہیں

(حدائق بخشش)

تعظیم رسول (112)

امت پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حقوق میں ایک نہایت ہی اہم اور بہت ہی براحت یہ بھی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ سے نسبت و تعلق رکھنے والی تمام چیزوں کی تعظیم و توقیر اور ان کا ادب و احترام کرے اور ہرگز ہرگز بھی ان کی شان میں کوئی بے ادبی نہ کرے۔ احکم الحاکمین جل جلالہ کا فرمان والا شان ہے کہ

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِيدًا وَمُبَيِّنًا وَنَذِيرًا لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّزُوهُ وَتُوقِرُوهُ وَتُسْتَحْوَهُ بِكُرْتَةٍ وَأَصْنِلَةٍ

(پ ۲۶، آیت: ۹، ۱۰)

بے شک ہم نے تمہیں (اے رسول) بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دینے والا اور ذرستانے والا تاکہ اے لوگو! تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لا دا اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو۔ (فتح)

حضرور کی توجیہ کرنے والا کافر ہے

حضرت علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس بات پر تمام علماء امت کا اجماع ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا یا ان کی ذات، ان کے خاندان، ان کے دین، ان کی کسی خصلت میں لقص بتانے والا یا اس کی طرف اشارہ کنایہ کرنے والا یا

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا ذکر آئے تو بکمال خشوع و خضوع و انکسار باوب نئے، اور نام پاک سمعت ہی درود شریف

حضور کو بدگولی کے طریقے پر کسی چیز سے تشبیہ دینے والا یا آپ کو عیب لگانے والا یا آپ کی شان کو چھوٹی بتانے والا یا آپ کی تحقیر کرنے والا بادشاہ اسلام کے حکم سے قتل کر دیا جائے گا۔ اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر لعنت کرنے والا یا آپ کے لئے بدعما کرنے والا یا آپ کی طرف کسی ایسی بات کی نسبت کرنے والا جو آپ کے منصب کے لائق نہ ہو یا آپ کے لئے کسی مضرت کی تمنا کرنے والا یا آپ کی مقدس جانب میں کوئی ایسا کلام بولنے والا جس سے آپ کی شان میں استخفاف ہوتا ہو یا کسی آزمائش یا امتحان کی باتوں سے آپ کو عار دلانے والا بھی سلطان اسلام کے حکم سے قتل کر دیا جائے گا۔ اور وہ مرتد قرار دیا جائے گا اور اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی اور اس مسئلہ میں علماء امصار اور سلف صالحین کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایسا شخص کافر قرار دے کر قتل کر دیا جائے گا۔ محمد بن حمدون علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں بذبائی کرنے والا اور آپ کی تنقیص کرنے والا کافر ہے اور جو اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے وہ بھی کافر ہے اور توہین رسالت کرنے والے کی دنیا میں یہ سزا ہے کہ وہ قتل کر دیا جائے گا۔

(الشفاء، جعریف حقوق المصطفیٰ، الباب الاول فی بیان ما ہوئی حقہ... اخج، ج ۲، ص ۲۱۳، ۲۱۶)

اسی طرح حضرت علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلقین یعنی آپ کے اصحاب، آپ کے اہل بیت، آپ کی ازواج مطہرات وغیرہ کو گالی دینے والے کے بارے میں فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت و آپ کی ازواج مطہرات اور آپ کے اصحاب کو گالی دینا یا انکی شان میں تنقیص کرنا حرام ہے اور ایسا کرنے والا ملعون ہے۔

(الشفاء، جعریف حقوق المصطفیٰ، بصل و من سب آل ہدیہ... اخج، ج ۲، ص ۳۰۷)

یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس قدر ادب و احترام کرتے تھے اور آپ کی مقدس بارگاہ میں اتنی تعظیم و تکریم کا مظاہرہ کرتے تھے کہ حضرت عروہ بن مسعود نقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور کفار مکہ کے نمائندہ بن کرمیدان حدیبیہ میں گئے تھے تو وہاں سے واپس آ کر انہوں نے کفار کے مجمع میں علی الاعلان یہ کہا تھا کہ اے میری قوم! میں نے بادشاہ زدم قیصر اور بادشاہ فارس کسری اور بادشاہ جوشنجاشی سب کا دربار دیکھا ہے مگر خدا کی قسم امیں نے کسی بادشاہ کے درباریوں کو اپنے بادشاہ کی اتنی تعظیم کرتے نہیں دیکھا جتنی تعظیم محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اصحاب محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی کرتے ہیں۔ (صحیح البخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد... اخج، الحدیث: ۱۴۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ج ۲، ص ۲۲۵)

چنانچہ مندرجہ ذیل مثالوں سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کبار اپنے آئے نامدار کے دربار میں کس قدر تعظیم و تکریم کے جذبات سے سرشار رہتے تھے۔

سر پر چڑیاں

حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضرین مجلس کے ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت مقدسہ کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ جس وقت آپ کلام فرماتے تھے تو آپ کی مجلس میں بیٹھنے والے صحابہ کرام اس طرح سرجہ کر خاموش اور سکون کے ساتھ بیٹھنے رہا کرتے تھے کہ گویا انکے سر دل پر پردے بیٹھے ہوئے ہیں۔ جس وقت آپ خاموش ہو جاتے تو صحابہ کرام گفتگو کرتے ہوئے

پڑھنا واجب ہے (113)۔

اور کبھی آپ کے سامنے کلام میں تنازع نہیں کرتے اور جو آپ کے سامنے کلام کرتا آپ توجہ کے ساتھ اس کے کلام کو سننے رہتے یہاں تک کہ وہ خاموش ہو جاتا۔ (الشامل للحمد، باب ما جاء في خلق رسول الله، الحدیث: ۳۲۳، ص: ۱۹۸)

کون بڑا؟

امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت قباد بن اشیم سے پوچھا کہ تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ انہوں نے کہا کہ بڑے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں مگر میری پیدائش حضور سے پہلے ہوئی ہے۔

(سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب ما جاء في ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ٣٦٣٩، ج ٥، ص ٣٥٦)

حضرت براء رضي الله تعالى عنہ کا ادب

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ دریافت کرنے کا ارادہ رکھتا تھا مگر کمال ادب اور آپ کی ہیئت سے رسول دریافت نہیں کر سکتا تھا۔

(الشناوي،تعريف حقوق المصطفى،فصل في عادة الصحابة في تعظيمه...،الطبعة الأولى،ج ٢،ص ٣٠)

(113) درود شریف پڑھنا واجب ہے

اعلیٰ حضرت، امام الہست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فنا دی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
نام پاک حضور پونور سید و د عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلف جلسوں میں جتنے بار لے یا نئے ہر بار درود شریف پڑھنا واجب ہے اگر نہ پڑھے
گا گنہگار ہو گا اور سخت وعیدوں میں گرفتار، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ اگر ایک ہی جلسہ میں چند بار نام پاک لیا یا نہ لیا تو ہر بار واجب ہے یا
ایک بار کافی اور ہر بار مستحب ہے، بہت علماؤ قول اول کی طرف گئے ہیں ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ہر بار کلمہ شریف پڑھے تو ہر بار درود
شریف بھی پڑھتا جائے اگر ایک بار بھی چھوڑا گنہگار ہوا مجھی دُر رخوار دغیرہ ماں اس قول کو مختار واضح کہا۔

فی الدوام اختار اختلف فی وجوبها علی السامع والذکر کلمہ ذکر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المختار تکرار الوجوب کلمہ ذکر ولو اتحد المجلس فی الاصلح ۲۷ اہ بیان خیص - دھنار میں ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی ذکر کیا جائے تو سامع اور ذکر دونوں پر ہر بار درود وسلام عرض کرتا واجب ہے یا نہیں اصل مذهب پر مختار تولی ہی ہے کہ ہر بار درود وسلام واجب ہے اگرچہ مجلس ایک ہی ہواہ خلاصہ

(۲) در مختار نصل و از ارادا شروع اخ مطبوعه محتجانی دهی (۱/۷۸)

دیگر علماء نے بہنظر آسانی امت قول دوم اختیار کیا ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ایک بار درود اداۓ واجب کے لئے کفایت کرے گا زیادہ کے ترک سے گنہگار نہ ہو گا مگر ثواب عظیم وفضل جسم سے پیشک محروم رہا، کافی وقنه وغیرہ ماں اسی قول کی صحیحیت کی۔

في رد المحتار صحة الزاهد في المجبى لكن صحة في الكافى وجوب الصلوة مرة فى كل مجلس كسجود التلاوة للخرج الا انه يندر تكرار الصلوة فى المجلس الواحد بخلاف السجود وفي القنية قيل يكفى المجلس ←

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ مَعْدِنِ الْجَنُودِ وَالْكَرِيمِ وَالْكَرَامِ وَصَفِّيِّ الْعَظَامِ وَهَارِثَ وَسَلِّمْ.

اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے محبت کی علامت یہ ہے، کہ بکثرت ذکر کرے (114) اور درود شریف کی کثرت کرے اور نامِ پاک لکھنے تو اس کے بعد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھنے، بعض لوگ براہ اختصار صلم یا لکھتے ہیں، یہ محن ناجائز و حرام ہے (115) اور محبت کی یہ بھی علامت ہے کہ آل واصحاب، مهاجرین و انصار و جمیع متعلقین و متولین مراتہ کسجدۃ التلاوة و بہ یہ فتنی و قدر جزمه بہذا القول المحقق ابن الہمام فی راد الفقیر اہ ملقطا۔ رد المحتار میں ہے کہ اسے زادہی نے ابھی میں صحیح قرار دیا ہے لیکن کافی میں ہر مجلس میں ایک ہی دفعہ درود کے وجوب کو صحیح کہا ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے تاکہ مشکل اور شکل لازم نہ آئے، البته مجلس واحد میں تکرار درود منتخب و مندوب ہے، خلاف سجدہ تلاوت کے۔ قندیل میں ہے ایک مجلس میں ایک ہی دفعہ درود پڑھنا کافی ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے اور اسی پر تلوی ہے۔ ابن حام نے راد الفقیر میں اسی قول پر جزم کیا ہے اہ ملقطا (ا۔ رد المحتار فصل واذ اراد الشروع الخ طبعہ مصطفیٰ البابی مصر / ۳۸۱)

بہر حال مناسب نہیں ہے کہ ہر بار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہتا جائے کہ ایسی چیز جس کے کرنے میں بالاتفاق بڑی بڑی حستیں برکتیں اور نہ کرنے میں بلاشبہ بڑے فضل سے محرومی اور ایک مذهب قوی پر گناہ و معصیت عاقل کا کام نہیں کر سے ترک کرے و بالله التوفیق۔
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۲۲-۲۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(114) علاماتِ محبت

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت کی بہت سی علامتیں اور آثاریں جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے امتحان کے لئے کسوئی کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بکثرت ذکر کرتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْتَرَ ذِكْرَهُ جُنُخُ كُسْكُسَ کسی سے محبت رکھتا ہے، اس کا ذکر بکثرت کرتا ہے۔

(کنز العمال، کتاب الاذکار، الباب الاول، الحدیث ۱۸۲۵، ج ۱، ص ۲۱۷)

(115) درود لکھنے میں اختصار نہ کرے

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن نبأوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جواب مسئلہ سے پہلے ایک بہت ضروری مسئلہ معلوم کیجئے سوال میں نامِ پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بجاۓ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (صلعم) لکھا ہے۔ یہ چھالت آج کل بہت جلد بازوں میں رائج ہے۔ کوئی صلم لکھتا ہے کوئی عم کوئی ص، اور یہ سب بیہودہ و مکروہ و سخت ناپسند و موجب محرومی شدید ہے اس سے بہت سخت احتراز چاہیئے اگر تحریر میں ہزار جگہ نامِ پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے ہر جگہ پورا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھا جائے ہرگز ہرگز کہیں صلم وغیرہ نہ ہو علماء نے اس سے سخت ممانعت فرمائی ہے یہاں تک کہ بعض کتابوں میں تو بہت اشد حکم لکھ دیا ہے۔ علامہ طحطاوی حاشیہ ذریعتار میں فرماتے ہیں:

و يَكْرَهُ الرِّمَزُ بِالصَّلُوةِ وَالترْضَى بِالْكِتَابَةِ بِلِ يَكْتُبُ ذَلِكَ كَلْهَ بِكَمَالِهِ وَفِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ مِنَ التَّتَارِخَانِيَةِ ←

سے محبت رکھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمنوں سے عداوت رکھے (116)، اگرچہ وہ اپنا باپ یا بیبا

من کتب علیہ السلام بالہمزة والہمہ بکفر لانہ تخفیف و تخفیف الانبیاء کفر بلاشک ولعله ان صلح النقل
فیہو مقید بقصد والاتفاق اظاہر انه لیس بکفر و کون لازم الکفر کفر بعد تسلیم کونہ مذہباً مختاراً محملہ
اذا كان اللزوم ربیت انعم الاحتیاط فی الاحتیاط عن الایهام والشیبه اے

(۱) حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار مقدمۃ الکتاب مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱/۲)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ (ص) وغیرہ اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ (رض) لکھا کر دے ہے بلکہ اسے کامل طور پر لکھا پڑھا جائے تا تاریخی
میں بعض جگہ پر ہے جس نے درود و سلام ہمزہ (ع) اور سیم (م) کے ساتھ لکھا اس نے کفر کیا کیونکہ یہ عمل تخفیف ہے اور انبیاء علیہم السلام کی
بارگاہ میں یہ عمل بلاشبہ کفر ہے۔ اگر یہ قول صحت کے ساتھ منقول ہو تو یہ مقید ہو گا اس بات کے ساتھ کہ ایسا کرنے والا قصد ایسا کرے، ورنہ
ظاہر ہے کہ وہ کافر نہیں باقی لزوم کفر سے کفر اس وقت ثابت ہو گا جب اسے مذهب مختار تسلیم کیا جائے اور اس کا محل ذہب ہوتا ہے جہاں لزوم
بیان شدہ اور ظاہر ہوا البته احتیاط اس میں ہے کہ ایهام اور شبہ سے احتراز کیا جائے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۲۰، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(116) کیا میرے محبوبوں سے محبت اور میرے دشمنوں سے عداوت بھی رکھی؟

مرکار نادر، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ طالب و سلسلے فرمایا: قیامت کے دن ایک ایسے شخص کو لا یا جائے گا جو خود کو نیک سمجھتا ہو گا اور
اُسے یہ گمان ہو گا کہ میرے نامہ اعمال میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس سے پوچھا جائے گا: کیا تو میرے دوستوں سے دوستی رکھتا تھا؟ وہ عرض
کرے گا: اے میرے پروردگار عزوجل! تو تو لوگوں سے سالم و محفوظ (یعنی بے نیاز) ہے۔ پھر رب عظیم عزوجل فرمائے گا: کیا تو میرے
دشمنوں سے عداوت رکھتا تھا؟ تو وہ عرض کرے گا: اے میرے مالک و مختار عزوجل! میں یہ پسند نہیں کرتا تھا کہ میرے اور کسی کے درمیان
کچھ ہو، تو اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا: لَا يَنْأَى رَحْمَةَ مِنْ لَهْدَيْوَالِ أَوْلَيَّاٰنِي وَيُعَادِي أَعْدَائِي (یعنی: وہ میری رحمت کو نہیں پا سکے گا
جس نے میرے دوستوں کے ساتھ دوستی اور میرے دشمنوں کے ساتھ عداوت نہ رکھی۔ (الجمیل الكبير، باب الواو، ۵۹/۲۲، الحدیث: ۱۳۰)

بد مذہب کو کھانا نہیں کھلا یا

حضرت سید ناصر فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز مغرب پڑھ کر مسجد سے تشریف لائے تھے کہ ایک شخص نے آواز دی: کون ہے کہ مسافر
کو کھانا دے؟ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خادم سے ارشاد فرمایا: اسے ہمراہ لے آؤ۔ وہ آیا تو اسے کھانا منگا کر دیا۔ مسافر نے کھانا
ٹردی ہی کیا تھا کہ ایک لفڑا اس کی زبان سے ایسا لکھا جس سے بد مذہبی کی بوآئی تھی، فوراً کھانا سامنے سے انٹھوایا اور اسے نکال دیا۔

(کنز اعمال، کتاب العلم، قسم الانفال، ۱۰/۷۱، الحدیث ۲۹۳۸۲، ملخترا)

جب ایک غیر مسلم نے اعلیٰ حضرت کے جسم پر ہاتھ رکھا

میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، عجید دین و ملت، مولانا شاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن ملفوظات شریف میں فرماتے ہیں: ہر
مسلمان پر فرض اعظم ہے کہ اللہ (عزوجل) کے سب دوستوں (یعنی نبیوں، صحابوں اور ولیوں وغیرہ) سے محبت رکھے اور اس کے سب
دشمنوں (یعنی کافروں، بد مذہبوں، بے دینوں اور مفرجودوں) سے عداوت رکھے۔ یہ ہمارا عین ایمان ہے۔ {اسی تذکرہ میں فرمایا:} ←

بھائی یا اُپر کے کیوں نہ ہوں اور جو ایسا نہ کرے وہ اس دعویٰ میں جھوٹا ہے، کیا تم کو نہیں معلوم کہ صحابہ کرام نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت میں اپنے سب عزیزوں، قریبوں، باپ، بھائیوں اور وطن کو چھوڑا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے بھی محبت ہو اور ان کے دشمنوں سے بھی الفت...! ایک کو افظیار کر کہ یہ دین جمع نہیں ہو سکتیں، چاہے جنت کی راہ چل یا جہنم کو جا۔ نیز علامتِ محبت یہ ہے کہ شانِ اقدس میں جو الفاظ استعمال کیے جائیں ادب میں ڈوبے ہوئے ہوں، کوئی ایسا لفظ جس میں کم تعظیمی کی بوہی ہو، کبھی زبان پر نہ لائے، اگر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو پکارتے تو نامِ پاک کے ساتھ نداہ کرے (117)، کہ یہ جائز نہیں، بلکہ یہ ہے:

یَا أَنْبَيَ اللَّهُ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا حَبِيبَ اللَّهِ!

اگر مدینہ طیبہ کی حاضری نصیب ہو تو روضہ شریف کے سامنے چار ہاتھ کے فاصلہ سے دستِ بستہ جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے، کھڑا ہو کر سر جھکائے ہوئے صلاۃ وسلام عرض کرے، بہت قریب نہ جائے، نہ ادھر ادھر دیکھے اور خبردار...! خبردار...! آواز کبھی بلند نہ کرنا، کہ عمر بھر کا سارا کیا دھرا اکارت جائے (118) اور محبت کی یہ نشانی بھی ہے کہ حضور

محمد اللہ تعالیٰ میں نے جب سے ہوش سنjal اللہ (عز وجل) کے سب دشمنوں سے دل میں سخت نفرت ہی پائی۔ ایک بار اپنے دہات (ریہات) کو گیا تھا، کوئی ویہی مقدمہ بیش آیا جس میں چوپال کے تمام ملازموں کو بدالیوں جانا پڑا، میں تھا رہا۔ اس زمانے میں معاذ اللہ درد قوچ (یعنی بڑی انتروی کا درد) کے دورے ہووا کرتے تھے۔ اس دن ظہر کے وقت سے درد شروع ہوا، اسی حالت میں جس طرح جتنا دفعہ کیا۔ اب نماز کو نہیں کھڑا ہوا جاتا۔ رب عز وجل سے دعا کی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے مدد مانگی۔ مولی عز وجل م Fletcher (یعنی پریشان) کی پکارتی ہے۔ میں نے سخنوں کی نیت باندھی، درد بالکل نہ تھا۔ جب سلام پھیرا، اسی شدت سے تھا۔ فوراً انہوں کو فر خنوں کی نیت باندھی، درد جاتا رہا۔ جب سلام پھیرا اوہی حالت تھی۔ بعد کی سخنوں پڑھیں، درد موقوف (یعنی ختم) اور سلام کے بعد پھر بدستور میں نے کہا: اب عصر بھک ہوتا رہ۔ پنگ پر لیٹا کر وہیں لے رہا تھا کہ درد سے کسی پہلو قرار نہ تھا۔ اتنے میں سامنے سے اسی گاؤں کا ایک بڑی گزار، پھانک کھلا ہوا تھا، مجھے دیکھ کر اندر آیا اور میرے پیٹ پر ہاتھ رکھ کر پوچھا کیا یہاں درد ہے؟ مجھے اس کا نجس ہاتھ بدن کو لگنے سے اتنی کراہت نفرت پیدا ہوئی کہ درد کو بھول گیا اور یہ تکلیف اس سے بڑھ کر معلوم ہوئی کہ ایک کافر کا ہاتھ میرے پیٹ پر ہے۔ ایسی عداوت رکھنا چاہیے۔ (ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت، ص ۲۷۲ تکریف)

(117) لَا تَنْجَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كُلُّ دُعَاءٍ يَغْضِبُكُمْ بَعْضُهُ

ترجمہ کنز الایمان: رسول کے پکار نے کو آپس میں ایسا نہ تھا جو یہاں تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ (پ 18، انوار: 63)

(118) لَا يَأْتِيهَا الْذِينَ أَمْتُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهِرُو أَلَّا تَقُولُ كَجَهْرٍ يَغْضِبُكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطْ أَخْلَكُكُمْ وَالثُّمَّ لَا تَشْعُرُونَ ۝

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اقوال و افعال و احوال لوگوں سے دریافت کرے اور ان کی بحث کرے۔

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والوں! نبی آوازیں اونچی نہ کروں اس غیر تانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا لے تو نبی میں آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلتے ہو کہ کہیں تمہارے محل اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ۔ (پ 26، بجرات: 2)

ابو محمد کی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اَيُّ لَا تَسْأَقُوهُ بِالْكَلَامِ وَلَا تَغْلِظُوهُ بِالْخُطَابِ وَلَا تَنْادُوهُ بِاسْمِهِ نَدَاءً بِعْضَكُمْ بِعِصْمَوْهُ وَوَقْرُوهُ وَنَادُوهُ
بَا هُرْفٍ مَا يُحِبُّ أَنْ يَنْادِي بِهِ يَارَسُولَ اللَّهِ؟ يَا نَبِيَّ اللَّهِ. (الثَّغَاءُ، الْبَابُ الْأَلَاثُ، ج ۲، ص ۶۵)

یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے سبقت نہ کرو اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے ہم کلام ہوتے ہوئے سمجھی سے بات نہ کرو اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا نام لیکر نہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی تعظیم، تو قیر کرو اور اشرف ترین اوصاف سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو نداء کرو جن سے نداء کئے جانے کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ! یا نبی اللہ! (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم)

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے

اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے لیے آواز بلند کرنے اور تعظیم و تو قیر کے بغیر بلا نے سے منع فرمایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی اس بے ادبی کو روشنیں رکھا اور اس عظیم جرم کے مرکب کو اعمال کے بر باد ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی گناہ اعمال کے ضائع ہونے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضیاع کا سبب ہو، کفر ہے۔

اب غور کرتا چاہیے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو ضیاع اعمال کا سبب ہو کفر ہے، تجھے یہ ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے۔ یہ بھی پیش نظر ہے کہ حیات ظاہری میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی شان تعظیم و سکریم کے سلسلے میں یکساں ہے۔

امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

ابو جعفر منصور بادشاہ مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ سے ایک مسئلہ میں گفتگو کر رہا تھا، امام مالک علیہ الرحمۃ نے اس سے فرمایا:

یَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا ترْفَعْ صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَ ادْبُرَ قَوْمًا فَقَالَ: لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
الثَّيْمَ الْأَيَّةِ وَ مَدْحُ قَوْمًا فَقَالَ: إِنَّ الَّذِينَ يَغْضِبُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ الْأَيَّةِ وَ ذَمُّ قَوْمًا فَقَالَ: إِنَّ الَّذِينَ
يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجَّاتِ الْأَيَّةِ وَ انْ حَرَمْتَهُمْ مِنْ تَعْرِمَتْهُ حِيَا فَاسْتَكَانَ لَهُمْ ابُو جعفر وَ قَالَ يَا ابا عبدِ اللهِ اسْتَقْبِلْ
الْقِبْلَةَ وَادْعُوا مَمْأُونَ اسْتَقْبِلْ رَسُولَ اللهِ؛ فَقَالَ وَلَمْ تَصْرُفْ وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ وَ وَسِيلَةُ ابْنِكَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِ اسْتَقْبِلَهُ وَ اسْتَشْفَعَ بِهِ فِي شَفَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَ (الثَّغَاءُ، الْبَابُ الْأَلَاثُ، ج ۲، ص ۷۲) ←

عقیدہ (۳۹): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے کسی قول و فعل و عمل و حالت کو جو بے نظر خاتمت دیکھے کافر ہے۔

عقیدہ (۵۰): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں (۱۱۹)۔ تمام جہاں حضور صلی

اے مسلمانوں کے امیر اس مسجد میں آواز بلند نہ کر کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا:

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ

ترجمہ کنز الایمان: اپنی آوازیں اوپھی شہ کر داس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے۔ (پ ۲۶، الحجرات: ۲)

اور ایک جماعت کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُبُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلَّئَقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَآجُرٌ عَظِيمٌ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لیے پرکھ لیا ہے ان کے لیے بخشنش اور بڑا اثواب ہے۔ (پ ۲۶، الحجرات: ۳)

اور ایک جماعت کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكُمْ مِنْ وَرَاءِ الْجُنُوبِ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جو تمہیں مجرموں کے باہر سے پکارتے ہیں ان میں اکثر بے عقل ہیں۔ (پ ۲۶، الحجرات: ۴)

بے شک بعد از وصال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی عزت ایسی ہے جیسی آپ کی حیات ظاہری میں تھی۔ (یہ سن کر) ابو جعفر نے فردتی کا افہام کیا اور کہا اے ابو عبد اللہ (امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کنیت) قبلہ رو ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم قیامت کے دن بارگاہ الہی عزوجل میں تیرے اور تیرے جدا مجدد آدم علیہ السلام کے وسیلے ہیں، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف رخ کر اور شفاعت کی درخواست کر، اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمائیگا۔

(۱۱۹) اللہ عزوجل کے نائب مطلق

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: حضور قاسم ملک و ملکوت پر اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں جن کو رب عزوجل نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار کا خلعت پہنایا اور ہر مفرد و مرکب ہیں تصرف کا اختیار دیا ہے، دو لمحہ بادشاہ کی شان دکھاتا ہے، اس کا حکم برات میں نافذ ہوتا ہے، سب اس کی خدمت کرتے ہیں اور اپنے کام چھوڑ کر اس کے کام میں لگتے ہوئے جس بات کو اس کا جی چاہے موجود کی جاتی ہے، جیسیں میں ہوتا ہے، سب برائی اس کی خدمت میں اور اس کے ملک میں کھانا پاتے ہیں، یوہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم میں بادشاہ حقیقی عزوجل کی شان دکھاتے ہیں، تمام جہاں میں ان کا حکم نافذ ہے، سب ان کی خدمت گارو زیر فرمان ہیں، جو وہ چاہتے ہیں اللہ عزوجل موجود کر دیتا ہے ما ازی ربک الایسارع ۔۔۔

الله تعالیٰ علیہ وسلم کے محبت تصرف کر دیا گیا، جو چاہیں کریں، جس سے جو چاہیں واپس نہیں، تاہم جہان میں ان کے حکم کا پھیرنے والا کوئی نہیں، تمام جہان ان کا ملکوم ہے اور وہ اپنے رب کے سوا کسی کے ملکوم نہیں، تاہم آدمیوں کے مالک ہیں، جو انھیں اپنا مالک نہ جانے والوں سنت (120) سے محروم رہے، تمام زمین ان کی ملک ہے تمام جنت ان کی جا گیر ہے، ملکوت السموات والارض حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زیر فرمان جنت و نار کی کنجیاں دستِ اقدس میں دیدی گئیں، رزق و خیر اور ہر قسم کی عطا یکیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں، دنیا و آخرت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی عطا کا ایک حصہ ہے۔

احکامِ شریعیہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے قبضہ میں کرویے گئے (121)

فی هؤالك ^۱ صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ امام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شامل فرماتا ہے،

(۱) صحیح بخاری کتاب التفسیر باب قوله ترجی من ثناء قدیمی کتب خانہ کراچی (۲۰۶/۲)

تمام جہاں حضور کے صدقہ میں حضور کا دیکھاتا ہے کہ "انما أنا قاسم والله المنعطى" ^۲

(۲) صحیح بخاری، کتاب الاعتصام، قدیمی کتب خانہ کراچی (۱۰۸۷/۲)

صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ ہرنعمت ذینے الا اللہ ہے اور باشندہ والائیں ہوں۔ یوں تجھے کامل ہوئی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الہی کے دو لہا خبرے، و الحمد لله رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۸۶-۲۸۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(120) سنت کی لذت و منہاس۔

(121) احکامِ شریعیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ میں

علیٰ حضرت، امام الہامت، مجددین ولیت الشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

احکام الہی کی وقسمیں ہیں: تکونیزیہ مثل احیاء و اماتت و قضاۓ حاجت و دفع مصیبت و عطاۓ دولت و رزق و نعمت و لذع و نکست و غیرہ بالعالم کے بندوبست۔

دوسرے تشریعیہ کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا مسلمانوں کے سچے دین میں ان دونوں حکموں کی ایک ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی طرف بروجہ ذاتی احکام تشریعی کی اسناد بھی شرک۔ قال اللہ تعالیٰ ام لهم شرک کاء شر عوالهم من الدین صالح يأذن به اللہ اے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کیا ان کے لیے خدا کی اوہیت میں کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے واسطے دین میں اور راجیں نکال دی ہیں جن کا خدا نے انہیں حکم نہ دیا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۱/۳۲)

اور بروجہ عطاۓ امور تکونیز کی اسناد بھی شرک نہیں۔

اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں اور جو فرض چاہیں معاف فرمادیں (122)۔

قال اللہ تعالیٰ : فَالْمُدْبِرَاتُ أَمْرًا ۚ ۗ قسم ان مقبول بندوں کی جو کار و بار عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔ (۲۷) قرآن اکریم (۵/۸۰)

مقدمہ رسالہ میں شاہ عبدالعزیز کی شہادت سن چکے کہ:

حضرت امیر و ذریۃ طاهرا اور امام امت ہر مثال پیران و مرشدان می پرستند و امور تکوینیہ را پایشان واپسٹہ میدانند ۳۔ (۳۷) محمد اثنا عشریہ باب فتح در امامت سہیل اکیڈی لاهور ص ۲۱۳

حضرت امیر (مولانا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ اکریم) اور ان کی اولاد کو تمام امت اپنے مرشد جیسا سمجھتی ہے اور امور تکوینیہ کو ان سے وابستہ جانتی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۱۲۵ رضا قاؤڈ یشن، لاهور)

(122) شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من لو بھے قرآن کے ساتھ اس کا مثل ملائیقی حدیث دیکھو کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر بیٹھا یہ نہ کہے کہ یہی قرآن لئے رہ جو اس میں حلال ہے اسے حلال جاؤ جو اس میں حرام ہے اسے حرام ہاؤ، و ان ماحدہ رسول اللہ مثل ماحدہ اللہ احمد و الداری وابوداؤ و الترمذی وابن ماجہ عن المقدام بن معد کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسہد حسن۔ جو کچھ اللہ کے رسول نے حرام کیا وہ بھی اسی کی مثل ہے جسے اللہ عز وجل نے حرام کیا، جل جلاله، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (احمد اور داری اور بوداؤ اور ترمذی اور ابن ماجہ نے مقدام بن معد کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسہد حسن روایت کیا۔ ت)

(۴) سنن ابی داود کتاب النہ باب فی الزوم النہ آنات عالم پرنس لاهور ۲/۲۷۶)

یہاں صراحة حرام کی دو تصمیمیں فرمائیں: ایک وہ ہے اللہ عز وجل نے حرام فرمایا اور دوسرا وہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام کیا۔ اور فرمادیا کہ وہ دونوں برابر ویکھاں ہیں۔

اقول: مراد اللہ اعلم نفس رحمت میں برابری ہے تو اس ارشاد کے مناسن نہیں کہ خدا کا فرض رسول کے فرض سے اشد واقعی ہے۔ حدیث ۱۶۷: جمیش بن اویس تھنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدع اپنے چند اہل قبلہ کے باریاب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے قصیدہ عرض کیا ازاں جمدیہ اشعار ہیں۔

فیور کت مہدیا و بور کت ہادیا
عبدنا کامثال الحمد و طواہیا

الا یا رسول اللہ انت مصدق
شرعت لنا دین الحنیفہ بعد ما

یا رسول اللہ! حضور تصدیق لئے گئے ہیں حضور اللہ عز وجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک اور خلق کو ہدایت عطا فرمائے میں بھی مبارک حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارع ہوئے بعد اس کے کہ ہم گدوں کی طرح ہتوں کو پوچھ رہے تھے۔

مددۃ اے من طریق عمارین عبدا الجبار عن عبد الله بن المبارک عن الازواعی عن یحییی بن ابی سلمہ عن ابی هریثہ قرہی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث طویل۔

عقیدہ (۵۱) : سب سے پہلے مرتبہ عوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو ملا۔ روزِ میثاق تمام انبیا سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ایمان لانے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نصرت کرنے کا عہد لیا گیا (123) اور اسی شرط پر یہ منصب اعظم آن کو دیا گیا۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نبی االانبیا ہیں اور تمام انبیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے انتی، سب نے اپنے اپنے عہد کریم میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں کام کیا، اللہ عزوجل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اپنی ذات کا مظہر بنایا اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے تواریخ سے تمام عالم کو
منہ نے عمار بن عبدالجبار کے طریقے سے عبد اللہ بن مبارک سے انہوں نے اوزاعی سے انہوں نے عجمی بن الجی سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، حدیث لمبی ہے۔

(۱) الاصابہ فی تمیز الصحابة بحوالہ ابن مندة ترجمہ ۱۲۵ جمیش بن اولیس دار الفکر بیروت ۱/۳۵۸)

یہاں صراحةً تشریع کی نسبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے کہ شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے وہذا اقدمیمے عرف علمائے کرام میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: قد اشتهر اطلاقہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لانہ شرع الدین والاحکام ۱۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور و معروف ہے اس لئے کہ حضور نے دین میں واحکام دین کی شریعت نکالی۔ (۲) شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الشانی الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۲/۱۳۲)

اسی قدر پر میں سمجھتے کہ اس میں سب کچھ آگیا ایک لفظ شارع تمام احکام تشریعیہ کو جامع ہوا، میں نے یہاں وہ احادیث نقل نہ کیں جن میں حضور کی طرف امر و نہی و تقاضا و امثالہ کی اسناد ہے کہ: امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطعی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا۔

انی حدیثوں میں وارد ہجت کے جمع کو ایک جلد کبیر بھی کافی نہ ہو، اور خود قرآن عظیم ہی نے جو ارشاد فرمایا: **وَمَا أَنْكَمَ الرَّسُولُ لَهُمْ وَمَا**
عَلَّمَهُمْ عَنْهُ فَإِنْتُهُوا ۱۔ جو کچھ رسول تھیں دے دو لو اور جس سے منع فرمائے اس سے باز رہو، (۱) القرآن الکریم ۵۹/۷)

کہ امر و نہی و تقاضا اور دل کی طرف بھی اسناد کرتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم ۲۔ (۲) القرآن الکریم ۳/۵۹)

حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔ (تفاوی رضویہ، جلد ۰، ص ۵۶۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(123) وَإِذَا أَخْلَقَ اللَّهُ مِيشَانَ التَّبِيَّنَ لَهَا أَتَيَشَكُمْ قَمْ كِتْبٌ وَّجْهَكُمْ فُلَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مَصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَكُنْتُمْ لَهُ

ترجمہ کنز الایمان: اور یاد کرو جب اللہ نے پیغمبروں سے ان کا عہد لیا جو میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پھر تشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم ضرور ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور ضرور اس کی مدد کرنا۔ (پ ۳، آل عمران: 81)

منور فرمایا یا معنی ہر جگہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف فرمائیں۔

**يغشى البلاد مشارقاً ومغارباً
كالشمس في وسط السماء ونورها
مکر کو رپاٹن کا کیا علاج۔**

گرنہ بیند بروز شپرہ چشم چشمہ آفتاً براچے گناہ

مسئلہ ضروریہ: انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام سے جو لغزشیں واقع ہوئیں، انکا ذکر تلاوت قرآن دروایت حدیث کے سوا حرام اور سخت حرام ہے، اور وہ کو ان سرکاروں میں لب کشائی کی کیا مجال...! مولی عزوجل ان کا ماں کہ ہے، جس محل پر جس طرح چاہے تعبیر فرمائے، وہ اُس کے پیارے بندے ہیں، اپنے رب کے لیے جس قدر چاہیں تو اپنے فرمائیں، دوسرا ان کلمات کو سند نہیں بناسکتا اور خود ان کا اطلاق کرتے تو مردوں بارگاہ ہو، پھر انکے یہ افعال جن کو زلت و لغزش سے تعبیر کیا جائے ہزار ہا ہکم و مصائب پر بنتی، ہزار ہا فوائد و برکات کی مثیر ہوتی ہیں، ایک لغزش آئینا آدم علیہ الصلاۃ والسلام کو دیکھیے، اگر وہ نہ ہوتی، جنت سے نہ اترتے، دنیا آباد نہ ہوتی، نہ کتاب میں اترتیں، نہ رسول آتے، نہ جہاد ہوتے، لاکھوں کردوں مخوبات کے دروازے بند رہتے، ان سب کافی باب ایک لغزش آدم کا نتیجہ بار کہ وثیرہ طقیہ ہے۔ بالجملہ انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی لغزش، مسن و توکس شمار میں ہیں، صدقین کی حکمات سے افضل و اعلیٰ ہے۔

حسنات الابرار سیمات المقربین. (124)



(124) جن کے زتبے ہیں سوا ان کو سوا مشکل ہے

علیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جتنا قرب زائد اسی قدر احکام کی شدت زیادہ۔۔۔۔۔

جن کے زتبے ہیں سوا ان کو سوا مشکل ہے۔

پادشاہ جبار جلیل القدر ایک جنگلی گنوار کی جو بات سن لے گا جو برناڑ گوارا کرے گا ہر گز شہریوں سے پسند نہ کرے گا، شہریوں میں بازاریوں سے معاملہ آسان ہو گا اور خاص لوگوں سے سخت اور خاصوں میں درباریوں اور درباریوں میں وزراء ہر ایک پر بار دوسرے سے زائد ہے اس لیے وارد ہوا۔ **حسنات الابرار سیمات المقربین**۔ (۲۔ باب التاویل (تفیر القازن) تحت آیہ ۲۷/۱۹ مصطفیٰ البابی مصر / ۱۸۰) (ارشاد العقل لسمیم تحت آیہ ۲۷/۱۹ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۸/۹۷)

نیکوں کے جو نیک کام ہیں مقربوں کے حق میں گناہ ہیں۔ وہاں تر کو اولیٰ کو بھی گناہ سے تعبیر کیا جاتا ہے حالانکہ ترک اولیٰ ہرگز گناہ نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۰۰ رضا خان و نڈیش، لاہور)

ملائکہ کا بیان

فرشته اجسام نوری ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ طاقت دی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں، سمجھی وہ انسان کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اور سمجھی دوسری شکل میں۔

عقیدہ (۱) : وہ وہی کرتے ہیں جو حکمِ الہی ہے (۱)، خدا کے حکم کے خلاف کچھ نہیں کرتے (۲)، نہ تصداء نہ ہوا، نہ خطا، وہ اللہ (عزوجل) کے معصوم بندے ہیں، ہر قسم کے صفات و کیاڑے پاک ہیں۔

عقیدہ (۲) : ان کو مختلف خدمتیں پردازیں (۳)، بعض کے ذمہ حضرات انبیاء کی خدمت میں وحی لانا، کسی

(۱) وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمِرُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو۔ (پ ۱۴، الحفل: ۵۰)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ فرشتے مکلف ہیں اور جب ثابت کر دیا گیا کہ تمام آسمان و زمین کی کائنات اللہ کے حضور خاضع و متواضع اور عابد و مطیع ہے اور سب اس کے ملوك اور اسی کے تحت قدرت و تصریف ہیں تو شرک سے منافع فرمائی۔

(۲) لَا يَغْصُونَ اللَّهَ مَا أَمْرَ هُنَّ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمِرُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جو اللہ کا حکم نہیں نالے اور جو انہیں حکم ہو وہی کرتے ہیں۔ (پ ۲۸، الحرم: ۶)

(۳) فَالْمَدَّيْرِيتُ أَمْرٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: پھر کام کی تدبیر کریں۔ (پ ۳۰، النازعات: ۵)

مدبرات الامر

خازن و معالم التزیل میں ہے:

قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بما رعفهم الله تعالى العمل بها قال عبد الرحمن بن سايبط يدبر الامر في الدنيا اربعة جبريل و ميكائيل و ملك الموت و اسرافيل عليهم السلام اما جبريل فهو كل بالرياح والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والنبات واما ملك الموت فهو كل بقبض الانفس واما اسرافيل فهو ينزل عليهما بالامراض

یعنی عبد الرحمن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: یہ مدبرات الامر ملائکہ ہیں کہ ان کاموں پر مقرر کئے گئے جن کی کارروائی اللہ عزوجل نے انہیں تعلیم فرمائی، عبد الرحمن بن سايبط نے فرمایا: دنیا میں چار فرشتے کاموں کی تدبیر کرتے ہیں جبریل، میکائل، عزرائیل، ←

کے متعلق پانی بر سانا، کسی کے متعلق ہوا چلا، کسی کے متعلق روزی پہنچانا، کسی کے ذمہ مال کے پہیٹ میں بچپن کی صورت بنا، کسی کے متعلق بدین انسان کے اندر تصرف کرنا، کسی کے متعلق انسان کی دشمنوں سے حفاظت کرنا، کسی کے متعلق ذاکرین کا جمع تلاش کر کے اُس میں حاضر ہونا، کسی کے متعلق انسان کے نامہ اعمال لکھن، بھنوں کا دربار و رسالت میں حاضر ہونا، کسی کے متعلق سرکار میں مسلمانوں کی ملادہ وسلام پہنچانا بعضوں کے متعلق مردوں سے سوال کرنا، کسی کے ذمہ تہذیب روح کرنا، بعضوں کے ذمہ عذاب کرنا، کسی کے متعلق صور پھونکنا اور ان کے علاوہ اور بہت سے کام ہیں جو ملائکہ انجام دیتے ہیں۔

عقیدہ (۳): فرشتے نہ مرد ہیں، نہ عورت۔

عقیدہ (۴): آن کو قدم ماننا یا خالق جاننا کفر ہے۔

عقیدہ (۵): انگلی تعداد وہی جانے جس نے ان کو پیدا کیا اور اُس کے بتائے سے اُس کا رسول۔ چار فرشتے بہت مشہور ہیں: جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور یہ سب ملائکہ پر فضیلت رکھتے ہیں۔ (۴)

اُسرائیل علیہم السلام۔ جبریل تو ہوا اُس اور لکھردوں پر مولکیں ہیں (کہ ہوا بھیں چلا، لکھردوں کو فتح و نکست دینا ان کا متعلق ہے) اور میکائیل باراں و روئیدیگی پر مقرر ہیں۔ (کہ میتے بر ساتے اور درخت اور گھاس اور بھیتی اگاتے ہیں) اور عزرائیل قبض ارواح پر سلطان ہیں۔ اسرافیل ان سب پر حکم لے کر اترتے ہیں علیہم السلام اجمعین۔ (۱۔ باب التاویل (تفیر الخازن) تحت الآیہ ۹۷/۵ دارالكتب العلمية بیروت ۲۰۹۱) (معالم التریل (تفیر المغوی) تحت الآیہ ۹۷/۵ دارالكتب العلمية بیروت ۲۰۱۱)

(۴) اعلیٰ طبقہ، ملائکہ مقریبین

اعلیٰ حضرت، امام الجمیلت، مجدد دین و ملت الشاہ، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان (انجیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے بعد اعلیٰ طبقہ ملائکہ مقریبین کا ہے مثل ساداتنا و موالینا (مثلاً ہمارے سرداروں اور پیش رو مدعاوگاروں میں سے حضرت) جبراًیل (جن کے ذمہ پیغمبروں کی خدمت میں وہی الٰہی لانا ہے) و (حضرت) میکائیل (جو پانی بر سانے والے اور تخلوقی خدا کو روزی پہنچانے پر مقرر ہیں) و (حضرت) اسرافیل (جو قیامت کو صور پھونکیں گے) و (حضرت) عزرائیل (جنہیں قبض ارواح کی خدمت پر درکی گئی ہے) و حملہ (یعنی حاملان) عرش جلیل، صلوٰات اللہ وسلام علیہم اجمعین، ان کے علوی شان و رفتہ مکان (شوکت و عظمت اور عالی مرتبت) کو بھی کوئی ولی نہیں پہنچتا) (خواہ کتنا ہی مقرب بارگاوا احمدیت ہو) اور ان کی جانب میں گستاخی کا بھی بغیر وہی حکم (جو انجیاء و مرسلین کی رفتہ پناہ بارگاہوں میں گستاخی کا ہے کہ کفر قطعی ہے ان ملائکہ مقریبین میں بالخصوص) جبراًیل علیہ السلام میں وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ تَعَالَى ملیٰہ و سلم کے استاذ (عہ) ہیں قال تعالیٰ علیہ شدید القوی۔ ا۔ (سکھایا ان کو یعنی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سخت توتوں والے طاقتوں نے، یعنی جبراًیل علیہ السلام نے جو قوت و اجلال خداوندی کے مظہراً تم، قوت جسمانی و مقتل و نظر کے اعتبار سے کامل وہی الٰہی کے بارے متحمل، چشم زدن میں سدرۃ المغلیٰ تک پہنچ جانے والے جن کی رائشندی اور ہے

عقیدہ (۶): کسی فرشتہ کے ساتھ دلی گستاخی کفر ہے، جاہل لوگ اپنے کسی دشمن یا مبغوض کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ ملک الموت یا عزرائیل آگیا، یہ قریب بلکہ کفر ہے۔

فرات ایمانی کا یہ عالم کہ تمام انبیائے کرام علیہم المصلوٰۃ والسلام کی بارگاہوں میں وحی الہی لے کر نزول اجلال فرماتے اور پوری دینداری سے اس امانت کو ادا کرتے رہے)

ص: قال الإمام الفخر الرازى و قوله شدید القوى، فيه فوائد الاولى ان مدح المعلم مدح المتعلّم فلو قال علمه جبارائيل ولم يصفه ما كان يحصل للنبي صل الله تعالى عليه وسلم به فضيلة ظاهرة الشانية هي ان فيه ردأ على طبعه حبيبه قالوا اساطير الاولين سمعها وقت سفره الى الشام فقال لم يعلمه احد من الناس بل معلمه شديد القوى . ۲- سانح وللهذا قال الإمام احمد رضا ماقال وهو حق ثابت، والله اعلم . العبد محمد خليل عني عنه امام فخر الدين رازى عليه الرحمه نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد شدید القوى میں کئی فائدے ہیں، پہلا فائدہ یہ ہے کہ معلم کی مدح محظوظ ہوتی ہے، اگر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا کہ اس کو جبرائیل نے سکھایا ہے، اور وصف شدید القوى سے اس کو متصرف نہ فرماتا تو اس سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فضیلت ظاہرہ حاصل نہ ہوتی، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اس میں رو ہے ان لوگوں کا جنہوں نے کہا یہ پہلے لوگوں کے قصے ہیں جن کو انہوں نے شام کی طرف سفر کے دوران میں لیا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انہیں لوگوں میں سے کسی نے نہیں سکھایا ان کا معلم تو شدید القوى ہے اخ.

ای لیے امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے جو کہا ہے وہ حق ثابت ہے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۵/۵۳)

(۲۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیة ۵۳/۵ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۸/۲۲۵)

پھر وہ کسی کے شاگرد کیا ہوں گے جسے ان کا استاذ بنائیے۔ اسے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا استاذ الاستاذ تھبہ رائیے یہ وہی ہیں جنہیں حق تبارک و تعالیٰ رسول کریم۔ ۱۔ مکین امین۔ ۲۔ فرماتا ہے (کہ وہ عزت والے مالک عرش کے حضور بڑی عزت والے ہیں ماء اعلیٰ کے مقتداء کہ تمام ملائکہ ان کے اطاعت گزار فرمائی بودار، وحی الہی کے امانت دار، کہ انکی امانت میں کسی کو مجال حرف زدن نہیں پیام رسائی وحی میں امکان نہ ہو کا نہ کسی غلط فہمی و غلطی کا اور نہ کسی سہل پسندی اور غفلت کا، منصب رسالت کے پوری طرح تحمل، اسرار و اتوار کے ہر طرح محافظ، فرشتوں میں سب سے اوپریا ان کا مرتبہ و مقام اور قریب قبول پر فائز المرام، وہ صاحب عزت و احترام کہ) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سواد درنے کے خادم نہیں۔ (اور تمام مخلوقات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی اور ان کا مخدوم و مطاع نہیں۔ اور جنگ بدر میں فرشتوں کی ایک جمیعت کے ساتھ حضور کے لشکر کا ایک سپاہی بن کر شامل ہوتا مشہور، زبان زد خاص و عام) اکابر صحابہ و ائمہ اولیاء کو (کہ واسطہ نزول برکات ہیں) اگر ان کی خدمت (کی دولت) ملے دو جہاں کی فخر و سعادت جانیں پھر یہ کس کے خدمت گاریا غاشیہ بردار ہوں گے (اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو پارشاو کون و مکان، مخدوم و مطاع ہر دو جہاں ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم اجمعین و بارک و سلم۔ (۱۔ القرآن الکریم ۸۱/۱۹) (۲۔ القرآن الکریم ۸۱/۲۰)

عقیدہ (۷): فرشتوں کے وجود کا انکار، یا یہ کہنا کہ فرشتہ نیکی کی قوت کو کہتے ہیں اور اس کے سوا کچھ نہیں، یہ دونوں باقاعدہ گھریں (۵)۔



(5) سرید فرشتوں کے وجود کا منکر

سرید فرشتوں کے منکر ہے وہ لکھتا ہے کہ

”قرآن مجید سے فرشتوں کا ایسا وجود جیسا مسلمانوں نے اعتقاد کر رکھا ہے ثابت نہیں ہوتا۔“ (تفیر القرآن ج: ۱، ص: ۲۲)

آجے لکھتا ہے:

”اس میں صحیح نہیں کہ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے تھے انسان تھے اور قومِ لوٹ کے پاس بھیجے گئے تھے۔ علماء مفسرین نے قبل اس کے کہ الفاظ قرآن پر غور کریں یہودیوں کی روایتوں کے موافق ان کا فرشتہ ہوا تسلیم کر دیا ہے حالانکہ وہ خاصے بھلے چکے انسان تھے۔“ (ایضاً ج: ۵، ص: ۶۱)

اس طرح قرآن پاک اور احادیث طیبہ یہ بات موجود ہے کہ مختلف غزوات کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی مدد کے لئے فرشتوں کو بھیجا ہے جیسا کہ آیت ولقد نصر کم اللہ بیدر و انتم اذلة (آل عمران: ۱۲۳) میں مذکور ہے۔ سرید اس کا منکر ہے وہ اس آیت کے تحت لکھتا ہے۔

”براء بحث طلب مسئلہ اس آیت میں فرشتوں کا لڑائی میں دشمنوں سے لانے کے لئے اترنا ہے میں اس بات کا بالکل منکر ہوں، مجھے یقین ہے کہ کوئی فرشتہ لڑنے کو سپاہی بن کر یا گھوڑے پر چڑھ کر نہیں آیا، مجھ کو یہ بھی مجھے یقین ہے کہ قرآن سے بھی ان جنگجو فرشتوں کا اترنا ثابت نہیں۔“ (تفیر القرآن از سرید ج: ۲، ص: ۵۲)

سرید احمد علی گڑھی جبرائیل امین کا منکر

قرآن پاک میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ذکر ہے:

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَالْمُلِّكِيَّةِ وَرَسُولِهِ وَجِنْوِيلَ وَمِنْكُلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَذُولٌ لِّلْكُفَّارِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔

(ب: ۱، البقرہ: ۹۸)

شان نزول: یہودیوں کے ایک گروہ نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ یاہ و سلم سے کہا: آپ کے پاس آسمان سے کون فرشتہ آتا ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ یاہ و سلم نے ارشاد فرمایا میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آتے ہیں۔ ہن صور یا یہودی پیشوائے کہا: وہ ہمارا دشمن ہے، عذاب، شدت اور زمین میں دھنسانا وہی اترتا ہے اور پہلے بھی کئی مرتبہ ہم سے دشمنی کر چکا ہے اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ یاہ و سلم کے پاس حضرت میکائیل علیہ السلام آتے تو ہم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ یاہ و سلم پر ایمان لے آتے۔

(قرطبی، البقرۃ، تحت الآیۃ: ۱/۹۷، ۲/۲۸، الجزء الثاني، خازن، البقرۃ، تحت الآیۃ: ۱/۹۷) ←

جہن کا بیان

عقیدہ (۱): یہ آگ سے پیدا کیے گے ہیں۔ (۱) ان میں بھی بعض کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جو شمل چاہیں بن جائیں، ان کی عمریں بہت طویل ہوتی ہیں، ان کے شریروں کو شیطان کہتے ہیں، یہ سب انسان کی طرح ذی عقل اور ارداخ و احجام والے ہیں، ان میں توالد و تناسل ہوتا ہے، کھاتے، پیتے، جیتے، مرتے ہیں (۲)۔

یہودیوں کی یہ بات سراسر جہالت تھی کیونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام تو جو چیز بھی لائے وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھی تو حقیقت میں یہ اللہ تعالیٰ سے دعمنی تھی، بلکہ اگر یہودی انصاف کرتے تو حضرت جبرائیل امین علیہ السلام سے محبت کرتے اور ان کے شکر گزار ہوتے کہ وہ انکی کتاب لائے جس سے ان کی کتابوں کی تصدیق ہوتی ہے۔

مَنْ كَانَ عَذُولًا إِنَّهُ وَمَلِكُّهُ وَرَسُولُهُ وَجَنَّرِيلَ وَمِنْ كُلِّ فِيَانَ اللَّهَ عَذُولٌ لِلْكُفَّارِ يُنَبِّئُ

ترجمہ کنز الایمان: جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبرائیل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔

اسی طرح کی احادیث میں ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کبھی انسانی شکل میں بارگاہ نبوی میں تشریف لاتے، چنانچہ مشکوہ کی پہلی حدیث "حدیث جبراٹل" میں جب سوالات کرنے کے بعد حضرت جبراٹل علیہ السلام تشریف لے گئے تو آپ نے فرمایا: "فانہ جبرائیل اتا کم دیکھ دینکم۔ (یہ حضرت جبراٹل علیہ السلام تھے، تم کو تمہارا دین سکھانے آئے تھے) (مشکوہ: کتاب الایمان) سرسید حضرت جبراٹل علیہ السلام کے وجود کا منکر ہے۔ وہ لکھتا ہے:

ہم بھی جبراٹل اور روح القدس کو ہی واحد تجویز کرتے ہیں، مگر اس کو خارج از خلقت انبیاء و جد اگاہ مخلوق تسلیم نہیں کرتے، بلکہ اس بات کے قائل ہیں کہ خود انبیاء علیہم السلام میں جو ملکہ نبوت ہے اور ذریعہ مبدہ، فیاض سے ان امور کے اقتباس کا ہے جو نبوت یعنی رسالت سے علاقہ رکھتے ہیں، وہی روح القدس ہے اور وہی جبراٹل ہے۔ (تفیر القرآن از سرسید: ۲، ص: ۱۵۶، ج: ۱، ص: ۱۸۱، ۱۲۲، ۱۲۹، ۱۷۰)

اس عبارت میں سرسید نے اس بات کا انکار کیا کہ حضرت جبراٹل علیہ السلام کوئی خارجی وجود ہے، بلکہ ان کے نزدیک یہ رسول اکرم کی طبیعت میں دریعت کردہ ایک ملکہ نبوت کا نام ہے۔

(۱) وَخَلَقَ الْجَنَّانَ مِنْ مَارِجِ قَنْقَارٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جن کو پیدا فرمایا آگ کے لوکے سے۔ (پ ۲۷، الحجر: ۱۵)

وَالْجَنَّانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلٍ وَمِنْ لَّا يَرِى السَّمُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جن کو اس سے پہلے بنایا ہے دھوکیں کی آگ سے۔ (پ ۲۷، الحجر: ۱۴)

(۲) جنات کی اقسام

حضرت علامہ علی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک اور احادیث میاز کے اور آثار میں غور و مکفر کر کے جنات کی مزید اقسام بیان فرمائی ہیں۔ ←

عقیدہ (۲): ان میں مسلمان بھی ہیں اور کافر بھی، مگر ان کے کفار انسان کی پہ نسبت بہت زیادہ ہیں، اور ان میں کے مسلمان نیک بھی ہیں اور فاسق بھی، نئی بھی ہیں، بدمند ہب بھی، اور ان میں فاسقوں کی تعداد پہ نسبت انسان کے زائد ہے۔

عقیدہ: ان کے وجود کا انکار یا بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے (۳)۔



(۱) غول یا عقریت: یہ سب سے خطرناک اور خبیث جن ہے، کسی سے ماوس نہیں ہوتا۔ جنگلات میں رہتا ہے عکوماً مسافروں کو دکھائی دیتا ہے اور انہیں راستے سے بھٹکاتا ہے۔ (۲) عذر: یہ مصر اور یمن میں پایا جاتا ہے اسے دیکھتے ہی انسان بے ہوش ہو جاتا ہے۔ (۳) ولہان: سمندر کے اوپر جزیروں میں رہتا ہے اس کی فکل ایسی ہے جیسے انسان شتر مرغ پر عوار ہو۔ جو انسان جزیروں میں جا پڑتے ہیں انہیں کھایتا ہے۔ (۴) شق: یہ انسان کے آدمیہ قد کے برابر ہوتا ہے سفر میں ظاہر ہوتا ہے۔ (۵) بعض چنات انسانوں سے ماوس ہوتے ہیں اور انہیں ایذا نہیں پہنچاتے۔ (۶) بعض چنات کنو اڑی لوکیوں کو اٹھالے جاتے ہیں۔ (۷) بعض چنات کئے اور ٹھپکلی کی شکل میں ہوتے ہیں۔ (ملخص از، رسالہ: چنات کی حکایات ص ۱۰۰، امطبوعہ مکتبۃ المدینہ)

(3) جن و شیاطین کے وجود کا انکار اور بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے اور ایسے اتوال کے قائل یقیناً کافر اور اسلامی برادری سے خارج ہیں۔

(ماخوذ از اعتقاد الاجتاب فی الجبل، المعروف دو عقیدے، ازالی حضرت علیہ رحمۃ الرحمٰن، ص ۷۷، نام ۸۱، مطبوعہ فرید بک اسٹال لاہور)

عالم برزخ کا بیان

دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں (1)، مرنے کے بعد اور قیامت سے پہلے تمام انس و جن کو حسب مراتب اُس میں رہنا ہوتا ہے، اور یہ عالم اس دنیا سے بہت بڑا ہے۔ دنیا کے ساتھ برزخ کو روی نسبت ہے جو ماں کے پیٹ کے ساتھ دنیا کو، برزخ میں کسی کو آرام ہے اور کسی کو تکلیف (2)۔

(1) برزخ کے معنی

برزخ کے لفظی معنی آڑ اور پرده کے ہیں اور مرنے کے بعد سے لے کر قیامت میں اتنے تک کا وقتہ برزخ کہلاتا ہے۔ چنانچہ برزخ کے متعلق پارہ 18 سورہ المؤمن آیت نمبر 100 میں اللہ عز وجل فرماتا ہے:

وَمِنْ وَرَاءِهِمْ بَرَزَّخٌ إِلَى يَوْمِ الْيُقْيَضٍ ۝ (پ ۱۸ المؤمن ۱۰۰)

ترجمہ کنز الایمان: اور ان کے آگے ایک آڑ ہے اس دن تک جس دن انھائے جائیں گے۔

حضرت سیدنا مجدد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ: **هَا يَوْمَ الْيُقْيَضٍ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى الْبَغْيِ**. یعنی برزخ سے مراد موت سے لے کر قیامت کے دن دوبارہ انھائے جانے کی تدلت ہے۔

(تفسیر طبری ج ۹ ص ۲۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(2) مسلمان کا قید خانہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث (۱): امام اجل عبد اللہ بن مبارک وابو بکر بن ابی شیبہ عبد اللہ عہ بن عمر و بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابی حمایہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ من (م)

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حبیل ابی مند اور طبرانی مجسم الکبیر اور حاکم صحیح متدرک اور ابو القیم طیبی میں بعد صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوع عاروی:

وَالْمُوقَوفُ أَبْسُطُ لِفَظًا وَأَتَمُّ مَعْنَى وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ فِي الْبَابِ كَمِثْلِ الْمَرْفُوعِ وَهَذَا الْفَظُّ اِمَامُ ابْنِ الْمِبَارَكَ قَالَ
إِنَّ الدِّيَارَ جَنَّةَ الْكَافِرِ وَسَجْنَ الْمُؤْمِنِ وَإِنَّمَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِ حِينَ تَخْرُجُ نَفْسَهُ كَمِثْلِ رَجُلٍ كَانَ فِي سَجْنٍ فَأَخْرَجَ مِنْهُ
فَيَعْلُمُ يَتَقْلِبُ فِي الْأَرْضِ وَيَتَفَسَّحُ فِيهَا لَهُ

(اور حدیث موقوف لفظ ازیادۃ بہسط اور معنا ازیادہ نام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ ←

عقیدہ (۱): ہر شخص کی جتنی زندگی مقرر ہے اس میں نہ زیادتی ہو سکتی ہے نہ کی (۳)، جب زندگی کا وقت پورا ہو جاتا ہے، اس وقت حضرت عزرائیل علیہ السلام قبضہ روح کے لیے آتے ہیں اور اس شخص کے دہنے باعث ہے جہاں تک نگاہ کام کرتی ہے فرشتے دکھائی دیتے ہیں، مسلمان کے آس پاس رحمت کے فرشتے ہوتے ہیں (۴) اور کافر کے دہنے باعث عذاب کے اس وقت ہر شخص پر اسلام کی حقانیت آفتاب سے زیادہ روشن ہو جاتی ہے، مگر اس وقت کا ایمان معتبر اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔^ت (یہک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندگانی ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہادت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں قاب اس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور بافراغت چلتا ہے۔)

(۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک، حدیث ۵۹، دارالكتب العلمية بیروت ۲۶۱)

ولفظ ابی بکر هکذا الدنیا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذمات الہوم من بخلی سربه یسرح حییف شاء^۲۔
(اور روایت ابو بکر کے الفاظ یہ ہیں۔^ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے۔ جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے پیر کرے۔ (۲۔ المصنف لابن ابی ہبیبة حدیث ۱۲۵۷، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱۳/۳۵۵)
حدیث (۲): سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما شبہت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصیم من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى روح الدنيا سے۔ یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا (عہ) ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے لکھنا اس دم گھنٹے اور اندر میری کی جگہ سے اس نھائے دسیج دنیا میں آتا۔ (۳۔ نوادرالاصول لابن الحاصل الثالث و المحسنون فی ان الکتاب لاتحاج معاذر صادر بیروت ۷۵)

عد فائدہ: اسی کے موید دو حدیثیں اور جیسیں مرسل سلیم بن عامر و بن دینار سے اخراجہا این ابی الدنيا (ابن ابی الدنيا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔^ت) (م)

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے بھی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ دنیا کے علوم و ادراک میں فرق سمجھ لیجئے، وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو علکم الہی دنیا سے، واقعی روح طاہر ہے اور بدن نفس، اور علم پرواز، پھرے میں پر عد کی پڑھائی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اس وقت اس کی جو لاتاں قابل دید ہیں، (نتاوی رضویہ، جلد ۹، ص ۲۰۶) رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) مَنْ يُؤْخِرَ اللَّهُ كَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا.

ترجمہ: کنز الایمان: اور ہر گز اللہ کسی جان کو مہلت نہ دے گا جب اس کا وعدہ آجائے۔ (پ 28، المناقون: 11)

(۴) ملائکہ رحمت کا میت کو تسلی دینا

حضرت سیدنا ابوالیوب анصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے، رسول اکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب مؤمن کی روح پرواز کرتی ہے تو اللہ عزوجلی کی طرف سے رحمت کے فرشتے اس سے اس طرح ملاقات کرتے ہیں جس طرح دنیا میں خوشخبری دینے والے سے ملاقات کی جاتی ہے۔ اور کہتے ہیں: اپنے بھائی کو مہلت دو یہاں تک کہ یہ آرام پائے، کیونکہ یہ سخت۔۔۔

نہیں، اس لیے کہ حکم ایمان بالغیب کا ہے اور اب غیب نہ رہا، بلکہ یہ چیز میں مشاہد ہو گئیں (۵)۔

عقیدہ (۶): مرنے کے بعد بھی روح کا تعلق بدن انسان کے ساتھ باقی رہتا ہے (۶)، اگرچہ روح بدن سے جدا

تکلف میں تھا۔ پھر وہ اس سے مختلف صفات کرتے ہیں: فلاں نے کیا کیا؟ فلاں حورت نے کیا کیا؟ کیا فلاں حورت کی شاریٰ ہو گئی؟ پھر وہ اس سے پہلے مرنے والے کسی شخص کے اڑے میں پہنچتے ہیں تو وہ انہیں بتاتا ہے کہ وہ شخص تو مجھے سے پہلے مر گیا تھا۔ پس وہ ایک پندوڑ ایٹاں ایٹاں ورچھوون ۵۰ ترجمہ کنز الایمان: ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پہنچنا۔ (پ ۲، البقرۃ، ۱۵۶) پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں: اسے اپنے نہ کانے دوزخ میں پہنچا دیا گیا۔

(موسوعہ ابن القیام، کتاب ذکر الموت، باب ملائکۃ الارواح، الحدیث ۲۷۳، ج ۵، ص ۳۸۲-۳۸۳)

(۵) موت کا غرفرہ

اور موت کا غرفرہ اس پر طاری ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ

فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا زَوْجُوا سَنَةً

یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ دستور ہے کہ جب کسی قوم پر عذاب آ جاتا ہے تو اس وقت ان کا ایمان لا انا ان کو کچھ بھی نفع نہیں پہنچاتا۔

(پ ۲۴، المؤمن: ۸۵)

چونکہ فرعون، عذاب آ جانے کے بعد، جب موت کا غرفرہ سوار ہو گیا، اس وقت ایمان لایا اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ایمان کو بھی قبول نہیں فرمایا۔

(۶) روح کا تعلق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فناوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عزیزی میں فرمایا:

دو گن کر دن چوں اجزاء بدن بتامہ کجھی باشند علاقہ روح یا بدن زر او نظر عنایت بحال می ماند تو جو روح برازین و متاثرین و مستفیدین ہے سہولت سے ٹوڈے۔

دن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے روح کا تعلق بدن سے ہو جاتا ہے اور برازین اور افس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے۔

(۱) تفسیر عزیزی پارہ علم استفادہ از اولیائے مدفونیں، سلم بک ذپوراللکنوی دہلی، ص ۱۰۳)

مقال (۶۳): میاں اسمعیل صراط مسیم میں لکھے گئے:

حضرت مرتفوی را ک تو تفصیل بر حضرات شیخین ہم ثابت وال تفصیل بہت کثرت احتاج ایشان و ممالک مقامات ولایت بل ماز خدمات است مثل قلبیت و خوشیت و ابدالیت وغیرہما از مهد کرامت مهد حضرت مرتفی تا القرافی دینا ہم بواسطہ ایشان است۔ ۲۔

حضرت مرتفی کو یک گونہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت تبعین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات

ہو گئی، مگر بدن پر جو گزرے گی روح ضرور اس سے آگاہ و متأثر ہو گی، جس طرح حیات دنیا میں ہوتی ہے، بلکہ اس سے زائد۔ دنیا میں تھنڈا پانی، سرد ہوا، نرم فرش، لذیذ کھانا، سب باقیں جسم پر دار ہوتی ہیں، مگر راحت ولادت روح کو پہنچتی

ہے۔ قطبیت، خوبیت، ابدالیت وغیرہ میں وسالت کے لفاظ سے ہے۔ سب حضرت مرثی کے مدد کریم سے اختام دینا تھک ان ہی کے داسٹے سے ہے۔ (۲۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعا تکیہ الحج، الکتبۃ الشفیعیہ لاہور ص ۵۸)

مقال (۲۵) : اسی میں ہے:

عن جل و علیٰ بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ بسب برکت توسل قرآن حفاظت طالب خواہ نہود ۳۔

عن جل و علیٰ بذات خود یا ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطے سے، قرآن میں توسل کی برکت کے سب طالب کی حفاظت فرمائے گا۔

(۳۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان طریق سلوک راہ نبوت الحج، الکتبۃ الشفیعیہ لاہور ص ۱۳۸)

مقال (۲۶) : مولوی اسحاق کی مکتبہ مسائل میں ہے:

سوال: شخصیکہ منکر یا شفیع روح مبارک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصی کہ منکر باشد از شخص ارواح مقدسہ اعتماد دیگر علیہم الصلوٰۃ والسلام و شخصی کہ منکر ان باشد از شخص ارواح اولیاء اللہ در عالم برزخ حکم او محبت؟

جواب: شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کے شخص کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے شخص کا اور عالم برزخ میں جو اولیاء اللہ کی ارواح کے شخص کا منکر ہواں کا حکم کیا ہے؟

جواب: ہر شخص شرع کو ثبوت باخبر متواتر، باشد منکر اس کافر است و ہر شخصیکہ ثبوت باخبر مشہوری باشد منکر اس غماست ہر شخصی کہ ثبوت اس سخیر واحد باشد منکر اس بسب ترک قول محدث خواہ شد بشرطیکہ ثبوت اس صحیح یا بطریق حسن خواہ شد اس اہ ملخصاً جس شخص شرع کا ثبوت احادیث میں متواتر سے ہواں کا منکر کافر ہے اور جس شخص کا ثبوت احادیث مشہورہ سے ہواں کا منکر گمراہ ہے اور جس شخص کا ثبوت خبر واحد سے ہواں کا منکر ترک قول کی وجہ سے گہرہ ہو گا بشرطیکہ اس کا ثبوت بطریق صحیح یا بطریق حسن ہو۔

(۱۔ مکتبہ مسائل سوال ششم تا هشتم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۱۷-۱۶)

ہر چند یہ جواب سراپا عیاری پر بنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال شخص برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے بھی شام ہو اس قدر امن شخص جنون کے لئے ضروری یا ان کی دیانت و تہمت سے الکار اور اخفاۓ حق تلبیس بالباطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۲۷) : جانب شیخ محمد الف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجه بائیؒ بالله علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف بہ بلده عروس دلی اتفاق عمود افداد روز عید زیارت مزار شریف ایشان رفتہ بود در اثنائے توجہ پر مزار مقبرک التفات تمام از زمانیت مقدسہ ایشان ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی ثابت فاصد خود را کہ حضرت خواجه احرار مطہوب بود مرحمت فرمود ۲۔

حضرت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (خواجه بائیؒ بالله علیہ رحمۃ اللہ) کی رحلت کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے شہر دہلی میں گزرنے کا اتفاق ہوا، عید کے دن حضرت کے مزار پاک کی زیارت کے لئے گیا، مزار پاک کی جانب توجہ کے دوران حضرت کی مقدی ←

ہے اور ان کے عکس بھی جسم ہی پر وارد ہوتے ہیں اور مختلف و اذیت روح پاتی ہے، اور روح کے لیے خاص اہم راحت دائم کے الگ اساب ہیں، جن سے سرور یا غم پیدا ہوتا ہے، بعضیم یہی سب حالتیں برزخ میں ہیں۔

روحانیت سے کام الفات رونما ہوا، اور کمال غریب نوازی سے اپنی خاص نسبت جو حضرت خواجہ احرار کی جانب تھی مجھے مرحت فرمائی۔

(۱) مکتوبات امار بامکتوب ۷۹ مئی نوکھور لکمنوا / ۳۲۳

تجھیہ: لفظ تحریب زیارت مزار شریف انج طمحظا رہے اور یونہی غریب نواز بھی کہ حضرت خواجہ اجمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کے جس سے متعقبان طائفہ چلتے ہیں۔

مقال (۲۸): شاہ ولی اللہ انفاس العارفین میں اپنے استاذ محدث ابراہیم کردی علیہ الرحمۃ کا حال لکھتے ہیں:

دو سال کم و بیش دریغداوساکن بودہ برقہ سید عبد القادر قدس سرہ، متوجہ مے شد و ذوق ایں را ازاںجا پیدا کرد۔ اے

کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ اکثر سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کو مرکز توجہ بنا کرتے تھے اور سینہیں سے آپ کو راہِ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

(۱) انفاس العارفین مترجم اردو شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۲۸۶

مقال (۲۹): اسی میں حضرت میر ابوالعلی قدس سرہ، کے ذکر مبارک میں لکھا:

بزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ، متوجہ بودند و ازاں آنحضرت دل ربانہ یا التحد و فیضان گرفتہ۔ ۲

حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فیض الانوار کی طرف متوجہ ہوئے اس بارگاہ سے خاص لطف دکرم پایا اور فیوض حاصل کئے۔ (۲) انفاس العارفین میر ابوالعلی شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۶۹

مقال (۳۰) (۱۴۷): اسی میں اپنے نانا ابوالرضاء محمد سے نقل کیا:

ی فرمودند یک بار حضرت غوث العظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ را دریقہ دید و م اسرار عظیم دراں محل تعلیم فرمودند۔ ۳

فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث العظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار تعلیم فرمائے۔

(۳) انفاس العارفین، حصہ دو شیخ ابوالرضاء محمد اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور، ص ۱۹۳

مقال (۳۱): اسی میں شیخ نذکور کے حالات میں لکھا:

بیجوزہ راز مخلصان بعد وفات ایشان ہپ لرزہ گرفت بغایت نزار گشت شے بنو شیدن آپ دیکھن لمحات محاج عدو طاقت آں عداشت دکے حاضر نبود ایشان مستعمل شدند و آپ دادند لمحات پوٹانیہ در آں کاہ غائب شدند۔ ۴

ملکیتیں میں سے ایک بڑھا حضرت کی وفات کے بعد عجب لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک رات اسے پانی پینے اور لیاف اوڑھتے کی ضرورت تھی، اس کے اندر طاقت نہ تھی، اور دوسرا کوئی موجود نہیں تھا، حضرت مستعمل ہوئے پانی دیا، لمحات اڑھایا، پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (۴) انفاس العارفین انداد اولیاء اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۳۶۹

مقال (۳۲) (۱۴۵): القول ابجیل میں ہے:

نادب شیخنا عبدالرحیم من روح الاممۃ الشیعہ عبدالقادر الجیلانی والخواجہ بهاء الدین محمد نقشبندی والخواجہ معین الدین بن الحسن الجشتی وانہ راہم و اخذل منہم الاجازۃ و عرف لسیہ کل واحد منہم علی حدیثہ ماقاضی اپنے قلبہ و کان بمحک لعا حکایتہار رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔

یعنی ہمارے مرشد شیخ عبدالرحمٰن نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم دخواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ارادات طیبہ سے آداب طریقت سکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جوان سرکاروں سے ان کے دل پر فائز ہوئی جدا جدا پیچوائی اور ہم سے اس کی کاپیت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور ان سے راضی ہوان۔

(۱) القول بجمل مدح شریف شفاء العليل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادری ایج ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲ مولوی خرم علی صاحب نے اگر چہ راہم کے ترجیح میں لفظ خواب میں دیکھا۔ اپنی طرف ہے بڑھادیا جس پر کلام شاہ ولی اللہ میں اصل

۲۳۔ شفاعة العلیل ترجمہ القول الجھیل، فصل ۱۱ سند سلطنة قادریہ انجام سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲)

مقال (۶۷ و ۷۷): مرزا جانجہاں صاحب فرماتے ہیں:

از حضرت شیخ عبداللہ مدد رحمۃ اللہ علیہ دو مس طریقہ گرفتہ یکے طریقہ قادری افذا کر دو دیگرے طریقہ نقشبندیہ اختیار نمودا یشاں فرمود کے روح مبارک
حضرت غوث اعظم تشریف آور دوہ صورت مثالی مرید خادم خود را اہراہ رو دعہ حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرمادہ صورت مثالی مستعد خود را بایا خود
بروند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم ۳

حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دو آدمیوں نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری لیا دوسرے نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا، حضرت فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ نہ لے گئی اور

(۳) مفهولات مرزا مظہر از کلام طیبا تمثیلی و مطبع مجتبائی دلیلیں (۸۲)

مقابل (۸۷): اسْعِيل نے صراطِ مستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

معاں (۲۷۸) میں سے راستہ یہ اس پر تین گز میں اپنے پیر کو
روح مقدس جناب حضرت غوث اعلیٰ نے دجناب حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوحہ حال حضرت ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ
تازع در مابین ردمیں مقدسیں در حق حضرت ایشان ماندہ زیرا کہ ہر دو واحد از اس دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان بتامہ سوئے خود میں
فرمود تا از یونکہ بعد ان قراضی زمانہ تازع و دفع مصالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان بلوہ گر شدند تا قریب پک پاس
ہر دو امام برنس نفس حضرت ایشان توجہ تویی و تائیز در آورے فرمودند تا انکہ درہمان پک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت

ایشان گردیدہا

حضرت غوث اشقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندی کی روحلیں حضرت کے حال پر متوجہ ہو گئیں اور قریب ایک ماہ تک دونوں ←

مقدس روحوں کے درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دنوں ماہوں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرک پر مصالحت واقع ہو جانے کے بعد ایک دن دنوں مقدس روحیں حضرت پر جلوہ گر ہو گئیں ایک پھر کے قریب دنوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پرزور تاثیر ڈالتے رہے یاں تک کہ اسی ایک پھر کے اندر دنوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (۱۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان سلوک راوی ثبوت الحکمة السلفیہ لاہور ص ۱۶۶)

مقال (۷۹) : اسی میں ہے :

روزے حضرت ایٹاں بسوئے مرقد منور حضرت خواجہ خواجہ خان خواجه قطب الالقاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز تشریف فرمائندہ بمرقد مبارک ایٹاں مراتب لشستہ درسی اختماء بروح پر قبور ایٹاں تولیہ ہی جس توی فرمودن کہ بہبند اس توجہ ابتدائے حصول نسبت چشتیہ متحقق شد ۲۔ ایک دن حضرت خواجہ خواجہ خوان خواجه قطب الالقاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز کے مرقد انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے ان کے مرقد مبارک پر مراتبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پر فتوح پر علامات محقق ہو گئیں، اور آس حضور نے حضرت پر بہت توی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشتیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔

(۲۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان سلوک راوی ثبوت الحکمة السلفیہ لاہور ص ۱۶۶)

صل چہارم، اصل مسئلہ مسئولہ سائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و انتظام اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت ان کی ندا میں۔

مقال (۸۰) : شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں کہا :

بزیارت قبر ایٹاں رو دواز آس جا بخدا اب دریوزہ کندہ ۳۔ ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور دہاں بھیک مانگے۔

(۳۔ ہمعات ہمعہ ۱۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۲)

ربائی میں کہا : ع فیض قدس از اہمت ایٹاں بخواہ ۔ (ان کے ہمت سے فیض قدس کے خواستگار رہوت)

(۱۔ ہمعات مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طیبات مکتب بست دوم دشرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۹۲)

دو پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں : میت سے قریب ہو پھر کہے یار دوح ۲۔

(۲۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل کشف قبور و استفاضہ بدانتیج ایم سعید کہنی کراچی ص ۷۲)

آگے مزید ارشاد فرماتے ہیں :

امام جلیل جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں :

هذة الآثار لا تدل على ان الارواح لا تتصل بالا بدنان بعد الموت اذا ما تدل على ان الاجسام لا تتضرر بما يقال لها من عذاب الناس لها ومن اكل التراب لها فان عذاب القبر ليس من جنس عذاب الدنيا وانما هو نوع

آخر يصلى الى الميت نعمية الله تعالى وقدره ۲۔

عقیدہ (۳): مرنے کے بعد مسلمان کی روح صپ مرتبہ مختلف مقاموں میں رہتی ہے، بعض کی قبر پر، بعض کی اس کا آئا ہر میں اس پر دلیل نہیں کہ موت کے بعد جن سے رون کا تعلق نہیں ہوتا، ان کی دلالت صرف اس پر ہے کہ نسم کو الکلیف سے خبر نہیں ہوتا جو انہوں کو جانب سے اسے پہنچائی جاتی ہے، اسی طرح منی کے کھانپنے سے اسے تکلیف نہیں ہوتی، اس لیے کہ ہذا بقیر عذاب دین کی بھنس سے نہیں، وہ ایک دوسری قسم کی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی مشیت و قدرت سے متین کو پہنچتی ہے۔

(۱) شرح الصدور باب احوال الموتی فی قبور الخلافات اکیڈمی منگورہ سو اس ۸۲)

اور ظواہر حدیث و دیگر آثار و اخبار و اقوال اخیار جانب اول ہیں، حدیث ۲۶ میں روایت وارقطنی سے زیادت لفظی الالم گزری یعنی مردہ ذمہ کی ہڈی توڑنی درمیں برابر ہے، علامہ طبی شرح مشکوہ میں فرماتے ہیں:

بَعْدَ مُحْمَدٍ نَّهَى أَلِيَ الْمَرَادُ إِنَّ الْمَرَادَ إِنَّ كَسْرَ عَظَمِ الْمَيِّتِ كَكَسْرِ عَظَمِهِ حِيَاةَ النَّاسِ وَالْمَوْتِ ۖ

بماحت عظیم علماء اس طرف گئی کہ مردہ کی ہڈی توڑنی درد وایڈا میں ایسے ہی ہے جیسے زندہ کی۔

(۲) مرقاۃ، شرح مشکوہ بحوالہ طبی فصل ثالث من باب فن المیت، مکتبہ امدادیہ مکان ۲/۷۹)

امام ابو عمر ابن عبد البر شیخ محقق کا اس باب میں ارشاد قول ۳۰ و ۳۱ میں گزر اور عنیوں سید علامہ ابراہیم طبی واحمد مصری و محمد شامی محسیان دو کے اقوال اسی کے بعد مذکور ہوئے، حدیث ۲۳ میں روایت صحیح مسلم شریف انہی عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گزرنا:

إِذَا دُفِنْتُمُونِي فَشُنُوا عَلَى التَّرَابِ شَنَاعَ.

جب مجھے دفن کرو تو می تجھ پر آہستہ آہستہ نرم ڈالنا۔ (۳) صحیح مسلم باب کون الاسلام یہدم ما قبلہ و محدث ماجد الطالب کراچی ۱/۷۶)

یہی دعیت حدیث ۳۲ میں علاء بن الجلاح تابعی سے گزری اور وہیں اس پر شیخ محقق کا قول کہ:

اس قول اشارت است با آنکہ دعیت احساس می کند و در دن اک می شود با آنچہ در دن اک مم شود بال زندہ اے۔

اس قول میں اس جانب اشارہ ہے کہ دعیت کو احساس ہوتا ہے اور اسے بھی اس چیز سے درد پہنچتا ہے جس سے زندہ کو درد پہنچتا ہے

(۱) انشعة المغاتب فن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷)

حدیث ۱۶ میں امام سفیان کا ارشاد گزرنا کہ: اَنَّهُ لَيْنَا شَدَّهَا اللَّهُ غَاسِلَهُ الْأَخْفَفَ شَغْلٌ ۖ

مردہ اپنے مہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ مجھ پر آسانی کرنا۔

(۲) شرح الصدور عن سفیان باب معرفۃ المیت من بخلہ خلافات اکیڈمی منگورہ سو اس ۳۰)

ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک عورت کی دعیت کو دیکھا کہ اس کے سر میں زور زور سے سکنگی کی جاتی ہے۔ فرمایا:

علام تتصون میتکم ۳۔ الامام محمد فی الاثار اخیرنا ابو حنیفہ ح و عبد الرزاق فی مصنفہ واللفظ له قال

اخیرنا سفلین عن الفوری کلامہ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

انہار ات امرأة يکدون رأسها بمشط فقالت علام تتصون میتکم ۳ سورواه کمحمد ابو عبید القاسم بن سلام

وابراہیم الحرنی فی کتابہما فی غریب الحديث عن ابراہیم عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انا سئلت بـ

چاہے زمیر شریف میں، بعض کی آسمان و زمین کے درمیان، بعض کی پہلے، دوسرے، ساتوں آسمان تک اور بعض کی آسمانوں سے بھی بلند، اور بعض کی روئیں زیر عرش قدمیوں میں، اور بعض کی اعلیٰ علیین میں مگر کہیں ہوں (۷)، اپنے جسم

عن المیت عیسیٰ رَسُولِهِ فَقَالَ لَهُ عَلَامُ الْمُنْصُونِ مَتَّكِمْ إِلَيْهِ

کس جسم میں اپنے مردے کی پیشائی کے بال کھینچتے ہو۔ (اے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا، فرمایا ہمیں ابوحنیفہ نے خبر دی اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا، الفاظ اسی کے ہیں: کہا ہمیں خبر دی سفیان نے وہ ثوری سے راوی ہیں۔ امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری دونوں حماد بن ابی سلیمان سے وہ ابراہیم تھی سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں انہوں نے دیکھا کہ ایک حورت کے بالوں میں سکھا کر رہے ہیں، فرمایا: کیوں اپنی میت کی پیشائی کے بال کھینچتے ہو؟ اور اے امام محمد کی طرح ابوعبدیقہ قاسم بن سلام اور ابراہیم حربی نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں ابراہیم تھی سے، انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راویت کیا، ان سے میت کے سر میں سکھا کرنے سے متعلق سوال ہوا، فرمایا: کیوں اپنی میت کا موئے پیشائی کھینچتے ہو۔ (۳۔ کتاب الآثار امام محمد باب البجاز و حل المیت ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۲۶) (۴۔ مصنف عبد الرزاق، باب شر المیت و اخفارہ حدیث ۱۶۳۱ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۲/۲۲۷) (۵۔ غریب الحدیث قاسم بن سلام و ابراہیم الحربی)

بالمجمل رجحان اسی جانب ہے اور بہر حال اگر لم مانیے تو مسئلہ یہ ہے فی الغرب پر کچھ تفہیم نہیں کہ لم پہنچ گا حیات معاوہ سے، اور حلف تھا حیات موجودہ عند الحلف پر، کما قدمنا تحقیقہ عن الفتح (جیسا تھا القدر سے اس کی تحقیق ہم پیش کر چکے۔ ت) اور نہ مانیے تو ساع میں کچھ تفہیم نہیں کہ ہمارا کلام روح سے ہے اکیت بدن ہوتا ہوا یکساں۔ ولہذا امام اجل سیوطی نے بآں کہ اٹھات ساع موٹی میں ہو تحقیقات باہرہ و تاہرہ رکھتے ہیں اس تقریر پر تقریر فرمائی: هکذا یعنی ان یفهم هذا المقام والله سبحانه ولي الانعام و افضل الصلوة و اکمل السلام على سیدنا محمد اکرم الکرام والله و صحبہ الی یوم القيامت. اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے اور خداے پاک ہی انعام کا مالک ہے، اور بہتر درود، کامل تر سلام ہمارے آقا حضرت محمد پر جو کریموں میں سب سے زیادہ کریم ہیں، اور ان کی آل واصحاب پر روز قیامت تک۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۰۹-۹۰۱ رضا قادری نڈیش، لاہور)

(7) مسلمان کی روح

اعلیٰ حضرت، امام المیت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ہوشمندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ روئیں تو عوام موسینین کی بھی قبور میں محبوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہے زمیر وغیرہ میں ہوتی ہیں، جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی (ع) میں مفصلہ ذکر کیا: مَنْ مَقَامَ عَلِيِّينَ بِلَا يَرَى هُنَّ هُنَّ آسَمَانٌ إِسْتَ وَ پَائِنَسَ آنَ مَتَّصَلَ بِهِ مَدْرَةَ الْمَدْنَى وَ بِلَا يَرَى آنَ مَتَّصَلَ بِهِ يَرَى رَأْسَ عَرْشِ مُجِيدٍ إِسْتَ وَ ارْدَاجَ يَكَالَ بَعْدَ ارْدَاجَ دَرَأَنَ جَامِيَ رَسْدَ وَ مَقْرَبَانَ يَعْنِي انبیاء و اولیاء دراں مستقری مانند و عوام صلحاً بعد از نویانیدن نام درسانیدنا مہارے اعمال برحب مرائب درآسمان دنیا یا درمیان آسمان و زمین یاد رچاہے زمیر تواری دہند و تعلقے تصریح یزدان ارواح رائی ہاشم اے۔

آخر عبارت تک کہ مقالے میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م) علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیر یہ حصہ مدردة المعنی سے ہے۔

ے ان کو تعلق بدستور رہتا ہے۔ جو کوئی قبر پر آئے اُسے دیکھتے، پہچانتے، اُس کی بات سنتے ہیں، بلکہ روح کا دیکھنا قرب قبر ہی سے مخصوص نہیں، (۸) اس کی مثال حدیث میں یہ فرمائی ہے، کہ ایک طائر پہلے قفص میں بند تھا اور اب آزاد

متعلق ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دائیں پائے سے متعلق ہے، نیکوں کی رو جس قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال ہائے پیغمج جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یاد رسان آسمان وزمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں اور ان کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (۱۔ تفسیر عزیزی پارہ عم زیر آیہ ان کتاب الابرار الفیصلین مسلم بک ذپولال کنوں دہلی ص ۱۹۲) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۸) احوال احیاء پر علم و شعور

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و طبت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فصل هفتم: وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں:

قول (۶۳ و ۶۴): مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک محقق شرح منک متوسط، پھر فاضل ابن عابدین حاشیہ شرح تعریف میں فرماتے ہیں:

من أداب الزيارة ما قالوا من انه لا يأبه الزائر من قبل راسه لانه اتعب بصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصره

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی ہے کہ زیارت کو قبر کی پانچتی سے جائے نہ کہ سر ہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہو گی یعنی سراخا کر دیکھنا پڑھے گا، پانچتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہو گا۔

(۱۔ رد المحتار حاشیہ در مختار مطلب فی زیارة القبور مصطفیٰ الباجی مصر / ۲۶۵)

قول (۶۵): مدھل میں فرمایا:

كفى في هذا ببياناً قوله عليه الصلوة والسلام فهو من ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا يمحجه شيع هذا في حق الاحياء من المؤمنين فكيف من كان منهداً في الدار الآخرة

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوال احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمानا ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے دیکھتا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پر وہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں:

(۲۔ المدخل فصل فی الكلام علی زیارة سید المرسلین الحذار الکتاب العربي بیروت ۱/ ۲۵۳)

قول (۶۶): شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قونوی سے نقل فرماتے ہیں:

درمیان قبور را ز مومنین وارواح ایشان نسبت خاصی است مفترکہ بدان زائرین رامی شامند وردسلام برایشان می کنند بدیل اتحاب زیارت در جمیع اوقات ۳۔

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے ۔۔۔

کر دیا گیا۔ الحمد کرام فرماتے ہیں:

**إِنَّ التُّفُوْسَ الْقُدُسِيَّةَ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَائِقِ الْبَدَنِيَّةِ أَتَصَلَّتْ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَتَرَى وَتَسْمَعُ
الْكُلَّ كَالْمُشَاهِدِ.**

والوں کو پہچانے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

(۳) جذب القلوب باب چہارم وہم، فتنی نوکھور لکھنؤس (۲۰۶)

قول (۶۷): انہیں الغریب میں فرمایا:

وَيَعْرُفُونَ مِنْ أَنَّهُمْ زَائِرُوا بَرًّا

(جو زیارت کو آتا ہے مردے اسے پہچانے ہیں۔ ت) (۲۸ انہیں الغریب)

قول (۶۸): تیریں میں ہے:

الشَّعُورُ بِأَقْبَابِ الْدُّفْنِ حَتَّىٰ إِنَّهُ يَعْرُفُ زَائِرَةَ الْأَرْضِ۔

شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد فن بھی یہاں تک کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

(۱) تفسیر شرح جامع صغير تحت ان المیت یعرف من محمله مکتبۃ الامام الشافعی الرياض سعودیہ ۱/۳۰۳)

قول (۶۹): لغات واعظۃ المعنیات وجامع البرکات میں ہے:

وَالْمَفْعُولُ الْوَسْطَیُ در روايات آمده است کہ دادہ می خود برائے میت روز جمعہ علم وادرائک پیشتر از انجو دادہ می خود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شادر زائر پیشتر از روز دیگر ۲

الفاظ واعظۃ المعنیات کے ہیں: روایات میں آیا ہے کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ علم وادرائک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے دو روز جمعہ زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے۔ (۲) اخذ المعنیات بزار زیارتة القبور فصل انور یہ رضویہ سکھر ۱/۱۶)

شرح سفر السعادة میں منفصل منہج تر فرمایا کہ:

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح موماناں بقبور خویش نزدیک می خوند نزدیک شدن معنوی تعلق و اتصال روحانی نظریہ مشابہ اتصال کہ بدن دارد و زائران را کہ نزدیک قبر می آئندہ می شاند و خود ہمیشہ می شاند ولیکن دریں روز شاخت زیادت بر شاخت سارے ایام است از جہت نزدیک شدن بقبور لابد شاخت از نزدیک پیشتر تو قوی تر باشد از شاخت و دور در بعض روایات آمد کرائیں شاخت در اول روز پیشتر است از آخر اس و لہذا از زیارت بقور درین وقت منصب تر است و عادت درین میں فریضیں ہیں است ۳

تیسویں ۳۰ خاصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مومنین کی روحیں اپنی قبروں سے نزدیک ہو جاتی ہیں، یہ نزدیکی معنوی ہوتی ہے اور روحانی تعلق و اتصال ہوتا ہے جیسے بدن سے قرب و اتصال ہوتا ہے۔ اس دن جو زائرین قبر نے پاس آتے ہیں انہیں پہچانتی ہیں، اور یہ پہچاننا ہمیشہ ہوتا ہے مگر اس دن کی شاخت دیگر ایام کی شاخت سے بڑھی ہوتی ہے، ضروراً بات ہے کہ نزدیک سے جو شاخت سے زائد ہوتی ہے وہ دور دالی شاخت سے زائد قوی ہوتی ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شاخت جمعہ کی شام کو بہ نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے ←

بیشک پاک جائیں جب بدن کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں، عالم بالا سے مل جاتی ہیں اور سب کچھ ایسا دیکھتی ہے تھیں جیسے یہاں حاضر ہیں۔

وقت زیارت قبور کا استجواب زیادہ ہے، اور حریم شریفین کا دستور بھی بھی ہے۔

(۳) شرح سفر المساعدة فصل در بیان تعظیم نعمت، نوریہ رضویہ سعمرص (۱۹۹۹)

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)

قول (۲۰ و ۲۱): شیخ شیعہ الاسلام نے فرمایا: واللہ لفظ للشیعہ فی جامع البرکات (جامع البرکات میں شیعہ کے الفاظ ہیں۔ ت): تحقیق ثابت شدہ است ہمایات و احادیث کہ روح ہاتھی است و اور علم و شعور بزار ان و احوال ایشان ثابت است دائیں امریت مقرر در دین اے آیات و احادیث سے تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح ہاتھی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے۔ یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (اب جامع البرکات)

قول (۲۲): تفسیر میں زیر حدیث من زار قبر ابوبیہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا: هذانص فی ان المیت یشعر من یزوره والالہ اصمع تستمیتہ زائرًا و اذا لم یعلم المزور بزيارة من زاره لم یصح ان یقال زاره هذا هو المعقول عند جميع الامم ۲۔ یہ حدیث نفس ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جائیے جب اسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہل اس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔

(۴) تفسیر شرح جامع صغير تخت من زار قبر ابوبیہ مکتبۃ الامام الشافی الریاض السعیدیہ ۲/۲۲۰)

قول (۲۳ و ۲۴): افہد المعنات آخر باب الجنازہ شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر عسکری سے زیر حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم مقصود دوم میں گزری لفظ فرمایا:

درسل حدیث دلیلے واضح است بر حیات میمت دعلم و سے آنکہ واجب است احترام میمت فرد زیارت و سے خصوصاً صالحان و مراعات ادب برقرار مراتب ایشان پڑنا نکہ در عالم حیات ایشان ۳۔

اس حدیث میں اس پر کھلی ہوئی دلیل موجود ہے کہ دفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہوتا ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً صالحین کا احترام اور ان کے مراعب کے لفاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے۔

(۵) افہد المعنات باب زیارة القبور فصل سیق کمار لکھنوا / ۷۲۰)

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اسے ذکر کر کے لکھا ہے: و هل هذا الا الا ثبات العلم والا دراک ا۔ (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے۔ ت) (اب لمعات کتاب الجہاد)

لعل اشتم: وہ اپنے زائروں سے کلام (م) کرتے اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔

عہ: تنبیہ: جواب سلام کا ایک قول فصل هفتہ میں علامہ قونوی سے گزر امس (م)

قول (۲۵ و ۲۶): امام یافعی پھر امام سیوطی امام حب طبری شارح تنبیہ سے نقل ہیں امام اسْعِیل حضری کے ساتھ مقبرہ زیدہ سے

میں نے فعال یا محب الدین اتومن بكلام الموتی قلت نعم فقال ان صاحب هذا القبر يقول لی ادامن حشو الجنة ۲۱ انہوں نے فرمایا: اے محب الدین! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مردے کلام کرتے ہیں؟ میں نے کہا، ہاں، کہاں اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔ (۲۲۔ شرح الصدور باب فی زیارت القبور الخلافت اکیدی منگوہ سواتص ۸۶)

محبیہ: اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اس میت نے امام اسٹیل سے کلام کیا کہ اسی روایات تو صد ہاں ہیں اور ہم پہلے کہاً ہے کہ وقائع جزئی شمارہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیاء سے امورات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناد ا نقش فرمایا۔

تمثیل: امام یافعی امام سیوطی انجی اسٹیل قدس سرہ الجلیل سے حاکی ہوئے بعض مقابر یعنی پران کا گزر ہوا بہ شدت روئے اور سخت مغموم ہوئے، پھر حکلکھلا کر ہنسے اور نہایت شاد ہوئے، کسی نے سبب پوچھا، فرمایا: میں نے اس قبر والوں کو عذاب قبر میں دیکھا، رویا اور جناب الہی سے گزارا کر عرض کی، حکم ہوا: فقد شفعتناك فيهم ہم نے تیری شفاعت ان کے حق میں قبول فرمائی، اس پر یہ قبر والی مجھ سے یوں: وانا معهم یا فقيه اسٹیل اذا فلانة المغنية مولاها اسٹیل امیں بھی انھیں میں سے ہوں میں فلاں گائیں ہوں، میں نے کہا: وانت معهم تو بھی ان کے ساتھ ہے۔ اس پر مجھے ہنسی آئی ۳۔

(۳۔ شرح الصدور باب فی زیارت القبور الخلافت اکیدی منگوہ سواتص ۸۶)

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ رَحْمَتِهِ بِأَوْلِيَائِكَ أَمِينِ

(اے اللہ! میں بھی ان میں شامل فرماجن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا، الہی قبول فرمائے) قول (۴۷): زہر الری شرح سنن نسائی میں نقش فرمایا:

اب للروح شأنها اخروف تكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحسب اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك الى ان قال انما ياتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقدون ان الروح من جنس ما يعهد من الانجسامات التي اذا شغلت مكاناً لم يمكن ان تكون في غيرها وهذا غلط عرض اے حض روح کی شان بخدا ہے با آنکہ ملائکہ اعلیٰ میں ہوتی ہے پھر بھی بدن سے اسی متعلق ہے کہ جب سلام کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو دھوکا میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوسات پر قیاس کر کے روح کا حال جسم کا سمجھتے ہیں کہ جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں ہو سکتی حال انکہ یہ حض غلط ہے۔

(۴۔ زہر الری حاشیہ علی النسائی کتاب الجنائز اردو الحسنی سوری محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۹۲)

قول (۴۰): علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقش فرماتے ہیں:

رد السلام على المسلم من الانبياء حقيقى بالروح والجسد بحملته، ومن غير الانبياء والشهداء باتصال الروح بالجسد اتصالاً يحصل بواسطته التهكمن من الردمع كون ارواحهم ليست في أجسادهم وسواء

حدیث میں فرمایا:

((إِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ يُخْلَى سَرْبُهُ يَسْرَحُ حَيْثُ شَاءَ.)) (۹)

جب مسلمان مرتا ہے اُس کی راہ کھول دی جاتی ہے، جہاں چاہے جائے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں: روح راقرب و بعد مکانی یکساں است۔

المجتمعه و غيرها على الاصح لكن لامانع ان الاتصال في المجتمعه واليوم من المكتنفين به اقوى من الاتصال في غيرها من الايام ۲۔ احمد ملخصاً۔

انبياء عليهم الصلوة والسلام کا جواب سلام سے مشرف فرماتا تو حقیقی ہے کہ روح و بدن دونوں سے ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنین میں یوں ہے۔ کہ ان کی روحیں اگرچہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر انھیں قدرت ہے اور ذہب اصح یہ ہے کہ جمود وغیرہ سب وان برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ پختہ و پختہ و شنبہ و شنبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال اتوی ہے۔ احمد ملخصاً (۲) لزرقانی شرح المواهب بالقصد العاشر فی اتتام نعمۃ الطیبۃ العاشرہ مصر ۸/ ۳۵۲

قول (۸۱ و ۸۲): شرح الصدور و الطحاوی حاشیہ مراتی میں نقل فرمایا:

الحادیث والاثار تدل علی ان الزائر متى جاء علم به المزور و سمع سلام و انس به و رد عليه وهذا عام في حتى الشهداء وغيرهم و انه لا توقیت في ذلك اـ

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مردے کو اس پر علم ہوتا ہے کہ اس کا سلام عنایت ہے اور اس سے انس کرتا ہے اور اس کو جواب دیتا ہے اور زیر بات شہداء وغیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت (عہ) کہ بعض وقت ہو اور بعض وقت نہیں۔
عد: انھیں امام جلیل نے انہیں الفریب میں فرمایا:

وسلمو ارادا على المسلمين اي يوم قاله ابن القيم

مردے سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

(۱) حاشیۃ الطحاوی علی مراتی الغلاح فصل فی زیارة القبور دارالكتب العلمية بیروت ص ۶۲۰

قول (۸۳): بنایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلقین موثق فرمایا:

عند اهل السنۃ هذا على الحقيقة لأن الله تعالى يحبب على ما جاءت به الأثار ۲۔

(۲) البنایۃ شرح الہدایۃ باب الجنائز مکتبہ امدادیہ مکتبۃ المکرمہ ۱۰۷۳

الل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ مردہ تلقین کا جواب دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۱، ۲۶۔ ۲۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹) شرح الصدور، باب فضل الموت، ص ۳۲۔ المصنف لابن أبي شہیۃ، کتاب الرحمد، کلام عبد اللہ بن عمر و الحدیث: ۱۰، ج ۸، ص ۱۸۹۔

کافر دل کی خبیث روحیں (10) بعض کی ان کے مرگھت، یا قبر پر رہتی ہیں، بعض کی چاؤ بیوت میں کوئی نہیں میں ایک نالہ ہے، بعض کی پھلی، دسری، ساتویں زمین سک، بعض کی اُس کے بھی یعنی تین میں، اور وہ کہیں بھی ہیں جو اُس کی قبر یا مرگھت پر مگر رے اُسے دیکھتے، پہنچانے، بات سمعت ہیں، مگر کہیں جانے آنے کا اختیار نہیں، کہ قید ہیں۔

عقیدہ (۱۱) : یہ خیال کہ وہ روح کسی دوسرے بدن میں چلی جاتی ہے، خواہ وہ آدمی کا بدن ہو یا کسی اور جانور کے بدن کو تماش اور آواگوں کہتے ہیں (11)، بعض باطل اور اُس کا ماننا کفر ہے۔

عقیدہ (۱۲) : موت کے معنی روح کا جسم سے جدا ہو جانا ہیں، نہ یہ کہ روح مر جاتی ہو (12)، جو روح کو نہ مانتے بد نہ ہب ہے۔

(10) کفار کی روحیں

اعلیٰ حضرت، امام البنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

روح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔ مسلمانوں میں بعض کی روحیں قبر پر رہتی ہیں اور بعض کی چاؤ زمیں میں اور بعض کی آہان ذمیں کے درمیان، اور بعض آسمان اول دوم بختم ہے، اور بعض اٹھی طبقیں میں، اور بعض بیز پرندوں کی ٹھیکیں میں دیر عرش نور کی ہندوں میں، کفار میں بعض کی روحیں چاؤ دادی برہوت میں، بعض کی زمین دوم سوم بختم ہے، بعض سمجھنی میں۔ واللہ تعالیٰ انہم

(فتویٰ رضوی، جلد ۹، ص ۲۵۸ رضا قوئی شیخ، لاہور)

(11) آواگوں کے بارے میں حیرت انگیز معلومات

ملفوظات اعلیٰ حضرت مفتخر 362 پر سے اس فہرست میں ایک معلوماتی اقتداء ملاحظہ ہے۔ عرض: حضور بعض جگہ بچپن پیدا ہوا ہے اور وہ بیان کرتا ہے کہ میں فلاں جگہ پیدا ہوا تھا اور تمام نشانیاں خالیہ کرتا ہے۔ ارشاد: الْشَّيْطَانُ يَنْظِقُ عَلَى إِلَسَانِهِ۔ (یعنی) شیطان اُس کی زبان پر ہے۔ اس (نومواود) کا شیطان (ہزار) اُس (مرنے والے) بچپن کے شیطان (ہزار) سے پوچھ رکھتا ہے (اور) وہی بیان کرتا ہے کہ لوگ گمراہ ہوں کہ اوہ تو ایسا تو آواگوں ہو گیا۔

(12) روح کے لیے فنا نہیں

اعلیٰ حضرت، امام البنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مقدمہ اولیٰ: فصول سابقہ میں ثابت ہوا کہ البنت کے نزدیک روح کے لیے فنا نہیں، موت سے روحوں کا مر جانا بد نہ ہوں کا قول ہے۔ کتب عقائد مثل معااصد و مواتف و طوالع، اور ان کی شروع فیرہا اس کی تصریحات سے ملا مال ہیں، یہ مسئلہ بلکہ خود روح جسم کے خلاف ایک شی ہوئی اگرچہ بنظر بعض الناس مجملہ نظریات تھا جس کے سبب امام اجل الفراہدین رازی کو تفسیر بکریہ میں زیر کریہ یعنی عویش عن الروح اس پر سڑھج قابو (ع) کا قائم کرنا پڑا اگر قرآن و حدیث پر اتنے فصوص واضح تکلف عطا نہیں فرماتے جن کا حصر دشمنوں کے اور اب تو محمد اللہ تعالیٰ یہ باتیں اہل اسلام نہیں بدرجہ بات سے ہیں جان کا جاننا ہر ایک جان نہیں مگر انہاں جان کا جانہ جسم سے لفڑا ضرور جانتا ہے۔

اور ساتھ ہی فاتحہ و خیرات والیصال ثواب حنات و مصدقات سے بتا دیتا ہے کہ وہ روح کو باقی درقرار مانتا ہے تو موت حقیقاً صفت بدن ہے نہ کہ صفت روح ولہذا اعلامہ الوجود مفتی ابوالسعود محمد نے تفسیرات ارشاد اعقل اسلام میں زیر قول تعالیٰ ہل احیاء عند ربہم (بلکہ وہ اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں۔ت)

حد: ان میں بعض دلائل کا خلاصہ قریب آتا ہے جن سے موت بدن حیات روح بھی ثابت ۱۲ امہ (م) (۱۵/۸۵) (القرآن)

فرمایا: فيه دلالة على أن روح الإنسان جسم لطيف لا يفهي بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكة وتألهه والتناظر۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ انسان کی روح ایک جسم لطیف ہے جو بدن کے ہلاک ہونے سے غائب نہیں ہوتی اور اس کا ادراک اور لذت والم پا بدن پر موجود نہیں۔ (۲) ارشاد اعقل اسلامیت آئیہ مذکورہ در احیاء التراث العربي بیروت ۱۱۲/۲

پھر بھی عجائز روح مفارق عن البدن پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ حدیث میں ہے:

اللهم رب الارواح الفانية والاجساد البالية اـ الحديـث ولفظه عند ابن السنـي عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الجبانة يقول السلام عليكم ايـتها الارواح الفانية والاجساد البالية والعظام النـغرة التي خرجت من الدـنيـا وهـيـ بالـلهـ المؤمنـة اللـهمـ ادخل عليهمـ رـحـامـنـكـ وـسـلامـاـ منـاـ ۲

ایے اللہ فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام کے رب، الحدیث۔ ابن السنی کے نیہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایی سے۔ اس کے لفاظ یہ ہیں، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے: تم پر سلام ہو اے فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام اور گلی ہوئی ہڈیوں! جو دنیا سے خدا پر ایمان کے ساتھ نکلے۔ اے اللہ! ان پر اپنی جانب سے اسائش اور ہماری طرف سے سلام پہنچا۔ (۱) تحرییۃ الشریعۃ الرفوعۃ کتاب الذکر والدعاء فصل ثالث دارالكتب العلمیہ بیروت ۲/۳۲۸) (۲) کتاب عمل اليوم واللیلة باب ما یقول اذا خرج الی المقابر حدیث ۵۹۳ نور محمد اصبع المطابع کراچی ۱۹۸

علامہ عزیزی اس حدیث کے نیچے سراج المیر میں فرماتے ہیں: (الارواح الفانية) ای الفسانی اجسادها ۳۔
(ارواح فانی کا مطلب یہ ہے کہ جن کے جسم فانی ہیں۔ت)

(۳) سراج المیر شرح الجامع الصغير تحت حدیث مذکورہ بمطبعة ازہریہ مصریہ مصر ۳/۱۲۵)

علامہ زین العابدین مناوی تیسیر میں فرماتے ہیں:

الارواح التي اجسادها فانية ولا فالارواح لاتفاقی ۴
(یعنی وہ ارواح جن کے جسم فانی ہیں ورنہ ارواح توفیقیں ہوتیں۔

علامہ حقیقی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

قوله الفانية ای اجسادها اذا الارواح لا تقضی ولذا اتی بالجملة بعدها مفسرة لذالک اعني ←

عقیدہ (۲) : مردہ کلام بھی کرتا ہے (۱۳) اور اس کے کلام کو عوام جن اور انسان کے سوا اور تمام حیوانات وغیرہ

والابدان البالیۃ ای فی غیر نحو الشہداء ۵

اس قول الفائیہ یعنی جن روجوں کے جسم فانی ہیں کیونکہ رومنس فانیں ہوتی اس لیے اس کی تفسیر کرنے والا جملہ بعد میں لائے۔ میری مراد، الابدان البالیہ (بوسیدہ اجسام) یعنی شہداء کے ماسوں اجسام بوسیدہ ہیں۔

(۵) حاشی الحنفی علی حامش السراج المیر شرح الجامع الصغير مطبعة ازہریہ مصریہ ص ۲۵/۱۲۵

ان سب عبارات کا محل یہ کہ روح پر اطلاق فانی باعتبار جسم واقع ہوا یعنی اسے وہ روح جن کے بدن فنا ہو گئے تم پر سلام ہو۔ درست خود روح کے لیے ہرگز قائم نہیں۔ ولہذا دوسرے فقرے میں اس کی تفسیر فرمادی کہ گئے ہوئے بدن یعنی عام لوگوں کے لیے کہ شہداء اور ان کے مثل خواص کے جسم پر بھی سلامت رہتے ہیں، اس کے بعد تفسیر درragh المیر دونوں میں ہے:

فیہ ان الاموات یسمعون اذلا بخاطب الامن یسمع ا-

(۱) السراج لمیر شرح الجامع الصغير تحقیق آیہ مذکورہ مطبعة ازہریہ مصریہ ص ۲۵/۱۲۵

یعنی اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہو کہ مردے سنتے ہیں خطاب اس سے کیا جاتا ہے جو سنتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۲۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۳) مردہ کلام بھی کرتا ہے

حضرت ابوسعید سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جنازہ رکھا جاتا ہے پھر اسے لوگ اپنی گرفتوں پر احتاتے ہیں تو اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے مجھے لے چلو اور اگر بد ہو تو اپنے گھر والوں سے کہتا ہے اسے کہاں لے جاتے ہو اس کی آواز انسان کے سوا ہر جزئیت ہے اگر انسان سنتے تو بے ہوش ہو جائے۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنازہ، باب کلام المیت علی الجنازۃ، الحدیث: ۳۸۰، رج، ص ۲۶۵)

مشترکہ شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمان فرماتے ہیں:

جنازے سے مراد میت ہے اور اس کے رکھنے جانے سے مراد گھر سے باہر نکال کر لوگوں کے سامنے قبرستان لے جانے کے لیے رکھا جانا ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ مردہ بزمیان قال یہ گفتگو کرتا ہے کیونکہ اسے تزعیں میں ہی اپنے آئندہ حال کا پڑھ چل جاتا ہے، اب اسے یہاں نہ کھڑھا دیا معلوم ہوتا ہے اس لیے کہتا ہے جلدی پہنچاؤ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس حالت ہی میں جسم میں جان پڑ چکی ہوتی ہے اور بعد موت مردہ بولتا بھی ہے، سنتا بھی ہے خیسا کہ باب عذاب قبر میں گزر چکا کہ مردہ چلنے والوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔ احمد، طبرانی، ابن القیم، معرفت دینی، معرفت زندگی، اور ابن منده نے ابوسعید خدری سے روایت کی کہ میت اپنے غسل دینے والے، اٹھانے والے، کفن دینے والے اور قبر میں اٹھانے والے سب کو پہنچانتا ہے۔ (مرقات)

۲۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مردے کی یہ گفتگو زبان قال سے آواز کے ساتھ ہی ہوتی ہے جسے جانور فرشتہ نکل کر پتھر سب سنتے ہیں انسان کو اس لیے نہ سنائی گئی کہ اولاً تو اس میں اس آواز کی برداشت کی طاقت نہیں۔ دوسرے اس پر ایمان بالغیب لازم ہے اگر وہ آواز سن لے تو ایمان بالغیب نہ رہے۔ (مراة الناجیہ ج ۱ ص ۷۷)

نئے بھی ہیں (14)۔

(14) مردے سنتے ہیں اور محبوبین بعد وفات مدد کرتے ہیں

مفتخر شہر حکیم الامت حضرت مفتخر احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمٰن علیم القرآن میں فرماتے ہیں:

اس مسئلہ کی تحقیق پہلے بابوں میں ہو جگی ہے کہ مسلمانوں کا متفرقہ عقیدہ ہے کہ مردے سنتے ہیں اور زندوں کے حالات ذمہ بھتے ہیں کچھ اجمالی طور سے یہاں عرض کیا جاتا ہے۔

(۱) فَأَخْذَنَّهُمُ الرَّزْجَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِ هَرَقَّةٍ جَوِيبِينَ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَقُولُ لَكُنْدَلْغُشْكُمْ رِسَالَةَ رَبِّيْ وَنَصَختُ لَكُمْ وَلِكُنْ لَا تُجِيبُونَ التَّصِيْعِينَ ۝

پس کچڑیا قوم صالح کو زازلے نے تو وہ صبح کو اپنے گھروں میں اونٹھے پڑے رہ گئے پھر صالح نے ان سے منہ پھیرا اور کہا کہ اے میری قوم میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا دی اور تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم خیر خواہوں کو پسند نہیں کرتے۔

(پ 8، الاعراف: 78-79)

(۲) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَقُولُ لَكُنْدَلْغُشْكُمْ رِسَالَةَ رَبِّيْ وَنَصَختُ لَكُمْ فَكَيْفَ أَنِي عَلَى قَوْمٍ كَفِيرِينَ ۝
تو شیعیب نے ان مردے نہوں سے منہ پھیرا اور کہا اے میری قوم میں تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا چکا اور تمہیں نصیحت کی تو کیوں کفر کروں کافروں پر۔ (پ 9، الاعراف: 93)

ان آئیوں سے معلوم ہوا کہ صالح علیہ السلام اور شیعیب علیہ السلام نے ہلاک شدہ قوم پر کھڑے ہو کر ان سے یہ باتیں کیں۔

(۳) وَشَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ زُسْلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَهُ يُعْبَدُونَ ۝

ان رسولوں سے پوچھو جو ہم نے آپ سے پہلے سمجھے کیا ہم نے جنم کے سوا اور خدا نہ براۓ ہیں جو پوچھے جاویں۔ (پ 25، الزرف: 45)
حضرت نبی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں وفات پاچے تھے فرمایا جا رہا ہے کہ وفات یا فوت رسولوں سے پوچھو کہ ہم نے شرک کی اجازت نہ دی تو ان کی اتنیں ان پر تہست لگا کر کہتی ہیں کہ اسیں شرک کا حکم ہمارے بغیروں نے دیا ہے۔

اگر مردے نہیں سنتے تو ان سے پوچھنے کے کیا معنی؟ بلکہ اس تیری آیت نے تو یہ معلوم ہوا کہ خاص بزرگوں کو مردے جواب بھی دیتے ہیں اور وہ جواب بھی سن لیتے ہیں۔ اب بھی کشف قبور کرنے والے مردوں سے سوال کر لیتے ہیں۔ اس لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بد کے مقتول کافروں سے پکار کر فرمایا کہ بولو میرے تمام فرمان سچے تھے یا نہیں۔ فاروق اعظم نے عرض کیا کہ بے جان مردوں سے آپ کلام کیوں فرماتے ہیں تو فرمایا وہ تم نے زیادہ سنتے ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب الجنازہ، باب فی عذاب القبر، الحدیث 1370، ج 1، ص 462، دارالكتب العلمیہ بیروت)

دوسری روایت میں ہے کہ دفن کے بعد جب زندے والوں ہوتے ہیں تو مردہ ان کے پاؤں کی آہت سنتا ہے۔

(مکاشفۃ القلوب، الباب الخامس والاربعون فی بیان القبر وموالہ، ج ۱، ص ۱۷۱، دارالكتب العلمیہ بیروت)

ای لئے ہم نمازوں میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کرتے ہیں اور کھانا کھانے والے، استخخار کرنے والے، سوتے ہوئے کوے

عقیدہ (۷): جب مردہ کو قبر میں دفن کرتے ہیں، اُس وقت اُس کو قبر دباتی ہے۔ اگر وہ مسلمان ہے تو اُس کا دبایا ایسا ہوتا ہے کہ جیسے ماں پیار میں اپنے بچے کو زور سے چھپا لیتی ہے، اور اگر کافر ہے تو اُس کو اس زور سے دباتی ہے کہ ادھر کی پسلیاں ادھر اور ادھر کی ادھر ہو جاتی ہیں (15)۔

عقیدہ (۸): جب دفن کرنے والے دفن کر کے ذہاں سے چلتے ہیں وہ ان کے جتوں کی آواز سنتا ہے، اُس وقت اُس کے پاس دو فرشتے اپنے دانتوں سے زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں، ان کی شکلیں نہایت ڈراونی اور پیٹت ٹک ہوتی ہیں، ان کے بدن کارنگ سیاہ، اور آنکھیں سیاہ اور نیلی، اور دیگر کی برابر اور شعلہ زن ہیں، اور ان کے نہیب بال سر سے پاؤں تک، اور ان کے دانت کئی ہاتھ کے، جن سے زمین چیرتے ہوئے آئیں گے، ان میں ایک کو منکر سلام کرنا منع ہے کیونکہ وہ جواب نہیں دے سکتے تو جو جواب نہ دے سکے اسے سلام کرنا منع ہے اگر مردے نہ سنتے ہوئے تو قبرستان جاتے وقت انہیں سلام سے کیا جاتا اور نماز میں حضور کو سلام نہ ہوتا۔

زندگی میں لوگوں کی سنتے کی طاقت مختلف ہوتی ہے بعض قریب سے سنتے ہیں جیسے عام لوگ اور بعض دور سے بھی سن لیتے ہیں جیسے پیغمبر اور اولیاء۔ مرنے کے بعد یہ طاقت بڑھتی ہے تھنٹی نہیں لہذا عام مردوں کو ان کے قبرستان میں جا کر پکار سکتے ہیں دور سے نہیں لیکن انہیاء و اولیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام کو دور سے بھی پکار سکتے ہیں کیونکہ وہ جب زندگی میں دور سے سنتے تھے تو بعد وفات بھی نہیں سمجھے۔ لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہر جگہ سے سلام عرض کرو مگر دوسرے مردوں کو صرف قبر پر جا کر دور سے نہیں۔

دوسری ہدایت: اگرچہ مرنے کے بعد روح اپنے مقام پر رہتی ہے لیکن اس کا تعلق قبر سے ضرور رہتا ہے کہ عام مردوں کو قبر پر جا کر پکارا جاوے تو نہیں گے مگر اور جگہ سے نہیں۔ جیسے سونے والا آدمی کہ اس کی ایک روح نکل کر عالم میں سیر کرتی ہے لیکن اگر اس کے جسم کے پاس کھڑے ہو کر آزاد دوست نہیں۔ دوسری جگہ سے نہیں سنتی۔

(15) قبر دباتی ہے

حضرت سیدنا عمر فاروقؓ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جب کسی بندہ مومن کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کی قبر سر گز لمبی اور سر گز چوڑی کر دی جاتی ہے۔ اس پر خوبصورت ٹھنڈی ہوا کیس چلائی جاتی ہیں۔ اسے ریشمی لباس پہنا یا جاتا ہے۔ پھر اگر اس کے ہمراہ اعمال میں کچھ تلاوتِ قرآن بھی ہو تو اس کا نور ہی اسے قبر میں کافی ہوتا ہے۔ اور اس کی مثال دہن کی سی ہے کہ وہ سوتی ہے تو اس کا محبوب ترین شخصی اسے بیدار کرتا ہے پھر وہ اس طرح بیدار ہوتی ہے گویا ابھی اس کی نیند باقی ہے۔ اور فاجر و فاسق اور کافر کی قبر کو اس قدر بخکش کر دیا جاتا ہے کہ اس کی پسلیاں ٹوٹ پھوٹ کر ایک دوسرے میں پیوست ہو جاتی ہیں۔ اس پر اونٹ کی گردن کی مانند موٹے موٹے سائب چھوڑ دیجاتے ہیں۔ وہ ان کا گوشت کھاتے ہیں یہاں تک کہ ہڈیوں پر ذرہ برابر گوشت بھی نہیں چھوڑتے۔ پھر گونجے، بھرے اور انہیں فرشتوں کو لو ہے کے گز دے کر اس پر سلط کر دیا جاتا ہے۔ تو وہ ان گزوں سے اسے مارتے ہیں، انہیں سنائی نہیں دیتا کہ اس کی چیخ و پکار سن کر تو انہیں دکھائی دیتا ہے کہ اس کی حالت زار دیکھ کر اس پر زری بر تیں۔ اسے منجع و شام آگ پر بیش کیا جاتا ہے۔ (الہام و الحذف)

(مصنف عبدالرزاق، کتاب الجنائز، باب الصبر والبرکاء والثبات، حدیث ۱۲۳، ج ۲، ص ۲۷۳، پیغمبر)

دوسرا کو نکیر کرتے ہیں، مردے کو جھنگوڑتے اور جھوڑ کر آٹھاتے اور نہایت سختی کے ساتھ کرخت آواز میں سوال کرتے ہیں۔

پہلا سوال: ((مَنْ زَبَّاكَ؟))

تیرا رب کون ہے؟

دوسرا سوال: ((مَا دِينُكَ؟))

تیرا دین کیا ہے؟

تیسرا سوال: ((مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟))

ان کے بارے میں تو کیا کہتا تھا؟

مردہ مسلمان ہے تو پہلے سوال کا جواب دے گا:

((رَبِّ اللَّهِ.))

میرا رب اللہ (عز وجل) ہے۔

اور دوسرا کا جواب دے گا:

((دِينِ الْإِسْلَامِ.))

میرا دین اسلام ہے۔

تیسرا سوال کا جواب دے گا:

((هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.))

وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

وہ کہیں گے، تجھے کس نے بتایا؟ کہے گا: میں نے اللہ (عز وجل) کی کتاب پڑھی، اس پر ایمان لایا اور تصدیق کی۔ بعض روایتوں میں آیا ہے، کہ سوال کا جواب پا کر کہیں گے کہ ہمیں تو معلوم تھا کہ تو یہی کہے گا، اس وقت آسمان سے ایک منادی ندا کریگا کہ میرے بندہ نے سچ کہا، اس کے لیے جنت کا پچھونا بچھاؤ، اور جنت کا لباس پہناو اور اس کے لیے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ جنت کی نیم اور خوشبو اس کے پاس آتی رہے گی اور جہاں تک نگاہ پھیلیے گی، وہاں تک اس کی قبر کشادہ کر دی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ تو سوجیسے دلہا سوتا ہے (16)۔ یہ خواص کے

(16) مومن کا سفر آخرت:

پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بندہ مومن جب مرنے کے قریب ہوتا ہے تو اللہ عز وجل فرشتوں کو بھیجا ہے ۔۔۔

لیے گواہ ہے اور عوام میں ان کے لیے جن کو وہ چاہے، ورنہ وصفت قبر حسب مراتب مختلف ہے، بعض کیلئے سُر شرخ ہجومی چوری، بعض کے لیے جتنی وہ چاہے زیادہ، حتیٰ کہ جہاں تک نگاہ پہنچے، اور غصۂ میں بعض پر عذاب بھی ہو گا ان کی محنت کے لائق، پھر اس کے پر ایمان عظام یا مذہب کے امام یا اولیائے کرام کی شفاعت یا محض رحمت سے جب، چاہے گا، نجات پائیں گے، اور بعض نے کہا کہ مومن عاصی پر عذاب قبر شب جمعہ آنے تک ہے، اس کے آتے ہی اپنی لیا جائے گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

جن کے چہرے سوچ کی مانند ہوتے ہیں، ان کے پاس اس کی خوشبو اور کفن ہوتا ہے، وہ اس کے سامنے تاجہ نگاہ پہنچ جاتے ہیں، جب ان کی روح تھی ہے تو زمین و آسمان کے درمیان والے فرشتے اور تمام آسمانی فرشتے اس کے لئے دعائے رحمت کرتے ہیں، اس کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور ہر دروازہ تمنا کرتا ہے کہ اس کی روح اس کے اندر داخل ہو۔ جب اس کی روح اور پرلاطی جاتی ہے تو کہا جاتا ہے: اے رب غفران و جلن! یہ تیرا فلاں ہندہ حاضر ہے۔ اللہ غفران و جلن ارشاد فرماتا ہے: اس کو واپس لے جاؤ! اور وہ کرامات و کھاؤ جوں نے اس کے لئے تیار کر کھی ہیں، کیونکہ میرا اس سے وعدہ ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا أَعْيَدْنَاكُمْ وَ مِنْهَا تُخْرِجُنَاكُمْ تَارِثًا أُخْرَى ۝

ترجمہ: کنز الایمان: ہم نے زمین ہی سے تمہیں بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

(پ 16، ط 55)

مردو جتوں کی آواز سنتا ہے؟

جب لوگ واپس لوٹتے ہیں تو مردہ ان کے جتوں کی آواز سنتا ہے، یہاں تک کہ اس سے پوچھا جاتا ہے: یا اہلنا، مَنْ زَبَّكَ وَ مَا دَيْنُكَ وَ مَنْ نَبَّيْكَ، ترجمہ: اے فلاں! تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میرا رب اللہ غفران و جلن ہے، میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی حضرت (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہیں۔ وہ دونوں فرشتے اسے بہت زیاد جھز کتے ہیں اور یہ آخری آزمائش ہے جس میں میت کو بتلا کیا جاتا ہے۔ پس جب وہ یہ جوابات دیتا ہے تو ایک منادی ندادی ندادی ہے: تو نے سچ کہا اور سچی اللہ غفران و جلن کے اس فرمان کا معنی ہے:

يُقْتَمِلُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقُوْلِ الشَّاهِدِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ

ترجمہ: کنز الایمان: اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (پ 13، ابراہیم: 27)

پھر اس کے پاس ایک آنے والا آتا ہے جو نہایت خوبصورت چہرے والا، عمروہ خوشبو اور حسین لباس میں ملبوس ہوتا ہے، وہ کہتا ہے: تمہے تیرے رب کی رحمت اور باغمات کی خوشخبری ہو، جن میں دائیٰ نعمتیں ہیں۔ قبر والا کہتا ہے: اللہ غفران و جلن تجھے بھی بھلائی کی بشارت دے، تو کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میں تیرا نبیک عمل ہوں، اللہ غفران و جلن کی حشم! میں جانتا تھا کہ تو نبیک میں جلدی کرنے والا اور اللہ غفران و جلن کی نافرمانی میں دیر کرنے والا تھا، اللہ تعالیٰ تجھے جزاۓ خیر عطا فرمائے۔ پھر ایک منادی ندادی ہے: اس کے لئے جنت کا پچھوڑا پچھاڑ اور جنت کی طرف دروازہ کھول دیو۔ پس اس کے لئے جتنی پچھوڑا پچھاڑا یا جاتا اور جنت کی طرف دروازہ کھولا جاتا ہے۔ وہ عرض کرتا ہے: اے اللہ غفران و جلن!

ہاں ایسے حدیث سے ثابت ہے کہ جو مسلمان درب جمعہ یا روز جمعہ یا رمضان مہارک کے کسی دن رات میں مرے گا، سوال پنکھریں وعدہ ابو قیر سے محفوظ رہے گا۔ اور یہ جوار شاد ہوا کہ اُس کے لیے جنت کی کھڑکی کھول دیں گے، یہ یوں ہو گا کہ پہلے اُس کے باعیں ہاتھ کی طرف جہنم کی کھڑکی کھولیں گے، جس کی پٹ اور جلن اور گرم ہوا اور سخت بد ہو آئے جلد از جلد قیامت حاکم فرمائے گا کہ میں اپنے اہل و مال کی طرف لوٹ جاؤں۔

کافر کا سفر آخرت:

کافر جب مرنے کے قریب ہوتا ہے اور دنیا سے اس کا رشتہ ختم ہونے لگتا ہے، تو اس کے پاس نہایت سخت کرے (یعنی طاقتور) فرشتے آتے ہیں، ان کے پاس آگ کا بس اور گندھک کی قیمتی ہوتی ہے، وہ اسے گیر لیتے ہیں۔ جب اس کی روح نکلتی ہے تو زمین و آسمان کے درمیان والے فرشتے اور تمام آسمانی فرشتے اس پر لعنت سمجھتے ہیں اور اس پر آسمانوں کے دروازے بند کر دیتے جاتے ہیں۔ ہر دروازہ تاپسند کرتا ہے کہ وہ اس میں سے گزرے۔ جب اس کی روح کو اور پر لے جایا جاتا ہے، تو اسے پھینک دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے: اے رب غُر و جل! ای تیرا فلاں بندہ ہے اسے نہ آسان قبول کرتا ہے نہ زمین۔

اللہ غُر و جل! فرماتا ہے: اس کو واہیں لے جاؤ اور میں نے اس کے لئے جو شر (یعنی بڑا عذاب) تیار کر رکھا ہے وہ اسے دکھاؤ کیونکہ میرا اس سے وعدہ ہے:

وَمِنْهَا حَلْقَنْكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُ كُمْ وَمِنْهَا نَخْرُجُ كُمْ تَارِقًا أُخْرَى ۝

ترجمہ کنز الایمان: ہم نے زمین ہی سے تھیں بنایا اور اسی میں تھیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تھیں دوبارہ نکالیں گے۔

(پ 16، ط 55)

جب لوگ واہیں پلتے ہیں، تو مردہ ان کے جو قوں کی آواز سنتا ہے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جاتا ہے: یا اہلنا، مَنْ رَبِّكَ، وَمَا دِينُكَ، وَمَنْ نَبِيَّكَ، ترجمہ: اے فلاں! تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میں نہیں جانتا۔ پس کہا جاتا ہے: تو نے جانے کی کوشش ہی نہیں کی تھی۔

پھر اس کے پاس ایک نہایت بد صورت، بد بودار، بد بس آتا ہے، وہ کہتا ہے: تجھے اللہ غُر و جل! کی تاریخی اور در رنگ اک داعی عذاب کی خبر ہو۔ کافر مردہ کہتا ہے: اللہ غُر و جل! تجھے بری خبر سنائے، تو کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میں تیرا برا عامل ہوں، اللہ غُر و جل! کی قسم! تو اس کی ہاتھیں میں جلدی کرتا اور اس کی فرمانبرداری میں کوئا ہی کرتا تھا، اللہ غُر و جل! تجھے بر اجل دے۔ پھر اس پر ایک بہرہ، اندر حا اور گونگا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے، اس کے پاس لو ہے کا ایک گزر ہوتا ہے، اگر جن و انس اسے مل کر اٹھا ہا چاہیں تو نہ اٹھا سکیں، اگر اسے پھاڑ پر ما راجئے تو وہ مٹی بن جائے۔ وہ اسے ایک ضرب لگاتا ہے تو وہ (کافر مردہ) مٹی ہو جاتا ہے پھر اس میں روح لوٹ آتی ہے، پھر وہ اس کی آنکھوں کے درمیان ایک ضرب لگاتا ہے تو جن و انس کے علاوہ زمین کی تمام مخلوق اسے سُنی ہے۔ مزید فرمایا: پھر ایک ندادیئے والا ندار جاتا ہے: اس کے لئے آگ کی تختیاں بچاؤ اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ پس اس کے لئے آگ کی تختیاں بچائی جاتی ہیں اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ (سنن الب راوی، کتاب الرث، باب مسئلۃ فی القبر، الحدیث ۲۷۵۳، ص ۱۵۷۲، محفوظ) →

گی اور معاہنڈ کر دیں گے، اُس کے بعد ہمی طرف سے جنت کی کھڑکی کھولیں گے اور اُس سے کہا جائے گا کہ اُمر ثواب ان سوالوں کے صحیح جواب نہ دیتا تو تیرے داسٹے وہ تھی اور اب یہ ہے، تاکہ وہ اپنے رب کی نعمت کی قدر جانے کے لیے بلائے عظیم سے بچا کر کیسی نعمت عظمی عطا فرمائی۔ اور منافق کے لیے اس کا حکم ہوگا، پہلے جنت کی کھڑکی کھولیں گے کہ اس کی خوبیو، شہنشہ، راحت، نعمت کی جملک دیکھے گا اور معاہنڈ کر دیں گے اور دوزخ کی کھڑکی کھول دیں گے، تاکہ اس پر اس بلائے عظیم کے ساتھ حضرت عظیم بھی ہو، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مان کر، یا اُن کی شانِ رفع میں ادنی گستاخی کر کے کیسی نعمت کھوئی اور کیسی آفت پائی! اور اگر مردہ منافق ہے تو سب سوالوں کے جواب میں یہ کہے گا:

افسوس! مجھے تو کچھ معلوم نہیں۔

((كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَأَقُولُ.))

میں لوگوں کو کہتے سنا تھا، خود بھی کہتا تھا۔

اس وقت ایک پکارنے والا آسمان سے پکارے گا: کہ یہ جھوٹا ہے، اس کے لیے آگ کا بچھونا بچھاؤ اور آگ کا لباس پہناو اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ اس کی گرمی اور لپٹ اس کو پہنچے گی اور اس پر عذاب دینے کے لیے دو فرشتے مقرر ہوں گے، جواندھے اور بھرے ہوں گے، ان کے ساتھ لوہے کا گرز ہوگا کہ پہاڑ پر اگر مارا جائے تو خاک ہو جائے، اس ہتھیار سے اس کو مارتے رہیں گے۔ نیز سانپ اور بچھواسے عذاب پہنچاتے رہیں گے، نیز اعمال اپنے مناسب شکل پر متشکل ہو کر کتا یا بھیڑ یا اور شکل کے بن کر اس کو ایذا پہنچا سکیں گے اور نیکوں کے اعمال کئے مقبول و محبوب صورت پر متشکل ہو کر اُنس دیں گے۔

حضرور نبی پاک، صاحبِ لولاک، سیارجِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ جنت نشان ہے: موسمن اپنی قبر میں سر بیز باغ میں ہوئा ہے اور اس کی قبر ستر گز کشادہ اور منور ہو جاتی ہے یہاں تک کہ چودھویں کے چاند کی طرح ہو جاتی ہے اور کیا تم جانتے ہو کہ یہ آیت کس کے بارے میں نازل ہوئی؟ فَإِنَّ اللَّهَ مَعِيشَةً ضَنْكًا (پ ۱۶، ط ۱۲۳) ترجمہ کنز الایمان: تو بے شک اس کے لئے شنگ زندگانی ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: اللہ عز و جل اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتا ہے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کافر کو قبر میں یوں عذاب ہوتا ہے کہ اس پر ننانوے ہنخین مسلط کر دیئے جاتے ہیں، کیا تم جانتے ہو ہنخین کیا ہے؟ وہ ننانوے سانپ ہیں، ہر سانپ کے ستر (یعنی پھن) ہیں، وہ قیامت تک اس کے جسم کو کامنے، چائے اور پھنکارتے رہیں گے۔

(الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، كتاب الجنائز، فصل في أحوال الميت في قبره، الحديث ١١٢، ج ٥، ص ٥٠، تسع وتسعون بـ ٧٣)

عقیدہ (۹): عذاب قبر حق ہے (۱۷)، اور یوں یعنی قبر حق ہے، اور دونوں جسم و روح دونوں پر ہیں، جیسا کہ اد پر گزار جسم اگرچہ گل جائے، جل جائے، خاک ہو جائے، مگر اس کے اجزاء اصلیہ قیامت تک باقی رہیں گے، وہ مخورد عذاب و ثواب ہوں گے اور انھیں پر روز قیامت دوبارہ ترکیب جسم فرمائی جائے گی، وہ کچھ ایسے باریک اجزاء ہیں ریڑھ کی ہڈی میں جس کو عجیب الذنب کہتے ہیں، کہ نہ کسی خور دین سے نظر آ سکتے ہیں، نہ آگ انھیں جلا سکتی ہے، نہ زمین انھیں گلا سکتی ہے، وہی ختم جسم ہیں (۱۸)۔ والہنا روز قیامت روحوں کا اعادہ اُسی جسم میں ہوگا، نہ جسم دیگر میں، بالائی

(۱۷) عذاب قبر حق ہے

الله تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

أَلْقَارُ يُغَرِّطُونَ عَلَيْهَا الْمُلْكُواً وَعَشِيَّاً وَيَوْمَ تَقُومُ الشَّاغَةُ أَدْخِلُوا إِلَى فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: آگ جس پر صبح و شام بیش کے جاتے ہیں (۱) اور جس دن قیامت قائم ہوگی حکم ہوگا (۲) فرعون والوں کو سخت تر عذاب میں داخل کرو۔ (۳) (پ ۲۲، المؤمن: ۳۶)

مفتخر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمان فرماتے ہیں:

(۱) اس طرح کہ ان کی قبروں میں دوزخ کی گری تو ہر وقت ہی رہتی ہے مگر آگ کی پیشی صبح و شام ہوتی رہے گی قیامت تک۔ قبر سے مراد عالم برزخ ہے اس سے عین مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ عذاب قبر حق ہے، دوسرے یہ کہ عذاب قبر جہنم میں داخل ہو کر نہ ہوگا بلکہ دور سے دوزخ کی گری پہنچا کر۔ تیسرا یہ کہ حساب قبر صرف ایمان کا ہے اور حساب قیامت ایمان و اعمال دونوں کی جائیج ہے اس لئے کہ اس آمت میں آل فرعون کے لئے دعا بولوں کا ذکر ہوا جہنم کی آگ پر پیش ہونا قیامت سے پہلے پھر قیامت میں دوزخ میں داخل ہوں۔

(۲) اس دن عذاب کے فرشتوں کو علانیہ۔

(۳) اس سے معلوم ہوا کہ کفار کے عذاب مختلف ہوں گے سخت کافروں کا عذاب بھی سخت ہے بلکہ کافروں کا عذاب بھی ہلاک جیسا کہ اشد سے معلوم ہوا۔ (تفسیر نور العرفان)

(۱۸) عجیب الذنب

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

انسان کبھی خاک نہیں ہوتا بلن خاک ہو جاتا ہے، اور وہ بھی کل نہیں، کچھ اجزاء اصلیہ دیقند جن کو عجیب الذنب کہتے ہیں وہ نہ جلتے ہیں نہ ملکتے ہیں، بیشہ باقی رہتے ہیں، انھیں پر روز قیامت ترکیب جسم ہوگی، عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔ جو فقط روح کے لیے مانتے ہیں گراہ ہیں، روح بھی باقی اور جسم کے اجزاء اصلی بھی باقی، اور جو خاک ہو گئے وہ بھی فائے مطلق نہ ہوئے، بلکہ تفرقہ احتمال ہوا اور تغیرہ صفات۔ پھر استحالہ کیا ہے۔ حدیث میں روح و جسم دونوں کے مذنب ہونے کی یہ مثال ارشاد فرمائی کہ ایک باعث ہے اس کے پھل کھانے کی مبالغت ہے۔ ایک بھما ہے کہ پاؤں نہیں رکھتا اور آنکھیں ہیں وہ اس باعث کے باہر پڑا ہوا ہے، پھلوں کو دیکھتا ہے مگر ۔۔۔

زاند اجزا کا گھٹنا، بڑھنا، جسم کو نہیں بدلتا، جیسا: پچھے کتنا چھوٹا پیدا ہوتا ہے، پھر کتنا بڑا ہو جاتا ہے، تو یہیکل جوان بیماری میں گھل کر کتنا حیران ہے جاتا ہے، پھر نیا گوشت پوست آکر مثل سابق ہو جاتا ہے، ان تبدیلوں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ شخص بدل گیا۔ یوہیں روز قیامت کا عہود ہے، وہی گوشت اور ہڈیاں کہ خاک یا راکھ ہو گئے ہوں، ان کے ذرے کہیں بھی منتشر ہو گئے ہوں، رب عزوجل انھیں جمع فرمائے اس پھلی ہیئت پر لا کر انھیں پہلے اجزاء اصلیہ پر کہ محفوظ ہیں، ترکیب دے گا اور ہر زوح کو اُسی جسم سابق میں بھیجے گا، اس کا نام حشر ہے، عذاب و تحیم قبر کا انکار وہی کریگا، جو مراد ہے۔

عقیدہ (۱۰): مردہ اگر قبر میں دفن نہ کیا جائے تو جہاں پڑا رہ گیا یا پھینک دیا گیا، غرض کہیں ہو اس سے وہی سوالات ہوں گے اور وہیں ثواب یا عذاب اُسے پہنچے گا، یہاں تک کہ جسے شیر کھا گیا تو شیر کے پیٹ میں سوال و ثواب، عذاب جو کچھ ہو پہنچے گا۔

مسئلہ: انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام و علمائے دین و شہداء اور حافظان قرآن کہ قرآن مجید پر عمل کرتے ہوں اور وہ جو منصب محبت پر فائز ہیں اور وہ جسم جس نے کبھی اللہ عزوجل کی معصیت نہ کی اور وہ کہ اپنے اوقات درود شریف میں مستغرق رکھتے ہیں، ان کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی جو شخص انبیائے کرام علیہم السلام کی شان میں یہ خبیث لکھ کر کر کے مٹی میں مل گئے، مگر اس، بد دین، خبیث، مرتكب تو ہیں ہے۔



ان تک جانیں سکتا، اتنے میں ایک اندھا آیا اس لمحے نے اس سے کہا: تو مجھے اپنی گردن پر بخا کر لے چل، میں تھجھے رستہ بتاؤں گا، اس باغ کا میوہ ہم تم دنوں کھائیں گے، یوں وہ اندھا اس لمحے کو لے گیا اور میوے کھائے دنوں میں کون سزا کا مستحق ہے؟ دنوں ہی متھیں، اندھا اسے نہ لے جاتا تو وہ نہ جاسکتا، اور لنجھا اسے نہ بتاتا تو وہ نہ دیکھ سکتا، وہ لنجھا روح ہے کہ اور اس کو رکھتی ہے اور افعال جوارج نہیں کر سکتی۔ اور وہ اندھا بدن ہے کہ افعال کر سکتا ہے اور اور اس کی نہیں رکھتا۔ دنوں کے اجتماع سے معصیت ہوئی دنوں ہی مستحق سزا ہیں۔

والله تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

معاد و حشر کا بیان

بیشک زمین و آسمان اور جن و انس و ملک سب ایک دن فنا ہونے والے ہیں، صرف ایک اللہ تعالیٰ کے لیے یقینی و بقا ہے (۱)۔ دنیا کے فنا ہونے سے پہلے چند نشانیاں ظاہر ہوں گی۔

(۱) ہر ایک کو موت آئے گی!

(پھر فرمایا) اللہ اکبر یہ موت ایسی چیز ہے کہ سوا ذات باری عز جلال کے کوئی اس سے نہ بچے گا۔ جب آیت نازل ہوئی:

كُلُّ مَنْ عَلِمَهَا فَإِنَّهُ وَيْدُنِي وَجْهَ رَبِّكَ تُفَوَّجِلُ إِلَى الْأَنْتَرَاءِ ۝

جتنے زمین پر ہیں سب فنا ہونے والے ہیں اور باقی رہے گا وجوہ کریم رب العزة جل جلالہ کا۔ (پ ۲۷، الرحمن: ۲۶)

فرشتے بولے: ہم نبچے کہ ہم زمین پر نہیں۔ پھر آیت نازل ہوئی:

كُلُّ نَفِيسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

ہر جاندار موت کو جھکنے والا ہے۔ (پ ۳، آل عمران: ۱۸۵)

فرشتہوں نے کہا: اب ہم بھی گئے۔ جب آسمان و زمین سب فنا ہو جائیں گے اور صرف ملائکہ مقریبین میں جریل، میکائیل، عزرائیل (علیہم الصلوٰۃ والسلام) اور چار فرشتے حملہ عرش (یعنی عرش کے اٹھانے والے) رہ جائیں گے۔ ارشاد فرمائے گا اور وہ خوب جانتے والا ہے، عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے کہ باقی ہیں تیرے بندے جریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل اور چار فرشتے عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہو جائیں گے اور باقی ہے تیرا وجوہ کریم اور وہ ہمیشہ رہے گا۔ ارشاد فرمائے گا: جریل کی روح قبض کر۔ جریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح قبض کریں گے، وہ ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں رب العزت کی تشیع و تقدیس کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ پھر فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے میکائیل، اسرافیل، عزرائیل اور عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجوہ کریم اور وہ کبھی فنا نہ ہو گا۔ فرمائے گا: میکائیل کی روح قبض کر۔ میکائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی مانند سجدہ میں تشیع کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ پھر ارشاد فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے اسرافیل، عزرائیل اور حملہ عرش اور یہ بھی فنا ہوں گی اور باقی ہے تیرا وجوہ کریم اور وہ ہمیشہ رہے گا۔ ارشاد فرمائے گا: اسرافیل کی روح قبض کر۔ اسرافیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں تشیع و تقدیس کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ اور پھر فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے حملہ عرش اور باقی ہے تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجوہ کریم اور وہ ہمیشہ باقی رہے گا۔ فرمائے گا: حملہ عرش کی روح قبض کر۔ وہ سب بھی اسی طرح مر جائیں گے۔ پھر ارشاد فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے باقی ہے تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہو گا اور باقی ہے تیرا وجوہ کریم۔

- (۱) تم نصف ہوں گے یعنی آدمی زمین میں دھنس جائیں گے، ایک شرق میں، دوسرا مغرب میں، تیسرا چڑپہ وہ پر میں (۲)۔
- (۲) علم اٹھ جائے گا یعنی علام اٹھائیے جائیں گے، یہ مطلب نہیں کہ علام تو باقی رہیں اور ان کے دلوں سے علم ہو کر رہا جائے۔
- (۳) جھل کی کثرت ہو گی۔
- (۴) زنا کی زیادتی ہو گی اور اس بے حیائی کے ساتھ زنا ہو گا، جیسے گدھے بُفتی کھاتے ہیں، بڑے چھوٹے کسی کا نیچو پاس نہ ہو گا۔
- (۵) مرد کم ہوں گے اور عورتیں زیادہ، یہاں تک کہ ایک مرد کی سر پرستی میں پچا ۵۰ س عورتیں ہوں گی۔
- (۶) علاوہ اُس بڑے دجال کے اور تیس دجال ہوں گے، کہ وہ سبِ دعویٰ نبوت کریں گے، حالانکہ نبوت ختم ہو چکی۔ جن میں بعض گزر چکے، جیسے مسیلمہ کذاب (۳)،

اور کبھی فنا نہ ہو گا۔ ارشاد فرمائے گا: مُثُرْ مَرْجَا! عَزْرَا تَمَّلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِحِجَّى ایک عظیم پہاڑ کی مانند رب العزت (عز وجلہ) کے ضرب سجدہ میں تسبیح کرتے ہوئے گر پڑیں گے اور روح نکل جائے گی۔ اس وقت سواربِ العزت جل جلالہ کے کوئی نہ ہو گا اس وقت ارشاد ہو گا:

لِهِنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ

آج کس کے لیے بارشاہت ہے۔ (پ ۲۲، المون: ۱۶)

کوئی ہو تو جواب دے، خود رب العزت جل جلالہ جواب فرمائے گا:

يَنْلَا إِلَوْا جِدِ الْفَقَهَارِ

الله واحد قهار کے لیے ہے۔ (پ ۲۲، المون: ۱۶) (ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صفحہ ۵۲۲)

(2) (صحیح مسلم، کتاب الفتن و اشراط الساعة، باب فی الآیات الْتِی... اخ، الحدیث: ۲۹۰۱، ص ۱۵۵)۔

(3) مسیلمہ کذاب

یہ خود کو حسن الیمامہ کہلواتا تھا، پورا نام مسیلمہ بن شمامہ تھا یہ کہتا تھا جو مجھ پر دھی لاتا ہے اس کا نام رحمن ہے، یہ اپنے قبیلے بنو حنفی کے ساتھ مدینہ منورہ حاضر ہوا تھا ایک روایت کے مطابق ایمان لایا تھا بعد میں مرتد ہو گیا تھا اور ایک روایت کے مطابق اس نے تخلف کیا اور کہا اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے بعد خلیفہ بنادیں تو میں مسلمان ہو جاؤں اور ان کی متابعت کروں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کی قیام گاہ پر تشریف لے گئے اور اس کے سر پر کھڑے ہو گئے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دستِ اقدس میں سمجھو کی ایک شاخ تھی فرمایا اگر تو مجھے ہے اس شاخ کو بھی مانگئے تو میں تجھے نہ دوں بھر اس کے جو مسلمانوں کے بارے میں حکم اللہ ہے اور ایک ۔۔۔۔۔

روایت کے مطابق اس نے تموزی دیر سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے گفتگو کرنے کے بعد کہا اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مجھے اپنی نبوت میں شریک کر لیں یا اپنا جانشین مقرر کر دیں تو میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کرنے کو تیار ہوں اس پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (اور اس وقت آپ کے ہاتھ میں سمجھور کی شاخ تھی) کہ تم نبوت میں سے اگر یہ لکڑی بھی مجھ سے مانگو تو نہیں مل سکتی بہر حال جب دربار نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ناکام و نامراودا بیس ہوا تو اس نے خود ہی اعلان نبوت کر دیا اور انہیں یہ مامہ کو بھی گمراہ دمرتہ بنانا شروع کر دیا اس نے شراب و زنا کو حلال کر کے نماز کی فرضیت کو ساقط کر دیا مفدوں کی ایک جماعت اس کے ماتحت مل گئی اس کے چند عقائد کو بیان کیے جاتے ہیں۔

- (۱) مست میمن کر کے نماز پڑھنا کفر و شرک کی علامت ہے لہذا نماز کے وقت جو ہر دل چاہے من کر لیا جائے اور نیت کے وقت کہا جائے کہ میں بے مست نماز ادا کر رہا ہوں۔
- (۲) مسلمانوں کے ایک پیغمبر ہیں لیکن ہمارے دو ہیں ایک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور دوسرا مسیلمہ اور ہرامت کے کم از کم دو چیز ہونے چاہیں۔
- (۳) مسیلمہ کے ماننے والے اپنے آپ کو رحمانیہ کہلاتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحيم کے معنی کرتے تھے شروع مسیلمہ کے خدا کے (مسیلمہ کا نام رحمان بھی مشہور تھا) کے نام سے جو مہربان ہے۔
- (۴) ختنہ کرنا حرام ہے وغیرہ وغیرہ۔

اس نے ایک کتاب بھی وضع کی تھی جس کے دو حصے تھے پہلے کو فاروق اول اور دوسرے کو فاروق ثالثی کہا جاتا تھا اور اس کی حیثیت کسی طرح قرآن سے کم نہ سمجھتے تھے اسی کو نمازوں میں پڑھا جاتا تھا اس کی تلاوت کو باعث ثواب خیال کرتے۔ اس شیطانی صحیفے کے چند جملے ملاحظ ہوں : يَا ضُدْعَ بَنْتَ ضُدْعَ نَقِيٍّ مَا تَنْقِينَ اَعْلَاكَ فِي الْهَاءِ وَ اسْفَلَكَ فِي الطَّينِ لَا الشَّارِبُ تَمْنَعِينَ وَ لَا الْهَاءُ تَكْدِيرِينَ تَرْجِهُ : اے مینڈ کی کی پنجی اسے صاف کر جئے تو صاف کرتی ہے تیرا بالائی حصہ تو پانی میں اور نچلا حصہ مٹی میں ہے نہ تو پانی پینے والوں کو روکتی ہے اور نہ پانی کو گدلا کرتی ہے۔

اس وحی شیطان کا مطلب کیا ہے یہ بیان نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مسیلموں کے نزدیک قرآن کریم اور فاروق کی تفسیر کرنا حرام تھا اب ذرا فاروق اول کی سورۃ الفیل بھی پڑھیے : الفیل و مَا الفیل لَهُ ذَذِبْ دَهْبِلْ وَ خَرْ طَوْمَ طَوْبِلْ اَنْ ذَلِكَ مِنْ خَلْقِ رَبِّنَا الْجَلِيلِ یعنی ہاتھی اور وہ ہاتھی کیا ہے اس کی بھدی دم ہے اور بھی سوٹھ ہے یہ ہمارے رب جلیل کی مخلوق ہے۔ اس کی یہ وحی شیطانی سن کر ایک پنجی نے کہا کہ یہ وحی ہوئی نہیں سکتی اس میں کیا بات بتائی گئی ہے جو میں معلوم نہیں ہے سب کو پتہ ہے کہ ہاتھی کی دم بھدی اور سوٹھ طویل ہوتی ہے۔ مسیلمہ کذاب اس شیطانی کتاب کے علاوہ لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے شعبدہ بازی بھی کرتا تھا جس کو وہ اپنا بجزہ کہتا تھا اور وہ یہ تھا کہ اس نے ایک مرغی کے بالکل تازہ انڈے کو سر کے میں ڈال کر زم کیا اور پھر اس کو ایک چھوٹے منہ والی بوٹل میں ڈالا اندھہ ہوا لگنے سے پھر سخت ہو گیا بس مسیلمہ لوگوں کے سامنے وہ بوٹل رکھتا اور کہتا کہ کوئی عام آدمی انڈے کو بوٹل میں کس طرح ڈال سکتا ہے لوگ اس کو حیرت سے دیکھتے ہیں۔

طیبہ بن خویلد، اسود عنسی (4)،

اور اسکے کمال کا اعتراف کرنے لگتے تھے۔ اس کے علاوہ جب لوگ اس کے پاس کسی صیحت کی بحث کرنے لے کرتے تو یہ ایک لیے دعا بھی کرتا مگر اس کا نتیجہ ہمیشہ برخک ہوتا تھا چنانچہ لوگ اس کے پاس ایک بچے کو برآمد حاصل کرنے کو لائے اس نے اپنا احمد بچے کے سامنے پھیرا دے گیا ایک صورت ایک مرتبہ اسکے پاس آئی کہ ہمارے کمیت سوکھے جا رہے تھے کتویں کا پانی کم ہو گیا ہے ہم نے سنابے کرو مصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی دعا سے خشک کنوں میں پانی اٹھنے لگتا ہے آپ بھی ہمارے لیے دعا کریں چنانچہ اس کذاب نے اپنے خود خاص نہار سے مشورہ کیا اور اپنا تحوک کنوں میں ذالجس کی محبت سے کتویں کا رہا سہا پانی بھی ختم ہو گیا ایک مرتبہ اس کذاب نے سنابے کر آتے دو جہاں مصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آنکھوں میں آیہ وہن لگایا تھا تو اسی آنکھوں کی تکلیف ختم ہو گئی تھی اس نے بھی کئی مریضوں کی آنکھوں میں تحوک لگایا مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کی آنکھ میں یہ تحوک لگا تو وہ بد نصیب انہا ہو جاتا ہے اسکے معتقد نے آکر بیان کیا کہ میرے بہت سے بچے مر چکے ہیں صرف دلوڑ کے باقی ہیں آپ ان کی درازی عمر کی دعا کریں کذاب نے وہاں کی اور کہا جاؤ تمہارے چھوٹے بچے کی عمر چالیس سال ہو گی یہ شخص خوشی سے جوستا ہوا مگر پہنچا تو ایک اندوہ بہاک خبر اس کی خطرتی کہ ابھی اس کا ایک لڑکا کتویں میں گزر کر ہلاک ہو گیا ہے اور جس بچے کی عمر چالیس سال بتائی تھی وہ اچاکب ہی بیار ہوا اور چند لمحوں میں جل بسا اور ایک روایت کے مطابق ایک لڑکے کو بھیزیری نے پھاڑ دیا تھا اور دوسرا کتویں میں گزر کر ہلاک ہوا تھا۔

ان لوگوں پر تجویز ہے جو اس ملعون کے ایسے کرتوں کے باوجود اس کی پیروی کرتے تھے اور اس سے بیزار نہ ہوتے تھے چونکہ جاہلوں کی جماعت میں غرض کے بندے شامل تھے لہذا جب سرکار مصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا وصال ظاہری ہوا تو اس کا کاروبار چک گیا اور ایک لڑک سے زیادہ جہاں اس کے ارد گرد جمع ہو گئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت مقدسہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ۲۳ ہزار کا شکر لیکر اس کے استیصال کو تشریف لے گئے ان کے مقابل ۲۰ ہزار کا شکر کفار تھار فریضیں میں خوب لڑائی ہوئی یہاں تک کہ اللہ عز وجل نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی اور یہ بد بخت کذاب حضرت دشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں واصل با جہنم ہوا اور اس وقت آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا: میں زبانہ کفر میں سب سے اچھے آدمی کا قاتل تھا اور زمانہ اسلام میں سب سے بدتر کا قاتل ہوں۔

(ملخص از ترجمان الحفت بابت ماہ نومبر 1973 ص ۲۹، ۳۲، ۳۳، مدارج الدینہ مترجم جلد دوم صفحہ ۵۵۲ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)

(4) اسود عنسی

یہ عنس بن قدمن سے منسوب تھا اس کا نام عیلہ تھا۔ اسے ذوالنقار بھی کہتے تھے اور ذوالنمار بھی۔ ذوالنقار کہنے کی وجہ تو یہ تھی کہ یہ اپنے منہ پر دو پہنچا کرتا تھا جبکہ ذوالنمار کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کہا کرتا تھا کہ جو شخص مجھے پر ظاہر ہوتا ہے وہ گدھ میں پر سوار ہو کر آتا ہے۔

ارباب پیر کے نزدیک یہ کہاں تھا اور اس سے عجیب و غریب باقی ظاہر ہوئی تھیں یہ لوگوں کو اپنی چہب زبانی سے گزویدہ کر لیا کرتا تھا اس کے ساتھ وہ ہزار شیطان تھے جس طرح کا ہونوں کے ساتھ ہوتے ہیں اس کا قصہ یوں ہے کہ قارس کا ایک باشندہ باذان، جسے کسری نے میں کا حاکم بنایا تھا، نے آخری عمر میں توفیق اسلام پائی اور سرکار مصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے اسے میں کی حکومت پر برقرار رکھا اس کی وفات کے بعد حکومت میں کو تقصیم کر کے کچھ اس کے بیٹے شہر بن باذان کو دی اور کچھ الجموی اشعری رضی اللہ عنہ کو اور حضرت معاذ

سچاں عورت کے بعد کو اسلام لے آئی،
غلام احمد قادریانی (۵) دغیرہم۔ اور جو باقی ہیں، ضرور ہوں گے۔

بن جبل رضی اللہ عنہ کو مرمت فرمائی اس علاقے میں اسود عنسی نے خروج کیا اور شہر بن باذان کو قتل کر دیا اور مرزا بن جو کہ شہر کی بیوی تھی اسے کنیز بنا لیا فرودہ بن مسیک نے جو کہ وہاں کے عامل تھے اور قبیلہ مراد سے تعلق رکھتے تھے انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو ایک خط لکھ کر مطلع کیا حضرت معاذ اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما اتفاق رائے سے حضرموت پڑے گئے جب یہ خبر رکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے اس جماعت کو لکھا کہ تم اکٹھے ہو کر جس طرح ممکن ہو اسود عنسی کے شروع فساد کو ختم کرو اس پر تمام فرماتہ داران نبوت ایک جگہ جمع ہوئے اور مرزا بن جو کہ پیغام بھیجا کرے اسود عنسی وہ شخص ہے جس نے تیرے باپ اور شوہر کو قتل کیا ہے اس کے ساتھ تیری زندگی کیسے گزرے گی اس نے کہلوایا میرے نزدیک یہ شخص حقوق میں سب سے زیادہ دشمن ہے مسلمانوں نے جواب پیغام بھیجا کر جس طرح تمہاری سمجھی میں آئے اور جس طرح بن پڑے اس ملعون کے خاتمه کی سعی کر دیا چنانچہ مرزا بن نے دو شخص کو تیار کیا کہ وہ رات کو دیوار میں نقاب لگا کر اسود کی خواب مگاہ میں داخل ہو کر اسے قتل کر دیں ان میں سے ایک کا نام فیروز دیلی ہے جو مرزا بن کا چچا زاد اور نجاشی کا بھانجہ تھا انہوں نے دسویں سال مدینہ منورہ حاضر ہو کر اسلام قبول کیا تھا رضی اللہ عنہ اور دوسرے شخص کا نام داؤ دی ہے جو بہر حال جب مقررہ رات آئی تو مرزا بن نے اسود کو خالص شراب کثیر مقدار میں پلاوی جس سے وہ مدد ہوش ہو گیا فیروز دیلی نے اپنی ایک جماعت کے ساتھ نقاب لگائی اور اس بد بخت کو قتل کرتے وقت گائے کے چلانے کی طرح بڑی شدید آواز آئی اس کے دروازے پر ایک ہزار پہرے دار ہوا کرتے تھے وہ آوازن کراس طرف لکھے گمراہ مرزا بن نے انہیں یہ کہہ کر مطمئن کر دیا کہ خاموش رہو تمہارے نبی پر وحی آئی ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے اپنی وفات خاہیری سے پہلے ہی خبر دے دی تھی کہ آج رات اسود عنسی مارا گیا ہے اور ایک مردمبارک نے جو کہ اس کے اہلبیت سے ہے اس نے اسے قتل کیا ہے اس کا نام فیروز ہے اور فرمایا: فائز فیروز یعنی فیروز کا میاں ہوا۔

(مدارج الشوہۃ مترجم ج دوم ص ۵۵۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)

(5) مرزا غلام احمد قادریانی

مرزا غلام قادریانی ۱۸۲۹ء یا ۱۸۳۰ء کو پیدا ہوا ابتدائی تعلیم مولوی مکمل علی شاہ سے حاصل کی کچھ عرصے اپنے والد کے ساتھ اگریزی کچھ بیوں کے چکر بھی لگائے آبائی پیشہ زمینداری تھا آباؤ اجداد سکھوں اور اگریزوں کے وفادار ملازم رہتے آئے تھے والد کا نام غلام مرتشی تھا مرزا غلام قادریانی اگریزی اور عربی میں ابجد خوان تھا اس نے قانون کا امتحان دیا مگر قبول ہونے پر تعلیم سے دل اچاث ہو گیا کمزوری دل درماغ کا مرض پوری عمر جوانی سے رہائش قلب، اسہال، دردر، مالیخولی، شوگر دغیرہ امراض موصوف کی زندگی کے ساتھی تھے ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو لاہور میں موصوف کا شدت اسہال یا ہیضہ سے انتقال ہوا۔ بعد وفات اسکے منہ سے پاخانہ نکلتے دیکھا گیا جو حاضرین کی عبرت کا باعث ہوا۔ مرزا غلام احمد قادریانی کے خلفاء اس صورت حال کی تردید کرتے رہے والعلم عند اللہ عز وجل۔

۱۸۸۶ء میں مرزا نے اپنی نبوت کی بنیاد رکھنا شروع کی جو کہ گول مول الہام اور کشف وغیرہ پر مبنی تھی جو کہ برائین احمدیہ میں موجود ہے یاد رہے برائین احمدیہ اور تحذیر الناس (مدرسہ دیوبند) بیک وقت لکھی گئیں نیز علی گڑھ کالج کا اجزاء، مدرسہ دیوبند کی تائیں اور ۔۔۔

- (۷) مال کی کثرت ہوگی، نہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی کہ وہ سونے کے پہاڑ ہوں گے۔
 (۸) ملک عرب میں کھیتی اور باغی اور نہریں ہو جائیں گی۔

برائین احمدیہ کی تصنیف کا زمانہ بھی ایک ہی ہے گویا انگریزوں نے بیک وقت چار قلعے دیوبند، قادیانی، علی گڑھ و دہلی سے کھڑے کر دیے گئے۔ مرتضیٰ اعلام قادیانی سب پر بازی لے گیا کہ نبوت کا دعویٰ کر کے دجالوں میں اپنا نام لکھوایا اپنی دنیا سنبھالنے کی خاطر کر دڑوں مسلمانوں کی عاقبت بر باد کی چنانچہ ۱۸۸۹ء کے کشف والہام کے دعاویٰ کے بعد ایک نیا مسجدِ ظلیٰ و بروزی نبی کے نام سے تیار کیا چنانچہ ۱۸۹۰ء میں یہ کہنا شروع کیا کہ سچ موعود اور ابن مریم، میں خود ہوں، چنانچہ خود لکھتا ہے: مریم کی طرح عیسیٰ کی روح مجھے میں شخص کی گئی اور استعارہ کے ریگ میں مجھے حاملہ تھہرا یا گیا اور آخر کمی میں بعد جو دس میں سے زیادہ نہیں بذریعہ اس الہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا پس اس طور سے میں ابن مریم تھہرا (کشتی نوح ص ۲۷) اور سچ موعود کے متعلق لکھتا ہے: میرا دعویٰ یہ ہے کہ میں وہ سچ موعود ہوں جس کے بارے میں خدا تعالیٰ کی تمام پاک کتابوں میں پیش گویاں ہیں کہ وہ آخری زمانے میں ظاہر ہوگا (جحفہ گلزار ص ۱۹۵)۔

وصوف نے اپنی ظلیٰ و بروزی کی منطق کا ہیر پھیر لفظوں کی چکر بازی میں یوں بھی دکھایا ہے کہ اس نکتہ کو یاد رکھو کہ میں رسول اور نبی نہیں ہوں یعنی باعتبار نبی شریعت اور نبی دعوے اور نبی نام کے، اور میں رسول اور نبی ہوں یعنی باعتبار ظلیت کاملہ کے۔ میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی نبوت کا کامل انکاس ہے اور میں کوئی علیحدہ شخص نبوت کا دعویٰ کرنے والا ہوتا تو خدا تعالیٰ میرا نام محمد، احمد، مصطفیٰ اور مجتبیٰ نہ رکھتا (نزول لسعہ ص ۲) یہ تو ظل ہونے کے بارے میں ہے۔ بروزی کافار مولا بھی ملاحظہ فرمائیے لکھتا ہے: مجھے بروزی صورت میں نبی در رسول بنایا ہے اور اس بناء پر خدا نے بار بار میرا نام نبی اللہ اور رسول اللہ رکھا مگر بروزی صورت میں نبی نفس در میان میں نہیں بلکہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے اسی لحاظ سے میرا نام محمد اور حامد ہوا پس نبوت و رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی محمد کی چیز محمد کے پاس ہی رہی (نحوہ باللہ) (ایک غلطی کا ازالہ)۔

اس کے بعد مرتضیٰ اعلام قادیانی نے اور ترتیٰ کی یہاں تک کہ ۱۹۰۱ء میں حقیقی نبوت کا دعویٰ کر دیا چنانچہ لکھتا ہے: ہلاک ہو گئے وہ جنہوں نے ایک بزرگ زیدہ رسول (یعنی مرتضیٰ اعلام) کو قبول نہ کیا۔ مبارک وہ، جس نے مجھ کو پہچانا۔ میں خدا کی سب را ہوں میں سے آخری را ہوں اور اس کے نوروں میں سے آخری نور ہوں بد قسمت ہے وہ جو مجھے چھوڑتا ہے کیونکہ میرے بغیر سب تاریکی ہے۔ (کشتی نوح ص ۵۶)
 یہ شخص انبیاء کرام کا نہایت گستاخ تھا چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں لکھتا ہے: عیسائیوں نے بہت سے آپ کے مجرمات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی مجرمہ ظاہر نہ ہوا اور اس دن سے کہ آپ نے مجرمہ مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور ان کو حرام کار اور حرام کی اولاد تھہرا یا اسی روز سے شریفوں نے آپ سے کفارہ کیا۔

(از اللہ ادہام ص ۳۰۳ مخصوص از برطانوی مظالم کی کہانی مؤلفہ عبدالحکیم اختر شاہ جہاں پوری علیہ الرحمۃ ص ۶۵۶۶ ۶۲۳۳)
 سیدی العلیحضرت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: قادیانی سے بذریان کو دیکھو سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی کیسی تو ہیں کرتا ہے یہاں تک انہیں اور انکی ماں صدیقہ بتوں کو نوش گالیاں دیتا ہے یہاں تک ۲۰۰۰ انبیاء کو صاف جھوٹا لکھا جاتی کہ وہ بارہ جیب خود میان اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر ناپاک حملہ کیا۔ (ملفوظات ص ۲۰۸ مطبوعہ مشائق یک کارنیوال اہور)

- (۹) دین پر قائم رہتا اتنا دشوار ہو گا جیسے مٹھی میں انگارا لیتا، یہاں تک کہ آدمی قبرستان میں جا کر تمبا کری گا، کہ کاش میں اس قبر میں ہوتا۔
- (۱۰) وقت میں برکت نہ ہوگی، یہاں تک کہ سال میل میئنے کے اور مہینہ میل ہفتہ کے اور ہفتہ میل دن کے اور دن ایسا ہو جائے گا جیسے کسی چیز کو آگ لگی اور جلد بھڑک کر ختم ہو گئی، یعنی بہت جلد جلد وقت گزرے گا۔
- (۱۱) زکوٰۃ دینا لوگوں پر گراں ہو گا کہ اس کو تاداں سمجھیں گے۔
- (۱۲) علم دین پر دھیں گے، مگر دین کے لیے نہیں۔
- (۱۳) مرد اپنی عورت کا مُطْرِع ہو گا۔
- (۱۴) ماں باپ کی نافرمانی کری گا۔
- (۱۵) اپنے احباب سے میل جوں رکھے گا اور باپ سے جدا۔
- (۱۶) مسجد میں لوگ چلا بھیں گے۔
- (۱۷) گانے بابے کی کثرت ہو گی۔
- (۱۸) آنکھوں پر لوگ لعنت کریں گے، ان کو برا کہیں گے۔
- (۱۹) درندے، جانور، آدمی سے کلام کریں گے، کوڑے کی بھنپی، جوتے کا تسمہ کلام کری گا، اُس کے بازار جانے کے بعد جو کچھ گھر میں ہوا بتائے گا، بلکہ خود انسان کی ران اُسے خبر دے گی۔

دعویٰ نبوت کے بعد مرزا کی رگ شیطانی مزید پھڑکی تو اس نے خدائی دعویٰ کر دالا چنانچہ لکھتا ہے میں نے خیند میں اپنے آپ کو ہو بہو اللہ دیکھا اور میں نے یقین کر لیا کہ میں وہ (اللہ) ہوں پھر میں نے آسمان وزمین بنائے اور کہا ہم نے آسمان کو ستاروں کے ساتھ سجاایا ہے۔

(کمالات اسلام ص ۵۶۲، ۵۶۵، ۵۶۷ بحوالہ برطانوی مظالم کی کہانی ص ۶۵۸)

ویگر جھونٹ نبوت کے دعویداروں کی طرح مرزا غلام قادریانی نے بھی کچھ پیش گویاں کی تھیں مگر ان کا انجام مسلسلہ کذاب کی طرح ہوا۔ اپنے لیے ایک بوکے کی پیش گوئی کی تھی جس کی نسبت کہا تھا کہ انبیاء کا چاند ہو گا اور بادشاہ اس کے کپڑوں سے برکت لیں گے مگر نشان الہی کہ چوں دم برادشم مادہ برآمد بیٹی پیدا ہوئی اس پر کہا گردی سمجھنے میں غلطی ہوئی اب کی جو ہو گا وہ لڑکا انبیاء کا چاند ہو گا، بیٹی بیٹیہ بھیشہ پیدا ہوتے ہیں اب کی ہوا بیٹا مگر چند روز جی کر مر گیا بادشاہ کیا کسی محتاج نے بھی اس کے کپڑوں سے برکت نہ لی۔

۲۔ ایک اور پیش گوئی آسمانی بیوی کی تھی اپنی چپازاد بہن احمدی کو لکھ بھیجا کہ اپنی بیٹی محمدی بیگم سیرے نکاح میں دے دے اس نے صاف انکار کیا اس پر طمع دلا کی پھر دمکیاں دیں پھر کہا کہ وہی آگئی کہ زوج تکھا ہم نے تیرا نکاح اس سے کر دیا اور یہ کہ اس کا نکاح اگر تو دوسرا جگہ کرے گی تو ذہانی یا شمن برس کے اندر اس کا شوہر مرجائے گا مگر اس خدا کی بندی نے ایک نہ سئی، سلطان محمد خان سے نکاح کر دیا وہ آسمان نکاح دھراہی رہانہ وہ شوہر مرا کتنے بچے اس سے ہو چکے اور یہ جمل دیئے۔ (ملخص از فتاویٰ رضویٰ جلد ۲ ص ۳۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

(۲۰) ڈلیل لوگ جن کو شن کا کپڑا، پاؤں کی جوتیاں نفیب نہ تھیں، بڑے بڑے مخلوقوں میں فخر کریں گے۔

(۲۱) دجال کا ظاہر ہونا کہ چار ۳ لیس دن میں حرمین طہین کے ساتھام روئے زمین کا گشت کریگا۔ چالیس دن میں، پھلا دن سال بھر کے برابر ہوگا اور دوسرا دن مہینے بھر کے برابر اور تیسرا دن ہفتہ کے برابر اور باقی دن چونیں چوبیس گھنٹے کے ہوں گے اور وہ بہت تیزی کے ساتھ سیر کریگا، جیسے بادل جس کو ہوا اڑاتی ہو۔ اُس کا فتنہ بہت شدید ہوگا، ایک باغ اور ایک آگ اُس کے ہمراہ ہوں گی، جن کا نام جنت و دوزخ رکھے گا، جہاں جائے گا یہ بھی جائیں گی، مگر وہ جو دیکھنے میں جنت معلوم ہوگی وہ حقیقت آگ ہوگی اور جو جہنم دکھائی دے گا، وہ آرام کی جگہ ہوگی اور وہ خدائی کا دعویٰ کریگا، جو اُس پر ایمان لائے گا اُسے اپنی جنت میں ڈالے گا اور جوانکار کریگا اُسے جہنم میں داخل کریگا، مردے چلائے گا۔ زمین کو حکم دے گا وہ سبزے اگائے گی، آسمان سے پانی برسائے گا اور ان لوگوں کے جانور لمبے چوڑے خوب تیار اور دودھ والے ہو جائیں گے اور ویرانے میں جائے گا تو وہاں کے دفینے شہد کی تکھیوں کی طرح ڈل کے ڈل اس کے ہمراہ ہو جائیں گے۔ اسی قسم کے بہت سے فعدے دکھائے گا اور حقیقت میں یہ سب جادو کے کرشمے ہوں گے اور شیاطین کے تماشے، جن کو واقعیت سے کچھ تعلق نہیں، اسی لیے اُس کے وہاں سے جاتے ہی لوگوں کے پاس کچھ نہ رہے گا۔ جرمن شریفین میں جب جانا چاہے گا ملائکہ اس کا منہ پھیر دیں گے۔ البتہ مدینہ طیبہ میں تین زلزلے آئیں گے کہ وہاں جو لوگ بظاہر مسلمان بنے ہوں گے اور دل میں کافر ہوں گے اور وہ جو علم الہی میں دجال پر ایمان لا کر کافر ہونے والے ہیں، ان زلزلوں کے خوف سے شہر سے باہر بھائیں گے اور اُس کے فتنہ میں بٹلا ہوں گے۔

دجال کے ساتھ یہود کی فوجیں ہوں گی، اُس کی پیشانی پر لکھا ہوگا: ک، ف، ریعنی کافر، جس کو ہر مسلمان پڑھے گا اور کافر کو نظر نہ آئے گا جب وہ ساری دنیا میں پھر پھر اکرم ملک شام کو جائے گا، اُس وقت حضرت مسیح علیہ السلام آسمان سے جامع مسجد دمشق کے شرقی مینارہ پر نو ڈل فرمائیں گے، صبح کا وقت ہوگا، نماز فجر کے لیے اقامت ہو چکی ہوگی، حضرت امام مهدی کو کہ اُس جماعت میں موجود ہوں گے امامت کا حکم دیں گے، حضرت امام مهدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھائیں گے، وہ لعین دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سانس کی خوشبو سے پچھلانا شروع ہوگا، جیسے پانی میں نمک گھلتا ہے اور ان کی سانس کی خوشبو حد تھر تک پہنچے گی، وہ بھاگے گا، یہ تعاقب فرمائیں گے اور اُس کی پیٹھے میں نیزہ ماریں گے، اُس سے وہ جہنم واصل ہوگا۔

(۲۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نو ڈل فرمانا:

اس کی مختصر کیفیت اور معلوم ہو چکی، آپ کے زمانہ میں ماں کی کثرت ہوگی، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو

مال دے گا تو وہ قبول نہ کریگا، نیز اس زمانہ میں عداوت و بغض و حسد آپس میں بالکل نہ ہو گا۔ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام صلی اللہ علیہ وسلم تو ذیں گے اور خزریر کو قتل کریں گے، تمام اہل کتاب جو قتل سے بچیں گے سب ان پر ایمان لا سکیں گے۔ تمام جہان میں دین ایک دینِ اسلام ہو گا اور مذہب ایک مذہبِ احمدیت تھا۔

چچے سانپ سے کھلیلیں گے اور شیر اور بکری ایک ساتھ چڑیں گے، چالیس برس تک اقامت فرمائیں گے، نکاح کریں گے، اولاد بھی ہو گی، بعد وفات روضہ النور میں دفن ہونگے۔

(۲۳) حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ظاہر ہونا (۶) :

اس کا اجمالي واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں جب سب جگہ کفر کا تسلط ہو گا اُس وقت تمام ابدال بلکہ تمام اولیاء سب جگہ سے ہٹ کر حریمِ شریفین کو ہجرت کر جائیں گے، صرف وہیں اسلام ہو گا اور ساری زمین کفرستان ہو جائے گی۔ رمضان شریف کا تمہیش ہو گا، ابدال طوافِ کعبہ میں مصروف ہوں گے اور حضرت امام مہدی بھی وہاں ہوں گے، اولیاء انھیں پہچانیں گے، ان سے درخواست بیعت کریں گے، وہ انکار کریں گے۔

دفعۃ غیب سے ایک آواز آئے گی:

هَذَا الْخَلِيفَةُ اللَّهُ الْمَهْدِيُّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوهُ.

یہ اللہ (عز وجل) کا خلیفہ مہدی ہے، اس کی بات سنو اور اس کا حکم مانو۔

تمام لوگ ان کے دستِ مبارک پر بیعت کریں گے۔ وہاں سے سب کو اپنے ہمراہ لے کر ملکِ شام کو تشریف لے جائیں گے۔

بعد قتلِ دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حکمِ الہی ہو گا کہ مسلمانوں کو کوہ طور پر لے جاؤ، اس لیے کہ کچھ ایسے لوگ ظاہر کیے جائیں گے، جن سے لڑنے کی کسی کو طاقت نہیں۔

(۶) حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفۃ اللہ ہیں۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی آل میں سے حسنی نبی ہوں گے۔ جب دنیا میں گفر پھیل جائے گا اور اسلامِ حریمِ شریفین کی طرف متوجہ ہو جائے گا، اولیاء ابدال وہاں کو ہجرت کر جائیں گے۔ ماہ رمضان میں ابدال کعبہ شریف کے طواف میں مشغول ہوں گے وہاں اولیاء حضرت مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہچان کر ان سے بیعت کی درخواست کریں گے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکار فرمائیں گے۔ غیب سے ندا آئے گی **هَذَا الْخَلِيفَةُ اللَّهُ الْمَهْدِيُّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوهُ.** یہ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مہدی ہیں ان کا حکم سنو اور اطاعت کرو۔ لوگ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دستِ مبارک پر بیعت کریں گے وہاں سے مسلمانوں کو ساتھ لے کر شام تشریف لے جائیں گے۔ آپ کا زمانہ بڑی خیر و برکت کا ہو گا۔ زمینِ عدل و انصاف سے بھر جائے گی۔

(۲۳) یا بحوج و ماجوج کا خروج (۷):

مسلمانوں کے کوہ طور پر جانے کے بعد یا بحوج و ماجوج ظاہر ہوں گے، یہ اس قدر کثیر ہوں گے کہ ان کی پھل

(۷) یا بحوج و ماجوج

یہ یاث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ایک فداہی گروہ ہے۔ اور ان لوگوں کی تعداد بہت ہی زیادہ ہے۔ یہ لوگ بلا کے جنگلوں پر اور بالکل ہی وحشی اور جنگلی ہیں جو بالکل جانوروں کی طرح رہتے ہیں۔ موسم ربیع میں یہ لوگ اپنے غاروں سے نکل کر تمام کھیتیاں اور بیڑیاں کھا جاتے تھے۔ اور خشک چیزوں کو لاد کر لے جاتے تھے۔ آدمیوں اور جنگلی جانوروں یہاں تک کہ سانپ، پھونگو، مرگٹ اور ہر چورے کو کھا جاتے تھے۔

سد سکندری:- حضرت ذوالقرینین سے لوگوں نے فریاد کی کہ آپ ہمیں یا بحوج و ماجوج کے شر اور ان کی ایذا اور مسامنوں سے بچائیے اور ان لوگوں نے ان کے عوض کچھ مال دینے کی بھی پیش کش کی تو حضرت ذوالقرینین نے فرمایا کہ مجھے تمہارے مال کی ضرورت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے سب کچھ دیا ہے۔ بس تم لوگ جسمانی محنت ہے میری مدد کرو۔ چنانچہ آپ نے دونوں پہاڑوں کے درمیان بیڑا کھدوائی۔ جب پانی نکل آیا تو اس پر پھٹلائے تانے کے گارے سے پھر جمائے گئے اور لوہے کے تختے پیچے اور چین کر ان کے درمیان میں لکری اور کوکلہ بھر دادیا۔ اور اس میں آگ لگوادی۔ اس طرح یہ دیوار پہاڑ کی بلندی تک اونچی کر دی گئی اور دونوں پہاڑوں کے درمیان کوئی جگز چھوڑی گئی۔ پھر پھٹلایا ہوا تاناد دیوار میں پلا دیا گیا جو سب مل کر بہت ہی مضبوط اور نہایت سختکم دیوار بن گئی۔

(خزانہ العرفان، ص ۵۲۵۔ ۵۲۷، پ ۱۶، الکف: ۹۸۲۸۲)

قرآن مجید کی سورہ کہف میں حَتَّى إِذَا أَهْلَكَ مَغْرِبَ السَّمَاءِ مِنْ أَمْرِنَا يُشَرِّأْ پہلے سفر کا ذکر ہے پھر فَقَرَأَ أَتَبَعَ سَبَبًا سے خُزِرًا تک دوسرے سفر کا ذکر ہے اور فَقَرَأَ أَتَبَعَ سَبَبًا سے وَعْدُرَتِي حَقَّا تک تیرے سفر کی روڑاد ہے۔

سد سکندری کب ٹوٹے گی؟: حدیث شریف میں ہے کہ یا بحوج و ماجوج روزانہ اس دیوار کو توڑتے ہیں اور دن بھر جب محنت کرتے کرتے اس کو توڑنے کے قریب ہو جاتے ہیں تو ان میں سے کوئی کہتا ہے کہ اب چلو باقی کوکل توڑا لیں گے۔ دوسرے دن جب وہ لوگ آتے ہیں تو خدا کے حکم سے وہ دیوار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط ہو جاتی ہے۔ جب اس دیوار کے ٹوٹنے کا وقت آئے گا تو ان میں سے کوئی کہے گا کہ اب چلو۔ ان شاء اللہ تعالیٰ کل اس دیوار کو توڑا لیں گے۔ ان لوگوں کے ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کی برکت اور اس کلکہ کا یہ شرہ ہو گا کہ دوسرے دن دیوار ٹوٹ جائے گی۔ یہ تیامت قریب ہونے کا وقت ہو گا۔ دیوار ٹوٹنے کے بعد یا بحوج و ماجوج نکل پڑیں گے اور زمین میں ہر طرف نکروں فساد اور قتل و غارت کریں گے۔ چشمیں اور تالابوں کا پانی پیا ڈالیں گے اور جانوروں اور درختوں کو کھا ڈالیں گے۔ زمین پر ہر جگہوں میں پھیل جائیں گے۔ مگر مکہ مکرمہ و مدینہ طیبہ و بیت المقدس ان تینوں شہروں میں یہ داخل نہ ہو سکیں گے۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا ہے ان لوگوں کی گردنوں میں کیڑے پیدا ہو جائیں گے اور یہ سب بلاک ہو جائیں گے۔ قرآن مجید میں ہے:-

حَتَّىٰ رَآءَ فِتْحَتْ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ قَنْ كُلَّ حَدَبٍ يَتَسْلُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان:- یہاں تک کہ جب کھوئے جائیں گے یا بحوج و ماجوج اور وہ ہر بلندی سے ڈھلتے ہوں گے۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۹۶)

دامت بھیر و طبر یہ پر (جس کا طول دس میل ہو گا جب گزرے گی، اس کا پانی پی کر اس طرح سکھا دے گی کہ دوسری جماعت بعد والی جب آئے گی تو کہے گی: کہ یہاں کبھی پانی تھا۔

پھر دنیا میں فساد و کلی و غارت سے جب فرصت پائیں گے تو کہیں گے کہ زمین والوں کو توقیل کر لیا، آواز آسمان والوں کو توقیل کریں، یہ کہہ کر اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکیں گے، خدا کی قدرت کہ ان کے تیر اور پر سے خون آلودہ گریں گے۔

یہ اپنی انہیں حرکتوں میں مشغول ہوں گے اور وہاں پہاڑ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے محصور ہوں گے، یہاں تک کہ ان کے نزدیک گائے کے سر کی وہ وقت ہو گی جو آج تمہارے نزدیک ۱۰۰۰ اسواسنوفیوں کی نہیں، اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ہمراہیوں کے ذعا فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ ان کی گرفتوں میں ایک قسم کے کیڑے پیدا کر دے گا کہ ایک دم میں وہ سب کے سب مر جائیں گے، ان کے مر نے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہاڑ سے اتریں گے، دیکھیں گے کہ تمام زمین ان کی لاشوں اور بدبو سے بھری پڑی ہے، ایک بالشت بھی زمین خالی نہیں۔

اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع ہمراہیوں کے پھر دعا کریں گے، اللہ تعالیٰ ایک قسم کے پرندے بھیجے گا کہ وہ انکی لاشوں کو جہاں اللہ (عز وجل) چاہے گا پھینک آئیں گے اور ان کے تیر و کمان و ترکش کو مسلمان یہ سات برس تک جلا جائیں گے، پھر اس کے بعد بارش ہو گی کہ زمین کو ہمار کر چھوڑے گی اور زمین کو حکم ہو گا کہ اپنے پھلوں کو اگا اور اپنی برکتیں اگل دے اور آسمان کو حکم ہو گا کہ اپنی برکتیں اندھیل دے تو یہ حالت ہو گی کہ ایک انار کو ایک جماعت کھائے گی اور اس کے چھلکے کے سایہ میں دو اس آدمی پیٹھیں گے اور دو دھم میں یہ برکت ہو گی کہ ایک اونٹی کا دودھ، جماعت کو کافی ہو گا اور ایک گائے کا دودھ، قبیلہ بھر کو ایک بکری کا، خاندان بھر کو کفایت کریگا۔

(۲۵) ذھوال ظاہر ہو گا (۸): جس سے زمین سے آسمان تک اندھیرا ہو جائے گا۔

(۲۶) دابی الارض کا نکلتا (۹): یہ ایک جانور ہے، اس کے ہاتھ میں عصائی موئی اور انگلشتری سلیمان علیہما السلام ہو گی، عصائی سے ہر مسلمان کی پیشانی پر ایک نشان نورانی بنائے گا اور انگلشتری سے ہر کافر کی پیشانی پر ایک سخت سیاہ دھنبا، اس وقت تمام مسلم و کافر علائیہ ظاہر ہوں گے۔ یہ علامت کبھی نہ بد لے گی، جو کافر ہے ہرگز ایمان نہ لائے

(۸) فَإِذْ رَقِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَيَّ أَتَى السَّمَاوَاتِ بِدُخَانٍ مُّهِينٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو تم اس دن کے متنظر ہو جب آسمان ایک ظاہر دھوال لائے گا۔ (پ 25، الدخان: 10)

(۹) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَائِبَةً قِيمَ الْأَرْضِ شُكْلُمُهُمْ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جب ہات ان پر آپڑے گی ہم زمین سے ان کے لئے ایک چوپا یہ نکالیں گے جو لوگوں سے کلام کرے گا۔

(پ ۷۵، انقل: 82)

گا اور جو مسلمان ہے ہمیشہ ایمان پر قائم رہے گا۔

(۲۷) آناب کا مغرب سے طلوع ہونا: اس نشانی کے ظاہر ہوتے ہی تو بہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، اس وقت کا اسلام معتبر نہیں۔

(۲۸) وفات سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک زمانہ کے بعد جب قیام قیامت کو صرف چالیس برس رہ جائیں گے، ایک خوشبودار شخصی ہوا چلے گی، جو لوگوں کی بغلوں کے نیچے سے گزرے گی، جس کا اثر یہ ہو گا کہ مسلمان کی روح قبض ہو جائے گی اور کافر ہی کافر رہ جائیں گے اور انھیں پر قیامت قائم ہو گی۔

یہ چند نشانیاں بیان کی گئیں، ان میں بعض واقع ہو چکیں اور کچھ باقی ہیں، جب نشانیاں پوری ہو لیں گی اور مسلمانوں کی بغلوں کے نیچے سے وہ خوشبودار ہوا گزر لے گی جس سے تمام مسلمانوں کی وفات ہو جائے گی، اس کے بعد پھر چالیس برس کا زمانہ اپنا گزرے گا کہ اس میں کسی کے اولاد نہ ہو گی، یعنی چالیس برس سے کم عمر کا کوئی نہ رہے گا اور دنیا میں کافر ہی کافر ہوں گے، اللہ کہنے والا کوئی نہ ہو گا، کوئی اپنی دیوار لیتا (پلستر کرتا) ہو گا، کوئی کھانا کھاتا ہو گا، غرض لوگ اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوں گے کہ وفعۃ (اچانک) حضرت اسرافیل علیہ السلام کو صور پھونکنے کا حکم ہو گا، شروع شروع اس کی آواز بہت باریک ہو گی اور رفتہ رفتہ بہت بلند ہو جائے گی، لوگ کان لگا کر اس کی آواز میں گے اور بے ہوش ہو کر گر پڑیں گے اور مر جائیں گے، آسمان، زمین، پہاڑ، یہاں تک کہ صور اور اسرافیل اور تمام ملائکہ فنا ہو جائیں گے، اس وقت سوا اس واحد حقیقی کے کوئی نہ ہو گا، وہ فرمائے گا:

(لَهُنَّ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) (10)

آج کس کی بادشاہت ہے۔۔۔؟! کہاں ہیں جتاریں۔۔۔؟! کہاں ہیں مشکبریں۔۔۔؟! مگر ہے کون جو جواب دے، پھر خود ہی فرمائے گا:

(إِنَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) (11)

صرف اللہ واحد قہار کی سلطنت ہے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا، اسرافیل کو زندہ فرمائے گا اور صور کو پیدا کر کے دوبارہ پھونکنے کا حکم دے گا، صور پھونکنے ہی تمام اولین و آخرین، ملائکہ و انس و جن و حیوانات موجود ہو جائیں گے۔ سب سے پہلے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر مبارک سے یوں برآمد ہو گئے کہ دہنے ہاتھ میں صدیق اکبر کا ہاتھ، باسیں ہاتھ میں فاروقی اعظم کا ہاتھ

(10-11) لَهُنَّ الْمُلْكُ الْيَوْمَ إِنَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ

ترجمہ کنز الایمان: آج کس کی بادشاہی ہے ایک اللہ سب پر غالب کی۔ (پ 24، المؤمن: 16)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما، پھر مکہ معظمه و مدینہ طیبہ کے مقابر میں جتنے مسلمان دفن ہیں، سب کو اپنے ہمراہ لے کر میدانِ حشر میں تشریف لے جائیں گے (12)۔

عقیدہ (۱): قیامت پیشک قائم ہو گی، اس کا انکار کرنے والا کافر ہے (13)۔

عقیدہ (۲): حشر صرف روح کا نہیں، بلکہ روح و جسم دونوں کا ہے، جو کہے صرف روحیں اُنھیں مگر جسم زندہ نہ ہوں گے، وہ بھی کافر ہے۔ (14)

(12) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب آنا اول من تنشق عنہ الارض، ثم أبو بكر و عمر، الحدیث: ۱۲۷۳، ج ۵، ص ۳۸۸۔

(13) لَمْ يَأْتِكُمْ مُّؤْمِنٌ مُّؤْمِنٌ وَّلَا يَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: پھر تم سب قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔ (پ ۱۸، المونون: ۱۶)

(14) حشر صرف روح کا نہیں

اہل حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جب باجماع اہل حق روح کے لیے موت نہیں، اور تمام کتب عقائد میں تصریح اور شرح مقاصد کی عبارت فصل دوم نوع اول مقدمہ سوم میں گزرا کہ اہل سنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں، مختزل اس میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اور اکات تابع حیات ہیں کہاں نص علی فی شرح طوالع الانوار المعلامة التفتازانی وللاصفهانی و شرح الموافق للسید المجرجانی (جیسا کہ علامہ تفتازانی و اصفهانی کی شرح طوالع الانوار اور سید شریف بُر جانی کی شرح موافق میں اس کی تصریح ہے۔ ت) وہیذا ہمارے نزدیک روح موت سے متغیر نہیں ہوتی اس کے کلام و ادراک بدستور رہتے ہیں جس کا بیان ثانی درجہ کافی فصل مذکور میں مسطور، تو روح بعد فن قتل و سوال یا نیم دنکال، کسی امر میں ہرگز اعادہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراکات اس سے جدا ہی کب ہوئے تھے، ہاں بدن ضرور محتاج ہے۔ وجہ یہ کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی تعمیم یا معاذ اللہ عذاب جو کچھ ہے روح و جسم دونوں پر ہے۔

امام جلیل جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں: عذاب القبر محلہ الروح والبدن جمیعاً پاتفاق اهل السنۃ و کذا القول فی التنعیم اے۔ بااتفاق اہل سنت عذاب قبر اور اسائش قبر کا محل روح اور بدن دونوں میں ہیں،۔

(۱) شرح الصدور باب عذاب القبر خلافت اکیڈی میگروہ سو انس ۷۶

اور اس پر شرع مطہرہ سے نصوص کثیرہ و شہیرہ متواتر دال ہیں جن کے استقصا کی طرف راوی نہیں، اسی کتاب کی احادیث مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں کہا تری، اسی طرح سوال نکریں بھی روح و بدن دونوں سے ہے۔

شرح فقہ کبر میں ہے:

لیس السوال فی البرزخ للروح وحدها کما قال ابن حزم وغيره منه قول من قال انه للبدن بلا روح
والاحادیث الصحیحة ترد الاقولین ۲۔

(۲) شرح فقہ الکبر تعلق الروح بالبدن علی خمسة انواع مطبع قیومی کانپور بھارت، ص ۱۵۷)۔

عقیدہ (۳): دنیا میں جو روح جس جسم کے ساتھ متعلق تھی اُس روح کا حشر اُسی جسم میں ہو گا، پہنچ کر کوئی یا جسم پیدا کر کے اس کے ساتھ روح متعلق کر دی جائے۔

عقیدہ (۴): جسم کے اجزاء اگرچہ مرنے کے بعد مختلف جانوروں کی غذا ہو گئے ہوں، مگر اللہ تعالیٰ ان سب اجزاء کو جمع فرمای کر قیامت کے دن اٹھائے گا، قیامت کے دن لوگ اپنی اپنی قبروں سے نکلے بدن، نجھے پاؤں، ناکھتہ شدہ اٹھیں گے (۱۵)، کوئی پیدل، کوئی سوار (۱۶) اور ان میں بعض تہا سوار ہوں گے اور کسی سواری پر دو، کسی پر تین، ۳، کسی پر چار، ۴، کسی پر دو اس ہوں گے۔ (۱۷) کافر مذہ کے مل چلتا ہوا میدانِ حشر کو جائے گا (۱۸)، کسی کو ملائکہ گھبیث کر لے جائیں گے، کسی کو آگ جمع کرے گی۔ (۱۹) یہ میدانِ حشر ملکِ شام کی زمین پر قائم ہو گا۔ (۲۰) زمین ایسی ہموار ہو گی کہ اس کنارہ پر رائی کا دانہ گر جائے تو دوسرے کنارے سے دکھائی دے، اُس دن زمین تابنے کی ہو گی (۲۱) اور آفتاب ایک میل کے فاصلہ پر ہو گا۔ راوی حدیث نے فرمایا: معلوم نہیں میل نے مراد

برخ میں تہاروں سے سوال نہیں ہے اُن حزم وغیرہ کا قول ہے اور اس سے زیادہ فاسد اس کا قول ہے جو کہتا ہے کہ سوال صرف بدن بے روح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۵) صحیح مسلم، کتاب الجنۃ وصفۃ نعمہ واحصلہ، باب فناء الدنیا... راجع، الحدیث: ۲۸۲۹، ص ۱۵۲۹.

صحیح البخاری، کتاب أحادیث الرأبیاء، الحدیث: ۳۳۲۹، ج ۲، ص ۲۲۰.

(۱۶) سنن الترمذی، کتاب التفسیر، باب: وَمِنْ سُورَةِ الْخَلْلِ، الحدیث: ۳۱۵۳، ج ۵، ص ۹۶.

(۱۷) صحیح البخاری، کتاب الرفاقت، باب کیف الحشر، الحدیث: ۶۵۲۲، ج ۳، ص ۲۵۲.

صحیح مسلم، کتاب الجنۃ وصفۃ نعمہ واحصلہ، باب فناء الدنیا... راجع، الحدیث: ۲۸۶۱، ص ۱۵۳۰.

(۱۸) صحیح مسلم، کتاب صفات المناقین وآدکا محکم، بحیر الکافر علی وجهه، الحدیث: ۲۸۰۶، ص ۱۵۰۸.

(۱۹) سنن النسائی، کتاب الجنازہ، البعث، الحدیث: ۲۰۸۳، ج ۲، ص ۳۵۰.

(۲۰) المسند، للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۲۰۰۵۱، ۲۰۰۳۲، ج ۷، ص ۲۳۵-۲۳۷.

(21) تابنے کی زمین

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جب وہ جان راحت کان رافت پیدا ہوا بارگاہ اللہی میں سجدہ کیا اور رب حب لی امتی اے فرمایا، جب قبر شریف میں اتاراں پ جان بخش کو جنبش تھی، بعض صحابہ نے کان لگا کر سنا آہستہ آہستہ امتی امتی ۲ فرماتے تھے۔ قیامت کے روز کہ عجب سختی کا دن ہے، تابنے کی زمین، نگئے پاؤں، زبانیں پیاس سے، باہر، آفتاب سروں پر، سائے کا پتہ نہیں، حساب کا دغدغہ، ملکیک تھار کا سامنا، عالم اپنی لگر میں گرفتار ہو گا، مجرمان بے یار دام آفت کے گرفتار جدھر جائیں گے سوانحی نفسی اذہبواںی غیری ۳ کچھ جواب نہ پائیں گے،

(۱-۲-۳) صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشناعة انج قدمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۱) ۔

نرمہ کی سلائی ہے یا میل مسافت (22)، اگر میل مسافت بھی ہو تو کیا بہت فاصلہ ہے...؟! کہ اب چار ہزار برس کی راہ کے فاصلہ پر ہے اور اس طرف آفتاب کی پیٹھ ہے، پھر بھی جب سر کے مقابل آ جاتا ہے، گھر سے باہر نکلا دشوار ہو جاتا ہے، اُس وقت کہ ایک میل کے فاصلہ پر ہو گا اور اُس کا منہ اس طرف کو ہو گا، پیش اور گرمی کا کیا پوچھتا...؟! اور آب میٹی کی زمین ہے، مگر گرمیوں کی دھوپ میں زمین پر پاؤں نہیں رکھا جاتا، اُس وقت جب تانپے کی ہو گی اور آفتاب کا اتنا قرب ہو گا، اُس کی پیش کون بیان کر سکے...؟! اللہ (عزوجل) پناہ میں رکھے۔ بھیج کھولتے ہوں گے (23) اور اس کثرت سے پسند نکلے گا کہ ستر گز زمین میں جذب ہو جائے گا (24)، پھر جو پسند زمین نہ پی سکے گی وہ اور چڑھے گا، کسی کے سخنوں تک ہو گا، کسی کے گھسنوں تک، کسی کے کرکر، کسی کے سینہ، کسی کے گلے تک، اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر مثل لگام کے جکڑ جائے گا جس میں وہ ذکریاں کھائے گا۔ (25) اس گرمی کی حالت میں پیاس کی جو کیفیت ہو گی محتاج بیان نہیں، زبانیں عوکھ کر کاٹا ہو جائیں گی، بعضوں کی زبانیں منہ سے باہر نکل آ جائیں گی، دل اُمل کر گلنے کو آجائیں گے، ہر مبتلا بقدر گناہ تکلیف میں بٹلا کیا جائے گا، جس نے چاندی سونے کی زکوٰۃ نہ دی ہو گی اُس ماں کو خوب گرم کر کے اُس کی کروٹ اور پیشانی اور پیٹھ پر داغ کریں گے (26)، جس نے جانوروں کی زکوٰۃ نہ دی ہو گی اس کے جانور قیامت کے دن خوب طیار ہو کر آ جائیں گے اور اس شخص کو وہاں لٹا جائیں گے اور وہ جانور اپنے سینگوں سے مارتے اور

اس وقت یہی محبوب عالمگار کام آئے گا، قفل شفاعت اس کے زور بازو سے گھل جائے گا، عالمہ سراج الدین سے اثاریں گے اور سر بسجود ہو کر یارب امی ۲۳۔ فرمائیں گے۔ (۲۷) صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشفاعة انْجَقْدَمْ كِتَبَ خَانَةَ كَرَاجِي ۱/۱۱۱)

وائے بنے النصافی! ایسے غم خوار پیارے نے نام پر جان شار کرنا اور درج و تائش و نشر نظائل سے اپنی آنکھوں کو روشنی اور دل کو نہنڈک دینا واجب یا یہ کی حتی الوع چاند پر خاک ڈالے اور ان روشن خوبیوں میں انکار کی شاخیں نکالے۔

(فتاویٰ رضوی، جلد ۳۰، ص ۱۷۱۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) صحیح مسلم، کتاب الجنۃ... راجع، باب لی صفة یوم القيمة... راجع، الحدیث: ۲۸۶۳، م ۱۵۳۲ - ۱۵۳۱، م ۱۵۳۲۔

(23) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۲۲۲۸، ج ۸، م ۲۷۹۔

(24) صحیح البخاری، کتاب الرقاۃ، الحدیث: ۶۵۳۲، ج ۳، م ۲۵۵۔

(25) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۲۳۲۲، ج ۲، م ۱۳۶۔

(26) وَالَّذِينَ يَكُلُّونَ اللَّهَبَتَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَيْزَ هُنَدَ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تَوْمَهُ مُجْمَعٍ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُوِيْ بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَذَّبُوا لَا نُفِسِّرُهُمْ فَلَذُوقُوا مَا كَفَرُوا تَكُلُّونَ ۝ ترجمہ: کنز الایمان: اور وہ کہ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں خوشخبری سناؤ دردناک عذاب بمحض دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے داغیں گے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پٹھسیں یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے ۔۔۔

پاؤں سے روندتے اُس پر گز ریں گے، جب سب اسی طرح گزر جائیں گے پھر ادھر سے واپس آکر یوں اُس پر گز ریں گے، اسی طرح کرتے رہیں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا حساب ختم ہو (27) اعلیٰ جذراً القیاس پھر باد جو دن مصیبتوں کے کوئی کسی کا پرسان حال نہ ہوگا، بھائی سے بھائی بھاگے گا، ماں باپ اولاد سے چیچھا چھڑا بھیں گے، لیکن پچھے الگ جان چڑا بھیں گے (28)، ہر ایک اپنی اپنی مصیبت میں گرفتار، کون کس کا مددگار ہوگا...! حضرت آدم علیہ السلام کو حکم ہوگا، اے آدم! دوزخیوں کی جماعت الگ کر، عرض کریجئے: کتنے میں سے کتنے؟ ارشاد ہوگا: ہر ہزار سے نو سو ننانو سے، یہ وہ وقت ہوگا کہ پنجے مارے غم کے بوڑھے ہو جائیں گے، حمل والی کا حمل ساقط ہو جائے گا، لوگ اپنے دھائی دیں گے کہ نشہ میں ہیں، حالانکہ نشہ میں نہ ہوں گے، ولیکن اللہ کا عذاب بہت سخت ہے، غرض کس کس مصیبت کا بیان کیا جائے، ایک ہو، دو ۲ ہوں، ۱۰۰ اسو ہوں، ۱۰۰۰ ہزار ہوں تو کوئی بیان بھی کرے، ہزار ہما معاشر اور وہ بھی اپنے شریروں کا الامال ۱۰۰۰! اور یہ سب تکلیفیں دو چار گھنٹے، دو چار دن، دو چار ماہ کی نہیں، بلکہ قیامت کا دن کہ پچاس ہزار برس کا ایک دن ہوگا (29)، قریب آدھے کے گزر چکا ہے اور ابھی تک احل محشر اسی حالت میں ہیں۔ اب آپ میں مشورہ کریں گے کہ کوئی اپنا سفارشی ڈھونڈنا چاہیے کہ ہم کو ان مصیبتوں سے رہائی دلائے، ابھی تک تو یہی نہیں پہاڑتا ہے کہ آخر کدھر کو جانا ہے، یہ بات مشورے سے قرار پائے گی کہ حضرت آدم علیہ السلام ہم سب کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست قدرت سے بنایا اور جنت میں رہنے کو جگہ دی اور مرتبہ نبوت سے سرفراز فرمایا، انکی خدمت میں حاضر ہونا چاہیے، وہ ہم کو اس مصیبت سے نجات دلائیں گے۔

غرض افتخار و خیزان کس کس مشکل سے اُن کے پاس حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے: اے آدم! آپ ابو البشر ہیں، اللہ عز وجل نے آپ کو اپنے دست قدرت سے بنایا اور اپنی چُنی ہوئی روح آپ میں ڈالی اور ملائکہ سے آپ کو جلد کرایا اور جنت میں آپ کو رکھا، تمام چیزوں کے نام آپ کو سکھائے، آپ کو صفائی کیا، آپ دیکھتے نہیں کہ ہم کس حالت

جو زکر کھا تھا اب چکھومزاں جوڑنے کا۔ (پ 10، التوبہ: 34-35)

(27) صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب إثام مانع الزکاة، الحدیث: ۹۸۷، ص ۳۹۳۔

(28) يَوْمَ يَفِرُّ الْهَرَاءُ مِنْ أَخْيَهُ وَأَمْهَ وَأَبْيَهُ وَضَبْتَهُ وَبَنْيَهُ لِكُلِّ أُمْرٍ فِي قِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاءُ يُغَيِّبُهُ وَهِيَ اسے بس ہے۔ (پ 30، میس: 34-37)

(29) كَانَ مِقْدَارُهُ ثَمَسِينَ الْفَسَنَةَ

ترجمہ کنز الایمان: جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے۔ (پ 29، المعارض: 4)

میں ہیں؟ آپ ہماری شفاعت کیجیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے نجات دے۔ (30) فرمائیں گے: میرا یہ مرتبہ نہیں، مجھے آج اپنی جان کی فکر ہے (31)، آج رب عزوجل نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ نہ پہلے کبھی ایسا غضب فرمایا، نہ آئندہ فرمائے، تم کسی اور کے پاس جاؤ! (32) لوگ عرض کریں گے: آخر کس کے پاس ہم جائیں...؟ فرمائیں گے (33): روح کے پاس جاؤ، کہ وہ پہلے رسول ہیں کہ زمین پر ہدایت کے لیے بھیجے گئے (34)، لوگ اُسی حالت میں حضرت روح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور ان کے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے کہ (35): آپ اپنے رب کے حضور ہماری شفاعت کیجیے کہ وہ ہمارا فیصلہ کر دے، یہاں سے بھی وہی جواب ملے گا کہ میں اس لائق نہیں، مجھے اپنی پڑی ہے (36)، تم کسی اور کے پاس جاؤ! (37) عرض کریں گے، کہ آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں (38) فرمائیں گے: تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ (39)، کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے مرتبہ خلت سے متاز فرمایا ہے (40)، لوگ یہاں حاضر ہوں گے، وہ بھی یہی جواب دیں گے کہ میں اس کے قابل نہیں، مجھے اپنا اندیشه ہے۔

ختصر یہ کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کی خدمت میں بھیجیں گے، وہاں بھی وہی جواب ملے گا، پھر موسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کے پاس بھیجیں گے، وہ بھی یہی فرمائیں گے: کہ میرے کرنے کا یہ کام نہیں (41)، آج میرے رب نے وہ غضب فرمایا ہے، کہ ایسا نہ کبھی فرمایا، نہ فرمائے، مجھے اپنی جان کا ذرہ ہے، تم کسی دوسرے کے پاس جاؤ (42)، لوگ عرض کریں گے: آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں؟ فرمائیں گے: تم ان کے حضور

(30) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۷۳۰، ج ۲، ص ۵۵۳۔

(31) المسند للإمام أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۶۰۳، الحدیث: ۲۵۲۶۔

(32) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبياء، الحدیث: ۳۳۲۰، ج ۲، ص ۳۱۵۔

(33) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(34) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۷۳۱۰، ج ۲، ص ۵۳۲۔

(35) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبياء، الحدیث: ۳۳۲۰، ج ۲، ص ۳۱۵۔

(36) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۵۲۶، ج ۱، ص ۶۰۳۔

(37) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: (كُرِيَّةٌ مَنْ حَمَلَنَا مَعَ نُوچِرَاتِهِ... [لخ]), الحدیث: ۳۷۱۲، ج ۳، ص ۲۶۰۔

(38) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(39) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(40) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵، ج ۱، ص ۲۱۔

(41) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۵۲۶، ج ۱، ص ۶۰۳ - ۶۰۴۔

(42) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: (كُرِيَّةٌ مَنْ حَمَلَنَا مَعَ نُوچِرَاتِهِ... [لخ]), الحدیث: ۳۷۱۲، ج ۳، ص ۲۶۰۔

حاضر ہو، جن کے ہاتھ پر فتح رکھی گئی، جو آج بے خوف ہیں (43)، اور وہ تمام اولادِ آدم کے سردار ہیں، تم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، وہ خاتم النبیین ہیں، وہ آج تمہاری شفاعت فرمائیں گے، انہیں کے حضور حاضر ہو، وہ یہاں تشریف فرمائیں۔ (44)

اب لوگ پھر تے پھراتے، ٹھوکریں کھاتے، روٹے چلاتے، وہائی دیتے حاضر بارگاہ بے کس پناہ ہو کر عرض کریں گے: اے محمد! اے اللہ کے نبی! حضور کے ہاتھ پر اللہ عزوجل نے فتح باب رکھا ہے، آج حضور مطہن ہیں (45)، ان کے علاوہ اور بہت سے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے: حضور ملاحظہ تو فرمائیں ہم کس مصیبت میں ہیں! اور کس حال کو پہنچو! حضور بارگاہ خداوندی میں ہماری شفاعت فرمائیں اور ہم کو اس آفت سے نجات دلوایں۔ (46) جواب میں ارشاد فرمائیں گے: ((أَنَا لَهَا)) (47) میں اس کام کے لیے ہوں، ((أَنَا صَاحِبُ الْكُفْرِ)) (48) میں ہوں، ہوں جسے تم تمام جگہ ڈھونڈ آئے، یہ فرمائ کر بارگاہ عزت میں حاضر ہوں گے اور سجدہ کریں گے، ارشاد ہو گا:

((يَا مُحَمَّدُ! ارْفِعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تُسْمِعْ وَسُلْ تُعَظِّهِ وَأَشْفَعْ تُشَفِّعَ)) (49)

اے محمد! اپنا سراہنا اور کہو، تمہاری بات سنی جائے گی اور مانگو جو کچھ مانگو گے ملے گا اور شفاعت کرو، تمہاری شفاعت مقبول ہے۔ دوسری روایت میں ہے:

((وَقُلْ تُكْلِعْ))

فرماو! تمہاری اطاعت کی جائے۔

پھر تو شفاعت کا سلسلہ شروع ہو جائے گا، یہاں تک کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ سے کم سے کم بھی ایمان ہو گا، اس کے لیے بھی شفاعت فرمائ کر اسے جہنم سے نکالیں گے، یہاں تک کہ جو سچے دل سے مسلمان ہوا اگرچہ اس کے پاس کوئی نیک عمل نہیں ہے، اسے بھی دوزخ سے نکالیں گے۔ (50) اب تمام انبیاء اپنی امت کی شفاعت فرمائیں گے،

(43) الخصائص الکبری، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳، ملحقاً.

(44) المسند للإمام أحمد بن حنبل: الحدیث: ۲۵۳۶، ج ۱، ص ۲۰۳.

(45) الخصائص الکبری، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳، ملحقاً.

(46) صحیح مسلم، کتاب الایمان، الحدیث: ۳۲۷، ج ۳، ص ۱۲۵.

(47) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۵۱۰، ج ۳، ص ۷۵.

(48) اجمع الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۲۱۱، ج ۲، ص ۲۳۸.

(49) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب أدنی أهل الجنة منزلة لیها، الحدیث: ۳۲۲ (۱۹۳)، ج ۲، ص ۱۲۲.

(50) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۵۱۰، ج ۳، ص ۷۵۷-۵۷۸.

اولیائے کرام، شہدا، علماء، حفاظ، نجات، بلکہ ہر وہ شخص جس کو کوئی منصب دینی عنایت ہوا، اپنے اپنے متعلقین کی شفاعت کریگا۔ نبائی نبچے جو مر گئے ہیں، اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے، یہاں تک کہ علام کے پاس کچھ لوگ آکر عرض کریں گے: ہم نے آپ کے وضو کے لیے فلاں وقت میں پانی بھر دیا تھا، کوئی کہے گا: کہ میں نے آپ کو استنبج کے لیے ذہلیاد دیا تھا، علام ان تک کی شفاعت کریں گے۔

عقیدہ (۵): حساب حق ہے، اعمال کا حساب ہونے والا ہے۔ (51)

عقیدہ (۶): حساب کا منکر کافر ہے، کسی سے تو اس طرح حساب لیا جائے گا کہ خفیہ اُس سے پوچھا جائے گا: تو نے یہ کیا اور یہ کیا؟ عرض کریگا: ہاں اے رب ایہاں تک کہ تمام گناہوں کا اقرار لے لے گا، اب یہ اپنے دل میں کچھے گا کہ اب گئے، فرمائے گا: کہ ہم نے دنیا میں تیرے عیب چھپائے اور اب بخشنے ہیں۔ اور کسی سے سختی کے ساتھ ایک ایک بات کی باز پرس ہو گی، جس سے یوں سوال ہوا، وہ ہلاک ہوا۔ کسی سے فرمائے گا: اے فلاں! کیا میں نے تجھے عزت نہ دی؟! تجھے سردار نہ بنایا...؟! اور تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ غیرہ کو مسخر نہ کیا...؟! ان کے علاوہ اور نعمتیں یاد دلائے گا، عرض کریگا: ہاں! اُتو نے سب کچھ دیا تھا، پھر فرمائے گا: تو کیا تیرا خیال تھا کہ مجھ سے ملنا ہے؟ عرض کریگا کہ نہیں، فرمائے گا: تو جیسے ٹونے ہمیں یاد نہ کیا، ہم بھی تجھے عذاب میں چھوڑتے ہیں۔

بعض کافر ایسے بھی ہوں گے کہ جب نعمتیں یاد دلائے گا کہ ٹونے کیا کیا؟ عرض کریگا: تجھ پر اور تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان لایا، نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور ان کے علاوہ جہاں تک ہو سکے گا، نیک کاموں کا ذکر کر جائے گا۔ ارشاد ہو گا: تو اچھا تو نہ سہر جا! تجھ پر گواہ پیش کیے جائیں گے، یہ اپنے جی میں سوچے گا: مجھ پر کون گواہی دیگا...؟! اس وقت اس کے مونہ پر نہ کر دی جائے گی اور اعضا کو حکم ہو گا: بول چلو، اس وقت اس کی ران اور ہاتھ پاؤں، گوشت پوسٹ، ہڈیاں سب گواہی دیں گے کہ یہ تو ایسا تھا ایسا تھا، وہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت سے شر ہزار بے حساب جنت میں داخل ہوں گے اور ان کے طفیل میں ہر ایک کے ساتھ شر ہزار اور رب عز وجل ان کے ساتھ تین جماعتیں اور دیے گا، معلوم نہیں ہر جماعت میں کتنے ہوں گے، اس کا شمار وہی جانے۔ تہجد پڑھنے والے بلا حساب جنت میں جائیں گے (52)۔

(51) إِنَّ اللَّهَ تَرِيْغُ الْحِسَابِ

ترجمہ: کنز الانیمان: بے شک اللہ کو حساب کرتے دیں نہیں سمجھتے۔ (پ ۶، المائدہ: ۴)

(52) تَسْجَدَ فِي جَنُوْبٍ يَهُمْ عَنِ الْمَظَاجِعِ يَذْكُرُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَّ كَثْمًا

ترجمہ: کنز الانیمان: ان کی کروٹیں جدا ہوتی ہیں خوب لگا ہوں سے اور اپنے رب کو پکارتے ہیں ذرتے اور اسید کرتے۔ (پ ۲۱، الحمہ: ۱۶)

اس امت میں وہ شخص بھی ہو گا، جس کے ناموںے دفتر گناہوں کے ہوں گے اور ہر دفتر اتنا ہو گا، جہاں تک کہ پہنچے، وہ سب کھولے جائیں گے، رب عزوجل فرمائے گا: ان میں سے کسی امر کا جسمے انتکار تو نہیں ہے؟ میرے دفتر کراما کاتیں نے تجوہ پر ظلم تو نہیں کیا؟ عرض کریں گا: نہیں اے رب! پھر فرمائے گا: تیرے پاس کوئی عذر ہے؟ عرض کریں گا: اے رب! فرمائے گا: ہاں تیری ایک نیکی ہمارے حضور میں ہے اور تجوہ پر آج ظلم نہ ہو گا، اس وقت ایک پرچم پر میں اشہدُ اَن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ہو گا تکالا جائے گا اور حکم ہو گا جانکرو، عرض کریں گا: اے رب! یہ پرچہ ان دفتروں کے سامنے کیا ہے؟ فرمائے گا: تجوہ پر ظلم نہ ہو گا، پھر ایک پتے پر یہ سب دفتر کے جائیں گے اور ایک میں وہ، وہ پرچہ ان دفتروں سے بھاری ہو جائے گا۔ (53) بالجملہ اس کی رحمت کی کوئی انتہا نہیں، جس پر رحم فرمائے، تھوڑی چیز بھی بہت کثیر ہے۔

عقیدہ (۷): قیامت کے دن ہر شخص کو اس کا نامہ اعمال دیا جائے گا (54)، نیکوں کے دینے ہاتھ میں اور جوں کے باعیں ہاتھ میں (55)، کافر کا سینہ توڑ کر اس کا بایاں ہاتھ اس سے پس پشت نکال کر پیٹھ کے پیچے دیا جائے گا۔ (56)

عقیدہ (۸): حوض کوثر کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رحمت ہوا، حق ہے۔ (57)

(53) سنن الترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاء فیمن سیوت و هو شهد اَن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، الحدیث: ۲۶۲۸، ج ۲، ص ۲۹۰۔

(54) وَكُلَّ إِنْسَنٍ الْزَمْنَةُ طَيْرَةٌ فِي عَنْقِهِ وَمُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِبِيرًا يَلْفِسُهُ مُنْشُرًا ۝ اقْرَأْ كِتْبَكَ كُلَّيْنِ يَتَفَرَّغُكَ الْيَوْمُ عَلَيْكَ حِسِيبًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور ہر انسان کی قسم ہم نے اس کے گھے سے لگادی اور اس کے لئے قیامت کے دن ایک تو شہر کا لیں گے جسے ٹھوکو پائے گا فرمایا جائے گا کہ اپنا نامہ پڑھ آج تو خود ہی اپنا حساب کرنے کو بہت ہے۔ (پ ۱۵، نی اسرائیل: ۱۴-۱۳)

(55) فَأَمَّا مَنْ أَوْتَيْنَا كِتْبَهِ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَا وَمَا أَقْرَءُوا كِتْبَيْهِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو وہ جو اپنا نامہ اعمال دینے ہاتھ میں دیا جائے گا کہے گا لو مرے نامہ اعمال پڑھو۔ (پ ۲۹، الماقۃ: ۱۹)

ترجمہ کنز الایمان: اور وہ جس کا نامہ اعمال اس کی پیٹھ کے پیچے دیا جائے۔ (پ ۳۰، الانشقاق: ۱۰)

(57) المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۳۵۷۹، ج ۲، ص ۲۹۱۔

حوض کوثر

{1} سپد عالم، تو مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ ذاہلہ وعلم کا فرمان روح پرور ہے: میرے حوض کی لمبائی ایک میٹر کی سانت ہے، اس کے سب کنارے برابر ہیں اور اس کا پانی چاندی سے زیادہ سفید ہے۔

(مجیح سلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض پیتا و مقالہ، الحدیث: ۱۰۸۲، ص ۵۹۷)۔

(2) ایک روایت میں ہے: اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے۔ (الرجوع السابق، الحدیث: ۵۹۸۹، ص ۱۰۸۵)

(3) ایک روایت میں ہے: اس کا پانی شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔ (الرجوع السابق، الحدیث: ۵۹۸۹، ص ۱۰۸۵)

(4) ایک روایت میں ہے: اس کی خوبصورتی سے زیادہ پاکیزہ ہے اور اس کے آنکھوں (یعنی پیالے) آسان کے ستاروں کی طرح ہیں، جس نے اس میں سے پی لیا وہ بھی پیاسانہ ہو گا۔ (الرجوع السابق، الحدیث: ۵۹۷۱، ص ۱۰۸۲)

(5) ایک روایت میں ہے کہ اس کا چہرہ بھی سیاہ نہ ہو گا۔

(المسن للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابن المذا البابی، الحدیث: ۲۲۲۱۸، ج ۸، ص ۲۷۳)

حوض کوثر سے کون، کب پئے گا؟

حضرت سیدنا قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا ظاہری معنی یہ ہے کہ حوض کوثر سے پانی کا پینا حساب و کتاب اور پل صراط سے گزرنے کے بعد ہو گا کیونکہ اسے عبور کرنے والا ہی پیاسا ہونے سے محفوظ رہے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے وہی پئے گا جس کے مقدار میں جہنم سے نجات ہو گی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس امت میں سے جو اسے پئے گا اور جہنم میں داخلہ اس کے مقدار میں ہو تو اسے جہنم میں بغیر پیاس کے عذاب ہو گا کیونکہ ایک دوسری حدیث پاک کاظمی مفہوم یہ ہے کہ سوائے مرتد کے تمام امت اسے پئے گی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں لینے والے تمام امتوں کے موتیں اسے پئیں گے، پھر اللہ عز و جلتا فرمان بندوں میں سے جسے چاہے گا عذاب دے گا۔

علمائے کرام رحمۃ اللہ علیہم کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا حوض کوثر پل صراط کو عبور کرنے سے پہلے میدانِ محشر میں ہے یا جنت کی سر زمین میں ہے کہ جس سکن پل صراط عبور کرنے کے بعد ہی پہنچا جاسکے گا؟

حوض کوثر کی وسعت:

(6) حضور نبی ﷺ، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم نے ارشاد فرمایا: اللہ عز وجل نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ میری امت کے 70 ہزار لوگوں کو بغیر حساب و کتاب کے جنت میں داخل فرمائے گا۔ تو حضرت سیدنا یزید بن اخنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: خدا عز وجل کی قسم ای لوگ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم کی امت میں سے اس طرح ہیں جس طرح مکہمیوں میں بھوری کھیاں ہوتی ہیں (یعنی بہت کم)۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم نے ارشاد فرمایا: میرے پروردگار عز وجل نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ ان 70 ہزار (جنت میں داخل ہونے والوں) میں سے ہر ہزار کے ساتھ 70 ہزار افراد جنت میں داخل فرمائے گا اور اللہ عز وجل مزید 3 ملیار (جن کی وسعت خدا و مصطفی عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم ہی بہتر جانتے ہیں) بھر کر بلا حساب جنت میں داخل فرمائے گا۔ کسی نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علم کے حوض کی وسعت کتنی ہے؟ ارشاد فرمایا: جتنا عدن سے عمان کے درمیان فاصلہ ہے بلکہ اس سے بھی وسیع۔ اور اپنے وسیع اقدس سے اشارہ فرمائے تھے کہ اس میں پانی پہنچنے کے دوراتے ہیں۔ (المسن للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابن المذا البابی، الحدیث: ۲۲۲۱۸، ج ۸، ص ۲۷۲)

(7) ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم نے ارشاد فرمایا: اس حوض پر سب سے پہلے پرانگندہ سر اور میلے کی کچڑوں والے مهاجرین فقراً آئیں گے، جو امیر عورتوں سے نکاح نہ کر سکے اور نہ ہی ان کے لئے بادشاہوں کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔
(الرجوع السابق، حدیث ثوبان، الحدیث: ۲۲۳۰، ج ۲، ص ۲۲)

{بکھرے بال آزردہ صورت، ہوتے ہیں کچھ اہل محبت
بدر مگر یہ شان ہے ان کی، بات نہ تالے رب العزت}

(8) حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کا فرمان عالیشان ہے: میرے حوض کی وسعت عدن اور عمان کے درمیانی قابلے جتنی ہے، جو برف سے زیادہ تھنڈا، شہد سے زیادہ سیخا اور کستوری نے زیادہ خوشبودار ہے، اس کے پیاسے آسمان کے ستاروں جتنے ہیں، جس نے اس سے ایک گھونٹ پی لیا وہ کبھی پیاسا نہ ہو گا، اس پر سب سے پہلے مهاجرین فقراً آئیں گے۔ ایک شخص نے عرض کی: یار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم اور کون لوگ ہیں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم نے ارشاد فرمایا: جن کے سر پر انگدہ، چہرے بھوک سے مر جائے ہوئے اور کپڑے میلے کھیلے ہوتے ہیں، جن کے لئے بادشاہوں کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور نہ ہی رہ حسن دو ولت والی عورتوں سے نکاح کر سکتے ہیں، ان سے تمام حقوق تو لئے جاتے ہیں لیکن ان کے تمام حقوق دیئے نہیں جاتے۔

(المسند للإمام أحمد بن حنبل، المسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۷۰۷، ج ۲، ص ۲۹)

(9) حضور نبی گرم، راء و ف رَّحِيم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کا فرمان عظمت نشان ہے: جنت سے حوض میں دو پر نالے بہتے ہیں ان میں سے ایک سونے کا اور دوسرا چاندی کا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۵۹۹۰، ج ۱۰، ص ۸۵، بغير)

(10) ایک روایت میں ہے: میں اہل نیک کے پیئے کی خاطر اپنے حوض کے کنارے سے لوگوں کو عصا کے ذریعے ہٹاؤں گا، یہاں تک کہ پانی ان کے اوپر سے بہنے لگے گا۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۵۹۹۰، ج ۱۰، ص ۸۵)

حوض کوثر پر پیالوں کی تعداد:

(11) سرکار مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کا فرمان معمظم ہے: حوض پر آسمان کے ستاروں کی تعداد کے برابر سونے اور چاندی کے پیالے ہوں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۶۰۰۰، ج ۱۰، ص ۸۵)

(12) ایک روایت میں ہے کہ یا آسمان کے ستاروں سے بھی زیادہ ہوں گے۔

(صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۶۰۰۱، ج ۱۰، ص ۸۵)

(13) ایک صحیح روایت میں میٹھے میٹھے آتا، کبی مدنی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کا فرمان عالیشان ہے: اس میں سونے اور چاندی کے ۲ میزاب (پر نالے) ہیں جو جنت سے بہتے ہیں۔ (المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث الی برزاۃ الاسلامی، الحدیث: ۱۹۸۲۵، ج ۷، ص ۱۸۸)

سرکار کی کرم نوازی:

(14) حضرت سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان المومنین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک دفعہ) میں روپڑی تو شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم نے دریافت فرمایا: مجھے کس جزو نے زلا�ا؟ ۔۔۔

اس حوض کی مسافت ایک مہینہ کی راہ ہے (58)، اس کے کناروں پر موتی کے تھے ہیں، چاروں گوشے برادر یعنی زادیہ قائمہ ہیں، اس کی مٹی نہایت خوشبودار مشک کی ہے (59)، اس کا پانی ودودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ میٹھا (60) اور مشک سے زیادہ پاکیزہ (61) اور اس پر برتن ستاروں سے بھی گفتگی میں زیادہ (62) جو اس کا پانی پیے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا (63)، اس میں جنت سے دو پر نالے ہر وقت گرتے ہیں، ایک سونے کا، دوسرا چاندی کا۔ (64)

میں نے مرض کی: جہنم کو یاد کیا تو روئے لگ گئی، کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم قیامت کے دن اپنے اہل دعیاں کو یاد رکھیں گے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم نے ارشاد فرمایا: 3 جگہوں پر (میرے سوا) کوئی کسی کو یاد نہ رکھے گا: (۱)..... میزان کے پاس یہاں مشک کرو، جان لے کر اس کی نیکیاں ہلکی ہیں یا بھاری (۲)..... اعمال ہموں کے کھلنے کے وقت یہاں مشک کرو، جان لے کر اسے نامہ اعمال دا گیس با تھم میں ملے گا یا با گیس میں یا پیٹھ کے پیچھے سے اور (۳)..... بلی صراط کے پاس جب وہ جہنم کی پشت پر بچھایا جائے گا یہاں مشک کرو، جان لے کر وہ اسے عبور کر لے گا یا نہیں۔ (سنابی راور، کتاب النبی، باب فی ذکر المیزان، الحدیث: ۵۵۷، ص: ۳۷۵)

(المحمدک، کتاب الارہوال، باب ذکر عرض الانبیاء..... الخ، الحدیث: ۶۲، ۸۷، ج: ۵، ص: ۹۸، آنجوز بدله سخو)

{15}..... حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکار مدینہ، راحت، قلب و سین، فیض محبینہ، صاحب معطر بیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم سے بروز قیامت اپنی شفاعت کا سوال کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم نے ارشاد فرمایا: میں ان شما، اللہ عز وجل شفاعت کروں گا۔ میں نے عرض کی: میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم کو کہاں ٹلاش کروں؟ ارشاد فرمایا: پہلے مجھے بلی صراط کے پاس ٹلاش کرنا۔ میں نے عرض کی: اگر بلی صراط کے پاس نہ پاؤں تو (پھر کہاں ٹلاش کروں)؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم نے ارشاد فرمایا: مجھے میزان کے پاس ٹلاش کرنا۔ میں نے عرض کی: اگر میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علّم کو میزان کے پاس بھی نہ پاؤں تو (پھر کہاں ٹلاش کروں)؟ ارشاد فرمایا: پھر مجھے حوض کے پاس ٹلاش کرنا کیونکہ میں ان 3 جگہوں میں سے ایک پر ضرور مل جاؤں گا۔ (جامع الترمذی، ابواب صفة القيمة، باب ما جاء في رأي الصراط، الحدیث: ۲۲۳، ص: ۱۸۹) (جامع الاصول للجری، الكتاب السادس، الفصل الرابع، الفرع الثالث، الحدیث: ۷۰۰، ج: ۱۰، ص: ۳۲۹)

(58) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب الحوض، الحدیث: ۲۹۷، ج: ۲، ص: ۲۷۴۔

صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب راثبات حوض نہیتا..... الخ، الحدیث: ۲۹۲، ج: ۲۲، ص: ۱۵۶۔

(59) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۹۷، ج: ۲، ص: ۳۹۱۔

(60) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب راثبات حوض نہیتا وصفات، الحدیث: ۲۰۰، ج: ۲۲، ص: ۱۲۰۔

(61) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۳۳، ج: ۹، ص: ۸۹۔

(62) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب راثبات حوض نہیتا وصفات، الحدیث: ۲۰۰، ج: ۲۳، ص: ۱۲۰۔

(63) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۳۳، ج: ۹، ص: ۸۹۔

(64) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب راثبات حوض نہیتا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصفات، الحدیث: ۱۰۱، ج: ۲۳، ص: ۱۲۰۔

عقیدہ (۹): میزان حق ہے۔ اس پر لوگوں کے اعمال نیک و بد تولے جائیں گے (65)، نیکی کا پتہ بھاری ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اور اُنھے، دنیا کا سامعاملہ نہیں کہ جو بھاری ہوتا ہے یچھے کو جھلتا ہے۔

عقیدہ (۱۰): حضور القدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ عز وجل مقام محمود عطا فرمائے گا، کہ تمام اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد و تائش کریں گے۔ (66)

(65) وَنَصَّعُ الْمُؤْزِنَ الْقُشْطَلِيَّةَ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم عدل کی ترازوں میں رکھیں گے قیامت کے دن تو کسی جان پر کچھ ظلم نہ ہوگا۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۴۷)

(66) مقام محمود

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد و دین ولت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الحاشر الذي يحشر الناس على قدسي

میں ہی حاشر ہوں کہ تمام لوگ میرے قدموں پر اٹھائیں جائیں گے۔ (۲- صحیح البخاری، کتاب التغیر، سورۃ القاف، تدبی کتب خازن کراجی ۲ / ۲۷) (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب فی اسماء صلی اللہ علیہ وسلم، تدبی کتب خازن کراجی ۲ / ۲۶۱) (سنن الترمذی ، ابواب الادب، باب جام فی اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ۲۸۳۹ دار الفکر بیروت ۳۸۳۳۸۲ / ۲)

یعنی روز محشر حضور القدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے ہوں گے اور تمام اولین و آخرین حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چھپے۔

ارشاد (۲۰): اہن زنجیر فضائل الاعمال میں کثیر بن مرہ حضری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : تبعث ناقة شود لصالح فیر کبها من عند قبره حق تواقی به المحتضر قال معاذ اذن ترکب العضباء یار رسول الله! قال لا ترکبها ابنتی وانا على البراق اختصست به من دون الانبياء يومئذ ويعث بلال على ناقة من نوق الجنة یقادی على ظهرها بالاذان فاذا سمعت الانبياء وامها اشهد ان لا اله الا الله وآشهد ان محمد رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك اے

یعنی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: صالح علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ناقہ ثمرداٹھایا جائے گا وہ اپنی قبر سے اس پر سوار ہو کر میدان محشر میں آئیں گے (فقیر کہتا ہے غفران اللہ تعالیٰ لہ عشاق کی عادت ہے کہ جب کسی جمل باعزت کی کوئی خوبی سنتے ہیں فوراً ان کی نظر اپنے محبوب کی طرف جاتی ہے کہ اس کے مقابل اس کے لیے کیا ہے۔) اسی بناء پر معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ نے عرض کی: اور یا رسول اللہ اخضور اپنے ناقہ مقدس عضباء پر سوار ہوں گے۔ فرمایا: نہ، اس پر تو میری صاحبزادی سوار ہوگی اور میں براق پر تشریف رکھوں گا کہ اس روسب انبیاء سے الگ خاص بمحبی کو عطا ہوگا، اور ایک جننی اوثنی پر بلال (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا حشر ہوگا کہ عرصات محشر میں اس کی پشت پر اذان دے گا۔ جب انبیاء اور ان کی امتیں احمد ان لا الہ الا اللہ و احمد ان محمد رسول اللہ نہیں گے سب بول انہیں گے کہ ہم بھی اس پر گواہی دیتے ہیں۔ (اب تہذیب تاریخ دمشق الکبیر بحوالہ ابن زنجیر ترجمہ بلال بن رب احمد ار احیاء التراث العربي بیروت ۲ / ۳۱۲)

عقیدہ (۱۱): حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک جنڈا مرحمت ہو گا جس کو لواہ الحمد کہتے ہیں، تمام مومنین حضرت آدم علیہ السلام سے آخر تک سب اُسی کے نیچے ہوں گے (67)۔

عقیدہ (۱۲): صراط حق ہے (68)۔ یہ ایک ٹلہ ہے کہ پشت جہنم پر نصب کیا جائے گا، بال سے زیادہ باریک اور تکوار سے زیادہ تیز ہو گا، جنت میں جانے کا یہی راستہ ہے، سب سے پہلے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گزر فرمائیں گے، پھر اور انبیاء و مرسیین، پھر یہ امت پھر اور امتیں گزریں گی اور حسب اختلاف اعمال ٹلیں صراط پر لوگ مختلف طرح سے گزریں گے (69)، بعض تو ایسے تیزی کے ساتھ گزریں گے جیسے بھلی کا کوندا کہ ابھی چکا اور ابھی غائب ہو گیا اور بعض

سبحان اللہ! جب تمام حقوق الہی اولین و آخرین یک جا ہوں گے اس وقت بھی ہمارے آئائے مدار والاس کار کے نام پاک کی ذہائی پھرے گی۔ الحمد للہ! اس دن کھل جائے گا کہ ہمارے حضور نبی الانبیاء ہیں۔ الرَّحْمَةُ اللَّهُ تَعَالَى، اس دن موافق و مخالف پر روش ہو جائے گا کہ ماں کی یوم الدین ایک اللہ ہے اور اس کی نیابت سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (فتاویٰ رضوی، جلد ۳۰، ص ۲۱۳۲ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

(67) سنن الترمذی، کتاب الناقب، باب سلوال اللہ لی الوسیلة، الحدیث: ۳۲۵، ج ۵، ص ۵۵۲۔

(الْجِمْعُ الْكَبِيرُ لِلْطَّبرَانيُّ، حدیث ۷۵۰، باب مِنْ أَسْمَاءِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، المکتبۃُ الفیصلیہ، بیروت، ۱۸۲/۲)

(68) وَإِنْ قِنْكُفْدَالَا وَأَرْدُهَا

ترجمہ کنز الایمان: اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گز ردوزخ پر نہ ہو۔ (پ ۱۶، مریم: 71)

اس آیت کے تحت مغرب شہر مولا ناصید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ نیک ہو یا بد گز نیک سلامت رہیں گے اور جب ان کا گز ردوزخ پر ہو گا تو دوزخ سے صد اٹھے گی کہ اے مومن گز رجا کہ تیرے فور نے میری لپٹ سرو کر دی۔ حسن و فتاوہ سے مردی ہے کہ دوزخ پر گزرنے سے پلی صراط پر گزنا مراد ہے جو دوزخ پر ہے۔

(69) ٹلی صراط

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ جہنم کے اندر تیز دھار تکوار کی مثل ٹلی صراط بچایا جائے گا جس پر پھسل ہو گی، اس پر آگ کے آچک لے جانے والے دندانے دار کائیں ہوں گے، ان سے انھنے والے بعض جہنم میں گز پڑیں گے اور بعض زخمی ہو جائیں گے اور کچھ بھلی کی تیزی سے گز رجا جائیں گے، نجات پانے والے ان میں نہ پھنسیں گے اور کچھ ہوا کی طرح گز رجا جائیں گے اور وہ بھی نہ اٹکیں گے، پھر کچھ گھوڑے کی رفتار میں گزریں گے، پھر کچھ آدمی کے دوڑنے کی طرح، کچھ تیز چلنے والے کی طرح اور کچھ عام رفتار سے پیدل چلنے والے کی طرح گزریں گے، پھر ان میں سے آخری انسان وہ ہو گا جسے آگ نے جلا دیا ہو گا اور وہ اس میں کافی عذاب پاپ کا ہو گا، پھر اللہ عز و جلّ سے اپنے فضل و کرم اور رحمت سے جنت میں داخل فرمائے گا اور اسے کہا جائے گا: اپنی خواہش کا اظہار کر اور مانگ۔ تو وہ عرض کرے گا: اے اللہ عز و جلّ! کیا تو مجھ سے استہزا فرماتا ہے حالانکہ تو رب العزت ہے؟ اسے کہا جائے گا: اپنی خواہش کا اظہار کر اور مانگ۔ یہاں تک کہ جب اس کی آزو بھیں پوری ہو جائیں گی تو اللہ عز و جلّ ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ بھی ہے جو تو نے ماں اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی ہے۔ (الْجِمْعُ الْكَبِيرُ، الحدیث: ۸۹۹۲، ج ۹، ص ۲۰۳)

تیز ہوا کی طرح، کوئی ایسے جیسے پرندہ اڑتا ہے اور بعض جیسے گھوڑا دوڑتا ہے، یہاں تک کہ بعض شخص سرین پر چھنتے ہوئے اور کوئی چیزوں کی چال جائے گا اور پل صراط کے دونوں جانب بڑے بڑے آنکھوں

حضرت سیدنا ام مشر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں کہ میں نے سرکار نامدار مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم کو اتم المؤمن حضرت سیدنا حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موجودگی میں یہ ارشاد فرماتے سن: اگر اللہ عز وجلہ چاہا تو اصحاب شجرہ میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہ ہو گا، جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ ام المؤمنین حضرت سیدنا حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم! کیوں داخل نہ ہوں گے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم نے انہیں ڈانٹ دیا تو انہوں نے یہ آیت مبارکہ حادث فرمائی:

وَإِنْ قَنْعُكُمْ أَلَا وَأَرْدُخَا (پ ۱۶، مریم: ۷۷)

ترجمہ: کنز الایمان: اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر دوڑخ پر نہ ہو۔

اللہ عز وجلہ کے پیارے صیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم نے ارشاد فرمایا: بے شک اللہ عز وجلہ نے یہ بھی تو ارشاد فرمایا ہے:

ثُلَّهُ نَنْجِيَ الَّذِينَ اتَّقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِهَنَّمًا (پ ۱۶، مریم: ۷۲)

ترجمہ: کنز الایمان: پھر ہم ذر والوں کو بچالیں گے اور خالموں کو اس میں چھوڑ دیں گے گھنٹوں کے بل گرے۔

(صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل الصحابة، باب من فضائل، صحابہ البر، الحدیث: ۶۳۰۳، ص ۱۱۱) صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم السلام اختعن کی ایک جماعت میں بل صراط پر سے گزرنے کے معاملے میں اختلاف پیدا ہوا تو بعض نے کہا کہ مومن اس میں داخل نہیں ہوں گے اور بعض نے کہا کہ پہلے اس میں تمام داخل ہوں گے، پھر اللہ عز وجلہ اہل تقویٰ کو بچالے گا، کسی نے حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا: سب اس پر دار ہوں گے، پھر اپنی اٹکیاں اپنے کانوں کی طرف بڑھاتے ہوئے ارشاد فرمایا: میرے دونوں کان بھرے ہو جائیں اگر میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم کو یہ ارشاد فرماتے نہ سناؤ کہ گزرنے سے مراد داخل ہونا ہے، یعنی ہر نیک و بد اس میں داخل ہو گا، پھر یہ آگ مومین پر ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جائے گی جیسا کہ حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوئی یہاں تک کہ جہنم کی آگ ان کی ٹھنڈک سے ٹھنڈی ہو جائے گی:

ثُلَّهُ نَنْجِيَ الَّذِينَ اتَّقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِهَنَّمًا (پ ۱۶، مریم: ۷۲)

ترجمہ: کنز الایمان: پھر ہم ذر والوں کو بچالیں گے اور خالموں کو اس میں چھوڑ دیں گے گھنٹوں کے بل گرے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، مسنونہ جابر بن عبد اللہ، الحدیث: ۱۳۵۲، ج ۵، ص ۸۰) سرکار امکہ مکرمہ، سردار مہمنہ منورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علم کافرمان عالیشان ہے: لوگ جہنم پر آئیں گے، پھر اپنے اعمال کے مطابق اسے پار کریں گے، ان میں سے بعض بھلی کے چکنے کی طرح، بعض ہوا کی طرح، بعض گھوڑے کی دوڑنے کی طرح، بعض اونٹ سوار کی طرح، بعض آدمی کے دوڑنے کی طرح اور بعض پیدل چلنے والے کی طرح پل صراط سے گزر جائیں گے۔

۴

(جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب و من سورۃ مریم، الحدیث: ۳۱۵۹، ص ۱۹۷۲) ←

(اللہ (عزوجل) ہی جانے کہ وہ کتنے بڑے ہو گے) لٹکتے ہوں گے، جس شخص کے بارے میں حکم ہو گا اُسے پکڑ لیں گے، مگر بعض تو زخمی ہو کر نجات پا جائیں گے اور بعض کو جہنم میں مگر ادیں گے اور یہ خلاک ہوا۔ یہ تمام اصل محشر تو گل پر سے گزرنے میں مشغول، مگر وہ بے گناہ، گناہگاروں کا شفیع گل کے کنارے کھڑا ہوا بکمال گریہ وزاری اپنی امت عاصی کی نجات کی فکر میں اپنے رب سے دعا کر رہا ہے: ((رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ)), الٰہ! ان گناہگاروں کو بچا لے بچا لے۔ اور ایک اسی جگہ کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُس دن تمام مواطن میں دورہ فرماتے رہیں گے، کبھی میزان پر تشریف لے جائیں گے، وہاں جس کے حنات میں کمی دیکھیں گے، اس کی شفاعت فرمائیں گے اور قوراء ہی دیکھو تو حوض کوثر پر جلوہ فرمائیں، پیاسوں کو سیراب فرمائیں ہیں اور وہاں سے گل پر رونق افزود ہوئے اور گرتوں کو بچایا۔ (70)

غرض ہر جگہ انھیں کی دوہائی، ہر شخص انھیں کو پکارتا، انھیں سے فریاد کرتا ہے اور ان کے سوا کس کو پکارتے؟؟؟ کہ ہر ایک تو اپنی فکر میں ہے، دوسروں کو کیا پوچھئے، صرف ایک یہی ہیں، جنہیں اپنی کچھ فکر نہیں اور تمام عالم کا بار ان کے ذمے۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى أَلِّهِ وَأَصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ تَعَذَّّنَا مِنْ أَهُوَ إِلَّا الْمُحْسِنُ بِجَاهِ هَذَا
الْبَيْتِ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى أَلِّهِ وَأَصْحَابِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالْتَّسْلِيمِ، أَمِينٌ!

یہ قیامت کا دن کہ حقیقت قیامت کا دن ہے، جو پچاس ہزار برس کا دن ہو گا، جس کے مصادب بے شمار ہوں گے، مولیٰ عزوجل کے جو خاص بندے ہیں ان کے لیے اتنا حلکا کر دیا جائے گا، کہ معلوم ہو گا اس میں اتنا وقت صرف ہوا جتنا ایک وقت کی نماز فرض میں صرف ہوتا ہے (71)، بلکہ اس سے بھی کم، یہاں تک کہ بعضوں کے لیے تو پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائے گا (72)۔

(وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحُ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) (73)

قیامت کا معاملہ نہیں مگر جیسے پلک جھپکنا، بلکہ اس سے بھی کم۔

سب سے اعظم و اعلیٰ جو مسلمانوں کو اس روز نعمت ملے گی وہ اللہ عزوجل کا دیدار ہے (74)، کہ اس نعمت کے برابر

(70) شعب الایمان، باب فی حشر الناس بعد ما يبتلون من قبورهم، الحدیث: ۳۲۲، ج ۱، ص ۲۲۵

(71) موسکۃ المصالح، کتاب احوال القيمة و بدء الخلق، ج ۲، الحدیث: ۵۵۶۳، ص ۳۱۷۔

(72) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۱۷۱۷، ج ۲، ص ۱۵۱

(73) پ ۱۲، انخل: ۷۔

(74) كَلَّا إِنَّمَا تَرَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّمْ يَخْجُلُوْنَ ۝

کوئی نعمت نہیں،
جسے ایک بار دیدار میستر ہوگا، ہمیشہ ہمیشہ اس کے ذوق میں مستغرق (مشغول) رہے گا، کبھی نہ بھولے گا اور سب سے پہلے دیدارِ الٰہی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہو گا (75)۔

یہاں تک تو حضرت کے احوال و احوال مختصر آبیان کیے گے، ان تمام مرطبوں کے بعد اب اسے ہیشکل کے گھر میں جانا ہے، کسی کو آرام کا گھر ملے گا، جس کی آسانی کی کوئی انہتا نہیں، اس کو جنت کہتے ہیں۔ یا تکلیف کے گھر میں جانا پڑے جس کی تکلیف کی کوئی حد نہیں، اسے جہنم کہتے ہیں۔

عقیدہ (۱۳) : جنت و دوزخ حق ہیں، ان کا انکار کرنے والا کافر ہے (76)۔

عقیدہ (۱۴) : جنت و دوزخ کو بننے ہوئے ہزارہا سال ہوئے اور وہ اب موجود ہیں، یہ نہیں کہ اس وقت تک مخلوق نہ ہو یہیں، قیامت کے دن بنائی جائیں گی۔

عقیدہ (۱۵) : قیامت و بعثت و حشر و حساب و ثواب و عذاب و جنت و دوزخ سب کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں، جو شخص ان چیزوں کو تحقق کہے، مگر ان کے نئے معنی گھرے (مثلاً ثواب کے معنی اپنے حنات کو دیکھ کر خوش ہونا اور عذاب اپنے بڑے اعمال کو دیکھ کر غمگین ہونا، یا حشر فقط روحوں کا ہونا)، وہ حقیقتہ ان چیزوں کا منکر ہے اور ایسا شخص کافر ہے۔ اب جنت و دوزخ کی مختصر کیفیت بیان کی جاتی ہے۔



ترجمہ کنز الایمان: ہاں ہاں بے ٹک وہ اس دن اپنے رب کے دیدار سے محروم ہیں۔ (پ 30، المناقین: 15)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناصر سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ مومنین کو آخرت میں دیدارِ الٰہی کی نعمت میرزاۓ گی کیونکہ محرومی دیدار سے کفار کی وعید میں ذکر کی گئی اور جو چیز کفار کے لئے وعید و تهدید ہو وہ مسلمان کے حق میں ثابت ہو نہیں سکتی تو لازم آیا کہ مومنین کے حق میں یہ محرومی ثابت نہ ہو، حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب اس نے اپنے دشمنوں کو اپنے دیدار سے محروم کیا تو دشمنوں کو اپنی تحملی سے نوازے گا اور اپنے دیدار سے سرفراز فرمائے گا۔

(75) جیز اللہ علی العالمین، ذکر الخصائص الذا فضل بہا علی جمیع الانبیاء، ص ۵۳

(76) وَنَادَى أَصْنَعُبُ الْجَبَّةَ أَصْنَعُبُ الشَّارِ أَنْ قُدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبُّنَا حَقًا فَهَلْ وَجَدْنَمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا قَالُوا نَعَمْ فَأَدَنَ مُؤَدِّيَنْ بَيْتَنَمْهُمْ أَنْ لَعْنَةَ اللَّوْغَلَ الظَّلِيلِمِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جنت والوں نے دوزخ والوں کو پکارا کہ تمیں تو میا جو صحابہ کے وعدہ ہم سے ہمارے رب نے کیا تھا تو کیا تم نے بھی پایا جو تمہارے رب نے صحابہ کے وعدہ تجویہیں دیا تھا بولے ہاں اور بعض میں مناوی نے پکار دیا کہ اللہ کی نعمت ظالموں پر۔ (پ 30، المناقین: 15)

جنت کا بیان

جنت ایک مکان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے لیے بنایا ہے، اس میں وہ نعمتیں مہیا کی جیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا، نہ کافروں نے سنا، نہ کسی آدمی کے دل پر ان کا خطرہ گزرا۔ (1)

(1) جنت میں داخلہ رحمتِ الہی سے ہو گا:

حضرت سیدنا جابر زبی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی پاک، صاحبِ نوارِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیہما السلام ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا: اچانک میرے پاس میرے طبل جبریل علیہ السلام آئے اور کہا: اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیہما السلام) اس ذات کی حسم جس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیہما السلام کو حق کے ساتھ مبوعث فرمایا! اللہ عز و جل کے بندوں میں سے ایک بندے نے سمندر میں ایک پہاڑ کی چوٹی پر 500 سال تک اس کی عبادت کی، اس پہاڑ کی چوٹی اور لمبائی 30، 30 ہاتھ تھی اور اسے سمندر نے ہر طرف سے 4 ہزار فرغ (ایک فرغ 3 میل کا ہوتا ہے) تک گھیرا ہوا تھا، اللہ عز و جل اس کے لئے انگلی جتنی چوڑی شیریں نہر نکالتا جس میں آہستہ آہستہ بینھا پائی بہتا اور پہاڑ کے نیچے جمع ہو جاتا اور ہر رات انار کے درخت سے ایک انار نکلا، وہ دن کے وقت عبادت کرتا اور جب شام ہوتی تو اترتا، دھوکرتا اور وہ انار لے کر کھایتا، پھر نماز کے لئے کھڑا ہو جاتا، اس نے بوقت وصال اللہ عز و جل سے سوال کیا کہ وہ سجدے کی حالت میں اس کی روح چبغی فرمائے، زمین اور کسی دوسری چیز کو اسے ختم کرنے کی قدرت نہ دے یہاں تک کہ (بروز قیامت) وہ سجدے کی حالت میں ہی اٹھایا جائے۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا: اس کے ساتھ ایسا ہی کیا گیا، جب ہم نیچے اترتے یا چڑھتے تو اس کے پاس سے گزرتے اور نہارے علم میں ہے کہ اسے قیامت کے دن اٹھایا جائے گا اور وہ اللہ عز و جل کے سامنے کھڑا ہو گا تو اللہ عز و جل اس ہی متعلق ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو میری رحمت سے جنت میں داخل کر دو۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار عز و جل! بلکہ میرے عمل سے۔ اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو میری رحمت سے جنت میں داخل کر دو۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار عز و جل! بلکہ میرے عمل سے۔ تو اللہ عز و جل فرشتوں سے ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کے عمل کا اسے دی گئی میری نعمتوں سے موازنہ کرو۔ تو آنکھ کی نعمت اس کی 500 سالہ عبادت کو گھیر لے گی اور باقی جسم کی نعمتیں اس پر زائد ہوں گی۔

الله عز و جل ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو جہنم میں داخل کر دو۔ تو اسے جہنم کی طرف کھینچا جائے گا، وہ پکارے گا: اے پروردگار عز و جل! مجھے اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمادے۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: اسے واپس لے آؤ۔ اسے اللہ عز و جل کی بارگاہ میں کھڑا کیا جائے گا تو اللہ عز و جل اس سے پوچھے گا: اے میرے بندے! مجھے کس نے زندگی بخشی حاالاں کہ تو کچھ نہ تھا؟ وہ عرض کرے گا: اے پروردگار عز و جل! تو نے۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: کس نے مجھے 500 سال عبادت کرنے کی قوت دی؟ وہ عرض کرے گا: اے

اسے پروردگار غرّ و جلّ! تو نے۔ اللہ غرّ و جلّ ارشاد فرمائے گا: کس نے تجھے عظیم سمندر کے درمیان پھاڑ پر تھبہ رکیا، تیرے لئے حکم پالی میں سے بیٹھا پائی تکالا اور تیرے لئے ہر رات ایک انار پیدا کیا جبکہ وہ سال میں ایک مرتبہ لکھا ہے؟ اور تو نے کس سے عرض کی کہ میری روح مجھے کی حالت میں قبض کرنا تو ایسا ہی کیا گیا؟ تو وہ بندہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار غرّ و جلّ! یہ سب کچھ کرنے والا تو ہے۔

اللہ غرّ و جلّ ارشاد فرمائے گا: یہ سب میری رحمت سے ہی تو ہے اور میں اپنی رحمت سے ہی تجھے جنت میں بھی داخل کرتا ہوں، میرے بندے کو جنت میں داخل کر دو، اے میرے بندے! تو کتنا اچھا تھا۔ پس اسے اللہ غرّ و جلّ داخل جنت فرمادے گا۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کی: اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم ابے شک تمام اشیاء اللہ غرّ و جلّ کی رحمت سے ہی ہیں۔

(المستدرک، کتاب التوبۃ والإنابة، باب حکایة عابد عبد اللہ..... الخ، الحدیث: ۱۲۷، ج ۵، ص ۳۵۵)

سرکار رضا خاں، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم کا فرمان عالیشان ہے: سیدھی راہ پر چلو، میانہ روی اختیار کرو اور بشارشی کرو کیونکہ کسی کو اس کا عمل جنت میں داخل نہ کرے گا۔ صحابہ کرام علیہم الرحمٰن نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم اکیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم کو بھی نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم نے ارشاد فرمایا: اور نہ ہی مجھے، مگر یہ کہ مجھے اللہ غرّ و جلّ اپنی رحمت سے ڈھانپ لے گا۔ (صحیح مسلم، کتاب صفات المُنَافِقِينَ، باب لئن یہ دخل اخْذَ الْجَنَّةَ بِعَلْمٍ..... الخ، الحدیث: ۱۲۲، ج ۲، ص ۱۱۶۹)

ایک روایت میں ہے کہ اور نہ ہی مجھے، مگر یہ کہ مجھے اللہ غرّ و جلّ اپنی رحمت سے ڈھانپ لے گا۔ رادی فرماتے ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم نے اپنا دست اقدس اپنے سر انور کے اوپر رکھ دیا۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، مندابی سعید الحذری، الحدیث: ۱۱۸۲، ج ۳، ص ۱۰۵، جغیر قلیل)

جنت میں داخل ہونے والا پہلا گروہ:

سرکار والا خبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم کا فرمان عالیشان ہے: میری امت میں سے 70 ہزار یا 7 لاکھ افراد ایک دوسرے کا ہاتھ مفہومی سے پکڑ کر جنت میں داخل ہو جائیں گے، ان میں سے پہلا اس وقت تک داخل نہ ہو گا جب تک کہ آخری بھی داخل نہ ہو جائے، ان کے چہرے چودہویں رات کے چاند کی طرح ہوں گے۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الدّلیل علیِّ ذُخُولِ طوائف..... الخ، الحدیث: ۵۲۶، ج ۵، ص ۷۱۸)

سپہ عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علّم نے ارشاد فرمایا: جنت میں جو پہلا گروہ داخل ہو گا اس کی صورت چودہویں رات کے چاند کی طرح ہو گی اور جوان کے بعد جائے گا وہ آسمان میں بہت زیادہ چمک دار ستارے کی طرح ہو گا، وہ نہ تو پیشاب کریں گے، نہ پاخانہ کریں گے، نہ ناک صاف کریں گے اور نہ ہی تھوکیں گے، ان کی نگصیاں سونے کی اور پسند مشک کا ہو گا اور ان کی انگلیشیوں میں عود سلکتا ہو گا، ان کی بیویاں بڑی بڑی آنکھوں والی حوریں ہوں گی، ان سب کے اخلاق ایک ای جیسے ہوں گے، وہ اپنے باپ حضرت آدم علیہ الفضلۃ والسلام کی صورت پر ہوں گے اور ان کا قد آسمان میں 60 گز کے برابر ہو گا۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنة، باب أَوَّلُ زُمْرَةٍ لَذْلُلُ الْجَنَّةَ عَلَى..... الخ، الحدیث: ۱۳۹، ج ۲، ص ۱۷۰) ←

ایک روایت میں ہے: ہر جنگی کی دو ایسی بیویاں ہوں گی کہ جن کی پنڈلی کا گودا گوشت کے اندر سے نظر آئے گا، ان کے درمیان نہ تو کبھی کوئی اختلاف ہوگا اور نہ ہی ان میں بغرض ہماجائے گا، ان کے کوئی جسمی بحث و شامراحتہ غیر و خلائق کی تبعیج کریں گی۔

(مجیع البخاری، کتاب نور الحکم، باب مقامات ائمه صفت ائمۃ، بفتح، الحدیث: ۲۲۳/۳۲۳۵)

جنت میں داخل ہوتے وقت جنتیوں کی عمر ہے:

رحمتِ عالم، تو رجسمِ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ قلیلہ و علم نے ارشاد فرمایا: جنتی چرود مرد (یعنی جسم پر بال نہ ہوں گے اور دارہ ہی بھی نہ ہوگی)، سفید رنگت والے، مختکر یا لے بالوں والے اور سرمهڈ والے ہوئے 33 سال کی عمر کے جنت میں داخل ہوں گے اور وہ سب حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلقت پر ہوں گے، 9 گز چوڑے اور 60 گز لمبے۔

(المصحف لابن أبي هريرة، كتاب الحسنة، مأذون كرسي في صيغة الجوزية، مجلد، الحديث: ٥٣، ج ٨، ص ٢٥، بتغير)

حضرور نبی مکرر م، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم کا فرمان عالیشان ہے: ناکمل (یعنی جسمانی خدوخال کے کامل ہونے سے قبل پیدا ہونے والے) بچے اور بہت بوز ہے اور اس کی درمیانی عمر میں فوت ہونے والے سب لوگوں کو (بروز قیامت) ۳۳ سال کا انحصار یا جائے گا اور اگر وہ اہل جنت میں سے ہوں گے تو وہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسلی، حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صورت اور حضرت ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب پر ہوں گے اور اگر جہنمی ہوں گے تو پہاڑوں کی طرح بڑے بڑے اور سچیلے ہوئے ہوئے ہوں گے۔
 (لجمِ الکبیر، الحدیث: ۲۹۳، ج ۲۰، ص ۲۸۰)

ادیٰ و اعلیٰ جنتی کا مقام:

رسولِ اکرم، شاہ بنی آدم صَلَّی اللہُ تَعَالَیٰ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کا فرمانِ عالیشان ہے: حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃُ وَالسَّلَامُ نے اللہ عَزَّ وَجَلَّ کی پارگاہ میں عرض کی کہ اہلِ جنت میں سب سے ارفی مقام کس کا ہوگا؟ اللہ عَزَّ وَجَلَّ نے ارشاد فرمایا: یہ وہ شخص ہوگا جو دیگر تمام جنتیوں کے جنت میں داخل ہونے کے بعد آئے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ جنت میں داخل ہو جا۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے رب عَزَّ وَجَلَّ! میں کیسے داخل ہو جاؤں حالانکہ لوگ تو پہلے ہی اس کے مخلالت اور مناصب و مراتب پر فائز ہو چکے ہیں۔ اسے کہا جائے گا: کیا تو اس بات پر راضی نہیں کہ تیرے لئے کسی دنیوی بادشاہ کی مملکت کی مثل سلطنت ہو؟ وہ عرض کرے گا: اے رب عَزَّ وَجَلَّ! میں راضی ہوں۔ تو اللہ عَزَّ وَجَلَّ ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے اس کی مثل اور اس کی مثل اور اس کی مثل مزید ہے اور پانچویں مرتبہ پر وہ عرض کرے گا: اے رب عَزَّ وَجَلَّ! میں راضی ہوں۔ تو اللہ عَزَّ وَجَلَّ ارشاد فرمائے گا: یہ تیرے لئے ہے اور اس کی مثل 10 گنا ہے، نیز تیرے لئے ہر دوہ شے ہے جو تیرے دل کو اچھی لگے اور جو تیری آنکھوں کو بھائے۔ وہ عرض کرے گا: اے رب عَزَّ وَجَلَّ! میں راضی ہوں۔

پھر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دریافت فرمایا: اور جن لوگوں کا جنت میں سب سے بڑا درجہ ہو گا وہ کون ہوں گے؟ اللہ عزٰ وجلٰ نے ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جن پر انعام و اکرام کی نوازشیں میں نے اپنے دست قدرت سے کرتا چاہیں اور پھر ان پر مہر ثبت ہے۔

کروی کہ ان انعامات و نوازشات کو نہ تو کسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی انسان کے دل میں ان کا خیال گزرا۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب اذلی ائمہ الجنتہ تشریف فیہما، الحدیث: ۳۶۵، ص ۱۲)

ایک روایت میں ہے کہ ادنیٰ مرتبہ والے کے متعلق مروی ہے: جب اس کی آرزش میں ختم ہو جائیں گی تو اللہ عز وجل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ بھی ہے اور اس کی مثل مزید 10 گنا۔ وہ عرض کرے گا: مجھے وہ کچھ عطا کیا گیا ہے جو کسی کو عطا نہیں کیا گیا۔

(المرجع السابق، الحدیث: ۳۶۳)

ایک روایت میں ہے: سوائے ایک شخص کے جو دنیا کے 3 دنوں کی مقدار تک خواہش کا اظہار کرتا رہے گا اور اللہ عز وجل اسے وہ جیزیں عطا کرے گا جس کا اسے علم بھی نہ ہو گا، پس وہ سوال اور تمباک کرتا رہے گا اور جب فارغ ہو جائے گا تو اللہ عز وجل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ ہے جس کا تو نے سوال کیا۔

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اور اس کی مثل اس کے ساتھ ہے۔ تو حضرت سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس کے ساتھ اس کی مثل 10 گنا ہے۔ پھر دنوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: آپ وہ حدیث پاک بیان کریں جو آپ نے کسی اور میں وہ بیان کرتا ہوں جو میں نے کسی ہے۔ (المستدل لامام احمد بن حبل، منند ابی سعید الخدری، الحدیث: ۱۷۰۸، ج ۳، ص ۱۲۹)

حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ قائلہ وَعَلِمَ كافر مان با بر کت نشان ہے: اولیٰ جنتی کا مقام وہ ہو گا کہ اس کی سلطنت ہزار سال کی مسافت تک وسیع ہو گی اور اپنی سلطنت میں موجود کسی دور کی شے کو بھی ایسے ہی دیکھے گا جیسے اپنے قریب کی شے کو دیکھے گا جیسے وہ اپنی بیوی اور خادموں کو دیکھ رہا ہو۔ (المستدل لامام احمد بن حبل، منند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۳۶۲۳، ج ۲، ص ۲۲)

حضور نبی گریم، زادہ دف رئیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ قائلہ وَعَلِمَ كافر مان عالیشان ہے: سب سے افضل مقام والا جنتی ہر روز دو مرتبہ اللہ عز وجل کا دیدار کرے گا۔ (المصنف لابن ابی شہبۃ، کتاب الجنة، ما ذکر لی صفتہ الجنتہ و مَا..... اخ، الحدیث: ۲۷، ج ۸، ص ۲۷)

سرکار مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ قائلہ وَعَلِمَ كافر مان عالیشان ہے: سب سے ادنیٰ جنتی کا مقام یہ ہے کہ اس کے 80 ہزار خدام ہوں گے اور 72 بیویاں ہوں گی اور اس کے لئے موتیوں، زبرجد اور یاقوت کا اتنا طویل قبہ کھڑا کیا جائے گا جتنا جائیے اور صنعاۃ کا درمیانی فاصلہ ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب صفة الجنة، باب مَا يَأْتِي عَمَّا لَا ذُنْبَ لِأَئمَّةِ الْجَنَّةِ، الحدیث: ۲۵۶۲، ص ۱۹۰۹)

دو جہاں کے تاخوڑ، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ قائلہ وَعَلِمَ كافر مان عالیشان ہے: تمام جنتیوں میں سب سے کم درجہ والے جنتی کی خدمت 10 ہزار خدام کریں گے اور ہر خادم کے ہاتھ میں دو پلیٹیں ہوں گی، ایک سونے کی اور دوسری چاندی کی، ہر ایک میں دوسرے سے مختلف رنگ کا کھانا ہو گا، وہ دوسری سے بھی ایسے ہی کھائے گا جیسے پہلی پلیٹ سے کھائے گا اور دوسری سے بھی دیسی ہی خوبصورت پائے گا جیسی پہلی سے پائے گا، پھر یہ سب ایک ذکار ہو گا جیسا کہ نبہہ کستوری کی خوبصورت ہے تو پیشاب کریں گے، نہ پا خانہ کریں گے اور نہ ہی تاک صاف کریں گے اور بجا ہوں کی طرح ایک دوسرے کے سامنے تخت پر بیٹھے ہوں گے۔

(معجم الادبیط، الحدیث: ۳۶۲۳، ج ۵، ص ۳۸۰) (البزہد لابن المبارک، باب فضل ذکر اللہ عز وجل، الحدیث: ۱۵۳۰، ص ۵۳۶) —

خدا کی تعداد میں اختلاف:

امام حافظہ زکی الدین عبد العظیم منذری علیہ رحمۃ اللہی القوی فرماتے ہیں کہ ان احادیث میں مبارکہ میں کوئی اختلاف نہیں: ایک روایت میں ہے کہ جنتی کے 80 ہزار خدام ہوں گے۔

(جامع الترمذی، ابواب صفة الجنة، باب مناجات ملائکہ ذلی ائمہ الجعفریہ من المکرمانۃ، الحدیث: ۲۵۶۲، ج ۵، ص ۱۹۰۹)

اور دوسری میں ہے کہ 10 ہزار خدام اس کی خدمت کریں گے۔ (المجم الاصطہد، الحدیث: ۷۸۳، ج ۵، ص ۳۸۰)

اور ایک حدیث پاک میں ہے کہ ہر روز صبح شام اس کے پاس 15 ہزار خدام حاضر ہوں گے۔

(موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفت الجنة، الحدیث: ۲۰۷، ج ۲، ص ۳۲۲)

ہو سکتا ہے جنتی کے 80 ہزار خدام ہی ہوں، ان میں سے 10 ہزار اس کے پاس ہر وقت حاضر ہیں اور 15 ہزار صبح کے وقت اس کے پاس حاضر ہوں۔ (الترغیب والترہیب، کتاب صفة الجنة والنار، فصل فیما لا دلی اہل الجنة فیہا، تحت الحدیث: ۱۰۷۵، ج ۳، ص ۳۰۶)

میں (یعنی حضرت پیغمبر ﷺ علیہ رحمۃ اللہی القوی) کہتا ہوں: اس میں کوئی مانع نہیں کہ اولیٰ جنتیوں کے مراتب بھی ان کی مناسبت سے ہوں یعنی اس کا اولیٰ درجہ پر فائز ہونا اس کی قوم یا امت کے اعتبار سے ہو کہ جو قوم یا امت کسی دوسری امت کے اوصاف سے مختلف اوصاف کی حامل ہوگی (ای اعتبر سے اولیٰ واعلیٰ ہونے میں مختلف ہوگی)۔ اور شاید یہی توجیہ زیادہ اولیٰ (یعنی بہتر) ہے (اور احادیث مبارکہ میں وارد تعداد کے ظاہری اختلاف کو اسی توجیہ پر جمع کیا جائے جیسا کہ غور و فکر کرنے والا جانتا ہے۔

جنت کے بالاخانے:

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اہل جنت اپنے اوپر بالاخانے والوں کو یوں دیکھیں گے جیسے تم آسمان کے مشرقی یا مغربی کنارے میں دور سے چکتے ہوئے ستارے کو دیکھتے ہو کیونکہ بعض کے درجات بعض سے زائد ہوں گے۔ صحابہ کرام علیہم السلام ارشاد فرمادیں: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! اکیا وہ انہیا علیہم السلام کے درجات ہوں گے کہ کوئی دوسرا جن کا مالک نہ ہو گا؟ ارشاد فرمادیا: اس ذات کی قسم جس کے تہذیب قدرت میں میری جان ہے ای وہ لوگ ہیں جو اللہ عز وجلش پر ایمان لائے اور جنہوں نے رسولوں کی تقدیق کی۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنت، باب حَرَامِ اهْلِ الْجَنَّةِ اهْلِ الْغَرْفَ، الحدیث: ۱۳۲، ج ۱۱، بخاری)

ایک روایت میں ہے: (اہل جنت اپنے اوپر بالاخانے والوں کو یوں دیکھیں گے) جیسے تم غروب ہونے والے ستارے کو دیکھتے ہو۔

(صحیح البخاری، کتاب الرقاۃ، باب صفة الجنة والنار، الحدیث: ۲۵۵۶، ج ۵، ص ۵۳۹)

پیارے آقا، کمی مدنی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایسے بالاخانے ہیں جن کا باہر اندر سے اور اندر کا باہر سے نظر آتا ہے، اللہ عز وجلش نے ان لوگوں کے لئے تیار فرمایا ہے جو کھانا کھلا کیں، سلام کو عام کریں اور رات کو نماز پڑھیں جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ (الاحسان بترتیب.....، کتاب البر والاحسان، باب إنشاء السلام وإطعام الطعام، الحدیث: ۵۰۹، ج ۱، ص ۳۶۳)

جنت کے ورثات میں فاصلہ:

شہنشاہ و مدینہ قرارِ تکب و سینہ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کا فرمان عالیشان ہے: جنت میں 100 درجے ہیں جنہیں اللہ غرر و خلائق نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے، ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا زیمن و آسمان کے درمیان ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الجماد، باب در حات المحادد من فی سبل اللہ، الحدیث: ۲۴۹۰، ص: ۲۲۵)

تاجدار رسالت، شہنشاہِ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جنت میں 100 درجے ہیں، ہر دو درجوں کے درمیان 100 سال کی مسافت چلتا ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب صفة الجنة، ما بیان فی صفة درجات الجنة، الحدیث: ۲۵۲۹، ج ۱، ص ۱۹۰)

جنت کی بناوٹ:

(صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم السلام اجتماعی فرماتے ہیں :) ہم نے عرض کی : یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علیم اہم جنت کے بارے میں بتائیے کہ اس کی بناؤٹ کیسی ہے ؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ و علیم نے ارشاد فرمایا : اس کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی ہے ، اس کا گارا مشک کا ہے اور کنکر موٹی اور یا قوت کے ہیں ، اس کی مٹی زعفران کی ہے ، جو اس میں داخل ہو گا نعمتیں پائے گا اور رنجیدہ نہ ہو گا ، وہ اس میں ہمیشہ رہے گا کبھی نہ مرے گا ، اس کے کپڑے میلے نہ ہوں گے اور نہ ہی کبھی اس کی جوانی ختم ہو گی ۔

(جامع الترمذ، أبواب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة الجنة ونعيمها، المحدث: ١٩٤٥، رقم: ٢٥٣٦)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں : جنت کی دیواریں سونے اور چاندی کی اینٹوں سے بنی ہوئی ہیں اور اس کے درجے یا قوت اور موتیوں کے ہیں ۔

جزیدہ ارشاد فرماتے ہیں: ہم بیان کرتے تھے کہ جنت کی نہروں کی کنکریاں موتیوں کی ہیں اور ہمیشہ زعفران کی ہے۔

(كتاب الجامع المحرر مع المصنف لعبد الرزاق، مات الحنفية وصفتها، المحقق: عاصم شهاب الدين، ج ١، ص ٢٠٣)

حضرور نبی پاک، صاحبہ نواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم سے جنت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم نے ارشاد فرمایا: جو جنت میں داخل ہو گا وہ اس میں زندہ رہے گا کبھی نہ مرے گا؛ اس میں نعمتیں پائے گا کبھی غمگین نہ ہو گا، اس کے کپڑے کبھی میلے نہ ہوں گے اور نہ ہی اس کی جوانی نہ ہو گی۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم! اس کی بناوٹ کیسی ہے؟ ارشاد فرمایا: اس کی ایک ایمنٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی ہے، اس کا گاراکستوری کا اور ملی زعفران کی ہے اور لکنکر موٹی اور یا قوت کے ہیں۔

(موسوعة الامام ابن القوي، كتاب صفت الجنۃ، الحديث: ۱۲، ج ۲، ص ۳۱۸)

جنت عدن:

مرکار نامدار، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ قائلہ وَعِلْمَ نے ارشاد فرمایا: اللہ عز و جل نے جب عدن کو اپنے دست قدرت سے بنایا، اس میں پھل لگائے اور اس میں وسیع نہر بنائیں، پھر اسے دیکھ کر ارشاد فرمایا: مجھ سے بات کر تو اس نے عرض کی: بے شک مومنین کا ملیاب ہو گئے۔ تو اللہ عز و جل نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنی عزت و جلال کی حرم اکوئی بخیل تیرے احمد میرا قرب ←

حاصل نہ کر سکے گا۔ (ابن القبر، الحدیث: ۱۲۷۲۳، ج ۱۲، ص ۱۱۲)

اللہ عز وجلہ کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کا فرمان عالیشان ہے: حبیب عدن کی ائمہ سنہد موتی، سرخ یا قوت اور بزر دبر جد کی ہیں، اس کا گام راستوری کا، گھاس زعفران کی، لکڑ موتیوں کے اور منی مشیری ہے۔

(موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۲۰، ج ۶، ص ۳۱۹)

جنت کی زمین اور سمجھنی:

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزد قریلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کا فرمان عالیشان ہے: جنت کی زمین سنہد ہے، اس کا سمجھنی کافروں سے بنا ہوا ہے اور کستوری نے رہت کے شیلوں کی طرح اسے سمجھرا ہوا ہے، اس میں نہیں روایتیں، وہاں تمام اعلیٰ وادیٰ جنتی ایکٹھے ہوں گے اور ایک دوسرے کو تعارف کرائیں گے، اللہ عز وجلہ رحمت کی ہوا بھیجے گا تو ان پر کستوری سے محظر ہوا چلے گی، پھر ایک شخص اپنی بیوی کے پاس پہنچے گا تو اس کی خوبصورتی اور خوشبو میں اضافہ ہو چکا ہو گا، وہ عرض کرے گی: جب آپ میرے پاس سے گئے تھے میں جب بھی آپ سے محبت کرتی تھی اور اب تو میں آپ سے اور زیادہ محبت کرنے لگی ہوں۔

(موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۲۸، ج ۶، ص ۳۲۱)

جنت کی چڑاگاہیں:

سرکارِ مکہ، مکرمہ، سردارِ محدثہ، سورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کا فرمان عالیشان ہے: جنت میں لوٹنے پونے کی کستوری کی اسی سمجھیں ہیں جتنی دنیا میں تمہارے جانوروں کے لئے (مٹی کی ہوتی) ہیں۔ (ابن القبر، الحدیث: ۱۷۶۱، ج ۱، ص ۲۷۲)

جنتی خیمر:

دو جہاں کے تاخور، سلطان بخود صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کا فرمان عظمت نشان ہے: مومن کے لئے جنت میں کھوکھے موتی سے بنا ہوا ایک خیمر ہے کہ جس کی لمبائی آسمان میں 60 میل ہے، اس میں مومن کے گمراہے ہوں گے، جن کے پاس وہ چکر لگائے گا، لیکن ان میں سے بعض بعض کوئہ دیکھیں گے۔ (صحیح سلم، کتاب الجنة، باب لمی صفتہ حیاتِ الجنة، الحدیث: ۱۵۸، ۱۶۰، ۱۷۱، ص ۱۱۷)

ایک روایت میں ہے کہ اس کی چوڑائی 60 میل ہے۔ (المرجع سابق، الحدیث: ۱۵۹)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی ہے کہ وہ خیمرہ کھوکھے موتی کا ہو گا، جس کی لمبائی چوڑائی تین میل ہے اس کے 4 ہزار سونے کے (دروازے کے) پت ہیں۔ (موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۳۲۱، ج ۲، ص ۳۸۵)

ایک روایت میں ہے: اس کے ارد گرد قائمیں ہوں گی جن کی گولاں 150 میل ہو گی، اس کے پاس ہر دروازے سے ایک فرشۃ اللہ عز وجلہ کی طرف سے تھفے لے کر آئے گا۔ (موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۳۲۵، ج ۱، ص ۳۸۵)

سیدنا مسیل غنیم، رحمۃ اللہ علیہ علیہ فاطمہ وعلّم نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایسے بالا خانے ہیں جن کا باہر اندر سے اور اندر باہر سے دکھائی دیتا ہے۔ حضرت سیدنا ابوالمالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم ایسے ←



کن کے لئے ہیں؟ تو ارشاد فرمایا: جو ابھی ہات کئے، کھانا کھلانے اور رات مہادت میں گزارے جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

(المعدود، کتاب صلاۃ الطویل، باب صلاۃ الحاجۃ، الحدیث: ۱۲۳۰، نامہ ۳۳)

جنتی سفید موتویوں کا محل:

سید عالم، نور جسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم سے اللہ عز و جل کے اس فرمان عالیشان کے متعلق دریافت کیا گیا:

وَمَسْكُنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِي عَذْلَنِ (پ ۱۰، التوبۃ: ۷۲)

ترجمہ کنز الایمان: اور پاکیزہ مکانوں کا لئے کے ہاغوں میں۔

تو اللہ عز و جل کے محظوظ، دامت طبیعت، مزد من الخوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم نے ارشاد فرمایا: جنت میں سفید موتویوں کا ایک محل ہے جس میں سرخ یا قوت کے ۷۰ گمراہیں، ہر گمراہ میں بزر زمرد کے ۷۰ کرے ہیں، ہر کرے میں ۷۰ پنچ ہیں، ہر پنچ پر ہر رنگ کے ۷۰ بستہ ہیں، ہر بستہ پر ایک گورت ہے، نیز ہر کرے میں ۷۰ دست خوان بھی ہیں، ہر دست خوان پر ۷۰ رنگ کے کھانے ہیں اور ہر کرے میں ۷۰ غلام اور خادماں ہیں، مومن کو اتنی قوت عطا کی جائے گی کہ وہ صح کے ایک ہی وقت میں ان سب کے پاس آئے گا۔

(جامع الکبیر، الحدیث: ۳۵۳، ج ۱۸، ص ۲۱، دون تولہ بیضا)

جنتی نہریں:

خُسن اخلاق کے پیکر، محظوظ رہتے اُکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم کا فرمان محظوم ہے: جنت میں کوثر نامی ایک نہر ہے جس کے دونوں کنارے سونے کے ہیں اور وہ موتویوں اور یاقوت پر بھتی ہے، اس کی مٹی کستوری سے زیادہ پاکیزہ ہے، اس کا پانی شہد سے زیادہ میخنا اور برف سے زیادہ سفید ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب و من سورۃ الکوثر، الحدیث: ۳۳۶۱، ص ۱۹۹)

ایک روایت میں اتنا زائد ہے: اس میں پرندے ہیں جن کی گردیں اونٹ کی گردیوں جیسی ہیں۔ اسر المونین حضرت سپڈ نا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: وہ تو بڑی نعمت میں ہیں۔ تو خضور پاک، صاحبِ نولاک، سیارِ افلک صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم نے ارشاد فرمایا: ان کو کھانے والے ان سے زیادہ نعمت میں ہوں گے۔

(جامع الترمذی، ابواب صفة الجنة، باب ما جاء في صفات طير الجنة، الحدیث: ۲۵۲۲، ص ۱۹۰)

خَاتَمُ الرُّسُلِينَ، رَحْمَةُ الْعَلَمِينَ صلی اللہ تعالیٰ علیہ قلہ و علّم نے ارشاد فرمایا: جنت کی نہریں ایک ٹیلے یا کستوری کے پھاڑ کے نیچے سے نکلتی ہیں۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب اخبارہ، باب وصف الجنة و اہلہا، الحدیث: ۳۶۵، ج ۹، ص ۲۲۹)

حضرت سپڈ نا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی ہے کہ جنت کی زمین چاندی سے بنے ہوئے سفید سنگ مرمر کی ہے گویا کہ وہ آئینہ ہوا اور اس کی روشنی ایسی ہے جیسے سورج طلوع ہونے سے پہلے ہوتی ہے اور اس کی نہریں ایک تسلسل سے بہتی ہیں، ان کے بینے کی نالیاں مخصوص نہیں پھر بھی وہ ادھر ادھر نہیں بہتیں اور جنت کے طے ایک ایسے پھلدار درخت پر ہوں گے گویا وہ اتا رہوں، جب اللہ عز و جل کا دوست علم پہنچنے کا ارادہ کرے گا تو وہ پھل اپنی لہنی سے ثبوت کر اس کے پاس آ کر پھٹ جائے گا، اس میں ۷۰ رنگ کے مختلف

جو کوئی مثال اس کی تعریف میں دی جائے سمجھانے کے لیے ہے، درست دنیا کی اعلیٰ سے اعلیٰ شے کو جنت کی کسی چیز خلے ہوں گے، (جتنی اپنی مرثی کا حلہ پہن لے گا) پھر بند ہو کر واپس اپنی جگہ بلوٹ جائے گا۔

(موسوعۃ الامام ابن القیم، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۱۳۲، ج ۶، ص ۳۲۹، حظیر للمل)

سرکار والامصار، ہم بے کسوں کے مدعاو صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ وعلّم نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایک دریا پانی کا ہے، ایک شہد کا اور ایک شراب کا، بھر ان سے نہیں لٹکتی ہیں۔ (جامع الترمذی، ابواب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة انوار الجنة، الحدیث: ۱۹۱۰، ج ۲۵، ص ۲۵۷)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ شاید تم یہ گمان کرتے ہو کہ جتنی نہریں زمین کھود کر بنائی گئی ہیں، خدا غرّ و جلّ کی حرم اور زمین کی سطح پر ہیں، ان کا ایک کنارہ موتی کا اور دریا یا قوت کا ہے اور ان کی منی میکنے والی کستوری کی ہے جس میں کوئی ملاوٹ نہیں۔ (موسوعۃ الامام ابن القیم، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۲۸، ج ۶، ص ۳۲۳)

جتنی درخت:

سپد عالم، تو رجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ وعلّم کا فرمان عالیشان ہے: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سامنے میں ایک سور 100 سال بھی چلتا رہے تو سایہ طے نہ کر سکے گا، اگر تم چاہو تو یہ آیتہ مبارکہ پڑھو:

وَظِيلٌ قَمْدُودٌ وَمَاءٌ مَشْكُوبٌ (پ ۷، الواقع: ۳۱، ۳۰)

ترجمہ کنز الایمان: اور ہمیشہ کے سامنے میں اور ہمیشہ جاری پانی میں۔

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب سورۃ الواقع، الحدیث: ۳۸۱، ص ۳۸۸)

وَظِيلٌ قَمْدُودٌ کی تفسیر:

رحمت عالم، تو رجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطیہ وعلّم کا فرمان عالیشان ہے: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سامنے میں تیز رفتار سدھائے ہوئے گھوڑے پر سور 100 سال تک بھی چلتا رہے تو سایہ طے نہ کر سکے گا۔

(صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب صفة الجنۃ والنار، الحدیث: ۵۲۹، ص ۶۵۵)

ایک روایت میں اتنا زائد ہے، **وَظِيلٌ قَمْدُودٌ** سے یہی مراد ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب صفة الجنۃ، باب ما جاء فی صفة شجر الجنۃ، الحدیث: ۱۹۰۵، ج ۲۵۲۲)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: انطلیع الہمہ و درخت میں ایک ایسا تن آور درخت ہے جس کے سامنے تلمیز ایک تیز رفتار سورا اس کے قرب و جوار میں 100 سال تک چلتا رہے۔ بالاخانوں والے اور دیگر اہل جنت اس کے سامنے میں بیٹھ کر گفتگو کریں گے اور بعض خواہشات کا اظہار کریں گے، بعض دنیاوی لہو و عبیاد کریں گے تو اللہ غرّ و جلّ جنت سے ایک ہوا بیجے گا جو تمام ذہنوی کھیل کو دے کے ساتھ اس درخت کو حرکت دے گی (تاکہ وہ ذہنوی کھیل کو دے کے نہم البدل سے لذت پا سیں)۔

(موسوعۃ الامام ابن القیم، کتاب صفة الجنۃ، الحدیث: ۳۵، ج ۶، ص ۳۲۸) ←

کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ وہاں کی کوئی عورت اگر زمین کی طرف جھانکتے تو زمین سے آسمان تک روشن ہو جائے اور

عمر طوبی:

حضور نبی مسیح مصلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کافرمان عالیشان ہے: طوبی درخت کی جڑیں اخذت کے درخت کی جڑ کی طرح ہیں، اس کا ایک ہی تنا اگتا ہے، پھر ادپر سے پھیل جاتا ہے، اس کی جڑ کی موٹائی اتنی زیادہ ہے کہ اگر 5 سال کا اونٹ اس پر سفر شروع کر دے تو اسے مٹے نہ کر سکے حتیٰ کہ بڑھاپے سے اس کی گردان نوٹ جائے اور اس کے انگوروں کا بڑا خوشہ سفید داغوں والے ایسے سیاہ (یعنی چکبرے) کوئے کی ایک ماہ کی مسلسل میانٹ جتنا ہے کہ جونہ تو تھک کر گرے، نہ ادھر ادھر بیکھے، نہ ریتار میں سستی کا مظاہرہ کرے اور اس کا دانہ بڑے ڈول جتا ہے۔ (المجمع الاصطہاد، الحدیث: ۳۰۲، ج ۱، ص ۱۲۶۔ المجمع الکبیر، الحدیث: ۱۳۰۰۰، ج ۷، ص ۲۶، ملخصاً)

جنتی پھل:

حضرت سیدنا براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ عز وجلش کے فرمان عالیشان:

وَذِلْلَتْ قُطْنُوْفَهَا تَذْلِيلًا (پ ۲۹، الدھر: ۱۳)

ترجمہ: کنز الایمان: اور اسکے سمجھے جھکا کر نیچے کر دیے گئے ہوں گے۔

کی تفسیر میں فرماتے ہیں: اس سے مراد یہ ہے کہ جنتی جنت کے پھل کھڑے ہو کر، بیٹھے ہوئے اور پہلوؤں پر ٹیک لگا کر کھا سیاہ گر۔ (الترغیب والترحیب، کتاب صفة الجنة، فصل فی شجر الجنة وثمارها، الحدیث: ۵۷۲۸، ج ۳، ص ۳۱۹)

جنتی کھجور:

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جنتی کھجور کے درختوں کی ٹہنیاں بزرگ مرد کی اور شاخوں کے جوڑ سرخ سونے کے ہیں، اس کی شاخیں جنتیوں کا لباس ہیں اور ان کا پھل ملکوں اور ڈولوں کے برابر ہے جو درودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ بیٹھے اور کھسن سے زیادہ نرم و ملائم ہیں، ان میں کوئی گھٹلی نہیں۔

(السدرک، کتاب التفسیر، تفسیر سورۃ الرحمن، اوصاف نعمیل الجنة، الحدیث: ۳۸۲۸، ج ۳، ص ۲۸۶، بغير تسلیل)

جنتی کھانے:

رسول اکرم، شاہ بنت آدم مصلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کافرمان عالیشان ہے: اہل جنت جنت میں کھا سیاہ گئے ہیں مگر لیکن نہ ناک صاف کریں گے اور نہ ہی بول و برداز کریں گے، ان کا کھانا کستوری کی طرح خوشبو دار ڈکار کی صورت میں (زاں ہو جائے) گا، وہ اس طرح مسلسل اللہ عز وجلی تسبیح و بکیر کریں گے جیسے سانس لیتے ہیں۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنة، باب فی صفاتِ الْجَنَّةِ وَ آتِهَا..... الخ، الحدیث: ۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۷، ص ۱۷۱، بغير)

حضور نبی رحمت، فتحی امت مصلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ وعلّم کافرمان عالیشان ہے: ایک جنتی کو کھانے پہنچے اور جماع میں 100 آریوں کی قوت عطا کی جائے گی اور ان کی (قفاتے) حاجت ان کے جسموں سے ہٹنے والا پسند ایسا ہو گا جیسے کستوری کا ہو، پس وہ اس کے پہنچ کو

خوبیوں سے بھر جائے اور چاند سورج کی روشنی جاتی رہے اور اس کا دوپٹا دنیا و مانیہا سے بہتر۔ (2) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اگر بخور اپنی تھیلی زمین و آسمان کے درمیان نکالے تو اس کے حسن کی وجہ سے خلاائق قتنہ میں پڑ جائیں اور اگر اپنا دوپٹا ظاہر کرے تو اسکی خوبصورتی کے آگے آفتاب ایسا ہو جائے جیسے آفتاب کے سامنے چراغ (3) اور اگر جنت کی کوئی ناخن بھر چیز دنیا میں ظاہر ہو تو تمام آسمان و زمین اُس سے آراستہ ہو جائیں اور اگر جنت کا لفکن ظاہر ہو تو آفتاب کی روشنی مٹا دے، جیسے آفتاب ستاروں کی روشنی مٹا دتا ہے۔ (4) جنت کی اتنی جگہ جس میں کوڑا (چاک) رکھ سکیں دنیا و مانیہا سے بہتر ہے۔ (5)

جنت کتنی وسیع ہے، اس کو اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی جانیں، ابھالی بیان یہ ہے کہ اس میں

ہلاک کر دے گا۔ (السنن للإمام احمد بن حنبل، حدیث زید بن ارقم، الحدیث: ۱۹۲۸۹، ج ۷، ص ۶۷، بغير تسلیم)

سرکار مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم نے ارشاد فرمایا: تمام جنتیوں میں سب سے کم و رتبے والا وہ ہو گا جس کی خدمت 10 ہزار خادم کریں گے اور ہر خادم کے پاس دو پیشیں ہوں گی، ایک سونے کی اور دوسری چاندی کی، ہر ایک میں دوسرے سے مختلف رنگ کا کھانا ہو گا اور دوسری پیشی سے بھی ایسے ہی کھائے گا جیسے جملی پیشی سے کھائے گا اور دوسری سے بھی دیکھی ہی خوبیوں اور لذت پائے گا جو پہلی سے پائے گا، پھر یہ سب ایک ذکار ہو گا جیسا کہ عمرہ کستوری کی خوبیوں وہ تو پیشاب کریں گے، ن تقاضے حاجت کریں گے اور نہ ہی تاکہ صاف کریں گے۔

(موسوعۃ الامام ابن القیم، کتاب صفت الجنة، الحدیث: ۱۰، ج ۲، ص ۳۲۳۔ المجموع الاوسط، الحدیث: ۲۶۳، ج ۵، ص ۳۸۰)

(2) صحیح البخاری، کتاب الرثاق، باب صفة الجنة والنار، الحدیث: ۲۵۶۸، ج ۲، ص ۲۶۲۔

(3) الترغیب والترحیب، کتاب صفة الجنة والنار، فصل فی صفات نساء أهل الجنة، الحدیث: ۲۷، ج ۲، ص ۲۹۸

(4) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة أهل الجنة، الحدیث: ۲۷، ج ۲، ص ۲۵۳۔

(5) صحیح البخاری، کتاب پدرو الخلق، باب ما جاء فی صفت الجنة و آنہا مخلوقۃ، الحدیث: ۳۲۵۰، ج ۲، ص ۳۹۲

کوئی نسبت نہیں

شیخ محقق شیخ عبد الحق محدث و حلیوی علیہ رحمۃ اللہ القوی ارشاد فرماتے ہیں: یعنی جنت کی تھوڑی سی اور معمولی جگہ دنیا اور اس کی ہر چیز سے بہتر ہے۔ چاک کا ذکر اس عادت کے مطابق ہے کہ سوار جب کسی جگہ اترنا چاہتا ہے تو اپنا چاک پھینک دیتا ہے تاکہ اس کی نشانی رہے اور دوسرے کوئی شخص وہاں نہ آتے۔ (آخذ المعمات، ج ۷، ص ۵۰)

مفتخر شہیر حکیم الائمه حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ العطا فرماتے ہیں: کوڑے سے مراد ہے وہاں کی تھوڑی سی جگہ۔ واقعی جنت کی نعمتیں دیکھی ہیں۔ دنیا کی فانی پھر دنیا کی نعمتیں کالیف سے مخلوط وہاں کی نعمتیں خالص، پھر دنیا کی نعمتیں ادنیٰ وہ اعلیٰ اس لیے دنیا کو وہاں کی ادنیٰ جگہ سے کوئی نسبت نہیں۔ (مرأۃ المناجیج، ج ۷، ص ۷۲۲)

۱۰۰ اس درجے ہیں۔ ہر دو درجوں میں وہ مسافت ہے، جو آسمان و زمین کے درمیان ہے۔ (6) رہایہ کہ خود اس درجے کی کیا مسافت ہے، اس کے متعلق کوئی روایت خیال میں نہیں، البتہ ایک حدیث ترمذی کی یہ ہے: کہ اگر تمام عالم ایک درجے میں جمع ہو تو سب کے لیے وسیع ہے۔ (7)

جنت میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں ۱۰۰ اس برس تک تیز گھوڑے پر سوار چلتا رہے اور ختم نہ ہو۔ جنت کے دروازے اتنے وسیع ہوں گے کہ ایک بازو سے دوسرے تک تیز گھوڑے کی سڑ برس کی راہ ہو گی پھر بھی جانے والوں کی وہ کثرت ہو گی کہ مونڈھے سے مونڈھا چھلتا ہو گا، بلکہ بھیڑ کی وجہ سے دروازہ پر چڑانے لگے گا۔ اس میں حرم کے جواہر کے محل ہیں، ایسے صاف و خفاف کہ اندر کا حصہ باہر سے اور باہر کا اندر سے دکھائی دے۔ جنت کی دیواریں سونے اور چاندی کی اینٹوں اور مشک کے گارے سے بنی ہیں، ایک اینٹ سونے کی، ایک چاندی کی، زمین زعفران کی، کنکریوں کی جگہ موٹی اور یاقوت (8) اور ایک روایت میں ہے کہ جنت عدن کی ایک اینٹ سفید موٹی کی ہے، ایک یاقوت سرخ کی، ایک زبر جد سبز کی، اور مشک کا گارا ہے اور گھاس کی جگہ زعفران ہے، موٹی کی کنکریاں، عنبر کی مٹی، جنت میں ایک اپک موٹی کا نیمہ ہو گا جس کی بلندی سانچھ میل۔ جنت میں چار دریا ہیں، ایک پانی کا، دوسرا دو دھکا، تیسرا شہد کا، چوتھا شراب کا، پھر ان سے نہریں نکل کر ہر ایک کے مکان میں جاری ہیں۔ وہاں کی نہریں زمین کھود کر نہیں پہنچیں، بلکہ زمین کے اوپر اوپر رواں ہیں، نہروں کا ایک کنارہ موٹی کا، دوسرا یاقوت کا اور نہروں کی زمین خالص مشک کی، وہاں کی شراب دنیا کی سی نہیں جس میں بدبو اور کڑواہت اور نشہ ہوتا ہے اور پینے والے بے عقل ہو جاتے ہیں، آپ سے باہر ہو کر بہودہ بکتے ہیں، وہ پاک شراب ان سب باتوں سے پاک و منزہ ہے۔ (9) جنتیوں کو جنت میں ہر

(6) سنن الترمذی، کتاب صفت الجنۃ، باب ما جاء فی صفة درجات الجنۃ، حدیث: ۲۵۳۹، ج ۲، ص ۲۳۸۔

(7) سنن الترمذی، کتاب صفت الجنۃ، باب ما جاء فی صفة درجات الجنۃ، حدیث: ۲۵۴۰، ج ۲، ص ۲۳۹۔

(8) سنن الدارمی، کتاب الرقاۃ، باب فی بناء الجنۃ، حدیث: ۲۸۲۱، ج ۲، ص ۲۲۹۔

سنن الترمذی، کتاب صفت الجنۃ، باب ما جاء فی صفة الجنۃ و نعمہا، حدیث: ۲۵۳۲، ج ۲، ص ۲۳۶۔

(9) وَأَنْهُرٌ قِنْ تَحْرِي لَذَّةَ لِلشَّرِبِينَ

ترجمہ: کنز الایمان: اور اسی شراب کی نہریں ہیں جس کے پینے میں لذت ہے۔ (پ 26، حد: 15)

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولا نسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ خالص لذت ہی لذات، نہ دنیا کی شرابوں کی طرح اس کا ذائقہ خراب، نہ اس میں میل پکیل، نہ خراب چیزوں کی آمیزش، نہ دہ سڑ کر بی، نہ اس کے پینے سے عقل راکی ہو، نہ بر چکرائے، نہ چمار آئے، نہ در در پیدا ہو۔ یہ سب آفتیں دنیا ہی کی شراب میں ہیں، وہاں کی شراب ان سب عیوب سے پاک، نہایت لذیذ، مُفروج، خوش گوار۔

تم کے لذیذ سے لذیذ کھانے ملیں گے، جو چاہیں مگر فوراً ان کے سامنے موجود ہو گا (10)، اگر کسی پرند کو دیکھ کر اس کے گوشت کھانے کو جی ہو تو اسی وقت نہنا ہوا ان کے پاس آجائے گا، اگر پانی وغیرہ کی خواہش ہو تو کوئے خود ہاتھ میں آجائیں گے، ان میں صحیک اندازے کے موافق پانی، دودھ، شراب، شہد ہو گا کہ ان کی خواہش سے ایک قطرہ کم نہ زیادہ، بعد پینے کے خود بخود جہاں سے آئے تھے چلے جائیں گے۔ وہاں نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب، تھوک، رینجھ، کان کامل، بدن کامل اصلانہ ہوں گے، ایک خوشبودار فرحت بخش ڈکار آئے گی، خوشبودار فرحت بخش پسینہ نکلے گا، سب کھانا ہضم ہو جائے گا اور ڈکار اور پینے سے مشک کی خوشبو نکلے گی۔ ہر شخص کو ۱۰۰۰۰ آدمیوں کے کھانے، پینے، جماع کی طاقت دی جائے گی۔ ہر وقت زبان سے تشیع و تکبیر پر قصد اور بلا قصد مثل سانس کے جاری ہو گی۔ کم سے کم ہر شخص کے سرہانے ۱۰۰۰۰ ہزار خادم کھڑے ہونگے، خادموں میں ہر ایک کے ایک ہاتھ میں چاندی کا پیالہ ہو گا اور دوسرے ہاتھ میں سونے کا اور ہر پیالے میں نئے نئے رنگ کی نعمت ہو گی، جتنا کھاتا جائے گا لذت میں کمی نہ ہو گی بلکہ زیادتی ہو گی، ہر نوالے میں ۱۰۰۰ ستر مزے ہوں گے، ہر مزہ دوسرے سے ممتاز، وہ معاجموس ہوں گے، ایک کا احساس دوسرے سے باقاعدہ ہو گا، جنتیوں کے نہ لباس پرانے پڑیں گے، نہ ان کی جوانی فنا ہو گی۔

چھلاگروہ جو جنت میں جائے گا، ان کے چہرے ایسے روشن ہوں گے جیسے چودہویں رات کا چاند اور دوسراءگروہ جیسے کوئی نہایت روشن ستارہ، جنتی سب ایک دل ہوں گے، ان کے آپس میں کوئی اختلاف و بعض نہ ہو گا، ان میں ہر ایک کو حورِ عین میں کم سے کم دو یہاں ایسی ملیں گی کہ شر شر جوڑے پہنے ہوں گی، پھر بھی ان لباسوں اور گوشت کے باہر سے ان کی پنڈلیوں کا مغز دکھائی دے گا، جیسے سفید شیشے میں شراب سرخ دکھائی دیتی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عز وجل نے انہیں یاقوت سے تشبیہ دی اور یاقوت میں سوراخ کر کے اگر ڈورا ڈالا جائے تو ضرور باہر سے دکھائی دے گا۔ آدمی اپنے چہرے کو اس کے رُخسار میں آئینہ سے بھی زیادہ صاف دیکھے گا اور اس پر ادنیٰ درجہ کا جو موتی ہو گا، وہ ایسا ہو گا کہ مشرق سے مغرب تک روشن کر دے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مرد اپنا ہاتھ اس کے شانوں کے درمیان رکھے گا تو سینہ کی طرف نے کپڑے اور جلد اور گوشت کے باہر سے دکھائی دے گا۔ اگر جنت کا کپڑا دنیا میں پہننا جائے تو جو دیکھے بے ہوش ہو جائے، اور لوگوں کی نگاہیں اس کا تخلی نہ کر سکیں (11)، مرد جب اس کے پاس جائے گا اسے ہر بار کو آری پائے گا، مگر اس کی وجہ سے مرد و عورت کسی کو کوئی تکلیف نہ ہو گی، اگر کوئی حور سمندر میں تھوک دے تو اس کے

(10) وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشَاءُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْلُوْنَ

ترجمہ: کنز الایمان: اور تمہارے لئے ہے اس میں جو تمہارا مجی چاہے اور تمہارے لئے اس میں جو مانگو۔ (پ 24، سجدہ: 31)

(11) الترغیب والترہیب، کتاب صفت الجنۃ والنار، فصل لیثیا بنم و حلیم، الحدیث: ۸۳، ج ۲، ص ۲۹۲۔

تھوک کی شیرینی کی وجہ سے سمندر شیریں ہو جائے۔ اور ایک روایت ہے کہ اگر جنت کی عورت سات سمندروں میں تھوک کے تو وہ شہد سے زیادہ شیریں ہو جائیں۔

جب کوئی بندہ جنت میں جائے گا تو اس کے سرہانے اور پاکتی دو حوریں نہایت اچھی آواز سے گائیں گی، مگر ان کا گانا یہ شیطانی مزامیر نہیں بلکہ اللہ عزوجل کی حمد و پاکی ہو گا (12)، وہ ایسی خوش ٹھوکوں گی کہ مخلوق نے ولیٰ آواز بھی نہ سکی ہو گی اور یہ بھی گائیں گی: کہ ہم ہمیشہ رہنے والیاں ہیں، کبھی نہ مریں گے، ہم جنین والیاں ہیں، کبھی تکلیف میں نہ پڑیں گے، ہم راضی ہیں ناراض نہ ہوں گے، مبارک باد اس کے لیے جو ہمارا اور ہم اس کے ہوں۔ سر کے بال اور پکوں اور بھوکوں کے سوا جنتی کے بدن پر کہیں بال نہ ہوں گے، سب بے ریش ہوں گے، سر مکیں آنکھیں، تمیں برس کی عمر کے معلوم ہوں گے کبھی اس سے زیادہ معلوم نہ ہوں گے۔ اولیٰ جنتی کے لیے آتنی ۸۰ ہزار خادم اور ۷۲ بیتھر بیباں ہوں گی اور ان کو ایسے تاج ملیں گے کہ اس میں کا ادنیٰ موتیٰ مشرق و مغرب کے درمیان روشن کر دے اور اگر مسلمان اولاد کی خواہش کرے تو اس کا حمل اور وضع اور پوری عمر (یعنی تمیں سال کی)، خواہش کرتے ہی ایک ساعت میں ہو جائے گی۔

جنت میں نیند نہیں، کہ نیند ایک قسم کی موت ہے اور جنت میں موت نہیں۔ جنتی جب جنت میں جائیں گے ہر ایک اپنے اعمال کی مقدار سے مرتبہ پائے گا اور اس کے فضل کی حد نہیں۔ پھر انھیں دنیا کی ایک ہفتہ کی مقدار کے بعد اجازت دی جائے گی کہ اپنے پروردگار عزوجل کی زیارت کریں اور عرشِ الہی ظاہر ہو گا اور رب عزوجل جنت کے یानوں میں سے ایک باغ میں تحلی فرمائے گا اور ان جنتیوں کے لیے منبر بچھائے جائیں گے، نور کے منبر، موتی کے منبر، یا قوت کے منبر، ذر جد کے منبر، سونے کے منبر، چاندی کے منبر اور ان میں کا ادنیٰ مشک و کافور کے نیلے پر بیٹھے گا اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں، اپنے گمان میں کرسی والوں کو کچھ اپنے سے بڑھ کر نہ سمجھیں گے اور خدا کا دیدار ایسا صاف ہو گا جیسے آفتاب اور چودھویں رات کے چاند کو ہر ایک اپنی اپنی جگہ سے دیکھتا ہے، کہ ایک کاریکھنا و سرے کے لیے مانع نہیں اور اللہ عزوجل ہر ایک پر تحلی فرمائے گا، ان میں سے کسی کو فرمائے گا: اے فلاں بن فلاں! تجھے یاد ہے، جس دن ٹو نے ایسا ایسا کیا تھا...؟! دنیا کے بعض متعاصی یاد دلائے گا، بندہ عرض کریگا: تو اے رب! کیا تو نے مجھے بخش نہ دیا؟ فرمائے گا: ہاں! امیری مغفرت کی وسعت ہی کی وجہ سے تو اس مرتبہ کو پہنچا، وہ سب اسی حالت میں ہونگے کہ اب رچھائے گا اور ان پر خوبصورتی سے گا، کہ اس کی خوبیوں لوگوں نے کبھی نہ پائی تھی اور اللہ عزوجل فرمائے گا: کہ جاؤ اس کی طرف جو میں نے تمہارے لیے عزت تیار کر رکھی ہے، جو چاہو لو، پھر لوگ ایک بازار میں جائیں گے جسے ملائکہ گھیرے ہوئے

(12) مجمع الزوائد، کتاب اہل الجنة، باب ما جاء في نساء أهل الجنة...، راجع، الحدیث: ۱۸۷۵۹، ج ۱۰، ص ۷۳۔

المجمع الكبير للطبراني، الحدیث: ۲۷۸۷، ج ۸، ص ۹۵۔

ہیں، اس میں وہ چیزیں ہوں گی کہ ان کی مثل نہ آنکھوں نے دیکھی، نہ کافنوں نے سنی، نہ قلوب پر ان کا خطرہ گزرا، اس میں سے جو چاہیں گے، ان کے ساتھ کر دی جائے گی اور خرید و فروخت نہ ہو گی اور جنتیں اس بازار میں باہم ملیں گے، چھوٹے مرتبہ والا بڑے مرتبہ والے کو دیکھے گا، اس کا لباس پسند کریں گا، ہنوز گفتگو ختم بھی نہ ہو گی کہ خیال کریں گا، میرا لباس اس سے اچھا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ جنت میں کسی کے لیے غم نہیں، پھر وہاں سے اپنے اپنے مکانوں کو واپس آئیں گے۔ ان کی یہیاں استقبال کریں گی اور مبارکباد دے کر کہیں گی کہ آپ واپس ہوئے اور آپ کا جمال اس سے بہت زائد ہے کہ ہمارے پاس سے آپ گئے تھے، جواب دیں گے کہ پروردگار جبار کے حضور یہیں ہمیں نصیب ہوا تو ہمیں ایسا ہی ہو جانا سزاوار تھا۔ (13) جنتیں باہم ملنا چاہیں گے تو ایک کا تخت دوسرے کے پاس چلا جائے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے پاس نہایت اعلیٰ درجہ کی سواریاں اور گھوڑے لائے جائیں گے اور ان پر سوار ہو کر جہاں چاہیں گے جائیں گے۔ سب سے کم درجہ کا جو جنتی ہے اس کے باغات اور یہیاں اور نعمیم و خدا م اور تخت ہزار برس کی مسافت تک ہوں گے اور ان میں اللہ عزوجل کے نزدیک سب میں معزز وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے وجہ کریم کے دیدار سے ہر صبح و شام مشرف ہو گا۔ جب جنتیں جنت میں جالیں گے اللہ عزوجل ان سے فرمائے گا: کچھ اور چاہتے ہو جو تم کو دوں؟ عرض کریں گے: تو نے ہمارے منہ دروش کیے، جنت میں داخل کیا، جہنم سے نجات دی، اس وقت پر دہ کھلوق پر تھا اُنہوں جائے گا تو دیدارِ الہی سے بڑھ کر انہیں کوئی چیز نہ ملی ہو گی (14)۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا زِيَارَةً وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِجَاهِ حَبِيبِكَ الرَّوْفِ الرَّحِيمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالْتَّسْلِيمُ، أَمِين!



(13) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في سوق الجنة، الحدیث: ۲۵۵۸، ج ۳، ص ۲۳۶۔

(14) مسیح المسلم، کتاب الایمان، باب اثبات روایۃ المؤمنین فی الآخرۃ... راجع، ص ۱۱، الحدیث: ۱۸۱۔

سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في روایۃ رب تبارک و تعالیٰ، الحدیث: ۲۵۱۱، ج ۳، ص ۲۳۸۔

دوزخ کا بیان

یہ ایک مکان ہے کہ اس قہار و جبار کے جلال و تبر کا مظہر ہے۔ جس طرح اس کی رحمت و نعمت کی انتہائیں کہ انسانی خیالات و تصورات جہاں تک پہنچیں وہ ایک فتحہ (قلیل مقدار) ہے اس کی بے شمار نعمتوں سے، اسی طرح اس کے غضب و قہر کی کوئی حد نہیں کہ ہر وہ تکلیف و اذیت کہ ادراک کی جائے، ایک اولیٰ حصہ ہے اس کے بے انتہا عذاب کا۔ قرآن مجید و احادیث میں جو اس کی سختیاں مذکور ہیں، ان میں سے کچھ اجمالاً بیان کرتا ہوں، کہ مسلمان دیکھیں اور اس سے پناہ مانگیں اور ان اعمال سے بچیں جن کی جزا جہنم ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو بندہ جہنم سے پناہ مانگتا ہے، جہنم کہتا ہے: اے رب! یہ مجھ سے پناہ مانگتا ہے، تو اس کو پناہ دے۔ (1)

قرآن مجید میں بکثرت ارشاد ہوا کہ جہنم سے بچو! دوزخ سے ڈروا! خارے آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو سکھانے کے لیے کثرت کے ساتھ اس سے پناہ مانگتے۔ (2)

جہنم کے شرارے (چنگاریاں) اونچے اونچے محلوں کی برابر اڑیں گے، گویا زرد اونٹوں کی قطار کہ پیغم آتے رہیں گے۔ (3)

آدمی اور پتھر اس کا ایندھن ہے (4)، یہ جو دنیا کی آگ ہے اس آگ کے ستر بجود میں سے ایک بخ ہے۔ (5) جس کو سب سے کم درجہ کا عذاب ہوگا، اسے آگ کی جوتیاں پہنادی جائیں گی، جس سے اس کا دماغ ایسا گھولے گا جیسے تانبے کی پتیلی گھولتی ہے، وہ سمجھے گا کہ سب سے زیادہ عذاب اس پر ہو رہا ہے، حالانکہ اس پر سب سے ہلکا ہے، سب سے ہلکے درجہ کا جس پر عذاب ہوگا، اس سے اللہ عزوجل پوچھے گا: کہ اگر ساری زمین تیری ہو جائے تو کیا اس عذاب سے بچنے کے لیے تو سب فدیہ میں دیدے گا؟ عرض کریگا: ہاں! فرمائے گا: کہ جب تو پشت آدم میں تھا تو

(1) منداری یعلیٰ، الحدیث: ۲۱۶۳، ج ۵، ص ۳۷۹۔

(2) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب ما استعاذه من في الصلاة، الحدیث: ۱۳۳ (۵۸۸-۵۹۰)، ص ۲۹۸۔

(3) الترغیب والترہیب، کتاب صفة الجنة والنار، فصل فی ظلمها وسوادها وشرها، الحدیث: ۱۳، ص ۲۵۲۔

(4) فَاتَّقُوا النَّارَ الْيَقِينَ وَقُوْدُفَا النَّاسُ وَالْجَنَّاةُ

ترجمہ: کنز الایمان: توڑواں آگ سے جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔ (پ ۱، البقرہ: ۲۴)

(5) صحیح مسلم، کتاب صفة الجنة وصفة نعماد أصلها، باب فی شدة حرارة جهنم... مراجع، الحدیث: ۲۸۲۳، ص ۱۵۲۳۔

ہم نے اس سے بہت آسان چیز کا حکم دیا تھا کہ کفر نہ کرنا مگر تو نے نہ مانا۔ (6) جہنم کی آگ ہزار برس تک دھون کائی گئی، یہاں تک کہ مُرخ ہو گئی، پھر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سفید ہو گئی، پھر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سیاہ ہو گئی، تواب وہ ری سیاہ ہے (7) جس میں روشنی کا نام نہیں۔ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قسم کھا کر عرض کی: کہ اگر جہنم سے سوئی کے ناکے کی برابر کھول دیا جائے تو تمام زمین والے سب کے سب اس کی گرمی سے مر جائیں اور نقصم بیان کیا: کہ اگر جہنمیوں کی زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو کانپنے لگیں اور انہیں قرار نہ ہو، یہاں تک کہ پیچے کی زمین تک دھنس جائیں۔ (8) یہ دنیا کی آگ (جس کی گرمی اور تیزی سے کون واقف نہیں کہ بعض موسم میں تو اس کے قریب جاتا شاق ہوتا ہے، پھر بھی یہ آگ) خدا سے دعا کرتی ہے کہ اسے جہنم میں پھرنہ لے جائے (9)، مگر تعجب ہے انسان سے کہ جہنم میں جانے کا کام کرتا ہے اور اس آگ سے نہیں ڈرتا جس سے آگ بھی ڈرتی اور پناہ مانگتی ہے۔

دوزخ کی گہرائی کو خدا ہی جانے کے لئے گہری ہے، حدیث میں ہے کہ اگر پھر کی چنان جہنم کے کنارے سے اس میں چینگی جائے تو ستر برس میں بھی تا تک نہ پہنچے گی (10) اور اگر انسان کے سر برابر سیسہ کا گولا آسمان سے زمین کو پھینکا جائے تو رات آنے سے پہلے زمین تک پہنچ جائے گا، حالانکہ یہ پانسو (پانچ سو) برس کی راہ ہے۔ (11) پھر اس میں مختلف طبقات و وادی اور کوئی ہیں، بعض وادی ایسی ہیں کہ جہنم بھی ہر روز ستر مرتبہ یا زیادہ ان سے پناہ مانگتا ہے، یہ خود اس مکان کی حالت ہے، اگر اس میں اور کچھ عذاب نہ ہوتا تو یہی کیا کم تھا! مگر کفار کی سُر زِ نیش کے لیے اور طرح طرح کے عذاب مہیا کیے، لو ہے کے ایسے بھاری گرزوں سے فرشتے ماریں گے کہ اگر کوئی گرز زمین پر رکھ دیا جائے تو تمام جن و انس جمع ہو کر اس کو اٹھانہیں سکتے۔ بختی اونٹ کی گردان برابر بچھو اور اللہ (عز وجل) جانے کس قدر بڑے سانپ کہ

(6) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبياء، باب خلق آدم صلوات اللہ علیہ و فریضہ، الحدیث: ۳۳۳، ج ۲، ص ۱۳۴۔

(7) سنن الترمذی، کتاب صفة حَمْنَمَ، باب منه، الحدیث: ۲۶۰۰، ج ۲، ص ۲۲۶۔

(8) مجمع الزوائد، کتاب صفة النار، الحدیث: ۱۸۵۷۳، ج ۱۰، ص ۷۰۶۔

الْمُعْجمُ الْأَوَّلُ لِلطَّبَرَانيِّ، ج ۲، ص ۸۷، الحدیث: ۲۵۸۳۔

(9) سنن ابن ماجہ، أبواب الرَّحْدَ، باب صفة النار، الحدیث: ۳۳۱۸، ج ۳، ص ۵۲۸۔

(10) سنن الترمذی، کتاب صفة حَمْنَمَ، باب ما جاء في صفة قعر حَمْنَمَ، الحدیث: ۲۵۸۳، ج ۲، ص ۲۲۰۔

(11) سنن الترمذی، کتاب صفة حَمْنَمَ، باب منه، الحدیث: ۲۵۹۷، ج ۲، ص ۲۶۵۔

اگر ایک مرتبہ کاش لیں تو اس کی سوادش، درد، بے چینی ہزار برس تک رہے (12)، تمل کی جلی ہول تہہ کی ٹھنڈت
کھولتا پانی پینے کو دیا جائے گا، کہ موونھ کے قریب ہوتے ہی اس کی تمزی سے ہرے کی کھال گر جائے گی۔ (13) مگر
مگر مرم پانی بہایا جائے گا۔

جہنمیوں کے بدن سے جو پیپ نہیں گی وہ پلائی جائے گی (14)، خاردار شوہر کھانے کو دیا جائے گا (15)، ایسا ہو گا کہ اگر اس کا ایک قطرہ دنیا میں آئے تو اس کی سوزش دبدبو تمام اہل دنیا کی معیشت بر باد کر دے (16) اور وہ مگلے میں جا کر پھنداڑا لے گا، اس میں اتارنے کے لیے پانی مانگیں گے، ان کو وہ گھولتا پانی دیا جائے گا کہ مونوکے قریب آتے ہی سونھکی ساری کھال مغل کراس میں مگر پڑے گی، اور پیٹ میں جاتے ہی آنٹوں کو نکڑے نکڑے کر دے گا اور وہ شوربے کی طرح بہہ کر قدموں کی طرف لکھیں گی، پیاس اس بلا کی ہو گی کہ اس پانی پر ایسے گریں گے جیسے تو نس کے مارے ہوئے اونٹ، پھر کفار جان سے عاجز آ کر باہم مشورہ کر کے مالک علیہ الصلوٰۃ والسلام داروغہ جہنم کو پکاریں گے: کہ اے مالک (علیہ الصلوٰۃ والسلام)! تیرا رب ہمارا قصہ تمام کر دے، مالک علیہ الصلوٰۃ والسلام ہزار برس تک جواب نہ دیں گے، ہزار برس کے بعد فرمائیں گے: مجھے سے کیا کہتے ہو، اُس سے کہو جس کی نافرمانی کی ہے!، ہزار برس تک رب العزت کو اُس کی رحمت کے ناموں سے پکاریں گے، وہ ہزار برس تک جواب نہ دے گا، اس کے بعد فرمائے گا تو یہ فرمائے گا: دُور ہو جاؤ! جہنم میں پڑے رہو! مجھے سے بات نہ کرو! اُس وقت کفار ہر قسم کی خیر سے نا امید (17) ہو جائیں گے اور گدھے کی آواز کی طرح چلا کر رو یں گے، ابتداء آنسو نکلے گا، جب آنسو ختم ہو جائیں گے تو خون رو یں گے، رو تے رو تے گالوں میں خندقوں کی مثل گڑھے پڑ جائیں گے، رو نے کا خون اور پیپ اس قدر ہو گا کہ اگر

(12) المسند لابن حماد بن خببل، الحديث: ٢٩٧-٢٩٨، ج ٢، ص ٢١٧.

(13) سنن الترمذى، كتاب صفة جهنم، باب ما جاء في صفة شراب أهل النار، الحديث: ٢٥٩٠، ج ٣، ص ٢٦١.
المستدل لامام احمد بن حنبل، الحديث: ١١٦٢، ج ٣، ص ١٣.

(14) قِنْ وَرَأْيُهِ جَهَنَّمُ وَيُشْفَى مِنْ مَأْوَى حَسَدِيْلَ

ترجمہ: کنز الایمان: جہنم اس کے بھیجھے گئی اور اسے پسپ کا پانی پلا یا جائے گا۔ (ب 13، ابراہیم: 16)

١٥) إن تهجير الزقورة ظاعن الأئمّة.

رجمہ نظر الایمان: بیشک تھوڑا ہیز مگنہ گارڈ کی خوراک ہے۔ (پ 25، ابراء: 43-44)

(16) سنن الترمذى، كتاب صفت حمسم، باب ما جاءتى صفتة شراب أهل النار، الحديث: ٢٥٩٣، ج ٣، ص ٢٢٣.

(17) سنن الترمذى، كتاب صفة جهنم، باب ما جاء في صفة طعام أهل النار، الحديث: ٢٥٩٥، ح ٣، ص ٢٢٣.

اس میں کشمکش والی جائیں تو چلنے لگیں۔ (18)
جہنمیوں کی تکلیفیں ایسی کریے ہوں گی کہ اگر دنیا میں کوئی جہنمی اُسی صورت پر لا یا جائے تو تمام لوگ اس کی بد صورتی اور بدبوکی وجہ سے مر جائیں۔ (19) اور جسم ان کا ایسا بڑا کر دیا جائے گا کہ ایک شانہ سے دوسرے تک تیز سوار کے لیے تین سو دن کی راہ ہے۔ (20) ایک ایک داڑھ اُحد کے پہاڑ برابر ہو گی (21)، کھال کی موٹائی بیالیں ذراع (ہاتھ) کی ہو گی (22)، زبان ایک کوس دو کوس تک منہ سے باہر گھستی ہو گی کہ لوگ اس کو روندیں گے (23)، بیٹھنے کی چکدہ اتنی ہو گی جیسے کہ سے مدینہ تک اور وہ جہنم میں منہ سکوڑے ہوں گے کہ اپر کا ہونٹ سٹ کر بیچ سر کو پہنچ جائے گا اور نیچے کا لٹک کر ناف کو آ لگے گا۔

ان مضمایتیں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی شکل جہنم میں انسانی شکل نہ ہو گی کہ یہ شکل احسن تقویم (اچھی صورت) ہے (24) اور یہ اللہ عزوجل کو محظوظ ہے، کہ اُس کے محظوظ کی شکل سے مشابہ ہے، بلکہ جہنمیوں کا وہ ظیہ ہے جو اور پر مذکور ہوا، پھر آخر میں کفار کے لیے یہ ہو گا کہ اس کے قد برابر آگ کے صندوق میں اُسے بند کر دیں گے، پھر اس میں آگ بھر کا بھیں گے اور آگ کا قفل (تالا) لگایا جائے گا، پھر یہ صندوق آگ کے دوسرے صندوق میں رکھا جائے گا اور ان دونوں کے درمیان آگ جلائی جائے گی اور اس میں بھی آگ کا قفل لگایا جائے گا، پھر اسی طرح اس کو ایک اور صندوق میں رکھ کر اور آگ کا قفل لگا کر آگ میں ڈال دیا جائے گا، تواب ہر کافر یہ سمجھے گا کہ اس کے سواب کوئی آگ میں نہ رہا (25)، اور یہ عذاب بالائے عذاب ہے اور اب ہمیشہ اس کے لیے عذاب ہے۔

جب سب جنت میں داخل ہو لیں گے اور جہنم میں صرف وہی رہ جائیں گے جن کو ہمیشہ کے لیے اس میں رہتا ہے، اس وقت جنت و دوزخ کے درمیان موت کو مینڈھے کی طرح لا کر کھڑا کر دیں گے، پھر ممتازی (پکارنے والا) جنت

(18) سنن ابن ماجہ، کتاب الزهد، باب صفة النار، الحدیث: ۳۲۲۳، ج ۲، ص ۵۳۔

(19) الترغیب والترحیب، کتاب صفة الجنة والنار، فصل فی عظم أهل النار... راجع، الحدیث: ۲۸، ج ۲، ص ۲۶۳۔

(20) صحیح البخاری، کتاب الرقاۃ، باب صفة الجنة والنار، الحدیث: ۶۵۵۱، ج ۲، ص ۲۶۰۔

(21) المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۸۲۱۸، ج ۳، ص ۲۲۱۔

(22) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ما جاءتی عظم أهل النار، الحدیث: ۲۵۸۲، ج ۲، ص ۲۶۰۔

(23) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ما جاءتی عظم أهل النار، الحدیث: ۲۵۸۹، ج ۲، ص ۲۶۱۔

(24) لَقَدْ خَلَقْنَا الْأَنْسَنَ فِي أَخْسَنِ تَفْوِيهٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک ہم نے آدمی کو اچھی صورت پر بنایا۔ (پ 30، راجعین: 4)

(25) الترغیب والترحیب، کتاب صفة الجنة والنار، الترجیب من النار، عاذنا اللہ... راجع، الحدیث: ۹۲، ج ۲، ص ۲۶۸۔

والوں کو پکارے گا، وہ ذرتے ہوئے جہانگیں گے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہاں سے نکلنے کا حکم ہو، پھر جہنمیوں کو پکارے گا، وہ خوش ہوتے ہوئے جہانگیں گے کہ شاید اس مصیبت سے رہائی ہو جائے، پھر ان سب سے پوچھے گا کہ اسے پہچانتے ہو؟ سب کہیں گے: ہاں! یہ موت ہے، وہ ذرع کر دی جائے گی اور کہے گا: اے اہل جنت! ہمیشگی ہے، اب مرنا نہیں اور اے اہل نار! ہمیشگی ہے، اب موت نہیں، اس وقت ان کے لیے خوشی پر خوشی ہے اور ان کے لیے غم بالائے غم۔

نَسْأَلُ اللَّهَ إِلَعْفَوَالْغَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا وَالآخِرَةِ.



ایمان و کفر کا بیان

ایمان اسے کہتے ہیں کہ سچے دل سے ان سب باتوں کی تصدیق کرے جو ضروریاتِ دین ہیں (۱) اور کسی ایک

(۱) ضروریاتِ دین

اہل حضرت، امام الحسن، مجدد دین و لملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نصویٰ تر آئی (اپنی مراد پر واضح آیات فرقانیہ) و احادیث مشہورہ متواترہ (شہرت اور تو اتر سے منوند) و اجماع امت مرحومہ مبارکہ (کہ یہ تصریح شریعت کے اساسی ستون ہیں اور شبہات و تاویلات سے پاک، ان میں سے ہر دل قطعی، یعنی واجب الاذعان والثبوت، ان) سے جو کچھ دربارہ الوہیت (ذات و صفاتی باری تعالیٰ) و رسالت (دنیوت انبیاء و مرسلین وحی رب الْعَالَمِينَ) (و کتب سادی، و ملائکہ و جن و بعث و حشر و نشر و قیام قیامت، تفہام و قدر) و ماماکان و مایکون (جملہ ضروریاتِ دین) ثابت (اور ان دلائل قطعیہ سے مدلل ان براہین و اصحاب سے مبرہن) اس بحث میں اور ہم سب پر ایمان لائے جنت اور اسکے جانفرا احوال (کہ لاعین رأت ولا أذن سمعت ولا خطربیال احمد۔ اے وہ عظیم نعمتیں وہ نعیم عظمتیں اور جان و دل کو مرغوب و مطلوب وہ لذتیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھانے کا نوں نے مٹاہ اور نہ کسی کے دل پر ان کا خطرہ گزرا) (ا۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر تحت آیہ ۳۲/۱۷/۲۰۲/۲) (جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ السجدة آیین کمپنی و ملی ۲/۱۵) (سُنن ابی حیان ماجد ابواب الزہد باب صفت الجنۃ اسچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۳)

دو زخ اور اس کے جان گز احوالات (کہ وہ ہر تکلیف و اذیت جو اور اک کی جائے اور تصور میں لا جائے، ایک اونی حصہ ہے اس کے بے انتہا عذاب کا، والعزیاز بالله) تبر کے نیجم و عذاب (کہ وہ جنت کی کیا ریوں میں سے ایک کیا ری ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا) مکر کمیر سے سوال و جواب روزی قیامت حساب و کتاب و وزن اعمال (جس کی حقیقت اللہ جانے اور اس کا رسول) و کوثر (کہ میدان حشر کا ایک حوض ہے اور جنت کا طویل و عریض چشمہ) و صراط (بال سے زیادہ باریک، تکوار سے زیادہ تیز، پشت جہنم پر ایک ٹیک) و شفاعة عصماۃ اہل کبار (یعنی گناہکاران امت مرحومہ کہ کبیرہ گناہوں میں ملوث رہے ان کے لیے سوال بخشنش) اور اس کے سب اہل کبار کی نجات الی غیر فالک من الواردات سب حق (ہے اور سب ضروری القبول) جبر و قدر باطل (اپنے آپ کو مجبور بخشن یا بالکل مقابر بخنا و نوں گمراہی)۔

ولکن امر بہن امرین (اختیار مطلق اور جر بخشن کے بین بین راؤ سلامتی اور اس میں زیادہ غور و فکر سبب ہلاکت، حدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے۔ ما وشا کس گفتگی میں) جو بات ہماری عقل میں نہیں آتی (اس میں خواہ نخواہ نہیں الجھت اور اپنی اندھی عقل کے گھوڑے نہیں دوڑاتے بلکہ) اس کو مکول بخدا کرتے (اللہ عزوجل کو سوچتے کہ و اللہ اعلم بالصواب) اور اپنا نصیہ امتابہ کل من عذر رہنا اے بتاتے ہیں (کہ سب کچھ حق کی جانب سے ہے سب حق ہے اور سب پر ہمارا ایمان)۔

مصطفیٰ اندر میاں آنگہ کہی گوید بھل

←

آناتب اندر جہاں آنگہ کہی جو یہ سہا۔

ضرورست دینی کے انکار کو کفر کہتے ہیں، اگرچہ باقی تمام ضروریات کی تصدیق کرتا ہو۔ ضروریات تو دین وہ مسائل دین ہیں جن کو ہر خاص و عام جانتے ہوں، جیسے اللہ عزوجل کی وحدانیت، انبیا کی نبوت، جنت و نار، حشر و نشر وغیرہ، مثلاً یہ مصلحتی ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرمائوں تو اپنی مسئلہ سے کون ہات کرتا ہے سورج دنیا میں جلوہ گر ہو تو چھوٹے سے ستارے کو کون ذمہ دہتا ہے۔ ت) (قال الرضا)

عرش پر جا کر مرغی مسئلہ تک کے گرا، غش آسمان اور ابھی مزلوں پرے، پہلا ہی آستان ہے۔ ۳۔

(۱۔ القرآن الکریم ۳/۷) (۳۔ حدائق بخشش مکتبہ رضویہ کراچی حصہ اول ص ۷۹)

یاد رکھنا چاہیے کہ وحی الٰہی کا نزول، کتب آسمانی کی تنزیل، جن و ملائکہ، قیامت و بعث، حشر و نشر حساب و کتاب، ثواب و عذاب اور جنت و دوزخ کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں اور جن پر صدر اسلام سے اب تک چودہ سو سال کے کافد مسلمین و مومنین دوسرے ضروریات تو دین کی طرح ایمان رکھتے چلے آرہے ہیں مسلمانوں میں مشہور ہیں۔

جو شخص ان چیزوں کو توحیق کہے اور ان لفظوں کا تو اقرار کرے مگر ان کے نئے معنی گھرے مثلاً یوں کہے کہ جنت و دوزخ و حشر و نشر و ثواب و عذاب سے ایسے معنی مراد ہیں جو ان کے ظاہر الفاظ سے سمجھ میں نہیں آتے۔ یعنی ثواب کے معنی اپنے حسنات کو دیکھ کر خوش ہونا۔ اور عذاب، اپنے برے اعمال کو دیکھ کر ٹککن ہونا ہیں۔ یا یہ کہ وہ روحاںی لذتیں اور باطنی معنی ہیں وہ کافر ہے کیونکہ ان امور پر قرآن پاک اور حدیث شریف میں کھلے ہوئے روشن ارشادات موجود ہیں۔

یونہی یہ کہنا بھی یقیناً کفر ہے کہ پیغمبر دن نے اپنی اپنی امتوں کے سامنے جو کلام، کلامِ الٰہی بتا کر پیش کیا وہ ہرگز کلامِ الٰہی نہ تھا بلکہ وہ سب انہیں پیغمبر دن کے دلوں کے خیالات تھے جو فوارے کے پانی کی طرح انہیں کے قلوب سے جوش مار کر لکھے اور پھر انہیں کے دلوں پر نازل ہو گئے۔

یونہی یہ کہنا کہ نہ دوزخ میں ساپ، پچھو اور زنجیریں ہیں اور نہ وہ عذاب جن کا ذکر مسلمانوں میں رانج ہے، نہ دوزخ کا کوئی وجود خارجی ہے بلکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے جو کلفت روح کو ہوئی تھی بس اسی روحاںی اذیت کا اعلیٰ درجہ پر محبوس ہونا اسی کا نام دوزخ اور جہنم ہے، یہ سب کفر قطعی ہے۔

یونہی یہ سمجھنا کہ جنت میں میوے ہیں نہ باغ، نہ محل ہیں نہ نہریں ہیں، نہ غلان ہیں، نہ جوڑیں ہیں، نہ جنت کا کوئی وجود خارجی ہے بلکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی فرماداری کی جو رحمت روح کو ہوئی تھی بس اسی روحاںیت کا اعلیٰ درجہ پر حاصل ہونا اسی کا نام جنت ہے، یہ بھی قطعاً یقیناً کفر ہے۔

یونہی یہ کہنا کہ اللہ عزوجل نے قرآن عظیم میں جن فرشتوں کا ذکر فرمایا ہے نہ ان کا کوئی اصل وجود ہے نہ ان کا موجود ہونا ممکن ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ہر ہر مخلوق میں جو مختلف حسماں کی قوتیں رکھی ہیں جیسے پہاڑوں کی سختی، پانی کی روائی، بیات کی فزولی بس انہیں قوتون کا نام فرشتہ ہے، یہ بھی بالقطع والیقیناً کفر ہے۔

یونہی جن و شیاطین کے وجود کا انکار اور بدی کی قوت کا ہم جن یا شیطان رکھنا کفر ہے اور ایسے اقوال کے قائل یقیناً کافر اور اسلامی برادری سے خارج ہیں۔

اعتقاد کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد کوئی نیا نبی نہیں ہو سکتا۔ عوام سے مراد وہ مسلمان ہیں جو طبقہ علماء میں نہ شمار کیے جاتے ہوں، مگر علماء کی محبت سے شرفیاب ہوں اور مسائل

فائدہ جلیلہ

مانی ہوئی باقی چار (۴) حصہ ہوتی ہیں:

(۱) ضرور یاستودین: ان کا ثبوت قرآن عظیم یا حدیث متواتر یا اجماع قطعیات الدلالات دائمۃ الاقنادت سے ہوتا ہی جن میں نہ شہبے کی منجاٹش نہ تاویل کو راہ۔ اور ان کا منکر یا ان میں باطل تاویلات کا مرتكب کافر ہوتا ہے۔

(۲) ضرور یاستولدہب المفت و جماعت: ان کا ثبوت بھی دلیل قطعی سے ہوتا ہے۔ مگر ان کے قلعی الشیوٰت ہونے میں ایک نوع شہبہ اور تاویل کا احتمال ہوتا ہے اسی لیے ان کا منکر کافر نہیں بلکہ مگر راہ، بذمہ بہب، بد دین کہلاتا ہے۔

(۳) ثابتات محقق: ان کے ثبوت کو دلیل ظنی کافی، جب کہ اس کا مقاداً کبر رائے ہو کہ جانب خلاف کو مطرود و مغضوب اور اتفاق خاص کے ناقابل بنادے۔ اس کے ثبوت کے لیے حدیث احادیث صحیح یا حسن کافی، اور قول سوا اعظم و جمہور علماء کا سید و افی، فاتحہ مدارک علی الجماعة (الله تعالیٰ کا درست قدرت جماعت پر ہوتا ہے۔ ت)

ان کا منکر و ضرور امر کے بعد خاطلی دائرہ خطأ کارڈ ناہگار قرار پاتا ہے، نہ بد دین و مگراہ نہ کافر و خارج از اسلام۔

(۴) خطاۃ محتمله: ان کے ثبوت کے لیے ایسی دلیل ظنی بھی کافی، جس نے جانب خلاف کے لیے بھی منجاٹش رکھی ہو، ان کے منکر کو صرف محضی و قصور و اركپا جائے گا نہ گنہگار، چہ جائیکہ مگر راہ، چہ جائیکہ کافر۔

ان میں سے ہر بات اپنے ہی مرتبے کی دلیل چاہتی ہے جو فرقی مراتب نہ کرے اور ایک مرتبے کی بات کو اس سے اعلیٰ درجے کی دلیل مانگنے والہ جاہل ہے تو فوٹ ہے یا مکار فیلسوف۔۔۔۔۔

ہر سخن و قتنے ہر نکتہ مقامے دارو

(ہر بات کا کوئی وقت اور ہر نکتے کا کوئی خاص مقام ہوتا ہے۔ ت)

اور۔۔۔۔۔ ع گرفق مراتب نہ کنی زندیق

(اگر کوئی مراتب کے فرق کو محو نہ رکھے تو زندیق ہے۔ ت)

اور بالخصوص قرآن عظیم بلکہ حدیث ہی میں تصریح صریح ہونے کی تو اصلاً ضرورت نہیں ہی کہ مرتبہ اعلیٰ اعنی ضرور یاستودین میں بھی۔

بہت باقی ضرور یاستودین سے ہیں جن کا منکر یقیناً کافر مگر بالتصريح ان کا ذکر آیات و احادیث میں نہیں، مثلاً باری عزوجل کا جہل حال ہوتا۔

قرآن عظیم میں اللہ عزوجل کے علم و احاطہ کا لاکوچنہ ذکر ہے مگر اتنا عد و امکان کی بحث کہیں نہیں پھر کیا جو شخص کہے کہ واقع میں تو بے شک اللہ تعالیٰ سب کو جانتا ہے، عالم الغیب و الشہادۃ ہے، کوئی ذرہ اس کے علم سے چھپا نہیں۔

مگر ممکن ہے کہ جاہل ہو جائے تو کیا وہ کافرنہ ہو گا کہ اس کے امکان کا سلب صریح قرآن میں نہ کوئی نہیں۔ حاش اللہ! ضرور کافر ہے اور

علمیہ سے ذوق رکھتے ہوں، نہ وہ کہ کورڈہ اور جنگل اور پہاڑوں کے رہنے والے ہوں جو کلمہ بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، کہ ایسے لوگوں کا ضروریات دین سے ناواقف ہوتا اُس ضروری کو غیر ضروری نہ کر دے گا، البتہ ان کے مسلمان ہونے کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ ضروریات دین کے مکر نہ ہوں اور یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ اسلام میں جو کچھ ہے حق ہے، ان سب پر اجمالاً ایمان لائے ہوں۔

عقیدہ (۱)؛ اصل ایمان صرف تصدیق کا نام ہے، اعمال بدن تو اصلاً جزو ایمان نہیں، رہا اقرار، اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر تصدیق کے بعد اس کو اظہار کا موقع نہ ملا تو عند اللہ (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) مومن ہے اور اگر موقع ملا اور اس سے مطالبہ کیا گیا اور اقرار نہ کیا تو کافر ہے (۲) اور اگر مطالبہ نہ کیا گیا تو احکام دنیا میں کافر سمجھا جائے گا، نہ اس کے جو اسے کافر نہ کہے خود کافر، تو جب ضروریات دین ہی کے ہر جز یہ کی تصریح صریح، قرآن و حدیث میں ضرور نہیں تو ان سے اتر کر اور کسی درجے کی بات پر یہ مژہ چڑاپن کہ ہمیں تو قرآن ہی میں دکھا دو رہنے ہم نہ مانیں گے، تری جہالت ہے یا صریح مثالات، مگر جنون و تعصیب کا علاج کسی کے پاس نہیں۔

تو خوب کان کھول کر سن لوا اور لوح دل پر نقش رکھو کہ جسے کہتا سنو ہم اماموں کا قول نہیں جانتے ہمیں تو قرآن و حدیث چاہیے۔ جان لو کہ یہ مگر اس ہے، اور جسے کہتا سنو کہ ہم حدیث نہیں جانتے ہمیں صرف قرآن درکار ہے سمجھو کر یہ بد دین، دین خدا کا بد خواہ ہے۔ مسلمانو! تم ان گمراہوں کی ایک نہ سنو۔ اور جب تمہیں قرآن میں شہید ڈالیں تم حدیث کی پناہ لو۔ اگر حدیث میں اسیں وآل نکالیں تم اس دین کا دامن پکڑو۔ اس درجے پر آکر حق و باطل صاف کھل جائے گا اور ان گمراہوں کا اڑایا ہوا، سارا غبار حق کے برستے ہوئے بادلوں سے دھل جائے گا اور اس وقت یہ ضال، بضل طال نکے بھاگتے نظر آئیں گے۔

کاثِمَ حِمْرَ مُسْتَنْفِرَةَ فَرْتَ مِنْ قَسْوَرَةَ ۖ ۱۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۷/۵۰ و ۵۱)

(گویا وہ بھڑکے ہوئے گدھے ہوں کہ شیر سے بھاگے ہوں) (الصارم الربانی ملخصاً)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۸۲-۳۸۳ ارجمند ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) اصل ایمان صرف تصدیق

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الواقع جو بدعتی ضروریات دین میں سے کسی شخصی کا مکر ہو باجماع مسلمین یقیناً قطعاً کافر ہے اگرچہ کردبار کلمہ پڑھے، پیشانی اس کی سجدے میں ایک ورق ہو جائے، بدن اس کارروزوں میں ایک خاکہ رہ جائے، عمر میں ہزار حج کرے، لاکھ پہاڑ سونے کے راو خدا پر دے، واللہ ہرگز ہرگز کچھ مقبول نہیں تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان تمام ضروری باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے لائے تصدیق نہ کرے، ضروریات اسلام اگر مثلاً ہزار ہیں تو ان میں سے ایک کا بھی انکار ایسا ہے جیسا تو سونانو ۹۹۹ کا،

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۱۲۳ ارجمند ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

جتازے کی نماز پڑھیں گے، نہ مسلمانوں کے قبرستان میں وفن کریں گے، مگر عند اللہ مومن ہے اگر کوئی امر خلاف اسلام ظاہر نہ کیا ہو۔

عقیدہ (۲) : مسلمان ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ زبان سے کسی ایسی چیز کا انکار نہ کرے جو ضرور یا ستودین سے ہے، اگرچہ باقی باتوں کا اقرار کرتا ہو، اگرچہ وہ یہ کہے کہ صرف زبان سے انکار ہے دل میں انکار نہیں (۳)، کہ بلا

(3) ضرور یا ستودین کا زبان سے انکار

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد دین و ملت الشاد، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الحاصل ایمان تصدق قلبی کا نام ہے اور وہ بعد انکار ضرور یا ست کہاں، مثلاً:

- (۱) جو راضی اس قرآن مجید کو جو بفضلِ الہی ہمارے ہاتھوں میں موجود ہمارے دلوں میں محفوظ ہے، عیاذ باللہ بیاض عثمانی بتائے اس کے ایک حرف یا ایک نقطہ کی نسبت صحابہ الحسن یا کسی شخص کے گھٹائے یا بڑھانے کا دعویٰ کرے۔
- (۲) یا اخلاق اکہے شاید ایسا ہوا ہو۔

(۳) یا کہے مولیٰ علی یا باقی ائمہ یا کوئی غیر نبی انبیاء سابقین علیہم الصلاۃ والسلام سے افضل ہیں۔

(۴) یا مسئلہ خبیثہ ملعونہ بدال کا قائل ہو یعنی کہے ہاری تعالیٰ کبھی ایک حکم سے پیشان ہو کر اسے بدال دیتا ہے۔

(۵) یا کہے ایک وقت تک مصلحت پر اطلاع نہ تھی جب اسے اطلاع ہوئی حکم بدال دیا تھا علی اللہ عما یقول انظلمون علواً کبیراً۔

(۶) یاد اس عنفت مأْسِن طیب اعظم طہرہ کنیز ان بارگاہ طہارت پناہ حضرت ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق معلی اللہ علی زوجہ اکرم ولہیہا و علیہا وبارک وسلم کے بارے میں اس ایک بخوبی مغضوب ملعون بکے ساتھ اپنی ناپاک زبان آلووہ کرے۔

(۷) یا کہے احکام شریعت حضرات ائمہ طاہرین کو پرورد تھے جو چاہتے رہا نکالتے جو چاہتے بدال ڈالتے۔

(۸) یا کہے مصطفیٰ معلی اللہ تعالیٰ وسلم کے بعد ائمہ طاہرین پر وحی شریعت آتی رہی۔

(۹) یا کہے ائمہ سے کوئی شخص حضور پر نور مصطفیٰ معلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم پلہ تھا۔

(۱۰) یا کہے حضرات کریمین امامین شہیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور پر نور علیہ الصلاۃ والسلام سے افضل ہیں کہ ان کی سی ماں حضور کی والدہ سب تھیں اور ان کے سے باپ حضور کے والد کہاں تھے اور ان کے سے نا حضور کے ناکب تھے۔

(۱۱) یا کہے حضرت جناب شیر خدا کرم اللہ وجہہ اکرم کے نوح کی کشتی بچائی، ابراہیم پر آگ بجھائی، یوسف کو بادشاہی دی، سلیمان کو عالم پناہی دی علیہم الصلاۃ والسلام اجمعین۔

(۱۲) یا کہے مصطفیٰ معلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی وقت کسی جگہ حکمِ الہی کی تبلیغ میں معاذ اللہ تقيہ فرمایا ایسی غیر ذلك من الاقوال الخبيثة۔

(۱) یا جو مجددی وہابی حضور پر نور سید الاولین والآخرين معلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مثل آسمان میں یا زمین، طبقات بالا میں یا زیریں میں موجود نہیں ہو گا یا شاید ہو یا ہے تو نہیں مگر ہو جائے تو کچھ حرج بھی نہیں۔

اکر اور شرعی مسلمان کلمہ کفر صادر نہیں کر سکتا، وہی شخص ایسی بات منہ پر لائے گا جس کے دل میں اتنی ہی وقعت ہے کہ جب چاہا انکار کر دیا اور ایمان تو ایسی تقدیق ہے جس کے خلاف کی احلاً گنجائش نہیں۔

(۲) یا حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا انکار کرے۔

(۳) یا کہے آج تک جو صحابہ تا بیعن خاتم النبیین کے معنے آخر النبیین سمجھتے رہے خطا پر تھے نہ پچھلانی ہو تو حضور کے لئے کوئی کمال بلکہ اس کے معنے رہیں جو میں سمجھا۔

(۲) یا کہے میں ذمہ کرتا ہوں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبوت مائے تو کچھ مفہوم نہیں۔

(۵) یادو ایک برے نام ذکر کر کے کہنے نماز میں جناب رسالتاً بِسَلَمِ اللَّهِ تَعَالَیٰ عَلَيْهِ وَسَلَمُ کی طرف خیال لے جانا فلاں فلاں کے تصور میں ذوب جانے سے بدتر ہے لعنة اللہ علی مقالتہ المبیثۃ۔

(۲) یا بوجہ جلیل رسالت حضور پر نور محبوب رب العالمین ملک الاولین والآخرين صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس چیز اسی سے تشیید دے جو فرمان شاہی رعایا کے پاس لایا۔

(۷) یا حضور اقدس مالکِ معطی جنت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحیٰ اور حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ وحضرت سیدنا غوثیٰ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسمائے کر یہ طیبہ لکھ کر کہے (خاک بدھان گستاخان) یہ سب جہنم کی راہیں ہیں۔

(۸) یا حضور فریدارس بیکاں حاجت روائے دو چہاں صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے استعانت کو برائکہہ کر پوں ملعون مثل دے کے جو غلام ایک بادشاہ کا ہو رہا اسے بھی کام نہیں رہتا پھر کیسے کا کیا ذکر ہے اور یہاں دوناپاک قوموں کے نام لکھئے۔

(۹) یا ان کے مزار پر انوار کو فائدہ زیارت میں کسی پادری کافر کی گور سے برابر خبر ہائے اشد مقت اللہ علی قومہ۔

(۱۰) یا اس کی خباثت قلبی توہین شان رفع المکان واجب الاعظام حضور پیدالا نام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ریاعت ہو کر حضور کو ادا

بڑا بھائی بتائے،

(۱۲) یا کہے (انکے بدو) مرکر مٹی میں مل گئے۔

(۱۳) یا ان کی تعریف اسکی ہی کردیجیے آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم الی غیر ذلك من الخرافات الملعونۃ۔

(۱) یا کوئی نجپری نئی روشنی کا مدھی کہے باندھی غلام بنانا ظلم صریح اور بہائم کا ساکام ہے جس شریعت میں کبھی یہ فعل جائز رہا ہو وہ شریعت مخالفۃ اللہ تھیں۔

(۲) یا مجرزات انبیاء علیہم الصلوات والسلام سے انکار کرے، مثل کے شق ہونے کو جوار بھاٹا بتائے، عصا کے اڑوہا بن کر حرکت کرنے کو سماں دغیرہ کا شعبدہ تھہرائے۔

(۳) یا مسلمانوں کی جنت کو معاف اللہ درندنے والوں کا چنگلہ کہے۔

(۲) یا زارِ جہنم کو الہم نفسانی سے تاویل کرے۔

مسئلہ (۱) اگر معاوی اللہ کفر جاری کرنے پر کوئی شخص بجھوک کیا گیا، یعنی اسے مارڈا لئے یا اس کا مخصوص کاٹ دالئے کیا جا دیں گی کہ یہ دھرم کا نہ وانیکو اس بات کے کرنے پر قادر ہے تو ایسی حالت میں اس کو رخصت دی گئی ہے،

(۵) یاد ببر علیہم السلام کا سکر ہو۔

(۶) یا کہ اس ان ہر بلندی کا نام ہے وہ جسم جسے مسلم آہن کہتے ہیں بھل ہاں ہے۔

(۷) یا کہے شیطان (کہ اس کا مسلم شیخ ہے) کوئی جز نہیں خدا تعالیٰ بدی کا نام ہے وہ قرآن علیم میں جو قسم ہے آدم و حوا اور فیر ہما کے موجود ہیں جن سے شیطان کا وجود جسمانی سمجھا جاتا ہے۔ علی کہا نہیں ہے۔

(۸) یا کہے ہم باقی اسلام کو برائے بیٹھنے والیں روکتے،

(۹) یا نصوص قرآنیہ کو عصل کا نام بناتے کہ جو بات قرآن علیم کی ہاؤں پھری کے مطابق ہوگی مالی جائے ورنہ کفر محلی کے راستے زشت پر پردوڑ ہکنے کو ڈاپ ک تاویں کی جائیں گی،

(۱۰) یا کہے نماز میں استقبال قبلہ صدروں نہیں جو حرمہ کردہ طرف خدا ہے۔

(۱۱) یا کہے آجھل کے سید و نصیلی کافر نہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ پاکانہ مخصوص کے بھوات دیکھے۔

(۱۲) یا ہاتھ سے کھانا کھانے وغیرہ سن کے ذکر پر کہے تہذیب نصیلی نے ایجاد کی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بعض انحصار نامہذب تھے۔ اور یہ دونوں لئے بعض انتکاء سے ختم نہ ہوئے،

الى غيره ذلك من الاباطيل الشيطانية.

(۱۳) یا کوئی جھوٹا صولی کہے جب بندہ عارف بالله ہو جاتا ہے کالیف شریعہ اس سے ساقط ہو جاتی ہیں یہ ناس تو خدا تک جتنی کی راہ ہیں جو مخصوص تک واصل ہو گیا اسے راستے سے کیا کاہ۔

(۱۴) یا کہے یہ رکوع و سجدہ تو جھوٹوں کی نماز ہے جھوٹوں کو اس نماز کی کام خود رہت، ہماری نماز ترک وجود ہے۔

(۱۵) یا یہ نماز روزہ تو عالموں نے انتظام کے لئے بدلایا ہے،

(۱۶) یا جتنے عالم ہیں سب پڑتے ہیں عالم وہی ہے جوانہ نہیں، نبی اسرائیل کی شگ بخوبے دکھائے، یہ بات حسکن ربی اللہ تعالیٰ عزیزا کو واصل ہوئی وہ بھی ایک حدت کے بعد مولیٰ علی کے سکھانے سے کام سعد بن بعض المخورین علی اللہ (جیسا کہ میں نے خود ایسے لوگوں سے سنا ہے جو اللہ تعالیٰ پر جرأت کرتے ہیں۔ ت)

(۱۷) یا خدا تک جتنی کے لئے اسلام شرعاً نہیں، بیعت بک جانے کا نام ہے اگر کافر ہمارے ہاتھ پر بک جانے ہم اسے بھی خدا تک پہنچاویں گوہ اپنے دین خبیث پر رہے۔

(۱۸) یا رعنیوں کا ناج علاجیہ دیکھے جب اس پر اعتراض ہو تو کہے یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

کما بلطفی عن بعضهم واعترف به بعض علص مریدیہ (جیسا کہ ان کے بھن سے بھے اطلاع فی اور اس کے قصص مریدیہ اس کا اعتراف کیا۔ ت)

مگر شرط یہ ہے کہ دل میں وہی اطمینانِ ایمانی ہو جو پیشتر تھا، مگر افضل جب بھی یہی ہے کہ قتل ہو جائے اور کلمہ کفر نہ کہہ۔

مسئلہ (۲): عملِ جوارج (اعضاء کے عمل) داخلِ ایمان نہیں، البتہ بعض اعمال جو قطعاً منافی ایمان ہوں ان کے

(۷) یا شبانہ روز طبلہ سارگی میں مشغول رہے جب تحریمِ مزامیر کی احادیث سنائیں تو کہے یہ مذکون تو ان کیف بے مردہ باجوں کے لئے وارد ہو گیں جو اس وقتِ عرب میں رائج تھے یہ لطیف نہیں لذتیں ہائے جوابِ ایجاد ہوئے اس زمانے میں ہوتے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سوالان کے سخنے کے ہر گز کوئی کام نہ کرتے۔

(۸) یا کہے:

بخت خدا ہے سراہا گیا ہے محمد خدا ہے خدا ہے محمد
یہ دنوں ہیں ایک ان کو دوستِ بھنا خدا باطن و ظاہر ہے محمد
(۹) یا کہے:

میحاسے تری آنکھوں کی سب بیمار اچھے ہیں
اشاروں میں جلوادیتے ہیں مردہ یا رسول اللہ
(۱۰) یا کہے:

علی مشکل کشا شیر خدا تھا اور حیدر تھا
دو بالا مرتبہ تھا را کب دوئی خیر تھا
بسب کعبہ کب خیر ٹکن فرنید آزر تھا
بتوں کے توڑنے میں اس سے ابراہیم ہمر تھا
اگر ہوتا نہ زیر پا کتف شاہ رسولان کا

(۱۱) یا کہے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ اللہ تعالیٰ کے محبوب تھے اور ان بیاناتِ ساقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کوئی خدا کا محبوب نہ تھا۔

(۱۲) یا اس کے جلسہ میں لا الہ الا اللہ فلاں رسول اللہ ای مغربوں کا نام لے کر کہا جائے اور وہ اس پر راضی ہو جائے۔

یہ سب فرقہ باقسط و ایقین کافر مطلق ہیں، هداہم اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم والالعنہم لعنة تبید صغارہم و کبارہم و تزیل عن الاسلام والمسلمین عارہم و عوارہم امن (اللہ تعالیٰ ان کو سیدھی راہ کی ہدایت دے ورنہ ان پر لعنت فرمائے ایسی لعنت جوان کے بڑوں چھوٹوں کو ملیا میٹ کر دے اور اسلام اور مسلمانوں سے ان کی عار اور انہوں نے ختم ہو جائے، آئین اس ت) اور جو شخص ابتداء میں صحیح الاسلام تھا بعدہ ان خرافات کی طرف رجوع کی اس کے مردہ ہونے میں شہید نہیں، اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم ہے، اب رہی حقیقیں اس بات کی کہ ان میں جو شخص قدیم سے ایسے ہی عقائد پر ہوا اور بچپن سے بھی کفریات سکھے چیزیں وہ مبتدعین جن کے باپ دادا سے یہی مذاہب ملکفہ چلے آتے ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہوتا چاہئے کہ کفار چند قسم ہیں وہ کچھ ایسے کہ باوجود کفر شرع مطہر نے ان کی عورتوں سے نکاح اور ذبائح کا تناول جائز فرمایا وہ کتابی ہیں اور بعض وہ جن کے نساء و ذبائح حرام، مگر ان سے جزیہ لیتا، مناسب ہو تو صلح کرنا غلبہ پائیں تو رفیق بنانا جائز ہے اور انہیں خواہی نہ کوئی اسلام پر جرنش کریں گے، وہ مشرکین ہیں، اور بعض ایسے جن کے ساتھ یہ سب باتیں ناجائز وہ مرتدین ہیں، آیا انہیں کہ کہ بعد عقیقی کفار مدعاں اسلام پر کس حکم کے حکم جاری ہوں، مطالعہ کب نقد سے اس پارہ میں چار قول مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل فقیر نے رسالہ مقالۃ المغرة میں احکام الہدیۃ المکفرۃ میں بمالا مزید علیہ میں کی، ان میں مذهب صحیح و معتبر علیہ بھی ہے کہ یہ مبتدعین بحکم شرع مطلقاً مرتدین ہیں خواہ یہ بدعت ان کے باپ دادا سے پہلی آتی ہو یا خود ←

مرکب کو کافر کہا جائے گا، جیسے بست یا چاند سورج کو سجدہ کرنا اور قتل نبی یا نبی کی توہین یا مصحف شریف یا کعبہ معظمه کی توہین اور کسی سنت کو ہلکا بتانا، یہ باقی میں یقیناً کفر ہیں۔

یوں بعض اعمال کفر کی علامت ہیں، جیسے زعیر (4) باندھنا، سر پر چوٹیا (5) رکھنا، قُفْقَة (6) لگانا، ایسے افعال کے مرکب کو فقہائے کرام کافر کہتے ہیں۔ (7) تو جب ان اعمال سے کفر لازم آتا ہے تو ان کے مرکب کو از سر نو اسلام

انہوں نے ابتداء سے اختیار کی ہو خواہ بعد ایک زمانہ کے ہو کسی طرح فرق نہیں، بس اتنا چاہئے کہ باوجود دعویٰ اسلام و اقرار شہادتیں بعض ضروریات دین سے انکار رکھتا ہو اس پر احکام مرتدین جاری کئے جائیں گے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۱۲۵-۱۲۸ ارجمند اسناد، لاہور)

(4) دو دعا گہ یا ذوری جو بندوں مگلے سے بغل کے نیچے تک ڈالتے ہیں، اور عیسائی، جوہی اور یہودی کرمیں باندھتے ہیں۔

(اردو لغت تاریخی اصول پر، ج ۱۱، ص ۱۶۲)

(5) دو چند بال جو بچے کے سر پر منت مان کر بندور کھتے ہیں۔ (فرہنگ آسمانی، ج ۱، ص ۱۰۳)

(6) نیکا، تک جو بندوں ماتھے پر لگاتے ہیں۔ (اردو لغت تاریخی اصول پر، ج ۱۲، ص ۲۵۲)

(7) بعض اعمال کفر کی علامت

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تشقہ ضرور شعار کفر منافی اسلام ہے جیسے زمار بلکہ اس سے زائد کہ وہ جسم سے جدا ایک ذورا ہے جو اکثر کپڑوں کے نیچے چھپا رہتا ہے اور یہ خاص بدن پر اور بدن میں بھی کہاں چھرے پر، اور چھرے میں کس جگہ، ماتھے پر، جو ہر وقت چکے اور دور سے کھلے حروف میں منہ پر لکھا دکھائے کر جذا من الکافرین (یہ کفار میں سے ہے۔ ت)

خلاصہ ظہیریہ و محيط و سعی الرؤوف الازہر وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے:

و اللہ لفظ لهذا في الملاصقة من تزنر بزنان اليهود والنصارى وان لھ يدخل کنیستهم کفر، ومن شد على وسطه جلا و قال هذا زنار کفر، وفي الظہیریہ و حرمة الزوج وفي المحيط لأن هذا تصریح بما هو کفر، وفي الظہیریہ من وضع قلنوسة المجنوس على راسه فقيل له فقال ينبغي ان يكون القلب سوياً کفر ۲۔ (ملخصاً)

(۲۔ سعی الرؤوف الازہر شرح المفہوم الکبر فصل فی الحلم والعلماء مصطفیٰ الباجی مصر ص ۱۸۵)

خلاصہ کی عبارت یہ ہے جس نے یہود و نصاری کا زمار پہنا اگرچہ وہ ان کے کنیسه میں نہیں گیا وہ کافر ہے، جس نے اپنی کرمیں رسی باندھی اور رکھایہ زمار ہے اس نے کفر کیا۔ ظہیریہ میں ہے اس پر بجزی حرام ہو گئی۔ محيط میں ہے کیونکہ یہ صراحت کفر ہے۔ ظہیریہ میں ہے جس نے جوں کی لوپی سر پر کمی اسے بتایا گیا تو کہنے لگا بس دل سمجھی ہوتا چاہئے، وہ کافر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۱۲۵-۱۲۸ ارجمند اسناد، لاہور)

لانے اور اس کے بعد اپنی عورت سے تجدید نکاح کا حکم دیا جائے گا۔

عقیدہ (۳): جس چیز کی حلت، نعم قطعی سے ثابت ہو اس کو حرام کہنا اور جس کی حرمت یقینی ہو اسے حلال بتانا کفر ہے، جبکہ یہ حکم ضروریات دین سے ہو، یا انکر اس حکم قطعی سے آگاہ ہو۔ (8)

مسئلہ (۱): اصول عقائد میں تقلید جائز نہیں بلکہ (9) جو بات ہو یقین قطعی کے ساتھ ہو، خواہ وہ یقین کسی طرح بھی حاصل ہو، اس کے حصول میں بالخصوص علم استدلالی کی حاجت نہیں، ہاں بعض فروع عقائد میں تقلید ہو سکتی ہے (10)،

(8) شریعت مطہرہ پر افتراہ

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کتب عقائد میں تصریح ہے کہ تحلیل حرام و تحریم حلال دونوں کفر ہیں یعنی جو شے مباح ہو جیسے اللہ و رسول نے منع نہ فرمایا اسے منوع جانے والا کافر ہے جبکہ اس کی اباحت و حللت ضروریات دین سے ہو یا کم از کم حنفیہ کے طور پر قطعی ہو ورنہ اس میں تک نہیں کہ بے منع خدا و رسول منع کرنے والا شریعت مطہرہ پر افتراہ کرتا ہے اور اللہ عز وجل پر بہتان انعامات ہے اور اس کا ادنیٰ درجہ فتنہ شدید و کبیرہ و خبیثہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تقولوْ الْمَا تَصْفِ السُّنْتَ كَمْ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفَتَّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذَبُ أَنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذَبُ لَا يَفْلُحُونَ۔ اور جو کچھ تھماری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں (اس کے متعلق یہ کہا کرو کہ یہ حلال اور یہ حرام ہے تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو (یاد رکھو) جو لوگ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوتے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۲۶)

وقال اللہ تعالیٰ (نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ت)

انما یفتری الکذب الذین لا یؤمدون ۲۔ (۲۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۰۵)

اللہ تعالیٰ کے ذمے وہی لوگ جھوننا الزام رکاتے ہیں (جود و حقیقت) ایمان نہیں رکھتے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۹۷ ارضا قادر عذیزی، لاہور)

(9) سوارا عظیم اہل سنت کا اتباع

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کو ایک، رسول کو سچا، جنت و نار کو موجود، سوال و عذاب و قبر کو حق جانے میں اس کا کوئی محل نہیں کہ فلاں فلاں مشائخ ایسا فرماتے تھے محض ان کے اعتبار پر مان لیا ہے۔ ہاں عقائد میں کتاب و سنت و اجماع امت سوارا عظیم اہل سنت کا اتباع ہے۔ اس لیے کہ خدا رسول نے ہمیں بتا دیا کہ اجماعی خلافات پر ناممکن اور سوارا عظیم کا خلاف ابتداء ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۲ رضا قادر عذیزی، لاہور)

(10) فروع عقائد میں تقلید

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس طرح فقه میں چار اصول ہیں، کتاب سنت، اجماع، قیاس، عقائد میں چار اصول ہیں، کتاب، سنت، سوارا عظیم، عقل صحیح، تو ۱۔

ای بنا پر خود اہل سنت میں دو گروہ ہیں: امیر یدیہ کہ امام عکم الہدی حضرت ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (11)

جو ان میں ایک کے ذریعہ سے کسی مسئلہ عقائد کو جانتا ہے دلیل سے جانتا ہے نہ کہ بے دلیل محض تقلید اہل سنت ہی سواد اعظم اسلام ہیں، تو ان پر حوالہ دلیل پر حوالہ ہے نہ کہ تقلید۔ یوں ہی اقوال ائمہ سے استناد اسی معنی پر ہے کہ یہاں اہل سنت کا مذہب ہے دلہد ایک دوسرے نہیں بلکہ اسی اگر جمہور سواد اعظم کے خلاف تکھیں گے اس وقت ان کے اقوال پر نہ اعتماد جائز نہ استناد کہ اب یہ تقلید ہو گی اور وہ عقائد میں جائز نہیں، اس دلیل اعنی سواد اعظم کی طرف ہدایت اللہ رسول جل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال رحمت ہے، ہر شخص کہاں قادر تھا کہ عقیدہ کتاب و سنت سے ثابت کرے، عقل تو خود ہی سمعیات میں کافی نہیں، چار حواس کو عقائد میں تقلید کرنی ہوتی، لہذا یہ واضح روشن دلیل عطا فرمائی کہ سواد اعظم مسلمین جس عقیدہ پر ہو وہ حق ہے اس کی پہچان کچھ دشوار نہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں تو کوئی بد مذہب تھا ہی نہیں اور بعد کو اگرچہ پیدا ہوئے مگر دنیا بھر کے سب بد مذہب ملا کر کبھی اہل سنت کی گفتگو نہیں ہٹپھ سکے، اللہ الحمد فتنہ میں جس طرح اجماع اقوی الہا ولہ ہے کہ اجماع کے خلاف کا مجتہد کو بھی اختیار نہیں اگرچہ وہ اپنی رائے میں کتاب و سنت سے اس کا خلاف پاتا ہو یقیناً سمجھا جائے گا کہ یا فہم کی خطاب ہے یا یہ حکم منسوب ہو چکا ہے اگرچہ مجتہد کو اس کا نام نہ معلوم ہو، یونہی اجماع امت تو شے عظیم ہے سواد اعظم یعنی اہل سنت کا کسی مسئلہ عقائد پر اتفاق یہاں اقوی الادله ہے کتاب و سنت سے اس کا خلاف سمجھو میں آئے تو فہم کی غلطی ہے، حق سواد اعظم کے ساتھ ہے اور ایک معنی پر یہاں اقوی الادله عقل ہے کہ اور دلائل کی جیت بھی اسی سے ظاہر ہوئی ہے مگر حال ہے کہ سواد اعظم کا اتفاق کسی برهان صحیح عقلی کے خلاف ہو، یہ گفتگو کے جملے ہیں مگر بحمدہ تعالیٰ بہت نافع و سودمند فغمضا علیہا البواجد (پس ان کو مضبوطی سے داڑھوں کے ساتھ پکڑو)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۱۶-۲۱۵ رضا قاؤنڈش، لاہور)

(11) ابو منصور ماتریدی

پورا نام محمد بن محمد بن محمود ابو منصور ماتریدی سرقندی خٹلی ہے اسلامی فقہ قرآنی تفسیر کے ایک مشہور عالم تھے۔ امام ماتریدی مذہب اہل سنت ماتریدیہ کے بانی ہیں آپ اپنے دور کے علماء کرام کے درمیان ایک اعلیٰ مقام کے حامل ہیں۔

ولادت

آپ کی تاریخ ولادت کے متعلق کوئی متعین تاریخ توثیقی ملتی مگر علماء کرام نے لکھا ہے کہ آپ کی ولادت عباسی خلیفہ التوکل کے عہد میں ہوئی، سرقند کے قریب ماتریدی میں پیدا ہوئے۔

ماتریدی نسبت

ماتریدی نسبت ہے ماترید کی طرف اور یہ سرقند ماوراء النهر میں ایک مقام کا نام ہے۔

القبات

امام ابو منصور الماتریدی کو بھی علماء امت نے "امام الہدی" و "امام المتكلمين" و "امام اہل السنۃ" وغیر ذلك القبابات سے یاد کیا، اسلامی الہیات، تفسیر قرآن، اور اسلامی فقہ مہارت رکھتے۔

کے مشع ہوئے اور اشعارہ کہ حضرت امام شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ (12) کے تابع ہیں، یہ دونوں جماعتیں اصل اساتذہ

ان کے اساتذہ ابو نصر العیاضی ابو بکر الجوز جانی، امام ابو سلیمان موسیٰ بن سلیمان الجوز جانی، نصراللہی محمد بن مقائل الرازی ہیں آپ نے جن مشارک سے علم حاصل کیا ان سب کی سند امام اعظم ابو حنینہ الصمان سے ملتی ہے۔

علمی حیثیت

آپ علوم قرآن، اصول فقہ، علم کلام و عقائد کے بے مثال و مستند امام ہیں، اور آپ کی پوری زندگی حمایت اسلام و نصرت عقیدۃ المنسن و جماعت سے عبارت ہے، اور آپ بالاتفاق المنسن و جماعت کے امام جلیل محافظ عقائد المنسن ترار پائے، معتزلہ اور دیگر فرق ضالہ کا اہلی مناظرات و محاورات میں اور تصنیفات و تالیفات میں بھرپور و تعاقب کیا، اور تمام عمر عقائد المنسن کی حفاظت و صیانت و تبلیغ و تفسیر کی۔

تألیفات

- | | | |
|---|-----------------|--------------------------------------|
| ✿ الرد على القراءط | ✿ اوہام المترسل | ✿ التوحید |
| ✿ تأطیلات القرآن | ✿ کتاب الجدل | ✿ مأخذ الشرائع اصول الفقه |
| ✿ شرح الفقہ الاکبر مفسوب امام ابو حنینہ | | ✿ (تفسیر الماتریدی) تأطیلات اہل اللہ |

وصال

صاحب کتاب، کشف الغمون نے ذکر کیا ہے کہ آپ کی وفات (332ھ) میں ہوئی ہے، دیگر کئی مورخین نے سنہ وفات (333ھ) بھی لکھی عبد اللہ القرشی نے بھی "الفوائد الحسینی" میں سنہ وفات (333ھ) 944ھ ہے اور آپ کی قبر سرقد میں ہے۔

شیخ الاسلام شہاب الدین امام احمد بن ججر المکی الحسینی الشافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی المحتوی ۹۷۳ھ اپنی کتاب الزوار عن اثیر انواللہ صفحہ ۳۲۸ میں ارشاد فرماتے ہیں:

سنۃ سے مراد وہی طریقہ ہے جس پر اہل سنۃ و جماعت کے دجلیل القدر امام حضرت سیدنا ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں، اور بدعت وہ ہے جس طریقہ پر ان دو (اماں) اور ان کے تمام پیروکاروں کے اعتقاد کے مخالف بدعتی فرقوں میں سے کوئی فرقہ ہے اور بدعتیوں کی نذمت میں بہت سی صحیح احادیث آئی ہیں۔

(12) حضرت سیدنا ابو الحسن اشعری

آپ رحمۃ اللہ علیہ کا پورا نام ابو الحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل بن عبد اللہ بن بلال ہے آپ کا نسب صحابی رسول حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب کو اشعارہ کہا جاتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کئی کتب تصنیف فرمائی جن میں ہے چند کے نام یہ ہیں: الفصول فی الرد علی المحمدیین والقاریین عن الاملة، الرد علی الحجۃ، کتاب مقالات الاسلامین و اختلاف المسلمين، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۳۲۳ھجری میں بغداد میں ہوا۔

ستہ ہی کی ہیں اور دونوں حق پر ہیں، آپس میں صرف بعض فروع کا اختلاف ہے۔ ان کا اختلاف حنفی، شافعی کا سامان ہے، کہ دونوں اہل حق ہیں، کوئی کسی کی تضليل و تفسیر نہیں کر سکتا۔ (یعنی کسی کو گمراہ اور فاسق نہیں کہہ سکتے)

مسئلہ (۲) : ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں، اس لیے کہ کبی بیشی اُس میں ہوتی ہے جو مقدار یعنی لمبائی، چوڑائی، مونائی یا گنتی رکھتا ہوا اور ایمان تصدیق ہے (۱۳) اور تصدیق، گیف یعنی ایک حالتِ اذعانیہ۔ (یعنی اعتماد و یقین کی ایک

(13) ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خوب جان لے کہ عبید ضعیف (اس پر مہربان مولیٰ مہربانی فرمائے۔ جب اس مقام پر پہنچا اور اس کلام کی وجہ سے مکالم پر حکم لگانی کا وقت آیا تو اُسی کلمہ اسلام کی عقلاست و جلالت دامغیر ہوئی، چنانچہ اس نے تکفیر کو بہت ہی عظیم معاملہ سمجھا اس بات کا خوف کرتے ہوئے کہ ہو سکتا ہے یہاں گمراہ اباریک علمی تخت ہو جس تک میری رائش نہ پہنچی ہو یا کوئی الگ تعلیک، علمی بات جس کو میرا علم حاوی نہ ہوا ہو، تو میں نے مولیٰ سجدہ، و تعالیٰ سے استخارہ کیا اور کتابوں کی طرف مراجعت اور ورق گردانی کرنے لگا، یہاں تک کہ میں نے اپنی پوری کوشش کر لی اور مقدر بھر انتہائی محنت و مشقت کو برداشت کار لایا۔ اور اس میں پورے دو دن صرف کر دیے۔ اس کے باوجود میں نے کوئی ایسی شے نہ پائی جس سے آنکھہ شمعندی ہوتی بلکہ جب بھی کتابوں کی تلاش میں منہک ہوا، پے در پے تکفیر کے مسوید اقوال ہی پائے۔ یہاں تک میں نے حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی فقہاء کرام اور علماء عظام کی کتب میں بہت سے عظیم سائل اور عام فروع پر واقفیت حاصل کی تو وہ مجموعی طور پر بھی ایسے ہی ہیں جیسے الگ الگ گویا کہ وہ سب ایک ہی کمان سے تیر اندازی کرتے ہیں۔ چنانچہ میں نے یقین کر لیا کہ اس شخص کے لیے کوئی جائے فرار نہیں اور نہ ہی حکم تکفیر سے ہٹنے کی گنجائش ہے۔ اے اللہ! اگر ایک ضعیف روایت جو ہمارے بعض علماء سے جامع اصرف میں منقول ہے وہ یہ کہ ارادہ قلبی معتبر ہے، جامع اصرف میں اس کو وارد کیا پھر اس کا خوب رکھ لیا۔ لیکن میں نے اس میں زیادہ سوچ بچار کی اور گناہ سے بچنے کے لیے توقف کو پسند کیا یہ بحث ہے کہ مخالفت اگرچہ کمزور ہے مگر یہاں کافی ہے۔ چنانچہ میں نے گہری نظر ڈالی اور لکھ میں مبالغہ کیا یہاں تک کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے مجھ پر آشکارا فرمادیا کہ تکفیر پر اجماع ہے، نہ اعتراف فقط کفر میں ہے۔ اس میں کوئی تک و شہر نہیں کہ جس نے بخوبی جان بوجھ کر بھائی ہوش دھواس کلمہ کفر بولا وہ ہمارے نزدیک قطعی طور پر کافر ہے۔ اس میں دو بکریاں سینگ نہیں لراں گی۔ ہم اس پر مرتد ہونے کے احکام جاری کریں گے۔ اس کی بیوی پر حرام ہو گا کہ وہ خود کو اس کے قابو میں دنے اور اس کے لیے جائز ہو گا۔ بغیر طلاق جس کے ساتھ چاہے نکاح کر لے اور کلمہ کفر کہنے والی کو ہم بطور استحباب تمنی دن محبوس رکھیں گے اور اس کو مہلت دیں گے تاکہ اسے توبہ کی توفیق ملے۔ اگر اس نبی توبہ کر لی تو نہیں ورنہ قتل کر کے اس کے لاش کو کتے کے لاش کی طرح غسل، کفن، نماز جنازہ اور دفن کے بغیر پھینک دیں گے۔ مسلمان مورثوں سے اس کی میراث منقطع کر دیں گے۔ اور اس کی حالتِ ارتداد کی کمائی کو تمام مسلمانوں کے لیے نہیت بنا دیں گے۔ اسی طرح اس کے علاوہ ویگر احکام جاری کریں گے جو کتب فقہ میں تفصیل کے ساتھ ذکور ہیں۔

اما انہ هل یک فر بذلک فیما ہبینہ وہیں ربہ تبارک و تعالیٰ فقیل مالم یعقد الضمیر علیہ، لان التصدق محلہ القلب و هدنا ہی الحکایۃ الی اشرنا الیہا، وقال عامة العلماء و جمهور الامناء، نعم، و ان لم یعقد، لانه ←

کیفیت کا نام ہے) بعض آیات میں ایمان کا زیادہ ہونا جو فرمایا ہے اُس سے مراد مومن بے وِ مُصدَّق ہے ہے، یعنی جس پر ایمان لا یا گیا اور جس کی تصدیق کی گئی کہ زمانہ نزول قرآن میں اس کی کوئی حدیث نہ تھی، بلکہ احکام نازل ہوتے رہے اور جو حکم نازل ہوتا اس پر ایمان لازم ہوتا، نہ کہ خون نفس ایمان بڑھ گئی جاتا ہو (۱۴)، البتہ ایمان قابلِ شدت، ضعف ہے کہ یہ گیف کے عوارض سے ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تہبا ایمان اس امت کے تمام افراد کے مجموع ایمانوں پر غالب ہے۔

متلاعِب بالذین و هُو كُفَّار بِيَقِنٍ وَ قدْ تَعْصِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ مُثْلَكَ لَا يَقْدِمُ عَلَيْهِ الْأَمْنُ نَزَعُ اللَّهِ الْإِيمَانُ مِنْ قَلْبِهِ عَوْذَابُهُ سُجْنُهُ وَ تَعَالَى

رہایہ مسئلہ کہ کیا وہ اس کلمہ کے ساتھ عند اللہ کافر ہو جائے گا یا نہیں، تو ایک قول یہ ہے کہ نہیں ہو گا جب دلی ارادہ نہ پایا جائے کیونکہ تصدیق ہا محل دل ہے یہی وہ حکایت ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے جب کہ عام علماء کرام اور جہور امانت نے کہا ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا اگرچہ دلی طور پر عزم نہ پایا جائے کیونکہ وہ دین کے ساتھ کھملنے والا ہے۔ اور یہ یقیناً کافر ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے قیملہ فرمادیا ہے کہ اس میں فعل کا ارتکاب صرف وہی کرے گا جس کے دل سے اللہ تعالیٰ ایمان سلب کر لیتا ہے، اللہ سمجھہ و تعالیٰ کی پناہ۔

قال تعالیٰ: وَلَئِنْ سَالْتُهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كَنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبَا اللَّهِ وَإِيْتَهُ وَرَسُولَهُ كُنْتُمْ تَسْهِزُونَ لَا تَعْتَذِرُ وَاقْدَ كَفَرْتُمْ بِعِدَائِهِنَّا كُمْ ا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم نے یونہی کھمل میں تھے تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کے رسول سے ہنسنے ہو، بھانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے ہو مسلمان ہو کر۔ (۱۔ القرآن الکریم ۹/۶۵-۶۶)

وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الرَّجِيبُ الْمَذَلِيلُ بِطَرَازِ التَّصْحِيفِ فَهَنَاكَ عَمَلَتْ فِي ذَلِكَ رِسَالَةُ جَلِيلَةٌ وَعَجَالَةٌ جَمِيلَةٌ تَشْتَهِلُ عَلَى غَرَرِ الْفَوَائِدِ وَالْدُّرُرِ الْفَرَائِدِ، سَمِيتُهَا الْبَارِقَةُ الْلَّمْعَانِ فِي سُوءِ مِنْ نَطْقِ بَكْفِرِ طَوْعَالِيِّ كُونُ الْعِلْمُ عَلَيْهِ أَعْلَى التَّارِيخِ كَرِسَالَتَنَا هَذِهِ الْتِي نَحْنُ إِلَّا مُفَيَّضُونَ فِيهَا سَمِينَا هَا "مقام الحدید علی خدا المنطق الحدید" (۱۴) اور یہی صحیح درائج ہے جو صحیح کے نقش و نگار سے مزین ہے، تو یہاں سے ہی میں نے ایک خوبصورت جملہ القدر رسالہ بنا دیا جو چمک دار فوائد اور بڑے بڑے موتیوں پر مشتمل ہے میں نے اس کا نام البارقة اللمعانی سوہ من نطیق بکفر طوعاً (۱۳۰۳ھ) کر کھانا کرام نے رسالہ کی تاریخ تصنیف کا علم ہو جائے ہمارے اس رسالے کی طرح جس میں اب ہم مشغول ہونے والے ہیں اس کا نام ہم نے مقام الحدید علی خدا المنطق الحدید رکھا۔ (تاؤی رضوی، جلد ۲، ۲۷، ص ۱۷۹-۱۸۲، ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۴) علی حضرت، امام الحسن، محمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن تاؤی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اس لئے کہ کفر و ایمان یہ دونوں وصف گھٹتے بڑھتے نہیں ہیں اور یہ مسئلہ (کفر و ایمان کا کم زیادہ نہ ہونا) اجتنابی ہے۔

(تاؤی رضوی، جلد ۲۸، ص ۵۹۸، ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

عقیدہ (۳) : ایمان و کفر میں واسطہ نہیں (15)، یعنی آدمی یا مسلمان ہو گا یا کافر، تمیری صورت کوئی نہیں کہ نہ مسلمان ہونہ کافر۔

مسئلہ: تفاق کہ زبان سے دعویٰ اسلام کرنا اور دل میں اسلام سے انکار، یہ بھی خالص کفر ہے (16)، بلکہ ایسے

(15) ایمان و کفر میں واسطہ نہیں

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اتوں دباند التوفیق اس ولیل کی علیٰ حسب مراعم (ان کے مقاصد کے مطابق۔ ت) یہ ہے کہ کافر نہیں مگر وہ جس کا دین کفر ہے اور کوئی آدمی دین سے خالی نہیں، نہ ایک شخص کے ایک وقت میں دو دین ہو سکیں۔

اب جو یہ شخص مثلاً زیاد مومن کو کافر کہتا ہے اس کے یہ معنی کہ اس کا دین کفر ہے اور زیاد واقع میں بیکھ ایک دین سے متصرف ہے جس کے ساتھ دوسرا دین ہونیس سکتا تو لا جرم یہ خاص اسی دین کو کفر بتارہا ہے جس سے زیاد اتصاف رکھتا ہے اور وہ دین نہیں مگر اسلام تو بالضرورتہ اس نے دین اسلام کو کفر نہ کرایا اور جو دین اسلام کو کفر قرار دے قطعاً کافر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۱۷، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(16) مجاہر و منافق

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اللہ عزوجل ہر قسم کفر و کفار سے بچائے، کافر دو قسم ہے: اصلی و مرتد۔ اصلی وہ کہ شروع سے کافر اور کلمہ اسلام کا منکر ہے، یہ دو قسم ہے: مجاہر و منافق، مجاہر وہ کہ علی الاعلان کلمہ کا منکر ہوا اور منافق وہ کہ بظاہر کلمہ پڑھتا اور دل میں منکر ہو، یہ قسم حکم آخرت میں سب اقسام سے بدتر ہے۔
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار۔ پیشک منافقین سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ہیں۔

(۱۳۵/۲-۱۴۰۰) قرآن الکریم

کافر مجابر چار ٹسم ہے:

اول وہ یہ کہ خدا ہی کا مسکرے ہے۔

روم مشرک کے اللہ عزوجل کے سوا اور کوئی معبود یا راجب الوجود جانتا ہے، مجیسے ہندو بت پرست کہ ہنول کو واجب الوجود تو نہیں مگر معبود مانتے ہیں اور آریہ کہ روح و مادہ کو معبود تو نہیں، مگر قدیم وغیر مخلوق جانتے ہیں دونوں مشرک ہیں اور آریوں کو موحد کہنا سخت باطل ہے۔ سوم بھوی آتش پرست۔

چهارم کتابی یکپو و نصلای که ده ریشه ها،

لوگوں کے لیے جہنم کا سب سے نیچے کا طبقہ ہے۔ (17) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کچھ لوگ اس صفت کے اس نام کے ساتھ مشہور ہوئے کہ ان کے کفر باطنی پر قرآن ناطق ہوا (18)، نیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے وسیع علم سے ایک ایک کو پہچانا اور فرمادیا کہ یہ منافق ہے۔ (19) اب اس زمانہ میں کسی خاص شخص کی ان میں اول تین قسم کا ذبیحہ مردار اور ان کی عورتوں سے نکاح باطل ہے اور قسم چہارم کی عورت سے نکاح ہو جائے گا اگرچہ منوع و مکروہ ہے۔ کافر مرتد وہ کہ کلمہ گو ہو کر کفر کرے اس کی بھی دو قسم ہیں: مجاہر و منافق۔

مرتد مجاہر وہ کہ پہلے مسلمان تھا پھر علائیہ اسلام سے پھر گیا کلمہ اسلام کا منکر ہو گیا چاہے دہری ہو جائے یا مشرك یا جوی یا کتابی کچھ بھی ہو۔ مرتد منافق وہ کہ کلمہ اسلام اب بھی پڑھتا ہے اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا ہے پھر اللہ عزوجل یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی نبی کی توبین کرتا یا ضروریات دین میں سے کسی شے کا منکر ہے، جیسے آجکل کے وہابی، راغبی، تادیانی، نیچری، چکڑالوی، جھونٹے صوفی کو شریعت پر پہنچتے ہیں، حکم دنیا میں سب سے بدترے مرتد ہیں اس سے جزوی نہیں لیا جاسکتا، اس کا نکاح کسی مسلم کافر مرتد اس کے ہم مذہب یا مخالف مذہب، غرض انسان حیوان کسی سے نہیں ہو سکتا، جس سے ہو گا شخص زنا ہو گا، مرتد مرد ہو خواہ عورت، مرتدوں میں سے سب سے بدترے مرتد منافق ہے، یہی وہ ہے کہ اس کی محبت ہزار کافر کی محبت سے زیادہ مضر ہے کہ یہ مسلمان بن کر کفر کھاتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۳۲۸ ارجمند افاؤنڈیشن، لاہور)

(17) إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدُّنْيَا لِأَشَفَلِ مِنَ النَّارِ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک منافق دوزخ کے سب سے نیچے طبقہ میں ہیں۔ (پ ۵، النساء، ۱۴۵)

اس آیت کے تحت مفسر شیخ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ منافق کا عذاب کافر سے بھی زیادہ ہے کیونکہ وہ دنیا میں اظہار اسلام کر کے مجاہدین کے ہاتھوں سے بچا رہا ہے اور کفر کے باوجود مسلمانوں کو مغالطہ دینا اور اسلام کے ساتھ استہزا کرنا اس کا شیوه رہا ہے۔

(18) وَهُنَّ حَوْلَ كُفَّارٍ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرْدُوا عَلَى التِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَلِّمُهُمْ قَرْتَبِينَ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور تمہارے آس پاس کے کچھ گنوار منافق ہیں اور کحمدینہ والے ان کی خو ہو گئی ہے نفاق تم انہیں نہیں جانتے ہم انہیں جانتے ہیں جلد ہم انہیں دوبارہ عذاب کریں گے پھر ہر ہے عذاب کی طرف پھیرے جائیں گے۔ (پ ۱۱، التوبۃ: ۱۰۱)

عبداللہ بن ابی وہ مشہور منافق شخص ہے کہ واقعہ ہجرت سے پہلے تمام مدینہ والوں نے اس کو اپنا بادشاہ مان کر اس کی ہاج پوشی کی تیاری کر لی تھی مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لانے کے بعد یہ ایکیم ختم ہو گئی۔ چنانچہ اسی غم و غصہ میں عبد اللہ بن ابی عمر بھر منافقوں کا سردار بن کر اسلام کی نیخ کرنی کرتا رہا اور اسلام مسلمانوں نے خلاف طرح طرح کی سازشوں میں معروف رہا۔ (السیرۃ النبویۃ لابن حثام، عبد من ذکر المذاہب، ص ۰۳۰ و سن ابی داؤد، کتاب الخراج والمحیی، مالی، باب فی خبر الغیر، الحدیث: ۰۳۰، ج ۳، ص ۳۰۳، ج ۲، ص ۲۱۲)

(19) الجمیل الادسط، مسن انسہ احمد، الحدیث: ۷۹۲، ج ۱، ص ۱۳۲

نسبت تطعی کے ساتھ منافق نہیں کہا جاسکتا، کہ ہمارے سامنے جو دعویٰ اسلام کرے ہم اس کو مسلمان ہی سمجھیں گے، جب تک اس سے وہ قول یا فعل جو منافق ایمان ہے نہ صادر ہو، البتہ نفاق کی ایک شاخ اس زمانہ میں پائی جاتی ہے کہ بہت سے بد نہ ہب اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور دیکھا جاتا ہے تو دعویٰ اسلام کے ساتھ ضروریاتِ دین کا انکار بھی ہے۔

عقیدہ (۵): شرک (20) کے معنی غیر خدا کو واجب الوجود یا مستحق عبادت جانتا، یعنی الوهیت میں دوسرے کو

(20) شرک

مفسر قرآن حکیم الامت مفتخر احمد یار خان نصیبی علیہ رحمۃ اللہ الحنفی علم القرآن میں لکھتے ہیں:

شرک کے لغوی معنی ہیں حصہ یا سماج یا انسان۔ الہذا شرک کے معنی ہیں حصہ دار یا سماجی۔

رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) أَفَلَهُمْ شَرِكُوا بِّرَبِّهِمْ

کیا ان جوں کا ان آسمانوں میں حصہ ہے۔ (پ 22، فاطر: 40)

(2) هُلَّلَكُمْ قِنْقَاعَ مَا مَلَكُوتُكُمْ قِنْقَاعَ شَرِيكَكُمْ فِي مَا رَزَقْنَكُمْ فَإِنَّمَا يُحَذِّرُهُمْ كُغْيِيفِتُكُمْ أَنْفُسُكُمْ
کیا تمہارے مملوک غلاموں میں سے کوئی شریک ہے اس میں جو ہم نے تمہیں دیا ہے کہ تم اس میں برابر ہوان غلاموں سے تم ایسا ذرود جیسا اپنے نقوں سے ڈرتے ہو (پ 21، الردم: 28)

(3) رَجُلًا فِي وَسْرَكَاءِ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا إِلَرْجِلِ هَلْيَسْتَوْنِينَ

ایک وہ غلام جس میں برابر کے چند شریک ہوں اور ایک وہ غلام جو ایک ہی آدمی کا ہو۔ کیا یہ دونوں برابر ہیں (پ 23، زمر: 29)

ان آئتوں میں شرک اور شریک لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی حصہ، سماج یا اور حصہ دار سماجی۔ الہذا شرک کے لغوی معنی ہیں کسی کو خدا کے برابر جانتا۔ قرآن کریم میں یہ لفظ ان دونوں معنی میں استعمال ہوا ہے۔ شرک بمعنی کفر ان آیات میں آیا:

(1) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِأَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنِ يَشَاءُ

اللہ تعالیٰ اس جرم کو نہ بخشنے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اس کے سوا جس کو چاہے بخش دے گا۔ (پ 5، النساء: 48)

(2) وَلَا تُنْكِحُوا الْمُسْتَرِ كُلُّ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا

ناکح نہ کرو شرکوں سے یہاں تک کہ ایمان لے آؤں۔ (پ 2، البقرة: 221)

(3) وَلَعَبَدُ مُؤْمِنُ حَمْزَةَ مُشْرِكَ

مومن غلام شرک سے اچھا ہے۔ (پ 2، البقرة: 221)

(4) مَا تَكَانَ لِلْمُسْتَرِ كِفْنٌ أَنْ يَغْمُرُ وَمَسْجِدُ اللَّهِ شَهِيدٌ فَعَلِ الْأَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ

شرکوں کو یہ حق نہیں کہ اللہ کی مسجدیں آہا کریں اپنے پر کفر کی گواہی دیتے ہوئے۔ (پ 10، التوبہ: 17)

ان آیات میں شرک سے مراد ہر کفر ہے کیونکہ کوئی بھی کفر بخش کے لائق نہیں اور کسی کافر مرد سے مومنہ عورت کا لکاچ جائز نہیں اور

شریک کرنا اور یہ کفر کی سب سے بدتر قسم ہے، اس کے سوا کوئی بات اگرچہ کیسی ہی شدید کفر ہو حقیقتہ شرک نہیں۔

ہر مومن ہر کافر سے بیتھ رہے خواہ مشرک ہو جیسے ہندو یا کوئی اور جیسے یہودی، پارسی، مجوسی۔

وسرے معنی کا شرک یعنی کسی کو خدا کے برابر جانا کفر سے غاصب ہے کفر اس سے عام یعنی ہر شرک کفر ہے مگر ہر کفر شرک نہیں۔ جیسے ہر کو کالا ہے مگر ہر کالا کو نہیں۔ ہر سوتا پیلا ہے مگر ہر پیلا سوتا نہیں۔ لہذا ہر یہ کافر ہے مشرک نہیں اور ہندو مشرک بھی ہے کافر بھی۔ قرآن شریف میں شرک اکثر اسی معنی میں استعمال ہوا ہے جیسے

(۱) جَعَلَ اللَّهُ شَرِيكَةً لِّيَقْنَاعَ الْمُهْمَّهَا

ان دونوں نے خدا کے برابر کر دیا اس نعمت میں جو رب تعالیٰ نے انہیں دی۔ (پ ۹، الاعراف: ۱۹۰)

(۲) حَذِيفَةً فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

میں تمام برے دینوں سے بیزار ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔ (پ ۷، الانعام: ۷۹)

(۳) إِنَّ الظَّالِمَاتِ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝

بے شک شرک بزر اظلم ہے۔ (پ ۲۱، ہم: ۱۳)

(۴) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ وَالْأَوَّلُوْهُمْ مُشْرِكُوْنَ ۝

ان میں سے بہت سے لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے مگر وہ مشرک ہوتے ہیں۔ (پ ۱۳، یوسف: ۱۰۶)

ان جیسی صدھا آئتوں میں شرک اس معنی میں استعمال ہوا ہے جیسی کسی کو خدا کے مساوی جانا۔

شرک کی حقیقت

شرک کی حقیقت رب تعالیٰ سے مساوات پر ہے یعنی جب تک کسی کورب کے برابر نہ جانا جائے تو تک شرک نہ ہوگا اسی لئے قیامت میں کفار اپنے بتوں سے کہیں گے۔

تَاللَّهُوَانْ كُلَّا لِفْيِ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

خدا کی قسم ہم محلی گمراہی میں تھے کہ تم کو رب العالمین کے برابر تھہراتے تھے۔ (پ ۱۹، الشعرا: ۹۷)

اس برابر جانے کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی کو خدا کا ہم جس مانا جائے جیسے عیسائی علیہ السلام کو اور یہودی عزیر علیہ السلام کو خدا کا پیٹا مانتے تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے چونکہ اولاد باپ کی ملک نہیں ہوتی بلکہ باپ کی ہم جس اور مساوی ہوتی ہے۔ لہذا یہ مانے والا مشرک ہوگا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَلَّهُ اسْبُخَنَهُ بَلْ عِبَادُهُ مُكَرَّمُونَ ۝

یہ لوگ بولے کہ اللہ نے پچ اختیار فرمائے پا کی ہے اس کے لئے بلکہ یہ اللہ کے عزت والے بندے ہیں۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۲۶)

(۲) وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزٌ أَبْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ أَبْنُ اللَّهِ

یہودی بولے کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں اور عیسائی بولے کہ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔ (پ ۱۰، التوبۃ: ۳۰)

(3) وَجَعَلُوا اللَّهَ مِنْ عِبَادَةِ جُزُءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ۝

بناویا ان لوگوں نے اللہ کے لئے اس کے بندوں میں سے تکڑا بے شک آدمی کھلانا شکرا ہے۔ (پ 25، الزخرف: 15)

(4) وَجَعَلُوا الْمَلِئَكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَنَا أَشْهُدُ أَخْلَقَهُمْ

انہوں نے فرشتوں کو جو رحم کے بندے ہیں عورتیں تھبڑایا کیا ان کے بناتے وقت یہ حاضر تھے۔ (پ 25، الزخرف: 19)

(5) أَمَّرَ أَنْجَلَيْمَا يَخْلُقُ بَنِيتٍ وَأَضْفِكُمْ بِالْبَنِينَ ۝

کیا اس نے اپنی خلوق میں سے بیٹیاں بنا لیں اور تمہیں بیٹوں کے ساتھ خاص کیا۔ (پ 25، الزخرف: 16)

(6) وَجَعَلُوا إِلَهً شَرَّ كَاهَ الْجِنِّ وَخَلَقُهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنِيَتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ

اور انہ کا شریک تھبڑایا جنوں کو حالانکہ اس نے ان کو بنایا اور اس کیلئے بیٹے اور بیٹیاں گھر لیں جہالت سے۔ (پ 7، الانعام: 100)

(7) لَيُسَمُّونَ الْمَلِئَكَةَ تَشْهِيدَ الْأَنْجَلِيَّ ۝

یہ کفار فرشتوں کا نام عورتوں کا سار کہتے تھے۔ (پ 27، الجم: 27)

ان جیسی بہت سی آنہوں میں اسی قسم کا شرک مراد ہے یعنی کسی کورب کی اولاد مانادو مرے یہ کہ کسی کورب تعالیٰ کی طرح خالق مانا جائے جسے کہ بعض کفار عرب کا عقیدہ تھا کہ خیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق دوسرا رب، اب بھی پاری بھی مانتے ہیں خالق خیر کو یہ زوال اور خالق شر کو اہر من کہتے ہیں۔ یہ دوستی پر ادا مشرک کا نام عقیدہ ہے یا بعض کفار کہتے تھے کہ ہم اپنے برے اعمال کے خود خالق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بری چیزوں کا پیدا کرنا براء ہے لہذا اس کا خالق کوئی اور چاہیے اس قسم کے مشرکوں کی تردید کے لئے یہ آیات آئیں۔ خیال رہے کہ بعض عیسائی تین خالقوں کے قائل تھے جن میں سے ایک عیسیٰ علیہ السلام ہیں ان تمام کی تردید میں حسب ذیل آیات ہیں۔

(1) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝

اللہ نے تم کو اور تمہارے سارے اعمال کو پیدا کیا۔ (پ 23، الصافات: 96)

(2) إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَبِيلٌ ۝

اللہ ہر چیز کا خالق ہے اور وہ ہر چیز کا خثار ہے۔ (پ 24، الزمر: 62)

(3) خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ۝

اللہ نے موت اور زندگی کو پیدا فرمایا۔ (پ 29، الملک: 2)

(3) أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ۝

اللہ نے آسماؤں اور زمین کو پیدا فرمایا۔ (پ 13، الحجم: 19)

(4) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ

بے شک کافر ہو گئے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی سچے مریم کا بیٹا ہے۔ (پ 6، المائدۃ: 17)

(5) لَقَدْ كَفَرَ الظَّنِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي ثَلَاثَةِ

بے شک کافر ہو گئے وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تک خداوں میں تیرا ہے۔ (پ 6، المائدۃ: 73)

(6) لَئُوْكَانَ فِيْهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتْ

اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں بگڑ جاتے۔ (پ 17، الانبیاء: 22)

(7) هَذَا خَلْقُ اللَّوْفَارُونِ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ

یہ اللہ کی تخلق ہے پس مجھے دکھاؤ کہ اس کے سوا اور وہی نے کیا پیدا کیا۔ (پ 21، الحجۃ: 11)

ان جیسی تمام آیتوں میں اسی قسم کے شرک کا ذکر ہے اور اسی کی تردید ہے۔ اگر یہ شرک غیر خدا کو خالق نہ مانتے ہوئے تو ان سے یہ مطالبہ کرنا کہ ان معبودوں کی تخلق دکھاؤ درست نہ ہوتا۔

تمیرے یہ کہ خود زمانہ کو مؤثر مانا جائے اور خدا کی ہستی کا انکار کیا جائے جیسا کہ بعض مشرکین عرب کا عقیدہ تھا۔ موجودہ دہر یہ انہی کی یاد گاہر ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَا تَنَا الدُّنْيَا نَمُوذٍ وَمَخْيَا وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ

وہ بولے وہ تو نہیں گری ہی ہماری دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور نہیں ہلاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں۔

(پ 25، الجاثیۃ: 24)

اس قسم کے دہریوں کی تردید کے لئے تمام وہ آیات ہیں جن میں حکم دیا گیا ہے کہ عالم کی عجائبات میں غور کرو کہ ایسی حکمت والی چیزوں بغیر خالق کے نہیں ہو سکتیں۔

(1) يُغْشِيَ النَّيلَ التَّهَارَانِ فِي ذَلِكَ لَأَيْتَ لِهُوْمَرِ يَتَفَكَّرُونَ ۝

ڈھلتا ہے رات سے دن کو اس میں نشانیاں ہیں فکر والوں کے لئے۔ (پ 13، الرعد: 3)

(2) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِرَالَّفِ الْيَلِ وَالثَّهَارِ لَأَيْنَتِ لَا وَلِيَ الْأَلْبَابِ ۝

بے شک آسمان و زمین کی پیدائش اور دن رات کے گھنٹے بڑھنے میں نشانیاں ہیں عقل مندوں کے لئے۔ (پ 4، ال عمرن: 190)

(3) وَفِي الْأَرْضِ أَيْنَتِ لِلَّهُو قِنْدِنَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا يُبَصِّرُونَ ۝

اور زمین میں نشانیاں ہیں لیقین والوں کے لئے اور خود تمہاری ذاتوں میں ہیں تو تم دیکھتے کیوں نہیں۔ (پ 26، الذریت: 20)

(4) أَفَلَا يَنْظُرُوْنَ إِلَيَّ الْأَيْلِ كَيْفَ خُلِقْتِ ۝ وَإِلَيَّ السَّمَاءُ كَيْفَ رُفَعْتِ ۝ وَإِلَيَّ الْجَهَالِ كَيْفَ نُصِبَتِ ۝ وَإِلَيَّ الْأَرْضِ
كَيْفَ سُطِحَتِ ۝

کیا پتھریں دیکھتے اونٹ کی طرف کہ کیسے پیدا کیا گیا اور آسمان کی طرف کہ کیسے گزار گیا اور زمین کی طرف کہ کیسے بچھائی گئی۔ (پ 30، الغافر: 17-20)

اس حتم کی تدوین آیات میں ان دھریوں کی تردید ہے۔

پوچھتے ہے عقیدہ کہ خالق ہر چیز کا تورب ہی ہے مگر وہ ایک بار پیدا کر کے تحکم گیا، اب کسی کام کا نہیں رہا، اب اس کی خدائی کی چلانے والے یہ ہمارے معبودین باطلہ ہیں۔ اس حتم کے مشرکین عجیب بکواس کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ چھومن میں آسمان زمین پیدا ہوئے اور ساتواں دن اللہ نے آرام کا رکھا تھکن دور کرنے کا بھی وہ آرام ہی کر رہا ہے۔ چنانچہ فرقہ تعطیلیہ اسی حتم کے مشرکوں کی یادگار ہے۔ ان کی تردید ان آیات میں ہے:

(۱) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمَا فِي سِلْطَةٍ أَكَمَدْ وَقَامَسْنَا مِنْ لَعْوبٍ ۝

اور بے شک ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے چھومن میں بنایا اور ہم کو تھکن نہ آئی (پ 26، ق ۳۸)

(۲) أَفَعَيْنَاهُنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُنَّ فِي لَنَبِيسٍ قِنْ خَلْقٌ جَدِيدٌ ۝

تو کیا ہم پہلی بار بنا کر تحکم گئے بلکہ وہ مئے بننے سے شہر میں ہیں۔ (پ 26، ق ۱۵)

(۳) أَوْلَادُهُ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَهُ يَعْلَمُ بِمَا خَلَقَ مِنْهُنَّ يُقْدِرُ عَلَىٰ أَنْ يُنْجِيَ الْمُؤْمِنِيْ

اور کیا ان لوگوں نے غورتہ کیا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور انہیں پیدا کر کے نہ تحکما وہ قادر اس پر بھی ہے کہ مردوں کو زندہ کرے۔ (پ 26، الاحقاف: 33)

(۴) إِنَّمَا أَنْهَرْهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ مُنْ فَيَكُونُ ۝

اس کی میان یہ ہے کہ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے کہتا ہے ہو جاتا ہو وہ ہو جاتی ہے۔ (پ 23، س 82)

اس حتم کے مشرکوں کی تردید کیلئے اس جیسی کئی آیات ہیں جن میں فرمایا گیا کہ ہم کو عالم کے بنانے میں کسی حتم کی کوئی تحکما وہ نہیں پہنچتی۔ اس حتم کے مشرک قیامت کے مکار اس لئے بھی تھے کہ وہ بحثتے تھے ایک دفعہ دنیا پیدا فرمائی تھی تعالیٰ کافی تحکم چکا ہے اب دوبارہ کیسے بنا سکتا ہے۔ معاذ اللہ! اس لئے فرمایا گیا کہ ہم تو صرف گھن سے ہر چیز پیدا فرماتے ہیں تھکن کیسی؟ ہم دوبارہ پیدا کرنے پر بدرجہ اولیٰ قادر ہیں کہ اعادہ سے ایجاد مشکل ہے۔

شرک کی پانچوں حتم

یہ عقیدہ ہے کہ ہر ذرہ کا خالق و مالک تو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر وہ اتنے بڑے عالم کو اکیلا سنبھالنے پر قادر نہیں اس لئے اس نے مجبور اپنے بندوں میں سے بعض بندے عالم کے انتظام کے لئے جن لئے ہیں جیسے دنیادی بادشاہ اور ان کے مجھے، اب یہ بندے جنہیں عالم کے انتظام میں دھیل بنا یا گیا ہے وہ بندے ہونے کے باوجود رب تعالیٰ پر دھونس رکھتے ہیں کہ اگر ہماری خفاہت کریں تو رب کو مرجوب ہو کر مانی پڑے اگر چاہیں تو ہماری گزری بنادیں، ہماری مشکل کشائی کرو دیں، جو وہ کہیں رب تعالیٰ کو ان کی مانی پڑے ورنہ اس کا عالم گزر جاوے جیسے اسکی کے مجرم کہ اگر چہ وہ سب بادشاہ کی رعایا تو ہیں مگر ملکی انتظام میں ان کو ایسا دھل ہے کہ ملک ان سب کی تدیر سے چل رہا ہے۔ یہ وہ شرک ہے جس میں عرب کے بہت سے مشرکین گرفتار تھے اور اپنے بت وذ، یغوث، لات و منات و عزی وغیرہ کو رب کا بندہ ←

مان کر اور سارے عالم کا رب تعالیٰ کو خالق مان کر مشرک تھے۔ اس عقیدے سے کسی کو پاکارنا شرک، اس کی شفاعت مانا شرک، اسے حاجت روشنکل کشا مانا شرک، اس کے سامنے جھکنا شرک، اس کی تعظیم کرنا شرک، غرضیکہ یہ برابری کا عقیدہ رکھ کر اس کے ساتھ جو تعظیم تو قیر کا معاملہ کیا جاوے وہ شرک ہے۔ ان کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے:

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِالنَّوَّالٍ وَهُنَّ مُشْرِكُونَ ۝

ان مشرکین میں سے بہت سے وہ ہیں کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ (پ 13، یوسف: 106) کہ خدا کو خالق، رازق مانتے ہوئے پھر مشرک ہیں، انہی پانچویں حسم کے مشرکین کے بارے میں فرمایا گیا:

(1) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخْرَ النَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنَّمَا يُؤْفَكُونَ ۝

اگر آپ ان مشرکوں سے پوچھیں کہ کس نے آسمان و زمین پیدا کئے اور کام میں لگائے سورج اور چاند تو وہ کہیں گے اللہ نے تو فرماد کہ کیوں بھولے جاتے ہیں۔ (پ 21 الحکبوت: 61)

(2) قُلْ مَنِ يَرْبِّهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ لَيْلَجُزُ وَلَا يَجْزَ عَلَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ إِنَّهُ قُلْ فَإِنَّمَا يُشَعِّرُونَ ۝ فرماد کہ ہر چیز کی باادشاہی کس کے قبضے میں ہے جو پناہ دیتا ہے اور پناہ نہیں دیا جاتا بتا دا اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ ہی کی ہے کبھر کہاں تم پر جادو پڑا جاتا ہے۔ (پ 18 المؤمنون: 88-89)

(3) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کس نے پیدا کئے تو کہیں گے کہ انہیں غالب جانے والے اللہ نے پیدا کیا ہے۔

(پ 25، الزخرف: 9)

(4) قُلْ لَمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ إِنَّهُ قُلْ أَفَلَا تَرَى عَرْوَةَ ۝

فرماد کس کی ہے زمین اور اس کی چیزیں اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ کی فرماد کہ تم فیصلت حاصل کیوں نہیں کرتے۔

(پ 18، المؤمنون: 84-85)

(5) قُلْ مَنِ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ إِنَّهُ قُلْ أَفَلَا تَشْقَوْنَ ۝

فرماد کہ سات آسمان اور بڑے عرش کا رب کون ہے؟ تو کہیں گے اللہ کا ہے فرماد کہ تم ذرتے کیوں نہیں۔ (پ 18، المؤمنون: 86-87)

(6) قُلْ مَنْ يَرِزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْنَ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَقِّ مِنَ الْمَهِيَّةِ وَيُخْرِجُ

الْمَهِيَّةِ مِنَ الْحَقِّ وَمَنْ يَدْعِرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَشْقَوْنَ ۝

فرماد کہیں آسمان و زمین سے رزق کون دیتا ہے یا کان آنکھ کا کون مالک ہے اور کون زندے کو مردے سے اور مردے کو زندہ سے نکالتا ہے اور کاموں کی تدبیر کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ! فرماد تو تم ذرتے کیوں نہیں؟ (پ 11، یونس: 31)

(7) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخْرَ النَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنَّمَا يُؤْفَكُونَ ۝

اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور کس نے سورج دچاند تا بعد از کیا تو کہیں مجھے اللہ نے تو فرماد تم کو حضرتے جاتے ہو۔ (پ 21، الحکیوم: 61)

(8) وَلَمْ يُنْسَأْ لِنَفْهُمْ مَنْ تَرَكَ مِنَ النَّبَاتِ مَا وَفَقَ أَخْيَاهُ بِهِ الْأَرْضُ وَمَنْ بَعْدَ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمان سے پانی اتا رہیں زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کیا تو کہیں مجھے اللہ نے۔

(پ 21، الحکیوم: 63)

ان جیسی بہت سی آیات سے معلوم ہوا کہ یہ پانچویں قسم کے مشرک اللہ تعالیٰ کو سب کا خالق، مالک، زندہ کرنے والا، مارنے والا، پناہ دینے والا، عالم کا مدبر مانتے تھے مگر پھر مشرک تھے یعنی ذات، صفات کا اقرار کرنے کے باوجود مشرک رہے کیوں؟ یہ بھی قرآن سے پوچھئے۔ قرآن فرماتا ہے کہ ان عقائد کے باوجود وہ دو سب سے مشرک تھے ایک یہ کہ وہ صرف خدا کو عالم کا مالک نہیں مانتے تھے بلکہ اللہ کو بھی اور دوسرے اپنے معبودوں کو بھی۔ یہاں اللہ میں لام ملکیت کا ہے یعنی وہ اللہ کی ملکیت مانتے تھے مگر اکیلے کی نہیں بلکہ ساتھ ہی دوسرے معبودوں کی بھی، اسی لیے وہ یہ نہ کہتے تھے کہ ملکیت و قبضہ صرف اللہ کا ہے، اور وہ نہیں بلکہ وہ کہتے تھے اللہ کا بھی ہے اور دوسروں کا بھی، دوسرے اسلئے کہ وہ سمجھتے تھے کہ اللہ اکیلا یہ کام نہیں کرتا بلکہ ہمارے ہوں کی مدد سے کرتا ہے۔ خود مجبور ہے اسی لئے ان دونوں عقیدوں کی تردید کے لئے حسب ذیل آیات ہیں:

(1) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَخَرَقَ الْجِدَارَ وَلَدَّا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ وَلِيٌّ مِنَ النَّلِّ وَكَيْزِرٌ تَكْبِيرٌ ۝
اور فرماد کہ سب خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے لئے اولاد نہ بنائی اور نہ اس کے ملک میں کوئی شریک ہے اور نہ کوئی کمزوری کی وجہ سے اس کا ولی مددگار ہے تو اس کی بڑائی بولو۔ (پ 15، بی اسراء میں: 111)

اگر یہ مشرکین ملک اور قبضہ میں خدا کے سوا کسی کو شریک نہیں مانتے تھے تو یہ تردید کس کی ہو رہی ہے اور کس سے یہ کلام ہو رہا ہے۔

(2) تَالَّهُوَانَ كُلَّا لَيْقَنَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ إِذْ نُسْوِيْنِ كُمْبِرِتِ الْغَلَمِينَ ۝
دوڑخ میں مشرکین اپنے ہتوں سے کہیں گے اللہ کی قسم ہم محلی گمراہی میں تھے۔ کیونکہ ہم تم کو رب العالمین کے برادر سمجھتے تھے۔

(پ 19، الشرااء: 97-98)

یہ مشرک مسلمانوں کی طرح اللہ تعالیٰ کو ہر شے کا خالق، مالک بلا شرکت غیر کے مانتے تھے تو برابری کرنے کے کیا معنی ہیں، فرماتا ہے:

(3) أَمْ لَهُمْ أَلِهَةٌ مُّمْتَنَعُهُمْ مِنْ دُوْنِنَا لَا يُسْتَطِيْعُونَ نَصْرًا أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَنِ اِضْحَبُوْنَ ۝

کیا ان کے کچھ خدا ہیں جو ان کو ہم سے بچاتے ہیں وہ اپنی جانوں کو نہیں بچاسکتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی کوئی یاری ہو۔

(پ 17، الانبیاء: 43)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید کی ہے کہ ہمارے معبودوں میں خدا سے مقابلہ کر کے بچاسکتے ہیں:

(4) أَمْ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ شُفَاعَاءَ قُلْ أَوْلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ قُلْ لَنَّهُوَ الشَّفَاعَةُ بِحِجْرِيْعَا
—

بلکہ انہوں نے اللہ کے مقابل سچھ سفارشی بنا رکھے ہیں فرماد کہ کیا اگر چہ وہ کسی چیز کے مالک نہ ہوں اور نہ عقل رکھیں فرماد مساری شفاعتیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ (پ 24 ازمر: 43، 44)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے معبود بغیر اذن الہی دھونس کی شفاعت کر کے ہمیں اس کے غصب سے بچ سکتے ہیں اسی لئے اس جگہ بتوں کے مالک نہ ہونے اور رب کی ملکیت کا ذکر ہے یعنی ملک میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے ہال کوئی شفع نہیں ہے:

(۵) وَيَعْبُدُونَ مِنْ خُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضْرُبُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هُوَ لَا يُشْفَعُ أَعْلَمُ مَا يَعْنَدَ اللَّهَ
اور پوچھتے ہیں وہ اللہ کے سوا ان چیزوں کو جو شانہ نہیں انتقام دیں نفع اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے شفع ہیں اللہ کے نزدیک۔

(پ 11، نس: 18) اس آیت میں بھی مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے بت دھونس کی شفاعت کریں مجھے کیونکہ وہ رب تعالیٰ کے ساتھ اس کی بلک میں اور عالم کا کام چلانے میں شریک ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین عرب کا شرک ایک ہی طرح کا نہ تھا بلکہ اس کی پانچ صورتیں تھیں:

(۱) خالق کا انکار اور زمانہ کو مؤثر نہیں (۲) چند مستقل خالق نہیں (۳) اللہ کو ایک مان کر اس کی اولاد نہیں (۴) اللہ کو ایک مان کر اسے ملکن کی وجہ سے محظل نہیں (۵) اللہ کو خالق و مالک مان کر اسے دوسرے کا محتاج نہیں، جیسے اسکی کمی کے ممبر، شاہان موجودہ کپیلے اور انہیں ملکیت اور خدائی میں دخل نہیں۔ ان پانچ کے سوا اور چھٹی قسم کا شرک ثابت نہیں۔

ان پانچ قسم کے مشرکین کے لئے پانچ ہی قسم کی تردید یہ قرآن میں آئی ہیں جن پانچوں کا ذکر سورہ اخلاص میں اس طرح ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ مَنْ دَرِدَكَ اللَّهُ عَالَمُ كَالْخَالِقِ ہے۔ آخذہ میں ان مشرکوں کا رد جو عالم کے دو خالق مستقل مانتے تھے تاکہ عالم کا کام چلے۔ لَهُ يَلْدُو لَهُ يُوْلَدُ میں ان مشرکین کا رد جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام دوسرے عزیز علیہ السلام کو رب تعالیٰ کا بیٹا یا فرشتوں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں مانتے تھے۔ وَلَهُ يَكُنْ لَهُ كُفُوا أَخْنُ میں ان لوگوں کا رد جو خالق کو تھکا ہوا مان کر مدبر عالم اور دن کو مانتے تھے۔

(۱) اعتراض: مشرکین عرب بھی اپنے بتوں کو خدا کے ہاں سفارشی اور خداری کا وسیلہ مانتے تھے اور مسلمان بھی نبیوں، ولیوں کو شفع اور وسیلہ مانتے ہیں تو وہ کیوں شرک ہو گئے اور یہ کیوں مومن رہے؟ ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

جواب: دو طرح فرق ہے کہ مشرکین خدا کے دشمنوں یعنی بتوں وغیرہ کو سفارشی اور وسیلہ سمجھتے تھے جو کہ واقعہ میں ایسے نہ تھے اور مومنین اللہ کے محبوبوں کو شفع اور وسیلہ سمجھتے ہیں لہذا وہ کافر ہونے اور یہ مومن رہے جیسے گنگا کے پانی اور بت کے پتھر کی تعظیم، ہوں، دیوالی، بنا ری، کاشی کی تعظیم شرک ہے مگر آب زمزم، مقام ابراہیم، رمضان، محرم، مکہ معظمه، مدینہ طیبہ کی تعظیم ایمان ہے۔ حالانکہ زمزم اور گنگا جل دونوں پانی ہیں۔ مقام ابراہیم اور سنگ اسود اور بت کا پتھر دونوں پتھر ہیں وغیرہ وغیرہ، دوسرے یہ کہ وہ اپنے معبودوں کو خدا کے مقابل دھوکے شفع مانتے تھے اور جریعی وسیلہ مانتے تھے، مومن انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کو محض بندہ محض اعزازی طور پر ۔۔۔

خدا کے اذن دعطا سے فتح یا دسلیم مانتے ہیں۔ اذن اور مقابلہ ایمان دکفر کا معیار ہے۔

(۲) اعتراض: مشرکین عرب کا شرک صرف اس لئے تھا کہ وہ مخلوق کو فریدار، مشکل کشا، شفیع، حاجت رو، دور سے پکار سخنے والا، عالم غیر، دستیلہ مانتے تھے وہ اپنے بتوں کو خالق، مالک، رازق، قابض موت و حیات بخشنے والا نہیں مانتے تھے۔ اللہ کا بندہ مان کر یہ پانچ باتیں ان میں ثابت کرتے تھے قرآن کے لئے سے وہ مشرک ہوئے۔ لہذا موجودہ مسلمان جو نبیوں علیہم السلام، ولیوں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے لئے یہ مذکورہ بالا چیزیں ثابت کرتے ہیں وہ انہیں کی طرح مشرک ہیں اگرچہ انہیں خدا کا بندہ مان کر ہی کریں چونکہ یہ کام مافق الاسباب مخلوق کے لئے ثابت کرتے تھے، مشرک ہوئے۔

جواب: یہ بھن مخلط اور قرآن کریم پر افترا ہے۔ جب تک رب تعالیٰ کے ساتھ بندے کو ہر ابرہم ماہ جادے، شرک نہیں ہو سکتا۔ وہ بتوں کو رب تعالیٰ کے مقابل ان صفات سے موصوف کرتے تھے۔ مومن رب تعالیٰ کے اذن سے انہیں بھن اللہ کا بندہ جان کر مانتا ہے لہذا وہ مومن ہے۔ ان اللہ کے بندوں کے لئے یہ صفات قرآن کریم سے ثابت ہیں، قرآنی آیات ملاحظہ ہوں۔

عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں باذن اللہ مردوں کو زندہ، اندھوں، کوزیوں کو اچھا کر سکتا ہوں، میں باذن الہی عیسیٰ کی مشکل میں پھونک مار کر پرندہ بناسکتا ہوں جو کچھ تم گھر میں کھاؤ یا بچاؤ بنا سکتا ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ میری تیعنی میرے والد کی آنکھوں پر گاہو۔ انہیں آرام ہو گا، جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ میں تمہیں بیٹا دوں گا۔ ان تمام میں مافق الاسباب مشکل کشائی حاجت روانی علم غیب سب کو آگیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کی ہاپ کی خاک نے بے جان بچھرے میں جان ڈال دی، یہ مافق الاسباب زندگی دینا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصاء دم میں لاٹھی اور دم میں زندہ ساتھ بن جاتا تھا آپ کے ہاتھ کی بر کت سے، حضرت آصف آنکھ جھکنے سے پہلے تخت بلقیس یمن سے شام میں لے آئے، حضرت سلیمان علیہ السلام نے تمیں میل کے فامیلے سے چیزوں کی آوازن لی، حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان بیٹھے ہوئے یوسف علیہ السلام کو سات قفلوں سے بند مقفل کو خنزی میں بے ارادے سے بچایا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ردوں کو ج کیلئے پکارا اور تاقیاست آئے والی روحوں نے سن لیا یہ تمام بجزرات قرآن کریم سے ثابت ہیں جن کی آیات ان شاء اللہ باب احکام قرآنی میں ہیں کی جائیں گی۔ یہ تو سب شرک ہو گئیں بلکہ بجزرات اور کرامات تو کہتے ہی انہیں ہیں جو اسباب سے درا ہو۔ اگر مافق الاسباب تصرف ماننا شرک ہو جادے تو ہر بجزرة و کرامات ماننا شرک ہو گا۔ ایسا شرک ہم کو مہار کر رہے جو قرآن کریم سے ثابت ہو اور سارے انبیاء و اولیاء کا عقیدہ ہو۔

فرق وہی ہے کہ باذن اللہ یہ چیزیں بندوں کو ثابت ہیں اور رب کے مقابل ماننا شرک ہے انہیا کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام حبهم اللہ کے بجزرات اور کرامات تو ہیں ہی۔ ایک ملک الموت اور ان کے عمل کے فرشتے سارے عالم کو یک وقت دیکھتے ہیں اور ہر جگہ یہیک وقت تعریف کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) قُلْ يَتَوَفَّ كُمْ مَلِكُ الْهُوَّتِ الْذَّيْنِ وَمَلِكُ بَكْمَ

فرماد و کتم سب کو موت کا فرشتہ موت دیگا جو تم پر مقرر کیا گیا ہے۔ (پ ۲۱، الحجۃ: ۱۱)

ولہذا شرع مطہر نے اهل کتاب کفار کے احکام مشرکین کے احکام سے جدا فرمائے، کتابی کاذبیہ حلال (21)۔

(2) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ هُنَّا يَتَوَفَّنُهُمْ

یہاں تک کہ جب ان کے پاس ہمارے قاصد آئیتے انہیں موت دینے (پ ۸، الاعراف: ۳۷)

انہیں ملعون کو یہ قوت دی گئی ہے کہ وہ مگر اہ کرنے کیلئے تمام کو بیک وقت دیکھتا ہے وہ بھی اور اس کی ذریت بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(3) إِنَّهُ تَبَرُّ كُلَّهُ هُوَ وَقَبِيلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرُونَهُ

وہ شیطان اور اس کا قبیلہ تم سب کو وہاں سے دیکھتا ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔ (پ ۸، الاعراف: ۲۷)

جو فرشتے قبر میں سوال و جواب کرتے ہیں، جو فرشتہ ماں کے پیٹ میں بچے بناتا ہے، وہ سب جہاں پر نظر رکھتے ہیں کیونکہ بغیر اس قوت کے وہ اتنا بڑا انظام کر سکتے ہی نہیں اور تمام کام مافوق الاسباب ہیں۔ جواہر القرآن کے اس فتویٰ سے اسلامی عقائد مشرک ہو گئے۔ فرق دی ہی ہے جو عرض کیا گیا کہ رب کے مقابل یہ قوت ماننا شرک ہے اور رب کے خدام اور بندوں میں باذن الہی رب کی عطا سے یہ طاقتیں ماننا نہیں ایمان ہے۔ (علم القرآن صفحہ ۶۹۔ ۷۷)

(21) کیا کتابی کاذبیہ حلال ہے

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شک نہیں کہ نصلای الوہیت والہیت عبداللہ دو اہن امت، سیدنا مسیح ابن مریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاف تصریح کرتے ہیں جو نصلای ایسے ہیں اور یوں وہ بیہود کہ اہنیت عبداللہ عزیز علیہ الصلوٰۃ والسلام انہیں ان کا ذبیح حلال ہونے میں ہمارے اہر کا اختلاف ہے، جمہور مسلمان گنج جانب حرمت کیے اور کہا گیا کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بکثرت محققین تحقیق جواز فرماتے ہیں کہ یہی ظاہر الروایۃ اور سہی اقویٰ من حیث الدلیل ہے و قد حققتناہ فی فتاویٰ ناماۃ تبعین المراجعة الیہ (ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کر دی ہے اور اس کی طرف مراجعت کی جائے۔ ت) مستصفیٰ میں ہے:

فِي مبسوط شیخ الاسلام یجب ان لا یأكلوا ذبائح أهل الكتاب اذا اعتقادوا ان المسبح الله وان عزيرا الله ولا یتزوجوا نسائهم وقيل عليه الفتوی لکن بالنظر الى الدلائل ينبغي ان یجوز الاكل والتزوج اے

شیخ الاسلام کی مبسوط میں ہے جب کہ اہل کتاب کا عقیدہ ہو کہ سعیح علیہ السلام اللہ ہے، تو ان کے ذبیح کو مت کھاؤ اور ان کی عورتوں سے نکاح نہ کرو۔ اور یوں اگر عزیر علیہ السلام کو الله کہتے ہوں، بعض کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے لیکن دلائل کی روشنی میں کھانا اور نکاح کرنا جائز ہے۔

(۱) ر� المختار بحوالہ مستصلی کتاب النکاح فصل فی الحرمات دار احیاء التراث العربي بیروت (۲۸۹/۲)

درستہ میں ہے:

صح نکاح کتابیہ وان اعتقادوا المسبح الها و کذا اهل ذبیحہم علی المذهب بحر ۲۔ اہ مخترا۔

کتابیہ عورت سے نکاح جائز ہے اگر چہ وہ سعیح کے الله ہونے کا عقیدہ رکھے، یعنی ان کا ذبیح مذهب میں جائز ہے براہم مخترا۔

(۲) درستہ کتاب النکاح فصل فی الحرمات مطبع مجتبائی رملی ۱/۱۸۹) ←

ہاں کراہت میں نہیں کہ جب ہمدرد تکالی فاطمہ کے ذیبح کو علماء ناپسند کرتے ہیں تو یہ بدتر درجے میں ہیں،
فتح القدیر میں ہے:

بیهود تزوج الكتابیات الاول ان لا يفعل ولا يأكل ذبيحهم الضرورة ۳۔
تکالیف عورتوں سے نکاح جائز ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ نہ کیا جائے اور ان کا ذیبح نہ کھایا جائے، مساوئے ضرورت کے۔
(۳) فتح القدیر کتاب النکاح فصل فی الحرمات مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۱۳۵)

جمع الانہر میں ہے:

النصاری فی زماننا یصرحون بالابنیۃ قبھم اللہ تعالیٰ و عدم الضرورة متحقق، والاحتیاط واجب. لان فی
حل ذبیحہم اختلاف العلماء کما بیناہ فی الاخذ بجانب الحرمۃ اولی عند عدم الضرورة اے۔
ہمارے زمانہ کے نصرانی عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہمیت کی تصریح کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو قیمع کرے۔ ضرورت بھی متحقق نہیں ہے اور
احتیاط واجب ہے کیونکہ ان کے ذبیحہ کے حلال ہونے میں علماء کا اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے ضرورت نہ ہو تو حرمت کی جانب
کو ترجیح ہے۔ (۱) جمع الانہر شرح متعلقی الابغر کتاب النکاح باب الحرمات راراحیاء التراث العربي بیروت ۱/۳۲۸)

یہ سب اس صورت میں ہے کہ وہ ذبح بطور ذبح کریں، اور وقت ذبح فاطمہ اللہ عز وجل کا نام پاک لیں، صحیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام شریک
نہ کریں اگرچہ دل میں سُکھ ہی کو خدا چاہیں، باجملہ نقصہ ایک بیکر چھوڑیں نہ بکیر میں شرک ظاہر کریں ورنہ جو ذیحہ ان شرائط سے خالی ہو وہ
مسلمان کا بھی حرام و مردار ہوتا ہے چہ جائیکہ تکالی، رد المحتار میں ہے:

لَا تحمل ذبیحة من تعهد ترك التسبیة مسلماً او كتابیاً نص القرآن ۲۔

قصد ابسم اللہ کو ترک کرنے والے کا ذیحہ حلال نہیں ہے وہ مسلم ہو یا تکالی قرآن کی نص کی بناء پر۔

(۲) رد المحتار کتاب الذبیحہ علیہ الصلوٰۃ والسلام راراحیاء التراث العربي بیروت ۵/۱۹۰)

در مختار میں ہے:

شرط کون الذبیح مسلماً او كتابیاً ذمیماً او حربیاً الا اذا سمع منه عند الذبح ذکر المسیح ۳۔
ذبح کرنے والے کا مسلمان یا تکالی ذی یا حربی ہوا شرط ہے۔ ہاں اگر ذبح کے وقت ان سے سُکھ کا نام سنا جائے تو ناجائز ہے۔

(۳) در مختار کتاب الذبیحہ علیہ الصلوٰۃ والسلام دطبی ۲/۲۲۸)

رد المحتار میں ہے:

ولو سمع منه ذکر الله تعالیٰ لکنه عنی بالمسیح قالوا يوكل الا اذا نص فقال باسم الله الذي وهو ثالث ثلاثة
هندیۃ ۴۔

اگر عیسائی سے اللہ تعالیٰ کا نام سنائیں اس سے مراد اس نے سُکھ کا نام تو فقہاء نے فرمایا کہ ایسا جائز ہاں اگر صراحت بِاسم اللہ تعالیٰ جو کہ ←

مشرک کا مردار، کتابیہ سے نکاح ہو سکتا ہے (22)، مشرکہ سے نہیں ہو سکتا امام شافعی کے نزدیک کتابی سے جزو یہاں

تین کا تیرا ہے کہیں تو نہ کھائیں، ہندیہ۔ (۲) رواحدار کتاب الذبایح دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۱۸۸)

نصاری زمانہ کا حال معلوم ہے کہ نہ وہ عجیب کہیں نہ ذبح کے طور پر ذبح کریں، مرغ و پرند کا تو گلا گھونٹنے ہیں، اور بھیڑ بکری کو اگرچہ ذبح کریں، رگیں نہیں کاشتے، فقیر نے بھی اسے مشاہدہ کیا ہے۔

ذیقعدہ ۱۲۹۵ھ میں کپتان کی ملک سے سور کا ایک مینڈہا جہاز میں دیکھا گیا جسے وہ چالیس روپے کے خرید بتاتا تھا، مول لینا چاہا کہ گوشت درکار تھا، نہ بیچا اور کہا جب ذبح ہو گا گوشت کا حصہ خرید لینا، ذبح کیا تو گلے میں ایک کروٹ کو چھری داخل کر دی تھی رگیں نہ کاٹیں، اس سے کہہ دیا گیا کہ اب یہ سوڑ ہے ہمارے کسی کام کا نہیں بلکہ نصاری کے یہاں صد سال سے ذبح شرعی نہیں، فتاویٰ قاضی خاں میں لفظ فرمایا:

النصرانی لاذبیحة له و انما یا کل هو ذبیحة المسلم و يخنق اے
نصرانی کا ذبیحہ نہیں، وہ مسلمان کا ذبیحہ کھایتا ہے اور وہ جانور کا گلا گھونٹتا ہے۔

(۱) فتاویٰ قاضی خاں کتاب الحظر والاباح مسائل مائیکرہ و مالائیکرہ نو لکھور لکھنؤ ۳/۷۷۸)

تو نصاری زمانہ کا ذبیح ضرور حرام یہود کا حال معلوم نہیں۔ اگر ان کے یہاں بھی ترک عجیب یا ذبح کی تغیر ہو تو حکم حرمت ہے ورنہ بے ضرورت، ناپسندی و کراہت والله سمجھ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۲۲۸-۲۵۱ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

(22) کیا کتابیہ سے نکاح جائز ہے

اعلیٰ حضرت، امام الحافظ، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کتابیہ سے نکاح کا جواز عدم ممانعت و عدم گناہ صرف کتابیہ ذمیہ میں ہے جو مطیع الاسلام ہو کردار الاسلام میں مسلمانوں کے زیر حکومت رہتی ہو وہ بھی خالی از کراہت نہیں بلکہ بے ضرر مکروہ ہے، فتح القدير وغیرہ میں فرمایا:

الاولی ان لا یفعل ولا یأكل ذبیحہم الالل ضرورة ۲۴

بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت ان سے نکاح نہ کرے اور نہ ذبیحہ کھائے۔ (۲) فتح القدير فصل فی بیان الحرمات و توریہ رضویہ سکھر ۳/۱۳۵)

مگر کتابیہ حریبیہ سے نکاح یعنی مذکورہ جائز نہیں بلکہ عند التحقیق منوع و گناہ ہے، علمائے کرام وجہ ممانعت اندیشہ فتنہ قرار دیتے ہیں کہ ممکن کہ اس سے ایسا تعلق قلب پیدا ہو جس کے باعث آدمی دار الحرب میں وطن کر لے نیز پچھے پر اندیشہ ہے کہ کفار کی عادتیں سمجھے نیز احتمال ہے کہ عورت بحالت حمل قید کی جائے تو بچہ غلام بنے، محیط میں ہے:

يکرہ تزوج الكتابية الحربيه لأن الانسان لا يأمن ان يكون بينها ولد فينشأ على طبائع اهل الحرب ويتخلق بأخلاقهم فلا يستطيع المسلم قلعه عن تلك العادة ۱

حریبیہ کتابیہ عورت سے نکاح مکروہ ہے کیونکہ انسان اس بات سے بے کثر نہیں ہو سکتا کہ اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ اہل حرب میں پرورش پائیا اور اسکے طور طریقے اپنائے گا اور پھر مسلمان اس پچھے سے ان کی عادات کو چھوڑنے پر قادر نہ ہو گا۔

(۱) بحر الرائق بحوالہ الحجۃ، فضل فی الحرمات ۱۴ ایم سعید سکھنی کراچی ۳/۱۰۳)

جائے گا، مشرک سے نہ لیا جائے گا اور کبھی شرک بول کر مطلق کفر مراد لیا جاتا ہے۔ یہ جو قرآن عظیم میں فرمایا کہ: شرک نہ بخشا جائے گا۔ (23) وہ اسی معنی پر ہے، یعنی اصلًا کسی کفر کی مغفرت نہ ہوگی، باقی سب گناہ اللہ عزوجل جل کی مشیت پر

فتح الشدائعین میں علامہ سید احمد حموی سے ہے:

عَمَّ مَا لُوكَانَتْ حَرَبِيَّةٌ وَلَكِنْ مَكْرُوهٌ بِالْجَمَاعِ لِأَنَّهُ رِبَّ الْمَقَامِ فِي دَارِ الْحَرَبِ وَلَا نَهَىٰ فِيهِ تَعْرِيْضٌ وَلَدَدَ الْلَّرْقَ

فِرِّيْمَا تَحْبِيلٍ وَتَسْبِيْمِ مَعِهِ فِي صِيرَوْلَدَدَ رَقِيقَا وَانْ كَانَ مُسْلِمًا وَرِبِّيْمَا يَتَخلَّقُ الْوَلَدُ بِأَخْلَاقِ الْكُفَّارِ ۝

جو از ناکح کا حکم کتابیہ حریبیہ کو بھی شامل ہے لیکن یہ مکروہ ہے بالاجماع، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہیوی کی وجہ سے دارالحرب میں قیام پسند کر لے، اور اس لیے بھی کہ اس میں بچے کو غلای میں جتنا کرنے کی سہل ہو سکتی ہے کہ اس کی وہ حاملہ بھی مسلمانوں کے ہاتھ قید ہو جائے تو بچہ بھی ماں کی وجہ سے قیدی ہو کر غلام بن جائے اگرچہ مسلمان ہے نیز وہ بچہ دارالحرب میں کفار کی عادات کو اپنانا سکتا ہے۔

(۲۲) *فتح المتعین*، فصل فی الحرمات ایج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰/۲

محقق علی الاطلاق نے *فتح القدر* میں بعد عبارت مذکورہ فرمایا:

وَتَكْرَهُ الْكَتَابِيَّةُ الْحَرَبِيَّةُ أَجْمَاعًا لِنَفْتَاحِ بَابِ الْفَتْنَةِ مِنْ أَمْكَانِ التَّعْلِقِ الْمُسْتَدِعِ لِلْمَقَامِ مَعْهَا فِي دَارِ الْحَرَبِ
وَتَعْرِيْضُ الْوَلَدِ عَلَى التَّخْلُقِ بِأَخْلَاقِ أَهْلِ الْكُفَّارِ وَعَلَى الرَّقِّ بَأْنَ تَسْبِيْمٍ وَهِيَ حَبِيلٌ فِي وَلَدِ رَقِيقَا وَانْ كَانَ مُسْلِمًا ۝

حریبیہ کتابیہ بالاجماع مکروہ ہے کیونکہ اس سے نتھے کا دروازہ کھلنے کا اندیشہ ہے وہ یہ کہ ہیوی سے تعلق مسلمان مرد کو دارالحرب میں رہنے پر آمادہ کر سکتا ہے اور بچے کو کفار کی عادات کا عادی بنانے کا راستہ ہے نیز بچے کی غلای کے لیے راستہ ہوار کرنے کی کوشش ہے کیونکہ ہو سکتا ہے وہ ہیوی حاملہ ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں گرفتار ہو جائے تو بچہ بھی ماں کی وجہ سے غلام بنے اگرچہ مسلمان ہو گا۔

(۲۳) *فتح القدر* فصل فی الحرمات نوریہ رضویہ سکھر ۲۵/۲

رد المحتار میں ہے:

قُولُهُ وَالاُولِيَّ اَنْ لَا يَفْعُلَ يَفْيِدُ كِرَاهَةُ التَّنْزِيَّهِ فِي غَيْرِ الْحَرَبِيَّةِ وَمَا بَعْدُ كِيفِيدُ كِرَاهَةُ التَّحْرِيمِ فِي الْحَرَبِيَّةِ ۝

(۲۴) رد المحتار، فصل فی الحرمات در احیاء التراث العربي بیروت ۲۸۹/۲

اس کے قول کہ بہتر ہے نہ کرے، نہ یہ فائدہ ملتا ہے کہ کتابیہ غیر حریبیہ سے ناکح مکروہ تنزیہ ہے جبکہ اس کا بعد میں حریبیہ کے بارے میں مکروہ تحریم ہونے کا فائدہ دیتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ا، ص ۳۰۰-۳۰۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(23) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشَرِّكَ إِيمَانُهُ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: سبے شک اللہ سے نہیں بخٹا کر اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے بچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔
(پ ۵، النساء: ۴۸)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ جو کفر پر مرے اس کی بخشش نہیں اس کے لئے بھیگی کا عذاب ہے اور جس نے کفر نہ کیا ہو وہ خواہ کتنا ہی مگنہگار مر جکپ کہا رہا اور بے توبہ بھی مر جائے تو اس کے لئے ۷ →

ہیں، جسے چاہئے بخش دے (24)۔

عقیدہ (۶): مرتكب کبیرہ مسلمان ہے اور جنت میں جائے گا، خواہ اللہ عز وجل اپنے محض فضل سے اس کی مغفرت فرمادے، یا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد، یا اپنے کی کچھ سزا پا کر، اُس کے بعد کبھی جنت سے نہ نکلے گا۔ (25)

خود نہیں اس کی مغفرت اللہ کی مشیت میں ہے چاہے معاف فرمائے یا اُس کے گناہوں پر عذاب کرے پھر اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمائے اس آیت میں یہود کو ایمان کی ترغیب ہے، اور اس پر بھی دلالت ہے کہ یہود پر عرف شرع میں مشرک کا اطلاق درست ہے۔

(24) اللہ عز وجل کی مشیت

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اول نوع یہ مذهب الحسن میں محض مشیت الہی پر ہے جسے چاہے ایسی للاح عطا فرمائے اگرچہ لاکھوں کبار کا مرتكب ہو اور چاہے تو ایک (عہ) گناہ صغیرہ پر گرفت کر لے اگرچہ لاکھوں حنات رکھتا ہو۔

عد: اگرچہ وہ ایسا کرے گا نہیں۔

لقوله تعالیٰ وَيَعْزِيزُ الظِّنَنَ أَمْنُوا الْحَسَنِ^۱ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا لِلَّهِمَّ إِنَّ رَبَّكَ وَاسْعَ
المغفرة^۲۔ وقوله تعالیٰ ان تجتنبوا كباير ما تنهون عنہ تکفر عنکم سیأتکم و ندخلکم مدخل
کریما^۳۔ قوله تعالیٰ ان الحسنیت یزهین السیات ذلك ذکری للذکرین^۴ ۱۲ من غفرل،

ارشاری تعالیٰ ہے اور نیکی کرنے والوں کو نہایت اچھا صلہ عطا فرمائے وہ جو گناہوں اور بے حیائیوں سے بچنے ہیں مگر اتنا کہ گناہ کے پاس گئے اور رک گئے، پتک تھارے رب کی مغفرت وسیع ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگر بچتے رہو کبیرہ گناہوں سے جن کی تصییں مرانعت ہے تو تھارے اور گناہ ہم بخش دیں گے اور تصییں عزت کی جگہ داخل کریں گے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے بے پتک نیکیاں برا بیوں کی منادیتی ہیں یہ نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کو۔

(۳) القرآن الکریم ۵۲/۳۱ و ۳۲ (۳) (۳۲) (۳۱) (۳) (۵) (۵) (۱۱۳/۱۱۳)

یہ عدل ہے اور وہ فضل: يغفر لمن يشاء ويذب من يشاء اے۔ (۱) القرآن الکریم ۲/۲۸۲)

جسے چاہے بخشدے اور جسے چاہے عذاب کرے۔ (فتاویٰ بخوبیہ، جلد ۲۹، ص ۲۳۹ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

(25) مرتكب کبیرہ مسلمان ہے

گذشتہ صفحات میں اللہ عز وجل کا یہ فرمان گزر چکا ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشَرِّكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے پتک اللہ اسے نہیں بخشدے کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیا ہے۔

(پ ۵، النساء: 48)۔

مسئلہ: جو کسی کافر کے لیے اُس کے مرنے کے بعد مغفرت کی دعا کرے، یا کسی مردہ ہندو کو سکھ باشی (جتنی) کہے، وہ خود کافر ہے۔ (26)

عقیدہ (۷): مسلمان کو مسلمان، کافر کو کافر جانا ضروری یا دین سے ہے، اگرچہ کسی خاص شخص کی نسبت یہ تchein نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا خاتمہ ایمان یا معاذ اللہ کفر پر ہوا، تاوق تکہ اس کے خاتمہ کا حال دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو، مگر اس سے یہ نہ ہوگا کہ جس شخص نے قطعاً کفر کیا ہوا اس کے کفر میں شک کیا جائے، کہ قطعی کافر کے کفر میں شک بھی آدمی کو کافر بنا دیتا ہے۔ (27) خاتمہ پر بنا روز قیامت اور ظاہر پر مدار حکم شرع ہے، اس کو یوں سمجھو کر کوئی کافر مثلاً یہودی یا

يَعْبَادُ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَفْتَأِلُوا إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ بِجَنِينِ عِلَّةٍ هُوَ الْغَفُورُ الرَّّحِيمُ^۵
ترجمہ کنز الایمان: اے میرے دو بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے نا امید نہ ہو بے شک اللہ سب گناہ بخش دیتا ہے بے شک وہی بخشنے والا ہر بان ہے۔ (پ 24، الزمر: 53)

اہل سنت و جماعت کا عقیدہ

ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ اہلسنت و جماعت کا یہ عقیدہ بالکل حق ہے کہ فاسق موسمن کی میت مشیت کے تابع ہے، اگر اللہ عزوجل چاہے تو اسے اپنی مشیت کے مطابق عذاب دے گا اور پھر بالآخر اسے معاف فرمائے جنم سے نکال دے گا، اس وقت وہ جہنم میں جلنے کی وجہ سے سیاہ ہو چکا ہو گا، پھر وہ بندہ نمبر حیات میں غوطہ لگائے گا تو اسے ایک عظیم حسن و جمال اور تازگی حاصل ہو گی پھر اللہ عزوجل اسے جنت میں داخل فرمائے گا اور اس نے اس بندے کے سابقہ ایمان اور اس کے اعمال صالح کے مطابق اس کے لئے جوانعامات تیار کئے ہوں گے وہ اسے عطا فرمائے گا جیسا کہ یہ بات بخاری و غیرہ کی صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اگر اللہ عزوجل چاہے تو اس بندے کو ابتداء ہی معاف فرمائے اور اس کے مخالفین کو اس سے راضی فرمادے اور پھر نجات پانے والوں کے ساتھ اسے بھی جنت میں داخل فرمادے۔

خوارج کا عقیدہ

خوارج کا یہ عقیدہ ہے: گناہ کبیرہ کا مرکب کافر ہے۔

معزلہ کا عقیدہ

معزلہ کا عقیدہ یہ ہے: مرکب کبیرہ حتی طور پر بیش کے لئے جہنم میں رہے گا اور اسے معاف کرنا جائز نہیں جیسا کہ مطیع کو عذاب دینا جائز نہیں۔

(26) فِي الْخَلِيلِ نَقْلًا عَنِ الْقَرَافِيِّ وَاقْرَأَ الدِّعَاءَ بِالْمَغْفِرَةِ لِلْكَافِرِ كَفَرَ لِطَلَبِهِ تَكْذِيبُ اللَّهِ تَعَالَى فِيَاخْبَرَهُ^۶ ۔

(۳) طریقہ احمدی شرح منیۃ المصی

طریقہ میں قرآنی سے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا کہ: کافر کے لئے ذمہ مغفرت کفر ہے کیونکہ پیر الحجی کی مخدیب کا طالب ہے۔

(27) کفر میں شک

ائی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فاتحی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نصرانی یا بہت پرست مر گیا تو یقین کے ساتھ یہ نہیں کہا جا سکتا کہ کفر پر مرا، مگر ہم کو اللہ و رسول (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا حکم یہی ہے کہ اُسے کافر ہی جائیں، اس کی زندگی میں اور موت کے بعد تمام وہی معاملات اس کے ساتھ کریں جو کافروں کے لیے ہیں، مثلاً میل جوں، شادی بیاہ، نماز جنازہ، کفن دفن، جب اس نے کفر کیا تو فرض ہے کہ ہم اسے کافر ہی جائیں اور خاتمه کا حال علم الہی پر چھوڑیں، جس طرح جو ظاہر اسلام ہو اور اس سے کوئی قول و فعل خلاف ایمان نہ ہو، فرض ہے کہ ہم اسے مسلمان ہی نہیں، اگرچہ ہمیں اس کے خاتمه کا بھی حال معلوم نہیں۔

اس زمانہ میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ میاں...! جتنی دیر اسے کافر کہو گے، اُتنی دیر اللہ اللہ کرو کہ یہ ثواب کی بات ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کب کہتے ہیں کہ کافر کافر کا وظیفہ کرو...؟! مقصود یہ ہے کہ اُسے کافر جانو اور پوچھا جائے تو قطعاً کافر کہو، نہ یہ کہ اپنی صلح کل (سب سے دوستی) سے اس کے کفر پر پردہ ڈالو۔

تبیلہ ضروری: حدیث میں ہے:

جو کسی منکر ضروریات دین کو کافر نہ کہے آپ کافر ہے۔ امام علامہ قاضی عیاض قدس سرہ سفا شریف میں فرماتے ہیں:

الاجماع على كفر من لم يكفر أحداً من النصارى واليهود وكل من فارق دين المسلمين أو وقف في تكفيره
او شک، قال القاضي أبو بكر لأن التوقيف والاجماع اتفقا على كفرهم فمن وقف في ذلك فقد كذب النص
والتوقيف او شک فيه والتكتييب والشك فيه لا يقع الامر من كافر.

یعنی اجماع ہے اس کے کفر پر جو یہود و نصاری یا مسلمانوں کے دین سے جدا ہونے والے کافر نہ کہے یا اس کے کافر کہنے میں توقف کرے یا شک لائے، امام قاضی ابو بکر بالقلانی نے اس کی وجہ پر فرمائی کہ نصوص شرعیہ و اجماع امت ان لوگوں کے کفر پر متعین ہیں تو جو ان کے کفر میں توقف کرتا ہے وہ نص و سریعہ کی تکذیب کرتا ہے یا اس میں شک رکھتا ہے اور یا امر کافر ہی سے صادر ہوتا ہے۔

(۱۔ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، نصلی تحقیق التعلیم لکفار التاویلین المطبعة الشرکة الصحافیة ۲/۲۹۷)

اسی میں ہے:

يَكْفِرُ مَنْ لَمْ يَكْفُرْ مِنْ دِنْ بِغَيْرِ مَلْهُومَةِ إِلَّا سَلَامٌ أَوْ وَقْفٌ فِيهِمْ أَوْ شُكٌّ أَوْ صَحْدَادٌ أَوْ اظْهَرَ إِلَّا سَلَامٌ
وَاعْتَقَدَ بِأَبْطَالٍ كُلَّ مَذْهَبٍ سَوَاهُ فَهُوَ كَافِرٌ بِأَظْهَارِهِ مَا أَظْهَرَ مِنْ خَلْفَ ذَلِكَ ۚ۲۱۰ مَلْهُومٌ

(۲۔ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، نصلی جی بیان ما ہم من المقالات کفر المطبعة الشرکة الصحافیة ۲/۲۷۱)

یعنی کافر ہے جو کافر نہ کہے ان لوگوں کو کہ غیر ملت اسلام کا اعتقاد رکھتے ہیں یا ان کے کفر میں شک لائے یا ان کے مذہب کو ٹھیک بتائے اگرچہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا اور مذہب اسلام کی حقانیت اور اس کے سواب مذہبوں کے بطلان کا اعتقاد ظاہر کرتا ہو کہ اس نے بعض مکر ضروریات دین کو جب کہ کافر نہ جانا تو اپنے اس اظہار کے خلاف اظہار کر چکا اہ ملھوما۔

(تاوی رضوی، جلد ۱۵، ص ۳۳۵-۳۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

((سَتَقْتَمِي أَقْبَعَيْنِ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ الْأَوَّلِيَّةِ))
یہ امت تشریف رکے ہو جائے گی، ایک فرقہ جنمی ہو گا باقی سب جنمی۔

سوچنے مرض کی:

مَنْ هُمْ يَارَسُولَ اللَّهِ،
وَوَاللَّهِ (نجات پانے والا) فرقہ کون ہے یا رسول اللہ؟
فرمایا:

((مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي.)) (28)
وہ جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں، یعنی سنت کے پیرو۔

دوسری روایت میں ہے، فرمایا:
(هُمُ الْجَمَاعَةُ.)

وہ جماعت ہے۔

یعنی مسلمانوں کا بڑا گروہ ہے جسے سوا اعظم فرمایا اور فرمایا: جو اس سے الگ ہوا، جہنم میں الگ ہوا۔ (29) اسی وجہ سے اس ناجی (نجات یافت) فرقہ کا نام اصل سنت و جماعت ہوا۔ (30) ان گمراہ فرقوں میں بہت سے پیدا ہو کر ختم ہو گئے، بعض ہندوستان میں نہیں، ان فرقوں کے ذکر کی ہمیں کیا حاجت؟!، کہ نہ وہ ہیں، نہ ان کا فتنہ، پھر ان کے تذکرہ سے کیا مطلب جو اس ہندوستان میں ہیں؟! مختصر آن کے عقائد کا ذکر کیا جاتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کے فریب میں نہ آئیں، کہ حدیث میں ارشاد فرمایا:

((إِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضْلُلُنَّكُمْ وَلَا يُفْتَنُنَّكُمْ.)) (31)

اپنے کو ان سے دور رکھو اور انھیں اپنے سے دور کرو، کہیں وہ تھیں گمراہ نہ کر دیں، کہیں وہ تھیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(28) سنن الترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاءی فترات حذہ الامة، الحدیث: ۲۶۵۰، ج ۳، ص ۲۹۲.

و سنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب فترات حذہ الامة، الحدیث: ۳۹۹۳، ج ۳، ص ۳۵۳.

(29) سنن الترمذی، کتاب الفتن، باب ما جاءی لزوم الجماعة، الحدیث: ۲۱۷۳، ج ۲، ص ۲۸.

مشکوٰۃ المصانع، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، الفصل الثانی، الحدیث: ۴۷۴، ج ۱، ص ۵۵.

(30) مشکوٰۃ المصانع، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، الفصل الثانی ص ۳۰، قدری کتب خانہ کراچی

(31) صحیح مسلم باب انبیاء عن الفطحاء، المطبوعہ نور محمد اسحاق الطالبی، کراچی ۱/۱۰

(۱) قادریانی: کہ مرتضیٰ غلام احمد قادریانی کے پیروی (32)، اس شخص نے اپنی نبوت کا دعویٰ کیا اور انہیاً نے کرام

(32) مرتضیٰ غلام احمد قادریانی

مرتضیٰ غلام قادریانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء کو پیدا ہوا۔ ابتدائی تعلیم مولوی گل علی شاہ سے حاصل کی کچھ عرصے اپنے والد کے ساتھ انگریزی پڑھ رہا۔ کے چکر بھی لگائے آپاً پیشہ زمینداری تھا آباؤ اجداد سکھوں اور انگریزوں کے وفادار طازم رہتے آئے تھے والد کا نام غلام مرتضیٰ تھا مرتضیٰ غلام قادریانی اور عربی میں ابجد خواں تھا اس نے قانون کا امتحان دیا انگریز فیل ہونے پر تعلیم سے دل اچاث ہو گیا کمزوری دل دماغ کا مرض پوری عمر جوانی سے رہائش قلب، اسہال، دردسر، مانگولیا، شوگر وغیرہ امراض موصوف کی زندگی کے ساتھی تھے ۲۲ ستمبر ۱۹۰۸ء کو لاہور میں موصوف کا شدت اسہال یا ہیضہ سے انتقال ہوا۔ بعد وفات اسکے منہ سے پاخانہ نکلتے دیکھا گیا جو حاضرین کی عبرت کا باعث ہوا۔ مرتضیٰ غلام احمد قادریانی کے خلفاء اس صورت حال کی تردید کرتے رہے والعلم عند اللہ عزوجل۔

۱۸۸۶ء میں مرتضیٰ نے اپنی نبوت کی بنیاد رکھنا شروع کی جو کہ گولِ مول الہام اور کشف وغیرہ پر مبنی تھی جو کہ برائیں احمدیہ میں موجود ہے یاد رہے برائیں احمدیہ اور تحریر الناس (مدرسہ دیوبند) بیک وقت لکھی گئیں نیز علی گڑھ کا چنانچہ کا اجراء، مدرسہ دیوبند کی تائیں اور برائیں احمدیہ کی تصنیف کا زمانہ بھی ایک ہی ہے گویا انگریزوں نے بیک وقت چار فتنے دیوبند، قادریان، ہی گڑھ و دہلی سے کھڑے کر دیے مگر مرتضیٰ غلام قادریانی سب پر بازی لے گیا کہ نبوت کا دعویٰ کر کے دجالوں میں اپنا نام لکھوایا اپنی دنیا سنبھالنے کی خاطر کروزوں مسلمانوں کی عاقبت برپا دی چنانچہ ۱۸۸۶ء کے کشف والہام کے دعا ذی کے بعد ایک نیا کچھ ظلی و بروزی نبی کے نام سے تیار کیا چنانچہ ۱۸۹۰ء میں یہ کہنا شروع کیا کہ مسیح موعود اور ابن مریم، میں خود ہوں چنانچہ خود لکھتا ہے۔ مریم کی طرح عیسیٰ کی روح مجھ میں لفظ کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حاملہ خہرا یا گیا اور آخر کئی مہینے بعد جو دس مہینے سے زیادہ نہیں بذریعہ اس الہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا پس اس طور سے میں ابن مریم خہرا (شیخ نوح ص ۷۳) اور مسیح موعود کے متعلق لکھتا ہے: میرا دعویٰ یہ ہے کہ میں وہ مسیح موعود ہوں جس کے بارے میں خدا تعالیٰ کی تمام پاک کتابوں میں پیش گویاں ہیں کہ وہ آخری زمانے میں ظاہر ہوگا (تحفہ گوراؤ ص ۱۹۵)۔

موصوف نے اپنی ظلی و بروزی کی منطق کا ہیر پھیر لفظوں کی چکر بازی میں یوں بھی دکھایا ہے کہ اس نکتہ کو یاد رکھو کہ میں رسول اور نبی نہیں ہوں یعنی باعتبار نبی شریعت اور نبی دعوے اور نبی نام کے، اور میں رسول اور نبی ہوں یعنی باعتبار ظلیت کاملہ کے۔ میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی نبوت کا کامل انعکاس ہے اور میں کوئی علیحدہ شخص نبوت کا دعویٰ کرنے والا ہوتا تو خدا تعالیٰ میرا نام محمد، احمد، مصطفیٰ اور مجتبی نہ رکھتا (نزول نسخ ص ۲) یہ تو خل ہونے کے بارے میں ہے۔ بروزی کا فارمولہ بھی ملاحظہ فرمائے لکھتا ہے: مجھے بروزی صورت میں نبی رسول بنایا ہے اور اس بناء پر خدا نے بار پار میرا نام نبی اللہ اور رسول اللہ رکھا مگر بروزی صورت میں میرا نفس درمیان میں نہیں بلکہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے اسی لمحاظ سے میرا نام محمد اور حامد ہوا پس نبوت و رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی محمد کی حیز محمد کے پاس ہی رہی (تعوذ باللہ) (ایک غلطی کا ازالہ)۔

اس کے بعد مرتضیٰ قادریانی نے اور ترقی کی یہاں تک کہ ۱۹۰۱ء میں حقیقی نبوت کا دعویٰ کر دیا چنانچہ لکھتا ہے: ہلاک ہو گئے وہ جنہوں نے ایک بزرگزیدہ رسول (یعنی مرتضیٰ غلام) کو قبول نہ کیا۔ مبارک وہ، جس نے مجھے کو پہچانا۔ میں خدا کی سب را ہوں میں سے آخری راہ ہوں ۔۔۔

علیہم السلام کی شان میں نہایت بیباکی کے ساتھ گستاخیاں کیں، خصوصاً حضرت عیسیٰ روح اللہ وکلۃ اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کی والدہ ماجدہ طیبہ طاہرہ صدیقہ مریم کی شانِ جلیل میں تو وہ بیہودہ کلمات استعمال کیے، جن کے ذکر سے مسلمانوں کے دل ڈال جاتے ہیں، مگر ضرورت زمانہ مجبور کر رہی ہے کہ لوگوں کے سامنے ان میں کے چند بطور نمونہ ذکر کیے جائیں، خود مدعی نبوت بننا کافر ہونے اور ابد الآباد جہنم میں رہنے کے لیے کافی تھا، کہ قرآن مجید کا انکار اور حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین نہ مانتا ہے، مگر اس نے اتنی ہی بات پر اکتفا نہ کیا بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب و توہین کا و بال بھی اپنے سر لیا اور یہ صدھا کافر کا مجموعہ ہے، کہ ہر نبی کی تکذیب مستقلًا کفر ہے، اگرچہ باقی انبیاء

اور اس کے نوروں میں سے آخری نور ہوں بد قسمت ہے وہ جو بھی چھوڑتا ہے کیونکہ میرے بغیر سب تاریکی ہے۔ (کشتی نوح ص ۵۶)

یہ شخص انبیاء کرام کا نہایت گستاخ تھا چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں لکھتا ہے: عیسائیوں نے بہت سے آپ کے مجرمات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی مجرمہ ظاہر نہ ہوا اور اس دن سے کہ آپ نے مجرمہ مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور ان کو حرام کار اور حرام کی اولاد نہیں کیا اسی روز سے شریفوں نے آپ سے کنارہ کیا۔

(ازالہ اوہام ص ۳۰۳ مخصوص از برطانوی مظالم کی کہانی مؤلفہ عبدالحکیم اختر شاہ جہاں پوری علیہ الرحمۃ ص ۲۵۶۶۲۳۳)

سیدی اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: قادریانی سے بذریان کو دیکھو سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی کسی توہین کرتا ہے یہاں تک انہیں اور انکی ماں صدیقہ بتوں کو فرش گالیاں دیتا ہے یہاں تک ۳۰۰ انبیاء کو صاف جھوٹا لکھا جاتی کہ دربارہ حبیب خود شان اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والب وسلم پر تاپک حلہ کیا۔ (ملفوظات ص ۲۰۸ مطبوعہ مشائق بک کارنل لابرور)

دعویٰ نبوت کے بعد مرزا کی رگ شیطانی مزید پھر کی تو اس نے خدائی دعویٰ کر دیا لاملا چنانچہ لکھتا ہے میں نے نیند میں اپنے آپ کو ہو ہو اللہ دیکھا اور میں نے یقین کر لیا کہ میں وہ (اللہ) ہوں پھر میں نے آسمان و زمین بنائے اور کہا ہم نے آسمان کو ستاروں کے ساتھ سجا لیا ہے۔

(کمالات اسلام ص ۵۶۵، ۵۶۳ بحوالہ برطانوی مظالم کی کہانی ص ۲۵۸)

ویکر جھوٹے نبوت کے دعویداروں کی طرح مرزا غلام قادریانی نے بھی پچھوشن گھویاں کی تھیں مگر ان کا انعام مسیلہ کذاب کی طرح ہوا۔
۱۔ اپنے لیے ایک لڑکے کی پیشون گولی کی تھی جس کی نسبت کہا تھا کہ انہیاء کا چاند ہو گا اور بادشاہ اس کے کپڑوں سے برکت لیں گے مگر نشان الہی کہ چوں دم برادشم مادہ برآمد میٹھا پیدا ہوئی اس پر کہا کہ وہی سمجھنے میں غلطی ہوئی اسی کی جو ہو گا وہ لڑکا انہیاء کا چاند ہو گا، میٹھی بیٹھے ایک پیدا ہوتے ہیں اب کی ہوا بیٹا مگر چند روز جی کر مر گیا بادشاہ کیا کسی محتاج نے بھی اس کے کپڑوں سے برکت نہ لی۔

۲۔ ایک اور پیشون گولی آسمانی بیوی کی تھی اپنی چڑاواں بن احمدی کو لکھ بھیجا کہ اپنی بیوی محمدی بیگم میرے نکاح میں دے دے اس نے صاف انکار کیا اس پر طمع دلائی پھر دھمکیاں دیں پھر کہا کہ وہی آگئی کہ زوج شکھا ہم نے تیرا نکاح اس سے کردیا اور یہ کہ اس کا نکاح اگر تو دوسرا جگہ کرے گی تو دھائی یا تین برس کے اندر اس کا شوہر مر جائے گا مگر اس خدا کی بندی نے ایک نہ سی، سلطان محمد خان سے نکاح کردیا وہ آسمانی نکاح دھرا ہی رہا نہ وہ شوہر مرا کہتے پچھے اس سے ہو چکے اور یہ جل دیئے۔

(مخصوص از فتاویٰ رضویہ جلد ۶ ص ۱۳ مطبوعہ آرام پائی کرامی)

و دیگر ضروریات کا قائل ہنا ہو، بلکہ کسی ایک نبی کی تکذیب سب کی تکذیب ہے،

چنانچہ آیہ:

(كَذَّبَتْ قَوْمٌ نُوحُ الْمُرْسَلِينَ ۝) (33)

وغیرہ اس کی شاہد ہیں اور اس نے تو صدھا کی تکذیب کی اور اپنے کو نبی سے بہتر بتایا۔ ایسے شخص اور اس کے مشعین کے کافر ہونے میں مسلمانوں کو ہرگز شک نہیں ہو سکتا، بلکہ ایسے کی تکفیر میں اس کے اقوال پر مطلع ہو کر جو شک کرے خود کافر۔

اب اس کے اقوال سئیے (34):

از الہ اوہام صفحہ ۵۳: (خدا تعالیٰ نے برائیں احمدیہ میں اس عاجز کا نام امتی بھی رکھا اور نبی بھی)۔

انجام آنکھم صفحہ ۵۲ میں ہے: (اے احمد! تیر انام پورا ہو جائے گا قبل اس کے جو میر انام پورا ہو)۔

صفحہ ۵۵ میں ہے: (تجھے خوشخبری ہواے احمد! تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے)۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں جو آیتیں تھیں انہیں اپنے اوپر بھالیا۔

انجام صفحہ ۸۷ میں کہتا ہے:

(وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ۝) (35)

تجھ کو تمام جہان کی رحمت کے واسطے روانہ کیا۔

نیز یہ آیہ کریمہ (وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيَ مِنْ بَعْدِي أَسْمَهُ أَجْمَعُ) (36)

سے اپنی ذات مراد لیتا ہے۔

دافع البلاء صفحہ ۶ میں ہے: مجھ کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(أَنْتَ مِنِّي زَمَّرَلَةٌ أَوْ لَادِيٌّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ).

(33) ترجمہ کنز الایمان: نوح کی قوم نے غیرہوں کو جھلا کیا۔ (پ ۵، النساء: 48)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی نوح علیہ السلام کی تکذیب تمام غیرہوں کی تکذیب ہے کیونکہ دین تمام رسولوں کا ایک ہے اور ہر ایک نبی لوگوں کو تمام انبیاء پر ایمان لانے کی دعوت دیتے ہیں۔

(34) مرزا غلام قادر یاں شیطان کی تقریباً ۸۰ آئی سے زائد کتابیں ہیں، جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں: انعام آنکھم، ضمیرہ انعام آنکھم، کشمکش نوح، ازالہ اوہام، دافع البلاء و معیار اهل الاصلفاء، اربعین اور برائیں احمدیہ وغیرہ۔

(35) پ ۷۱، الاعنیاء: ۷۰۔

(36) پ ۲۸، القف: ۶۔

(یعنی اے علام احمد! تو میری اولاد کی جگہ ہے تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں)۔

ازالہ اوہام صفحہ ۶۸۸ میں ہے:

(حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الہام و وحی غلط نکلی تھیں)۔

صفحہ ۸ میں ہے:

(حضرت موسیٰ کی پیش گویاں بھی اُس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہو سکیں، جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امید باندھی تھی، غایت مانی الباب (اس باب میں آخری بات) یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیش گویاں زیادہ غلط نکلیں)۔

ازالہ اوہام صفحہ ۵۰۷ میں ہے:

(سورہ بقر میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی بوٹیاں لغش پر مارنے سے وہ مقتول زندہ ہو گیا تھا اور اپنے قاتل کا پتادے دیا تھا، یہ م Hispan موسیٰ علیہ السلام کی دھمکی تھی اور علم مسریزم تھا)۔

اسی کے صفحہ ۵۳۷ میں لکھتا ہے:

(حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار پرندے کے مجزے کا ذکر جو قرآن شریف میں ہے، وہ بھی ان کا مسریزم کا عمل تھا)۔

صفحہ ۶۲۹ میں ہے:

(ایک بادشاہ کے وقت میں چارسوئی نے اُس کی فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے، اور بادشاہ کو شکست ہوئی، بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا)۔

اسی کے صفحہ ۲۶، ۲۸ میں لکھتا ہے:

(قرآن شریف میں گندی گالیاں بھری ہیں اور قرآن عظیم سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے)۔

اور اپنی برائین احمدیہ کی نسبت ازالہ صفحہ ۵۳۳ میں لکھتا ہے:

(برائین احمدیہ خدا کا کلام ہے)۔

اربعین نمبر ۲ صفحہ ۱۳ پر لکھا:

(کامل مہدی نہ موسیٰ تھا نہ عیسیٰ)۔ ان اولو العزم مرسیین کا ہادی ہونا درکنار، پورے راہ یافتہ بھی نہ مانا۔

اب خاص حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں جو گستاخیاں کیں، ان میں سے چند یہ ہیں۔

معیار صفحہ ۱۳:

(اے عیسائی مشتریو! اب رہنا لمحہ مت کہوا اور دیکھو کہ آج تم میں ایک ہے، جو اس مسیح سے بڑھ کر ہے)۔

صفحہ ۱۳ و ۱۴ میں ہے:

(خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا، جو اُس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا، تایہ اشارہ ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کیسا خدا ہے جو احمد کے اوپری غلام سے بھی مقابلہ نہیں کر سکتا یعنی وہ کیسا مسیح ہے، جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے)۔

کشی صفحہ ۱۳ میں ہے:

(مشیل موسیٰ، موسیٰ سے بڑھ کر اور مشیل ابن مریم، ابن مریم سے بڑھ کر)۔

نیز صفحہ ۱۶ میں ہے:

(خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ مسیح محمدی، مسیح موسیٰ سے افضل ہے)۔

دافع البلاء صفحہ ۲۰:

(اب خدا بتلاتا ہے کہ دیکھوا میں اس کا ثانی پیدا کروں گا جو اُس سے بھی بہتر ہے، جو غلام احمد ہے یعنی احمد کا غلام۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو
اس سے بہتر غلام احمد ہے

یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں اور اگر تجربہ کی رو سے خدا کی تائید مسیح ابن مریم سے بڑھ کر میرے ساتھ نہ ہوتی
میں جھوٹا ہوں)۔

دافع البلاء ص ۱۵:

(خدا تو، بہ پابندی اپنے وعدوں کے ہر چیز پر قادر ہے، لیکن ایسے شخص کو دوبارہ کسی طرح دنیا میں نہیں لاسکا، جس کے پہلے فتنہ نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے)۔

انجام آخر ص ۱۴ میں لکھتا ہے:

(مریم کا بیٹا گشلیا کے بیٹے سے کچھ زیادت نہیں رکھتا)۔

کشی ص ۱۵۶ میں ہے:

(مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، کہ اگر مسیح ابن مریم میرے زمانہ میں ہوتا تو وہ کلام جو میں کر سکتا ہوں، وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں، وہ ہرگز دیکھانا نہ سکتا)۔

اعجاز احمدی ص ۱۳:

(یہود تو حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں اور ان کی پیشگوئیوں کے پارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی

جواب میں حیران ہیں، بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرور عیسیٰ نبی ہے، کیونکہ قرآن نے اُس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل ان کی نبوت پر قائم نہیں ہو سکتی، بلکہ ابطال نبوت پر کئی دلائل قائم ہیں)۔

اس کلام میں یہودیوں کے اعتراض، صحیح ہونا بتایا اور قرآن عظیم پر بھی ساتھ گئے یہ اعتراض جمادیا کہ قرآن ایسی بات کی تعلیم دے رہا ہے جس کے بطلان پر دلیلیں قائم ہیں۔

صفحہ ۱۲ میں ہے:

(عیسائی تو ان کی خدائی کو رو تے ہیں، مگر یہاں نبوت بھی ان کی ثابت نہیں)۔

اسی کتاب کے صفحہ ۲۲ پر لکھا:

(کبھی آپ کو شیطانی إلهام بھی ہوتے تھے)۔

مسلمانوں اشخاص معلوم ہے کہ شیطانی إلهام کس کو ہوتا ہے؟ قرآن فرماتا ہے:

(نَزَّلْ عَلَىٰ مُكْلِّفَ أَفَالِكَ أَثْيَمَ) (37)

بڑے بہتان والے سخت گنہگار پر شیطان اترتے ہیں۔

اسی صفحہ میں لکھا: (ان کی اکثر پیش گویاں غلطی سے پڑیں)۔

صفحہ ۱۳ میں ہے:

(افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ ان کی پیش گوئیوں پر یہود کے سخت اعتراض ہیں، جو ہم کسی طرح ان کو رفع نہیں کر سکتے)۔

صفحہ ۱۲: (ہائے! اس کے آگے یہ ماتم لے جائیں، کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیش گویاں صاف طور پر جھوٹی نکلیں)۔

اس سے ان کی نبوت کا انکار ہے، چنانچہ اپنی کتاب کشی نوح ص ۵ میں لکھتا ہے:

(مُكْنِنُهُمْ كَمَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)۔

اور دافع الوساوس ص ۳ و ضمیمه انجام آنحضرت ص ۷ پر اس کو سب رسوایوں سے بڑھ کر رسوائی اور ذلت کہتا ہے۔

دافع البلاء مائیل پیچ صفحہ ۳ پر لکھتا ہے:

(ہم مسیح کو پیشک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانہ کے اکثر لوگوں سے البتہ اچھا تھا و اللہ تعالیٰ اعلم، مگر حقیقی منجی نہ تھا، حقیقی منجی وہ ہے جو جہاز میں پیدا ہوا تھا اور اب بھی آیا، مگر بروز کے طور پر خاکسار غلام احمد از قادیان)۔

آگے چل کر راست بازی کا بھی فیصلہ کر دیا، کہتا ہے:

(یہ ہمارا بیان نیک ظنی کے طور پر ہے، ورنہ ممکن ہے کہ عیسیٰ کے وقت میں بعض راست باز اپنی راست بازی میں عیسیٰ سے بھی اعلیٰ ہوں)۔

ای کے صفحہ ۳ میں لکھا:

(سُجَّ کی راست بازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر شاہت نہیں ہوتی، بلکہ عیسیٰ کو اس پر ایک فضیلت ہے، کیونکہ وہ (عیسیٰ) شراب نہ پیتا تھا اور کبھی نہ سنا کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمائی کے مال سے اس کے پر عطر ملا تھا، یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھووا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی، اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں عیسیٰ کا نام حصور رکھا، مگر سُجَّ کا نام رکھا، کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے)۔

ضمیرہ انجام آتھم ص ۷ میں لکھا:

(آپ کا کنجروں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جذبی مناسبت درمیان ہے، ورنہ کوئی پرہیز گار انسان ایک جوان کنجرو کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگادے اور زنا کاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر ملنے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملنے، سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے)۔

نیز اس رسالہ میں اس مقدس و برگزیدہ رسول پر اور نہایت سخت سخت حملے کیے، مثلاً شریر، مرکار، بدعقل، فرش گو، بدزبان، جھوٹا، چور، خلل دماغ والا، بد قسمت، زرافہ بی، پیرو شیطان، حد یہ کہ صفحہ ۷ پر لکھا: (آپ کا خاندان بھی نہایت پاک و مطہر ہے، غمین داریاں اور نانیاں آپ کی زنا کار اور کبھی عورتیں تھیں، جن کے خون سے آپ کا وجود ہوا)۔
هر شخص جانتا ہے کہ دادی باپ کی ماں کو کہتے ہیں تو اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے باپ کا ہونا بیان کیا، جو قرآن کے خلاف ہے اور دوسری جگہ یعنی کشتی نوح صفحہ ۱۶ میں تصریح کر دی:

(یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں، یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور حقیقی بہنیں تھیں، یعنی یوسف اور مریم کی اولاد تھے)۔

حضرت سُجَّ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مجزات سے ایک دم صاف انکار کر دیجھا۔

انجام آتھم صفحہ ۶ میں لکھتا ہے: (حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہ ہوا)۔

صفحہ ۷ پر لکھا: (اُس زمانہ میں ایک تالاب سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے، آپ سے کوئی معجزہ ہوا بھی تو

وہ آپ کا نہیں، اس تالاب کا ہے، آپ کے ہاتھ میں یہاں کمر و فریب کے کچھ نہ تھا)۔

ازالہ کے صفحہ ۳ میں ہے:

(ما ہوائے اس کے اگر صحیح کے اصلی کاموں کو ان حواشی سے الگ کر کے دیکھا جائے جو محض افتراء یا غلط فہمی سے گز ہے ہیں تو کوئی ابجوبہ نظر نہیں آتا، بلکہ صحیح کے معجزات پر جس قدر اعتراض ہیں میں نہیں سمجھ سکتا کہ کسی اور نبی کے خوارق پر ایسے شبہات ہوں، کیا تالاب کا قصہ مسیحی معجزات کی رونق نہیں دور کرتا)۔

کہیں ان کے مجرمہ کو گل (چابی) کا کھلونا بتاتا ہے (38)، کہیں مسریزم بتا کر کہتا ہے:

(اگر یہ عاجز اس عمل کو کمر وہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو ان ابجوبہ نہایوں میں ان مریم سے کم نہ رہتا)۔ (39)

اور مسریزم کا خاص سیہ بتایا:

(کہ جو اپنے تینیں اس مشغولی میں ڈالے، وہ روحانی تاثیروں میں جو روحانی بیماریوں کو دور کرتی ہیں، بہت ضعیف اور نکتا ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ گوتھ جسمانی بیماریوں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے رہے، مگر ہدایت و توحید اور دینی استقامتوں کے دلوں میں قائم کرنے میں ان کا نمبر ایسا کم رہا کہ قریب تریب ناکام رہے)۔ (40)

غرض اس دجال قادیانی کے مزخرفات (بیہودہ باتیں) کہاں تک گناہ جائیں، اس کے لیے دفتر چاہیے، مسلمان ان چند خرافات سے اس کے حالات بخوبی سمجھ سکتے ہیں، کہ اس نبی اولو العزم کے فضائل جو قرآن میں مذکور ہیں، ان پر یہ کیسے گندے حملے کر رہا ہے...! تعجب ہے ان سادہ لوحوں پر کہ ایسے دجال کے تبع ہو رہے ہیں، یا کم از کم مسلمان جانتے ہیں...! اور سب سے زیادہ تعجب ان پڑھے لکھے کہ بگڑوں سے کہ جان بوجھ کر اس کے ساتھ جہنم کے گڑھوں میں گر رہے ہیں...! کیا ایسے شخص کے کافر، مرتد، بے دین ہونے میں کسی مسلمان کو شک ہو سکتا ہے۔ خاش اللہ!

مَنْ شَكَ فِي عَذَابِهِ وَ كُفْرِهِ فَقَدْ كَفَرَ. (41).

جو ان خباشوں پر مطلع ہو کر اس کے عذاب و کفر میں شک کرے، خود کافر ہے۔

(۲) راضی: ان کے مذہب کی کچھ تفصیل اگر کوئی دیکھنا چاہے تو تحفہ اشاعریہ (42) دیکھے، چند مختصر باتیں یہاں گزارش کرتا ہوں۔

(38) ازالہ اوحام، ص ۳۰۳، بحوالہ روحانی خزانہ، ج ۳، ص ۲۵۲:

(39) ازالہ اوحام، ص ۳۰۳، بحوالہ روحانی خزانہ، ج ۳، ص ۲۵۸:

(40) ازالہ اوحام، ص ۳۱۰-۱۱، بحوالہ روحانی خزانہ، ج ۳، ص ۲۵۸:

(41) درختار باب المرتد مطبوعہ مطبع عجہائی دہلی ۱/۳۵۶

(42) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث شوڈھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کتاب کے مصنف ہیں، اور یہ کتاب اس موضوع پر لا جواب بے نظیر کتاب ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شان میں یہ فرقہ نہایت گتاخ ہے، یہاں تک کہ ان پرست و شتم (عن طعن) ان کا عام شیوه ہے (43)، بلکہ باستثنائے چند سب کو معاف اللہ کافروں منافق قرار دیتا ہے۔ حضرات خلفاء علیہ رضی (43) راضی تبرائی ۔

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: تحقیق مقام و تفصیل مرام یہ ہے کہ راضی تبرائی جو حضرات شیخین صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ ان میں سے ایک کر شان پاک میں گتاخی کرے اگرچہ صرف اس قدر کہ انہیں امام و خلیفہ برحق نہ مانے۔ کتب معتمدہ فقہ حنفی کی تصریحات اور عالمہ اکبر ترجیح خوی کی تصحیحات پر مطابقاً کافر ہے۔ درحقیقار مطبوعہ مطبعہ شعبی صفحہ ۲۲ میں ہے:

ان انکر بعض ما علم من الدین ضرورة کفر بها کقوله ان الله تعالیٰ جسم کالاجسام و انکلہ صحبة الصدیق ۲۔

اگر ضروریات دین سے کسی چیز کا منکر ہو تو کافر ہے مثلاً کہنا کہ اللہ تعالیٰ اجسام کے مانند جسم ہے یا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابہ کا منکر ہونا۔ (۲۔ درختار باب الامامة مطبع مجتبائی دہلی ۱/۸۳)

طھطاوی حاشیہ در مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۳۷ میں ہے: و کذا خلافته ۳۔ (اور ایسے ہی آپ کی خلافت کا انکار کرنا بھی کفر ہے)۔

(۳۔ حاشیۃ الطھطاوی علی الدر المختار باب الامامة دار المعرفۃ بیروت ۱/۲۳۳)

فتاویٰ خلاصہ قلمی کتاب الصلوٰۃ فصل ۱۵ اور خزانۃ المنقین قلمی کتاب الصلوٰۃ فصل فی من یصح الاقتداء به و من لا یصح میں ہے:

الرافضی ان فضل علیاً علی غیرہ فهو مبتدع ولو انکر خلافة الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر۔ ۴۔

رافضی اگر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو سب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل جانے تو بدعتی گراہ ہے اور اگر خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر ہو تو کافر ہے۔ (۴۔ خزانۃ المنقین کتاب الصلوٰۃ فصل من یصح الاقتداء به و من لا یصح قلمی ۱/۲۸)

فتح القدیر شرح بدایہ مطبعہ مصر جلد اول ص ۲۳۸ اور حاشیہ تبیین العلامہ احمد شلی مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۵ میں ہے:

فی الرافض من فضل علیاً علی الشلاۃ فمبتدع و ان انکر خلافة الصدیق او عمر رضی اللہ عنہما فهو کافر۔ ۱۔

رافضیوں میں جو شخص مولیٰ علی کو خلفاء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل کہے گراہ ہے اور اگر صدیق یا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کا انکار کرے تو کافر ہے۔

(۱۔ حاشیۃ الشلی علی تبیین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة والحدث فی الصلوٰۃ المطبعة الکبریٰ الامیریہ ص ۱/۲۵)

و حجز امام کردی مطبعہ مصر جلد ۳ ص ۳۱۸ میں ہے:

من انکر خلافة ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر فی الصیح و من انکر خلافة عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر فی الاصح۔ ۲۔

الله تعالیٰ مسیم کی خاتمیت را شدہ کو خلاصہ نہ کرتا ہے اور مولیٰ علیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ان حضرات کی خلافتیں تسلیم کیں اور ان کے نتائج و نتایج بیان کیے، اس کو تقدیر و بزرگی پر محول کرتا ہے۔ کیا معاذ اللہ امنا نقین و کافرین کے

خلافت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سکر کافر ہے، یہی صحیح ہے، اور خلافت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سکر بھی کافر ہے، یہی صحیح ہے۔

(۱) فتاویٰ برازیلی علیٰ حامش فتاویٰ ہندیہ نوع فیما یحصل بہا صاحب اکفارہ من اہل البدع نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۳۱۸)

تحمین الحقائق شرح تجزیۃ الدقائق مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۳۲ میں ہے:

قال العزیز بن عینی تجویز الصلوٰۃ خلف صاحب هوی و بداعة ولا تجوز خلف الرافضی والجهنی والقلدری والمشبه و من يقول بخلق القرآن حاصله ان كان هوی لا يکفر به صاحبہ تجویز مع الكراهة والافلا۔ ۳

امام مرغیبانی نے فرمایا بد مذهب بدعتی کے پیچھے نماز ادا ہو جائیں اور رافضی، جہنی، قدری، تشنی کے پیچھے ہو گئی ہیں، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر اس بد مذهبی کے باعث وہ کافر نہ ہو تو نماز اس کے پیچھے کراہت کے ساتھ ہو جائے گی ورنہ نہیں۔

(۲) تحمین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة والحدیث فی الصلوٰۃ المطیعۃ الکبری الامیریہ مصر ۱/۱۵۷)

فتاویٰ عالمگیریہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۸۲ میں اس عبارت کے بعد ہے:

هکذا فی التدبیرین والخلاصة وهو الصیحہ هکذا فی البداع.

ایسا ہی تحمین الحقائق و خلاصہ میں ہے اور یہی صحیح ہے ایسا ہی بدائع میں ہے۔

اس کی جلد ۳ صفحہ ۲۶۳ اور برازیلی جلد ۳ صفحہ ۳۱۹ اور الاشباه فی فن ثانی کتاب السیر اور اتحاف الابصار والبصائر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۸۷ اور فتاویٰ انقردیہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۵ اور واقعات المفہیں مطبوعہ مصر ص ۳۱ سب میں فتاویٰ خلاصہ سے ہے:

الرافضی ان کان یسب الشیخین و یلعنهما والعياذ بالله تعالیٰ فهو کافر و ان کان یفضل علیا کرم الله تعالیٰ وجہہ علیہما فهو مبتدع۔ ۱

رافضی تبرائی جو حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو معاذ اللہ برائے کافر ہے، اور اگر مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو صدیق اکبر اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ سے افضل بتائے تو کافر نہ ہو گا مگر گمراہ ہے۔

(۱) فتاویٰ برازیلی حامش فتاویٰ ہندیہ نوع فیما یحصل بہا نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۳۱۹)

ایسی کے صفحہ مذکورہ اور برجندي شرح نقایہ مطبوعہ لکھنؤ جلد ۲ ص ۲۱ میں فتاویٰ ظہیریہ سے ہے:

من انکر امامۃ ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر و علی قول بعضهم هو مبتدع ولیس بکافر والصحیح انه کافرو كذلك من انکر خلافۃ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اصح الاقوال۔ ۲

امامت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سکر کافر ہے، اور بعض نے کہا بد مذهب ہے کافر نہیں، اور صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہے، اسی طرح خلافت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سکر بھی صحیح تول پر کافر ہے۔

(۲) برجندي شرح نقایہ کتاب الشہادۃ فصل ب قبل الشہادۃ من اہل الہوا نو لکشور لکھنؤ ۲۰/۲۱)

ہاتھ پر بیعت کرنا اور عمر بھر ان کی مرح و ستائش سے رطب اللسان رہنا شیر خدا کی شان ہو سکتی ہے؟! سب سے

وہیں فتاویٰ برازیہ سے ہے:

ویجب اکفارہم باکفار عثمان و علی و طلحة وزبیر و عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۳
رافضیوں، ناصیبیوں اور خارجیوں کا کافر کہنا واجب ہے اس سبب سے کہ وہ امیر المؤمنین عثمان دموی علی و حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو کافر کہتے ہیں۔

(۲) فتاویٰ برازیہ علی حاش فتاویٰ ہندیہ نوع فیما یحصل بہا ما یحجب اکفارہ الخ نورانی کتب خانہ پشاور (۳۱۸/۲)

بخارائق مطبوعہ مصر جلد ۵ ص ۱۳۱ میں ہے:

یکفر بانکارہ امامۃ ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی الا صح کا نکارہ خلافہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی^۳
الاصح۔

اصح یہ ہے کہ ابو بکر یا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی امامت و خلافت کا منکر کافر ہے۔

(۳) بخارائق باب احکام المرتدین ایم سعید کپیٹن کراچی (۴۱/۵)

مجموع الانہر شرح ملتقی الابحر مطبوعہ قسطنطینیہ جلد اول ص ۱۰۵ میں ہے:

الرافضی ان فضل علیاً فہو مبتدع و ان انکر خلافۃ الصدیق فہو کافر۔ ۵
رافضی اگر صرف تفضیلیہ ہو تو بد مذهب ہے اور اگر خلافت صدیق کا منکر ہو تو کافر ہے۔

(۴) مجموع الانہر شرح ملتقی الابحر کتاب الصلوٰۃ فصل الجماعتۃ مسند دار احیاء التراث الغربی بیروت (۱۰۸/۱)

اسی کے صفحہ ۱۳۶ میں ہے:

یکفر بانکارہ صاحبۃ ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و بانکارہ امامتہ علی الا صح و بانکارہ صحبۃ عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ علی الا صح۔ ۱

جو شخص ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا منکر ہو کافر ہے۔ یونہی جو ان کے امام برحق ہونے کا انکار کرنے مذہب اصح میں کافر
ہے، یونہی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا انکار قول اصح پر کافر ہے۔

(۵) مجموع الانہر شرح ملتقی الابحر باب المرتد فصل ان الفاظ الکفر انواع دار احیاء التراث الغربی بیروت (۱۹۲/۱)

نہیہ شرح منیہ مطبوعہ قسطنطینیہ ص ۱۳۵ میں ہے:

المر ادب المبتدع من یعتقد شيئاً علی خلاف ما یعتقد اهل السنۃ والجماعۃ وانما یجوز الاقتداء به مع
الکراہة اذا لم یکن ما یعتقد یؤدی الی الکفر عند اهل السنۃ اما لو كان مؤدیاً الی الکفر فلا یجوز اصلاً
کالغلۃ من الرواۃ الذین یدعون الالوہیۃ لعلی رضی اللہ تعالیٰ او ان النبوة كانت له فغلط جبریل و نحو ذلك
ما ہو کفر و کذا من یقذف الصدیقة او ینكھر صحبۃ الصدیق او خلافتہ او یسب الشیخین۔ ۲

بڑھ کر یہ کہ قرآن مجید ان کو ایسے طیل و مقدس خطابات سے یاد فرماتا ہے، وہ تو وہ، ان کے اتباع کرنے والوں کی بد نہب سے وہ مراد ہے جو کسی بات کا اہانت و جماعت کے خلاف عقیدہ رکھتا ہو، اور اس کی اقتداء کراہت کے ساتھ اسی مال میں جائز ہے جب اس کا عقیدہ اہانت کے نزدیک کفر تک نہ پہنچا تاہو، اگر کفر تک پہنچائے تو اصلًا جائز نہیں، جیسے غالی راضی کہ مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ و جب کو خدا کہتے ہیں، یا یہ کہ نہوت ان کے لئے تھی جبریل نے ملھی کی۔ اور اسی حسم کی اور باقی کہ کفر ہیں، اور یونہی جو نبیت خدیقد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو معاذ اللہ اس تہمت ملعونہ کی طرف نسبت کرے یا صدقیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سماہیت یا خلافت کا انکار کرے یا شخمنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برآ کئے۔ (۲- نبیتہ الستلی نصل الاولی بالامامت سہیل اکینڈی کی لاہور ص ۵۱۵)

کفاہی شرح ہدایہ مطبع بھی جلد اول اور مستخلص الحقائق شرح کنز الدقائق مطبع احمدی ص ۳۲ میں ہے:

ان کا نہاد یہ کفر اہلہ کالمجھمی و القدری الذی قال بخلق القرآن والرافعی لغای الذی ینکر خلافة ابی بکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا تجوز الصلة خلفہ۔ ۳۔

بد نہبی اگر کافر کر دے جیسے جہی اور قدری کہ قرآن کو تلوّق کہے، اور راضی غالی کہ خلافت صدیقین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار کرے اس کے پیچے نہاز جائز نہیں۔ (۳- مستخلص الحقائق باب فی بیان احکام الامامت مطبع کاشی رام برادر کس لاہور ۲۰۲ / ۲۰۲) (الکفاۃ مع فتح القدر بباب الامامة نوریہ رضویہ سکھرا ۳۰۵)

شرح کنز للملأ مسکین مطبع مصر جلد اول ص ۲۰۸ علی ہامش فتح المعین میں ہے:

فی المخلاصة یصح الاقتداء باهل الاہواء الاجهمیة والجہیریة والقدریة والرافعی الغالی و من یقول بخلق القرآن والبشبہ، و جملتاہ ان من کان من اهل قبلتنا ولم یغفل فی هواه حتى لم یحکم بکونه کافر اتجوز الصلة خلفہ و تکرہ و اراد بالرافعی الغالی الذی ینکر خلافة ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اے

خلافہ میں ہے بد نہبیوں کے پیچے نہاز ہو جاتی ہے سوائے جہیہ و جبریہ و قدریہ و راضی غالی تاکہ خلق قرآن و مشہد کے اور حاصل یہ کہ اس قبیل سے جو اپنی بد نہبی میں غالی نہ ہو یہاں تک کہ اسے کافر نہ کہا جائے اس کے پیچے نہاز کراہت جائز ہے۔ اور راضی غالی سے وہ مراد ہے جو صدقیت اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا منکر ہو۔

(۱- شرح کنز للملأ مسکین علی ہامش فتح المعین باب الامامة ایضاً ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۲۰۸)

خطاوی علی مرتبی الفلاح مطبع مصر ۱۹۸ میں ہے:

ان انکر خلافة الصدیق کفر و الحق فی الفتح عمر بالصدیق فی هذا الحکم و الحق فی البرهان عثمان بهما ایضا ولا تجوز الصلة خلف منکر المسح علی الخلفین او صحبة الصدیق و من یسب الشیعین او یقذف الصدیقة ولا خلف من انکر بعض ماعلم من الدین ضرورة لکفره ولا یلتکف الی تاویله واجتهادہ۔ ۲۔

یعنی خالق صدیق رضی اللہ تعالیٰ کا منکر کافر ہے اور فتح القدری میں فرمایا کہ خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ کا منکر بھی کافر ہے، اور برہان شرح مواہب الرحمن میں فرمایا خلافت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی کافر ہے اور نہاز اس کے پیچے جائز نہیں جو سچ موزہ یا ۔۔۔

نسبت فرماتا ہے:

صحابت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر ہو یا شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برائے یا صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تهمت رکھے، اور اس کے پیچے جو ضروریات دین سے کسی شے کا منکر ہو کر وہ کافر ہے اور اس کی تاویل کی طرف التفات نہ ہو گا نہ اس جانب کہ اس نے رائے کی خلیلی سے ایسا کہا۔ (۲۔ مخطوٰی علی مراثی الغلاح باب الامامت نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۶۵)

نظم الفرائد منظومہ علامہ ابن وہب ان مطبوعہ مصرہ مشعبیہ ص ۳۰ اور نسخہ قدیرہ قلمیہ مع الشرح فصل من کتاب السیر میں ہے:

وَمِنْ لِعْنِ الشِّيَعَيْنِ أَوْ سَبِّ كَافِرٍ وَمَنْ قَالَ فِي الْأَيْدِيِ الْجَوَارِ حُكْمَ كَافِرٍ
وَصَحْحَ تَكْفِيرِ مُنْكَرِ خِلَافتِ الْعَتِيقِ فِي الْفَارُوقِ ذَلِكُ الْأَظَهُرُ ۳

جو شخص حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تبرائے کے یا برائے کافر ہے، اور جو کہے یہ اللہ سے ہاتھ مراد ہے وہ اس سے بڑھ کر کافر ہے اور خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار میں قول صحیح عکفیر ہے اور یہی دربارہ انکار خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ اظہر ہے۔

(۳۔ نظم الفرائد منظومہ علامہ ابن وہب)

تمیز القاصد شرح وہبیۃ الشربلا لعلما الشربلا تلمیز کتاب السیر میں ہے:

الرافضي اذا سب ابا بكر و عمر رضي الله تعالى عنهمَا ولعنهما يکون کافر او ان فضل عليهما علياً لا يکفو و هو مبتدع۔ ۱۔

رافضی اگر شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برائے یا ان پر تبرائے کافر ہو جائے، اور اگر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو ان سے افضل کہے کافر نہیں گراہ بد مذہب ہے۔ (۱۔ تمیز القاصد شرح وہبیۃ الشربلا)

ای میں وہیں ہے:

مِنْ انْكَرَ خِلَافَةَ ابْيَ بَكْرِ الصَّدِيقِ فَهُوَ كَافِرٌ فِي الصَّحِيحِ وَكَذَا مُنْكَرُ خِلَافَةَ ابْيَ حَفْصٍ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَابِ رضي الله تعالى عنه فِي الْأَظَهُرِ۔ ۲۔

خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر مذہب صحیح پر کافر ہے، اور ایسا ہی قول اظہر میں خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی۔

(۲۔ تمیز القاصد شرح وہبیۃ الشربلا)

نوی علامہ نوح آندری، پھر محمد شیخ الاسلام عبید اللہ آندری، پھر مفتی المستفتین سوال المفتی، پھر عقود الدریۃ مطبع مصر جلد اول ص ۹۲، ۹۳ میں ہے: الر و اف ض کفراۃ جمعوا بین اصناف الکفر منها انہم یسیعون الشیعین سودا اللہ وجوهہم فی الدارین فم اتصف بوحد من هذہ الامور فهو کافر ملتقطا۔ ۳۔

رافضی کافر ہیں طرح طرح کے کفر دل کے مجمع میں از انجلہ خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں از انجلہ شیخین کو برائے ہیں: اللہ تعالیٰ رونوں جہاں میں رافضیوں کا منہ کالا کرے، جوان میں کسی بات سے متصف ہو کافر ہے۔ ملقطا۔

(۳۔ عقود الدریۃ باب الردة واعتزر رائے بازار قندھار افغانستان ۱/۱۰۳، ۲) ←

اُنھیں میں ہے:

امالسب الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فانہ کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و قال اصدر الشہید من سب الشیخین اول عنہما یکفر۔ ۱۔

شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برآ کہنا ایسا ہے جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کرنا، اور امام صدر شہید نے فرمایا: جو شیخین کو برآ کہے یا تبرکے کافر ہے۔ (۱۔ عقود الدریۃ باب الردة والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱۰۳/۱)

عقود الدریۃ میں بعد نقل تزوی مذکورہ ہے:

وقد اکثر مشائخ الاسلام من علماء الدّوله العثمانية لازالت مؤيدۃ بالنصرۃ العلیۃ الافتاء فی شأن الشیعۃ المذکورین وقد اشبع الكلام فی ذلك کثیر منهم والفواییه الرسائل ومن افتی بنحو ذلك فیهم المحقق المفسر ابو السعید آنندی العبادی ونقل عبارته العلامۃ الكواکبی الحلبی فی شرحہ علی منظومته الفقهیۃ المسماۃ بالفرائیں السنیۃ۔ ۲۔

علمائے دولت عثمانیہ کے ہمیشہ نصرت الہی سے موید رہے، ان سے جو اکابر شیعہ کے باب میں کثرت ہے فتوے دئے، بہت نے طویل بیان کیے اور اس بارے میں رسائل تصنیف کیے، اور انھیں میں سے جھوٹوں نے روافض کے کفر و ارتداد کا تزوی دیا۔ محقق مفسر ابو سعید آنندی عبادی (سردار مفتیان دولت علیہ عثمانیہ) ہیں اور اس کی عبارت علامہ کوکبی حلبی نے اپنے منظومہ تعمیہ مکی ہے فرمادسنیہ کی شرح میں نقل کی۔ (۲۔ عقود الدریۃ باب الردة والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱۰۵/۱)

اشیاء تکمیلی فن ثالی باب الرواة اور اتحاف ص ۱۸۷ اور انقرودی جلد اول ص ۲۵ اور واقعات المفتین ص ۱۳ سب میں مناقب کروری سے ہے: یکفر اذا انکر خلائقہما او یبغضھما لمحبۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لھما۔ ۳۔

جو خلافت شیخین کا انکار کرے یا ان سے بغض رکھے کافر ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محبوب ہیں۔

(۳۔ واقعات المفتین کتاب السیر دائرۃ معارف اسلامیہ، بلوجننس ۱۳)

بلکہ بہت اکابر نے تصریح فرمائی کہ رافضی تبرکی ایسے کافر ہیں جن کی توبہ بھی قبول نہیں،

توبہ الابصار متن درختار مطبعہ ایشی میں ہے:

کل مسلم ارتدا فتویتہ مقبولۃ الا کافر بسب النبی او الشیخین او احدھما۔ ۱۔

ہر مرتد کی توبہ قبول ہے مگر وہ جو کسی نبی یا حضرات شیخین یا ان میں ایک کی شان میں گستاخی سے کافر ہو۔

(۱۔ درختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۱۰۵-۳۵۶)

اشیاء و النظائر تکمیلی فن ثالی کتاب السیر اور فتاویٰ خیریہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۹۳، ۹۵ اور اتحاف الابصار والبصار مطبوعہ مصر ص ۱۸۶ میں ہے:

کافر تائب فتویتہ مقبولۃ فی الدنیا والآخرۃ الاجماعۃ الکافر بسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ←

کہ اللہ ان سے راضی، و اللہ سے راضی (۴۴)۔

کیا کافروں، منافقوں کے لیے اللہ عزوجل کے ایسے ارشادات ہو سکتے ہیں؟! پھر نہایت شرم کی بات ہے کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم تو اپنی صاحبزادی فاروقؑ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں دیس اور یہ فرقہ کے تحقیقہ ایسا کیا۔ کیا جان بوجھ کر کوئی مسلمان اپنی بیٹی کافر کو دے سکتا ہے...؟! نہ کہ وہ مقدس حضرات جنہوں نے اسلام کے لیے اپنی جانیں وقف کر دیں اور حق گوئی اور اتباعِ حق میں

وسائل الانبیاء وبسب الشیخین او احادیثہا^۱

جو کافر توبہ کرے اس کی توبہ زندگی و آخرت میں قبول ہے مگر کچھ کافر ایسے ہیں جن کی توبہ مقبول نہیں ایک ذہ جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہ کسی نبی کی شان میں گستاخی کے سبب کافر ہوا، دوسرا وہ کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں یا ایک کو برا کہنے کے باعث کافر ہوا۔

(۲) فتاویٰ خیریہ کتاب السیر باب المرتدیندار المعرفہ تیروت ۱/۱۰۲)

درختار میں ہے:

فی البعر عن الجوهرة معزی بالشهید من سب الشیخین او طعن فيهم کفر ولا تقبل توبته وبه اخذ الدیوی و
بواللیث وهو المختار للفتوی انتہی وجزمه به الاشباه واقرہ المصنف.^۳

یعنی بحر الرائق میں بحوالہ جو ہرہ نیرہ شرح مختصر قدوری امام صدر شہید سے منقول ہے جو شخص حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہے یا ان پر طعن کرے وہ کافر ہے اس کی توبہ قبول نہیں، اور اسی پر امام ربوی اور امام فتحیہ ابواللیث سرقندی نے قتوی دیا، اور یہی قول خوی کے لئے مختار ہے، اسی پر اشباه میں جزم کیا، اور علامہ شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ غزی تحریثی نے اسے برقرار کیا۔

(۳) درختار شرح تحریر الابصار باب المرتد مطبع جنتیانی دہلی ۱/۲۵۷)

اور پر ظاہر کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا ترک نہیں پاسکتا۔

درختار صفحہ ۲۸۳ میں: مواضع الرق والقتل واختلاف الملتين اسلاماً و كفر املقاً^۴

(۴) درختار، شرح تحریر الابصار، کتاب الغرائض، باب المرتد ۲/۲۲۵)

یعنی میراث کے مانع ہیں غلام ہوتا اور مورث کو قتل کرنا اور مورث ووارث میں اسلام و کفر کا اختلاف۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۵۸-۲۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۴۴) وَالشِّيَقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَا خَسِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعْدَلُهُمْ

جثثٍ تَجْرِي فِي تَعْقِيمٍ الْأَنْهَرُ خَلِيلٍ يُنَبَّقُ فِيهَا أَكْدَارًا ذِلْكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ^۵

ترجمہ: کنز الایمان: اور سب میں اگلے پہلے مہاجر اور انصار جو بھلائی کے ساتھ ان کے پیرو ہوئے اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی

اور ان سے کے لئے تیار کر کے ہیں پانچ جن کے نیچے نہیں بھیں ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں یہی بڑی کامیابی ہے۔ (پ ۱۱، التوبۃ: 100)

(لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) (45)

کے سے مصدق تھے۔ پھر خود حضور سید المرسلین علی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دو شاہزادیاں یکے بعد دیگرے حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں (46) اور صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی صاحبزادیاں (47) شرف و وجہ سے مشرف ہو گیں۔ کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ایسے تعلقات جن سے

(45) پ ۹، ہدایۃ الرحمۃ ۵۳

(46) حضرت عثمان ابن عثمان رضی اللہ عنہ

آپ کی کشیت ابو عبد اللہ ہے اموی قریشی ہیں، آپ شروع اسلام میں حضرت ابو بکر صدیق کی تنجیح سے انہیں کے ہاتھ پر سلام لائے گئی حضور انور دار القم میں نہیں گئے تھے آپ نے جہش کی طرف دو بھر تک کیں آپ غزوہ بدر میں شریک نہ ہوئے کیونکہ آپ کی زوجہ رقیہ بنت رسول اللہ یا مارچیس حضور انور کے حکم سے مدینہ منورہ میں رہے حضور نے بد رکی تجھست سے حصہ آپ کو دیا، تیز ملٹی حصہ کے موقعہ پر بیعت الرضوان میں جنما شریک نہ ہوئے کیونکہ حضور انور نے آپ کو اپنا نام کہہ بنا کر اٹل کہ کے پاس ملٹی کی بات چیت کرنے بیجھا تھا اور یہ بیعت آپ کے بیچھے ہوئی تھی اس خبر پر کہ عثمان کو اٹل کرنے شہید کر دیا۔ حضور انور نے اپنے باعث ہاتھ کے متعلق فرمایا کہ یہ محمد مuttle کا ہاتھ ہے علیہ اللہ علیہ وسلم اور بیعت کی جو کہ حضور انور کی دو بریئیں رقیہ و بحیرہ آگے بیچھے حضرت عثمان کے نکاح میں آئیں اسی لیے آپ کا لقب ذوالنورین ہے جسی دو نور وائے آپ کی محروم ۲۴ چوتھیں کو خیڑھنے یہی اس سال عمر پانی بارہ برس خلافت کی آپ کو اسود تھجی مصری نے یا کسی اور نے شہید کیا اور جنت البقیع کے کندرے پر دفن ہوئے، ہبہ اوت ذی الحجه جمعہ کے دن ۲۵ چوتھیں کو ہوئی۔ (مراہ النازح ج ۸ ص ۵۸۲)

(47) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

ام المؤمنین جس ابو بکر صدیق کی دختر آپ کی ماں ام روان بنت عامر امن عویسیہ ریس، حضور انور نے آپ سے نکاح کا پیغام دیا تو بیعت کے دو سال مکمل ہوئے میں آپ سے نکاح کیا تھی بھرت سے تین سال پہلے، ۲۰ دو بھری شوال میں مدینہ منورہ میں رحیمی ہوئی اسی وقت آپ کی عمر شریف صرف تو برس تھی، تو سال حضور انور کے ساتھ ریس حضور انور کی وقت آپ کی عمر شریف انور وہ سال تھی آپ کے سو، کسی کنواری بیوی سے حضور انور نے نکاح نہیں کیا بلکہ مثال عالیہ فقیر فیصلہ فاطمہ حضور انور سے بہت ہی احادیث روایت فرمائیں اسی تاریخ عرب پر بڑی خبر تھی، اشعار عرب پر بڑی نظر تھی مدینہ منورہ میں ۷۱ استاد رعنان مبلغ کی رات وقت ہوئی بوسیت فرمائی تھی کہ مجھے رات میں دفن کیا جاوے آپ جنت البقیع میں دفن ہیں، آپ پر حضرت ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی مرواں اتنی حکم کی طرف سے اس وقت مرواں مدینہ کے حاکم تھے امیر سعادیہ کا زمانہ خلافت تھا۔ ترجمہ کہتا ہے کہ صرف آپ کے بستر میں حضور پر وحی آئی حضرت جبریل آپ کو سلام کرتے تھے آپ پر بہتان لگا تو سورہ نور کی قریبہ اخبارہ آجیں آپ کی برادت میں ہازل بوسیں تھیں حضرت مریم اور حضرت یوسف کو بہتان لگا تو بچے گواہ گرمحوبہ محبوب رب العالمین کو بہتان لگا تو خود رب تعالیٰ گواہ رضی اللہ عنہا۔

ہوں، ان کی نسبت وہ ملعون الفاظ کوئی اوری عقل والا ایک لمحے کے لیے جائز رکھ سکتا ہے...؟! ہرگز نہیں اور اس فرقہ کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل پر اصلح واجب ہے یعنی جو کام بندے کے حق میں نافع ہو، اللہ عزوجل پر واجب ہے کہ وہی کرے، اسے کرتا پڑے گا۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ آئمہ اطہار رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انجیا علیہم السلام سے افضل ہیں۔ اور یہ بالاجماع کفر ہے، کہ غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا ہے (48)۔

خلاصہ تجدیب میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے دو ہزار دو سو دس احادیث مروی ہیں جن میں ایک سو چوتھے تین علیہ ہیں یعنی بخاری مسلم دونوں کی روایات اور چون احادیث صرف بخاری کی ہیں از سخا احادیث صرف مسلم کی، عروہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے بڑے کرنٹی کو اشعار کا عالم نہ پایا۔ (حاشیہ) (مراۃ النازیج ج ۸ ص ۵۸۳)

حضرت حفصة بنت عمر رضی اللہ عنہا

آپ ام المؤمنین ہیں، حضرت عمر کی صاحبزادی، آپ کی ماں کا نام زینب بنت مظعون ہے۔ حضور انور سے پہلے خنسیں این خداویہ کی کنکاچ میں تھیں، ان کے ساتھ ہجرت کی، غزوہ بدر کے بعد خنسیں فوت ہو گئے، حضرت عمر نے جانب ابو بکر صدیق سے عرض کیا کہ حفصہ سے کنکاچ کر لو حضرت عثمان سے بھی یہی کہا اس کے بعد حضور انور نے پیغام دیا چنانچہ ۳ ہجری میں حضور کے کنکاچ میں آئیں، ایک بار حضور انور نے انہیں ایک طلاق دے دی تھی مگر پھر رجوع فرمایا کیونکہ وحی الہی آئی کہ حفصہ آپ کی زوجہ ہیں، جنت میں بھی وہ بہت نمازی قائم الہیں۔ آپ سے جماعت صحابہ اور تابعین نے روایات لیں، شعبان ۲۵ پہنچا لیں میں وفات ہوئی، مدینہ منورہ میں قبر انور ہے، مترجم نے زیارت کی ہے رضی اللہ عنہا۔ (مراۃ النازیج ج ۸ ص ۵۵۲)

(48) غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا

اطلی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ان کا ہر خنس سیدنا امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم و دیگر آئمہ طاہرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حضرات عالیات ائمہ ائمۃ الصلوٰۃ والتحیاٰت سے افضل بتاتا ہے اور جو کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہے بالجماع مسلمین کافر ہے دین ہے۔ شفاء شریف سنو ۳۶۵ میں انہی اجتماعی کفر دوں کے بیان میں ہے:

وَكَذَلِكَ نَقْطَعُ بِتَكْفِيرِ غَلَةِ الرَّافِضَةِ فِي قَوْلِهِمْ أَنَّ الْأَئمَّةَ أَفْضَلُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ۔ ۳

اور اسی طرح ہم تینی کافر جانتے ہیں اُن غالی رافضیوں کو جو ان کو انبیاء سے افضل بتاتے ہیں۔

(۳) شفاء، بصریف حقوق المصطفیٰ، فصل فی بیان ماقوم القالات ۲/۲۷۵)

امام اجل نووی کتاب الروضہ پھر امام ابن حجر کی اعلام بتوابع الاسلام مطبع مصر صفحہ ۲۷۴ میں کلام شفاؤ نقش فرماتے اور مقرر رکھتے ہیں، ملائلی قاری شرح شفاؤ مطبوعہ قسطنطینیہ جلد ۲ صفحہ ۵۲۶ میں فرماتے ہیں: هذہ کفر صریح ہے (یہ کھلا کفر ہے)۔

(۴) شرح الشفاء ملائلی قاری، فصل فی بیان ماقوم القالات دار الفکر بیروت ۲/۵۱۹) ←

ایک عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید محفوظ نہیں، بلکہ اس میں سے کچھ پارے یا سورتیں یا الفاظ امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا دیگر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم نے نکال دیے۔ مگر تجھ بھے کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے بھی اسے ناقص ہی چھوڑا۔؟! اور یہ عقیدہ بھی بالاجماع کفر ہے، کہ قرآن مجید کا انکار ہے۔ (49)

مختصر الروض الازہر شرح فتاویٰ کبر مطبع حنفی ص ۱۳۶ میں ہے:

مانقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي أفضلاً من النبي كفر و ضلاله والحادي وجهة. ۱
ووجوب بعض كرامته سبقه منقول ہوا کہ جائز ہے کہ ولی نبی سے مرتبے میں بڑھ جائے کیونکہ ضلالت دبے دینی وجہات نہ ہے۔

(۱) مختصر الروض الازہر شرح الفقه الأکبر باب الولي لا يبلغ درجة النبي مصطفى البابی معرض ص ۱۲۱)

شرح معاصر مطبوع قسطنطینیہ جلد ۲ ص ۵۰۵ اور طریقہ محمدیہ علامہ برکوی قلمی آخر فصل اول باب ثانی میں ہے:

واللفظ لها ان الاجماع منعقد على ان الانبياء افضل من الاولياء. ۲

بیشک مسلمانوں کا اجماع قائم ہے اس پر کہ انبویے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیائے عظام سے افضل ہیں۔

(۲) طریقہ محمدیہ ان الولي لا يبلغ درجة النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکتبہ حنفیہ کوئٹہ ۸۲/۱

حدیقة ندیہ شرح طریقہ محمدیہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۱۵ میں ہے:

التفضیل علی نبی تفضیل علی کل نبی. ۳
کسی غیر نبی کو ایک نبی سے افضل کہنا تمام انبویے سے افضل تھا ہے۔

(۳) الحدیقة الندیہ شرح طریقہ الحمدیہ والاستخفاف بالشريعة کفر مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۳۱۵/۱)

شرح عقاائد نسخی مطبع قدیم ص ۶۵ پھر طریقہ محمدیہ وحدیۃ ندیہ ص ۲۱۵ میں ہے:

واللفظ لهما (تفضیل الولي علی النبی) مرسلًا كان اولاً (کفر و ضلال کیف و هو تحقیر النبی) بالنسبة الى الولي (و خرق الاجماع) حيث اجمع المسلمين على فضيلة النبی علی الولي اخْ باختصاره ۴۔

دلی کو کسی نبی سے خواہ وہ نبی مرسل ہو یا غیر مرسل افضل بتانا کفر و ضلال ہے اور کیوں نہ ہو کہ اس میں ولی کے مقابل نبی کی تحقیر اور اجماع کا رد ہے کہ ولی سے نبی کے افضل ہونے پر تمام اہل اسلام کا اجماع ہے اخْ باختصار۔

(۴) الحدیقة الندیہ شرح طریقہ الحمدیہ والاستخفاف بالشريعة کفر مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۳۱۶/۱)

ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۸ میں ہے:

النبی افضل من الولي وهوامر مقطوع به والسائل بخلافه کافر لانه معلوم من الشرع بالضرورة. ۵
نیا ولی سے افضل ہے اور یہ امر حقیقی ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے ہے۔ (۵) ارشاد الساری کتاب العلم باب المستحب للعلم اذا سل ای الناس علم دار الكتاب العربي بیردت ۱/۲۱۲) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا قادری نڈیش، لاہور)

(49) قرآن عظیم کو ناقص بتانا

علیٰ حضرت، امام الہمنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور وہ شخص زمانہ تو ہرگز صرف تبرائی نہیں بلکہ یہ تبرائی علی العموم مکران ضروریات دین اور با جماعت مسلمین یقیناً قطعاً کفار مرتدین ہے، یہاں تک کہ علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ جو انھیں کافرنے جانے خود کافر ہے، بہت عقائد کفریہ کے علاوہ دو کفر تصریح میں ان کے عالم جاہل مرد عورت چھوٹے بڑے سب بالاتفاق گرفتار ہیں:

کفر اول: قرآن عظیم کو ہقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ نہور تکی امیر المؤمنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ المسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ لفظ بدلتے، کوئی کہتا ہے یہ نقش و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں ممکن ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیل کسی طرح کے تصرف بشری کا داخل مانے یا اسے محتمل جانے بالا جماعت کافر مرتد ہے کہ صراحت قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے۔

اللہ عز وجل سورہ حجر میں فرماتا ہے:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الَّذِي كُرِّرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔ ۳

یہیک ہم نے اتنا رای قرآن اور بیشک بالیقین ہم خود اس کے تکہیاں ہیں۔ (۳۱ قرآن الکریم ۹/۱۵)

بیضاوی شریف مطبع تکھنؤ صفحہ ۲۲۸ میں ہے:

لحفظون ای من التحریف والزيادة والنقص۔ ۱
تبدیل و تحریف اور کمی بیشی سے حفاظت کرنے والے ہیں۔

(۱۔ انوار المزیل المعروف بالبیضاوی تحت آیۃ ان الحسن نزلنا الذکر اربع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۳۰۰)

جلالین شریف میں ہے:

لحفظون من التبدیل والتحریف والزيادة والنقص۔ ۲

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اس کے تکہیاں ہیں اس سے کہ کوئی اسے بدل دے یا اسک پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے۔

(۲۔ تفسیر جلالین تحت آیۃ ان الحسن نزلنا الذکر اربع الطائع والمعصی ۲۱)

جمل مطبع مصر جلد ۳ ص ۵۶۱ میں ہے:

بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحریف والتبدیل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجنم ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحداً او كلمة واحدة۔ ۳ یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے کہ ان میں تحریف و تبدیل نے دخل پایا۔ اور قرآن اس سے محفوظ ہے، تمام مخلوق جن و انس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرفا بڑھا دیں یا کم کر دیں۔ (۳۱ الفتوحات الالہیہ، تحت آیۃ ان الحسن نزلنا الذکر اربع مطبع الباجی مصر ۲/۵۲۹)

اللہ تعالیٰ سورۃ حم السجدہ میں فرماتا ہے:

وَإِنَّهُ لَكَتِبَ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَدْنٍ يَدِيهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ۔ ۴

یک عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عز و جل کوئی حکم دیتا ہے پھر یہ معلوم کر کے مصلحت اس کے غیر میں ہے، پچھاڑا ہے۔

پیشک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف املاً را دشیں، نہ سامنے سے نہ پیچھے سے یہ اتارا ہو رہا ہے حکمت دالے سراہے
ہوئے کا۔ (۳۲۔ اقرآن الکریم ۳۱/۳۲ و ۳۳)

غیر معالم التزیل شریف مطبوعہ بھائی جلد ۲۵ ص ۳۵ میں ہے:

قال قعادة والسدى الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغير او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناداته
لحفظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزيد فيه فيأتيه الباطل من خلفه وعلى هذا المعنى
لباطل الزيادة والنقصان . ا

عین قیاد و سعدی مفسرین نے کہا باطل کہ شیطان ہے قرآن میں سچھ مکھا بڑھا بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و تعصیان نہیں
قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے۔ اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔

(٢) معالم التريل على حامش المذكرة تحت آية انه كتاب عزيز لا يأبه بالغ (مقطفي البابي مصر ٦ / ٣٣)

کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بن حاری شرح اصول امام ہمام فخر الاسلام بزدی مطبوع قسطنطینیہ جلد ۳ ص ۸۹ و ۸۸ میں ہے:

كان نسخ التلاوة والحكم جميعاً جائز في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاماً بعد وفاته فلا يجوز قال بعض الراضة والملحدة من يسترب باظهار الاسلام وهو قاصد الى افساده هذا جائز بعد وفاته ايضاً وزعموا ان في القرآن كانت آيات في امامية علي وفي فضائل اهل البيت فكتبتها الصحابة فلم تبق باندر اس زمانهم الدليل على بطلان هذا القول قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون كذلك في اصول الفقه لشمس الائمة ملتقطاً ٢

قرآن عظیم سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دونوں کا منسون ہوتا زمانہ نبی مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس مکن نہیں، بعض وہ لوگ کہ راضی اور نرے زندگی میں بظاہر مسامی کا نام لے کر اپنا پردہ ڈھانکتے ہیں اور حقیقتہ انھیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والابھی ممکن ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آئیں امامت مولا علی اور فضائل الہمیت میں تھیں کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں سب ڈھانکتے ہیں اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ پیشک ہم بنے اتنا یہ قرآن اور ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ ایسا ہی امام شمس الامر کی کتاب اصول الفقه میں ہے۔

^٢ كشف الأسرار عن أصول البزدوي باب تفصيل المسو خدار الكتاب العربي بيردت ٣/٨٩-٨٨.

مام قاضی عیاض شفاف شریف مطبع صدیقی ص ۳۲۶ میں بہت سے تینی اجتماعی کثرت بیان کرنے کے فرماتے ہیں:

وَكَذَلِكَ وَمَنْ أَنْكَرَ الْقُرْآنَ أَوْ حَرَفَ مِنْهُ أَوْ رَأَى غَيْرَ شِيفَامَنَهُ أَوْ زَادَ فِيهِ أَوْ

بُنی اسی طرح وہ بھی قطعاً جماعت کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے کچھ بد لے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتائے۔ (الشفاء، عریف حقوق المصطفی فصل نی، بیان ماہوم مقالات المطبعة الشرکۃ الصداقیۃ ۲۷۳/۲)

اور یہ بھی یقینی کفر ہے، کہ خدا کو جا حل بتانا ہے (50)۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ نیکیوں کا خالق اللہ ہے اور برائیوں کے خالق یہ خود ہیں۔ مجوس نے دو ہی خالق مانے تھے: یہ وہ ان خالق خیر، اہر من خالق شر۔ ان کے خالقوں کی گنتی ہی نہ رہی، اربوں سنسکھوں خالق ہیں۔

(۳) وہابی: یہ ایک نیا فرقہ ہے جو ۱۲۰۹ھ میں پیدا ہوا، اس مذہب کا باپی محمد بن عبد الوہاب مجددی تھا (51)، جس نے تمام عرب، خصوصاً حرمین شریفین میں بہت شدید فتنے پھیلائے، علاماً کو قتل کیا (52)، صحابہ کرام و ائمہ و علماء و شہداء کی

نوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع الحضور مص ۲۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت في مجمع البيان تفسیر الشیعۃ انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العیاذ بالله کان زائد اعلیٰ هذا المكتوب المقررة قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجامعين العیاذ بالله لم يختر صاحب ذلك التفسیر هذا القول فمن قال بهذا القول فهو كافر لانكاره الضروري. ۲

(۲) نوائج الرحموت بذیل المصنفی سلسلہ کل مجتہدین المسندة الاجتہاد لغ منشورات الشریف الرضی قم ایران ۳۸۸/۲ (53) یعنی میں نے طبری راضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض راضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود سے زائد تھا جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ بالله ان کے قصور سے جاتا رہا اس مفر نے یہ قول اختیار نہ کیا، جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین کا مکر ہے۔ (فتویٰ رضوی، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)۔

(50) تحدید اثنا عشریہ (مترجم)، باب ۵: سائل لنهیات، عقیدہ نمبر ۷، ص ۲۸۶-۲۸۷-۲۹۲.

(51) علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: رد المحتار جلد ۲ کتاب البخار بباب البغاۃ۔

کما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الدين خرجوا من نجد وتغلبوا على أحرمن و كانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقادوا أنهم هم المسلمين و ان من خالف اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل أهل السنة وقتل علمائهم حتى كسر الله تعالى شوكهم و خرب بلادهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عامر ثلث وثلاثين مائتين وalf.

یعنی جیسا ہمارے زمانہ میں عبد الوہاب کے تبعین میں واقع ہوا، جو مجدد سے نکل کر حرمن شریف پر قابض ہوئے اور اپنے آپ کو خلیل مذہب ظاہر کرتے تھے لیکن دراصل ان کا اعتقاد یہ تھا کہ مسلمان صرف وہی ہیں باقی سب شرک ہیں اسی وجہ سے انہوں نے اہل سنت اور ان کے علماء کا قتل جائز سمجھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑی اور ان کے شہر دریان کے اور اسلامی شکروں کو ان پر فتح دی ۱۲۲۳ھ بھری ہیں۔

توجہ رہے کہ دھاہبیہ کی تاریخ بیان کرنے والے علامہ ابن عابد سن شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ المتوفی ۱۲۵۲ھ بھری جبکہ اعلیٰ حضرت، امام المحدث، حسان البند احمد رضا خان ۱۲۷۲ھ میں پیدا ہوئے

(52) علامہ سید احمد کاظمی الحق الحسینی میں ارشاد فرماتے ہیں:

قبریں کھو دیں، روپہ انور کا نام معاذ اللہ صنم اکبر رکھا تھا (53)، یعنی برا بات اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ جیسا کہ صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ مجد سے فتنے انہیں مگر شیطان کا گروہ لٹکے گا۔ (54)

شان نبوت دولایت میں خوب گستاخیاں کیں اور اپنے مذهب و عقائد کی ترویج کے لئے بحکمِ المؤمن تصنیف کی۔ جس پر اس زمانے کے سلیمان بن عبد الوہاب نے اپنے بھائی پر سخت روکیا اور اس کی تردید میں ایک شاندار کتاب تفسیف کی جس کا نام "الصواعق الالهیة في الردع على الوهابية" (جو کہ فقیر کی کاوشوں سے چھپ کر مارکیٹ میں دستیاب) ہے اور اس میں وہ بیت کوپری طرح بے نقاب کر کے الوہاب کو با غلی اور خارجی قرار دیا اور مسلمانوں کو اس فتنے سے محفوظ رکھنے کیلئے سو بلیغ فرمائی تھی کہ محمد بن عبد الوہاب کے حقیقی بھائی

(ملاحظہ فرمائیے شای جلد ۳ باب المبغات صفحہ ۳۹۳ اور تفسیر صادی جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ مطبوعہ مصر)

(53) الدر السنیۃ فی الاجوای جوہۃ الجدیدۃ، کتاب العقائد،الجزء الاول، ص ۷۵۔

(54) علیٰ حضرت، امام الہست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اصل اس گروہ تاخت پڑھہ کی مجد سے نکلی، صحیح بخاری شریف میں ہے:

عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهمَا قال ذكر الشَّبَيْ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِنَا فِي شَامِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لِنَا فِي يَمِنِنَا قَالَوا يَا رَسُولَ اللهِ وَقَدْ نَجَدْنَا قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِنَا فِي شَامِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لِنَا فِي يَمِنِنَا قَالَوا يَا رَسُولَ اللهِ وَقَدْ نَجَدْنَا فَاقْظَنْتَهُ قَالَ فِي الشَّالِيَةِ هَنَاكَ الزَّلَالُ وَالْفَتْنَ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ۔^۲

نافع سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی! ہمارے لئے برکت دے ہمارے شام میں، ہمارے لئے برکت رکھ، ہمارے یمن میں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے مجد میں حضور نے دوبارہ وہی دعا کی تھی! ہمارے لئے برکت کر ہمازے شام میں تھی! ہمارے لیے برکت بخش ہمارے یمن میں، صحابہ نے پھر عرض کی یا رسول اللہ ہمارے مجد میں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے گمان میں تیری دفعہ حضور نے مجد کی نسبت فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور وہیں سے نکلے گا شیطان کا سینگ۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الفتن، باب قول النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفتن من قبل المشرک مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۵۰/۲) (صحیح البخاری باب ما قيل في الززال والآيات الفتن من قبل المشرک مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲۱)

اس خیر صادق مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطابق عبد الوہاب مجدی کے پردازیاں نے بحکم آنکھ دع پڑا اگر تو اند پر تمام کند (باب اگر نہ کر سکا تو پینا تمام (تمکل) کر دے گا)

تیرھویں صدی میں حریم شریفین پر خروج کیا اور ہا کر دی کاموں ہا گفتی باتوں سے کوئی دیقہ زلزلہ و فتنہ کا انعامہ رکھا، وسیع علم میں

وہ گروہ بارہ سو برس بعد یہ ظاہر ہوا۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے خارجی بتایا۔ اس عبد الوہاب کے بیٹے نے ایک کتاب لکھی جس کا نام **کتاب التوحید** رکھا (55)، اس کا ترجمہ ہندوستان میں اسماعیل دھلوی نے کیا، جس کا نام **تفویہ**

الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون اے۔ اور اب جان جائیں گے ظالم کس کروٹ پلٹا کھائیں گے۔ (۱۔ القرآن، ۷/۲۷)

حاصل ان کے عقائد زائد کا یہ تھا کہ عالم میں وہی مشت ذلیل موحد مسلمان ہیں باقی تمام مومنین معاذ اللہ مشرک۔ اسی بناء پر انہوں نے حرم خدا و حرم مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والثناۃ کو عیاذ باللہ وار الحرب اور وہاں کے سکان کرام ہمایگان خدا و رسول کو (خاکم بدھانی گستاخان) کافر و مشرک نہیں کیا اور بنام جہاد و خروج کر کے لوائے نذر عظیٰ پر شیطنت کبریٰ کا پرچم اڑایا۔ علامہ فہارس خاتمة المحققین مولانا میں الدین محی بن عابدین شامی قدس سرہ السائی نے کچھ تذکرہ اس واقعہ ہائل کافر مایا رد الحکار حاشیہ درحقیار کی جلد ثالث کتاب الجہاد باب البغاۃ میں زیر بیان خوارج فرماتے ہیں:

كما وقع في زماننا في اتباع بن عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد وتغلبوا على الحرميين وكانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمين وان من خالفة اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علمائهم حتى كسر الله تعالى شوكتهم وخرب بلادهم وظفر بهم عساكر المسلمين عامر ثلاث وثلاثين ومائتين وalf ۲ والحمد لله رب العالمين۔ (۲۔ رد الحکار کتاب الجہاد مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳۹/۳)

یعنی خارجی ایسے ہوتے ہیں جیسا ہمارے زمانے میں ہیروان عبد الوہاب سے واقع ہوا جنہوں نے مجد سے خود کے حرمن مختربین پر تغلب کیا اور وہ اپنے آپ کو کہتے تو خبلی تھے مگر ان کا عقیدہ یہ تھا کہ بس وہی مسلمان اور جو ان کے مذہب پر نہیں وہ مشرک ہیں اس وجہ سے انہوں نے اہلسنت و علمائے اہلسنت کا قتل مباح نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی شوکت توڑ دی اور ان کے شہر ویران کئے اور لشکر مسلمین کو ان پر لمح بخشی ۱۲۳۳ھ میں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۷۵۸-۷۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(55) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

واضح ہو کہ وہابیہ منسوب پر عبد الوہاب مجدهی ہیں، ابن عبد الوہاب ان کا معلم اول تھا، اس نے کتاب التوحید لکھی جس میں اپنے فرقہ خبیثہ کے سو اقسام اہل اسلام کو کھلکھلا مشرک بنایا اور حرمن طبعین زادہ اللہ شرف و عکریما پر چڑھائی کر کے کوئی دیقہ گستاخی دیجے ادبی و شرارت و ظلم و قتل غارت کا انحصار رکھا۔ تفویہ الایمان اسی کتاب التوحید کا ترجمہ ہے۔ اس کا حال کتاب مستطاب سیف الجبار کے مطالعے سے کھلتا ہے، یہ فرقہ حداثہ گروہ خوارج کی ایک شاخ ہے جنہوں نے سب میں پہلے حضرت امیر المؤمنین مولیٰ المسلمين سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم پر خروج کیا اور اسد اللہ القہار کافر شکار ہے دارالبوار کا رستہ لیا جن کی نسبت حدیث میں آیا کہ وہ تیامت تک منقطع نہ ہوں گے۔ جب ان کا ایک گروہ ہلاک ہو گا وہ سارا اٹھائے گا یہاں تک کہ ان کا پچھلا طائفہ دجال لعین کے ساتھ نکلے گا بوجب اس وعدہ صادقہ کے یہ قوم مغضوب ہمیشہ قتنے اٹھایا کی تیرہ صدی کے شروع میں اس نے دیار مجد سے خروج کیا اور بنام مجددی مشہور ہوئی جن کا پیشووا محمدی تھا اسی کا ذہب میاں اسماعیل دھلوی نے قبول کیا اور اس کی کتاب کا ترجمہ بنام تفویہ الایمان کہ حقیقت تفویہت الایمان ہے ان دیار میں پھیلایا اور لمحاظ مسلم اول وہابیہ و مفتر معلم ثانی اسماعیلیہ لقب پایا اس طائفہ کا ہمیشہ سے بھی مذہب رہا ہے کہ دنیا میں وہی ←

الایمان رکھا اور ہندوستان میں اسی نے وہابیت پھیلائی (56)۔

ان وہابیت کا ایک بہت بڑا عقیدہ یہ ہے کہ جوان کے مذہب پر نہ ہو، وہ کافر مشرک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بات بات پر بعض بلاوجہ مسلمانوں پر حکم مشرک و کفر لگایا کرتے اور تمام دنیا کو مشرک بتاتے ہیں۔ چنانچہ تقویۃ الایمان صفحہ ۲۵ میں صاف لکھ دیا: سو یخیر خدا کے فرمانے کے موافق ہوا، یعنی وہ ہوا چل گئی اور کوئی مسلمان روئے زمین پر نہ رہا (57)، مگر یہ نہ سمجھا کہ اس صورت میں خود بھی تو کافر ہو گیا۔

اس مذہب کا رکنِ اعظم، اللہ (عز وجل) کی توہین اور محبوبانِ خدا کی تذلیل ہے، ہر امر میں وہی پہلو اختیار کریں گے جس سے منقصت۔ (نقض وعیب) نکتی ہواں مذہب کے سرگرد ہوں کے بعض اقوال نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کی قلبی خباشوں پر مطلع ہوں اور ان کے دام تزویر (مکروہ فریب) سے بچیں اور ان کے جبہ دوستار پر نہ جائیں۔ بر اور انِ اسلام بغور نہیں اور میزانِ ایمان میں تو لیں کہ ایمان سے زیادہ عزیز مسلمان کے نزدیک کوئی چیز نہیں اور ایمان، اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت و تعظیم ہی کا نام ہے۔ ایمان کے ساتھ جس میں جتنے فضائل پائے جائیں وہ اُسی قدر زیادہ فضیلت رکھتا ہے، اور ایمان نہیں تو مسلمانوں کے نزدیک وہ کچھ موحد مسلم ہیں باقی سب معاذ اللہ کافر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۳۳ رضا قاؤنڈیش، لاہور)

(56) تقویۃ الایمان علماء کی نظر میں

علامہ سعید احمد کاظمی الحنفی میں ارشاد فرماتے ہیں:

تقویۃ الایمان کے رد میں کئی رسائل شائع ہوئے۔ مولا نا شاہ نفضل امام حضرت شاہ احمد سعید دہلوی شاگرد رشید مولا نا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، مولا نا فضل حق خیر آبادی، مولا نا عنایت احمد کا کوروی مصنف علم الصیغ، مولا نا شاہ روف احمد نقشبندی مجددی تلمیز رشید حضرت مولا نا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مولوی اسماعیل دہلوی اور مسائل تقویۃ الایمان کا مختلف طریقوں سے رد فرمایا تھی کہ شاہ رفع الدین صاحب محدث دہلوی نے اپنے فتاویٰ میں بھی کتاب التوحید اور مسائل تقویۃ الایمان کے خلاف واضح اور روشن مسائل تحریر فرمائی مسلمہ کو اس فتنے سے بچانے کی کوشش کی۔ لیکن علماء دیوبند اور ان کے بعض اساتذہ نے مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کی کتاب تقویۃ الایمان کی تصدیق و توثیق کر کے اس فتنے کا دروازہ مسلمانوں پر کھول دیا۔ علماء دیوبند نے صرف تقویۃ الایمان اور اس کے مصنف مولوی اسماعیل دہلوی کی تصدیق پر اکتفاء کیا بلکہ خود محمد بن عبد الوہاب کی تائید و توثیق سے بھی دریغ نہ کیا۔

ملحوظہ فرمائیے (فتاویٰ رشیدیہ جلد ا صفحہ ۱۱۱ مصنفہ مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی)

(57) صحیح مسلم، کتاب الفتن، باب لا تقولم الساعة حتى تعبد وس ذ الخلیفة، الحدیث: ۱۱۸۲، ص ۲۹۹

(58) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ۴: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۳۵

وقت نہیں رکھتا، اگرچہ کتنا ہی بڑا عالم و زاہد و تارک الدنیا وغیرہ بتا ہو، مقصود یہ ہے کہ ان کے مولوی اور عالم فاضل ہونے کی وجہ سے انھیں تم اپنا پیشوائی سمجھو، جب کہ وہ اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمن ہیں، کیا یہود و نصاریٰ بلکہ ہندو میں بھی ان کے مذاہب کے عالم یا تارک الدنیا نہیں ہوتے...؟! کیا تم ان کو اپنا پیشوائی تسلیم کر سکتے ہو...؟! اہرگز نہیں! اسی طرح یہ لامذہب و بد مذہب تمہارے کسی طرح مقتدا نہیں ہو سکتے۔

ایضاح الحق صفحہ ۵۳ و صفحہ ۳۶ مطبع فاروقی میں ہے:

(تنزیہ او تعالیٰ از زمان و مکان و جہت و اثبات رویت بلا جہت و محاذات، ہمه از قبیل بدعتات حقیقیہ است، امر صاحب آگ اعتمادات مذکورہ را از جنس عقائد دینیہ می شمارد) (59).

اس میں خاص تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کو زمان و مکان و جہت سے پاک جانا اور اس کا دیدار بلا کیف مانا، بدعت و گمراہی ہے، حالانکہ یہ تمام اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ (60) تو اس قائل نے تمام پیشوایان اہلسنت کو گمراہ و بدعتی بتایا، بحر الرائق و درِ محار و عالمگیری میں ہے: کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو مکان ثابت کرے، کافر ہے۔ (61)

(59) ایضاح الحق، (مترجم اردو) فائدہ اول، پہلا مسئلہ، ص ۷۷-۸۷، قدیمی کتب خانہ

(60) یہ پہلے ہی بیان کیا جا پکا ہے۔

(61) اعلیٰ حضرت، امام المسنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اللہ عز وجل کے لئے مکان ماننا کفر ہے،
بحر الرائق جلد چھمیں ص ۱۲۹ میں ہے۔

یکفر بقوله یہ جو زان یفعل اللہ فعلاً لاحکمة فیہ و باثبات المکان اللہ تعالیٰ

اگر کوئی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ایسے فعل کا صدور ممکن ہے جس میں حکمت نہ ہو تو وہ کافر ہے یادہ اللہ تعالیٰ کے مکان کا اثبات تسلیم کرتا ہے۔
(۲) بحر الرائق باب احکام المرتدین ایج ایم سعید کیمی کر ایج ۵/۲۰)

فتاویٰ قاضی خان فخر الطائع جلد چہارم ص ۳۳۰:

یکون کفر الان اللہ تعالیٰ ملنزا عن المکان ۳
کافر ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ مکان سے پاک ہے۔

(۳) فتاویٰ قاضی خان کتاب اسریر باب یکون کفر اوما لا یکون کفر ان لکشور لکھنؤ ۳/۸۸۳)

فتاویٰ خلاصہ قاضی کتاب الفاظ الکفر فصل ۲ جس ۲:

یککفر لانہ اثبت المکان اللہ تعالیٰ ۳۔

وہ کافر ہے کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کیلئے مکان ثابت کیا ہے۔ (۴) خلاصہ الفتاویٰ فصل اثنانی فی الفاظ الکفر کتبہ حسینہ کوئٹہ ۳/۳۸۳)

تقویۃ الایمان صفحہ ۶۰ میں یہ حدیث:

((أَرَأَيْتَ لَوْمَرْزُتَ بِقَبْرِي أَكُنْتَ لَتَسْجُدُ لَهُ.) (62))

نقل کر کے ترجمہ کیا کہ بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر، کیا سجدہ کرے تو اس کو، اس کے بعد (ف) لکھ کر فائدہ یہ بڑ دیا: (یعنی میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں۔) (63) حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاَ.) (64))
اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کھانا، زمین پر حرام کر دیا ہے۔
((فَنَبِيَ اللَّهُ حَسْنَى يُرَزَّقُ.) (65))

تو اللہ (عزوجل) کے نبی زندہ ہیں، روزی دیے جاتے ہیں۔

فتاویٰ عالمگیری مطبع مصر جلد دوم ص ۱۲۹: یک فرباثات المکان اللہ تعالیٰ اے

(۱) فتاویٰ ہندیہ موجبات الکفر انواع نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۲۵۹)

اللہ تعالیٰ کے لئے مکان ثابت کرنا کفر ہے۔

جامع الفصولین جلد دوم ص ۲۹۸ فتاویٰ ذخیرہ سے:

قال اللہ تعالیٰ الساء عالہ لوار ادبہ المکان کفر

(۲) جامع الفصولین فصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۹۸)

کسی نے کہا اللہ تعالیٰ آسمان میں عالم ہے اگر اس سے مراد مکان لیا ہے تو کفر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷ رضا قادر مذیش، لاہور)

(62) سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب فی حق الزوج علی المرأة، الحدیث: ۲۱۲۰، ج ۲، ص ۳۵۵۔

(63) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ۵، شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۷۵

(64) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۴۳، ج ۲، ص ۲۹۱۔

سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب فضل یوم الجمعة و لیلۃ الجمعة، الحدیث: ۱۰۳۲، ج ۱، ص ۳۹۱۔

سنن النساءی، کتاب الجمعة، باب اکثار الصلاۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة، الحدیث: ۱۷۱، ص ۲۳۷۔

المسند، للإمام احمد بن حنبل، ج ۵، ص ۳۶۳، الحدیث: ۱۶۱۲۲۔

المصدرک للواکم، کتاب الجمعة، الحدیث: ۱۰۶۸، ص ۵۶۹۔

(65) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۴۳، ج ۲، ص ۲۹۱۔

ای تقویۃ الایمان صفحہ ۱۹ میں ہے: ہمارا جب خالق اللہ ہے اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو بھی چاہیے کہ اس سے ہر کاموں پر اُسی کو پکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام؟ جیسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اُسی سے رکھتا ہے، دوسرے بادشاہ سے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے پر چھار کا تو کیا ذکر۔ (66)

انہیاں کے کرام والیاں عظام کی شان میں ایسے ملعون الفاظ استعمال کرنا، کیا مسلمان کی شان ہو سکتی ہے؟ صراط مستقیم صفحہ ۹۵: بمعتضای (ظُلْمٌتْ بِعَضُّهَا فُوقَ بَعْضٍ) (67) از دوسرا زنا، خیالی جماعت زوج خود بہتر است، و صرف وہمت بسوئے شیخ و امثال آں از معظمنین گو جناب رسالت آب باشد بچندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورتِ گاؤ و خود است۔ (68)

مسلمانو! یہ ہیں امام الوہابیہ کے کلماتِ خوبیات! اور کس کی شان میں؟ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں! جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہے، وہ ضروری یہ کہے گا کہ اس قول میں گتنا خی ضرور ہے۔

تقویۃ الایمان صفحہ ۱۰:

روزی کی کشائش اور تنگی کرنی اور تند رست و پیار کر دینا، اقبال و ادباء (عدوج وزوال) دینا، حاجتیں بر لانی، بلاعیں ٹالنی، مشکل میں دشیری کرنی، یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی انہیا، اولیا، بھوت، پری کی یہ شان نہیں، جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگے اور مصیبت کے وقت اس کو پکارے، سو وہ مشرک ہو جاتا ہے، پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے، خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو قدرت بخشی ہے، ہر طرح شرک ہے۔ (69)

قرآن مجید میں ہے:

(أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) (70)

ان کو اللہ و رسول اللہ نے غنی کر دیا اپنے فضل سے۔

قرآن تو کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دولت مند کر دیا اور یہ کہتا ہے: جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے مشرک ہے۔ تو اس کے طور پر قرآن مجید شرک کی تعلیم دیتا ہے...! قرآن عظیم میں ارشاد ہے:

(66) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ا، شرک سے بچنے کا بیان، ص ۲۸

(67) ترجمہ کنز الایمان: اندر میرے نہیں ایک پر ایک۔ (پ ۱۸، النور: ۳۰)

(68) صراط مستقیم، ص ۸۶

(69) تقویۃ الایمان، باب اذل، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۲

(70) پ ۱۴، الغربۃ، ۳۷ء۔

(وَتَبَرُّ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ يَلِدُنْ) (71)

اے یعنی انہی میرے حکم سے مادرزاد اندھے اور سفید داغ والے کو اچھا کر دیتا ہے۔

(وَأَبْرُّ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأَنْجِي الْمُؤْتَلِيدُنْ اللَّهُ) (72)

یعنی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: میں اچھا کرتا ہوں، مادرزاد اندھے اور سفید داغ والے کو اور مردوں کو جلا دیتا ہوں، اللہ کے حکم سے۔

اب قرآن کا تو یہ حکم ہے اور وہابیہ یہ کہتے ہیں کہ تند رست کرنا اللہ (عز وجل) ہی کی شان ہے، جو کسی کو ایسا تصریف ثابت کرے شرک ہے۔ اب وہابی ہتائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا تصریف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ثابت کیا تو اس پر کیا حکم لگاتے ہیں...؟! اور لطف یہ ہے کہ اللہ عز وجل نے اگر ان کو قدرت بخشی ہے، جب بھی شرک ہے تو معلوم نہیں کہ ان کے یہاں اسلام کس چیز کا نام ہے؟

تفوییۃ الایمان صفحہ ۱۱:

گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، یعنی وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاشنا، یہ کام اللہ نے اپنی عبادت کے لیے بتائے ہیں، پھر جو کوئی کسی پیغما بر یا بھوت کے مکانوں کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے، اس پر شرک ثابت ہے، خواہ یوں سمجھے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہے، یا یوں کہ ان کی اس تعظیم سے اللہ خوش ہوتا ہے، ہر طرح شرک ہے۔ (73)

متعدد صحیح حدیثوں میں ارشاد فرمایا: کہ ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور میں نے مدینے کو حرم کیا، اس کے بول کے درخت نہ کائے جائیں اور اس کا شکار نہ کیا جائے۔ (74)

مسلمانو! ایمان سے دیکھنا کہ اس شرک فروش کا شرک کہاں تک پہنچتا ہے! تم نے دیکھا اس گستاخ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیا حکم ہے؟!

تفوییۃ الایمان صفحہ ۸:

پیغما بر خدا کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے، بلکہ اُسی کا مخلوق اور اس کا بندہ سمجھتے

(71) پ ۷، المائدۃ: ۱۱۰

(72) پ ۲۳۶۱ مزن: ۳۹

(73) تفوییۃ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۳

(74) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل الدینۃ و دعاء النبی لیحنا بالبرکات... راجع، الحدیث: ۳۶۲، ص ۷۰۹

تھے اور ان کو اُس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے، مگر یہی پکارنا اور نہیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا دکیل و سفارشی سمجھنا، یہی ان کا کفر و شرک تھا، سوجو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے، گو کہ اُس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے، مگر ابھل اور وہ شرک میں برابر ہے۔ (75)

یعنی جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مانے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ عزوجل کے دربار میں ہماری سفارش فرمائیں گے تو معاذ اللہ اس کے نزدیک وہ ابھل کے برابر مشرک ہے، مسئلہ شفاعت کا صرف انکار نہیں بلکہ اس کو شرک ثابت کیا اور تمام مسلمانوں صحابہ و تابعین و ائمہ دین و اولیا و صالحین سب کو مشرک و ابھل بنادیا۔

تفویہ الایمان صفحہ ۵۸:

کوئی شخص کہے: فلانے درخت میں کتنے پتے ہیں؟ یا آسمان میں کتنے تارے ہیں؟ تو اس کے جواب میں یہ نہ کہے، کہ اللہ رسول ہی جانے، کیونکہ غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے، رسول کو کیا خبر۔ (76) سبحان اللہ...! خدا اسی کا نام رہ گیا کہ کسی پیڑ کے پتے کی تعداد جان لی جائے۔

تفویہ الایمان صفحہ ۷:

اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی۔ (77) اس میں انبیاء کرام کے معجزات اور اولیا عظام کی کرامت کا صاف انکار ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(فَالْمُلْكُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ) (78)

قسم فرشتوں کی جو کاموں کی تدبیر کرتے ہیں۔

تو یہ قرآن کریم کو صاف روکر رہا ہے۔

صفحہ ۲۲: جس کا نام محمد یا علی ہے، وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔ (79)

تجھب ہے کہ وہابی صاحب تو اپنے گھر کی تمام چیزوں کا اختیار رکھیں اور مالک ہر دوسرے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی چیز کے مختار نہیں...!

(75) تفویہ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۱

(76) تفویہ الایمان، فصل ۵: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۵۵

(77) تفویہ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۰

(78) پ ۳۰، اثر غفت: ۵

(79) تفویہ الایمان، باب اول، فصل ۲: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۳۳

اس گروہ کا ایک مشہور عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے۔ (80)

(80) الہمی رشیدی، کتاب المقام، ص ۲۱۰-۲۱۱

اعلیٰ حضرت امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن رحمۃ الرحمٰن شریف میں تحریر فرمائے ہیں:

بعض تسلکات عزّلہ کے رو میں فرماتے ہیں:

اجاب اصحابنا عنہ بہ انکذب محال علی اللہ تعالیٰ سے
الحسن نے جواب دیا کہ کذب الہی محال ہے۔

(۳) مفاتیح الغیب (تفسیر کبیر) تحت آیت ما كان اللدان سخن من دل سخراً مطبوعة الجیشی مصر ۲۱۷/۲۱۶

نص ۱۶: علامہ سعد تفتخار، فی شرح مقاصد میں انھیں امام ہام سے تقلیل:

صدق کلام تعالیٰ لہما کان عندنا ازلیاً امتنع کذبہ لان مائبیت قدمہ امتنع عدمہ ۲۔

کلام خدا کا صدق جب کہ ہم الحسن کے نزدیک ازی ہے تو اس کا کذب محال ہوا کہ جس چیز کا قدم ثابت ہے اس کا عدم محال ہے۔

(۴) شرح القاصد الحجۃ الثاني الحتر اتفقت الامة علی العفوا في دار المعارف فعنانی لاہور ۲/۲۲۷

تبیہ: انھیں امام علام کا ارشاد کہ کذب الہی کا جواز مانا تریب بکفر ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ تنزیہ چہارم میں آئے گا۔

نص ۷: تفسیر بیضاوی شریف میں ہے:

ومن اصدق من الله حدیثاً ۵ انکار ان یکون احداً کثراً صدق ا منه فانه لا یعترق الکذب الی خبرہ بوجه لان
نقص وهو علی الله تعالیٰ محال ۵۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں انکار فرماتا ہے اس لئے کہ کوئی شخص اللہ سے زیادہ سچا ہو کہ اس کی خبر تک تو کسی کذب کو کسی طرح راہ ہی نہیں کر
کذب عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال۔

(۵) انوار التزیل و اسرار التاویل (بیضاوی مع القرآن الکریم) تحت آیتیہ و من اصدق اخی مصطفی البابی مصر ۹۲

نص ۱۸: تفسیر مدارک شریف میں ہے:

ومن اصدقی من الله حدیثاً تمییز و هو استفهام بمعنى النفي اي لا احد اصدق منه في اخباره و وعدة ووعيدة
لاستحالة الکذب عليه تعالى لقبعه (عہ) لكونه اخبارا عن الشیء بخلاف ما هو عليه اے۔

آیت میں استفهام انکاری ہے یعنی خبر وعدہ و عید کسی بات میں کوئی شخص اللہ سے زیادہ سچا نہیں کہ اس کا کذب تو محال بالذات ہے کہ خود اپنے معنی اسی کے رو سے قبیح ہے کہ خلاف واقع خبر دینے کا امام ہے۔

غہ: اقول استدلل قدس سرہ بالقبح اما في نظر الظاهر فلانه رحمہ اللہ تعالیٰ من ائممتنا الماتریدیة ولذا اعدلت
عنه الاشاعرة كصاحب المواقف وصاحب المفاتیح كما سمعت نصہما واما عند التحقیق فلان عقلیة
القبح بهذا المعنی من المجمع عليه بین العقلاء وهو الاشاعرة رحمہم اللہ تعالیٰ انفسهم ناصون بذلك ←

بلکہ ان کے ایک سرگز نے تو اپنے ایک فتویٰ میں لکھ دیا کہ: وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے، جو یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول چکا، ایسے کو تضليل و تفسیق سے مامون کرنا چاہیے ۔

فلا علیک من ذہول من ذہل کہا او مانا الیہ فی صدر البحث و اللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ من رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقول، علامہ قدس سرہ، نے قیح سے استدلال کیا ظاہر نظر میں تو اس لئے کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ہمارے انہہ ما ترید یہ میں سے ہے اسی لئے اشاعرہ نے قیح سے استدلال نہ کیا جیسا کہ آپ نے صاحب موافق اور صاحب مخالف کی نصوص سنیں، اور عند التحقیق اس لئے کہ اس معنی میں قیح عقلی ہونا عقلاء اور اشاعرہ میں محققہ چیز ہے جس کو خود اشاعرہ حبیم اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا جیسا کہ ہم نے بحث کی اہتمام میں اشارہ کیا ہے کسی کے ذہول سے تجھ پر کوئی اعتراض نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ من رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۱۔ مدارک التزلیل (تفسیر لنسفی) تحت آیہ و من اصدق من اللہ الحذر الکتاب العربي بیروت ۱/۲۲۱)

نص ۱۹: تفسیر علامۃ ابو جودہ سیدی الی السعوڈ عماوی میں ہے:

و من اصدق من اللہ حدیثاً انکار لان یکون احداً صدق منه تعالیٰ فی وعدة و سائر اخباره و بیان لا استعماله کیف لا والکذب محال علیہ سبختہ دون غیرہ ۲۔

آیت میں انکار ہے اس کا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے زیادہ سچا ہو وعدہ میں یا کسی اور خبر میں، اور بیان ہے اس زیادت کے محال ہونے کا، اور کیوں نہ محال ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کذب تمکن ہی نہیں بخلاف اوروں کے۔

(۲۔ ارشاد العقل اسلامیم تحت آیہ و من اصدق من اللہ الحذر احیاء التراث العربي بیروت ۲/۲۱۱-۱۲۱)

نص ۲۰: تفسیر روح البیان میں ہے:

و من اصدق من اللہ حدیثاً انکار لان یکون احداً کثراً صدق قام نہ فان الكذب نقص و هو على الله محال دون غیره اما اه ملخصاً۔

آیت اس امر کا انکار فرماتی ہے کہ کوئی شخص صدق میں اللہ تعالیٰ سے زائد ہو کہ کذب عیب ہے اور وہ خدا پر محال ہے، نہ اس کے غیر پر، اسے ملخصاً۔ (۱۔ تفسیر روح البیان تحت و من اصدق من اللہ حدیثاً المکتبۃ الاسلامیۃ الریاضیۃ ۲/۲۵۵)

نص ۲۱: شرح السنویہ میں ہے:

الکذب علی اللہ تعالیٰ محال لانہ دناءۃ ۲۔

اللہ تعالیٰ پر کذب محال ہے کہ وہ کمینہ پن ہے۔ (۲۔ شرح السنویہ)

نص ۲۲: فاضل سیف الدین ابھری کی شرح موقف میں ہے:

ممتنع علیہ الکذب اتفاقاً لانہ نقص و النقص علی اللہ تعالیٰ محال اجماعاً ۳۔

کذب الہی بالاتفاق محال ہے کہ وہ عیب ہے اور ہر عیب اللہ تعالیٰ پر بالاجماع محال ہے۔

(۳۔ شرح الواقع سیف الدین ابھری (تمذیز مصنف)) ←

سبحان اللہ... اخدا کو جھوٹا مانا، پھر بھی اسلام و سنت و صلاح کسی بات میں فرق نہ آیا، معلوم نہیں ان لوگوں نے کس چیز کو خدا نہ سمجھا ہے!

نص ۲۳: شرح عقائد جلالی میں ہے:

الکذب نقص والنقص عليه محال فلا يكُون من المكناة ولا تشمله القدرة كسائر وجوه النقص عليه تعالى
كمجهل والعجز ۱۔

محوث عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال، تو کذب الہی ممکنات سے نہیں، نہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اسے شامل جیسے تمام اسباب عیب مثل جہل و بھرا الہی، کہ سب محال ہیں اور صلاحیت قدرت سے خارج۔ (۲۳ الدوائی علی العقائد العضدیہ، بحث علی مطیع مجتبائی دلیل ص ۲۳)

نص ۲۴: اسی میں ہے:

لا يصح على تعالى الحزكة والانتقال ولا المجهل ولا الكذب لأنهما النقص والنقص على الله تعالى محال ۵۔
الله تعالى پر حرکت و انتقال و جہل و کذب کچھ ممکن نہیں کہ یہ سب عیب ہیں اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال۔

(۵ الدوائی علی العقائد العضدیہ بحث لیس مطیع مجتبائی دلیل ص ۲۶ و ۲۷)

نص ۲۵: کنز الفوائد میں ہے:

قدس تعالیٰ شانہ من الكذب شرعاً و عقلاً اذا هو قبيح يدرك العقل قبّعه من غير توقف على شرح فيكون
محالاً في حقله تعالى عقلاً و شرعاً كما حقيقه ابن الهمام وغيره ۱۔

اللہ عزوجل بحکم شرح و حکم عقل ہر طرح کذب سے پاک مانا گیا، اس لئے کہ کذب قبیح عقلی ہے کہ عقلی خود بھی اس کے قبیح کو مانتی ہے بغیر اس کے کہ اس کا پہچاننا شرح پر موقوف ہے تو جھوٹ بولنا اللہ تعالیٰ کے حق میں عقلاً و شرعاً ہر طرح محال ہے جیسے کہ امام ابن الہمام وغیرہ نے اس کی تحقیق افادہ فرمائی۔ (۱ کنز الفوائد)

نص ۲۶: مولانا علی قاری شرح فقہ اکبر امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

الکذب عليه تعالى محال ۲۔

الله تعالیٰ پر کذب محال ہے۔ (۲ مختصر الرضی الاذہر شرح الفقہ الاصغر الصفات الفعلیہ مصطفی البابی مصرص ص ۲۳)

نص ۲۷: مسلم الثبوت میں ہے:

المعزلہ قالوا ولاؤ کون الحکم عقلیاً لم یمتعن الكذب منه تعالى عقلاً، والجواب انه نقص فیجب تنزیه
تعالیٰ عنہ کیف و قد مرانہ عقل پاتفاق العقلاء لان ما ینافی الوجوب الذاتی من جملة النقص فی حق الباری
تعالیٰ و من الاستحالات العقلیة علیه سمعنه ۳۔ اہم ملخصاً مع الشرح

خامس یہ کہ معزلہ نے اہمست سے کہا اگر حکم عقلی نہ ہو تو کذب کو عقلی کہلاتے ہے تو اس کے عقلی مانتے ہیں اہمست
نے جواب دیا کہ کذب اس لئے محال عقلی ہوا کہ وہ عیب ہے تو واجب ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس سے منزہ مانیں اس کے عقلی ہونے پر ۴۔

ایک عقیدہ ان کا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بمعنی آخر الانبیاء نہیں مانتے۔ (81) اور سہ صفحہ

تمام عقلاء کا اجماع ہے وже یہ ہے کہ کذب الوہیت کی ضد ہے اور جو کچھ الوہیت کی ضد ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کے حق میں عیب ہے اور اس کی شان میں محال عقلی ہے اہ ملخصاً مع الشرح۔ (۳۷ فواتح الرحموت شرح مسلم الشبوت بذیل المستصلی المقالۃ الثانية انج، منشورات الشریف الرضی قم ایران، ۱۴۲۶) (مسلم الشبوت الطبع الانصاری دہلی ص ۱۰)

نفی ۲۸: مولانا نظام الدین سہال اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

الكذب نقص لأن ما ينافي الوجوب الذاتي من الاستحالات العقلية بنالك ثبت الحكماء الذين هم غير متشرعين بشرعية الاستحالة المذكورة فأن الوجوب والكذب لا يجتمعان كهما بين في الكلام ااته ملخصاً

جھوٹ بولنا عیب ہے کہ جو کچھ خدا ہونے کے منافی ہے وہ سب محال عقلی ہے، اس پر دلیل سے وہ حکماء اسے محال جانتے ہیں جو کسی شریعت پر ایمان نہیں رکھتے کہ خدائی و دروغ مگوئی جمع نہ ہوگی جیسا کہ علم کلام میں ثابت ہو چکا ہے اہملنخا۔

(١) شرح مسلم الثبوت نظام الدين سهالي

نص ۲۹: مولانا بابر العلوم عبد العالیٰ ملک الغسلاء فوایح الرحموت میں فرماتے ہیں:

الله تعالى صادق قطعاً لاستحالة الكذب هناك ٢ (ملخصاً)

اللہ تعالیٰ یقیناً سچا ہے کہ وہاں کذب کا امکان ہی نہیں۔

(۲) فواید الحجۃ شرح مسلم الثبوت بذیل المصطفیٰ، الباب الثاني فی الحکم، منشورات الشریف الرضی قم ایران ۱/۶۲ نص ۳۰: افسوس کہ امام الوبائیہ کے نسباً چچا اور علاماً باپ اور طریقتہ دادا یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی نے بھی اس پسروں کی رعایت نہ فرمائی کہ تفسیر عزیزی میں زیر قولہ تعالیٰ فلن بمخلف اللہ عہدہ ۳۔ (اللہ تعالیٰ ہرگز اپنے عہد کے خلاف نہیں فرماتا۔)

(٣) القرآن الکریم ۲ / ۸۰

یوں تصریح کی تھی: خبر اتوالی کلام ازی اوست و کذب در کلام نقصانے ست غلطیم کہ ہرگز بصفات اور اہنگی یا بد در حق اتوالی کہ مبراہ جمع عیوب و نقاویں ست خلاف خبر مطقاً نقصان ست ۲۰۰ اہ ملخصاً۔

اللہ تعالیٰ کی خبر ازیٰ ہے، کلام میں جھوٹ کا ہوتا عظیم نقش ہے لہذا وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں ہرگز راہ نہیں پاسکتا اللہ تعالیٰ کہ تمام نقش و عیوب سے پاک ہے اس کی حق میں خبر کے خلاف ہونا سر اپا نقش ہے اچھے ملخضا

دعیان جدید سے پوچھا جائے جناب باری میں کہاں تک نقصان مانتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اللہ تعالیٰ سچا ادب فریب
فرمائے۔ آمین! (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۸-۳۳۰۔ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

⁵(81) تحذير الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۳۵۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کفر ہے۔

ختم نبوت پر دیوبندی عقیدہ:

ان احادیث کثیرہ و افرہ شہیرہ متواترہ میں صرف گیارہ حدیثیں وہ ہیں جن میں فقط نبوت کا نہیں الفاظ موجودہ قرآن عظیم سے ذکر ہے جن میں آج کل کے بعض ڈھال قاسمان کفر و ضلال نے تحریف معنوی کی اور معاذ اللہ حضور کے بعد اور نبیوں کی نبو جانے کو خاتمیت یعنی نبوت بالذات لی یعنی معنی خاتم النبیین صرف اس تدرییں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی بالذات ہیں اور انہیاء نبی بالعرض، باقی زمانے میں تمام انہیاء کے بعد ہونا حضور کے بعد اور کسی کو نبوت ملنی ممتنع ہونا یہ معنی ختم نبوت نہیں اور صاف لکھ دیا کہ حضور کے بعد بھی کسی کو نبوت مل جائے تو ختم نبوت کے اصلًا منانی نہیں اس کے رسالہ هنالات مقالہ کا خلاصہ عبارت یہ ہے:

قاسم نابتوں کا عقیدہ:

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایس معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن کہ تقدم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں پھر مقام مرح میں ولن رسول اللہ خاتم النبیین فرمانا کیونکہ صحیح ہو سکتا بلکہ موصوف بالعرض کا قسم موصوف بالذات پر ختم ہو جاتا ہے اسی طور پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خاتمیت کو تصور فرمائیے آپ موصوف یوں فرمائیں نبوت بالذات ہیں اور نبی موصوف بالعرض ایسی معنی جوئیں نے عرض کیا آپ کا خاتم ہونا انہیاء گزشتہ ہی کی نسبت خاص نہ ہوگا بلکہ بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چچہ جائید آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے اسے ہم ملقطا

(۱۔ تحذیر الناس، مطبوعہ دارالاشراعت کراچی۔ ص ۱۸ و ۲۲)

مسلمانو! ادیکھا اس ملعون ناپاک شیطانی قول نے ختم نبوت کی کیسی جڑ کاٹ دی، خاتمیت محمدی علی صاحبہا اصلۃ و الحنیۃ کروہ تاویں گھری کہ خاتمیت خود ہی ختم کر دی صاف لکھ دیا کہ اگر حضور خاتم الانبیاء علیہ وعلیہم افضل اصلۃ والثنا کے زمانے میں بلکہ حضور کے بعد بھی کوئی نبی پیدا ہو تو ختم نبوت کے کچھ منانی نہیں اللہ اللہ جس کفر ملعون کے موجہ کو خود قرآن عظیم کا دخاتم النبیین فرمانا تافع نہ ہوا کما قال تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّلَمِيْنَ الْخَسَارَ ۚ ۲۰۱) اسے اس قرآن سے وہ چیز کہ مسلمانوں کیلئے شفاء و رحمت ہے اور ظالموں کو اس سے کچھ نہیں بڑھتا سوا زیاد کے۔

(۲۔ القرآن الکریم ۱۷/۸۲)

اسے احادیث میں خاتم النبیین فرمانا کیا کام دے سکتا ہے فبای یعنی حدیث بعدہ یومنون ۳۔
قرآن کے بعد اور کون سی حدیث پر ایمان لا سکیں گے۔ (القرآن الکریم ۷/۱۸۵)

صحابہ کرام اور ختم نبوت:

نقیر غفرلہ المولی القدیر نے ان احادیث کثیرہ میں صرف گیارہ حدیثیں ایسی لکھیں جن میں تھا ختم نبوت کا ذکر ہے باقی نوے ۱۹۰ احادیث اور اکثر تذہیبات، ان پر علاوہ سو ۱۰۰ سے زائد حدیثیں وہی جمع کیں کہ بالصریح حضور کا اسی معنی پر خاتم ہونا بتاری ہیں جسے وہ →

گمراہ صالِ حرام کا خیال جائے ہے اور اس میں نبی مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی تعریف نہیں مانتا، صحابہ کرام و تابعین نظام کے ارشادات کے مذکوروں میں گزرے، مثلاً:

اس امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو سب انبیاء کے بعد بھیجا۔

۲۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول تمہارے نبی آخر الانبیاء ہیں۔

سید مجدد اللہ بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد کہ ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۳۔ امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول کہ وہ سب انبیاء کے بعد بیسے گے۔

انہیں تو یہ گمراہ کب سے گا کہ وہ اسی دسویہ الخناس میں صاف یہ خود بھی بتایا گیا ہے کہ وہ سلف صالح کے خلاف چلا ہے اور اس کا عذر یوں پیش کیا کہ:

اگر بوجہ کم الفقائق بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو ان کی شان میں کیا نقصان آسکیا اور کسی طفیل نادان نے کوئی نکانے کی بات کہہ دی تو کیا وہ عظیم الشان ہو گیا۔

گمراہ نجیس کھول کر خود محمد رسول اللہ خاتم النبیین مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی متواتر حدیثیں دیکھتے کہ:

۱۔ میں عاقب ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۲۔ میں سب انبیاء میں آخر نبی ہوں۔

۳۔ میں تمام انبیاء کے بعد آیا۔

۴۔ ہمیں بچپنے ہیں۔

۵۔ میں سب پیغمبروں کے بعد بھیجا گیا۔

۶۔ قصر نبوت میں جو ایک اینٹ کی جگہ تھی مجھ سے کامل کی گئی۔

۷۔ میں آخر الانبیاء ہوں۔

۸۔ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

۹۔ رسالت و نبوت منقطع ہو گئی اب نہ کوئی رسول ہو گا نہ نبی۔

۱۰۔ نبوت میں سے اب کچھ نہ رہا سووا جھنے خواب کے۔

۱۱۔ میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔

۱۲۔ میرے بعد دجال کذاب ادعاۓ نبوت کریں گے۔

۱۳۔ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

۱۴۔ نہ میری امت کے بعد کوئی امت۔

چنانچہ تھے یہ انسانوں میں ۲۰ میں ہے:

وَهُوَ عَلَيْهِ تَحْمِيلٌ كُثُرٌ (۱۷) وَرَسُولُهُ مُصْلِّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَيَةً ارشاداتِ اوس کریمیں گئے کہ:
۱۔ وَهُوَ عَلَيْهِ تَحْمِيلٌ كُثُرٌ (۱۷) وَرَسُولُهُ مُصْلِّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ہوں گے ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔
۲۔ وَكَيْفَيَةً ارشاداتِ اوس کریمیں گئے کہ بعد کوئی نبی نہیں۔
۳۔ وَآخِرُ الْأَنْبِيَا وَالْمُحْمَدُ.

وَبَيْنَ ذَلِكَيْمَاتَ میں مخصوصی کی دو حدیثیں گزریں کہ ایک نبی ہاتھی سے وہ مغرب میں ظاہر ہوئے، ہر قل کی دو حدیثیں کہ یہ خانہ آفرینشیت تھا،
عبدالله بن سلام کی حدیث کہ وہ قیامت کے ساتھ مسحوت ہوئے، ایک بزرگ کا قول کہ وہ امت آخرہ کے نبی ہیں بلکہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی حرض کے دھنور سب پیغمبروں سے زمانے میں متاخر ہیں۔ (م)

وَهُوَ عَلَيْهِ تَحْمِيلٌ كُثُرٌ (۱۷) وَرَسُولُهُ مُصْلِّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی صدائیں آرہی ہیں کہ:

۴۔ دو پسکن پیغمبران ہیں۔

۵۔ دو آخر سلطان ہیں۔

خود حضرت عزت عزت سے ارشاداتِ جائز و دلواز آرہے ہیں کہ:

۶۔ محمدی اول و آخر ہے۔

۷۔ اس کی امت مرتبے میں سب سے اگلی اور زمانے میں سب سے پچھلی۔

۸۔ دو سب انبیاء کے پیچھے آیا۔

۹۔ اے محبوب امیں نے تجھے آخر انہیں کیا۔

۱۰۔ اے محبوب امیں نے تجھے سب انبیاء سے پہلے بنایا اور سب کے بعد بھیجا۔

۱۱۔ محمدی آخر الانبیاء ہے مصلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم۔

محریہ ضال مصلح قرآن میرا ایمان ہے کہ نہ ملائکہ کی نہ مuttle کی نہ مصلحتی کی مانے نہ ان کے خدا کی۔ سب کی طرف سے ایک کان
گونجا ایک بہرا، ایک دیدہ اندھا ایک پھوڑا، اپنی ہی ہائک لگائے جاتا ہے کہ یہ سب نانھی کے اوہام، خیالات تو عموم ہیں، آخر الانبیاء ہونے
میں فضیلت ہی کیا ہے۔

الْأَفْلَهُ وَالْأَلِيَّهُ زَجْعُونَ ۝ كُلُّكُ بِطْبَعِ اللَّهِ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَهَارٍ ۝ رَهْنًا لَّا تَرْغُبُنَا بَعْدَ اذْهَبِنَا وَهُبْ
لَنَا مِنْ لَدُنْكُ رَحْمَةً اَنْكَ اَنْتَ الْوَهَابٌ ۝ ۲۰

اللہ یعنی مہر کو وجہ ہے شکر برکش کے دل پر۔ اسے ہمارے رب اناہارے دل نیز ہے نہ کہ بعد اس کے کہ تو نے ہمیں ہدایت دی اور ہمیں
اپنے پاس سے رحمت عطا کر پیٹک تو ہی بڑا ویسے والا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۰/۲۵) (۲۔ القرآن الکریم ۲/۸)

ہاں ان لوگوں میں تین حدیثیں صرف لفظ خاصیت بھی ہیں، دو حدیث سید عالم مصلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم کہ اے پچا! جس طرح سے

عوام کے خیال میں تور رسول اللہ صلیم (82) کا خاتم ہونا بایس معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سبق کے بعد اور

الله تعیلی نے مجھ پر نبوت ختم کی تم پر بھرت کو ختم فرمائے گا، جیسے میں خاتم النبیین ہوں تم خاتم المهاجرین ہو گے۔ شاید وہ گمراہ یہاں بھی کہہ دے کہ تمام مهاجرین کرام مهاجر بالعرض تھے حضرت عباس مهاجر بالذات ہوئے۔

ایک اور حدیث اہلی جمل و علا کہ میں ان کی کتاب پر کتابوں کو محتمم کرو نگا اور ان کے دین و شریعت پر ادیان شرعاً تھے کو۔

اوگراہ! اب یہاں بھی کہہ دے کہ اور دین دین بالعرض تھے یہ دین دین بالذات ہے تو ریت و انجلی و زبور اللہ تعالیٰ کے کلام بالعرض تھے قرآن کلام بالذات ہے مگر ہے یہ کہ:

من لم يجعل الله له نورا فماله من نور ۳۰ — نسأل الله العفو والعافية ونعتذر منه من الخور بعد الكور والكفر بعد الإيمان والضلالة بعد الهدى ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد آخر المرسلين وختام النبويين وأله وصحبه أجمعين. والحمد لله رب العالمين.

(۲۳) اکرم / ۱۴۰۰ء

جس کے لئے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اس کے لئے کوئی نور نہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت کے طلبگار ہیں، اور ہم سنورنے کے بعد بگڑنے اور ایمان کے بعد کفر اور ہدایت کے بعد گراہی سے اس کی پناہ کے طالب ہیں، حرکت اور طاقت نہیں مگر صرف اللہ تعالیٰ سے جو بلند عظیم ہے، اللہ تعالیٰ کی حسوساتیں ہمارے آقا دموٹی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو رسولوں کے آخری اوزنیوں کے آخری ہیں اور آپ کی سب آل واصحاب پر، والحمد لله رب العالمین (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۱۰۷-۱۱۷ رضا قاؤنڈیش، لاہور)

(82) اعلیٰ حضرت، امام الہمنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نبادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ جہالت آج کل بہت جلد بازوں میں رانج ہے۔ کوئی صلم لکھتا ہے کوئی عم کوئی ص، اور یہ سب بیہودہ و مکروہ و سخت ناپسند و موجب محرومی شدید ہے اس سے بہت سخت احتراز چاہیے اگر تحریر میں ہزار جگہ نام پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے ہر جگہ پورا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھا جائے ہرگز ہرگز کہیں صلم وغیرہ نہ ہو علماء نے اس سے سخت ممانعت فرمائی ہے یہاں تک کہ بعض کتابوں میں تو بہت اشد حکم لکھ دیا ہے۔ علامہ طحطاوی حاشیہ ذرخوار میں فرماتے ہیں:

ويكرا الرمز بالصلوة والترضى بالكتابة بل يكتب ذلك كله بكماله وفي بعض المواقف من التمارين خانية من كتب عليه السلام بالهمزة والميم يكرر لانه تخفيف و تخفيف الانبياء كفر بلاشك ولعله ان صع النقل فهو مقيداً بقصد والافاظ اشهر انه ليس بکفر و کون لازمه الكفر كفر ابعد تسليم کونه مذهب امتحاناً محله اذا كان اللزوم بيتنأ نعم الاحتياط في الاحتدار عن الایهام والشبهة ا-

(١) خاتمة الطحاوي على الدر المختار مقدمة الكتب بمطبوع دار المعرفة بيروت ٢٠١٤

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ (ص) وغیرہ اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ (رض) لکھا کر دے ہے بلکہ اسے کامل طور پر لکھا پڑھا جائے تا مار خانیہ میں بعض جگہ پر ہے جس نے درود وسلام ہمزة (ع) اور سیم (م) کے ساتھ لکھا اس نے کفر کیا کیونکہ یہ عمل تحقیف ہے اور انہیاء علیہم السلام کی ←

آپ سب میں آخر نبی ہیں، مگر اہل فہم پر روشن ہو گا کہ تقدیم یا تائیر میں بالذات کچھ فضیلت نہیں، پھر مقامِ مدح میں (وَلِكُنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ) (83) فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے؟ ہاں! اگر اس وصف کو اوصافِ مدح میں سے نہ کہیے اور اس مقامِ مدح نہ قرار دیجیے تو البتہ خاتمیت باعتبارِ تائیر زمانی صحیح ہو سکتی ہے۔ (84) پہلے تو اس قائل نے خاتم النبیین کے معنی تمام انبیاء سے زماناً متاخر ہونے کو خیالی عوام کہا اور یہ کہا کہ اہل فہم پر روشن ہے کہ اس میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاتم النبیین کے یہی معنی بکثرت احادیث میں ارشاد فرمائے تو معاذ اللہ اس قائل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو عوام میں داخل کیا اور اہل فہم سے خارج کیا، پھر اس نے ختم زمانی کو مطلقاً فضیلت سے خارج کیا، حالانکہ اسی تائیر زمانی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مقامِ مدح میں ذکر فرمایا۔

پھر صفحہ ۳ پر لکھا: آپ موصوف بوصفِ نبوت بالذات ہیں اور ہوا آپ کے اور نبی موصوف بوصفِ نبوت بالعرض۔ (85)

صفحہ ۱۶: بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو، جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔ (86)
صفحہ ۳۳: بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیتِ محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا، چہ جائیکہ آپ کے معاصر (ہم زمانہ) کسی اور زمین میں، یا فرض کیجیے اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے۔ (87) لطف یہ کہ اس قائل نے ان تمام خرافات کا ایجاد بندہ ہونا خود تسلیم کر لیا۔

صفحہ ۳۲ پر ہے: اگر بوجہ کم التفاسی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو ان کی شان میں کیا نقصان آگیا اور کسی طفیل نادان (ناکبھہ پیچے) نے کوئی ٹھکانے کی بات کہہ دی تو کیا اتنی بات سے وہ عظیم الشان ہو گیا...؟!

بارگاہ میں یہ عمل بلاشبہ کفر ہے۔ اگر یہ قول صحت کے ساتھ منقول ہو تو یہ محدود ہو گا اس بات کے ساتھ کہ ایسا کرنے والا تصدیق ایسا کرے، ورنہ ظاہر یہ ہے کہ وہ کافرنیس باقی لزوم کفر سے کفر اس وقت ثابت ہو گا جب اسے مذهب مختار تسلیم کیا جائے اور اس کا محل ذہب ہوتا ہے جہاں لزوم بیان شدہ اور ظاہر ہو البتہ احتیاط اس میں ہے کہ ایہا م اور شبہ سے احتزار کیا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۲۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(83) پ ۲۲، ل ۱۷، ج ۱۰: ۳۰

(84) تحذیر الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۵-۲

(85) تحذیر الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۶

(86) تحذیر الناس، خاتم النبیین ہونے کا حقیقی مفہوم... ل ۱۷، ص ۱۸۸

(87) تحذیر الناس، روایت حضرت عبداللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۳

گاؤ باشد کہ کو دک ناراں
بخلط برہف زندتیرے (88)

ہاں! بعد وضوح (حق ظاہر ہونے کے بعد) اگر فقط اس وجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی اور وہ اگلے کہہ گئے تھے،
میری نہ مانیں اور وہ پرانی بات گائے جائیں تو قطع نظر اس کے کہ قانونِ محبت نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات
بہت بعید ہے، ویسے بھی اپنی عقل و فہم کی خوبی پر گواہی دینی ہے۔ (89)

یہیں سے ظاہر ہو گیا جو معنی اس نے تراشے، سلف میں کہیں اُس کا پتا نہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ
سے آج تک جو سب سمجھے ہوئے تھے اُس کو خیالی عوام بتا کر رد کر دیا کہ اس میں کچھ فضیلت نہیں، اس قائل پر علمائے
حرمین طہین نے جو فتویٰ دیا وہ حسام المحرمین (90) کے مطالعہ سے ظاہر اور اُس نے خود بھی اسی کتاب کے صفحہ ۳۶
میں اپنا اسلام برائے نام تسلیم کیا۔ (91)

ع
مدھی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

ان نام کے مسلمانوں سے اللہ (عز وجل) بچائے۔

اسی کتاب کے صفحہ ۵ پر ہے: کہ انہیاں اپنی امت سے ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں، باقی رہا عمل،
اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں، بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ (92)

اور سنیے! ان قائل صاحب نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نبوت کو قدیم اور دیگر انہیا کی نبوت کو حادث

(88) ممکن ہے کہ نادان بچہ غلطی سے تیرنٹانہ پر مار دے۔

(89) تحذیر الناس، روایت حضرت عبد اللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۵

(90) حسام المحرمین

حسام المحرمین مولانا احمد رضا خاں کا مرتب کردہ ایک سوالنامہ اور اس پر حرمین شریفین کے مختلف نقشی مکاتب فکر کے سبی علماء کا نتوی کفر ہے۔
یہ فتویٰ 1906ء میں مولانا احمد رضا خاں نے عربی و اردو میں شائع کر دیا۔ اس میں مرتضیٰ احمد بانی جماعت احمدیہ، اشرف علی تھانوی، محمد
قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، خلیل احمد احمدی کی مختلف کتب کی عبارات کو بطور گتائی پیش کر کے ان پر حکم شرع طلب کیا گیا تھا جس پر
علمائے کہ دہلیہ نے حکم کفر جاری کیا اور تصدیقات و تقریضات لکھیں۔ اس پر بعد میں بر صیر کے 268 علماء نے بھی دستخط کیے۔

(91) تحذیر الناس، تفسیر بالرانے کا مفہوم ص ۲۵

(92) تحذیر الناس، نبوت کمالات علمی میں سے ہے، ص ۷

اہل سنت کا مذہب

اہل سنت کے مذہب میں انہیاں علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی امت سے جس طرح علم میں ممتاز ہوتے ہیں اسی طرح عمل میں بھی پوری امتیازی
شان رکھتے ہیں۔ جو شخص انہیاں علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اس امتیاز کا مکرر ہے، وہ شان نبوت میں تخفیف کا مرکب ہے۔

بتایا۔

صفحہ ۷ میں ہے: کیونکہ فرقہ قدم نبوت اور حدوش نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب جب ہی چسپاں ہو سکتا ہے۔ (93)

کیا ذات و صفات کے سوا مسلمانوں کے نزدیک کوئی اور چیز بھی قدیم ہے؟! نبوت صفت ہے اور صفت کا وجود بے موصوف محال، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت قدیم غیر حادث ہوئی تو ضرور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی حادث نہ ہوئے، بلکہ ازلی تھہرے اور جو اللہ (عز وجل) و صفاتی الہیہ کے سوا کسی کو قدیم مانے باجماع مسلمین کافر ہے۔ (94)

(93) تحذیر الناس، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نبوت و صفت ذاتی ہے، ص ۹

(94) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاد، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آن میں ہیولی و صورت جسمیہ و صورت نوعیہ و عقول عشرہ و بعض نفوس کو قدیم زمانی مانا۔ اور یہ سب کفر ہیں۔

آئندہ دین فرماتے ہیں: جو کسی غیر خدا کو ازلی کہے باجماع مسلمین کافر ہے۔

شفا نسیم میں فرمایا:

من اعتراف بالله تعالیٰ و وحدانیتہ (لکنہ اعتقادِ قدیماً غیرہ)، (ای غیر (عہ) ذاته و صفاتہ، اشارۃ الی ما ذہب الیہ الفلاسفہ من قدم العالم و العقول) او صانعاً للعالم سواه (کا الفلاسفة الذين يقولون ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد) فذلك کله کفر (ومعتقدہ کافر باجماع المسلمين کالا لہین من الفلاسفہ والطبائعین اے) اہ ملخصاً۔

جس نے اللہ تعالیٰ کی الوہیت وحدانیت کا اقرار کیا لیکن اللہ تعالیٰ کے غیر کے قدیم ہونے کا اعتقاد رکھا۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علاوہ، یہ فلاسفہ کے مذهب یعنی عالم و عقول کے قدیم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو صانع عالم مانا) (جیسے فلاسفہ جو کہ کہتے ہیں واحد سے نہیں صادر ہوتا مگر واحد) تو یہ سب کفر ہے (اور اس کے معتقد کے کافر ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے جیسے فلاسفہ کا فرقہ الہیہ اور فرقہ طبائعیہ) اہ ملخصیں۔

عد: اتویل: توضیح لاتوجیہ فان صفاتہ سجنہ و تعالیٰ لیست عندنا غیرہ کما اہی لیست عینہ امنہ میں کہتا ہوں: یہ توجیہ نہیں بلکہ توضیح ہے کیونکہ اللہ سمجھہ و تعالیٰ کی صفات ہمارے نزدیک اس کا غیر نہیں ہے جیسا کہ اس کا عین بھی نہیں امنہ۔ (۱۔ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل نی بیان ما ہو من المقالات کفران الخ المطبعة الشرکة الصحافیة ۲۲۸/۲) (نیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض فصل نی بیان ما ہو من المقالات کفر مرکز الحدیث برکات رضا مجرمات ۵۰۱/۲)

اور فرمایا:

اس گروہ کا یہ عام شیوه ہے کہ جس امر میں محبوبانِ خدا کی فضیلت ظاہر ہو، طرح طرح کی جھوٹی تاویلات سے اسے

قطع بکفر من قال بقدح العالم او بقاء او شک في ذلك على مذهب بعض الفلاسفة (ومنهم من ذهب (عه) لغيرة. وقد كفرهم أهل الشرع بهذا المأفيه من تكذيب الله ورسله وكتبه) الی ان قال فلا شک في كفر هؤلاء قطعاً اجماعاً وسمعاً ای اه ملقطاً۔

ہم اس شخص کے کفر کا قطعی حکم لگاتے ہیں جو عالم کے قدیم و باقی ہونے کا تائل ہے یا اسے اس میں شک ہے بعض فلاسفہ کے مذهب پر (اور ان میں سے بعض اس کے غیر کی طرف گئے ہیں، اب شرع نے اس قول کی وجہ سے ان کی بخیری کی ہے، کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ، اس کے رسولوں اور اس کی کتابوں کو جھلکانا لازم آتا ہے۔) یہاں شک کہ فرمایا ان کے کفر میں قطعی، اجماعی اور سعی طور پر کوئی شک نہیں احوال تراویث۔

(النیم الریاض فی شفاء القاضی عیاض، فصل فی بیان ما ہو من المقالات کفر، مرکز الحدیث برکات رضا سمجھرات ۵۰۹-۵۰۱ / ۳) (افتخار جعریف حقوق المصطفی القاضی عیاض، فصل فی بیان ما ہو من المقالات کفر، المطبعة الشرکة الصنافیہ ۲۲۶۸ و ۲۲۷۰ / ۲)

عہ: اقول: او تكون البعضية راجعةً إلى الشك فهى اشاره إلى ماحكي عن جالينوس انه قال في مرضه الذي توفى فيه البعض تلامذته اكتب على أنى ما علمت ان العالم قدیم او محمد . وان النفس الناطقة هي المزاج او غيرها ____ قد طعن فيه اقرانه بذلك حين اراد من سلطان زمانه تلقیہ بالفلیسوف . ذکرہ . في شرح المواقف ۲۔ اقول: ان كان الطعن للترددا الاخير، فهو بذلك خرى وجدید ____ والان من العجب ان معتقد القديم يسمى فلسفيا . دون الشاك مع ان جهل ذلك مرکب وجهل جالينوس بسيط ____ فان كان مثل (عه) الجهل لا ينافي حكمه الحكيم فالبسيط أولى به ____ الا ان يقال ان الفلسفی هو المتناهى في الخبرة وذلك في المركب ۱۲ منه .

میں کہتا ہوں : یا بعضیت شک کی طرف راجح ہوگی ، یہ اشارہ اس حکایت کی طرف ہی جو جالینوس کے بارے میں منقول ہے کہ اس نے اپنے مرض الموت میں اپنے کسی شاگرد کو کہا میری طرف سے یہ لکھ لو کہ میں نہیں جانتا عالم قدیم ہے ، یا حادث اور یہ کہ نفس ناطق ہی مزاج ہے یا اس کا غیر ____ یہی وجہ ہے کہ جب بادشاہ وقت نے جالینوس کو فلیسوف کا لقب دیئے کا ارادہ کیا تو اس کے معاصرین نے اس پر طعن کیا۔ یہ شرح مواقف میں مذکور ہے۔ میں کہتا ہوں : اگر یہ طعن آخری تردید کی وجہ سے ہے تو وہ اس کے لائق و مناسب ہے۔ درد تجرب خیز بات ہے کہ عالم کے قدیم ہونے کا اعتقاد رکھنے والا تو فلسفی کہلانے اور شک کرنے والا نہ کہلانے باوجود یہ کہ قدم کے معتقد کا جهل مرکب ہے اور جالینوس کا جهل بسيط ہے۔ جب جهل مرکب حکیم کی حکمت کے منانی نہیں تو بسيط بدرجہ اولیٰ اس کے منانی نہ ہو گا مگر یہ کہ یوں کہا جائے کہ فلسفی وہ ہے جو خباثت میں انتہا کو پہنچا ہوا ہو اور ایسا جهل مرکب ہوتا ہے۔ ۱۲ منه

(۳۔ شرح المواقف .قسم الخامس الرصد الثاني منشورات الشریف الرضی ۷ / ۲۲۲)

عہ: کذا في في المخطوطة، وبما جل صدی ان العبارة "مثل ذا الجهل" او "ا مثل الجهل" ويصح "مثل الجهل" ايضاً يجعل اللام للعهد لكن السياق يستدعى مقابلة البسيط (محمد احمد المصباحي.) ←

باظل کرنا چاہیں گے اور وہ امر ثابت کریں گے جس میں تنقیص (نقص ہو) ہو، مثلاً براہین قاطعہ صفحہ ۵۱ میں لکھ دیا کہ:

علامہ ابن حجر عسکری نقشی اعلام میں فرماتے ہیں:

اعتقاد قدم العالم او بعض اجزاء کفر، کما صرحوا به^۲

علم یا اس کے بعض اجزاء کے قدیم ہونے کا اعتقاد کفر ہے جیسا کہ مشارع نے اس کی تصریح کی ہے۔

(۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة الفصل الاول مکتبۃ الحقيقة دار الشفقة استنبول ترکی ص ۳۷۵)

ایسی میں ہے:

من المکفرات القول الذی هو کفر سواء اضدر عن اعتقاد او عناد او استهزاء فمن ذلك اعتقاد قدم العالم ا... احمد ملققاً

کلمہ کفر کے ساتھ تکلم کافر بنا دینے والی چیزوں میں سے ہے، چاہے اس کو اعتقاد کے طور پر صادر کرے یا ضد واستہزاء کے طور پر عالم کے قدیم ہونے کا اعتقاد بھی ان ہی میں سے ہے احمد ملققاً

(۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة الفصل الاول مکتبۃ الحقيقة دار الشفقة استنبول ترکی ص ۳۵۰)

شرح موافق میں ہے:

إثباتات المتعددة من النوات القدمة هو الکفر اجماعاً^۳

متعدد ذاتات قدیرہ کو ثابت کرتا بالاجماع کفر ہے۔

(۲۔ شرح المواقف المرصد الثالث فی الوجوب الخ المقدماتی مسمشورات الشریف الرضی ۱۹۸/۳)

شرح فقہ اکبر میں ہے:

من یؤول النصوص الواردۃ فی حشر الاجساد وحدوث العالم وعلم الباری بالجزئیات فانہ یکفر^۴

جو شخص حشر اجساد، حدوث عالم اور اللہ تعالیٰ کے علم جزئیات کے بارے میں وارد ہونے والی نصوص میں تاویل کرنے والے کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۔ مختصر الروض الازہر شرح الفقہ الاصغر، الایمان حوالہ تدقيق والاقرار، مصطفیٰ البالی مدرس ص ۸۶)

بigraract میں جمع الجوانع اور اس کی شرح سے منقول:

من خرج بیدعته من اهل القبلة کمنکری، حدوث العالم، فلا نزع في کفرهم لأنکارهم بعض ما علم مجیئ الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم به ضرورة^۵ احمد محققراً

جو کوئی بد عقیدگی کی وجہ سے اہل قبلہ سے خارج ہو جائیں ان کے کفر میں کوئی نزاع نہیں کیونکہ وہ بعض ایسی چیزوں کے مکفر ہیں جن کو لے کر رسول اللہ کا تشریف لانا بالبدایت معلوم ہے احمد محققرا (۵۔ bigharact، کتاب الصلوٰۃ باب الامامة، ایج ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۵۰)

رد المحتار میں شرح تحریر علامہ ابن الہمام سے منقول:

لَا خلاف فی کفر المخالف فی ضروریات الاسلام من حدوث العالم وحشر الاجساد ونفی (عہ)^۶ ←

العلم بالجزئیل ملک، و ان کان من اهل القلبۃ المواظب طول عمرہ علی الطاعات۔

ضروریات اسلام کے مخالف کے کفر میں کوئی اختلاف نہیں جیسے حدود عالم، حشر اجساد اور (باری تعالیٰ کے) علم جزئیات کا مکر ہونا امر چوہ اہل قبلہ میں سے ہوا در تمام عمر عبادات کی پابندی کرنے والا ہو۔

عہ ۱ : أقول : هكذا وقع في الكتاب . والصواب اسقاط النفي . فإنه هو الكفر جماعاً . والضروري ثـ هو الايثـات وـ نـكانه رـحـمهـ اللهـ تـعـالـيـ لـهـ اـرادـتـمـثـيلـ مـخـالـفـةـ الـضـرـوريـاتـ وـكانـ اليـهـ سـبـيلـانـ : اـحدـاهـاـ بـتـعـدـيدـ الـمـخـالـفـاتـ ،ـ وـالـاخـرىـ بـذـكرـ الـضـرـوريـاتـ فـالـتـبـسـتـ فـيـ الـبـيـانـ اـحدـاهـاـ بـالـاخـرىـ فـسـلـكـ الـاخـرىـ فـيـ الـاـولـيـنـ وـالـاـولـيـ فـيـ الـاـخـرـ وـالـاـمـرـ وـاـضـحـ فـلـيـتـنـتـبـةـ ۱۲ـ اـمـنـهـ .

میں کہتا ہوں کتاب میں یونہی واقع ہوا جب کہ صحیح یہ ہے کہ لفظ "نفي" کو ساقط کیا جائے کیونکہ علم جزئیات کی نفی ہی بالاجماع کفر ہے، اور ضروری اس علم کا اثبات ہے گویا کہ مصنف علیہ الرحمہ نے جب ضروریات اسلام کی مثال ذکر کرنے کا ارادہ فرمایا تو اس کے وہ طریقے تھے: پہلا یہ کہ مخالفات کو گنوائے، اور دوسرا یہ کہ ضروریات کا ذکر کرتے تو بیان میں دونوں کا دوسرا یہ کہ ضروریات کو ذکر کرتے تو بیان میں دونوں ایک دوسرے سے غلط ملظہ ہو گئے چنانچہ مصنف علیہ الرحمہ نے پہلی بار دونوں مثالوں میں دوسرے طریقے کو جب کہ تیری مثال میں پہلے طریقے کو اختیار کیا۔ معاملہ واضح ہے، آگاہ ہونا چاہئے ۱۲ منہ

(۱) رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الامۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۳۷۷)

اور اسی طرح امام ابو زکریا سعینی نووی نے روضہ اور فاضل سید احمد ططاوی ۲ نے حاشیہ در مختار میں نقل کیا ہے۔

(۲) حاشیہ الططاوی، باب الامۃ، المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۱/۲۲۳)

غرض تصریح میں اس کی کتب ائمہ میں بکثرت ہیں۔ ولا مطمح في الاستقصاء (اور احادیث مقصود نہیں۔ ت) یعنی کہ اہل بدعت بھی اس میں مخالف نہیں۔ کما یہ شدید الیہ قوله "باجماع المسلمين" (جیسا کہ اس کا قول "اجماع مسلمین" اس کی طرف تیری رہنمائی کرتا ہے۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ محضل میں فرماتے ہیں: اتفق المتكلمون (عہ ۲) علی أن القديم يستعمل سناده الى الفاعل (عہ ۱)۔ متكلمين کا اس پر اتفاق ہے کہ قدم کو فاعل کی طرف منسوب کرنا مجاز ہے۔

عہ ۱: هولفظ يعم جميع النظار من اهل القلبۃ، المقتدرین علی اثبات عقائد هم الـتـی اـنـوـاـبـهـ اللـهـ تـعـالـیـ بـاـرـادـهـ الحـجـجـ وـاـدـحـاضـ الشـبـہـ سـوـاءـ کـانـوـاـمـصـبـئـنـ کـمـعـشـرـ اـهـلـ السـنـةـ وـالـجـمـاعـةـ حـفـظـهـمـ اللـهـ تـعـالـیـ اوـخـاطـئـ کـمـنـ عـدـاـهـمـ کـمـاـصـرـیـعـبـهـ فـیـ الـمـوـاـقـفـ وـغـیرـهـاـ فـالـحـاـصـلـ "اتفاق المسلمين" ۱۲ منہ

یہ لفظ اہل قبلہ میں سے تمام اہل نظر کو شامل ہے جو اپنے عقائد کو جس کے ذریعے انہیں اللہ تعالیٰ کا قریب حاصل ہوتا ہے ایراد دلائل وازلہ شہزادت کے ساتھ ثابت کرنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ چاہے وہ صحیح ہوں جیسے اہانت کا گروہ۔ اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائے،

بِنی مُصْلَی اللہُ تَعَالَیٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو دیوار پیچے کا بھی علم نہیں۔ (95)

یاد و غلط ہوں یہیہ المسنت و جامعت کے علاوہ دیگر مگر وہ۔ جیسا کہ موافق دغیرہ میں صراحت کردی گئی ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے ۱۲ منہ

عہ ۱۰: القول : يعني الفاعل المختار . اذ لا فاعل موجباً ____ عندنا ____ وهذا هو الذي قالوا : انه اجمع عليه المتكلمون . اما ان القديم لا يمكن اسناده الى الفاعل مطلقاً حتى الموجب لو كان . فسلك ، خاص للامام الزرازى لم يوافقه عليه كثيرون . حتى قالوا : ان القول بقدم العالم اما ساغ للفلاسفة لقولهم بالفاعل الموجب ولو لا ذلك وامنوا بالفاعل المختار . لاذعنوا بحدوث العالم عن اخره . و كذلك ايجاب المسلمين حدوث كل مخلوق لقولهم بالفاعل المختار . ولو لا ذلك لقالوا بالقدم قلت المقصود نفي الاجماع على التعميم . هو حاصل . وان كان في الكلام كلام . والله سبحانه وتعالى اعلم ۱۰
منہ .

اقول : فاعل سے مراد فاعل اختار ہے کیونکہ فاعل موجب یعنی غیر اختار نہیں ہوتا۔ اسی موقف کے بارے میں مشائخ نے کہا ہے کہ اس پر مشکلیں کا اجماع ہے۔ رہی یہ بات کہ قدیم کی نسبت مطلقاً فاعل کی طرف نہیں ہو سکتی چاہے فاعل موجب ہو۔ اگر وہ موجود ہو تو یہ خاص امام رازی کا سلک ہے اس میں اکثریت نے ان کی موافقت نہیں کی، یہاں تک کہ مشائخ نے کہا فلاسفہ کا قدم عالم کا قول اسی صورت میں برعم خوش درست ہو سکتا ہے کہ وہ فاعل موجب کے قائل ہیں، اگر وہ فاعل اختار کا یقین کر لیں تو تمام عالم کے حدوث کا یقین کر لیں اور اسی طرح مسلمانوں کا ہر مخلوق کو حادث قرار دینا اس لیے ہے کہ وہ فاعل اختار کے قائل ہیں۔ اگر وہ اس کے قائل نہ ہوں تو قدم عالم کا قول کر لیں۔

قلت : مقصد توعیم پر اجماع کی نظر ہے اور وہ حاصل ہے اگرچہ کلام میں کلام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے ۱۲ منہ بلکہ حدوث تمام اجسام و صفات اجسام پر تمام الہ مل کا اتفاق ہے۔ یہود و نصاریٰ تک اس میں خلاف نہیں رکھتے۔ فی شرح الواقع : لاجسام محدثة بذواتها الجوهرية و صفاتها العرضية وهو الحق . وبه قال المليون كلهم من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس اے۔ اجسام اپنی ذاتی جوہریہ اور صفات عرضیہ کے ساتھ حادث ہیں، اور یہی حق ہے۔ اور یہی کہا تمام ملتون نے مسلمانوں، یہودیوں نصاریٰ اور مجوسیوں میں سے۔

(۱) شرح الواقع المرصد الثاني في عوارض الاجسام منشورات الشريف الرضي قم ایران ۷ / ۲۲۰)

اور یہ شک زد کا ان مضمایں کفریہ کو مقام رد و استدلال میں لانا، اور ان پر اختیار مذاہب و تحقیق مشارب کی بنارکھنا، صراحت ان کی رضاو قبول پر دال۔ اور بالفرض نہ ہو تو بلا اکراه ایراد میں کیا مقابل اوتذ کر کل ماقدمنا من الكلام على القول الاول، تجدھنالک مأفيه الغناء وعليه المعمول۔ قول اول پر جو ملکوں نے مقدم کی اس کو یاد کر لے، اس میں تو غناء پائے گا اور اسی پر بھروسہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۷، ص ۱۳۱۔ ۱۳۲ ارجمند نڈیش، لاہور)

اگر کوئی میرے بھائی کو نہیں پڑھ سکتا اور اس کی بھائی کو نہیں پڑھ سکتی تو
کیونکہ دوسرے بھائی کو نہیں پڑھ سکتے

دیگر نہ رکھا جائے اور شوہن و شوہر کو اعلان کیجئے اور جو بھائیوں کی طرف سے
لے لئے گئے تھے اس کا مقابلہ کرنے کا اعلان کیا جائے اور ملک کی طرف سے
دست دشمن سے خود کے خاتمہ کی کوشش کی جائے اور اس کے بعد ملک کی طرف سے
دست دشمن سے خود کے خاتمہ کی کوشش کی جائے اور اس کے بعد ملک کی طرف سے

(95). \pm 5%

کیسی ہست اصراری ہے کہ طرف مقابل پر دایمیت موجودہ برہنائے ضعف مردود، اور اپنی طرف روایت کا ۲۴ مونشان اور ادھارتے تھیں کا بند نشان، روحیں کا آنا اگر باہب عقائد سے ہے تو نہیں داشتہا ہر طرح اسی باہب سے ہو گی، اور دعویٰ نقی کے لیے بھی بیک قطعی درکار ہو گی، یہ مسئلہ ایک طرف سے باہب عقائد میں ہے کہ محاذ بھی مردود، اور دسری طرف سے ضرور پات ہیں ہے کہ اسلا ماجست دلکش مختود۔

(فتویٰ رضوی، جلد ۹، ص ۱۵۶ - ۱۵۷، رضاۃ و علیہ السلام، ۱۴۰۸)

اور اس کو شیخ محمد شیخ دھلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف غلط مشوب کر دیا، بلکہ اُسی صفحہ پر وسعت علم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بابت یہاں تک لکھ دیا کہ:

الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلافِ نصوصِ تکمیلے پر مل محسن قیاسِ فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے...؟ کہ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعتِ نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ہوت کرتا ہے۔ (96)

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی برائیں قاطعہ لما امر اللہ بہ ان یوں میں فضیلت علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے نکلا کر اس مختلائے اعتقادوں میں داخل کرایا تا کہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو وسعت علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود نہیں، اور وہیں وہیں اسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تتفییض کو حکش بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحق روزت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے چیچپے کا بھی علم نہیں، حالانکہ حضرت شیخ قدس سرہ، نے اسے ہرگز روایت نہ کیا بلکہ اختراضاً ذکر کر کے صاف فرمادیا تھا کہ اسی سخن اصلے نہ دارد و روایت بد ان صحیح نشد و است (اس کلام کی کوئی اصل نہیں، اور اس کے بارے میں روایت صحیح نہیں۔ ت) غرض محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل ماننے کو توجہ سکھ حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود اور معاذ اللہ حسنوہ کی تتفییض فضائل کے لیے بے اصل و بے سند و بے سرد پا حکایت مقبول و محدود، اور پھر دعویٰ ایمان و امانت دین و دین و دیانت بدستور موجود۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون — کذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار (اسی طرح اللہ ہر متکبر سخت گیر کے دل پر نہ کر دیتا ہے۔ ت) بالجملہ یہ مسئلہ نہ باب عقائد سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا مانتا چاہئے کہ اس کے لیے آئی سندیں کافی دوائی، مگر اگر صرف انکار لقین کرے یعنی اس پر جزم و لقین نہیں تو ٹھیک ہے، اور عامہ مسائل یہ و مغایزی و اخبار و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں، اس کے باعث «مردود نہیں قرار پا سکتے، اور اگر دعویٰ نقی کرے یعنی کہ مجھے معلوم و ثابت ہے کہ روئیں نہیں آئیں تو جھوڑ کذاب ہے، بالفرض اگر ان روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم، اور بے دلیل عدم ادعاۓ عدم محسن تکلم و ستم، آئنے کے بارے تو اتنی کہ علماء کی عبارات اتنی روایات بھی ہیں نقی و انکار کے لیے کون سی روایت ہے؟ کس حدیث میں آیا کہ روئوں کا آتا باطل و غلط ہے؟ تو ادعاۓ بے دلیل محسن باطل و ذلیل۔

کیسی ہٹ دھرمی ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ بر بنائے ضعف مردود، اور اپنی طرف روایت کا نام و نشان اور ادعاۓ نقی کا بلند نشان، روئوں کا آتا اگر باب عقائد سے ہے تو نقیاً و اشباعاً ہر طرح اسی باب سے ہوگا، اور دعویٰ نقی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی، یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقائد میں ہے کہ صحاح بھی مردود، اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفتوح۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۵۶-۲۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جس وسعت علم کو شیطان کے لیے ثابت کرتا اور اس پر نص ہونا بیان کرتا ہے، اسی کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے شرک بتاتا ہے تو شیطان کو خدا کا شریک مانا اور اسے آیت و حدیث سے ثابت جاتا۔ یہ شک شیطان کے بندے شیطان کو مستقل خدا نہیں تو خدا کا شریک کہنے سے بھی گئے گزرے، ہر مسلمان اپنے ایمان کی آنکھوں سے دیکھے کہ اس قائل نے اپنی لعین کے علم کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد بتایا یا نہیں؟ ضرور زائد بتایا! اور شیطان کو خدا کا شریک مانا یا نہیں؟ ضرور مانا! اور پھر اس شرک کو نص سے ثابت کیا۔ یہ تینوں امبر صریح کفر اور قائل یقین کافر ہے۔ کون مسلمان اس کے کافر ہونے میں شک کریگا؟!

حفظ الائیمان صفحہ ۷ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم کی نسبت یہ تقریر کی:

آپ کی ذات مقدسه پر علم غیب کا حکم کیا جانا، اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا مغل غیب؟ اگر بعض علوم غیریہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے؟ ایسا علم غیب تو زید و عمر و، بلکہ ہر سبی و محضون، بلکہ جمیع حیوانات و پھائم کے لیے بھی حاصل ہے۔ (97)

مسلمانوں اغور کرو کہ اس شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کسی صریح گستاخی کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جیسا علم زید و عمر و تو زید و عمر و، ہر بچے اور پاگل، بلکہ تمام جانوروں اور چوپائیوں کے لیے حاصل ہونا کہا۔ کیا ایمانی قلب ایسے شخص کے کافر ہونے میں شک کر سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں! اس قوم کا یہ عام طریقہ ہے کہ جس چیز کو اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے منع نہیں کیا، بلکہ قرآن و حدیث سے اس کا جواز ثابت، اس کو منوع کہنا تو درکnar، اس پر شرک و بدعت کا حکم لگادیتے ہیں، مثلاً مجلسِ میلاد شریف اور قیام والیصالی ثواب و زیارتی قبور و حاضری بارگاہ و نیکس پناہ سرکاری مدینہ طیبہ، وغیرہ بزرگان دین و فاتحہ سوم و چھلم، واستمداد بالارواح انبیاء و اولیاء اور مصنیبیت کے وقت انبیاء و اولیاء کو پکارنا وغیرہ، بلکہ میلاد شریف کی نسبت تو برائیں قاطعہ صفحہ ۱۳۸ میں یہ ناپاک لفظ لکھے: پس یہ ہر روز اعادہ ولادت کا تمثیل ہنود کے، کہ سانگ گنہیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں، یا مثل روافض کے، کہ نقل شہادت اہل بیت ہر سال بناتے ہیں۔ معاذ اللہ سانگ (ذر امہ) آپ کی ولادت کاٹھرا اور خود حرکت قبیہ، قابلِ کوم (قابلِ ندمت) و حرام و فتنہ ہے، بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوئے، وہ تو تاریخِ معین پر کرتے ہیں، ان کے یہاں کوئی قید ہی نہیں، جب چاہیں یہ خرافاتِ فرضی بتاتے ہیں۔ (98)

(۲) غیر مقلدین: یہ بھی وہابیت ہی کی ایک شاخ ہے، وہ چند باتیں جو حال میں وہابیہ نے اللہ عز وجل اور نبی صلی

(97) حفظ الائیمان، جواب سوال سوم، ص ۱۳

(98) براہین قاطعہ، نقل فتویٰ رشید احمد گنگوہی... راجح، ص ۱۵۲

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں بھی ہیں، غیر مقلدین سے ثابت نہیں، باقی تمام عقادہ میں دونوں شریک ہیں اور ان حال کے اشد دیوبندی کفروں میں بھی وہ یوں شریک ہیں کہ ان پر ان قاتلوں کو کافرنہیں جانتے اور ان کی نسبت حکم ہے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے، وہ بھی کافر ہے۔ ایک نمبر ان کا زائد یہ ہے کہ چاروں مذہبوں سے جدا، تمام مسلمانوں سے الگ انہوں نے ایک راہ نکالی، کہ تقلید کو حرام و بدعت کہتے اور انہے دین کو سب و شتم سے یاد کرتے ہیں۔ مگر حقیقتہ تحریر سے خالی نہیں، انہے دین کی تقلید تو نہیں کرتے، مگر شیطان لعین کے ضرور مقلد ہیں۔ یہ لوگ قیاس کے منکر ہیں اور قیاس کا مطلقاً انکار کفر تقلید کے منکر ہیں اور تقلید کا مطلقاً انکار کفر۔

مسئلہ: مطلق تقلید فرض ہے اور تقلید شخصی واجب۔

ضروری تنبیہ: وہابیوں کے یہاں بدعت کا بہت خرج ہے، جس چیز کو دیکھیے بدعت ہے، لہذا بدعت کے کہتے ہیں اسے بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ بدعت مذمومہ و قبیحہ وہ ہے، جو کسی سنت کے مخالف و مزاحم ہو اور یہ مکرہ یا حرام ہے۔ اور مطلق بدعت تو مستحب، بلکہ سنت، بلکہ واجب تک ہوتی ہے (۹۹)۔

(۹۹) اقسام بدعت

چنانچہ حضرت علامہ عزالدین بن عبدالسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب القواعد کے آخر میں تحریر فرمایا کہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں:

- (۱) بدعت واجبہ: جس پر عمل کرنا ضروری ہے جیسے قرآن مجید کو سمجھنے اور سمجھانے کے لئے علم نحو یکھنا اور اصول فقہ اور جرح و تعدیل کے تواجد کو مدون کرنا تاکہ فقہ و حدیث کے سمجھنے میں آسانی ہو جائے۔
- (۲) بدعت محضہ: جس پر عمل کرنا حرام و گناہ ہے، جیسے جریہ، قدریہ، مرجیہ وغیرہ تمام بدنه ہیوں اور بدینوں کے مذاہب۔
- (۳) بدعت مستحبہ: جن پر عمل کرنا ثواب ہے اور چھوڑ دینا گناہ نہیں، جیسے دینی مدارس اور مسافرخانوں کی تعمیرات۔
- (۴) بدعت مکرہ ہے: جیسے مسجدوں اور قرآن مجید کی جلدیں کو نقش و نگار سے مزین کرنا۔
- (۵) بدعت مباحہ: جیسے انواع و اقسام کے کھانے، پہننے، پیننے کا سامان کرنا اور مجرد عصر کی نمازوں کے بعد مصالحت کرنا، مکانات بنوانا۔

(حاشیۃ مشکاة، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، ص ۷۶ و مرقة المفاتیح، کتاب الایمان، تحت الحدیث: ۱۳۱، ج ۱، ص ۳۶۸)

ایسی طرح بدعت ضلالت کا بیان کرتے ہوئے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تحریف فرمایا کہ وہ نئی چیز جو قرآن و حدیث یا اقوال و امثال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا اجماع امت کے مخالف ہو وہ ضلالت و گمراہی ہے اور جو اچھی اچھی نئی نئی چیزیں ان میں سے کسی کے مخالف نہ ہوں وہ مذموم اور گمراہی نہیں۔ چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جماعت کے ساتھ تراویح کو نغمہت الپیغمبر ﷺ ہذہ فرمایا یعنی یہ اچھی بدعت ہے اور حضرت عبد اللہ بن سعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ مَارَأَهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عَنِ اللَّهِ حَسَنٌ یعنی تمام مسلمان جس چیز کو اچھی مان لیں وہ چیز اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ۔۔۔

حضرت امیر المؤمنین عمر فاروقؑ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تراویح کی نسبت فرماتے ہیں:

((نَعْمَةُ الِّيْلَدُعَةُ هِذِهِ.)) (100)

یہ اچھی بدعت ہے۔

حالانکہ تراویح سنت مسند مسند موکدہ ہے (101)، جس امر کی اصل شرع شریف سے ثابت ہو وہ ہرگز بدعت قبیحہ نہیں ہو سکتا، ورنہ خود وہابیہ کے مدارس اور آن کے وعظ کے جلسے، اس مرأتِ خاصہ کے ساتھ ضرور بدعت ہوں گے۔ پھر انھیں کیوں نہیں موقوف کرتے؟ مگر ان کے یہاں تو یہ تھہری ہے کہ مجبوبانِ خدا کی عظمت کے جتنے امور ہیں، سب بدعت اور جس میں ان کا مطلب ہو، وہ حلال و سنت۔**وَلَا حُنُولَ وَلَا قُوَّاتٍ إِلَّا لِلَّهِ**



فرمان ہے کہ لا یجتمع أثني عَلَى الضَّلَالَةِ يُنَبِّئُنِی امْتُ گراہی پر جمع نہیں ہوگی۔

(مرقة المفاتیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، تحت الحدیث: ۱۳، ج ۱، ص ۳۹۸)

(100) الموطالا امام مالک، کتاب الصلاۃ فی رمضان، باب ما جاء فی قیام رمضان، الحدیث: ۲۵۵، رج ۱، ص ۱۲۰۔

صحیح البخاری، کتاب صلاۃ التراویح، باب فضل من قام رمضان، الحدیث: ۲۰۱۰، رج ۲، ص ۱۵۷۔

(101) فی الدر البخاری، کتاب الصلاۃ، بحث صلاۃ التراویح، (التراویح نے مسندہ لمواظہ الخلفاء الراشدین للرجال والنساء راجحاً)۔ رج ۲،

امامت کا بیان

امامت دو ۲ قسم ہے:

(۱) صغری۔ (۲) کبری۔

امامت صغری، امامت نماز ہے، اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ کتاب الصلاۃ میں آئے گا۔

امامت کبریٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام امور دینی و دنیوی میں حصہ شرع تصریح کے اختیار رکھے اور غیر معصیت میں اُس کی اطاعت، تمام جہان کے مسلمانوں پر فرض ہو۔ (۱) اس امام کے لیے مسلمان، آزاد، عاقل، بالغ، قادر، قرشی ہونا شرط ہے (۲)۔ ہاشمی،

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَئِكُمْ هُمُ الْمُشْكُفُونَ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔ (پ ۵، النساء: ۴۸)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ احکام تنہ حکم کے ہیں ایک وہ جو ظاہر کتاب یعنی قرآن سے ثابت ہوں ایک وہ جو ظاہر حدیث سے ایک وہ جو قرآن و حدیث کی طرف بطریق قیاس رجوع کرنے سے اولی الامر میں امام امیر باشاہ حاکم قاضی سب داخل ہیں خلافت کاملہ تو زمانہ رسالت کے بعد تیس سال رہی مگر خلافت ناقص خلفاء عبادیہ میں بھی تھی اور اب تو امامت بھی نہیں پائی جاتی۔ کیونکہ امام کے لئے قریش میں سے ہونا شرط ہے اور یہ بات اکثر مقامات میں محدود ہے لیکن سلطنت و امارت باقی ہے اور چونکہ سلطان و امیر بھی اولی الامر میں داخل ہیں اس لئے ہم پر ان کی اطاعت بھی لازم ہے۔

(۲) اعلیٰ حضرت، امام الحشمت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قریش کی خلافت

اور امامت کبریٰ میں تو شرع مظہر نے اس درجہ کا لحاظ فرمایا ہے کہ اسے صرف قریش کے ساتھ مخصوص فرمادیا۔ غیر قریش اگر چہ عالم اجل ہو امام و خلیفہ نہیں ہو سکتا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الاَئْمَةُ مِنْ قَرِيشٍ ۖ ۗ وَدَوَادَ اَحْمَدُ وَابْنُ اَبِي شِيبَةَ وَالنَّسَائِيَ وَابْنُ جَرِيرٍ وَالحاَكِمَ وَالبِهْبَقِيَ وَالضِيَاءُ فِي الْمُخْتَارَةِ عَنْ اَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رِوَاةُ الطَّبَرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ اَبِي ذَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَابْوَبَكْرَ بْنَ اَبِي شِيبَةَ وَنَعِيمَ بْنَ حَمَدَ وَابْنَ السَّتِيِّ فِي كِتَابِ الْاخْوَةِ وَالبِهْبَقِيِّ عَنْ اَمْرِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى كَرْمِ اللَّهِ وَجْهِهِ۔

تمام خلفاء قریش ہوں گے۔ اس کو روایت کیا ہے احمد، ابن ابی شیبہ، نسائی، ابن جریر، حاکم اور بیہقی نے اور ضیاء نے حضرت →

علوی، مخصوص ہونا اس کی شرط نہیں۔ ان کا شرط کرنا ردا فض کامل ہب ہے، جس سے اُن کا یہ مقصد ہے کہ برق امراء نے اُس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عمارہ میں اور طبرانی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابو بکر بن الی شیبہ اور نعیم بن حماد اور ابن انسی نے کتاب الاخلاق میں اور تکھی نے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا۔

(۳) مسند احمد بن حنبل مِنْ مُبَلْ مِنْ أَنْسٍ رضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْكِتَابُ الْأَسْلَامِ بَيْرُوتٌ ۲/ ۱۸۳) (المسدِرُ لِلْحَاكِمِ كِتَابُ مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ وَالْفَلَكِ بَيْرُوتٌ ۲/ ۷۶) (السنن الکبڑی کتاب الصلوٰۃ باب من قال بِنَمِیم زَوْبِ اَنْجَ دار صادر بیروت ۳/ ۱۲۱) (السنن الکبڑی کتاب تَالِ الْمُلْکِ، بَابُ الْاَمْرَةِ مِنْ قَرِيْبِ دار صادر بیروت ۸/ ۱۳۳) (المجمُوعُ الْكَبِيرُ حدیث ۲۵۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱/ ۲۵۲) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان هذَا الْاَمْرُ فِي قَرِيْشٍ لَا يَعْدِيهِمْ اَحَدٌ اَلَا كَبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ، رواة الائمة احمد و البخاري و مسلم عن امير معاوية و صدرۃ ابو بکر این ابی شیبہ عن ابی موسی الاشعربی و ابن حجری عن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بے شک خلافت قریش میں ہے جوان میں سے بیر رکھے گا اللہ تعالیٰ اسے منہ کے مل جہنم میں آندھا دے گا۔ اسے روایت کیا ہے امام احمد اور بخاری اور مسلم نے امیر معاویہ سے حدیث کے ابتدائی حصہ کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے ابی موسی اشعربی سے اور ابن حجری نے کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (الجمع البخاری کتاب المناقب باب مناقب قریش قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۹۷) (الجمع البخاری کتاب الاحکام باب الامراء من قریش قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۰۵) (مسند احمد بن حنبل مِنْ مُبَلْ مِنْ اَمْرَاءِ رضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْكِتَابُ الْأَسْلَامِ بَيْرُوتٌ ۲/ ۹۲) (الصف لابن ابی شیبہ کتاب الفضائل حدیث ۱۲۲۳۹ ادارۃ القرآن کراچی ۱۲/ ۱۷۰) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الا ان الامراء من قریش۔ رواة ابو یعلی ۲ عن امير المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَاحْمَدُ وَالْحاَكِمُ وَالظَّبَرَانِ بِلِفْظِ الْاَمْرَاءِ مِنْ قَرِيْشٍ الْاَمْرَاءِ مِنْ قَرِيْشٍ اَعْنَانِ ابی موسیِّ الاشعربیِّ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ سن لو، امراء و حکام اسلام قریش سے ہیں، اس کو روایت کیا ابو یعلی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے احمد حاکم اور طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کہ امراء قریش ہیں اس کو اب موسی اشعربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی روایت کیا ہے۔

(۴) مسند ابو یعلی علی رضی اللہ عنہ حدیث ۵۶۰ موسسه الرسالہ بیروت ۱/ ۲۸۲) (۱) مسند احمد بن حنبل حدیث ابو بزرگہ الْحَاكِمِ الْأَسْلَامِ بَيْرُوتٌ ۲/ ۲۲۲) (المسدِرُ لِلْحَاكِمِ كِتَابُ الْمُخْرَجِ وَالْمَاجِمِ دارِ الْفَلَكِ بَيْرُوتٌ ۵/ ۵۰۱) (کنز العمال بحوالہ (ک) حم طب من ابی موسی اشعربی حدیث ۳۳۸۲۵ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۸)

الل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش ولا تا هذَا الْاَمْرُ رواه احمد ۲ عن ابی بکر الصدیق و عن سعد بن ابی و قاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اسلامی حکومت کے والی قریش ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے احمد نے حضرت ابو بکر صدیق سے اور سعد بن ابی و قاص رضی اللہ عنہما۔

مومنین خلفائے علیہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلافت سے جدا کریں، حالانکہ ان کی

سے۔ (۲) محدث ابن حبیل عن ابی بکر الحکیم الاسلامی بیروت ۱/۵

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قدموا قریشا ولا تقدموا ۳ دوادا الامام الشافعی والامام احمد عن عبد الله بن خطب والطبرانی في الكبير عن عبد الله بن السائب وانیزار عن امیر المؤمنین علی وابن عدی عن ابی هریرۃ وابن جریر عن الحارث بن عبد الله وسيأتي في حدیث عن انس و الشافعی والبدھقی في معرفة الصحابة عن الثہری مرسل رضی اللہ تعالیٰ عنہم عنہم.

قریش کو تقدیم دو اور قریش پر تقدیم نہ کرو۔ اس کو روایت کیا ہے امام شافعی اور امام احمد نے عبد اللہ بن خطب سے اور طبرانی نے کبیر میں عبد اللہ بن سائب سے اور بزار نے امیر المؤمنین علی سے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ اور ابن جریر نے حارث بن عبد اللہ سے اور غنیریب آئے گا حضرت انس کی حدیث اور شافعی اور بیہقی نے صرف صحابہ میں زہری سے مرسل روایت کیا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(۳) کنز العمال بحوالہ الشافعی البیهقی فی معرفۃ الصحاۃ والبیزار علی النجف (حدیث ۹۰-۹۱-۸۹-۸۸/۱۲-۲۳)

بلکہ ایک روایت میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

یا ایها الناس لا تقدموا قریشا فهم لکوا رواۃ البیهقی اے عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ.

اے لوگو! قریش پر سبقت نہ کرو کہ ہلاک ہو جاؤ گے اسے روایت کیا ہے۔ بیہقی نے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۱)

دوسری روایت میں ہے:

فتغلبوا ۴ دوادا این ابی طالب عن الامام الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرسل و هو عنده باللفظ الاول عن سهل بن ابی خیثۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ.

یعنی قریش پر سبقت نہ کرو کہ گراہ ہو جاؤ گے، اسے روایت کیا ہے این ابی طالب نے امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل، اور ان کے نزدیک پہلے الفاظ کے ساتھ سہل بن ابی خیثۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲)

اور فرماتا ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الناس تبع لقریش فی هذا الشأن رواۃ الشیخان ۵ عن ابی هریرۃ واحمد ومسلم عن جابر والطبرانی في الاوسط والضياء عن سهل بن سعد وعبد اللہ بن احمد واحمد وابن ابی شیبہ عن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وهذا عن سعید بن ابراہیم بلاغاً.

سب لوگ اس کام میں قریش کے ٹالع ہیں اسے روایت کیا ہے امام بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے اور احمد و مسلم نے جابر سے اور طبرانی نے اوسط میں اور ضیاء نے سہل بن سعد سے اور عبد اللہ بن احمد اور احمد و ابن ابی شیبہ نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے، اور یہ سعید بن ابراہیم سے بلا غار روایت کی گئی ہے۔ (۳) صحیح البخاری، باب الناقب، تدبیکی کتب خانہ کراچی ۱/۳۹۶) (صحیح مسلم، کتاب الامامة

خلافتوں پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔

باب الناس تبع لقریش ارجح، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۱۹) (مسند احمد بن حبیل، عن انس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۲۹ و ۳۳۱) (جمجم الکبیر حدیث ۵۵۹۲ مکتبہ المعارف ریاض ۶/ ۲۷۷)

حدیث ۲۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش صلاح الناس ولا يصلح الناس الا بهم رواہ ابن عدی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

قریش آدمیوں کی سنوار ہیں لوگ نہ سنوریں گے مگر قریش ہے۔ روایت کیا ہے ابن عدی نے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے۔

(الکامل لابن عدی ترجمہ عمر بن حبیب العدوی دار الفکر بیروت ۵/ ۱۶۹۶) (کنز العمال، بحوالہ عدن ۳۳۷۹۲ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۲)

حدیث ۲۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش خالصۃ اللہ تعالیٰ ۲۔ رواہ ابن عساکر عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قریش برگزیدہ خدا ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے ابن عساکرنے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲۔ تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ اسحاق بن یعقوب دار احیاء التراث العربي بیروت ۲/ ۳۵۹) (تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ سلمہ بن العیار دار احیاء التراث العربي بیروت ۶/ ۲۲۵) (کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن عمرو بن العاص حدیث ۳۳۸۱۵ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۲)

حدیث ۲۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من يردهون قریش اهان اللہ تعالیٰ ۳۔ رواہ احمد و ابن ابی شيبة والترمذی والعدنی والطبرانی وابو یعلی واحاکم وابونعیم فی المعرفة عن سعد بن ابی وقاص وتمام وابونعیم والضیاء عن ابن عباس والطبرانی فی الکبیر عن انس وابن عساکر عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

جو قریش کی ذلت چاہے اللہ اسے ذلیل کرے اب سے روایت کیا ہے احمد، ابن ابی شيبة ترمذی، عدنی، طبرانی، ابو یعلی، حاکم اور ابو نعیم نے معرفت میں سعد بن ابی وقاص سے اور تمام وابو نعیم اور ضیاء نے ابن عباس سے اور طبرانی نے کبیر میں انس سے اور ابن عساکرنے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔ (۳۔ جامع الترمذی ابوباب المناقب فضل الانصار وقریش امین کپیٹی دہلی ۲/ ۳۳۰) (المصدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابة دار الفکر بیروت ۳/ ۲۷۳) (مسند احمد بن حبیل عن سعد بن ابی وقاص المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۸۳)

(تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ اسحاق بن یعقوب دار احیاء التراث العربي بیروت ۲/ ۳۵۹) (کنز العمال بحوالہ حمیش والعدنی ت طب، رع ک وابی نعیم فی المعرفۃ عن سعد بن ابی وقاص وتمام وابی نعیم، من ابن عباس کرعن عمرو بن ابی العاص موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/ ۳۸)

حدیث ۲۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قوۃ الرجل من قریش قوۃ رجلین اے رواہ احمد وابن ابی شيبة والطیالسی وابو یعلی وابن ابی عاصم والباورڈی والطبرانی فی الکبیر واحاکم فی المستدرک والبیہقی فی المعرفۃ والضیاء فی المختار وابونعیم فی الخلیۃ عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ هذافہا عن علی کرم اللہ وجہہ والطبرانی عن ابن ابی خیشہ وابن ←

النَّجَارُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ عَنْ أَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَوْلَهُ يَا إِيَّاهَا النَّاسُ قَدِمُوا قَرِيشًا وَلَا تَلْدُمُوهَا۔
وَهُوَ إِيضاً قَطْعَةً مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرِ الْمَارِ عن سهل.

ایک مرد قریش کو قوت دو مردوں کے برابر ہے۔ اس کو روایت کیا ہے احمد، ابن الجیش، طیلیسی، ابو یعلی، ابن الجیش، عاصم ماوردی اور طبرانی نے
کبھی میں، اور حاکم نے متدرک میں، اور بنیقیل نے معرفہ میں۔ اور ضیاء نے مخارہ میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ سے
یہی الفاظ حلیہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور طبرانی نے ابن الجیش سے اور ابن نجاش نے طویل حدیث میں حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے کہ اے لوگو! قریش کو مقدم کرو اور خود مقدم نہ بنو، یہ بھی مذکور ابو بکر عن سهل والی حدیث کا حصہ ہے۔

(۱۔ مسند احمد بن حنبل عن جبیر بن مطعم المكتب الاسلامی بیروت ۲/۸۱ و ۳/۸۳) (۲۔ المصنف لابن الجیش حدیث ۱۶۸ / ۱۲۱۲۳۳۵)
مسند ابن داود الطیلیسی حدیث ۱۹۵ الجزء الرابع / ۱۲۸) (حلیۃ الاولیاء ترجمۃ الامام الشافعی ۱۵ دار المکتب العربی بیروت ۹/۷۲) (لجم
الکبیر حدیث ۱۳۹۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲/۱۱۳) (کنز العمال بحوالہ طهم وابن نعیم وابن الجیش وابن عاصم وابن معاوردی حب کرطب قنی المرزہ
عن جبیر بن مطعم حدیث ۳/۳۸۶۳ و ۴/۳۳۸۶۵ و ۳/۳۸۶۶ موسیۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۳۲)

حدیث ۳۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لَا تَؤْمِنُوا قَرِيشًا وَلَا تَتَّبِعُوهَا وَلَا تَعْلِمُوا مِنْهَا فَإِنْ أَمَانَةُ الْأَمِينِ مِنْ قَرِيشٍ تَعْدِلُ أَمَانَةَ أَمِينِينَ۔
رواہ ابن عساکر عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ وہو ایضاً معناہ قطعة من حدیث انس.

قریش کو اپنا حیر و شہ بنا دا اور ان کی پیروی کرو۔ قریش پر دعویٰ استادی نہ رکھو اور ان کی شاگردی کرو کہ قریش میں ایک امین کی امانت
دو امینوں کے برابر ہے۔ اسے روایت کیا ابن عساکر نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے یہ بھی اپنے معنی کے اعتبار سے حدیث اس
کا حصہ ہے۔ (۱۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی حدیث ۳/۳۸۲۲ موسیۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۳۱)

حدیث ۳۷ و ۳۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعطیت قریش مالہم یعطی الناس ۲۔ رواہ الحسن بن سفیان فی مسندہ ابو نعیم فی معرفۃ الصحابة عن
الخلیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نعیم بن حماد عن ابی الزاهریہ مرسلًا و صلہ الدلیلیہ عَنْهُ عَنْ حنیف رضی اللہ
تعالیٰ عنہ هَكَذَا فِی مَا نَقَلْتُ عَنْهُ مَعْجَمَهُ فَنُونٌ رواه مصححاً عَنْ حنیف عَمَّهَلَهُ فَلَامَ وَلَلَّهُ تَعَالَیٰ اَعْلَمَ۔

قریش کو وہ عطا ہوا جو کسی کو نہ ہوا۔ اس کو روایت کیا ہے حسن بن سفیان نے اپنی مسند میں، ابو نعیم نے معرفۃ الصحابة میں حلیس رضی اللہ تعالیٰ
عند سے اور نعیم بن حماد نے ابی زاہریہ سے مرسل اور اس کو دلیلیہ نے عن حلیس عن خلیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہہ کر متصل بنایا ہے، رخ کے بعد
ن منقول ہے انہوں نے رخ کے بعد لام سے حلیس کہہ کر روایت کیا۔ وَلَلَّهُ تَعَالَیٰ اَعْلَمَ۔

(۲۔ کنز العمال بحوالہ حسن بن سفیان وابو نعیم فی المعرفۃ الخ حدیث ۳/۳۸۰۵ موسیۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۲۲)
حدیث ۳۹ و ۴۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

فَنَهَى اللَّهُ فِرِيَّدًا بِسِعْ خَصَالٍ لَمْ يَعْطُهَا أَحَدٌ قَبْلَهُمْ وَلَا يَعْطُاهَا أَحَدٌ بَعْدَهُمْ.

اے ترقی نے قریش کو اسکی ساتھ اتوں سے فضیلت دی جونہ ان سے پہلے کسی کو طیں نہ ان کے بعد کسی کو عطا ہوں۔

انی صدھم ایک تو یہے کہ میں قریش ہوں (یہ تمام فناک سے ارفع داعلی ہے) — وَفِيهِمُ الْخِلَافَةُ وَالْمُجَابَةُ وَالسَّقَايَةُ اور انھیں
میں خلافت اور کسہ محظہ کی درہائی اور حاجیوں کا ساتھی — وَنَصْرَهُمْ عَلَى الْفَقِيلِ اور انھیں اصحاب ملل پر نصرت بخشی

وَعَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سَنَنٍ لَا يَعْمَلُونَ غَيْرَهُمْ اور انھوں نے دس سال اللہ کی مہارت تھا کہ کہ ان کے سواروئے زمین پر کسی اور
خدا ان کے لوگ اس وقت مہادت نہ کرتے تھے (یہی تھے یا ان کے بیید و موالی) — وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ لَهُمْ
یہذ کو فوہماً احمد غیرہم لا یلطف قریش اور اللہ تعالیٰ نے ان میں ایک سورۃ قرآن عظیم کی انتاری کہ اس میں صرف انھیں کا ذکر فرمایا

اور وہ سورۃ لا یلطف قریش ہے — رواۃ البخاری فی التاریخ ۱۔ والطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک
والمدهق فی الخلالیات عن امھاتی وفی الاوسط عن سیدنا الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظہا هذاملفومنہما۔

اس کو روایت کیا ہے بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی نے کبیر میں اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے امھاتی سے خلافیات میں اور اوسط
میں سیدنا زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، اور اس کے الفاظ ان دونوں سے مختلف ہیں۔ (۱۔ کنز العمال بحوالہ الجمیل الاوسط حدیث
حدیث ۳۳۸۱۹ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۲ / ۲۷) (کنز العمال بحوالہ الجمیل الاوسط حدیث ۳۳۸۲۰ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۲ /
۲۷) (المدرک للحاکم کتاب الغیر تفسیر سورۃ قریش ودار الفکر بیروت ۵۳۶ / ۲)

حدیث ۳۲: کہ فرماتے ہیں ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

يَا مُعْشِرَ النَّاسِ احْبُوا قَرِيشًا فَإِنَّمَنِ احْبَبَ قَرِيشًا فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَبْغَضَ قَرِيشًا فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
حَبِّ الْقَوْمِ فَلَا تَعْجَلْ لَهُمْ نَقْمَةً وَلَا إِسْتَكْثَرْ لَهُمْ نَعْمَةً ۚ

اے گروہ مردم! قریش سے محبت رکھو کہ قریش کا دوست نیڑا دوست ہے اور قریش کا دشمن نیڑا دشمن ہے۔ اور پیغمبکر اللہ تعالیٰ نے میری قوم
کی محبت میرے دل میں ذاتی کہ ان پر کسی انتقام کی جلدی نہیں کرتا ان کے لئے کسی نعمت کو بہت سمجھوں۔

(۲۔ کنز العمال، حدیث ۳۳۸۷۲ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۲ / ۳۵)

قریش برکت کے درخت

الآن لِلَّهِ تَعَالَى عَلِمَ مَا فِي قَلْبِي مِنْ حُبٍ لِّقَوْمٍ فَسَرَّنِي رَبِّي هُمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّهُ لِذِكْرِكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ فَجَعَلَ الذِّكْرَ
وَالشَّرْفَ لِقَوْمِكَ فِي كِتَابِهِ فِي الْمَحْمَدِ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الصَّدِيقَ مِنْ قَوْمِكَ وَالشَّهِيدَ مِنْ قَوْمِكَ وَالْأَمِمَةَ مِنْ قَوْمِكَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى قَلَمُ الْعَبَادَ ظَهَرَ الْبَهْنَ فَكَانَ خَيْرُ الْعَرَبِ قَرِيشًا وَهِيَ الشَّجَرَةُ الْمَبَارَكَةُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ
مَثُلُّ كَلْمَةٍ طَيِّبَةٍ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ يَعْنِي بِهَا قَرِيشًا اصْلَهَا ثَابِتٌ يَقُولُ اصْلَهَا كَرْمٌ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ الشَّرْفُ الَّذِي
شَرَفَهُمُ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ الَّذِي هَدَاهُمْ وَجَعَلَهُمْ أَهْلَهُ رَوَاۃُ الطَّبرَانِي ۱۔ فِي الْكَبِيرِ وَابنِ مَرْدُوْيَةِ فِي التَّفْسِيرِ ۲۔

عن عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہذا مختصر۔

سن لو پیغمبر اللہ تعالیٰ نے جانا جیسی میرے دل میں میری قوم کی محبت ہے۔ تو اس نے مجھے ان کے بارے میں شاد کیا کہ ارشاد فرمایا پیغمبر
یہ قرآن ناموری ہے تیری اور تیری قوم کی تو اسے اپنی کتاب کریم میں میری قوم کے لئے ذکر و شرف رکھا اللہ کے لئے حمد ہے جس نے میری
قوم میں سے صدیق کیا اور میری قوم سے شہید اور میری قوم سے امام پیغمبر اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں کے ظاہر و باطن پر نظر فرمائی تو سب
عرب سے بہتر قریش نکلے اور وہی برکت والے درخت ہیں۔ جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے کہ پاکیزہ بات کی کہاوت الیکی ہے جیسے ستر
درخت یعنی قریش کے اس کی جڑ پاکدار ہے یعنی ان کی اصل کرم ہے جس کی شاخیں آسمان میں ہیں یعنی وہ جو اللہ نے ان کو اسلام کا شرف دیا
اور انھیں اس کا اہل کیا، اس کو طبرانی نے کبیر میں اور ابن مدد نے تفسیر میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور یہ مختصر
ہے۔ (۱۔ کنز العمال، بحوالہ طب دا بن مدد ۲۷۸۳ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۳۵)۔

عزت داری اور بہتر قریش ہیں

حدیث ۴۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کنانہ عز العرب رواہ الدبلیمی ۲ وابن عساکر عن ابی ذر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

بنی کنانہ سارے عرب کی عزت ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے وہی اور ابن عساکر نے حضرت ابوذر سے۔

(۲۔ الفردوس بما ثور الخطاب، حدیث ۴۹۱۲ دارالكتب العلمیہ بیروت ۳/۳۰۳) (کنز العمال، بحوالہ ابن عساکر عن ابی ذر حدیث
۴۷۱ و ۴۹۳ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۵۵-۶۹)

حدیث ۴۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش سادۃ العرب، رواہ الرامہر مزی اے فی کتاب الامثال عن الوضن بن مسلم مرسلا۔

قریش سارے عرب کے سردار ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے رامہر مزی نے کتاب الامثال میں دین بن مسلم سے مرلا۔

(۱۔ کنز العمال، بحوالہ الرامہر مزی فی الامثال حدیث ۱۱۲ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۸۸)

حدیث ۴۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

عبد مناف عز قریش و قریش تبع لولد قصی والناس تبع لقریش ۲۔ رواہ ایضاً كذلك عن بن الضحاک هذا
مختصر۔

بنی عبد مناف سارے قریش کی عزت ہیں اور قریش اولاد قصی کے تابع ہیں۔ اور تمام آدمی قریش کے تابع ہیں اسے بھی رامہر مزی نے
کتاب الامثال میں عثمان بن فحچاک سے مرلا روایت کیا۔ یہ مختصر ہے۔

(۲۔ کنز العمال، بحوالہ الرامہر مزی فی الامثال، حدیث ۱۱۲ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۸۸)

حدیث ۴۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم وحضرات سنتین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اُن کی خلافتیں تایم کیں (۳) اور علویت

بنا اپا لدر داد اذا فاخرب للغادر بقريش رواه عده رضي الله تعالى عنه ممأمد في فوائدہ وابن عساکر ۳
اسے ابو درداء اجب تو فخر کے تو قریش سے فخر کر۔ اس کو روایت کیا ہے ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تمام نے فوائد میں اور ابن عساکر
نے۔ (۳) کنز العمال بحوالہ تمام وابن عساکر حدیث ۳۲۱۲ موسسه الرسالہ بیروت ۸۹/۱۲) (تمہدیہ تاریخ دمشق الکبیر ترجمہ العباس
بن محمد اللہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/۲۲۸)

حدیث ۳۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خوب الناس العرب وخير العرب قريش وخير قريش بنو هاشم۔ رواه الدیلمی ۳۔ عن امیر المؤمنین علی رضی
للہ تعالیٰ عنہ.

سب آریوں سے بہتر عرب ہیں اور سب عرب سے بہتر قریش، اور سب قریش سے بہتر بنی ہاشم، اس کو دیلیٰ نے امیر المؤمنین علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (۳) الفردوس بہاؤ الرخطاب حدیث ۲۸۹۲ دارالكتب العلمية بیروت ۲/۱۷۸)

اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند

حدیث ۳۷ و ۳۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان اللہ اختار من ادم العرب و اختار من العرب مضر و من مضر قريشاً و اختار من قريش بنی هاشم و اختارني
من بني هاشم اے رواة البدهقی وابن عدی عن ابن عمر والحكيم الترمذی والطبرانی فی الکبیر وابن عساکر عن
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (۱) نوادرالاصول الاصل السائب واستون دارصادر بیروت ص ۹۶) (المصدر للحاکم کتاب معروفة
الصحابۃ دارالفکر بیروت ۳/۲۷) (کنز العمال بحوالہ ک عن ابن عمر حدیث ۳۳۹۱۸ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۳۳)

یعنی اللہ تعالیٰ نے بنی آدم میں سے عرب کو چنان، اور عرب سے مضر، اور مضر سے قریش، اور قریش سے بنی ہاشم، اور بنی ہاشم سے مجھ کو، اس کو
روایت کیا ہے تیقی نے اور ابن عدی نے ابن عمر سے اور حکیم ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں اور ابن عساکر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عن
سے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۲۰۶-۲۱۶) (رواۃ قاف و نڈیشن، لاہور)

(3) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد درین وملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الل سنت و جماعت نصرہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ مرسلین ملائکہ و رسول و انبیاءؐ بشر صوات اللہ تعالیٰ و تسليماتہ علیہم کے بعد حضرات خلفائے
اربعہ رضوان تعالیٰ علیہم تمام خلوق الٰی سے افضل ہیں۔ تمام امم عالم اولین و آخرین کوئی شخص ان کی بزرگی و عظمت و عزت و وجہت و قبول
و کرامت و قرب و ولایت کوئی پہنچتا۔ ان الفضل بہید اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذوالفضل العظیم اے فضل اللہ تعالیٰ کے
ہاتھ میں ہے جسے چاہے عطا فرمائے، اور اللہ بڑا فضل والا ہے۔ (۱) القرآن الکریم ۵/۲۹)

پھر ان میں ہا ہم ترتیب یوں ہے کرب سے افضل صدیق اکبر، پھر فاروق اعظم پھر عثمان غنی، پھر مولیٰ علیٰ سید ہم و مولو ہم و آل و علیہم وبارک
وسلم، اس مذہب مہذب پر آیات قرآن عظیم و احادیث کثیرہ حضور زینی کریم علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ الصلوٰۃ والسلام وارشادات جلیہ ←

کی شرط نے تو مولیٰ علی کو بھی خلیفہ ہونے سے خارج کر دیا، مولیٰ علی، علوی کیسے ہو سکتے ہیں!

واضحہ امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ و دیگر احمدہ اہلبیت طہارت و ارتضاد اجماع صحابہ کرام و تابعین عظام و تصریحات اولیائے امت و علمائے امت رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے وہ دلائل باہرہ و جو تاہرہ ہیں جن کا استیعاب نہیں ہو سکتا۔ فقیر غفران اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں ایک کتاب عظیم بسیط و سخیم دو مجلد پر منقسم نام تاریخی مطلع القرین فی ایات سبقة العریں ۱۲۹۷ھ سے منقسم تصنیف کی اور خاص تفسیر آئی کریمہ ان اکرمکم عند اللہ انکلشم اور اس سے افضلیت مطلقہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اثبات و احتراق اور اوہام خلاف کے ابطال و ازہاق میں ایک جلیل رسالہ مسیٰ بنام تاریخی الزلال الائق من بحر سبقة الائی ۱۳۰۳ھ تالیف کیا اس بحث کی تفصیل ان کتب پر موجود، یہاں صرف چند ارشادات ائمہ اہلبیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر پر اتفاقاً ہوتا ہے، اللہ عز وجل کی بیشمار رحمت و رضوان و برکت امیر المؤمنین اس حیدر حقؒ میں حق دان حق پروردگرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی پر کہ اس جناب نے مسئلہ تفضیل کو بغاۃ مفصل فرمایا اپنی کری خلافت و عرش زعامت پر برقرار مسجد جامع و مشاہد و جامع و جلوات عامہ و خلوات خاصہ میں بطریق عدیدہ تامددیدہ سپید و صاف ظاہر و واٹکاف محکم و مفربے احتمال و غر حضرات شیخین کریمین وزیرین جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنی ذات پاک اور تمام امت مرحومہ سید لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل و بہتر ہونا ایسے روشن و ایمن طور پر ارشاد کیا جس میں کسی طرح شایبہ تک و تردد نہ رہا مخالف مسئلہ کو مقرری بتایا اسی کوڑے کا مستحق ہمراہ حضرت سے ان اقوال کریمہ کے راوی اسی سے زیادہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صواعقن امام ابن حجر عسکری میں ہے:

قال الذہبی وقد تواتر ذلك عنه في خلافته وكرسي مملکة وبين الجم الغفار من شیعته ثم بسط الاسانید
الصحيحة في ذلك قال ويقال رواه عنه نیف وثمانون نفساً وعد منهم جماعة ثم قال فقبح الله الرافضة ما
اجهلهم اتّمی۔

ذہبی نے کہا: امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کے زمانہ خلافت میں جبکہ آپ کری اقتدار پر جلوہ گرتھے تو اترے ثابت ہے کہ آپ نے اپنی جماعت کے جم غفار میں افضلیت شیخین کو بیان فرمایا۔ کہا جاتا ہے کہ اسی سے زائد افراد نے اس بارے میں آپ سے روایت کی ہے۔ ذہبی نے ان میں سے کچھ کے نام گنوائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رافضیوں کا برآ کرے وہ کس تدریجی میں اتّمی۔ (۱) الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دارالكتب العلمية بیروت ص ۹۱ و ۹۰

یہاں تک کہ بعض منصفان شیعہ مثل عبد الرزاق محدث صاحب مصنف نے باوصف تشیع تفضیل شیخین اختیار کی اور کہا جب خود حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی ائمہ اپنے نفس کریم پر تفضیل دیتے تو مجھے اس کے اعتقاد سے کب مفربے مجھے یہ کیا گناہ تھوڑا ہے کہ علی سے بھت رکھوں اور علی کا خلاف کروں۔

صواعق میں ہے:

ما احسن مسلکہ بعض الشیعۃ المنصفین کعبد الرزاق فأنہ قال افضل الشیخین بتفضیل علی ایا هما علی
نفسہ والالما فھنلہمَا کفی بی وزرا ان احبہ ثم اخالفه اتّمی۔

کیا ہی اچھی راہ چلے ہیں بعض منصف شیعہ جیسے عبد الرزاق کہ اس نے کہا میں اس لئے شیخین کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ۔۔۔

فضیلت و نبایوں کہ حضرت علیؓ نے انہیں فضیلت دی ہے ورنہ میں انہیں آپؐ پر فضیلت نہ دینا میرے لئے یہ گناہ کافی ہے کہ میں آپؐ سے محبت کروں پھر آپؐ کی خلافت کروں۔ (۱۔ الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دارالكتب العلمية بیروت ص ۹۳)
اب چند احادیث مرتضوی سنتے:

حدیث اول: صحیح بخاری شریف میں سیدنا وابن سیدنا امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ مولی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مسے مردی:

قلت لبی ای النّاس خدیر بعد النّبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ابو بکر قال قلت ثم من قال عمر ۲ؓ
میں نے اپنے والد ماجد کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے عرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں میں بہتر کون ہے؟ فرمایا ابو بکر میں
نے عرض کی پھر کون؟ فرمایا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (۲۔ الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دارالكتب بیروت ص ۹۶)

حدیث دوم: امام بخاری صحیح اور ابن ماجہ سن میں بطریق عبداللہ بن سلمہ امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایی کہ فرماتے تھے:
خير النّاس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و خیر النّاس بعد ابو بکر عمر ۳ؓ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما، هذا حدیث ابن ماجہ۔

بہترین مرد بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ہیں اور بہترین مرد بعد ابو بکر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ یہ حدیث ابن ماجہ کی ہے۔
(۳۔ صحیح البخاری مناقب اصحاب النّبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مناقب ابی بکر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۱۸)

حدیث سوم: امام ابو القاسم اسماعیل بن محمد بن افضل الطی کتاب النساء میں راوی:

اخیرنا ابو بکر بن مردویہ ثنا سلیمان بن احمد ثنا الحسن بن المنصور الرمانی ثنا داؤد بن معاذ ثنا ابو سلیمان
العتری عبد اللہ بن عبد الرحمن عن سعید بن ابی عروبة عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم عن علقمة قال بلغ
عليها ان اقواما يفضلونه على ابی بکر و عمر فصعد المنبر فحمد اللہ واثنی علیه ثم قال يا ایها الناس انه بلغنى ان
قسم ما يفضلوني على ابی بکر و عمر ولو كنت قد علمت فيه لعاقبت فيه فمن سمعته بعد هذهاليوم يقول هذا فهو
مفتي عليه خذ المفتري ثم قال ان خير هذا الامة بعد نبیها ابو بکر ثم عمر، ثم اللہ اعلم بالخير بعد، قال وفي
المجلس الحسن بن علی فقال والله لو سمي الثالث لسمی عثمان ا۔

(ہم کو خبر دی ابو بکر بن مردویہ نے، ہم کو حدیث بیان کی سلیمان بن احمد نے، ہم کو حدیث بیان کی حسن بن منصور رمانی نے، ہم کو حدیث
بیان کی داؤد معاذ بن، ہم کو ابو سلیمان علیکی عبد اللہ بن عبد الرحمن نے، انہوں نے سعید بن ابو عربہ سے، انہوں نے منصور بن معتمر سے، انہوں
نے ابراہیم سے اور انہوں نے حضرت علیؓ سے روایت کی) حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو خبر
پہنچی کہ کچھ لوگ انہیں حضرات مددیت و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل بتاتے ہیں، یہ سن کر منبر پر جلوہ فرمائوئے جو دشائے الی
بجلائے، پھر فرمایا: اے لوگو! مجھے پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہتے ہیں اس بارہ میں اگر میں نے پہلے سے حکم سنادیا ہوتا تو
بے شک سزا دتا آج سے جسے ایسا کہتے سنوں گا وہ مفتری ہے اس پر مفتری کی حد یعنی اسی کوڑے لازم ہیں۔ پھر فرمایا: بے شک ۔۔۔

بی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل امت ابو بکر ہیں پھر عمر، پھر خدا خوب جانتا ہے کہ ان کے بعد کون سب سے بہتر ہے۔ عالمہ فرماتے ہیں مجلس میں سیدنا امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تشریف فرماتھے انہوں نے فرمایا خدا کی حسم اگر تیرے کا ہم لیتے تو مہمان کا ہم لیتے دن اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (۱۔ ازالت الخفاء عن خلاة الخلفاء، بحوالہ ابی القاسم فی کتاب النہ من دلی بن ابی طالب، تمهیل اکینڈی لاہور ۲۸/۶۸)

حدیث چہارم: امام دارقطنی سنن میں اور ابو ہر بن عبد البر استیعاب میں حکم بن حبل سے راوی حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہ فرماتے ہیں:

لا جد احد افضلني على ابي بکر و عمر الا جلدته حد المفترى ا۔

میں جسے پاؤں گا کہ مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہتا ہے اسے مفتری کی حد لگائیں گا۔

(۱۔ الصواعق المحرقة، بحوالہ الدر درقطنی، الباب الثالث الفضل الاول دارالكتب العلمية بيروت ص ۹۱)

امام ذہبی فرماتے ہیں: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث پنجم: سنن دارقطنی میں حضرت ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی اور امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرب بارگاہ تھے جناب امیر ائمہ وہب الخیفر میا کرتے تھے، مردی:

انہ کان یری ان علیاً افضل الامم فسمع اقواماً يخالفونه فحزن حزناً شدیداً فقال له على بعد ان اخذ بیده وادخله بيته ما احزنك يا ابا جحیفة فذ کرله الخیر فقال الاخير بخیر هذه الامة خيرها ابو بکر ثم عمر قال ابو جحیفة فاعطیت الله عهداً ان لا اکتم هذا الحديث بعد ان شافهنى به على ما يقینت ۲۔

یعنی ان کے خیال میں مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ تمام امت سے افضل تھے انہوں نے کچھ لوگوں کو اس کے خلاف کہتے ساخت رنج ہوا حضرت مولیٰ ان کا ہاتھ پکڑ کر کاشانہ ولایت میں لے گئے غم کی وجہ پوچھی، گزارش کی، فرمایا: کیا میں تمہیں نہ بتاوں کہ امت میں سب سے بہتر کون ہے ابو بکر ہیں پھر عمر۔ حضرت ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے اللہ عزوجل سے عہد کیا کہ جب تک جیوں گا اس حدیث کو نہ چھپاں گا بعد اس کے کہ خود حضرت مولیٰ نے بالشاذ مجھے ایسا فرمایا۔

(۲۔ الصواعق المحرقة، بحوالہ الدر درقطنی، الباب الثالث الفضل الاول دارالكتب العلمية بيروت ص ۹۲)

حدیث ششم: امام احمد بن مسند ذی الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ابن ابی حازم سے راوی:

قال جاء رجل الى علی بن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال ما كان منزلة ابی بکر و عمر من النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال منزلتهما الساعۃ و هما ضمیعاهَا۔

یعنی ایک شخص نے حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت انور میں حاضر ہو کر عرض کی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ابو بکر و عمر کا مرتبہ کیا تھا فرمایا جو مرتبہ ان کا اب ہے کہ حضور کے پہلو میں آرام کر رہے ہیں۔

(۱۔ مند احمد بن حبیل حدیث ذی الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بيروت ۳/۷۷)

حدیث هفتم: دارقطنی حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ ارشاد فرماتے ہیں:

اجمع بنو فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم علی ان یقولوا فی الشیخین احسن ما یکون مِن القول ۲۔
یعنی اولاد ابی جادہ حضرت بتوں زہرا صلی اللہ علیہ وسلم ایسیاں اکریم و علیہما و علیہم وبارک وسلم کا اجماع و اتفاق ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں وہ بات کہیں جو سب سے بہتر ہو (ظاہر ہے کہ سب سے بہتر بات اسی کے حق میں کہی جائے گی جو سب سے بہتر ہو)

(۲۔ الصواعق المحرقة، بحوالہ الدارقطنی عن محمد الباقر الباب الثاني دارالكتب العلمية بیروت ص ۷۸)

حدیث ششم: امام ابن عساکر وغیرہ و سالم بن ابی الجعد سے راوی:

قللت لِمُحَمَّدِ بْنِ الْخَنْفِيَّةِ هَلْ كَانَ أَبُو بَكْرُ أَوْلَى الْقَوْمِ إِسْلَامًا؟ قَالَ لَا، قَلْتُ فِيمَا عَلِمْ عَلَى أَبُو بَكْرٍ وَسَبِقَ حَقِّي لَا يَدْرِي كَمْ

یعنی میں نے امام محمد بن حنفیہ سے عرض کی: کیا ابو بکر سب سے پہلے اسلام لائے تھے؟ فرمایا: نہ۔ میں نے کہا: پھر کیا بات ہے کہ ابو بکر سب سے بالا رہے اور پیشی لے گئے یہاں تک کہ لوگ ان کے سوا کسی کا ذکر ہی نہیں کرتے۔ فرمایا: یہ اس لئے کہ وہ اسلام میں سب سے افضل تھے جب سے اسلام لائے یہاں تک کہ اپنے رب عزوجل سے ملے۔

(۳۔ الصواعق المحرقة، بحوالہ ابن عساکر عن سالم بن ابی الجعد الباب الثاني دارالكتب العلمية بیروت ص ۸۰)

حدیث نهم: امام ابو الحسن دارقطنی جذب اسدی سے راوی کہ امام محمد بن عبد اللہ الحفص ابن حسن شیعی بن حسن مجتبی بن علی مرتضی کرم اللہ تعالیٰ وجوہہم کے پاس کچھ اہل کوفہ و جزیرہ نے حاضر ہو کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں سوال کیا امام مددوح نے میری طرف ملتقت ہو کر فرمایا: انظروا الی اہل بلادک یسالوئی عن ابی بکر و عمر لہما عندي افضل من علی اے اپنے شہروالوں کو دیکھ مجھ سے ابو بکر و عمر کے بارے میں سوال کرتے ہیں وہ دونوں میرے نزدیک بلاشبہ مولا علی سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(۱۔ الصواعق المحرقة، بحوالہ الدارقطنی عن جذب الاسدی الباب الثاني دارالكتب العلمية بیروت ص ۸۳)

یہ امام اجل حضرت امام حسن مجتبی کے پوتے اور حضرت امام حسین شہید کر بلاؤ کے نواسے ہیں ان کا لقب مبارک نفس زکیہ ہے، ان کے والد حضرت عبد اللہ الحفص کہ سب میں پہلے حسینی دونوں شرف کے جامع ہوئے لہذا الحفص کہلوائے و اپنے زمانے میں سردار بھی ہاشم تھے، ان کے والد ماجد امام حسن شیعی اور والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ صفری بنت امام حسین علی اللہ علیہ تعالیٰ علی اہمہم و علیہم وبارک وسلم۔

حدیث دهم: امام حافظ عمر بن شہبہ حضرت امام اجل سید زید شہید ابن امام علی جادو زین العابدین ابن امام حسین شہید صلووات اللہ تعالیٰ و تسیماتہ علی جدہم الکریم و علیہم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کوفیوں سے فرمایا:

انطلقت الخوارج فبرئت من دون ابی بکر و عمر، ولهم یستطیعوا ان یقولوا فیہما شیئاً و انطلقتهم التهد فظظر
تمہای و ثبتتم فوق ذلك فبرئتمنہما فمن بقی؟ فوالله ما باقی احد الا برئتمنہ ۲۔

یعنی خارجیوں نے اٹھ کر ان سے تبری کی جو ابو بکر و عمر سے کم تھے یعنی عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم مگر ابو بکر و عمر کی شان میں کچھ کہنے کی ممکنگش نہ پائی اور تم نے اسے کوفیوں اور پرجست کی کہ ابو بکر و عمر سے تبری کی تو اب کون رہ گیا خدا کی قسم؟ اب کوئی نہ رہا جس پر تم نے تبرانہ کہا ہو۔ ۔۔۔

والعياذ بالله رب العالمين اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو پور دگار ہے تمام جہانوں کا، اللہ سب سے بڑا ہے۔

(۲) الصراحت بحکم الحرفت بحوالہ المحقق عمر بن شہہ الباب الثاني دارالكتب العلمية بیروت ص ۱۹)

امام زید شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد مجید ہم غلام خاندان زید کو محمد اللہ کافی دوائی ہے، سید سادات بلگرام حضرت مرجع الفریقین، مجمع الطریقین، خبر شریعت، بحر طریقت بقیۃ السلف، جمعۃ الخلف سیدنا و مولانا میر عبد الواحد حسینی زیدی و اسطی بلگرامی قدس اللہ تعالیٰ سره الرانی نے کتاب مستطاب سبع سالیل شریف تصنیف فرمائی کہ بارگاہ عالم پناہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں موقع قبول عظیم پر واقع ہوئی، حضرت مستفق دامت برکاتہم کے جداً جداً اور اس فقیر کے آقاۓ نعمت و مولائے اوحد حضرت اسد الواصلین محبوب العاشقین سید و مولوہ حضرت سید شاہ حمزہ حسینی زیدی مارہروی قدس سره القوی کتاب مستطاب کاشف الاستار شریف کی ابتداء میں فرماتے ہیں: ہایہ دانست کہ درخاندان ما حضرت سند الحقائقن سید عبد الواحد بلگرامی بسیار صاحب کمال برخاستہ اند قطب فلک ہدایت و مرکز دائرہ ولایت بود در علم صوری و معنوی فائق و از مشارب اہل تحقیق ذائق صاحب تصنیف و تالیف ست و نسب ایں فقیر بچمار واسطہ بذات مبارکش می ہیوندا۔ ہائے چاہئے کہ ہمارے خاندان میں حضرت سند الحقائقن میر سید عبد الواحد بلگرامی بہت صاحب کمال شخصیت ہیں۔ وہ فلک ہدایت کے قطب، دائرہ ولایت کے مرکز، ظاہری و باطنی علم میں فوقیت رکھنے والے، اصل تحقیق کے گھاؤں کو جھکھنے والے صاحب تصنیف و تالیف ہیں۔ اس فقیر کا نسب چار واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ (ت) (۱) کاشف الاستار ما ثانکرام از میر علی آزاد بلگرامی (لاہور ۱۹۷۴ء ص ۲۵)

پھر بعد چند اجزاء کے فرماتے ہیں:

شهر تصانیف او کتاب سابل ست در سلوك و عقائد حاجی الحرمین سید غلام علی آزاد سلمہ اللہ در ما ثان کلام فی نویسند و قتلے در شهر رمضان المبارک نہ خمس دشمن و ملت و الف مولف اور اراق در دارالخلافہ شاہجهہ آباد خدمت شاہ کلیم چشتی قدس سره راہ زیارت کرد ذکر میر عبد الواحد قدس سره در میان آمد شیخ مناقب و ما ثان میر تادری بیان کرد فرمود شے در مدینہ منورہ پہلو بستر خواب گزا شتم در واقعہ می پیغم کہ من وید صبغۃ اللہ بروجی معادر مجلس اقدس رسالت پناہ صلی اللہ علیہ تعالیٰ علیہ وسلم باریاب شدیم جمعے از صحابہ کرام و اولیائے امت حاضر اندرینہا شخھے ست کہ حضرت بادلت پر تبسم شریں کردہ حرقبا میزند واتفاقات تماہد ارنہ چوں مجلس آخر شد از سید صبغۃ اللہ استفار کر دم کہ اس سید شخص یکست کہ حضرت، با او اتفاق باسی مرتبہ دارند گفت میر عبد الواحد بلگرام، و باعث مزید احترام او یہ است کہ سابل تصنیف او در جانب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم مقبول افقارہ اسی کلامہ انتہی مقالہ الشریف بالفظه المدیف قدس اللہ تعالیٰ سره اللطیف اے

سلوک و عقائد میں آپ کی مشہور نصیف کتاب سابل ہے۔ حاجی حرمین سید غلام علی آزاد، اللہ انہیں سلامت رکھے، ما ثان کلام میں لکھتے ہیں جس وقت ۱۱۳۵ھ میں رمضان المبارک میں مؤلف اور اراق نے دارالخلافہ شاہجهہ آباد میں شاہ کلیم اللہ چشتی قدس سره کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر آپ کی زیارت کی، میر عبد الواحد کا ذکر در میان کلام میں آگپا۔ حضرت شیخ نے کافی دیر تک میر صاحب کے فضائل و مناقب بیان کئے اور فرمایا کہ ایک رات میں مدینہ منورہ میں اپنے بستر پر لیٹا تو خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں اور سید صبغۃ اللہ بروجی اسکھنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہیں، صحابہ کرام اور اولیاء امت کی ایک جماعت بھی حاضر ہے، آپ کی ۔۔۔

مجلس اقدس میں ایک شخص موجود ہے اور آپ اس کی طرف نظر کرم کرتے ہوئے سکر رہے ہیں اور اس سے با تم کر رہے ہیں اور اس کی طرف بھر پور توجہ فرمائے۔ جب مجلس ختم ہوئی تو میں نے سید صبغت اللہ سے پوچھا یہ شخص کون ہے جس کی طرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس قدر توجہ فرماتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ میر عبدالواحد بلگرائی ہیں اور ان کے اس قدر احترام کی وجہ یہ ہے کہ کتاب سانسل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں مقبول ہوئی ہے۔ ان کا کلام ختم ہوا۔ مقالہ شریف انہی کے بلند پایہ لفظوں میں ختم ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کے سر لطیف کو مقدس بنائے۔ (۱۔ کاشف الاستار ص ۳۲ ب اصح التواریخ از مولانا محمد میاں قادری مارہوی خانقاہ برکاتیہ مارہڑہ ۱۴۷۸ھ / ۱۹۵۷ء) (ماثر الكلام از میر غلام علی آزاد بلگرائی لاہور ۱۹۷۶ء ص ۲۹)

حضرت میر قدس سرہ المیر نے اس کتاب مقبول و مبارک میں مسئلہ تفضیل بکمال تفصیل و تکمیل جیل و تہذیب جلیل ارشاد فرمایا لفظ مبارک سے چند حروف کی نقل سے شرف حاصل کروں اولیائے کرام محدثین و فقهاء جملہ اہل حق کے اجماعی عقائد میں بیان فرماتے ہیں: واجماع دارند کہ افضل از جملہ بشر بعد انبیاء ابو بکر صدیق است و بعد از دے عمر فاروق است و بعد از دے عثمان ذی النورین است و بعد از دے علی مرثی است رضی ال تعالیٰ عنہم جمیعن اے۔

اور اس پر اجماع ہے کہ انبیاء کے بعد تمام انسانوں میں افضل ابو بکر صدیق، ان کے بعد عمر فاروق، ان کے بعد عثمان ذی النورین، اور ان کے بعد حضرت علی مرثی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔

(۱۔ سبع سانسل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷)

پھر فرمایا:

فضل عثمان افضل شیخین کثرت بے تقدیم و قصور ۲۔

عثمان (عثمان غنی ولی مرثی) کی فضیلت شیخین (صدیق و فاروق) سے کم ہے مگر اس میں کوئی نقص اور خامی نہیں۔

(۲۔ سبع سانسل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

اجماع اصحاب و تابعین و صحیح تابع تابعین و سائر علمائے امت ہبہرین عقیدہ واقع شدہ است ۳۔

صحابہ کرام، تابعین، صحیح تابعین اور تمام علمائے امت کا اجماع اسی عقیدہ پر واقع ہوا ہے۔

(۳۔ سبع سانسل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

محمد دم قاضی شہاب الدین در حجیر الحکام بنو شت کر صحیح ولی بد رد جدیح یغیر برے زرد زیر اکہ امیر المؤمنین ابو بکر بحکم حدیث بعد یغیر برال از همه اولیاء رست و او بدر جدیح یغیر برے زرد و بعد او امیر المؤمنین عمر بن خطاب است و بعد او امیر المؤمنین عثمان بن عفان است و بعد او امیر المؤمنین علی بن ابی طالب است رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کیکہ امیر المؤمنین علی را خلیفہ مدامد او از خوارج است و کیکہ او را بر امیر المؤمنین ابو بکر و عمر ۔

مخدوم قاضی شہاب الدین نے تفسیر الحکام میں لکھا کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا کیونکہ حدیث کی رو سے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انبیاء کے بعد تمام اولیاء سے افضل ہیں اور وہ کسی نبی کے مقام تک نہیں پہنچے۔ ابو بکر صدیق کے بعد امیر المؤمنین عمر بن خطاب، ان کے بعد امیر المؤمنین عثمان بن عفان اور ان کے بعد امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کا مقام ہے اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔ جو شخص امیر المؤمنین علی مرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ تھے مانے دہ خارجیوں سے ہے اور جو آپ کو ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل جانے والے راقصیوں میں سے ہے۔ (۱۔ سبع سنابل سنبلہ اول در عقا کدو مد اہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

از نجباً يَدِ دَائِسْتَ كَه درجهان نَهْجُو مصطفیٰ صلی اللہ علیه وسلم پرے پیدا شد و نَهْجُو ابو بکر مریدے ہو یہا اگرچہ کمالیت فضائل شیخین برختنین مفرط دفائق اعتماد باید کرد امامت بر وحی کہ در کمالیت فضائل ختنین قصورے و نقصانے بخاطر تو رسبد بلکہ فضائل ایشان و فضائل جملہ اصحاب از عقول بشریہ افکار انسانیہ بے بالا ترتیب ۲۔

یہاں سے جانتا چاہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا پیر اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا مرید کائنات میں کوئی پیدا نہیں ہوا۔ اے عزیز! اگر شیخین کی فضیلت کاملہ ختنین پر بہت زیادہ سمجھنی چاہے مگر اس طور پر نہیں کہ تیرے دل میں ختنین کی فضیلت کاملہ کے قاصر واقع ہونے کا خیال گزرے، بلکہ ان کے اور تمام صحابہ کے فضائل عقول بشریہ اور افکار انسانیہ سے بہت بلند ہیں۔

(۲۔ سبع سنابل سنبلہ اول در عقا کدو مد اہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

پس چوں اجماع صحابہ کے انبیاء صفت اند بر تفضیل شیخین واقع شد و مرتضیٰ نیز در میں اجماع متفق دشراک بود مفضلہ در اعتماد خود غلط کردا است اسے خان و مان ماقداستے نام مرتفعے با دکدام بد بخت ازل کہ محبت مرتفعے در دش نباشد و کدام راندہ درگاہ مولے کہ اہانت اور وادارہ مفضلہ گان برده است کہ تجویز محبت مام مرتفعے اوست بر شیخین، و مید اند کہ ثمرہ محبت موافق است با اون مخالفت کہ چوں مرتفعے موافق است با اون مخالفت کہ چوں مرتفعے فضل شیخین و ذی النورین را بروخود روادا شت و اقتداء با ایشان کرد و حکمہ اے عہد خلافت ایشان را امتثال فرمود شرط محبت با اک باشد کہ در را و دروش با موافق باشد نہ مخالف اے

جب انبیاء جیسی صفات کے حامل صحابہ کرام کا اجماع واقع ہو گیا کہ شیخین کریمین افضل ہیں۔ اور حضرت علی مرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس اجماع میں شامل اور متفق تھے۔ تو فرقہ تفضیلیہ نے خود اپنے اعتماد میں غلطی کھائی ہے۔ میرا گھر پار حضرت علی مرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام پر فدا اور میرا جان دل آپ کے قدموں پر قربان ہوں گوں ازی بدبخت ہے جس کے دل میں محبت مرتفعے نہیں ہے اور کون ہے بارگاہ خداوندی کا وحشتکارا ہوا جو تو ہیں مرتضیٰ کو رواد کھتا ہے۔ مفضلہ (فرقہ تفضیلیہ) نے گان کیا ہے کہ محبت مرتضی کا تقاضا آپ کو شیخین پر فضیلت دینا ہے اور وہ نہیں جانتے کہ آپ کی محبت کا ثمرہ آپ کے ساتھ موافقست ہے نہ کہ مخالفت۔ جب حضرت مرتضی رضی اللہ عنہ نے ۔۔۔

رہی عصمت، یہ انہیا و ملائکہ کا خاصہ ہے، جس کو ہم پہلے بیان کر آئے، امام کا معصوم ہونا روافض کا مذہب ہے۔ (4)

مسئلہ (۱) : محض مستحق امامت ہونا امام ہونے کے لیے کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ اہل خلق و عقد نے اُسے امام مقرر کیا ہو، یا امام سابق نے۔

مسئلہ (۲) : امام کی اطاعت مطلقاً ہر مسلمان پر فرض ہے، جبکہ اس کا حکم شریعت کے خلاف نہ ہو، خلاف شریعت میں کسی کی اطاعت نہیں۔ (5)

مسئلہ (۳) : امام ایسا شخص مقرر کیا جائے، جو شجاع اور عالم ہو، یا علماء کی مدد سے کام کرے۔

مسئلہ (۴) : عورت اور نابالغ کی امامت جائز نہیں، اگر نابالغ کو امام سابق نے امام مقرر کر دیا ہو تو اس کے بوجع تک کے لیے لوگ ایک والی مقرر کریں کہ وہ احکام جاری کرے اور یہ نابالغ صرف رسمی امام ہو گا اور حقیقتہ اُس وقت

شیخین اور زادو النورین کو اپنے آپ سے افضل قرار دیا، ان کی اقتداء کی اور ان کے عهد خلافت کے احکام کو تسلیم کیا تو ان کی محبت کی شرط یہ ہے کہ ان کی راہ روشن کے ساتھ موافقت کی جائے نہ کہ مخالفت۔

(۱) سبع سنائل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۱

حضرت میر قدس سرہ المیر نے یہ بحث پانچ ورق سے زائد میں افادہ فرمائی ہے: من طلب الزیادۃ فلیبر جع الیہ (جوز یادہ تفصیل چاہتا ہے وہ اس کی طرف رجوع کرے، ت) یہ عقیدہ ہے اہل سنت و جماعت اور ہم غلامان دودمان زید شہید کا۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۸، ص ۳۸۹-۳۸۸، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۴) اعلیٰ حضرت، امام المست، مجددین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہاں صرف ایک عبارت شاہ ولی اللہ پر اختصار کروں الدراشین شاہ صاحب مطبوع مطبع احمدی ص ۵۳ و ۵۴

سُأْلَتْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُوَالٌ رُّوْحَانِيَّاً عَنِ الشِّيَعَةِ فَأَوْمَى إِلَى أَنَّ مَذَهِبَهُمْ باطِلٌ وَبَطْلَانٌ مِّنْهُمْ يَعْرُفُ مِنْ لِفْظِ الْإِمَامِ وَلِمَا أَفْقَتْ عِرْفَتَ إِنَّ الْإِمَامَ عِنْهُمْ هُوَ الْمَعْصُومُ الْمُفْتَرَضُ طَاعَةُ الْمُوْحِي إِلَيْهِ وَحْيًا بَاطِنِيَا وَهَذَا هُوَ مَعْنَى النَّبِيِّ فَمَذَهِبُهُمْ يَسْتَلِزُمُ إِنْكَارَ خِتَمِ النَّبِيَّةِ قَبْعَهُمْ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّهُ

میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رافضیوں کے بارے میں روحانی سوال کیا حضور نے ارشاد فرمایا کہ ان کا مذہب باطل ہے اور اس کا بطلان لفظ امام سے ظاہر ہے جب مجھے ہوش آیا میں نے پہچانا کہ ان کے نزدیک امام وہ ہے جو معصوم ہو اور اس کی اطاعت فرض اور اس کی طرف وحی باطنی آتی ہو، اور یہی معنی نبی کے ہیں تو ان کے مذہب سے ختم نبوت کا انکار لازم آتا ہے، اللہ ان کا برآ کرے۔

(۱) الدر الشین شاہ ولی اللہ) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۱۹۲، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

تک وہ والی امام ہے۔ (۶)

عقیدہ (۱) : نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابو بکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافتِ راشدہ کہتے ہیں (۷)، کہ انہوں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی سچی نیابت کا پورا حق ادا فرمایا۔

عقیدہ (۲) : بعد انہیا و مسلمین، تمام مخلوقاتِ الہی انس و جن و تملک سے افضل صدیق اکبر ہیں (۸)، پھر عمر فاروق

(۶) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامت، ج ۲، ص ۳۳۵-۳۳۶

(۷) خلافتِ راشدہ کے کہتے ہیں؟

عرض: خلافتِ راشدہ کے کہتے ہیں اور اس کے مصادیق کون کون ہوئے، اور اب کون کون ہوں گے؟

ارشاد: خلافتِ راشدہ وہ خلافت کہ منحاجِ نبوت (یعنی نبوی طریقے) پر ہو جیسے حضرات خلفائے اربعہ (یعنی چار خلفائے کرام حضرت سیدنا صدیق اکبر، حضرت سیدنا فاروق اعظم، حضرت سیدنا عثمان غنی اور حضرت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم) و امام حسن مجتبی و امیر المؤمنین عرب بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کی اور اب میرے خیال میں اسی خلافتِ راشدہ امام مهدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قائم کریں گے۔ ذائقہ عینہ اللہ (یعنی: اور غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ت) (ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۶۰)

(8) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: **مولانا علی کی نگاہ میں مقام صدیق اکبر:**

صحیح بخاری شریف میں امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ہے:

قال قلت لابی ای الناس خیر بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ابو بکر قال قلت ثم من قال ثم عمر ثم خشیت ان اقول ثم من في قول عثمان فقلت ثم انت يا ابیت فقال ما انا الا رجال من المسلمين ۲ رواه ايضاً ابن ابی عاصم و خشیش و ابو نعیم فی الحلیة الاولیاء.

میں نے اپنے والد ماجد مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے بہتر کون ہے؟ فرمایا: ابو بکر۔ میں نے کہا پھر کون؟ فرمایا: پھر عمر۔ پھر مجھے خوف ہوا کہ کہیں میں کہوں پھر کون تو فرمادیں عثمان، اس لئے میں نے سبقت کر کے کہا اے باپ میرے! پھر آپ؟ فرمایا: میں تو نہیں گرایک مرد مسلمانوں میں نے (اسے ابن ابی عاصم و خشیش اور ابو نعیم نے بھی حلیۃ الاولیاء میں بیان کیا ہے۔ ت) (۲۔ صحیح بخاری، کتاب الناقب، فضائل ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۵۱۸) (جامع الاحادیث بحوالہ خود و دو ابن ابی عاصم و خشیش وغیرہ، حدیث ۱۳۷۷ے دار الفکر بیروت، ۱۲/۴۱۷) (کنز العمال، بحوالہ خود و دو ابن ابی عاصم و خشیش وغیرہ، ۹۳۶۰ موسیٰ الرسالہ، بیروت، ۱۳/۱۷)

اعظم، پھر عین غنی، پھر مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جو نفس مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو صدیق یا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل بتائی، مگر اسے بد مد ہب ہے۔

غیر ای بھر اوس طبق میں مسلم بن زفر سے راوی، جب امیر المؤمنین مولیٰ علی کے سامنے لوگ ابو بکر صدیق کا ذکر کرتے، امیر المؤمنین فرماتے:

فَسَمِعَ يَهُذَّكَرُونَ السَّابِقَ يَهُذَّكَرُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِهِ لَهُ مَا أَسْتَبْقَنَا إِلَى خَيْرٍ قَطْ الْأَسْبِقُنَا إِلَيْهِ أَبُوبَكَرٌ
ایوب کبر کا بڑی سبقت والے ذکر کر رہے ہیں کمال غوثی لے جانے والے کا تذکرہ کرتے ہیں جسم اس کی جس کے قبضہ قادر تھے میں میری جان ہے جب ہم نے کسی بغیر میں غوثی چاہی ہے ابو بکر ہم سب پر سبقت لے گئے ہیں۔

(۱۔ الحجۃ الادسط، حدیث ۱۶۳، مکتبۃ العارف الریاض، ۸۲/۸) (جامع الاحادیث بحوالہ طس، حدیث ۲۸۸، ۷، دار الفکر بیروت، ۲۰۹/۱۶)

حضرت صدیق کے بارے میں حضرت علی کی رائے:

ایوب القاسم طلبی و ابن ابی عاصم و ابن شاہین واللائکائی سب اپنی اپنی کتاب اللہ میں اور عشاری فضائل صدیق اور اصحابی کتاب الجبہ اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں راوی، امیر المؤمنین کو خبر پہنچی کہ لوگ انہیں ابو بکر و عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے افضل بتاتے ہیں میر شریف پر تعریف لے گئے محمد شاہؑ ائمہ کے بعد فرمایا:

إِنَّ الْأَنَاسَ بِلَغْنِي أَنَّ أَقْوَامًا يَفْضُلُونِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَلَوْ كَنْتَ تَقْدِمْتَ فِيهِ لِعَاقِبَتِ فِيهِ فَنِي سَمِعْتُهُ بَعْدَ هَذَا
الْيَوْمِ يَقُولُ هَذَا فَهُوَ مُفْتَرٌ عَلَيْهِ حَدَّ الْمُفْتَرِي خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُوبَكْرٌ
ثُمَّ عُمَرُ (زادَ غَيْرَ الظَّلْعِي) ثُمَّ أَحَدُ ثَنَاءِ بَعْضِهِمْ أَحَدًا ثَانِيَقْصِي اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ^۲

اے لوگو! مجھے خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابو بکر و عمر پر فضیلت دیتے ہیں اگر میں پہلے متذہب کر چکا ہوتا تو اب سزا دیتا، آج کے بعد جسے ایسا کہتا سنوں گا وہ مفتری ہے، اس پر مفتری کی حد آئے گی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے بہتر ابو بکر ہیں، پھر عمر، پھر ان کے بعد ہم سے کچھ نئے امور واقع ہوئے کہ خدا ان میں جو چاہے گا حکم فرمائے گا۔

(۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن ابی عاصم و ابن شاہین واللائکائی والعشاری، حدیث ۳۶۳، موسیٰ الرسلة، بیروت، ۱۳/۲۱) (جامع الاحادیث ابن ابی عاصم و ابن شاہین واللائکائی والعشاری، حدیث ۵۷۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲)

امام ابو عمران عبدالبر استیعاب میں حکم بن جبل سے اور امام ابو الحسن دارقطنی سنن میں روایت کرتے ہیں امیر المؤمنین مولا علی فرماتے ہیں:

لَا جَدَ أَحَدًا فَضْلَنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ الْأَجْلَدَتِهِ حَدَّ الْمُفْتَرِي أَ—

میں ہے پاؤں گا کہ ابو بکر و عمر پر مجھے تفضیل دیتا ہے اسے مفتری کی حد اتنی کوڑے لگاؤں گا۔

(۱۔ جامع الاحادیث عن الحکم بن جبل عن علی، حدیث ۷۷۴، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲) (مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر، ترجمہ ۲۲ عبد اللہ ابن ابی قافہ، دار الفکر بیروت، ۱۳/۱۰)

ابن عساکر بطریق الزہری عن عبد اللہ بن کثیر راوی، امیر المؤمنین فرماتے ہیں:

لَا يَفْضُلُنِي أَحَدٌ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ الْأَجْلَدَتِهِ جَلْدًا وَجِيَعًا^۳



عقیدہ (۳):فضل کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل کے یہاں زیادہ عزت و منزلت والا ہو، اسی کو کثرت و اور سے بھی تعبیر کرتے ہیں، نہ کثرت اجر، کہ بارہا مفضول کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں ہمارا ہیان سیدنا امام محمدی کی نسبت آیا کہ: ان میں ایک کے لیے پچاس کا اجر ہے، صحابہ نے عرض کی: ان میں کے پچاس کا یا ہم میں کے؟ فرمایا: جو مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہے گا اسے دردناک کوڑے لگاؤں گا۔ (۲۔ جامع الاحادیث بحوالہ ابن عساکر عن علی، حدیث ۲۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۹/۱۶) (کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی، حدیث ۳۶۱۰۳، موسسه الرسالۃ، بیروت، ۹/۱۳)

امام احمد مسند اور عدلی مائیکن اور ابو عبید کتاب الغریب اور فیض بن حماد فتن اور خثیفہ بن سلیمان طرابلسی فضائل الصحابة اور حاکم متدرک اور خطیب تحقیق المشتبه میں راوی، امیر المؤمنین فرماتے ہیں:

سبق رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصلی ابو بکر و ثلث عمر ثم خطبتنا فتنۃ و يعفو الله عن
یشاء ۳، وللخطیب وغيره فهو ما شاء اللہ راده و من فضلی على ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فاعلیہ حد
المفتري من الجلد و اسقاط الشهادة ۳

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبقت لے گئے اور ان کے دوسرے ابو بکر اور تیسرے عمر ہوئے، پھر ہمیں فتنے نے مضطرب کیا اور خدا ہمیں چاہے معاف فرمائیا جو خدا نے چاہا وہ ہوا تو جو مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دے، اس پر مفتری کی حد واجب ہے اسی کوڑے لگائے جائیں اور گواہی کبھی نہ سنی جائے۔ (۳۔ المتدرک علی الصحیحین کتاب معرفۃ الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، مناقب ابی بکر، دار الفکر بیروت، ۳/۶۷-۶۸) (۴۔ کنز العمال بحوالہ خطیب تحقیق المشتبه، حدیث ۳۶۱۰۲، موسسه الرسالۃ، بیروت، ۹/۱۳) (جامع الاحادیث خطیب تحقیق المشتبه، حدیث ۷۲۷، دار الفکر بیروت، ۱۹/۱۶)

ابو طالب عشاری بطريق الحسن بن کثیر عن ابیہ راوی، ایک شخص نے امیر المؤمنین علی مرضی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی: آپ خیر الناس ہیں۔ فرمایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے؟ کہا نہ۔ فرمایا: ابو بکر کو دیکھا؟ کہا نہ۔ فرمایا: عمر کو دیکھا؟ کہا نہ، فرمایا: اما انک لو قلت انک رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقتلتک ولو قلت رأیت ابا بکر و عمر بجلداتک اس نے لے اگر تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیکھنے کے بعد خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اقرار کرتا اور پھر مجھے خیر الناس کہتا تو میں تجوہ قتل کرتا اور اگر تو ابو بکر و عمر کو دیکھے ہوتا اور مجھے افضل بتاتا تو تجوہ حد گاتا۔

(۱۔ جامع الاحادیث بحوالہ العشاری، حدیث ۷۳۷، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۵) (کنز العمال بحوالہ العشاری، حدیث ۳۶۱۵۳، موسسه الرسالۃ بیروت، ۱۳/۲۶)

ابن عساکر سیدنا عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، امیر المؤمنین مولی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا: لا یفضلنی احد علی ابی بکر و عمر الا و قد انکر حق و حق اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۔ جو مجھے ابو بکر و عمر پر تفضیل دے گا وہ میرے اور تمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق کا منکر ہو گا۔

(۲۔ جامع الاحادیث بحوالہ ابن عساکر، حدیث ۷۳۷، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۱)

بلکہ تم میں سکے۔

حضرات شیخین اوتین جنتی ہیں:

ابو طالب عشاری اور ہمہ ای کتاب الحجہ میں محدث خیر سے راوی، میں نے امیر المؤمنین مولیٰ علی سے عرض کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے جنت میں کون جائے گا؟ فرمایا: ابو بکر و عمر۔ میں نے عرض کی: یا امیر المؤمنین اکیا وہ دونوں آپ سے پہلے جنت میں جائیں گے؟ فرمایا: ای والذی فلق الحبة ویرا النسبة انہما لیا کلان من ثمارها ویرویان من ماعها ویتکان عل فرشها وانا موقوف بالحساب۔ ۳۔ ہاں قسم اس کی جس نے بچ کو چیر کر پیڑا کیا اور آدمی کو اپنی قدرت سے تصویر فرمایا پیشک وہ دونوں جنت کے پھل کھائیں گے، اس کے پانی سے سیراب ہوں گے، اس کی مندوں پر آرام کریں گے اور میں ابھی حساب میں کھرا ہوں گا۔
(۳۔ جامع الاحادیث، بحوالہ ابو طالب العشاری والا صفہانی، الحجۃ حدیث ۷۲۰، ۷۲۷، دار الفکر بیروت، ۱۹/۲۱۹)

خیر الناس بعد رسول اللہ:

ابو ذر ہرودی و دارقطنی وغیرہما حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی میں نے امیر المؤمنین سے عرض کی: یا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال مهلا یا ابا جحیفة الا اخیرك بخیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر اسا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا تھہرواے ابو جحیفہ! کیا میں تمہیں نہ بتا دوں کہ کون ہے؟ فرمایا اے ابو جحیفہ! خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) ہیں۔ (۱۔ جامع الاحادیث، بحوالہ الصابوئی فی المائین، حدیث ۷۲۲، ۷۲۷، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۲)
(کنز العمال، بحوالہ الصابوئی فی المائین، طبع وکر حدیث ۱۱۲۱، موسیٰ الرسالہ، بیروت، ۱۳/۲۱)

فضل الناس بعد رسول اللہ:

ابو نعیم حلیہ اور ابن شاہین کتاب اللہ اور ابن عساکر تاریخ میں عمرو بن حریث سے راوی میں نے امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو منبر پر فرماتے سنہ:

ان افضل الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر و عثمان و فی لفظ ثم عمر ثم عثمان۔
پیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے افضل ابو بکر و عمر و عثمان ہیں، اور بالفاظ دیگر پھر عمر پھر عثمان۔

(۲۔ کنز العمال، بحوالہ ابن عساکر و حل ابن شاہین فی اللہ، حدیث ۸۰۰۶، ۸۰۰۷، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۹۰)

مولود ازگی فی الاسلام:

ابن عساکر بطریق سعداً بن طریف اصیخ بن بناۃ سے راوی، فرمایا:

قلت لعل یا امیر المؤمنین من خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؛ قال ابو بکر، قلت ثم من؛ قال ثم عمر، قلت ثم من؛ قال ثم عثمان، قلت ثم من؛ قال انما رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعینی هاتین والا فعیبتا، وباذن هاتین والا فصحتا، يقول ما ولد فی الاسلام مولد ازگی ولا اظہر ولا ←

تو اجر ان کا زائد ہوا، مگر افضلیت میں وہ صحابہ کے ہمراجی نہیں ہو سکتے، زیادت درستار، کہاں امام نبھدی کی رفاقت اور کہاں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابیت، اس کی نظر پڑا تشبیہ یوں سمجھیے کہ سلطان نے کسی سہم پر

الفضل من ابی بکر لحد عمر سعی

میں نے مولیٰ علی سے عرض کی یا امیر المؤمنین ارسوں اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل کون ہے؟ فرمایا: ابو بکر۔ میں نے کہا: پھر کون؟ فرمایا: عمر، کہا پھر کون؟ فرمایا: عثمان، کہا: پھر کون؟ فرمایا: میں، میں نے ان آنکھوں سے بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ورنہ یہ آنکھیں پھوٹ جائیں اور ان کافنوں سے فرماتے سناد رہ بہرے ہو جائیں حضور فرماتے تھے اسلام میں کوئی شخص ایسا پیدا ہو اجو ابو بکر پر عمر سے زیادہ پا کیزہ زیادہ فضیلت والا ہو۔ (۳۔ جامع احادیث ابن عساکر حدیث ۸۰۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۹۷۲)

ابو طالب عشاری فضائل الصدیق میں راوی، امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہه الکریم فرماتے ہیں:

وهل انا الا جسمة من حسنات ابی بکرا

میں کون ہوں مگر ابو بکر کی نیکیوں سے ایک نیک۔ (۱۔ جامع الاحادیث بحوالہ ابی طالب العشاری، حدیث ۶۸۳، دار الفکر بیروت، ۱۹۷۲)

سیدنا صدیق کی سبقت کی چہار وجہات:

خطبہ طرابلسی وابن عساکر ابو الزاد سے راوی، ایک شخص نے مولیٰ علی سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! کیا بات ہوئی کہ مہاجرین و انصار نے ابو بکر کو تقدیم وی حالانکہ آپ کے مناقب پیشتر اور اسلام و سابق ویشر، فرمایا: اگر مسلمان کے لئے خدا کی پناہ نہ ہوتی تو میں تجھے لعل کر دیج، افسوس تجھ پر، ابو بکر چار وجہ سے مجھ پر سبقت لے گئے، انشاء اللہ! اسلام میں مجھ سے پہلے، بھرت میں مجھ سے سابق، محبت غار میں انہیں کا حصہ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامت کے لئے انہیں کو مقدم فرمایا:

وبحکم الله ذم الناس كلهم ومدح ابوبکر فقال الا تنصر وله فقد نصر الله ^۲، (لایہ)

افسوس تجھ پر پیشک اللہ تعالیٰ نے سب کی ذمۃ کی اور ابو بکر کی مدح فرمائی کہ ارشاد فرماتا ہے اگر تم اس نبی کی مدد نہ کرو تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مدد فرمائی جب کافروں نے اسے کے سے باہر کیا دوسرا ان دو کا جب وہ غار میں تھے جب اپنے یار سے فرماتا تھا غم نہ کھا اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ (۲۔ جامع الاحادیث بحوالہ خیث وابن عساکر حدیث ۶۸۹، دار الفکر بیروت، ۱۹۷۲)

حضرت صدیق کا تقدیم:

خطیب بغدادی وابن عساکر اور دیلمی مسند الفردوس اور عشاری فضائل الصدیق میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہه الکریم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سالت الله ثلاثا ان يقدمك فابي على الا تقدمه ابی بکر سعی

اسے علی! میں نے اللہ عزوجل سے تین بار سوال کیا کہ تجھے تقدیم وے اللہ تعالیٰ نے نہ مانگ، ابو بکر کو مقدم رکھنا۔

(۳۔ تاریخ بغداد، حدیث ۵۹۲۱، رواکتب العربی، بیروت، ۱۱/۲۱۳) (کنز العمال، بحوالہ ابی طالب العشاری وغیرہ حدیث ۳۵۹۸۰)

موسسه الرسالہ، بیروت، ۱۲/۱۵۰)

وزیر اور بعض دیگر افسروں کو بھیجا، اس کی فتح پر ہر افسر کو لاکھ روپے انعام دیے اور وزیر کو خالی پروانہ خوشنودی مزاج دیا جو انعام نہیں کو زائد ملا، مگر کہاں وہ اور کہاں وزیر اعظم کا اعزاز؟

حضرت علی کی مدح افراط و تفریط کا مشکارہ:

عبدالله بن احمد زادہ مسند میں، اور ابو یعلیٰ در درتی و حاکم وابن الی عاصم وابن شاہین امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا:

دعائی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا علی ان فیک من عیسیٰ مثلاً ابغضتہ اليهود حقی بہتوا امه واحببته النصاری حقی انزلواه بالمنزلة التي ليس بها وقال علی الا وانه یہلک فی رجلان محب مطربی یفرطی بما ليس فی و مبغض مفتر بحمله شناآنی علی ان یہمتنی الا وانی لست بنبی ولا یوحی الی و لکنی اعمل بكتاب الله وسنة نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما استطعت فما امرتکم به من طاعة الله فحق علیکم طاعتی فيما احبابتم او کرہتم و ما امرتکم بمعصیۃ انا وغیری فلا طاعة لآحد فی معصیۃ الله انما الطاعة فی المعرفۃ اب
مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلا کر ارشاد فرمایا: اے علی! تجوہ میں ایک کہاوت عیسیٰ علیہ اصلوۃ والسلام کی طرح ہے، یہود نے ان سے دشمنی کی یہاں تک کہ ان کی ماں پر بہتان باندھا اور نصاری ان کے دوست نے یہاں تک کہ جو مرتبہ ان کا نہ تھا وہاں جاتا رہا، مولا علی فرماتے ہیں سن لو میرے معاملے میں دو شخص ہلاک ہوں گے ایک دوست میری تعریف میں حد سے بڑھنے والا جو میرا وہ مرتبہ بتائے گا جو مجھ میں نہیں، اور ایک دشمن مفتری جسے میری عداوت اس پر باعث ہو گئی کہ مجھ پر تہمت اٹھائے، سن لو میں نہ تو نبی ہوں نہ مجھ پر تو آتی ہے تو جہاں تک ہو سکے اللہ عزوجل کی کتاب اور اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتا ہوں تو میں جب تمہیں اطاعت الہی کا حکم دوں تو میری فرمانبرداری تم پر لازم ہے چاہے تمہیں پسند ہو خواہ ناگوار، اور اگر معصیت کا حکم دوں میں یا کوئی تو اللہ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں، اطاعت تو مشروع بات میں ہے۔ (۱- المستدرک للحاکم، کتاب معرفۃ الصحابة، دار الفکر بیروت، ۳/۱۲۳) (مسند احمد بن ضبل مردی از علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، دار الفکر بیروت، ۱/۱۶۰)

فضل الایمان:

ابن عساکر سالم بن الی الجعد سے راوی، فرمایا:

قلت لیمیہ بن الحنفیہ هل کان ابو بکر اول القوم اسلاماً قال لا قلت فیما علا ابو بکر و سبق حق لا یذکرا احد غیر ابی بکر قال لانہ کان افضلهم اسلاماً ماحدث اسلام حقی لحق بریہاں
میں نے امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کیا کہ ابو بکر مددیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سے پہلے اسلام لائے تھے، فرمایا نہ میں نے کہا پھر کس وجہ سے ابو بکر سب پر بلند و سابق ہوئے کہ ان کے سوا کوئی دوسرے کا ذکر ہی نہیں کرتا، فرمایا: اس لئے کہ وہ حب سے مسلمان ہوئے اور جب تک اپنے رب عزوجل کے پاس گئے ان کا ایمان سب سے افضل رہا۔

(۱- المصواعق الحرقۃ بحوالہ ابن عساکر، الباب الثانی، مکتبہ مجددیہ، مکان، ص ۵۳)۔

عقیدہ (۳): ان کی خلافت بر ترتیب فضیلیت ہے، یعنی جو عند اللہ افضل و اعلیٰ و اکرم تھا وہی پہلے خلافت پاٹا گیا، نہ کہ افضليت بر ترتیب خلافت، یعنی افضل یہ کہ ملک داری و ملک غیری میں زیادہ سلیقہ، جیسا آج کل نئی بُنے والے تفضیل کہتے ہیں (۹)

یوں ہوتا تو فاروق عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سے افضل ہونتے کہ ان کی خلافت کو فرمایا:

لَهُ أَرْعَبُقَرِيَّا يَقْرِيَّا فَرِيَّا؛ حَتَّىٰ ضَرَبَ النَّاسُ بِعَظَنِّي (10)

اور صدیق اکبر کی خلافت کو فرمایا:

((فِي تَزْرِعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ)). (11)

عقیدہ (۵): خلفائے اربعہ راشدین کے بعد بقیہ عشرہ مہشیرہ (12)

شیخین کی افضليت:

امام دارقطنی جذب اسدی سے راوی:

ان محمد بن عبد الله بن الحسن اتاءہ قوم من اهل الكوفة والجزيرۃ فسأله عن ابی بکر و عمر فالتفت الى فقال
انظر الى اهل بلادك يسألونی عن ابی بکر و عمر لهما افضل عندی من علی ۲۔

(۱) الصواعق المحرقة بحوال الدارقطنی من جذب الاسدی، مکتبہ مجیدیہ، مکان، ص ۵۵)

یعنی امام نفس زکیہ محمد بن عبد اللہ الحضر ایں امام حسن بن عین ایں امام حسن مجتبی ایں مولیٰ علی مرتفع کرم اللہ تعالیٰ و جہنم کے پاس اہل کوفہ و جزیرہ سے کچھ لوگوں نے حاضر ہو کر ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں سوال کیا امام نے میری طرف نکات کر کے فرمایا اپنے دلن والوں کو دیکھو مجھ سے ابو بکر و عمر کے باب میں سوال کرتے ہیں بیٹھ دہ دونوں میرے نزدیک علی سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۶۸۸-۶۸۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹) وہ فرقہ جو امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ اکرم کیم کو شیخین یعنی امیر المؤمنین ابو بکر صدیق اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دیتا ہے۔

(10) میں نے کسی جو اس مرد کو ایسا نہیں دیکھا جو اتنا کام کر سکے حتیٰ کہ لوگ (ان کے نکالے ہوئے پانی سے) سیراب ہو سکتے۔

(سنن الترمذی، کتاب الرؤایا، باب ما جاء لی رؤیا لبی صلی اللہ علیہ وسلم امیر ان والدلو، الحدیث: ۲۲۹۶، ج ۲، ص ۱۲)

(11) ان کے (دورانی خواب، کنوئیں سے پانی) نکالنے میں کمزوری تھی، اللہ عز وجل انہیں معاف فرمائے۔

(صحیح البخاری، کتاب نعمائی اصحاب انبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۳۶۷۶، ج ۲، ص ۵۲۲)

(12) اعلیٰ حضرت، امام المسنون، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اب ان سب میں افضل و اعلیٰ و اکمل حضرات عشرہ مہشیرہ ہیں، وہ دس صحابی جن کے قطبی جنتی ہونے کی بشارت دخوشنگی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زندگی ہی میں سادی تھی وہ عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں۔ یعنی مطراۃ خلماۃ (۱۲۳) اربعہ راشدین، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن العوام، حضرت عبد الرحمن بن حوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح۔

دہ یا رہبنتی اند قطعی بو بکر و عمر، عثمان و علی سعد سنت سعید و بو عبیدہ طلحہ سنت وزیر و عبد الرحمن اور ان میں خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیں اور ان چار اركان قصر ملت (ملت اسلامیہ کے عالی شان محل کے چار ستوں) و چار انہار باغ شریعت (اور گلستان شریعت کی ان چار نہروں) کے خصائص و نظریات، کچھ ایسے رنگ پر واقع ہیں کہ ان میں سے جس کسی کی فضیلت پر تہاں نظر کیجئے ہی معلوم (ومبادر و مفہوم) ہوتا ہے کہ جو کچھ ہیں یہی ہیں ان سے بڑھ کر کون ہو گا۔

بہر محلے کہ ازیں چار باغی نگرم بہار دامن دل می کھد کہ جائیجا ست

(ان چار باغوں میں سے جس پھول کو میں دیکھتا ہوں تو بہار میرے دل کے دامن کو کھپٹی ہے کہ اصل جگہ تو یہی ہے۔)

علی الخصوص شیخ شہستان ولایت، بہار چمنستان معرفت، امام الواصلین، سید العارفین (وصلان حق کے امام، اہل معرفت کے پیش رو) خاتم خلافت نبوت، فاتح سلاسل طریقت، مولیٰ امسیں، امیر المؤمنین ابوالاشراف الطاھرین (پاک طینت، پاکیزہ خصلت، اماموں کے جدا بحمد طاہر مطہر، قاسم کوثر، اسد اللہ الغائب، مظہر الحجاء و الغرائب، مطلوب کل طالب، سیدنا و مولانا علی بن طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و شریفی زمرہ فی یوم عظیم کہ اس جانب گردوں قباب (جن کے قرب کی کلس آسمان برابر ہے ان) کے مناقب جلیلہ (او صاف و حمیدہ) و حامد جلیلہ (خصوصیت و شہرت کے ساتھ) (کثیر و مشہور، زبان زد عالم و خواص) ہیں دوسرے کے نہیں۔

(پھر) حضرات شیخین، صاحبین صہرین (کہ ان کی صاحبزادیاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شرف و روزیت سے مشرف ہو گیں اور امہات المؤمنین، مسلمانوں ایمان والوں کی ماکیں کہلائیں) وزیرین (جیسا کہ حدیث شریف میں وارد کہ میرے دو وزیر آسمان پر ہیں جبراکل و میکاکل اور دو وزیر زمین پر ہیں ابو بکر و عمر۔ اے رحمی اللہ تعالیٰ عنہما) امیرین (کہ ہر دو امیر المؤمنین ہیں) مشیرین (دو لوں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس شوریٰ کے رکن اعظم (صحیحین (هم خواجه اور دلوں اپنے آقا و مولیٰ کے پہلو پہلو آج بھی مصروف و استراحت) رُفیقین (ایک دوسرے کے یار و غمگزار) سیدنا و مولانا عبد اللہ العتیق ابو بکر صدیق و جانب حق تاب ابو حفص عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شان والا سب کی شانوں سے جدا ہے اور ان پر سب سے زیادہ عنایت خدا اور رسول خدا جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بعد انہیاء و مسلمین دلانگہ مقریبین کے جو مرتبہ ان کا خدا کے نزدیک ہے دوسرے کا نہیں اور رب تبارک و تعالیٰ سے جو قرب و نزدیکی اور بارگا و عرش اشتباہ رسالت میں جو عزت و سر بلندی ان کا حصہ ہے اور دوں کا نصیبا نہیں، اور منازل جنت و مواہب۔ بے منت (ع) میں انہیں کے درجات سب پر عالی فضائل و فوائل (فضیلتیں اور خصوصی بخششوں) و حسنات طیبات (نیکیوں اور پاکیزگیوں) میں انہیں کو تقدیم و پیشی (یہی سب پر مقدم۔ یہی پیش پیش ہمارے علماء و ائمہ نے اس (باب) میں مستقل تصنیفیں فرمائیں کہ سعادتی کوئیں و شرافت دارین حاصل کی (انق کے خصائص تحریر میں لائے، ان کے محاسن کا ذکر فرمایا، ان کے اولیات و خصوصیات گنانے) در نہ غیر تناہی (جو ہماری سے

وحضرات حسین (13)

قہم و فرات کی ریاست سے مادر ہو۔ اس) کا شمار کس کے اختیار واللہ اعظم اگر ہزاروں وقت ان کے شرح فضائل (اور بسط فوائد) میں لکھ جائیں کیے از ہزار تحریر میں نہ آئیں۔ (فتاویٰ رضوی، جلد ۲۹، ص ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ سرضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(13) سید بن جلیلین شہیدین عظیمین حضرات حسین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

حضرت امام ابو محمد حسن بن علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ آپ ائمہ اثنا عشر میں امام دوم ہیں۔ آپ کی کنیت ابو محمد لقب ترقی دید مرغ سبط رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور سبط اکبر ہے۔ آپ کو زینت الحانۃ الرَّسُول اور آخر الخلفاء بالنص بھی کہتے ہیں۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت مبارکہ ۱۵ رمضان مبارک ۳ ھجری شب میں مدینہ طیبہ کے مقام پر ہوئی۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کا نام حسن رکھا اور ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا اور بال جدا کیے گئے اور حکم دیا گیا کہ بالوں کے وزن کی چاندی صدقہ کی جائے آپ خامس اہل کسائے ہیں۔ (تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۲۹ اور روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۶)

بخاری کی روایت میں ہے قبلہ حسن و جمال سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ و بارک وسلم سے کسی کو وہ مشایہت صوری حاصل نہ تھی جو سیدنا حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل تھی۔ آپ سے پہلے حسن کسی کا نام نہ رکھا گیا تھا یہ جنتی نام پہلے آپ ہی کو عطا ہوا ہے۔ (صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۳۷۵۲، ج ۲، ص ۵۳۷ و تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۲۹)

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بارگاہ رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت کا مژده پہنچایا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرمائے، فرمایا کہ اسماء میرے فرزند کو لاو، اسماء نے ایک کپڑے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا۔ سید عالم علیہ اصلوۃ والتسیمات نے داہنے کان میں اذان اور بالکس میں بھی فرمائی اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا: تم نے اس فرزند دار جند کا کیا نام رکھا ہے، عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میری کیا مجال کہ بے اذن و اجازت نام رکھنے پر سبقت کرتا یکن اب جو دریافت فرمایا جاتا ہے تو جو کچھ خیال میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ حرب نام رکھا جائے، آئندہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم متاثر ہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا نام حسن رکھا۔

(روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ سیر اعلام النبلاء، وسن صفار الصحابة، ج ۲، حسن بن علی... اخ، ج ۲، ص ۹۷۳۔ والمسند للإمام احمد بن حنبل، وسن مندرج علی بن ابی طالب، الحدیث: ۹۵۳، ج ۱، ص ۲۵۰ (ما خودا))

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انتظار فرمایا، یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آپ کی بارگاہ میں وہ قرب حاصل ہے جو حضرت ہارون علیہ السلام کو درگاہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں تھا۔ مناسب ہے کہ اس فرزند سعادت مند کا نام فرزند حضرت ہارون کے نام پر رکھا جائے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا نام دریافت فرمایا۔ عرض کیا: شبرا رشد ہوا کہ اے جبریل! الغت عرب میں اس کے کیا معنی ہیں، عرض کیا حسن اور آپ کا نام حسن رکھا گیا۔ (روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۸۔ ۳۹۹)

بخاری و مسلم نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں: میں نے نورِ جسم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی، شہزادہ بلند اقبال حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے دش اقدس پر تھے اور حضور فرمائے تھے: یا رب! عزوجل میں اس کو محظوظ رکھتا ہوں تو ٹو بھی محظوظ رکھ۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۵۲۹، ج ۲، ص ۷۲)

امام بخاری نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم منبر پر جلوہ افروز تھے۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پہلو میں تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک مرتبہ لوگوں کی طرف نظر فرماتے اور ایک مرتبہ اس فرزندِ جمیل کی طرف، میں نے سنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ میرا فرزند سید ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کریں۔

بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حسن، حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔

ترمذی کی حدیث میں ہے، حضور علیہ وآلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔

ابن سعد نے عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ اور حضور کوسب سے پیارے حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو سجدے میں ہوتے اور یہ والا شان صاحبزادے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گردی مبارک یا پشت اقدس پر جیخ جانتے تو جب تک یہ اتر نہ جاتے آپ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پہلو میں تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک مرتبہ لوگوں کی طرف نظر فرماتے اور ایک مرتبہ اس فرزندِ جمیل کی طرف، میں نے سنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ میرا فرزند سید ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کریں۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۵۲۶، ج ۳، ص ۷۲)

بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حسن، حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۵۲۷، ج ۲، ص ۷۲)

ترمذی کی حدیث میں ہے، حضور علیہ وآلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔

(سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب ابی محمد الحسن بن علی... الخ، الحدیث: ۴۹۳، ج ۳، ص ۵)

ابن سعد نے عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت میں ہے۔

واصحاب بدر (14)

واصحاب بیعت الرضوان کے لیے افضلیت ہے اور یہ سب قطعی ہوتی ہیں۔

عقیدہ (۶): تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اہل خیر و صلاح ہیں اور عادل، ان کا جب ذکر کیا جائے تو خیر ہی

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ اور حضور کو سب سے پیارے حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو سجدے میں ہوتے اور یہ والا شان صاحبزادے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گروہ مبارک یا پشت اقدس پر پیشہ جاتے تو جب تک یہ اترنہ جاتے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سرمبارک نہ اٹھاتے اور میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رکوع میں ہوتے تو ان کیلئے اپنے قدیم طاہرین کو اتنا کشادہ فرمادیتے کہ یہ نکل جاتے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بہت کثیر ہیں۔ آپ علم و وقار، حشمت و جاه، جود و کرم، زہد و طاعت میں بہت بلند پائی ہیں، ایک ایک آدمی کو ایک لاکھ کا عطا یہ مرحمت فرمادیتے تھے۔ (تاریخ الکفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۰)

حاکم نے عبد اللہ بن عبید بن عمر سے روایت کیا کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پچیس حج پا پیادہ کئے ہیں اور کوئی سوار یاں آپ کے ہمراہ ہوتی تھیں مگر امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تواضع اور اخلاص و ادب کا اقتداء کہ آپ حج کیلئے پیادہ سفر فرماتے، آپ کا کلام بہت شیریں تھا، اہل مجلس نہیں چاہتے تھے کہ آپ گفتگو فرم فرمائیں۔ (المدرک للحاکم، کتاب معرفۃ الصحابة، باب حج الحسن... الخ، الحدیث: ۳۸۲۱، ج ۲، ص ۱۶۰ اور تاریخ الکفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۰ اما خود)

ابن سعد نے علی بن زید بن جدعان سے روایت کی کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبار اپنا کل مال را خدا عز و جل میں دے ڈالا اور تین مرتبہ نصف مال دیا اور ایسی صحیح تصنیف کی کہ نعلیین شریف اور جرایوں میں سے ایک ایک دیتے تھے اور ایک ایک رکھ لیتے تھے۔ (تاریخ الکفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۱)

آپ کے حلم کا یہ حال تھا کہ ابن عسا کرنے روایت کیا کہ آپ کی وفات کے بعد مردان بہت رویا۔ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آج تو رورہا ہے اور ان کی حیات میں ان کے ساتھ کس کس طرح کی بدسلوکیاں کیا کرتا تھا۔ تو وہ پھاڑ کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا: میں اس سے زیادہ حلم کے ساتھ ایسا کرتا تھا۔ (تاریخ الکفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۱)

اللہ رے حلم! مردان کو بھی اعتراف ہے کہ آپ کی بردباری پھاڑ سے بھی زیادہ ہے۔

(14) مجاهدین بدر کے فضائل

جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنگ بدر کے جہاد میں شریک ہو گئے وہ تمام صحابہ میں ایک خصوصی شرف کے ساتھ متاز ہیں اور ان خوش نصیبوں کے فضائل میں ایک بہت ای عظیم الشان فضیلت یہ ہے کہ ان سعادت مندوں کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اہل بدر سے واقف ہے اور اسی نے یہ فرمادیا ہے کہ تم اب جو عمل چاہو کرو بلا شہر تمہارے لیے جنت واجب ہو چکی ہے یا (یہ فرمایا) کہ میں نے تمہیں بخش دیا ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الغازی، باب فضل من محمد بدر، الحدیث: ۳۹۸۳، ج ۲، ص ۱۲)

کے ساتھ ہونا فرض ہے۔ (15)

عقیدہ (۷): کسی صحابی کے ساتھ سوء عقیدت بد نہیں و مگر ابی واستحقاق جہنم ہے (16)، کہ وہ حضور اقدس صلی (15) مفسر شہر حکیم الامت حضرت علامہ مولانا مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمٰن مرآۃ الناجی، جلد ۵، صفحہ ۵۸۷ پر مذکورہ حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں: تمام صحابہ عادل ہیں۔ فتن کے محلی ہیں گناہ کبیرہ کرتا یا گناہ صغيرہ، ہمیشہ کرتے رہنا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے صحابہ کو فتن سے بچایا ہے۔ (صحابہ کرام علیہم الرَّضوان کی شان میں اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے): وَكُلُّاً وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَاحِي (پ ۵، النساء: ۹۵) (ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ نے سب سے بھلائی کا وعدہ فرمایا۔) الہذا وہ مقرر و مفروض صحابہ جن پر حضور انور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے نمازہ پڑھی اور یہ صحابی ان کی صحابیت مقبولیت یقینی ہے۔ حضور انور کی یہ سرزنش فرمانا ہم لوگوں کی تعلیم کے لیے ہے، گندم کھالینے سے (حضرت پیغمبر) آدم علیہ السلام نبی ہی رہے۔

(16) اللہ عز و جل سے جنگ:

جس نے تمام صحابہ کرام علیہم الرَّضوان یا ان میں سے کسی ایک کو بھی گالی دی اس نے اللہ عز و جل سے جنگ کا اعلان کیا اور جس نے اللہ عز و جل سے اعلان جنگ کیا تو وہ اسے ہلاک اور ذلیل ورسا کر دے گا۔

یہی وجہ ہے کہ علامے کرام رحیم اللہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر صحابہ کرام علیہم الرَّضوان کا برائی سے ذکر کیا جائے مثلاً ان کی طرف کسی عیب کی نسبت کی جائے تو اس میں بتلا ہونے سے روکنا نہ صرف واجب ہے بلکہ تمام برائیوں کی طرح حسب استطاعت پہلے اپنے ہاتھ، پھر زبان اور بھر دل سے اس کا انکار کرنا واجب ہے، بلکہ یہ گناہ سب سے زیادہ برا اور فتح گناہ ہے۔

ای وجوہ سے حضور نبی پاک، صاحبِ نواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان الفاظ کے ساتھ اس سے بچنے کی تاکید فرمائی: اللہ اللہ یعنی اللہ عز و جل کے عذاب اور اس کی سزا سے ڈرو۔ یونہی اللہ عز و جل نے بھی ارشاد فرمایا:

وَيَعْذِذُ كُلُّهُ اللَّهُ نَفْسَهُ (پ ۳، آل عمران: ۲۸)

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ تھیں اپنے غضب سے ڈراتا ہے۔

جیسا کہ تم کسی کو بہت زیادہ بھڑکتی ہوئی آگ پر گرنے کے قریب جنک کر جھانکتے ہوئے دیکھو تو کہتے ہو: آگ آگ یعنی آگ سے نج اور ذور رہ۔

صحابہ کرام علیہم الرَّضوان کے ان فضائل و مناقب میں غور کرد جن کو سرکار نامدار، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا اور ان کی محبت کو اپنی محبت اور ان کے بعض کو اپنا بعض قرار دیا، تیرے لئے ان کی یہی عظمت و بزرگی کافی ہے کہ ان کی محبت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور ان سے بعض آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بعض کی علامت ہے، اسی وجہ سے انصار کی محبت ایمان اور ان سے بعض رکھنا نفاق ہے کیونکہ وہ سبقت والے اور اپنے جان و مال کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اعانت میں خرچ کرنے والے ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حیاتی طاہری میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی آپ کے ساتھ گزری ہوئی زندگی اور وصال شریف کے بعد ان کے آثارِ حمیدہ میں غور و فکر کرنے سے ان کے فضائل حقیقی معنوں میں معلوم ہے۔

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بغض ہے، ایسا شخص راضی ہے، اگرچہ چاروں خلافاً کو مانے اور اپنے آپ کو سُنّتی کہے، مثلاً

ہو سکتے ہیں، اللہ عز وجلش آئیں اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے اچھی، کامل و افضل جزا عطا فرمائے۔ بے شک انہوں نے اللہ عز وجلش کی راہ میں کوشش کا حق ادا کیا یہاں تک کہ انہوں نے دین کو پھیلایا اور اسلامی اصولوں کو غالب کیا، اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ہم تک قرآن و سنت نہ پہنچتے، نہ کوئی اصل حکم پہنچتا اور نہ ہی کوئی فرع۔

صحابہ کرام علیہم الرِّضوان پر لعن طعن کرنے کے سبب ہلاکت و بر بادی:

جس نے صحابہ کرام علیہم الرِّضوان پر لعن طعن کیا قریب ہے کہ وہ ملٹی اسلامیہ سے الگ ہو جائے کیونکہ،
ذ..... ان پر لعن طعن کرنا تو اسلام کو بمحابا کی طرف لے جاتا ہے۔

اللہ عز وجلش ارشاد فرماتا ہے:

وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَّمَّمَ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكُفَّارُونَ (۵۰) (پ ۱۰، التوبۃ: ۳۲)

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا پورا کرنا، پڑے بر ایمانیں کافر۔

ذ..... اللہ عز وجلش اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم نے ان کی جو تعریف کی ہے لعن طعن کرنا اس میں بے شقی اور عقیدے کی کمزوری کی طرف لے جاتا ہے۔

ذ..... نیز ان پر لعن طعن کرنا اللہ عز وجلش اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کو برا بھلا کہنے کا سبب بنتا ہے کیونکہ صحابہ کرام علیہم الرِّضوان ہمارے اور اللہ عز وجلش کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کے درمیان وسیلہ ہیں اور وسیلے کو لعن طعن کرنا اصل کو برا بھلا کہنے کے مترادف ہے، نیز نقل کرنے والے کو عیب لگانے کی طرح ہے جس سے بات نقل کی گئی۔

لہذا جو شخص غور فکر کرے گا اس پر یہ بات واضح ہو جائے گی جبکہ اس کا عقیدہ نقاو، دھوکا اور بد مذہبی سے محفوظ ہو۔ پس اللہ عز وجلش اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم سے محبت رکھنے والے پر واجب ہے کہ ان لوگوں سے محبت کرے جنہوں نے اللہ عز وجلش اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کے احکام کی بجا آوری کی اور انہیں واضح کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فاطمہ و علیم کے بعد ان کی تبلیغ کی اور اس کے تمام حقوق ادا کئے اور حضرات صحابہ کرام علیہم الرِّضوان کی وہ مقدس نفوس ہیں جو ان تمام باتوں کو حقیقی معنوں میں سر انجام دینے والے ہیں۔

گستاخانِ صحابہ کے چند عبر تناؤک واقعات

صحابہ کرام علیہم الرِّضوان کو سب و شتم کرنے والوں کو ایسی بروی حالتوں میں بٹلا پایا گیا جو ان کی اندر دنی خباثت اور سزا کی شدت پر دلالت کرتی ہیں۔

گستاخ انہیں منیر کا حال:

حضرت سیدنا کمال بن قدیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تاریخ حلب میں ایسے ہی ایک گستاخ صحابہ کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ←

حضرت امیر معاویہ اور آن کے والدہ ماجد حضرت ابوسفیان اور والدہ ماجدہ حضرت ہند، اسی طرح حضرت سیدنا عمر و بن جب مختار این منیر مرگیا تو خلب کے کچھ نوجوان اُس کا آنجام دیکھنے کے لئے پہل پڑے، وہ آپس میں ایک درے سے کہنے لگے: ہم نے ساہے کہ امیر المؤمنین حضرت سپڈ نا ابوکبر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت سپڈ نا هر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گالیاں کہنے والا جب مرتا ہے تو اللہ عز وجل کے قبر میں خزیر کی طرح کر دیتا ہے اور معاذ اللہ عز وجل این منیر بھی ان مکرام و مقدس استیوں کو سب و ختم کرتا تھا۔ لہذا اُس کے آنجام بد کی خبر لینے چلتے ہیں، اس ارادے کے ساتھ سب نے اُس کی قبر کی طرف جانے پر اتفاق کر لیا۔ چنانچہ جب انہوں نے جا کر اُس گتاری صحابہ کی قبر کو کھو دا تو وہ واقعی خزیر کی شکل میں بدل پکھا تھا اور اُس کا چہرہ قبلہ سے جاہب ہمال پھرا ہوا تھا، انہوں نے اُس بدنہب کی لاش کو قبر سے باہر نکال کر رکھ دیا تاکہ دیگر لوگ بھی اُس کا آنجام بد دیکھیں اور بے اذیوں و گتاریوں سے خود بھی بھیں اور دسروں کو بھی بجا بھیں۔ جب سب دیکھ چکے تو اُس کی لاش کو آگ لگادی پھر قبر میں پھینک کر اُس پر مٹی ڈال دی اور داپس پلٹ آئے۔

اور مجھ سے بھی سرزد نہ کبھی بے اذی ہو۔

{حفوظ سدار کھنا شہابے اذیوں سے

صحابہ کا گتاری بند رہن گیا:

حضرت سپڈ نا کمال بن قدیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نقل فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت سپڈ نا ابوالعباس بن عبد الواحد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت شیخ صالح عمر رحمی علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے حوالے سے بتایا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں عاشورا کے دن مدینہ شریف را تو بآللہ فر رہا تھیں کے قریب فقیر بن کربیجا ہوا تھا۔ اسی دن امامیہ (اہل تشیع کے ایک فرقہ کے لوگ) قبۃ عباس میں اکٹھے ہوتے تھے۔ جب وہ قبۃ میں اکٹھے ہوئے تو میں نے دروازے پر کھرے ہو کر کہا: مجھے امیر المؤمنین حضرت سپڈ نا ابوکبر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کچھ دیجئے۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں، میری بات سن کر ایک بوڑھے شخص نے میرے پاس آ کر کہا: بیٹھ جائیہاں تک کہ ہم فارغ ہو کر تجھے کچھ دیں۔ میں بیٹھ گیا یہاں تک کہ وہ فارغ ہو گئے، پھر وہ شخص میری طرف آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اپنے گھر لے گیا۔ گھر میں داخل کرنے کے بعد اس نے دروازہ بند کر دیا اور دن غلاموں کو مجھ پر سلط کر دیا، انہوں نے میرے ہنون ہاتھوں کو کندھوں کے پیچھے رسی کے ساتھ باندھ کر بری طرح مارا پیٹا۔ پھر اس بوڑھے شخص نے ان غلاموں کو میری زبان کاٹنے کا حکم دیا تو انہوں نے اسے کاٹ دیا، اس کے بعد اس نے انہیں میرے کندھے کھولنے کا حکم دے کر مجھ سے کہا: تو نے جس کی محبت میں مانگا تھا اب اس کے پاس جا کر وہ شیری زبان لو ٹا دے۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: میں وہاں سے شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جھرہ اقدس کی طرف آیا اس حال میں کہ تکلیف اور درد کی شدت سے میں روزہ رہا اور دل میں عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آپ تو جانتے ہیں کہ مجھے امیر المؤمنین حضرت سپڈ نا ابوکبر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں یہ تکلیف بھی ہے، اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دست حق پر ہے تو میں چاہتا ہوں کہ میری زبان میری طرف لوٹ آئے۔ میں نے جھرہ اقدس میں درد کی شدت سے بے چینی کے کے

خاص، وحضرت مغیرہ بن شعبہ، وحضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حتیٰ کہ حضرت وحشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنہوں نے قبل اسلام حضرت سیدنا سید الشہداء الحمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کیا اور بعد اسلام اخبت الناس خبیث مسیلہ کذاب

عالم میں رات بمرکی، آخر مجھے اونگھ آگئی اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میری زبان گزشتہ حالت پر لوت آئی ہے، میں بیدار ہوا تو
واقعی اسے پہلے کی طرح صحیح و سالم پایا اور میں کلام بھی کر سکتا تھا، میں نے کہا: سب تعریف اللہ عز وجلّ کی ہے جس نے مجھے میری زبان
لوٹائی۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور زیادہ محبت ہو گئی، جب دوسرے
سال عاشورا کا دن آیا اور وہی لوگ اپنی عادت کے مطابق اکٹھے ہوئے تو میں نے قبہ کے دروازے پر آ کر پھر کہا: میں امیر المؤمنین حضرت
سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کچھ دینار چاہتا ہوں۔ تو حاضرین میں سے ایک نوجوان نے میرے پاس آ کر مجھے سے کہا: بیٹھ جا
یہاں تک کہ ہم فارغ ہو جائیں۔ چنانچہ میں بیٹھ گیا، جب وہ فارغ ہوئے تو وہ نوجوان میری طرف آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اسی گھر کی
طرف لے گیا اور گھر میں داخل کر کے میرے سامنے کھانا پیش کیا، ہم نے کھانا کھایا اور جب ہم فارغ ہو گئے تو وہ نوجوان کھڑا ہو گیا اور گھر
کے ایک کمرے کا دروازہ کھول کر دنے لگ گیا، میں یہ دیکھنے کے لئے کھڑا ہوا کہ اس کے رونے کا کیا سبب ہے؟ تو میں نے کمرے میں
ایک بند بندھا ہوا دیکھا، میں نے اس سے اس کا اجر اپوچھا تو وہ اور زیادہ رونے لگا۔ میں نے اسے خاموش کرایا یہاں تک کہ وہ پر سکون
ہو گیا تو میں نے اس سے دوبارہ پوچھا: تجھے اللہ عز وجلّ کا واسطہ مجھے اس کا حال بتاؤ؟ اس نے بتایا کہ اگر مجھے قسم دیں کہ اہل مدینہ میں
سے کسی کو نہیں بتائیں گے تو میں بتاتا ہوں۔

میرے حلف دینے پر اس نے بتایا کہ پچھلے سال ہمارے پاس ایک شخص آیا اور اس نے عاشورا کے دن امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابو بکر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کسی چیز کا سوال کیا تو میرے باپ نے اس کا ذمہ اٹھایا۔ وہ امامیہ اور اہل تشیع کا سر غذہ تھا اور اسے کہا: بیٹھ جا
یہاں تک کہ ہم فارغ ہو جائیں۔ جب وہ فارغ ہو گئے تو اسے اس گھر میں لے آیا اور اس پر دنگام مسلط کر دیئے، جنہوں نے اسے خوب
مارا اور پھر اس کی زبان کاٹنے کا حکم دیا تو اسے بھی کاث کر اس شخص کو باہر نکال دیا، وہ اپنے راستے پر چل دیا، ہم اس کے متعلق کچھ نہیں
جانتے۔ جب رات کا وقت ہوا اور ہم سو گئے تو میرے باپ نے ایک بہت سخت تجھ ماری جس کی شدت سے ہم بیدار ہو گئے اور ہم نے
اس حال میں پایا کہ وہ مسخ ہو کر بند بند چکا تھا۔ ہم اس سے گھبرا گئے اور اسے اس کمرے میں داخل کر کے باندھ دیا اور لوگوں پر اس
کی موت ظاہر کی، اب میں اس پر صبح شام رو تارہ تھا ہوں۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے باپ نے جس کی زبان کاٹی تھی کیا اسے دیکھ کر پہچان لو گے؟ اس
نے کہا: خدا عز وجلّ کی قسم انہیں۔ تو میں نے اسے بتایا: اللہ عز وجلّ کی قسم! میں ہی وہ شخص ہوں جس کی زبان تیرے باپ نے کاث دی
تھی۔ اور پھر میں نے اسے سارا ادعہ سنادیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ مجھ پر عقیدت سے اوندھے منہ گر پڑا اور میرے
سر اور ہاتھوں کو بوسہ دیا۔ پھر مجھے کٹرے اور دینار دیئے اور مجھے سے پوچھا: اللہ عز وجلّ نے آپ کی زبان کیسے لوٹائی تو میں نے اسے
بتایا اور اپنی رہا ہی۔ (اللَّهُ أَكْبَرُ عِنِ الْأَيْرَافِ اللَّهُ أَكْبَرُ صَلَوةً ۖ ۸۳۹-۸۴۰)

معون کو واصل جہنم کیا۔ وہ خود فرمایا کرتے تھے: کہ میں نے خیرِ انس و شرِ انس کو قتل کیا (17)، ان میں سے کسی کی شان میں گستاخی، تجزا (گالیاں دینا) ہے اور اس کا قائل رافضی، اگرچہ حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی توجیہ کے مثل نہیں ہو سکتی، کہ ان کی توجیہ، بلکہ ان کی خلافت سے انکار ہی فقہائے کرام کے نزدیک کفر ہے۔ (18)

عقیدہ (۸): کوئی ولی کتنے ہی بڑے مرتبہ کا ہو، کسی صحابی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا۔

مسئلہ (۵): صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باہم جو واقعات ہوئے، ان میں پڑنا حرام، حرام، سخت حرام ہے (19)، مسلمانوں کو تو یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ سب حضرات آقائے دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کے جان شمار اور سچے

(17) أسد الغابات في معرفة الصحابة،الجزء الخامس،رقم الترجمة: ۵۳۲۲، ص ۳۵۳

(18) علی حضرت، امام المسنون، محمد درین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن نادی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ای میں وہیں ہے۔ من انکر خلافۃ ابی هبکر الصدیق فهو کافر فی الصحیح و کذا منکر خلافۃ ابی حفص عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الا ظہر۔ ۲۔ خلافۃ صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر مذہب سجع پر کافر ہے، اور ایسا ہی قول اظہر میں خلافۃ فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی۔ (۲۔ تفسیر القاصد شرح وہبیانی للشنبیانی)

نوی علامہ نوح آفندی، پھر مجموعہ شیخ الاسلام عبید اللہ آفندی، پھر معنی المستفتی عن سوال المفتی، پھر عقود الدریۃ مطبع مصر جلد اول ص ۹۲، ۹۳ میں ہے:

الروافض كفروا جمعوا بين أصناف الكفر منها إنهم يسبون الشیخین سود الله وجوههم في الدارين فمن اتصف بواحد من هذه الامور فهو كافر ملتفطا۔ ۳۔

رافضی کافر ہیں طرح طرح کے کفروں کے مجمع میں از انجملہ خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں از انجملہ شیخین کو برائی کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ دونوں جہان میں رافضیوں کا منہ کالا کرے، جوان میں کسی بات سے متصرف ہو کافر ہے۔ ملطفا۔

(۳۔ عقود الدریۃ باب الردة والتعزیر ارگ بازار قدھار افغانستان ۱/۱۰۳، ۲)

آنکھیں میں ہے:

اما سب الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فانه کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و قال اصدر الشہیدین سب الشیخین او لعنهما یکفر۔ ۱۔

شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برائی کہنا ایسا ہے جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس نہیں گستاخی کرنا، اور امام صدر شہید نے فرمایا: جو شیخین کو برائی کہے یا تبرائی کے کافر ہے۔

(۱۔ عقود الدریۃ باب الردة والتعزیر ارگ بازار قدھار افغانستان ۱/۱۰۳) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۵۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

← (19) علی حضرت، امام المسنون، محمد درین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن نادی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

غلام ہیں۔

مشاجرات صحابہ کرام

حضرت مرتضوی (امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنہوں نے مشاجرات و منازعات کیے۔ (اور اس حق مکتب صاحب الرائے کی رائے سے مختلف ہوئے، اور ان اختلافات کے باعث ان میں جو واقعات زندگی ہوئے کہ ایک درسے کے مدد مقائل آئے مثلاً جنگ جمل میں حضرت طلحہ و زبیر و صدیقہ عائشہ اور جنگِ ضمین میں حضرت امیر معاویہ بمقابلہ مولیٰ علی مرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

ہم اہلسنت ان میں حق، جانب جناب مولیٰ علی (مانند) اور ان سب کو موردنظر (برغط و خطا اور حضرت اسد اللہی کو بدرجہا ان سے اکمل واعظی چانتے ہیں مگر باس ہمہ بخلاف احادیث مذکورہ (کہ ان حضرات کے مناقب و فضائل میں مردی ہیں) زبان طعن و تشنیع ان دوسروں کے حق میں نہیں کھولتے اور انہیں ان کے مراتب پر جوان کے لیے شرع میں ثابت ہوئے رکھتے ہیں، کسی کو کسی پر اپنی ہواۓ نفس سے فضیلت نہیں دیتے۔ اور ان کے مشاجرات میں دخل اندازی کو حرام جانتے ہیں، اور ان کے اختلافات کو ابوحنیفہ و شافعی جیسا اختلاف سمجھتے ہیں۔ تو ہم اہلسنت کے نزدیک ان میں سے کسی اونٹی صحابی پر بھی طعن جائز نہیں چہ جائیکہ ام المؤمنین صدیقہ (عائشہ طیبہ طاہرہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی جانب رفعی اور بارگاہ و قیع) میں طعن کریں، حاش! یہ اللہ و رسول کی جانب میں گستاخی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی تطہیر و بریت (پاکداری و عفت اور منافقین کی بہتان تراشی سے براؤت) میں آپاں نازل فرمائے اور ان پر تہمت و هر نے دالوں کو وعدیں عذابِ الیم کی سنائے۔ اے القرآن الکریم (۲۳/۱۹)

نوٹ: بریلی شریف سے شائع ہونے والے رسالہ میں مذکور کہ یہاں اصل میں بہت بیاض ہے، درمیان میں کچھ ناتمام سطریں ہیں مناسب مقام سے جو کچھ فہم قاصر میں آیا ہنادیا ۱۲ اس فقیر نے ان اضافوں کو اصل عبارت سے طاکرتوں میں محدود کر دیا ہے تاکہ اصل و اضافہ میں احتیاز رہے اور ناظرین کو اس کا مطالعہ کہل ہو۔ اس میں غلطی ہوتا فقیر کی جانب منسوب کیا جائے۔ (محمد خلیل عفی عنہ)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں اپنی سب ازدواج مطہرات میں زیادہ چاہیں، جہاں منہ رکھ کر عائشہ صدیقہ پانی پیسیں حضور اُسی جنگ اپنالپ اقدس رکھ دیں سے پانی پیسیں، یوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سب ازدواج (مطہرات، طہیات طاہرات) دنیا و آخرت میں حضوری کی بیباں ہیں مگر عائشہ سے محبت کا یہ عالم ہے کہ ان کے حق میں ارشاد ہوا کہ یہ حضور کی بیلبی ہیں دنیا و آخرت میں حضرت خیر النساء، یعنی فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم ہوا ہے کہ فاطمہ! تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو عائشہ سے بھی محبت رکھ کرہے میں اسے چاہتا ہوں۔ (چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا)

آئی ہندیہ! السَّتْ تَحْبِّينَ مَا أَحَبْ؛ فَقَالَتْ بَنْتِي قَالَ فَاحْبِّي هَذِهِ ۚ ۲۔ بُنْتِي بَنْتِي! جس سے میں محبت کرتا ہوں کیا تو اس سے محبت نہیں رکھتی؟ عرض کیا: بالکل یہی درجت ہے (جسے آپ چاہیں میں ضرور اسے چاہوں گی) فرمایا تب تو بھی عائشہ سے محبت رکھا کر سوال ہوا سب آدمیوں میں حضور کو کون محبوب ہیں؟ جواب عطا ہوا: عائشہ۔ ۳۔ (۲۔ صحیح مسلم، کتاب الفضائل، فضائل عائشہ رضی اللہ عنہا، قدسی کتب خانہ ۲/۲۸۵) (۳۔ صحیح البخاری، ابواب مناقب اصحاب البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قدسی کتب خانہ ۱/۷۴۵) (صحیح مسلم باب فضائل، ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، قدسی کتب خانہ ۲/۲۷۶) (مسند احمد بن حنبل عن یحود بن العاص امکتب الاسلامی بیروت ۲۰۳/۲) ۔۔۔

عقیدہ (۹) : تمام صحابہ کرام اعلیٰ و ادنیٰ (اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں) سب جنتی ہیں، وہ جنم کی بھنک نہ سنیں گے

(وَهَاكُمْ صَدِيقٌ بَشَّرَ الصَّدِيقِ، أَتَمُ الْمُؤْمِنِينَ، جِنْ كَامْحُبُوبٌ رَبُّ الْعَالَمِينَ هُوَ ذَا آنَّا تَابَ نَعْمَ رَوْزَ سَرَ رَوْنَ تَرَ، وَهَصَدِيقَةٌ جِنْ كَيْ تَصُورِيْرَ بَهْشَتِ حَرَيرَ
مَلِي زَوْجَ الْقَدَسِ خَدَمِيْدَ اَقْدَسِ سَيِّدَ الرَّسُولِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَاضِرَلَا مَمِیْسَ۔ وَهَامُ الْمُؤْمِنِينَ كَهْ جَرَیْلَ اِمَنَ بَآسَ فَضْلَ سَبِّنَ اَنْسَیْسَ سَلَامَ
کَرِیْسَ اورَانَ کَے کَاشَانَهَ عَزَّتَ وَطَهَارَتَ مَیْسَ مِنْ بَےِ اِذَنَ لَیْسَ حَاضِرَنَهَ بُوكَسَیْسَ، وَهَصَدِيقَةَ كَهْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَ وَجَنِيْهَ نَهَیْسَ اَنَ کَے سَوَا کَسِیْ کَے لَحَافَ
مَمِیْسَ۔ وَهَامُ الْمُؤْمِنِينَ کَرَصَطْفِنَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَگْرَسْنَمِیْسَ بَےِ اَنَ کَے تَشْرِيفَ لَے جَامِیْسَ اَنَ کَیِ بَادِمِیْسَ وَاعْرُوسَاهَ۔ اَنْ فَرَمَیْسَ۔

(اَنْ سَنَدَ اَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، الْكِتَابُ الْاسْلَامِيُّ بَيْرُوت٢٢٨/٦)

وَهَصَدِيقَةَ كَهْ يُوسُفَ صَدِيقَ عَلَيْهِ الْمَصْلُوَّةُ وَالسَّلَامُ کَیِ بَرَاءَتَ وَپَا کَدَامِنِی کَیِ شَهَادَتَ اَهْلِ زَيْنَجَا سَے اَیکَ پچَادِکَرَے بَغَولَ مَرِیْمَ کَیِ تَطْبِیرَ وَمَحْفَتَ
مَکَبِیِ، رَوْحَ اللَّهِ كَلَمَتَ اللَّهِ فَرَمَیْسَ، مَگَرَانَ کَیِ بَرَاءَتَ، پَاکَ طَبِیْقَتِ، پَاکَ دَامِنِی وَطَهَارَتَ کَیِ مُگَاہِیِ مِنْ قَرْآنَ کَرِیْمَ کَیِ آیَاتَوَ کَرِیْبَهَ نَزُولَ
فَرَمَیْسَ۔ وَهَامُ الْمُؤْمِنِينَ کَرَحْبُوبَ رَبُّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَ کَے پَانِیْ پَیْنِیْسَ مِنْ دَكِیْخَتَهَ رَهِیْسَ کَهْ کُوزَےِ مِنْ کَسَ جَنَدَ بَلَ مَبارِکَ
رَکَّهَ کَرَ پَانِیْ پَیَاَهَے حَضُورُ پُرْنُورَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَپَنِےِ لَبَ ہَائِےِ مَبَارِکَ وَخَدَا پَسَندَدَهِیْسَ رَکَّهَ کَرَ پَانِیْ نُوشَ فَرَمَیْسَ۔ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَلَهُ
وَلَلِ اَنْسَادَ بَارِکَ وَسَلَّمَ۔

آدی اپنے دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھے اگر کوئی اس کی ماں کی توہین کرے اس پر بہتان اٹھائے یا اسے بُرا بھلا کئے تو اس کا کیسا دشمن ہو جائے گا
اس کی صورت دیکھ کر آنکھوں میں خون اُتر آئے گا، اور مسلمانوں کی ماں یوں بے قدر ہوں کہ کلمہ پڑھ کر ان پر طعن کریں تھت وھریں
اور مسلمان کے مسلمان بنے رہیں۔ لاحول ولا قوة الا بالله العلی العظیم۔

اور زبیر و طلحہ ان سے بھی افضل کہ عشرہ مبشرہ سے ہیں۔ وہ (یعنی زبیر بن العوام) رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے پھوپھی زاد بھائی اور
حوالی (جاں باز، معاون و مددگار) اور یہ (یعنی طلحہ) رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے چہرے انور کے لیے پھر، وقت جاں ثاری (جیسے
ایک جاں ثار عذر سپاہی و سرفوش محافظ) رہے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ان کا درجہ ان سب کے بعد ہے۔

اور حضرت مولیٰ علی (مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہه الاسنی) کے مقامِ رفع (مراقب بلند و بالا) و شانِ منع (عظمت و منزلتِ حکم و اعلا) تک تو ان
سے وہ دور دور از منزیلیں ہیں جن ہزاروں ہزار رہوار بر ق کردار (ایسے کشادہ فرانخ قدم گھوڑے جیسے بھلی کا کوندا) صبار قثار (ہوا سے بات
کرنے والے، تیز رو، تیز گام) تھک رہیں اور قطع (مسافت) نہ کر سکتیں۔

مگر فضلِ محبت (و شرفِ صحابیت و فضل) و شرفِ سعادت خدائی دین ہے۔ (جس سے مسلمان آنکہ بند نہیں کر سکتے تو ان پر لعن طعن یا ان کی
توہین تلقیں کیسے گوارا رکھیں اور کسی سمجھے لیں کہ مولیٰ علی کے مقابلے میں انہوں نے جو کچھ کیا برہنائے نفسانیت تھا۔ صاحب ایمان مسلمان
کے خواب و خیال میں بھی یہ بات نہیں آسکتی۔

ہاں ایک بات کہتے ہیں اور ایمان لگتی کہتے ہیں کہ) ہم تو بِمَدِ اللَّهِ سَرْکَارِ الْمُبِیْتِ (کرام) کے غلامان خان زادہ ہیں (اور موروی خدمت گار،
خدمت گزار) ہمیں (امیر) معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے کیا رشتہ خدا نخواستہ ان کی حمایت بے جا کریں مگر ہاں اپنی سرکار کی طرفداری
(اور ہر حق میں ان کی حمایت و پاسداری) اور ان (حضرت امیر معاویہ) کا (خصوصاً) الزم بُدْگویاں (اور دریڈہ وہنوں)۔

اور ہمیشہ اپنی من مانی سرادری میں رہیں گے، محشر کی وہ بڑی گھبراہٹ انھیں ٹمکیں نہ کرے گی، فرشتے ان کا استقبال

بزرگانوں کی تھتوں سے بری رکھنا منکور ہے کہ ہمارے شہزادہ اکبر حضرت سبط (اکبر، حسن) مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسب بشارت اپنے پیڑا امیر سید الرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اختتامِ دست (خلافتِ راشدہ کہ منہاجِ ثبوت پر تیس سال رہی اور سیدنا امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ ماہِ دستِ خلافت پر گئی ہوئی) میں معز کے جنگ میں ایک فوج جرار کی ہمراہی کے باوجود (اتھیار رکھ دیے (بالقصد وال اختیار) اور ملک (اور امور مسلمین کا انتظام والصرام) امیر معاویہ کو پرد کر دیا (اور ان کے ہاتھ پر بیعتِ اطاعت فرمائی) اگر امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ العیاذ بالله کافر یا فاسق تھے یا عالمِ جائز تھے یا غاصب جابر تھے۔ (ظلم و جور پر کربت) تو الزام امام حسن پر آتا ہے کہ انہوں نے کاروبار مسلمین و انتظامِ شرع و دین باختیارِ خود (بلا جبرا اکراہ بلا ضرورت شرعیہ، باوجود مقدرت) ایسے شخص کو تغییض فرمادیا (اور اس کی حوصلہ میں دے دیا) اور خیر خواہی اسلام کو معاذ اللہ کام نہ فرمایا (اس سے ہاتھ اٹھایا) اگر دستِ خلافت گئی ہو جکی تھی اور آپ (خود) باشدہتِ منظور نہیں فرماتے تھے) تو صحابہ جماز میں کوئی اور قابلیت لفڑی و نقش دین نہ رکھتا تھا جو انہیں کو اختیار کیا۔ اور انہیں کے ہاتھ پر بیعتِ اطاعت کر لی (حاش اللہ بلکہ یہ بات خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پیشگوئی میں ان کے اس فعل کو پسند فرمایا اور ان کی سیادت کا نتیجہ تھہرا یا کمانی صحیح البخاری (جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے) صادق و مصدق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت فرمایا۔

ان اپنی هذا سیدلعل الله ان یصلح به بین فشتین عظمتین من المسلمين۔ اے (میرا یہ بیٹا سید ہے، سیادت کا طبیردار) میں امید کرتا ہوں کہ اللہ عز وجل اس کے باعثِ دو بڑے گروہ اسلام میں صلح کر دے۔

(۱۔ صحیح البخاری کتابِ اصلح باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للحسن اخ و مناقب الحسن و الحسین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۲۰، ۳۷۳)

آیہ کریمہ کا ارشاد ہے:

ونزع عن اماں صدور هم من غل۔ اے

اور ہم نے ان کے سینوں میں سے کہنے کھینچ لیے۔

جود نیا میں ان کے درمیان تھے اور طبعوں میں جو کرورت و کشیدگی تھی اسے رفقِ والفت سے بدل دیا اور ان میں آپس میں نہ باتی رہی گر مودت و محبت۔ (۱۔ القرآن الکریم ۷/۲۳)

اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی کہ آپ نے فرمایا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر ان میں سے ہیں جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ نزع عدا الایف۔

حضرت مولیٰ علی کے اس ارشاد کے بعد بھی ان پر الزام دینا حکم و خود سے جنگ ہے، مولیٰ علی سے جنگ ہے، اور خدا اور رسول سے جنگ ہے۔ والعیاذ بالله۔

جب کہ تاریخ کے اور اقی شاہد عادل ہیں کہ حضرت زبیر کو جو نبی اپنی فلکی کا احساس ہوا ہیوں نے فوراً جنگ سے کفارہ کشی کر لی۔

اور حضرت طلحہ کے متعلق بھی روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک مددگار کے ذریعے حضرت مولیٰ علی سے بیعتِ اطاعت کر لی تھی۔ ←

کریں گے کہ یہ ہے وہ دن جس کا تم سے وعدہ تھا، یہ سب مضمون قرآن عظیم کا ارشاد ہے۔

عقیدہ (۱۰): صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انہیاں نے تھے، فرشتہ نہ تھے کہ معصوم ہوں۔ ان میں بعض کے لیے

اور تاریخ سے ان واقعات کو کون جھیل سکتا ہے کہ جنگ جمل ختم ہونے کے بعد حضرت مولیٰ علی مرتفی نے حضرت عائشہ کے برادر معظم محمد بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ جائیں اور دیکھیں کہ حضرت عائشہ کو خدا غواستہ کوئی زخم وغیرہ تو نہیں پہنچا۔ بلکہ بجلت تمام خود بھی تشریف لے گئے اور پوچھا۔ آپ کا مزاج کیسا ہے؟

انہوں نے جواب دیا: الحمد للہ احمدی ہوں۔

مولیٰ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ آپ کی بخشش فرمائے۔

حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: اور تمہاری بھی۔

پھر مقتولین کی ججیز و تکفین سے فارغ ہو کر حضرت مولیٰ علی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی واہی کا انتظام کیا اور پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ محمد بن ابی بکر کی گمراہی میں چالیس معزز عورتوں کے جھرمت میں ان کو جانب حجاز رخصت کیا۔ خود حضرت علی نے دور تک مشایعت کی، ہمراہ رہے، امام حسن میلوں تک ساتھ گئے۔ چلتے وقت حضرت صدیقہ نے مجمع میں اقرار فرمایا کہ مجھ کو علی سے نہ کسی جسم کی کدورت پہلے نہیں اور نہ اب ہے۔ ہاں ساس، داماد (یادیور، بجادوں) میں کبھی کبھی جوبات ہو جایا کرتی ہے اس سے مجھے انکار نہیں۔

حضرت علی نے یہ سن کر ارشاد فرمایا: لوگو! حضرت عائشہ رجع کہہ رہی ہیں خدا کی جسم مجھ میں اور ان میں اس سے زیادہ اختلاف نہیں ہے، بہر حال خواہ کچھ ہو یہ دنیا و آخرت میں تمہارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں (اور ام المؤمنین)۔

اللہ اللہ! ان یاران پیکر صدق و صفاتیں باہمی یہ رفق و مودت اور عزت و اکرام اور ایک دوسرے کے ساتھ یہ سماں تھے تعظیم و احترام، اور ان عقل سے بیگانوں اور نادان دوستوں کی حمایت علی کا یہ عالم کہ ان پر لعن طعن کو اپناند ہے اور اپنا شعار بنا کیں اور ان سے کدورت و دشمنی کو مولیٰ علی سے محبت و عقیدت پھرا کیں۔ ولا حول ولا قوّة الا بالله الاعلی العظیم۔

مسلمانین اہلسنت اپنا ایمان تازہ کر لیں اور سن رکھیں کہ اگر صحابہ کرام کے دلوں میں کھوٹ، نیتوں میں فتور اور معاملات میں فتنہ و فساد ہو تو رضی اللہ عنہم کے کوئی معنی ہی نہیں ہو سکتے۔

صحابہ کرام کے عند اللہ مرضی و پسندیدہ ہونے کے معنی یہی تو ہیں کہ وہ مولاۓ کریم ان کے ظاہر و باطن سے راضی، ان کی نیتوں اور ماں اور غیرے خوش ہے، اور ان کے اخلاق و اعمال بارگا و عزت میں پسندیدہ ہیں۔ اسی لیے ارشاد فرمایا ہے کہ:

ولَكُنَ اللَّهُ حَبْبَ الِّيْكَمُ الْإِيمَانُ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ إِلَالَيْةً۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۹/۷)

یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایمان پیارا کر دیا ہے اور اسے تمہارے دلوں میں آراستہ کر دیا ہے اور کفر اور حکم عدوی اور نافرمانی تھیں ناگوار کر دیے اب جو کوئی اس کے خلاف کہے اپنا ایمان خراب کرے اور اپنی عاقبت بر باد۔ والحمد للہ۔

لغزیں ہو سکیں، مگر ان کی کسی بات پر گرفت اللہ و رسول (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خلاف ہے۔ (20) اللہ عز و جل نے سورہ حدید میں چہار صحابہ کی دو قسمیں فرمائیں، مومنین قبل فتح مکہ اور بعد فتح مکہ اور ان کو ان پر تفضیل دی اور فرمادیا:

(وَكُلُّاً وَعْدَ اللَّهُ الْحَسِنَى) (21)

سب سے اللہ نے بھلائی کا وعدہ فرمالیا۔

ساتھ ہی ارشاد فرمادیا:

(وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ حَبْيَّوْ) (22)

اللہ خوب جانتا ہے، جو کچھ تم کرو گے۔

توجہ اس نے ان کے تمام اعمال جان کر حکم فرمادیا کہ ان سب سے ہم جنت بے عذاب و کرامت و ثواب کا وعدہ فرمائیں تو دوسرے کو کیا حق رہا کہ ان کی کسی بات پر طعن کرے...؟! کیا طعن کرنے والا اللہ (عز و جل) سے جدا اپنی مستقل حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔

عقیدہ (۱۱): امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجتهد تھے، ان کا مجتهد ہونا حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث صحیح بخاری میں بیان فرمایا ہے، مجتهد سے صواب و خطاؤں صادر ہوتے ہیں۔

خطاوں قسم ہے: خطاء عنادی، یہ مجتهد کی شان نہیں اور خطاء اجتہادی، یہ مجتهد سے ہوتی ہے اور اس میں اس پر عنہ اللہ اصلًا مواخذہ نہیں۔ مگر احکام دنیا میں وہ دو قسم ہے: خطاء مقرر کہ اس کے صاحب پر انکار نہ ہو گا، یہ وہ خطاء اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ پیدا ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔

دوسری خطاء منکر، یہ وہ خطاء اجتہادی ہے جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا، کہ اس کی خطاب ابیت فتنہ ہے۔

(20) وَنَزَّعْنَا مَا فِي صُدُورِ هُنَّ مِنْ غَلٍ.

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے ان کے سینوں میں سے کہیے کھینچ لئے۔ (پ 8، الاعراف: 43)

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ جو دنیا میں ان کے درمیان شے اور طبیعتیں صاف کر دیں اور ان میں سے آپس میں سے باقی رہی مگر محبت و متوہّت۔ حضرت علی مرتفی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ ہم اہلی بدرا کے حق میں نازل ہوا اور یہ بھی آپ سے مردی ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ اور زبیر اور عباد میں سے ہوں جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے "وَنَزَّعْنَا مَا فِي صُدُورِ هُنَّ مِنْ غَلٍ" فرمایا۔ حضرت علی مرتفی کے ارشاد نے رفق کی شیخ و بنیاد کا لقوع قیم کر دیا۔

(21) (پ 5، النساء: 95)

(22) (پ ۲۷، الحمد: ۱۰)

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی مرathi کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے خلاف اسی نام
کی خطا کا تھا اور فیصلہ وہ جو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مولیٰ علی کی لگری اور امیر معاویہ کی مغلرت،
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

مسئلہ (۶) : یہ جو بعض جاہل کہا کرتے ہیں کہ جب حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے ساتھ امیر
معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام لیا جائے تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ کہا جائے، بعض باطل دبے اصل ہے۔ ملائے کرام نے
صحابہ کے اسماے طیبہ کے ساتھ مطلقاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے کا حکم دیا ہے، یہ استثنائی شریعت گڑھنا ہے۔

عقیدہ (۱۲) : منہاج نبوت پر خلافت حقہ راشدہ تیس سال رہی، کہ سیدنا امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ
میئے پر ختم ہو گئی، پھر امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت راشدہ ہوئی اور آخر زمانہ میں حضرت
سیدنا امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے۔

امیر معاویہ (23) رضی اللہ تعالیٰ عنہ اول ملوک اسلام ہیں اسی کی طرف تورات مقدس میں اشارہ ہے کہ:

(23) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ کے والد کا نام ابوسفیان اور والدہ کا نام ہند بنت عتبہ ہے۔ ۸۰ میں علیؑ کے دن یہ خود اور آپؑ کے والدین سب مسلمان ہو گئے
اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ بہت ہی مدد کا تب تھے اس لئے دربار نبوت میں وہی لکھنے والوں کی جماعت میں شامل کر لئے
گئے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں یہ شام کے گورنر ہوئے اور حضرت امیر المؤمنین عثمان فیضی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا دور خلافت ختم ہونے تک اس مددہ پر فائز رہے مگر جب امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلافت خلافت پر رونق افراد
ہوئے تو آپؑ نے ان کو گورنر سے معزول کر دیا لیکن انہوں نے معزولی کا پروانہ قبول نہیں کیا اور شام کی حکومت سے دست بردار نہیں
ہوئے بلکہ امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون کے تصاص کا مطالبہ کرتے ہوئے انہوں نے امیر المؤمنین حضرت علی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت سے نہ صرف انکار کیا بلکہ ان سے مقام صفتیں میں جگ بھی ہوئی۔

پھر جب ۱۳۷ھ میں حضرت امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت ان کے پرد فرمادی تو یہ پورے عالم اسلام کے بادشاہ ہو گئے۔
بیس برس تک خلافت راشدہ کے گورنر ہے اور بیس برس تک خود مختار بادشاہ رہے اس طرح چالیس برس تک شام کے خف سلطنت پر بیٹھ کر
حکومت کرتے رہے اور نشکلی و سمندر میں جہاؤں کا انتظام فرماتے رہے۔

اسلام میں بھری لڑائیوں کے موجود آپؑ ہیں، نشکلی بیڑوں کی تعمیر کا کارخانہ بھی آپؑ نے بنایا، نشکلی اور سمندری فوجوں کی بہترین تنظیم فرمائی
اور جہاؤں کی بدولت اسلامی حکومت کی حدود کو دسیع سے دسیع تر کرتے رہے اور اشاعت اسلام کا دائرة برداشتارہا۔ جامعہ مساجد کی تعمیر
اور درس گاؤں کا قیام فرماتے رہے۔

رجب ۱۴۰ھ میں آپؑ نے لتوہ کی پیاری میں جلا ہو کر اپنے دارالسلطنت دشمن میں وصال فرمایا۔ بوقت وصال آپؑ نے وصیت ←

مَوْلَدُهُ مَكَّةً وَمَهَاجِرُهُ بِطَيْبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ۔ (24)

وہ نبی آخر الزہار (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مکہ میں پیدا ہو گا اور مدینہ کو ہجرت فرمائے گا اور اس کی سلطنت شام میں ہو گی۔

تو امیر معاویہ کی بادشاہی اگرچہ سلطنت ہے، مگر کس کی احمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سلطنت ہے۔ سیدنا امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک فوج جرجال شارکے ساتھ ہمیں میدان میں بالقصد و بالاختیار ہتھیار کھ دیے اور خلافت امیر معاویہ کو پرد کر دی اور ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی (25) اور اس شلح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

فرمانی تھی کہ میرے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا ایک ہمراہ، ایک چادر، ایک تہینہ اور کچھ مونے مبارک اور ناخن اقدس کے چند تاشے ہیں۔ ان تینوں مقدس کپڑوں کو میرے کفن میں شامل کیا جائے اور مونے مبارک اور ناخن اقدس کو میری آنکھوں میں رکھ کر مجھے ارحم الراحمین کے پرد کیا جائے۔ چنانچہ لوگوں نے آپ کی اس دیست پر عمل کیا۔

(الاكمال في اسماء الرجال، حرف الحم، فصل في الصحابة، ص ۲۱ و اسد الغابۃ، معاویۃ بن حمزہ بن ابی سفیان، ج ۵، ص ۲۲۰ - ۲۲۳ ملحقاً)
بوقت وصال اختر یا چھیا سی برس کی عمر تھی۔ وصال کے وقت ان کا پیٹا یزید و مشق میں موجود تھا اس لئے خواک بن قیس نے آپ کے کفن و دفن کا انتظام کیا اور اسی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت بھی خوبصورت، گورے رنگ والے اور نہایت تھی وجہی اور رعب والے تھے۔ چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرب کے کسری ہیں۔

(اسد الغابۃ، معاویۃ بن حمزہ بن ابی سفیان، ج ۵، ص ۲۲۲ - ۲۲۳ ملحقاً)

(24) "المستدرک"، کتاب تواریخ المتقدمین من الانبياء والمرسلین، الحدیث: ۳۰۰، ج ۲، ص ۴۶۔

و "دلائل النبوة" للبهجهی، ج ۲، ص ۲۸۱، و "مشکاة المصائب"، کتاب الفضائل، الحدیث: ۱۱۰، ج ۲، ص ۲۵۸۔

(25) حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت

حضرت مولی علی مرتضی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی شہادت کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسند خلافت پر جلوہ افرود ہوئے، اہل کوفہ نے آپ کے دستِ حق پرست پر بیعت کی اور آپ نے وہاں چند ماہ چند روز قیام فرمایا، اس کے بعد آپ نے امر خلافت کا حضرت امیر معاویہ کو تفویض کرنا مسطور ذیل شرائط پر منظور فرمایا:

(1) بعد امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلافت حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچے گی

(2) اہل مدینہ اور اہل جاز اور اہل عراق میں کسی شخص سے بھی زمانہ حضرت امیر المؤمنین مولی علی مرتضی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے متعلق کوئی موافقہ و مطالبہ نہ کیا جاوے۔

(3) امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دیون کو ادا کریں۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ تمام شرائط قبول کیں اور باہم صلح ہو گئی اور حضور اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ←

علیہ وسلم نے پسند فرمایا اور اس کی بشارت دی کہ امام حسن کی نسبت فرمایا:

إِنَّ أَئِيْنِي هَذَا سَيِّدُ الْعَالَمَاتُ اللَّهُ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَلْدَنَ فَقَاتِلُونَ عَظِيمَتِيْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ۔ (26)

میرا یہ پیٹا سید ہے، میں امید فرماتا ہوں کہ اللہ عز وجل اس کے باعث دو بڑے گروہ اسلام میں صلح کرادے۔

تو امیر معاویہ پر معاذ اللہ فسق وغیرہ کا طعن کرنے والا حقیقتہ حضرت امام حسن مجتبی، بلکہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بلکہ حضرت عزت جن و علا پر طعن کرتا ہے۔

عقیدہ (۱۳) : ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قطعی جنتی اور یقیناً آخرت میں بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوہ عروں ہیں (27)، جو انھیں ایذا دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے اور حضرت طلحہ و حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما تو عشرہ مبشرہ سے ہیں، ان صاحبوں سے بھی بمقابلہ امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کرزم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم خطائے اجتہادی واقع ہوئی، مگر ان سب نے بالآخر رجوع فرمائی، عرف شرع میں بغاوت مطلقاً مقابلہ امام برحق کو کہتے ہیں، عناد اور خواہ اجتہاد، ان حضرات پر بوجہ رجوع اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا، گروہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حسب اصطلاح شرع اطلاق فہم با غایہ آیا ہے، مگر اب کہ با غایہ بمعنی مفید و معاف و سرکش ہو گیا اور ذشام

یہ مجرہ ظاہر ہوا جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے اس فرزند ارجمند کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح فرمائے گا۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تخت سلطنت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خالی کر دیا۔ یہ واقعہ ربع الاول 41 ہوا ہے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب کو آپ کا خلافت سے دستبردار ہونا گوار ہوا اور انہوں نے طرح طرح کی تعریضیں کیں اور اشarrow کنایوں میں آپ پر ناراضی کا اظہار کیا۔ آپ نے انھیں سمجھا دیا کہ مجھے گوارانہ ہوا کہ ملک کے لیے تمہیں قتل کراؤں۔ اس کے بعد امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ سے رحلت فرمائی اور مدینہ طیبہ میں اقامت گزیں ہوئے۔ (سوائی کربلا صفحہ ۹۶)

(26) صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن بن علی رضی اللہ عنہم: إِنَّ أَئِيْنِي هَذَا — رَأَيْتُ، الحدیث: ۲۷۰۳، ج ۲

ص ۲۱۳

(27) حضرت سروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت سروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکابر تابعین میں سے ہیں، جب سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے تو فرمایا کرتے: "حدیثتی الصدیقة بنت الصدیق حبیبة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم" مجھ سے حدیث بیان کی صدیقہ بنت صدیق، محبوبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یا کبھی اس طرح حدیث بیان کرتے حبیبة حبیب اللہ المبزر آۃ من السماء اللہ کے حبیب کی محبوبہ جن کی پارسائی کی گواہی آسمان سے نازل ہوئی۔

(مدارج العیوت، قسم ٹہجم، باب دوم در ذکر ازاد و اس طبریات وی، ج ۲، ص ۳۶۹)

(گالی) سمجھا جاتا ہے، اب کسی صحابی پر اس کا اطلاق جائز نہیں۔

عقیدہ (۱۲): ام المؤمنین حضرت صدیقہ بنت الصدیق محبوبہ محبوب رب العالمین جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہما وسلم پر معاذ اللہ تھمت ملعونہ افک (28) سے اپنی ناپاک زبان آلوہ کرنے والوں، قطعاً یقیناً کافر مرتد ہے

(28) واقعہ افک

اسی غزوہ سے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ واپس آنے لگئے تو ایک منزل پر رات میں پڑاؤ کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بند ہودج میں سوار ہو کر سفر کرتی تھیں اور چند مخصوص آدمی اس ہودج کو اونٹ پر لادنے اور اتا دنے کے لئے مقصد تھے، حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لشکر کی روائی سے کچھ پہلے لشکر سے باہر رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئیں جب واپس ہو گئیں تو دیکھا کہ ان کے گھلے کا ہار کہیں ٹوٹ کر گر پڑا ہے وہ دوبارہ اس ہار کی تلاش میں لشکر سے باہر چلی گئیں اس مرتبہ واپسی میں کچھ دیر لگ گئی اور لشکر روانہ ہو گیا آپ کا ہودج لادنے والوں نے یہ خیال کر کے کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہودج کے اندر تشریف فرمائیں ہودج کو اونٹ پر لاد دیا اور پورا قابل منزل سے روانہ ہو گیا جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا منزل پر واپس آئیں تو یہاں کوئی آدمی موجود نہیں تھا تھاں سے سخت گھبرا گئیں اندھیری رات میں اسکیلے چلانا بھی خطرناک تھا اس لئے وہ یہ سوچ کر دیں لیکن آئیں کہ جب اگلی منزل پر لوگ مجھے نہ پائیں مگر تو ضرور ہی میری تلاش میں یہاں آئیں گے، وہ لیٹی لیٹی سو گئیں ایک صحابی جن کا نام حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا وہ ہمیشہ لشکر کے پیچھے پیچھے اس خیال سے چلا کرتے تھے تاکہ لشکر کا گراپڑا سامان اٹھاتے چلیں وہ جب اس منزل پر پہنچے تو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھا اور چونکہ پردہ کی آیت نازل ہونے سے پہلے وہ بارہا ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھے تھے اس لئے دیکھتے ہی پہچان لیا اور انہیں مردہ سمجھ کر "إِنَّمَا يُلْوَقُ إِثْرًا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" پڑھا اس آواز سے وہ جاگ گئیں حضرت صفوان بن معطل سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قوراء ہی ان کو اپنے اونٹ پر سوار کر لیا اور خود اونٹ کی مہار تھام کر پیدل چلتے ہوئے اگلی منزل پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الافک، الحدیث ۱۲۳، ج ۳، ص ۱۶۷ ملحق طاوہ مدارج السنوت، حسم سوم، باب چیجم، ج ۲، ص ۱۵۹ ملحق طاوہ ملخصاً)

منافقوں کے سردار عبد اللہ بن ابی نے اس واقعہ کو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت لگانے کا ذریعہ بنالیا اور خوب خوب اس تہمت کا چرچا کیا یہاں تک کہ مدینہ میں اس منافق نے اس شرمناک تہمت کو اس قدر اچھا لانا اور اتنا شور و غل مچایا کہ مدینہ میں ہر طرف اس افتراء اور تہمت کا چرچا ہونے لگا اور بعض مسلمان مثلاً حضرت حسان بن ثابت اور حضرت مسیح بن انتا شہ اور حضرت حسنہ بنت جمیش رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس تہمت کو پھیلانے میں کچھ حصہ لیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس شر انگیز تہمت سے بے حد رنج و صدمہ پہنچا اور ملک مسلمانوں کو بھی انتہائی رنج و غم ہوا حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مدینہ پہنچتے ہی سخت یہار ہو گئیں، پردہ نشین تو تھیں ہی صاحب فراش ہو گئیں اور انہیں اس تہمت تراشی کی بالکل خبر ہی نہیں ہوئی گو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاک دامنی کا پورا پورا علم و نیقین تھا مگر چونکہ اپنی بیوی کا معاملہ تھا اس لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے اپنی بیوی کی براءت اور پاک دامنی کا اعلان کرنا مناسب نہیں سمجھا اور وہی الہی کا انفار فرمائے لگئے اس درمیان میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

ہر اس کے سوا اور طعن کرنے والا رافضی، تہذیبی، بد دین، جہنمی۔

اپنے تخلص اصحاب سے اس معاملہ میں مشورہ فرماتے رہے تاکہ ان لوگوں کے خیالات کا پتا چل سکے۔

(مدارج النبوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۵۹-۱۶۱ ملحقطا)

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس تہمت کے بارے میں مفتکوفرمائی تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ منافق یقیناً جھوٹے ہیں اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ کو یہ گوارانہیں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم الظہر پر ایک نکھلی بھی بینجھے جائے کیونکہ نکھلی نجاستوں پر بیٹھتی ہے تو بھلا جو عورت ایسی براکی کی مرنگب ہو خداوند قدوس کب اور کیسے برداشت فرمائے گا کہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجیت میں رہ سکے۔ (مدارج النبوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۶۱)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے سامنے کو زمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ اس پر کسی کا پاؤں نہ پڑ سکے تو بھلا اس معبد برق کی غیرت کب یہ گوارا کرے گی کہ کوئی انسان آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ کے ساتھ ایسی قباحت کا مرنگب ہو سکے؟ (مدارج النبوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۶۱)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ گزارش کی کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ایک مرتبہ آپ کی نعلین اقدس میں نجاست لگ گئی تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو صحیح کر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی کہ آپ اپنی نعلین اقدس کو اتار دیں اس لئے حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا معاذ اللہ اگر اسی ہوتی تو ضرور اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمادیتا کہ آپ ان کو اپنی زوجیت سے نکال دیں۔ (مدارج النبوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۷۵) اور مارک التزیل المعروف ہفیظہ السنفی،الجزء الثامن عشر، سورۃ النور، تحت الایت ۱۲، ۱۳، ص ۷۲-۷۳

حضرت ابوالیوب анصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس تہمت کی خبر سنی تو انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ اسے بیوی اتو بع جتنا! اگر حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ میں ہوتا تو کیا تو یہ مکان کر سکتی ہے کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرم پاک کے ساتھ ایسا کر سکتا تھا؟ تو ان کی بیوی نے جواب دیا کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی جگہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیوی ہوتی تو خدا کی حرم امیں کبھی ایسی خیانت نہیں کر سکتی تھی تو پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو مجھ سے لاکھوں درجے بہتر ہے اور حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بدر جہا تم سے بہتر ہیں بھلا کیوں نہ ممکن ہے کہ یہ دونوں ایسی خیانت کر سکتے ہیں؟

(مارک التزیل المعروف ہفیظہ السنفی،الجزء الثامن عشر،سورۃ النور، تحت الایت ۱۲، ۱۳، ص ۷۲)

بخاری شریف کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس معاملہ میں حضرت علی اور اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب مشورہ طلب فرمایا تو حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برجستہ کہا کہ **آهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا** کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) وہ آپ کی بیوی ہیں اور ہم انہیں اچھی سی جانتے ہیں، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ جواب دیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ پر کوئی تسلی نہیں ڈالی ہے عورتیں ان کے سوا بہت ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے بارے میں ان کی لونڈی (حضرت بریرہ) سے پوچھ لیں وہ آپ سے سچی جگہ دے گی۔ (صحیح البخاری، کتاب الغازی، باب حدیث الاذک، الحدیث ۱۳۱۳، ج ۳، ص ۴۳ ملحقطا)

عقیدہ (۱۵): حضرات حشیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقیناً اعلیٰ درجہ شہدائے کرام سے ہیں، ان میں کسی کی شہادت کا منکر گراہ، بد دین، خاسر ہے۔

حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب آپ نے سوال فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس ذات پاک کی قسم جس نے آپ کو رسول بحق بنا کر بھیجا ہے کہ میں نے حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں کوئی عیب نہیں دیکھا، ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ وہ ابھی کسی لڑکی ہیں وہ گوند ہا ہوا آئا چھوڑ کر سو جاتی ہیں اور بکری آکر کھاؤتی ہے۔

(السیرۃ الحلبیۃ، غزوة بن المصطلق، ج ۲، ص ۳۰۲ و دلائل الدبوۃ للیحصی، باب حدیث الاکف، ج ۳، ص ۲۸)

پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ محترم حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت فرمایا جو حسن و جمال میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مثل تھیں تو انہوں نے قسم کھا کر یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آجھی ستمیع و تھصری و ولنہ مَاعِلْمَتُ إِلَّا خَيْرًا میں اپنے کان اور آنکھ کی خاقدت کرتی ہوں خدا کی قسم! میں تو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اچھی ہی جانتی ہوں۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الاکف، الحدیث ۳۱۲۱، ج ۳، ص ۲۶)

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن منبر پر کھڑے ہو کر مسلمانوں سے فرمایا کہ اس شخص کی طرف سے مجھے کون مخدوس کہجئے گا، یا میری مدد کریج گا جس نے میری بیوی پر بہتان تراشی کر کے میری دل آزاری کی ہے، وَاللَّهُمَّ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا خَيْرًا اخدا کی قسم! میں اپنی بیوی کو ہر طرح کی اچھی ہی جانتا ہوں۔ وَلَقَدْ ذَكَرْتُ وَأَرْجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ وَإِلَّا خَيْرًا اور ان لوگوں (منافقوں) نے (اس بہتان میں) ایک ایسے مرد (صفوان بن معطل) کا ذکر کیا ہے جس کو میں بالکل اچھا ہی جانتا ہوں۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الاکف، الحدیث ۳۱۲۱، ج ۳، ص ۲۶)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برمنبر اس تقریر سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ اور حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کی براءت و طہارت اور عفت و پاک دامنی کا پورا پورا علم اور یقین تھا اور وہی نازل ہونے سے پہلے ہی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقینی طور پر معلوم تھا کہ منافق جو نے اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا پاک دامن ہیں ورنہ آپ برمنبر قسم کھا کر ان دونوں کی اچھائی کا مجمع عام میں ہرگز اعلان نہ فرماتے مگر پہلے ہی اعلان عام نہ فرمانے کی وجہ بھی تھی کہ اپنی بیوی کی پاک دامنی کا ابھی زبان سے اعلان کرنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مناسب نہیں سمجھتے تھے، جب حد سے زیادہ منافقین نے شور و غوغائی شروع کر دیا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر اپنے خیال اقدس کا اظہار فرمادیا مگر اب بھی اعلان عام کے لئے آپ کو وجہ الہی کا انتظار ہی رہا۔

یہ پہلے تحریر کیا جا چکا ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نفر سے آتے ہی بیمار ہو کر صاحب فراش ہو گئی تھیں اس لئے وہ اس بہتان کے طوفان سے بالکل ہی بے خبر تھیں جب انہیں مرض سے کچھ محت حاصل ہوئی اور وہ ایک رات حضرت ام سلطھ صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ رفع حاجت کے لئے صحراء میں تشریف لے گئیں تو انکی زبانی انہوں نے اس دخراش اور روح فرساخ بر کو سنائی۔ جس سے انہیں بڑا وجہ کا انگارہ شدت رنج غم سے بڑھا ہو گئیں چنانچہ ان کی بیماری میں مزید اضافہ ہو گیا اور وہ دن رات بلک بلک کرزوتی رہیں اخرب جانے کا اور وہ شدت رنج غم سے بڑھا ہو گئیں کیا اور اس کی بیماری میں مزید اضافہ ہو گیا اور وہ دن رات بلک بلک کرزوتی رہیں اخرب جانے کے بعد مدد جان کا وہ برداشت نہ ہو سکا تو وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اجازت لے کر اپنی والدہ کے گمراہی گئیں اور اس ←

میخون خبر کا تذکرہ اپنی والدہ سے کیا، ماں نے کافی تسلی و شفی دی مگر یہ برابر لکھا تاروتی ہی رہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الائک، الحدیث: ۲۱۳۲، ج ۳، ص ۶۳)

ای حالت میں ناگہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کہ اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمہارے بارے میں اسی ایسی خبر ازائی گئی ہے اگر تم پاک دامن ہو اور یہ خبر جھوٹی ہے تو عنقریب خداوند تعالیٰ تمہاری براءت کا بذریعہ دھی اعلان فرمادے گا۔ درستہ تم توبہ و استغفار کرو کیونکہ جب کوئی بندہ خدا سے توبہ کرتا ہے اور بخشش مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف فرمادتا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ مفتکوں کر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آنسو بالکل قسم گئے اور انہوں نے اپنے والد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب دیجیے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ خدا کی قسم! میں نہیں جانتا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیا جواب دوں؟ پھر انہوں نے ماں سے جواب دینے کی درخواست کی تو ان کی ماں نے بھی یہی کہا پھر خود حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ جواب دیا کہ لوگوں نے جو ایک بے بیاد بات اڑائی ہے اور یہ لوگوں کے دلوں میں بیٹھے چکی ہے اور کچھ لوگ اس کوچ کبھی بچکے ہیں اس صورت میں اگر میں یہ کہوں کہ میں پاک دامن ہوں تو لوگ اس کی تقدیق نہیں کریں گے اور اگر میں اس برائی کا اقرار کروں تو سب مان لیں گے حالانکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں اس الزام سے برٹی اور پاک دامن ہوں اس وقت میری مثال حضرت یوسف علیہ السلام کے باپ (حضرت یعقوب علیہ السلام) جیسی ہے لہذا میں بھی وہی کہتی ہوں جو انہوں نے کہا تھا یعنی قبزر جبیل وَاللهُ الْمُسْتَعَنُ عَلَى مَا تَصِيفُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو صبرا چھا اور اللہ ہی سے مدد چاہتا ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو۔ پ ۱۱، یوسف: ۸۷

یہ کہتی ہوئی انہوں نے کروٹ بدل کر منہ پھیر لیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں اس تہمت سے بری اور پاک دامن ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ ضرور میری براءت کو ظاہر فرمادے گا۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الائک، الحدیث: ۲۱۳۲، ج ۳، ص ۶۳)

حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جواب سن کر ابھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی جگہ سے اٹھے بھی نہ تھے اور ہر شخص اپنی اپنی جگہ پر بیٹھا ہی ہوا تھا کہ ناگہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے لگی اور آپ پر نزول وحی کے وقت کی بے چینی شروع ہو گئی اور باوجود یہ کہ شدید سردی کا وقت تھا مگر پینے کے قطرات متیوں کی طرح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بدن سے پکنے لگے جب وحی اتر چکی تو پہنچتے ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تم خدا کا شکر ادا کرتے ہوئے اس کی حمد کرو کہ اس نے تمہاری براءت اور پاک دامنی کا اعلان فرمادیا اور پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کی سورہ نور میں سے وہ آیتوں کی تلاوت فرمائی جو انَّ الَّذِينَ جَاءُوكُمْ بِالْإِفْرِيدِ سے شروع ہو کر وَأَنَّ اللَّهَ زَوْفُ رَبِّ الْجَنَّمَ ۝ پر ختم ہوئی ہیں۔

ان آیات کے نازل ہو جانے کے بعد منافقوں کا منہ کالا ہو گیا اور حضرت ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاک دامنی کا آفتاب اپنیا پوری آب دتا ب کے ساتھ اس طرح چمک انھا کر قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے دلوں کی دنیا میں نور ایمان سے اجلا ہو گیا۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الائک، الحدیث: ۲۱۳۲، ج ۳، ص ۶۵) ←

عقیدہ (۱۶): یزید پلید فاسق فاجر مرکب کبائر تھا (۲۹)، معاذ اللہ اس سے اور ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

معاذ اللہ راضی قا ذف ما جماع مسلمین کا فرملوون ہے یہاں تک کہ جو اسے کافرنہہ چانے خود کافر ہے، رد المحتار میں ہے:

لَا شَكٌ فِي تَكْفِيرِ مَنْ قَذَفَ السَّيْدَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا الْخَيْرُ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت لگانے والے کے کفر میں کوئی خلک نہیں الغ۔

(١) رد المحتار باب المرتد دار حياة التراث العربي بيروت ٢٩٣/٣

اسی کے پاپ البغادۃ میں ہے:

لأن ذلك تكذيب صريح للقرآن ٢- (٢) ر�الختار باب المغاوة دار أحياء التراث العربي بيروت ٣١٠

کیونکہ یہ صریح قرآن کی تکذیب ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۴۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) اعلیٰ حضرت، امام الہست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بِرَبِّ الْعِزَّةِ الْجَيْدِ قُطْعًا يَقِينًا بِأَجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ فَاسْقَ وَفَاجِرَ وَجَرِ عَلَى الْكَبَارِ تَحَاهُ اسْ قَدْرَ پَرَائِمَهُ الْمُنْتَ كَأَطْبَاقِ دَانِيَقَ،
صَرْفَ اسْ كَيْ مُكْفِيرُ لَعْنَ مِنْ اخْتِلَافِ فَرْمَايَا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتہاع و موافقین اسے کافر کہتے اور ہم تھعیس ہم
اس پر لَعْنَ کرتے ہیں اور اس آئیے کریم سے اس پر سند لاتے ہیں:

فهل عسيتم ان توليتهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم او لئلا الذين لعنهم الله فاصحهم واعي
ا بصارهم ا

کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہوتوز میں میں فساد کردا اور اپنے نبی رشتہ کاٹ دو، یہ ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انھیں بہرا کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔ (القرآن الکریم ۷/۲۳-۲۲)

شیک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر زمین میں فساد پھیلا�ا، حرمین طہیمین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت بے حرمتیاں کیئیں، مسجد کریم میں گھوڑے باندھے، ان کی لید اور پیشاب منبرا ظہر پر پڑے، تین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اذان دنماز رہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں صحابہ تابعین بے گناہ شہید کئے، کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے، غلاف شریف چاڑا اور جلا یا۔ مدینہ طیبہ کی پاکدامن پارسا گیس تین شبانہ روز اپنے خبیث لشکر پر حلال کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگر پارے کو تین دن بے آب و دانہ رکھ کر مع ہرا ہیوں کے تن قلم سے پیاساونج کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گود کے پالے ہوئے تین ناذ نہیں پر بعد شہادت گھوڑے دوڑائے گئے کہ تمام اشخوان مبارک چور ہو گئے، سرانور کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بوسہ گاہ تھا کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرا یا۔ حرم محترم مخدرات ملکوئے رسالت قید گئے اور بے حرمتی کے ساتھ اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہو گا، ملعون بے وجہ ان طعن حركات کو فتن و فجور نہ جانے،

قرآن عظیم میں صراحتاً اس پر لعہم اللہ ﷺ (ان پر اللہ کی احتیت ہے۔ ت) فرمایا۔ (۲۳) (قرآن اکرم ۵۷/۲۳)

بلیہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا نسبت ۱۹۰۰! آج کل جو بعض گراہ کہتے ہیں کہ: ہمیں ان کے معاملہ میں کیا دل؟ ہمارے وہ بھی شہزادے، وہ بھی شہزادے۔ ایسا کہنے والا مردود، خارجی، ناصبی مستحق جہنم ہے۔ ہاں! یزید کو کافر کہنے اور اس پر لعنت کرنے میں علمائے اہل سنت کے تین قول ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ملک سکوت، یعنی ہم اسے فاسق فاجر کہنے کے سوا، نہ کافر کہیں، نہ مسلمان۔

عقیدہ (۱): اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مقتدا یا ان اہل سنت ہیں، جو ان سے محبت نہ رکھے (۳۰)، مردودو

لہذا امام احمد اور ان کے موافقین ان پر لعنت فرماتے ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لعن و بخیر سے احتیاطاً سکوت فرمایا کہ اس سے فتن و نجور متواتر نہیں، اور بحال احتمال نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں نہ کہ بخیر اور امثال و عیدات مشرد طبع عدم توبہ ہیں لقولہ تعالیٰ، فسوف يلقون غيماً الامن تاب ۳ (تو غقریب دوزخ میں غی کا جنکل پائیں گے مگر جو تائب ہو گئے۔ ت) اور توبہ تادم غرغہ عقول ہے اور اس کے عدم پر جرم نہیں اور یہی احوط و اسلم ہے، مگر اس کے فتن و نجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر الزام رکھنا ضروریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و بدعت ہی صاف ہے، بلکہ انصافاً یہ اس قلب سے متصور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہوتہ ہو۔ (۳۔ القرآن الکریم ۱۹/۵۹)

وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون ا۔ (اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پر پٹا کھائیں گے۔ ت)

(۱۔ القرآن الکریم ۲۲/۲۲)

یہ نہیں کہ اس کا قائل ناجی مددود اور اہل سنت کا عدد و عنود ہے، ایسے گراہ بدین سے مسئلہ مصالحت کی شکایت بے سود ہے، اس کی غایت اسی قدر کہ اس نے قول صحیح کا خلاف کیا اور بلا وجہ شرعی دست کشی کر کے ایک مسلمان کا دل دکھایا مگر وہ تو ان کلمات ملعونہ سے حضرت بول زہرا علی مرتفعی اور خود حضور سید الانبیاء علیہ وآلہ وآلہ وآلہ افضل الصلوٰۃ والسلام کا دل دکھا چکا ہے، اللہ واحد تھا کو ایذا اورے چکا ہے، والذین یؤذون رسول اللہ لهم عذاب اليم ۲۔ ان الذين یؤذون الله ورسوله لعنة الله في الدنيا والآخرة واعذلهم عذاباً مهیناً ۳۔ (۲۔ القرآن الکریم ۹/۶۱) (۳۔ القرآن الکریم ۳۳/۵۷)

اور جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے، یہ یہ جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب خیار کر رکھا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۵۹۳-۵۹۵ رضا قاؤڈیش، لاہور)

(30) صحابہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرمائے ہیں:

جب عام صالحین کی صلاح ان کی نسل و اولاد کو دین و دنیا و آخرت میں نفع دیتی ہے تو صدیق و فاروق و عثمان و علی و جعفر و عباس و انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صلاح کا کیا کہنا۔ جن کی اولاد میں شیخ۔ صدیق و فاروق و عثمانی و علوی و جعفری و عباسی و انصاری ہیں۔ یہ کیوں نہ اپنے نسب کریم سے دین و دنیا و آخرت میں نفع پائیں گے۔ پھر اللہ اکبر حضرات علیہ سادات کرام۔ اولاد ابجاد حضرت خاتون جنت بتوں زہرا کہ حضرت پر نور سید الصالحین سید العالمین سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے ہیں کہ ان کی شان تو ارفع داعلی و بلند و بالا ہے۔

و ملعون خارجی ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اهل البیت و یطہر کم تطہیرا۔ اللہ ہم چاہتا ہے کہ تم سے
نپاکی دور رکھے اے بنی کے گھر والو، اور تمہیں ستر اکر دے خوب پاک فرمائی۔ (۱۔ القرآن الکریم ۳۳/۳۳)
حدیث ۱۲۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان فاطمۃ احصنت فخر مہا اللہ و ذریعہا علی النار۔ رواه تہامہ فی فوائدہ والبزار وابویعل و الطبرانی ۲۔ والحاکم
وصححہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ.

بے شک فاطمہ نے اپنی حرمت پر نگاہ رکھی تو اللہ تعالیٰ نے اسے اور اس کی تمام نسل کو آگ پر حرام فرمادیا۔ اسے روایت کیا ہے تمام نے اپنی
فوائد میں اور بزار، ابویعلی اور طبرانی اور حاکم نے اور اس کی صحیح کی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

(۱۔ کنز العمال بحوالہ البزارع طب ک عن ابن مسعود حدیث ۳۳۲۲۰ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۰۸ / ۱۲) (السعدک للحاکم کتاب
معرفۃ الصحابة زہد فاطمۃ رضی اللہ عنہما دار الفکر بیروت ۱۵۲ / ۳)

حدیث ۱۲۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سألت ربی ان لا يدخل احدا من اهل بيتي النار فاعطا نیہا۔ رواہ
ابوالقاسم بن بشران فی اماليہ عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن الصحابة جمیعاً.

میں نے اپنے رب عزوجل سے ماں گا کہ میرے اہل بیت سے کسی کو دوزخ میں نہ لے جائے۔ اس نے میری یہ مراد عطا فرمائی اس کو روایت
کیا ہے ابوالقاسم بن بشران نے اپنی امامی میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور تمام صحابہ سے۔

(۲۔ کنز العمال بحوالہ ابی القاسم بن بشران فی اماليہ حدیث ۳۳۱۳۹ موسیٰ الرسالہ بیروت ۹۵ / ۱۲)

حدیث ۱۲۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بتول زہرا سے فرمایا: ان اللہ غیر معذبك ولا ولدك۔ رواہ الطبرانی اس
بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ.

بے شک اللہ تعالیٰ نہ تجھے عذاب فرمائے گا نہ تیری اولاد کو۔ اس کو طبرانی نے بسند صحیح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۔ مجمع الکبیر حدیث ۱۱۶۸۵ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱ / ۲۶۳)

حدیث ۱۲۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
انما سمیت فاطمۃ لان اللہ فطمہا و ذریتها عن النار يوم القيمة رواہ ابی عساکر ۲۔ عن ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ.

فاطمہ زہرا کا نام فاطمہ اس لئے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اور اس کی نسل کو قیامت میں آگ سے محفوظ فرمادیا۔ اس کو روایت کیا ہے ان
عساکرنے اسن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲۔ فیض القدر، تحت حدیث ۲۰۳، دار المعرفۃ بیروت ۱ / ۱۶۸)

حضور اور اہلیت سے محبت کرنے والے جنگی ہیں

حدیث ۱۲۴: محمد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کریمہ و لسوہ بعطیہ رہب ففترضی کی تفسیر میں فرماتے ہیں: من رضا سے

عقیدہ (۱۸): اُم المؤمنین خدیجۃ الکبریٰ، وام المؤمنین عائشہ صدیقہ، وحضرت سیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن قطعی جنتی ہیں اور بقیہ بناتِ کنز مات و ازاداں مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو تمام صحابیات پر فضیلت ہے۔

محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لا یدخل احد من اهل بیتہ النار۔ رواہ ابن حجر عنہ من طریق السدای۔

یعنی اللہ عزوجل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وعدہ فرماتا ہے کہ بے شک غیر تھمار ارب اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضایہ ہے کہ حضور کے اہل بیت سے کوئی شخص روزخ میں نہ جائے۔ اسے روایت کیا ہے ابن حجر عنہ سدی کے حوالے سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۳۔ جامع البیان (تفہیر ابن حجر) تحت آیۃ لسفون بخطیک رب فقری
المطبعة المیمة مصر ۳۰/۱۲۸) (الدر المختار بحوالہ ابن حجر عن السدی تحت آیۃ لسفون بخطیک رب فقری مکتبۃ آیۃ اللہ قم ایران ۶/۳۶۱)
حدیث ۱۲۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

وعذنی ربی فی اہل بیتی مَنْ أَقْرَبَ مِنْهُمْ بِالتَّوْحِيدِ وَلِلْبَلَاغِ إِنْ لَا يَعْذِبَهُمْ رَوَا حَمَّادٌ حَمَّادٌ عَنْ أَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ وَصَحَّحَهُ هُوَ ثُمَّ ابْنُ حَمْرَاءَ فِي صَوَاعِقِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ میرے اہل بیت سے جو شخص اللہ کی وحدانیت اور میری رسالت پر ایمان لائے گا اسے عذاب نہ فرمائے گا۔ اس کو روایت کیا ہے حاکم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اسے صحیح کہا، پھر ابن حجر نے اپنی صواعق میں۔ اور اللہ تعالیٰ کے لئے خوبیاں ہیں جو دونوں جہاں کا رب ہے۔ (۱۔ المسدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابة دار الفکر بیروت ۳/۱۵۰)

حدیث ۱۲۶ و ۱۲۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یا علی ان اول اربعۃ یدخلون الجنة انا وانت والحسن والحسین وذرارینا بخلاف ظہورنا رواہ ابن عساکر ۲۔ عن علی والطبرانی فی الکبیر عن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہما.

اسے علی! اس بی میں پہلے وہ چار کہ جنت میں داخل ہوں گے میں ہوں اور تم، حسن اور حسین، اور ہماری ذریتیں۔ ہمارے پس پشت ہوں گی۔ اسے روایت کیا ہے ابن عساکر نے علی سے اور طبرانی نے کہیر میں ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

(۲۔ تہذیب تاریخ دمشق الکبیر ترجیح حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار احیاء التراث العربي بیروت ۳/۳۲۱) (کنز العمال بحوالہ طب عن محمد بن عبد اللہ حدیث ۳۲۰۵ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۱۰۳)

حدیث ۱۲۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اول من یرد علی الحوض اهل بیتی ومن احبابی من امتی۔ رواہ الدیلمی ۳۔ عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ.

سب سے پہلے میرے پاس حوض کوڑ پر آئیوں لے میرے اہل بیت ہیں اور میری امت سے میرے چاہنے والے۔ اسے روایت کیا ہے دیلمی نے علی کرم اللہ وجہہ سے۔ (۳۔ کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن علی حدیث ۳۲۱ موسسه الرسالہ بیروت ۱۲/۱۰۰)

حدیث ۱۲۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:

اللَّهُمَّ انْهُمْ عَتَدَةُ رَسُولِكَ فَهَبْ مَسِيَّنَهُمْ لِمَحْسِنِهِمْ وَهَبْهُمْ



عقیدہ (۱۹): ان کی طہارت کی گواہی قرآن عظیم نے دی۔



اللّٰہ اود تیرے رسول کی آں ہیں تو ان کے بدکار ان کے گوکاروں کو دے ڈال اور ان سب کو مجھے ہپہ فرمادے۔ پھر فرمایا: ففععل مولیٰ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا۔ امیر المؤمنین نے عرض کی: ما فعل کیا کیا؟ فرمایا: فعلہ رب کمد وی فعلہ بمن بعد کمد۔ روایۃ الحافظ المحب الطبرانی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ (اب طبرانی)
یہ تمہارے ساتھ تمہارے رب نے کیا جو تمہارے بعد آنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی ایسا ہی کرے گا اس کو روایت کیا حافظ محب طبرانی نے امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے۔ (فتاویٰ رضوی، جلد ۱۳، ص ۲۲۳۔ ۲۲۷۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

دلايت کا بيان

دلايت ایک قرب خاص ہے کہ مولیٰ عزوجل اپنے برگزیدہ بندوں کو محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرماتا ہے (1)۔

(1) ولی

لفظ "ولی" "ولیٰ یا ولایت" سے بنا ہے۔ ولی کے معنی قرب اور دلايت کے معنی حمایت ہیں، الہداویٰ کے لفظی معنی قرب، ولی، حمایت ہیں۔ قرآن شریف میں یہ لفظ اتنے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ دوست، ۲۔ قرب، ۳۔ مددگار، ۴۔ ولی، ۵۔ وارث، ۶۔ مسحور، ۷۔ مالک، ۸۔ ہادی

(1) إِنَّمَا وَلِيْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْنَا يُقْرِبُونَ الصَّلَاةَ وَلَيُؤْتُونَ الزَّكُوَةَ وَهُنَّ ذِكْرٌ لَكُمْ ۝
تمہارا دوست یا مددگار صرف اللہ اور رسول کے رسول اور وہ مومن ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور رکوع کرتے ہیں۔

(پ 6، الحجۃ: 55)

(2) نَحْنُ أَوْلَيُو الْمُنْفَعِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

ہم ہی تمہارے دوست ہیں دنیا اور آخرت میں۔ (پ 24، حم ۳۱: الحجۃ: 31)

(3) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَهُ وَجَبْرِيلُ وَصَاحِبُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَاهِرٌ ۝

پس نبی کا مددگار اللہ ہے اور جبریل اور نبیک مومن اور اس کے بعد فرشتے مددگار ہیں۔ (پ 28، الحجۃ: 4)

(4) وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝

پس بنا دے تو ہمارے لئے اپنے پاس سے ولی اور بنا دے ہمارے لئے اپنے پاس سے مددگار۔ (پ 5، الحجۃ: 75)

(5) الَّتِيْنِ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزَّ وَاجْهَةَ أَمْهَمِهِمْ

نبی زیادہ قرب یا زیادہ مالک ہیں مسلمانوں کے مقابلہ ان کی جانب کے اور ان کی بیویاں ان کی ماں ہیں۔ (پ 21، الحجۃ: 6)
ان آنہوں میں ولی کے معنی قرب، دوست، مددگار، مالک ہیں۔

(6) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْلَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَغْضُهُمْ أَوْلَيَاءَ بَغْضٍ

بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور جہاد کیا اپنے مالوں اور اپنی جانب کے امور کی راہ میں اور وہ جنہوں نے جگہ دی اور مدد کی ان کے بعض بعض کے وارث ہیں (پ 10، الانفال: 72)

اس آیت میں ولی بعضی وارث ہے کیونکہ شروع اسلام میں مهاجر و انصار ایک دوسرے کے وارث بنا دیے گئے تھے۔

مسئلہ (۱): ولایت وہی ٹھے ہے، نہ یہ کہ اعمال شاہی (مشقت والے اعمال) سے آدمی خود حاصل کر لے، البتہ

(7) وَالَّذِينَ أَمْنُوا وَلَهُ يَعْلَمُ أَجْرُهُ وَأَمَانَكُمْ قِنْ وَلَا تَعْلَمُونَ شَيْءٌ مَّا حَتَّىٰ يُهَا جَرُوا

اور جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت شد کی انہیں ان کی وراثت سے کچھ نہیں یہاں لے کر ہجرت کریں۔ (پ 10، الانفال: 72) اس آیت میں بھی ولی سے مراد وارث ہے کیونکہ اول اسلام میں غیر مہاجر، مہاجر کا وارث نہ ہوتا تھا۔

(8) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعُصُبُهُمْ أَوْ لِيَأْمُرُ بَعْضُ

اور کافر بعض بعض کے دارث ہیں۔ (پ 10، الانفال: 73)

(٩) وَأُولُو الْأَرْضِ مَن يَعْصِمُهُمْ أَوْلَى بِبَغْضٍ

رشہ دار بعض بعض کے وارث ہیں (پ 10، الانفال: 75)

(10) فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيَا ۝ يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ أَلْيَقْوَبْ

تو مجھے اپنے پاس سے کوئی ایسا وارث دے جو میرا اور آل یعقوب کا وارث دجالشیں ہو۔ (پ 16، مریم: 6، 5)

ان آیات میں بھی دلی سے مراد وارث ہے جیسا کہ بالکل ظاہر ہے۔

(11) أَلَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَا يُخْرِجُهُمْ قِبْلَةً الظُّلْمُ مِنَ الظُّلْمِ إِلَيَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَوْلَى لِيَهُمُ الظَّاغُونُ وَلَا يُخْرِجُهُمْ قِبْلَةً مِنَ النُّورِ
إِلَيَّ الظُّلْمُ

اللہ تعالیٰ مومنوں کا حامی والی ہے کہ انہیں اندرھروں سے روشنی کی طرف نکالا ہے اور کافروں کے حامی والی شیطان ہیں جو انہیں روشنی سے اندرھرے کی طرف نکالتے ہیں۔ (پ 3، البقرۃ: 257)

اس آیت میں ولی بمعنی حاصلی والی ہے، بعض آیات میں ولی بمعنی معبدوادیا یا ہے ملاحظہ ہو:

(12) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُ هُمْ أَلَا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ بُلْغَى

جنہوں نے اللہ کے سوا اور معبود بنالئے اور کہتے ہیں کہ نہیں پوچھتے ہم ان کو گراس لئے کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کر دیں۔

(پاکستانی، 23)

جنہوں نے اللہ کے سوا اور معبد بنالئے اور کہتے ہیں کہ نہیں پوچھتے ہم ان کو مگر اس لئے کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کر دیں۔

ل آیت میں ولی بمعنی معبود ہے اس لئے آگے فرمایا گیا: مَا نَعْبُدُ هُمْ.

(١٣) أَخْسِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَكَبَّرُوا عَبْدًا أَعْنَدُهَا جَهَنَّمَ لِلْكُفَّارِ إِنَّمَا تُرْكَلُ

تو کیا یہ کافر یہ سمجھتے ہیں کہ میرے سو امیرے بندوں کو معہود بنالیں بے شک ہم نے کافروں کی مہماں کیلئے دوزخ تیار کر رکھی ہے۔

(١٦، الگف: ١٠٢)

اس آیت میں بھی ولی بمعنی معبدوں ہے۔ اس لئے ان ولی بنانے والوں کو کافر کہا گیا۔ کیونکہ کسی کو دوست اور مردگار بنانے سے انسان کافرنہیں
→ صارکِ بھلی آیتوں سے معلوم ہوا ہے۔ معبد بنانے سے کافر ہوتا ہے:

نہ اعمال ہست اس عطیہ اللہ کے لیے ذریعہ ہوتے ہیں اور بعضوں کو ابتداء مل جاتی ہے۔

(14) مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولَئِكَأُمَّةٌ كَمَثَلِ الْغَنَّمَيْوَتِ إِنَّمَا تَنْهَىٰ

ان کی مثل جنہوں نے خدا کے سوا کوئی معبود بنا لیا مکروہ کی طرح ہے جس نے گھر بنا یا۔ (پ 20، الحکیوم: 41)
اس آیت میں بھی ولی بمعنی معبود ہے کہ یہاں کفار کی نعمت بیان ہو رہی ہے اور کافر ہی دوسروں کو معبود بناتے ہیں۔

ولی اللہ، ولی من دون اللہ

ولی بھی دوست یاد دگار در طرح کے ہیں ایک اللہ کے ولی، دوسرے اللہ کے مقابل ولی۔ اللہ کے ولی وہ ہیں جو اللہ سے قرب رکھتے ہیں اور اس کے دوست ہوں اور اسی وجہ سے دنیا والے انہیں دوست رکھتے ہیں ولی من دون اللہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ خدا کے دشمنوں کو دوست بنا یا جائے جیسے کافر و مشرک یا شیطان کو، دوسرے یہ کہ اللہ کے دوستوں یعنی نبی، ولی کو خدا کے مقابل مددگار کر جائے کہ خدا کا مقابل کر کے یہ ہمیں کام آئیں گے۔ ولی اللہ کو مانتا ہیں ایمان ہے اور ولی من دون اللہ بناتا ہیں کفر و مشرک ہے۔ ولی اللہ کے لئے یہ آیت ہے:

(1) آلَّا إِنَّ أَوْلَيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝

خبردار! اللہ کے دوست نہ ان پر خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہو گئے وہ ہیں جو ایمان لائے اور پرہیز کاری کرتے ہیں۔

(پ 11، یوس: 62، 63)

اس آیت میں ولی اللہ کا ذکر ہے۔

(2) لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكُفَّارَ إِنَّمَا مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

مسلمان کافر و مشرک کو دوست نہ بنا یہیں مسلمانوں کے سوا۔ (پ 3، آل عمران: 28)

(3) مَا لَكُمْ قِنْدِنُ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرٍ ۝

اللہ کے مقابل نہ تمہارا کوئی دوست ہے اور نہ مددگار (پ 1، البقرۃ: 107)

ان دو آیتوں میں ولی من دون اللہ کا ذکر ہے۔ پہلی آیت میں دشمنان خدا کو دوست بنانے کی ممانعت ہے۔ دوسرا میں خدا کے مقابل دوست کی نہیں ہے یعنی رب تعالیٰ کے مقابل دنیا میں کوئی مددگار نہیں نہ ولی، نہ حیر، نہ نبی۔ یہ حضرات جس کی مدد کرتے ہیں اللہ کے حکم اور اللہ کے ارادے سے کرتے ہیں۔

ولی یا اولیاء کے ان معانی کا بہت لحاظ رکھنا چاہیے۔ بے موقع ترجمہ بد عقیدگی کا باعث ہوتا ہے مثلاً۔ اگر نبراء کی آیت ائمماً وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (المائدۃ: 55) کا ترجمہ یہ کر دیا جائے کہ تمہارے معبود اللہ، رسول اور مومنین ہیں شرک ہو گیا اور اگر و مالک کنڈ قلن دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرٍ ۝ (البقرۃ: ۱۰) کے یہ معنی کر دیئے جائیں کہ خدا کے سوا کوئی مددگار نہیں تو کفر ہو گیا کیونکہ قرآن نے بہت سے مددگاروں کا ذکر فرمایا ہے اس آیت کا انکار ہو گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے کافر و ملعونوں کا کوئی مددگار نہیں۔ معلوم ہوا کہ مومنوں کے مددگار ہیں۔

← (۱) وَمَنْ يَلْعَنَ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۝

مسئلہ (۲): ولایت بے علم کوئی نہیں ملتی (۲)، خواہ علم بطور ظاہر حاصل کیا ہو، یا اس مرتبہ پر چنپنے سے پیشتر اللہ عزوجل نے اس پر علوم مکشف کر دیے ہوں۔

عقیدہ (۱): تمام اولیائے اولین و آخرین سے اولیائے محمد بنین یعنی اس امت کے اولیاء افضل ہیں اور تمام اولیائے محمد بنین میں سب سے زیادہ معرفت و قرب اللہ میں خلفائے ارب بعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور ان میں ترتیب وہی ترتیب افضليت ہے، سب سے زیادہ معرفت و قرب صدیق اکبر کو ہے، پھر فاروق اعظم، پھر ذوالنورین، پھر مولیٰ مرتضی کو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

ہال مرتبہ تکمیل پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانب کمالاتِ نبوت حضرات شیخین کو قائم فرمایا اور جانب کمالاتِ ولایت حضرت مولیٰ مشکل کشا کتو جملہ اولیائے ما بعد نے مولیٰ علیٰ ہی کے فخر سے نعمت پائی اور انہیں کے دست نگر تھے، اور ہیں، اور رہیں گے۔

عقیدہ (۲): طریقت منافی شریعت نہیں۔ وہ شریعت ہی کا باطنی حصہ ہے، بعض جاصل متصوف جو یہ کہہ دیا کرتے ہیں: کہ طریقت اور ہے شریعت اور (۳)، محض گمراہی ہے اور اس ڈعہ باطل کے باعث اپنے آپ کو شریعت

اور جس پر خدا عنہ کر دے اس کے لئے مددگار کوئی نہیں پاڑے گے۔ (پ ۵، النساء: ۵۲)

(۲) وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَنَّالَهُ مِنْ وَلِيٍّ قُنْقَبَعْدِهِ (پ ۲۵، الشوری: ۴۴)

اور جسے اللہ گراہ کر دے اس کے چھپے کوئی مددگار نہیں۔

(۳) وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا (پ ۱۵، الکعن: ۱۷)

جسے اللہ گراہ کر دے اس کیلئے ہادی مرشد آپ نہ پائیں گے۔

(۲) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عارف بالله سیدی عبد الغنی نابلسی علیہ الرحمۃ حدیقة ندیہ میں فرماتے ہیں کہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: علم باطن وہی جانتا ہے جو علم ظاہر ہے اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اللہ نے کبھی کسی جاہل کو اپنا ولی نہ بنایا یعنی بنانا چاہا تو پہلے اسے علم دیا یا اس کے بعد دلی کیا۔ علم باطن، علم ظاہر ہی کا نتیجہ ہوتا ہے تو جو علم ظاہر نہیں رکھتا وہ علم باطن کیسے پاسکتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے متعلق بندوں کے لئے پانچ علم ہیں۔ (۱) علم ذات (۲) علم صفات (۳) علم اسماء (۴) علم افعال (۵) علم احکام۔ ان علوم میں ہر پہلا علم دوسرے کی بہت زیادہ مشکل ہے یعنی پہلا علم سب سے مشکل اور آخری علم سب سے آسان ہے تو جو سب سے آسان علم یعنی علم احکام حاصل کرنے سے عاجز ہو گا وہ سب سے مشکل علم ذات کس طرح حاصل کریگا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۹۵۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شریعت، طریقت، حقیقت، معرفت میں باہم اصلاً کوئی تناقض نہیں اس کا مدعاً اگر ہے سمجھے کہے تو زرا جاہل ہے اور سمجھو کر کہے تو ہے

سے آزاد بھنا صریح کفر والخاد۔

مسئلہ (۳): احکام شرعیہ کی پابندی سے کوئی ولی کیسا ہی عظیم ہو، سبکدش نہیں ہو سکتا۔ بعض جہاں جو یہ بک دیتے ہیں کہ شریعت راستہ ہے (۴)، راستہ کی حاجت ان کو ہے جو مقصود تک نہ پہنچے ہوں، ہم تو پہنچ گئے۔ سید الطائفہ حضرت چنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں فرمایا:

صَدَقُوا الْقُدُوْسَ وَصَلُوا وَلِكُنْ إِلَى أَئْيَّنِ؟ إِلَى النَّارِ. (۵)

وہج کہتے ہیں، پیش ک پہنچے، مگر کہاں؟ جہنم کو۔

البته! اگر مجددیت سے عقل تکلیفی زائل ہو گئی ہو، جیسے غشی والا تو اس سے قلم شریعت اٹھ جائے گا (۶)،

مگر اہ بدوین، شریعت حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال ہیں، اور طریقت حضور کے افعال، اور حقیقت حضور کے احوال، اور معرفت حضور کے علوم بے مثال، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ الی مالا یزال (ان پر (یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر) ان کی آل پر اور اصحابہ کرام پر اللہ تعالیٰ رحمت بر سائے جب تک مولیٰ تعالیٰ فرمائے۔)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۲۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۴) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت مقال عرف با عزاز شرع و علماء میں لکھتے ہیں:

عروہ کا دوسرا قول کہ طریقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک پہنچنے کا نام ہے محض پاگل پن اور جہالت ہے معمولی سا پڑھا لکھا آدمی بھی جانتا ہے کہ طریق، طریقہ، طریقت ان تینوں لفظوں کا معنی ہے راست، نہ کہ پہنچ جانا تو یقیناً طریقت بھی راستے ہی کا نام ہے۔ اب اگر وہ راستہ شریعت سے جدا ہو تو قرآن عظیم کی گواہی کے مطابق وہ اللہ تعالیٰ تک نہ پہنچائے گا بلکہ شیطان تک پہنچائے گا اور وہ راستہ جنت میں نہیں بلکہ جہنم میں لے جائے گا کیونکہ شریعت کے علاوہ تمام را ہوں کو قرآن عظیم نے باطل و مردود قرار دیا تو لازمی طور پر ثابت ہوا کہ طریقت بھی شریعت ہے اور اسی روشن راہ کا ایک نکڑا ہے اور طریقت کا شریعت سے جدا ہونا ناممکن ہے جو اسے شریعت سے جدا نہیں ہے وہ طریقت کو خدا کا راستہ نہیں بلکہ اہلیں کا راستہ مانتا ہے۔ مگر صحیح و سچی طریقت ہرگز شیطان کا راستہ نہیں بلکہ وہ قطعی طور پر خدا عز و جل کا راستہ ہے جب طریقت خدا کا راستہ ہے تو یقیناً وہ شریعت مطہرہ ہی کا حصہ ہے۔

(۵) طریقت میں جو حقائق وغیرہ آدمی پر کھلتے ہیں وہ شریعت کی پیروی ہی کا صدقہ ہے ورنہ شریعت کی پیروی کے بغیر بڑے بڑے کشف تو را ہیوں اور ہندو جو گیوں سینا سیوں کو بھی ہوتے ہیں ان کے کشف انہیں کہاں لے جاتے ہیں اسی بھڑکتی آگ اور درد تاک عذاب کی طرف لے جاتے ہیں۔ الخدا شریعت کی پیروی کے بغیر کسی کشف کا کوئی فائدہ نہیں۔ (مقال عرف با عزاز شرع و علماء، ص ۵)

(۶) الیوقیت والجواہر، الجھٹ السادس والحضر ون، ص ۲۰۶:

(۶) سالک اور مجدد و بک کے احکام

سلوک کے معنی راستے پر چلنا ہے، اور راستے پر چلنے والے کو سالک کہتے ہیں۔ سالک اثیر بخت و طریقت دنوں کا جامع ہوتا ہے ←

وہ لٹاٹنے روحاں کی بیداری سے ذرجمہ بذرا جترتی کرتا ہے۔ اس وجہ سے اس کے خپور کی سلکت (یعنی قوت) قائم رہتی ہے اور اس کا خپور مغلوب نہیں ہوتا۔ جبکہ مجدوب لٹاٹنے کی بیداری سے مقدم روحاں کی بلند منزلوں میں مشترق ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس کی معنوں صلاحتیں مغلوب ہو جاتی ہیں، جس کی وجہ سے وہ ہوش و حواس سے بے نیاز ہو کر دنیاوی دلچسپیوں سے لاتعلق ہو جاتا ہے۔ یعنی جو توبہ اللہ عز وجل کے وہ مخصوص بندے ہیں جنہیں دیگر خلق سے کوئی واسطہ و تعلق نہیں ہوتا۔ وہ از خود نہ کھاتے ہیں نہ پینتے ہیں نہ نہاتے ہیں، انہیں بردی گری، نفع و نقصان کی خبر نہیں ہوتی۔ اگر کسی نے کھلاد یا تو کھاپی لیا، پہناد یا تو چمن لیا، نہلاد یا تو نہالیا، سردیوں میں بغیر کمبل چادر لئے نہ کون، مگر میوں میں لحاف اور ڈس تو پرواہ نہیں۔ یعنی مجدوب (بظاہر) ہوش میں نہیں ہوا۔ اس لئے وہ فر نجت کا منفرد بھی نہیں ہوتا۔ یعنی اس پر شرعی احکام لاگئیں ہوتے۔ مگر وہ شرعی احکام کی مخالفت بھی نہیں کرتا۔

نقش قدم

حضرت شیخ الحدیث ابن عزیل علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ہر ولی کسی نبی علیہ السلام کے نقش قدم پر ہوتا ہے جیسے حضرت محبوب بھائی سید قطب ربانی سید عبدالقدور جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے: میں بدر کامل نبی حکوم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک پر ہوں۔ اسی طرح حالت جذب والے حضرت موسی علیہ السلام کے نقش قدم پر ہیں۔ مجدوب کو جذب کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے قرب کے ذریعے حاصل ہوتی ہے۔ یعنی مجدوب وہ شخص ہے جو اللہ عز وجل کی محبت میں گم ہو کر رہ جاتا ہے۔

عظمتِ مجازیب

کتابوں میں اولیاء کرام کے تذکرہ کے ساتھ ساتھ مجازیب کا ذکر خیر بھی ملتا ہے۔ ان کی تقدیم نہیں کی جاسکتی لیکن ان کی عظمت و رُفت کو صوفیاء کرام نے تسلیم کیا ہے۔

علامہ عبداللطیف عظمی علیہ الرحمۃ نے مجدوب کی عظمت کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے، بخاری شریف کی ایک حدیث ہے کہ جس کے مصداق مجدد ہے اولیاء ہیں۔

حضرت اکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ بہت سے ایسے لوگ ہیں جن کے بال الجھے ہوئے اور گرد و غبار میں لئے ہوئے ہوتے ہیں۔ ایسے خستہ حال ہوتے ہیں کہ اگر وہ لوگوں کے دروازوں پر جائیں تو لوگ حکارت سے انہیں دھکا دے کر نکال دیں۔ لیکن خدا کے دربار میں ان کی محبو بیت کا یہ عالم ہے کہ اگر وہ کسی بات کی قسم کا ہیں تو پروردگار عالم عز وجل فر در فر در ان کی قسم پوری فرمادیتا ہے اور ان کے مذہ سے جو بات لٹکتی ہے وہ پوری ہو کر رہتی ہے۔

(مشکاة العائض، کتاب الرقاۃ، باب فضل الفقراء، رقم ۵۲۳، ج ۳، ص ۱۱۸)

روحانی منازل

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ مجددوں کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں! کہ وہ خود سلسلہ میں ہوتے ہیں۔ مگر ان کا کوئی سلسلہ، پھر ان سے آگے نہیں چلتا۔ یعنی مجددوں اپنے سلسلہ میں منتظر (یعنی کامل) ہوتا ہے۔ اتنا جیسا در در امداد مجددوں پیدا نہیں کر سکتا۔

مگر یہ بھی سمجھ لوا جو اس قسم کا ہو گا، اس کی ایسی باتیں بھی نہ ہوں مگی، شریعت کا مقابلہ بھی نہ کریں گا۔ (۷) مسئلہ (۲)؛ اولیاے کرام کو اللہ عزوجل نے بہت بڑی طاقت دی ہے، ان میں جو اصحاب خدمت ہیں، ان کو دج غالباً یہ ہے! کہ مجدوب مقام حیرت ہی میں فنا ہو جاتا ہے اور بقاء حاصل کر لیتا ہے۔ اصلنے اس کی غیر کی طرف توجہ نہیں ہوتی۔

بعض لوگ پیدائشی مجدوب ہوتے ہیں، بعض پر روحانی منازل طے کرتے ہوئے کسی مرحلے پر جذب کی کیفیت خاری ہو جاتی ہے اور کچھ (الوارضا، ص ۲۳۳)

لغوں قدر یہ غلبہ شوق اور ذفور عشق سے زندگی کے آخری سالوں میں عالم استغراق میں چلتے جاتے ہیں۔ ظاہری اور باطنی شریعت کی حقیقت

کچھ لوگ شریعت کے خلاف عمل کرنے والوں، یعنی جس اور بھنگ کے نشے میں دھست موالیوں کو، مجدوب یافتگیر کا نام دے کر، شریعت کے خلاف عمل کو (معاذ اللہ) ان کیلئے جائز قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں ای طریقت کا معاملہ ہے، یہ توفیقی لائن ہے، ہر ایک کو سمجھ میں نہیں آسکتی۔ اگر ان لوگوں کو نماز نہ پڑھتا ویکھ کر پوچھا جائے تو (معاذ اللہ عزوجل) کہتے ہیں کہ یہ ظاہری شریعت، ظاہری لوگوں کیلئے ہے، ہم باطنی اجسام کے ساتھ خانہ کعبہ یا مدینے میں نماز پڑھتے ہیں تو یاد رکھیں! یہ گمراہی ہے اور جہنم میں لے جانے والا کام ہے۔ کونکہ یہ معلوم ہوا ضروری ہے کہ باطنی شریعت یعنی طریقت کا مکھن اسی ظاہری ذودھ سے پیدا ہوتا ہے اور باطنی علم اسی ظاہری علم سے عیاں ہوتا ہے۔

اوائیں سے ہی سینہ میں ٹور اور باطنی شرود پیدا ہوتا ہے۔ شریعت کے خلاف عمل کرنے والے جن گمراہ لوگوں کو ظاہری شریعت کی پابندی کی تاب اور طاقت نہ ہو، ان کے لئے باطنی شریعت کا مخصوص کس طرح ممکن ہے۔ جن کے پاس ذودھ نہیں انہیں مکھن کھاں سے حاصل ہو۔ لہذا ایسے جاہل و بے عمل گمراہ لوگوں سے ذودھ نے میں ہی عافیت ہے۔

مگر یہست سے نادان لوگ مدنی ماحول سے وابستہ ہونے کے باوجود شریعت و طریقت سے ناداقیت کی ہنا پر نہاد نقیب یا بابا نما بہرہ وہیوں کے ظاہری حلیے اور غمبدہ بازی سے متاثر ہو کر ان کے عقیدت مند بن جاتے ہیں، جس پناپ وہ جرائم پیشہ لوگ با آسانی انہیں اپنائیں کار بنا لیتے ہیں۔ (آداب مرہبہ کامل صفحہ ۲۰۵-۲۰۶)

(7) سچے مجدوب

حضرت بعلی شاہ قلندر پانی پتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد گراہی ہے کہ مجدوب کی پہچان ذرود شریف سے (بھی) ہوتی ہے۔ اس کے سامنے ذرود پاک پڑھا جائے تو مسٹر (یعنی با اوب) ہو جاتا ہے۔

اعلم حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ سچے مجدوب کو اس طرح پہچانا جاسکتا ہے، کہ وہ کبھی بھی شریعت مطہرہ کا مقابلہ نہیں کریں گا۔ (ججہ بظاہر وہ شرعی احکامات پر عمل کرتا نظر نہ آئے) یعنی باوجود ہوش میں نہ ہونے کے، اس پر اگر شرعی احکام قیش کیے جائیں۔ تو نہ دہ انہیں روکریں، اور نہ انہیں چیلنج کریں۔ (آداب مرہبہ کامل صفحہ ۲۱۵)

تصرف کا اختیار دیا جاتا ہے، سیاہ، سفید کے مختار بنادیے جاتے ہیں (8)، یہ حضرات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے نائب ہیں، ان کو اختیارات و تصرفات حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں ملتے ہیں (9)، علوم غیریہ ان

(8) تصرف اولیا اور مظلومیت حسین

اعلیٰ حضرت، امام الہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ بعض جہال ضعیف الایمان اس پر تھک کرنے لگتے ہیں، اور اسی قبیل سے ہے جامل وہاں کو اعتماد کرنا اولیا، اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ قدرت رکھتے تو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیوں ایسی مظلومی کے ساتھ شہید ہو جاتے، ایک اشارے میں یزید پلید کے لشکر کو کیوں نہ غارت فرمادیا۔ مگر یہ سفہاء نہیں جانتے کہ ان کی قدرت جو انہیں ان کے رب نے عطا فرمائی رضا و تسیم و عبدیت کے ساتھ ہے نہ کہ معاذ اللہ جباری و سرکشی و خودسری کے ساتھ مقوس بادشاہ مصر نے حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استحباب پوچھا کہ جب تم انہیں نبی کہتے ہو تو انہوں نے دعا کر کے اپنی قوم کو کیوں نہ ہلاک فرمادیا جب انہوں نے ان کا شہر کہ چھڑایا تھا، حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کیا تو عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رسول نہیں مانتا انہوں نے دعا کر کے اپنی قوم کو کیوں نہ ہلاک کر دیا جب انہوں نے انہیں پکڑا اور سولی دینے کا ارادہ کیا تھا؟ مقتوس بولا: انت حکیم جاء من عند حکیم۔ اے، تم حکیم ہو کہ حکیم کامل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے آئے، رواۃ البیہقی عن حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس کو بیہقی نے حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔) (۱۔ دلائل النبوة للبیہقی باب ما جاء ای کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم المقوس دارالكتب العلمیہ بیروت ۳۹۶/۲) (فتاویٰ رضوی، جلد ۱۵، ص ۲۹۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) کرامات اولیاء اللہ حق ہیں

مفہر شیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الحقیان علم القرآن میں فرماتے ہیں:

جو عجیب و غریب حیرت انگلیز کام نبی (علیہ السلام) سے صادر ہو تو اگر نبوت کے ظہور سے پہلے صادر ہوا وہ اراہا ص ہے۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام کا بچپن شریف میں کلام فرما یا ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو نکلوں، پھر وہ کا بچپن میں سلام کرنا۔ اگر ظہور نبوت کے بعد ہوتا سے مجھہ کہتے ہیں۔ جیسے موی علیہ السلام کا عصا اور یہ بیضا۔ یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا چاند کو چڑھا، سورج کو واپس لانا، اور جو ولی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے صادر ہوا سے کرامت کہتے ہیں اور جو عجیب و غریب کام کافر سے ہو وہ استدراج کہلاتا ہے۔ جیسے دجال کا پانی برسانا، مردے زندہ کرنا۔

ابھی تک اللہ عزوجل کے نفضل و کرم سے مسلمانوں میں کوئی فرقہ ایسا پیدا نہیں ہوا جو مجرمات کا انکار کرتا ہو۔ قادریانی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مجرمات کا انکار کرتے ہیں وہ صرف اس لئے کہ ان کے مسیح موعود میں کوئی مجرہ نہیں۔ تو وہ کہتے ہیں کہ چونکہ اصلی مسیح میں کوئی مجرہ نہ تھا اس لئے ان کے مثل مسیح میں کوئی مجرہ نہیں، ورنہ مجرمات کے وہ بھی قاتل ہیں۔ خود قرآن کریم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا مجرہ نہ کہتے ہیں۔ ہاں بہت لوگ کرامات اولیاء اللہ کے مذکور ہو گئے اور کہنے لگئے کہ ساری کرامات گھڑے ہوئے قصے کہانی ہیں، قرآن سے ۔

پہنچت ہوتے ہیں، ان میں بہت کوئماں کان وَمَا يَكُون اور تمام لوحِ محفوظ پر اطلاع دیتے ہیں، مگر یہ سب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطہ و عطا سے، بے وساطت رسول کوئی غیر نبی کسی غیب پر مطلع نہیں ہو سکتا (10)۔

بہوت نہیں۔ ہم وہ آیات قرآنیہ پیش کرتے ہیں جن میں کرامات کا صریح ذکر ہے۔

(1) كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَا الْمُحَرَّابَةَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِيْمَ أَلِّي لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

جب مریم کے پاس زکر یا علیہ السلام آتے تو بے موسم پھل پاتے تو کہا اے مریم تھا رے پاس یہ کہاں سے آئے تو بولیں یہ رب کے پاس سے آئے ہیں۔ (پ 3، آل عمران: 37)

حضرت مریم بنی اسرائیل کی ولیہ ہیں ان کی کرامات یہ بیان ہوئی کہ مغلن کوٹھری میں بے موسم پھل انہیں غیب سے عطا ہوئے یہ کرامات ولی

- ۴ -

(2) وَلَيَشْوَافُنَّى كَهْفَهُمْ ثَلَاثَ مِائَةً سِينِينَ وَأَزْدَادُوا إِثْنَعَانَ

اصحاب کہف غار میں تین سورس ٹھہرے تو اور پر۔ (پ 15، الکھف: 25)

اصحاب کہف نبی نہیں بلکہ بنی اسرائیل کے ولی ہیں ان کی کرامات یہ بیان ہوئی کہ غار میں تین سورے سوئے رہے۔ اتنا عرصہ بے غذا سو ادا

اور فنا نہ ہونا کرامت ہے۔

(1) وَتَخَسَّبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَائِلِ وَكُلُّهُمْ بَاسِطُ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيْبِينَ

اور تم انہیں جاگتا سمجھو اور وہ سورہ ہے ہیں اور ہم انہیں دیکھیں کرو میں بدلتے ہیں اور ان کا کتا اپنی کلائیاں پھیلائے ہوئے غار کی چو

کھٹ پر ہے۔ (پ 15، الکھف: 18)

اس آیت میں اصحاب کہف جو اولیاء ہیں۔ ان کی تین کراتیں بیان ہو گیں ایک تو جانے کی طرح اب تک سوئے۔ دوسرے رب کی طرف سے کروٹیں بدلتا اور زمین کا ان کے جسموں کو نہ کھانا اور بغیر غذا باتی رہنا تیرے ان کے کتنے کا اب تک لیئے رہنا یہ بھی ان کی کرامات ہے نہ کہ کتنے کی۔

(2) قَالَ الَّذِيْنِ عِنْدَهَا عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَكَا اِتَيْكِ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرِيْدَ إِلَيْكَ ظَرْفُكَ

اور بولا وہ جس کے پاس کتاب کا علم تھا کہ میں تخت بلقیس آپ کے پاس لے آؤں گا آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے۔ (پ 19، النمل: 40)

اس آیت میں آصف بن برخیا کی جو بنی اسرائیل کے نبی نہیں بلکہ ولی ہیں کئی کراتیں بیان ہو گیں۔ بغیر کسی کے پوچھنے میں پہنچ جانا۔ وہاں سے اتنا ورزی تخت لے آتا اور یہ دور دراز سفر شام سے یمن تک جانا آتا ایک آن میں طے کر لینا۔ (علم القرآن صفحہ ۱۸۹-۱۸۸)

(10) غیب کی تعریف

مفتخر شاہزادہ حکیم الائت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الرحمان ”تفسیر نعیمی“ میں فرماتے ہیں: غیب کے (لفظی) معنی غائب یعنی بمحضی ہوئی جنز۔ اصطلاح (یعنی مخصوص۔ مرادی معنی) میں غیب وہ چیز کہلاتی ہے جو کہ ظاہری باطنی خواں (یعنی محسوں کرنے کی قوتوں) اور عقل سے بمحضی ہو یعنی نہ تو آنکھ، ناک، کان وغیرہ سے معلوم ہو سکے اور نہ غور و فکر سے عقل میں آسکے۔ (تفسیر نعیمی ج ۱ ص ۱۲۱) مثلاً جنت سے

ہمارے لیے اس وقت غیب ہے کیونکہ اس کو ہم خواں (یعنی آنکھ، ہاک، کان وغیرہ) سے معلوم ہی نہیں کر سکتے۔ غیب وہ ہے جو ہم سے پوشیدہ ہو اور ہم اپنے خواں خمسہ یعنی دیکھنے، سمعنے، سوچنے، حکمنے اور تجوہ نے سے جان نہ سکیں اور غور و تکرے عقل اُسے معلوم نہ کر سکے۔
(ملحق از تفسیر بینا ویج اص ۲۱۶ افیرو)

علم غیب کے متعلق اکابرین امت کے اقوال

نیفان اہمیاتے کرام علیہم الصلاۃ والسلام سے اولیاءِ عظامِ رحمٰم اللہ السلام کو بھی علم غیب عطا کیا جاتا ہے چنانچہ اس میں میں اکابرین امت کے اقوال ملاحظہ فرمائیے: حضرت علامہ علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری فرماتے ہیں: ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی مقامات پا کر مفت بروحانی تک پہنچتا ہے اُس وقت اُسے علم غیب حاصل ہوتا ہے۔ (مرقاۃ النجاشیج ج ۱ ص ۱۲۸) مزید ایک اور مقام پر لکھتے ہیں: نور ایمان کی گھوٹ بڑھنے سے بندہ حقائق اشیاء (یعنی چیزوں کی حقیقتوں) پر مطلع ہوتا ہے اور اس پر نہ صرف غیب بلکہ غیب یعنی غیب کا غیب بھی روشن ہو جاتا ہے۔ (ایضاً ص ۱۱۹)

امام ابن حجر علیہ رحمۃ اللہ الکبر فرماتے ہیں: اولیاء کو کسی ولقۂ یادِ قائم (یعنی واقعات) میں علم غیب حاصل ہوتا ہے یہ بالکل ذرست ہے، ان میں سے کافی حضرات سے ایسا ظاہر ہو کر مشہور (مشت) ہے۔ یہ یعنی مشہور بھی ہوا۔ (اعلام بقواطع الاسلام ص ۳۵۹)

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے امام حضرت سید ناصر عزیزان علیہ رحمۃ الحنان فرمایا کرتے: "اس گرد و اولیاء کی نظر میں زمین دستخوان کی طرح ہے۔" (نحوۃ الانس ص ۳۸۷) یعنی جس طرح دستخوان کی ہر چیز نظر آ جاتی ہے اسی طرح زمین کی ہر چیزان کو دکھائی دیتی ہے۔ حضرت خواجہ بہاؤ الحسن رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ الْقَوِيِّ یہ قول نقل کر کے فرماتے:

"ہم کہتے ہیں کہ (زمین ان کے لئے) ناخن کی سطح کی طرح ہے، کوئی چیزان کی نظر سے غائب نہیں۔" (ایضاً ص ۳۸۸-۳۸۷)

مفسر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الحنان تفسیر نسیمی جلد ۴ صفحہ ۳۷۱ پر "روح المعانی" کے حوالے سے لکھتے ہیں: "بعض اہلِ کشف اولیاء اللہ بھی غیوب (یعنی غمیبوں) پر مطلع کئے جاتے ہیں مگر نبی کے وابطے سے، پلا وابطہ نہیں۔"

(روح المعانی ج ۲ ص ۲۷۵)

ہمارے خوشن عظیم علیہ رحمۃ اللہ الکرم "قصیدۃ غوثیہ" میں فرماتے ہیں:-

نَظَرْتُ إِلَى بِلَادِ اللَّهِ الْجَمِيعَا

(ترجمہ: میں نے اللہ عز وجل کے سارے شہروں کو اس طرح دیکھ لیا ہے رائی کے چند دانے ملے ہوئے ہوں)

حضرت سید ناصح عبد الحنف محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ الکرم نے "اخبار الاتیار" مختصر ۱۵ پر خضورِ خوشن عظیم علیہ رحمۃ اللہ الکرم کا یہ ارشاد معموم نقل کیا ہے: "اگر شریعت نے میرے منہ میں لگام نہ ڈالی ہوئی تو میں تمہیں بتادیتا کہ تم نے گھر میں کیا کھایا ہے اور کیا رکھا ہے، میں تمہارے ظاہر و باطن کو جانتا ہوں کیونکہ تم میری نظر میں آر پار نظر آنے والے شیئے (یعنی کافی) کی طرح ہو۔" حضرت مولانا زادم علیہ رحمۃ اللہ الکرم مثنوی شریف میں فرماتے ہیں:-

عقیدہ (۳): کرامہ اولیا حق ہے، اس کا منکر گمراہ ہے۔ (11)

لوح محفوظ است بخش اولیاء
از په محفوظ است محفوظ آز خطا

(یعنی لوح محفوظ اولیاء اللہ رَبُّہُمُ الْلَّهُ تَعَالَیٰ کے پیش نظر ہوتی ہے جو کہ ہر خطے سے محفوظ ہوتی ہے)

شاہ عبدالعزیز محمد شوڈھوی علیہ رحمۃ اللہ القوی تفسیر عزیزی میں "سورۃ الجن" کی تفسیر میں لکھتے ہیں: "لوح محفوظ کی خبر رکھنا اور اس کی تحریر دیکھنا بعض اولیاء اللہ سے بطریق ٹواڑ (یعنی تسلیل کے ساتھ) منقول ہے۔" (یہی کی دعوت صفحہ ۳۷۲-۳۷۳)

(11) تحقیق کرامات

زمانہ نبوت سے آج تک بھی بھی اس مسئلہ میں اہل حق کے درمیان اختلاف نہیں ہوا کہ اولیاء کرام کی کرامات حق ہیں اور ہرزمانے میں اللہ والوں کی کرامتوں کا صدور ظہور ہوتا رہا اور ان شاہزادوں جل قیامت تک بھی بھی اس کا سلسلہ منقطع نہیں ہو گا، بلکہ ہمیشہ اولیاء کرام سے کرامات صادر و ظاہر ہوتی ہی رہیں گی۔

اور اس مسئلہ کے ولائل میں قرآن مجید کی مقدس آیتیں اور احادیث کریمہ نیز توالی مصحابہ و تابعین کا اتنا بڑا خزانہ اور اوقی کتب میں محفوظ ہے کہ اگر ان سب پر اگنڈہ موتیوں کو ایک لڑی میں پردو یا جائے تو ایک ایسا گران قدر و بیش قیمت ہارہن سکتا ہے جو تعلیم و علم کے بازار میں نہایت ہی افول ہو گا اور اگر ان منتشر اوراق کو صفحات قرطاس پر جمع کر دیا جائے تو ایک ضخیم و عظیم دفتر تیار ہو سکتا ہے۔

کرامت کیا ہے

مومن تنقی سے اگر کوئی ایسی نادر الوجود و تجہب خیز چیز صادر و ظاہر ہو جائے جو عام طور پر عادتاً نہیں ہوا کرتی تو اس کو کرامت کہتے ہیں۔ اسی حرم کی چیزوں اگر انہیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اعلان نبوت کرنے سے پہلے ظاہر ہوں تو ارہاص اور اعلان نبوت کے بعد ہوں تو مجذہ کہلاتی ہیں اور اگر عام مومنین سے اس حرم کی چیزوں کا ظہور ہو تو اس کو معنوں کہتے ہیں اور کسی کافر سے کبھی اس کی خواہش کے مطابق اس قسم کی چیز ظاہر ہو جائے تو اس کو استدرج کہا جاتا ہے۔ (البر اس شرح شرح العقامہ، اقسام الخوارق سیدہ، ص ۲۷۲ ملخصاً)

مجذہ اور کرامت

اوپر ذکر کی ہوئی تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ مجذہ اور کرامت دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے۔ بس دونوں میں فرق صرف اس قدر ہے کہ خلاف عادت و تجہب خیز چیزوں اگر کسی نبی کی طرف سے ظہور پذیر ہوں تو یہ مجذہ کہلا سکیں گی اور اگر ان چیزوں کا ظہور کسی ولی کی جانب سے ہو تو ان کو کرامت کہا جائے گا۔ چنانچہ حضرت امام یافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب نشر المحسن الفالیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ امام الحرمین و ابو بکر بالقلائی و ابو بکر بن فورک وجۃ الاسلام امام غزالی و امام فخر الدین رازی و ناصر الدین بیضاوی و محمد بن عبد الملک سلمی و ناصر الدین طوسی و حافظ الدین سعی و ابو القاسم تیسیری ان تمام اکابر علماء اہل سنت و محققین ملت نے متفقہ طور پر یہی تحریر فرمایا کہ مجذہ اور کرامت میں یہی فرق ہے کہ خوارق عادات کا صدور و ظہور کسی نبی کی طرف سے ہو تو اس کو مجذہ کہا جائے گا اور اگر کسی ولی کی طرف سے ہو تو اس کو کرامت کے نام سے یاد کیا جائے گا حضرت امام یافعی نے ان دس اماموں کے نام اور ان کی کتابوں کی عبارت میں نقل فرمانے کے بعد یہ ارشاد فرمایا کہ ان اماموں کے علاوہ دوسرے بزرگان ملت نے بھی بھی فرمایا ہے، لیکن علم و فضل اور تحقیق و تدقیق کے ان پہاڑوں کے نام ذکر کردنے کے بعد مزید ہے

مسئلہ (۵): مدد و زندگی کرنا، مادرزاد اندھے اور کوڑی کو بخفا دینا، مشرق سے مغرب تک ساری زمین ایک قدم میں طے کر جانا، غرض تمام خوارقی عادات (خلاف عادات)، اولیاء سے ممکن ہیں، سو اس مججزہ کے جس کی باہت دوسریں کے محققین کے ہموں کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں۔

(جۃ اللہ علی العالمین، الفتحۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الاول فی تجویز الکرامات للاولیاء... الخ، ص ۲۰۳)

مججزہ ضروری، کرامت ضروری نہیں

مججزہ اور کرامت میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ ہروی کے لیے کرامت کا ہونا ضروری نہیں ہے، مگر ہر نبی کے لیے مججزہ کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ ولی کے لیے یہ لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی ولایت کا اعلان کرے یا اپنی ولایت کا ثبوت دے، بلکہ ولی کے لیے تو یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ خود بھی جانے کہ میں ولی ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ بہت سے اولیاء اللہ ایسے بھی ہوئے کہ انکو اپنے بارے میں یہ معلوم ہی نہیں ہوا کہ وہ ولی ہیں۔ بلکہ دوسرے اولیاء کرام نے اپنے کشف و کرامت سے انکی ولایت کو جانا پہچانا اور ان کے ولی ہونے کا چہ چاکیا، مگر نبی کے لیے اپنی ثبوت کا اثبات ضروری ہے اور چونکہ انسانوں کے سامنے ثبوت کا اثبات بغیر مججزہ دکھائے ہونیس سکتا، اس لیے ہر نبی کے لیے مججزہ کا ہونا ضروری اور لازمی ہے۔

کرامت کی قسمیں

اولیاء کرام سے صادر و ظاہر ہونے والی کرامتیں کتنی اقسام کی ہیں اور ان کی تعداد کتنی ہے؟ اس بارے میں علامہ تاج الدین سعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب طبقات میں تحریر فرمایا کہ میرے خیال میں اولیاء کرام سے جتنی قسموں کی کراماتیں صادر ہوئی ہیں ان قسموں کی تعداد ایک سو سے بھی زائد ہے۔ اس کے بعد علامہ موصوف الصدر نے قدرے تفصیل کے ساتھ کرامت کی پچھیں قسموں کا بیان فرمایا ہے جن کو ہم ناظرین کی خدمت میں کچھ مزید تفصیل کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

(۱) مددوں کو زندہ کرنا

یہ وہ کرامت ہے کہ بہت سے اولیاء کرام سے اس کا صد و ہو چکا ہے۔

چنانچہ روایات صحیح سے ثابت ہے کہ ابو عبید بری جو اپنے دور کے مشاہیر اولیاء میں سے ہیں ایک مرتبہ جہاد میں تشریف لے گئے۔ جب انہوں نے دہن کی طرف واپسی کا ارادہ فرمایا تو ناگہاں ان کا گھوڑا امر گیا، مگر ان کی دعا سے اچانک ان کا مراہو گھوڑا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور وہ اس پر سوار ہو کر اپنے دہن پر پہنچ گئے اور خادم کو حکم دیا کہ اس کی زین اور لگام اتار لے۔ خادم نے جوں ہی زین اور لگام کو گھوڑے سے جدا کیا فوراً ہی گھوڑا امر کر گر پڑا۔

(جۃ اللہ علی العالمین، الفتحۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۰۸)

ای طرح حضرت شیخ مفرج جو علاقہ مصر میں صعید کے باشندہ تھے، ان کے دستخوان پر ایک پرنده کا پچہ بھنا ہوا رکھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ تو غذا تعالیٰ کے حکم ہے اذکر چلا جا۔ ان الفاظ کا ان کی زبان سے لفظاً تھا کہ ایک لمحہ میں وہ پرنده کا پچہ زندہ ہو گیا اور اٹھ کر چلا گیا۔

(جۃ اللہ علی العالمین، الفتحۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۰۸ ملخصاً) →

لے مانعت ثابت ہو گئی ہے۔ جیسے قرآن مجید کے مثل کوئی سورت لے آتا یاد نیا میں بیداری میں اللہ عزوجل کے دیدار

اے طرح حضرت شیخ اہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے انہی مری ہوئی بیکی کو پکارا تو وہ دوڑتی ہوئی شیخ کے سامنے حاضر ہو گئی۔

(جۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی نوع الکرامات، ص ۶۰۸ ملخصاً)

اے طرح حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقار جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دستِ خوان پر کمی ہوئی مرغی کو تادل فرمایا کہ اس کی بذیوں کو جمع فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ اے مرغی! تو اس اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ ہو کر کھڑی ہو جا جو سڑی گلی بذیوں کو زندہ فرمائے گا۔ زبان مبارک سے ان الفاظ کے لفکت ہی مرغی زندہ ہو کر چلنے پہنچے گی۔

(جۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی نوع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

اے طرح حضرت شیخ زین الدین شافعی مدرس مدرسہ شامیہ نے اس بیچ کو جو مدرسہ کی چھٹ سے گزر کر مرکیا تھا، زندہ کر دیا۔

(جۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی نوع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

اے طرح عام طور پر یہ مشہور ہے کہ بغداد شریف میں چار بزرگ ایسے ہوئے جو مادرزاد اندھوں اور کوڑھیوں کو خدا تعالیٰ کے حکم سے شفایت تھے اور انہی دعاوں سے مردوں کو زندہ کر دیتے تھے۔ شیخ ابو سعد قیلوی و شیخ بقابن بطووش علی بن ابی لصریحی و شیخ عبدالقار جیلانی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم (بہجۃ الاسرار، ذکر النصوص من کامہ مر MMA شکری... الخ، ص ۱۲۳)

(۲) مردوں سے کلام کرنا

کرامت کی یہ قسم بھی حضرت شیخ ابو سعید خراز اور حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ بہت سے اولیاء کرام سے بارہا اور بکثرت منقول ہے۔ (جۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی نوع الکرامات، ص ۶۰۹)

شیخ علی بن ابی لصریحی کا بیان ہے کہ میں شیخ عبدالقار جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار مبارک پر گیا اور انہوں نے سلام کیا تو قبر انور سے آواز آئی کہ وعلیک السلام یا سید اهل الزمان۔

شیخ علی بن ابی لصریحی اور بقابن بطو، یہ دلوں بزرگ حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقار جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار پر انوار پر حاضر ہوئے تو ماگہاں حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قبر شریف سے باہر نکل آئے اور فرمایا کہ عبدالقار جیلانی ارحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں علم شریعت و طریقت اور علم قال و حال میں تمہارا محتاج ہوں۔

(۳) دریاؤں پر تصرف

دریا کا پھٹ جانا، دریا کا خشک ہو جانا، دریا پر چنان بہت سے اولیاء کرام سے ان کرامتوں کا ظہور ہوا، بالخصوص سید التاگرین حضرت تقی الدین بن دیقیق العید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے لئے تو ان کرامتوں کا بار بار ظہور عام طور پر مشہور خلاصی ہے۔

(جۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، الطلب الثاني فی نوع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)۔

یا کلام حقیقی سے مشرف ہوتا، اس کا جواب پنے یا کسی ولی کے لیے دعویٰ کرے، کافر ہے۔

(۳) انقلاب ماهیت

کسی چیز کی حقیقت کا ناگہاں بدل جانا یہ کرامت بھی اکفر اولیاء کرام سے منقول ہے۔ چنانچہ شیعہ میں ہمارے منی رحمۃ اللہ تعالیٰ ملیے کے پس بطور مذاق کے کسی بدباطن نے شراب سے بھری ہوئی دلخیل میں صحیح دیں۔ آپ نے دونوں مخلقوں کامنہ کھوں کر ایک لکھ شراب کو دہری میں انڈیل دیا۔ پھر حاضرین سے فرمایا کہ آپ لوگ اس کو تناول فرمائیں حاضرین نے کھایا تو اتنا نیس اور اس قدر عمدہ گھمی تھا کہ عمر بھر لوگوں نے اتنا عمدہ گھمی نہیں کھایا۔ (حجۃ اللہ تعالیٰ العالمین، الناجۃ الی اثبات کرامات الاولیاء...، لغت، المطلب الثاني في اروع اکفر امارات، ص ۱۰۹ ملنگا)

(۵) زمین کا سٹ جانا

سینکڑوں ہزاروں میل کی مسافت کا چند جھوٹ میں طے ہونا یہ کرامت بھی اس قدر زیادہ اللہ والوں سے منقول ہے کہ اس کی روایات حدود تواتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔ چنانچہ طرسوں کی جامع مسجد میں ایک ولی تشریف فرماتھے۔ اپاکنگ انہوں نے اپنا سرگزیان میں ڈالا اور پھر چند جھوٹ میں گزیان سے سر نکالا تو وہ ایک دم حرم کعبہ میں پہنچ گئے۔

(جدة الشاعر العالمي، الماجستير في اثبات كرامات الاوليات... الخ، المطلب الثاني في النوع الافتراضي، من ٢٠٩ ملخصاً)

(۶) باتات سے گفتگو

بہت سے حیوانات و باتات اور جمادات نے اولیاء کرام سے گفتگو کی جن کی خلایات بکثرت کتابوں میں مذکور ہیں چنانچہ حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بیت المقدس کے راستہ میں ایک چھوٹے سے انار کے درخت کے ساریہ میں اتر پڑے تو اس درخت نے ہمماز بلند کہا کہ اے ابو اسحاق! آپ مجھے یہ شرف عطا فرمائیے کہ میرا ایک بھلکا بھجئے، اس درخت کا پھل کھنا تھا، مگر درخت کی تمباپوری کرنے کیلئے آپ نے اس کا ایک پھل توڑ کر کھایا، تو وہ نہایت ہی بیٹھا ہو گیا۔ اور آپ کی برکت سے وہ سال میں دوبار بچلنے لگا اور وہ درخت اس قدر مشہور ہو گیا کہ لوگ اس کو زمانیۃ العайдہ سن (عابدوں کا انار) کہنے لگے۔

(جنة الله على العالمين، الثالثة في إثبات كرامات الأولياء... الخ، المطلب الثاني في النوع أكراها، ص ٦٠٩ ملخصاً)

(٧) شفاعة امراض

اولیائے کرام کے لیے اس کرامت کا ثبوت بھی بکثرت کتابوں میں مرقوم ہے، چنانچہ حضرت مرسی سقطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بیان ہے کہ ایک پھاڑپر میں نے ایک ایسے بزرگ سے ملاقات کی جو اپا ہجوں، انہوں اور دوسرے قسم کے مریضوں کو خدا عز و جل کے حکم سے شفایاں فرماتے تھے۔ (2) (جیۃ اللہ، ج ۲، ص ۸۵)

(حمد لله رب العالمين، والحمد لله في اثبات كرامات الادعية... الحظ، المطلب الثاني في النوع الگرامات، من ٦٠٩ ملخصاً)

(۸) حیانوں کا فرماں بردار ہو جانا

بہت سے بزرگوں نے اپنی گرامت سے خطرناک درندوں کو اپنا فرمانبردار بنالیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابوسعید بن ابی ثلثہ مسیحی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شیروں کو اپنا اطاعت گزار بنا رکھا تھا اور دوسرے بہت سے اولیاء شیروں پر سواری فرماتے تھے جن کی حکایات →

مشہور ہیں۔ (ججۃ اللہ علی العالمین، الناجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع
اکرامات، ص ۶۰۹ ملخصا)

(۹) زمانہ کا مختصر ہو جانا

کرامت بہت سے بزرگوں سے منقول ہے کہ ان کی صحبت میں لوگوں کو ایسا محسوس ہوا کہ پورا دن اس قدر جلدی گز گیا کہ گویا گھنٹہ دو گھنٹہ
کا وقت گز رہے۔ (المرجح السابق، ص ۶۱۰ ملخصا)

(۱۰) زمانہ کا طویل ہو جانا

اس کرامت کا ظہور سینکڑوں علماء و مشائخ سے اس طرح ہوا کہ ان بزرگوں نے مختصر سے مختصر و قتوں میں اس تدریزِ زیادہ کام کر لیا کہ دنیا والے
اتنا کام مبینوں بلکہ رسولوں میں بھی نہیں کر سکتے۔ چنانچہ امام شافعی و مجۃ الاسلام امام غزالی و علامہ جلال الدین سیوطی و امام الحرمین شیخ حنفی
الدین نووی وغیرہ۔ علماء دین نے اس تدریز کثیر تعداد میں کتابیں تصنیف فرمائی ہیں کہ اگر ان کی عمروں کا حساب لگایا جائے تو روزانہ استے
زیادہ اور اسی ان بزرگوں نے تصنیف فرمائے ہیں کہ کوئی اتنے زیادہ اور اسی کو اتنی قلیل مدت میں نقل بھی نہیں کر سکتا، حالانکہ یہ اللہ والے
تصنیف کے علاوہ دوسرے مشاغل بھی رکھتے تھے اور نقلی مبارشیں بھی بکثرت کرتے رہتے تھے۔ اسی طرح منقول ہے کہ بعض بزرگوں نے
دن رات میں آنحضرت ختم قرآن مجید کی تلاوت کر لی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان بزرگوں کے اوقات میں اس تدریز اتنی زیادہ برکت ہوئی ہے
کہ جس کو کرامت کے سوا اور کیا کہا جا سکتا ہے؟

(ججۃ اللہ علی العالمین، الناجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرامات، ص ۶۱۰ ملخصا)

(۱۱) مقبولیت دعا

کرامت بھی بہت زیادہ بزرگوں سے منقول ہے۔

(ججۃ اللہ علی العالمین، الناجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرامات، ص ۶۰۹ ملخصا)

(۱۲) خاموشی و کلام پر قدرت

بعض بزرگوں نے رسول سے کسی انسان سے کلام نہیں کیا اور بعض بزرگوں نے نمازوں اور ضروریات کے علاوہ کئی کئی دلوں تک مسلسل وعظ
فرمایا اور درس دیا ہے۔ (ججۃ اللہ علی العالمین، الناجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرامات، ص ۶۰۹ ملخصا)

(۱۳) دلوں کو اپنی طرف کھینچ لیتا

سینکڑوں اولیائے کرام سے یہ کرامت صادر ہوئی کہ جن بستیوں یا مجلسوں میں لوگ ان سے عاداتِ نفترت رکھتے تھے۔ جب ان حضرات نے
وہاں قدم رکھا تو ان کی توجہات سے ہمہ اس سب کے دل ان کی محبت سے لبریز ہو گئے اور سب کے سب پرونوں کی طرح ان کے قدموں پر
ثنا رہنے لگے۔ (ججۃ اللہ علی العالمین، الناجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرامات، ص ۶۰۹ ملخصا) ←

(۱۴) غیب کی خبریں

اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں کہ اولیاء کرام نے دلوں میں پھیپھی ہونے کیا لات و کھرات کو جان لیا اور لوگوں کو غیب کی خبریں دیتے رہے اور ان کی پیش گوئیاں سو فصیلی صحیح ہوتی رہیں۔

(جیۃ اللہ علی العالمین، الحادیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرمات، ص ۶۰۹ ملحق)

(۱۵) کھائے سپیے بغیر زندہ رہنا

ایسے بزرگوں کی فہرست بہت بی طویل ہے جو ایک دن دراز تک بغیر کچھ کھائے پہنچنے زندہ رہ کر عبادتوں میں مصروف رہے اور انہیں کھانا یا پانی چھوڑ دینے سے ذرہ برابر کوئی ضعف بھی لاحق نہیں ہوا۔

(جیۃ اللہ علی العالمین، الحادیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرمات، ص ۶۰۹ ملحق)

(۱۶) نظام عالم میں تصرفات

منقول ہے کہ بہت سے بزرگوں نے شدید تحفظ کے زمانے میں آسمان کی طرف انگلی اٹھا کر اشارہ فرمایا تو ہمہ آسمان سے موسلا دھار بارش ہونے لگی اور مشہور ہے کہ حضرت شیخ ابوالعباس شاطر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو درہموم کے بد لے بارش فروخت کیا کرتے تھے۔

(جیۃ اللہ علی العالمین، الحادیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرمات، ص ۶۰۹ ملحق)

(۱۷) بہت زیادہ مقدار میں کھالیتا

بعض بزرگوں نے جب چاہا بیسوں آدمیوں کی خوراک اکیلے کھائے کئے اور انہیں کوئی تکلیف بھی نہیں ہوئی۔

(۱۸) حرام غذاوں سے محفوظ

بہت سے اولیاء کرام کی پر کرامت مشہور ہے کہ حرام غذاوں سے وہ ایک خاص قسم کی بدبو محبوس کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت شیخ حارث حابی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے جب بھی کوئی حرام غذا لائی جاتی تھی تو انہیں اس غذا سے ایسی ناگوار بدبو محبوس ہوتی تھی کہ وہ اس کو ہاتھ نہیں لگا سکتے تھے اور یہ بھی منقول ہے کہ حرام غذا کو دیکھتے ہی ان کی ایک رُگ پھر کئے لگتی تھی۔

چنانچہ منقول ہے کہ حضرت شیخ ابوالعباس مری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے لوگوں نے امتحان کے طور پر حرام کھانا رکھ دیا تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: اگر حرام غذا کو دیکھ کر حارث حابی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک رُگ پھر کئے لگتی تھی تو میرا یہ حال ہے کہ حرام غذا کے سامنے میری ستر گیس پھر کئے لگتی ہیں۔ (جیۃ اللہ علی العالمین، الحادیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع اکرمات، ص ۶۱۰)

(۱۹) دور کی چیزوں کو دیکھ لیتا

چنانچہ شیخ ابو اسحاق شیرازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مشہور کرامت ہے کہ وہ بنداد شریف میں بیٹھے ہوئے کعبہ کمرہ کو دیکھا کرتے تھے۔

(جیۃ اللہ علی العالمین، ج ۲، ص ۸۵۷)

(۲۰) بیت و بدبہ

بعض اولیاء کرام سے اس کرامت کا صد و اس طور ہوا کہ ان کی صورت دیکھ کر بعض لوگوں پر اس قدر خوف و ہراس طاری ہوا کہ ان کا دم نکل گیا، چنانچہ حضرت خواجہ بایزید بسطامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی بیت سے ان کی مجلس میں ایک شخص مر گیا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۰)

(۲۱) مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا

اس کرامت کو صوفیائے کرام کی اصطلاح میں "خلع ولبس" کہتے ہیں، یعنی ایک شکل کو چھوڑ کر دوسرا شکل میں ظاہر ہو جانا۔ حضرات صوفیہ کا قول ہے کہ عالم ارواح اور عالم اجسام کے درمیان ایک تیرا عالم بھی ہے جس کو عالم مثال کہتے ہیں۔ اس عالم مثال میں ایک ہی شخص کی روح مختلف جسموں میں ظاہر ہو جایا کرتی ہے۔ چنانچہ ان لوگوں نے قرآن مجید کی آیت کریمہ

فَتَعْلَمَ لَهَا بَشَرٌ أَسْوِيَّاً

ترجمہ کنز الایمان: وہ اسکے سامنے ایک تندرست آدمی کے روپ میں ظاہر ہوا۔ (پ ۱۲، مریم: ۱۷)

سے استدلال کیا ہے کہ حضرت چبریل علیہ السلام حضرت بی بی مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے ایک تندرست جوان آدمی کی صورت میں ظاہر ہو گئے تھے۔ یہ واقع عالم مثال میں ہوا تھا۔

یہ کرامت بہت سے اولیاء نے دکھائی ہے، چنانچہ حضرت قضیب البان موصیٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جن کا اولیاء کے طبقہ ابدال میں شمار ہوتا ہے، کسی نے آپ پر یہ تہمت لگائی کہ آپ تماز نہیں پڑھتے۔ یہ نکر آپ جلال میں آگئے اور فوراً ہی اپنے آپ کو اس کے سامنے چند صورتوں میں ظاہر کیا اور پوچھا کہ بتاتو نے کس صورت میں مجھ کو ترک تماز کرتے ہوئے دیکھا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۰ ملخصاً)

ای طرح منقول ہے کہ حضرت مولا نا یعقوب چرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو مشائخ نقشبندیہ میں بہت ہی متاز بزرگ ہیں۔ جب حضرت خواجہ عبداللہ احرار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کی خدمت میں بیعت کے لیے حاضر ہوئے تو حضرت خواجہ مولا نا یعقوب چرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے چہرہ القدس پر ان کو داغ دھبے نظر آئے جس سے ان کے دل میں کچھ کراہت پیدا ہوئی تو اچانک آپ ان کے سامنے ایک ایسی نورانی شکل میں ظاہر ہو گئے کہ بے اختیار حضرت خواجہ عبداللہ احرار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا دل ان کی طرف مائل ہو گیا اور وہ فوراً ہی بیعت ہو گئے۔ (لغات الانس (مترجم)، ص ۳۲)

(۲۲) دشمنوں کے شر سے بچنا

خداوند قدوس نے بعض اولیاء کرام کو یہ کرامت بھی عطا فرمائی ہے کہ خالم امراء و سلاطین نے جب ان کے قتل یا ایذ ارسانی کا ارادہ کیا تو غیب سے ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ وہ ان کے شر سے محفوظ رہے۔ جیسا کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو خلیفہ بغداد ہارون رشید نے ایذ ارسانی کے خیال سے دربار میں طلب کیا مگر جب وہ سامنے گئے تو خلیفہ خود ایسی پریشانیوں میں بٹلا ہو گیا کہ ان کا کچھ نہ بگاڑ سکا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحجۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۰ ملخصاً) ۔

مسئلہ (۶): ان سے استمداد و استعانت محبوب ہے (۱۲)، یہ مدد مانگنے والے کی مدد فرماتے ہیں چاہے وہ کسی

(۲۳) زمین کے خزانوں کو دیکھ لیتا

بعض اولیائے کرام کو یہ کرامت ملی ہے کہ وہ زمین کے اندر چھپے ہوئے خزانوں کو دیکھ لیا کرتے تھے اور اس کو اپنی کرامت سے باہر نہ الیتے تھے۔ چنانچہ شیخ ابو تراب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک ایسے مقام پر جہاں پانی نایاب تھا زمین پر ایک حکومر مارکر پانی کا چشمہ جاری کر دیا۔ (جیۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰ ملخصاً)

(۲۴) مشکلات کا آسان ہو جانا

یہ کرامت بزرگان دین سے بار بار اور بے شمار مرتبہ ظاہر ہو چکی ہے جس کی سیکڑوں مثالیں "قند کر قا الا ولیاء" وغیرہ مستند کتابوں میں مذکور ہیں۔ (کشف الحجوب، رسالہ قشیریہ، الابریز وغیرہ - ۱۲ ص)

(۲۵) مہلکات کا اثر نہ کرنا

چنانچہ مشہور ہے کہ ایک بد باطن بادشاہ نے کسی خدار سیدہ بزرگ کو گرفتار کیا اور انہیں مجبور کر دیا کہ وہ کوئی تعجب خیز کرامت دکھائیں درہ نہیں اور ان کے ساتھیوں کو قتل کر دیا جائے گا۔

آپ نے اونٹ کی مینگنیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ان کو اٹھالا ہوا اور دیکھو کہ وہ کیا ہیں؟ جب لوگوں نے ان کو اٹھا کر دیکھا تو وہ خالص سونے کے نکوئے تھے۔ پھر آپ نے ایک خالی پیالے کو اٹھا کر گھما یا اور اوندھا کر کے بادشاہ کو دیا تو وہ پانی سے بھرا ہوا تھا اور اوندھا ہونے کے باوجود اس میں سے ایک قطرہ بھی پانی نہیں گرا۔

یہ دو کراماتیں دیکھ کر یہ بد عقیدہ بادشاہ کہنے لگا کہ یہ سب نظر بندی کے جادو کا کرشمہ ہے۔ پھر بادشاہ نے آگ جلانے کا حکم دیا۔ جب آگ کے شعلے بلند ہوئے تو بادشاہ نے مجلس سماں منعقد کرائی جب ان درویشوں کو سماں سکر جوٹی وجہ میں حال آگیا تو یہ سب لوگ جلتی ہوئی آگ میں داخل ہو کر رقص کرنے لگے۔ پھر ایک درویش بادشاہ کے پیچے کو گود میں لے کر آگ میں کو دپڑا اور تھوڑی دیر تک بادشاہ کی نظر دی سے غائب ہو گیا بادشاہ اپنے پیچے کے فراق میں بے چین ہو گیا مگر پھر چند منٹوں میں درویش نے بادشاہ کے پیچے کو اس حال میں بادشاہ کی گود میں ڈال دیا کہ پیچے کے ایک ہاتھ میں سیب اور دوسرے ہاتھ میں اماں تھا۔ بادشاہ نے پوچھا کہ پینا اتم کہاں چلے گئے تھے؟ تو اس نے کہا کہ میں ایک باغ میں تھا جہاں سے میں یہ پھل لایا ہوں۔

یہ دیکھ کر بھی ظالم و بد عقیدہ بادشاہ کا دل نہیں پیجا اور اس نے اس بزرگ کو بار بار زہر کا پیالہ پلایا مگر ہر مرتبہ زہر کے اثر سے اس بزرگ کے کپڑے پھٹتے رہے۔

(جیۃ اللہ علی العالمین، القائمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثاني فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰-۶۱۱ ملخصاً)

(۱۲) علی حضرت، امام المحدث، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہمیں معنی استعانت بالغیر ہرگز اس سے حصر یا ک نستعین کے منافی نہیں، جس طرح وجود حقیقتی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہوئے خالص بھاجاب الہی تعالیٰ و تقدس ہے۔ پھر اس کے سبب دوسرے کو موجود کہنا شرک نہ ہو گیا جب تک وہی وجود حقیقتی نہ مراد ہے۔

بڑی لفظ کے ساتھ ہو۔ رہا ان کو فاعلِ مستقل جانتا، یہ وہابیہ کافر یہ ہے، مسلمان کبھی ایسا خیال نہیں کرتا، مسلمان کے فعل حقیقی الاشیاء مثبتہ پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے۔ یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطا ہے غیر ہو، اور تعلیم حقیقی کہ بذات خود بے حاجت ہے مگرے اتنا ہے علم کرے، اللہ جل جلالہ سے خاص ہیں، پھر درسے کو عالم کہنا یا اس سے علم طلب کرنا شرک نہیں ہو سکتا جب تک وہی معنی اصل مقصود ہوں، خود رب العزت تھارک تعالیٰ قرآن عظیم میں اپنے بندوں کو علیم و علامہ فرماتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ارشاد کرتا ہے: يعلّمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ ۚ ۝ یہ نبی انجیس کتاب و حکمت کا علم عطا کرتا ہے۔ (۳۔ القرآن الکریم ۳/۱۹۲)

یہی حال استعانت و فریاد رہی کا ہے کہ ان کی حقیقت خاص، بخدا اور بمعنی وسیلہ و توسل و توسط غیر کے لئے ثابت اور قطعاً روا، بلکہ یہ معنی تو غیر خدا تعالیٰ کے لئے خاص ہیں اللہ عزوجل دلیلہ و توسل و توسط بننے سے پاک ہے۔ اس سے اور کون ہے کہ یہ اس کی نرف وسیلہ ہو گا اور اس کے سوا حقیقی حاجت روکون ہے۔ کہ یہ حق میں واسطہ بنے گا، وہذا حدیث میں ہے جب اعرابی نے حضور پر فور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم حضور کو اللہ تعالیٰ کی طرف شفیع بناتے ہیں اور اللہ عزوجل کو حضور کے سامنے شفیع لاتے ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت گزاری تک سبحان اللہ فرماتے رہے۔ پھر فرمایا:

وَيَحْكُمُ أَنَّهُ لَا يَسْتَشْفِعُ بِاللَّهِ عَلَىٰ أَحَدٍ شَانَ اللَّهَ أَعْظَمُهُمْ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدٍ عَنْ جَبِيرِ بْنِ مَطْعَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

اوے نادان! اللہ کو کسی کے پاس سفارشی نہیں لاتے ہیں کہ اللہ کی شان اس سے بہت بڑی ہے (اسے ابو داؤد نے جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) (ابن سنن ابی داؤد، کتاب اللہ باب فی الجہیۃ، آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۳/۲)

اہل اسلام انجیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہی استعانت کرتے ہیں جو اللہ عزوجل سے کچھ تو اللہ اور اس کا رسول (جل وعلا وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) غصب فرمائیں اور اسے اللہ جل وعلا کی شان میں بے ادبی خبرہائیں، اور حق تو یہ ہے کہ اس استعانت کے معنی اعتقاد کر کے جاتا ہے جل وعلا سے کرے تو کافر ہو جائے مگر وہابیہ کی بد عقلی کو کیا کہئے، نہ اللہ (جل جلالہ) کا ادب نہ رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے خوف، نہ ایمان کا پاس خواہی نخواہی اس استعانت کو ایا ک نستعين میں داخل کر کے جو اللہ عزوجل کے حق میں محل قطعی ہے اسے اللہ تعالیٰ سے خاص کے دیتے ہیں۔ ایک بیوقوف وہابی نے کہا تھا۔

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

نقیر غفران اللہ نے کہا ہے

تو سل کرنیں سکتے خدا سے اسے ہم مانگتے ہیں اولیاء سے

یعنی یہیں ہو سکتا ہے کہ خدا سے تو سل کر کے اسے کسی کے بیہاں وسیلہ و ذریعہ نئے اس وسیلہ بننے کو ہم اولیاء کے کرام سے مانگتے ہیں کہ وہ دربارہ الہی میں ہمارا وسیلہ و ذریعہ واسطہ قضاۓ حاجات ہو جائیں اس سے وقوفی کے سوال کا جواب اللہ عزوجل نے اس آئیہ کریمہ میں دیا ہے۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ أَذْلَمُهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهُ تَوَابًا رَحِيمًا

کو خواہ مخواہ قبیح صورت پر ڈھالنا وہ بیت کا خاصہ ہے۔

مسئلہ (۷): ان کے مزارات پر حاضری مسلمان کے لیے سعادت و باعث برکت ہے۔ (۱۳)

مسئلہ (۸): ان کو دُور نزدیک سے پکارنا سلف صالح کا طریقہ ہے (۱۴)۔

اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم یعنی گناہ کر کے تیرے پاس حاضر ہوں اور اللہ سے معافی چاہیں اور معافی مانگے ان کے لئے رسول، تو یہیک اللہ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔ (القرآن الکریم ۲۳/۲)

کیا اللہ تعالیٰ اپنے آپ نہیں بخش سکتا تھا۔ پھر یہ کیوں فرمایا کہ اے نبی! تیرے پاس حاضر ہوں اور تو اللہ سے ان کی بخشش چاہے تو یہ دلت دنت پائیں گے۔ یہی ہمارا مطلب ہے۔ جو قرآن کی آیت صاف فرمادی ہے۔ مگر وہابیہ تو عقل نہیں رکھتے۔

خدارا الصاف! اگر آیہ کریمہ ایا ک نستعين میں مطلق استعانت کا ذات الہی جل وعلا میں حصر مقصود ہو تو کیا صرف انہیاں علیہم الصلوٰۃ والسلام، ہی سے استعانت شرک ہو گی، کیا یہی غیر خدا ہیں، اور سب اشخاص و اشیاء وہابیہ کے نزدیک خدا ہیں یا آیت میں خاص انہیں کا نام لے دیا ہے کہ ان سے شرک اور دل سے رد ہے۔ نہیں نہیں، جب مطلق اذات احادیث سے تخصیص اور غیر سے شرک مانے کی تحریک تو کیسی، ہی استعانت کسی غیر خدا سے کی جائے ہمیشہ ہر طرح شرک ہی ہو گی کہ انسان ہوں یا جمادات، احیاء ہوں یا اموات، ذوات ہوں یا صفات، انعال ہوں یا حالات، غیر خدا ہونے میں سب داخل ہیں، اب کیا جواب ہے آیہ کریمہ کا کہ رب جل وعلا فرماتا ہے: وَاسْتَعِنُوا بِالصَّابِرِ وَالصَّلُوٰۃِ ۚ استعانت کرو صبر و نماز سے۔ (القرآن الکریم ۱۵۲/۲)

کیا صبر خدا ہے جس نے استعانت کا حکم ہوا ہے۔ کیا نماز خدا ہے جس سے استعانت کو ارشاد کیا ہے۔ دوسری آیت میں فرماتا ہے: وَتَعَاوُنُوا عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۚ آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو بھلانی اور پرہیز گاری پر۔ (۲۳القرآن الکریم ۵/۲) کیوں صاحب! اگر غیر خدا سے مدد لئی مطلقًا محال ہے تو اس حکم الہی کا حاصل کیا، اور اگر ممکن ہو تو جس سے مدد ممکن ہے اس سے مدد مانگنے میں کیا زہر گھل گیا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۳۰۳-۳۰۵، ۳۰۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۳) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: قبور مسلمین کی زیارت سنت اور مزارات اولیاء کرام و شہداء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی حاضری سعادت بر سعادت اور انہیں ایصال ثواب مندوب و ثواب۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۲۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۴) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں: روح را قرب و بعد مکانی یکسانی است اے روح کے مکانی قرب و بعد برابر ہیں۔

تو وہ سب وقت سن سکتے ہیں مگر طاء علی کی طرف توجہ اور اس میں استغراق اکثر کو ہر وقت سننے سے مانع ہو سکتا ہے مگر اکابر جن کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں لکھا۔ استغراق آنہا بجهت کمال و سعیت مدارک آنہا مانع توجہ بایس سمت نہیں گردوارا باب حاجات و مطالب حل مشکلات خود را از آنہا بی طلبند و می پہنداں۔ کمال و سعیت مدارک کی وجہ سے ان کا استغراق اس طرف متوجہ ہونے سے مانع نہیں ہوتا اور غرض مند محتاج لوگ اپنی مشکلات کا حل ان سے طلب کرتے لے رہے ہیں۔ (ابن فتح العزیز (تفسیر عزیزی) پارہ عم سورۃ الانشقاق مسلم بکڈ پو لال کنوں دہلی ص ۲۰۶) ←

مسئلہ (۹): اولیائے کرام اپنی قبروں میں حیاتِ آبدی کے ساتھ زندہ ہیں، ان کے علم دادرک و سمع و بصر پہلے کی پہبند بہت زیادہ قوی ہیں۔

مسئلہ (۱۰): انھیں ایصالی ثواب، نہایت موجب برکات و امیر مستحب ہے، اسے غرفابر او ادب نذر و نیاز کہتے ہیں، یہ نذر شرعی نہیں جیسے بادشاہ کو نذر دینا، ان میں خصوصاً گیارہویں شریف کی فاتحہ نہایت عظیم برکت کی چیز ہے (۱۵)۔

مسئلہ (۱۱): غرس اولیائے کرام یعنی قرآن خوانی، وفاتحہ خوانی، ونعت خوانی، ووعظ، والیصالی ثواب اچھی چیز ہے۔ رہے مہیا ت شرعیہ (وہ افعال جو شریعت میں منع ہیں) وہ تو ہر حالت میں مذموم ہیں اور مزاراتی طیبہ کے پاس اور زیادہ مذموم۔

شبیہ: چونکہ عموماً مسلمانوں کو بحمدہ تعالیٰ اولیائے کرام سے نیاز مندی اور مشائخ کے ساتھ انھیں ایک خاص عقیدت ہوتی ہے، ان کے سلسلہ میں مسلک ہونے کو اپنے لیے فلاج دارین تصور کرتے ہیں، اس وجہ سے زمانہ حال کے وہابیہ نے لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے یہ جال پھیلا رکھا ہے کہ پیری، مریدی بھی شروع کر دی، حالانکہ اولیائے کے یہ مکر ہیں، لہذا جب مرید ہونا ہو تو اچھی طرح تفتیش کر لیں، ورنہ اگر بد مذہب ہو تو ایمان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔ اے بسا ابلیس آدم روئے ہست (۱۶)

یہ ہر وقت سنتے اور حاجت روائی فرماتے ہیں کہ باذن تعالیٰ اسم قاضی الحاجات کے مظہر ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۵۳۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۵) حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولت، الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: محبوبان خدا کی یادگاری کے لیے دن مقرر کرنا بے شک جائز ہے۔ حدیث میں ہے:

کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تی قبور شہداء احد علی راس کل حوال۔ ۳۔
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے اختتام پر شہدائے احمد کی قبروں پر تشریف لاتے تھے۔

(۱۶) جامع البیان (تفیر ابن جریر) تحت آیۃ ۱۳ / ۲۳ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۷۰ / ۱۳

شاہ عبدالعزیز صاحب نے اسی حدیث کو اعراض اولیاء کرام کے لیے مستند کیا، اور شاہ ولی اللہ صاحب نے کہا: از بجاست حفظ اعراض مشائخ۔ اے مشائخ کے عرس مانا اس حدیث سے ثابت ہے۔ (امہمات ہمودہ الشاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد پاکستان ص ۵۸)

گیارہویں شریف کی تعینین بھی اسی باب سے ہی مگر ثواب کی کمی نہیں جب کریں ویسا ہی ثواب ہو گا۔ ہاں اوقات فاضل میں اعمال فاضلہ زیادہ نورانیت رکھتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۰۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۶) کبھی ابلیس آدم کی شکل میں آتا ہے، لہذا ہر ہاتھ میں ہاتھ نہیں دینا چاہیے (یعنی ہر کسی سے بیت نہیں کرنی چاہیے)۔

بیری کے لیے چار شرطیں ہیں، قبل از بیعت ان کا لحاظ فرض ہے:

اول: سُنّت صحیح العقیدہ ہو۔

دوم: اتنا علم رکھتا ہو کہ اپنی ضروریات کے مسائل کتابوں سے نکال سکے۔

سوم: فاسق معلم نہ ہو۔

چہارم: اس کا سلسلہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہو۔ (17)

نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْغَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَالإِسْتِقَامَةَ عَلَى الشَّرِيعَةِ الظَّاهِرَةِ
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوْكِيدُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حَبِّيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَابْنِهِ
وَحِزْبِهِ أَبْدَ الْأَبْدِيْنِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنِ ۝

فقیر امجد علی اعظمی عفی عن



(17) جامع شرائط بیعت

اعلیٰ حضرت، امام الہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس میں یہ چاروں شرطیں جمع ہیں اس کے ہاتھ پر بیعت جائز ہے اور ایسے بیر کے انعام و اقوال پر اعتراض سخت حرام اور موجب محروم برکات دار ہیں ہے، اس کی جوبات اپنے ذہن میں خلاف معلوم ہو واجب ہے کہ اچھی تاویل کرے اور تاویل میں سمجھنے آئے تو یہ سمجھے کہ اس کا کوئی عمدہ منشاء ہو گا جو میری سمجھ میں نہ آیا، اب آپ اپنے بیرونی کیفیتے ان چار شرطوں میں سے اگر کسی شرط کی کمی ہے تو بیعت ناجائز ہوئی، آپ کو چاہئے کہ کسی بیرونی جامع شرائط پر بیعت کریں، کسی شرط کی ایک صورت یہ ہے کہ وہ اس کی ملکوودہ باریک کپڑے پہنے جن سے بدن یا بال چکتے ہوں، یا بالوں یا سگلے یا کلائی یا پنڈلی کا کوئی حصہ ظاہر ہو یا کپڑے استنے چست ہوں کہ بدن کی مراث بتاتے ہوں اور وہ یوں علاویہ بھی میردان میں ہیں اور شوہر جائز کے تو نتوث فاسق معلم ہے قابل بیری نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۶، ص ۵۸۶، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

فقہ حنفی کے عالمہ نباز و اکتبا

فضال شریعت

ش

بخاری شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد مجذوب علی^{اللہ علیہ السلام}

تلی فضیلی سنتی جمیع قادمی برکات

شارح

محمد ناصر الدین ناصر الدین عطانی

یوسف ناکٹیٹ غزنی سٹریٹ

اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 نیکس 042-37352795

پروگرام فوجیٹ

جملع حقوق الطبع محفوظ للناشر
حبله حقوق ناشر محفوظ هيں۔

فیضان شریعت

شرح

ہمار شریعت

(صنف)

حضرت مولانا محمد احمد علی^{رحمۃ اللہ علیہ}
اللہ سے حمد و حمد

(شارح)

ذکر محدث محدث صدیقین ناصر الدین



مئی 2017

بازاریل

آر۔ آر پرنٹرز

پرنٹرز

النافع گرافس

سرور

600/-

تعداد

چوہدری غلام رسول - میاں جوادر رسول

ناشر

میاں شہزاد رسول

قیمت

= / روپے



جمسید ہم بٹ کریم

طبع میلٹ کیشور

042-37112941
0323-8836776

فیصل مسجد اسلام آباد 111
Ph: 051-2254111
E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464 - مکہ نشر نیوار دو بازار لاہور
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف ناکریٹ ۰ غزنی نریٹ
اوڈوبازار ۰ لاہور
فون 042-37352795 فیس 042-37124354

بروگ لیسوبکس

فہرست

صفحے

7

9

11

15

18

19

23

24

29

29

37

38

41

48

48

48

67

71

71

83

90

94

108

عنوانات

حصہ دوم کی اصطلاحات

اعلام

تمہید

کتاب الطهارة

طهارت کا بیان
مشقت کے وقت کامل وضو کرنے کی فضیلت
ہر وقت باوضور ہے کا ثواب

وضو کا بیان

وضو کا کوئی فرض ترک کرنا
ہنچ وضو، نماز میں شبہ پیدا کرتا ہے:

سائل فقہیہ

احکام فقہی:

ذہب بالکیہ

ذہب خفی

اختلاف مذاہب

وضو کی سنتیں

نیت کا بیان

نیت کی حقیقت کا بیان:

وضو کے متاجبات

وضو میں مکردهات

خوبی وضو کا ثواب

وضو کے متفرق سائل

وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان

بغیر کی تقدیم

متفرق سائل

غسل کا بیان

غسل کا کوئی فرض چھوڑنہ

غسل کے سائل

غسل کی سنتیں

غسل کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے

پانی کا بیان

احادیث

133

135

کس پانی سے ذضوجاڑ ہے اور کس سے نہیں؟
کنوئیں کا بیان
آدمی اور جانوروں کے جھوٹے کا بیان

147

153

تیتم کا بیان

157

احادیث
تیتم کے مسائل
تیتم کی ختنی

159

189

191

203

کس چیز سے تیتم جائز ہے اور کس سے نہیں
تیتم کن چیزوں سے ثوڑا ہے

مَوْذُونٍ پر مسح کا بیان

206

مَوْذُونٍ پر مسح کرنے کے مسائل

210

مسح کا طریقہ

212

مسح کن چیزوں سے ثوڑا ہے

خیض کا بیان

216

احادیث

218

خیض کی حکمت:

219

خیض کے مسائل

225

نفاس کا بیان

227

خیض و نفاس کے متعلق احکام

استحاضہ کا بیان

239

استحاضہ کے احکام

239

العذر کا بیان

نجاستوں کا بیان

244

نجاستوں کے متعلق احکام

253

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

256

ناپاک کپڑے پاک کرنے کا آسان طریقہ

257

بہتے غل کے نیچے دھونے میں نجس زنا شرط نہیں

استنجی کا بیان

268

استنجی کے متعلق مسائل

271

کھانے کے بعد یا استنجاء کے لئے لشوہدیہ کے استعمال کا حکم:

273

لشوہدیہ کے متعلق احکام:

277

تصدیق جلیل و تقریظ بے مثل

277

ضمیرہ بہار شریعت حصہ دوم

طہارت کا بیان

حصہ دوم کی اصطلاحات

- 1 عبادت مقصودہ: وہ عبادت جو خود بالذات مقصود ہو کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ نہ ہو، مثلاً نماز وغیرہ۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۵، ص ۱۵۰)
- 2 عبادت غیر مقصودہ: وہ عبادت جو خود بالذات مقصود نہ ہو بلکہ کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ ہو۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۵، ص ۱۵۰)
- 3 فرض: جو دلیل قطعی سے ثابت ہو یعنی ایسی دلیل جس میں کوئی شبہ نہ ہو۔ (فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 4 دلیل قطعی: وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 5 فرض کفایہ: وہ ہوتا ہے جو کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کی جانب سے ادا ہو جاتا ہے اور کوئی بھی ادائے کرے تو سب گناہ گار ہوتے ہیں۔ جیسے نماز جنازہ وغیرہ۔ (وقار التاوی، ج ۲، ص ۵۷)
- 6 واجب: وہ جس کی ضرورت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ (فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 7 دلیل ظنی: وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے نہ ہو، بلکہ احادیث احادیث یا حسن اقوال ائمہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 8 سنت مؤکدہ: وہ ہے جس کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہوا بتہ بیان جواز کے لیے کبھی ترک بھی کیا ہو۔
(فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 9 سنت غیر مؤکدہ: وہ عمل جس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مداومت (ہمیشگی) نہیں فرمائی، اور نہ اس کے کرنے کی تاکید فرمائی لیکن شریعت نے اس کے ترک کو ناپسند جانا ہوا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ عمل کبھی کیا ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵ و فتاویٰ فقیریہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 10 مستحب: وہ کو نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا اعلان کیا کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ (بہار شریعت حصہ ۲ ص ۵)
- 11 مُبَارَج: وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵)
- 12 حرام قطعی: جس کی ممانعت دلیل قطعی سے لزوماً ثابت ہو، یہ فرض کا مقابل ہے۔
(رکن دین، ص ۲، و بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵)

- 13 مکروہ تحریکی: جس کی ممانعت دلیل ظنی سے نزد مأثافت ہو، یہ واجب کا مقابل ہے۔
(رکن دین، ص ۲، وہار شریعت حصہ ۲، ص ۵)
- 14 اساعت: وہ منوع شرعی جس کی ممانعت کی دلیل حرام اور مکروہ تحریکی جیسی تو نہیں مگر اس کا کرنا برا ہے، یہ سخت موکدہ کے مقابل ہے۔ (umar اسلام ص ۲۱۵ وہار شریعت حصہ ۲، ص ۶)
- 15 مکروہ تنزیہی: وہ عمل جسے شریعت ناپسند رکھے مگر عمل پر عذاب کی وعیدت ہو۔ یہ سفت غیر موکدہ کے قابل ہے۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۶)
- 16 خلاف اولی: وہ عمل جس کا نہ کرنا بہتر ہو۔ یہ مستحب کا مقابل ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۶)
- 17 حیض: بالذعرت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر لکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو تو اسے حیض کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۹۳)
- 18 نفاس: وہ خون ہے کہ جو عورت کے رحم سے بچہ پیدا ہونے کے بعد لکلتا ہے اسے نفاس کہتے ہیں۔
(نور الایضاح، ص ۳۸)
- 19 استحاضہ: وہ خون جو عورت کے آگے کے مقام سے کسی بیماری کے سبب سے نکلنے تو اسے استحاضہ کہتے ہیں۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۹۳)
- 20 نجاست غلظۃ: وہ نجاست جس پر فقہا کا اتفاق ہوا اور اس کا حکم سخت ہے، مثلاً گوبر، لید، پاخانہ وغیرہ۔
(بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۱۱ اور ماخوذ از بداع الحنائیع، ج ۱، ص ۲۲۲)
- 21 نجاست خفیفہ: وہ نجاست جس میں فقہا کا اختلاف ہوا اور اس کا حکم ہلکا ہے جیسے گھوڑے کا پیشاب وغیرہ۔
(بداع الحنائیع، ج ۱، ص ۲۳۳، وہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۱۱)
- 22 ممنی: وہ گاڑھا سفید پانی ہے جس کے نکلنے کی وجہ سے ذکر کی تندی اور انسان کی شہوت ختم ہو جاتی ہے۔
(ماخوذ از تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
- 23 مذی: وہ سفید ریقق (پلا) پانی جو ملاعبت (دلگی) کے وقت لکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
- 24 ودی: وہ سفید پانی جو پیشاب کے بعد لکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
- 25 معذور: ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا تو وہ معذور ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۰)
- 26 مباشرت فاحشہ: مرد اپنے آلہ کو تندی کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے۔ یا عورت،

- عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حائل نہ ہو۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۳۱)
- 27 آب جاری: وہ پانی جو شنکے کو بہا کر لے جائے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۲)
- 28 نجاست مرئیہ: وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد بھی دکھائی دے۔ جیسے پاخانہ۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۳، ۵۴)
- 29 نجاست غیر مرئیہ: وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد دکھائی نہ دے۔ جیسے پیشاب۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۳)
- 30 مُستعمل: وہ قلیل پانی جس سے حدث دور کیا گیا ہو یا دور ہوا ہو یا پہ نیت تقریباً استعمال کیا گیا ہو، اور بدن سے جدا ہو گیا ہو اگرچہ کہیں خہر انہیں روانی ہی میں ہو۔ (نزہۃ القاری، ج ۲، ص ۵۹)
- 31 استبراء: پیشاب کرنے کے بعد کوئی ایسا کام کرنا کہ اگر کوئی قطرہ رکا ہو تو گرجائے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۳۲)
- 32 حدث اصغر: جن چیزوں سے صرف خضولازم ہوتا ہے ان کو حدث اصغر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۳)
- 33 حدث اکبر: جن چیزوں سے غسل فرض ہوان کو حدث اکبر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۲)

اعلام

- 1 ناصور (ناسور): وہ زخم جو ہمیشہ رستار ہتا ہے۔ اور اچھا نہیں ہوتا، جسم میں گہرا سوراخ۔
- 2 کلی: چھڑی (ایک کیڑا جو گائے ہجھیس وغیرہ کا خون چوتا ہے)
- 3 جونک: پانی کا سرخ اور سیاہ رنگ کا ایک کیڑا جو بدن سے چھٹ جاتا ہے اور خون چوتا ہے۔
- 4 پچھومندر: ایک قسم کا چوہا جو رات کے وقت لکھتا ہے۔
- 5 زبرجد: ایک بزرگ نگ کا زردی مائل پتھر
- 6 فیروزہ: ایک پتھر جو بزر نیلا ہوتا ہے۔
- 7 عقیق: ایک سرخ، زرد اور سفید رنگ کا قیمتی پتھر
- 8 ذمرہ: بزرگ نگ کا قیمتی پتھر
- 9 یاقوت: ایک قیمتی پتھر جو سرخ، بیز، زرد اور نیلے رنگ کا ہوتا ہے۔
- 10 عنبر (ا) ایک ٹھوں مادہ جو باریک پینے کے بعد مہلتا ہے یا آگ پر ڈالنے سے خوشبو تکلتی ہے۔
- 11 کافور: سفید رنگ کا شفاف مادہ جو ایک خوشبو درخت سے نکلا جاتا ہے۔
- 12 لوپان: ایک قسم کا گوند جو آگ پر رکھنے سے خوشبو رہتا ہے۔

- 13 سینسہ: ایک دھات کا نام جورا نگ کی قسم سے ہے۔
- 14 رانگ: ایک زم دھات جس سے ظروف (برتوں) پر قلعی کی جاتی ہے۔
- 15 پنگو: ایک درخت کا نام جس کی جڑ اور شاخوں سے مواد بناتے ہیں۔
- 16 برص: ایک یہاری ہے جس کی وجہ سے جسم پر سفید و ہبہ پیدا ہو جاتے ہیں۔
- 17 کرج: ایک قسم کا ٹاث۔
- 18 شوتالی: موچی کا ایک اوزار جس سے چڑے میں سوراخ کرتے ہیں اور اس کے کٹاؤ میں سوت یا چڑے کی ڈوری ڈال کر سیئتے ہیں۔
- 19 تازی: ایک سفیدی مائل رس جو تاز کے درخت سے ملتا ہے۔
- 20 ٹماڑ: ایک بھور کی ماںند ایک لمبے درخت کا نام جس سے تازی نکلتی ہے۔
- 21 چریان: ایک یہاری کا نام۔
- 22 بھری: شاہین کی طرح ایک شکاری پرندہ جو اکثر کبوتروں کا شکار کرتا ہے اور شاہین کے برخلاف نیچے سے بلند ہو کر شکار کو اوپر سے پکڑتا ہے۔
- 23 قاز: ایک آبی پرندہ جس کا رنگ خاکی اور نائگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں۔
- 24 شورہ: سفید رنگ کا ایک مرکب جو پانی کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بارود میں استعمال ہوتا ہے۔ نمکین ہوتا ہے۔
- 25 گندھک: زرد رنگ کا ایک مادہ جوز میں سے نکلتا ہے۔
- 26 گھونگے: ایک قسم کے دریائی کیڑے کا خول جو ہڈی کی ماںند پیپی یا سکھ کی قسم سے ہے۔
- 27 سینپ: ایک قسم کی دریائی مخلوق جس کے اندر سے موتی نکلتے ہیں۔
- 28 رَغْفَرَان: ایک خوبصوردار پودا جس کے پھول زرد ہوتے ہیں۔
- 29 مُشك: وہ خوبصوردار سیاہ رنگ کا مادہ جو ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔
- 30 گھٹائی: میل کاٹنے کے لیے تیز اب ملا ہوا پانی۔
- 31 گلی: مُشَلَّی تراش کا کپڑا جو پاجاموں اور انگرکھوں میں ڈالتے ہیں۔
- 32 گلک: ایک سفید نیلمگوں مرکب دھات جو قلعی اور تابے کو ملا کر تیار کی جاتی ہے۔
- 33 سیندھا: پہاڑی نمک
- 34 نارو: ایک مرض کا نام جس میں آدمی کے بدن پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ سائل کا کرتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الاصمد. المتفرد في ذاته وصفاته فلام مثل له ولا ضده ولهم يكن له
كفواً واحداً. والصلوة والسلام الامان الاكمان على رسوله وحببيه سيد الانس والجان.
الذى انزل عليه القرآن. هدى للناس وبيانات من الهدى والفرقان وعلى الله وصحابه ما
تعاقب الملوان. وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين. لاسيما الائمة المجتهدین خصوصاً
على افضلهم واعلیهم الامام الاعظم. والهمام الاخفى. الذى سبق في مضمار الاجتہاد کل
فارس. وصدق عليه لو كان العلم عند الثريا الناله رجل من ابناء فارس. سیدنا ابی حنيفة
النعمان بن ثابت. ثبتنا الله به بالقول الثابت. في الحیة الدنيا وفي الآخرة. واعطانا الحسنة
وزيادة فاخرة. وعلينا لهم وبهم يا ارحم الراحمين. والحمد لله رب العلمين.

تمہید

ایک وہ زمانہ تھا کہ ہر مسلمان اتنا علم رکھتا جو اس کی ضروریات کو کافی ہو بفضلہ تعالیٰ علماء بکثرت موجود تھے جونہ
علوم ہوتا ان سے بآسانی دریافت کر لیتے تھے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم فرمادیا تھا کہ ہمارے
بازار میں وہی خرید فروخت کریں جو دین میں فقیر ہوں۔ (۱) رواۃ الترمذی عن العلاء بن عبد الرحمن بن
یعقوب عن ابیه عن جدہ۔ پھر جس قدر عہدو نبوت سے بعد ہوتا گیا اسی قدر علم کی کمی ہوتی رہی اب وہ زمانہ آگیا کہ
عوام تو عوام بہت وہ جو علم کھلاتے ہیں روزمرہ کے ضروری جزئیات حتیٰ کہ فرائض و واجبات سے ناواقف اور جتنا جانتے
ہیں اس پر بھی عمل سے منحرف کہ ان کو دیکھ کر عوام کو سمجھنے اور عمل کرنے کا موقع ملتا اسی قلت علم وہ پرواٹی کا نتیجہ ہے
کہ بہت ایسے مسائل کا جن سے واقف نہیں انکار کر بیٹھتے ہیں حالانکہ نہ خود علم رکھتے ہیں کہ جان سمجھنے کا شوق کہ
جانے والوں سے دریافت کریں نہ علام کی خدمت میں حاضر رہتے کہ ان کی صحبت باعث برکت بھی ہے اور مسائل
جانے کا ذریعہ بھی اور اردو میں کوئی ایسی کتاب کہ سلیمان، عام فہم، قابل اعتماد ہو اب تک شائع نہ ہوئی بعض میں بہت
تحوڑے مسائل کہ روزمرہ کی ضروری باقی بھی ان میں کافی طور پر نہیں اور بعض میں اغلاط کی کثرت۔ لاجرم ایک ایسی
کتاب کی بے حد ضرورت ہے کہ کم پڑھے اس سے فائدہ اٹھائیں۔ لہذا فقیر بہ نظر خیر خواہی مسلمانان بمقتضائے الدین

(۱) جامع الترمذی، أبواب الور، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم، الحديث: ۲۸۷، ج ۲، ص ۲۹

اصح لکل مسلم۔ مولیٰ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے اس ہر اہم و اعظم کی طرف متوجہ ہوا حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ نہ میرا یہ منصب نہ میں اس کام کے لائق نہ اتنی فرصت کہ پورا وقت صرف کر کے اس کام کو انجام دوں۔

و حسینا اللہ و نعم الدوکیل ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم۔

(۱) اس کتاب میں حتیٰ الوضع یہ کوشش ہو گئی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں وقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت م الواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہو گئی کم از کم اتنا لفظ ضرور ہو گا کہ اس کا بیان انھیں متنبہ کریگا اور نہ سمجھنا سمجھو والوں کی طرف رجوع کی توجہ دلائے گا۔

(۲) اس کتاب میں مسائل کی دلیلیں نہ لکھی جائیں گی کہ اول تو دلیلوں کا سمجھنا ہر شخص کا کام نہیں، دوسرے دلیلوں کی وجہ سے اکثر ایسی بحث پڑ جاتی ہے کہ نفس مسئلہ سمجھنا دشوار ہو جاتا ہے لہذا ہر مسئلے میں خالص منع حکم بیان کر دیا جائے گا اور اگر کسی صاحب کو دلائل کا شوق ہو تو فتاویٰ رضویہ شریف کا مطالعہ کریں کہ اس میں ہر مسئلہ کی ایسی تحقیق کی گئی ہے جس کی نظر آج دنیا میں موجود نہیں اور اس میں ہزار ہا ایسے مسائل میں گے جن سے علماء کے کان بھی آشنا نہیں۔

(۳) اس کتاب میں حتیٰ الوضع اختلافات کا بیان نہ ہو گا کہ عوام کے سامنے جب دو مختلف باتیں پیش ہوں تو ذہن متغير ہو گا کہ عمل کس پر کریں اور بہت سے خواہش کے بندے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جس میں اپنا فائدہ دیکھتے ہیں اسے اختیار کر لیتے ہیں، یہ سمجھ کر نہیں کہ یہی حق ہے بلکہ یہ خیال کر کے کہ اس میں اپنا مطلب حاصل ہوتا ہے پھر جب کبھی دوسرے میں اپنا فائدہ دیکھا تو اسے اختیار کر لیا اور یہ ناجائز ہے کہ اتباع شریعت نہیں بلکہ اتباع نفس ہے لہذا ہر مسئلہ میں مفتی پر صحیح راجح قول بیان کیا جائے گا کہ بلا وقت ہر شخص عمل کر سکے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے اور اس بے بضاعت کی کوشش قبول فرمائے۔

وَمَا تُوفِيقٌ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوْكِيدٌ وَالِّيَّهُ أَنِيبٌ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حَبِيبِهِ الْمُخْتَارِ وَالْأَطْهَارِ وَصَبِيَّهِ الْمَهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَخَلْفَائِهِ الْإِخْتَانِ مِنْهُمْ وَالْأَصْهَارِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَزِيزِ الْغَفَارِ وَهَا أَنَا شَرِعْ فِي الْمَقْصُودِ بِتَوْفِيقِ الْمَلِكِ الْمَعْبُودِ

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّةَ وَالْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (۲)

جن اور آدمی میں نے اسی لیے پیدا کیے کہ وہ میری عبادت کریں۔

ہر تھوڑی سی عقل والا بھی جانتا ہے کہ جو چیز جس کام کے لیے بنائی جائے اگر اس کام میں نہ آئے تو بے کار ہے، تو جو انسان اپنے خالق و مالک کو نہ پہچانے، اُس کی بندگی و عبادت نہ کرے وہ نام کا آدمی ہے حقیقت آدمی نہیں بلکہ ایک بے کار چیز ہے تو معلوم ہوا کہ عبادت ہی سے آدمی، آدمی ہے اور اسی سے فلاج دنیوی و نجاتِ اخروی ہے لہذا ہر انسان کے لیے عبادت کے اقسام دارکان و شرائط و احکام کا جانتا ضروری ہے کہ بے علم عمل ناممکن، اسی وجہ سے علم سیکھنا فرض ہے۔ عبادت کی اصل ایمان ہے بغیر ایمان عبادت بے کار، کہ جو ہی نہ رہی تو نتائج کہاں سے مترتب ہوں۔ درخت اسی وقت پھول پھل لاتا ہے کہ اس کی جڑ قائم ہو جڑ جدا ہونے کے بعد آگ کی خوراک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کافر لا کہ عبادت کرے اس کا سارا کیا وھر ابر باد اور وہ جہنم کا ایندھن۔

قال اللہ تعالیٰ:

(وَقَدِمْنَا إِلَيْ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ كَبَاءً وَمَنْثُورًا) (۳)

کافروں نے جو کچھ کیا ہم اس کے ساتھ یوں پیش آئے کہ اسے بھرے ہوئے ذرے کی طرح کر دیا۔

جب آدمی مسلمان ہو لیا تو اس کے ذمہ دو قسم کی عبادتیں فرض ہوں یہیں ایک وہ کہ جنوار ح سے متعلق ہے دوسرا جس کا تعلق قلب سے ہے۔ قسم دوم کے احکام و اصناف علم سلوک میں بیان ہوتے ہیں اور قسم اول سے فرق بحث کرتا ہے اور میں اس کتاب میں بالفعل قسم اول ہی کو بیان کرنا چاہتا ہوں پھر جس عبادت کو جنوار ح یعنی ظاہر بدن سے تعلق ہے، دوسری قسم ہے یادہ معاملہ کہ بندے اور خاص اُس کے رب کے درمیان ہے۔ بندوں کے باہمی کسی کام کا بناو بجاو نہیں عام ازیں کہ ہر شخص اس کی ادا میں مستقل ہو جیسے نماز، نجگانہ و روزہ کہ ہر ایک بلا شرکت غیرے انہیں ادا کر سکتا ہے خواہ دوسروں کی شرکت کی ضرورت ہو، جیسے نماز جماعت و جمعہ و عیدین میں کہ بے جماعت ناممکن ہیں مگر اس سے سب کا مقصود محض عبادتِ معبدہ ہے نہ کہ آپس کے کسی کام کا بنا نا۔

دوسری قسم وہ کہ بندوں کے باہمی تعلقات ہی کی اصلاح اس میں مدنظر ہے جیسے نکاح یا خرید و فروخت وغیرہ۔ چھلی قسم کو عبادات، دوسری کو معاملات کہتے ہیں۔ چھلی قسم میں اگرچہ کوئی دنیوی نفع بظاہر مترتب نہ ہو اور معاملات میں ضرور دنیوی فائدے ظاہر موجود ہیں بلکہ تہی پہلو غالب ہے مگر عبادت دونوں ہیں کہ معاملات بھی اگر خدا اور رسول کے حکم کے موافق کیے جائیں تو استحقاقی ثواب ہے ورنہ گناہ اور سببِ عذاب۔

قسم اول یعنی عبادات چار ہیں۔ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، ان سب میں اہم و عظیم نماز ہے اور یہ عبادت اللہ عزوجل کو

بہت محبوب ہے لہذا تم کو چاہئے کہ سب سے پہلے اسی کو بیان کریں مگر نماز پڑھنے سے پہلے نمازی کا ظاہر اور پاک ہولیدا ضرور ہے کہ طہارت نماز کی کنجی ہے (۴) لہذا پہلے طہارت کے مسائل بیان کیے جائیں اس کے بعد نماز کے مسائل بیان ہوں گے۔



کتاب الطهارة

نماز کے لیے طہارت ایسی ضروری چیز ہے (1) کہ بے اس کے نماز ہوتی ہی نہیں بلکہ جان بوجھ کر بے طہارت نماز

(1) طہارت کا بیان

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَابِلَنَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ پسند کرتا ہے بہت تو پہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے سخرون کو۔ (پ 2، البقرۃ: 222)

سورہ مائدہ میں ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُنْشَمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوفٍ وَسِكْمٍ
وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْشَمْ جُنْبًا فَاتْلُهُرُوا وَإِنْ كُنْشَمْ مَرْطِبًا أَوْ عَلَيْهِرُوا أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ
أَوْ لَمْسَتْ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجْدُوا مَاءً فَتَبَرِّئُوهُ اسْعِيدًا اطْبِئُوا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ
عَلَيْكُمْ فِي حَرَجٍ وَلَكُنْ تُرِيدُلِيَظْهِرُكُمْ وَلِيَتَمَمَّ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشَكَّرُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہوئا چاہو تو اپنا منہ دھو واہم ہیوں تک ہاتھ اور سروں کا سچ کرو اور گٹوں اور اگر تمہیں
نہ لئے کی حاجت ہو تو خوب سخرا ہو اور اگر تم بیار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی تقاضے حاجت سے آیا تو تم نے عورتوں سے محبت کی
اور ان صورتوں میں پانی ش پایا تو پاک میٹی سے تمیم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے سچ کرو اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ شغلی رکھے ہاں یہ
چاہتا ہے کہ تمہیں خوب سخرا کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کرو دے کہ کہیں تم احسان مانو۔ (پ 6، المائدۃ: 6)

اس بارے میں احادیث کریمہ:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ اولاد، سیارِ اولاد، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
جب کوئی مومن دخوا کرتے ہوئے چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے پر پانی کا آخری قطرہ پڑنے سے اس کے چہرے سے ہر دہ
گناہ جھز جاتا ہے جس کی طرف اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، پھر جب وہ اپنے ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں پر پانی پڑنے یا پانی کا آخری
قطرہ پڑنے سے ہر دہ گناہ جھز جاتا ہے جسے اس کے ہاتھوں بنے کیا ہو، پھر جب وہ اپنے پاؤں دھوتا ہے تو پانی پڑنے یا پانی کا آخری
قطرہ پڑنے سے اس کے قدموں کا ہر دہ گناہ جھز جاتا ہے جسکی طرف اس کے قدم چل کر گئے، یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جاتا
ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب خروج الخطأ بامتحان ما وضوء، رقم ۲۲۳، ص ۱۳۹)

حضرت سیدنا عبداللہ صنائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید امالمغین، رحمۃ اللعلیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ←

اواکرنے کو علا کفر لکھتے ہیں اور کیوں نہ ہو کہ اس پر وضو یا بے غسل نماز پڑھنے والے نے عبادت کی بے ادبی اور توہین کی۔

جب بندہ وضو کرتے ہوئے کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں، جب ناک میں پانی ڈالتا ہے تو ناک کے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب چہرہ وضو ہوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ جہڑا جاتے ہیں، یہاں تک کہ اسکی آنکھوں کی پلکوں کے نیچے کے گناہ بھی جہڑا جاتے ہیں اور جب وہ دونوں ہاتھوں وضو ہوتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں سے گناہ جہڑا جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے ہاتھ کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ جہڑا جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا سع کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ جہڑا جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے کافیوں کے گناہ بھی جہڑا جاتے ہیں، پھر جب اپنے پاؤں وضو ہوتا ہے تو اس کے پاؤں سے گناہ جہڑا جاتے ہیں حتیٰ کہ پاؤں کے ناخنوں کے گناہ بھی جہڑا جاتے ہیں، پھر اس کا سجدہ کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا مزید برآں (یعنی اس کے علاوہ عبادت) ہے۔

(سنن نبی، کتاب الطهارة، باب سع الاذنين مع الرأس، رقم ۷۲، ج ۱، ص ۷۲)

مسلم شریف کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ پھر اگر وہ کھڑا ہوا نماز پڑھے اس کے بعد اللہ عزوجل کی حمد و شادی کرے اور اللہ عزوجل کی شان کے لائق بزرگی بیان کرے اور اپنے ول کو اللہ تعالیٰ کی یاد کے لئے فارغ کرے تو اپنے گناہوں سے ایسا پاک و صاف ہو کر بولے گا جیسے آج ہی اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو۔ (مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب اسلام عمر بن عبد، ص ۲۱۳)

حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محظوظ، دانائے غمیوب، منتظر و عنِ الغیریب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز کا ارادہ کرتے ہوئے وضو کرنے کیلئے آتا ہے پھر اپنے دونوں ہاتھوں وضو ہوتا ہے تو پہلا قطرہ پڑتے ہی اس کی ہتھیوں کے گناہ جہڑا جاتے ہیں، جب وہ کلی کرتا ہے اور ناک میں پانی چڑھاتا ہے اور ناک صاف کرتا ہے تو پہلا قطرہ پڑتے ہی اس کی زبان اور ہونوں کے تمام گناہ جہڑا جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنا منہ وضو ہوتا ہے تو اس کی آنکھ اور کان کے تمام گناہ پہلا قطرہ پڑتے ہی جہڑا جاتے ہیں اور جب وہ کہنیوں سمیت ہاتھ اور ناخنوں سمیت پاؤں وضو ہوتا ہے تو ہر گناہ سے سلامتی (یعنی پاکی) حاصل کر لیتا ہے اور اس حال میں لکھتا ہے جیسا اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا تھا، پھر جب وہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اللہ عزوجل اس کا درجہ بلند فرمادیتا ہے اور اگر پڑ جائے تو سلامتی کے ساتھ بیٹھتا ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن کہ جس نے کامل طریقے سے وضو کیا اور اپنے دونوں ہاتھ اور چہرہ وضو یا اور اپنے سر کا سع کیا اور کافیوں کا سع کیا پھر فرض نماز کے لئے کھڑا ہوا تو اس کے قدم اس دن میں جس براہی کی طرف چلے اور اس کے ہاتھوں نے جبے پکڑا اور اس کے کافیوں نے جو سنا، اس کی آنکھوں نے جو دیکھا اور جو اس نے بڑی گفتگو کی سب معاف کر دیئے جائیں گے۔ پھر حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی ششم ایں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اتنی باتیں سنی ہیں جنہیں میں شمار نہیں کر سکتا۔ (مسند احمد، حدیث امام ابی امامہ الباقی، رقم ۲۲۳۳۵، ۲۲۳۳۰، ج ۵، ص ۲۹۸)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے ہاتھوں، سلطاناں بخود پر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو احسن طریقے سے وضو کرتا ہے اس کے جسم سے گناہ جہڑا جاتے ہیں یہاں تک کہ —

ناخنوں کے بیچے ہے بھی۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیدنا علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دھوکیا پھر فرمایا کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، پیغمبر مسیح و جمال، داعی رنج و نیال، صاحبہ بجود نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح دھوکرتے ہوئے دیکھا ہے میں نے دھوکیا ہے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اس طرح دھوکرتا ہے اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور اس کا نماز پڑھنا اور مسجد کی طرف چلانفل شمار ہوتا ہے۔

اور مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے سن، جو آری احسن طریقے سے دھوکرے پھر نماز پڑھتے تو اس کی اس نماز اور سابق نماز کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

نسائی شریف کے الفاظ یوں ہیں: جو شخص کامل دھوکرے جیسا کہ اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے تو اس کی نمازیں حق کے گناہوں کے لئے کفارہ ہیں۔ (نسائی، کتاب المہمارۃ، باب ثواب من توفیاء، رقم ۲۳۳، ج ۱، ص ۹۰)۔

حضرت سیدنا حسن بن حمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سیدنا علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک سردرات میں سفر کا ارادہ کیا اور دھوکلے پانی منگوایا۔ میں ان کے لئے پانی کے حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا چہرہ اور دلوں ہاتھ دھوئے۔ (یہ دیکھ کر) میں نے عرض کیا، بس اتنا ہی کافی ہے کیونکہ آج رات بہت سردی ہے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن کہ جو بندہ کامل دھوکریا اس کے انگلے پہلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

(مندرجہ ذیل، رقم ۲۲۲، ج ۲، ص ۷۵)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی حدیث جبرائیل علیہ السلام میں ہے کہ جب خاتم النبی مسلمین، زخرہ اللعلیمین، ضغیع المذہبین، افسن الغربین، سراج السالکین، تجوید رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اسلام کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اسلام یہ ہے کہ تم اس بات کی گواہی دو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور میں اللہ عزوجل کا رسول ہوں اور نماز پڑھو اور زکوٰۃ ادا کرو اور حج و عمرہ کرو اور جنابت سے غسل کرو اور کامل دھوکرہ اور رمضان کا روزہ رکھو۔ تو حضرت سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا، جب میں یہ اعمال بھالا تو کیا میں مسلمان ہوں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ہاں۔ (صحیح ابن خزیم، کتاب الصلوٰۃ، باب اقام المصلوٰۃ من الاسلام، رقم ۳۰۸/۳۰۹، ج ۱، ص ۱۵۹، بغیر تقلیل)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مختار جو روحاً خادت، پیغمبر عظمت و شرافت، تجوید رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قبرستان کی طرف تشریف لائے تو فرمایا، اے مومن قوم کے گمراہ! تمہر پر سلامتی ہو اگر اللہ عزوجل نے چاہا تو ہم بھی تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں، میں پسند کرتا ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھ لیتے۔ تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اکیا ہم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بھائی نہیں ہیں؟ فرمایا، تم میرے صحابہ ہو اور ہمارے بھائی وہ لوگ ہیں جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے، ←

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انہیں کیسے پہچانیں گے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تمہارہ کیا خیال ہے کہ اُز کسی مجھ کے پاس ایک سیاہ گھوڑا ہوا راس کے سیاہ کندھوں کے درمیان ایک چمکدار نشان ہو تو کیا وہ اپنے گھوڑے کو تے پہچان سکے گا؟ عرض کیا، کیوں نہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! تو فرمایا: جب یہ میرے حوض پر آئیں گے تو ان لوگوں کے اعضاء وضو کے باعث چمکتے ہوں گے اور میں حوض کو تپر ان کی پیشوائی کیلئے موجود ہوں گا۔ (صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب استجابت اطالۃ الغرة، رقم ۲۳۹، ص ۱۵۰)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدیک، دو جہاں کے ہاتھوں، سلطانِ نعم و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنایا: جب میری امت کو قیامت کے دن پکارا جائے گا تو وضو کے باعث ان کی پیشانیاں اور قدم چمکتے ہوں گے، لہذا تم میں سے جو اپنی چمک میں اضافہ کرنیکی استطاعت رکھے اسے چاہیے کہ اس میں اضافہ کرے۔

(صحیح بخاری، کتاب الوضوء والقرآن معبلوں الحج، رقم ۲۳۶، ج ۱، ص ۱۷)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ والا خبار، ہم بے کسوں کے مدعاگار، شفیع روزِ شمار، دو عالم کے مالک و مختار، صیبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنایا کہ جنت میں مومن کا زیور وہاں تک ہو گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچتا ہے۔

ابن خزیمہ کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنایا کہ جنت میں اعضاے وضویک زیور ہوں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب تبلیغ الحلیۃ جیث مبلغ الوضوء، رقم ۲۵۰، ص ۱۵)

مشقت کے وقت کامل وضو کرنیکی فضیلت

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نورِ محشم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہاری ایسے عمل کی طرف رہنمائی نہ کروں جس کے سبب اللہ عز وجل گناہ مٹاتا ہے اور درجات کو بلند فرماتا ہے؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیوں نہیں، ضرور کیجئے۔ ارشاد فرمایا: دشواری کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے چلتا اور ایک نماز کے بعد دوسرا نماز کا انتظار کرنا، پس یہی گناہوں سے حفاظت کیلئے قلعہ ہے، پس یہی قلعہ ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب فضل اسماع الوضوء، علی مکارہ، رقم ۲۵۱، ص ۱۵)

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرارِ قلب دیین، صاحبِ معطر پیشہ، باعثِ نرولی سکین، فیضِ محجیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کیا میں تمہاری ایسے عمل کی طرف رہنمائی نہ کروں جس کے سبب اللہ عز وجل خطاؤں کو مٹاتا ہے اور گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، کیوں نہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! تو ارشاد فرمایا، دشواری کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے آنا اور ایک نماز کے بعد دوسرا نماز کا انتظار کرنا۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الطهارة، باب فضل الوضوء، رقم ۱۰۳۶، ج ۲، ص ۱۸۸)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدیک، دو جہاں کے ہاتھوں، ←

سلطان نمرود برسی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے فرمایا، مشقت کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کشہت سے آمد و رفت اور ایک نماز کے بعد دوسرا نماز کا انتظار کرنا گناہوں کو اچھی طرح وحدوتا ہے۔

(المستدرک للحاکم، کتاب الطهارة، باب فضیلۃ تجییۃ الوضوء، رقم ۳۶۸، ج ۱، ص ۳۲۲)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب نولاک، سیاچ الالاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے فرمایا، جس نے محنت سردی میں کامل وضو کیا اس کے لئے ثواب کے دو حصے ہیں۔

(مجموع الزدائد، کتاب الطهارة، باب فی انباع الوضوء، رقم ۱۲۱، ج ۱، ص ۵۳۲)

ہر وقت باوضور ہنے کا ثواب

حضرت سیدنا ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، مسدود معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے فرمایا: دین پر ثابت قدم رہو، تم ہرگز اس کی برکات مثارت کر سکو گے اور جان لو کہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے اور مومن ہی ہر وقت باوضور ہ سکتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الطهارة، باب الحافظۃ علی الوضوء، رقم ۷۷۲، ج ۱، ص ۱۷۸)

حضرت سیدنا ربیعہ جوشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ملکہ، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے فرمایا، ثابت قدم رہو اور کیا ہی اچھا ہے اگر تم ثابت قدم رہو اور وضو پر بخشی اختیار کرو کیونکہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے اور زمین سے خبردار رہو کہ یہ تمہاری اصل ہے اور اس زمین پر جو کوئی بھی اچھا یا بر اعمل کر لیجا رہیں اس کے بارے میں خبر دے گی۔

(طبرانی کبیر، رقم ۳۵۹۶، ج ۵، ص ۶۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سین، صاحب معطر پیسہ، باعثِ نژولِ سکینہ، فیضِ محییہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے فرمایا: اگر یہی امت پر گراں نہ گزرتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت وضو اور ہر وضو کے ساتھ مساوا کرنے کا حکم دیتا۔ (مسند احمد، مسند ابی ہریرہ، رقم ۵۱۶، ج ۳، ص ۷۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں و نور کے پیکر، تمام نبیوں کے تاجور، دو جہاں کے تاجور، سلطان نمرود برسی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم فرمایا کرتے تھے جو وضو ہونے کے باوجود وضو کرے گا اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

(سنن ابو داؤد، کتاب الطهارة، باب الرجل مجدد الوضوء من غیر حدث، رقم ۲۲، ج ۱، ص ۵۶)

حضرت سیدنا بریڈہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صحیح حضور پاک، صاحب نولاک، سیاچ الالاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم ہیدا رہوئے تو حضرت سیدنا بالاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پکارا پھر دریافت فرمایا: اے بالاں! کوئی چیز تمہیں مجھ سے پہلے جنت میں لے گئی؟ آج شب میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے آگے تمہارے قدموں کی آواز سنی۔ تو حضرت سیدنا بالاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں (وضو کرنے کے بعد) ہمیشہ دور گعنیں پڑھ کر اذان دیتا ہوں اور جب بے وضو ہو جاتا ہوں تو سے

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی طہارت (2)۔ اس حدیث کو امام احمد بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا: ایک روز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز میں سورہ زوہم پڑھتے تھے اور تتشابہ لگا۔ بعد نماز ارشاد فرمایا کیا حال ہے ان لوگوں کا جو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اچھی طرح طہارت نہیں کرتے انھیں کی وجہ سے امام کو قراءت میں شبہ پڑتا ہے۔ (3) اس حدیث کو نسائی نے ہبیب بن الی روح سے، انہوں نے ایک صحابی سے روایت کیا۔ جب بغیر کامل طہارت نماز پڑھنے کا یہ وباں ہے تو بے طہارت نماز پڑھنے کی خوست کا کیا پوچھنا۔ ایک حدیث میں فرمایا: طہارت نصف ایمان ہے۔ (4) اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ طہارت کی دو قسمیں ہیں (5)۔

فوراً وضو کر لیتا ہوں۔ تو رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا (اچھا!) یہی وجہ ہے۔

(مسند احمد، حدیث بریزیدہ الاسلامی، رقم ۷۲۳۰۵، ج ۹، ص ۲۰)

(2) سنن الی داؤد، کتاب الطہارت، باب فرض الوضوء، الحدیث ۶۱، ج ۲۲، ص ۷۲

المسند للامام احمد بن حبیل، مسند جابر، بن عبد اللہ، الحدیث: ۱۳۶۸، ج ۵، ص ۱۰۳

(3) سنن النسائی، کتاب الافتتاح، باب القراءة فی الصبح بالروم، الحدیث: ۹۳۳، ج ۱۶۵

(4) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، ۸۵۔ باب، الحدیث: ۳۵۲۸، ج ۵، ص ۳۰

(5) یہ قسم فقہی اعتبار سے بیان کی جا رہی ہے۔ علمائے تصوف کی تقسیم کچھ اس طرح ہے۔

طہارت کے چار مراتب ہیں:

امام محمد بن محمد غزالی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الاولی، باب الاحیاء میں فرماتے ہیں:

(۱) اپنے ظاہر کو احادیث (یعنی ناپاکیوں اور نجاستوں) سے پاک کرنا۔ (۲) اعضاء کو جرام اور گناہ سے پاک کرنا۔

(۳) اپنے دل کو برے اخلاق سے پاک کرنا۔ (۴) اپنے باطن کو اللہ عز وجل کے غیر سے پاک رکھنا یہ انبیاء کرام علیہم السلام اور صدیقین کی طہارت ہے۔

ہر مرتبہ میں طہارت اس عمل کا نصف ہے جس میں وہ پائی جاتی ہے اور ہر مرتبہ میں تخلیہ (یعنی خالی کرنا) اور تحملیہ (یعنی مزین کرنا) بھی پائی جاتا ہے تخلیہ عمل کا نصف ہے کیونکہ اجر کا ملنا اسی پر موقوف ہے اسی کی طرف اللہ عز وجل کا یہ فرمان بھی اشارہ فرمرا ہے۔ ارشاد فرمایا:

قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ ذَرْهُمْ

ترجمہ: کمز الایمان: اللہ کہو، پھر انہیں چھوڑ دو۔ (پ ۷، الانعام: ۹۱)

پس اللہ عز وجل کا فرمان قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ ذَرْهُم کے ذکر سے دل کو مزین کرنا ہے جبکہ (ذَرْهُم) سے اللہ عز وجل کے سوا ہر چیز سے دل کو خالی کرنا ہے اور اسی طرح دل کو برے اخلاق سے اپنے اخلاق سے مزین کرنا ضروری ہے اور اعضا کے لئے بھی ۔

(۱) صفری

(۲) گبری

طہارتی صفری وضو ہے اور گبری غسل۔ جن چیزوں سے صرف وضو لازم ہوتا ہے ان کو حدیثِ اصغر کہتے ہیں اور جن سے غسل فرض ہوان کو حدیثِ اکبر۔ ان سب کا اور ان کے متعلقات کا تفصیلًا ذکر کیا جائے گا۔
تبیہ: چند ضروری اصطلاحات قابل ذکر ہیں کہ ان سے ہر جگہ کام پڑتا ہے۔

فرض اعتمادی: جو دلیل قطعی سے ثابت ہو (یعنی ایسی دلیل سے جس میں کوئی شبہ نہ ہو) اس کا انکار کرنے والا آئمہ حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کافر ہے اور اگر اسکی فرضیت دین اسلام کا عام خاص پر روشن واضح مسئلہ ہو جب تو اس کے منکر کے کفر پر اجماع قطعی ہے ایسا کہ جو اس منکر کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے اور بہر حال جو کسی فرض اعتمادی کو صحیح شرعی قصد ایک پار بھی چھوڑے فاسق و مرتعکب کبیرہ و مستحق عذاب نار ہے جیسے نماز، رکوع، وجود۔

فرض عملی: وہ جس کا ثبوت تو ایسا قطعی نہ ہو مگر نظر مجتهد میں بحکم دلائل شرعیہ جرم ہے کہ بے اس کے کے آدمی بری الذمہ نہ ہو گا یہاں تک کہ اگر وہ کسی عبادت کے اندر فرض ہے تو وہ عبادت بے اس کے باطل و کالعدم ہو گی۔ اس کا وجہ انکار فتن و گمراہی ہے، ہاں اگر کوئی شخص کہ دلائل شرعیہ میں نظر کا اہل ہے دلیل شرعی سے اس کا انکار کرنے تو کر سکتا ہے۔ جیسے آئمہ مجتهدین کے اختلافات کہ ایک امام کسی چیز کو فرض کہتے ہیں اور دوسرے نہیں مخالف حنفیہ کے نزدیک چوتھائی سر کا صحیح وضو میں فرض ہے اور شافعیہ کے نزدیک ایک بال کا اور مالکیہ کے نزدیک پورے سر کا، حنفیہ کے نزدیک وضو میں بسم اللہ کہنا اور نیت سنت ہے اور حنبلیہ و شافعیہ کے نزدیک فرض اور ان کے سوا اور بہت سی مثالیں ہیں۔ اس فرض عملی میں ہر شخص اسی کی پیروی کرے جس کا مقلد ہے اپنے امام کے خلاف بلا ضرورت شرعی دوسرے کی پیروی جائز نہیں۔

واجب اعتمادی: وہ کہ دلیل ظنی سے اس کی ضرورت ثابت ہو۔ فرض عملی و واجب عملی اسی کی دو قسمیں ہیں اور وہ انہیں دو میں منحصر۔

ضروری ہے کہ انہیں گناہوں سے خالی اور اطاعت سے مزین کیا جائے۔

ان مراتب میں سے ہر ایک مرتبہ اپنے بعد والے مرتبہ میں داخل ہونے کے لئے شرط ہے اس لئے سب سے پہلے ظاہر کو، پھر اعضاء کو، اس کے بعد دل کو اور پھر باطن کو پاک کیا جائے اور یہ گمان نہ کیا جائے کہ طہارت سے مراد صرف ظاہری طور پر پاک ہوتا ہی ہے کیونکہ اس سے مقصود نہ ہو جائے گا اور یہ بھی گمان نہ کیا جائے کہ یہ مراتب صرف خواہش کرنے سے آزاد کرنے اور آسانی سے حاصل ہو جائیں گے بے شک اگر تو ساری زندگی بھی اس کے حصول میں کمرست رہے تو صرف بعض مقاصد میں ہی کامیابی پائے گا۔

واجب عملی: وہ واجب اعتقدادی کہ بے اس کے کیے بھی بری الذمہ ہونے کا اختیال ہو مگر غالب طن اس کی ضرورت پر ہے اور اگر کسی عبادت میں اس کا بجا لانا درکار ہو تو عبادت بے اس کے ناقص رہے مگر ادا ہو جائے۔ مجتهد ولیل شرعی سے واجب کا انکار کر سکتا ہے اور کسی واجب کا ایک بار بھی قصد آچھوڑنا گناہ صغیرہ ہے اور چند بار ترک کرنا کبیرہ۔

ستّت موَكَّدہ: وہ جس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہو، البتہ بیان جواز کے واسطے کبھی ترک بھی فرمایا ہو یا وہ کہ اس کے کرنے کی تائید فرمائی ہو مگر جانب ترک بالکل مسدود نہ فرمادی ہو، اس کا ترک اساعت اور کرنا ثواب اور نادر ترک پر عتاب اور اس کی عادت پر استحقاقی عذاب۔

ستّت غیر موَكَّدہ: وہ کہ نظرِ شرع میں ایسی مطلوب ہو کہ اس کے ترک کو ناپسند رکھے مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعدید عذاب فرمائے عام ازیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مدامت فرمائی یا نہیں، اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنا اگرچہ عادۃ ہو موجب عتاب نہیں۔

مستحب: وہ کہ نظرِ شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنے پر مطلقاً کچھ نہیں۔

مُبَاح: وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔

حرام قطعی: یہ فرض کا مقابل ہے، اس کا ایک بار بھی قصد اکرنا گناہ کبیرہ و فسق ہے اور پھر فرض و ثواب۔

مکروہ تحریکی: یہ واجب کا مقابل ہے اس کے کرنے سے عبادت ناقص ہو جاتی ہے اور کرنے والا گنہگار ہوتا ہے اگرچہ اس کا گناہ حرام سے کم ہے اور چند بار اس کا ارتکاب کبیرہ ہے۔

اساءت: جس کا کرنا برا ہو اور نادر کرنے والا مستحب عتاب اور التزام فعل پر استحقاقی عذاب۔ یہ ستّت موَكَّدہ کے مقابل ہے۔

مکروہ تحریکی: جس کا کرنا شرع کو پسند نہیں مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعدید عذاب فرمائے۔ یہ ستّت غیر موَكَّدہ کے مقابل ہے۔

خلاف اولی: وہ کہ نہ کرنا بہتر تھا، کیا تو کچھ مضائقہ و عتاب نہیں، یہ مستحب کا مقابل ہے۔ ان کے بیان میں عبارتیں مختلف ملیں گی مگر یہی عطر تحقیق ہے۔

وَلَهُ الحَمْدُ كَثِيرًا مِبَارَكًا فِيهِ مِبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رِبُّنَا وَيُرِضِّي۔



وضو کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَمْشُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ) (۱)

یعنی اے ایمان والوجب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو (اور وضو نہ ہو) تو اپنے مونہ اور گھنیوں تک ہاتھوں کو دھوو اور سر دل کا سچ کرو اور سخنوں تک پاؤں دھوو۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ فضائل وضو میں چند احادیث ذکر کی جائیں پھر اس کے متعلق احکام فتحی کا بیان ہو۔

حدیث ۱: امام بخاری و امام مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: قیامت کے دن میری امت اس حالت میں بلائی جائے گی کہ مونہ اور ہاتھ پاؤں آثارِ وضو سے چمکتے ہوں گے تو جس سے ہو سکے چمک زیادہ کرے۔ (۲)

(۱) پ ۱، المائدۃ: ۶

(۲) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب فضل الوضوء... راجح، الحدیث: ۱۳۶، ج ۱، ص ۱۷

وضو کا کوئی فرض ترک کرنا

اللہ کے محیوب، دانتے غیوب، مبتلا عن الغیوب عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو پانی کے ذریعے انگلیوں میں خالل نہ کریں اک اللہ عزوجل قیامت کے دن اسے آگ سے بھر دے گا۔ (معجم الکبیر، الحدیث: ۱۵۶، ج ۲۲، ص ۶۲)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے: تم انگلیاں دھونے میں مبالغہ سے کام لو گے یا پھر آگ اسے جلانے میں مبالغہ کرے گی۔ (معجم الاوسط، الحدیث: ۲۲۷۳، ج ۲۲، ص ۱۰۶)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے: پانچوں انگلیوں کا خالل کر لیا کرو تاکہ اللہ عزوجل ابھی آگ سے نہ بھر دے۔

(معجم الکبیر، الحدیث: ۹۲۱۳، ج ۹، ص ۲۷)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ شبہ شاہ خوش خصال، بیکر خسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جس نے اپنی ایڈیاں نہ دھولی تھیں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جیسی ایڈیوں کے لئے ہلاکت ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب وجوب غسل الرجلین بکمالهما، الحدیث: ۷۴۳، ج ۵، ص ۷۲۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو کوزوں یعنی لوثوں سے وضو کرتے ہوئے دیکھا تو ارشاد فرمایا کہ کامل ←

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی کے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ

طریق سے وضو کرو کیونکہ میں نے ابو القاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنائی: جنہی ایرونلوں کے لئے ہلاکت ہے یا جنہی کو نجوم کے لئے ہلاکت ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب وجوب غسل الرجلین بکمالهما، الحدیث: ۵۸۵، م ۷۲۱)

داعی رنج و تلال، صاحب بخود و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جنہی ایرونلوں اور تکوں کے لئے ہلاکت ہے۔

(المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۳۷۷، ج ۲، م ۲۱۵)

حضرت سیدنا ابو ایشم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول پے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے وضو کرتے ہوئے دیکھا تو ارشاد فرمایا: اے ابو ایشم رضی اللہ تعالیٰ عنہ! پاؤں کا تکوا (معنی اسے دھو)۔

(لجمع الکبیر، الحدیث: ۹۱۱، ج ۲۲، م ۳۶۳)

خاتم النبیین، رحمۃ اللہ علیہن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ لوگوں کو ملاحظہ فرمایا کہ جن کی ایربیاں خشک تھیں تو ارشاد فرمایا: جنہی ایرونلوں کے لئے ہلاکت ہے پورا وضو کرو۔ (سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فی اسباغ الوضوء، الحدیث: ۹۷، م ۱۲۲۹)

ناقص وضو، نماز میں خبہ پیدا کرتا ہے:

پیدا کیلئے، رحمۃ اللہ علیہن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز میں سورہ روم کی تلاوت فرمائی اور اس میں شبہ پیدا ہو گیا تو (نماز کامل ہونے کے بعد) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: هیطان نے ان لوگوں کی وجہ سے ہم پر قرات مشتبہ کر دی جو بغیر وضو نماز کے لئے آجاتے ہیں، لہذا جب تم نماز کے لئے آیا کرو تو اچھی طرح وضو کر لیا کرو۔

(المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵۸۷۲، ج ۵، م ۳۸۰)

ایک اور روایت میں ہے: (آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو) ایک آمت میں تردد ہوا تو شفیع المذنبین، انس بن الفریبین، سراج الصالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کامل فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا: ہم پر قراءت اس لئے مشتبہ ہو گئی کہ تم میں سے ہمارے ساتھ نماز پڑھنے والے کچھ لوگ اچھی طرح وضو نہیں کرتے، لہذا جو ہمارے ساتھ نماز میں حاضر ہوا سے چاہے کہ اچھی طرح وضو کر لیا کرے۔

(المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵۸۷۳، ج ۵، م ۳۸۰)

محمد رب العلمین، جناب صادق و امین عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کسی کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اللہ عز و جل کے حکم کے مطابق اچھی طرح وضو نہ کر لے یعنی جب تک چہروہ، کہنوں سمیت دونوں ہاتھ، سر کا سع اور دونوں پاؤں ٹھنڈوں سمیت نہ دھولے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الطهارة سلیحا، باب ما جاء في الوضوء على ما أمر--- الخ، الحدیث: ۲۶۹، م ۲۶۰)

راوی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حجت کوئین، ہم غریبوں کے دل کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ارشاد فرمایا: ہمیری آمت کے خالل کرنے والے لوگ کتنے اچھے ہیں۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: پا رسول اللہ عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! خالل کرنے والے لوگ کون ہیں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو وضو کے دوران اور کھانے کے بعد ←

کرام سے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں محو فرمادے اور درجات بلند کرے۔ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: جس وقت وضو نامگوار ہوتا ہے اس وقت وضوئے کامل کرنا اور مسجدوں کی طرف قدموں کی کثرت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کفار کی سرحد پر حمایت بلا واسطہ کے لیے گھوڑا باندھنے کا۔ (3)

حدیث ۳: امام مالک و نسائی عبد اللہ بن صالح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: مسلمان بندہ جب وضو کرتا ہے تو گلی کرنے سے موخر کے گناہ گرجاتے ہیں اور جب تاک میں پانی ڈال کر صاف کیا تو تاک کے گناہ نکلنے کے اور جب موخر دھویا تو اس کے چہرہ کے گناہ نکلنے یہاں تک کہ پلکوں کے نکلنے اور جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کے گناہ نکلنے یہاں تک کہ ہاتھوں کے ناخنوں سے نکلنے اور جب سر کا مسح کیا تو سر کے گناہ نکلنے یہاں تک کہ کانوں سے نکلنے اور جب پاؤں دھوئے تو پاؤں کی خطائیں نکلیں یہاں تک کہ ناخنوں سے پھر اس کا مسجد کو جانا اور نماز مزید براں۔ (4)

حدیث ۴: بزار نے باسدار حسن روایت کی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے غلام حمران سے وضو لیے پانی مانگا اور سردی کی رات میں باہر جانا چاہتے تھے حمران کہتے ہیں: میں پانی لایا، انہوں نے موخر ہاتھ دھوئے تو میں نے کہا اللہ آپ کو بکفایت کرے رات تو بہت سختی ہے اس پر فرمایا کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو بندہ وضوئے کامل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ بخشن دیتا ہے۔ (5)

حدیث ۵: طبرانی نے اوسط میں حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو سخت سردی میں کامل وضو کرے اس کے لیے دوناً ثواب ہے (6)

حدیث ۶: امام احمد بن حنبل نے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ایک بار وضو کرے تو یہ ضروری بات ہے اور جو دو دوبار کرے اس کو دوناً ثواب اور جو تین تین بار دھوئے تو یہ میرا اگلے نبیوں کا وضو ہے۔ (7)

خلال کرتے ہیں۔ (معجم الکبیر، الحدیث: ۲۰۱، ج ۳، ص ۷۷)

(3) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب فضل رأس الحجۃ الوضوء على المكاره، الحدیث: ۲۵۱، ص ۱۵۱

(4) سنن الترمذی، کتاب الطهارة، باب سُكُون الْأَذْنِينْ مِنْ الرَّأْسِ... إِلَخْ، الحدیث: ۱۰۳، ص ۲۵

(5) البحر الزخار المعروف بمسند البزار، مسند عثمان بن عفان، الحدیث: ۳۲۲، ج ۲، ص ۷۵

(6) معجم الأوسط للطبرانی، باب الحکم، الحدیث: ۵۳۶۶، ج ۳، ص ۱۰۶

(7) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۵۷۳۹، ج ۲، ص ۷۱، ۷۲

حدیث ۷: صحیح مسلم میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مسلم وضو کرے اور اچھاؤ ضو کرے پھر کھڑا ہو اور باطن و ظاہر سے متوجہ ہو کر دور کعت نماز پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہوتی ہے۔ (8)

حدیث ۸: مسلم میں حضرت امیر المؤمنین فاروقی اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو کوئی وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر پڑھے۔ آشہدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا شَرِيكَ لَهُ وَآشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اس کے لیے جنت کے آنکھوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔ (9)

حدیث ۹: ترمذی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص وضو پر وضو کرے اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (10)

حدیث ۱۰: ابن حُویْرَة اپنی صحیح میں راوی کہ عبد اللہ بن بُرَيْدَة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: ایک دن صحیح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت پلال کو بلایا اور فرمایا: اے پلال کس عمل کے سبب جنت میں تو مجھ سے آگے آگے جا رہا تھا میں رات جنت میں گیا تو تیرے پاؤں کی آہٹ اپنے آگے پائی۔ پلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں جب اذان کہتا اس کے بعد دور کعت نماز پڑھ لیتا اور میرا جب کبھی وضو نوٹا وضو کر لیا کرتا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی سبب سے۔ (11)

حدیث ۱۱: ترمذی و ابن ماجہ سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں یعنی وضوئے کامل نہیں اس کے معنے وہ ہیں جو دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا۔ (12)

حدیث ۱۲: دارقطنی اور نبیقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: جس نے بسم اللہ کہہ کر وضو کیا سر سے پاؤں تک اس کا سارا بدن پاک ہو گیا اور جس نے

(8) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۳، ص ۱۲۲۔

(9) صحیح مسلم، کتاب الطهارة باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۳، ص ۱۲۲۔

(10) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاءَ أَنَّ يَصْلِي الصَّلَوةَ بِوَضُوءٍ وَاحِدٍ، الحدیث: ۱۱، ج ۱، ص ۱۲۳۔

(11) صحیح ابن خزیمة، باب استحباب الصلاة عند الندب... الخ، الحدیث: ۱۲۰۹، ج ۲، ص ۲۱۳۔

(12) سنن ابن ماجہ، أبواب الطهارة، باب ما جاءَ لِتَسْمِيَةِ الْوَضُوءِ، الحدیث: ۳۹۸، ج ۱، ص ۲۲۲۔

بپر بسم اللہ وضو کیا اس کا اتنا ہی بدن پاک ہو گا جتنے پر پانی گزرا۔ (13)

حدیث ۱۳: امام بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کوئی خواب سے بیدار ہو تو وضو کرے اور تین بار ناک صاف کرے کہ شیطان اس کے نتھنے پر رات گزارتا ہے۔ (14)

حدیث ۱۴: طبرانی پاسناو حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پرشاقد ہو گا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا امر فرمادیتا۔ (15) (یعنی فرض کر دیتا اور بعض روایتوں میں لفظ فرض بھی آیا ہے)۔ (16)

حدیث ۱۵: اسی طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی نماز کے لیے تشریف نہ لے جاتے تا قتیلہ مسواک نہ فرمائیتے۔ (17)

حدیث ۱۶: صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر سے جب گھر میں تشریف لاتے تو سب سے پہلا کام مسواک کرنا ہوتا۔ (18)

حدیث ۱۷: امام احمد بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مسواک کا الترام رکھو کہ وہ سبب ہے مونہ کی صفائی اور رب تبارک و تعالیٰ کی رضا کار۔ (19)

حدیث ۱۸: ابو قیم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دو رکعتیں جو مسواک کر کے پڑھی جائیں افضل ہیں بے مسواک کی ستر رکعتوں سے۔ (20)

حدیث ۱۹: اور ایک روایت میں ہے کہ: جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز سے کہ بے مسواک

(13) سنن الدارقطنی، کتاب الطهارة، باب التسمیۃ علی الوضوء، الحدیث: ۲۲۸، ج ۱، ص ۱۰۸۔

(14) صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب صفتة الطیس وجنوده، الحدیث: ۳۲۹۵، ج ۲، ص ۳۰۳۔

(15) المعم الادسط للطبرانی، الحدیث: ۱۲۳۸، ج ۱، ص ۳۲۱۔

(16) المسند للحاکم، کتاب الطهارة، باب لولا ان اشقت... راغ، الحدیث: ۵۳۱، ج ۱، ص ۳۶۳۔

(17) المعم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۲۵۲، ۲۵۳۔

(18) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب المسواک، الحدیث: ۲۵۲، ۲۵۳۔

(19) المسند للإمام احمد بن حنبل، منند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، الحدیث: ۵۸۶۹، ج ۲، ص ۲۲۸۔

(20) الترغیب والترحیب للمحدثی، کتاب الطهارة، الترغیب فی المسواک، الحدیث: ۱۸، ج ۱، ص ۱۰۲۔

کے پڑھی گئی ستر حصے افضل ہے۔ (21)

حدیث ۲۰: مشکلاۃ میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مردی کہ: دس چیزیں فطرت سے ہیں (یعنی ان کا حلم بر شریعت میں تھا) موچھیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کی چٹپیں دھونا، بغل کے بال دور کرنا، موئے زیر ناف موٹڈنا، استنجا کرنا، ٹھلی کرنا۔ (22)

حدیث ۲۱: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: بندہ جب مسواک کر لیتا ہے پھر نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو فرشتہ اس کے پیچھے کھڑا ہو کر قراءت سنتا ہے پھر اس سے قریب ہوتا ہے یہاں تک کہ اپنا مونہ اس کے مونھ پر رکھ دیتا ہے۔ (23)

مشلیخ کرام فرماتے ہیں کہ: جو شخص مسواک کا عادی ہو مرتبے وقت اسے کلمہ پڑھنا نصیب ہو گا۔ اور جو انہوں کھاتا ہو مرتبے وقت اسے کلمہ نصیب نہ ہو گا۔



(21) شعب الایمان، باب فی المطهارات، الحدیث: ۲۷۷۳، ج ۳، ص ۲۶

(22) صحیح مسلم، کتاب المطهارة، باب نصال الفطرة، الحدیث: ۲۶۱، ج ۲، ص ۱۵۲

(23) لحر الزخار المعروف بمسجد البزار، مسنده علی بن ابی طالب، الحدیث: ۹۰۳، ج ۲، ص ۲۱۳

مسائل فقهیہ

اکامگی:

وہ آیے کر یہ جو اور پر لکھی گئی اس سے یہ ثابت کہ ڈھو میں چار فرض ہیں:

(١) مونھ دھوڑا

(۲) مکہمیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا وھونا

(۳) سرکار مسح کرنا

(۲) شخصوں سمیت دونوں پاؤں کا دھونا

فائدہ: کسی عضو کے دھونے کے یہ معنی ہیں کہ اس عضو کے ہر حصہ پر کم سے کم دو بوند پانی بہ جائے (1)۔ بھیگ

(۱) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فقاوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں: منہ، ف ہاتھ، پاؤں (۱) تینوں عضوؤں کے تمام مذکور ذرتوں پر پانی کا بہنا فرض ہے فقط نبہے گا ہاتھ پھر جانا یا سل کی طرح پانی پھر لینا تو بالاجماع کافی نہیں اللهم الا مامر في الرجلين (مگر وہ جو پیروں سے متعلق گزارست) اور صحیح مذهب میں ایک بوند ہر جگہ سے پلک جانا بھی کافی نہیں کم سے کم دو بوند میں ہر ذرہ ابدان مذکورہ پر سے بہیں۔

ف: مسئلہ ضروریہ: مدد، ہاتھ، پاؤں کے ذرے ذرے پر پالی بہنا فرض ہے نقطہ بھیگا ہاتھ پہنچنا کافی نہیں کم از کم ہر پر زے پر سے دو قطرے لے کے۔

غسل الوجه اي اسالة الماء مع التقاطر ولو قطرة وفي الفيض اقله قطرتان في الاصح اهـ
چہرے کا دھونا بغتی تقاطر کے ساتھ پانی بہانا اگر چہ ایک ہی قطرہ ہے، اور فیض میں ہے کہ اسج یہ ہے کہ کم از کم دو قطرے ہیں اهـ
(۱) الدر المختار، کتاب الطهارة مطبع مجتبائی رہلی ۱/۱۹)

قال ثم طاش كلهم في حواشى الدرب يدل عليه صيغة التفاعل اهـ^٢ اماما عن أبي يوسف ان الغسل مجرد بدل المعلم بالماء سال اولم يسل^٣ ولا جله جعل في البعر الاسالة مختلفة فيها بينه وبين الطرفين و زعم ان اشتراطها هو ظاهر الرواية.

مختار کے حواشی میں جلی پھر طحادی پھر شامی لکھتے ہیں، اس پر تقاضل کا صیغہ (قاطر) دلالت کر رہا ہے اب لیکن وہ جو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ دھونا، اعضام و ضمکو پانی سے صرف ترکر لینے کا نام ہے پانی بھئے یا نہ بھئے، اور اسی وجہ سے بھر میں بھانے کو امام ابو یوسف اور طرفیں کے درمیان مختلف فیض ہمرا یا ہے اور ان کا خیال ہے کہ بھانے کا شرط ہونا یہ ظاہر الروایہ ہے۔

جانے یا تسلی کی طرح پانی پھر لینے یا ایک آدھ بوند بہ جانے کو دھونا نہیں کہیں گے نہ اس سے وضو یا غسل ادا ہو (۲)،

(۲) رد المحتار کتاب الطهارة دارالحياء التراث العربي بیروت ۱/۶۵) (۳) رد المحتار کتاب الطهارة دارالحياء التراث العربي بیروت ۱/۶۵)

فالحق الذي لا يحيى عنه ولا يحل البصير إلا إليه إن تأويله ماء حليمة عن الذخيرة ألم سأل من العضو قطرة أو قطرتان ولم يتدارك ألم كيف ولو لا ذلك لكان هذا والعياذ بالله تعالى إنكار اللئص وتبديل للشرع فأن الله تعالى أمر بالغسل وهذا ليس بغسل لالغة ولا عرفا وقد قال في البحر نفسه الغسل بفتح الغين إزالة الوحش عن الشيء ونحوه بأجراء الماء عليه لغة ألم وهل الاجراء إلا الإسالة وقد فرق المولى سبحانه وتعالى بين الأعضاء

فجعل وظيفة بعضها الغسل وبعضاً المسح فانه اذا لم يسل الماء لم يكن الاصابة بدل وهو المسح

توحق جس سے انحراف نہیں اور جس کی طرف رجوع کے سوا کچھ روانیں وہ یہ ہے کہ اس روایت کی تاویل وہ ہے جو طبیہ میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عضو سے قطرہ و قطرہ بہ جائے اور تسلی کے ساتھ نہ گرے۔ یعنی کیوں نہ ہو اگر اس کا یہ مطلب نہ لیں تو معاذ اللہ یہ نص کا انکار اور شرع کی تبدیلی ہو گی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے دھونے کا حکم دیا ہے اور یہ لغۃ عزفا کسی طرح بھی دھونا نہیں۔ اور خود بھر میں لکھا ہے کہ غسل بفتح غین (دھونا) لغت میں کسی پر پانی بہا کر اس سے میل وغیرہ دور کرنے کا نام ہے اہ۔ اجراء اسالہ، بہنا ایک ہی چیز ہے مولیٰ سجاد و تعالیٰ نے اعضاء کے درمیان فرق رکھا ہے کہ کسی میں دھونے کا عمل مقرر فرمایا ہے اور کسی میں سخ رکھا ہے، اگر یہ مان لیں کہ بہنا ضروری نہیں تو تمام اعضاء میں سخ ہی کا عمل رہ جائے گا، اس لئے کہ پانی جب بہے گا نہیں تو صرف یہ ہو گا کہ تری پنج گئی اور بھی سک ہے۔

(۱) رد المحتار کتاب الطهارة دارالحياء التراث العربي بیروت ۱/۶۵) (۲) الجواب الرائق کتاب الطهارة، ایڈم ایم سعید کچنی کراچی ۱/۱۱)

اقول: فما كان في ينبغي لمثل هذا المحقق ال碧uran يجعله مختلفا فيه كي يجترء عليه المجاهلون كما شاهد الان من كثير منهم انه لا يزيد في جبهته وعارضيه وغيرها على اصابة يده مبتلة من دون سيلان ولا تقاطر اصلا و اذا اخبار ان قد يبقى لمعة مثلا في مرفقه او اخمه او عقبه امر عليه يده الباقي فيها بدل الماء من دون ان يأخذ ماء جديدا فضلا عن الاسالة فالي الله المشتكى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم.

اقول: تو محقق بھر جیسی شخصیت کو یہ نہ چاہئے تھا کہ اسے مختلف فی تھبرا کیں کہ جاہلوں کو اس کی جسارت ہو جیسا کہ اس وقت ہم دیکھتے ہیں کہ ان میں کتنے ایسے ہیں کہ پیشانی اور خسار وغیرہ میں اس سے زیادہ نہیں کرتے کہ بھیگا ہوا ہاتھ لگادیتے ہیں نہ پانی بہتا ہے نہ کوئی قطرہ نپکتا ہے اُر کسی کو بتایا جائے کہ دیکھو کہنی یا تکوئے یا ایڑی میں تھوڑی سی جگہ خٹک رہ گئی تو بس ہاتھ اس جگہ پھیر دے گا اور اس میں پانی کی باقیماندہ تری کو کافی سمجھے گا از سرنو دوسرا پانی بھی نہ لے گا، پانی بہانا تو درکی بات ہے، تو خدا ہی کی بارگاہ میں شکایت ہے اور کوئی طاقت وقوت نہیں مگر عظمت والے خدائے برتر ہی سے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد اول، ص ۲۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، مطلب فی الفرض لقطعی والظنی، ج ۱، ص ۲۱۷۔

اس امر کا لحاظ بہت ضروری ہے لوگ اس کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نمازیں اکارت جاتی ہیں۔ بدن میں بعض جگہیں ایسی ہیں کہ جب تک ان کا خاص خیال نہ کیا جائے ان پر پانی نہ ہے گا جس کی تشریع ہر غصہ میں بیان کی جائے گی۔ کسی جگہ موضعِ حدث پر تری پہنچنے کو سمجھ کرتے ہیں۔

۱۔ مونھ دھونا: شروع پیشانی سے (یعنی جہاں سے بال جتنے کی انتہا ہو) ٹھوڑی تک طول میں اور عرض میں ایک کان سے دوسرے کان تک مونھ ہے (۳)

(۳) اعلیٰ حضرت، امام المستنی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن تاوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
درختار میں ہے:

ارکان الوضوء غسل الوجه من مبداء سطح جبهته الی منبت اسنائه السفلی طولاً وما بین شحمتي الاذنين عرضًا فيجب غسل الميادق وما يظهر من الشفة عند اضمامها (ال الطبيعي لا عند اضمامها بشدة وتكلفاً) ادح وكذا الوغمض عينيه شديدة لا يجوز بحر) وغسل جميع اللعنة فرض على المذهب الصحيح المفتى به المرجوع اليه ومأخذ هذه الرواية مرجوع عنه ثم لا خلاف ان المسترسل (وفسحة ابن حجر في شرح المنهاج بمالوم من جهة نزوله لخرج عن دائرة الوجه ثم رأيت المصنف في شرحه على زاد الفقير قال وفي المحتوى قال البقال ومانزل من شعر اللعنة من الذقن ليس من الوجه عند داخل اللشافعی اذا لا يجب غسله ولا مسحه بل يمسن (المسح) وان الخفيفة التي ترى بشرتها يجب غسل ما تعلقها نهر وفي البرهان يجب غسل بشرة لم يسترهما الشعر كحاجب وشارب وعنفة في المختار (ويستثنى منه ما اذا كان الشارب طويلاً يستر حمرة الشفتين لباقي السراجية من ان تخليل الشارب الساتر حمرة الشفتين واجب ا) اه ملخص امور زينة اما بین الاهلة من رد المحتوى۔

ارکان وضوی ہیں: چہرے کو لمبائی میں پیشانی کی سطح کے شروع سے نیچے کے دانتوں کے آنکے کی جگہ تک، اور چورائی میں ایک کان کی نوئے دوسرے کان کی نو تک جتنا حصہ ہے سب دھونا۔ تو انکھوں کے گوشوں کو دھونا ضروری ہے اور لب کا وہ حصہ بھی جو لب بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے (یعنی طبعی طور پر بند ہونے کے وقت، شدت اور تکلیف سے بند کرنے کے وقت نہیں، اہ، جبی۔ اسی طرح اگر وقت وضو انکھیں سختی سے بند کر لیں تو وضو نہ ہوگا۔ بحر۔) اور پوری داڑھی کا دھونا فرض ہے۔ مذہب صحیح مفتی پر۔ جس کی طرف امام نے رجوع کر لیا ہے۔ اور اس کے علاوہ جو ردایت ہے اس سے رجوع ہو چکا ہے۔ پھر اس میں اختلاف نہیں کہ داڑھی کے لئکنے ہوئے بالوں کا دھونا یا سچ کرنا فرض نہیں بلکہ (اس کا سچ) مسنون ہے۔ (مسترسل، لئکنے بالوں کی تفسیر علام ابن حجر شافعی نے شرح مہماں میں یہ لکھی ہے: بالوں کا وہ حصہ جو نیچے کو پھیلا جائے تو چہرے کے دائرے سے باہر ہو جائے۔ پھر میں نے دیکھا کہ مصنف نے زاد الفقیر کی شرح میں یہ لکھا ہے: بھی میں ہے کہ بقالی نے کہا: داڑھی کے وہ بال جو ٹھوڑی سے نیچے ہیں وہ امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک چہرے میں ہے۔

اس حد کے اندر جلد کے ہر حصہ پر ایک مرتبہ پانی بہانا فرض ہے۔ (4)

مسئلہ ۱: جس کے سر کے اگلے حصہ کے بال گئے یا نجھے نہیں اس پر وہیں تک مونخ دھونا فرض ہے جہاں تک عادۃ بال ہوتے ہیں اور اگر عادۃ جہاں تک بال ہوتے ہیں اس سے نیچے تک کسی کے بال جھے تو ان زائد بالوں کا جڑ تک دھونا فرض ہے۔ (5)

مسئلہ ۲: موچھوں یا بھوؤں یا پنجی (بال جو نیچے کے ہونٹ اور ٹھوڑی کے بیچ میں ہوتے ہیں) کے بال گھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو جلد کا دھونا فرض نہیں بالوں کا دھونا فرض ہے (6)

شار نہیں اھ) بلکی رازِ حی جس کی جلد نظر آتی ہے اس کے نیچے کی جلد دھونا فرض ہے، نہر۔ اور بہان میں ہے: مذہب مختار میں اس جلد کو دھونا فرض ہے جو بالوں سے نجھپی ہوئی نہیں ہے جیسے بھوؤں، موچھوں اور پنجی کے بالوں سے [نہ چھپنے والی جلد ۱۲م] اس سے دھونت مستحب ہے جب موجودین اتنی لمبی ہوں کہ لبوں کی عرخی کو چھپا لیں، کیونکہ سراجیہ میں ہے کہ لبوں کی عرخی کو چھپا لینے والی موچھوں کا خال کرنا یعنی ہنا کرب کی جلد دھونا فرض ہے) اھ۔ در المختار، کتاب الطہارت، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۱۸ و ۱۹) (در المختار، کتاب الطہارت، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۲۶۲-۲۶۳)

قلت واستحبابي غسل المسترسل نظرا الى خلاف الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لمان صواف عليه من ان الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع مالهري تكتب مكرودة مذهبہ کما فی رد المحتار وغیره۔ ۱

(۲) الدر المختار، کتاب الطہارت، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۲۷) (در المختار، کتاب الطہارت، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۹۹)

قلت رازِ حی کے لکھتے ہوئے بالوں کو دھونا، میں نے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اختلاف کا لحاظ کرتے ہوئے مستحب کہا اس لئے کہ علام نے تصریح فرمائی ہے کہ صورت اختلاف سے پچنا بالاجماع مستحب ہے شرطیکہ اس میں اپنے مذہب کے کسی مکروہ کا رتکاب نہ ہو، جیسا کہ رد المختار وغیرہ میں ہے۔

ف: حتی الامکان اختلاف علماء سے پچنا مستحب ہے جب تک اس کی رعایت میں اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۲، ص ۲۰۰-۲۰۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الدر المختار مع در المختار، کتاب الطہارت، ج ۱، ص ۲۱۶-۲۱۹

(5) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطہارت، الباب الہ اول فی الوضو، الفصل الہ اول، ج ۱، ص ۳۰

(6) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددوین وملت الشاہ، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دونوں لب، حق یہ ہے کہ ان کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ اگر لب ف ۲ خوب زور سے بند کر لئے کہ ان کی کچھ تحریر جو عادی طور پر بند کرنے میں سمجھی رہتی اب چھپ گئی اور اس پر پانی نہ بہاد کلی کی دھونہ ہو گا، ہاں عادی طور پر خاموش بیٹھنے کی حالت میں لبوں کا جتنا حصہ باہم کر چھپ جاتا ہے وہ دہن کا تابع ہے کہ دھوئیں اس کا دھونا فرض نہیں،

ف: مسئلہ دھوئیں ہارہ فرض عملی ہیں۔

ف ۲: مسئلہ: اگر لب خوب زور سے بند کر کے دھونا کیا اور کلی نہ کی وضو نہ ہوگا۔

دریکار میں ہے:

يجب غسل ما يظهر من الشفة عند انضمامها

لب بند ہونے کے وقت اس کا جو حصہ کھلا رہتا ہے اسے دھونا اجب ہے۔ (الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱۹/۱۹)

دریکار میں ہے:

ای یفتورض کما ضعفه فی الخلاصة والمراد ما يظهر عند انضمامها الطبيعي لا عند انضمامها بشدة وتكلف اه

ح ۲: یعنی فرض ہے۔ جیسا کہ خلاصہ میں اسے صحیح کہا اور مراد وہ حصہ ہے جو لب کے طبعی طور پر بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے صرف وہ نہیں

جو شدت اور تکلیف سے بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے۔ اہ طبی (۲) دریکار کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۶۱

(۲، ۳، ۴) بھوؤں، فاموں چھوٹوں، بیجی کے نیچے کی کھال جب کہ بال چھدرے ہوں کھال نظر آتی ہو وضو میں دھونا فرض ہے، ہاں سمجھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو وضو میں ضرور نہیں، غسل میں جب بھی ضرور ہے۔

(۵) داڑھی ف ۲ چھدری ہو تو اس کے نیچے کی کھال دھلنا فرض اور کھنی ہو تو جس قدر بال دائرہ رخ میں داخل ہیں ان سب کا دھونا فرض ہے، یہی صحیح و معمد ہے، ہاں جو بال نیچے چھوٹے ہوتے ہیں ان کا سچ سنت ہے اور دھونا مستحب، اور نیچے ہونے کے یہ معنی کہ داڑھی کو ہاتھ سے ذقون (خوڑی) کی طرف دبائیں تو جتنے بال مذکور کے دائرة سے نکل گئے ان کا دھونا ضروری نہیں باقی کا ضرور ہے، ہاں خاص جزیں ان کی بھی دھونی ضرور کہ ان کا دھونا بعینہ کھال کا دھونا ہو گا اور کھنی داڑھی میں اس کا دھونا ساقط ہو چکا ہے۔

ف ۱: مسئلہ: بھوؤں مٹپھیں بیجی کے بال چھدرے ہوں تو ان کا اور ان کے نیچے کی کھال سب کا دھونا وضو میں فرض ہے

ف ۲: مسئلہ: کتنی داڑھی کا دھونا وضو میں فرض ہے کتنی کا مستحب۔

دریکار میں ہے:

غسل جميع اللعنة فرض عمليا على المذهب الصحيح المفتى به المرجوع اليه بداعع ثم لاخلاف ان المسترسل لا يجب غسله ولا مسخه بل يسن وان الحنفية التي ترى بشرتها يجب غسل ما تختها نهر اے

پوری داڑھی کا دھونا فرض عملی ہے۔ مذهب صحیح مفتی ہے پر جس کی طرف رجوع ہو چکا ہے، بدائع۔ پھر اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ داڑھی کے جو بال لکھے ہوئے ہیں انھیں دھونا ضروری نہیں انکا سچ بھی ضروری نہیں بلکہ مسنون ہے اور اس میں بھی اختلاف نہیں کہ خفیف داڑھی جس کی جلد و کھائی دیتی ہے اس کے نیچے کی جلد دھونا ضروری ہے۔ نہر (الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱۹/۱۹)

اُسی میں ہے:

لاغسل باطن العينين والانف والفم واصول شعر الحاجبين والمعية والشارب ۲

(۲) الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱۹/۱۹) ←

اور اگر ان جگہوں کے بال گھننے نہ ہوں تو جلد کا دھونا بھی فرض ہے۔ (7)

مسئلہ ۳: اگر موچھیں بڑھ کر لیوں کو چھپا لیں تو اگر چھپنی ہوں، موچھیں ہنا کر لب کا دھونا فرض ہے۔ (8)

مسئلہ ۴: داڑھی کے بال اگر گھننے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے اور اگر گھننے ہوں تو مغلے کی طرف دبانے سے جس قدر چہرے کے گردے میں آئیں ان کا دھونا فرض ہے اور جڑوں کا دھونا فرض نہیں اور جو حلقے سے نیچے ہوں ان کا دھونا ضرور نہیں اور اگر کچھ حصہ میں گھننے ہوں اور کچھ چھدرے، تو جہاں گھننے ہوں وہاں بال اور جہاں چھدرے ہیں اس جگہ جلد کا دھونا فرض ہے۔ (9)

مسئلہ ۵: لیوں کا وہ حصہ جو عادۃِ لب بند کرنے کے بعد ظاہر رہتا ہے، اس کا دھونا فرض ہے تو اگر کوئی خوب زور سے لب بند کر لے کہ اس میں کا کچھ حصہ ٹھپ گیا کہ اس پر پانی نہ پہنچا، نہ لگنی کی کہ داخل جاتا تو خصوصیہ ہوا، ہاں وہ حصہ جو عادۃِ مونہ بند کرنے میں ظاہر نہیں ہوتا اس کا دھونا فرض نہیں۔ (10)

مسئلہ ۶: رخسار اور کان کے بیچ میں جو جگہ ہے جسے کنٹی کہتے ہیں اس کا دھونا فرض ہے ہاں اس حصہ میں جتنی جگہ داڑھی کے گھنے بال ہوں وہاں بالوں کا اور جہاں بال نہ ہوں یا گھننے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے۔ (11)

مسئلہ ۷: نجھ کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی بہانا فرض ہے اگر تنگ ہو تو پانی ڈالنے میں نتھ کو حرکت دے ورنہ ضروری نہیں۔ (12)

مسئلہ ۸: آنکھوں کے ڈھیلے اور پپلوں کی اندرولی سطح کا دھونا کچھ درکار نہیں بلکہ نہ چاہئے کہ مضر ہے۔ (13)

آنکھ، ناک اور وہن کے اندرولی حصے اور بھوؤں، داڑھی اور موچھ کے بالوں کی جڑیں دھونا فرض نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳ رضا قاؤنڈیشن، لاہور)

(7) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... راجع، ج ۱، ص ۲۲۰.

(8) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۶

(9) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۶، ۲۱۳۔

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... راجع، ج ۱، ص ۲۱۹۔ والفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۲۱۳

(11) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۲۱۲، ۲۱۳۔ والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... راجع، ج ۱، ص ۲۲۰

(12) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۵۔

(13) اعلیٰ حضرت، امام الحست، مجدد دین دامت الشاہدیہ علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

(۱) آنکھوں کے ڈھیلے (۲) پپلوں کی اندرولی سطح کے ان رونوں مواضع کا دھونا باجماع معتقد بہ اصول فرض کیا مسح بھی نہیں۔

ویالغ الامامان عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم فکف بصرہما۔

مسئلہ ۹: مونہ و ہوتے وقت آنکھیں زور سے بچ لیں کہ پاپک کے متعلق ایک خفیف سی تحریر بند ہو گئی اور اس پر پانی نہ بہا اور وہ عادۃ بند کرنے سے ظاہر رہتی ہو تو وضو ہو جائیگا مگر ایسا کرنا نہیں چاہیے اور اگر کچھ زیادہ ڈھلنے سے رہ گیا تو وضو نہ ہو گا۔ (14)

دو اماموں حضرت عبد اللہ بن عمر و اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کے ڈھونے میں مبالغہ سے کام لیا تو ان کی بیٹائی جاتی رہی۔

(۲) آنکھیں خوب فرازور سے بند کرنے میں جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ زم بند کرے تو ظاہر رہتا اتنا حصہ دھلانا مختلف ہی ہے، ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اس کا دھلانا بھی واجب نہیں یہاں تک خوب آنکھیں بند کر کے وضو کیا وضو ہو جائے گا اور بعض نے کہا نہ ہو۔
ف: ا: مسئلہ: وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا۔

رواحاتار میں ہے:

لو غمض عینیہ شدیدا لا يجوز . بحر . لكن نقل العلامة المقدسي في شرحه على نظم الكنز ان ظاهر الرواية الجواز واقره في الشر نبلا لية تأمل اـ احكام الشامي .

اگر آنکھیں زور سے بند کر کے ڈھونیں تو وضو نہ ہو گا۔ بحر۔ لیکن علامہ مقدسی سے نظم کنز پر اپنی شرح میں نقل کیا ہے کہ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ وضو ہو جائیگا اور شرب نبلا لیہ میں اسے برقرار رکھا ہے۔ تاہل کرو۔ اہشامی کی عبارت ختم ہوئی۔

(۱) كتاب الطهارة مطلب في معنى الاشتغال وسميه الحج رار احياء التراث العربي بيروت ۱/۶۶

اقول: فـ رحم الله العلامة السيد انما عبارة البعر هكذا ذكر في المعتبر لاتغسل العين بالماء ولا باس بغسل الوجه مغضضاً عينيه وقال الفقيه احمد بن ابراهيم ان غمض عينيه شدیدا لا يجوز ۲۔ اهـ ففاده ايصاليس الا ان المذهب الجواز و عدمه قول احمد بن ابراهيم فليتبته.

(۲) البحر الرائق كتاب الطهارة الحج ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۱۱

اقول: علامہ شامی پر خدا کی رحمت ہو، بحر کی عبارت اس طرح ہے: بھتی میں ذکر کیا ہے کہ آنکھ پانی سے نہ ڈھوئی جائے، اور آنکھیں بند کر کے چہرہ ڈھونے میں حرج نہیں۔ اور فقیہ احمد بن ابراهیم نے فرمایا کہ اگر آنکھیں زور سے بند کر لیں تو وضو نہ ہو گا اور تو عبارت بحر کا مفاد بھی یہی ہے کہ اس صورت میں وضو ہو جانا ہی مذہب ہے اور نہ ہونا احمد بن ابراهیم کا قول ہے۔ تو اس پر متنبہ رہنا چاہئے

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
آنکھیں خوب فرازور سے بند کرنے میں جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ زم بند کرے تو ظاہر رہتا اتنا حصہ دھلانا مختلف ہی ہے، ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اس کا دھلانا بھی واجب نہیں یہاں تک خوب آنکھیں بند کر کے وضو کیا وضو ہو جائے گا اور بعض نے کہا نہ ہو۔
ف: ا: مسئلہ: وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۰: آنکھ کے کوئے (آنکھ کا کونہ) پر پانی بہانا فرض ہے مگر مردہ کا جرم کوئے یا پلک میں رہ گیا اور دھو کر لیا اور نماز پڑھ لی تو حرج نہیں نماز ہو گئی، دھو بھی ہو گیا اور اگر معلوم ہے تو اسے تھہرا کر پانی بہانا ضرور ہے۔

مسئلہ ۱۱: پلک کا ہر بال پورا دھونا فرض ہے اگر اس میں کچھر وغیرہ کوئی سخت چیز جنم گئی ہو تو تھہرا نا فرض ہے۔ (15)

۲۔ ہاتھ دھونا: اس حلم میں کہنیاں بھی داخل ہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۲: اگر کہنیوں سے ناخن تک کوئی جگہ ڈرہ بھر بھی دھلنے سے رہ جائے گی وضو نہ ہو گا۔ (17)

رواجتار میں ہے:

لو غمض عینیہ شدیدا لا يجوز، بحر. لکن نقل العلامۃ المقدسی فی شرحہ علی نظم الکنز ان ظاهر الروایة الجواز واقرة فی الشرف بلا لیة تأمل اس احکام الشافعی۔

اگر آنکھیں زور سے بند کر کے دھو کیں تو وضو نہ ہو گا۔ بحر۔ لیکن علامہ مقدسی سے نظم کنز پر اپنی شرح میں نقل کیا ہے کہ ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ وضو ہو جائیگا اور شرف بلا لیة میں اسے برقرار رکھا ہے۔ تاکل کرو۔ اہشامی کی عبارت ختم ہوئی۔

(۱) کتاب الطهارة مطلب فی معنی الاشتغال و نسیم الحُجَّ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۲۶

اقول: فَرَحِمَ اللَّهُ الْعَلَمَةُ السَّيِّدُ اَنَّمَا عَبَارَةُ الْبَعْرِ هَذَا ذُكْرٌ فِي الْمُجْتَبَى لَا تَغْسِلُ الْعَيْنَ بِالْمَاءِ وَلَا بِاسْبَغِ الْوَجْهِ مَغْبِضًا عِينِيْهِ وَقَالَ الْفَقِيْهُ اَحْمَدُ بْنُ اَبْرَاهِيمَ اَنَّ غَمْضَ عِينِيْهِ شَدِيدًا لَا يَجُوزُ ۲۔ اَهْ فَفَادَهُ اِيْضًا لِمَیْسَ الْاَنَّ الْمَذْهَبُ الْجَوازُ وَعَدْمُهُ قَوْلُ اَحْمَدَ بْنَ اَبْرَاهِيمَ فَلِيَتَنْبَهْ۔

(۲) المحرارائق کتاب الطهارة ایج ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۱۱

اقول: علامہ شافعی پر خدا کی رحمت ہو، بحر کی عبارت اس طرح ہے: مجہٹی میں ذکر کیا ہے کہ آنکھ پانی سے نہ دھوئی جائے، اور آنکھیں بند کر کے چہرہ دھونے میں حرج نہیں۔ اور فقیہ احمد بن ابراهیم نے فرمایا کہ اگر آنکھیں زور سے بند کر لیں تو وضو نہ ہو گا اچ۔ تو عبارت بحر کا مفاد بھی یہی ہے کہ اس صورت میں وضو ہو جانا ہی مذہب ہے اور نہ ہونا احمد بن ابراهیم کا قول ہے۔ تو اس پر متنبہ رہنا چاہئے

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ص ۲۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۲۲

(16) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب لا دل فی الوضوء، الفصل لا دل، ج ۱، ص ۳

(17) المرجع السادس

سلکہ ۱۳: ہر قسم کے جائز، ناجائز گھنے، حملے، انگوٹھیاں، پہنچیاں (کلائی میں پہنچنے جانے زیور)، لفگن، کانچ، لاکھ وغیرہ کی چوڑیاں، ریشم کے لپخے وغیرہ اگر اتنے بیک ہوں کہ نیچے پانی نہ ہے تو اتار کر دھونا فرض ہے اور اگر صرف ہلاکر دوئے سے پانی بہ جاتا ہو تو حرکت دینا ضروری ہے اور اگر ڈھیلے ہوں کہ بے ہلاکے بھی نیچے پانی بہ جائے گا تو کچھ ضروری نہیں۔ (18)

(18) مذهب المالکیہ

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی بقدر جائز کہ ان کے مذهب میں دودرم شرعی ہے اور عورت کے لئے سونے چاندی کے مطلقاً گھنے، چملے، انگوٹھیاں، علی بند، حسین بند، آرسی، پہنچیاں، لفگن، چمن بتانے، چوہے دتیاں۔ یونہی چوڑیاں اگر چہ کانچ یا لاکھ وغیرہ کی ہوں، اور ریشم کے لپخے، غرض جتنے گھنے سنگاہ شرعاً جائز ہیں کسی قدر بیک اور پھنسنے ہوئے ہوں کہ پانی بہنے کو روکیں ان کے مذهب میں سب معاف ہیں، ہال لوہے، تانے برائیں وغیرہ کے مکروہ گھنے یا مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی کہ شرعاً جائز نہیں، ان میں وہ بھی اجازت نہیں مانتے۔

اقول: وَكَانُهُمْ قَاسِوَةٌ عَلَى ضَفِيرَةِ الْمَرْأَةِ حِيثُ لَمْ تُؤْمِنْ بِنَقْضِهَا فِي الْغَسْلِ بَعْدَهَا إِلَّا إِذَا مَرِيَ أَوْ صَلَّى الْمَاءُ إِلَى الْأَصْوَلِ وَفِي الْغَسْلِ وَالْوَضُوءِ جَمِيعًا عَنْهُمْ إِلَّا إِذَا اشْتَدَتْ أَوْ كَانَتْ مَفْتُولَةً بِثَلَاثَةِ حَيْوَاتٍ فَإِنَّ كُثُرَ عَنْهُمْ

اقول شاید اسے ان حضرات نے عورت کی گندھی ہوئی چوٹی پر قیاس کیا ہے کہ ہمارے نزدیک غسل میں اسے چوٹی کھولنے کا حکم نہیں مگر اس صورت میں جب کہ پانی اس کی جزوں تک نہ پہنچتا ہو اور ان حضرات کے نزدیک غسل اور وضو دونوں میں اسے کھولنے کا حکم نہیں مگر جب کہ سخت بندھی ہو یا دو یادو سے زیادہ دھاگوں سے بٹی ہو، یہاں کے یہاں ہے۔

ف: سلکہ عورت کو غسل میں گندھی چوٹی کھولنی ضرور نہیں بالوں کی جزیں بھیگ جانا کافی ہے ہال چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ جزوں تک پانی نہ پہنچے گا تو کھولنا ضرور ہے۔

حاشیہ سفلی میں ہے:

لَا يجُب نَزْعُ خَاتِمِ الْفَضْلَةِ الْمَأْذُونَ فِيهِ وَلَا تُحْرِيكَهُ سَوَاءٌ كَانَ وَاسِعًا أَوْ ضِيقًا وَمَا الْمُعْرَمُ كَخَاتِمِ النَّحْبِ
لِلرَّجُلِ وَالْمُكْرُوَةِ كَخَاتِمِ الْحَدِيدِ وَالنَّحْاسِ وَالرِّصَاصِ فَيُجِب نَزْعُهُ إِذَا كَانَ ضِيقًا وَيَكْفِي تُحْرِيكُهُ إِنْ كَانَ وَاسِعًا
عَلَى الْمُعْتَمِدِ وَكَذَا مَا تَجْعَلُهُ الرُّمَّاَةُ فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ عَظَمٍ وَنُحْوَةٍ وَمَحْلِ الْكَرَاهَةِ فِي خَاتِمِ الْحَدِيدِ مَا لَمْ يَكُنْ لِدُوَاءٍ
وَيَدْخُلَ فِي الْمَأْذُونَ فِيهِ خَاتِمِ النَّحْبِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمَرْأَةِ وَالإِسْوَارِ وَالْحَدَائِدِ الَّتِي تَلْبِسُهَا الْمَرْأَةُ بِمَنْزِلَةِ الْخَاتِمِ
عَلَى الْمُعْتَمِدِ فَلَا يَجُب تُحْرِيكُهَا لَا نَهَا مَأْذُونٌ لِهَا فِي ذَلِكَ ا۔ كَلِهِ كَمَا فِي حَاشِيَةِ الْخَرْشِيِّ وَاعْتَدَهُ شِيخُنَا فِي تَقْرِيرِ
الْخَرْشِيِّ خَلَفَ الْمَاءِ فِي شَرْحِ الْأَصْبَيلِيِّ وَزَنَةِ الْخَاتِمِ الَّذِي يَحْوِزُ لِبْسَهُ لِلرِّجَالِ مِنَ الْفَضْلَةِ دَرْهَمٌ بِالدَّرْهَمِ الشَّرْعِيِّ
ا۔ حاشیہ سفلی علی مقدمہ عشاویہ)

مسئلہ ۱۲: ہاتھوں کی آٹھوں گھائیاں (ورمیان جگہ)، الگیوں کی کروٹیں، ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک ان سب پر پانی بہ جانا ضروری ہے اگر کچھ بھی رہ گیا یا بالوں کی جڑوں پر پانی بہ گیا کسی ایک بال

جس انگوٹھی کے پہنچنے کی اجازت ہے اسے اتارنا یا حرکت دینا واجب نہیں خواہ کشادہ ہو یا ننگ اور جو حرام ہے جیسے مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی، اور جو سکرہ ہے جیسے لوہے، تانے، رانگ کی انگوٹھی اسے انگوٹھی اسے اتارنا واجب ہے جب کہ ننگ ہو اور کشادہ ہو تو قول معمد پر اسے حرکت دینا کافی ہے، اسی طرح تیر انداز اپنے ہاتھوں میں جو بڈی وغیرہ لگارکھتے ہیں اس کا بھی یہی حکم ہے، اور لوہے کی انگوٹھی میں کراہت اس وقت ہے جب علاج کے لئے نہ ہو، اور اجازت یافتہ ہی میں عورت کے لئے سونے کی انگوٹھی داخل ہے اور وہ لفگن اور چھلنے بھی جنہیں عورت انگوٹھی کی جگہ ہنسنی ہے یہی قول معمد ہے تو ان سب کو حرکت دینا واجب نہیں کیونکہ عورت کے لیے ان سب کی اجازت ہے جیسا کہ حاشیہ خرشی میں ہے اور اسی پر ہمارے شیخ نے تقریر خرشی میں اعتبار کیا ہے اس کے برخلاف جو شرح اصلی میں ہے اور مرد کے لئے چاندی کی جس انگوٹھی کا پہننا جائز ہے اس کا وزن دو درم شرعی ہے اہ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۲۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مذہب حنفی

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اُسی میں ہے:

من آدابه تحریک القرطان علم وصول الماء والافرض ۲۔
غسل کے آداب میں سے ہے کہ بالی کو حرکت دے اگر معلوم ہو کہ پانی پہنچنے گیا ورنہ پانی پہنچانا فرض ہے۔

(۲) الدر الخوار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۲)

اُسی میں ہے:

لو خاتمه ضيقاً نزعه او حرکه وجوباً كقرط ولو لم يكن بشق اذنه قرط فدخل الماء في الثقب عند مروره على اذنه اجزأه كسرة واذن دخلهما الماء والا يدخل ادخله ولو باصبعه ولا يتكلف بخشب ونجوة والمعتبر فاغلبة ظنه بالوصول اے۔

اگر انگوٹھی ننگ ہو تو اتار دے ورنہ واجب ہے کہ حرکت دے کر پانی پہنچائے جیسے بالی کا حکم ہے اور اگر کان کے سوراخ میں بالی نہیں ہے اور پانی کان پر گذرنے کے وقت سوراخ میں بھی چلا گیا تو کافی ہے جیسے ناف اور کان میں پانی چلا جائے تو کافی ہے اور اگر پانی نہ جائے تو پہنچائے اگر چنانچہ کے ذریعہ لکڑی وغیرہ کے استعمال کا تکلف نہ کرے۔ اعتبار اس کا ہے کہ پانی پہنچنے جانے کا غالب گمان ہو جائے۔

ف) مسئلہ: مواضع احتیاط میں پانی پہنچنے کا ظن غالب کافی ہے یعنی دل کو اطمینان ہو کہ ضرور پہنچنے گیا مگر یہ اطمینان نہ ہے پرواہوں کا کافی ہے جو دیدہ و رائستہ بے احتیاطی کر رہے ہیں نہ وہی دسویز دہ کا اطمینان ضرور ہے آنکھوں دیکھ کر بھی یقین آنا مشکل بلکہ متین محتاط کا اطمینان چاہئے۔ (اب الدر الخوار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۹) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۶۰۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ر(۱۹) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پانی ایسی بے اختیاطی سے بہاتے ہیں کہ بعض مواضع بالکل خشک رہ جاتے ہیں یا ان تک کچھ اثر پہنچتا ہے تو وہی بھیگے ہاتھ کی تری۔ ان کے غیاب میں شاید پانی میں ایسی کرامت ہے کہ ہر کنج و گوشہ میں آپ دوڑ جائے کچھ احتیاط خاص کی حاجت نہیں حالانکہ جسم ظاہر میں بہت موقع ایسے ہیں کہ وہاں ایک جسم کی سطح دوسرے جسم سے چھپ گئی ہے یا پانی کی گز رگاہ سے جدا واقع ہے کہ بے لحاظ خاص پانی اس پر بہنا ہرگز متفق نہیں اور حکم یہ ہے کہ اگر ذرہ بھر جگہ یا کسی بال کی نوک بھی پانی بننے سے رہ گئی تو عسل نہ ہو گا اور نہ صرف عسل بلکہ وضو میں بھی ایسی ہی بے احتیاطیاں کرتے ہیں کہیں ایڑیوں پر پانی نہیں بہتا، کہیں کہنیوں پر کہیں ماتھے کے بالائی حصے پر، کہیں کافوں کے پاس کنپیوں پر۔ ہم نے اس بارہ میں ایک مستقل تحریر لکھی ہے اس میں ان تمام مواضع کی تفصیل ہے جن کا لحاظ و خیال وضو و عسل میں ضرور ہے مردوں اور عورتوں کی تفریق اور طریقہ احتیاط کی تحقیق کے ساتھ ایسی سلیس و روشن بیان سے مذکور ہے جسے بعوہہ تعالیٰ ہر جاہل بچے، عورت سمجھ کے، یہاں اجھا آن کا شمار کئے دیتے ہیں۔

ضروریات فوضو مطلقہ یعنی مرد و عورت سب کیلئے:

ف: مسئلہ وضو میں چھپیں ۲۵ جگہ ہیں جن کی خاص احتیاط مرد و عورت سب پر لازم ہے۔

(۱) پانی مانگ یعنی ماتھے کے سرے سے پڑتا، بہت لوگ لپ یا چلو میں پانی لے کر ناک یا ابر و یا نصف ماتھے پر ڈالتے ہیں پانی تو یہ کہ نیچے آیا وہ اپنا ہاتھ چڑھا کر اوپر لے گئے اس میں سارا ماتھانہ دھلا بھیگا ہاتھ پھرا اور وضو نہ ہوا۔

(۲) یہاں جھلک ہوں تو انہیں ہٹا کر پانی ڈالے کہ جو حصہ پیشانی کا ان کے نیچے ہے ڈھلنے سے نہ رہ جائے۔

(۳) بھروس کے بال چھدرے ہوں کہ نیچے کی کھال چمکتی ہو تو کھال پر پانی بہنا فرض ہے صرف بالوں پر کافی نہیں۔

(۴) آنکھوں کے چاروں کوئے، آنکھیں زور سے بند کرے، یہاں کوئی سخت چیز جی ہوئی ہو تو چھڑا لے۔

(۵) پک کا ہر بال پورا بعض وقت کچھر وغیرہ سخت ہو کر جم جاتا ہے کہ اس کے نیچے پانی نہیں بہتا اس کا چھڑانا ضرور ہے۔

(۶) کان کے پاس تک کچھی ایسا نہ ہو کہ ماتھے کا پانی گال پر اتر آئے اور یہاں صرف بھیگا ہاتھ پھرے۔

(۷) ناک کا سوراخ نہ اگر کوئی گہنا یا نکلا ہو تو اسے پھرا پھرا کر درنہ یونہی دھار ڈالے، ہاں اگر بالکل بند ہو گیا تو حاجت نہیں۔

نہ ہاک کا سوراخ، ہاتھ پاؤں کے چھلے، کلائی کے گہنے چوڑیاں۔

(۸) آدمی جب خاموش بیٹھے تو دونوں لب مل کر کچھ حصہ چھپ جاتا کچھ ظاہر رہتا ہے یہ ظاہر رہنے والا حصہ بھی دھلانا فرض ہے، اگر لگتی نہ کی اور منہ دھونے میں لب سمیت کر بزور بند کر لئے تو اس پر پانی نہ رہے گا۔

(۹) ٹھوڑی کی بڑی اس جگہ تک جہاں نیچے کے دانت جھے ہیں۔

(۱۰) ہاتھوں کی آنکھوں گھانیاں۔

(۱۱) انکھوں کی کروٹیں کہ ملنے پر بند ہو جاتی ہیں۔

مسئلہ ۱۵: بجائے پانچ کے چھ انگلیاں ہیں تو سب کا دھونا فرض ہے اور اگر ایک محدود ہے پر دو ہاتھ نکلے تو جو پورا ہے اس کا دھونا فرض ہے اور اس دوسرے کا دھونا فرض نہیں مستحب ہے مگر اس کا وہ حصہ کہ اس ہاتھ کے موضع فرض سے متصل ہے اتنے کا دھونا فرض ہے۔ (20)

(۱۲) دسوں ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، ہاں میل کا ذریں۔

(۱۳) ناخنوں کے سرے سے گہنیوں کے اوپر تک ہاتھ کا ہر پہلو، چلو میں پانی لے کر کلائی پر اٹ لیتا ہر گز کافی نہیں۔

(۱۴) کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک۔ ایسا نہ ہو کہ کھڑے بالوں کی جڑ میں پانی مگر رجاء نوکیں رہ جائیں۔

(۱۵) آرسی، چھٹے اور کلائی کے ہر گہنے کے نیچے۔

(۱۶) حورتوں کو چھنسی پوڑیوں کا شوق ہوتا ہے اُنہیں ہٹا ہٹا کر پانی بھائیں۔

(۱۷) چو تھابی سر کا سچ فرض ہے پوروں کے سرے گز اور دینا اکثر اس مقدار کو کافی نہیں ہوتا۔

(۱۸) پاؤں کی آٹھوں گھائیاں۔

(۱۹) یہاں انگلیوں کی کروٹیں زیادہ قابلی لحاظ ہیں کہ قدرتی ملی ہوئی ہیں۔

(۲۰) ناخنوں کے اندر کوئی سخت چیز نہ ہو۔

(۲۱) پاؤں کے چھٹے اور جو گہنا گنوں پر بیا گنوں سے نیچے ہواں کے نیچے سیلان شرط ہے۔

(۲۲) گئے۔

(۲۳) تکوے۔

(۲۴) ایڑیاں۔

(۲۵) کوئی خاص فہرست مددان۔

ف: وضو میں پانچ موقع اور ہیں جن کی احتیاط خاص مددوں پر لازم۔

(۲۶) موچھیں۔

(۲۷) صحیح مذہب میں ساری دارجی دھونا فرض ہے یعنی جتنی چہرے کی حد میں ہے نہ لگلی ہوئی کہ ہاتھ سے گلے کی طرف کو دباؤ تو گھوڑی کے اس حصے سے نکل جائے جس پر دانت جھے ہیں کہ اس کا صرف سچ سنت اور دھونا مستحب ہے۔

(۲۸) دارجی موچھیں چھدری ہوں کہ نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو کھال پر پانی بہنا۔

(۲۹) موچھیں بڑھ کر بیوں کو چھپائیں تو انہیں ہٹا ہٹا کر بیوں کی کھال دھونا اگرچہ موچھیں کسی ہی مکنی ہوں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۶۰۲۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سر کا مسح کرتا: چوتھائی سر کا مسح فرض ہے۔ (21)

(21) اختلاف مذاہب

اعلیٰ نظرت، امام المستفت، محمد درین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: سر کا مسح یعنی اس کے کسی جز کمال یا بال یا نسب شرعی پر تم پہنچ جانا، فرض اعتقادی اسی قدر ہے کتاب الانوار لامعال الابرار امام یوسف اور بیل شافعی میں ہے:

الفرض الرابع مسح الرأس بما شاء اما على البشرة ولو قدر ابرة او على شعر ولو واحد ان لم يخرج الممسوح من حدقة اهـ^{۲۱}

چوتھا: فرض سر کا مسح جس قدر چاہے، یا تو جلد پر ہو اگر چہ سوئی برابر، یا بال پر ہو اگر چہ ایک ہی بال پر بشرطیکہ بال کے جس حصے پر مسح ہو وہ سر کی حد سے باہر نہ ہو۔ (۲۔ الانوار لامعال الابرار کتاب الطہارۃ فصل فرض الوضوء مطبع جمالیہ مصر / ۲۳)
قرۃ العین علامہ زین تلمیذ امام ابن حجر علی شافعی میں ہے:

ولو شرعاً واحده حدقة اهـ^{۲۲}

اگر چہ ایک بال کے کسی حصے پر ہوا ہد۔ (۳۔ فتح المعین شرح قرۃ العین فرض الوضوء عامر الاسلام پریس کپر ص ص ۱۳)

اقول: وعبدت انا بوصول الببل لانه ففرض عندنا دون الايصال حتى لواصا به مطر اجزأه ۲۔ كما في الدر المختار وزدت النائب الشرعي لقول الامام احمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه على ما في ميزان الشعراـنـ حيث قال قول الاممـةـ الثلاثـةـ ان المسـحـ عـلـىـ العـمـامـةـ لا يـجـزـيـ مع قول اـحمدـ بـانـهـ يـجـزـيـ لـكـنـ بشـرـطـ انـ يـكـونـ تـحـتـ الحـنـكـ مـنـهـ شـيـعـ روـاـيـةـ وـاحـدـةـ وـعـنـهـ فـيـ مـسـحـ الـمـرـأـةـ عـلـىـ قـنـاعـهـاـ الـمـسـتـدـيرـ تـحـتـ حلـقـهـاـ روـاـيـةـ وـهـلـ يـشـرـطـ انـ يـكـونـ لـبـسـ الـعـمـامـةـ عـلـىـ طـهـرـ روـاـيـاتـ اـهـاـهـ

میں نے، نہم پہنچ جانا، کہا اس لئے کہ ہمارے نزدیک یہی فرض ہے، پہنچانا فرض نہیں، اگر بارش سے بھیگ گیا تو بھی کافی ہے جیسا کہ درختار میں ہے اور میں نے، نسب شرعی، کا اضافہ کیا اس لئے کہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ عامة پر بھی مسح ہو سکتا ہے، جیسا کہ میران امام شعراـنـ میں یہ لکھا ہے کہ تینوں ائمہ کا قول ہے کہ عامة پر مسح کافی نہیں، بلکہ امام احمد کا قول ہے کہ کافی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس عمامہ کا کچھ حصہ ٹھوڑی کے نیچے بھی ہو۔ اس بارے میں ان سے یہی ایک روایت ہے اور عورت کا دو پس جو اس کے گلے کے نیچے گھیرے ہوئے ہو اس پر عورت کے مسح سے متعلق ان سے ایک روایت ہے۔ عمامہ کا طہارت پر پہنچنے ہونا شرط ہے یا نہیں اس بارے میں دو روایتیں تھیں۔

فـ مـسـلـهـ وـضـوـغـسلـ مـیـںـ پـانـیـ پـہـنـچـناـ فـرضـ ہـےـ اـگـرـ چـاـپـےـ فعلـ سـےـ بـہـ ہـوـ مـثـلاـ پـھـوـہـارـ برـسـیـ اـورـ چـوتـھـائـیـ سـرـ کـوـنـمـ پـہـنـچـ گـئـیـ مـسـحـ سـرـ کـاـ فـرضـ اـتـرـگـیـ۔

(۲۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۹) (۱۔ المیران الشریعۃ الکبریٰ کتاب الطہارۃ باب الوضوء دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۱۵)

قلت: وكلامه شیخہ الذی صحبہ الامام الشعراـنـ عـشرـ سنـینـ وـقـالـ لـهـ اـرـادـ یـغـضـبـ فـیـ سـفـرـ وـلـاـ حـضـرـ اـعـنـیـ ←

مسئلہ ۱۶: مسح کرنے کے لیے ہاتھ تر ہونا چاہیے، خواہ ہاتھ میں ٹری اعضا کے دھونے کے بعد رہ گئی ہو یا نئے پانی سے ہاتھ تر کر لیا ہو۔ (22)

مسئلہ ۱۷: کسی غضو کے مسح کے بعد جو ہاتھ میں ٹری باقی رہ جائے گی وہ دوسرے غضو کے مسح کے لیے کافی نہ ہوگی۔ (23)

مسئلہ ۱۸: سر پر بال نہ ہوں تو چلد کی چوتھائی اور جو بال ہوں تو خاص سر کے بالوں کی چوتھائی کا مسح فرض ہے اور سر کا مسح اسی کو کہتے ہیں۔ (24)

مسئلہ ۱۹: عمامے، ٹوپی، ڈوبپٹے پر مسح کافی نہیں۔ ہاں اگر ٹوپی، ڈوبپٹا اتنا باریک ہو کہ ٹری پھوٹ کر چوتھائی سر کو ٹرے

محقق عصرہ العلامہ زین بن ابراہیم بن نجیم المצרי رحمہما اللہ تعالیٰ فی البحر الرائق اتم و انفع حیث قال اما علی العمامۃ فاجمعوا علی عدم جوازه الا احمد فانه اجازہ بشرط ان تكون ساترة لمجتمع الرأس الاماجرت العادة بکشفه وان یکون تحت الحنك منها شيئاً سواء كانت لها ذؤابة او لم تكن وان لا تكون عمامۃ محمرة فلا یجوز المسح على العمامۃ المخصوصة ولا یجوز للمرأۃ اذا البست عمامۃ للرجل ان تمسح عليها والاظهر عند احمد وجوب استیعابها والتوقیت فيها كالخف ویبطل بالنزع والانکشاف الا ان یکون یسیرا مثل ان یجعل رأسه او یرفعها لاجل الوضوء فی اشتراط لبسها على طهارة روایتان اهـ

(۱) البحر الرائق کتاب الطهارة باب مسح على المغلفین ایج ایم سعید کپنی کراجی ۱/۱۸۲)

تکت: امام شعرانی کے شیخ جن کی صحبت میں وہ دس سال تک رہے اور بتایا کہ میں نے انہیں سفر یا حضر میں کبھی غصہ ہوتے نہ دیکھا یعنی حق عصر علامہ زین بن ابراہیم بن نجیم مصری رحمہما اللہ تعالیٰ، بحر الرائق میں ان کا کلام اس سلسلہ میں زیادہ کامل و مافع ہے وہ فرماتے ہیں اور علامہ پرمسح کے عدم جواز پر سوا امام احمد کے تمام ائمہ کا اجماع ہے امام احمد نے اسے جائز کہا ہے بشرطیکہ اس سے پورا سر چھپا ہوا ہو مگر اس تدریج عادۃ کھلا رہتا ہے اور تھوڑی کے نیچے بھی اس کا کچھ حصہ ہو خواہ اس میں شامل ہو یا نہ ہو اور وہ عمامہ حرام نہ ہو تو غصب کے ہوئے عمامہ پر مسح جائز نہیں، اور عورت اگر مرد کا عمامہ پہنے تو اس کے لئے اس پر مسح جائز نہیں، اور زیادہ ظاہریہ ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے خذ دیک اس کا استیعاب (پورے عمامہ پر مسح) واجب ہے اور اس میں مدت مسح کی تجدید موزے کی طرح ہے اور عمامہ اتنا نہ یا سر کھل جانے سے مسح باطل ہو جاتا ہے مگر یہ کہ تھوڑا سا کھل جائے مثلا سر کھملائے یا دھو کے لئے کچھ اٹھائے، اور اسے طہارت پر پہننے کی شرط ہونے سے متعلق دو روایتیں ہیں اہـ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۷۶-۲۷۷، ۲۷۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الارادل فی الوضوء، الفصل الارادل، ج ۱، ص ۶

(23) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الارادل فی الوضوء، الفصل الارادل، ج ۱، ص

(24) الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۲۱۶

کر دے تو سع ہو جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۰: سر سے جو بال لٹک رہے ہوں ان پر مسح کرنے سے مسح نہ ہوگا۔ (26)

۲۱۔ پاؤں کو گٹوں (ٹخنوں) سمیت ایک دفعہ دھونا: (27)

مسئلہ ۲۱: خملے اور پاؤں کے گھنون کا وہی حکم ہے جو اور پر بیان کیا گیا۔ (28)

مسئلہ ۲۲: بعض لوگ کسی یہماری کی وجہ سے پاؤں کے آنکھوں میں اس قدر کھینچ کرتا گا باندھ دیتے ہیں کہ پانی کا ہنادر کنارتا گے کے نیچے تر بھی نہیں ہوتا ان کو اس سے بچنا لازم ہے کہ اس صورت میں ڈھون نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۳: گھایاں اور انگلیوں کی کروٹیں، تکوئے، ایڑیاں، کوٹچیں (ایڑیوں کے اوپر موٹے پٹھے)، سب کا دوبار فرض ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۴: جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان پر پانی بہ جانا شرط ہے یہ ضرور نہیں کہ قصد اپانی بہائے اگر بلا قصد و

(25) اعلیٰ حضرت، امام المسفت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سح کی نہ سر کی کھال یا خاص سر پر جو بال ہیں (نہ وہ کہ سرف ۲ سے نیچے لکھے ہیں) ان پر پہنچنا فرض ہے، علاوہ، دوپتے وغیرہ پر مسح ہرگز کافی نہیں مگر جب کہ کپڑا ف ۲۳ تا بار یک اور نہ اتنی کثیر ہو کہ کپڑے سے پھوٹ کر سر یا بالوں کی مقدار شرعی پر پہنچ جائے۔

ف ۲: مسئلہ: سر کے نیچے جو بال لکھتے ہیں ان کا سع کافی نہیں۔

ف ۳: مسئلہ: نوپی یا دوپٹہ اگر ایسا ہو کہ اس پر سے نہ سر کے چوتھائی حصہ پر یقیناً نہیں جائے تو کافی ہے درست نہیں۔

بھرٹیں ہے:

فی معراج الدراية لومسحت علی خمارها و نفذت البلة الی رأسها حتی ابتل قدر الرابع منه بجوز قال مشائخنا اذا كان الخمار جديداً بجوز لان ثقوب الجديده لم تسد بالاستعمال فتنفذ البلة اما اذا لم يكن جديداً الا بجوز لانسداد ثقوبہ ۲ اهـ۔ (۲) ابوالرايق کتاب الطهارة باب المسح على الخفين ارجح ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۱۸۳ و ۲/۱۸۳)

معراج الدرايہ میں ہے کہ عورت نے اگر دوپتے پر مسح کیا اور تری نفوذ کر کے سر تک پہنچی یہاں تک کہ سر کا چوتھائی حصہ نہ ہو گیا تو جائز ہے۔ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں، جب دوپٹہ نیا ہو تو جائز ہے اس لئے کہ نئے کپڑے کے سوارخ استعمال کی وجہ سے بند نہ ہوئے ہوں گے تو تری نفوذ کر جائیگی، لیکن اگر نیانہ ہو تو جائز نہیں کیونکہ اس کے سوارخ بند ہو چکے ہوں گے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۸۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ ولی الوضوء، الفصل ال۱۰ ولی، ج ۱، ص ۵

(27) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ ولی الوضوء، الفصل ال۱۰ ولی، ج ۱، ص ۵

(28) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۱۸

(29) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۲۹

اختیار بھی ان پر پانی بے جائے (مثلاً مینھ برسا اور اعضاۓ ڈضو کے ہر حصہ سے دو دو قطرے مینھ کے بے گئے وہ اعضا ڈھل گئے اور سر کا چوتھائی حصہ نہ ہو گیا یا کسی تالاب میں مگر پڑا اور اعضاۓ ڈضو پر پانی گز رکھا ڈضو ہو گیا)۔

مسئلہ ۲۵: جس چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کی نگہداشت و احتیاط میں خرج ہو، ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کسی دھونے کی جگہ پر اس کے لگئے رہ جانے سے اگرچہ جرم دار ہو، اگرچہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے، اگرچہ سخت چیز ہو ڈضو ہو جائے گا، جیسے پکانے، گوندھنے والوں کے لیے آٹا، رنگریز کے لیے رنگ کا جرم، عورتوں کے لیے مہندی کا جرم، لکھنے والوں کے لیے روشنائی کا جرم، مزدور کے لیے گارامشی، عام لوگوں کے لیے کوئے یا پلک میں سرمه کا جرم، اسی طرح بدن کا میل، مٹی، غبار، مکھی، پھر کی بیٹ وغیرہ۔ (30)

(30) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس ف چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کے ملاحظہ و احتیاط میں خرج ہے اس کا ناخن کے اندر یا اوپر یا اور کسی لگارہ جانا اگرچہ جرم دار ہو اگرچہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچ سکے، جیسے پکانے گوندھنے والوں کے لئے آٹا، رنگریز کے لئے رنگ کا جرم، عورات کے لئے مہندی کا جرم، کاتب کے لئے روشنائی، مزدور کے لئے گارامشی، عام لوگوں کے لئے کوئے یا پلک میں سرمه کا جرم، بدن کا میل مٹی غبار، مکھی پھر کی بیٹ وغیرہ کہ ان کا رہ جانا فرض اعتمادی کی ادا کو مانع نہیں۔

ف مسئلہ: کن چیزوں کا بدن پر لگارہ جانا وضو و غسل کا مانع نہیں

دریخوار میں ہے: لا يمنع الطهارة خراء ذباب و برغوث لم يصل الماء تجده و حناءف او لو جرم به يفتح و درن و دهن و دسمة و تراب و طين ولو في ظفر مطلقاً اي قرويا او مد نیافی الا صح بخلاف نجعین ولا يمنع ما على ظفر صبا غ۔ اے طہارت سے مانع نہیں بکھی اور پسو کی بیٹ جس کے نیچے پانی نہ پہنچا، اور مہندی اگرچہ جرم دار ہو، اسی پر فتویٰ ہے، اور میل، تمل، چکنائی، مٹی، گارا اگرچہ ناخن میں ہو۔ قول اصح پر مطلقاً یعنی دیہاتی ہو یا شہری، بخلاف گندھے ہوئے آئئے کے، اور رنگریز کے ناخن پر جو رنگ ہوتا ہے وہ مانع نہیں۔

(۱) الدر المختار کتاب الطهارة مطبع جہنمی دہلی ۱/۱۹)

ف مسئلہ: عورت کے ہاتھ پاؤں پر مہندی کا جرم لگارہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو وضو و غسل ہو جائے گا ہاں جب اطلاع ہو چڑا کر وہاں پانی بہائے۔

رد المختار میں ہے:

لکن في النهر لو في اظفاره عجین فالفتؤ انه مختلف راه ۲۔

لیکن انہر الفائق میں ہے کہ اگر ناخنوں کے اندر خیر رہ گیا ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ معاف ہے اہ۔

(۲) رد المختار کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۰۳)

ورأيته كتب فيما علقت على رد المختار على قوله وحناء ولو جرم به يفتح اقول وبه يظهر بحكم بعض ←

مسئلہ ۲۲: کسی جگہ چھالا تھا اور وہ سوکھ گیا مگر اس کی کھال جدائی ہوئی تو کھال جدا کر کے پانی بہانا ضروری نہیں

اجزاء ف ۱ کھل تخرج في الدوام وتلتتصق بعض المحفون او تستقر في بعض الماء وربما تمد اليدي عليةما في الوضوء والغسل ولا يعلم بها اصلا فلا يكفي فيه التعاهد المعتاد ايضا الا بتيقظ خاص وتفحص مخصوص فذلك ك مجرم الحناء لا بالقياس بدلالة النص ف ان الحاجة الى الكھل اشد واکثر ولیعلم ان ظهوره في مؤق بعد ما ہر عل الطهارة شيئا من زمان کہا یراد بعد ما صل ما یلتفت اليه اصلافانہ ربما ینتقل بعد التطهير من داخل العین الى الماء والحادث يضاف الى قرب الاوقات اما الملتزق بالجفن ف لعل فيه الوجه الاول لاغیرهذا کله ما ظهر لوليحرر والله تعالی اعلم

میں نے دیکھا کہ رد المحتار پر جو حاشی میں نے لکھے ہیں ان میں درختار کی عمارت اور مہندی اگرچہ جرم دار ہو، اسی پر فتوی ہے پر میں نے یہ لکھا ہے، اقول اس سے سرمه کے ان ریزوں کا حکم ظاہر ہو جاتا ہے جو سوتے وقت نکل کر پک میں چپک جاتے ہیں یا آنکھ کے کوئے میں بیٹھ جاتے ہیں اور بھی وضو غسل میں ان پر ہاتھ بھی گزرتا ہے اور ان کا پتہ نہیں چلتا، کیونکہ اس کے لئے الگ سے خاص دھیان دیئے اور مخصوص جستجو کئے بغیر معمولی توجہ سے کام نہیں بن سکتا۔ تو وہ مہندی کے جرم کا حکم رکھتے ہیں، تیاس سے نہیں بلکہ دلالۃ الفصل سے اس لئے کہ سرمه کی حاجت زیادہ شدت و کثرت سے ہوتی ہے اور یہ بھی واضح رہے کہ طہارت پر کچھ دیر گزر جانے کے بعد اگر سرمه آنکھ کے کوئے میں نہ دار ہو ابھی اسے ناز پڑھنے کے بعد محسوس ہو تو وہ ذرا بھی قابل التفات نہیں اس لئے کہ وہ طہارت حاصل کرنے کے بعد آنکھ کے اندر سے کوئے میں آگیا ہو ایسا ہوتا رہتا ہے، اور تو پیدا چیز قریب تر وقت کی جانب منسوب ہوتی ہے لیکن جو پک سے چپکا ہوا ہو تو امید یہ ہے کہ اس میں مناسب وہی مکمل صورت ہے دوسری نہیں (یعنی وہ وضو کے پہلے سے لگا ہوانے اور گرفت میں نہ آیا) یہ سب وہ ہے جو بھر پر ظاہر ہوا، اس کی تنقیح کر لی جائے، والله تعالی اعلم

ف ۲: مسئلہ: سرمه آنکھ کے کوئے یا پک میں رہ گیا اور اطلاع نہ ہوئی تو ظاہر احرج نہیں اور بعد نماز کوئے میں محسوس ہو ا تو اصلاحاً کا کیا نہیں۔

ورأيته كتبت فيه على قوله لا يمنع ما على ظفر صباغ اقول ويعلم ف ا منه حكم المداد على ظفر الكاتب فانه يضع القلم على ظفر ابهامه اليسري ويغمزه لينفتح فيصيّب الظفر جرم من المداد وربما ینسى فيتوضاً ویمر الماء فوق المداد ولا یزيله فمفاد ما هنالك المجاز ورأيـتـ التنصيـصـ بهـ فيـ حـاشـيـةـ العـشـماـويـةـ منـ كـتـبـ السـادـةـ الـهـالـكـيـةـ حيثـ قالـ تـجـبـ اـزالـةـ ماـ یـمـنـعـ منـ وـصـولـ المـاءـ كـعـجـيـنـ وـشـعـمـ وـكـذـلـكـ الـحـبـرـ الـمـجـسـدـ لـغـيرـ كـاتـبـهـ وـنـحوـهـ كـبـائـعـهـ وـصـانـعـهـ وـاماـ الـكـاتـبـ وـنـحوـهـ انـ رـأـهـ بـعـدـ انـ صـلـىـ فـلاـ يـضـرـ اـذـاـ مـرـيـدـهـ عـلـىـ الـمـدـادـ لـعـسـرـ الـاحـتـراـزـ مـنـهـ لـاـنـ رـأـهـ قـبـلـ الصـلـةـ وـاـمـكـنـهـ اـزـالـتـهـ اـهـ..... وـهـوـ کـلـهـ وـاـضـعـ موـافـقـ لـقـوـاعـدـناـ الـاـ قـوـلـهـ اـذـاـ مـرـيـدـهـ عـلـىـ الـمـدـادـ فـاـنـماـ شـرـطـهـ لـاـنـ الـدـلـكـ فـرـضـ عـنـهـمـ وـاـمـاـ عـلـىـ مـذـهـبـنـاـ فـيـقـالـ اـذـاـمـرـهـ عـلـىـ الـمـدـادـ وـالـذـيـ ذـكـرـهـ هـوـعـيـنـ مـاـكـنـتـ بـحـثـتـهـ فـيـ فـتـاوـیـ اـنـ الذـیـ لـاـ حـرـجـ فـيـ اـزـالـتـهـ بـلـ فـيـ مـقـاصـدـ اـذـاـ اـطـلـعـ عـلـيـهـ يـجـبـ اـزـالـتـهـ وـلـاـ يـجـوزـ تـرـکـهـ كـالـخـنـاءـ وـالـکـھـلـ وـالـوـنـیـمـ وـنـحوـهـاـ وـلـهـ الـحـمـدـ

(۱۔ جد المدار على رد المحتار كتاب الطهارت نصل في الوضوء مكتب الجامع الاسلامي مبارکبور اندیا ۱۱۰) ۔۔۔

بلکہ اسی چھالے کی کھال پر پانی بہا لینا کافی ہے۔ پھر اس کو جدا کر دیا تو اب بھی اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (31)
مسئلہ ۲: مچھلی کا سنا اعضاۓ وضو پر چپ کارہ گیا وضونہ ہو گا کہ پانی اس کے نیچے نہ ہے گا۔ (32)

اور میں نے دیکھا کہ اس میں درمختار کی عمارت رنگریز کے ناخن پر جو رنگ ہوتا ہے وہ مانع نہیں کے تحت میں نے یہ لکھا ہے اقوال اس سے اس روشنائی کا حکم معلوم ہو جاتا ہے جو کاتب کے ناخن پر لگی ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ اپنے بائیں انگوٹھے کے ناخن پر قلم رکھ کر باڑا ہے تاکہ اس کا شکاف کشادہ ہو جائے اس طرح سے روشنائی کا جرم ناخن پر لگ جاتا ہے اور بسا اوقات اسے بھول جاتا ہے اور وضو کرتا ہے تو روشنائی کے اوپر سے پانی گزاردیتا ہے اسے چھڑانا نہیں ہے تو یہاں جو حکم ہے اس کا مفاد یہ ہے کہ وضو ہو جائے۔ اور اس کی تصریح میں نے حضرات مالکیہ کی کتابوں میں سے حاشیہ عشادیہ میں دیکھی، اس میں لکھا ہے اس چیز کو دور کرنا ضروری ہے جو پانی کے ہتھیں سے مانع ہو جیے خیر، موم، اور ایسے ہی جرم دار روشنائی اس کے لئے جو کاتب اور اس کے مثل، جیسے روشنائی ہتھیں یا بنانے والا نہ ہو، رہا وہ جو کاتب ہے یا اس کے مثل ہے تو اس نے اگر نماز پڑھ لینے کے بعد دیکھا تو حرج نہیں بشرطیکہ روشنائی پر اس کا ہاتھ پھر گیا ہو اس لئے کہ اس سے پہنچنے کے مشکل ہے، اور اس صورت میں یہ حکم نہیں جب کہ اس نے نماز سے پہلے دیکھ لیا ہو اور اسے چھڑا سکتا ہوا ہد۔ یہ سب واضح اور ہمارے قواعد کے مطابق ہے سوا اس بات کے کہ بشرطیکہ روشنائی پر اس کا ہاتھ پھر گیا ہو، یہ شرط اس لئے لگاتی کہ مالکیہ کے نزدیک ذلك (ہاتھ پھرنا) فرض ہے، اور ہمارے مذہب کی رو سے یوں کہا جائے گا کہ بشرطیکہ پانی روشنائی پر گزر گیا ہو، اور جو انہوں نے ذکر کیا بعینہ یہی میں نے اپنے قاتا وی میں بحث کی ہے کہ جس کے چھڑانے میں حرج نہیں بلکہ اس کا دھیان رکھنے میں دشواری ہے جب اس پر مطلع ہو تو اسے چھڑانا ضروری ہے اور چھوڑنا جائز نہیں جیسے مہندی، سرمدہ، بکھری کی بیٹھ اور ان کے مثل۔ اللہ الحمد۔

ف) مسئلہ: کاتب کے ناخن پر روشنائی کا جرم رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو ظاہراً حرج نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الاول، بج، ص ۵

(32) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رواحخاں میں قول شارح لامیع دھن (مانع نہیں تسلی، ت) کے تحت میں ہے: ای کزیت و شیرخ بخلاف نجوم دہمن جادہ ۲۔ (یعنی جیسے زیتون کا اور تکون کا تسلی، چربی اور جمع ہوئے گھنی کے برخلاف۔ ت) (۲۔ رواحخاں کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث پیروت ۱/۱۰۲)

اسی میں بخلاف نجوم دہمن کے نیچے ہے:

ای کعلک و شمع و قشر سہک و خیز م موضوع متلبہ جوہرۃ ۳۔

(یعنی جیسے گوند، موم، بھلی کا سنا، چبائی ہوئی چپکنے والی روٹی۔ جوہرہ۔ ت)

(۱۔ رواحخاں کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی پیروت ۱/۱۰۲)

درمختار میں ہے:

لامیع طعام بین اسنادہ اوفی سنہ المیوف بہ یقینی و قیل ان صلب امیع و هو الاصح ۲۔



کھانے کا لکڑا جو دانتوں کے درمیان یا جوف کے اندر رہ جائے وہ مانع نہیں، اسی پر فتویٰ ہے اور کہا گیا کہ اگر سخت ہو تو مانع ہے، اور وہی اصح ہے۔ ت) (۲۔ الدرا الخمار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۹)

رد المحتار میں ہے:

صرح به في الخلاصة وقال لأن الماء شيئاً لطيف يصل تحته غالباً اذا وفادة عدم المجاز اذا علم انه لم يصل امامه تحته قال في الخلية وهو ثابت ۳۔

اسی کی تصریح خلاصہ میں فرمائی ہے اور کہا ہے، اس لئے کہ پانی لطیف ہوتا ہے غالب گمان یہی ہے کہ اس کے نیچے بکھنے جائے گا اسے (۳۔ رد المحتار، کتاب الطهارة، دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۰۳)

قوله وهو الاصح صريح به في شرح المنية وقال لا متناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والخرج ۴۔

(۴۔ رد المحتار، کتاب الطهارة، دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۰۳)

اور اس کا مفاد یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا اگر یہ معلوم ہو کہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچا حلیہ میں کہا، یہ اثابت ہے قول درمختار وہی اصح ہے میں اس کی تصریح کی ہے اور کہا ہے، اس لئے کہ پانی نفوذ نہ کر سکے گا اور ضرورت و حرخ بھی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد اس، ص ۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۳، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ڈھونکی سنتیں

مسئلہ ۲۸: دضو پر ثواب پانے کے لیے حکمِ الہی بجالانے کی نیت سے دضو کرنا ضرور ہے ورنہ دضو ہو جائے گا
ثواب نہ پائے گا (۱)۔

(1) نیت کا بیان

حضرت سیدنا امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ شاہراہ اولیاء میں فرماتے ہیں:

پیارے بھائی! انسان کے لئے ہر ہر کام میں نیت کا ہوتا ہے حد ضروری ہے کیونکہ حدیث میں ہے:
انما الاعمال بالنیات ولکل امری عمانوی۔

یعنی اعمال کا ثواب نیتوں کے مطابق ملتا ہے اور ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی اس نے نیت کی۔

(صحیح البخاری، ج ۱، ص ۵، باب کیف کان بدء الوجی، رقم الحدیث ۱، مطبوعۃ دار الکتب العلمیة بیروت)

ایک اور مقام پر فرمایا: نیة المؤمن خير من عمله.

یعنی مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ (مجمع الزوائد، باب فی عیۃ المؤمن، ج ۱، ص ۲۲۸، رقم الحدیث ۲۱۲، مطبوعہ دارالفکر پیرودت)

(شہر اور اولیاء صفحہ ۱۸)

نیت کی حقیقت کا بیان:

اور لیاں لا خپاء میں فرماتے ہیں:

شیعہ: ... وَتَارِقٌ وَسَدِّونٌ فَيُمْكِنُوا مَلَكَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَافِرَانِ نَظَرَتْ نَشَانَ بِهِ

نَكْتَةُ الْمُؤْمِنِ، نَكْتَةُ مِنْ عَمَلِهِ وَنَكْتَةُ الْفَاسِدِ، شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ.

حکم: موسیٰ کانت اس کے عمل سے بہتر ہے اور فاسق کی نیت اس کے عمل سے بدتر ہے۔

(**طبع الكبير، الحديث ٥٩٣٢، ج ٦، ص ١٨٥، بية الفاسق** ——— **أugh: بدله: عمل النافق خير من نعنة**)

آخر عمل بغیر نیت اور نیت بغیر عمل کا آپس میں موازنہ کیا جائے تو اس بات میں کوئی تک نہیں کہ عمل کے بغیر صرف نیت بلا نیت عمل سے بہتر ہے، کیونکہ ایسا عمل جس سے پہلے نیت ہوا کا ثواب اس سابقہ نیت کی وجہ سے ہے لہذا نیت بہتر ہے کیونکہ یہ وہ ارادہ ہے جو اصل علم سے ہے۔

مسئلہ ۲۹: بسم اللہ سے شروع کرے اور اگر وضو سے پہلے استغفار سے قبل استحب کرے تو قبول استحب کر بھی۔ بسم اللہ کہہ مجر پا خانہ میں جانے یا بدن کھولنے سے پہلے کہہ کہ نجاست کی جگہ اور بعد ستر کھولنے کے زبان سے ذکر الہی منع ہے۔ (2)

مسئلہ ۳۰: اور شروع یوں کرے کہ پہلے ہاتھوں کو گٹوں تک تین تین بار دھوئے۔ (3)

مسئلہ ۳۱: اگر پانی بڑے برتن میں ہو اور کوئی چھوٹا برتن بھی نہیں کہ اس میں پانی اونڈیل کر ہاتھ دھوئے تو اسے پائیں کہ باعث کی انگلیاں ملا کر صرف وہ انگلیاں پانی میں ڈالے، ہتھیلی کا کوئی حصہ پانی میں نہ ڈلنے اور پانی نکال کر دھنا ہاتھ گٹے تک تین بار دھوئے پھر دھنے ہاتھ کو جہاں تک دھویا ہے بلا تکلف پانی میں ڈال سکتا ہے اور اس سے پانی نکال کر بایاں ہاتھ دھوئے۔ (4)

مسئلہ ۳۲: یہ اس صورت میں ہے کہ ہاتھ میں کوئی نجاست نہ لگی ہو ورنہ کسی طرح ہاتھ ڈالنا جائز نہیں، ہاتھ

پیدا ہوتا ہے اور یہ دل کے زیادہ قریب ہوتا ہے پس ہر حال میں مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے جیسا کہ حدیث پاک میں گزرا۔

جہاں تک اعمال کا تعلق ہے تو وہ گناہ، عبادات اور مباحثات کی طرف تقسیم ہوتے ہیں، پس جو چیز فی نفس گناہ ہے وہ نیت عبادت سے عبادت نہیں بنتی۔ اور عبادات میں نیت ضروری ہے کیونکہ عبادت اس وقت تک عبادت نہیں بن سکتی جب تک اس کے ساتھ نیت نہ ہو، پھر دائیٰ اور اچھی نیت عبادت کے درجہ کو بڑھادیتی ہے، کیونکہ بعض اوقات ایک فعل تعداد کے اعتبار سے ایک ہی ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ حسن نیت کی بدولت وہ بہت سی عبادات بن جائے، جیسا کہ حدیث پاک میں ہے: بے شک جو بندہ مسجد میں بیٹھا، اس نے اللہ عز وجل کا دیدار کیا اور جس کی زیارت کی جائے اس پر لازم ہے کہ وہ زیارت کرنے والے کا اکرام کرے۔ (شعب الایمان للیحیی، باب فی الصلوات، فضل المشی الی المساجد، الحدیث ۲۹۳۳، ج ۳، ص ۸۲) (معجم الکبیر، الحدیث ۶۱۲۵، ج ۲، ص ۲۵۵)

مثال کے طور پر اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھے اور اللہ عز وجل کے دیدار کی نیت کرے، نماز کے انتظار کی نیت کرے اور نماز کا انتظار کرنے والا نماز میں ہی ہوتا ہے، مسجد میں اعتکاف کی نیت کرے، اعضاء کو گناہوں سے روکنے اور مسجد کو اپنے لئے پناہ گاہ بنانے کی نیت کرے اور اللہ عز وجل کے ذکر اور قرآن حکیم کی تلاوت سننے کی نیت کرے، تو یہ سب پہلے در پر نیکیاں ہیں جنہیں نیت کے ذریعے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

جہاں تک مباحثات کا تعلق ہے تو وہ بھی حسن نیت سے عبادت کے زمرے میں داخل ہو جاتے ہیں، اس پر توجہ دینی چاہے، اسی طرح تمام حرکات و مکنات حسن نیت سے عبادت ہن جاتی ہیں۔ انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی عمر کا ایک لمحہ بھی خائن نہ کرے اور اس نیت کے ذریعے جانوروں سے متاز رہے کیونکہ جانوروں کا طریقہ ہے کہ وہ ہر کام ارادہ و نیت کے بغیر کرتے ہیں۔ (باب الاخیاء صفحہ ۳۶۶)

(2) الدر المختار در الدختار، کتاب الطهارة، مطلب: سارہ بعنی باقی... راجع، ج ۱، ص ۲۳۰۔

(3) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، باب الاول لی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶۰۔

(4) الدر المختار در الدختار، کتاب الطهارة، مطلب فی دلالۃ المفہوم، ج ۱، ص ۲۳۶۔

ڈالے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (۵)

مسئلہ ۳۳: اگر چھوٹے برتن میں پانی ہے یا پانی تو بڑے برتن میں ہے مگر وہاں کوئی چھوٹا برتن بھی موجود ہے اور اس نے سبے دھویا پا تھہ پانی میں ڈال دیا بلکہ انگلی کا پورا یا ناخن ڈالتا تو وہ سارا پانی وضو کے قابل نہ رہا مائے مستعمل ہو گیا۔ (۶)

(۵) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۰.

والدر المختار ورد المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۲۷

(۶) اعلیٰ حضرت، امام المسنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمداللہ من جعل الطہور غاسل اثامنا فظہر ارواحنا با سالۃ الہاء علی اجسامنا فیا لہ من منہ و افضل الصلة
وازکی السلام علی من طہر نا من الانجاس و ادامر دیم نعہ علیہنا حتی نقانامن الادناس و علی الله و صحبہ و اهل
السنۃ امنی

اقول وباللہ التوفیق مائے (۱) مستعمل وہ قلیل پانی ہے جس نے یا تو تطہیر نجاست حکمیہ سے کسی واجب کو ساقط کیا یعنی انسان کے کسی ایسے پارہ جنم کو مس کیا جس کی تطہیر وضو یا غسل سے بالغ لازم تھی یا غالباً بردن پر اس کا استعمال خود کا رثواب تھا اور استعمال کرنے والے نے اپنے بدبن پر اسی امر رثواب کی نیت سے استعمال کیا اور یوں اسقاط واجب تطہیر یا اقامۃ قربت کر کے عضو سے جدا ہوا اگرچہ ہنوز کسی جگہ مستقر نہ ہوا بلکہ روانی میں ہے اور بعض نے زوال حرکت و حصول استقرار کی بھی شرط لگائی۔ یہ بعوشه تعالیٰ دونوں مذہب پر حد جامع مانع ہے کہ ان سطروں کے سوا کہیں نہ ملے گی۔ اب فوائد قیود میں:

(۱) آب کثیر یعنی ذہ در ذہ یا جاری پانی میں محدث وضو یا جب غسل کرے یا کوئی نجاست ہی دھوئی جائے تو پانی نہ نجس ہو گا نہ مستعمل بلدا قلیل کی قید ضرور ہے۔

(۲) محدث نے تمام یا بعض اعضائے وضو وہوئے اگرچہ بے نیت وضو وحش شہنڈ یا میل وغیرہ جدا کرنے کیلئے یا اس نے اصلاً کوئی فعل نہ کیا نہ اس کا قصد تھا بلکہ کسی دوسرے نے اس پر پانی ڈال دیا جو اس کے کسی ایسے عضو پر گزر جس کا وضو یا غسل میں پاک کرنا ہنوز اس پر فرض تھا مثلاً محدث کے ہاتھ یا بھبھ کی پیٹھ پر تو ان سب صورتوں میں ٹھل اول کے سبب پانی مستعمل ہو گیا کہ اس نے محل نجاست حکمیہ سے مس کر کے اتنے ٹکرے کی تطہیر واجب کو ذمہ ملکف سے ساقط کر دیا اگرچہ بھی صورتوں میں ہنوز حکم تطہیر و مگر اعضائیں باقی ہے اور بھلی میں تو یعنی جبکہ تمام اعضاء ہو لے فرض تطہیر پورا ہی ذمہ سے اتر گیا۔

تعمیہ: پانی کوی (۱) یا بڑے مسئلے کے سوا کہیں نہیں وہ برتن جھکانے کے قابل نہیں چھوٹا برتن مثلاً کٹورا ایک ہی پاس تھا وہ اسی برتن میں گر کر دوب گیا کوئی بچھ یا باوضو آدمی ایسا نہیں جس سے کہہ کر ٹکرانے اب بمحوری محدث خود ہی ہاتھ ڈال کر کا لے گا یا چھوٹا برتن سرے سے ۴ ٹکریں تو چار چلو لے لے کر ہاتھ دھونے گا ان دونوں صورتوں میں بھی اگرچہ ٹھل اول اعنی اسقاط واجب تطہیر پانی کی یہ ضرورت ہے

معاف رکھی گئی ہیں بے ضرورت ایسا کرے گا تو پانی ٹکل یا بعض بالاتفاق مستعمل ہو جائے گا اگرچہ ایک قول پر قابل وضو ہے۔ ہیان (۲) اس کا یہ ہے کہ محدث یعنی بے وضو یا حاجت غسل والے کا وہ عضو جس پر سے ہنوز حکم تطہیر ساقط نہ ہوا اگرچہ کتنا ہی کم ہو مثلاً پورا یا ہاضم اگر ٹکل پانی سے مس کرتے تو ہمارے علماء کو اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ سارا پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور قابل وضو غسل نہیں رہتا اور بعض کے نزدیک صرف اتنا مستعمل ہوا جس قدر اس پارہ بدن سے ملا باتی آس پاس کا پانی جو اس عضو کی مجازات میں ہے اور اس سے مس نہ ہو مستعمل نہ ہوا یوں ہی وہ تمام پانی کہ اس عضو کے پہنچنے کی وجہ سے نیچے ہے اس پر بھی حکم استعمال نہ آیا۔ اس قول پر منکر یا کوئی میں کہنی نہک ہاتھ ڈالنے سے بھی پانی قابل طہارت رہے گا کہ ظاہر ہے جو پانی ہاتھ کے آس پاس اور اس سے نیچے رہا وہ اس حصے سے بہت زائد ہے جس نے ہاتھ سے مس کیا اور جب (۳) غیر مستعمل پانی مستعمل سے زائد ہو تو پانی قابل وضو غسل رہتا ہے مثلاً گن میں وضو کیا اور وہ پانی ایک گھرے بھر آب غیر مستعمل میں ڈال دیا تو یہ مجموع قابل وضو ہے کہ مستعمل ہاستعمل سے کم ہے اسی پر قیاس کر کے ان بعض نے ہاتھ ڈالنے کا حکم رکھا کہ مستعمل تو اتنا ہی ہوا جتنا ہاتھ کو لگا باتی کہ الگ رہا اس پر غالب ہے اور فریلن اول نے فرمایا کہ پانی ایک متعل جسم ہے اس کے بعض سے ملا گل سے ملا ہے لہذا ہاضم کی لوک یا پورے کا کنارہ الگ جانے سے بھی ٹکل مثلاً مستعمل ہو جائے گا۔ یہ دو قول ہیں اور فریلن اول ہی کا قول احتیاط ہے بہر حال اتنے میں فریقین متفق ہیں کہ بے ضرورت چلو لینے یا ہاتھ ڈالنے سے پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ بعض تو ہماری تعریف اس قول پر بھی ہر طرح جامع مانع ہے۔

(۳) باوضو آؤی نے ہب نیت ثواب دوبارہ وضو کیا۔

(۴) سمجھو ڈال نابالغ نے وضو بقصد وضو کیا۔

(۵) حائف و فساد کو جب تک حیض و نفاس باقی ہے وضو غسل کا حکم نہیں مگر انہیں (۳) مستحب ہے کہ نماز ہنگامہ کے وقت اور اشراق و چاشت و تجدید کی عادت رکھتی ہو تو ان وقتوں میں بھی وضو کر کے پحمد دیز یا ذہنی کر لیا کرے کہ عبادت کی عادت باقی رہے۔ انہوں نے یہ وضو کیا۔ (۶) پاک آدمی نے ادائے سنت کو جمع یا عیدین یا عرفی یا احرام یا اور اوقات مسنونہ کا غسل یا میت کو غسل دینے کا وضو یا غسل کیا۔

(۷) باوضو (۱) نے کھانے کو یا کھانا کھا کر بہ نیت ادائے سنت ہاتھ دھوئے یا ٹکلی کی۔

(۸) وضوئے فرض یا نفل میں جو پانی ٹکلی یا ٹاک میں پہنچانے میں صرف ہوا۔

(۹) کچھ اعضاء دھولئے تھے خشک ہو گئے سنت موالات کی نیت سے انہیں پھر دھویاں سب صورتوں میں ٹکل دوم کے سبب مستعمل ہو جائے گا اگرچہ استقطاد واجب نہ کیا اقاامت قربت کی (۲) میت کو نہلا کر غسل کرنا بھی مستحب ہے کافی الدروغیرہ۔

(۱۰) میت کے بارے میں علماء مختلف ہیں جمہور کے نزدیک موت نجاست حقیقت ہے اس تقدیر پر تو وہ پانی کے غسل میت میں صرف ہوا مائے مستعمل نہیں بلکہ ناپاک ہے اور بعض کے نزدیک نجاست حکمیہ ہے بخلاف اُنکے بغیرہ میں اسی کو اصح کہا اس تقدیر پر وہ پانی بھی مائے مستعمل ہے اور ہماری تعریف کی شق اول میں داخل کردہ اس نے بھی استقطاد واجب کیا۔

اقول ولہذا ہم نے انسان کا پارہ جسم کہانہ مکلف کا کہ میت مکف نہیں۔ اور تطہیر لازم تھی کہا شد یہ کہ اس کے ذمے پر لازم تھی کہ یہ →

تکمیر میت کے ذریعے پر نہیں احیا پر لازم ہے۔

(۱۱) یوں ہی غسل میت کا دوسرا اور تیسرا پانی بھی آپ مستعمل ہو گا کہ اگرچہ پہلے پانی سے اسقاط واجب ہو گیا مگر غسل میت میں مشیث بھی قربت مطلوبہ فی الشرع ہے۔

اقول ولہذا ہم نے شق دوم میں بھی بدن انسان مطلق رکھا۔

(۱۲) وضع علی الوضو کی نیت سے دوسرے کو کہا مجھے وضو کرادے اُس نے نبیت ثواب اُس کے اعضائے وضو و حودیے پال مستعمل ہو گیا کہ جب اس کے امر سے ہے اور اس کی نیت قربت کی ہے تو وہ اسی کا استعمال قرار پائے گا الاتری ان لفظی ذکر محدث دنوی فقد اتنی بالمامور بہ مع ان امر فاعسلو او مسحوا انما کان علیہ (جیسا کہ اگر بے وضو ایسا کرے تو مامور بہ کو بجا لانے والا ہو گا جو فاعسلو او مسحوا سے اس پر لازم تھا۔)

(۱۳) باوضو (۳) آدی نے اعضاء مختلطے کرنے یا میل دھونے کو وضو بے نیت وضع علی الوضو کیا پانی مستعمل نہ ہو گا کہ اب نہ اسقاط واجب ہے نہ اقامت قربت۔

(۱۴) معلوم تھا کہ عضو نہیں ۳ بار دھو چکا ہوں اور ہنوز پانی خشک بھی نہ ہوا تھا بلکہ وجہ چوتھی بار اور ڈالا یہ بھی قربت نہیں بلکہ خلاف ادب ہے۔

(۱۵) ہاں اگر خشک ہو کہ دو ۲ بار دھو یا نیا تین ۳ بار یوں تین مشیث کیلئے پانی پھر ڈالو تو مستعمل ہو جائے گا اگرچہ واقع میں چوتھی بار ہو۔

(۱۶) جیسے حاجت غسل نہیں اُس نے اعضاء وضو کے سوا مٹا پینے یا ران دھوئی۔

(۱۷) باوضو نے کھانا کھانے کو یا کھانے سے بعد یا دیسے ہی ہاتھ منہ صاف کرنے کو ہاتھ دھوئے گئی کی اور ادائے سنت کی نیت نہ تھی مستعمل نہ ہو گا کہ حدث قربت نہیں۔

(۱۸) باوضو نے صرف کسی کو وضو سکھانے کی نیت سے وضو کیا مستعمل نہ ہوا کہ تعلیم وضو اگرچہ قربت ہے مگر وضو سکھانے کو وضو کرنے کی نظر قربت نہیں سکھانا قربت ہے اور وہ زبان سے بھی ممکن ولہذا ہم نے قید لگائی کہ وہ استعمال خود کا رثواب تھا یعنی فعل فی نفسہ مطلوب فی الشرع ولو مقصود الغیرہ کا لو ضوء (فَلِنْ فِي نَفْسِهِ مَطْلُوبٌ فِي الشَّرْعِ هُوَ أَكْرَبُ مُفْعَلٍ لِغَيْرِهِ هُوَ حِسْبٌ وَضُوءٌ هُوَ - ت)

(۱۹) کوئی پاک کپڑا اونچیرہ دھو یا۔

(۲۰) کسی جانور یا نابالغ بچے کو نہلا یا اور ان کے بدن پر نجاست نہ تھی اگرچہ وہ جانور غیر مأکول للحم ہو جیسے بیلی یا چوہا حتیٰ کہ مذہب راجح میں ملتا بھی جبکہ پانی ان کے لعاب سے خدارہ اگرچہ نہلا نا ان کے دفع مرض یا شدت گرمائیں مختلط پہنچانے کو بہ نیت ثواب ہو مستعمل نہ ہو گا۔

اقول کپڑا برتن جانور اور ان کے امثال تو بدن انسان کی قید سے خارج ہوئے اور نابالغ کو نہلا نا مثال وضوئے تعلیم خود قربت نہیں کہ بچوں کے نہلا نے کا کوئی خاص حکم شرع میں نہ آیا ہاں انہیں بلکہ ہر مسلمان و جاندار کو نقش و آرام پہنچانے کی ترغیب ہے یہ امور عادیہ اُس حکم کی نیت سے کلیے محظوظہ کے نیچے آ کر قربت ہو سکتے ہیں مگر موجب استعمال وہی فعل ہے جو بذات خود قربت مطلوب شرع ہو۔

(۲۱) مائف دلخواہ نے قبل انتظام دم بے نیت قربت عسل کیا پانی مستعمل نہ ہو گا کہ اس نے اگرچہ انسان کے جسم کو سہ کیا جس کی تغیرت عسل سے واجب ہو گی مگر ابھی لازم نہیں بعد انتظام لزوم ہو گا۔
اتول والہذا اہم نے بالفعل کی قید لگائی۔

(۲۲) ناکھو بچے نے دضو کیا جس طرح دو تین سال کے اطفال میں باپ کو دیکھ کر بطور نقل و حکایت افعال و ضمانت کرنے لگتے ہیں پانی مستعمل نہ ہو گا کہ نہ قربت نہ حدث۔

(۲۳) دضو کرنے میں پانی کو جب تک اسی عضو پر پہنہ رہا ہے حکم استعمال نہ دیا جائے گا ورنہ دضویاں ہو جائے بلکہ جب اس عضو سے جدا ہو گا اس وقت مستعمل کہا جائے گا اگرچہ ہنوز کہیں مستقر نہ ہوا ہو مثلاً منہ دھونے (۱) منہ دھونے میں کلائی پر پانی لیا اور وہی پانی کے منہ سے جدا ہو کر آیا کلائی پر بھالیا جسہور کے نزدیک کافی نہ ہو گا کہ منہ سے منفصل ہوتے ہی حکم استعمال ہو گیا ہاں جن بعض کے بیہاں استقرار شرط ہے ان کے نزدیک کافی ہے کہ ابھی مستعمل نہ ہوا اور عسل میں سارا بدن عضو واحد ہے تو سر کا پانی کہ پاؤں تک بہتا جائے جس جس جگہ گزرا سب کو پاک کرتا جائے گا۔

(۲۴) اقول نجاست میں حکیم کی تھیڈ کا فائدہ ظاہر ہے کہ جو پانی نجاست حقیقیہ کے ازالہ میں صرف ہو ہمارے نزدیک مطلقاً ناپاک ہو جائے گا اس کے مستعمل۔

(۲۵) اقول ہم نے پانی کو مطلق رکھا اور خود رفع نجاست حکیمیہ داقامت قربت ہائے ذکورہ سے واضح کہ پانی سے اے مطلق مراد ہے تو شور بے یادو دھ کی لئی یا نہیں تھر سے اگر دضو کرے وہ مستعمل نہ ہو گئے ان سے دضوی نہ ہو گا تو مستعمل کیا ہوں۔

(۲۶) خود نفس جس سینی پانی نے دودھ سر کہ گلاب کیوڑے وغیرہا کو خارج کر دیا کہ ان سے دضو کرے تو مستعمل نہ ہوں گے اگرچہ بے دضو ہو اگرچہ جب ہو اگرچہ نیت قربت کرے کہ غیر آب (۱) نجاست حکیمیہ سے اصلاح تپیر نہیں کر سکتا۔

تہبیہ اگر کہیے ۲۶ و ۲۷ کا ثہرہ کیا ہے کہ مستعمل ہونے سے ہمارے نزدیک شے بغی نہیں ہو جاتی صرف نجاست حکیمیہ دور کرنے کے قابل نہیں رہتی یہ قابلیت ان اشیاء میں پہلے بھی نہ تھی تو ان کو مستعمل نہ مانئے کا کیا فائدہ ہوا۔ اقول اول تو بھی فائدہ بہت تھا کہ مستعمل نہ ہونے سے ان کی طہارت متفق علیہ رہے گی کہ مستعمل کی طہارت میں ہمارے اگر کا اختلاف ہے اگرچہ صحیح طہارت ہے۔

ہمیاً مستعمل (۲) اگرچہ ظاہر ہے مگر قدر ہے مسجد میں چھڑک سکتے ہیں کہ وہ مستعمل نہ ہوا کہ مثلاً جس (۳) گلاب سے کسی نے دضو کیا اسے مسجد میں چھڑک سکتے ہیں کہ وہ مستعمل نہ ہوا۔

بالمجملہ یہ وہ نقیس و جلیل جامع و مانع و شافی و نافع تعریف مائے مستعمل ہے کہ بفضل الہی خدمت کلامات علمائے کرام سے اس نقیر پر القا ہوئے و اللہ الحمد۔ سہولت حفظ کیلئے فقیر اسے لظیم کرتا اور برادران دینی پسے دعائے عفو و عافیت کی طمع رکھتا ہے۔

مائے مستعمل کہ ظاہر نا مطہر و صاف اوس ت

جامع و مانع حد اواز رضا و حرف شد

مطلق کو واجب شستن ز حد تھے کا ست یا

بر بشر در قربت مطلوبہ عیناً صرف شد

مسئلہ ۳۲: یہ اس وقت ہے کہ جتنا ہاتھ پانی میں پہنچا اس کا کوئی حصہ بے ذہلا ہو ورنہ اگر پہلے ہاتھ خود چکا اور

راکدے ہو کاپس ان جدا شد از بدن مستعمل است یک نزد بعض چوں قائم بجایا طرف شد

اُن ترجمہ: مستعمل پانی جو کہ خود پاک ہوتا ہے اور دوسرے کو پاک نہیں کرتا رضا سے اس کی جامع مانع تعریف دو باتوں میں ہوئی ہے جس سے مطلقاً حدث زائل ہوا ہو یا قربت مقصودہ کی نیت سے بدن پر استعمال ہوا ہو ہے قابل پانی جب بدن سے جدا ہوا تو مستعمل ہو جائیگا لیکن بعض کے نزد یک بدن سے جدا ہو کر کسی جگہ یا طرف میں اس کا قرار ضروری ہے۔

در اکد معنے غیر جاری یعنی آب قابل کہ ذہ دردہ نباشد (۱۲) (م)

دو شرعاً خیر میں وہ تمام تفاصیل آگئیں جو رہاں تک مذکور ہو یہی اور یہ بھی کہ راجح قول اول ہے یعنی بدن سے جدا ہوتے ہی مستعمل کا حکم دی جائے گا کسی جگہ مستقر ہو، شرط نہیں۔ اب عبارات علماء اور بعض مسائل مذکورہ میں اپنی تحقیق مفرد ذکر کریں و بالآخر توفیق۔ تحریر الابصار و درینار رور الکھار میں ہے:

لَا يجوز عماء استعمال لاجل قرية ای ثواب ولو من مميزاً (اذا تو ضأي يربه التطهير كها في الخانية و ظاهره انه لولم يردهه ذلك لم يصر مستعملاً) او حائض لعادة عبادة ۲۔

وضبواس پانی سے جائز نہیں جس کو بطور ثواب استعمال کیا گیا ہو۔ اگرچہ اس بچھے نے استعمال کیا ہے جس میں شعور پیدا ہو چکا ہو۔ (جگہ وضو کیا کہ اس سے اس کا ارادہ پا کی جاصل کرنے کا تھا کافی الحانی اور اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر اس سے طبارت کا ارادہ نہ کیا تو مستعمل نہ ہوگا) یا حائض عبادت کی عادت کی وجہ سے، (۱۔ الدرالخمار، باب المیاه، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۲۷) (۲۔ روالختار، باب المیاه، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۱۲۵) (۳۔ الدرالخمار، باب المیاه، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۲۷)

(قال في النهر قالوا بوضوء الحائض يصدر مستعملاً لانه يستحب لها الوضوء لکل فريضة وان مجلس في مصلاها قدرها كيلا تنسى عادتها وينبغى ان لو توضأت لتهجد عادي او صلاة ضحي ان يصدر مستعملاً اه واقرة الرمل وغيرة ووجهه ظاهر فلذاجزء الشارح فاطلق العبادة تبعاً لجامع الفتاوى ۲۔)

(نہر میں ہے کہ فقہاء نے فرمایا حائض کے وضو سے مستعمل ہو جائے گا کہ اس کیلئے ہر فرض کیلئے وضو مستحب ہے اور یہ کہ نماز کی مقدار میں اپنے مصلی پر بیٹھنے تاکہ نماز کی عادت نہ ختم ہو جائے اور اگر تجدی نماز چاشت کیلئے اس نے وضو کیا تو چاہئے کہ وہ پانی مستعمل ہو جائے اہ رسمی وغیرہ نے اس کو برقرار رکھا، اور اس کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے اس پر شارح نے جزم کیا اور عبادات کو مطلق رکھا، جامع القوای کی متابعت میں) (۲۔ روالختار، باب المیاه، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۱۲۵)

او غسل میت ۵ و کون غسالتہ مستعملۃ هو الاصح بحر اقول قول العامة واعتمدہ البدائع ان نجاسة المیت نجاسة خبیث لانه حیوان دموی ويجوز عطفہ علی همیزای ولو من اجل غسل میت لانه یندب الوضوء من غسل المیت ۶۔ (۵۔ الدرالخمار، باب المیاه، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۲۷) (۶۔ روالختار، باب المیاه، مصر، ۱/۱۲۵)

یا میت کو غسل زیا اور اس غسل کے مستعمل پانی کا مستعمل ہوتا ہی اصح ہے بحر میں کہتا ہوں عام فقہاء کا قول یہی ہے، اس پر بدائع نے ۔۔۔۔۔

اس کے بعد حدث نہ ہوا تو جس قدر حصہ ڈھلا ہوا ہو، اتنا پانی میں ڈالنے سے مستعمل نہ ہو گا اگرچہ کہنی تک ہو بلکہ ٹپکنے اگر کہنی تک ہاتھ دھولیا تو اس کے بعد بغل تک ڈال سکتا ہے کہ اب اس کے ہاتھ پر کوئی حدث باتی نہیں، ہی ٹپکنے سے اوپر اتنا ہی حصہ ڈال سکتا ہے جتنا دھو چکا ہے کہ اس کے سارے پدن پر حدث ہے۔

مسئلہ ۳۵: جب سو کرائٹھے تو پہلے ہاتھ دھوئے، استنج کے قبل بھی اور بعد بھی۔ (7)

مسئلہ ۳۶: کم سے کم تین تین مرتبہ دانہنے بائیکیں، اوپر نیچے کے دانتوں میں مسواک کرے اور ہر مرتبہ مسواک کو ڈھولے اور مسواک نہ بہت زم ہونہ سمجھت اور چیلو یا زیتون یا نیم وغیرہ کڑوی لکڑی کی ہو۔ میوے یا خوشبودار بچھوں کے درخت کی نہ ہو۔ چھنگلیا کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت لنبی ہو اور اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ مسواک کرنا دشوار ہو۔ جو مسواک ایک بالشت سے زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔ (8) مسواک جب قابل استعمال نہ رہے تو اسے فن کر دیں یا کسی جگہ اختیاط سے رکھ دیں کہ کسی ناپاک جگہ نہ گرے کہ ایک تودہ آللہ ادائے سنت ہے اس کی تعظیم چاہیے، دوسرے آب وہیں مسلم ناپاک جگہ ڈالنے سے خود محفوظ رکھنا چاہیے، اسی لیے پاخانہ میں ٹھوکنے کو علانے مناسب لکھا ہے۔

مسئلہ ۳۷: مسواک دانہنے ہاتھ سے کرے اور اس طرح ہاتھ میں لے کہ چھنگلیا مسواک کے نیچے اور پیچ کی تین انگلیاں اوپر اور انگوٹھا سرے پر نیچے ہو اور مٹھی نہ باندھے۔ (9)

مسئلہ ۳۸: دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے لنباٹی میں نہیں، چوت لیٹ کر مسواک نہ کرے۔ (10)

مسئلہ ۳۹: پہلے دانہنی جانب کے اوپر کے دانت مانچے، پھر بائیکیں جانب کے اوپر کے دانت، پھر دانہنی جانب کے نیچے کے، پھر بائیکیں جانب کے نیچے کے۔ (11)

اعمار کیا کہ میت کی نجاست صحبت کی نجاست ہے، کیونکہ میت خون والا جانور ہے، اور اس کا عطف کیز پر جائز ہے لیکن اگرچہ میت کے غسل کی وجہ سے بوجوئنکہ میت کو غسل نے کے بعد دضو کر لیتا مندوب ہے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۲۸-۲۳۳، رضا فاؤنڈیشن، لاہور) مزید معلومات کے لئے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت الطرس المعدل فی حد الماء لمستعمل کامطالع فرمائیں۔

(7) الدر المختار، کتاب الطهارة، اركان الوضوء أربعہ، ج ۱، ص ۲۲۳۔

(8) الدر المختار در الدر المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی دلالة المعموم، ج ۱، ص ۲۵۰۔

(9) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۔

والدر المختار در الدر المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی دلالة المعموم، ج ۱، ص ۲۵۰۔

(10) الدر المختار کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۵۱۔

(11) الدر المختار کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۵۰۔

مسئلہ ۳۰: جب مسواک کرنا ہوتا سے دھولے۔ یوہیں فارغ ہونے کے بعد دھوڈا لے اور زمین پر پڑی نہ چھوڑ دئے بلکہ کھڑی رکھئے اور ریشہ کی جانب اوپر ہو۔ (12)

مسئلہ ۳۱: اگر مسواک نہ ہو تو انگلی یا انگین کپڑے سے دانت مانجھ لے۔ یوہیں اگر دانت نہ ہوں تو انگلی یا کپڑا مسوڑوں پر پھیر لے۔ (13)

مسئلہ ۳۲: مسواک نماز کے لیے نہیں بلکہ وضو کے لیے، تو جو ایک وضو سے چند نمازوں پڑھے، اس سے ہر نماز کے لیے مسواک کا مطالبہ نہیں، جب تک تغیر رائجہ (سانس بد بودار) نہ ہو گیا ہو، ورنہ اس کے دفع کے لیے مستغل سنت ہے البتہ اگر وضو میں مسواک نہ کی تھی تو اب نماز کے وقت کر لے (14)۔

(12) الدر المختار در المختار، مطلب فی دلالة المفهوم، ج ۱، ص ۲۵۱

(13) الجوهرة الیبرة، کتاب الطہارۃ، ص ۶۰، و الدر المختار، کتاب الطہارۃ، اركان الوضوء أربعة، ج ۱، ص ۲۵۳

(14) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین وملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں: شوہل کے معنے دھونا اور صاف کرنا ہے اور۔

(۱) الصحاح (الجوہری)، باب الصاد فصل الشین، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۸۷۶/۳

وفي القاموس الدلک بالیمن ومضغ السوائل والاستنان به او الا ستیاك ووجع الضرس والبطن والغسل والتنقية۔

اور قاموس میں ہے: ہاتھ سے ملنے۔ مسواک چبانا اور اس سے دانت مانجھنا۔ یا مسواک کرنا۔ ذاٹھ اور پیٹ کا درد۔ دھونا اور صاف کرنا۔

(۲) القاموس الحیط، باب الصاد فصل الشین، مصطفیٰ الباجی مصر ۲۱۸/۲

ثانیاً: حدیث میں انعام بترتیب نہیں تو ممکن کہ مسواک سب سے پہلے ہو اور یہی حدیث کہ امام احمد نے بندھن مریم بار دایت کی اس میں ذکر شوہل نہیں، اس کے لفظ یہ ہیں:

عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ایما رجل قام الی وضوئہ یرید الصلاۃ ثم غسل کفیہ نزلت کل خطیئة من کفیہ مع اول قطرة فإذا مضمض واستنشق واستثثر نزل کل خطیئة من لسانہ وشفقیہ مع اول قطرة فإذا غسل وجهہ نزلت کل خطیئة من سمعہ وبصرہ مع اول قطرة فإذا غسل يدا الی المرفقین ورجلہ الی الكعبین سلم من کل ذنب کھیاۃ یوم ولدته امه ۲۔

(حضرت ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب آری نماز کے ارادت سے وضو کو اٹھے پھر ہاتھ دھوئے تو ہاتھ کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ نکل جائیں، پھر جب کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور صاف کرے زبان دلب کے سب گناہ پہلی بوند کے ساتھ نیک جائیں، پھر جب من دھوئے آنکھ کاں کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ اُتر جائیں، پھر جب

بہنوں تک اتھا اور کنوں تک پاؤں دھونے سب گناہوں سے ایسا خالص ہو جائے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔

(۲) مسند احمد، بن حنبل عن ابی امامۃ الباقی، المکتب الاسلامی بیروت، ۵/۲۶۳)

لما مددہ فیہ عظیم بشارت کہ امت محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رب عزوجل کا عظیم فضل اور نمازوں کیلئے کمال تہذیت اور بے زاروں پر سخت حضرت ہے بکثرت احادیث صحیحہ معتبرہ میں وارد ہوئی اس معنی کی حدیث ابو امامہ کے علاوہ صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے محدث ابو عاصی حدیث ابو امامہ کے یہاں عبد اللہ الصنائی اور طحاوی و مجمم کیسر طبرانی میں عباد والد تعلیمه اور مسند احمد میں مرہ بن کعب اور مسند مسدد وابی یعلی میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مردی ہیں ان میں حدیث صنائی و حدیث عمر دسب سے ا تم ہیں کہ ان میں تاک کے گناہوں کا بھی ذکر ہے اور سچ سر کرنے سے سر کے گناہ نکل جانے کا بھی۔

ف: وضو سے گناہ دھلنے کی حدیث۔

ع۱: رواہ ایضا احمد وابن ماجہ ۱۲ منہ۔

ع۲: اور اسے امام احمد وابن ماجہ نے بھی روایت کیا ۱۲ منہ۔

ع۳: رواہ ایضا احمد وابو بکر بن ابی شیبہ والامام الطحاوی والفصیاء وہ عندر الطبرانی فی الاوسط مختصر وابن زنجویہ بسنده صحیح ۱۲ منہ۔

ع۴: اور اسے امام مالک، امام شافعی اور ترمذی و طحاوی نے بھی روایت کیا ۱۲ منہ۔

ع۵: رواہ ایضا احمد وابو بکر بن ابی شیبہ، امام طحاوی اور فضیاء نے بھی روایت کیا اور یہ طبرانی کی مجمم اوسط میں مختصر اور ابن زنجویہ کے یہاں بسند صحیح مرذی ہے ۱۲ منہ۔

فی الاول اذا استنثر خرجت الخطایا من انفه ثم قال بعد ذکر الوجه واليدين فاذا مسح رأسه خرجت الخطایا من رأسه حتى تخرج من اذنيه اے

حدیث صنائی میں یہ ہے: جب تاک صاف کرے تو تاک کے گناہ گر جائیں۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: پھر اپنے سر کا سچ کرے تو اس کے سر سے گناہ نکل جائیں یہاں تک کہ کافوں سے بھی نکل جائیں۔

(۱) کنز العمال: بحوالہ مالک، حم، ن، ه، ک، حدیث ۲۶۰۳۲، موسسه الرسلة بیروت، ۹/۲۸۵) (مؤطراً للإمام مالك، كتاب الطهارة، باب جامع الوضوء، میر محمد کتب خانہ کراچی، ص ۲۱) (مسند احمد، بن حنبل، حدیث ابی عبد اللہ الصنائی، المکتب الاسلامی بیروت، ۲/۳۲۸، ۳۲۹) (سنن النسائی، کتاب الطهارة، باب مسح الاذنین مع الرأس، نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی، ۱/۲۹) (المصدر للحاکم، کتاب الطهارة، دار الفکر بیروت، ۱/۱۲۹)

. وفي الثاني ما منكم رجل يقرب وضوءاً ففيته ضمض ويستنشق ويستنثر الآخر جت خطایا وجهه من فيه وخيشه ثم قال بعد ذکر الوجه واليدين ثم يمسح رأسه الآخر جت خطایا رأسه من اطراف شعرة ←

مع الماء۔

اور حدیث عمرو میں ہے: تم میں جو بھی وضو کے لئے جا کر کلی کرے ناک میں پانی ڈالے اور جہاڑے تو اس کے چہرے کے گناہ منہ سے اور ناک کے بانسوں سے تکل پڑیں۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: پھر اپنے سر کا سع کرے تو اس کے سر کے گناہ ہال کے کناروں سے پانی کے ساتھ گرجائیں۔ (۱۔ کنز العمال، بحوالہ مالک، حم، حدیث ۲۶۰۳۵، موسسه الرسلة بیروت ۹/۲۸۶) (صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب اسلام عمرو بن عبّة، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۷۶)

بہت علماء فرماتے ہیں یہاں گناہوں سے صفائٰ مراد ہیں۔

اقول: تحقیق یہ ہے کہ کبائر بھی وحیتے ہیں اگرچہ زائل نہ ہوں یہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اکابر اولیائے کرام قدس است اسرارہم کا مشاہدہ ہے جسے فقیر نے رسالہ الطرس المعدل فی حدالہاء المستعمل (۱۳۲۰ھ) میں ذکر کیا اور کرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عزیز پایا ہے حدیث عن البصر ولا حرج والحمد لله رب الغلمان (بجز سے بیان کیا، اس میں کوئی جرج نہیں والحمد للہ رب العالمین۔ ت) اور بات وہ ہے جو خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت بیان کر کے ارشاد فرمائی کہ لا تغتروا اس پر مغروہ نہ ہو تارواه البخاری ۲۔ عن عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(۲۔ صحیح البخاری، کتاب الرقاۃ، باب یامِہا الناس ان وعد الشفق... الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۹۵۲)

حدیث سوم: سنن بیہقی میں ہے:

عن عبد الله بن المثنى قال حدثني بعض أهل بيته عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رجلا من الانصار من بنى عمرو بن عوف قال يا رسول الله انك رغبتنا في السواك فهل دون ذلك من شبع قال اصبعك سواك عند وضوءك ثم ر بما على اسنانك انه لا عمل لمن لاذية له ولا اجر لمن لا خشية له۔

عبدالله بن المثنی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں مجھے میرے گھروں میں سے کسی نے بیان کیا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی عمرو بن عوف سے ایک انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور نے سواک کی طرف ہمیں ترغیب فرمائی کیا اس کے سوا بھی کوئی صورت ہے؟ فرمایا: وضو کے وقت تیری الٹلی سواک ہے کہ اپنے دانتوں پر پھیرے، جیکہ بے نیت کے کوئی عمل نہیں اور بے خوف الہی کے ثواب نہیں۔ (۱۔ السنن الکبری، کتاب الطهارة، باب الاستیاک بالاصالح، دار صادر بیروت، ۱/۳۱)

اقول اولاً : یہ حدیث ضعیف ہے لما تری من الجہلة فی سندہ وقد ضعفه البیهقی۔ (جیسا کہ تو دیکھتا ہے اس کی سند میں جہالت ہے، اور امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ت)

ثانیاً و ثالثاً : لفظ عند وضوہ ک میں وہی مباحث ہیں کہ گزرے۔

حدیث چہارم: ایک حدیث مرسل میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الوضوء شطر الایمان والسواك شطر الوضوء رواه ابو بکر بن ابی شہبۃ ۲۔ عن حسان بن عطیۃ ورسالة ←

ل کتاب الایمان عنہ بلفظ السوائل نصف الوضوء والوضوء نصف الایمان ۳۔

ضوایان کا حصہ ہے اور مساوک ضوکا حصہ ہے۔ اس کو ابو بکر بن الی شیبہ نے حسان بن عطیہ سے روایت کیا، اور رستہ نے اس کو ان سے سب الایمان میں ان الفاظ سے روایت کیا کہ: مساوک نصف ضوے ہے اور ضو نصف ایمان۔

(۱) المصنف لابن الی شیبہ، ما ذکر فی المسواک، حدیث ۱۸۰۳، دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۱۵) (۲) الجامع الصغیر (اللسمی طی)، بحوالہ رشتہ، حدیث ۳۸۳۵، دارالكتب العلمیہ بیروت ۲/۲۹۷)

اول: یعنی ایمان بے ضوکامل نہیں ہوتا اور وضو بے مساوک۔ اس سے مساوک کا داخل وضو ہونا ثابت نہیں ہوتا جس طرح وضو داخل ایمان نہیں ہاں وجہ تکمیل ہونا مفہوم ہوتا ہے وہ ہرست کیلئے حاصل ہے قبلیہ ہو یا بعدیہ جس طرح صحیح ظہر کی ختنیں فرضوں کی مکمل نہیں واللہ تعالیٰ ہلم۔

ہزار اول: جب محقق ہولیا کہ مساوک سنت ہے اور ہمارے علماء سے سنت وضو مانند اور شافعیہ کے ساتھ اپنا خلاف یونہی نقل فرماتے ہیں کہ ان کے نزدیک سنت نماز ہے اور ہمارے نزدیک سنت وضو اور متون ذہب قاطلہ یک زبان یک زبان صریح فرمادے ہیں کہ مساوک سن وضو ہے تو اس سے عدل کی کیا وجہ ہے، سنت شے قبلیہ ہوتی ہے یا بعدیہ یا داخلہ جیسے رکوع میں تسویہ ظہر۔ مگر دوں بیانوں سے ثابت ہوا کہ مساوک وضو کی سنت داخلہ نہیں کر سنت بے موافقت نہیں اور وضو کرتے میں مساوک فرمائے پر مداومت درکثار اصلاح بہوت ہی نہیں اور سنت بعدیہ نہ کوئی مانتا ہے نہ اس کا محل ہے کہ مساوک سے خون نکلنے تو وضو بھی جائے۔

بجرارائق میں ہے:

وعلله السراج الہندی فی شرح الہدایۃ ہا نہ اذ استاك للصلوۃ رعما یخرج منه دم و هو نجس بالاجماع و ان لم یکن ناقضا عند الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اور سراج ہندی نے اپنی شرح ہدایہ میں اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ جب نماز کے لئے وضو کرے گا تو بعض اوقات اس سے خون نکل جائے گا۔ اور یہ بالاجماع نجس ہے اگرچہ امام شافعی کے نزدیک ناقض وضو نہیں۔

(۱) بحر الرائق، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، ایج ایم سعید کہنی کراچی، ۱/۲۰)

لا جرم ثابت ہوا کہ سنت قبلیہ ہے اور یہی مطلوب تھا اور خود حدیث صحیح مسلم اس کی طرف نظر، اور حدیث الی داؤ اس میں نص۔ کہما تقدم اما تعلييل التبيين عدم استثنائه في الوضوء ہا نہ لا يختص به۔ جیسا کہ گزر، مگر تینیں میں مساوک کے سنت وضو نہ ہونے کی علت یہ بتاتا کہ مساوک وضو کے ساتھ خاص نہیں۔

اقول اولاً: لا يلزم فالسنة الشیعی الاختصاص به الا تری ان ترك اللغوستة مطلقاً ویتعاکد استثنانه للصائم والمعمر والمعتكف والتسمیة کمالاً مختص بالوضوء لا تختص بالاكل ولا یسُوغ انكار انها سنة للاكل وثانیاً اذا فـ واظب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی شیعی فهل یكون ذلك سنة فیہما او فی احدھما اولاً ←

فِي شَيْءٍ مِنْهَا إِلَالٌ بَاطِلٌ وَالا يُخْتَلِفُ الْمُحْدُودُ مَعْ صَدِقِ الْحَدِيثِ كَذَا الشَّانِي مَعْ عَلَوَةَ التَّرْجِيحِ بِلَا مَرْجِحٍ فَتَعَنِ

الْأَوَّلِ وَثَبَّتَ أَنَّ الْإِخْتِصَاصَ لَا يَلْزَمُ الْإِسْتِنَانَ.

قول: اس پر اولاً یہ کلام ہے کہ سنت ہے ہونے کے لئے یہ لازم نہیں کہ اس فی کے ساتھ خاص بھی ہو۔ دیکھئے تک لفظ مطلقاً سنت ہے اور روزہ درا، صاحب احرام اور متعکف کے لئے اس کا مسنون ہونا اور موکد ہو جاتا ہے۔ اور تسلیہ جیسے وضو کے ساتھ خاص نہیں کھانے کے ساتھ بھی خاص نہیں مگر تسلیہ کے کھانے کی سنت ہونے سے انکار کی گنجائش نہیں۔ دوسرا کلام یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمل پر دوچیزوں کے اندر مواقبت فرمائیں تو وہ ان دونوں میں سنت ہو گا یا ایک میں ہو گا یا کسی میں نہ ہو گا۔ تیسرا شق باطل ہے ورنہ لازم آئے گا کہ تعریف صادر ہے اور مُعَرَّف صادق ہی نہیں۔ بھی خرابی دوسری شق میں بھی لازم آئے گی، مزید برآں ترجیح بالامراج بھی۔ تو پہلی شق تعین ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ سنت ہونے کے لئے خاص ہونا لازم نہیں۔

ف۱: تطفل على الإمام الزيلعي۔

ف۲: تطفل آخر عليه۔

اما ما في عمدة القاري اختلف العلماء فيه فقال بعضهم انه من سنة الوضوء وقال آخرون انه من سنة الصلاة وقال آخرون انه من سنة الدين وهو الاقوى نقل ذلك عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه اـ اـ ذكره في باب السواك من أبواب الوضوء زاد في باب السواك يوم الجمعة ان المنقول عن ابي حنيفة انه من سنن الدين فحيث لا يتصاف في كل الاحوال ۲ اـ اـ

اب رہا وہ جو عمدة القاري میں ہے: اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا سنت وضو ہے بعض دیگر نے کہ سنت نہ از ہے۔ اور کچھ حضرات نے فرمایا سنت دین ہے، اور یہی زیادہ قوی ہے، یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے اـ ہـ یہ علامہ عینی نے ابواب الوضوء کے باب السواك میں ذکر کیا، اور باب السواك يوم الجمعة میں اتنا اضافہ کیا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ مسوک دین کی سنتوں میں سے ہے۔ تو اس میں تمام احوال برابر ہوں گے اـ ہـ

(۱) عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب السواك تحت حدیث ۲۳۳ دارالكتب العلمية بيروت ۲/۲۷۲ (۲) عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب السواك... الخ تحت حدیث ۸۸۷ دارالكتب العلمية بيروت ۶/۲۶۱)

قول: یؤیدہ حدیث الدبلیمی عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السواك سنہ فاستا کوا ای وقت شئتم ۳۔

قول: اس کی تائید دبلیمی کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مسوک سنت ہے تو تم جس وقت چاہو مسوک کرو۔ (۳) کنز العمال، بحوالہ فر، حدیث ۲۶۱۶۳، موسسه الرسالہ، بیروت، ۹/۳۱۱) ←

ولكن أولاً: لا كونه فاسنة في الوضوء ينفي كونه من سنن الدين بل يقرره ولا كونه سنة مسلولة ينافي كونه من سنن الوضوء كما قررنا الآتى أن المأثور عنه رضى الله تعالى عنه أله من سنن الدين واطبقت حملة عرش مذهبة المتدين المحتون أنه من سنن الوضوء ولصها عين نصه رضى الله تعالى عنه .

لیکن اوزار نہ تو اس کا سنت و ضرور ہونا، سنت دین ہونے کی نفعی کرتا ہے۔ بلکہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اور نہ اس کا سنت مستقلہ ہونا، سنت و ضرور ہونے کے منافی ہے جیسا کہ ہم نے تقریر کی۔ یہی دیکھنے کہ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مقول ہے کہ مساوک دین کی ایک سنت ہے اور ان کے مذہب متن کے حائل جملہ متون کا اس پر اتفاق ہے کہ مساوک و ضرور کی ایک سنت ہے۔ اور نص متن خود امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نص ہے۔

فـٰ تطفـل عـلـى الـامـامـ العـيـنـيـ:

وثانياً : هذا الامام العيني فـ«نفسه ناصاً قبل هذا بنحو ورقة ان ياب السوال من احكام الوضوء عند الاكثرين». اهـ فلم نعدل عن قول الاكثرين وعن اطياق المبتون لرواية عن الامام لاتنافيه اصل.

ثانیاً: خود امام علیؑ نے اس سے ایک ورق پہلے صراحت فرمائی ہے کہ اکثر حضرات کے نزدیک مساوک کا بابِ احکام وضو سے ہے احتویم۔ قول اکثر اور اتفاق متوں سے امامؑ کی ایک ایسی روایت کے سبب عدول کیوں کریں جو اس کے منافی بھی نہیں ہے۔

^{٢٧}: تطفل آخر عليه. (١- عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب السواك، دار الكتب العلمية بيروت، ٣/٢٧٢)

وثلاثاً: أعجب في من هذا قوله رحمة الله تعالى في شرح قول الكنز وسننته غسل يديه إلى رسغيه ابتداء بالتسمية
والسوالك أذ قال الإمام الزيلعي قوله والسوالك يحتمل وجهين أحدهما أن يكون مجروراً عطفاً على التسمية
والثاني أن يكون مرفوعاً عطفاً على الغسل والأول أظهر لأن السنة أن يستأك عند ابتداء الموضوع ^أـ أـ
مانعه بـ الـ ظـهـرـ هوـ الشـانـيـ لـانـ المـنـقـولـ عنـ أـبـيـ حـنـيفـةـ رـضـيـ اللـهـ تـعـالـىـ عـنـهـ عـلـىـ ماـذـ كـرـةـ صـاحـبـ الـفـيـدـ انـ
الـسوـالـكـ مـنـ سـنـنـ الدـيـنـ فـحـيـنـئـذـ يـسـتـوـيـ فـيـهـ كـلـ الـاحـوالـ ^٢ـ أــ.

ثالثاً: اس سے زیادہ عجیب شرح کنز میں علامہ عینی کا کلام ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ کنز کی عبارت یہ ہے: سنتہ غسل یہیہ الی رسفیہ ابتداء کا لتسیہ والسوک۔ (وضو کی سنت گنوں تک دونوں ہاتھوں کو شروع میں دھونا ہے جیسے تو سیر اور سواک)۔ اس پر امام زیلیقی نے فرمایا: لفظ السواک کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ لفظ التسیہ پر معطوف ہو کر مجرور ہو۔ دوسری یہ کہ لفظ غسل (دھونا) پر معطوف ہو کر مرغوغ ہو۔ اور اول زیادہ ظاہر ہے اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ ابتدائے وضو کے وقت سواک کرے اھ۔ اس پر علامہ عینی فرماتے ہیں: بلکہ زیادہ ظاہر ثانی ہے اس لئے کہ جیسا کہ صاحب مفید نے ذکر کیا ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ سواک دین کی سنتوں میں سے ہے تو اس صورت میں اس کے اندر تمام احوال برقرار ہیں اھ۔

^{٢٤}: ثالث عليه، (١) تبيان الحقائق، كتاب المطهارة، سُنن الوضوء، دار الكتب العلمية بيروت، ١/٣٥ (٢) حاشية الشنقي على ←

تحفیظ الحقائق، کتاب الطہارۃ، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱/۲۵

اقول: کونہ من سنن الدین کان یقابل عند کم کونہ من سنن الوضوہ فایغی الرفع مع کونہ عطفاً علی خبر سننہ ای سنن الوضوہ و یوجہ اخراج ما المراد باستوام الاحوال نہی ان یختص به حال بھیت تفقد السنیۃ فی غیرہ امر نفی التشكیل بحسب الاحوال بھیت لا یکون التصاقہ ببعضہما ازید من بعض علی الاول لا وجہ لاستظهار الشانی فلو کان سننہ فی ابتداء الوضوہ ای اشد طلبی فی هذا الوقت والصلق به لم ینتف استئنافه فی غیر الوضوہ و علی الشانی لا وجہ للشانی ولا لل الاول فضلًا عن کون احدہما اظہر من الآخر۔

اقول: آپ کے نزدیک مسوک کا سدت دین ہوا، سنت وضو ہونے کے مقابل تھا تو لفظ مسوک کے مرفع ہونے سے کیا کام بنے گا جب کہ وہ لفظ سنت (یعنی سنت وضو) کی خبر پر عطف ہو گا (یعنی یہ ہو گا کہ اور۔ وضو کی سنت۔ مسوک کرنا بھی ہے۔ تو اس ترکیب پر بھی سنت دین کے بجائے سنت وضو ہونا ہی لکھا ہے ۱۲ م) بطریز دیگر تمام احوال کے برابر ہونے سے کیا مراد ہے (۱) یہ کہ کسی حال میں مسوک کی ایسی کوئی خصوصیت نہیں جس کے باعث وہ دوسرے حال میں سنون شدہ جائے (۲) یا احوال کے لحاظ سے تشكیل کی لفی مقصود ہے اس طرح کہ مسوک کا بعض احوال سے تعلق بعض دیگر سے زیادہ نہ ہو۔ اگر تقدیر اول مراد ہے تو لفظ مسوک کے رفع کو زیادہ ظاہر کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ مسوک اگر ابتدائے وضو میں سنت ہو۔ یعنی اس وقت میں اس کا مطالبہ اور اس سے اس کا تعلق زیادہ ہو تو اس سے غیر وضو میں اس کی مسنونیت کی لفی نہیں ہوتی۔ بر تقدیر دوم نہ ترکیب ثانی کی کوئی وجہ رہ جاتی ہے نہ ترکیب اقل کی کسی ایک کا دوسری سے زیادہ ظاہر ہونا تو ورنہ کنار۔ (کیونکہ تمام احوال کے برابر ہونے کا مطلب جب یہ تھہزا کہ کسی بھی حال سے اس کا تعلق دوسرے سے زیادہ نہیں، تو نہ یہ کہنے کی کوئی وجہ رہی کہ ابتدائے وضو میں سنت ہے نہ یہ ماننے کی وجہ رہی کہ وضو میں مطابقت ہے ۱۲ م)

ف: تطفل رابع علیہ۔

والعجب من البحر صاحب البحر انہ جعل الاولی کون وقتہ عند المضمضة لا قبل الوضوہ وتبع الزيلعی فی ان الجرا ظهر لیفید ان الابتداء به سنۃ نبیہ علیہ اخوة فی النہر رحمہم الله تعالی جمیعا۔

اور صاحبی بحر پر تعجب ہے کہ ایک طرف تو انہوں نے یہ مانتا ہے کہ وقت مسوک حالت مضمضہ میں ہونا اولی ہے قبل وضو نہیں، اور دوسری طرف انہوں نے کمز میں لفظ مسوک کا جزو زیادہ ظاہر مانتے میں امام زیبی کی یہودی بھی کریں ہے جس کا مفاد یہ ہے مسوک وضو کے شروع میں ہونا سنت ہے۔ اس پر ان کے برادر نے انہر الفاقہ میں تعبیر کی، رحمہم الله تعالی جمیعا۔

اما تعلیل الفتح ابن لاسنیہ دون المواظیبة اـ و لم تثبت عند الوضوہ۔

اب رہی فتح القدير کی یہ تعلیل کہ بغیر مداومت کے سنتیت ثابت نہیں ہوتی اور وقت وضو مداومت ثابت نہیں۔

(اب رہی فتح القدير، کتاب الطہارۃ، مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر، ۱/۲۲)

اقول: الدلیل فی اعم من الدعوی فیان المقصود نفی الاستدان للوضوہ والدلیل نفی کونہ من السنن ←

الداخلة فيه فلم لا يختار کونه سنة قبلية لل موضوع.

قول: دلیل دعوی سے اعم ہے، اس لئے کہ مدعایہ ہے کہ مسوک وضو کے لئے سنت نہیں۔ اور دلیل یہ ہے کہ مسوک وضو کے اندر سنت نہیں۔ تو کیوں نہ یہ اختیار کیا جائے کہ مسوک وضو کی سنت قبلیہ ہے (یعنی وضو کے اندر تو نہیں مگر اس سے پہلے مسوک کر لینا سنت وضو ہے ۱۲ م)

ف) تطفل علی الفتح۔

باجملہ: بحکم متون و احادیث اظہر، وہی مختار بدائع وزیعی و حلیہ ہے کہ مسوک وضو کی سنت قبلیہ ہے، ہال سنت مؤکدہ اسی وقت ہے جبکہ منه میں تغیر ہو، اس تحقیق پر جبکہ مسوک وضو کی سنت ہے مگر وضو میں نہیں بلکہ اس سے پہلے ہے تو جو پانی کہ مسوک میں صرف ہو گا اس حساب سے خارج ہے سنت یہ ہے کہ مسوک ف ۲ کرنے سے پہلے دھولی جائے اور فراغ کے بعد دھو کر رکھی جائے اور کم از کم اور پر کے دانتوں اور نیچے کے دانتوں میں تین تین بار تین پانیوں سے کی جائے۔

ف) مسئلہ مسوک دھو کر کی جائے اور کر کے دھولیں اور کم از کم تین تین بار تین پانیوں سے ہو۔

ذریعہ میں ہے:

اقله ثلاث في الاعالي وثلاث في الأسافل بعيادة ثلاثة ۲

اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ تین بار اوپر کے دانتوں میں، تین بار نیچے کے دانتوں میں، تین تین پانیوں سے ہو۔

(۲) الدر المختار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۲۱)

صیفری میں ہے: يغسله عد الاستیاك و عند الفراغ منه ا-

مسوک کرنے کے وقت بعد اس سے فارغ ہونے کے بعد دھو لے۔

(۱) صیفری شرح منیۃ المصلى، ومن الآداب ان یتاك، مطبع مجتبائی دہلی، ص ۱۲)

(۵) اس قدر تودر کارہی ہے اور اس کے ساتھ اگر منه میں کوئی تغیر راجح نہ ہو تو جتنی بار مسوک اور ٹکیوں سے اس کا ازالہ ہو لازم ہے اس کیلئے کوئی حد مقرر نہیں بدبو دار کثیف ف ابے احتیاطی کا حلقہ پینے والوں کو اس کا خیال سخت ضروری ہے اور ان سے زیادہ سگریت والے کہ اس کی بدو مرکب تمباکو سے سخت تر اور زیادہ دیر پا ہے اور ان سب سے زائد اشد ضرورت تمباکو کو کھانے والوں کو ہے جن کے منه میں اس کا چرم دبا رہتا اور منه کو اپنی بدبو سے بسادیتا ہے یہ سب لوگ وہاں تک مسوک اور ٹکیاں کریں کہ منه بالکل صاف ہو جائے اور بُو کا اصل انشان نہ سُنگھیں بغیر اس کے اندر کی بدبو خود کم محسوس ہوتی ہے، اور جب منه میں ف ۲ بدبو ہو تو مسجد میں جانا یا نماز پڑھنا منع واللہ الہادی۔

ف) مسئلہ حقہ اور سگرٹ پینے اور تمباکو کھانے والوں کے لئے مسوک میں کہاں تک احتیاط واجب ہے اور ان کے امتحان کا طریقہ۔

ف) مسئلہ منه میں بدبو ہو تو جب تک صاف نہ کر لیں مسجد میں جانا یا نماز پڑھنا منع ہے۔

(۶) یوں ہی جسے ترکھانی ہو اور بلغم کثیر و لزوج کہ بمشکل بتدربع جدا ہوا اور معلوم ہے کہ مسوک کی تحرار اور گلیوں غراروں کا اکثر اس کے خروج پر صحیح تو اس کے لئے بھی حدیثیں بازدھ سکتے۔

(۷) یہی حال زکام کا ہے جبکہ ریزش زیادہ اور لزوجت دار ہو اس کے تصفیہ اور بار بار ہاتھ دھونے میں جو پانی صرف ہو وہ بھی جدا اور ناصحین المقدار ہے۔

(۸) پانوں کی ف ۳ کثرت سے عادی خصوصاً جبکہ دانتوں میں فضا ہو تجربہ سے جانتے ہیں کہ چھالیا کے باریک ریزے اور پان کے بہت چھوٹے چھوٹے نکلوے اس طرح جنہ کے اطراف واکناف میں جا گیر ہوتے ہیں کہ تن بلکہ بھی دس بارہ گلیاں بھی ان کے تصفیہ نام کو کافی نہیں ہوتیں، نہ خالی نہیں نکال سکتا ہے نہ مسوک سو گلیوں کے کہ پانی منافذ میں داخل ہوتا اور جنہیں دینے سے ان جسے ہوئے باریک ذرتوں کو بتدربع چھڑ چھڑا کر لاتا ہے اس کی بھی کوئی تحدید نہیں ہو سکتی اور یہ کامل تصفیہ بھی بہت مؤکد ہے متعدد احادیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جب بندہ نماز کو کھڑا ہوتا ہے فرشتہ اس کے منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے یہ جو کچھ پڑھتا ہے اس کے منہ سے نکل کر فرشتہ کے منہ میں جاتا ہے اس وقت اگر کھانے کی کوئی شے اس کے دانتوں میں ہوتی ہے مانگ کر کو اس سے ایسی سخت ایذا ہوتی ہے کہ اور شے سے نہیں ہوتی۔

ف ۳: مسئلہ پان کے عادی کو گلیوں میں کتنی احتیاط لازم۔

ف: مسئلہ نماز میں منہ کی کمال صفائی کا لحاظ لازم ہے ورنہ فرشتوں کو سخت ایذا ہوتی ہے۔

البيهقي في الشعب وتمام في فوائد़ة والديلمي في مسنده الفردوس والضياء في المختار عن جابر رضي الله تعالى عنه بسنده صحيح قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام احدكم يصل من الليل فليس له فرشتة فلما قام احد من اصحابه اذ اراد الوضوء فلما قام احدكم اذا قرأ في صلاة وضع ملوك فادع على فيه ولا يخرج من فيه شيئاً لا يدخل فم الملك ا-

بیهقی شعب الایمان میں، تمام فوائدہ میں، دیلمی مسندا الفردوس میں، اور ضياء مختارہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعید صحیح راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہو تو مسوک کر لے اس لئے کہ جب وہ اپنی نماز میں قراءت کرتا ہے تو ایک فرشتہ اپنا منہ اس کے منہ پر رکھ دیتا ہے اور جو قراءت اس کے منہ سے نکلتی ہے فرشتہ کے منہ میں چاتی ہے۔

(۱) کنز العمال، بحوث الشمب الایمان وتمام والدیلمی، حدیث ۲۶۲۲۱، موسسه الرسالۃ بیروت ۹/۱۹)

وللطبرانی في الكبير عن أبي أيوب الانصاری رضي الله تعالى عنه عن النبي صلی الله تعالى علیه وسلم قال ليس شيئاً اشد على الملکين من ان يریا بین اسناد صاحبہما شيئاً وهو قائم يصل ۲ سو في الباب عند ابن المبارك في الزهد عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أمير المؤمنین علی رضي الله تعالى عنه عن النبي صلی الله تعالیٰ علیه وسلم والديلمي عن عبد الله بن جعفر رضي الله تعالیٰ عنہما عنه صلی الله تعالیٰ علیه وسلم وابن نصر في الصلاة عن الزہری عن النبي صلی الله تعالیٰ علیه وسلم مرسلًا والأجرى في أخلاق حملة القرآن عن علی كرم الله عز وجل موقوفاً (۲) (کنز الکیر، حدیث ۲۶۲۲۱، المکتبۃ الفیصلیہ بیروت، ۱۷۷/۲)

مسئلہ ۲۳: پھر تین چلو پانی سے تین گلکیاں کرے کہ ہر بار مونخ کے ہر پڑے پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو غرہ کرے۔ (15)

مسئلہ ۲۴: پھر تین چلو سے تین بار ناک میں پانی چڑھائے کہ جہاں تک زمگشت ہوتا ہے ہر بار اس پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو ناک کی جڑ تک پانی پہنچائے اور یہ دونوں کام داہنے ہاتھ سے کرے، پھر باعثیں ہاتھ سے ہاں صاف کرے۔ (16)

مسئلہ ۲۵: مونخ دھوتے وقت داڑھی کا خلال کرے بشرطیکہ احرام نہ باندھے ہو، یوں کہ انگلیوں کو گردن کی طرف سے داخل کرے اور سامنے نکالے۔ (17)

مسئلہ ۲۶: ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرے، پاؤں کی انگلیوں کا خلال باعثیں ہاتھ کی چھنگلیا سے کرے اس طرح کہ داہنے پاؤں میں چھنگلیا سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے اور باعثیں پاؤں میں انگوٹھے سے شروع کر کے چھنگلیا پر ختم کرے اور اگر بے خلال کیے پانی انگلیوں کے اندر ہے نہ بہتا ہو تو خلال فرض ہے یعنی پانی پہنچانا اگرچہ بے خلال ہو مثلاً گھاسیاں کھول کر اوپر سے پانی ڈال دیا یا پاؤں حوض میں ڈال دیا۔ (18)

مسئلہ ۲۷: جو اعضاء دھونے کے جیس ان کو تین تین بار دھونے ہر مرتبہ اس طرح دھونے کہ کوئی حصہ رہ نہ جائے ورنہ سنت ادا نہ ہو گی۔ (19)

اور بجم طبرانی کی ریت میں حضرت ابوالیوب النصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں فرشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی چیز نہیں کہ وہ اپنے ساتھ دالے انسان کے دانتوں کے درمیان کھانے کی کوئی چیز پا بھیں جب وہ کھرانماز پڑھ رہا ہو۔ اور اس بارے میں امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب الزہد میں بھی حدیث ہے جو ابو عبد الرحمن سلمی سے مردی ہے وہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہیں۔ اور دیلی ہی نے بھی عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور ابن نصر نے کتاب الصلوٰۃ میں امام زہری سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مردی، اور آجری نے اخلاق حملۃ القرآن میں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ سے موقوفاً روایت کی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاقہ ذندیش، لاہور)

(15) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۳۔

(16) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۳۔

(17) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۵۔

(18) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۶۔

(19) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۷۔

مسئلہ ۳۸: اگر یوں کیا کہ کلی مرتبہ کچھ ذہل گیا اور دوسری بار کچھ اور تیسری دفعہ کچھ کہ تینوں بار میں پورا غضو ذہل گیا تو یہ ایک ہی بار دھونا ہو گا اور دضو ہو جائے گا مگر خلاف سنت، اس میں چٹوؤں کی گنتی نہیں بلکہ پورا غضو دھونے کی گنتی ہے کہ وہ تین مرتبہ ہو اگر چہ کتنے ہی چٹوؤں سے۔ (20)

مسئلہ ۳۹: پورے سر کا ایک بار مسح کرنا اور کانوں کا مسح کرنا اور ترتیب کے پہلے منہ، پھر ہاتھ دھوئیں، پھر سر کا مسح کریں، پھر پاؤں دھوئیں اگر خلاف ترتیب دضو کیا یا کوئی اور سنت چھوڑ گیا تو دضو ہو جائے گا مگر ایک آدھ دفعہ ایسا کرنا برا ہے اور ترک سنت موکدہ کی عادت ڈالی تو گنہگار ہے اور داڑھی کے جو بال منہ کے دائرے سے نیچے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب ہے اور اعضا کو اس طرح دھونا کہ پہلے والا غضو سوکھنے نہ پائے۔ (21)



(20) والفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب فی الڈل فی الوضو، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷

(21) الدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۶۲ - ۲۶۳، والفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۱۳

وضو کے مستحبات

- بہت سے مستحبات ضمناً اور پر ذکر ہو چکے، بعض باقی رہ گئے وہ لکھے جاتے ہیں۔
- مسئلہ ۵۰: (۱) راتہنی جانب سے ابتداء کریں مگر
- (۲) دونوں رخسارے کے ان دونوں کو ساتھ ہی ساتھ دھوئیں گے ایسے ہی
- (۳) دونوں کانوں کا سچ ساتھ ہی ساتھ ہو گا۔
- (۴) ہاں اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو تو موٹھ دھونے اور
- (۵) سج کرنے میں بھی دہنے کو مقدم کرے
- (۶) انکلیوں کی پشت سے
- (۷) گردن کا سج کرنا
- (۸) وضو کرتے وقت کعبہ رو
- (۹) اوپری جگہ
- (۱۰) بیٹھنا۔
- (۱۱) وضو کا پانی پاک جگہ گرانا اور
- (۱۲) پانی بہاتے وقت اعضا پر ہاتھ پھیرنا خاص کر جاڑے میں۔
- (۱۳) پہلے تیل کی طرح پانی خپڑ لینا ڈھو صاحب جاڑے میں۔
- (۱۴) اپنے ہاتھ سے پانی بھرنا۔
- (۱۵) دوسرے وقت کے لیے پانی بھر کر رکھ چھوڑنا۔
- (۱۶) وضو کرنے میں بغیر ضرورت دوسرے سے مدد نہ لینا۔
- (۱۷) انگوٹھی کو حرکت دینا جب کہ ڈھیلی ہو کہ اس کے نیچے پانی پہ جانا معلوم ہو ورنہ فرض ہو گا۔
- (۱۸) صاحب غدر نہ ہو تو وقت سے پہلے ڈھو کر لینا۔
- (۱۹) اٹمیناں سے ڈھو کرنا۔ عوام میں جو مشہور ہے کہ ڈھو جوان کا سا، نماز بوزھوں کی سی یعنی ڈھو جلد کریں ایسی جلدی نہ چاہیے جس سے کوئی سنت یا مستحب ترک ہو۔

- (۲۰) کپڑوں کو پکتے قطروں سے محفوظ رکھنا۔
- (۲۱) کانوں کا سعی کرتے وقت بھی چھنگلیا کانوں کے سوراخ میں داخل کرنا
- (۲۲) جو دھنوں کا مل طور پر کرتا ہو کہ کوئی جگہ باقی نہ رہ جاتی ہو، اسے کوؤں، سخنوں، ایریوں، تلوؤں، گونجوں، گھانیوں، ٹھینیوں کا با تخصیص خیال رکھنا مستحب ہے اور بے خیال کرنے والوں کو تو فرض ہے کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ یہ موضع خشک رہ جاتے ہیں یہ نتیجہ ان کی بے خیالی کا ہے۔ ایسی بے خیالی حرام ہے اور خیال رکھنا فرض۔
- (۲۳) دھنوں کا برتن مٹی کا ہو، تابنے دغیرہ کا ہو تو بھی حرج نہیں مگر قلی کیا ہوا۔
- (۲۴) اگر دھنوں کا برتن لوٹے کی قسم سے ہو تو باعیں جانب رکھے اور طشت کی قسم سے ہو تو دہنی طرف
- (۲۵) آفتاب میں دستہ لگا ہو تو دستہ کو تین بار دھولیں
- (۲۶) اور ہاتھ اس کے دستہ پر رکھیں اس کے موخر پر نہ رکھیں
- (۲۷) دہنے ہاتھ سے گلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا
- (۲۸) باعیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا
- (۲۹) باعیں ہاتھ کی چھنگلیا ناک میں ڈالنا
- (۳۰) پاؤں کو باعیں ہاتھ سے دھونا
- (۳۱) مونخ دھونے میں ماتھے کے سرے پر ایسا پھیلا کر پانی ڈالنا کہ اوپر کا بھی کچھ حصہ دھل جائے۔
- تشبیہ: بہت سے لوگ یوں کیا کرتے ہیں کہ ناک یا آنکھ یا بھوؤں پر چٹو ڈال کر سارے مونخ پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ مونخ دھل گیا حالانکہ پانی کا اوپر چڑھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اس طرح دھونے میں مونخ نہیں ڈھلتا اور دھنوں نہیں ہوتا۔
- (۳۲) دونوں ہاتھ سے مونخ دھونا
- (۳۳) ہاتھ پاؤں دھونے میں الگیوں سے شروع کرنا
- (۳۴) چہرے اور بازوں نصف پنڈلی تک دھونا
- (۳۵) ہاتھ پاؤں کی روشنی وسیع کرنا یعنی جتنی جگہ پر پانی بہانا فرض ہے اس کے اطراف میں کچھ بڑھانا مثلاً نصف

(۲۸) مسح سر میں مستحب طریقہ یہ ہے کہ انگوٹھے اور کلے کی آنکھی کے سوا ایک ہاتھ کی باقی تین انگلیوں کا سرا، دوسرے ہاتھ کی تینیوں انگلیوں کے سرے سے ملائے اور پیشانی کے بال یا کمال پر رکھ کر سکتی تک اس طرح لے جائے کہ ہتھیاں سر سے جدا رہیں وہاں سے ہتھیلیوں سے مسح کرتا وہاں لائے اور

(۲۹) کلہ کی آنکھی کے پیٹ سے کان کے اندر ولی حصہ کا مسح کرے اور

(۳۰) انگوٹھے کے پیٹ سے کان کی بیرونی سطح کا اور انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح۔

(۳۱) ہر غصہ دھو کر اس پر ہاتھ پھیر دینا چاہیئے کہ بوندیں بدن یا کپڑے پر نہ پیکیں، خصوصاً جب مسجد میں جانا ہو کہ قطروں کا مسجد میں نیکنا مکروہ شخر میں ہے۔

(۳۲) بہت بھاری برتن سے وضو نہ کرے خصوصاً کمزور کہ پانی بے اختیاطی سے گرے گا

(۳۳) زبان سے کہہ لینا کہ وضو کرتا ہوں

(۳۴) ہر غصہ کے دھوتے یا مسح کرتے وقت نیت وضو حاضر رہنا اور

(۳۵) بسم اللہ کہنا اور

(۳۶) درود اور

(۳۷) أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهُدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۱)

(۱) امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید لمبلغین، رحمۃ اللعلیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے جو شخص کامل وضو کرے پھر یہ کلمہ پڑھے، افھمہ اُن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَرَسُولُهُ تَرْجِمَة: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ تو اس کیلئے جنت کے آنھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب ذکر المستحب عقب الوضوء، رقم ۲۲۳، ص ۱۲۲)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اللہ عزوجل کے محبوب، دانے غموب، مفترِ و عنِ الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جس نے وضو کا ارادہ کیا پھر کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا اور تین مرتبہ اپنا چہرہ دھوایا اور اپنے رلوں ہاتھ تین مرتبہ ہیوں سیست دھوئے پھر کوئی بات کے بغیر یہ کلمہ پڑھا،

أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهُدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ تو اس کے اس وضو اور پھٹے وضو کے درمیان جو گناہ ہوئے وہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

(جمع الزوائد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول بعد الوضوء، رقم ۱۲۲۸، ج ۱، ص ۵۲۵)

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور
 (۴۸) قلی کے وقت **اللّٰهُمَّ أَعِنِي عَلٰى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ** (۲) اور
 (۴۹) تاک میں پانی ڈالتے وقت **اللّٰهُمَّ أَرِنِي رَأْمَحَةَ الْجَنَّةِ وَلَا تُرْخِنِي رَأْمَحَةَ النَّارِ** (۳) اور
 (۵۰) منہ دھوتے وقت **اللّٰهُمَّ تَبِّعِضُ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيَضُ وَجْهُهُ وَتَسْوِدُ وَجْهُهُ** (۴) اور
 (۵۱) داہنا ہاتھ دھوتے وقت **اللّٰهُمَّ أَعْطِنِي كِتَابٍ بِسِيمَيِّنِي وَحَاسِبَيِّنِي حِسَابًا يُسِيرًا** (۵) اور
 (۵۲) بایاں ہاتھ دھوتے وقت **اللّٰهُمَّ لَا تُعْطِنِي كِتَابٍ بِشَمَائِلِي وَلَا مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي** (۶) اور
 (۵۳) سر کاسح کرتے وقت **اللّٰهُمَّ أَظِلَّنِي تَحْتَ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظَلَّ إِلَّا ظَلَّ عَرْشِكَ** (۷) اور
 (۵۴) کانوں کا مسح کرتے وقت **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقُوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ** (۸) اور
 (۵۵) گردن کا مسح کرتے وقت **اللّٰهُمَّ أَغْتِقْ رَقْبَتِي مِنَ النَّارِ** (۹)

اور

(۵۶) داہنا پاؤں دھوتے وقت **اللّٰهُمَّ ثِبِّتْ قَدْمِي عَلٰى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَرَزِّلُ الْأَقْدَامُ** (۱۰) اور
 (۵۷) بایاں پاؤں دھوتے وقت **اللّٰهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَسَعْيِي مَشْكُورًا وَبَحَارَتِي لَنْ تَبُورَ** (۱۱)
 پڑھے یا سب جگہ روشنی پڑھے اور یہی افضل ہے۔ اور

(۵۸) دھو سے فارغ ہوتے ہی یہ پڑھے **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي وَاجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَظَهِّرِينَ** (۱۲) اور

- (2) اے اللہ (عزوجل) تو میری مدد کر کے قرآن کی تلاوت اور تیرا ذکر و شکر کروں اور تیری اچھی عبادت کروں۔
- (3) اے اللہ (عزوجل) تو مجھ کو جنت کی خوشبو نہ کھا اور جہنم کی بو سے بچا۔
- (4) اے اللہ (عزوجل) تو میرے چہرے کو اجالا کر جس دن کہ کچھ منہ سفید ہوں گے اور کچھ سیاہ۔
- (5) اے اللہ (عزوجل) میرا نامہ اعمال داہنی ہاتھ میں دے اور مجھ سے آسان حساب کرنا۔
- (6) اے اللہ (عزوجل) میرا نامہ اعمال داہنی ہاتھ میں دے اور نہ پیٹھ کے پیچھے سے۔
- (7) اے اللہ (عزوجل) تو مجھے اپنے عرش کے سایہ میں رکھ جس دن تیرے عرش کے سایہ کے سوا کہیں سایہ نہ ہوگا۔
- (8) اے اللہ (عزوجل) مجھے ان میں کردے جو بات سنتے ہیں اور اچھی بات پر عمل کرتے ہیں۔
- (9) اے اللہ (عزوجل) میری گردن آگ سے آزاد کر دے۔
- (10) اے اللہ (عزوجل) میرا قدم پل صراط پر ثابت قدم رکھ جس دن کہ اس پر قدم لغزش کریں گے۔
- (11) اے اللہ (عزوجل) میرے گناہ بخش دے اور میری کوشش پار آور کردے اور میری تجارت ہلاک نہ ہو۔
- (12) الہی تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں کرو۔

- (۵۹) بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر تھوڑا پی لے کہ شفائے امراض ہے اور
- (۶۰) آسمان کی طرف منہ کر کے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَسَلَّمَ إِلَيْكَ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوْبُ إِلَيْكَ (۱۳) اور کلمہ شہادت اور سورہ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ
- (۶۱) اعضاۓ ڈضوی بغیر ضرورت نہ پوچھئے اور پوچھئے تو بے ضرورت خشک نہ کر لے۔
- (۶۲) قدرے نہم باقی رہنے دے کہ روزِ قیامت پلہ حنات میں رکھی جائے گی۔ اور
- (۶۳) ہاتھ نہ جھٹکئے کہ شیطان کا پنکھا ہے۔
- (۶۴) بعدِ ڈضو میانی (پاجامہ کی رو مالی) پر پانی چھڑک لے۔ اور
- (۶۵) کمر وہ وقت نہ ہو تو دور کعت نماز نفل پڑھے اس کو تحریۃ الوضو کہتے ہیں۔ (۱۴)

(۱۳) حضرت سیدنا ابوسعید خذیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرزوں، دو جہاں کے ہاتھوں، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ ڈالہ وسلم نے فرمایا جو سورہ کہف پڑھے گا تو یہ سورۃ قیامت کے دن اس کے (پڑھنے کے) مقام سے مکمل کے لئے نور ہو گی اور جو اس کی آخری دس آیتیں پڑھے گے پھر جاں بھی آجائے تو اسے تقصان نہ پہنچا سکے گا اور جو دھوکرنے کے بعد یہ کلمات پڑھے گے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَسَلَّمَ إِلَيْكَ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوْبُ إِلَيْكَ ترجمہ: اے اللہ تو پاک ہے اور تیرے لئے یہ تمام خوبیاں ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھے سے بخشش چاہتا ہوں اور تیری بارگاہ میں تو بہ کرتا ہوں۔ تو ان کلمات پر مہر لگادی جاتی ہے پس اسے قیامت تک نہیں توڑا جاتا۔ (طبرانی اوسط، رقم ۱۳۵۵، ج ۱، ص ۳۹۷)

(۱۴) تحریۃ الوضو کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ و خوش خصال، ہمکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و نکال، صاحبِ بخود و نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ ڈالہ وسلم نے حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا مجھے اپنے اسلام میں کے مگے سب سے زیادہ امید دلانے والے عمل کے بارے میں بتاؤ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے جتوں کی آواز سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا، میں نے اتنا امید دلانے والا عمل تو کوئی نہیں کیا، البتہ میں دن اور رات کی جس سکھڑی میں بھی دھوکر تاہوں تو جتنی رکعتیں ہو سکتی ہیں نماز ادا کر لیتا ہوں۔ (صحیح بخاری، کتاب الحجۃ، باب فضل الطهور بالليل والنهار الحج، رقم ۱۱۲۹، ج ۱، ص ۳۹۰)

حضرت سیدنا عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیوں، رحمۃ الرّاعین، شفیع المذنبین، امین الغربین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ ڈالہ وسلم نے فرمایا جو شخص احسن طریقے سے دھوکرے اور دور کعتیں قلبی توجہ سے ادا کرے تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب ذکر استحب عقب الوضوء، رقم ۲۳۲، ص ۲۳۲)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ رضی اللہ عنہ نے دھوکریا پھر فرمایا کہ میں نے ←

وضو میں مکروہات

(۱) عورت کے غسل یا وضو کے پیچے ہوئے پانی سے وضو کرنا (۱۵)۔

ناجد اور رسالت، شہنشاہ نبوت، تھوڑی جرود ملادت، محکم عظمت و شرافت، محظوظ زب المعرفت، مسیح انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور ای طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو میری طرح وضو کرے پھر درکعینیں پڑھے اور ان میں کوئی علمی نہ کرے تو اس کے پچھے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (صحیح بخاری، کتاب الوضو، باب الوضو ملکا عالم، رقم ۱۵۹، ج ۱، ص ۷۸)

حضرت سیدنا زید بن خالد مجتبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزدِ قدر، دو جہاں کے تاثور، سلطانِ حرب و رسلِ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر درکعینیں اس طرح پڑھیں کہ ان میں کوئی غلطی نہ کی تو اس کے پچھے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (سنن ابو داؤد، کتاب الصلوة، باب کراحتۃ الوضو، رقم ۹۰۵، ج ۲، ص ۲)

حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سرکار والا اخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، فتحی روز شمار، دو عالم کے مالک، مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سن، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر انہ کردو یا چار کعینیں پڑھیں اور ان کے رکوع و سجود، خشوع کے ساتھ ادا کئے پھر اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کی تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمادے گا۔

(مسند احمد، بقیۃ حدیث ابی ذر ذرا، رقم ۲۷۶۱۶، ج ۱۰، ص ۳۳۰)

(۱۵) علی حضرت، امام المسنون، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عورت کی طہارت سے بچا ہوا پانی اگرچہ جب یا حائف ہو اگرچہ اس پانی سے خلوتِ نائمہ میں اُس نے طہارت کی ہو، خلافاً لاحمد والمالکیہ (اس میں احمد اور مالکیہ کا اختلاف ہے۔ ت) ہاں مکرہ (۳) ضرور ہے۔

بَلْ فِي السرَّاجِ لَا يَمْهُozُ لِلرَّجُلِ إِنْ يَتَوَضَّأْ وَيَغْتَسِلْ بِفَضْلِ وَضْوِيَّ الْمَرْأَةِ إِنَّهُ وَهُوَ نَصٌّ فِي كُرَاهَةِ التَّعْرِيفِ
وَاسْتَظْهَرَ هَذَا طَرِيقٌ مِنْ قَوْلِ الدَّرِّ مِنْ مَنْهِيَاتِهِ التَّوْضِيِّ بِفَضْلِ مَاءِ الْمَرْأَةِ قَالَ وَفِيهِ نَظَرٌ وَاجَابَ شَيْخُ الْمَالِكِيَّةِ
الْمَكْرُوَّةُ تَنْزِيهًا فَإِنَّهُ مِنْهِيٌّ عَنْهُ اصطلاحًا حَقِيقَةٌ كَمَا قَدِمَنَا عَنِ التَّعْرِيفِ ۚ اهـ وَعَلَلَهُ طَبْخَشِيَّةَ التَّلَذُّذِ وَقَلَّةَ
تَوْقِيَّهِ النَّجَاسَاتِ لِنَقْصِ دِينِهِنَّ قَالَ وَهُذَا يَدِلُ عَلَى أَنَّ كُرَاهَتَهُ تَنْزِيهَيْهِ ۚ

بلکہ سراج میں ہے کہ مرد کو جائز نہیں کہ وہ عورت کے غسل یا وضو کے پیچے ہوئے پانی سے وضو کرے اہ

اور یہ مکروہ تحریکی میں نص ہے، اور طحطاوی نے اس پر ذر کے قول عورت کے باقیماندہ پانی سے وضو نہ کیا جائے سے استدلال کیا ہے، فرمایا اس میں نظر ہے، اور اس نے جواب دیا کہ یہ مکرہ تنزیہ کو شامل ہے کہ یہ ممکن عنہ ہے اصطلاحی طور پر حقیقت جیسا کہ ہم نے تحریر سے نقل کیا اہ اور طحطاوی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس میں ایک تولذذ کا خطرہ ہے اور دوسرا یہ کہ وہ اپنے دینی نقصان کی وجہ سے نجاستوں سے نہیں بچتی ہیں، فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرد کراہت تنزیہ کی ہے اہ۔

(۱) رَدُّ الْحَجَارِ، مکروہاتِ الوضو، مصطفیٰ الباجی مصر، ۱/۹۸) (۲) طحطاوی علی الدِّرِّ الْمَحَارِ، مکروہاتِ الوضو، بیروت، ۱/۷۶) (۳) رَدُّ الْحَجَارِ،

مکروہاتِ الوضو، مصطفیٰ الباجی مصر، ۱/۹۸) ← (۴) طحطاوی علی الدِّرِّ الْمَحَارِ، مکروہاتِ الوضو، بیروت، ۱/۷۶)

(۱) اُن کے لیے نجس جگہ پیٹھنا۔

الول: علی الاول (۱) یعد النہی عکسہ اعنی توضیہ المرأة من فضل ظهورہ و فیہ کلامیاً اما الثاني۔

میں کہتا ہوں پہلے قول کے مطابق نہیں اس کے عکس کو شامل ہے یعنی عورت کا مرد کے پیچے ہوئے پانی سے دخوا کرنا، اس میں کچھ بحث ہے جو آئے گی۔

فاولا: یقتضی تعمیہ (۲) رجال البدؤ والعيید والجهلة واشد من الكل العبيان (۳) فلا تبقى خصوصية للمرأة.

رہا دررا قول تو اس میں کچھی چیز یہ ہے کہ یہ دیہاتی، غلام اور جاہل سب کو عام ہے، اور سب سے زیادہ نایاب لوگوں کو۔ تو اس میں عورت کی کوئی خصوصیت نہیں۔

وَلَازِيَا: لَا يَتَقْيِدُ (۴) بِظَهُورِهَا فَضْلًا عَنْ اخْتِلَافِهَا بِهِ بِلَكْ أَذْنٍ يَكْفِي مَسْهَا.

اور میں کہتا ہوں کہ اس کا ظہور ہو چکا ہے جائیکہ عورت کا خلوت میں اس کو استعمال کرنا، بلکہ اس کا محض پانی کو جھوپیتا بھی کافی ہو گا۔

وَالثَاّ: فِي قَلْهَةٍ (۵) تُوقِّيْهُ النِّجَاسَاتِ نَظَرٌ وَنَقْصٌ دِينُهُنَّ أَنَّ احْدَهُنَّ تَقْعِدُ شَطْرَ دَهْرٍ هَا لَاتَصُومُ وَلَا تَصْلِي كَمَافِي

الحدیث وهذا لیس من صنعها الا ان یعمل بغلبة الجهل علیہن فیشار کہن العبید والاعراب

اور تیرایہ کہ ان کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ نجاستوں نے کم بھتی ہیں اس میں اعتراض ہے، اور ان کے دین کا نقش محض یہ ہے کہ وہ ایک زمانہ تک گھر بیٹھتی ہے اور نہ نماز پڑھتی ہے جیسا کہ حدیث میں ہے، اور اس میں اس کا اپنا کوئی اختیار نہیں، ہاں اس کی تعلیل یہ ہو سکتی ہے کہ ان میں جہل کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ بات غلاموں اور دیہاتی لوگوں میں بھی ہوتی ہے۔

وَرَابِعًا: الْعَلَةُ (۶) تَوْجِدُ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ الْأُخْرَى وَالْكَرَاهَةُ خَاصَّةٌ بِالرِّجَلِ وَجَعْلُ شِنْهُنَّ تَعْبُدُهَا.

چوتھے، یہ علت دوسری عورت کے حق میں بھی پائی جاتی ہے حالانکہ کراہت مرد کے ساتھ خاص ہے اور ش نے اس مخالفت کو محض تعبدی امر قرار دیا ہے۔

اقول: وَهُوَ الْأَوَّلُ لِمَا عَرَفَتْ عَدَمُ اِنْتَهَاضِ الْعَلَلِ وَبِهِ صَرَحَتْ الْخَنَابَلَةُ وَلَا بَدَلَهُمْ عَنْ ذَلِكَ اذْدِعُهُمْ الْجَوَازَ

لَا يَعْقُلُ لَهُ وَجْهٌ اِصْلَاوُ كُونُهُ تَعْبُدِيَا لِمَا رَوَاهُ الْخَمْسَةُ اَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْيٌ اَنْ يَتَوَضَّأَ الرِّجَلُ

بِفَضْلِ ظَهُورِ الْمَرْأَةِ ۲۲ ثُمَّ ذُكْرٌ عَنْ غَرِيرِ الْاِفْكَارِ نَسْخَهُ بِحَدِيثِ مُسْلِمٍ اَنْ مَمْوُنَهُ قَالَتْ اَغْتَسَلْتُ مِنْ جَفَنَةِ

فَفَضَلْتُ فِيهَا فَضْلَةً فِي هَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ فَقُلْتُ اَنِّي اَغْتَسَلْتُ مِنْهُ فَقَالَ الْمَاءُ لَيْسَ

عَلَيْهِ جَدَاهَةً قَالَ شِنْ مَقْتَضِيَ النَّسْخِ اَنَّهُ لَا يَكْرَهُ عَنْدَنَا وَلَا تَنْزِيهُ وَفِيهِ اَنَّ دُعَوِيَ النَّسْخَ تَتَوَقَّفُ عَلَى الْعِلْمِ

يَتَأْخِرُ الدَّامِغُ وَلَعْلَهُ مَا مَخْوُذٌ مِنْ قَوْلِ مَمْوُنَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا اَنِّي قَدْ اَغْتَسَلْتُ فَانَّهُ يَشْعُرُ بِعِلْمِهَا بِالنَّهِ قَبْلَهُ

میں کہتا ہوں یہی بات بہتر ہے، کیونکہ دوسری علائم درست نہیں ہے، اور حنبلی حضرات نے بھی یہ علت بیان کی ہے، اور ایسا کہنا ان کیلئے ضروری تھا، کیونکہ عدم جواز کی کوئی وجہ موجود نہیں، اور اس کے تعبدی ہونے پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو پانچوں محدثین نے ←

(۳) نجس جگہ وضو کا پانی گرانا۔

لعل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے پنجے ہوئے پانی سے وضو کرنے کی ممانعت فرمائی، پھر غرر الافکار کے حوالہ سے اس کا منسوب ہونا لعل کیا۔ اس میں مسلم کی حدیث ہے کہ حضرت میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ انہوں نے ایک شب میں غسل کیا اس میں کچھ پانی نجع گیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے غسل کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے عرض کی کہ ہم نے اس سے غسل کیا ہے۔ آپ نے فرمایا پانی پر جنابت کا اثر نہیں ہوتا۔ ش نے فرمایا نجع کا تقاضا یہ ہے کہ ہمارے نزدیک نہ دکروہ تحریکی ہے نہ مکروہ تحریکی، اس میں اعتراض ہے کہ نجع کا دعویٰ اس پر موقوف ہے کہ ناجع کے متاخر ہونے کا علم ہو، اور شاید یہ حضرت میمون کے اس قول سے ماخوذ ہے کہ میں نے غسل کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اس سے قبل ہی نبی کا علم تھا۔

عہ: اقول المعروف في اطلاق الخمسة ارادۃ السّتة الا البخاری وهذا ائمّارواه احمد والاربعۃ نعم هو اصطلاح عبد السلام ابن تیمیۃ فی المتنقی لانه ادخل الامام احمد فی الجماعت فاذ ارادۃ غير الشیخین قال رواه الخمسة منه غفرله۔ (مر)

میں کہتا ہوں عام طور پر خمسہ کا اطلاق بخاری کے علاوہ باقی اصحاب سنته پر ہوتا ہے جبکہ اس کو امام احمد اور بعد نے روایت کیا ہے۔ ہاں مشقی میں عبد السلام ابن تیمیہ کی یہ اصطلاح ہے کہ کیونکہ وہ امام احمد کو بھی اصحاب صحاح کی جماعت میں داخل کرتے ہیں جس حدیث کو شیخین کے علاوہ باقی اصحاب صحاح نے روایت کیا ہو تو کہتے ہیں رواہ الخمسة من غفرله۔ (۲۔ ردا الحکار، مکروہات الوضوء، البالی مصر، ۱/۹۸)

قال وقد صرخ الشافعیة بالكراءۃ فينبغي یکراهته وان قلنا بالنسخ مراعاة للخلاف فقد صرخوا بانه یطلب مراعاة الخلاف وقد علمت انه لا يجوز التطهیر به عند احمد اـ اـ اـ

اور شافعیہ نے کراہت کی تصریح کی ہے تو چاہئے کہ یہ مکروہ ہو، اگرچہ ہم اختلاف کی رعایت کرتے ہوئے نجع کا قول کریں، کیونکہ فتحاء نے تصریح کی ہے کہ خلاف کی رعایت کی جائے اور یہ تو آپ جان ہی چکے ہیں کہ احمد کے نزدیک اس پانی سے طہارت جائز نہیں اـ اـ اـ

(۱۔ ردا الحکار، مکروہات الوضوء، البالی مصر، ۱/۹۸)

اقول: ولا قرب الى الصواب ان لالنسخ ولا تحريم بل النهي للتزييه والفعل لبيان الجواز وهو الذي مشى عليه القاري في المرقاة نقلًا عن السيد جمال الدين الحنفي وبه اجاب الشیخ عبدالحق الدھلوی في لمعات التتفییح ان النهي تزییه لا تحريم فلامنافاة^۲

میں کہتا ہوں زیادہ صحیح بات یہ ہو گی کہ نہ تو نجع ہے اور نہ ہی تحریم ہے بلکہ نبی مسیح تزییہ ہے اور فعل بیان جواز کے لئے ہے ڈالی قاری نے بھی مرقاۃ میں سید جمال الدین حنفی سے بھی لعل کیا ہے اور لمعات النجف میں محدث عبدالحق دھلوی نے بھی ہی جواب دیا ہے کہ نبی تزییہ ہے تحریکی نہیں تو کوئی منافاة نہیں، (۲۔ لمعات النجف، باب مخالطة الجنب، العارف العلمیہ لاہور، ۲/۱۲۲)

وقال في الباب قبله اجیب ان تلك عزیمة وهذا رخصة اـ اـ اـ و بهذا جزء في الاشعة من باب مخالطة الجنب
وقال الامام العینی في عمدۃ القاری اما فضل المرأة فيجوز عند الشافعی الوضوء به للمرجل سواء خلت ←

بہ اولاً الی المخوا وغیرہ فلا کراہة فیہ للحادیف الصعیحة فیہ وبهذا قال مالک وابو حذیفة وجمهور
العلماء و قال احمد و داود لا یہو ادا خلصت به و روی هذا عن عبد الله بن سرجس والحسن البصری وروی عن
احمد کملہمہا و عن ابن الہسیب والحسن کراہة لفضلها مطلقاً^(۱) اهـ واد احملنا البینیۃ علی کراہة
الضریم لعویان ثبوت کراہة العلاییہ و کیفیہا^(۲) کان فی المراجح غریب جداً ولهم یستند لمعتمد وخالف
المعتمدات ونقول الثقات ولا یظهر له وجه وقد قال^(۳) فی کشف الطعنون المراجح الوهاج عنة المولی
المعروف بهر کلی جملة الکتب المتناولة الضعیفة غیر المعتبرة^(۴) اهـ قال چلپی ثمر اختصر هذا الشرح وسماه
الجوہر النیر^(۵) اهـ

اس پہلے باب میں فرمایا کہ ایک جواب یہ ڈیکھیا ہے کہ وہ عزیز تھی اور یہ رخصۃ ہے اہ اور ایکہ المعاات میں اسی پر جزم کیا ہے میتی نے
مرد القاری میں فرمایا ہے عورت کا بچے ہوئے پانی سے امام شافعی کے نزدیک مرد کیلئے وضو جائز ہے خواہ اس عورت نے اس سے خلوت کی
ہو یا نہ کی ہو بغیری وغیرہ نے فرمایا تو اس میں کراہت نہیں ہے کہ صحیح احادیث اس بارے میں موجود ہیں یہی قول مالک، ابو حذیفة اور جمهور علماء
کا ہے، اور احمد اور ابو داؤد نے فرمایا کہ جب عورت اس پانی کے ساتھ خلوت کرے تو جائز نہیں، یہ قول عبد اللہ بن سرجس اور حسن بصری
سے ہے، اور احمد کی ایک روایت مذہب ابی حنیفہ کے مطابق ہے، اور ابن الصتب اور حسن سے اس بچے ہوئے کی کہ کراہت مطلقاً
نقول ہے اہ اور اگر ہم منقی کو کراہت تحریم پر محول کریں تو اس سے کراہت تنزہی کے ثبوت کی لفی لازم نہ آئے گی، بہر صورت جو مراجح میں
ہے وہ بہت ہی غریب ہے اور کسی معتمد کتاب کی سند اس پر موجود نہیں، بلکہ کتب معتمدہ اور نقول مستمندہ کے صریح خلاف ہے، اور اس کی کوئی
وجہ ظاہر نہیں ہوتی ہے، کشف الطعنون میں ہے کہ مراجح الوهاج کو مولی المعرفہ برکلی نے کتب متناولة، ضعیفہ غیر معتمدہ میں شمار کیا ہے اہ اور
ٹہنی نے فرمایا پھر اس کتاب کو مختصر کیا گیا اور اس کا نام جو ہر نیر ہوا اہ (۱) لمعات الشیخ، باب الغسل، العارف العلمیہ لاہور، ۱۱۲/۲
(۲) محمد القاری، دحیوہ الرجل مع امرأۃ مصر، ۳/۸۳) (۳) کشف الطعنون، ذکر مختصر القدوی، بغداد، ۱۶۳/۲

القول: بل الجوہرۃ النیرۃ وہی متألکتب المعتبرة کما نص علیہ فی رد المحتار ونظیرہ^(۱) ان مجتبی النسائی
المختصر من سننه الکبڑی من الصحاحدون الکبڑی.

میں کہتا ہوں بلکہ جو ہر نیرہ ہے اور وہ کتب معتمدہ سے ہے جیسا کہ اس کی صراحت رد المحتار میں موجود ہے اور اس کی نظریہ یہ ہے کہ زنان کی مجتبی
جو ان کی سنن کبڑی سے مختصر ہے صحاح میں شمار ہوتی ہے جبکہ کبڑی صحاح میں شمار نہیں ہوتی۔

لہ اتوں ہمہنا اشیاء بطور الكلام علیہا ولنشر الی بعضها اجمالاً منها^(۲) لاتبینی کراہته مطلقاً علی قول
الامام احمد بعدم الجواز لانہ مخصوص عددة بالاختلاط و ممّا^(۳) ان مراعاة الخلاف انما هي^(۴) مندوب اليها
لہ الایلزم منها مکروہ فی المثلثہ کما نص علیہ العلماء منهم العلامہ شمس نفسه و ترک^(۵) المندوب لا یکرہ
کما نص علیہ ایضاً منهم نفسه فی هذا الکتاب فکیف تبینی الکراہة علیہا لاسیماً بعد تسلیم^(۶) ان ←

نسخ التحریر میں نفی کراہۃ العلزیہ ایضاً و مہماً،) هل الحکم مثله فی عکسہ ای پکرہ لہما ایضاً بفضل طہورہ ردی احمد و ابو داؤد والنسائی عن رجل صحب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اربع سنن و ابن ماجہ عن عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او بغتسل بفضل المرأة۔

پھر میں کہتا ہوں یہاں بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے کلام میں طوالت ہو گئی کچھ کاذک اجمانی طور پر کیا جاتا ہے، کراہت کی بنیاد مطلقاً امام احمد کے عدم جواز کا قول نہیں، کیوں کہ ان کے نزدیک یہ قول خلوت کے ساتھ مختص ہے، خلاف کی رعایت ایسے امور میں مندوب ہے جن میں اپنے مذہب کا کوئی مکروہ لازم نہ آئے جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت کی ہے، خود علامہ اش ائے ایسا ہی کیا ہے اور مندوب کا ترک مکروہ نہیں جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے خود اش ائے اس کتاب میں صراحت کی ہے، تو پھر کراہت اس پر کیسے مبنی ہو گی؟ خاص طور پر جبکہ اس امر کو تسلیم کر لیا گیا کہ تحریر مکروہ منسوخ ہو جاتا تجزیہ کراہت کی بھی نفی کرتا ہے، کیا اس کے عکس میں بھی ایسا ہی حکم ہو گا؟ یعنی عورت کیلئے بھی مرد کا چھوڑا ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہو گا؟ تو احمد، ابو داؤد اور نسائی نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی جو چار سال تک آپ کے ساتھ رہے، سے روایت کی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سرجس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس چیز سے منع کیا کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے یا مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے۔

(۱۔ مکلوۃ المصانع، باب مخالطة الجنب، معنیٰی و ملی، ص ۵۰)

لکن قال الشیخ ابن حجر المکی فی شرح المشکوۃ لخلاف فی ان لها الوضوء بفضلہ۔ اه و قال ایضاً ان احد الم
يقل بظاهره و محال ان يصح و تعامل الامة كلها بخلافه ۲۔ اه و تعقبه الشیخ المحقق الدھلوی فی اللمعات
بقوله قد قال الامام احمد بن حنبل مع ما فيه من التفصیل والخلاف فی مشایخ ۳۔ مذهبہ الی اخر ما ذکر من
خلافیاتهم۔

مگر شیخ ابن حجر مکی نے شرح مکلوۃ میں فرمایا کہ اس میں اختلاف نہیں کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضوہ کر سکتی ہے اہ۔ نیز فرمایا کہ کسی ایک نے بھی اس کے ظاہر کے خلاف نہیں فرمایا اور یہ محال ہے کہ ایک چیز صحیح بھی ہو اور تمام امت اس کے خلاف عمل ہو رہا ہوا۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لمعات میں اس پر رد کیا اور فرمایا احمد بن حنبل نے جو فرمایا ہے اس میں تفصیل ہے اور ان کے مشائخ میں بھی اختلاف رہا ہے، پھر وہ اختلاف ذکر کیا۔

(۱۔ شرح المکلوۃ لابن حجر) (۲۔ شرح المکلوۃ لابن حجر) (۳۔ لمعات الشیخ، باب مخالطة الجنب، المعارف العلمیہ لاہور، ۲/۳۰)

اقول: (۱) رحم اللہ الشیخ و رحمنا بہ کلام ابن حجر فی وضوئہا بفضلہ و قول الامام احمد و خلافیات مشایخ
مذهبہ فی عکسہ نعم قال الامام العینی فی العبدۃ حکی ابو عمر خمسة مذاہب الشائی یکرہ ان یتوضأ بفضلہ
وعکسہ والثالث کراہته فضلہا له والرخصة فی عکسہ والخامس لا ہاس بفضل کل منهما وعلیہ ←

(۱۶) مسجد کے اندر وضو کرنا (۱۶)۔

لله‌اکام الامصار ۳۔ اه ملتقطا فهذا يثبت الخلاف والله تعالى اعلم.

میں کہتا ہوں اللہ حرم کرے شیخ پر اور امام پر، اب مجھ نے مرد کے پنجے ہوئے پانی سے عورت کے وضو کرنے کی بابت جو کلام کیا ہے اور امام احمد ہاؤل اور ان کے مثائق نہجہ کے اختلافات اس کے عکس صورت میں ہیں، ہاں میں نے عمرہ میں فرمایا کہ ابو عمر نے پانچ نہادہ گلائے ہیں، ان میں دوسرا یہ ہے کہ مرد کا عورت کے پنجے ہوئے پانی سے وضو کرنا کروہ ہے اور اس کا عکس بھی کروہ ہے اور تیسرا یہ ہے کہ عورت کا بچا ہوا مرد کیلئے کروہ ہے اور اس کے عکس میں رخصت ہے اور پانچوں یہ ہے کہ دونوں بکے پنجے ہوئے پانی میں کچھ حرج نہیں، اور اسی پر شہروں کے فقہاء ہیں اہ۔ ملحقاً، اس سے خلاف ثابت ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضوی، جلد ۲، ص ۲۷۲-۲۶۹)

(۱۶) اہل نظرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قال في الدر (۱) ومن منهياته التوضی فی المسجد الافی اداء او فی موضع اعد لذلک ا۔ اه قال ط فعله فيه مکروہ
نحرها الوجوب صیانته عمایقدره و ان كان طاهرا ۲۔ اه بل نقل فی البعر من الاعتكاف عن البدائع ان غسل
المعتكف راسه فی المسجد لا يأس به اذا لم يلوثه بالماء المستعمل فان كان بحیث يتلوث المسجد يمنع منه
لان تنظیف المسجد واجب ولو توضی فی المسجد فی اداء فهو على هذا التفصیل ۳۔ اه

ذریقار میں ہے: مسجد میں وضو کرنا بھی اس کے منوعات سے ہے مگر کسی برتن میں یا اسی جگہ وضو کر سکتا ہے جو وضو کیلئے بنی ہوئی ہو اہ۔
خطاوی فرماتے ہیں: مسجد میں وضو کرنا کروہ تحریکی ہے اس لئے کہ مسجد کو ہر آلوہ کرنے والی اور خلاف نظرافت چیز سے بچانا ضروری ہے
اگرچہ کوئی پاک ہی چیز ہو۔ اہ بلکہ بھر کے باب الاعتكاف میں بدائع سے نقل کیا ہے کہ: اگر مکلف مسجد میں سردوہے تو حرج نہیں جبکہ
انے مستعمل سے مسجد آلوہ نہ ہونے دے، اگر مسجد آلوہ ہونے کی صورت ہو تو منوع ہے کیونکہ مسجد کو ماں سترار کھنا واجب ہے اور اگر
مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کرنے تو اس میں بھی بھی تفصیل ہے۔ اہ۔

(۱) الدر المختار مع الخطاؤی، مکروہات الوضوء، مطبوعہ بیروت، ۱/۷۶) (۲) خطاؤی علی الدر، مکروہات الوضوء، مطبوعہ بیروت، ۱/۷۶)

(۳) البحر الرائق، باب الاعتكاف، ایم سعید کپمنی کراچی، ۲/۳۰۳)

لم قال اعنی البعر بخلاف (۴) غير المعتكف فانه يكره له التوضی فی المسجد ولو فی اداء الا ان یكون موضع
المخذل لذلک لا يصل فیه اہ اہ

پھر صاحب بھرنے کہتا ہے: غیر مکلف کیلئے یہ اجازت نہیں اس لئے کہ اس کیلئے مسجد میں وضو کرنا کروہ ہے، خواہ کسی برتن میں کرے لیکن اگر مسجد میں وضو کیلئے بھی بنی ہوئی کوئی ایسی جگہ ہے جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی (تو غیر مکلف بھی وہاں وضو کر سکتا ہے) اہ

(۱) البحر الرائق، باب الاعتكاف، ایم سعید کپمنی کراچی، ۲/۳۰۳)

اول والیہ یشیر قولہ فی مکروہات الصلاۃ یکرہ الوضوء والمضمضۃ فی المسجد الا ان یکون موضع فیه ←

(۵) اعضاے و خصو سے لوئے وغیرہ میں قطرہ پکانا (۱۷)۔

الْمَجْذُلُ لِلْوَضُوءِ وَلَا يَصْلِي فِيهِ ۝۔ اهـ فَلَمْ يَسْتَهِنُ الْأَهْلُ.

(۲۱) ابو حارث، قصل لما فرغ من بيان المكرامة، أتى ابْنَمْ سعيد كمبني كراچی، (۲۰/۳۲)

اتول: اسی کی طرفہ کمر و ہاست نماز کے طیان میں ان کی درج ذیل مہارت کا بھی اشارہ ہے: مسجد میں وضو کرنا اور بھی کرنا کر دے ہے مگر یہ کہ اندر وہ سہر کوئی ایسی جگہ ہو جو وضو کیلئے میں ہو اور وہاں نماز نہ پڑھی جاتی ہے۔ اہا اشارہ اس طرح ہے کہ صرف اسی صورت کا انہوں نے استثناء کیا۔ (لتاوی رضویہ، جلد ۳، ص ۳۳۳ رضا خان احمد بن عثمان، لاہور)

(۱۷) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس (۲۲) پانی میں مائے مستعمل کے واضح قطرے گرے خصوصاً جبکہ اس کی دھار پنجی جب تک مطہر پانی سے کم رہے ہاں بوجہ خلاف پہنچا متناسب تر ہے جبکہ وہ تمییزیں و خصو خسل کرتے ہیں نہ پڑی ہوں۔

وذلك انه روی الافساد مطلقاً وان قل الاما ترشیش في الاما عنده التطهر فهو عفو دفعاً للخرج ولا عذر له من اطلق وقد نص في البذا اتع انه فاسداً۔

یہ اس لئے کہ مستعمل پانی کے بارے میں ایک روایت ہے کہ مستعمل مطلقاً خواہ قلیل ہو، پانی کو فاسد کر دیتا ہے مگر مہارت کے وقت جو جیسے پانی والے برتن میں پڑیں وہ معاف ہیں تاکہ حرج لازم نہ آئے، ان چھینتوں کے بارے میں اطلاق کا اعتبار نہیں ہو گا حالانکہ بدائع میں اس کو فاسد کہا ہے۔ (ابن ماجہ الصنائع، طہارۃ حقیقتیہ، سعید کمبني کراچی، ۱/۶۸)

وروی الافساد بالکثیر ثم الكثرة باستثناءة م الواقع القطر في الماء الظهور اهـ ان یسیل فیہ سیلانا قولان فی الجامع الصغير للامام قاضی خان انتضاح الغسالة فی الماء اذا قل لا یفسد الماء یروی ذلك عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ولان فیہ ضرورة فی عفنی القليل وتكلموا فی القليل عن محمد و ما كان مثل رؤس الابر فهو قليل و عن الکرخی ان كان یستین م الواقع القطر في الماء فکثیر و ان كان لا یستین كالطل قلیل ۝۔ اهـ نقہ فی زهر الروض و فی الخلاصة جنب اشتبہن فانتضاح من غسلہ شیء فی ادائہ لحر یفسد علیہ الماء اما اذا كان یسیل فیہ سیلانا افسدة و کذا حوض الحمام علی هذا و علی قول محمد لا یفسدہ ما لحر یغلب علیہ یعنی لا یخفرجه من الطهوریۃ ۳۔ اهـ

اور ایک روایت میں کثیر کو فاسد کرنے والا کہا گیا، پھر کثیر کی تعریف میں دقول ہیں، یا تو پاک پانی میں وہ نہیاں طور پر معلوم ہو یا مستعمل پاک پانی میں بہر کر داخل ہو، پھر امام قاضی خان کی شرح جامع صیرت میں ہے کہ دھون انگر کم مقدار میں پانی میں گرا تو پانی کو فاسد نہیں کرے گا ہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مردی ہے نیز ضرورت کی بنا پر قلیل معاف ہو گا۔ اب انہوں نے قلیل کے بارے میں بحث کی ہے۔ امام محمد سے مردی ہے کہ اگر مستعمل پانی کے جیسے سوئی کے سوراخ کے برابر ہوں تو قلیل ہے اور امام کرخی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر پانی میں گرنے کی جگہ نہیاں معلوم ہو تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے جیسے شبم کے قطرے، اس مضمون کو زہر الروض میں نقل کیا ہے، ←

اور خلاصہ میں ہے کہ اگر اپنی شخص سے غسل کرتے وقت اپنے برتن میں جھینٹے پڑے گئے تو اس سے پانی نجس نہ ہوگا۔ اگر غسالہ بہرہ کر برتن میں پڑا تو پھر برتن کا پانی ناپاک ہو جائے گا۔ حمام کے حوض کا بھی یہ حکم ہے۔ اور امام محمد کے قول کے مطابق اس صورت میں ناپاک نہ ہوگا
ہاتھیکہ مغلوب نہ ہو جائیں اس کو طہوریت سے نہیں نکالے گا اور

(٢- جامع صغير للقاضي خان) (٣- خلاصة الفتاوى مع المندى، الماء المستعمل، توكله على ربِّه ١/٨)

ثم علل بعضهم بأن الماء مفروض راً كذا قليلاً فلا ينتقل الماء المستعمل الواقع فيه من موقعه إليه أشار في وجيز الكردي أذ يقول التوضي من سرداً به لا يجوز لأنه يتكرر الاستعمال

پھر بعض نے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ جو پانی فرض کیا گیا ہے وہ مکھرا ہوا قلیل ہے تو مستعمل پانی جو اس میں گرا ہے اپنے گرنے کی وجہ سے اس کی طرف منتقل نہ ہو گا۔ امام گروری کی ونجیز میں اسی صورت کی طرف اشارہ کیا ہے، جب انہیوں نے یہ کہا کہ چھوٹے حوض میں دضو کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ پانی دوبارہ استعمال میں آتا ہے اह۔ (۱- فتاویٰ بزرگیہ، نوع فی الحیاض، نورانی کتب خانہ پشاور، ۳/۷)

اقول: ويلزهم التجويز اذا حرك اليماء عند كل غرفة او اغترف كل مرّة من غير موقع الغسالة وأخرون بان اليماء المستعمل من جنس المطلق فلا يستهلك فيه فيؤثر في كله لقلته بخلاف اللبين او بول الشاة على قول محمد بظهارته هكذا اختلفوا والصحيح المعتمد في المذهب الاعتيار بالغلبة فلا يخرج عن الطهورية مادام اكثر من المستعمل هو الذي اعتمد الامة وصححها الامة.

میں کہتا ہوں ان کو یہ قول کرنا لازم ہوگا کہ اگر ہر چلو پر پانی کو حرکت دے یا ہر رفع غسالہ کی بجائے دوسری جگہ سے چلو لے تو وضو جائز ہونا چاہئے۔ بعض نے کہا کہ مستعمل پانی مطلق پانی کا ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس میں فنا نہیں ہوگا اور اس کے کل میں اڑ کرے گا کیونکہ وہ کم ہے بخلاف دودھ یا بکری کے پیشہ کے بقول امام محمد، کیونکہ وہ اس کی طہارت کے قائل ہیں اس طرح مستعمل پانی کے بارے میں یہ اختلاف ہے لیکن صحیح اور مذہب قابل اعتماد یہ ہے کہ اس میں غلبہ کا اعتبار ہے لہذا جب تک مطلق پانی غالب اور زیادہ ہے تو مستعمل پانی کے مطے سے ناپاک نہ ہوگا اور قابلی طہارت رہے گا، یہی امت کا معمول اور ائمہ کرام کا صحیح کردہ مسلک ہے۔

۷۶۔ وہ پانی تھے جن میں شکی غیر کا اصل اخلط نہ تھا یا تھا تو آب غیر کا نہ غیر آب کا۔ اب وہ پانی ہیں جن میں غیر آب کا خلط ہے۔

(۶۷ و ۶۸) وہ پانی جس میں آبیدہن یا آبیدہ بینی یعنی تھوک یا کھنکار یا ناک کی ریزش پڑ جائے اس سے خصوصی جائز مگر مردہ ہے۔ فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

الباء اذا اخْتَلَطَ بِالْمُحَاطِ او بِالْبَرَاقِ جازَيْه التَّوْضِيْمُ وَيُكَرَّهُ ۝

(۲) قلایی قاضی خان، فصل فیما لا يجوز به التوصی، نوکھور لکھنؤ، ۱/۹)

اگر پانی میں تھوک یا ہاتک کا پانی گرے تو اس سے وضو حاصل ہے مگر مکروہ ہے۔

(فتاوى رضویہ، جلد ۲، ص ۵۲۲-۵۳۳۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

- (۲) پانی میں رینچنے یا کھنکارڈالنا (۱۸)۔
- (۷) قبلہ کی طرف تھوک یا کھنکارڈالنا یا لگلی کرنا۔
- (۸) بے ضرورت دنیا کی بات کرنا۔
- (۹) زیادہ پانی خرچ کرنا۔
- (۱۰) اتنا کم خرچ کرنا کہ سنت ادا نہ ہو۔
- (۱۱) موونھ پر پانی مارنا۔ یا
- (۱۲) موونھ پر پانی ڈالتے وقت پھونکنا۔
- (۱۳) ایک ہاتھ سے موونھ دھونا کہ روافض و ہنود کا شعار ہے۔
- (۱۴) گلے کا مسح کرنا۔
- (۱۵) باعیں ہاتھ سے لگلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا۔
- (۱۶) داہنے ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔
- (۱۷) اپنے لیے کوئی لوٹا وغیرہ خاص کر لیما۔
- (۱۸) تین جدید پانیوں سے تین بار سر کا مسح کرنا۔
- (۱۹) جس کپڑے سے استنج کا پانی خشک کیا ہواں سے اعضائے وضو پوچھنا۔
- (۲۰) دھوپ کے گرم پانی سے وضو کرنا۔ (۱۹)

(۱۸) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں ایک اشتلاء کے جواب میں لکھتے ہیں:

ان سب صورتوں میں وہ حوض (دہ دردہ) پاک ہے اور اسے بغیر کوئی شخص مسئلہ بتانے کے بعد بھی اصرار کرے تو مت
عینہ ہارہوا مگر حوض میں تھوکنے یا ناک صاف کرنے سے احتراز لازم ہے کہ یہ افعال باعث نفرت ہیں اور بلا وجہ شرعی نفرت دلانا جائز نہیں
قال صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر واولاً تنفر وَا لَنْفَرْوَا ۚ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (تفسیح بخاری، اسح الطالع کراہی، ۱/۱۶)
حضرور پاک نے فرمایا: ابھی خبر سناؤ نفرت نہ پھیلاو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۵۲۲-۵۲۳، ۵۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۹) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد دوین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دھوپ کا گرم پانی مطلقاً مگر گرم تک (۲) گرم موسم میں جو پانی سونے چاندی کے سوا کسی اور دھنات کے برتن میں دھوپ سے گرم ہو جائے
وہ جب تک نہ مٹرانے ہو لے بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہئے وضو سے عمل سے نہ پینے سے یہاں تک کہ جو کپڑا اس سے بھیگا ہو جب تک سرد
نہ ہو جائے پہننا مناسب نہیں کہ اس پانی کے بدن کو پہنچنے سے معاذ اللہ احتمال بر میں ہے اختلافات اس میں بکثرت ہیں اور ہم نے اہنی
ستہ تینی الامال فی الاوقاق والاعمال میں ہر اختلاف سے قول اصح و ارجح چنان اور مختصر الفاظ میں اسے ذکر کیا اسی کی لفظ بس ہے ←

(۲۱) ہونٹ یا آنکھیں زور سے بند کرنا اور اگر کچھ سوکھا رہ جائے تو صوبی نہ ہو گا۔

وهو هذا قط (ای الدارقطنی) عن عامر والعقیل عن انس مرفوعاً قط والشافعی عن عمر الفاروق موقوفاً لا تخلسو بالماء الشمیس فانه يورث البرص اـ قط وابو نعیم عن ام المؤمنین انها سخن للنبي صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم ماء في الشمس فقال لاتفعلي يا حبیراء فانه يورث البرص ۃ وقیدة العلماء بقيود ان يكون في قطر وقت حارين وقد تشمس في منطبع صابر تحت المطرقة كعديد ومحاس على الاصح الا النقبين على المعتمد دون الخزف والجلود والا جمار والخشب ولا للشمس في الحياض والبرك قطعاً وان يستعمل في البدن ولو شرباً لاي الشواب الا اذا لبسه رطباً او مع العرق وان يستعمل حاراً فلو برد لا يأس على الاصح وقيل لافرق على الصحيح وجده ورد فالاول الا وجه قيل وان لا يكون الاناء منكشاً والراوح ولو فالحاصل منع ايصال الماء المشمس في اناء منطبع من غير النقبين الى البدن في وقت وبدل حارين ما لم يبردوا والله تعالى اعلم.

دارقطنی نے عامر سے اور عقیلی نے انس سے مرفوع احادیث کی، دارقطنی اور شافعی نے غرفاروق سے موقوف احادیث کی کہ تم آنات بے گرم شدہ پانی سے غسل نہ کرو کہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے، دارقطنی اور ابو نعیم نے ام المؤمنین سے روایت کی کہ آپ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے آنات بے پانی گرم کیا تو آپ نے فرمایا: آیندہ ایسا نہ کرنا اے حبیراء کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے۔ اور علماء نے اس میں کچھ قیود لگائی ہیں مثلاً یہ کہ گرم پانی گرم علاقہ میں ہو، گرم وقت میں ہو، یہ کہ پانی کسی دھات کے بنے ہوئے برتن میں جیسے پانی لو ہے تاہے کے برتن میں گرم ہوا ہو اصح قول کے مطابق مگر سونے چاندی کے برتن میں گرم نہ کیا گیا ہو معتقد قول کے مطابق مٹی کھال، پتھر اور لکڑی کے برتوں کو دھوپ میں رکھ کر گرم نہ کیا گیا ہو۔ حوض اور گڑھے میں سورج کا گرم شدہ پانی قطعاً نہ ہو، یہ پانی بدن میں استعمال ہوا ہو، اگرچہ پی لیا تو بھی بھی خطرہ ہے، کچھ دھوئے تو حرج نہیں، ہاں اگر کچڑا دھو کرتے ہی پہن لیا تو خطرہ ہے، یا کچڑا پہننا اور جسم پر پسند تھا، یہ پانی گرم استعمال کیا جائے اگر مٹھدا ہونے کے بعد استعمال کیا تو حرج نہیں، اصح قول بھی ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فرق نہیں، اور بھی صحیح ہے، اس کی توجیہ بھی ہے اور اس پر وہ ہے، تو اول کی وجہ زیادہ درست ہے، ایک قول یہ ہے کہ برتن کھلا ہوانہ ہو، اور راحح ولو کان الاناء منكشاً ہے (یعنی اگرچہ برتن کھلا ہو) تو خلاصہ یہ ہے کہ دھوپ کے گرم پانی کا سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کے برتن سے جسم پر پہنچانا، گرم وقت میں اور گرم علاقہ میں بلا مٹھدا کیے منوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) سنن الدارقطنی، باب الماء الحسن، نشر النہجۃ للنہجۃ، ۱/۳۹) (۲) سنن الدارقطنی، باب الماء الحسن، نشر النہجۃ للنہجۃ، ۱/۳۸) اور تحقیق (۱) یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اس پانی سے وضو غسل کروہ ہے کما صرح یہ فی الفتح والبحر والدرایۃ والقنزیۃ والتحمیۃ (جیسا کہ فتح بحر، درایۃ، تنبیہ اور نہایۃ میں ضراحت کی گئی ہے۔ ت)

اور یہ کراہت شرعی تحریکی ہے۔

کما اشار الیہ فی الحلیۃ والامداد هذاما متحققه ش خلاف التنویر والدر حیث نفیا الکراہۃ اصلاً ویمکن حمل التنویر علی التحریم اما الدر فصرح انها طبیعیۃ عند الشافعیۃ وهو خلاف نصہم۔

ہر سنت کا ترک مکروہ ہے۔ یوہیں ہر مکروہ کا ترک سنت۔ (20)



جیسا کہ حلیہ اور امداد میں اشارہ کیا، ش نے بھی تحقیق کی، تنویر اور ذر میں اس کے خلاف ہے، ان دونوں حضرات نے مطلقاً کراہت کا انکار کیا ہے، اور تنویر کی عبارت کو مکروہ تحریکی پر محول کرنا ممکن ہے مگر ذر میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ شافعیہ کے نزدیک وہ کراہت طبیعیہ ہے اور یہ ان کی تصریحات کے خلاف ہے۔

اقول: وزیادۃ(۲) التنویر قید القصد حيث قال وعما قصد لشیسه ليس اتفاقیا بل الدلالة على الاول
واشارۃ الی نقی ما وقع في المعراج ان الكراهة مقیدۃ عند الشافعی بالقصد فافهم.

میں کہتا ہوں تنویر میں ارادو کی قید کا اضافہ ہے انہوں نے فرمایا اور اس پانی سے جس کو دھوپ میں قصد اگر م کیا گیا ہے، یہ قید اتفاقی نہیں ہے بلکہ پہلی پر دلالت کے لئے ہے اور جو سوراج میں فرمایا ہے اسکی نقی کیلئے ہے کہ شافعیوں کے نزدیک کراہت اس وقت ہے جب بالقصد هو فافهم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) وفي الدر المختار ويکرہ ترك كل سنة ۲۰ سالهی ملتقطاً . والله تعالى اعلم .

(۲۰ درختار، باب بیان قدر اصلوۃ و ما یکرہ انج، مطبوعہ جہاں دہلی، ۱/۹۳)

درختار میں ہے کہ ہر سنت کا ترک مکروہ ہے اتحمی ملتقطاً . والله تعالیٰ اعلم۔

وضو کے متفرق مسائل

مسئلہ ۵۱: اگر وضو نہ ہو تو نماز اور سجدہ تلاوت اور نمازِ جنازہ اور قرآن عظیم چھونے کے لیے وضو کرنا فرض ہے۔ (۱)

مسئلہ ۵۲: طواف کے لیے وضو واجب ہے۔ (۲)

مسئلہ ۵۳: غسلِ بختابت سے پہلے اور جنپ کو کھانے، پینے، سونے اور اذان واقامت اور خطبہ جمعہ و عیدین اور روضہ مبارکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اور وقوفِ عرفہ اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کے لیے وضو کر لینا سنت ہے۔

مسئلہ ۵۴: سونے کے لیے اور سونے کے بعد اور میت کے نہلانے یا انٹھانے کے بعد اور جماعت سے پہلے اور جب غصہ آجائے اس وقت اور زبانی قرآن عظیم پڑھنے کے لیے اور حدیث اور علم دین پڑھنے پڑھانے اور علاوه جمعہ و عیدین باقی خطبوں کے لیے اور کتب و دینی چیزوں پڑھنے اور جھوٹ بولنے، گالی دینے، نجاش لفظ نکالنے، کافر سے بدن چھو جانے، صلیب یا بست چھو نے، کوڑھی یا پسید داغ والے سے مس کرنے، بغل کھجانے سے جب کہ اس میں بد بہو، غیبت کرنے، قہقہہ لگانے، لغوا شعار پڑھنے اور اونٹ کا گوشت کھانے، کسی عورت کے بدن سے اپنا بدن بے حائل مس ہو جانے سے اور باوضو شخص کے نماز پڑھنے کے لیے ان سب صورتوں میں وضو مستحب ہے۔ (۳)

مسئلہ ۵۵: جب وضو جاتا رہے وضو کر لینا مستحب ہے۔ (۴)

مسئلہ ۵۶: نابالغ پر وضو فرض نہیں (۵) مگر ان سے وضو کرنا چاہیئے تاکہ عادت ہو اور وضو کرنا آجائے اور

(۱) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ملائکۃ اقسام، ص ۱۸

(۲) الدر المختار و روا الحمار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۰۵

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب ال۱۰۱ فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹

(۳) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ملائکۃ اقسام، ص ۱۹
والفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۷۱۵ - ۷۲۲

(۴) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب ال۱۰۱ فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹

(۵) روا الحمار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی اعتبارات المركب النائم، ج ۱، ص ۲۰۲

سائل وضو سے آگاہ ہو جائیں۔

مسئلہ ۵۸: لوٹ کی ٹوٹی نہ ایسی تھی ہو کہ پانی بدلت گرے، نہ اتنی فراخ کہ حاجت سے زیادہ گرے بلکہ متوسط ہو۔ (۶)

مسئلہ ۵۹: چلو میں پانی لیتے وقت خیال رکھیں کہ پانی نہ گرے کہ اسرا ف ہو گا۔ ایسا ہی جس کام کے لیے چلو میں پانی لیں اُس کا اندازہ رکھیں ضرورت سے زیادہ نہ لیں مثلاً ناک میں پانی ڈالنے کے لیے آدھا چلو کافی ہے تو پورا چلو نہ لے کہ اسرا ف ہو گا۔ (۷)

مسئلہ ۶۰: ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت پر بال ہوں تو ہر تال وغیرہ سے صاف کر ڈالے یا ترشوا لے، نہیں تو پانی زیادہ خرچ ہو گا۔ (۸)

فائدہ: ولہاں ایک شیطان کا نام ہے جو وضو میں وسوسہ ذاتا ہے اس کے وسوسہ سے بچنے کی بہترین تدابیر یہ ہیں:

(۱) رجوع الی اللہ و

(۲) آعُوْذُ بِاللَّهِ

(۳) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ و

(۴) سورہ ناس، اور

(۶) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۶۵۔

(۷) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۶۵۔

(۸) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کائیوں پر بال ہوں تو ترشوا دیں کہ ان کا ہونا پانی زیادہ چاہتا ہے اور موئذن نے سے سخت ہو جاتے ہیں اور تراشا مشین سے بہتر کہ خوب صاف کر دیتی ہے اور سب سے احسن و افضل نورہ ہے کہ ان اعصار میں بھی سنت سے ثابت ابن ماجہ ف ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا طلی بدأ بعورته فطلها بالنورۃ وسائل جسدۃ اہله ۲

(۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الادب، باب الاحلاء بالنورۃ، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۲۷۳)

رسول اللہ جب نورہ کا استعمال فرماتے تو ستر مقدس پر اپنے دست مبارک سے لگاتے اور بالی بدن مبارک پر ازدواج مطہرات لگادیتیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہن و بازک و سلم۔

ف: مسئلہ ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت، پر بال ہوں تو نورہ سے دور کرنا بہتر ہے۔ اور موئے زیر ناف پر بھی استعمال نورہ آیا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۱۰۳۲ ارجمند ایشان، لاہور)

- (۵) اَمْنَتْ بِالْبَلْهُ وَرَسُولِهِ، اور
- (۶) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيهِمْ، اور
- (۷) سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَمَلِقِ إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبُكُمْ وَيَأْتِيْتُ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ لَا وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعِزْيَزٍ پڑھنا کہ
- (۸) دوسرا کا بالکل خیال نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف کرنا بھی دافع دوسرا ہے۔ (۹)

(۹) اعلیٰ حضرت، امام المسنون، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث (۷) میں ہے ایک صاحب نے خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر دوسرا کی شکایت کی کہ نماز میں پہنچنیں چلا دو پڑھیں یا نہیں۔ غفور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا وجدت ذلك فارفع اصبعك السبابة اليمنى فاطعنہ فی الخذل اليسرى وقل بسم الله فانها سکين الشيطان رواة البزار^۱۔ والطبراني عن والدابي البصري ورواة ايضا الحكيم الترمذى۔

جب تو ایسا پائے تو اپنی راہنی انگشت شہادت الحاکر اپنی باکیں ران میں مار اور بسم اللہ کہہ کر وہ شیطان کے حق میں جھری ہے (اس کو بزار طبرانی نے ابو عیج کے والد سے روایت کیا ہے اور حکیم ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ ت) (۲) کنز العمال، بحوالہ طب و الحکیم عن ابن الجعفر، حدیث ۱۲۷۳، مؤسسة الرسالة بیروت، ۱/۲۵۲) (معجم الکبیر، حدیث ۵۱۲، المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت، ۱/۱۹۲) (مجھ العزو و بند بحوالہ الطبرانی والبزار، کتاب الصلوٰۃ، باب اسہوفی الصلوٰۃ، دارالکتاب بیروت ۲/۱۵۱)

(۱۰) دوسرا کی نہ سنتا اس پر عمل نہ کرنا اس کے خلاف کرنا، اس بلاعے عظیم کی عادت ہے کہ جس قدر اس پر عمل ہو اسی قدر بڑھے اور جب قصداً اس کا خلاف کیا جائے تو باذنہ تعالیٰ تھوڑی مدت میں بالکل دفع ہو جائے۔ عمر بن مزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ما وسوسۃ باولع من براها تعامل فيه۔ رواة ابن ابی شيبة^۲۔ شیطان ہے ریکھتا ہے کہ میرا دوسرا اس میں کارگر ہوتا ہے سب سے زیادہ اسی کے پیچے پڑتا ہے۔ (اسے ابن ابی شيبة نے روایت کیا ت)

(۱۱) المصطف لابن ابی شیرۃ، کتاب الطهارات، حدیث ۲۰۵۳، دارالكتب العلمیہ بیروت، ۱/۱۷۹)

امام ابن حجر عسکری اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں مجھ سے بعض ثقہ لوگوں نے بیان کیا کہ دوسرا کو نہانے کی ضرورت ہوئی دریائے نہل پر گئے طلوع صبح کے بعد پہنچے ایک نے درے سے کھاؤا ترک غوطے لگا میں گناہاؤں گا اور تجھے ہتاوں گا کہ پانی تیرے سر کو پہنچایاں ہیں، وہ اتر اور غوطے لگانا شروع کئے اور یہ کہہ رہا ہے کہ ابھی تھوڑی سی جگہ تیرے سر میں باقی ہے وہاں پانی نہ پہنچا ایک صبح سے دوپہر ہو گیا آخر تھک کر باہر آیا اور دل میں شک رہا کہ غسل اتر انہیں۔ پھر اس نے درے سے کھا بٹھا اس میں گنوں گا، اس نے ذکریاں لگا کیں اور یہ کہتا جاتا ہے کہ ابھی سارے سر کو پانی نہ پہنچا یہاں تک کہ دوپہر سے شام ہو گئی مجبور وہ بھی دریا سے نکل آیا اور دل میں شکر کا شہہ ہی رہا، دن بھر کی نمازیں کھوئیں اور غسل اتر بنے پر یقین نہ ہونا تھا نہ ہوا العیاذ بالله تعالیٰ ذکرہ فی الحدیقة الندیۃ^۳۔ (اسے حدیقة ندیہ میں بیان کیا گیا۔) یہ دوسرا ماننے کا نتیجہ تھا۔

(۱) الحدیقة الندیۃ شرح الطریقۃ الحمدیۃ، الباب الثانی النوع الثانی، مکتبۃ نوریہ رضویہ فصل آباد ۲/۶۹۱) ←

اور صاحبین میں سے ایک صاحب فرماتے ہیں مجھے دربارہ طہارت و سوسن تھارست کی کچھ اگر کپڑے میں لگ جاتی اُسے دھوتا (حالانکہ شرعاً جب تک خاص اُس چکر نجاست کا ہوتا ثابت و تحقیق نہ ہو حکم طہارت ہے) ایک دن نماز صبح کیلئے جاتا تھا راہ کی کچھ لگ گئی میں نے دھوتا چاہا اور خیال آیا کہ دھوتا ہوں تو جماعت جاتی ہے نامہ اللہ عزوجل نے مجھے ہدایت فرمائی میرے دل میں ڈالا کہ اس کچھ میں لوٹ اور سب کپڑے سان لے اور یونہی نماز میں شریک ہو جا، میں نے ایسا ہی کیا پھر و سوسن ہوا۔ ذکرہ فی الطریقۃ المحمدیۃ ۲۔ (اسے طریقۃ محمدیہ میں لقل کیا گیا۔ ت) یہ اس کی خالفت کی برکت تھی۔

(نے الطریقۃ المحمدیۃ، النوع الثالث فی علاج الوضوء الخ، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ، ۲۳۰/۲)

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا احد کم اذا كان في المسجد جاء الشيطان فابش به كما يبشع الرجل بدايته فأن اسكن له وثقه او الجمہ۔
جب تم میں کوئی مسجد میں ہوتا ہے شیطان آکر اس کے بدن پر ہاتھ پھیرتا ہے جیسے تم میں کوئی اپنے گھوڑے کو رام کرنے کے لئے اس پر ہاتھ پھیرتا ہے پس اگر وہ شخص تھہرا رہا یعنی اس کے وسوسے فوراً الگ نہ ہو گیا تو اسے باندھ لیتا یا گام دے دیتا ہے۔
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا:

وانتہم ترون ذلك اما الموثوق فتراءة مائلاً كذا لا يذكر الله واما المجمـ ففاتـح فـاـ لا يـذـكـرـ كـرـالـلـهـ عـزـوـجـلـ رـوـاـہـ
الإمامـ اـحـمـدـ۔

یعنی حدیث کی تصدیق تم آنکھوں دیکھ رہے ہو وہ جو بندھا ہوا ہے اُسے تو دیکھے گا لاؤ جھکا ہوا کہ ذکر الہ نہیں کرتا اور وہ جو گام دیا ہوا ہے وہ منہ کھولے ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتا (اسے امام احمد نے روایت کیا۔ ت)

(ا) مسند احمد بن حنبل، عن ابی هریرۃ رضی اللہ عنہ، المکتب الاسلامی بیروت، ۳۳۰/۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

و اذا وجد احدكم في بطنہ شيئاً فاشکل عليه اخرج منه شيئاً ام لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً او يجد
ريحاً رواه مسلم والترمذی ۲۔ عن ابی هریرۃ۔

جب تم میں کوئی اپنے شکم میں کچھ محسوس کرے جس سے اس پر اشتباہ ہو جائے کہ اس سے کچھ خارج ہوا یا نہیں تو وہ مسجد سے نہ لکھے یہاں نکل کر آواز نے یا بوپائے یا سے مسلم و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا۔

(۱) صحیح مسلم، کتاب الحجیض، باب الدلیل علی ان من حلقین الطہارة، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۱۵۸) (سنن الترمذی، ابواب الطہارة،
باب ما جاء في الوضوء من الرفع، حدیث ۵۷ دار الفکر بیروت، ۱/۱۵۸)

والاحمد والترمذی وابن ماجہ والخطیب عنہ مختصر ابلفظ لا وضوء الا من صوت او رفع ۳۔ اور ان سے امام احمد
ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے مختصر ان الفاظ میں روایت کیا ہے: وضو نہیں مگر آواز یا بو سے۔ (۳ سنن الترمذی، ابواب الطہارة، ←

باب ماجاء في الوضوء من الرفع، حدیث ۷۵، دار الفکر بیروت، ۱/۱۳۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الطهارة، باب لا وضو الا من حدث، انجام ایم سعید کھنی کراچی، ص ۳۹) مسند احمد بن حبیل، عن ابی هریرۃ رضی اللہ عنہ، المکتب الاسلامی بیروت، ۲/۲۰۵۲۱۰)

ولا حمد والشیخین وابی داؤد والننسائی وابناء ماجہ وخریمہ وحبان عن عباد بن تمیم عن عمه عہ عبد الله بن زید بن عاصم قال شکی الى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل يخیل اليه انه یمجد الشیع فی الصلوة قال لانصرف حتی یسمع صوتاً او یتجدد ریحاً۔

اور امام احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیم، اور ابن حبان کی روایت عباد بن تمیم سے ہے، وہ اپنے پچھا عبد اللہ بن زید بن عاصم سے راوی ہیں وہ کہتے ہیں ایک شخص نے نبی کے پاس یہ شکایت عرض کی کہ اسے خیال ہوتا ہے کہ نماز میں وہ کچھ محسوس کر رہا ہے۔ سرکار نے فرمایا: نماز سے نہ پھر دیہاں تک کہ آواز سنو یا بو پاؤ۔

(عہ) وقع ہنہا فی نسخة کنز العمال المطبوعۃ بھی دراپاڈ عن عمر مکان عن عمه وہو تصحیف شدید فاجتنبه احمد منه۔

یہاں کنز العمال کے نسخہ مطبوعہ حیدر آباد میں عن عمه کی جگہ عن عمر چھپ گیا ہے اور یہ شدید قسم کی تصحیف ہے۔ اس سے ہوشیار رہنا چاہئے اہم منہ۔ (اس صحیح البخاری، کتاب الوضو باب لا یحوض من الشک، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۵) (صحیح مسلم، کتاب الحجیف، الدلیل علی ان من تینق الطهارة، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۵۸) (سنن النسائی، کتاب الطهارة، باب الوضوء من الرفع، نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی، ۱/۷۳) (سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب اذ اٹک فی الحدث، آقا تاب عالم پریس لاہور، ۱/۲۳) (سنن ابن ماجہ، ابواب الطهارة، باب لا وضو الا من حدث، انجام ایم سعید کھنی کراچی، ص ۳۹)

ولا حمد وابی یعلی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان الشیطان لیاتی احد کم و هو فی صلاتہ فیا خذ بشعرة من دیرہ فیمدها فیری انه قد احدث قلا ینصرف حتی یسمع صوتاً او یتجدد ریحاً۔

اور امام احمد وابو یعلی حضرت ابو سعید سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم میں کوئی نماز میں ہوتا ہے اور شیطان اس کے پاس آ کر اس کے پیچھے بے کوئی بال کھینچتا ہے جس سے وہ یہ خیال کرنے لگتا ہے کہ اس کا وضو جاتا رہا، ایسا ہوتا وہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سننے یا بو پائے۔ (۲۲ الجامع الصغیر بحوالہ جمیع، حدیث ۲۰۲، دار المکتب العلمیہ بیروت، ۱/۱۲۲)

ورواہ عنہ سعید بن منصور مختصر انحو المروع من حدیث عباد وللدراز عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاتی احد کم الشیطان فی الصلاۃ فینفتح فی مقعدته فیخیل انہ احد حدث و لم یمحدث فاذا وجد ذلك فلا ینصرف حتی یسمع صوتاً او یتجدد ریحاً۔

اور اسے ان سے سعید بن منصور۔ مختصر احضرت عباد کی حدیث کے مرفوع الفاظ کے ہم معنی ذکر کیا ہے۔ اور بزرگ حضرت ابن عباس سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم میں کسی کے پاس نماز میں شیطان آ کر اس کے پیچھے چونک دیتا ہے جس سے اس کو خیال ہوتا ہے کہ مجھے حدث ۔۔۔

ہو گیا حالانکہ اسے حدث نہ ہوا تو کوئی ایسا محسوس کرے تو نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا بولے پائے۔

(۱) کشف الاستار عن زوائد البزار، باب بالاختصار الوضوء، موسسه الرسلة، بیروت، ۱/۱۳۷)

ورواة عنه الطبراني في الكبير مختصرًا بلفظ من خيل له في صلاته انه قد احدث فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً او يجد ريحًا^۱

اور اسے طبرانی نے ان سے مختصرًا ان الفاظ میں روایت کیا ہے جسے نماز کے اندر ایسا خیال ہو کہ اسے حدث ہوا تو ہرگز دو نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا بولے پائے۔ (۲) اجم الکبیر حدیث ۱۱۹۳۸ المکتبة الفیصلیہ بیروت ۱/۳۲۱)

ولعبدالرزاق وابن أبي الدنيا عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال إن الشيطان يطيف بأحد كمد في الصلاة ليقطع عليه صلاته فإذا أعياده ان ينصرف فنفع في دبره يربه انه قد احدث فلا ينصرف فن احد كمد حتى يجد ريحًا او يسمع صوتاً^۲

اور عبدالرزاق وابن أبي الدنيا حضرت عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه سے راوی ہیں، انہوں نے فرمایا: شیطان تم میں کسی کے گروہ کی نماز توڑنے کے لئے گھیرا ذوال دینا ہے، جب اس سے عاجز ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی نماز سے پھرے تو اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے تاکہ اسے یہ خیال ہو کہ اسے حدث ہو گیا۔ ایسا ہو تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ بولے پائے یا آواز سنے۔

(۳) المصطف عبد الرزاق، حدیث ۵۳۶ المکتبة الاسلامی بیروت ۱/۱۳۱)

وفي رواية أخرى عنه رضي الله تعالى عنه حق انه يأتي أحد كمد وهو في الصلاة فينفع في دبره ويبيل احليله ثم يقول قد احدث فلا ينصرف فن احد كمد حتى يجد ريحًا او يسمع صوتاً او يجد بلالاً^۳

اور حضرت ابن مسعود رضي الله تعالى عنه سے ہی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ وہ نماز میں کسی کے پاس آ کر اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے اور اس کے احلیل (ذکر کی نالی) کو ترکر دیتا ہے پھر کہتا ہے تو بے دضو ہو گیا۔ تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ بولے پائے اور آواز سنے اور ترکی پائے۔ (۴) آقام المرجان بحوالہ عبد الله بن مسعود باب ۱۲۰ مکتبہ خیر کشیر کراچی ص ۹۲)

ولعبدالرزاق وابن أبي شيبة في مصنفيهما وابن أبي داؤد في كتاب الوسوسة عن ابراهيم النجاشي قال كان يقال إن الشيطان يحرى في الاحليل وفي الدبر عليه فيرى الرجل انه قد احدث فلا ينصرف فن احد كمد حتى يسمع صوتاً او يجد ريحًا او يرى بلالاً^۵

اور عبدالرزاق وابن أبي شيبة اپنی مصنف میں، اور ابن أبي داؤد کتاب الوسوسة میں حضرت ابراہیم نجاشی سے راوی ہیں انہوں نے فرمایا: کہا جاتا تھا کہ شیطان احلیل میں اور دبر میں دوڑ جاتا ہے۔ آدمی کو یہ خیال دلاتا ہے کہ اسے حدث ہو گیا تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا بولے پائے یا ترکی دیکھے۔

عنه في نسخته لقط المرجان بين الواو وفي لفظة لم يقمها الكاتب وهو ينفع في الدبر او نحوه ادامنه (مر) ←



نحو المرجان کا جو سعد میرے پاس ہے اس میں وادا اور لی کے درمیان ایک لفظ ہے جس کو کاتب نے نہیں لکھا اور وہ بیٹھنے والی الدبر یا اس کے ہم معنی کہو گا اور منہ۔

(۱) المصطفیٰ عبد الرزاق باب الرجل يقتبه علیه في الصلوة احاديث الخ حدیث ۵۳۸ المکتب الاسلامی حدیث ۱/۱۳۲)

قلت ذکر هذین الاثرین الامام المجلیل الجلال السیوطی فی لقط الہرجان مقتصرًا علیہما هو و صاحبہ البدر فی اصلہ آکام الہرجان مع ثبوته فی الہرفوع کما علمت وقال عامر الشعیی من اجلاء علماء التابعین ان الشیطان برقۃ یعنی بلة طرف الاحلیل ۲ ذکرہ العارف فی الحدیقة الندیة.

(۲) حدیقة الندیہ الباب الثالث النوع الثاني مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۶۸۸)

فت یہ دونوں اثر (اثر ابن مسعود و اثر امام محمد بن حنفی) امام جلال الدین سیوطی نے لقط الہرجان میں ذکر کئے اور انہوں نے انہی دونوں پر اکتفا کی ای طرح اس کی اصل آکام الہرجان میں قاضی بدرا الدین شبلی نے بھی ان ہی دونوں پر اکتفا کی ہے حالانکہ یہ مضمون مرفوع میں موجود ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ اور اجلہ علمائے تابعین میں سے امام عامر شعیی فرماتے ہیں: شیطان کبھی تھوک دیتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ سر احلیل تکرویت ہے۔ اسے عارف بالله عبد الغنی نابلسی نے حدیقة ندیہ میں ذکر کیا۔

ان حدیشوں کا حاصل یہ ہے کہ شیطان نماز میں دھونکا دینے کیلئے کبھی انسان کی شرمگاہ پر آنے سے تھوک دیتا ہے کہ اسے قدرہ آنے کا مکان ہوتا ہے کبھی پیچے پھونکنا یا بال کھینچنا ہے کہ رتع خارج ہونے کا خیال گزرتا ہے اس پر حکم ہوا کہ نماز سے نہ پھر و جب تک تری یا آواز یا کوئی نہ یا وہ جب تک تورع حدث پر یقین نہ ہو لے۔

ہمارے امام اعظم کے شاگرد جلیل سید عبدالقدیر بن مبارک فرماتے ہیں:

اذا شک في الحديث فانه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقاناً يقدر ان يجعل علىه ۱۔ علقة الترمذی في باب الوضوء من الرتع (۱) سنن الترمذی، باب الطهارت، حدیث ۲۷، دار الفکر بیروت، ۱/۳۵)

یعنی یقین ایسا درکار ہے جس پر قسم کھا کے کو ضرور حدث ہوا اور جب قسم کھا کتے اچکپا رے تو معلوم ہوا کہ معلوم نہیں مخلوک ہے اور تک کا اعتبار نہیں کہ طہارت پر یقین تھا اور یقین تک سے نہیں جاتا۔ (ترمذی نے باب الوضوء الرتع میں اسے ابن مبارک سے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ ت)

ف: مسئلہ شیطان کے تھوک اور پھونک نے نماز میں تظریے اور رتع کا شہہ جاتا ہے حکم ہے کہ جب تک ایسا یقین نہ ہو جس پر قسم کھا کے اس پر لحاظ نہ کرے، شیطان کہے کہ تیرا وضو جاتا رہا تو دل میں جواب دے لے کہ خبیث توجہوں ہے اور اپنی نماز میں مشغول رہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۱۰۲۵-۱۰۵۲، ارضیان فاؤنڈیشن، لاہور)

وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ ۱: پاخانہ، پیشتاب، ودی، منڈی، مَنْسَنِی، کیڑا، پھری، مرد یا عورت کے آگے یا پیچھے سے نکلیں وضو جاتا رہے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲: اگر مرد کا ختنہ نہیں ہوا ہے اور سوراخ سے ان چیزوں میں سے کوئی چیز نکلی مگر ابھی ختنہ کی کھال کے اندر ہی ہے جب بھی وضو توڑ گیا۔ (۲)

مسئلہ ۳: یوہیں عورت کے سوراخ سے نکلی مگر ہنوز (ابھی تک) اوپر والی کھال کے اندر ہی ہے جب بھی وضو جاتا رہا۔ (۳)

مسئلہ ۴: عورت کے آگے سے جو خالص رطوبت بے آمیزش خون نکلتی ہے ناقض وضو نہیں (۴)، اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا اپاک ہے۔ (۵)

مسئلہ ۵: مرد یا عورت کے پیچھے سے ہوا خارج ۸ ہوئی وضو جاتا رہا۔ (۶)

مسئلہ ۶: مرد یا عورت کے آگے سے ہوا نکلی یا پیٹ میں ایسا زخم ہو گیا کہ جھلکی تک پہنچا، اس سے ہوا نکلی تو وضو نہیں جائے گا۔ (۷)

مسئلہ ۷: عورت کے دونوں مقام پر دھنٹ کر ایک ہو گئے اسے جب رفع آئے اختیاط یہ ہے کہ وضو کرے اگرچہ یہ اختیال ہو کہ آگے سے نکلی ہو گی۔ (۸)

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۔

(۲) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۔ ۱۰۔

(۳) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(۴) جد المختار علی رواجعہ، کتاب الطہارۃ، فصل الوضو، ج ۱، ص ۱۸۸۔

(۵) رواجعہ، کتاب الطہارۃ، فصل الاستبعاد، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء... رفع، ج ۱، ص ۶۲۱۔

(۶) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۔

(۷) المرجع السابق، والدر المختار رواجعہ، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضو، ج ۱، ص ۲۸۷۔

(۸) الدر المختار رواجعہ، المرجع السابق۔

مسئلہ ۸: اگر مرد نے پیشاب کے سوراخ میں کوئی چیز ڈالی پھر وہ اس میں سے لوٹ آکی تو وضو نہیں جائے ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: حقنہ لیا اور دوا باہر آگئی یا کوئی چیز پا خانہ کے مقام میں ڈالی اور باہر نکل آئی وضو نوٹ گیا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: مرد نے سوراخ فرگر میں روکی رکھی اور وہ اپر سے خشک ہے مگر جب نکالی، تو نکلی تو نکالتے ہی وضو نہیں گیا۔ (11) یہیں عورت نے کپڑا رکھا اور فرج خاریج میں اس کپڑے پر کوئی اثر نہیں مگر جب نکالا تو خون یا کسی اور نجاست سے نکلا اب وضو جاتا رہا۔

مسئلہ ۱۱: خون یا پیپ یا زرد پانی کہیں سے نکل کر بہا اور اس بہنے میں ایسی جگہ پہنچنے کی صلاحیت تھی جس کا وضو یا غسل میں دھونا فرض ہے تو وضو جاتا رہا اگر صرف چکا یا آبھرا اور بہانہیں جیسے سوئی کی نوک یا چاقو کا کنارہ لگ جاتا ہے اور خون آبھر یا چمک جاتا ہے یا خلال کیا یا مسواک کی یا انگلی سے دانت مانچے یا دانت سے کوئی چیز کاٹی اس پر خون کا اڑپا یا ناک میں انگلی ڈالی اس پر خون کی سرخی آگئی مگر وہ خون بہنے کے قابل نہ تھا تو وضو نہیں ٹوٹا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: اور اگر بہا مگر ایسی جگہ بہ کرنہیں آیا جس کا دھونا فرض ہو تو وضو نہیں ٹوٹا۔ مثلاً آنکھ میں دانت تھا اور لوٹ کر آنکھ کے اندر ہی پھیل گیا باہر نہیں نکلا یا کان کے اندر دانت ٹوٹا اور اس کا پانی سوراخ سے باہر نہ نکلا تو ان صورتوں میں وضو باتی ہے۔ (13)

(9) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(10) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(11) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(12) المرجع السابق، والفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۸۰۔

(13) اعلیٰ حضرت، امام المسنون، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بہنا کہ آبھر کر ڈھلک بھی جائے یا کسی مانع کے باعث نہ ڈھلکنے تو فہرستا ہو کہ مانع نہ ہوتا تو ڈھلک جاتا جس کی صورتیں اور پر مگریں یہ ڈھلک ہمارے انگر کے اجماع سے ناقص وضو ہے اور کپڑا اقدر درم سے زائد بھرے تو ناپاک۔ ہاں وہ بہنا کہ صرف باطن بدن میں ہونا قرض نہیں کہ باطن انسان میں تو خون ہر وقت دورہ کرتا ہے آنکھوں کے ڈھلیے بھی شرعاً باطن بدن میں داخل ہیں۔ وہندہ وضو غسل کسی میں یہاں تک کہ حقیقی نجاست ف ۲ سے بھی آن کے دھونے کا حکم نہ ہوا تو اگر آنکھ کے ف ۳ بالائی حصے میں کوئی دانہ پھونٹا اور خون دریم اس کے تیریں حصے تک بہہ کر گیا مگر آنکھ سے باہر نہ ہو اوضو نہ جایا جگہ اور حسب قاعدہ معلومہ جب وہ حدث نہیں تو بھس بھی نہیں۔ پس اگر کپڑے سے اسے پوچھو لیا اور وہ کپڑا پانی میں گرا پانی نہ ہو گا اور ناک کے ف ۳ سخت بانے میں اختلاف ہے کہ اگر خون دماغ سے اتر کر اس میں بہا اور نرم بانے تک نہ پہنچا تو ناقص وضو ہو گا یا نہیں۔ مشہور تر یہ ہے کہ وضو نہ جائے گا کہ ناک کا سخت حصہ بھی اندر سے یقیناً سے

مسئلہ ۱۳: زخم میں گڑھا پڑ گیا اور اس میں سے کوئی رطوبت چمکی مگر بھی نہیں تو وضو نہیں اُٹا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: زخم سے خون وغیرہ لکھتا رہا اور یہ بار بار پوچھتا رہا کہ بہنے کی نوبت نہ آئی تو غور کر کے کہ اگر نہ پوچھتا تو، بہ جاتا یا نہیں اگر بہ جاتا تو وضو ثبوت گیا ورنہ نہیں۔ یوہیں اگر منی یا را کہ ڈال ڈال کر سکھاتا رہا اس کا بھی وہی حتم ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: پھوڑا یا پھنسی پھوڑنے سے خون بہا، اگرچہ ایسا ہو کہ نہ پھوڑتا تو نہ بہتا جب بھی وضو جاتا رہا۔ (16)

مسئلہ ۱۶: آنکھ، کان، ناف، پستان وغیرہ میں دانہ یا ناصور یا کوئی بیماری ہو، ان وہ جوہ سے جو آنسو یا پانی بہے وہ ضو توڑ دے گا۔ (17)

باطن بدن میں داخل ہے والہذا وضو غسل کسی میں اس کا دھونا واجب نہیں، اور انب یہ ہے کہ وضو کر لے کے اس موضع کا دھونا اگرچہ واجب نہیں وضو غسل دونوں میں سخت تر ہے۔

ف۱: مسئلہ ایک جلے میں متفرق طور پر جتنا خون ابھرا یہ جمع ہو کر بہہ جاتا یا نہیں اس کا مدار اندازے پر ہے۔

ف۲: مسئلہ ناپاک سرمه لگایا اور کوئی نجاست آنکھ کے ذھلے کو پیچی اس کا دھونا معاف ہے۔

ف۳: مسئلہ خون یا پیپ آنکھ میں بہا مگر آنکھ سے باہر نہ گیا تو وضو نہ جائے گا اسے کپڑے سے پوچھ کر پانی میں ڈال دیں تو ناپاک نہ ہوگا۔

ف۴: مسئلہ ناک کے سخت بانے میں خون بہا اور زرم حصے میں نہ آیا تو مشہور تر یہ ہے کہ وضو نہ جائے گا۔

فتح القدیر میں ہے:

الخروج في غير السبيلين هو تجاوز النجاسة الى موضع التطهير فلو خرج من جرح في العين دم فصال الى الجانب الاخر منها لا ينقض لانه لا يلحقه حكم هو وجوب التطهير او ندبه بخلاف مالو نزل من الراس الى مالان من الانف لانه يجب غسله في الجنابة ومن النجاسة فينقض.

غير سطینین میں خروج یہ ہے کہ نجاست تطهیر کی جگہ تک تجاوز کر جائے تو اگر آنکھ کے اندر کوئی زخم ہے جس سے خون نکل کر آنکھ ہی میں دوسری جانب کو بہہ گیا تو وہ ناقص وضو نہیں اس لئے کہ اسے تطهیر کے وجوب یا استحباب کا کوئی حکم لاقن نہیں ہوتا بخلاف اس کے جو سرے اتر کر ناک کے زرم بانے تک آگیا ہواں لئے کہ غسل جذابت میں اور نجاست لگنے سے اس حصہ کو دھونا واجب ہوتا ہے تو وہ خون ناقص وضو ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۱، ص ۲۷۲-۳۷۳، ضافا ذمۃ نیشن، لاہور)

(14) الفتاوى الرضوية، ج ۱، ص ۲۸۰

(15) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، الباب الاول في الموضوع، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

ورد المختار، كتاب الطهارة، نواقض الموضوع، ج ۱، ص ۲۸۶، والفتاوی الرضوية، ج ۱، ص ۲۸۱۔

(16) الفتاوى الحندية، المرجع السابق

(17) المرجع السابق، ص ۱۰

مسئلہ ۱۷: زخم یا ناک یا کان یا مونھ سے کیڑا یا زخم سے کوئی گوشت کا مکڑا (جس پر خون یا پیپ کوئی نجس رطوبت نہ پیدا نہیں) سک کر گراؤ ضوئیں ٹوٹے گا۔ (18)

مسئلہ ۱۸: کان میں تمل ڈالا تھا اور ایک دن بعد کان یا ناک سے نکلا وضونہ جائے گا یوں اگر مونھ سے نکلا جب پر ٹھنڈیں ہاں اگر یہ معلوم ہو کہ دماغ سے اتر کر معدہ میں گیا اور معدہ سے آیا ہے تو وضوئوں کیا۔ (19)

مسئلہ ۱۹: چھالا نوج ڈالا اگر اس میں کا پانی بہ گیا وضو جاتا رہا ورنہ نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۰: مونھ سے خون نکلا اگر تھوک پر غالب ہے وضو تو ڈرے گا ورنہ نہیں۔

فائدہ: غلبہ کی شناخت یوں ہے کہ تھوک کا رنگ اگر سرخ ہو جائے تو خون غالب سمجھا جائے اور اگر زرد ہو تو غرب۔ (21)

مسئلہ ۲۱: جو نک یا بڑی کلی نے خون چوسا اور اتنا پی لیا کہ اگر خود نکلتا تو بہ جاتا وضوئوں گیا ورنہ نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: اگر چھوٹی کلی یا جوں یا کھٹل، محصر، مکھی، پستونے خون چوسا تو وضوئیں جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۳: ناک صاف کی اس میں سے جما ہوا خون نکلا وضوئیں ٹوٹا۔ (24)

مسئلہ ۲۴: نارو (25) سے رطوبت نہیں وضو جاتا رہے گا اور ڈر انکلائی تو وضو باتی ہے۔ (26)

(18) الدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۸۸

(19) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ اول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

(20) المرجع السابق، ص ۱۱

(21) المرجع السابق

(22) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ اول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

والدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۲

(23) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ اول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

والدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۲

(24) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰ اول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

(25) ایک مریض کا نام جس میں آری کے بدنب پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ سا نکلا کرتا ہے۔

(26) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں

جو ہرہ نبرد کی عمارت یہ ہے:

العرق الہدمی ف اذا خرج من المدن لا ينقض لانه خط لاما عاص واما الذی ف یسیل منه ان کان ←

مسئلہ ۲۵: اندھے کی آنکھ سے جور طوبت بوجہ مرض نکلتی ہے ناقض وضو ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۶: موخر بھر تے کھانے یا پانی یا صفرا (کڑا پانی) کی وضو توڑ دیتی ہے۔ (28)

فائدة: موخر بھر کے یہ معنے ہیں کہ اسے بے تکلف نہ روک سکتا ہو۔ (29)

مسئلہ ۲۷: بلغم کی قے وضو نہیں توڑتی جتنی بھی ہو۔ (30)

صافیا لاينقض قال في الينابيع اليماء الصافي المخ

عرق مدی (نارو کا ذورا) بدن سے نکلنے تو وضو نہ جائے گا اس لئے کہ وہ کوئی سیال چیز نہیں بلکہ ایک دھماکا ہے اور بدن سے جو بہتا ہو اگر صاف ہے تو ناقض نہیں۔ ینابیع میں کہا: صاف پانی المخ۔ (۲۱) الجواہرۃ العیرۃ، کتاب الطہارۃ، مکتبہ امدادیہ ملکان، ۱/۸)

ف۱: مسئلہ بدن سے نارو کا ذورا نکلنے سے وضو نہ جائے گا۔

ف۲: مسئلہ نارو سے رطوبت نہیں تو وضو جاتا ہے اگرچہ صاف سفید پانی ہو۔

یہاں بھی اگرچہ صحیح ہتی ہے کہ صاف پانی بھی ناقض گرنا اس لئے کہ مطلقاً جو رطوبت مرض سے نکلنے ناقض ہے بلکہ اسی وجہ سے کہ انوں آبلوں کے پانی میں ظن رنج ہتی ہے کہ خون دریخ ریقق ہو کر پانی ہو گئے کہا اسلفنا عن الامام فتحیہ النفس قاضی خان (جیسا کہ امام فتحیہ النفس قاضی خان سے نقل گزری۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۳۶۳ ضافا و نذریشن، لاہور)

(27) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۷۰۔

(28) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں

در مختار میں ہے: یعنی قبیح ملائکہ من مردہ او طعامہ او ماء اذا وصل الی معدته وان لم یستقر و هو نجس مغلف
ولو من صبی ساعۃ ارتضاعه وهو الصحيح لمحالطة النجاسة ولو هو في المر فلا نقض اتفاقاً ملخصاً۔

(۳۲) در مختار، نواقض الوضوء، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۲۵)

صفرا نیز کھانے یا پانی کی قے منہ بھر و فزو کو توڑ دیتی ہے جب وہ معدے تک پہنچے اگرچہ وہاں شہر سے اور وہ نجاست غلیظہ ہے اگرچہ وہ پہنچتے پہنچ کی ہو اور بھی صحیح ہے کیونکہ وہ نجاست سے مل جاتی ہے اور اگر وہ نخرے میں رہے تو بالاتفاق وضو نہیں ثواب کا اہم ملخصاً۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۳۶۳ ضافا و نذریشن، لاہور)

(29) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاربیعی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

(30) بلغم کی قے

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں

در مختار میں ہے:

لاینقضه قبیح من بلغم علی المعتمد اصلاح۔ قول معمد کی بنیاد پر بلغم کی قے اصلاً ناقض وضو نہیں۔

(۱) الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۶) ←

مسئلہ ۲۸: بہتے خون کی قیضوت و تریتی ہے جب تھوک سے مغلوب نہ ہوا اور جما ہوا خون ہے تو دفعوں میں جائے گا جب تک موجود بھرنے ہو۔ (31)

مسئلہ ۲۹: پانی پیا اور معدہ میں اتر گیا، اب وہی پانی صاف شفاف قی میں آیا اگر موجود بھر ہے قیضوت گیا اور وہ پانی بخس ہے اور اگر سینہ تک پہنچا تھا کہ اچھو (32) لگا اور نکل آیا تو نہ وہ ناپاک ہے نہ اس سے قیضو جائے۔ (33)

ماشیہ علام طحطاوی میں ہے:

شامل للنمازل من الرأس والصاعد من الجوف قوله على المعتمد راجع الى الشانى لأن الاول بالاتفاق على الصحيح ۱۷

یحتمل مدعہ اترنے والے اور معدہ سے چڑھنے والے دونوں قسم کے بلغم کو شامل ہے اور ان کا قول علی المعتمد (قول معتمد کی بنیاد) دو م (معدہ والے) کی طرف راجح ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ اول میں قیضو نوٹنے کا حکم بالاتفاق ہے۔

(۱) حافظة الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۱/۷۹

در المختار میں ہے:

اصلاً أی سواء كان صاعداً من الجوف او نازلاً من الراس حخلافاً لابي يوسف في الصاعد من الجوف اليه اشار بقوله على المعتمد ولو اخره لكان اولی ۳ احادیث ای لان تقديمہ یوہم ان في عدم النقض بالبلغم خلافاً مطلقاً وليس كذلك في الصحيح

اصلاً یعنی معدہ سے چڑھنے والا ہو یا بر سے اترنے والے حخلافاً اور معدہ سے چڑھنے والے میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ اس کی طرف لفظ علی المعتمد سے اشارہ کیا ہے، اگر اسے اصلاً کے بعد رکھتے تو بہتر تھا اس۔ یعنی اس لئے کہ اسے پہلے رکھ دینے سے یہ وہم ہوتا ہے کہ بلغم سے قیضو نوٹنے میں مطلقاً اختلاف ہے حالاً کہ بر قول صحیح ایسا نہیں ہے۔

(۲) در المختار کتاب الطهارة مطلب فی نوّاقض الوضوء در احیاء التراث العربي بیروت ۱/۹۳

نور الایضاح و مراتی الفلاح میں ہے:

عشرة اشياء لا تنقض الوضوء منها نبيع بلغم ولو كان كثير العدم تخلل النجاست فيه وهو ظاهر۔ اـ

(۱) مراتی الفلاح مع حافظة الطحاوی، کتاب الطهارة، فصل عشرة اشياء لا تنقض الوضوء، دار الکتب العلمیہ بیروت، ص ۹۳-۹۴

وں چیزیں ناقض وضو نہیں ہیں ان میں سے ایک بلغم کی قی میں ہے اگرچہ زیادہ ہو، اس لئے کہ نجاست اس کے اندر نہیں جاتی اور وہ خود پاک ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ا۔ ا، ص ۳۳۸-۳۳۷، ضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) الدر المختار و در المختار، کتاب الطهارة، مطلب: نوّاقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۱۔

(32) سالس کی ناہی میں پانی وغیرہ جانے سے جو کھانس آنے لگتی ہے۔

(33) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۰، والبحر الرائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۷۶

مسئلہ ۳۰: اگر تھوڑی تھوڑی چند بارے آئی کہ اس کا مجموعہ مونخ بھر ہے تو اگر ایک ہی ملکی سے ہے تو وضو توڑ دے گی اور اگر ملکی جاتی رہی اور اس کا کوئی اثر نہ رہا پھر نئے سرے سے ملکی شروع ہوئی اور قتے آئی اور دونوں مرتبہ کی علیحدہ علیحدہ مونخ بھرنہیں مگر دونوں جمع کی جائیں تو مونخ بھر ہو جائے تو یہ ناقض وضو نہیں، پھر اگر ایک ہی مجلس میں ہے تو وضو کر لینا بہتر ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: ق میں صرف کیڑے یا سانپ نکلے وضو نہ جائے گا اور اگر اس کے ساتھ کچھ رطوبت بھی ہے تو دیکھیں گے مونخ بھر ہے یا نہیں۔ مونخ بھر ہے تو ناقض ہے ورنہ نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۲: سو جانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب نہ جمے ہوں اور نہ ایسی سمات پر سویا ہو جو غافل ہو کر فیند آنے کو مانع ہو مثلاً اکڑوں پیٹھ کر سویا یا چلت یا پٹ یا کروٹ پر لیٹ کر یا ایک گھنی پر سکھی لگا کر یا پیٹھ کر سویا مگر ایک کروٹ کو جھکا ہوا کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہیں یا انگلی پیٹھ پر سوار ہے اور جانور ڈھال (نجاںی) میں اتر رہا ہے یا دوزائو بیٹھا اور پیٹ زانوں پر رکھا کہ دونوں سرین نہ جمے نہ رہے یا چار زائو ہے اور سر رانوں پر یا پنڈلیوں پر ہے یا جس طرح عورتیں سجدہ کرتی ہیں اسی سمات پر سو گیا ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہا اور اگر نماز میں ان صورتوں میں سے کسی صورت پر قصد اسویا تو وضو بھی گیا، نماز بھی گئی وضو کر کے سرے سے نیت باندھے اور پلا قصد سویا تو وضو جاتا رہا نماز نہیں گئی۔ وضو کر کے جس رکن میں سوپا تھا وہاں سے ادا کرے اور از سر فو پڑھنا بہتر ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۳: دونوں سرین زمین یا کری یا نچ پر ہیں اور دونوں پاؤں ایک طرف پھیلے ہوئے یا دونوں سرین پر بیٹھا ہے اور گھٹنے کھڑے ہیں اور ہاتھ پنڈلیوں پر محیط ہوں خواہ زمین پر ہوں، دوزائو سیدھا بیٹھا ہو یا چار زائو پالتی مارے یا زین پر سوار ہو یا انگلی پیٹھ پر سوار ہے مگر جانور ڈھالی پر چڑھ رہا ہے یا راستہ ہموار ہے یا کھڑے کھڑے سو گیا یا رکوع کی صورت پر یا مردوں کے سجدہ مسنونہ کی شکل پر تو ان سب صورتوں میں وضو نہیں جائے گا اور نماز میں اگر یہ صورتیں پیش آئیں تو نہ وضو جائے نہ نماز، ہاں اگر پورا رکن سوتے ہی میں ادا کیا تو اس کا اعادہ ضروری ہے اور اگر جاگتے میں شروع کیا پھر سو گیا تو اگر جاگتے میں بقدر کفایت ادا کر چکا ہے تو وہی کافی ہے ورنہ پورا کر لے۔ (37)

(34) الدر الخمار در الدخمار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی حکم کی الحصہ، ج ۱، ص ۲۹۳

(35) الدر الخمار در الدخمار، کتاب الصلاۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۰

(36) الفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۳۶۷-۳۶۸، وغیرہ

(37) الفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۳۶۵-۳۶۷، وغیرہ

مسئلہ نمبر ۳۴: اگر اس کھل پر سویا جس میں وضو نہیں جاتا اور نیند کے اندر دوسرات پیدا ہوئی جس سے وضو جاتا رہتا ہے تو اگر فوراً بلا وقفہ جاگ اٹھا وضونہ گیا درجہ جاتا رہا۔ (38)

مسئلہ نمبر ۳۵: گرم تنور کے کنارے پاکیں لٹکائے بیٹھ کر سو گیا تو وضو کر لینا مناسب ہے۔ (39)

مسئلہ نمبر ۳۶: بیماری کرنماز پڑھتا تھا نیند آگئی وضو جاتا رہا۔ (40)

مسئلہ نمبر ۳۷: اونگھنے یا بیٹھنے بیٹھنے جو نکے لینے سے وضو نہیں جاتا۔ (41)

مسئلہ نمبر ۳۸: مجموع کر پڑا اور فوراً آنکھ کھل گئی وضونہ گیا۔ (42)

مسئلہ نمبر ۳۹: نماز وغیرہ کے انتظار میں بعض مرتبہ نیند کا غالبہ ہوتا ہے اور یہ دفع کرنا چاہتا ہے تو بعض وقت ایسا غافل ہو جاتا ہے کہ اس وقت جو با تمیں ہو سکیں ان کی اسے بالکل خوبیں بلکہ دو تمیں آواز میں آنکھ کھلی اور اپنے خیال میں یہ سمجھتا ہے کہ سویا نہ تھا اس کے اس خیال کا اعتبار نہیں اگر معتبر شخص کہے کہ تو غافل تھا، پکارا جواب نہ دیا یا با تمیں پوچھی جا سکیں اور وہ نہ بتا سکتے تو اس پر وضو لازم ہے۔ (43)

فائدہ: ان بیانات علیہم السلام کا سونانا قبض وضو نہیں ان کی آنکھیں سوتی ہیں دل جاتے ہیں (44)۔

(38) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۲۷

(39) المرجع السابق، ص ۳۲۵

(40) الفتاوی الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول لی الوضو، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲۰

(41) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۲۷

(42) المرجع السابق

(43) المرجع السابق

(44) علی حضرت، امام المفت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الخامسة النوم فالہیس بذاته حدث لما عسى ان يخرج وعليه العامة بل حکی في التوشیح الاتفاق عليه وهو الحق تحدیث ان الععن وکاء السه اسولدا لم ينبع اوضوؤة اصل الله تعالى عليه وسلم بالنوم كما
لبع في الصحيحين اـ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

اقاوده خامس: نیند بذات خود حدث نہیں بلکہ خروج رنج کا گمان غالب ہونے کی وجہ سے حدث ہے اسی پر عامہ علماء ہیں بلکہ توسعہ میں اس کے ایجاد و اتفاق کی حکایت کی ہے اور یہی حق ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ آنکھ متعدد کا بندھن ہے اسی لئے حضور اقدس مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وضو نیند سے نہیں توتا جیسا کہ سعین (بحدیث مسلم) میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے۔
لہجہ میں اس مسئلہ، نیند خود کا نفس وہ نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ سوتے میں خروج رنج کا گمان غالب ہے۔

فَإِنَّمَا أَنْبِياءُهُمْ صَلَوةُ اللَّهِ وَالسَّلَامُ كَمَا وُضُوئَ لَهُ سَرَّجَاتٍ۔

(۱۔ تاریخ بغداد، ترجمہ بکر بن یزید ۳۵۲ھ، دارالکتاب، المشرق، بیروت، ۹۲/۷) (سنن الدارقطنی، باب فیماروی نین، قام قاعداً اخ، حدیث ۵۸۶، دارالمعرفة بیروت، ۱/۳۷) (۲۔ صحیح البخاری، کتاب الوضوء، ۱/۲۰۲، وکتاب الاذان، ۱/۱۱۹، وابواب الورا / ۳۵ تدیکی کتب خانہ کراچی) (مسند احمد بن حنبل، عن ابن عباس، المکتب الاسلامی بیروت، ۱/۲۸۳) (صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب صلوٰۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و دعاۃ باللیل، تدیکی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۴۰)

وذلك لقوله ف صل الله عليه تعاليٰ عليه وسلم ان عبيٰ تسامان ولا ينام قلبي رواه الشیعہان ۲ عن امر المؤمنین رضي الله تعالى عنها وعدوه من خصائصه صل الله تعالیٰ عليه وسلم كما في المفتح عن القنیة ۳ اور اس کا سبب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے وشك میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا اسے غنیم (بخاری و مسلم) نے امام المومنین رضي الله تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اسے علماء نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص سے شمار کیا ہے کہ صحیح التقدیر میں تقریب سے منقول ہے۔

فَإِنْبِياءُهُمْ صَلَوةُ اللَّهِ وَالسَّلَامُ كَمَا وُضُوئَ لَهُ سَرَّجَاتٍ۔

(۱۔ صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب صلوٰۃ اللیل و دعاۃ باللیل، تدیکی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۵۲) قلت ای بالنسیة الی الامة والاقلا نبیاء جمیعاً كذلك علیهم الصلاة والسلام لحدیث الصحیحین عن انس رضی الله تعالیٰ عنہ قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم الانبیاء تسام اعینہم ولا تسام قلوبہم اقاندیع ف ما فی کشف الرمز ان مقتضی کونہ من الخصائص ان غیرہ صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم من الانبیاء علیہم الصلاة والسلام لیس كذلك ۲ اہ

فکت یعنی امت کے لحاظ سے سرکار کی یہ خصوصیت ہے ورنہ تمام انبیاء علیہم الصلاة والسلام کا یہی وصف ہے اس لئے کہ صحیحین میں حضرت انس رضی الله تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے انبیاء کی آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتے تو (خصوصیت پر ثابت امت مراد یعنی سے) وہ شہید در ہو گیا جو کشف الرمز میں پیش کیا ہے کہ اس امر کے خصائص سرکار سے ہونے کا محتضان ہے کہ سرکار اقدس صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ دیگر انبیاء علیہم الصلاة والسلام کا یہ حال نہیں اہ

ف۱: تطفل علی العلامۃ المقدسی۔ (۱۔ صحیح البخاری کتاب النائب باب کان النبی صلی الله علیہ وسلم تسام عبیدۃ الخ قدری کتب خانہ کراچی ۱/۵۰۲) (کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن انس حدیث ۳۲۲۲۸ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۱/۳۷۷) (۲۔ فتح المعین بحوالہ کشف الرمز، کتاب الطبرارۃ، ایضاً ایم سعید کپنی کراچی ۱/۳۷)

وهل یجوز ان ذہنیکون ذلك لاحد من اکابر الامة وراثة منه صل الله علیہ وسلم قال المولی ملک العلماء بحر العلوم عبد العلی محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی الارکان الاربعة ان قال احد ان كان فی اتباع رسول الله صلی ←

لله علیہ وسلم من بلغ رتبہ لا یغفل فی نومہ بقلبہ امما تغفل عیناہ بیہم اتباعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا شیخ الامام محبی الدین عبد القادر الجیلانی قدس سرہ وغیرہ من وصل الی هذه الرتبہ وان لم یصل
مرتبتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لم یکن قوله بعيدا عن الصواب فافهم اهـ

کیا یہ ہو سکتا ہے کہ سرکار اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وراثت کے طور پر ان کی امت کے اکابر میں سے کسی کو یہ مفت جائے؟
ملک العلام بحر العلوم مولانا عبدالعلیٰ محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ ارکان اربعہ میں لکھتے ہیں: اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے
تعین میں سے کوئی اس رتبہ کو پہنچ گیا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی انتہائی کی برکت سے نہیں میں اس کا دل غافل نہ ہوتا
صرف اس کی آنکھیں غافل ہوتیں، جیسے امام محبی الدین شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ اور ان کے علاوہ وہ اکابر جن کا یہ مفت وہا ہوا گرچہ
غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرتبے تک ان کی رسائی نہ ہو، تو یہ قول حق سے بعید نہ ہوگا، فاذہم اهـ۔

ف: ۲: ملک العلام بحر العلوم مولانا عبدالعلیٰ نے فرمایا کہ اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وراثت سے حضور سیدنا غوث
اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یہ مرتبہ تھا کہ حضور کا خصوصی نے سے نہ جاتا، آنکھیں سوتیں دل بیدار رہتا، اور اکابر اولیاء جو اس مرتبے تک پہنچے
ہوں اگرچہ حضور غوث اعظم کے مراتب تک نہیں پہنچ سکتے تو یہ کہنا حق سے بعید نہ ہوگا، اور مصنف کا حدیث سے اس کی تائید کرنا۔

(۱۔ رسائل الارکان، الرسلۃ الاولی فی الصلوۃ، فصل فی الوضو، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ص ۱۸)

اقول لیس من الشرع حجر فی ذلك انه لا يجوز الا لنبی والامر فيه وجد اذن يعلمه من يرزقه فلا وجه للالنکار
وقد اخرج الترمذی وقال حسن عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بمکث ابو الدجال وامہ ثلاثین عاما لا یولد لہما ولد ثم یولد لہما غلام اعور اضر شیع واقله منفعة تمام
عیناہ ولا ینام قلبیه ۲۔ الحدیث۔

اقول شریعت سے اس بارے میں کوئی روک نہیں کہ یہ نبی کے سوا اور کے لئے نہیں ہو سکتا۔ یہ معاملہ وجد ان کا ہے جسے یہ نصیب ہو وہی اس
سے آشاموگا تو انکار کی کوئی وجہ نہیں۔ ترہذی نے حسن بتاتے ہوئے۔ حضرت ابو بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اوجال کا باپ اور اس کی ماں تک اسی حال میں رہیں گے کہ ان کے ہاں کوئی بچہ
پیدا نہ ہوگا پھر ان کے ایک لڑکا پیدا ہوگا جو ایک آنکھ کا ہوگا ہر چیز سے زیادہ ضرر والا اور سب سے کم نفع والا، اس کی آنکھیں سو سیسیں گی اور اس
کا دل نہ سوئے گا۔ الحدیث۔ (۲۔ رسائل الارکان الرسلۃ الاولی فی الصلوۃ، فصل فی الوضو مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۸)

وفیہ ولادۃ ابن صیاد وقول والدیہ اليهودیین ولد لمنا غلام اعور اضر شیع واقله منفعة تمام عیناہ ولا ینام
قلبیه۔ وفیہ قوله عن نفسه نعم تمام عینای ولا ینام قلبی ۲۔

اور اس حدیث میں ابن صیاد کے پیدا ہونے اور اس کے بیوی مان باپ کے یہ کہنے کا بھی ذکر ہے کہ ہمارے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے جو
ایک آنکھ کا ہے ہر چیز سے زیادہ ضرر والا اور سب سے کم نفع والا، اس کی آنکھیں سوتی ہیں اور اس کا دل نہیں سوتا۔ اور اس میں خود ۲۔

ابن صیاد کا اپنے متعلق یہ قول مذکور ہے کہ ہاں میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(۱۔ سنن الترمذی، کتاب الفتنه، باب ما جاء في ذكر ابن صیاد، حدیث ۲۲۵۵، دار الفکر بیروت، ۱۰۹/۳) (۲۔ سنن الترمذی، کتاب الفتنه، باب ما جاء في ذكر ابن صیاد، حدیث ۲۲۵۵، دار الفکر بیروت، ۱۰۹/۳)

قال القاری قال القاضی رحمہمَا اللہ تعالیٰ ای لاتنقطع افکارہ الفاسدۃ عَنْهُ عِنْ النَّوْمِ لِكَثْرَةِ وَسَاوِسَةِ وَتَخْيِيلَاتِهِ وَتَوَاتِرِ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ إِلَيْهِ كَمَا هُوَ يَكْنُونُ يَنَامُ قَلْبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ افکارہ الصالحة بسبب ماتواتر عليه من الوحي والالهام ۳۔ اہ

مولانا علی قاری لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا، یعنی سونے کے وقت بھی اس کے قاسد خیالات کا سلسلہ اس سے منقطع نہ ہوگا کیونکہ اس کے لئے وہ سوں اور خیالات کی کثرت ہو گی متواتر مسلسل شیطان اسے یہ سب القرا برہے گا جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا قلب ان کے صالح و پاکیزہ افکار سے خوابیدہ نہ ہوتا کیونکہ مسلسل ان پر وحی والہام ہوتا رہتا ہے۔

(۳۔ مرقاۃ الفائیع، کتاب الفتنه، باب تصریح ابن صیاد، تحت الحدیث ۳۰۵۵، المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ، ۹/۴۳۳)

اقول لقد قلت ذهنة الكاف على واحسن منه قول مرقاۃ الصعود ان هذا كان من المکر به لیست يقطن القلب في الفجور والمفسدة ليكون ابلغ في عقوبته بخلاف استيقاظ قلب المصطفى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه في المعارف الالهية ومصالح لا تمحص فهو رافع لدرجاته ومعظم لشانه اہ

اقول یہ جیسے مجھ پر گران گزر رہا ہے، اس سے بہتر مرقاۃ الصعود میں امام جلال الدین سیوطی کی عبارت ہے وہ لکھتے ہیں : یہ اس کے ساتھ خیریہ تدبیر تھی کہ فساد و فحور میں اس کا دل بیدار رہے تاکہ اس کا عقاب بھی سخت تر ہو بخلاف قلب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیداری کے کہ وہ معارف الہیہ اور مصالح بے حد و شمار میں ہوتی۔ وہ ان کے درجات کی بلندی اور شان گرامی کی عظمت کا سبب تھی اہ۔

ف: تطفل على الإمام القاضي عياض والعلامة على القاري۔ (۱۔ مرقاۃ الصعود الی سنن ابی داؤد للسیوطی)

وبالجملة اذا جاز هذا للدجال ولا ابن صياد استدراجا لهما فلان يجوز لكبراء الامة بوراثة المصطفى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولی واحرى۔

الحاصل جب یہ بطور استدرج دجال اور ابن صیاد کے لئے ہو سکتا ہے تو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وراثت میں ان کی امت کے بزرگوں کے لئے بدرجہ اولی ہو سکتا ہے۔

ثمر رأيت العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعراوى قدس سره الرہانى نقل في البحث الثاني والعشرين من كتاب اليواقين والجواهر عن سيدى الشيخ محمد البغري رحمه الله تعالى انه كان رضى الله تعالى عنه يقول ان من ادعى رؤيه رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا رأتہ الصحاۃ فهو کاذب وان ادعى انه یراہ بقلبه حال کون القلب یقطنها فهذا لا یمنع منه وذلک لأن من یالغ في کمال الاستعداد بتنطیف القلب من ←

الرذائل المعلومة حتى من خلاف الاولى صار محبوب اللعن تعالى واذا احب الحق تعالى عبدا كان في نومه من كثرة نورانية قلبه كانه يقطن السماح

پھر میں نے دیکھا کہ عارف بالشیعہ عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی نے اپنی کتاب المواقیت والجواہر فی عقائد الکابر کے پانیسوں میں سیدی شیخ محمد مغربی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ یہ حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جو یہ دعویٰ کرے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح دیکھا ہے جیسے صحابہ کرام نے دیکھا تو وہ جھوٹا ہے۔ اور اگر یہ دعویٰ کرے کہ وہ قلب کے بیدار ہونے کی حالت میں اپنے قلب سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتا ہے تو اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس لئے کہ جو شخص بری عادات یہاں تک کہ خلاف اولیٰ سے بھی ول کو صاف تھرا کر کے کمال استعداد پیدا کر لے وہ حق تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے اور جب حق تعالیٰ کسی بندے کو محبوب بنایتا ہے تو وہ اپنی نورانیت قلب کی فراوانی کی وجہ سے خواب کی حالت میں بھی گویا بیدار ہوتا ہے انج۔ اہ۔ (۱۔ المواقیت والجواہر، الحجۃ الثانی والحضر ون، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۲۳۹)

ثہر رأیت والله الحمد ما هو اصرح قال سيدنا الشیعہ الا کبر رضی الله تعالیٰ عنہ فی الباب الثامن والتسعين من الفتوحات المکیۃ من شرط الولی الکامل ان لا یتامر له قلب بمحکم الارث لرسول الله صلی الله علیہ وسلم وذلک لان الکامل مطالب بحفظ ذاته الباطنة عن الغفلة كما یحفظ ذاته الظاهر ۲۔ اہ و نقلہ المولی الشعراوی فی الکبریۃ ۳۔ الاحمر مقرأ علیہ والله تعالیٰ اعلم

پھر میں نے اس سے بھی زیادہ صریح دیکھا۔ وله الحمد۔ سیدنا شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات کیہ کے باب ۹۸ میں لکھتے ہیں: ولی کامل کی شرط یہ ہے کہ بحکم وراثت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کا قلب نہ سوئے اس لئے کہ کامل سے اس امر کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنی ذات باطن کو غفلت سے محفوظ رکھے جیسے اپنی ذات ظاہر کو بیداری کے ذریعہ محفوظ رکھتا ہے اہ۔ اے امام شعرانی نے کبریت احر میں نقل کر کے برقرار رکھا ہے و اللہ تعالیٰ اعلم (۲۔ الفتوحات المکیۃ، الباب الثامن والتسعون فی معرفۃ مقام اسرار، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۲/۱۸۲) (۳۔ الکبریۃ الاحمر مقرأ علیہ والله تعالیٰ امور نواقض سوی النوم هل تكون ناقضة من الانباء عليهم الصلوة والسلام ۲۲۸ و ۲۲۹)

تمدّ وقع فـ الخلف بينهم في سائر النواقض سوى النوم هل تكون ناقضة من الانباء عليهم الصلوة والسلام ام لا۔

پھر ان حضرات کے درمیان یہ اختلاف ہوا کہ غیند کے سوا دیگر نواقض سے انباء عليهم الصلوة والسلام کا وضوجاتا یا نہیں؟ ف: مسلم غیند کے سوا باقی اور نواقض سے بھی انباء عليهم الصلوة والسلام کا وضوجاتا یا نہیں، اس میں اختلاف ہے، علامہ قہستانی وغیرہ نے فرمایا انباء عليهم الصلوة والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا اور مصنف کی تحقیق کہ نواقض حکمیہ مثل خواب وغشی سے نہ جاتا اور نواقض حقیقیہ مثل بول وغیرہ سے ان کی عظمت شان کے سبب جاتا رہتا۔

اقول ای ممکن منها عليهم لا کجئون فا او قهقهہ فا فی الصلاة وما ضاها هما ممکن هم حال عليهم ←

صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم فی الدر المختار العتھ فـ لاینقض کنوم الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام وهل ینقض اغماوہم وغشیہم ظاہر کلام المبسوط نعم اـ اه واعتراضہ السید علی الازھری بعبارۃ القھستانی لانقض من الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام فلا حاجة الی تخصیص النوم بعدم النقض وحینہذیکون وضوؤہم لشریعاللامہ ۲ـ اه۔

اول مراد وہ ناقض ہیں جو حضرات انبیاء علیہم السلام کے لئے ممکن ہیں وہ نہیں جو ان کے لئے محال ہیں صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم، جیسے جنون یا نماز میں قیقہہ اور اس کے مثل۔ درجتار میں ہے عدہ (جنون سے کم درجہ کا ایک دماغی خلل) کسی کے لئے ناقض وضو نہیں، جیسے انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی نیند ناقض وضو نہیں۔ ان حضرات کے لئے اغماء اور بیہوٹی ناقض ہے یا نہیں؟ مبسوط کا کلام اثبات میں ہے اہ۔ اس پر سید علی ازہری نے قہستانی کی یہ عبارت پیش کی: انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا۔ اور درجتار پر اعتراض کیا کہ جب حکم عام ہے تو نیند کے ساتھ خاص کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور اس صورت میں ان حضرات کا وضو فرمانا امتوں کے لئے شریعت جاری کرنے اور قانون بنانے کے لئے تھا اہ۔

فـ ۱: مسئلہ جنون سے وضو جاتا رہتا ہے۔

فـ ۲: مسئلہ نماز جنازہ کے سوا اور نماز میں بالغ آدمی جائے میں ایسا نہیں کہ اور وہ بھی کی آواز پہنچنے تو وضو بھی جاتا رہے گا۔

فـ ۳: مسئلہ بعض ناقض وضوء انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے لئے یوں ناقض نہیں کہ ان کا وقوع ہی ان سے محال ہے جیسے جنون یا نماز میں تھقہہ۔

فـ ۴: مسئلہ بورا ہو جانا یعنی دماغ میں معاذ اللہ خلل پیدا ہو رہے فاسد ہو جائے آدمی کبھی عاقلوں کی سی باتیں کرے کبھی پاگلوں کی سی، مگر بمحنون کی طرح لوگوں کو مارتا گالیاں دیتا ہو تو اس حالت کے پیدا ہونے سے وضو نہیں جاتا۔

(۱) الدر المختار، کتاب الطہارت، مطبع مجتبی دہلی، ۱/۲۷) (۲) حاشیہ الطھطاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارت، المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ، ۱/۸۲) (فتح المعین، کتاب الطہارت، اسحاق ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۲۷)

وتبعدہ ولدہ السید ابو السعود لکن استثنی الاغماء والغشی بدلیل ماعن المبسوط قال واصرخ منه ما وجدتہ بخط شیخنا (ای ابیہ) حيث قال ونوم الانبیاء لاینقض واغماوہم وغشیہم ناقض اـ اه قال والحاصل ان ما ذکرہ القھستانی من تعمیم عدم النقض بالنسبة لها عدا الاغماء والغشی والا یلزم ان یکون کلامہ منافي الہاسبق عن المبسوط ۲ـ اه

اس کلام پر ان کے فرزند سید ابو السعود نے بھی ان کا تابع کیا مگر عبارت مبسوط کے پیش نظر اغماء اور غشی کا استثناء کیا اور فرمایا اس سے زیادہ صریح وہ ہے جو میں نے اپنے شیخ یعنی اپنے والد کی تحریر میں پایا انہوں نے لکھا ہے کہ انبیاء کی نیند ناقض نہیں اور ان کا اغماء اور غشی ناقض ہے اہم انہوں نے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ قہستانی نے وضو نہ جانے کا حکم جو عام بتایا ہے وہ اغماء وغشی کے مساوا کے لئے ہے ورنہ لازم ہے

آنے کا کان کا کلام بسوط کی سابقہ عبارت کے مقابلہ ہوا۔

(۱) فتح المعین، کتاب الطهارة، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۲۷) (۲) فتح المعین، کتاب الطهارة، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۳۷) و رأیتني کتبت عليه اقول اولاً في الأغروفي الميافاة بعد اختلاف الروايات وثانياً لا يظهر ولن يظهر فوجہ اصلاحیفید النقض بالغشی والاغماء لباقضیات بل الظاهر ان الغشی والاغماء لا بالفضلات بل الظاهر ان الغشی والاغماء مثل التورم لان النقض بهما ائمہ هو حکما الها عسی ان یخرج فالظاهر عدم نقض وضوئهم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بهما مثله وان قيل بالنقض بمثل البول لانه منه نجس حقیقتہ بل لانه نجس فی حقہم خاصۃ لعظم شأنہم وعلو مكانہم علیہم الصلاۃ والسلام ابداً من رحمانہم۔

میں نے اس پر یہ حاشیہ لکھا ہے اتوں، اولاً روایات میں اختلاف ہونے کی صورت میں اگر مناقات ہو گئی تو کوئی حرمت کی بات نہیں تانیا کوئی ایسی وجہ ظاہر نہیں اور تہ بزرگ کبھی ظاہر ہو گئی جو یہ افادہ کرے کہ فضلات سے تو وضوئہ جائے اور غشی و اغماء سے چلا جائے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ غشی اور اغمانہ کی طرح ہیں اس لئے کہ ان دونوں سے وضوئے کا حکم خروج رجع کے گمان غالب کے باعث ہے تو ظاہر یہ ہے۔ کہ خند کی طرح ان دونوں سے بھی حضرات انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم کا وضوئہ جائے، اگرچہ پیشاب جسی چیز سے وضو جانے کا حکم کیا جائے اس وجہ سے نہیں کہ ان سے یہ حقیقتہ نجس ہے بلکہ ان کی عظمت شان اور بلندی مرتبت کی وجہ سے خاص ان کے حق میں حکما نجس ہے ان پر ان کے رب رحمن کی طرف سے دائیٰ درود وسلام ہو۔ اہ حاشیہ ختم

ف۱: تطفل علی سید ابوالسعود۔ ف۲: تطفل اخر علیہ۔ (۱) حواشی فتح المعین للامام احمد رضا ۔ قلمی فوٹو ص۱)

ثُمَّ رأيَتِ العَلَمَةَ طَنْقَلَ فِي حَاشِيَةِ الْمَرَاقِيِّ بَعْدَ جَزْمِهِ أَنَّ لَانْقُضَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (ما یتعو منحی بعض ما ذكرت حيث قال) بحث فيه بعض الحذائق بانه اذا كان الناقض الحقيقي المتحقق غير ناقض فالحكمي المتوهمن اولی على ان ما في المبسوط ليس بصریح ولو سلم فيحمل على انه روایة ۲۔ اہ واعتمد فی حاشیة الدر مامشی علیہ ابوالسعود قال وظاهره ان الاغماء والغشی نفسهما ناقضان لاما لا يخلوان عنه والا لكانا غير ناقضين في حقهم ايضاً ۳۔ اہ

پھر میں نے دیکھا کہ علامہ طحطاوی نے مراتی الفلاح کے حاشیہ میں پہلے تو اس پر جزم کیا کہ کسی چیز سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضوئہ جاتا پھر کچھ دیسی کلام ذکر کیا جو میں نے لکھا، وہ فرماتے ہیں اس میں بعض ماہرین نے بحث کی ہے کہ جب ہاتھ حقیقی تھعن ہاتھ نہیں تو حکمی متوجه اولی نہ ہو گا علاوہ ازیں بسوط کی عبارت صریح نہیں اگرچہ مان بھی لی جائے تو اس پر محول ہو گئی کہ وہ ایک روایت ہے اہ اور انہوں نے درختار کے حاشیہ میں اس پر اعتماد کیا ہے جس پر ابوالسعود مجھے لکھتے ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ اغماء غشی بذات خود حدث ہیں اس نظر کے باعث نہیں جس سے یہ دونوں خالی نہیں ہوتے ورنہ ان حضرات کے حق میں یہ دونوں بھی ہاتھ نہ ہوتے۔ اہ

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراتی الفلاح، فصل یختض الوضوء، دارالكتب العلمیہ بیروت، ص ۹۰ و ۹۱) (۲) حاشیہ الطحطاوی علی ←

(الدر المختار، کتاب الطهارة، المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ، ۱/۸۲)

الول هندا فان تم يصلح جواہا عن بعض المذاق لکن فی الذی علیه کلمات العلماء عدها کالنوم من النواقض الحکمیۃ وهو مفاد الہدایۃ حیث علل الاغماء بالاستر خام و نقل العلامہ ش عن ابن عبدالرزاق عن المواہب اللذیۃ تبھی السہیک علی ان اغماء هم فی علیهم الصلاۃ والسلام بخلاف اغماء غيرهم وانما هو عن غلبة الاوجاع للعواس الظاهرۃ دون القلب وقد ورد تناہم اعینہم لا قلوبهم فاذ حفظت قلوبهم من النوم الذی هو اخف من الاغماء فمنه بالاولی اس اه و به یتجه البحث.

القول یہ کلام اگر تمام ہو تو بعض ماہرین کی اس بحث کا جواب ہو سکتا ہے۔ لیکن کلمات علماء جس پر ہیں وہ بھی ہے کہ ان دونوں کا شمار ناقص حکمیہ میں ہے بھی بدایہ کا بھی منقاد ہے اس لئے کہ اغما کے ناقص ہونے کی علت۔ استر خاتمی علامہ شاہی نے ابن عبدالرزاق کے حوالے سے موہب لدنی سے نقل کیا ہے کہ علامہ سکلی نے اس پر تنبیہ فرمائی کہ انبیاء علیہم السلام کو فرش آنادرسوں کے برخلاف ہے ان کا اغما تکب پر نہیں بلکہ صرف حواس ظاہرہ پر درود تکلیف کے غلبے سے ہوتا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتے تو جب ان کے قلب اغما سے بلکی چیز نہیں سے محفوظ رکھے گئے تو اغما سے بدرجہ اول محفوظ ہوں گے اس سے اس بحث کی وجہ اور ولیل ظاہر ہو جاتی ہے۔

ف: معروضۃ علی العلامۃ

ف: مسئلہ، غشی و بیہوشی سے وضو جاتا ہے مگر یہ خود ناقص وضو نہیں بلکہ اسی ظن خروج رفع وغیرہ کے سبب ہے۔

ف: ۲: غشی انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے جسم ظاہری پر بھی طاری ہو سکتی دل مبارک اس حالت میں بھی بیدار و خبردار رہتا۔

(۱۔ ر� المختار، کتاب الطهارة، مطلب نوم الانبیاء غیر ناقص، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۹۷)

قلت والعجب ف۲ ان السید ط ذکرہ هندا الاستظهار عاد فاوردالبحث ثم قال هندا ینا فی ما ذکرہ الملاعن القاری فی شرح الشفاء من الاجماع علی الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم فی نواقض الوضوء کالامة الاما صاحب من استثناء النوم لانه کان صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم تناہم عینہ ولا یناہ قلبه وقد حکی فی الشفاء قولین بالطهارة والنیجاست فی الحدثین منه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم اس اه۔

قلت عجب یہ کہ سید طحطاوی اس استظهار کے بعد پڑھ کر پھر وہی بحث لائے، پھر کہا: یہ اس کے منانی ہے جو ملاعن قاری نے شرح شفاء میں بیان کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ حضور صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نواقض وضو کے حکم میں امت کی طرح ہیں مگر نہیں کا استثناء بطریق صحیح ثابت ہے کیونکہ حضور صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھیں سوتی نہیں اور دل نہ سوتا۔ اور شفاف میں حضور صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دونوں حدث سے متعلق دونوں قول طھارت اور نیجاست کے دعایت کئے ہیں اہ۔

ف: ۳: معروضۃ اخیری علی العلامۃ (۱۔ حاویۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطهارة، المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ، ۱/۸۲)

علادہ نیند کے اور نواقض سے انبیاء علیہم السلام کا وضو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جاتا رہتا ہے بوجان کی عظمت شان کے، نہ بسبب نجاست کے، کہ انکے فضلاتِ شریفہ طیب و طاہر ہیں جن کا کھانا پینا ہمیں ہمارا اور باعث برکت۔ (45)

أَنْوَلُ الْقُولِ الْفَصْلُ عِنْدِي أَنَّ لِلنَّاقْضِ مِنْهُمْ صَلَوةً صَلَوةً اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَسَلَامًا بِالنُّوْمِ وَالغُشْيِ وَلِمَوْهَبَةِ مَا يَحْكُمُ
فِيهِ بِالْحَدِيثِ لِمَكَانِ الْغَفْلَةِ، وَأَمَّا التَّوَاقْضُ الْمُحْقِيقَةُ مِنَ الْفَتَنِ فَلَا يَقْضِي مِنْهُمْ إِلَّا صَلَواتَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَسَلَامَهُ
عَلَيْهِمْ لَا إِنَّهَا نِجْسَةٌ كُلَّا بِلَّا بِلَّا طَيْبَةٌ حَلَالُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبُ لَنَا مِنْ نَبِيِّنَا صَلَوةً اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَامُهُ كَمَا دُلُّ عَلَيْهِ غَيْرُ مَا حَدَّيْتُ بِلَّا إِنَّهَا نِجْسَةٌ فِي حَقِّهِمْ صَلَوةً اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ لِرَفْعَةِ مَكَانِهِمْ وَنِهَايَةِ
نِزَافَةِ شَانِهِمْ كَمَا اشَرَتْ إِلَيْهِ فَهُذَا مَا نَخْتَارُهُ وَنَرْجُوْنَ يَكُونُ صَوَابًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

اول میرے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ نیند، غشی اور ان دونوں جیسی چیزوں جن میں جائے غفلت کے باعث حدث کا حکم ہوتا ہے ایسی چیزوں سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو جاتا، لیکن ہمارے حق میں جو نواقضِ حقیقیہ ہیں وہ ان حضرات صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کے حق میں بھی ناقض ہیں اس وجہ سے نہیں کہ بخس ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ طاہر بلکہ طیب ہیں ہمارے لئے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ان کا کھانا پینا حلال ہے، جیسا کہ متعدد حدیثوں سے ثابت ہے، بلکہ اس لئے ناقض ہیں کہ ان چیزوں کے لئے ان حضرات کے حق میں حکم نجاست ہے جس کا سبب ان کی رفتہ رفتہ مکان اور انتہائی نزاکت شان ہے جیسا کہ میں نے اس کی طرف اشارہ کیا، یہی وجہ ہے جسے ہم اختیار کرتے ہیں اور اسید رکھتے ہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ حق یہی ہو گا۔

ف: مسٹر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فضلاتِ شریفہ مثل پیشاب وغیرہ سب طیب و طاہر تھے جن کا کھانا پینا ہمیں حلال دیا گئا تھا مگر حضور کی عظمت شان کے سبب حضور کے حق میں حکم نجاست رکھتے۔

والعجب ان العلامة القهستانی مع تصریحہ بما مر جعل هذا البحث مستغنی عنہ فقال ولا نقضاء زمان
الأنبياء علیهم الصلوٰۃ والسلام لا يحتاج في هذا الكتاب الى ان يقال ان نومهم غير ناقض اـ اـ اـ

(۱۔ جامع الرموز، کتاب الطہارت، مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران، ۱/۳۷)

اور تجرب ہے کہ علامہ قہستانی نے سابقہ تصریح کے باوجود یہ کہا کہ اس بحث کی ضرورت نہیں ان کے الفاظ یہ ہیں: چوں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا زمان گزر گیا اس لئے اس کتاب میں یہ لکھنے کی ضرورت نہیں کہ ان کی نیند ناقض نہیں اـ اـ

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۵۲۴-۵۸۳ رضا قاؤندیش، لاہور)

(45) ائمہ حضرت کی امام عین شارح بخاری علیہ رحمۃ اللہ الباری سے محبت (پھر فرمایا) میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری (علیہ رحمۃ اللہ الباری) کی وقعت (یعنی عظمت) ابتداء امام بدرا الدین محمود عین شارح صحیح بخاری (علیہ رحمۃ اللہ الباری) سے زیادہ تھی۔ فضلاتِ شریفہ کی طہارت کی بحث ان دونوں صاحبوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر (رحمۃ اللہ علیہ) نے آنکھا شیخ محدث ثانہ لکھی ہیں، امام عین (رحمۃ اللہ علیہ) نے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت بسط (یعنی ←

مسئلہ ۲۰: بیہوئی اور جنون اور غشی اور اتنا نشہ کہ چلنے میں پاؤں لڑکھڑا بھیں ناقض و ضوہیں۔ (46)

مسئلہ ۲۱: بالغ کا قہقہہ یعنی اتنی آواز سے ہنسی کہ آس پاس والے نہیں اگر جائے گتے میں رکوع سجدہ والی نماز میں ہو وضو ثبوت جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ (47)

مسئلہ ۲۲: اگر نماز کے اندر سوتے میں یا نمازِ جنازہ یا سجدہ تلاوت میں قہقہہ لگایا تو وضو نہیں جانے گا وہ نماز یا سجدہ فاسد ہے۔ (48)

مسئلہ ۲۳: اور اگر اتنی آواز سے ہنسا کہ خود اس نے سن، پاس والوں نے نہ سنا تو وضو نہیں جانے گا نماز جاتی رہے گی۔ (49)

مسئلہ ۲۴: اگر مسکرا یا کر دانت نکلے آواز پا لکل نہیں لکلی تو اس سے نماز جائے نہ وضو۔ (50)

مسئلہ ۲۵: مباشرتِ فاحشہ یعنی مرد اپنے آلہ کو تندری کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے یا عورت عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حاکل نہ ہو ناقض وضو ہے۔ (51)

مسئلہ ۲۶: اگر مرد نے اپنے آلہ سے عورت کی شرمگاہ کو مس کیا اور اخشارِ آلہ نہ تھا عورت کا وضواس وقت میں بھی جاتا رہے گا اگرچہ مرد کا وضو نہ جائے گا۔ (52)

تفصیل) سے لکھا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ ابحاث ہیں۔ جو شخص ہمارت کا قائل ہو اس کو میں مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بھرے ہیں، میں سنتا ہوں۔ (عدۃ القاری، کتاب الوضو، باب الماء الذی یغسل بـ شعر الانسان، ج ۲، ص ۲۳۸)

یہ لفظ ان کی کمالی محبت کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں ایسا اثر کر گیا کہ ان کی واعظت (یعنی عظمت) بہت ہو گئی۔

(ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت ۲۵۶)

(46) الدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۹

(47) الدر المختار و رواجعہ، کتاب الطهارة، مطلب: نوم الانبیاء غیر نافذ، ج ۱، ص ۳۰۰۔

والفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(48) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(49) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(50) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(51) الدر المختار و رواجعہ، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۰۳

(52) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲۔

مسئلہ ۲۷: بڑا استنجاڑھیلے سے کر کے وضو کیا اب یاد آیا کہ پانی سے نہ کیا تھا اگر پانی سے استنجا مسنون طریق پر ہی پاؤں پھیلا کر سانس کا زور نیچے کو دے کر کریگا وہ وضو جاتا ہے گا اور دیسے کریگا تو نہ جائے گا مگر وہ وضو کر لینا مناسب ہے۔ (53)

مسئلہ ۲۸: پھر یا بالکل اچھی ہو گئی اس کا مردہ پوست باقی ہے جس میں اوپر مونھ اور اندر خلا ہے اگر اس میں پانی بھر گیا پھر دبایا کر نکالا تو نہ وہ پانی ناپاک ہاں اگر اس کے اندر کچھ تری خون وغیرہ کی باقی ہے تو وہ وضو بھی جاتا رہے گا اور وہ پانی بھی نجس ہے۔ (54)

مسئلہ ۲۹: عوام میں جو مشہور ہے کہ گھٹنا یا اور ستر کھلنے یا اپنا یا پر ایسا ستر دیکھنے سے وضو جاتا رہتا ہے محض بے اصل ہات ہے۔ ہاں وضو کے آداب سے ہے کہ ناف سے زانو کے نیچے تک سب ستر چھپا ہو بلکہ استنجے کے بعد فوراً ہی چھپا لینا پائیے کہ بغیر ضرورت ستر کھلارہنا منع ہے اور دوسروں کے سامنے ستر کھلونا حرام ہے۔ (55)



(53) الفتاوى الرضوية، ج ۱، ص ۳۱۹، وغيره

(54) المرجع السابق، ص ۳۵۲-۳۵۵

(55) المرجع السابق، ص ۳۵۲

متفرق مسائل

جور طوبت بدن انسان سے لکھے اور وضو نہ توڑے وہ نجس نہیں مثلاً خون کہ بہ کرنہ لکھے یا تھوڑی تے کہ موئی بھرنا ہو پاک ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: خارش یا پھریوں میں جب کہ بہنے والی رطوبت نہ ہو بلکہ صرف چپک ہو، کپڑا اس سے بار بار چھو کر اگرچہ کتنا ہی سن جائے، پاک ہے۔ (2)

مسئلہ ۲: سوتے میں رال جو موئی سے گرے، اگرچہ پیٹ سے آئے، اگرچہ بد بودار ہو، پاک ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: مردے کے موئی سے جو پانی بہے نجس ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: آنکھوں کے کھنکھنے میں جو آنسو بہتا ہے نجس وناقض وضو ہے، اس سے اختیاط ضروری ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: شیر خوار بچے نے دودھ ڈال دیا اگر وہ موئی بھر ہے نجس ہے، درہم سے زیادہ جگہ میں جس چیز کو لوگ جائے ناپاک کر دے گا لیکن اگر یہ دودھ معدہ سے نہیں آیا بلکہ سینہ تک پہنچ کر پلٹ آیا تو پاک ہے۔ (6)

مسئلہ ۶: درمیان وضو میں اگر تیخ خارج ہو یا کوئی ایسی بات ہو جس سے وضو جاتا ہے تو نئے سرے سے پھر وضو کرے وہ پہلے ذھلے ہوئے بے ذھلے ہو گئے۔ (7)

مسئلہ ۷: چلو میں پانی لینے کے بعد حدث ہوا وہ پانی بے کار ہو گیا کسی عفuo کے دھونے میں نہیں کام آسکتا۔ (8)

مسئلہ ۸: موئی سے اتنا خون نکلا کہ تھوک سرخ ہو گیا اگر لوٹے یا کٹوئے کو موئی سے لگا کر گلی کو پانی لیا تو لوٹا،

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۳

(2) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۲۸۰

(3) الدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۰

(4) الدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۰

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۰۵

(6) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۶

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۰

(7) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۲۵۵

(8) المرجع السابق، ص ۲۵۹

ہو رہا اور کل پانی بھس ہو جائے گا۔ چلو سے پانی لے کر کلی کرے اور پھر ہاتھ دھو کر کلی کے لیے پانی لے۔ (9)

مسئلہ ۹: اگر درمیان وضو میں کسی عُفُو کے دھونے میں شک واقع ہوا اور یہ زندگی کا پہلا واقعہ ہے تو اس کو دھولے اگر اکثر شک پڑا کرتا ہے تو اسکی طرف التفات نہ کرے۔ یوہیں اگر بعد وضو کے شک ہو تو اس کا کچھ خیال نہ کرے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: جو با وضو تھا اب اسے شک ہے کہ وضو ہے یا نہ ہے گیا تو وضو کرنے کی اسے ضرورت نہیں۔ (11) ہاں کر لیا ہتر ہے جب کہ یہ شبہ بطور دسوسرہ نہ ہوا کرتا ہو اور اگر دسوسرہ ہے تو اسے ہرگز نہ مانے، اس صورت میں اختیاط بھوکر وضو کرنا اختیاط نہیں بلکہ شیطانِ لعین کی اطاعت ہے۔

مسئلہ ۱۱: اور اگر بے وضو تھا اب اسے شک ہے کہ میں نے وضو کیا یا نہیں تو وہ بلا وضو ہے اس کو وضو کرنا ضروری ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: یہ معلوم ہے کہ وضو کے لیے بیٹھا تھا اور یہ یاد نہیں کہ وضو کیا یا نہیں تو اسے وضو کرنا ضرور نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: یہ یاد ہے کہ پاخانہ یا پیشاب کے لیے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پھر اب بھی یا نہیں تو اس پر وضو فرض ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: یہ یاد ہے کہ کوئی عُفُو دھونے سے رہ گیا مگر معلوم نہیں کہ کون عُفُو تھا تو بایاں پاؤں دھولے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: میانی میں تری و یکمی مگر یہ نہیں معلوم کہ پانی ہے یا پیشاب تو اگر غر کا یہ پہلا واقعہ ہے تو وضو کرنے اور اس جگہ کو دھولے اور اگر بارہا ایسے شبے پڑتے ہیں تو اس کی طرف توجہ نہ کرے شیطانی دسوسرہ ہے۔ (16)



(9) المرجع السابق، ص ۲۵۷-۲۶۰.

(10) الدر المختار در الدخان، کتاب الطهارة، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف... راجع، ج ۱، ص ۳۰۹

(11) القوادی الرضوی، ج ۱، ص ۷۷۵

(12) الدر المختار در الدخان، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۱۰

(13) القوادی الرضوی، ج ۱، ص ۵۶۰، والاشبه والنظائر، القاعدة الثالثة، القیم لایزول بالفک، ص ۲۹

(14) القوادی الرضوی، ج ۱، ص ۵۶۰، والاشبه والنظائر، ص ۳۹

(15) الدر المختار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۱۰

(16) القوادی الرضوی، ج ۱، ص ۷۸۷

غسل کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَإِن كُفُّرُمْ جُنُبًا فَأَقْطَلَهُوا) (1)

اگر تم جنی ہو تو خوب پاک ہو جاؤ یعنی غسل کرو۔

اور فرماتا ہے:

(حَتَّىٰ يَطْهُرُنَ) (2)

یہاں تک کہ وہ حیض وائی عورتیں اچھی طرح پاک ہو جائیں۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكْرٍ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرٌ سَيِّئِلٌ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا) (3)

اے ایمان والو! نہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ حالتِ جنابت میں جب تک غسل نہ کر لو مگر سفر کی حالت میں کہ وہاں پانی نہ ملتے تو بجائے غسل تمیم ہے۔

حدیث ۱: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنابت کا غسل فرماتے تو ابتدایوں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوتے، پھر نماز کا ساوضو کرتے، پھر انگلیاں پالیں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑیں تر فرماتے، پھر سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر تمام جلد پر پانی بھاتے۔ (4)

(1) پ ۶، المائدۃ: ۶

(2) پ ۲، البقرۃ: ۲۲۲

(3) پ ۵، النساء: ۳۳

(4) صحیح بخاری، کتاب الغسل، باب الوضوء قبل الغسل، الحدیث: ۲۲۸، ج ۱، ص ۱۰۵

غسل کا کوئی فرض چھوڑ دینا

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضی گرتم اللہ تعالیٰ و نجہہ الکریم سے مردی ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے جنابت سے غسل کرتے وقت اپنے جسم سے بال بر ار جگہ و حونا چھوڑ دی اس کے ساتھ جہنم میں ایسا ایسا کہا جائے گا، حضرت سیدنا علی المرتضی گرتم اللہ تعالیٰ و نجہہ الکریم ارشاد فرماتے ہیں: اسی لئے میں نے اپنے بالوں سے ڈھنی کر لیا ہے۔ ←

حدیث ۲: انہیں کتابوں میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، ائمۃ المؤمنین حضرت مسیمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نہانے کے لیے میں نے پانی رکھا اور کپڑے سے پرده کیا، حضور نے ہاتھوں پانی ڈالا اور ان کو دھویا، پھر پانی ڈال کر ہاتھوں کو دھویا، پھر داشنے ہاتھ سے باعیسی پر پانی ڈالا، پھر استخنا فرمایا، پھر ہاتھ زمیں پر مار کر ملا اور دھویا، پھر گلکی کی اور تاک میں پانی ڈالا اور موخرہ اور ہاتھ دھوئے، پھر سر پر پانی ڈالا اور تمام بدنا پر بھایا، پھر اس جگہ سے الگ ہو کر پائے مبارک دھوئے اس کے بعد میں نے (بدن پوچھنے کے لیے) ایک کپڑا دیا حضور نے نہ لیا اور ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے تشریف لے گئے۔ (۵)

حدیث ۳: بخاری و مسلم میں برداشت ائمۃ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، کہ انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حیض کے بعد نہانے کا سوال کیا اس کو کیفیت غسل کی تعلیم فرمائی، پھر فرمایا کہ مجھ آلوہ ایک ملکڑا لے کر اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے اس سے طہارت کروں فرمایا اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے طہارت کروں، فرمایا سبحان اللہ اس سے طہارت کر، ائمۃ المؤمنین فرمائی ہیں میں نے اسے اپنی طرف کھینچ کر کہا اس خون کے اثر کو صاف کر۔ (۶)

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیشہ سر کے بال منڈوانے رکھتے تھے۔

(سنابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۲۹، ج ۲، ص ۳۰)

خوب جو دنیا دات، چیز عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہر بال کے پچے جنابت ہوتی ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة، الحدیث: ۱۰۶، ج ۱، ص ۲۳۳)

خوب رب اعزت، محبت انسانیت عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہر بال کے پچے جنابت ہوتی ہے لہذا بالوں کو تراکر کے جلد صاف کر لیا کرو۔

(السنن الکبری للبیهقی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الغسل وفي دلالة على --- الخ، الحدیث: ۸۲۹، ج ۱، ص ۲۷۶)

برکار بدریہ، باعث نبولی سکینہ، فیض محجیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ائمۃ المؤمنین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ارشاد فرمایا: اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا! ہر بال پر جنابت ہوتی ہے۔

(السنن للامام احمد بن حنبل، مسند السيدة عائشة، الحدیث: ۲۲۸۵، ج ۹، ص ۲۱۶)

حضور شیخ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اللہ عزوجل سے ذروا دراچھی طرح غسل کیا کرو کیونکہ یہ وہی امانت ہے جسے تم نے المخلیا ہے اور انہی اسرار میں سے ہے جو تمہارے پردو کئے گئے ہیں۔ (المجمع الکبیر، الحدیث: ۲۵، ج ۵، ص ۳۶)

(۵) صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب بعض الیدین من الغسل عن الجنابة، الحدیث: ۲۷۲، ج ۲، ص ۱۱۳)

(۶) صحیح البخاری، کتاب الحیض، باب ذلك المرأة تفھما إذَا... الخ، الحدیث: ۳۱۵، ج ۳، ص ۱۲۹، ج ۱، ص ۱۲۷)

حدیث ۳: امام مسلم نے ائمۃ المؤمنین امام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے سر کی چوٹی مضبوط گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کے لیے اسے کھول ڈالوں؟ فرمایا نہیں تجھ کو صرف یہی کفایت کرتا ہے کہ سر پر تین لب پانی ڈالے، پھر اپنے اوپر پانی بھالے پاک ہو جائے گی۔ یعنی جب کہ بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں اور اگر اتنی سخت گندھی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچ تو کھولنا فرض ہے۔ (7)

حدیث ۵: ابو داود و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ہر بال کے پیچے جنابت ہے تو بال دھوو اور جلد کو صاف کرو۔ (8)

حدیث ۶: نیز ابو داود نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص غسل جنابت میں ایک بال کی جگہ بے دھوئے چھوڑ دے گا اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا۔ (یعنی عذاب دیا جائے گا) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اسی وجہ سے میں نے اپنے سر کے ساتھ دھمنی کر لی۔ تین بار یہی فرمایا (یعنی سر کے بال منڈا ذائل کے بالوں کی وجہ سے کوئی جگہ سوکھی نہ رہ جائے)۔ (9)

حدیث ۷: اصحاب سنن اربعہ نے ائمۃ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، فرماتی ہیں کہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے۔ (10)

حدیث ۸: ابو داود نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو میدان میں نہاتے ملاحظہ فرمایا، پھر منبر پر تشریف لے جا کر حمد اللہ و شنا کے بعد فرمایا: اللہ تعالیٰ حیا فرمائے والا اور پردہ پوش ہے، حیا اور پردہ کرنے کو دوست رکھتا ہے، جب تم میں کوئی نہائے تو اسے پردہ کرنا لازم ہے۔ (11)

حدیث ۹: متعدد کتابوں میں بکثرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مردی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو اللہ اور پھٹلے دن (قیامت) پر ایمان لا یا حمام میں بغیر تہبند کے نہ جائے اور جو اللہ اور پھٹلے دن پر ایمان لا یا اپنی بی بی کو حمام میں نہ بھیجے۔ (12)

حدیث ۱۰: ائمۃ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حمام میں جانے کا سوال کیا، فرمایا: عورتوں کے لیے حمام

(7) صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب حُمْضَةِ الْمُخَلَّسَةِ، الحدیث: ۲۳۰، ج ۱، ص ۱۸۱۔

(8) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۳۸، ج ۱، ص ۱۱۱۔

(9) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۳۹، ج ۱، ص ۱۱۲۔

(10) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الوضوء بعد الغسل، الحدیث: ۷۱۰، ج ۱، ص ۱۷۱۔

(11) سنن ابی داود، کتاب التحام، باب الحُمْضَةِ عَنِ التَّعْرِي، الحدیث: ۳۰۱۲، ج ۳، ص ۵۶۔

(12) جامع الترمذی، أبواب الرأب، باب ما جاء في خلل الحمام، الحدیث: ۲۸۱۰، ج ۳، ص ۳۶۵۔

میں بغیر نہیں عرض کی تہبیند باندھ کر جاتی ہیں فرمایا: اگرچہ تہبیند اور ٹکرتے اور اوزعنی کے ساتھ جائیں۔ (13)

حدیث ۱۱: صحیح بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ اُمِ المؤمنین اُمِ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ: ام سلیم بنی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے سے حیا نہیں فرماتا تو کیا جب عورت کو اختلاام ہوتا اس پر نہماں ہے؟ فرمایا: ہاں! اجب کہ پانی (منی) دیکھے۔ اُمِ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے موئھڈ ہاںک لیا اور عرض کی، یا رسول اللہ! کیا عورت کو اختلاام ہوتا ہے؟ فرمایا: ہاں! ایسا نہ ہو تو کس وجہ سے بچہ ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔ (14)

فائدہ: امہاتِ المؤمنین کو اللہ عز وجل نے حاضری خدمت سے پیشتر بھی اختلاام سے محفوظ رکھا تھا۔ اس لیے کہ اختلاام میں شیطان کی مداخلت ہے اور شیطانی مداخلتوں سے ازواجِ مطہرات پاک ہیں اسی لیے ان کو حضرت اُمِ سلیم کے سوال کا تعجب ہوا۔

حدیث ۱۲: ابو داود و ترمذی، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہو اکہ مرد تری پائے اور اختلاام یاد نہ ہو فرمایا: عُشل کرنے اور اس شخص کے بارے میں سوال ہوا کہ خواب کا یقین ہے اور تری (اثر) نہیں پاتا فرمایا: اس پر عُشل نہیں۔ ام سلیم نے عرض کی عورت اس کو دیکھے تو اس پر عُشل ہے؟ فرمایا: ہاں! عورتیں مردوں کی عشل ہیں۔ (15)

حدیث ۱۳: ترمذی میں انھیں سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب مرد کے ختنہ کی جگہ (شفہ) عورت کے مقام میں غائب ہو جائے عُشل واجب ہو جائے گا۔ (16)

حدیث ۱۴: صحیح بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ ان کورات میں نہانے کی ضرورت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: وضو کر لو اور عضو نتائل کو دھولو پھر سور ہو۔ (17)

حدیث ۱۵: صحیحین میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، فرماتی ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جب ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو نماز کا ساؤ ضوفرماتے۔ (18)

(13) الجم الاوسط للطبراني، باب الباء، الحدیث: ۳۲۸۶، ج ۲، ص ۲۷۹

(14) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب الحیاء لی العلم، الحدیث: ۱۳۰، ج ۱، ص ۶۸

(15) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فی الرجل سجدۃ البُلَة فی منامہ، الحدیث: ۲۳۶، ج ۱، ص ۱۱۲

(16) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء رأی الشافعی الخنان و جب الغسل، الحدیث: ۱۰۹، ج ۱، ص ۱۶۲

(17) صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب الجنب یخوضاً ثیثاً، الحدیث: ۲۹۰، ج ۱، ص ۱۱۸

(18) صحیح مسلم، کتاب الحجۃ، باب جواز نوم الجنب... برائی، الحدیث: ۳۰۵، ج ۳، ص ۱۷۲

- حدیث ۱۶: مسلم میں ابوسعید خدرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب تم میں کوئی اپنی بی بی کے پاس جا کر دوبارہ جانا چاہے تو وضو کر لے۔ (19)
- حدیث ۱۷: ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ حیث والی اور جب قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔ (20)
- حدیث ۱۸: ابو داود نے ائمہ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں کا رُخ مسجد سے پھیر دو کہ میں مسجد کو حائض اور جب کے لیے حلال نہیں کرتا۔ (21)
- حدیث ۱۹: ابو داود نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ملائکہ اس گھر میں نہیں جاتے جس گھر میں تصویر اور گھٹا اور جب ہو۔ (22)
- حدیث ۲۰: ابو داود عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے تین شخصوں سے قریب نہیں ہوتے، (۱) کافر کا مردہ، اور (۲) خلوق (23) میں لغڑا ہوا، اور (۳) جب مگر یہ کہ وضو کر لے۔ (24)
- حدیث ۲۱: امام ہالیک نے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خط عمرو بن حزم کو لکھا تھا اس میں یہ تھا کہ قرآن نہ چھوئے مگر پاک شخص۔ (25)
- حدیث ۲۲: امام بخاری و امام مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو جمعہ کو آئے اسے چاہیے کہ نہالے۔ (26)



- (19) صحیح مسلم، کتاب الحجض، باب جواز نوم الجنب... الخ، الحدیث: ۳۰۸، ص ۱۷۳
- (20) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الجنب والحاirst... الخ، الحدیث: ۱۳۱، ج ۱، ص ۱۸۲
- (21) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فیما یحجب بدخل المسجد، الحدیث: ۲۳۲، ج ۱، ص ۱۱۱
- (22) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب الجنب بخلاف الغسل، الحدیث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹
- (23) ایک قسم کی خوشبوز عفران سے بنائی جاتی ہے جو مردوں پر حرام ہے۔
- (24) سنن ابی داود، کتاب الترجل، باب فی الخلوق للرجال، الحدیث: ۳۱۸۰، ج ۳، ص ۱۰۹
- (25) الموطا لابن مالک، کتاب القرآن، باب الامر بالوضوء من القرآن، الحدیث: ۷۸۷، ج ۳، ص ۱۹۱
- (26) صحیح البخاری، کتاب الجموعة، باب حل على من لم يشهد الجمعة عذر من النساء والصبيان وغيرهم، الحدیث: ۸۹۲، ج ۱، ص ۳۰۹

عشل کے مسائل

عشل کے فرض ہونے کے اسباب بعد میں لکھے جائیں گے، پہلے عشل کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔ عشل کے تین جوں اگر ان میں ایک میں بھی کمی ہوئی عشل نہ ہوگا، چاہے یوں کہو کہ عشل میں تین فرض ہیں۔

(۱) کلی: کہ مونہ کے ہر پڑے گوشے ہونٹ سے خلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی پہ جائے۔ اکثر لوگ یہ جانتے ہیں کہ تھوڑا سا پانی مونہ میں لے کر اگل دینے کو کلی کہتے ہیں اگرچہ زبان کی جڑ اور خلق کے کنارے تک نہ پہنچے یوں عشل نہ ہوگا، نہ اس طرح نہانے کے بعد نماز جائز بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے، گالوں کی تہہ میں، دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروٹ میں، خلق کے کنارے تک پانی بھے۔ (۱)

مسئلہ ۱: دانتوں کی جڑوں یا کھڑکیوں میں کوئی ایسی چیز جو پانی بننے سے روکے، جبی ہو تو اس کا تھہراانا ضروری ہے اگر چھڑانے میں ضرر اور خرج نہ ہو جیسے چھالیا کے دانے، گوشت کے ریشے اور اگر چھڑانے میں ضرر اور خرج ہو جیسے بہت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں چونا جنم جاتا ہے یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوزوں کی مضرت کا اندر یا شہر ہے تو معاف ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲: یوں ہی پلتا ہوا دانت تار سے یا اکھڑا ہوا دانت کسی مالے دغیرہ سے جما یا گیا اور پانی تار یا مالے کے پیچے نہ پہنچ تو معاف ہے یا کھانے یا پان کے ریزے دانت میں رہ گئے کہ اس کی نگہداشت میں خرج ہے۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے اس کو جدا کرنا اور دھونا ضروری ہے جب کہ پانی پہنچنے سے مانع ہوں۔ (۳)

(۲) ناک میں پانی ڈالنا یعنی دونوں نਤੜਾਂ کا جہاں تک نرم جگہ ہے وہ لٹنا کہ پانی کو سونگھ کر اوپر چڑھائے، بال برابر جگہ بھی وہلنے سے رہ نہ جائے ورنہ عشل نہ ہوگا۔ ناک کے اندر رینٹھ مسوکھ گئی ہے تو اس کا تھہراانا فرض ہے۔ نیز ناک کے بالوں کا دھونا بھی فرض ہے۔ (۴)

(۱) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۹، ۳۴۰.

(۲) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۴۰، ۳۴۱.

(۳) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۲، ۳۵۳۔ وغیرہ

(۴) الدر المختار در الدختار، کتاب المطہارہ، مطلب لی آبحاث العشل، ج ۱، ص ۳۱۲۔

الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۳۴۲، ۳۴۳۔

مسئلہ ۳: بلاق کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی پہنچانا ضروری ہے، پھر اگر تگ ہے تو حرکت دینا ضروری ہے ذرمنہ نہیں۔ (۵)

(۳) تمام ظاہر بدن یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے تکوؤں تک جسم کے ہر پر زے ہر روز نگئے پر پانی بہ جانا، اکثر عوام بلکہ بعض پڑھے لکھے یہ کرتے ہیں کہ سر پر پانی ڈال کر بدن پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور سمجھے کہ عُسل ہو گیا حالانکہ بعض اعضا ایسے ہیں کہ جب تک ان کی خاص طور پر اختیاط نہ کی جائے نہیں دھلیں گے اور عُسل نہ ہو گا (۶)، لہذا باتفصیل بیان کیا جاتا ہے۔ اعضاے وضو میں جو مواضعِ اختیاط ہیں ہر غصہ کے بیان میں ان کا ذکر کر دیا گیا ان کا یہاں بھی لحاظ ضروری ہے اور ان کے علاوہ خاص عُسل کے ضروریات یہ ہیں۔

(۱) سر کے بال گند ہے نہ ہوں تو ہر بال پر جڑ سے نوک تک پانی بہنا اور گند ہے ہوں تو مرد پر فرض ہے کہ ان کو کھول کر جڑ سے نوک تک پانی بہائے اور عورت پر صرف جڑ تک لینا ضروری ہے کھونا ضروری نہیں، ہاں اگر چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ بے کھولے جڑیں ترنہ ہوں گی تو کھونا ضروری ہے۔

(۲) کانوں میں پالی وغیرہ زیوروں کے سوراخ کا وہی حکم ہے جو ناک میں نتھ کے سوراخ کا حکم وضو میں بیان ہوا۔

(۳) بھوؤں اور موچھوں اور داڑھی کے بال کا جڑ سے نوک تک اور ان کے نیچے کی کھال کا ڈھلن۔

(۴) کان کا ہر پر زہ اور اس کے سوراخ کا مونھ۔

(۵) کانوں کے پیچھے کے بال ہٹا کر پانی بہائے۔

(۶) ٹھوڑی اور گلے کا جوڑ کہ بے مونھ اٹھائے نہ دھلے گا۔

(۷) بغلیں بے ہاتھ اٹھائے نہ ڈھلیں گی۔

(۸) بازو کا ہر پہلو۔

(۹) پیٹھ کا ہر ذرہ۔

(۱۰) پیٹ کی بلیں اٹھا کر دھوئیں۔

(۱۱) ہاف کو انگلی ڈال کر دھوئیں جب کہ پانی بننے میں تک ہو۔

(۱۲) جسم کا ہر روز نگٹا جڑ سے نوک تک۔

(۱۳) ران اور پیرڈو کا جوڑ۔

(۵) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۵

(۶) المرجع السائب ص ۳۳۳

(۱۴) ران اور پنڈلی کا جوڑ جب بیٹھ کر نہا سمجھیں۔
 (۱۵) دونوں سرین کے ملنے کی جگہ خصوصاً جب کھڑے ہو کر نہا سمجھیں۔

(۱۶) رانوں کی گولائی (۱۷) پنڈلیوں کی کروٹیں (۱۸) ذکر داشتین (خصیہ) کے ملنے کی سطحیں بے جدا کیے نہ ہلیں گی۔ (۱۹) انشتین کی سطح زیریں جوڑ تک (۲۰) انشتین کے نیچے کی جگہ جڑ تک (۲۱) جس کا ختنہ نہ ہوا ہو تو اگر کھال چڑھ سکتی ہو تو چڑھا کر دھوئے اور کھال کے اندر پانی چڑھائے۔ عورتوں پر خاص یہ اختیار طیں ضروری ہیں۔
 (۲۲) ڈھلکی ہوئی پستان کو اٹھا کر دھونا (۲۳) پستان و شکم کے جوڑ کی تحریر (۲۴) فرج خارج (عورت کی شرمگاہ کا بیرونی حصہ) کا ہر گوشہ ہر لکڑا نیچے اور پر خیال سے دھویا جائے، ہاں فرج داخل (شرمگاہ کا اندر وہی حصہ) میں انگلی ڈال کر دھونا واجب نہیں متحب ہے۔ (۷) یوہیں اگر حیض و نفاس سے فارغ ہو کر عُسل کرتی ہے تو ایک پرانے کپڑے سے فرج داخل کے اندر سے خون کا اثر صاف کر لینا متحب ہے۔ (۲۵) ماتھے پر افشاں چھپی ہو تو پھر اتنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۲: بال میں گردہ پڑ جائے تو گردہ کھول کر اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (۸)

مسئلہ ۵: کسی زخم پر پٹی وغیرہ بندھی ہو کہ اس کے کھولنے میں ضرر یا خرج ہو، یا کسی جگہ مرض یا درد کے سبب پانی بہنا ضرر کریگا تو اس پورے غضو کو مسح کریں اور نہ ہو سکے تو پٹی پر مسح کافی ہے اور پٹی موضع حاجت سے زیادہ نہ رکھی جائے ورنہ مسح کافی نہ ہوگا اور اگر پٹی موضع حاجت ہی پر بندھی ہے مثلاً بازو پر ایک طرف زخم ہے اور پٹی باندھنے کے لیے بازو کی اتنی ساری گولائی پر ہونا اس کا ضرور ہے تو اس کے نیچے بدن کا وہ حصہ بھی آئے گا جسے پانی ضرر نہیں کرتا، تو اگر کھولنا ممکن ہو کھول کر اس حصہ کا دھونا فرض ہے اور اگر ناممکن ہو اگرچہ یوہیں کہ کھول کر پھر دیسی نہ باندھ سکے گا اور اس میں ضرر کا اندیشہ ہے تو ساری پٹی پر مسح کر لے کافی ہے، بدن کا وہ اچھا حصہ بھی دھونے سے معاف ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶: زکام یا آشوب چشم وغیرہ ہو اور یہ گمان صحیح ہو کہ سر سے نہانے میں مرض میں زیادتی یا اور امراض پیدا ہو جائیں مگر تو ٹکلی کرے، ناک میں پانی ڈالے اور گردن سے نہالے اور سر کے ہر ذرہ پر بھری گما ہاتھ پھیر لے عُسل ہو جائے گا، بعد صحبت سر دھوڈا لے باقی عُسل کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۹)

مسئلہ ۷: پکانے والے کے ناخن میں آٹا، لکھنے والے کے ناخن وغیرہ پر سیاہی کا جرم، عام لوگوں کے لیے ممکنی پھر کی بیٹ اگر لگی ہو تو عُسل ہو جائیگا۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے جدا کرنا اور اس جگہ کو دھونا ضروری ہے پہلے جو نماز پڑھی ہو گئی۔ (۱۰)

(۷) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۳۸، ۳۵۰۔

(۸) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۲۔

(۹) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۶، ۳۶۱۔

(۱۰) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۵۔

غسل کی سنتیں

- (۱) غسل کی نیت کر کے پہلے
- (۲) دونوں ہاتھ گٹوں تک تین مرتبہ دھونے پھر
- (۳) استنج کی جگہ دھونے خواہ نجاست ہو یا نہ ہو پھر
- (۴) بدن پر جہاں کہیں نجاست ہواں کو دور کر کے پھر
- (۵) نماز کا ساؤضو کرے مگر پاؤں نہ دھونے، ہاں اگر چوکی یا تختے یا پتھر پر نہائے تو پاؤں بھی دھولے پھر
- (۶) بدن پر تیل کی طرح پانی پھر لے خصوصاً جاڑے میں پھر
- (۷) تین مرتبہ دہنے مونڈھے پر پانی بھائے پھر
- (۸) باسیں مونڈھے پر تین بار پھر
- (۹) سر پر اور تمام بدن پر تین بار پھر
- (۱۰) جائے غسل سے الگ ہو جائے، اگر وضو کرنے میں پاؤں نہیں دھونے تھے تو اب دھولے اور
- (۱۱) نہانے میں قبلہ رخ نہ ہوا اور
- (۱۲) تمام بدن پر ہاتھ پھیرے اور
- (۱۳) ملے اور
- (۱۴) ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ناف سے گھنے تک کے اعضا کا ستر تو ضروری ہے، اگر اتنا بھی ممکن نہ ہو تو تمہ کرے مگر یہ احتمال بہت بعید ہے اور کسی قسم کا کلام نہ کرے۔
- (۱۵) کوئی دعا پڑھے۔ بعد نہانے کے رو مال سے بدن پوچھوڑا لے تو خرج نہیں۔ (۱)
- (۱۶) مسئلہ ا: اگر غسل خانہ کی چھت نہ ہو یا ننگے بدن نہائے بشرطیکہ موضع اختیاط ہو تو کوئی خرج نہیں۔ ہاں عورتوں کو بہت زیادہ اختیاط کی ضرورت ہے اور عورتوں کو بینہ کرنا بہتر ہے۔ بعد نہانے کے فوراً کپڑے پہن لے اور وضو کرے

(۱) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الثاني فی النفل، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۱۳۔

سن و سنجات، عسل کے لیے سنن و مستحبات ہیں مگر بشر کھلا ہو تو قبلہ کو منور کرنا نہ چاہیے اور تہبند باند ہے ہو تو خرج نہیں۔

مسئلہ ۲: اگر بہتے پانی مثلاً دریا یا نہر میں نہایا تو تھوڑی دیر اس میں رکنے سے تین بار دھونے اور ترتیب اور ضویہ سب سنتیں ادا ہو گئیں، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اعضا کو تین بار حرکت دے اور تالاب وغیرہ پھرے پانی میں نہایا تو اعضا کو تین بار حرکت دینے یا جگہ بدلنے سے تخلیق یعنی تین بار دھونے کی سنت ادا ہو جائے گی۔ میں میں کھڑا ہو گیا تو یہ بہتے پانی میں کھڑے ہونے کے حکم میں ہے۔ بہتے پانی میں ضوکیا تو وہی تھوڑی دیر اس میں عضو کو رہنے دینا اور پھرے پانی میں حرکت دینا تین بار دھونے کے قائم مقام ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: سب کے لیے عسل یا ضو میں پانی کی ایک مقدار معمولی نہیں (3)، جس طرح عوام میں مشہور ہے محض بال ہے ایک لمبا چوڑا، دوسرا دبلا پتلا، ایک کے تمام اعضا پر بال، دوسرے کا بدن صاف، ایک گھنی داڑھی والا، دوسرا بے ریش، ایک کے سر پر بڑے بڑے بال، دوسرے کا سر منڈا، علی خدا القیاس سب کے لیے ایک مقدار کیسے ممکن ہے۔

مسئلہ ۴: عورت کو حمام میں جانا مکروہ ہے اور مرد جا سکتا ہے مگر بشر کا لحاظ ضروری ہے۔ لوگوں کے سامنے بشر کھول کر نہانا حرام ہے۔

مسئلہ ۵: بغیر ضرورت صحیح تر کے حمام کونہ جائے کہ ایک مخفی امر لوگوں پر ظاہر کرنا ہے۔ (4)



(2) الدر المختار ورواح الحمار، کتاب الطهارة، مطلب: سنن الفضل، ج ۱، ص ۳۲۰.

(3) القوادی الرضوی، ج ۱، ص ۶۲۷، ۶۲۶

(4) الدر المختار ورواح الحمار، کتاب الطهارة، فصل الاستفباء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... الخ، ج ۱، ص ۶۲۲

غسل کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے

(۱) مُنْيٰ کا اپنی جگہ سے فہرتوت کے ساتھ جدا ہو کر غفوٰ سے لکھنا سبب فرضیت غسل ہے۔ (۱)

مسئلہ ۱: اگر فہرتوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا نہ ہوئی بلکہ بوجھ اٹھانے یا بلندی سے گرنے کے سبب نکلی تو غسل واجب نہیں ہاں وضو جاتا رہے گا۔ (۲)

مسئلہ ۲: اگر اپنے طرف سے فہرتوت کے ساتھ جدا ہوئی مگر اس شخص نے اپنے آہ کو زور سے پکڑ لیا کہ باہر نہ ہو سکی، پھر جب فہرتوت جاتی رہی چھوڑ دیا اب مُنْيٰ باہر ہوئی تو اگرچہ باہر لکھنا فہرتوت سے نہ ہو اگر چونکہ اپنی جگہ سے فہرتوت کے ساتھ جدا ہوئی لہذا غسل واجب ہوا اسی پر عمل ہے۔ (۳)

مسئلہ ۳: اگر مُنْيٰ کچھ نکلی اور قبل پیشاب کرنے یا سونے یا چالیس قدم چلنے کے نہایا اور نماز پڑھ لی اب باقیہ مُنْيٰ خارج ہوئی تو غسل کرے کہ یہ اسی مُنْيٰ کا حصہ ہے جو اپنے محل سے فہرتوت کے ساتھ جدا ہوئی تھی اور پہلے جو نماز پڑھی تھی ہو گئی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر چالیس قدم چلنے یا پیشاب کرنے یا سونے کے بعد غسل کیا پھر مُنْيٰ بلا فہرتوت نکلی تو غسل ضروری نہیں اور یہ پہلی کابقیہ نہیں کہی جائے گی۔ (۴)

مسئلہ ۴: اگر مُنْيٰ پتلی پڑ گئی کہ پیشاب کے وقت یا دیے ہی کچھ قطرے بلا فہرتوت نکل آئیں تو غسل واجب نہیں البتہ وضو ثبوت جائے گا۔

(۲) اختلام یعنی سوتے سے اٹھا اور بدن یا کپڑے پر تری پائی اور اس تری کے مُنْيٰ یا مَذَدِی ہونے کا یقین یا احتمال ہو تو غسل واجب ہے اگرچہ خواب یاد نہ ہو اور اگر یقین ہے کہ یہ نہ مُنْيٰ ہے نہ مَذَدِی بلکہ پسندیدہ یا پیشاب یا وَدِی یا کچھ اور ہے تو اگرچہ اختلام یاد ہو اور لذتِ انزال خیال میں ہو غسل واجب نہیں اور اگر مُنْيٰ نہ ہونے پر یقین کرتا ہے اور مَذَدِی کا شک ہے تو اگر خواب میں اختلام ہونا یاد نہیں تو غسل نہیں درنہ ہے۔ (۵)

(۱) الدر المختار، کتاب الطهارة، آرکان الوضوء، اربعة، ج ۱، ص ۲۲۵

(۲) الفتاوى الحنبلية، کتاب الطهارة، الباب الاول في الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

(۳) الفتاوى الحنبلية، کتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۲، وغيرها

(۴) المرجع السابق.

(۵) الفتاوى الحنبلية، کتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۳-۱۵.

مسئلہ ۵: اگر اختلام یاد ہے مگر اس کا کوئی اثر پڑے وغیرہ پر نہیں عُشل واجب نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: اگر سونے سے پہلے فہوت تھی آکہ قائم قاب جا گا اور اس کا اثر پایا اور مذی ہونا غالب گمان ہے اور اختلام یاد نہیں تو عُشل واجب نہیں، جب تک اس کے معنی ہونے کا ظن غالب نہ ہو اور اگر سونے سے پہلے فہوت ہی تھی یا تھی مگر سونے سے قبل دب چکی تھی اور جو خارج ہوا تھا صاف کر چکا تھا تو معنی کے ظن غالب کی ضرورت نہیں بلکہ مخف افصال معنی سے عُشل واجب ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ کثیر الواقع ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔ اس کا خیال ضرور چاہیے۔ (7)

مسئلہ ۷: بیماری وغیرہ سے غش آیا یا نشہ میں بیہوش ہوا، ہوش آنے کے بعد کپڑے یا بدنبال پرمذی ملی تو وضو واجب ہو گا، عُشل نہیں اور سونے کے بعد ایسا دیکھے تو عُشل واجب مگر اسی شرط پر کہ سونے سے پہلے شہوت نہ تھی۔ (8)

مسئلہ ۸: کسی کو خواب ہوا اور معنی باہرنہ نکلی تھی کہ آنکھ کھل گئی اور آکہ کو پکڑ لیا کہ معنی باہرنہ ہو، پھر جب مسندی جاتی رہی چھوڑ دیا اب نکلی تو عُشل واجب ہو گیا۔ (9)

مسئلہ ۹: نماز میں شہوت تھی اور معنی اترتی ہوئی معلوم ہوئی مگر ابھی باہرنہ نکلی تھی کہ نماز پوری کر لی، اب خارج ہوئی تو عُشل واجب ہو گا مگر نماز ہو گئی۔ (10)

مسئلہ ۱۰: کھڑے یا بیٹھے یا چلتے ہوئے سو گیا، آنکھ کھلی تو مذی پائی عُشل واجب ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: رات کو اختلام ہوا جا گا تو کوئی اثر نہ پایا، وضو کر کے نماز پڑھ لی اب اس کے بعد معنی نکلی، عُشل اب واجب ہوا اور وہ نماز ہو گئی۔ (12)

مسئلہ ۱۲: عورت کو خواب ہوا تو جب تک معنی فرج داخل سے نہ نکلے عُشل واجب نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: مرد و عورت ایک چار پائی پر سوئے، بعد بیداری بستر پر معنی پائی گئی اور ان میں ہر ایک اختلام کا منکر

(6) المرجع السابق، ص ۱۵۔

(7) المرجع السابق، والدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی تحریر الصاع... راج، ج ۱، ص ۲۲۲، ۲۲۳.

(8) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، راج، ص ۱۵

(9) الفتاوی الرضویۃ، راج، ص ۷۱۵

(10) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، راج، ص ۱۵

(11) المرجع السابق

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق.

ہے، اختیاط یہ ہے کہ بہر حال دونوں عُشل کریں اور یہی صحیح ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۳: لڑکے کا نہوں غایتیلام کے ساتھ ہوا اس پر عُشل واجب ہے۔ (15)

(۳) حشفہ یعنی سر دکر کا عورت کے آگے یا پیچے یا مرد کے پیچے داخل ہونا دونوں پر عُشل واجب کرتا ہے، فہرست کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت، انزال ہو یا نہ ہو بشرطیکہ دونوں مکلف ہوں اور اگر ایک بالغ ہے تو اس بالغ پر فرض ہے اور نابالغ پر اگرچہ عُشل فرض نہیں مگر عُشل کا حکم دیا جائے گا، مثلاً مرد بالغ ہے اور لڑکی نابالغ تو مرد پر فرض ہے اور لڑکی نابالغ کو بھی نہانے کا حکم ہے اور لڑکا نابالغ ہے اور عورت بالغ ہے تو عورت پر فرض ہے اور لڑکے کو بھی حکم دیا جائے گا۔ (16)

مسئلہ ۱۵: اگر حشفہ کاٹ ڈالا ہو تو باقی عضو تناسل میں کا اگر حشفہ کی قدر داخل ہو گیا جب بھی وہی حکم ہے جو حشفہ داخل ہونے کا ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: اگر چوپا یہ یا مردہ یا الیسی چھوٹی لڑکی سے جس کی مثل سے صحبت نہ کی جاسکتی ہو، وہی کی وجہ تک انزال نہ ہو عُشل واجب نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: عورت کی ران میں جماع کیا اور انزال کے بعد منی فرج میں گئی یا کو آری سے جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا مگر بکارت زائل نہ ہوئی تو عورت پر عُشل واجب نہیں۔ ہاں اگر عورت کے حمل رہ جائے تو اب عُشل واجب ہونے کا حکم دیا جائے گا اور وقتِ مجامعت سے جب تک عُشل نہیں کیا ہے تمام نمازوں کا اعادہ کرے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: عورت نے اپنی فرج میں انگلی یا جانور یا مردے کا ذکر یا کوئی چیز رہ یا امٹی وغیرہ کی مثل ذکر کے بنا کر داخل کی تو جب تک انزال نہ ہو عُشل واجب نہیں۔ اگر جن آدمی کی شکل بن کر آیا اور عورت سے جماع کیا تو حشفہ کے غائب ہونے ہی سے عُشل واجب ہو گیا۔ آدمی کی شکل پر نہ ہو تو جب تک عورت کو انزال نہ ہو عُشل واجب نہیں۔ یوہیں اگر مرد نے پری سے جماع کیا اور وہ اس وقت انسانی شکل میں نہیں، بغیر انزال و جوب عُشل نہ ہو گا اور شکل انسانی میں

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... راجع، ج ۱، ص ۳۲۳

(15) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶

(16) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... راجع، ج ۱، ص ۳۲۸

(17) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

(18) المرجع السابق

(19) المرجع السابق

ہے (صرف نہبہت کھلکھلہ (سر ڈگر چھپ جانے) سے واجب ہو جائے گا۔ (20)

مسئلہ ۱۹: عُسلِ جماع کے بعد عورت کے بدن سے مرد کی بقیہ مئنی نکلی تو اس سے عُسل واجب نہ ہو گا البتہ وضو جاتا ہے گا۔ (21)

فائدہ: ان تینوں وجہوں سے جس پر نہایا فرض ہو اس کو جب اور ان اسیاب کو جنابت کہتے ہیں۔
(۲) خیس سے فارغ ہونا۔ (22)

(۳) نفاس کا ختم ہونا۔ (23)

مسئلہ ۲۰: بچہ پیدا ہوا اور خون بالکل نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ عُسل واجب ہے۔ (24) خیس و نفاس کی کافی تفصیل ان شاء اللہ الجلیل خیس کے بیان میں آئے گی۔

مسئلہ ۲۱: کافر مرد یا عورت جب ہے یا خیس و نفاس والی کافرہ عورت اب مسلمان ہوئی اگرچہ اسلام سے پہلے خیس و نفاس سے فراغت ہو چکی، صحیح یہ ہے کہ ان پر عُسل واجب ہے۔ ہاں اگر اسلام لانے سے پہلے عُسل کر چکے ہوں یا کسی طرح تمام بدن پر پانی بہ گیا ہو تو صرف ناک میں زرم بانے تک پانی چڑھانا کافی ہو گا کہ یہی وہ چیز ہے جو کفار سے ادا نہیں ہوتی۔ پانی کے بڑے بڑے گھونٹ پینے سے ٹکلی کافرہ ادا ہو جاتا ہے اور اگر یہ بھی باقی رہ گیا ہو تو اسے بھی بجالا کیس غرض جتنے اعضا کا دھلنا عُسل میں فرض ہے جماع وغیرہ اسیاب کے بعد اگر وہ سب بحالت کفر ہی دھل کرچے تو بعد اسلام اعادہ عُسل ضرور نہیں، ورنہ جتنا حصہ باقی ہو اتنے کا دھولیہ فرض ہے اور مستحب تو یہ ہے کہ بعد اسلام پورا عُسل کرے (25)۔

(20) الدر المختار در الدھار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... راجع، ج ۱، ص ۳۲۸، ۳۳۵.

(21) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۳۰.

(22) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۲۲۔

(23) المرجع السابق

(24) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۰۔

(25) اعلیٰ حضرت، امام المست، مجدد دین و ملت الشاہ، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر شرعی طور پر نہایتے کہ سر سے پاؤں تک تمام بدن ظاہر پر پانی بہ جائے اور حلق کی جڑ تک سارا منہ اور ناک کے زرم بانے تک ساری ناک دھل جا۔ چنان فرکی جنابت اتر جائے گی ورنہ نہیں۔

فی التنویر والدر والشامی یہب علی من اسلح جنما او حائض او الابن اسلم طاہراً (ای من الجنابة والمحیض وال النفاس ای بان کان اغتسل) فمددوب انتهى ۲۔ ملخصاً

مسئلہ ۲۲: مسلمان میت کو نہلانا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، اگر ایک نے نہلا دیا سب کے سر سے اتر گیا اور اگر کسی نے نہیں نہلا دیا سب گنہ گار ہوں گے۔ (26)

مسئلہ ۲۳: پانی میں مسلمان کا خردہ ملا اس کا بھی نہلانا فرض ہے، پھر اگر نکالنے والے نے غسل کے ارادہ سے نکالنے وقت اس کو غوطہ دے دیا غسل ہو گیا اور نہ اب نہلانیں۔ (27)

مسئلہ ۲۴: جمعہ، عید، بقرعید، عرفہ کے دن اور احرام پاندھتے وقت نہانا سنت ہے اور توفی عرفات و توفی حربہ و حاضری حرم و حاضری سرکار اعظم و طواف و خول منی اور تحریک پر کنکریاں مارنے کے لیے تینوں دن اور شب برات اور شب قدر اور عرفہ کی رات اور مجلسِ میلاد شریف اور دیگر مجالسِ خیر کی حاضری کے لیے اور مردہ نہلانے کے بعد اور مجنون کو جنون جانے کے بعد اور غشی سے افاقہ کے بعد اور نشرہ جاتے رہنے کے بعد اور گناہ سے توبہ کرنے اور نیا کپڑا پہننے کے لیے اور سفر سے آنے والے کے لیے، استحاضہ کا خون بند ہونے کے بعد، نماز کسوف و خسوف و اشتقاہ اور خوف و تاریکی اور سخت آندھی کے لیے اور بدن پر تجاست لگی اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کس جگہ ہے ان سب کے لیے غسل

تلویر، در اور شامی میں ہے کہ واجب ہے اس شخص پر جو اسلام لا یا جنابت کی حالت میں یا محروم اسلام لائی جس کی حالت میں، ورنہ اگر پاک کی حالت میں اسلام لا یا (یعنی جنابت، حیض اور نفاس سے پاک ہونے کی حالت میں، اگر پاک تھا تو غسل کر لیا) تو مندوب ہے اعمی ملخصہ۔ (ت) (الدر المختار، موجبات الغسل، مجتبائی دہلی، ۱/۳۲) (۲۶) (ردار المختار، موجبات الغسل، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۱۲۳)

اکثر جسم (۱) پر پانی پہ جانا اگرچہ کفار کے نہانے میں ہوتا ہو اور بے تمیزی سے مند بھر کر پانی پہننے میں سارا منہ بھی حلق بھکڑا مل جائے تو گھر ناک میں پانی بے چڑھائے ہرگز نہیں جاتا اور خود ایسا کیوں کرتے کہ پانی سوکھ کر چڑھائیں لہذا اس چھپ چھپ کر لینے سے جو کھدر کر کرتے ہیں ان کا غسل نہیں اترتا۔

۱: ہرچہ ٹوئی پلید تر باشد

فِي الْخَلِيلِ عَنِ السِّيرِ الْكَبِيرِ لِلأَمَامِ مُحَمَّدِ يَنْبُغِي لِلْكَافِرِ إِذَا اسْلَمَ أَنْ يَغْتَسِلْ غَسْلَ الْجَنَاحَةِ وَلَا يَدْرُونَ كَيْفِيَةَ
الْغَسْلِ ۲۔ إِهْ وَفِيهَا عَنِ الذِّكْرِ إِلَاتْرِيْ إِنْ فَرَضَيْتَ الْمُضْبَطَةَ وَالْإِسْتِنْشَاقَ خَفِيَّتْ عَلَى كَثِيرٍ مِّنَ الْعُلَمَاءِ
فَكَيْفَ عَلَى الْكُفَّارِ ۳۔ (۳ طیہ) (۱ طیہ)

حلیہ میں امام محمد کی سیر کبیر سے منقول ہے کہ اگر کافر اسلام لائے تو اس پر لازم ہے کہ غسل جنابت کرے، اور وہ غسل کی کیفیت نہیں جانتے اس اور اس میں ذخیرہ سے منقول ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ کلی اور ناک میں پانی ذاتے کی فرضیت بہت سے علماء پر مخفی رہی تو کافروں کا کیا کہنا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) الدر المختار و ردار المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی رطوبۃ الفرج، ج ۱، ص ۳۳۔

(27) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطهارة، الباب الحادی والعاشر ون لی الجمار، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۱۵۸۔

ستحب ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۵: حج کرنے والے پرنسپیل ذی الحجہ کو پانچ عشل ہیں:

(۱) توفی مزدلفہ۔

(۲) دخول منی۔

(۳) جره پر سکنکریاں مارنا۔

(۴) دخول مکہ۔

(۵) طواف، جب کہ یہ تین پچھلی باتیں بھی دسویں ہی کو کرے اور جمعہ کا دن ہے تو عشل جمعہ بھی۔ یوہیں اگر عرفہ یا عید جمعہ کے دن پڑے تو پہاں والوں پر دعشل ہوں گے۔ (29)

مسئلہ ۲۶: جس پر چند عشل ہوں سب کی نیت سے ایک عشل کر لیا سب ادا ہو گئے سب کا ثواب ملے گا۔

مسئلہ ۲۷: عورت جب ہوئی اور ابھی عشل نہیں کیا تھا کہ خیض شروع ہو گیا تو چاہے اب نہا لے یا بعد خیض ختم ہونے کے۔

مسئلہ ۲۸: جب نے جمعہ یا عید کے دن عشل جنابت کیا اور جمعہ اور عید وغیرہ کی نیت بھی کر لی سب ادا ہو گئے، اگر اسی عشل سے جمعہ اور عید کی نماز ادا کر لے۔

مسئلہ ۲۹: عورت کو نہانے یا دضو کے لیے پانی مول لینا پڑے تو اس کی قیمت شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ عشل و دضو واجب ہوں یا مبدن سے میل دور کرنے کے لیے نہائے۔ (30)

مسئلہ ۳۰: جس پر عشل واجب ہے اسے چاہیے کہ نہانے میں تاخیر نہ کرے۔ حدیث میں ہے جس مگر میں جب ہواں میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے (31) اور اگر اتنی دیر کر چکا کر نماز کا آخر وقت آگیا تواب فوراً نہانا فرض ہے، اب تاخیر کر یا گنہگار ہو گا اور کھانا کھانا یا عورت سے جماع کرنا چاہتا ہے تو دضو کر لے یا ہاتھ مونخ دھولے، کلی کر لے اور اگر دیے ہی کھا پی لیا تو گناہ نہیں مگر مکروہ ہے اور محتاجی لاتا ہے اور بے نہائے یا بے دضو کیے جماع کر لیا تو بھی کچھ گناہ

(28) تصریح الابصار والدرالمحمار، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۲۹-۳۲۲

(29) الدرالمحمار در الدحیار، کتاب الطهارة، مطلب فی یوم عرفة أفضل من یوم الجمعة، ج ۱، ص ۳۲۲

(30) الدرالمحمار در الدحیار، کتاب الطهارة، مطلب: یوم عرفة... راجح، ج ۱، ص ۳۲۳

(31) سلسلہ ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب الحنف لآخر العشل، الحدیث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹

الحراری قال المعرف بمسند البزار، مسند بریدۃ بن الحصیب، الحدیث: ۳۲۳۶، ج ۳، ص ۳۲۱، غیرہ۔

جمع الزاد المکمل، باب ما جاء فی المحرر من یشربها، مطبوعہ دارالکتب بیروت، ۵/۲۷

نہیں مگر جس کو اختلام ہوا بے نہائے اس کو محورت کے پاس جانانے چاہیے۔

مسئلہ ۱۳: رمضان میں اگر رات کو جب ہوا تو بہتر یہی ہے کہ قبل طلوع فجر نہالے کہ روزے کا ہر حصہ جناب سے خالی ہو اور اگر نہیں نہایا تو بھی روزہ میں کچھ نقصان نہیں مگر مناسب یہ ہے کہ غرغرہ اور ناک میں جنک پال چڑھانا، یہ دو کام طلوع فجر سے پہلے کر لے کہ پھر روزے میں نہ ہو سکیں گے اور اگر نہانے میں اتنی تاخیر کی کہ دن تکل آیا اور نماز قضا کر دی تو یہ اور دنوں میں بھی گناہ ہے اور رمضان میں اور زیادہ۔

مسئلہ ۲۴: جس کو نہانے کی ضرورت ہو اس کو مسجد میں جانا، طواف کرنا، قرآن مجید چھونا اگرچہ اس کا سادہ حاشیہ یا جلد یا چوپی بخوبی یا بے بخوبی دیکھ کر یا زبانی پڑھنا یا کسی آیت کا لکھنا یا آیتا تعویذ لکھنا یا ایسا تعویذ چھونا یا ایسی انکوٹھی چھوننا یا پہننا جیسے مُقْطَعَاتِ کی انکوٹھی حرام ہے۔ (32)

مسئلہ ۳۵: اگر قرآن عظیم بخداں میں ہو تو جز داں پر ہاتھ لگانے میں خرج نہیں، یوہیں رو مال وغیرہ کسی ایسے کپڑے سے پکڑنا جو نہ اپنا تابع ہونہ قرآن مجید کا تو جائز ہے، گرتے کی آئین، دوپٹے کی آچلن سے یہاں تک کہ چادر کا ایک کوٹا اس کے موٹہ ہے پر ہے دوسرے کونے سے بخونا حرام ہے کہ یہ سب اس کے تابع ہیں جیسے چوپی قرآن مجید کے تابع تھی۔ (33)

مسئلہ ۳۶: اگر قرآن کی آیت دعا کی نیت سے یا تبرک کے لیے جیسے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ يَا ادَّعِيْ** شکر کو یا چینک کے بعد **الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** یا اخیر پریشان پر اکايلو و اکا الیو راجعون کہا یا بہ نیت شاپوری سورہ فاتحہ یا آیۃ الکرسی یا سورہ حشر کی پچھلی آیتیں **هُوَ اللّٰهُ الَّذِي لَا إِلٰهٌ إِلَّا هُوَ** سے آخر سورۃ سکن پڑھیں اور ان سب صورتوں میں قرآن کی نیت نہ ہو تو کچھ خرج نہیں۔ یوہیں تینوں قل بل الفاظ قل بہ نیت شاپڑھ سکتا ہے اور لفظ قل کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا اگرچہ بہ نیت شاہی ہو کہ اس صورت میں ان کا قرآن ہونا متعین ہے نیت کو کچھ دغل نہیں۔ (34)

(32) الدر المختار و الدحتر، کتاب الطهارة، مطلب: بطلاق الدعاء... مارغ، ج ۱، ص ۳۳۸، ۳۳۳

(33) الدر المختار و الدحتر، کتاب الطهارة، مطلب: بطلاق الدعاء... مارغ، ج ۱، ص ۳۳۸

(34) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد دوین و مفتاح الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرمائے ہیں:

اولاً یہ معلوم فرہیے کہ قرآن عظیم کی وہ آیات جو ذکر و شادمانا جات دو دعا ہوں اگرچہ پوری آیت ہو جیسے آیۃ الکرسی متعدد آیات کا مل جیسے سورہ حشر شریف کی اخیر تین آیتیں ہو لہ اللہ الہ لا الہ الا ہو عالم الغیب والشهادۃ۔ سے آخر سورۃ سکن، بلکہ پوری سورت جیسے الحمد شریف بہ نیت ذکر دعا بے نیت حلاوت پڑھنا بھب و حاکم و نہاس کو جائز ہے اسی لئے کہانے یا سکن کی ابتدائیں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ سکتے ہیں اگرچہ یہ ایک آیت مسئلہ ہے کہ اس سے مضمود تبرک واستکلام ہوتا ہے، نہ حلاوت، تو حسیدا اللہ ونعم الوکیل اور ای اللہ وآلہ وآلہ الیہ راجعون کہ کسی ہم با سمیع ہے ہی نیت ذکر دعا، نہ بہ نیت حلاوت قرآن پڑھے جاتے ہیں، اگرچہ پوری ۔

آیت بھی ہوتی تو مفہاً تقد نہ تھا جس طرح کسی چیز کے لئے پر عذری رہنا ان یہ دلنا خیر امّہا اتا لی رہنا را غبون ۲۔ کہنا۔
نہ سکر جو آیت پوری سورت خالص دعا و شاہو جب دھائض بے نیت قرآن صرف دعا و شاکی نیت سے پڑھ کرے ہیں جیسے الحمد و آیہ
اکری۔ (۱۔ القرآن الکریم ۵۹/۲۲) (۲۔ القرآن الکریم ۶۸/۳۲)

بھر میں ذکر مسائل ممانعت ہے:

هذا کله اذا قرأ على قصد انه قرآن اما اذا قراءة على قصد الشفاء او افتتاح امر لا يمنع في اصح الرويات وفي
التسمية اتفاقاً انه لا يمنع اذا كان على قصد الشفاء او افتتاح امر كذلك في الخلاصۃ وفي العيون لابي الليث ولوانه
قراءة الفاتحة على سبيل الدعاء او شيئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء ولهم يرد به القراءة فلابأس به اه
واختارة المخلوطي وذکر غایة البيان انه المختار ۳۔

یہ ب اس وقت ہے جب بقصد قرآن پڑھے۔ لیکن جب شایا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو اصح روایات میں
ممانعت نہیں۔ اور تسیہ کے بارے میں تو اتفاق ہے کہ جب اسے شایا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو ممانعت
نہیں۔ ایسا ہی خلاصہ میں ہے۔ امام ابواللیث کی عیون المسائل میں ہے: اگر سورہ فاتحہ بطور دعا پڑھی یا کوئی ایسی آیت پڑھی جو دعا کے معنی
پر مشتمل ہے اور اس سے تلاوت قرآن کا قصد نہیں رکھتا تو کوئی حرج نہیں اہ۔ اسی کو امام حلوانی نے اختیار کیا اور غایۃ البيان میں مذکور ہے کہ
یہی تقاریب ہے۔ (۳۔ البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحجیف، ایج ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۱۹۹)

ہاں آیہ اکری یا سورہ فاتحہ اور ان کے مثل ایسی قراءات کے سنتے والا جسے قرآن سمجھے ان عوام کے سامنے جن کو اس کا جب ہونا معلوم ہو باواز
پر نیت شاد دعا بھی پڑھنا مناسب نہیں کہ کہیں وہ بحال جنابت تلاوت جائز نہ کہجھ لیں یا اس کا عدم جواز جانتے ہوں تو اس پر گناہ کی تہمت نہ
کھیں۔

وھذا معنی ما قال الإمام الفقيه أبو جعفر الہندواني لا افتى بهذا وإن روى عن أبي حنيفة اهـ قاله في الفاتحة
قال الشیخ اسماعیل بن عبد الغنی النابلسی والد السید العارف عبد الغنی النابلسی فی حاشیة علی الدر لحمد
یرد الہندواني رد هذه الروایة بل قال ذلك لها يتبارد الى ذهن من يسمعه من الجنب من غير اطلاع على نية
قائله من جوازه منه و كم من قول صحيح لا يفتى به خوفاً من محن دوراً خروه يقل لا اعمل به كيف وهو مروى
عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى ۲۔ اهـ

یہی اس کا معنی ہے جو امام فتنیہ ابو جعفر ہندواني نے فرمایا کہ میں اس پر فتوی نہیں دیتا اگرچہ یہ امام ابوحنینہ سے مروی ہے احتدیہ بات انہوں
نے سورہ فاتحہ سے متعلق فرمائی۔ شیخ اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی، سیدی العارف عبد الغنی نابلسی کے والد گرامی اپنے حاشیہ در میں فرماتے ہیں:
امام ہندواني کا مقصد اس روایت کی تردید نہیں، بلکہ یہ انہوں نے اس خیال سے فرمایا ہے کہ جو اس جنابت والے کی نیت جانے بغیر اس
سے سئے گا تو اس کا ذہن اس طرف جائے گا کہ بحال ب جنابت تلاوت جائز ہے۔ (۱۔ البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحجیف، ۲۔

اچ ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۱۹۹) (۲۔ مختالق علی الہرارائق، کتاب الطہارۃ، باب الحیف، اچ ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۱۹۹)

اقول: و قید بالجهہ و کونہ عند من یعلم من العوام انه جنب لان المحنور الہما یتوقع فیه وهذا محمل حسن جدا و ما یحث البحر تعالی للحلیة فسیأقی جوابہ وما احلى قول الشیخ اسماعیل انه مروی عن الامام و کیف یورد ماقالت خدام.

اور بہت ایسی صحیح باتیں ہوتی ہیں جن پر کسی اور خرابی کی وجہ سے تزوی نہیں دیا جاتا۔ انہوں نے یہ ذکر فرمایا کہ میں اس پر عمل نہیں کرتا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مردی ہے اہ-

اقول: میں نے پاؤ اذ بلند پڑھنے کی قید لگائی اور یہ کہ ان عوام کے سامنے جن کو اس کا جعب ہونا معلوم ہواں لئے کہ خرابی کا اندر یہ اسی صورت میں ہے۔ اور یہ کلام ابو جعفر کا بہت نیس مطلب ہے۔ اور بھرنے پر تمہیں حلیہ جو بحث کی ہے آگے اس کا جواب آرہا ہے۔ اور شیخ اسماعیل کا یہ جملہ کتنا شیرین ہے کہ یہ امام سے مردی ہے اور خدام کا کلام اس کی تردید میں کیسے ہو سکتا ہے؟

ثانیا آیت ف طویلہ کا پارہ کہ ایک آیت کے برابر ہو جس سے نماز میں فرض قراءت مذہب سیدنا امام اعظم کی روایت مسیحہ امام تدویری و امام زملیق پر ادا ہو جائے جس کے پڑھنے والے کو عرفان اعلیٰ قرآن کہیں جب کو بہیت قرآن اس سے ممانعت محل منازعت نہ ہوئی چاہئے۔

ف: مسئلہ کسی آیت کا اتنا لکڑا کہ ایک چھوٹی آیت کے برابر ہو بہیت قرآن جب وحائض کو بالاتفاق (بالاتفاق) ممنوع ہے۔

اقول: کیف وہ قرآن حقیقتہ و عرفان فیشہله قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یقرء الجنب ولا الحائض شیئاً مان القرآن رواہ الترمذی ا۔ وابن ماجہ وحسنہ المنذری وصحیح النبوی کما فی الحلیة.

اقول: اس میں نہ ایکوں ہو؟ جب کہ یہ حقیقتہ و عرفان قرآن ہے تو سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد قطعاً اسے شامل ہے: جب اور حائض قرآن سے کچھ بھی نہ پڑھیں اسے ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا، اور منذری نے اسے حسن اور امام نووی نے صحیح کہا، جیسا کہ حلیہ میں ہے۔ (سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی الجنب والحاصل، حدیث ۱۳، دار الفکر بیروت، ۱/۱۸۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی قراءۃ القرآن اخ، اچ ایم سعید کپنی کراچی، ص ۳۳)

قطعاً کون کہہ سکتا ہے کہ آیہ مدنیت کے اول سے یا ایہا الذین امنوا یا آخر سے لفظاً علیم چھوڑ کر ایک صفحہ بھر سے زائد کلام اللہ پر نیت کلام اللہ پڑھنے کی بحث کو اجازت ہے رد المحتار میں ہے: لو کانت طویلة کان بعضها کا لیۃ لانها تعدل ثلاث ایات ذکرہ فی الخلیۃ عن شرح الجامع لفخر الاسلام ا۔ اہ آیت اگر طویل ہو تو اس کا بعض حصہ ایک آیت کے حکم میں ہو گا اس لئے کہ پوری آیت تین آیتوں کے برابر ہے، اسے حلیہ میں فخر الاسلام کی شرح جامع صافیہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے اہ۔ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۱۱۶) (الہرارائق، کتاب الطہارۃ، باب الحیف، اچ ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۱۹۹)

اقول: ذہب قدس سرہ الی مصطلح الفقہاء ان الطویلة هی الیتی یتادی بھا واجب ضم السورة وھی الیتی تعدل ثلاث ایات ولکن فا ارادۃ هذہ المعنی غیر لازم ہهنا اذا لہناظ کون المقروء قدر ما یتادی بھ فرض ←

القراءة عند الامام وهو الذي يعدل اية فلو كانت اية تعديل ايتنين عدل نصفها اية في ينبغي ان يدخل تحت الہی قطعاً وقس عليه.

اول: حضرت موصوف قدس سرہ اصطلاح فقہاء کی طرف پڑے گئے کہ لبی آیت وہ ہے جس سے واجب تماز، فتح سورہ کی ادائیگی ہو جائے اور یہ وہ ہے جو تین آیتوں کے برابر ہو۔ لیکن یہاں پر یہ معنی مراد لینا ضروری نہیں اس لئے کہ مدار حرمت اس پر ہے کہ جتنے حصے کی تلاوت ہو وہ اس تدریج ہو جس سے حضرت امام کے نزدیک فرض قراءت ادا ہو جاتا ہے اور یہ وہ ہے جو ایک آیت کے برابر ہو۔ تو پوری آیت اگر دو آیتوں کے برابر ہے تو اس کا نصف ایک آیت کے برابر ہو گا تو اسے نہیں کے تحت تعلقاً داخل ہونا چاہئے۔ اور مزید اسی پر قیاس کرو۔

ذ: تطفل خویدہ ذلیل علی خدام الامام الجلیل فخر الاسلام فہر الخلیۃ وش و کیف یستقیم ذ: ان لا یجوز تلاوة تلٹ ایة تعديل تلٹ ایات لکونہ یعدل ایة و یجوز تلاوة ایۃ تعديل ایتنین بترك حرف منها مع انه یقرب قدر ایتنین فتعصر.

اور یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے کہ تین آیت کے مساوی ایک آیت کے تھائی حصہ کی تلاوت جائز نہیں اس لئے کہ دو ایک آیت کے برابر ہے۔ اور دو آیتوں کے مساوی ایک آیت کی تلاوت اس کا کوئی حرف چھوڑ کر جائز ہے؟ حالانکہ دو تقریباً دو آیت کے برابر ہے۔ تو بصیرت سے کام لو۔

ذ: تطفل آخر علیہم.

ہاں جو ف پارہ آیت ایسا تکمل ہو کہ ہر فنا اس کے پڑھنے کو قرأت قرآن نہ ہوں اس سے فرض قراءت یک آیت ادا نہ ہو ائے کو پہنیت قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے امام کرخی منع فرماتے ہیں امام نکل الحسنه نے بدائع اور امام قاضی غان نے شرح جامع صفیر اور امام برہان الدین صاحبہ دہایہ نے کتاب الحجۃ والمریض اور امام عبدالرشید دلوالوالمی نے اپنے تلای میں اس کی حجی فرمائی ہدایہ وکافی وغیرہ میں اسی کو قوت دی درحقیار میں اسی کو مختار کہا ہلیہ و بحر میں اسی کو ترجیح دی جنہے بدائع میں اسی کو قول عاصہ مشائخ بجا یا اور امام طحاوی اجازت دیتے ہیں ظامہ کی فعل حادی عذر فی القراءۃ میں اسی کی صحیح کی امام فخر الاسلام نے شرح جامع صفیر اور امام رضی الدین۔ سرخی نے بحیط پر محقق علی الاطلاق نے فتح میں اسی کی توجیہ کی اور زادہ دی نے اس کو اکثر کی طرف نسبت کیا۔

ذ: مسئلہ صحیح یہ ہے کہ بہ نیت قرآن ایک حرف کی بھی جنب و حائض کو اجازت نہیں۔

فرض یہ دقول مرتع ہیں:

اول: اور اول یعنی ممانعت نہیں بوجوہ اقوی ہے۔

اولاً: کفر صحیحات اسی طرف ہیں۔

ثانیاً: اس کے گھسن کی جلالت قدر جن میں امام فقیر انفس جیسے اکابر ہیں جن کی نسبت تصریح ہے کہ ان کی صحیح سے عدول نہ کیا جائے۔

ہللا: اسی میں احتیاط زیادہ اور وہی قرآن عظیم کی تھیم تام سے اقرب۔

رابعاً: اکثر ائمہ اسی طرف ہیں اور قاعدة ہے کہ العمل بما علیہ الا کثرا۔ (عمل اسی پر ہو گا جس پر اکثر ہوں۔ ت) اور زادہ کی نقل امام اجل علام الدین صاحب تحقیق الفقیرہ و امام اجل ملک العلامہ صاحب بدائع کی نقل کے معارض نہیں ہو سکتی۔

(۱۔ رو الحکمار، کتاب الطہارۃ، فصل فی الہر، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱۵۱/۱)

خامساً: اطلاق احادیث بھی اسی طرف ہے کہ فرمایا جب وحائض قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔

سادساً: خاص جزئیہ کی تصریح میں امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا ارشاد موجود کہ فرماتے ہیں:

اقرؤا القرآن مالا میصب احد کہ جنابہ فان اصایہ فلا ولا حرفا واحداً. رواه الدارقطنی اے و قال هو صحيح عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قرآن پڑھو جب تک تمہیں نہانے کی حاجت نہ ہو اور جب حاجت غسل ہو تو قرآن کا ایک حرف بھی نہ پڑھو۔ (اسے دارقطنی نے روایت کیا اور کہا یہی صحیح ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے۔ ت)

(۱۔ سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی الحجۃ والماکف، حدیث ۳۱۸/۲، دار المعرفۃ بیروت ۱/۲۹۳ و ۲۹۴)

سابعاً: وہی ظاہر الروایۃ کا مفاد ہے امام قاضی خان شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

لم يفصل في الكتاب بين الآية وما دونها وهو الصحيح ۲۔ اهـ امام محمد نے کتاب میں آیت اور آیت سے کم حصہ میں کوئی تفسیر نہ رکھی اور یہی صحیح ہے اہـ۔ (۲۔ شرح الجامع الصغیر لامام قاضی خان)

بغلاف قولِ دو مکہ روایت نوادر ہے۔ رواہ ابن سماعة عن الإمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا ذکرہ الزاهدی۔ اسے انہیں نے حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ زادہ کی نے ذکر کیا ہے۔

ٹانما: تو اسی طرف ہے تو اسی پر اعتماد واجب۔

ویظہر ذلك بالکلام على ما استدلوا به للإمام الطحاوی فاعلم انه وجهه رضی الدین فی محیطہ والامام فخر الاسلام فی شرح الجامع الصغیر بان النظم والمعنى یقصر فیما دون الآیة ویہوی مثله فی محاورات الناس وكلامهم فتمکنت فیہ شبہة عدم القرآن ولہذا لا تجوز القلوقة اے اہـ

(۱۔ البحر الرائق بحوالہ الحجۃ، کتاب الطہارۃ، باب الحجۃ، ایم سعید کہنی کراچی ۱/۱۱۹)

یہ ان دلیلوں پر کلام سے ظاہر ہو گا جن سے امام طحاوی کی حمایت میں استدلال کیا ہے۔ اب واضح ہو کہ محیط میں رضی الدین نے اور شرح جامع صغیر میں امام فخر الاسلام نے مذهب امام طحاوی کی توجیہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ ما دون الآیۃ (جو حصہ ایک آیت ہے کم ہے اس) میں لفم و معنی دونوں میں تصور و کوئی ہے۔ اور اس طرح کی عمارت لوگوں کی بول چال اور گفتگو میں بھی آتی رہتی ہے تو اس میں عدم قرآن کا شہید جائز ہو جاتا ہے اور اسی لئے اتنے حصہ سے نماز جائز ہوئی اہـ۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۷۷-۱۰۸) ارجمندانہ امتیاز، لاہور) ←

مسئلہ ۳۵: بے دضو کو قرآن مجید یا اس کی کسی آیت کا چھونا حرام ہے۔ بے چھوئے زبانی یاد کیجئے کہ پڑھتے تو کوئی خرج نہیں (35)۔

مسئلہ ۳۶: زد پیہ پر آیت لکھی ہو تو ان سب کو (یعنی بے دضو اور جسب اور محیض و نفاس والی کو) اس کا چھونا حرام ہے، اماں اگر تعلیٰ میں ہو تو تعلیٰ اٹھانا جائز ہے۔ یوں جس برتن یا گلاس پر سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا چھونا بھی ان کو حرام ہے اور اس کا استعمال سب کو مکروہ مگر جگہ خاص بہ نیب شفا ہو۔

مسئلہ ۳۷: قرآن کا ترجمہ فارسی یا اردو یا کسی اور زبان میں ہو اس کے بھی چھونے اور پڑھنے میں قرآن مجید کی کامیم ہے۔

مسئلہ ۳۸: قرآن مجید دیکھنے میں ان سب پر کچھ خرج نہیں اگر چہ حروف پر نظر پڑے اور الفاظ سمجھ میں آئیں اور نیال میں پڑھتے جائیں۔

مسئلہ ۳۹: ان سب کو فقہ و تفسیر و حدیث کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے اور اگر ان کو کسی کپڑے سے چھووا اگرچہ اس کو پہنے یا اوڑھے ہوئے ہو تو خرج نہیں مگر موضع آیت پر ان کتابوں میں بھی اتحدر کھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۴۰: ان سب کو توزت، زبور، انجلیں کو پڑھنا چھونا مکروہ ہے۔ (36)

مسئلہ ۴۱: درود شریف اور دعاؤں کے پڑھنے میں انھیں خرج نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ دضو یا لکھی کر کے پڑھیں۔ (37)

مسئلہ ۴۲: ان سب کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔ (38)

مسئلہ ۴۳: مصحف شریف اگر ایسا ہو جائے کہ پڑھنے کے کام میں نہ آئے تو اسے گفنا کر لئے کھو کر ایسی جگہ دفن کر دیں جہاں پاؤں پڑنے کا اختیال نہ ہو۔ (39)

مسئلہ ۴۴: کافر کو مصحف چھونے نہ دیا جائے بلکہ مطلقاً حروف اس سے بچائیں۔ (40)

بعایت جنابت قرآن پڑھنے کی مختلف صورتوں کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۱۔ ۲ پر ارتقاء الجب من وجود
قراءۃ الجنب ملاحظہ فرمائیے۔

(35) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب: بیطلق الدعا... لامتح، ج ۱، ص ۳۳۸

(36) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب السادس فی الدمام الختمة بالشام، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸، وغیرہ

(37) المرجع السابق

(38) المرجع السابق

(39) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب: بیطلق الدعا... لامتح، ج ۱، ص ۳۵۲

(40) المرجع السابق

مسئلہ ۳۵: قرآن سب کتابوں کے اوپر رکھیں، پھر تفسیر، پھر حدیث، پھر باتی دینیات، علی حسب مراتب۔ (41)

مسئلہ ۳۶: کتاب پر کوئی دوسری چیز نہ رکھی جائے حتیٰ کہ قلم دوایت حتیٰ کہ وہ صندوق جس میں کتاب ہواں پر کوئی چیز نہ رکھی جائے۔ (42)

مسئلہ ۳۷: مسائل یادیں دینیات کے اور اقی میں پڑی یا باندھنا، جس دستخوان پر اشعار وغیرہ کچھ تحریر ہواں کو کام میں لانا، یا پچھونے پر کچھ لکھا ہواں کا استعمال منع ہے۔ (43)



(41) المرجع السابق

(42) الدر المختار، المرجع السابق، و الفتاوی الحمدیہ، کتاب الکرہیۃ، الباب التاسع، ج ۵، ص ۳۲۲

(43) الدر المختار و الدر المختار، کتاب المظہارۃ، مطلب: بیطلن الدعاو...، زلخ، ج ۱، ص ۳۵۵، ۳۵۶

پانی کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ظَهُورًا) (1)

یعنی آسمان سے ہم نے پاک کرنے والا پانی اٹھا را۔

اور فرماتا ہے:

(وَيُنَزَّلُ عَلَيْكُم مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَيُظْهِرَ كُفَّارَهُ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَنِ) (2)

یعنی آسمان سے تم پر پانی اٹھاتا ہے کہ تمھیں اس سے پاک کرے اور شیطان کی پلیدی تم سے دور کرے۔

احادیث

حدیث ۱: امام مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کوئی شخص حالتِ جنابت میں رکے ہوئے پانی میں نہ نہائے (یعنی تھوڑے پانی میں جو دہ دردہ نہ ہو کہ دہ دردہ بہتے پانی کے حکم میں ہے) لوگوں نے کہا تو اے ابو ہریرہ! کیسے کرے؟ کہا: اس میں سے لے لے۔ (3)

حدیث ۲: سُنَّنِ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ میں حکم بن عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے مرد و ضو کرے۔ (4)

حدیث ۳: امام مالک و ابو داؤد و ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا ہم دریا کا سفر کرتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی لے جاتے ہیں تو اگر اس سے وضو کریں پیاس سے رہ جائیں، تو کیا سمندر کے پانی سے ہم وضو کریں۔ فرمایا: اس کا پانی پاک ہے اور اس کا جانور مرا ہوا حلال (5) (یعنی محالی)۔

(1) پ: ۱۹، الفرقان: ۳۸

(2) پ: ۹، الانفال: ۱۱

(3) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب التعمی عن آل راغمال فی الماء الرآکد، الحدیث: ۲۸۳، ص: ۲۸۳، ۱۶۲

(4) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب التعمی عن ذلک، الحدیث: ۸۲، ج: ۱، ص: ۴۳

(5) جامع الترمذی، کتاب الطهارة، باب ما جاء فیما ألمح رأته طهور، الحدیث: ۶۹، ج: ۱، ص: ۱۳۰

حدیث ۳: امیر المؤمنین فاروقؑ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ: دھوپ کے گرم پانی سے مسلنہ کرو کہ وہ برص پیدا کرتا ہے۔ (6)

کس پانی سے وضو جائز ہے اور کس سے نہیں؟

تنبیہ: جس پانی سے وضو جائز ہے اس سے عسل بھی جائز اور جس سے وضو ناجائز عسل بھی ناجائز۔

مسئلہ ۱: مینہ، ندی، نالے، چشے، سمندر، دریا، کوئی اور برف، اولے کے پانی سے وضو جائز ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: جس پانی میں کوئی چیز ممکن کہ بول چال میں اسے پانی نہ کہیں بلکہ اس کا کوئی اور نام ہو گیا جیسے شربت، پانی میں کوئی ایسی چیز ڈال کر پکا کیں جس سے مقصود میں کاشانہ ہو جیسے سوریا، چائے، گلاب یا اور عرق، اس سے وضو نسل جائز نہیں۔ (۲)

(۱) الدر المختار و الدحتار، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۲۵۷

(۲) ائل حضرت، امام المستنی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: اولاً (۱) سیاق الکلام ان شاء اللہ تعالیٰ علی مقتضی التعبیر باحد وحسبك ان الزعفران یغیر اوصاف الماء الثلاثة وکذا السیل رہما یتغير له وصفان بل الكل وثانيا الماء (۱) قد یخالفه شیع لا یخالفه الافی وصف واحد فلا یغیر الا آیة وان زاد علی الماء اجزاء والوضوء به باطل وفاقا فليس في التعبير باحد غني عن شرط غلبة الماء من حيث الاجزاء كما ذهب اليه وله رحمه اللہ تعالیٰ وثالثا قد لا یغلب (۲) الشیع علی الماء اجزاء ویزيل اسمه عنه كما یاتی في الزعفرانی والبزاج والعنص والنبیذ فلا یعني الشرط الاول عن الثاني ورابعا لایخفی ان الثاني (۲) مغن عن الثالث بل زوال الرقة لا یسمی ماء قال في الفتح مخالف جامدا فسلب رقته ليس ماء مقید بل ليس ماء اصلا كما یشير اليه قول المصنف في المختلط بالاشنان الا ان یغلب في صير كالسوق لزوال اسم الماء عنه اـ اـ فالعجب تعرضه بحكم الاغناء حيث لم يكن وتركه حيث كان ثم راجعت الغنية فرأيتها عكس فاصاب وافقاً الثالث تفسير قال واشترط عدم زوال اسم الماء يعني عن اشتراط الرقة فأن الغليظ قدزال عنه اسم الماء بل زوال الرقة يصلح ان یكون تفسير الزوال اسم الماء (۲)

(۱) فتح القدر، الماء الذي یجوز به الوضوء، سکر، ۱/۶۵ (۲) غنية استلی، المياه، سہیل اکٹیڈی، لاہور، ص ۹۰

میں کہتا ہوں اذال "احد" سے تعبیر کرنے پر کلام آگے آئے گا، اور پھر یہ دلیل کافی ہے کہ زعفران جو پانی کے تینوں اوصاف بھی تبدیل کر دیتی ہے، اور اسی طرح سیلاپ کہ اس سے کبھی دو صفات بدلا جاتے ہیں اور کبھی تمام اوصاف بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔

دوم: پانی میں کبھی ایسی چیز مل جاتی ہے جو صرف ایک صفت میں اس کے مقابلہ ہوتی ہے اور اسی ایک صفت کو بدلتی ہے خواہ اجزاء کے اعتبار سے وہ پانی سے زائد ہی ہو، ایسے پانی سے بالاتفاق وضو باطل ہے، لہذا ایک صفت بدلتے ہے کا ذکر اس قید سے بے نیاز نہیں کرتا۔

مسئلہ ۳: اگر اسی چیز ملائیں یا ملا کر پکائیں جس سے مقصود میں کافی ہو جیسے صابون یا بیری کے پتے تو وضو جائز ہے جب تک اس کی رقت زائل نہ کر دے اور اگر سٹوکی مثل گاڑھا ہو گیا تو وضو جائز نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: اور اگر کوئی پاک چیز ملی جس سے رنگ یا بو یا مزے میں فرق آگیا مگر اس کا پتلامن نہ گیا جیسے رینا، چونا یا تھوڑی زعفران تو وضو جائز ہے اور جو زعفران کا رنگ اتنا آجائے کہ کپڑا رنگنے کے قابل ہو جائے تو وضو جائز نہیں۔ یوہیں پڑیا کا رنگ اور اگر اتنا دو دھل گیا کہ دو دھل کا رنگ غالب نہ ہوا تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔ غالب مغلوب کی پہچان یہ ہے کہ جب تک یہ کہیں کہ پانی ہے جس میں کچھ دو دھل گیا تو وضو جائز ہے اور جب اسے لئی کہیں تو وضو جائز نہیں اور اگر پتے گرنے یا پرانے ہونے کے سبب بدلتے تو کچھ خرج نہیں مگر جب کہ پتے اسے گاڑھا کر دیں۔ (4)

مسئلہ ۵: بہتا پانی کہ اس میں تنکا ڈال دیں تو بہالے جائے پاک اور پاک کرنے والے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہو گا جب تک وہ بخس اس کے رنگ یا بو یا مزے کو نہ بدل دے، اگر بخس چیز سے رنگ یا بو یا مزہ بدل گیا تو ناپاک ہو گیا، اب یہ اس وقت پاک ہو گا کہ نجاست نہ نہیں ہو کر اس کے اوصاف تمیک ہو جائیں یا پاک پانی اتنا طے کر نجاست کو بہالے جائے یا پانی کے رنگ، مزہ، بیٹھیک ہو جائیں اور اگر پاک چیز نے رنگ، مزہ، بیٹھیک کو بدل دیا تو وضو عسل اس سے جائز ہے جب تک چیز دیگر نہ ہو جائے۔ (5)

یہ کہ پانی کا اجزاء کے اعتبار سے طلبہ ہو، جیسا کہ وہ رحمہ اللہ نے اس کو ذکر کیا۔

سوم: بعض چیزیں اجزاء کے اعتبار سے پانی پر غالب نہیں آتیں اور اس سے پانی کا نام سلب ہو جاتا ہے جیسے زعفران، مکملوی، مازو اور نبیذ میں ہوتا ہے تو انکی شرعاً دری سے بے نیاز نہیں کرے گی۔

چہارم: عقلی نہ رہے کہ دوسرا تیرے سے بے نیاز کرنے والا ہے کیونکہ جب رفت زائل ہو گئی تو اب اس کو پانی نہیں کہا جائے گا، فتح میں فرمایا پانی کسی جاد سے ملا اور اس کی رقت فتح ہو گئی تو یہ مقید پانی نہیں بلکہ تیرے سے پانی ہی نہیں جیسے کہ مصنف نے مخلط بالاشان میں اشارہ کیا ہے، مگر یہ کہ اتنا غالب ہو جائے کہ ستوں کی ٹھیل بن چلے گے اب اس پر پانی کا نام نہیں بولا جائے گا اس تو تجھ اس پر ہے کہ جہاں اغناونہ تھا وہ اغناونہ کا ذکر کر رہے ہیں اور جہاں تھا وہاں چھوڑ دیا ہے، پھر میں نے خود غنیمہ کو دیکھا تو وہاں اٹک لکا، تو انہوں نے منفرد اور درست بات کی گئی کیونکہ وہ فرماتے ہیں تیرا قلیر ہے، اور پانی کا نام زائل نہ ہونے کی شرط رقت کی شرط لگانے سے بے نیاز کرتی ہے، کیونکہ گاڑھے سے پانی کا نام فتح ہو گیا، بلکہ زوال رقت میں یہ صلاحیت ہے کہ وہ پانی کے نام کے زوال کی تفسیر بن سکے۔

(فتاویٰ رضوی، جلد ۲۹، ص ۳۲۹ ارجمند اعلیٰ نشن، لاہور)

(3) الدر المختار، المرجع السابق، ص ۳۸۵

(4) الدر المختار در الدھار، کتاب الطهارة، باب الیاء، مطلب فی آن التوضی من العوض... فتح، ج ۱، ص ۳۶۹

(5) الدر المختار در الدھار، کتاب الطهارة، باب الیاء، مطلب فی آن التوضی من العوض... فتح، ج ۱، ص ۳۷۰

مسئلہ ۶: مردہ جانور نہر کی چوڑائی میں پڑا ہے اور اس کے اوپر سے پانی بہتا ہے تو عام ازیں کہ جتنا پانی اس سے لکر بہتا ہے اس سے کم ہے جو اس کے اوپر سے بہتا ہے یا زائد ہے یا برابر مطلقاً ہر جگہ سے ڈضوجائز ہے یہاں تک کہ مفعلاً فتح نجاست سے بھی جب تک فتح نجاست کے سبب کسی وصف میں تغیر نہ آئے بھی صحیح ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔ (6)

مسئلہ 7: چھت کے پرنا لے سے مونہ کا پانی گرے وہ پاک ہے اگرچہ چھت پر جاتا فتح نجاست پڑی ہو اگرچہ فتح نجاست پرنا لے کے مونہ پر ہو اگرچہ فتح نجاست سے مل کر جو پانی گرتا ہو وہ نصف سے کم یا برابر یا زیادہ ہو جب تک فتح نجاست سے پانی کے کسی وصف میں تغیر نہ آئے بھی صحیح ہے اور اگر مینہ رک گیا اور پانی کا بہنا ہوئی تو اب وہ مٹھرا ہوا پانی اور جو چھت سے پکنے لگے ہے۔ (7)

مسئلہ 8: یوہیں نالیوں سے برسات کا بہتا پانی پاک ہے جب تک فتح نجاست کا رنگ یا بو یا مزہ اس میں ظاہر نہ ہو، اس سے ڈضو کرنا اگر اس پانی میں فتح نجاست مرئیہ کے اجزا ایسے بہتے جا رہے ہوں کہ جو چلو لیا جائے گا اس میں ایک آزادہ اس کا بھی ضرور ہوگا جب تو ہاتھ میں لیتے ہی ناپاک ہو گیا ڈضو اس سے حرام درست جائز ہے اور پچھا بہتر ہے۔ (8)

مسئلہ 9: نالی کا پانی کہ بعد بارش کے مٹھر گیا اگر اس میں فتح نجاست کے اجزاء محسوس ہوں یا اس کا رنگ و بو محسوس ہو تو پاک ہے درست پاک۔ (9)

مسئلہ ۱۰: دس ہاتھ لنباء، دس ہاتھ چوڑا جو حوض ہوا سے وہ دردہ اور بڑا حوض کہتے ہیں۔ یوہیں میں ۲۰ ہاتھ لنباء، پانچ ہاتھ چوڑا، یا پھیس ہاتھ لنباء، چار ہاتھ چوڑا، غرض کل لنبائی چوڑائی سو ہاتھ ہو (10) اور اگر گول ہو تو اس کی گولائی تقریباً سارے ہیئتیں ہاتھ ہو اور سو ہاتھ لنبائی نہ ہو تو چھوٹا حوض ہے اور اس کے پانی کو تھوڑا کہیں گے اگرچہ کتنا ہی گہرا ہو۔

تفہیہ: حوض کے بڑے چھوٹے ہونے میں خود اس حوض کی پیمائش کا اعتبار نہیں، بلکہ اس میں جو پانی ہے اس کی بالائی سطح دیکھی جائے گی، تو اگر حوض بڑا ہے مگر اب پانی کم ہو کر دہ دردہ رہا تو وہ اس حالت میں بڑا حوض نہیں کہ جائے گا، نیز حوض اسی کوئی کہیں گے جو مسجدوں، عیدگاہوں میں بنائیے جاتے ہیں بلکہ ہر وہ گڑھا جس کی پیمائش سو ۱۰۰

(6) الدر المختار در الدختار، کتاب الطهارة، باب المياه، مطلب: الراجح أنه لا يشر طلي المجرىان المدو، ج ۱، ص ۳۷۲

(7) القوای الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المياه، الفصل دا اول، ج ۱، ص ۷۱

(8) القوای الرضویۃ، ج ۲، ص ۳۸

(9) المرجع السابق

(10) تفصیل معلومات کے لئے مہرہ الحیر فی عقیق ما کثیر قوای رضویہ جلد ۲ کو کاہد فرمائیں۔

ہاتھ ہے بڑا حوض ہے اور اس سے کم ہے تو چھوٹا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: ذہ در ذہ حوض میں صرف اتنا ذل درکار ہے کہ اتنی مساحت میں زمین کہیں سے کھلی نہ ہو اور یہ جو بہت کتابوں میں فرمایا ہے کہ لپ یا چکو میں پانی لینے سے زمین نہ گھلے اس کی حاجت اس کے کثیر رہنے کے لیے ہے کہ وقت استعمال اگر پانی آٹھانے سے زمین گھل گئی تو اس وقت پانی سو ۱۰۰ ہاتھ کی مساحت میں نہ رہا ایسے حوض کا پانی بہتے پانی کے حکم میں ہے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہو گا جب تک نجاست سے رنگ یا بُو یا مزہ نہ بد لے اور ایسا حوض اگر چہ نجاست پڑنے سے نجس نہ ہو گا مگر قصد اس میں نجاست ڈالنا منع ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: بڑے حوض کے نجس نہ ہونے کی یہ شرط ہے کہ اس کا پانی متصل ہو تو ایسے حوض میں اگر لٹھے یا کویاں گاڑی گئی ہوں تو آن لٹھوں کڑیوں کے علاوہ باقی جگہ اگر سو ۱۰۰ ہاتھ ہے تو بڑا ہے ورنہ نہیں، البتہ پتلی پتلی چیزیں جیسے گھاس، نرکل، بھیتی، اس کے اتصال کو مانع نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: بڑے حوض میں ایسی نجاست پڑی کہ دکھائی نہ دے جیسے شراب، پیشاب تو اس کی ہر جانب سے ڈضو جائز ہے اور اگر دیکھنے میں آتی ہو جیسے پاخانہ، یا کوئی عراہ ہوا جانور، تو جس طرف وہ نجاست ہو اس طرف ڈضونہ کرنا بہتر ہے دوسری طرف ڈضو کرے۔ (14)

تشبیہ: جو نجاست دکھائی دیتی ہے اس کو مریئہ اور جو نہیں دکھائی دیتی اسے غیر مریئہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۴: ایسے حوض پر اگر بہت سے لوگ جمع ہو کر ڈضو کریں تو بھی کچھ خراج نہیں اگر چہ ڈضو کا پانی اس میں گرتا ہو، ہاں اس میں گھنی کرنا یا ناک سکنا نہ چاہیے کہ نظافت کے خلاف ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: تالاب یا بڑا حوض اور پر سے جم گیا مگر برف کے نیچے پانی کی لنباٹی چوڑائی متصل بقدر ذہ در ذہ ہے اور سوراخ کر کے اس نے ڈضو کیا جائز ہے اگرچہ اس میں نجاست پڑ جائے اور اگر متصل ذہ در ذہ نہیں اور اس میں نجاست پڑی تو ناپاک ہے، پھر اگر نجاست پڑنے سے پہلے اس میں سوراخ کر دیا اور اس سے پانی اُبل پڑا تو اگر بقدر ذہ در ذہ

(11) الدر المختار و روا المحار، کتاب الطهارة، باب المیاء، مطلب: لو دخل الماء من أعلى... راجع، ج ۱، ص ۲۸۷

والفتاوی الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۲

(12) الفتاوی الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۳

(13) خلاصة الفتاوی، کتاب الطهارات، ج ۱، ص ۲ والفتاوی الرضویہ، ج ۲، ص ۱۸۹

(14) الدر المختار و روا المحار، کتاب الطهارة، باب المیاء، مطلب: لو دخل الماء من أعلى... راجع، ج ۱، ص ۲۷۵

(15) منیۃ المصلی، فصل فی الْبَحْرِ، الحوض إِذَا كَانَ عَذْرَانِي عَشْرَ، ص ۷۶ والفتاوی الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۲

ہم گیا تو اب نجاست پڑنے سے بھی پاک رہے گا اور اس میں ذل کا وہی حکم ہے جو اور پر گزرا۔ (16)

مسئلہ ۱۲: اگر تالاب بخشک میں نجاست پڑی ہو اور میخہ برسا اور اس میں بہتا ہوا پانی پاک اس قدر آیا کہ بہاؤ رکنے سے پہلے ذہ دردہ ہو گیا تو وہ پانی پاک ہے اور اگر اس میخہ سے ذہ دردہ سے کم رہا دوبارہ بارش سے ذہ دردہ ہوا تو بے نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ بھر کر بہ جائے تو پاک ہو گیا اگرچہ ہاتھ دوہا تھد بہا ہو۔ (17)

مسئلہ ۱۳: ذہ دردہ پانی میں نجاست پڑی پھر اس کا پانی ذہ دردہ سے کم ہو گیا تو وہ اب بھی پاک ہے (18) ہاں اگر وہ نجاست اب بھی اس میں باقی ہو اور دکھائی دیتی ہو تو اب ناپاک ہو گیا اب جب تک جب تک بھر کر بہہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۴: چھوٹا حوض ناپاک ہو گیا پھر اس کا پانی پھیل کر ذہ دردہ ہو گیا تو اب بھی ناپاک ہے مگر ناپاک پانی اگر اسے بہا دے تو پاک ہو جائے گا۔ (19)

مسئلہ ۱۵: کوئی حوض ایسا ہے کہ اوپر سے ٹنگ اور نیچے کشادہ ہے یعنی اوپر ذہ دردہ نہیں اور نیچے ذہ دردہ نیاز یادہ ہے اگر ایسا حوض لبریز ہو اور نجاست پڑے تو ناپاک ہے پھر اس کا پانی گھٹ گیا اور وہ ذہ دردہ ہو گیا تو پاک ہو گیا۔ (20)

مسئلہ ۲۰: خفہ کا پانی پاک ہے اگرچہ اس کے رنگ، وبو، ومزے میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔ بقدر کفایت اس کے ہوتے ہوئے تمہم جائز نہیں۔ (21)

(16) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، مطلب: لو دخل الماء من على ... راجح، ج ۲، ص ۲۸۰

(17) القوای الرضویہ، ج ۲، ص ۷۰

(18) القوای الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(19) القوای الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹، ۲۷

(20) القوای الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(21) اعلیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نہ چھا پاک ہے پانی پاک، نہ بیا کو پاک، اس کا ذہوان پاک، پاک چیز سے پاک پانی کا رنگ مزہ بودل جانا اُسے ناپاک نہیں کر سکتا یہاں تک کہ (۱) نذهب صحیح میں نہ صرف ظاہر بلکہ مطہر و قابل وضو رہتا ہے بایں معنی کہ اگر اس سے وضو کرے وضو ہو جائیگا اگرچہ بوجہ بومکردہ ہے یہاں تک کہ جب تک اس کی بوجہ باقی ہو مسجد میں جانا حرام جماعت میں شامل ہونا منع ہو گا پھر بھی اگر (۲) سفر میں ہو اور وضو کو پانی کم تھا کہ مثلاً ایک یادوں پاؤں دھونے سے زہ گئے اور خی میں پانی ہے جس سے وہ کی پوری ہو سکتی ہے تو اس صورت میں تمہم جائز نہ ہو گا نماز باطل ہو گی بلکہ اسی پانی سے وضو کی تکمیل لازم ہو گی لانہ یہ جو دماء و اہم یہ قول اللہ تعالیٰ ولہ تَعَالَى وَلَهُ تَعْلُمُ اَمَّا اُنَا

— (کیونکہ وہ پانی کو —

مسئلہ ۲۱: جو پانی وضو یا عسل کرنے میں بدن سے گراہہ پاک ہے مگر اس سے وضو اور عسل جائز نہیں۔ یعنی اگر بے وضو شخص کا ہاتھ یا الگی یا پورا یا ناخن یا بدن کا کوئی لکڑا جو وضو میں دھویا جاتا ہو تصدی یا بلا تصدیہ دردہ سے کم پانی میں بے دھوئے ہوئے پڑ جائے تو وہ پانی وضو اور عسل کے لائق نہ رہا۔ اسی طرح جس شخص پر نہانا فرض ہے اس کے خشم کا کوئی بے دھلا ہوا حصہ پانی سے چھو جائے تو وہ پانی وضو اور عسل کے کام کا نہ رہا۔ اگر دھلا ہوا ہاتھ یا بدن کا کوئی حصہ پڑ جائے تو تحریج نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: اگر ہاتھ دھلا ہوا ہے مگر پھر دھونے کی نیت سے ڈالا اور یہ دھونا ثواب کا کام ہو جیسے کھانے کے لیے یا وضو کے لیے تو یہ پانی مستعمل ہو سکتا یعنی وضو کے کام کا نہ رہا اور اس کو پہنچا بھی سکر دوہے ہے۔

مسئلہ ۲۳: اگر باضرورت ہاتھ پانی میں ڈالا جیسے پانی بڑے برتن میں ہے کہ اسے جھکا نہیں سکتا، نہ کوئی چھوٹا برقن ہے کہ اس سے نکالے تو ایسی صورت میں بقدر ضرورت ہاتھ پانی میں ڈال کر اس سے پانی نکالے یا کوئی میں رتی ڈول گر سکتا اور بے گھسے نہیں نکل سکتا اور پانی بھی نہیں کہ ہاتھ پاؤں دھو کر گھسے، تو اس صورت میں اگر پاؤں ڈال کر ڈول

پار ہا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور تم پانی نہ پاؤ تو حیم کرد۔ ت) (القرآن ۲۳/۲)

درحقیار میں ہے:

یجوز بناء خالطہ ظاهر جامد کفا کہہ و ورق شجر و ان غير کل او صافہ فی الاصح ان بقیت رقتہ و اسمہ ۲۴
ملخصاً و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (۲۴ الدر المختار، باب المیاه، بحثہا ۱، دلی، ۱/۳۵)

اس پانی میں سے وضو جائز ہے جس میں کوئی خشک پاک چیز مل گئی ہو، جیسے میوہ اور درخت کے پیچے، خواہ اس نے اس کے تمام اوصاف کو بدل دیا ہو، اسی یہی ہے، اس شرط یہ ہے کہ اس کی رفت اور اس کا نام باقی رہے ملخصاً و اللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۹-۲۰۔ ۳۲۰۳ مارچ ۱۹۷۶ء، لاہور)

(22) لیکن صحیح معتمد قول یہ ہے کہ حدث والے بدن سے پانی کا محض مس ہو جانا اور اس سے جدا ہو جانا مستعمل ہونے کے لئے کافی ہے اگرچہ حدث کے عمل سے دہاں نہ بہانا ہو، نہ نیت، نہ بعد انفصال کسی جگہ استقرار۔۔۔۔ اس قول معتمد کی بنیاد پر اس میں کوئی خشک نہیں کہ پانی ہتھیلی سے جدا ہو کر مستعمل ہو جائے گا پھر کسی عضو میں استعمال درست نہ ہو گا، یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اور بہت واضح ہے اور اسی سے اس قول پر رد کمل ہو جاتا ہے اور خدا کے برتر ہی خوب جانتا ہے۔

ف: مسئلہ صحیح یہ ہے کہ جس بدن پر حدث ہو پانی کا اسے چھو کر اس سے جدا ہونا ہی اس کے مستعمل کر دینے کو بس ہے، خود صاحب حدث کا پانی ڈالنا یا اس کی نیت یا اس بدن سے جدا ہو کر دسرے بدن یا کپڑے یا زین پر ظاہر جانا کو شرط نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ۳۲۰۳ مارچ ۱۹۷۶ء، لاہور)

مستعمل پانی کے بارے میں تفصیل معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد 2 صفحہ 43-48 ملاحظہ فرمائیے۔

غیر نکالے گا مستعمل نہ ہوگا ان مسئللوں سے بہت کم لوگ واقف ہیں خیال رکھنا چاہیے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مستعمل پانی اگر اچھے پانی میں مل جائے مثلاً وضو یا غسل کرتے وقت قطرے لوئے یا گھڑے میں ہنپے تو اگر اچھا پانی زیادہ ہے تو یہ وضو اور غسل کے کام کا ہے ورنہ سب بے کار ہو گیا۔ (24)

مسئلہ ۲۵: پانی میں ہاتھ پڑ گیا یا اور کسی طرح مستعمل ہو گیا اور یہ چاہیں کہ یہ کام کا ہو جائے تو اچھا پانی اس سے بیارہواں میں ملدار ہے، نیز اس کا یہ طریقہ بھی ہے کہ اس میں ایک طرف سے پانی ڈالیں کہ دوسری طرف سے بہ جائے سب کام کا ہو جائے گا۔ یوہیں ناپاک پانی کو بھی پاک کر سکتے ہیں۔ (25) یوہیں ہر ہتھی ہوئی چیز اپنی جنس یا پانی سے اہل دینے سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۶: کسی درخت یا پھل کے نجوڑے ہوئے پانی سے وضو جائز نہیں جیسے کیلئے کا پانی یا انگور اور انار اور تربوکا ہائی اور گنے کا رس۔ (26)

مسئلہ ۲۷: جو پانی گرم ملک میں گرم موسم میں سونے چاندی کے سوا کسی اور دعات کے برتن میں دھوپ میں گرم ہو گیا، تو جب تک گرم ہے اس سے وضو اور غسل نہ چاہیے، نہ اس کو پینا چاہیے بلکہ بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہیے، یہاں تک کہ اگر اس سے کپڑا بھیگ جائے تو جب تک لٹھنڈا نہ ہو لے اس کے پہنچنے سے بچیں کہ اس پانی کے استعمال میں اندر یہ بھروس ہے پھر بھی اگر وضو یا غسل کر لیا تو ہو جائے گا۔ (27)

(23) القوای الرضویۃ، ج ۲، ص ۱۷

(24) القوای الرضویۃ، ج ۲، ص ۲۰

(25) المرجع السابق، ص ۱۲۰

(26) الدر المختار در الدختار، کتاب الطهارة، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۹

(27) اعلیٰ حضرت، امام المست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: دھوپ کا گرم پانی مطلقاً مگر گرم ملک گرم موسم میں جو پانی سونے چاندی کے سوا کسی اور دعات کے برتن میں دھوپ سے گرم ہو جائے وہ جب تک لٹھنڈا نہ ہو لے بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہیے وضو سے غسل سے نہ پہنچنے سے یہاں تک کہ جو کپڑا اس سے بھیگا ہو جب تک سر و نہ ہو جائے پہنچانا مناسب نہیں کہ اس پانی کے بدن کو پہنچنے سے معاذ اللہ احتمال بھوس ہے اختلافات اس میں بکثرت ہیں اور ہم نے اپنی کتاب شمی الامال فی الاوقاق والاعمال میں ہر اختلاف سے قول اصح و ارجح چنان اور مختصر الفاظ میں اسے ذکر کیا اسی کی نقل بس ہے

وهو هذا قط (ای الدارقطنی) عن عامر والعقیل عن انس مرفوعاً قط والشافعی عن عمر الفاروق موقوفاً
لاغتسلاوا بالہاد الشمیس فانہ یورث البرص اے قط وابو نعیم عن ام المؤمنین انها حذفت للنبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ماء فی الشمیس فقال لاتفعلي یا حیمرا فانہ یورث البرص اے و قیدۃ العلماں بقیود اے

ان یکون فی قطر و وقت حارین و قد تسمی فی منطبع صابر تحت المطرقة کھدید و نحاس علی الاصماع الالنقدین علی المعتمد دون الخزف والجلود والا جھار والخشب ولا للشمس فی المیاض والبرک قطعاً وان یستعمل فی البدن ولو شرباً لای الشواب الا اذا لبسه رطباً او مع العرق وان یستعمل حاراً فلو یبرد لابس علی الاصماع و قیل لا فرق علی الصحيح ووجه ورد فی الاوول الاوجہ قیل وان لا یکون الائمه منکشفاً والراجح ولو فالحاصل مع ایصال الماء المشمس فی اداء منطبع من غير النقدین الی البدن فی وقت وبلد حارین مالم یبرد والله تعالیٰ اعلم.

دارقطنی نے عامر سے اور عقیلی نے انس سے مرفوع احادیث کی، دارقطنی اور شافعی نے عمر فاروق سے موقوفاً روایت کی کہ تم آناتب سے گرم شدہ پانی سے غسل نہ کرو کہ اس سے برس پیدا ہوتا ہے، دارقطنی اور ابو قیم نے ام المؤمنین سے روایت کی کہ آپ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے آناتب سے پانی گرم کیا تو آپ نے فرمایا: آیندہ ایسا نہ کرنا اے حیراء کیونکہ اس سے برس پیدا ہوتا ہے۔ اور علماء نے اس میں کچھ قیود لگائی ہیں مثلاً یہ کہ گرم پانی گرم علاقہ میں ہو، گرم وقت میں ہو، یہ کہ پانی کسی دعات کے بنے ہوئے برتن میں جیسے پانی لوہے تانبے کے برتن میں گرم ہوا ہو اسح قول کے مطابق مگر سونے چاندی کے برتن میں گرم نہ کیا گیا ہو معتقد قول کے مطابق منی کھال، بھر اور لکڑی کے برجنوں کو دھوپ میں رکھ کر گرم نہ کیا گیا ہو۔ حوض اور گھر میں میں سورج کا گرم شدہ پانی قلعانہ ہو، یہ پانی بدن میں استعمال ہوا ہو، اگرچہ پانی یا توبیجی بھی خطرہ ہے، کپڑے دھوئے تو حرج نہیں، ہاں اگر کپڑا دھو کر تھی پہن لیا تو خطرہ ہے، یا کپڑا پہننا اور جسم پر پہننا تھا، یہ پانی گرم استعمال کیا جائے اگر معتقد ہونے کے بعد استعمال کیا تو حرج نہیں، اسح قول بھی ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فرق نہیں، اور بھی سمجھ ہے، اس کی توجیہ بھی ہے اور اس پر رد ہے، تو اول کی وجہ زیادہ درست ہے، ایک قول یہ ہے کہ برتن کھلا ہوانہ ہو، اور راجح ولو کان الائمه منکشفاً ہے (یعنی اگرچہ برتن کھلا ہو) تو خلاصہ یہ ہے کہ دھوپ کے گرم پانی کا سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دعات کے برتن سے جسم پر پہنچانا، گرم وقت میں بلا خفتہ کیے منوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) سنن الدارقطنی، باب الماء الحسن، نشر النہاد ممان، ۱/۳۸) (۲) سنن الدارقطنی، باب الماء الحسن، نشر النہاد ممان، ۱/۳۹) اور تحقیق (۱) یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اس پانی سے دھو دھسل کر دہ ہے کما صرح بہ فی الفتح والبحر والدرایۃ والقدیۃ والتحمیۃ (جیسا کہ فتح بحر، درایۃ، قنیہ اور نہایہ میں صراحت کی گئی ہے۔ ت)

اور یہ کراہت شرعی تشریعی ہے

کما اشار الیہ فی الخلیۃ والامداد فہذا ما حققه ش خلاف التدویر والدرجیف نفیا الکراہة اصلاً و یمکن حمل التدویر علی التحریر اما الدر فصرح انها طبیعیۃ عند الشافعیۃ وهو خلاف نصہم.

جیسا کہ حلیہ اور امداد میں اشارہ کیا ہے نے بھی تحقیق کی، تجویر اور ذر میں اس کے خلاف ہے، ان دونوں حضرات نے مطلقاً کراہت کا اکابر کیا ہے، اور تجویر کی عمارت کو تحریکی پر محول کرنا ممکن ہے مگر ذر میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ شافعیۃ کے نزدیک وہ کراہت طبیعیہ ہے ۔۔۔

مسئلہ ۲۸: چھوٹے چھوٹے گڑھوں میں پانی ہے اور اس میں فجاست پڑنا معلوم نہیں تو اس سے وضو جائز

(28) مسئلہ ۲۹: کافر کی خبر کہ یہ پانی پاک ہے یا ناپاک مانی نہ جائے گی، دونوں صورتوں میں پاک رہے گا کہ یہ اس کی اصل حالت ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۰: نابالغ کا بھرا ہوا پانی کہ شرعاً اس کی ملک ہو جائے، اسے پینا یا وضو یا عشل یا کسی کام میں لانا اس کے باپ یا جس کا وہ نوکر ہے اس کے سوا کسی کو جائز نہیں اگرچہ وہ اجازت بھی دے دے، اگر وضو کر لیا تو وضو ہو جائے گا اور مگر ہو گا، یہاں سے معلمین کو سبق لینا چاہیے کہ اکفر وہ نابالغ بچوں سے پانی بھرو اکر اپنے کام میں لایا رہنے ہیں۔ اسی طرح بالغ کا بھرا ہوا بغیر اجازت صرف کرنا بھی حرام ہے۔ (30)

اور یہ ان کی تصریحات کے خلاف ہے۔

اقول: وزیادة (۱) التنویر قید القصد حيث قال وعماه قصد تشمیسه ليس اتفاقیاً بل الدلالة على الاول وأشارۃ الى نفی ما وقع في المعاراج ان الكراهة مقیدة عند الشافعی بالقصد فافهم.

میں کہتا ہوں تو یہ قید کا اضافہ ہے انہوں نے فرمایا اور اس پانی سے جس کو درج پ میں قصد اگر م کیا گیا ہے، یہ قید اتفاقی نہیں ہے بلکہ یہ ملک پر والات کے لئے ہے اور جو معاراج میں فرمایا ہے اسکی نفی کیلئے ہے کہ شافعیوں کے نزدیک کراہت اس وقت ہے جب بالقصد ہو فاہم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۶۵۔ ۳۶۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۵

(29) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب لاول، ج ۵، ص ۳۰۸

(30) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نابالغ کا بھرا ہوا پانی یہ مسئلہ بہت طویل الذیل و کثیر الشقوق ہے کتابوں میں اس کی تفصیل نام درکنار بہت صورتوں کا ذکر بھی نہیں فقیر جو توفیق القدر امید کرتا ہے کہ اس میں کلام شافی و کافی ذکر کرے فاقول و بالذات توفیق پانی تین قسم ہیں (۱) مباح غیر مملوک (۲) مملوک غیر مباح (۳) مباح مملوک۔

اول دریاؤں نہروں کے پانی تالاب جھیلوں ذبروں کے بر ساتی پانی مملوک کنوں کا پانی کروہ بھی جب تک بھرانہ جائے کسی کی ملک نہیں ہوتا جس کی تحقیق ابھی گزری مساجد وغیرہ کے حوضوں سقايوں کا پانی کہ ملی وقف سے بھرا گیا اس کا بیان بھی گزرا یہ سب پانی مباح ہیں اور کسی کی ملک نہیں۔

دوم برتوں کا پانی کہ آدمی نے اپنے گھر کے خرچ کو بھرا یا بھرو اکر رکھا وہ خاص اس کی ملک ہے۔ بے اس کی اجازت کے کسی کو اس میں تصرف جائز نہیں۔

سوم نتیل باستقاریہ کا پانی کہ کسی نے خود بھرا یا اپنے مال سے بھر دیا بہر حال اس کی ملک ہوا اور اس نے لوگوں کیلئے اس کا استعمال مہاج کر دیا وہ بعد اباحت بھی اُسی کی ملک رہتا ہے یہ پانی ملک بھی ہے اور مہاج بھی۔ ظاہر ہے کہ قسم اخیر کا پانی بالغ بھرے ہانا ہائی کجھ تقدیت احکام نہ ہو گا کہ لینے والا اس کا مالک ہی نہیں ہوتا۔ یوں اسی قسم دوم میں جبکہ مالک نے اسے بطور اباحت دیا ہاں اگر مالک کیا تو اب فرق احکام آئے گا اور اگر بے اجازت مالک لیا یا دلوں قسم اخیر میں مالک بوجہ صفر یا جنون اجازت دینے کے قابل نہ تھا تو وہ آب مخصوص ہے۔ زیادہ تفصیل طلب اور یہاں مقصود بالمجھ قسم اول ہے اس کیلئے تفہیق اول (۱) ان اصول پر نظر لازم جو اموال مبادی میں آپس مذکور یا جنگل کی خود روگھاس پریز پھل پھول غیرہ پر حصول ملک کیلئے ہیں کتب میں اس کے جزئیات میں متفرق طور پر مذکور ہوئے جن سے نظر حاضر ایک ضابطہ تک پہنچنے کی امید رکھتی ہے واللہ الہادی۔

فائقوں: وہ استعین یہ تو ظاہر ہے کہ مہاج (۲) چیز احراز واستیلا سے ملک ہو جاتی ہے اول بار جس کا ہاتھ اس پر پہنچا اور اس نے اپنے قبضے میں کر لیا اُسی کی ملک ہو جائیگی مگر یہ قبضہ بھی دوسرے کی طرف منتقل ہوتا اور اس کا تبصرہ ظاہر ہے اس کی تفصیل یہ (۳) ہے کہ مال مہاج کا لینے والا دو حال سے خالی نہیں اُس (۱) شے کو اپنے لئے لے گا یا دوسرے کیلئے، برقدیری ثانی بطور خود یا اس سے کہے سے برقدیری ثانی بلا معاوضہ (۴) یا باجرت برقدیری ثانی اُس دوسرے کا اجر (۵) مطلق ہے جیسے خدمتگار یا خاص اُسی مہاج کی تحصیل کیلئے اجر کیا برقدیری ثانی اجارہ (۶) وقت صحن پر ہوا مثلاً آج صحیح سے دوپھر تک یا بلا صحیح برقدیری ثانی وہ شے مہاج (۷) متعین کر دی جھی۔ مثلاً یہ خاص درخت یا یہاں سے یہاں تک کہ یہ دس پیڑیاں اس قطعہ مخصوصہ کا سبزہ یا اس حوض کا سارا پانی یا یہ صحمنا بھی نہ تھی برقدیری ثانی اجر (۸) مسافر کا تھا یا نہیں، یہ نہ صورتیں ہو سکیں۔ ان میں صورت اولی میں تو ظاہر ہے کہ وہ شے اُسی قبضہ کرنے والے کی ملک ہو گی دوسرے کو اس سے علاقہ نہیں، یوں ہی صورت دوم میں بھی کہ شرع مطہر نے سب ملک استیلا رکھا ہے وہ اس کا ہے دوسرے کیلئے محض نیت اس ملک کو منت نہ کر دے گی۔ فتح
القدیر میں ہے:

لوقیل علیہ هلا اذا استولی علیه بقصدۃ النفسہ فاما اذا قصد ذلك لغيره فلم لا یکون للغير بھا بہان اطلاق
نحو قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الناس هر کاء فی ثلاث لا یفرق بین قصد وقصد اے۔ وکتہت علیہ۔
اقول: الا حراز سبب الملک وقد تم له ملک ولا ینتقل لغيره مجرد القصد کمن شری غیر مضاف الی زید
ونبیقہما نہ یہتیریه لزید لحد یکن لزید۔

اگر اس پر کہا جائے کہ یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس پر استیلا کیا اور قصد اپنے نفس کے لئے کیا، اور اگر کسی دوسرے کیلئے اس کا ارداہ کیا تو یہ فیر کیلئے کیوں نہ ہو گا، اس کا یہ جواب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان لوگ تمن چیزوں میں شریک ہیں ایک قصد اور دوسرے قصد میں ملک نہیں کر رکھا ہے اس پر میں نے لکھا ہے کہ میں کہتا ہوں حاصل کر لیتا اس بابر ملک میں سے ہے اور ملک اس کیلئے تام ہو گی ہے اور وہ مالک یوں گیا اور یہ ملک دوسرے کی طرف محض قصد کی وجہ سے منت نہ ہو گی، جسے کوئی چیز خریدے اور اس کو ←

زیدی طرف مضاف نہ کرے اور نیت یہ ہو کہ وہ زید کیلئے ہے، تو وہ زید کیلئے نہ ہوگی۔

(۱) فتح القدر، فصل فی شرکۃ فاسدہ، نوریہ رضویہ سکھر، ۵/۳۰)

کچھ آگے مزید ارشاد فرماتے ہیں:

اصول مطلق استیلاء مباح میں ہوئے یہاں کہ گفتگو نا بالغ میں ہے یہ بھی دیکھنا ضرور کہ اُس کے والدین اگر اُس سے کوئی شے مباح مثلاً ملویں سے پانی یا جنگل سے پتے منگا گیں تو اُس نسبت بخوبت کے سبب احکام نذکورہ استیلاء میں کوئی تفاوت آئے گا یا نہیں، اگر آئے گا تو کیا۔ اس میں علماء کے تین قول ہیں:

اول کہ زیادہ مشہور ہے یہ کہ والدین کو بھی مباحات میں استفادہ کا اختیار نہیں جیسی اگرچہ ان کے حکم سے انہیں کے لئے انہیں کے طرف میں لے خود ہی مالک ہو گا اور والدین کو اُس میں تصرف حرماً مگر بحال محتاج۔

ثانی: یعنی بحالت فقر بلا قیمت اور بحالت احتیاج حاضر مثلاً سفر میں ہوں اور مال گھر میں بوعده قیمت تصرف کر سکتے ہیں ذخیرہ و مہینہ پھر معراج الدرایہ پھر جموی کنز پھر طحطاوی پھر شامی میں ہے:

لوامر صبیا ابوہ اوامہ باتیان الماء من الوادی او الموض فی کوز فجاء به لا يجعل لا بؤیہ ان یشرب امن ذلك الماء
اذا لم یکون افقیرین لان الماء صار ملکه ولا يجعل لهم الاكل ای والشرب من ماله بغير حاجة اے

اگر کسی بچہ کو اپنے باپ یا مام نے وادی یا حوض سے لوٹے میں پانی لانے کو کہا پھر وہ پانی ہے آئے تو اس کے ماں باپ کیلئے اس پانی کو پینا جائز نہیں بشرطیکہ وہ فقیر نہ ہوں، کیونکہ پانی اُس بچہ کی ملک ہو گیا اور ان دونوں کیلئے اس کے مال سے بلا حاجت کھانا پینا جائز نہیں۔

(۲) رد الحکار، فصل فی الشرب، مصطفیٰ البابی مصر، ۵/۳۲)

جامع احکام الصغار پھر جموی اشیاء اور تاثیر خافیہ پھر رد الحکار میں ہے:

اذا (۲) احتجاج الاب الى مال ولدہ فان کانا فی المصر واحتاج لفقرہ اکل بغير شیع وانکانا فی المفارقة واحتاج
الیہ لانعدام الطعام معه فله الاکل بالقيمة ۲۔

جب باپ کو بچہ کے مال کی حاجت ہو اور وہ شہر میں ہو اور فقر کی وجہ سے بچہ کا مال کھانے کا محتاج ہو تو کھائے اور اس پر کوئی شے نہیں، اور اگر یہ صورت حال جنگل میں پیش آئے اور باپ کے پاس کھانا موجود نہ ہو اور اس کو کھانے کی ضرورت ہو تو وہ قیمت کے ساتھ کھا سکتا ہے۔

(۲) رد الحکار، کتاب البرہہ، مصطفیٰ البابی مصر، ۲/۳۲)

جامع الفصولین فوائد امام ظہیر الدین سے ہے:

لوكان الاب في فلاتکوله مال فاحتاج الی طعام وله اکله بقيمه لقوله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم الاب احق
بمال ولدہ اذا احتجاج الیہ بالمعروف والمعرف وان یتناوله بغير شیع لوفقیرا والا فقيهته اے

(۱) جامع الفصولین، الفصل الرابع والشرون، اسلامی کتب خانہ کراچی، ۱۹/۲) ←

مسئلہ ۱۳: فوجاست نے پانی کا مزہ، بو، رنگ ہدن دیا تو اس کو اپنے استعمال میں بھی لانا ناجائز اور جا تو روں کو پڑانا بھی، گارے وغیرہ کے کام میں لا سکتے ہیں مگر اس مگارے منٹی کو مسجد کی دیوار وغیرہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔ (31)

اگر باپ جنگل میں ہو اور اس کے پاس مال ہو اور پھر اس کو اپنے ہیئتے کمال کھانے کی ضرورت لائق ہو تو وہ اس کی قیمت دے کر کھا سکتا ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ باپ کو اپنے ہیئتے کے مال کا معروف طریقہ کے مطابق زیارت حق ہے اور معروف طریقہ بھی ہے کہ بلا قیمت استعمال کرے اگر لفیر ہو، ورنہ قیمت کے ساتھ استعمال کرے۔

مگر اس اجازت سے احکام مذکورہ استیلا میں کوئی تغیرہ ہوا کہ ملک نابالغ ہی کی قرار پائی۔ ماں باپ کو قیمت یا مفت اس میں اصرف کی اجازت کچھ اسی مال استیلاء سے خاص نہیں بھی کی ہر یہ ملک میں ہے۔

دوم فقیر الدین کی طرح غنی ماں باپ کو بھی بچے سے اسی خدمت لینے کا حق ہے اور وہ پانی روا کہ عرف و رواج مطلق ہے یہ امام محمد سے ایک روایت ہے ذخیرہ اور اس کے ساتھ کی کتابوں میں بعد مبارکت مذکورہ ہے: وَعَنْ حَمْدٍ يَحْلِلُ لَهُمَا وَلَوْغَدِيَنَ لِلْمَعْرُوفِ وَالْعَادَةِ ۚ (محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ان دونوں کے لئے حلال ہے اگرچہ دونوں غنی ہوں کیونکہ عرف اور عادت کا اعتبار ہے۔ ت)

(۲۔ رد المحتار، فصل فی الشرب، مصطفیٰ البابی مصر، ۵/۳۱۲)

اقول: اس تقدیر پر ظاہر یہ ہوتا کہ جو مباح بھی نے فرمائش والدین سے لیا اس کے مالک والدین ہی ٹھرس ورنہ بحال غنا ان کو تصرف نہ کرو ہوتا
قال تعالیٰ مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلَيُسْتَغْفِفْ ۝ (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے جسے حاجت نہ ہو وہ بچتہ ہے۔ ت) تو یہ روایت صورتہ گمانہ استیلاء سے صورت سوم کے حکم میں والدین کا استثناء کرتی مگر امام محمد اسی سے اسی ہی نادرہ روایت آئی ہے کہ اگر بچہ کھانے پینے کی چیز اپنے ماں باپ کو ہدیۃ دے تو وہ والدین کے لئے مباح ہے تو یہ روایت بھی احکام مذکورہ پر کچھ اثر نہ ذالے گی کہ مالک بھی ہی ٹھرا پ۔ (۳۱۔ القرآن ۲/۲۷)

جامع احکام الصغار میں ہے:

فِي هَبَةِ فِتاوِيِ القاضِي ظَهِيرِ الدِّينِ رَحْمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَهْدَى الْعَصِيرَ شَيْءًا مِنَ الْمَأْكُولَاتِ رَوَى عَنْ مُحَمَّدِ رَحْمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَبْاحُ لِوالدِيهِ وَشَبِيهِ ذَلِكَ بِضِيَافَةِ الْمَأْذُونِ وَأَكْثَرُ مَشَايِخِ بَخَازِيِّ اَنَّهُ لَا يَبْاحُ اَنْ

قاضی ظہیر الدین کے فتاویٰ کی ہبہ کی بحث میں ہے کہ جب بچہ کھانے کی کوئی چیز بطور ہبہ دے تو امام محمد سے مردی ہے کہ اس کے والدین کو اس میں سے کھانا جائز ہے، اور انہوں نے اس کو ماذون کی خیافت کے مشابہ قرار دیا اور بخارا کے اکثر مشائخ کہتے ہیں یہ مباح نہیں۔

(۱۔ جامع احکام الصغار مع الفصولین، اسلامی کتب خانہ کراچی، ۱/۱۳۶)

اسی طرح شای میں تاثر خانیہ ذخیرہ سے ہے اس روایت کی تحقیق بعونہ تعالیٰ عنقریب آتی ہے اور یہ کہ وہ اس مقام سے نسبے علاقہ ہے مگر اقرب یہی ہے کہ یہ روایت والدین کیلئے اباحت تصرف کرتی ہے نہ کہ اثبات ملک تو ضابط بحال ہے۔

سوم: اگر ماں باپ کے برتن میں لیا تو وہ مالک ہوں گے ورنہ بھی جیسے اجیر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بچے کے حاصل کردہ پانی کے احکام کے متعلق تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد 2 پر عطاء النبی لافتہ و احکام ماں الصی ملاحظہ فرمائیے۔

(31) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۵۔

کنوں میں کا بیان

مسئلہ ۱: کنوں میں آدمی یا کسی جانور کا پیشتاب یا بہتا ہوا خون یا تازی یا سیندھی یا کسی قسم کی شراب کا قطرہ یا ہپاک لکڑی یا نجس کپڑا یا اور کوئی ناپاک چیز گری اُس کا کل پانی نکالا جائے۔ (۱)

مسئلہ ۲: جن چوپایوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کے پاخانہ، پیشتاب سے ناپاک ہو جائے گا، یوہیں مرغی اور بطف (بطخ) کی ہیٹ سے ناپاک ہو جائے گا ان سب صورتوں میں کل پانی نکالا جائے گا۔ (۲)

مسئلہ ۳: یعنی کیا اور گوبر اور لید اگرچہ ناپاک ہیں مگر کنوں میں گر جائیں تو بوجہ ضرورت ان کا قائل معاف رکھا گیا ہے، پانی کی ناپاکی کا حکم نہ دیا جائے گا اور اُڑنے والے حلال جانور کبوتر، چڑیا کی ہیٹ یا شکاری پرند چیل، شکرا، باز کی ہیٹ گر جائے تو ناپاک نہ ہو گا۔ یوہیں چھوہے اور چگادڑ کے پیشتاب سے بھی ناپاک نہ ہو گا۔ (۳)

مسئلہ ۴: پیشتاب کی بہت باریک بند کیاں مثل سوئی کی نوک کے اور نجس غبار پڑنے سے ناپاک نہ ہو گا۔ (۴)

مسئلہ ۵: جس کنوں کا پانی ناپاک ہو گیا، اس کا ایک قطرہ بھی پاک کنوں میں پڑ جائے تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، جو حکم اس کا تھا وہی اس کا ہو گیا، یوہیں ڈول، رشی، گھڑا جن میں ناپاک کنوں کا پانی لگا تھا، پاک کنوں میں پڑے وہ پاک بھی ناپاک ہو جائے گا۔ (۵)

مسئلہ ۶: کنوں میں آدمی، بکری، یا کرتا، یا کوئی اور ذمہ جانور ان کے برابر یا ان سے بڑا گر کر مر جائے تو گل پانی نکالا جائے (۶)۔

مسئلہ ۷: مرغا، مرغی، بلی، چوہا، چھپکلی یا اور کوئی ذمہ جانور (جس میں بہتا ہوا خون ہو) اس میں مر کر پھول جائے یا پھٹ جائے کل پانی نکالا جائے۔ (۷)

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، فصل فی المبر، ج ۱، ص ۳۰۹، ۳۰

(۲) غذیۃ الحمدی، فصل فی المبر، ص ۱۴۲

(۳) المرجع السابق، و الفتاوی الحمدی، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(۴) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، ج ۱، ص ۲۲۲

(۵) الفتاوی الحمدی، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰

(۶) المرجع السابق، ص ۱۹

(۷) الفتاوی الرضویہ، ج ۳، ص ۲۵، و الفتاوی الحمدی، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

مسئلہ ۸: اگر یہ سب باہر مرنے پھر کوئی میں گر گئے جب بھی یہی حکم ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: چھپکلی یا چوہے کی ذمہ کٹ کر کوئی میں گری، اگرچہ پھولی پھٹنی نہ ہو کل پانی نکالا جائے گا، مگر اس کی جڑ میں اگر مووم لگا ہو تو نہیں ڈول نکالا جائے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: بلی نے چوہے کو دبو چا اور زخمی ہو گیا پھر اس سے چھوٹ کر کوئی میں گر اکل پانی نکالا جائے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: چوہا، چھوندر، چڑیا، یا چھپکلی، گرگٹ یا ان کے برابر یا ان سے چھوٹا کوئی جانور و مولی کنویں میں گر کر مر گیا تو نہیں ۲۰ ڈول سے تیس ۳۰ تک نکالا جائے۔ (11)

مسئلہ ۱۲: کبوتر، مرغی، بلی مگر کر مر مرنے تو چالیس ۳۰ سے سانچھے ۲۰ تک۔ (12)

مسئلہ ۱۳: آدمی کا بچہ، جوز ندہ پیدا ہو، حکم میں آدمی کے ہے، بکری کا چھوٹا بچہ حکم میں بکری کے ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: جو جانور کبوتر سے چھوٹا ہو حکم میں چوہے کے ہے، اور جو بکری سے چھوٹا ہو مرغی کے حکم میں ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: دو چوہے ہے گر کر مر جائیں تو وہی نہیں ۲۰ سے تیس ۳۰ ڈول تک نکالا جائے اور تین یا چار یا پانچ ہوں تو چالیس ۳۰ سے سانچھے ۶۰ تک اور چھوٹے ہوں تو ٹوٹل۔ (15)

مسئلہ ۱۶: دو ۲ پیاراں مر جائیں تو سب نکالا جائے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: مسلمان مردہ بعد عسل کے کوئی میں گر جائے تو اصلاً پانی نکالنے کی ضرورت نہیں اور شہید گر جائے اور بدن پر خون نہ لگا ہو تو بھی کچھ حاجت نہیں اور اگر خون لگا ہے اور قابل بہنے کے نہ تھا تو بھی کچھ حاجت نہیں، اگرچہ وہ خون اس کے بدن پر سے ڈھل کر پانی میں مل جائے اور اگر بہنے کے قابل خون اس کے بدن پر لگا ہوا ہے اور خشک ہو گیا اور شہید کے گرنے سے اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملا جب بھی پانی پاک رہے گا کہ شہید کا خون جب

(8) الفتاوی الحندیۃ، المرجع السابق، ص ۱۹ - ۲۰

(9) المرجع السابق، ص ۲۰

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، فصل فی البر، ج ۱، ص ۳۱۷

(11) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، فصل فی البر، ص ۲۱۳

(13) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(14) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، فصل فی البر، ج ۱، ص ۳۱۷

(16) المرجع السابق

بھی اس کے بدن پر ہے کتنا ہی ہو پاک ہے ہاں یہ خون اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں مل گیا تواب ناپاک ہو گیا۔ (17)

مسئلہ ۱۸: کافر مردہ اگرچہ سو ۱۰۰ بار دھویا گیا ہو، کوئی میں گر جائے یا اس کی انگلی یا ناخن پانی سے لگ جائے پانی نجس ہو جائے گا، کل پانی نکالا جائے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: کچھ بچپہ یا جو بچہ مردہ پیدا ہوا، کوئی میں گر جائے تو سب پانی نکالا جائے اگرچہ گرنے سے پہلے نہلا دیا گیا ہو۔ (19)

مسئلہ ۲۰: بے وضو اور جس شخص پر عُسل فرض ہو اگر بلا ضرورت کوئی میں اتریں اور ان کے بدن پر نجاست نہ گلی ہو تو بھی ڈول نکالنے کے لیے اترات تو کچھ نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۱: سور کنوئیں میں گرا، اگرچہ نہ مرے، پانی نجس ہو گیا، کل نکالا جائے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: سور کے سوا اگر اور کوئی جانور کوئی میں گرا اور زندہ نکل آیا اور اس کے جسم میں نجاست لگی ہونا یقینی معلوم نہ ہو، اور پانی میں اس کا مونہ نہ پڑا تو پانی پاک ہے، اس کا استعمال جائز، مگر اختیاطاً میں ۲۰ ڈول نکالنا بہتر ہے اور اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہونا یقینی معلوم ہو تو کل پانی نکالا جائے اور اگر اس کا مونہ پانی میں پڑا تو اس کے لہاب اور جھوٹے کا جو حکم ہے وہی حکم اس پانی کا ہے، اگر جھوٹا ناپاک ہے یا مشکوک تو کل پانی نکالا جائے اور اگر مکروہ ہے تو چوہے وغیرہ میں میں ۲۰ ڈول، مرغی چھوٹی ہوئی میں چالیس ۳۰ اور جس کا جھوٹا پاک ہے اس میں بھی میں ۲۰ ڈول نکالنا بہتر ہے، مثلاً بکری گری اور زندہ نکل آئی، میں ۲۰ ڈول نکال ڈالیں۔ (22)

مسئلہ ۲۳: کنوئیں میں وہ جانور گرا جس کا جھوٹا پاک ہے یا مکروہ اور پانی کچھ نہ نکالا اور وضو کر لیا تو وضو

(17) القوادی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

الدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاه، فصل فی المیاه، ج ۱، ص ۳۰۸

(18) الدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاه، فصل فی المیاه، ج ۱، ص ۳۰۸

(19) القوادی الحنفیہ کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(20) الدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاه، ج ۱، ص ۳۱۱

(21) القوادی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹.

والدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاه، فصل فی المیاه، ج ۱، ص ۳۱۰

(22) المرجع السابق

ہو جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۴: جوتا یا گیند کو ٹھیک میں گر گئی اور نجس ہونا یقینی ہے مگر پانی نکالا جائے ورنہ میں ۲۰ ڈول مخف نجس ہونے کا خیال معتبر نہیں۔ (24)

مسئلہ ۲۵: پانی کا جانور یعنی وہ جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اگر کوئی میں مر جائے یا مرا ہوا اگر جائے تو ناپاک نہ ہو گا۔ اگرچہ چھولا پھٹا ہو مگر پھٹ کر اس کے اجزا پانی میں مل گئے تو اس کا پینا حرام ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۶: خشکی اور پانی کے مینڈک کا ایک حکم ہے یعنی اس کے مرنے بلکہ سڑنے سے بھی پانی نجس نہ ہو گا (26)، مگر جنگل کا بڑا مینڈک جس میں بہنے کے قابل خون ہوتا ہے اس کا حکم چوہے کی مشل ہے۔ پانی کے مینڈک کی انگلیوں کے درمیان جعلی ہوتی ہے اور خشکی کے نہیں۔

مسئلہ ۲۷: جس کی پیدائش پانی کی نہ ہو مگر پانی میں رہتا ہو جیسے بط، اس کے مر جانے سے پانی نجس ہو جائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۸: بچہ یا کافرنے پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو اگر ان کے ہاتھ کا نجس ہونا معلوم ہے جب تو ظاہر ہے کہ پانی نجس ہو گیا اور نجس تونہ ہوا مگر دوسرے پانی سے وضو کرنا بہتر ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۹: جن جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے پھر، کمھی وغیرہ، ان کے مرنے سے پانی نجس نہ ہو گا۔ (29)

فائدہ: کمھی سالم وغیرہ میں گر جائے تو اسے غوطہ دے کر پھینک دیں اور سالم کو کام میں لا لے گیں۔

مسئلہ ۳۰: مردار کی ہڈی جس میں گوشت یا چکنائی گئی ہو پانی میں گر جائے تو وہ پانی ناپاک ہو گیا کل نکالا جائے اور اگر گوشت یا چکنائی نہ گئی ہو تو پاک ہے مگر سورج کی ہڈی سے مطلقاً ناپاک ہو جائے گا۔ (30)

(23) غذیۃ المتنلی، فصل فی الہبر، ص ۱۵۹

(24) الحدیقة الندریۃ والطریقة الحمدیۃ، الصنف الثاني من الصنفين، ج ۲، ص ۲۷۳۔

والفتاوی الرضویۃ، ج ۳، ص ۲۸۲۔ ۲۸۳

(25) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الثاني فی ما لا يجوز به التوضیہ، ج ۱، ص ۲۲

(26) المرجع السابق

(27) الحدیۃ والغایۃ، کتاب الطہارات، الباب الثالث، ج ۱، ص ۲۷۲

(28) غذیۃ المتنلی، فصل فی آحكام العیاض، ص ۱۰۳

(29) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲

(30) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲

مسئلہ ۳۰: جس کوئیں کا پانی ناپاک ہو گیا اس میں سے جتنا پانی نکالنے کا حکم ہے نکال لیا گیا تو اب وہ ری ڈول سے پانی نکالا ہے پاک ہو گیا، دھونے کی ضرورت نہیں۔ (31)

مسئلہ ۳۱: کل پانی نکالنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا پانی نکال لیا جائے کہ اب ڈول ڈالیں تو آدھا بھی نہ بھرے، اس کی نکالنے کی ضرورت نہیں نہ دیوار دھونے کی حاجت، کہ وہ پاک ہو گئی۔ (32)

مسئلہ ۳۲: یہ جو حکم دیا گیا ہے کہ اتنا اتنا پانی نکالا جائے اس کا یہ مطلب ہے کہ وہ چیز جو اس میں گری ہے اس کو اس میں سے نکال لیں پھر اتنا پانی نکالیں، اگر وہ اسی میں پڑی رہی تو کتنا ہی پانی نکالیں، پیکار ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۳: اور اگر وہ سڑ گل کر مٹی ہو گئی یا وہ چیز خود بخس نہ تھی بلکہ کسی بخس چیز کے لگنے سے بخس ہو گئی ہو، جیسے بخس کہرا، اور اس کا نکالنا مشکل ہو تو اب فقط پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا۔ (34)

مسئلہ ۳۴: جس کوئیں کا ڈول متعین ہو تو اسی کا اعتبار ہے اس کے چھوٹے بڑے ہونے کا کچھ لحاظ نہیں اور اگر اس کا کوئی خاص ڈول نہ ہو تو ایسا ہو کہ ایک صاع پانی اس میں آجائے۔ (35)

مسئلہ ۳۵: ڈول بھرا ہوا نکلا ضرور نہیں، اگر کچھ پانی چھلک کر گر گیا یا پیک گیا مگر جتنا بچا وہ آدھے سے زیادہ ہے تو وہ پورا ہی ڈول شمار کیا جائے گا۔ (36)

مسئلہ ۳۶: ڈول متعین ہے مگر جس ڈول سے پانی نکلا وہ اس سے چھوٹا یا بڑا ہے یا ڈول متعین نہیں اور جس سے نکلا وہ ایک صاع سے کم و بیش ہے تو ان صورتوں میں حساب کر کے اس متعین یا ایک صاع کے برابر کر لیں۔ (37)

مسئلہ ۳۷: کوئیں سے مرا ہوا جانور نکلا تو اگر اس کے گرنے مرنے کا وقت معلوم ہے تو اسی وقت سے پانی بخس ہے اس کے بعد اگر کسی نے اس سے وضو یا عُشل کیا تو نہ وضو ہوانہ عُشل، اس وضو اور عُشل سے جتنی نمازیں پڑھیں سب کو پھیرے کہ وہ نمازیں نہیں ہوں گیں، یوہیں اس پانی سے کپڑے دھونے یا کسی اور طریق سے اس کے بدن یا کپڑے میں لگا تو کپڑے اور بدن کا پاک کرنا ضروری ہے اور ان سے جو نمازیں پڑھیں ان کا پھیرنا فرض ہے اور اگر وقت معلوم

(31) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل فی المبر، ج ۱، ص ۲۰۹

(32) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل فی المبر، ج ۱، ص ۲۰۹

(33) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المیاه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۱۹

(34) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل فی المبر، ج ۱، ص ۲۰۹

(35) الفتاوی الرضویۃ، ج ۳، ص ۲۶۱

(36) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، فصل لی المبر، ج ۱، ص ۲۱۷

(37) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، فصل لی المبر، ج ۱، ص ۲۱۶

نہیں تو جس وقت دیکھا گیا اس وقت سے نجس قرار پائے گا۔ اگرچہ پھولا پھٹا ہواں سے قبل پانی نجس نہیں اور پہلے جو
وضو یا غسل کیا یا کپڑے دھونے کچھ ترجیح نہیں تیسرا اسی پر عمل ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۹: جو کو آس ایسا ہو کہ اس کا پانی ٹوٹا ہی نہیں چاہے کتنا ہی نکالیں اور اس میں مجاہست پڑ گئی یا اس میں
کوئی ایسا جانور مر گیا جس میں گل پانی نکالنے کا حکم ہے تو ایسی حالت میں حکم یہ ہے کہ معلوم کر لیں کہ اس میں کتنا پانی
ہے وہ سب نکال لیا جائے۔ نکالتے وقت جتنا زیادہ ہوتا گیا اس کا کچھ لحاظ نہیں اور یہ معلوم کر لینا کہ اس وقت کتنا پانی
ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ دو مسلمان پرہیز گار جن کو یہ مہارت ہو کہ پانی کی چوڑائی گھرائی دیکھ کر بتا سکیں کہ اس کوئی
میں اتنا پانی ہے وہ حصے ڈول بتائیں اتنے نکالے جائیں اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس پانی کی گھرائی کسی لکڑی یا رشی
سے صحیح طور پر ناپ لیں اور چند شخص بہت پھرتی سے سو ۱۰۰ ڈول مثلاً نکالیں پھر پانی ناپیں جتنا کم ہوا سی حساب سے
پانی نکال لیں کوآں پاک ہو جائے گا۔ اسکی مثال یہ ہے کہ پہلی مرتبہ ناپنے سے معلوم ہوا کہ پانی مثلاً دس ہاتھ ہے پھر سو
۱۰۰ ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ۹ ہاتھ رہا تو معلوم ہوا کہ سو ۱۰۰ ڈول میں ایک ہاتھ کم ہوا تو دس ۱۰ ہاتھ میں دس سو
۱۰۰ یعنی ایک ہزار ڈول ہوئے۔ (39)

مسئلہ ۴۰: جو کو آس ایسا ہے کہ اس کا پانی ٹوٹ جائے گا مگر اس میں اس کے پھٹ جانے وغیرہ نقصانات کا گمان
ہے تو بھی اتنا ہی پانی نکالا جائے جتنا اس وقت اس میں موجود ہے۔ پانی توڑنے کی حاجت نہیں۔

مسئلہ ۴۱: کوئی سے جتنا پانی نکالنا ہے اس میں اختیار ہے کہ ایک دم سے اتنا نکالیں یا تھوڑا تھوڑا کر کے دونوں
صورت میں پاک ہو جائے گا۔ (40)

مسئلہ ۴۲: مرغی کا تازہ انڈا جس پر ہنوز رطوبت لگی ہو پانی میں پڑ جائے تو نجس نہ ہو گا۔ یوہیں بکری کا بچہ پیدا
ہوتے ہی پانی میں گرا اور مر انہیں جب بھی ناپاک نہ ہو گا۔ (41)



(38) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰.

والدر المختار در الدحیار، کتاب الطہارۃ، باب المیاہ، فصل فی المیاہ، ج ۱، ص ۲۲۰، ۳۱۷۔

(39) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰.

والفتاوی الرضویہ، ج ۳، ص ۲۹۳، ۲۹۴۔

(40) الفتاوی الرضویہ، ج ۳، ص ۲۸۹۔

(41) الدر المختار در الدحیار، کتاب الطہارۃ، باب المیاہ، فصل فی المیاہ، ج ۱، ص ۲۰۸۔

آدمی اور جانوروں کے جھوٹے کا بیان

مسئلہ ۱: آدمی چاہے جب ہو یا کھیض و نفاس والی عورت اس کا جھوٹا پاک ہے۔ کافر کا جھوٹا بھی پاک ہے (۱)، مگر اس سے بچنا چاہیے جیسے تھوک، رینٹھ، کھنکار کے پاک ہیں مگر ان سے آدمی کھن کرتا ہے اس سے بہت بدتر کافر کے جھوٹے کو سمجھنا چاہیے۔

مسئلہ ۲: کسی کے موونہ سے اتنا خون نکلا کہ تھوک میں سرخی آگئی اور اس نے فوراً پانی پیا تو یہ جھوٹا ناپاک ہے اور سرخی جاتی رہنے کے بعد اس پر لازم ہے کہ گلی کر کے موونہ پاک کرے اور اگر گلی نہ کی اور چند بار تھوک کا گزر موضع نجاست پر ہوا خواہ نکلنے میں یا تھوک کرنے میں یہاں تک کہ نجاست کا اثر نہ رہا تو طہارت ہو گئی اسکے بعد اگر پانی پیے گا تو پاک رہیا اگرچہ ایسی صورت میں تھوک نکنا سخت ناپاک بات اور گناہ ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: معاذ اللہ شراب پی کر فوراً پانی پیا تو نجس ہو گیا اور اگر اتنی دیر بھرا کہ شراب کے اجزاء تھوک میں مل کر خلق عزیز تونا پاک نہیں مگر شرابی اور اس کے جھوٹے سے بچنا ہی چاہیے۔ (۳)

مسئلہ ۴: شراب خوار کی مونچھیں بڑی ہوں کہ شراب مونچھوں میں لگی توجہ تک ان کو پاک نہ کرے جو پانی پی گا وہ پانی اور برتن دونوں ناپاک ہو جائیں گے۔ (۴)

مسئلہ ۵: مرد کو غیر عورت کا اور عورت کو غیر مرد کا جھوٹا اگر معلوم ہو کہ فلاں یا فلاں کا جھوٹا ہے بطور لذت کھانا پینا مکروہ ہے مگر اس کھانے، پانی میں کوئی کراہت نہیں آئی (۵) اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے یا لذت کے طور پر کھایا یا پیا

(۱) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۲.

والدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاہ، فصل فی البیر، ج ۱، ص ۳۲۳، وغیرہ

(۲) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

والفتاوی الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۵۹، ۲۵۹. ومراتی الغلام، کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان احکام السویر، ص ۵

(۳) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی ج ۱، ص ۲۳.

والدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاہ، فصل فی البیر، مطلب فی السویر، ج ۱، ص ۳۲۵، وغیرہ

(۴) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی ج ۱، ص ۲۳.

(۵) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی ج ۱، ص ۲۳.

نہ مگیا تو کوئی خرج نہیں بلکہ بعض صورتوں میں بہتر ہے جیسے باشرع عالم یادیندار پیر کا جھوٹا کہ اسے قبر ک جان کروں کھاتے پیتے ہیں۔

مسئلہ ۶: جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے چوپائے ہوں یا پرندان کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ نہ ہوں جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، کبوتر، تیتروغیرہ۔ (6)

مسئلہ ۷: جو مرغی چھوٹی پھرتی اور غلیظ پر منہذ الٰتی ہو اس کا جھوٹا مکروہ ہے اور بند رہتی ہو تو پاک ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: یوہیں بعض گائیں جن کی عادت غلیظ کھانے کی ہوتی ہے ان کا جھوٹا مکروہ ہے اور اگر ابھی تمباست کھائی اور اس کے بعد کوئی الٰی بات نہ پائی گئی جس سے اس کے منہ کی طہارت ہو جائے (مثلاً آب جاری میں پانی پینا یا غیر جاری میں تین جگہ سے پینا) اور اس حالت میں پانی میں منہذ الٰل دیا تو ناپاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر تل، بھینے، بکرے نزوں نے حسب عادت مادہ کا پیشاب منہذ کھا اور اس سے ان کا منہذ ناپاک ہوا اور زگاہ سے غائب نہ ہوئے نہ اتنی دیر گزری جس میں طہارت ہو جاتی تو ان کا جھوٹا ناپاک ہے اور اگر چار پانیوں میں منہذ الٰیں تو پہلے تین ناپاک چوتھا پاک۔ (8)

مسئلہ ۹: گھوڑے کا جھوٹا ناپاک ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: سور، کتا، شیر، چینا، بھیڑیا، ہاتھی، گیدڑ اور دوسرے درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: عجتے نے برتن میں منہذ الٰا تو اگر وہ چینی یا استعمالی چکنا تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا ورنہ ہر بار سکھا کر۔ ہاں چینی میں بال ہو یا اور برتن میں درار ہو تو تین بار سکھا کر پاک ہو گا فقط دھونے سے پاک نہ ہوگا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: مشکلے کو عجتے نے اوپر سے چاٹا اس میں کا پانی ناپاک نہ ہوگا۔ (12)

والدر المختار ورد المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، فصل فی البَرِّ، مطلب فی السُّور، ج ۱، ص ۲۲۳

(6) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲

(7) المرجع السابق، والدر المختار ورد المختار، کتاب الطهارة، باب المیاه، فصل فی البَرِّ، مطلب فی السُّور، ج ۱، ص ۲۲۵

(8) المرجع السابق

(9) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲

(10) المرجع السابق، ص ۲۲

(11) الفتاوى الرضوية، كتاب الطهارة، باب النجاس، ج ۲، ص ۵۵۹

(12) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲

مسئلہ ۱۳: اڑنے والے شکاری جانور جیسے شکرا، باز، بہری، چیل وغیرہ کا جھونٹا مکروہ ہے اور یہی حکم کوئے کا ہے پر ان کو پال کر شکار کے لیے سکھایا ہو اور چونچ میں نجاست نہ لگی ہو تو اس کا جھونٹا پاک ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: گھر میں رہنے والے جانور جیسے بلی، چوہا، سانپ، چھپکی کا جھونٹا مکروہ ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: اگر کسی کا ہاتھ بلی نے چاٹنا شروع کیا تو چاہیے کہ فوراً کھینچ لے یوہیں چھوڑ دینا کہ چائی رہے مکروہ ہے پر چاہیے کہ ہاتھ دھوڈا لے بے دھوئے اگر نماز پڑھ لی تو ہو گئی مگر خلافِ اولی ہوئی۔ (15)

مسئلہ ۱۶: بلی نے چوہا کھایا اور فوراً برتن میں منہڈاں دیا تو ناپاک ہو گیا اور اگر زبان سے منہڈ چاٹ لیا کہ خون کاڑ جاتا رہا تو ناپاک نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۷: پانی کے رہنے والے جانور کا جھونٹا پاک ہے خواہ ان کی پیدائش پانی میں ہو یا نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۸: گدھے، خچر کا جھونٹا مشکوک ہے یعنی اس کے قابلِ دضو ہونے میں شک ہے، والہذا اس سے دضونہیں پوکا کہ حدث مبتقین طہارت مشکوک سے زائل نہ ہو گا۔ (18)

مسئلہ ۱۹: جو جھونٹا پانی پاک ہے اس سے دضو اور عُسل جائز ہیں مگر جب نے بغیر کلی کیے پانی پیا تو اس جھونٹے پالے دضو نا جائز ہے کہ وہ مستعمل ہو گیا۔

مسئلہ ۲۰: اچھا پانی ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے دضو اور عُسل مکروہ اور اگر اچھا پانی موجود نہیں تو کوئی خرج نہیں اسی طرح مکروہ جھونٹے کا کھانا پینا بھی مالدار کو مکروہ ہے۔ غریب محتاج کو بلا کر اہت جائز۔ (19)

مسئلہ ۲۱: اچھا پانی ہوتے ہوئے مشکوک سے دضو اور عُسل جائز نہیں اور اگر اچھا پانی نہ ہو تو اسی سے دضو اور عُسل کر لے اور تمیم بھی اور بہتر یہ ہے کہ دضو پہلے کر لے اور اگر عُسل کیا یعنی پہلے تمیم کیا پھر دضو جب بھی خرج نہیں اور اس صورت میں دضو اور عُسل میں نیت کرنی ضرور اور اگر دضو کیا اور تمیم نہ کیا یا تمیم کیا اور دضو نہ کیا تو نماز نہ ہو گی۔ (20)

مسئلہ ۲۲: مشکوک جھونٹے کا کھانا پینا نہیں چاہیے۔ (21)

(13) المرجع السابق (14) الفتاوى الحمدية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲.

والدر المختار در المختار، كتاب الطهارة، باب المياه، الفصل الثاني، المطلب في الماء، ج ۱، ص ۲۲۶.

(15) الفتاوى الحمدية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲.

(16) الفتاوى الحمدية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲.

(17) المرجع السابق، ص ۲۲، و التسبیح الحقائق، ج ۱، ص ۱۰۵.

(18) الفتاوى الحمدية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲.

(19) الفتاوى الحمدية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲.

(20) المرجع السابق

مسئلہ ۲۳: مخلوق پانی اچھے پانی میں مل گیا تو اگر اچھا نویادہ ہے تو اس سے وضو ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۴: جس کا جھونٹانا پاک ہے اس کا پسینہ اور لعاب بھی ناپاک ہے اور جس کا جھونٹنا پاک اس کا پسینہ اور لعاب بھی پاک اور جس کا جھونٹنا مکروہ اس کا لعاب اور پسینہ بھی مکروہ۔ (23)

مسئلہ ۲۵: گدھے، چمڑہ کا پسینہ اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے چاہے کتنا ہی نویادہ لگا ہو۔ (24)



(22) الفتاوى الحنفية، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، براج، ص ۲۳

(23) المرجع السابق، ص ۲۳

(24) المرجع السابق

تہمّم کا بیان

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

(وَإِن كُنْتُم مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أُوْجَأْتُمْ أَحَدُ مَنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمْسَتْهُ النِّسَاءُ فَلَا
يُبَدُّو امْرَأَهُ فَكَيْمَهُوا صَعِيلًا أَطْبَبَا فَامْسَحُوا بِوْجُوهِكُمْ وَأَيْدِيْكُمْ مِنْهُ) (۱)
 یعنی اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں کا کوئی پاخانہ سے آیا یا عورتوں سے مباشرت کی (جماع کیا) اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو تو اپنے موخرہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔

احادیث

حدیث ۱: صحیح البخاری میں برداشت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، فرماتی ہیں، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے یہاں تک کہ جب بیدا یاذات الحیش (۱) میں ہوئے۔ میری ہیکل نوٹ ہی (ہارلوٹ کر گر پڑا) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تلاش کے لیے اقامت فرمائی اور لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ اقامت کی اور نہ وہاں پانی تھا نہ لوگوں کے ساتھ پانی تھا۔ لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آ کر عرض کی کیا آپ نہیں دیکھتے کہ صدیقہ نے کیا کیا حضور کو اور سب کو ظہرا لیا اور نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ فرماتی ہیں کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور حضور اپنا سر مبارک میرے زانو پر رکھ کر آرام فرمادی ہے اور فرمایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور لوگوں کو روک لیا۔ حالانکہ نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ مجھ پر عتاب کیا اور جو چاہا اللہ نے انہوں نے کہا اور اپنے ہاتھ سے میری کو کہ میں کو نچا شروع کیا اور مجھے حرکت کرنے سے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر حضور کا میرے زانو پر آرام فرمانا تو جب صحیح ہوئی اسکی بلگہ جہاں پانی نہ تھا حضور اسٹھے اللہ تعالیٰ نے تہم کی آیت نازل فرمائی اور لوگوں نے تہم کیا اس پر اسید بن حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اے آل ابو بکر یہ تمہاری پہلی برکت نہیں (یعنی ایسی برکتیں تم سے ہوتی ہی رہتی ہیں) فرماتی ہیں جب میری سواری کا اونٹ انھا یا گیا وہ ہیکل اس کے نیچے ملی۔ (۳)

حدیث ۲: صحیح مسلم شریف میں برداشت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد

(۱) پ: ۲، المائدۃ: ۴

(۲) بیدا یاذات الحیش یہ دونوں دو جگہ کے نام ہیں۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب التہم، باب التہم، الحدیث: ۳۳۳، ج ۱، ص ۱۳۳

فرماتے ہیں مبلغہ ان باتوں کے جن سے ہم کو لوگوں پر فضیلت وی گئی یہ تھی؛ تھی تھے۔

(۱) ہماری صفحیں ملائکہ کی صفویں کے مشل کی گئیں اور

(۲) ہمارے لیے تمام زمین مسجد کر دی گئی اور

(۳) جب ہم پانی نہ پا سکیں زمین کی خاک ہمارے لیے پاک کرنے والی چلی گئی۔ (۴)

حدیث ۳۰: امام احمد و ابو داود و ترمذی المؤذن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سیدنا مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وصوہ ہے اگرچہ دس برس پانی نہ پائے اور جب پانی پائے تو اپنے ہاتھ و پہنچے (۵)۔

و ضوکرے) کہ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ (۶)

حدیث ۳۲: ابو داود و دارمی نے ابو سعید خدراوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں۔ وہ شخص خرم سے اور نماز کا وقت آیا ان کے ساتھ پانی نہ تھا۔ پاک مٹی پر تمیم کر کے نماز پڑھا لی پھر وقت کے اندر پانی مل گیا۔ ان میں ایک صاحب نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا پھر جب خدمتِ اقدس میں چاہر ہوئے اس کا ذکر کیا تو جس نے اعادہ نہ کیا تھا اس سے فرمایا کہ توستت کو پہنچا اور تیری نماز ہو گئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کیا تو اس سے فرمایا تجھے دونا ثواب ہے۔ (۷)

حدیث ۵: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، فرماتے ہیں ہم ایک سخر میں نہ مصلی اتے تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے حضور نے نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے ملاحتہ فرمایا کہ ایک شخص لوگوں سے اگر بیٹھا ہوا ہے جس نے قوم کے ساتھ نماز نہ پڑھی۔ فرمایا: اے شخص تجھے قوم کے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا اُتھے مانع آئی۔

عرض کی مجھے نہانے کی حاجت ہے اور پانی نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا، مٹی کو لے کر وہ تجھے کافی ہے۔ (۸)

حدیث ۶: صحیحین میں ابو جہنم بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر جمل (۹) کی جانب سے تحریف لارہے تھے ایک شخص نے حضور کو سلام کیا اس کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار کی جانب متوجہ ہوئے اور منہ اور ہاتھوں کا سچ فرمایا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔ (۱۰)

(۴) صحیح مسلم، کتاب المساجد... راجح، باب المساجد و مواضع الصلاة، الحدیث: ۵۲۲، ص ۵۲۲

(۵) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ایکی ذرا الغفاری، الحدیث: ۲۳۲۹، ج ۸، ص ۸۲

(۶) سنن ایکی داود، کتاب الطهارة، باب انتیم مسجد الماء بعد ما یصلی فی الوقت، الحدیث: ۳۳۸، ج ۱، ص ۱۵۵

(۷) صحیح بخاری، کتاب انتیم، باب الصعید الطیب... راجح، الحدیث: ۳۳۳، ج ۱، ص ۱۳۶

(۸) حدیث منورہ میں ایک مقام کا نام ہے۔

(۹) صحیح بخاری، کتاب انتیم، باب انتیم فی الحضر... راجح، الحدیث: ۷۷، ج ۱، ص ۳۳

تئیم کے مسائل

مسئلہ ۱: جس کا ضونہ ہو یا نہانے کی ضرورت ہو اور پانی پر قدرت نہ ہو تو ضویاعسل کی جگہ تیم کرے۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی چند صورتیں ہیں:

(۱) ایسی بیماری ہو کہ ضویاعسل سے اس کے زیادہ ہونے یادیر میں اچھا ہونے کا صحیح اندازہ ہو خواہ یوں کہ اس نے خود آزمایا ہو کہ جب ضویاعسل کرتا ہے تو بیماری بڑھتی ہے یا یوں کہ کسی مسلمان اچھے لائق حکیم نے جو ظاہراً فاسق نہ ہو کہہ دیا ہو کہ پانی نقصان کریگا۔ (۱)

مسئلہ ۲: محض خیال ہی خیال بیماری بڑھنے کا ہو تو تیم جائز نہیں۔ یوں ہی کافر یا فاسق یا معمولی طبیب کے کہنے کا اعتبار نہیں (۲)۔

مسئلہ ۳: اور اگر پانی بیماری کو نقصان نہیں کرتا مگر ضویاعسل کے لیے حرکت ضرر کرتی ہو یا خود ضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو ضو کرادے تو بھی تیم کرے۔ یوں کسی کے ہاتھ پھٹ گئے کہ خود ضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو ضو کرادے تو تیم کرے۔ (۳)

(۱) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التئیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

(۲) اعلیٰ حضرت، امام المسنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ہال یہ بات کہ فلاں امر ضرر دے گا کسی کافر یا مکملے فاسق یا مقص طبیب کے بتائے سے ثابت نہیں ہو سکتی یا تو خود اپنا تجربہ ہو کر نقصان ہوتا ہے یا کوئی صاف علامت ایسی موجود ہو جس سے واقعی ظن غالب نقصان کا ہو یا طبیب حاذق مسلم مستور بتائے جس کا کوئی فتن ظاہرنہ ہو۔

فی الدر المختار و زد المختار: تیمہد لمرض یشتد او یمتد بغلبة ظن (عن امارۃ او تجربۃ شرح منیۃ) او قول (طبیب) حاذق مسلم (غیر ظاهر الفسق)۔ اہب الالتفاظ (۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التئیم، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۲۱ (ردمختار، کتاب الطہارۃ، باب التئیم، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱۵۶/۱)

جب ایسی بیماری ہو کہ (علامت یا تجربہ سے شرح نہیں) یا ایسے مسلمان ماہر طبیب کے بتانے سے جس کا فتن ظاہرنہ ہو غلبہ ظن ہو کہ پانی استعمال کرنے سے وہ بیماری اور سخت ہو جائے گی یا لمبی دمث لے لے گی تو تیم کرے اہل ملحوظاً (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۲۱۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التئیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

مسئلہ ۳: بے وضو کے اکثر اعضا میں یا جب کے اکثر بدن میں زخم ہو یا چھپک نکلی ہو تو تمم کرے، ورنہ جو حصہ غضو یا بدن کا اچھا ہواں کو دھونے اور زخم کی جگہ اور بوقت ضرر اس کے آس پاس بھی مسح کرے اور سعی بھی ضرر کرے تو اس حصہ پر کپڑا ڈال کر اس پر مسح کرے۔ (۴)

مسئلہ ۵: پیاری میں اگر شخص پانی نقصان کرتا ہے اور گرم پانی نقصان نہ کرے تو گرم پانی سے وضو اور عسل ضروری ہے تمم جائز نہیں۔ ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ گرم پانی نہ مل سکے تو تمم کرے۔ یہیں اگر شخص نہ کرے وقت میں وضو یا عسل نقصان کرتا ہے اور گرم وقت میں نہیں تو شخص نہ کرے وقت تمم کرے پھر جب گرم وقت آئے تو آئندہ نماز کے لیے وضو کر لینا چاہیے جو نماز اس تمم سے پڑھ لی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۶: اگر سر پر پانی ڈالنا نقصان کرتا ہے تو گلے سے نہائے اور پورے سر کا مسح کرے۔

(۲) وہاں چاروں طرف ایک ایک میل تک پانی کا پتا نہیں۔

مسئلہ ۷: اگر یہ گمان ہو کہ ایک میل کے اندر پانی ہو گا تو تلاش کر لینا ضروری ہے۔ بلا تلاش کیے تمم جائز نہیں پھر بغیر تلاش کیے تمم کر کے نماز پڑھ لی اور تلاش کرنے پر پانی مل گیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر نہ ملا تو ہو گئی۔ (۶)

(۴) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الہاب الرائع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸۔

والدر المحتار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیم، مطلب فی فائد الطہورین، ج ۱، ص ۲۸۱۔

(۵) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، محمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان ضرہ غسل راسہ لا غیر مسحہ و غسل سائر جسدہ و ان ضرہ الاغتسال نماء باردا غتسل بمحار او فاتران قدر و الاتیم او مسح راسہ و غسل بدنہ حسب ما یقتضیہ حالہ و ان ضرہ الاغتسال فی الوقت البارد تمم فیه او مسح و غسل کہامر و اغتسل فی غير ذلك الوقت وبالجملة يتبع الضرر ولا يجاوزه فییث لا یجد سبیلاً الی

الغسل یتیمہ الی ان یجده سبیلاً و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اگر اسے صرف سر دھونا مضر ہو تو سر کا مسح کرے اور باقی بدن دھونے اور اگر شخص نہ کرے پانی سے نہائے اگر مل سکے، ورنہ تمم کرے یا سر پر مسح کرے اور بدن دھولے جیسا اس کے حال مرض کا تقاضا ہو اور اگر شخص نہ کرے وقت نہائے نہیں تو اس وقت تمم یا بدستور سر کا مسح اور باقی بدن کا غسل کر لے پھر جب گرم وقت آئے نہائے غرض جہاں تک ضرر ہو اسی کا اتباع کرے اس سے آجے نہ بڑھے جب کسی طرح نہ نہائے تو جب تک یہ حالت رہے تمم کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۲۱۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۶) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الہاب الرائع فی التیم، الفصل براؤل، ج ۱، ص ۲۹۔

مسئلہ ۸: اگر غالب گمان یہ ہے کہ میل کے اندر پانی نہیں ہے تو تلاش کرنا ضروری نہیں پھر اگر تم کر کے نماز پڑھ لی اور نہ تلاش کیا نہ کوئی ایسا ہے جس سے پوچھئے اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی یہاں سے قریب ہے تو نماز کا اعادہ نہیں مگر یہ نہم اب جاتا رہا اور اگر کوئی وہاں تھا مگر اس نے پوچھا نہیں اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی قریب ہے تو اعادہ چاہیے۔ (7)

مسئلہ ۹: اور اگر قریب میں پانی ہونے اور نہ ہونے کسی کا گمان نہیں تو تلاش کر لینا مستحب ہے اور بغیر تلاش کیے نہم کر کے نماز پڑھ لی ہو گئی۔ (8)

مسئلہ ۱۰: ساتھ میں زم زم شریف ہے جو لوگوں کے لیے تبرکائیے جا رہا ہے یا بیکار کو پلانے کے لیے اور اتنا ہے کہ خوب ہو جائے گا تو تم جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۱: اگر چاہیے کہ زم زم شریف سے وضونہ کرے اور تم جائز ہو جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی ایسے شخص

(7) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۹

اعلیٰ حضرت امام الحنفیہ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پھر یہ دیکھئے کہ تم کا جواز کب ہوتا ہے؟ جب پانی ایک میل دُوزی پر ہو اور یہ ہمیں قطعاً معلوم ہے کہ جب پانی اس قدر دُور ہو گا تو مقیم اپنے شہر میں پانی کی دیے ہی خواہیت رکھے گا جیسے کھانے کی خواہیت رکھتا ہے پھر اس کا کیا ہونگا جو سفر میں ہو؟ تو سفر میں زیادہ تر بخل ہی ہو گا۔ اور سفر میں پانی کے مبذول ہونے کی کوئی جگہ نہیں مگر چند گنی چیزیں صورتوں میں مثلاً یہ کہ (۱) پانی کا مالک اس کی اولاد سے ہو، (۲) یا اس کا سماں بھائی ہو (۳) یا دوست ہو، (۴) یا ملازم ہو (۵) یا رعیت ہو (۶) یا اس سے ذریتا ہو (۷) یا اس سے کوئی طمع ہو جسے وہ بروئے کار لانا چاہتا ہو (۸) یا جانتا ہو کہ یہ آدمی بخیل، پست ہمت اور میرا مخالف نہیں اور اس کے پاس پانی بھی اتنا ہے کہ اگر مجھے اس میں سے دے دنے تو اتنا بخیل رہے گا جس سے وہ اپنی ضروریات بغیر کوتا ہی وکی کے پورا کرتا ہو اگر پہنچ جائے گا (۹) یا یہ اپنیج ہو یا مثلاً ہاتھ شل ہو اور وہ کنویں پر ہے (۱۰) یا جانتا ہو کہ وہ کریم نفس ہے سائل کو رد کرنے سے حیار رکھتا ہے خصوصاً جب کہ ان لوگوں میں سے ہو جو اپنے اوپر دوڑنے کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں سخت احتیاج ہی کیوں نہ ہو۔ تو ایسی صورتوں میں اس کا ظعن عطا جس کا شریعت میں اعتبار ہے درست ہو گا اور یہ غالب گمان ہے جو عمل میں یقین سے بحق ہے، ضعیف گمان نہیں جو شک میں شامل ہے بلاشبہ یہ صورتیں دوسری صورتوں سے بہت زیادہ قلیل و مکتر ہیں۔ پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آب طہارت عادۃ لیا رہا یا جاتا ہے۔ بلکہ اس میں تو اکثر بخل ہی ہوتا ہے۔ ہاں ان صورتوں کی قلت حد ندرت تک نہ پہنچی کہ انہیں بالکل نظر انداز کر دینا اور حکم کو جائے گمان سے متعلق کرنا لازم ہو تو خود اسی کے گمان پر معاملہ کو دائر رکھنا ضروری ہوا اور وہ خود اپنی حالت زیادہ جانتا ہے تو پانی کے کیا ب یا دافر ہونے کی وجہ سے حکم مقید نہ ہو گا۔ تو اس میں شک نہ رہا کہ وجہ صواب تفصیل ہی ہے یہ تو حکم سے متعلق کلام ہوا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲ ص ۷۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(8) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۹

(9) الفتاویٰ الشافعیہ، کتاب الطہارۃ، الفصل انہاس فی التیم، نوع آخر لی بیان شرائیم، ج ۱، ص ۲۳۲

کو جس پر بھروسہ ہو کہ پھر دے دے گا وہ پانی ہبہ کر دے اور اس کا کچھ بدلتہ نہ ہر اسے توبہ تمیم جائے ہو جائے گا۔ (10)

مسئلہ ۱۲: جونہ آبادی میں ہوئہ آبادی کے قریب اور اس کے ہمراہ پانی موجود ہے اور یاد رہا اور تمیم کر کے نماز پڑھ لی ہو گئی اور اگر آبادی یا آبادی کے قریب میں ہو تو اعادہ کرے۔ (11)

مسئلہ ۱۳: اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہے اور یہ گمان ہے کہ مانگنے سے دے گا تو مانگنے سے پہلے تمیم جائز نہیں پھر اگر نہیں مانگا اور تمیم کر کے نماز پڑھ لی اور بعد نماز مانگا اور اس نے دے دیا یا بے مانگے اس نے خود دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر مانگا اور نہ دیا تو نماز ہو گئی اور اگر بعد کو بھی نہ مانگا جس سے دینے نہ دینے کا حال گھلتا اور نہ اس نے خود دیا تو نماز ہو گئی اور اگر دینے کا غالب گمان نہیں اور تمیم کر کے نماز پڑھ لی جب بھی یہی صورتیں ہیں کہ بعد کو پانی دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے ورنہ ہو گئی۔ (12)

(10) الدر الخمار در الدخمار، باب التیم، مطلب فی فائد الطہورین، ج ۱، ص ۲۷۵

(11) الدر الخمار در الدخمار، باب التیم، مطلب فی الفرق بین الظن و غلبة الظن، ج ۱، ص ۲۷۶

(12) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

متّسّم کرد وسرے کے پاس پانی پائے یہ مسئلہ بہت معرب کتاب الآراء و طویلۃ الاذیال ہے اکثر کتب میں اس کے بعض جزئیات مذکور ہیں امام صدر الشریعہ نے شرح وقایہ پھر محقق ابراہیم حلی نے غنیمہ شرح نیہہ میں پھر محقق زین العابدین نے بحر الرائق میں رحیم اللہ تعالیٰ و رحمنا یعم (خدائے برتر ان پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر رحمت فرمائے۔ ت) اس کیلئے قوانین کلیہ وضع فرماتا چاہے کہ جمیع شوق کو حاوی ہوں۔ نقیر اولاً چند مسائل ذکر کرے جن کا لحاظ ہر ضابطہ میں ضروری ہے وہی اپنے اختلافات پر مادہ ہر ضابطہ ہیں پھر قوانین علماء اور مالہا و ما علیہا پھر وہ جو فیض قادر سے قلب نقیر پر فاض ہو اولنہ المحمد واللہ المستعان و علیہ التکلّان (اور خدا ہی کیلئے ساری حمد ہے اور خدا ہی مستعان ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)

مسئلہ ۱۴: (۱) اگر دوسرے کے پاس اتنا پانی ہونا کہ اس کی طہارت کو کافی اور اس کی حاجت سے زائد ہو معلوم نہ تھا اور تمیم کر کے نماز پڑھ لی نماز کے بعد معلوم ہوا تو نماز پر اس کا کچھ اثر نہیں نماز ہو گئی اگرچہ بعد نمازو دہ اسے پانی خود یا اس کے مانگنے سے دے بھی دے۔

لہا اعلمہ ان لا قدرة إلا بالعلم حتی لو ووضع في رحله ماء ونسیه وصل تمت وان تذکر بعد هالہ میعد کماتقدم مفصلانی نمبر ۱۵۸۔ اس کی وجہ وہی ہے جو بیان ہوئی کہ بغیر علم و اطلاع کے قدرت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر اپنے خیرہ میں پانی رکھا اور بھول گیا اور نماز پڑھ لی تو پوری ہو گئی۔ اگر بعد نماز یاد آیا تو اعادہ نہیں جیسا کہ نمبر ۱۵۸ میں تفصیل سے مگزرا۔

خانیہ میں ہے:

البصیل بالتمیم اذا وجد الماء بعد الفراغ من الصلاة لا تلزمہ الا عادة ولو وجد في خلل الصلاة فسدت و كذا

← (۲) لو وجد بعد التشهد قبل السلام وان (۲) وجد بعد ماسلمه تسليمه واحدة لم تفسد اے

تیم سے نماز ادا کرنے والے کو جب نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی ملے تو اس پر اعادہ لازم نہیں اور اگر نماز کے درمیان پانی پانے تو نماز فاسد ہو گئی۔ اسی طرح اگر تشدید کے بعد سلام سے پہلے پانے۔ اگر ایک سلام پھیرنے کے بعد پانے تو نماز فاسد نہ ہوئی۔

(۱) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز له التیم، مطبع نوکشور لکھنؤ، ۱/۲۷

سئلہ (۱): اگر نماز پڑھتے میں اس نے پانی لا کر رکھا کہ یہ لے یا مطلق کہا کہ جس کے جی میں آئے اس سے وضو کرے تو تم توٹ گیا نماز جاتی رہی اس کا ذکر ضمانت نمبر ۱۶۱ میں گزرا مگر یہاں ایک استثناء نہیں ہے امام نقیۃ الانفس نے فرمایا (۲) اگر وہ کہنے والا نصرانی ہو نیت نہ توڑے کہ اس کے کہنے کا کیا اعتبار شاید مسخرہ پن سے کہتا ہو، ہال نماز کے بعد اس سے مانگے دے دے تو نماز پھیرے ورنہ ہو گئی۔ خانیہ میں ہے:

المصل بالتعیم اذا قال له تضراني خذ الماء فانه یمھى علی صلاتہ ولا يقطع لان کلامه قد يكون علی وجه الاستهزاء فلا يقطع بالشك فاذا فرغ من الصلاة سأله ان اعطاه اعاد الصلاة والافلا

تیم سے نماز ادا کرنے والے سے جب کوئی نصرانی کہے پانی لے تو نماز پڑھتا ہے قطع نہ کرے اس لئے کہ اس کا کلام بطور استهزاء بھی ہوتا ہے تو شک کی بنیاد پر قطع نہ کرے۔ جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اس سے طلب کرے اگر دے دے تو نماز کا اعادہ کرے ورنہ نہیں۔

(۲) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز له التیم، مطبع نورانی کتب خانہ پشاورا / ۳۰

ای طرح خلاصہ میں زیادات و فتویٰ رزین سے ہے اقوال علمائے (۳) کرام اکثر بجا کے مناطق ذکر مظہر پر اکتفاء فرماتے اور مثال سے مقصود کی راہ دکھاتے ہیں یہاں نصرانی کی تخصیص نہ کافر کی خصوصیت بلکہ مدارطن استہزا ہے اگر نصرانی (۴) یا کوئی کافر اس کا نوکریا تخت یاریت یا اس کی شاگردی میں ہے یا اس سے کسی حاجت کی طمع رکھتا ہے یا خوف کرتا ہے تو ان صورتوں میں اس پر گمان استہزا نہ ہو گا نیت توڑنی ہو گی ہاں اگر پھر مانگے پر نہ دے تو تمیم باقی ہے وذلک لظهور القدرۃ علی الماء ظننا مع عدم مایعارضہ (وہ اس لئے کہ ظنی طور پر پانی پر قدرت ظاہر ہو گئی اور اس کا کوئی معارض موجود نہیں۔ ت) اور اگر کوئی (۵) فاسق ہبیاں تمسخر کا عادی ہے لوگوں سے یونہی کہا کرتا پھر نہیں دھتا ہے تو اس کے کہنے پر نیت توڑنے کی اجازت نہ ہو گی۔

لأن ابطال العمل حرام ولم يحصل الظن على القدرة بقول مثلك من المستهزئين اللئام.

اہ لئے کہ مل کا باطل کرنا حرام ہے اور اس جیسے کہنے تمسخر کرنے والے کی بات سے قدرت کا ظن حاصل نہ ہوا۔

ہاں بعد نمازو دے دے تو اعادہ کرنی ہو گی ورنہ نماز بھی ہو گئی اور تمیم بھی باقی واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۱): اگر اس نے اس سے پانی لینے کو نہ کہا مگر عین نماز میں اسے اس کے پاس کافی پانی ہونے کا علم ہوا اقوال اگرچہ تذکرے کے پہلے اس کے پاس پانی ہونا معلوم تھا یاد نہ رہا تمیم کر کے نماز شروع کی نماز میں یاد آیا کہ فلاں کے پاس پانی ہے وہذا ظاہر جدا (اور یہ بہت ظاہر ہے۔ ت) تو دو صورتیں ہیں اگر اسے گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا۔ تو نیت توڑے اور مانگے اور اگر گمان غالب ہو کہ نہ دے گا یا کسی طرف ظہر ظن نہ ہو تذکر کی حالت ہو تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ صدر الشریعۃ میں زیادات سے ہے:

المتيمم المسافر اذارأی مع رجل ماء کفیرا و هو في الصلاة و غلب على ظنه انه لا يعطيه او شک مطہی على صلاته لانه صبح شروعه فلا يقطع بالشك و ان غلب على ظنه انه يعطيه قطع الصلاة و طلب منه الماء اے تیم والا مسافر حالت نماز میں جب کسی کے پاس کثیر پانی دیکھے اور غالب گمان ہو کہ وہ اسے پانی دے گایا تھک ہو تو نماز پڑھتا رہے اس لئے کہ اس کا شروع کرنا صحیح ہے تو تھک کی وجہ سے نیت نہ توڑے گا اور اگر غالب گمان ہو کہ پانی دے دے گا تو نماز توڑے اور اس سے پانی طلب کرے۔ (۱۔ شرح الوقایہ، فصل فیما یجوز له لتمم، مطبع رشیدیہ دہلی، ۱/۱۰۱)

بعینہ اسی طرح بدائع و حلیہ میں جامع کرخی سے ہے:

غیر انه ليس فيه ذكر ظن العطاء صريحاً وإنما دل على القطع فيه بالمفهوم۔ مگر اس میں دینے کا گمان ہونے والی صورت صراحتہ مذکور نہیں۔ مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں نماز توڑ دینے کا حکم ہے۔

بزازیہ میں ہے:

ان علم انه يعطيه قطع و ان اشكل لا ۲۔ اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دے دے گا تو نماز توڑ دے اور اگر اشکال و اشتباہ کی صورت ہو تو نہ توڑے۔ (۲۔ فتاویٰ بزازیہ مع عائیگری، فصل الخامس فی التیم، مطبع نورانی کتب خانہ پشاور ۳/۱۶)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

المصلی (۲) بالتمیم اذارأی سر اباؤں کان اکبر رأیہ انه ماء یباح له ان ینصرف و ان استوی الظنان لا يحل له قطع الصلاة و اذا فرغ من الصلاة ان ظهر انه كان ماء يلزمہ الاعادة والافلام۔ تیم سے نماز ادا کرتے ہوئے اگر سراب (پانی کی شکل میں ریت) دکھائی دے تو اگر اس کا غالب گمان ہو کہ یہ پانی ہے تو اس کیلئے نماز توڑنا چاہزہ ہے اور اگر دونوں گمان برابر ہوں تو نماز توڑنا جائز نہیں، اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ظاہر ہو جائے کہ پانی ہی ہے تو اعادہ لازم ہے درست نہیں۔ (۱۔ فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز له لتمم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱/۲۸)

تعمیہ۔ قول: ظاہر (۱) عبارات بحالت غلٰن غالب عطا و جوب قطع ہے،

لان (۲) صیغۃ الاخبار اکد من صیغۃ الامر و لان بطن العطاء و ان لم يقدر على الماء حتى يبطل تمیمه لکن اور ث شبهہ قویۃ فی بقائہ فلا يحل المضی علیه حتى یظهر بطلانها و لان الصلاة بالتمیم (۲) کاملة عننا کا الصلاة بالوضو و لذا (۲) صبح اقتداء المتوضی بالتمیم بل جاز بلا کراہة و ان كان العکس افضل فهذا القطع ليس (عه) للا کمال بل للابطال وليس ثمہ فی المضی علی الصلاة ضرر علیه یزال و مثل القطع لو لم یجنب لم یجز لقوله تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم و اللہ سبختہ اعلم.

اس کی چند وجوہیں ہیں (۱) اس لئے کہ صیغہ خبر صیغہ امر سے زیادہ مؤکد ہے (۲) اس لئے کہ دینے کا گمان ہے تو اتنے سے پانی پر اسے قدرت نہیں حاصل ہو گئی کہ اس کا تمیم باطل ہو جائے لیکن اس گمان سے تمیم باقی وہ جانے میں ایک قوی شبهہ ضرور پیدا ہو گیا تو اس ←

نیم پر برقرار رہنا حلال نہ ہو گا جب تک کہ اس شبہ کا بطلان ظاہر نہ ہو جائے (۳) اس لئے کہ ہمارے خذیک تمیم سے نماز کی ادائیگی کامل ہے جیسے وہ سے نماز کا حل ہے اسی لئے یہ درست بلکہ بلا کراہت جائز ہے کہ وضو والا تمیم والے کی اقتدا کرے اگرچہ اس کا عکس افضل ہے۔ تو اس مگان کے باعث نمازوڑنا اسے کامل کرنے کیلئے نہیں بلکہ باطل کرنے کیلئے ہے اور وہاں نماز پڑھتے رہنے میں اس کا کوئی نفعان بھی نہیں جسے ذور کرنا ہو۔ اور نمازوڑنا ایسا عمل ہے کہ اگر واجب نہ ہوتا تو اس کا جواز ہی نہ ہوتا اس لئے کہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے: اور تم اپنے علموں کا باطل نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانئے والا ہے۔

(عہ) فَإِنْ قُلْتَ أَلِيْسْ قَدْ قَالَ الْوَانِدِبُ لِرَاجِي الْهَاءِ تَأْخِيرَ الصَّلَاةِ إِلَى أَخْرِ الْوَقْتِ الْمُسْتَعْبِ لِيَقْعُ الْإِدَاءُ بِالْكَمْلِ
الظَّهَارَتِنَ اقْوَلُ الْأَكْمَلَ فَوْقَ الْكَامِلِ وَالْقَطْعُ إِنَّمَا جَاءَمِلَلَ الْكَامِلَ لِلزِّيَادَةِ بَعْدَ الْكَامِلِ قَالَ فِي الْبَنَاءِ عَلَى قَوْلِ
الْهَدَايَةِ بِالْأَكْمَلِ الظَّهَارَتِنَ وَهُوَ الْوَضُوءُ وَصِيغَةُ افْعُلِ تَدْلِيلٍ عَلَى أَنَّ التَّيِّمَمَ طَهَارَةً كَامِلَةً وَلَكِنَ الْوَضُوءُ أَكْمَلُ
مِنْهَا ۚ ۝ اهـ ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا علامے یہ نہیں فرمایا کہ پانی لئے کی امید ہو تو آخر وقت مسحیب تک نماز موخر کرنا مندوب ہے تاکہ نماز کی ادائیگی دونوں طہارتلوں میں سے اس طہارت سے ہو جو زیادہ کامل ہے اقول (جواب یہ ہے کہ) زیادہ کامل کا درجہ کامل سے اوپر ہے اور نمازوڑنا کامل کرنے کیلئے ہے کامل ہو جانے کے بعد زیادتی کمال کیلئے نہیں ہے ہدایہ کی عبارت بِالْأَكْمَلِ الظَّهَارَتِنَ (دونوں سے اکمل طہارت کے ذریعہ) پر بنایہ کے الفاظ یہ ہیں: وَهُوَ الْوَضُوءُ وَصِيغَةُ افْعُلِ كَامِلَةً ہے کہ تمیم بھی طہارت کامل ہے لیکن وضواس سے زیادہ کامل ہے اہـ ۱۲ منہ غفرلہ (۳) الْبَنَاءِ فِي شَرْحِ الْحَدَائِيَّ، بَابُ التَّيِّمَمَ، الْمَكْتَبَةُ الْأَمْدَارِيَّةُ مَكَّةُ الْمُكَرَّمَةُ، ۱/۳۲۶

مسئلہ (۱): یہ حکم نماز کے قطع و اتمام کا تھا۔ رہایہ کہ اس سے پانی مانگنا اس پر واجب ہے یا نہیں اقول بحال غلط عطا تو وجب میں شبہ نہیں کہ اسی کیلئے نیت توڑنے کا حکم ہوا باقی دو ۲ حالتوں میں عبارت خلاصہ یہ ہے: یہ دون نماز پانی دیکھ کر مانگنا واجب ہونے نہ ہونے کا اختلاف آئندہ اور اور مسائل لکھ کر فرمایا:

هذا كله قبل الشرع في الصلاة ولو شرع بالتييم في السفر فرأى رجلًا معه ماء كثيرًا علم أنه يعطيه يقطع الصلاة وإن علم أنه لا يعطيه يمتع على صلاته وإن اشتكى به على صلاته ثم يسأله إن أعطاها أعاد الصلاة وإن أبي فصلاته تامة اـ

یہ سارا حکم نماز شروع کرنے سے پہلے ہے اور اگر سفر میں تمیم سے نماز شروع کر دی پھر کسی کو دیکھا کہ اس کے پاس بہت سا پانی ہے تو اگر یہ جاننا ہو کہ ذہ اسے پانی دے دے گا تو نماز توڑے۔ اور اگر جانتا ہو کہ نہ دے گا تو نماز پڑھتا رہے اور اگر اشتباہ ہو تو بھی نماز پڑھتا رہے پھر فارغ ہو کر اس سے مانگے اگر دے دے تو نماز کا اعادہ کرے اور انکار کرے تو نماز کامل ہو گئی۔

(۱) خلاصۃ القیلی، الفصل الخامس فی التیمَمِ، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ۱/۳۳

ای طرح ہندیہ میں محیط سرخی سے ہے: غیر ادھر لہریدا کر رظن المدعی (مگر انہوں نے منع و انکار کا مگان ہونے والی صورت نہ ہے۔

بیان کی۔ ت) (۲) فتاویٰ ہندیہ، آن فصل اول، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۲۹
اس کا یہ مفاد کہ بحال ظن منع سوال کی اصلاً حاجت نہیں اور بحال شک نماز پوری کر کے مانگئے یہ صاف نہ فرمایا کہ مانگنا واجب ہے یا مستحب
اول مگر مسئلہ (۱) ظن قرب آب میں تصریح ہے کہ اگر قرب ملکوں ہو طلب واجب نہیں صرف مستحب ہے، درختار میں ہے:
الی یغلب علی ظنه قربہ لا یمجب بل یستحب ان رجاؤ الالاء
اگر قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مندوب ہے اگر امید رکھتا ہو ورنہ مندوب بھی نہیں۔

(۱) درختار، باب لائم، مطبوعہ معجبائی دہلی، ۱/۳۳

شرح تعریف رضوی کے افادہ چشم میں اور بعض عبارات بھی اس کے مفید گزریں اور جو ہرہ نیڑہ میں ہے: اذا شک یستحب له
الطلب ۲۔ (شک کی صورت میں طلب مستحب ہے۔ ت) (۲) الجواہرۃ الخیرۃ، باب لائم، مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱/۲۸
ای طرح ہندیہ میں سراج وہاج سے ہے، بحر میں بدائع سے ہے: اذا لم یغلب علی ظنه قربہ لا یمجب بل یستحب اذا كان علی
طمع من وجود الماء سل۔ قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے جب کہ پانی موجود ہونے کی اسے کچھ
امید ہو۔ (۳) البحر الراقي، باب لائم، مطبوعہ ایج ایم سعید کپنی کراچی، ۱/۱۶۱

اس کے بکثرت مسویدات عنقریب آتے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ تو حاصل حکم یہ تکا کہ بحال ظن عطا مانگنا واجب اور بحال
ظن منع مستحب بھی نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ (۲): صحیح و معتبر و ظاہر الردایہ یہ ہے کہ نماز میں بحال غلبہ ظن عطا اگرچہ نیت توڑنے کا حکم ہے مگر فقط اس غلبہ ظن سے نہ تم نوٹے نہ
نماز جائے یہاں تک کہ اگر پوری کری اور پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز بھی صحیح اور تیم بھی باقی کہ ظاہر ہوا کہ وہ ظن غلط تھا۔ اول یہ حکم خود
انہیں عبارات مذکورہ زیادات وجامع کرخی و محیط سرخی و خلاصہ و برازی و صدر الشریعۃ و حلیہ و ہندیہ سے ظاہر کہ قطع نماز کو فرمایا اور قطع وہی کی
جائے گی کہ ہنوز باقی ہے باطل خود بھی محدود ہو گئی قطع کیا ہو
بحر میں ہے:

اذا كان في الصلاۃ وغلب علی ظنه الاعطاء لا تبطل بل اذا تمها سأله ولم يعطه تمت صلاتہ لانه ظهر ان ظنه
كان خطاء کذا في شرح الوقایۃ فعلم منه ان ما في فتح القدير من بطلانها بمجرد غلبة ظن الاعطاء ليس به ظاهر
الان قاضی خان في فتاواہ ذکر البطلان في هذه الصورة بمجرد الظن عن محمد اے

جب ان دروں نماز ہو اور اسے غالب گمان ہوا کہ دے دے گا تو اس سے نماز باطل نہیں ہو جاتی بلکہ اس صورت میں جب نماز پوری کرنے
پھر مانگے اور وہ نہ دے تو نماز پوری ہو گئی اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا گمان غلط تھا۔ ایسا ہی شرح و تایہ میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ
محض غلبہ ظن عطا سے بطلان نماز کی بات جو فتح القدير میں ہے وہ ظاہر نہیں مگر قاضی خان نے اس صورت میں محض گمان کی وجہ سے بطلان
نماز امام محمد سے اپنے فتاویٰ میں نقل فرمایا ہے۔ (اب البحر الراقي، باب لائم، مطبع سعید کپنی کراچی، ۱/۱۵۲)

ای مرض را لکھا رہا نہ رہے ہے:

قال لا تبطل کما جزم به الریلی وغیره فما فی الفتح فیه نظر نعم فی الحانیة عن محمد انہا تبطل بمجرد الظن
فیع غلبتہ اوی وعلیہ يحمل ما فی الفتح ۲۱۷

نبوی نے کہا: نماز باطل نہیں ہو جاتی جیسا کہ اس پر امام زیارتی وغیرہ نے جرم کیا ہے تو فتح القدر میں جو لکھا ہے وہ محل نظر ہے۔ ہاں خانیہ
پر امام محمد سے ایک روایت ہے کہ محض گمان سے نماز باطل ہو جاتی ہے تو غلبہ ظن سے بردرجہ اوی باطل ہو جائے گی اور اسی پر محول ہے وہ جو
فتح القدر میں ہے۔ (۲۲ رالکھار، باب التیتم، مطبع مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۸۵)

اقول: (۱) عبارۃ الحانیۃ المسافر اذا شرع فی الصلاۃ بالتیتم ثم جاء انسان معه ماء فانه یمھی فی صلاته
فیا ذا سلم فسألہ ان منع جازت صلاته وان اعطاه بطلت وعن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اذارأی فی الصلاۃ مع غیرہ
ماء و فی غالب ظنه انه یعطیه بطلت صلاته ۲۲۱

قول: (میں کہتا ہوں) خانیہ کی عبارت یہ ہے: سافر جب تکم سے نماز شروع کر دے پھر کوئی آؤی آئے جس کے پاس پانی ہو تو وہ نماز
پڑھتا رہے جب سلام پھیر لے تو اس سے پانی مانگنے اگر نہ دے تو اس کی نماز ہو گئی اور اگر دے دے تو باطل ہو گئی۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ
سے روایت ہے کہ جب اندر وون نماز دو مرے کے پاس پانی دیکھے اور اس کا غالب گمان یہ ہے کہ وہ اسے دے دے گا تو اس کی نماز
باطل ہو گئی۔ (۲۳ ناذری قاضی خان، فصل فیما یحوز لـ التیتم، مطبع نوکشور لکھنؤ، ۱/۲۷)

فلیس فیها عن محمد بطلانہا بمجرد الظن بالمعنى الذي اراد النہر بل قد قید صوبیحا بغبة الظن ولو لم یقید
لکان هو الہاد اذالظن الضعیف ملتحق بالشك کما صرحا به فكيف تبطل بالشك صلاۃ صع الشروع فیها
ییقین وکأنه له یراجعاً الحانیۃ واعتمد قول اخیہ ذکر البطلان بمجرد الظن فحمله علی تحرید الظن عن الغلبة
ولیس كذلك وانما امر اداة بمجرد الظن ای قبل ان یسأله فی ظهر تحقیق ظنه او خیانته.

اس عبارت کے اندر امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے اس معنی میں بحروف میں سے بطلان نماز کا ذکر نہیں جو صاحب النہر الفائق نے مرا دیا بلکہ اس میں
تو صاف غلبہ ظن کی تہذیب موجود ہے اور اگر یہ تہذیب ہوتی تو بھی ظن سے غلبہ ظن ہی مرا دیتا اس لئے کہ ظن ضعیف تو شک میں شامل ہے جیسا
کہ ملائے اس کی صراحت فرمائی ہے تو شک سے ایسی نماز کیسے باطل ہو جائے گی جسے شروع کرنا تین طور پر درست بھی ہوا ہے۔ ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ صاحب نہر نے خود خانیہ کی مراجعت نہ فرمائی اور اپنے برادر (صاحب بحر) کی عبارت ذکر البطلان بمجرد الظن (بحروف
سے بطلان کا ذکر کیا ہے) پر اعتماد کرتے ہوئے اس کا معنی یہ لے لیا کہ گمان غلبہ سے خالی ہو حالانکہ ایسا نہیں۔ بحروف میں سے ان کی مرا دیا
ہے کہ محض گمان ہو۔ یعنی ابھی ماں گئیں کہ گمان کی درستی و کامیابی یا ناکامی مسکھ ف ہو۔

ثـذا قول: ماروی عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ یحتمل تأویلین الاول ان بطلت (۱) معنی ستبطل کما ہو معروف فی
کلاماً عہد فی غير مقام و قد بیناہ فی رسالتنا فصل القضاۓ فی رسم الافتاء الثاني ان المعنی ان حکم ۲۲۲

نفس هذه الصورة هو المطلب حتى لو لم يزد على هذا ومضى على صلاته ولم يسأل بعدها حكم ببطلانها سواء أعطاه صاحب الماء بدون سؤال اولاً وعبارة الفتح هكذا جماعة (٢) من المتيهين وهم صاحب الماء ففيضوه لا ينتقض تيمم احد منهم لانه لا يصيب كلامهم ما يكفيه على قولهما وعلى قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم لاتصح هذه الهمة للشروع ولو (١) عين الواهب واحداً منهم يبطل تيممه دونهم حتى لو كان اماماً بطلت صلاة الكل وكذا (٢) لو كان غير امام الا انه لها فرغ القوم سأله الامام فاعطاها تفسد على قول الكل لتبيين انه صل قادراً على الماء واعلم انهم فرعوا الوصل بتيمم فطلع عليه رجل معه ماء فأن غلب على ظنه انه يعطيه بطلت قبل السؤال وان غلب ان لا يعطيه بمضي على صلاته وان اشكال عليه بمضي ثم يسأله فان اعطاه ولو بيعاً بشمن المثل ونحوه اعاد والافهي تامة وكن الوعطاء بعد المنع الا انه يتوضأ هنا الصلاة اخرى وعلى هذا فاطلاق فساد الصلاة في صورة سؤال الامام امان يكون محمولاً على حالة الاشكال او ان عدم الفساد عند غلبة ظن عدم الاعطاء مقييد بما اذا لم يظهر له بعد اعطاؤها امام

مسئلہ ۱۲: نماز پڑھتے میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور گمان غالب ہے کہ دے دیگا تو چاہیے کہ نمازوڑے اور وانت تعلم ان (۲) هذہ العبارة بعيدۃ عن ذینک التاویلین اما الاول فظاہر واما الثاني فلان مفاد ما حکمہ عندہ ان عند ظن العطاء والمنع لا توقف على السؤال بل صحت في ظن المنع وبطلت في ظن العطاء سأله اوله يسأل إنما يتوقف الامر على السؤال عند الشك والاشکال ولذا فهم المخالفۃ بينه وبين فرع سؤال الإمام حيث حکموا فيه ببطلان صلاتهم اذا اعطاه وهو باطل اقه يشمل ما اذا كان الإمام ظن في صلاته عطاء او منعا او شک فتوقفت الصحة في ظن المنع ايضا على ما يتبين من الحال بعد السؤال ولذا رد الدلائل التوفيق بين حملهن اما ان يخص الفرع بصورة الشك فيصح التوقف على السؤال او يقال ان في ظن المنع ايضا يزول حكم الصحة بظهور خطاہ بعد الصلاۃ فهذا ما فهمه ورامة رحمہ اللہ تعالیٰ وهو غير منسوج على منوال ماروی عن الإمام الرہانی رحمہ اللہ تعالیٰ کیف وقد نسبہ الى المشائخ انہم هم الذين فرعوا (۱)

اظر کو معلوم ہے کہ یہ عبارت صاحب فتح القدير کی ان دونوں تاویلوں سے بعید ہے۔ پہلی تاویل کا بعد تو ظاہر ہے دوسری اس طرح کہ اپنے طور پر انہوں نے جو حکایت فرمائی اس کا مفاد یہ ہے کہ دینے یا نہ دینے کا ظن ہونے کی صورت میں مانگنے پر کچھ موقوف نہیں بلکہ حکم یہ ہے کہ نہ دینے کا ظن ہوتا نماز صحیح اور دینے کا ظن ہوتا باطل ہو گئی مانگنے یا نہ مانگنے۔ صرف شک واشکال کی صورت میں مانگنے پر معاملہ موقوف رہتا ہے۔ اس لئے انہوں نے اس مسئلہ میں اور امام کے مانگنے کے مسئلہ میں اختلاف سمجھا کیوں کہ اس میں علمائے سمجھی کی نماز باطل ہونے کا حکم کیا ہے جب امام کو مانگنے پر پانی والا پانی دے دے۔ اور یہ حکم اپنے اطلاق کی وجہ سے دور ان نمازوں کے ظن عطا، ظن منع اور شک تمام صورتوں کو شامل ہے تو ظن منع کی صورت میں بھی مانگنے کے بعد ظاہر ہونے والے حال پر نماز کی صحت موقوف رہی اور اسی لئے انہوں نے دو حل کے درمیان تطبیق دائر فرمائی کہ یا تو جزئیہ کو صورت شک سے خاص کیا جائے تو صحت نماز مانگنے پر موقوف رہے گی یا یہ کہا جائے کہ بعد نمازوں کی خطا ظاہر ہو جانے سے صحت نماز کا حکم ظن منع کی صورت میں بھی ختم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ ہے جو صاحب فتح القدير رحمہ اللہ تعالیٰ نے سمجھا اور مراد لیا۔ ابن کا یہ سارا کلام امام رہانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل شدہ روایت کے طریقہ پر وارثیں اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے جبکہ وہ صاف اس کی نسبت مشائخ کی طرف فرمائے ہیں کہ ان ہی حضرات نے یہ تفریغ کی ہے۔

وانت تعلم ان ماحکماۃ عین ماقی الخلاصۃ سوی ان فیہا ان علم انه یعطیه یقطع الصلاۃ ووقد بدلہ فی الفتح بطلت قبل السؤال ولیس مفادها البطلان بمجرد ظن العطاء ولا الجزم بالصحة مطلقاً فی ظن المنع حتى لاتعاد وان اعطي ولا تخصيص احالة الحکم على ما يتبين بعد السؤال بصورة الاشکال بل هو عام یشمل جميع الاشکال كما یتعجل فی كل ذلك حقيقة الحال بعون المولى ذی الجلال والظاهر (۲) واللہ تعالیٰ اعلم انه رحمہ اللہ تعالیٰ اعتدہ همہنا على ما فی صدرہ ولم یراجع کلماتهم ولذا رد في التوفيق مع ان الشق الاول لامساغ له والآخر (۱) هو المتصوّص عليه في كتب المذهب كما سیاق ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اس سے پانی مانگنے اور اگر نہیں مانگا اور پوری کر لی اب اس نے خود یا اس کے مالک نے پردے دیا تو اعادہ لازم ہے اور نہ

یہ بھی معلوم ہے کہ صاحب فتح القدر نے جو دلایت فرمائی بعینہ وہی ہے جو ظلامہ میں تحریر ہوئی۔ فرق یہ ہے کہ خاصہ نہیں ہے: اگر چنانچہ ہو کہ دے دے گا تو نماز توڑے۔ اس کے بدلہ فتح القدر میں یہ ہے کہ مالک نے سے پہلے ہی نماز باطل ہو گئی۔ حالانکہ اس مہارت کا مقصد یہ نہیں کہ محض نہن منع کی صورت میں مطلاع صحیح نماز کا جزم ہے یہاں تک کہ دے دینے پر بھی اعادہ نماز ہو، نہ ہی یہ کہ مالک نے کے بعد ظاہر ہونے والی حالت پر حکم کا حوالہ صرف صورت شک کے ساتھ خاص ہے بلکہ یہ حکم عام اور تمام صورتوں کو شامل ہے جیسا کہ اس سلسلہ میں حقیقت حال بعون مولائے ذی الجلال روش ہو گی۔ ظاہر یہ ہے اور خدا نے برتر ہی جانے والا ہے کہ صاحب فتح القدر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اپنی یاد پر اعتماد فرمایا ہے کلمات علماء کی مراجعت نہ فرمائی اسی لئے تظیق میں تردید کی صورت اختیار کی حالانکہ شق اول کی تو کوئی مکجاش ہی نہیں اور اخیر پر تو کتب مذہب میں نص موجود ہے جیسا کہ عقریب آئے گا اگر خدا نے برتر نے چاہا۔

مسئلہ (۲): اگر شروع نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی معلوم ہوا تو آیا اس سے مانگنا واجب ہے یا نہیں یہاں اختلاف روایت تاحد اضطراب ہے اور وہ کہ مطالعہ کتب و نظر دلائل سے فقیر کو منع ہوا یہ کہ یہاں بھی وہی حکم ہے جو مسئلہ ۳ میں مذکور ہے جن میں غالباً مسئلہ ہر دو نہن میں خود یہی تحقیق و توقیف ہے اور مسئلہ شک میں یہی قول جمہور و راجح علی التحقیق ہے اس اختلاف روایات کے متعلق بعض عبارات دکھا کر اپنے دونوں دعووں کو دو ۲ مقاموں میں تحقیق کریں و بالذالت توفیق۔ بدایہ میں ہے:

(ان کان مع رفیقه ماء طلب منه قبل ان یتیم) لعدہ المنع غالباً (ولو تیم قبیل الطلب اجزأه عند ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ) لانه لا يلزم مه الطلب من ملك الغير و قال لا يجزيه لان الماء مبذول عادة اـ اگر رفیق سفر کے پاس پانی ہو تو قبل تیم اس سے طلب کرے کیونکہ عموماً اس سے انکار نہیں ہوتا۔ اور اگر بغیر مانگے تیم کر لیا تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ دوسرے کی ملک سے مانگنا اس پر لازم نہیں۔ اور صاحبین نے فرمایا تیم نہ ہو گا اس لئے کہ پانی عموماً خرچ کیا اور دیا جاتا ہے۔ (ابہدایہ مع الفتح، باب التیم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر ۱۲۵)

عنایہ و بنایہ میں ہے:

ذکر الاختلاف في الايضاح والتقریب وشرح الاقطع بين ابی حنیفة وصاحبیہ کہا ذکر فی الكتاب و قال فی المیسot ان کان مع رفیقه ماء فعلیہ ان یسأله الاعلی قول الحسن بن زیاد فانہ کان یقول السؤال ذل وفیہ بعض المخرج وما شرع التیم الالدفع المخرج اـ

ایضاح، تقریب اور شرح اقطع میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے جیسے کتاب میں بیان کیا ہے۔ اور مبسوط میں فرمایا: اگر رفیق کے پاس پانی ہو تو اس پر یہ ہے کہ رفیق سے مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے تھے کہ مانگنا ذات کا کام ہے اور اس میں کچھ حرج بھی ہے جبکہ تیم کی مشروعت نوع حرج ہی کیلئے ہے۔

(ابہدایہ مع فتح القدر، باب التیم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱۲۵) ←

تو ہونی اور اگر دینے کا گمان نہ تھا اور نماز کے بعد اس نے خود دے دیا یا مانگنے سے دیا جب بھی اعادہ کرے اور
قیامت ہے: القدر کا علی الماء عمل کہ او بملک بدلہ اذا كان يباع او بالاباحة امام مع ملك الرفيق فلا لأن الملك
ما جز لشيء العجز ۲۔ پانی پر قدرت یوں ہوتی ہے کہ خود اس کا مالک ہو یا فروخت ہو رہا ہو تو اس کے بدل کا مالک ہو یا اس کے
متہال کی باہت ہو۔ لیکن پانی روپی سفر کی ملک ہو تو ایسا نہیں اس لئے کہ ملک مانع ہے تو عجز ثابت ہو گیا۔

(۱۔ شرح القدیر، باب التیم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱۲۵/۱)

اس میں نیز ذخیرہ امام برہان الدین سے بنایہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے:

عن الجصاص لاختلاف بينهم فمراد ابی حنيفة اذا اغلب على ظنه منعه و مرادهما اذا اظن عدم المنع لشبوط
القدرۃ بالاباحة في الماء لافي غيره عندہ ۳۔

بعض میں سے منقول ہے کہ انہم میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام ابوحنیفہ کی مراد یہ ہے کہ غالب گمان نہ دینے کا ہو اور صاحبین کی مراد یہ ہے کہ عدم
انکار کا گمان ہواں لئے کہ امام صاحب کے نزدیک پانی میں باہت سے قدرت ثابت ہو جاتی ہے دوسری چیزوں میں نہیں۔

(۲۔ شرح القدیر، باب التیم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱۲۵/۱)

نہایہ امام غنائی پھر بنایہ امام عینی و ذخیرہ اخی چلپی میں ہے:

لم يذكر في عامة النسخ قول ابی حنيفة رضى الله تعالى عنه في هذا الموضع بل قيل لا يجوز التيمم قبل الطلب
اذا كان غالب ظنه ان يعطيه مطلقا من غير ذكر الخلاف بين علمائنا الشلة رضى الله تعالى عنهم الا في
الايصال اوه هنا نقل الذخيرة ولم يذكر في البنية قوله الا في الإيصال وذكر مكانه الا على قول الحسن بن
زياد فانه يقول السؤال ذلة وفيه حضر ۴۔

آخر نسخوں میں اس جگہ امام ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور نہیں بل کہ یہ کہا گیا کہ مانگے بغیر تیم جائز نہیں بل جبکہ غالب گمان یہ ہو کر دے
رسے گا۔ یہ ہمارے تینوں علماء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان کوئی اختلاف بتائے بغیر مطلقاً مذکور نہیں۔ مگر ایصال میں ذکر خلاف ہے اجیہ
ذخیرہ کی عمارت ہے اور بنایہ میں الا في الإيصال نہیں اس کی جگہ یہ ہے: مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے ہیں کہ مانگنا ذلت ہے
اور اس میں ضرر ہے۔ (۱۔ ذخیرۃ العقی، باب التیم، مطبع الاسلامیہ لاہور، ۱/۱۸۰) (۲۔ عینی شرح الہدایہ، باب التیم، مطبع المکتبۃ
الامدادیہ مکہ مکرمہ، ۱/۷۳۳)

نہیں میں ہے:

ذکر الرزوقي وغیرہ لو تیم قبیل الطلب اجزاء عند ابی حنيفة فی روایۃ الحسن عنہ ۵۔

وزلی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر مانگے بغیر تیم کر لیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس میں جو حسن نے ان سے روایت کی، تیم ہو جائے گا۔

(۳۔ عینی شرح الہدایہ، باب التیم، مطبع المکتبۃ الامدادیہ مکہ مکرمہ، ۱/۷۳۷)

جزئی ہے:

اگر اس نے نہ خود دیانتے اس نے مانگا کہ حال معلوم ہوتا تو نماز ہو گئی اور اگر نماز پڑھتے میں اس نے خود کہا کہ پانی لوڑ ضرور

اعلم ان ظاهر الروایة عن اصحابنا الشفیفة وجوب السؤال من الرفیق كما یفیده ما فی المبسوط قال و اذا كان
مع رفیقه ماء فعلیه ان یسألہ الا علی قول الحسن بن زیاد فانہ کان یقول السؤال ذل و فیه بعض الخرج وما شرع
الشیم الدفع الخرج ولكننا نقول ماء الطهارة مبنیا عادة بین الناس وليس في سؤال ما يحتاج اليه منزلة
فقد سأله رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم بعض حوا نجھه من غیره اذا فاندفع بهذا ما وقع في الهدایة و شرح
الاقطع من الخلاف بین ابی حنیفة و صاحبیه فعندہ لا يلزم الطلب و عندھما يلزم و اندفع ما فی غایۃ البیان
من ان قول الحسن حسن وفي الذخیرة نقلًا عن الجصاص انه لا خلاف بین ابی حنیفة و صاحبیه فمراده فيما
اذ اغلب على ظنه منعه ایا و مرادھما عند غلبۃ الظن بعدم المنع وفي المعتبر الغالب عدم الظنة بالماء حتى
لو كان في موضع تجری الظنة عليه لا يجب الطلب منه اـ اـ

علوم ہو کہ ہمارے تینوں اصحاب سے ظاہر ردایت یہ ہے کہ رفق سے مانگنا واجب ہے جیسا کہ یہ اس سے مستفاد ہوتا ہے جو بسط میں
ہے، فرماتے ہیں: جب اس کے رفق سے مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں اس لئے کہ وہ کہتے تھے کہ مانگنا ذلت ہے اور اس میں
کچھ حرج ہے جبکہ تم کی شروعیت دفع حرج ہی کیلئے ہوتی ہے۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ طہارت کا پانی لوگوں کے درمیان عادۃ لیا دیا جاتا ہے
اور جس چیز کا ضرورت مند ہو اس کے مانگنے میں ذلت نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اپنی ضرورت کی بعض چیزوں
دوسرے سے مانگی ہیں۔ اہ اس سے وہ دفع ہو گیا جو بدایہ اور شرح اقطع میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا ذکر واقع ہوا کہ
امام صاحب کے نزدیک طلب لازم نہیں اور صاحبین کے نزدیک لازم ہے اور وہ بھی دفع ہو گیا جو غایۃ البیان میں ہے کہ حسن کا قول حسن
ہے اور وہ بھی جو ذخیرہ میں جصاص سے منقول ہے کہ امام ابوحنیفہ اور صاحبین میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام صاحب کی مراد وہ صورت ہے
جب اس کا غالب گمان ہو کہ اسے نہ دے گا اور صاحبین کی مراد وہ صورت ہے جب غالب گمان ہو کہ انکار نہ کرے گا۔ بھی میں ہے اکثر
یہی ہے کہ پانی میں بخل نہیں کیا جاتا یہاں تک کہ اگر کسی ایسی جگہ ہو جہاں پانی میں بخل ہوتا ہے تو اس سے مانگنا واجب نہیں اـ

(۱۔ البحر الرائق، باب التیتم، مطبع ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۹۲/۱)

غذیۃ میں ہے:

اذ اتیم وصلی ولم یسائل فعل قول ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلاتہ صحیحة فی الوجوه کلها (ای سواه ظن
منحا او منعا او شک) و قالا لا یجوزه والوجه هو التفصیل کما قال ابو نصر الصفار انه انما یجب السؤال فی
غير موضع عزة الماء فانه حينئذ یتحقق ما قالاه من انه مبنیا والا فکونه مبنیولا عادة فی كل موضع ظاهر
المنع على ما یشهد به کل من عانی الاسفار فینبغی ان یجب الطلب ولا تصح الصلة بدونه فیما اذ اظن الاعطاء
لظهور دلیلہما دون ما اذ اظن عدمه لكونه فی موضع عزة الماء اـ اـ

(اب غذیۃ استعلی، باب التیتم، مطبع سہیل اکٹھی لاہور، ص ۶۹) ←

کہنے والا مسلمان ہے تو نماز جاتی رہی توڑ دینا فرض ہے اور کہنے والا کافر ہے تو نہ توڑے پھر نماز کے بعد اگر تو اور وہ دیا تو وہ ضوکر کے اعادہ کر لے۔ (13)

مسئلہ ۱۵: اور اگر یہ گمان ہے کہ میل کے اندر تو پانی نہیں مگر ایک میل سے کچھ زیادہ فاصلہ پر مل جائے گا تو مستحب کرنماز کے آخر وقت مستحب تک تاخیر کرے یعنی عصر و مغرب وعشاء میں اتنی دیر نہ کرے کہ وقت کراہت آجائے۔ اگر نماز کی اور تیم کر کے پڑھ لی تو ہو گئی۔

(۱۴) اتنی سردی ہو کہ نہانے سے مر جانے یا بیمار ہونے کا قوی اندیشه ہو اور الحاف وغیرہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس نہیں ہے نہانے کے بعد اوڑھے اور سردی کے ضرر سے بچنے آگ کے جسے تاپ سکتے تو تیم جائز ہے۔

جب تیم کر کے نماز پڑھ لے اور طلب نہ کرے تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر اس کی نماز تمام صورتوں میں صحیح ہے (یعنی خواہ دینے کا گمان ہو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت ہو) اور صاحبین فرماتے ہیں: نماز نہ ہو گی۔ اور وجہ صواب یہ ہے کہ تفصیل کی جائے، جیسا کہ ابوذر صفار نے فرمایا کہ مانگنا ایسی ہی جگہ واجب ہے جہاں پانی کم یا بہت ہو کیونکہ اسی صورت میں وہ بات متحقق ہو گی جو صاحبین نے فرمائی کہ پانی لیا دیا جاتا ہے ورنہ ہر جگہ پانی کا عادۃ مبذول ہونا (لیا دیا جانا) کھلے طور پر قابلِ رد و منع ہے جس پر سفروں کی زحمت انھانے والا ہر شخص شاهد ہے۔ تو حکم یہ ہوتا چاہیے کہ مانگنا واجب ہے اور اس کے بغیر نماز صحیح نہیں اس صورت میں جبکہ دینے کا گمان ہو کیونکہ اس صورت میں صاحبین کی دلیل ظاہر ہے مگر اس صورت میں نہیں جبکہ نہ دینے کا گمان ہواں لئے کہ یہ پانی کی کمیابی کی جگہ ہو گا اس۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اس تیم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہوا کہ زید کے پاس پانی ہے کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۴ پر تو انہیں العلماء فی تکمیل علم عند زید ماء ملاحظہ فرمائیے۔

(۱۵) الفتاویٰ الحندیہ، المرجع السابق، وخلاصة الفتاویٰ، کتاب الطهارات، ج ۱، ص ۲۳

(۱۶) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین وملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: واما الشانیة فاقول یعنی الامر فیها علی الامکان لما علمنا ان قلیل المشقة لا یکون عندا فیہ مالا متشدد و تبلغ حد المخرج والضرر ولذا لم یپیحوا للمحدث التیم لاجل البرد اے کما فی الخانیة والخلاصة والمحضی والفتح والنهر وغيرها (۱) وقد اوجبوا فیہ علی الجنب دخول الحمام باجرة او تسخین الماء ان قدر فی الہندیۃ بجز التیم اذا خاف الجنب اذا اغتسل ان یقتله البرد او ہر رضه والخلاف فیما اذا لم یجد ما یدخل به الحمام فان وجده بجز اجماعا وفیما اذا لم یقدر علی تسخین الماء فان قدر لم یجز هکذا فی السراج الوهاج ۲ اے فاتضح ما ذکر تھے فی تصویر المسألة (۱) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیہ بجز التیم، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ۱/۲۸) (۲) فتاویٰ هندیہ، الفصل الاول من التیم، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۲۸)

(۲) دشمن کا خوف کہ اگر اس نے دیکھ لیا تو مارڈا لے گا یا اس غریب نادار کا قرض خواہ ہے کہ اسے قید کر ادے گا یا اس طرف سانپ ہے وہ کاٹ کھائے گا یا شیر ہے کہ پھاڑ کھائے گا یا کوئی بدکار شخص ہے اور یہ عورت یا امرد ہے جس کو اپنی بے آبروی کا گمان سمجھ ہے تو تمم جائز ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: اگر ایسا دشمن ہے کہ دیے اس سے کچھ نہ بولے گا مگر کہتا ہے کہ وضو کے لیے پانی لو گئے تو مارڈا لوں گیا قید کر ادؤں گا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ تمم کر کے نماز پڑھ لے پھر جب موقع ملے تو وضو کر کے اعادہ کر لے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: قیدی کو قید خانہ والے وضو نہ کرنے دیں تو تمم کر کے پڑھ لے اور اعادہ کرے اور اگر وہ دشمن یا قید خانہ والے نماز بھی نہ پڑھنے دیں تو اشارہ سے پڑھے پھر اعادہ کرے۔ (17)

(۵) جنگل میں ڈول رسی نہیں کہ پانی بھرے تو تمم جائز ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: اگر ہمراہی کے پاس ڈول رتی ہے وہ کہتا ہے کہ ٹھہر کر فارغ ہو کر تجھے دونگا تو مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر انتظار نہ کیا اور تمم کر کے پڑھ لی ہو گئی۔ (19)

(۲) مسئلہ تمم۔ اقول: اس میں بنائے حکم امکان پر ہے اس لئے کہ معلوم ہے اس میں معمولی مشقت عذر نہیں جب تک شدید اور جرج و ضر کی حد تک نہ پہنچ جائے۔ اسی لئے حدث والے کیلئے ٹھنڈک کی وجہ سے تمم مباح نہ ہوا جیسا کہ خانیہ، خلاصہ، مصنقی، فتح القدر، انہر الفائق وغیرہ میں ہے۔ اور جنابت والے پراجت دے کر حمام میں نہانا یا اگر قدرت ہو تو پانی گرم کرنا اجب ہوا۔ ہندیہ میں ہے: جنابت والے کو جب یہ خوف ہو کہ غسل کرے گا تو ٹھنڈک سے ہاک ہو جائیگا یا یہاں پڑ جائے گا تو تمم جائز ہے۔ اور حمام میں چاکر نہلانے کی اجرت اس کے پاس نہ ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے اور اگر اجرت اس کے پاس ہو تو بالاجماع اس کے لئے تمم جائز نہیں۔ اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب پانی گرم کرنے پر قادر نہ ہو۔ اگر قدرت ہو تو تمم جائز نہیں۔ ایسا ہی سراج وہاں میں ہے اہ۔ ابتداء صورتی مسئلہ بیان کرتے ہوئے ہم نے جو ذکر کیا ہے اس کی صحت مذکورہ بالتفصیلات سے روشن ہو جاتی ہے۔

(نتاوی رضوی، جلد ۳، ص ۳۲۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب التمیم، ج ۱، ص ۲۲۲

(16) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التمیم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۸

(17) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التمیم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۸

(18) المرجع السابق

(19) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ و امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن نتاوی رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وَأَنَّهَا أَطْبَبَنَا الْكَلَامُ هَهُنَا لِمَا رَأَيْنَا بَعْضَ الْعُلَمَاءَ تَعْجَبُ مِنْهُ حِينَ افْتَيَتْ بِهِ فِي مَجْلِسٍ جَمِيعِنَا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ
وَالْوُصُولُ إِلَى ذَرِيَّ التَّحْقِيقِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدِ وَآلِهِ ←

وھبہ اجمعین امداد

اس مقام پر ہم نے تفصیلی بحث اس لئے کی ہے کہ میں نے دیکھا کہ جب ایک محفل میں اس پر میں نے تزوی دیا تو ایک عالم کو بڑا تجہب ہوا اور غدای کی جانب سے توفیق، اور بلندی تحقیق تک رسائی ہوتی ہے اور ساری خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جو سارے جہانوں کا رب ہے اور اللہ تعالیٰ درود وسلام نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل واصحاب سب پر۔ آمین۔ رسالہ صمیلہ النظر لقول زفر تمام ہوا۔

(۸۹) کنویں پر اجوم ہے جگہ تجگ ہے یا ذول ایک ہی ہے لوگ ثوبت ہوتے پانی بھرتے وضو کرتے ہیں اور یہ ذور ہے کہ اس تک باری اس وقت پہنچ گی جب نماز کا وقت جاتا رہے گا آخر وقت کے قریب تک انتظار کرے جب دیکھئے کہ وقت نکل جائے گا تمم کر کے پڑھ لے پھر اعادہ کرے۔

(۹۰) کسی نے پانی بھرنے کیلئے ذول یا رشی دینے کا وعدہ کیا ہے انتظار کر کے تمم سے پڑھ لے۔ یہ دونوں مسئلے بھی مزروعے۔ اقول: اور اب اعادہ کی بھی حاجت نہیں کہ یہاں حکم تمم خود مذہب صاحب مذہب ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہاں بہ لحاظ مذہب صاحبین اعادہ اولی ہے وہ بخاری میں تھا:

یحب طلب الدلو والرشاء و کذا الانتظار لوقال له حتى استنقى و ان خرج الوقت ا-

ذول اور رشی طلب کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح انتظار کرنا بھی واجب ہے اگر کسی نے اس سے کہا ہو کہ میں پانی بھروں تو تمہیں دوں گا، اگرچہ انتظار میں وقت نکل جائے۔ (الدر المختار، باب التیتم، مطبوعہ محتبی دہلی، ۱/۳۲)

اس پر رد الحجارت میں ہے:

ای یحب انتظار للدللو اذا قال... اخ لکن هذا قولهما وعدة لا یحب بل یستحب ان ینتظر الی آخر الوقت فان خاف فوت الوقت تیتمه وصلی وعلی (۱) هذا لو كان مع رفيقه ثوب وهو عربان فقال انتظار حتى اصل وادفعه اليك واجعوا (۲) انه اذا قال ایحث لك مالی لتحقیج به انه لا یحب عليه الحج واجعوا انه في الماء ینتظر وان خرج الوقت ومن شو الخلاف ان القدرة (۳) على مأسوى الماء هل تثبت بالاباحة فعده لا وعنهما نعم کذا في الفیض والفتح والتاثر خانیة وغيرها (قلت) ای کالخانیة والخلاصة وغيرهما) وجزم في المبنية بقول الإمام وظاهر کلامهم ترجیحه (اقول: ولو سكتوا لكان له الترجیح لأن کلام الإمام امام الكلام كما حققاہ في اجل الاعلام) وفي المخلیة والفرق للإمام ان الاصل في الماء الاباحة والمحظوظ فيه عارض فيتعلق الوجوب بالقدرة الشابتة بالاباحة ولا كذلك ما سواه فلا يثبت الا بالملك كباقي الحج افتنهہ اـ اـ مـ اـ الشـ اـ مـ اـ

یعنی اسے ذول کا انتظار کرنا واجب ہے جب اس سے مذکورہ وعدہ کیا ہو اخ لیکن یہ صاحبین کا قول ہے امام اعظم کے خدیک واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کہ آخر وقت تک انتظار کر لے اگر وقت نکل جانے کا اندریش ہو تو تمم کر کے نماز پڑھ لے یہی اختلاف اس صورت میں بھی ہے جس سے یہ بہتر ہے اور اس کے رفیق کے پاس ایک کپڑا ہے اس نے کہا انتظار کرو میں نماز ادار کر کے تمہیں یہ کپڑا دوں گا۔ اور اس پر ←

ان ائمہ کا اجماع ہے کہ جب کسی نے یہ کہا کہ تمہارے حج کیلئے میں نے اپنا مال مباح کر دیا تو اس پر تحقیق و اجوبہ نہیں اور اس پر بھی اجماع ہے کہ پانی دینے کا وعدہ کیا ہو تو انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے اور اصل منشاء اختلاف یہ ہے کہ پانی کے مساوا چیزوں پر اباحت سے قدرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ امام اعظم کے نزدیک نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک ہو جاتی ہے۔ ایسا ہی فیض، فتح، تاء در خانیہ وغیرہ (میں کہتا ہوں: یعنی جیسے خانیہ، خلاصہ وغیرہ) میں ہے مذید المصلی میں امام اعظم کے قول پر جزم کیا ہے۔ اور ان کے ظاہر کلام سے اسی کی ترجیح معلوم ہوتی ہے (اقول: اگر یہ حضرات ترجیح سے سکوت اختیار کرتے تو بھی اسی کو ترجیح حاصل ہوتی۔ اس لئے کہ کلام امام، امام کلام ہے جیسا کہ اجلی الاعلام میں ہم نے اس کی تحقیق کی ہے) اور علیہ میں ہے: امام اعظم کے ذہب کی بنیاد پر وجہ فرق یہ ہے کہ پانی میں اصل اباحت ہے اور ممانعت عارضی ہوتی ہے تو اس میں اباحت سے ثابت ہونے والی قدرت سے ہی وجوب ہو جاتا ہے اور اس کے مساوا کا یہ حال نہیں۔ تو اس میں بغیر ملک کے وجوب کا ثبوت نہ ہو گا جیسے حج میں اہ۔ اس پر متبرہ رہنا چاہئے شامی میں جو ہے ختم ہوا۔

(۱۔ الدر المختار، باب التیتم، مصطفیٰ الباجی مصر، ۱/۱۸۲)

اقول: بل (۲) فی الماء فوق ذلك فانه اوجب فيه الانتظار و ان خرج الوقت بمجرد الوعد غير الاباحة والله تعالى اعلم.

اقول: بلکہ پانی میں اس سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اس میں محض وعدہ کی بنیاد پر انتظار واجب کیا ہے اگرچہ وقت نکل جائے اور وعدہ اباحت نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۹۱) کسی نے پانی دینے کا وعدہ کیا ہے یہاں بھی جب وقت جاتا دیکھئے تم میں سے پڑھ لے پھر پانی مل جائے تو وضو سے دبارہ پڑھے۔

لأن فيه المشي على قول زفر على خلاف قول الأئمة الثلاثة رضى الله تعالى عنهم كما أعلمت أنفا.

اس لئے کہ اس میں قول ائمہ ثلاثہ کے برخلاف امام زفر کے قول پر عمل ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ اقول: ظاہر اس (۱) صورت میں اگر وہ اس کے نماز پڑھتے میں پانی لے آیا تیم نہ جائے گا نماز پوری کرے جبکہ جانے کہ وضو کرنے سے نماز وقت پر نہ لٹے گی۔

لأنه كان واجد الماء قبل هذا ظاهرا كامر عن محمد رحمه الله تعالى وانما ساعله التيم لضيق الوقت عن استعماله ولم يتبدل هذا السبب فلا ينتقض التيم بخلاف صورة افادها في الدر اذقال لوطيم (۲) لعدم الماء ثم مرض مريضا يبيح التيم (ای و قد وجد الماء بعده كما بينه ش) لم يصل بذلك التيمه لأن اختلاف (۳) اسباب الرخصة يمنع الاحتساب بالرخصة الاولى وتصير الاولى كان لم تكن جامعا الفصولين فليحفظ ا احمد (۱۔ الدر المختار، باب التیتم، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۲۲)

اس لئے کہ ظاہر اس سے پہلے بھی پانی اسے دستیاب تھا جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کا بیان گزرا اور اس کیلئے تم مرف اس لئے جائز ہوا کہ وقت میں پانی استعمال کرنے کی ممکنائش نہ تھی اور اس سبب میں اب بھی کوئی تهدیلی نہ آئی تو تم نہ ٹوٹے گا اس کے ←

مسئلہ ۱۹: رتی چھوٹی ہے کہ پانی تک نہیں چکھنی مگر اس کے پاس کوئی کپڑا (ردہال، عمامہ، دوپٹا وغیرہ) ایسا ہے کہ سکے ہونے سے پانی مل جائے تو تمم جائز نہیں۔ (20)

(۱) پاس کا خوف یعنی اس کے پاس پانی ہے مگر وضو یا غسل کے صرف میں لائے تو خود یادوں مسلمان یا اپنا یا اس کا چانور اگرچہ وہ ستر جس کا پالنا جائز ہے پیاسا رہ جائے گا اور اپنی یا ان میں کسی کی پیاس خواہ فی الحال موجود ہو یا آئندہ اس کا صحیح اندیشه ہو کہ وہ راہ ایسی ہے کہ دور تک پانی کا پتا نہیں تو تمم جائز ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: پانی موجود ہے مگر آٹا گوند ہنسنے کی ضرورت ہے جب بھی تمم جائز ہے شور بے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۱: بدن یا کپڑا اس قدر بخس ہے جو مانع جواز نماز ہے اور پانی صرف اتنا ہے کہ چاہے وضو کرے یا اس کو پک کر لے دنوں کام نہیں ہو سکتے تو پانی سے اس کو پاک کر لے پھر تمم کرے اور اگر پہلے تمم کر لیا اس کے بعد پاک کیا تو پھر تمم کرے کہ پہلا تمم نہ ہوا۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مسافر کو راہ میں کہیں رکھا ہوا پانی ملا تو اگر کوئی وہاں ہے تو اس سے دریافت کر لے اگر وہ کہے کہ صرف پینے کے لیے ہے تو تمم کرے وضو جائز نہیں چاہے کتنا ہی ہو اور اگر اس نے کہا کہ پینے کے لیے بھی ہے اور وضو کے لیے بھی تو تمم جائز نہیں اور اگر کوئی ایسا نہیں جو بتا سکے اور پانی تھوڑا ہو تو تمم کرے اور زیادہ ہو تو وضو کرے۔ (24)

(۲) پانی گراں ہونا یعنی وہاں کے حساب سے جو قیمت ہوئی چاہیے اس سے دو چند مانگتا ہے تو تمم جائز ہے اور اگر قیمت میں اتنا فرق نہیں تو تمم جائز نہیں۔ (25)

برخلاف تمم نہ کرنے کی ایک صورت ہے جس کا درجہ مختار میں اس طرح افادہ کیا ہے: اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تمم کیا۔ اس کے بعد اسے ایسی بیماری ہو گئی جس سے تمم جائز ہو جاتا ہے (پھر پانی مل گیا جیسا کہ شامی نے بیان کیا ہے) تو سابقہ تمم سے نماز نہ پڑھے۔ اس لئے کہ اس باب و خصت میں تبدیلی پہلی خصت کو ثمار کرنے سے مانع ہوتی ہے۔ اور پہلی خصت کا عدم ہو جاتی ہے جامع الفصول میں اسے ذہن نشیخ رکھا چاہئے اس۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۰۰، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۲۸

(21) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۲۸۵

(22) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۲۸

(23) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹

(24) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، باب التیم، ج ۱، ص ۲۹

(25) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:



مسئلہ ۲۳: پانی مول ملتا ہے اور اس کے پاس حاجت ضروریہ سے زیادہ دام نہیں تو تمیم جائز ہے۔ (26)

تہبیہ: شریعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحمت دیکھئے ہمارے ایک ایک پیسے پر لحاظ فرمایا گیا نہائے کی حاجت ہے اور وہاں قابلٰ قبول پانی کی قیمت ایک پیسہ ہو اور جس کے پاس ہے دو ۲ پیسے مانگنا ہے پیسہ زیادہ نہ دو اور تمیم کر کے نماز پڑھو ایسی رحمت والی شریعت کے کسی حکم کو کرزا کجھنا یا شامت نفس سے بجائہ لانا کیسی ناشکری و بے حیائی ہے مولیٰ عزوجل صدقہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت کا اس فقیر عاجز اور سب اہل سنت کو کامل اتباع شریعت کی توفیق نہیں اور اپنی رحمت محضر سے قبول فرمائے آمین صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحہ اجمعین مریض ہے پانی سے طہارت کرے تو تمہری بڑھ جائے گا یاد رہیں اچھا ہو گا اور یہ بات ظاہر علامت یا تجربہ سے ثابت ہو لے۔ شع عن الغنیۃ (شامی بحوالہ غنیۃ) (۶۔ رو الحخار، باب التیتم، مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۱۷)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۲۰۷۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مثل قیمت بازار کا بھاؤ اور غبن یسیر نرخ بازار سے تھوڑا مل اور فاصل بہت اور تقویم قیمت لگانا جو چیز اس کے مبصروں کے سامنے قیمت لگانے کیلئے پیش کی جائے وہ عادتاً تھوڑی سی کی بیشی کے ساتھ تقویم میں اختلاف کر سکتے ہیں مثلاً ۱۰۔ اردو پے کی چیز کے کوئی پورے دس ۱۰ کہہ گا کوئی سازھے نو کوئی سازھے دس یہ نہ ہو گا کہ دس ۱۰ کسی چیز کے پانچ ۵ یا پاندرہ ۱۵ کہہ دیں اس تھوڑے تقادت کو داخل فی تقویم المقویمین کہتے ہیں اب مسئلہ یہ ہے کہ جس کے پاس پانی نہ ہو اور بے قیمت نہ ہے اور قیمت حاجت ضروریہ سے فارغ اُس کی ملک میں ہو اگر پانی موجود ہے فبھا ورنہ پانی وحدہ پر مل سکے کہ مثلاً مگر پہنچ کر قیمت بیچنے دوں گا تو ایسی حالت میں تمیم جائز نہیں پانی مول لے کر وضو یا غسل واجب بشرطیکہ بیچنے والا یا تو مثل قیمت کو دے یا مل کرے تو تھوڑا سا جسے غبن یسیر کہتے ہیں ورنہ اگر غبن فاصل بیچنے زیادہ مل سے دعا ہے تو خریدنا ضرور نہیں شرع تمیم فجاہز فرمائے گی یہاں روایات مختلف ہو سکیں کہ اس غبن یسیر و فاصل کی حد کیا ہے بعض کے بعض کے نزدیک اتنا مل کہ تقویم مقویمین میں پرستا ہے غبن یسیر ہے اور اس سے زیادہ غبن فاصل۔

وهذا هو الذي قدمه في مراتي الفلاح وغير عن الأقى بقىل ومثل ذلك عبارۃ المذکورة في السؤال وقد

قال في الغنیۃ انه الاوفق لدفع المخرج اے

اسی کو مراتی الفلاح میں پہلے ذکر کیا اور اگلے قول کو قیل سے تعبیر کیا ہے، اسی کے مثل منیۃ المصلی کی وہ عبارت ہے جو سوال میں ذکر ہوئی۔ اور غنیۃ میں کہا کہ یہی قول دفع حرج اور ازالۃ شکلی و مشقت سے زیادہ موافقت و مطابقت رکھتا ہے (اور دفع حرج کا شریعت میں خاص لحاظ ہے) (۱۔ غنیۃ المصلی، باب التیتم، سہیل اکینڈی لاہور، ص ۲۰۷)

اس روایت پر جس جگہ اس قدر پانی کی قیمت دس ۱۰ پیسے ہو اور بیچنے والا سازھے دس کو دے تو خریدنا واجب اور تمیم ناجائز اور زیادہ مثلاً ۱۲ یا ۱۴ یا ۱۶ کو دے تو تمیم ناجائز مگر اظہر و اشهر وائق بالعمل وہ قول ہے جو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نوادر میں منقول ہوا کہ یہاں ڈولنی قیمت کا ہام غبن فاصل ہے اور اس سے کم غبن یسیر مثلاً اتنا پانی اُس مقام کے بازاری نرخ سے ایک پیسہ کا ہے اور بیچنے والا دو ۲ کو دے تو تمیم کر لے اور دو ۲ سے کم کو تو خریدنا لازم اور تمیم منوع۔ اور قیمت دیکھنے میں اعتبار خاص اُس جگہ کا ہے جہاں اسے ۲۰

اس وقت ضرورت آب ہے اگر وہاں کی قیمت کا پتہ نہ چلے تو جگہ وہاں سے قریب تر ہے اس کا اختبار کرے۔ خانیہ میں ہے:
ملا یدخل تحت تقویم المقومین قلدوہ فی العروض بالزیادة علی نصف درهم فی العشرة والنصف یسیر
والہاء من جملة العروض^۲

وہ قیمت جو زخ لگانے والوں کے زخ لگانے میں نہ آسکے سامانوں میں اس کی تحدید یوں کی گئی ہے کہ دس درہم کی چیزوں پر نصف درہم
ہے بھی زیادہ اضافہ کر کے دے۔ نصف درہم تک ہی زیادتی ہو تو یہ معمولی ہے پانی بھی سامانوں ہی کے ذیل میں داخل ہے۔
(۲- غذیۃ الستمی، باب لقیم، سہیل اکیندی لاہور، ص ۷۰)

خانیہ میں ہے:

اختلقوا فی حد الغالی عن ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کان لا یبیع الا بضعف القيمة فهو غالی و قال
بعضهم ملا یدخل تحت تقویم المقومین فهو غالی

ایام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گرائی کی حد روایت کرنے میں علماء کا اختلاف ہوا ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہ کیمیت پر پہچتا
ہے تو وہ گرائی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جو زخ لگانے والوں کے زخ لگانے میں نہ آسکے وہ گرائی ہے۔

(فتویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز له لقیم، نوکشون، ۲۶/۱)

درستار میں ہے:

ان لم یعطه الابشمن مثله او بغير یسیر وله ذلك فاضلا عن حاجته لا یتیمم ولو اعطاه باکثرا یعنی بغير
فاخش وهو ضعف قیمه فی ذلك المکان او ليس له ثمن ذلك تیمم^۲

اگر پانی شن میں پر یا تھوڑی زیادہ کیمیت پر اسے دے اور اتنا اس کے پاس ضرورت سے فاضل موجود ہے تو تیم نہ کرے۔ اور اگر بہت
بڑھا کر غلب فاضل کے ساتھ دے یعنی اس جگہ جو کیمیت ہے اس کا وہ کنامائی یا اس کے پانی کی کیمیت موجود نہ ہو تو تیم کرے۔

(۲- الدر المختار، باب لقیم، محبتیانی دہلی، ۱، ۲۲/۱)

رد الحکار میں ہے:

قوله بهشمن مثله ای فی ذلك الموضع بداع و فی الخانیہ فی اقرب الموضع من الموضع الذی یعز فیہ الہاء قال فی
الخلیة والظاهر الاول الا ان لا یكون للماء فی ذلك الموضع قیمة معلومة کہا قالوا فی تقویم الصید قوله وله
ذلك ای و فی ملکه ذلك الشمن و قدمنا انه لوله مال غائب و امکنه الشراء نسئة و جب بخلاف مال وجد من
یقرضه بحر قوله وهو ضعف قیمه هلا ماف النوادر و علیه اقتصر فی البدائع والنهاية فیکان هو الاولی بحرا
ملخصاً

صاحب درستار کا قول: شن میں پر یعنی اس جگہ پانی کی جو کیمیت ہے اسی کیمیت پر دے، بداع الصنائع اور خانیہ میں یہ ہے کہ جس جگہ ←

(۸) یہ مگان کہ پائی تلاش کرنے میں قافلہ نظروں سے غائب ہو جائے گا یا ریل چھوٹ جائے گی۔ (۲۷)

پائی نایاب ہے اس سے قریب تر مقام میں جو قیمت ہے، طبیعہ میں کہا کہ ظاہر پہلا قول ہے مگر یہ صورت ہو کہ اس جگہ پائی کی کوئی حسن و معلوم قیمت نہ ہو (تو قریب تر مقام کا اعتبار ہو گا) جیسا کہ علامہ نے شکار کی قیمت کے بارے میں فرمایا ہے۔ صاحب درختار کا قول اتناں کے پاس ہو یعنی اس کی ملکیت میں اتنی قیمت ہے۔ اور یہ ہم پہلے ذکر کرچے ہیں کہ اگر اس کی ملکیت میں مال ہے جو اس کے پاس نہیں اور ادھار خرید سکا ہے تو خریدنا واجب ہے۔ اور اگر اس کی ملکیت میں نہیں مگر کوئی ایسا شخص مل میا جو اسے قدیم دے رہا ہے تو خریدنا واجب نہیں، بحر ادھار صاحب درختار کا قول اور وہ اس کی قیمت کا دو گناہ ہے۔ یہ وہ روایت ہے تو نوادر میں ہے، اور اسی پر بدائع اور نہایہ میں اکتفاء کی ہے، تو یہی اولیٰ ہے، بحر ادھار بتلخیص (۱۔ رد المحتار، باب التیتم، مصطفیٰ البالی، مصر، ۱/۱۸۲)

اقول: وَكُذَا اقتصر عَلَيْهِ فِي الْكَافِي وَغَيْرَهُ مِنَ الْمُعْتَدِرَاتِ فَاعْتَدَتْ عَلَى هَذَا الْكُونِ رِوَايَةً عَنِ الْإِمَامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَبِجَلَّهُ مَعْتَدِلِيهِ وَلِكُثْرَتِهِمْ وَلِتَقْدِيرِهِمُ الْخَانِيَةُ إِيَّاهُ مَعَ تَصْرِيفِهِ فِي فَاتِحَةِ كِتَابِهِ أَنَّهُ إِنَّمَا يَقْدِمُ الْأَظْهَرُ الْأَشْهَرُ وَلَا نَقِيمَ الْمَاءَ الْمُحْتَاجُ إِلَيْهِ لِطَهْرٍ لَا تَزِيدُ غَالِبًا عَلَى نَحْوِ فَلْسٍ لَا سِيَّمَا فِي بِلَادِنَا فَاعْتَبَارُ زِيَادَةِ جُزْءٍ مِنْ تِسْعَةِ عَشَرَ جُزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ فَلْيُسْ مُثْلًا مَسْقَطَةً لِوُجُوبِ الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ مَعَ تِيسِرِ الشَّمْنِ وَتَمْلِكِهِ لَهُ بِالْفَعْلِ وَفِرَاغِهِ عَنْ حَاجَاتِهِ هَمَا يَسْتَبِعُ دُولَاتُ الْإِسْلَامِ إِنْ فِيهِ كَثِيرٌ حَرْجٌ بِهِبْ دَفْعَهُ فَافْهُمْ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِسُبْحَانِهِ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

میں کہتا ہوں، اور اسی طرح کافی وغیرہ معتبر کتابوں میں اسی پر اکتفاء کی ہے تو میں نے بھی اسی پر اعتماد کیا اس لئے کہ یہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اس پر اعتماد کرنے والے حضرات جلیل الثان ہیں، ان حضرات کی تعداد بھی زیادہ ہے، نقیۃ النفس امام قاضی خان نے خانیہ میں اسے مقدم رکھا ہے، اور آغاز کتاب میں وہ اس کی صراحت کرچے ہیں کہ وہ اسی قول کو مقدم کرتے ہیں جو ظاہر و مشہور ہو، اور اس لئے کہ کسی طہارت کیلئے جس قدر پائی کی ضرورت ہے اس کی قیمت قریباً ایک پیسے سے زیادہ نہیں ہوتی اکثر اور خاص طور سے ہمارے بلاد میں یہی حال ہے، تو اگر پائی کی قیمت مثلاً ایک پیسے کے انیس حصوں میں سے ایک حصہ (۱۹/۱) کے برابر زیادہ ہے اور یہ قیمت اسے میرے ہے۔ بالفعل اس کا مالک بھی ہے اور اس کی ضروریات سے فاضل بھی ہے، ان سب کے باوجود یہ مان لینا کہ اتنی سی زیادتی سے وضو اور غسل کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے ایک مستبد امر ہے۔ یہ بھی قابل تسلیم نہیں کہ اس میں کوئی حرج اور تنگی ہے جسے دفع کرنا ضروری ہے، اسے سمجھ لینا چاہئے و اللہ بمحانت و تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۱۸۶ ارضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲۷) اعلیٰ حضرت، امام المسنٰت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا غان علیہ رحمۃ الرّحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: ریل میں ہے اور اس درجے میں پائی نہیں اور دروازہ بند ہے تم کرے لانہ کا جوں فی معنی الحجر (اس لئے کہ وہ عاجز ہونے میں قیدی کی طرح ہے۔ ت) مگر ۵۶ سے یہاں تک ان پانچوں صورتوں میں جب پائی پائے طہارت کر کے نماز پھیرنے لانہ المانع من حجۃ العیاد۔ (اس لئے کہ مانع بندوں کی طرف سے ہے۔ ت) اور اگر اتر کر پائی لانے میں مال جاتے رہنے کا خوف ہو تو اعادہ بھی نہیں اور یہ نمبر ۳۲ ہے اور اگر ریل چلے جانے کا اندر یہ شہر ہوتا بھی تم کرے اور اعادہ نہیں یہ نمبر آئندہ کے حکم میں ہے (۲۱) پائی میل سے کم مگر اتنی دور ہے کہ اگر یہ وہاں جائے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نگاہ سے غائب ہو جائے گا (۲۲) اقول یا اگر چہ انہی نگاہ سے غائب نہ ہو گا ←

(۹) پکان کہ وضو یا غسل کرنے میں عیدین کی نماز جاتی رہے گی خواہ یوں کہ امام پڑھ کر فارغ ہو جائے گا یا زوال کا وقت آجائے گا دونوں صورتوں میں تمیم جائز ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۳: وضو کر کے عیدین کی نماز پڑھ رہا تھا اثنائے نماز میں بے وضو ہو گیا اور وضو کر لیا تو وقت جاتا رہے گا یا جماعت ہو چکے گی تو تمیم کر کے نماز پڑھ لے۔ (29)

غمیرہ ایسا کمزور ہے کہ مل نہ سکے گا۔

قال في البحر عن أبي يوسف اذا كان بحيث لو ذهب اليه وتوضأ تذهب القافلة وتغيب عن بصرة فهو بعيد وبجوزله التيمم واستحسن المشائخ هذه الرواية كذا في التجنيس وغيره اهـ۔

(۱) البحر الرائق، باب التيمم، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۳۰)

بھر میں فرمایا: امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب یہ حالت ہو کہ پانی تک جا کر وضو کرے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نظر سے غائب ہو جائے گا تو وہ پانی سے دور ہے اور اس کیلئے تمیم جائز ہے۔ مشائخ نے یہ روایت بظراحت محسان دیکھی، اسے پسند کیا، ایسا ہی تجنيس وغیرہ میں ہے اہ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۲۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) اعلیٰ حضرت، امام الحنفی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حيث قال وهذا الشرط الذي ذكرنا الجواز التيمم وهو عدم الماء فيما وراء صلاة الجنائزه وصلاة العيدین فاما في هاتين الصلاتين فليس بشرط بل الشرط فيما خوف الفوت لواشتغل بالوضوء اهـ
وہ فرماتے ہیں: جواز تمیم کیلئے ہم نے پانی نہ ہونے کی جو شرط ذکر کی یہ نماز جنائزہ اور عیدین کے مساویں ہے۔ ان دونوں میں یہ شرط نہیں بلکہ یہ شرط ہے کہ وضو میں مشغول ہونے سے فوت نماز کا اندر یہ ہو۔

(۱) بدائع الصنائع، فصل في شرائط رکن التيمم، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۵۱)

بعینہ اسی طرح امام تبریزی و امام علی اسیجاں نے صراحةً اُنہیں دو ۲ میں حصہ فرمایا بھر میں زیر قول ماتن و بعدہ میلا (جبکہ وہ ایک میل دور ہوتا ہے)۔

قال في شرح الطحاوی لا يجوز التيمم في المصر الا خوف فوت جنازة او صلاة عيد او للعجب الخائف من البرد وكذا ذكر التبریزی ۲۔

شرح طحاوی میں فرمایا: شہر میں تمیم کا جواز صرف نماز جنائزہ یا نماز عید کے فوت ہونے کے اندر یہ سے ہے یا ایسے جنی کیلئے جسے مجنڈک سے اندر یہ ہو۔ ایسے ہی تبریزی نے بھی ذکر کیا ہے۔ (۲) البحر الرائق، باب التيمم، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۳۰)

اسی طرح خزانۃ المقتین میں نوازل سے ہے: لا يجوز التيمم في المصر الا في ثلاثة مواضع ۳ اخـ (۳ خزانۃ المقتین)

(شہر کے اندر تک مقامات کے سوا تمیم جائز نہیں اخـ۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۲۹۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) البقاوی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التيمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

مسئلہ ۲۵: گھن کی نماز کے لیے بھی تمیم جائز ہے جب کہ وضو کرنے میں گھن کھل جانے یا جماعت ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۶: وضو میں مشغول ہو گا تو ظہر یا مغرب یا عشاء یا جمعہ کی پچھلی سُخون کا یا نماز چاشت (31) کا وقت جاتا رہے گا تو تمیم کر کے پڑھ لے۔ (32)

(۱۰) غیر ولی کو نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تمیم جائز ہے ولی کوئی کہ اس کا لوگ انتظار کریں گے اور لوگ بے اس کی اجازت کے پڑھ بھی لیں تو یہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔ (33)

(30) اعلیٰ حضرت، امام الہفت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان دو صورتوں کے سوا اگر کسی دوسری نیت سے تمیم کیا مثلاً پانی (۲) نہ ہونے کی حالت میں یہ وضو نے مسجد میں ذکر کیلئے بیٹھنے بلکہ مسجد (۳) میں سونے کیلئے کہ سرے سے عبادت ہی نہیں یا (۴) پانی ہوتے ہوئے سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر یا مس مصحف یا باوجود وسعت وقت نماز، بخگانہ یا جمعہ یا جب نے تلاوت قرآن کیلئے تمیم کیا بغود باطل دنما جائز ہو گا کہ ان میں سے کوئی بے بدل فوت نہ ہوتا تھا، یونہی (۱) ہماری تحقیق پر تہجد یا چاشت یا چاند گھن کی نماز کیلئے اگرچہ ان کا وقت جاتا ہو کہ یہ فل مغض ہیں سنتِ مؤکدہ نہیں تو (۲) باوجود آب زیارت قبور یا عیادت مریض یا اپونے کیلئے تمیم بدرجہ اولیٰ لغو ہے۔

کما حققه شیخ الفا وقع في البعرو تبعه في الدرو استدلاله بملاطبل لها فيه كما بینه هو وان تبعه ما فيه ح
وط رحمة الله تعالى عليهم اجمعين وعليينا بهم امين.

جیسا کہ علامہ شاہی نے اس کی تحقیق کی ہے اس کے برخلاف جو الجھ الرائق میں ہے اور درختار نے بھی اس کی بیرونی کی اور ان دونوں حضرات نے اپنے موقف کیلئے ایسی بات سے استدلال کیا جس میں ان کے موقف کی کوئی دلیل نہیں جیسا کہ علامہ شاہی نے بیان کیا، اگرچہ اس استدلال میں جلی و طحطاوی نے بھی بھروسہ کی کریں ہے ان سبھی حضرات پر خداۓ تعالیٰ کی رحمت ہو اور ان کے طفیل ہم پر بھی قبول فرم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۳۹۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) مجید داعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: پانی نہ ہونے کی حالت میں بے وضو نے مسجد میں ذکر کر کے لیے بیٹھنے بلکہ مسجد میں سونے کے لیے (کہ سرے سے عبادت ہی نہیں) یا پانی ہوتے ہوئے سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر یا مس مصحف یا باوجود وسعت وقت نماز، بخگانہ یا جمعہ یا جب نے تلاوت قرآن کے لیے تمیم کیا بغود باطل دنما جائز ہو گا کہ ان میں سے کوئی بے بدل فوت نہ ہوتا تھا، یونہی ہماری تحقیق پر تہجد یا چاشت یا چاند گھن کی نماز کے لیے، اگرچہ ان کا وقت جاتا ہو کہ یہ فل ایں سنتِ مؤکدہ نہیں تو باوجود آب (یعنی پانی کی موجودگی میں) زیارت قبور یا عیادتی مریض یا اپونے کے لیے تمیم بدرجہ اولیٰ لغو ہے۔ (الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۵۵۷)

(32) الدر الخوارر در المختار، کتاب الطہارۃ، باب التمیم، ج ۱، ص ۲۵۷

(33) الفتاویٰ الصہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التمیم، افضل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

مسئلہ ۲۷: ولی نے جس کو نماز پڑھائے کی اجازت دی ہو اسے تمیم بنا نہیں اور ولی کو اس صورت میں آئندہ نہ ہونے کا خوف ہو تو تمیم جائز ہے۔ یو چیز اگر دوسرے ولی اس سے بڑھ کر ہو جو وہ ہے تو اس کے لیے تمیم جائز ہے۔ اس فوت کے یہ معنی ہیں کہ چاروں بکھریں جاتی رہتے کا انہیں یہ تمیم ہوا اور انہی معلوم ہو کی ایک بکھری بھی مل جائے کی تو تمیم ہا نہیں۔ (34)

مسئلہ ۲۸: ایک جنازوں کے لیے تمیم کیا اور نماز پڑھی پھر دوسرے اجنازوں آیا اگر درمیان میں اتنا وقت مالک کرنا ضروری ہے تو کرایہ مگر نہ کیا اور اب ضرور کرے تو نماز ہو سکے گی تو اس کے لیے اب دوبارہ تمیم کرے اور اس اتنا وقت ہے جو کہ ضرور کر سکے تو وہی پہلا تمیم کافی ہے۔ (35)

مسئلہ ۲۹: سلام کا جواب دینے یا درود شریف وغیرہ وغیرہ اپنے ماموں یا بے وضو کو مسجد میں جانے یا زبانی نہ آن پڑھنے کے لیے تمیم جائز ہے اگرچہ پانی پر قدرت ہو۔

مسئلہ ۳۰: جس پر نہایا فرض ہے اسے بغیر ضرورت مسجد میں جانے کے لیے تمیم جائز نہیں ہاں اگر مجبوری ہو جیسے ذول رشی مسجد میں ہو اور کوئی ایسا نہیں جو لاد سے تو تمیم کر کے جانے اور جلد سے جلد لے کر بٹل آئے۔ (36)

مسئلہ ۳۱: مسجد میں سویا تھا اور نہایے کی ضرورت ہو گئی تو آنکہ کھلتے ہی چہاں سویا تھا وہی فوراً تمیم کر کے بٹل

(34) المرجع السابق، وغیره

(35) المرجع السابق

(36) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجید دین و ملت الشاد، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حرام ہے مگر بضرورت شدیدہ کہ نہایے کی ضرورت ہے اور ذول رشی اندر رکھا ہے اور یہ اس کے سوا کوئی سامان کرنے کی اسکا نہ کوئی اندر سے لے دینے والا ہے یا کسی دشمن سے خائف ہے اور مسجد کے سوا جائے پناہ نہیں اور نہایے کی مہلت نہیں اسکی حالت میں تمیم کر کے جاسکتا ہے۔ صورت اولیٰ میں صرف اتنی دیر کے لئے ذول رشی لے آئے اور صورت ثانیہ میں جب تک وہ خوف باقی رہے۔

اتول: بلکہ صورت ثانیہ میں اگر دشمن سر پر آ گیا تمیم کی بھی مہلت نہیں تو بے تمیم چلا جائے اور کواز بند کرنے کے بعد تمیم کر لے قانع الحکم ادا اجتماع قدم حق العبد لفقرہ وغنى المولی (کیونکہ جب حق اللہ اور حق العبد دونوں جمع ہوں تو حق العبد کو مقدم کرے اس لئے کہ بندہ محتاج ہے اور مولا بے نیاز ہے۔ ت) صرف اس ضرورت کیلئے کہ گرم پانی سخائے میں ہے اور سقاریہ مسجد کے اندر ہے باہر تازہ پانی موجود ہے گرم پانی لینے کو بے غسل مسجد میں جانا جائز نہیں مگر وہی ضرورت کی حالت میں اگر تازہ پانی بے نہایے گا تو صحیح تحریر یا طبیب حاذق سلم غیر فاسد کے بتانے سے معلوم ہے کہ یہاں ہو جائے گا یا مرض بڑھ جائے گا اور باہر کہیں گرم پانی کا سامان نہیں کر سکتا اندر سے کوئی لا دینے والا ہے تو تمیم کر کے اندر جا کر لاسکتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ای ۲، ص ۱۷۰ ارجمند فاؤنڈیشن، لاہور)

آئے (37) تاخیر حرام ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۲: قرآن مجید پھونے کے لیے یا سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کے لیے تم جائز نہیں جب کہ پانی پر قدرت ہو۔ (39)

مسئلہ ۳۳: وقت اتنا شنگ ہو گیا کہ وضو یا غسل کریگا تو نماز قضا ہو جائے گی تو چاہیے کہ تم کر کے نماز پڑھ لے پھر وضو یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ (40)

(37) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: لا يبعد على هذا ان قبل ان الجنب ممنوع عن المسجد لبسا و اجتيازا و هو في الخروج بلا تيمم مجبًا زواجي
اللبث للتيمم ما كث لانه لا يظهر مالم يتم التيمم فان كان مكثه هذا التطهير الجسد فان اجتيازة هذا
لتزييه المسجد فهو بين بيلتين فليختار اهونهما وبين نجاتين فليرتد اجلهما با ان ينظر اليهما اسرع تيممه
او خروجه فيختاره وان استويَا خيرا ولكن ليس لمثلى ان يكون له قيل في حكم وانما على اتباع مارجوة
وصححوا.

اقول: اس اعتراض پر اگر یہ کہا جائے تو بعید نہ ہو گا کہ جب کیلئے مسجد میں ظہرنا اور مسجد سے گزرناؤں ہی منع ہے اور اگر وہ بلا تیمم کرے تو گزرنے کی صورت پائی جاتی ہے اور تیمم کرنے کیلئے رکتا ہے تو ظہرنے کی صورت پائی جاتی ہے، اس لئے کہ جب تک اس کا تیمم مکمل نہیں ہوتا وہ ناپاک اور جب ای ہے۔ اب دیکھیے اس کا یہ ظہرنا اگر بدن کی تطهیر کیلئے ہے تو اس گا گزرنा مسجد کی تزيیہ کیلئے ہے تو وہ دو ۲ مصیبتوں میں گمراہ ہے (ظہرنا اور گزرنा) جو آسان اور بلکی ہوا سے اختیار کرے اور دو ۲ نجاتیں اس کے سامنے ہیں (تطهیر بدن اور تزيیہ مسجد) جو جلد مل سکے اسی کو حاصل کر لے وہ نظر کرے کہ کون جلد ہو سکتا ہے تیمم کرنا یا باہر لکنا جو جلدی ہوا سے اختیار کرے اور اگر دونوں برابر ہوں تو کسی کو بھی اختیار کر سکتا ہے یہ وہ فیصلہ ہے جو میرے ذہن میں آیا اگر مجھے چیزیں شخص کا یہ مقام نہیں کہ کسی حکم میں اس کا کوئی قول ہو۔ میرے ذمہ تو اسی کا اتباع ہے جسے فقہائے کرام نے ترجیح دی اور جس کی تصحیح کی۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ۳۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(38) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہاں جو شخص عین کنارہ مسجد میں ہو کر پہلے ہی قدم میں خارج ہو جائے جیسے دروازے یا بھرے یا زمین پیش مجرہ (یعنی مجرہ کے سامنے والی زمین) کے متصل سوتا تھا اور احتلام ہوا یا جنابت یاد نہ رہی اور مسجد میں ایک ہی قدم رکھا تھا، ان صورتوں میں فوراً ایک قدم رکھ کر باہر بوجائے کہ اس خروج (یعنی نکلنے میں) میں مروری مسجد (یعنی مسجد میں چلنا) نہ ہو گا اور جب تک تیمم پورانہ ہو بحالی جنابت (یعنی جنابت کی حالت میں) مسجد میں ظہرنا رہے گا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ۲۸۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(39) رالفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۳۰۵

(40) المرجع السابق، ص ۳۱۰

مسئلہ ۳۴: عورت خیض و نفاس سے پاک ہوئی اور پانی پر قادر نہیں تو تمم کرے۔ (41)

مسئلہ ۳۵: مردے کو اگر عُشل نہ دے سکیں خواہ اس وجہ سے کہ پانی نہیں یا اس وجہ سے کہ اس کے بدن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں جیسے اجنبی عورت یا اپنی عورت کے مرنے کے بعد اسے چھو نہیں سکتا تو اسے تمم کرایا جائے، غیر محروم کو اگرچہ نوہر ہو عورت کو تمم کرانے میں کپڑا حائل ہونا چاہیے۔ (42)

مسئلہ ۳۶: جنب اور حائض اور میت اور بے وضو یہ سب ایک جگہ ہیں اور کسی نے اتنا پانی جو عُشل کے لیے کافی ہے لا کر کہا جو چاہے خرچ کرے تو بہتر یہ ہے کہ جنب اس سے نہائے اور مردے کو تمم کرایا جائے اور دوسرے بھی تمم کریں اور اگر کہا کہ اس میں تم سب کا حصہ ہے اور ہر ایک کو اس میں اتنا حصہ ملا جو اس کے کام کے لیے پورا نہیں تو پاپیے کہ مردے کے عُشل کے لیے اپنا اپنا حصہ دے دیں اور سب تمم کریں۔ (43)

مسئلہ ۳۷: دو شخص باپ بیٹے ہیں اور کسی نے اتنا پانی دیا کہ اس سے ایک کا وضو ہو سکتا ہے تو وہ پانی باپ کے صرف میں آنا چاہیے۔ (44)

مسئلہ ۳۸: اگر کوئی ایسی جگہ ہے کہ نہ پانی ملتا ہے نہ پاک مٹی کہ تمم کرے تو اسے چاہیے کہ وقت نماز میں نماز کی ی صورت بنائے یعنی تمام حرکات نماز بلا نیت نماز بجالائے۔

مسئلہ ۳۹: کوئی ایسا ہے کہ وضو کرتا تو پیشاب کے قطرے نہیں تو اسے لازم ہے کہ تمم کرے۔ (45)

مسئلہ ۴۰: اتنا پانی ملا جس سے وضو ہو سکتا ہے اور اسے نہانے کی ضرورت ہے تو اس پانی سے وضو کر لینا چاہیے اور عُشل کے لیے تمم کرے۔ (46)

مسئلہ ۴۱: تمم کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں کشادہ کر کے کسی ایسی چیز پر جوز میں کی قسم سے ہومار کر لوٹ لیں اور زیادہ گردگر جائے تو جھاڑ لیں اور اس سے سارے موخہ کا مسح کریں پھر دوسری مرتبہ یوہیں کریں اور

(41) الدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب التیتم، ج ۱، ص ۲۲۹

(42) الدر المختار در الدختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب لی قراءۃ عند المیت، ج ۲، ص ۱۰۵، ۱۱۰

(43) الدر المختار در الدختار، کتاب الطہارۃ، باب التیتم، ج ۱، ص ۲۷۳

(44) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع لی التیتم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰

(45) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیتم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

(46) الفتاوی الشافعیۃ، کتاب الطہارۃ، الفصل ایکس فی التیتم، ج ۱، ص ۲۵۵

دونوں ہاتھوں کا ناخن سے کہنیوں سمیت مسح کریں۔ (47)

مسئلہ ۲۳۲: ڈھنوا اور عشل دونوں کا تیم ایک ہی طرح ہے۔ (48)

مسئلہ ۲۳۳: تیم میں تین فرض ہیں:

(۱) نیت: اگر کسی نے ہاتھ مٹی پر مار کر مونھ اور ہاتھوں پر پھیر لیا اور نیت نہ کی تیم نہ ہوگا۔ (49)

مسئلہ ۲۳۴: کافرنے اسلام لانے کے لیے تیم کیا اس سے نماز جائز نہیں کہ وہ اس وقت نیت کا اہل نہ تھا بلکہ اگر قدرت پانی پر نہ ہو تو برسے سے تیم کرے۔ (50)

مسئلہ ۲۳۵: نماز اس تیم سے جائز ہوگی جو پاک ہونے کی نیت یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کے لیے کیا گیا ہو جو بلاطہارت جائز نہ ہو تو اگر مسجد میں جانے یا نکلنے یا قرآن مجید چھونے یا اذان واقامت (یہ سب عبادت مقصودہ نہیں) یا سلام کرنے یا سلام کا جواب دینے یا زیارت قبور یا دفن میت یا بے ڈھنوانے قرآن مجید پڑھنے (ان سب کے لیے طہارت شرط نہیں) کے لیے تیم کیا ہو تو اس سے نماز جائز نہیں بلکہ جس کے لیے کیا گیا اس کے سوا کوئی عبادت بھی جائز نہیں۔ (51)

مسئلہ ۲۳۶: جب نے قرآن مجید پڑھنے کے لیے تیم کیا ہو تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے جدہ شکر کی نیت سے جو تیم کیا ہوا سے نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۲۳۷: دوسرے کو تیم کا طریقہ بتانے کے لیے جو تیم کیا اس سے بھی نماز جائز نہیں۔ (52)

مسئلہ ۲۳۸: نماز جنازہ یا عیدین یا سنتوں کے لیے اس غرض سے تیم کیا ہو کہ ڈھنوانے مشغول ہو گا تو یہ نمازیں فوت ہو جائیں گی تو اس تیم سے اس خاص نماز کے سوا کوئی دوسری نماز جائز نہیں۔ (53)

مسئلہ ۲۳۹: نماز جنازہ یا عیدین کے لیے تیم اس وجہ سے کیا کہ یہاں تھا یا پانی موجود نہ تھا تو اس سے فرض نماز اور

(47) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارت، الباب الرابع فی التیم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰

(48) الجوہرة المیرۃ، کتاب الطہارت، باب التیم، ص ۲۸

(49) الفتاوی الرضویۃ، ج ۳، ص ۳۷۳

(50) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارت، الباب الرابع فی التیم، الفصل دادل، ج ۱، ص ۲۶

(51) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارت، الباب الرابع فی التیم، الفصل دادل، ج ۱، ص ۲۶

(52) المرجع السابق

(53) الدر المختار و رواجہ، کتاب الطہارت، باب التیم، ج ۱، ص ۳۵۵، ۳۵۸

لے عبارتیں سب جائز ہیں۔

مسئلہ ۵۰: سجدہ تلاوت کے تیم م سے بھی نمازیں جائز ہیں۔ (54)

مسئلہ ۵۱: جس پر نہانا فرض ہے اسے یہ ضرور نہیں کہ عُشل اور وضودنوں کے لیے دو تیم کرے بلکہ ایک ہی میں کی نیت کرے دونوں ہو جائیں گے اور اگر صرف عُشل یا وضو کی نیت کی جب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۵۲: بیمار یا بے دست و پا اپنے آپ تیم نہیں کر سکتا تو اسے کوئی درمان شخص تیم کرادے اور اس وقت تیم کرنے والے کی نیت کا اعتبار نہیں بلکہ اس کی نیت چاہے جسے کرایا جا رہا ہے۔ (55)

(۱) سارے موونہ پر ہاتھ پھیرنا: اس طرح کہ کوئی حصہ باقی رہ نہ جائے اگر بال برابر بھی کوئی جگہ رہ گئی تیم نہ ہوا۔ (56)

مسئلہ ۵۳: راڑھی اور موچھوں اور بھووں کے بالوں پر ہاتھ پھر جانا ضروری ہے۔ موونہ کہاں سے کہاں تک ہے ای کوہم نے وضو میں بیان کر دیا بھووں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر جو جگہ ہے اور ناک کے حصہ زیریں کا خیال رکھیں کہ اگر خیال نہ رکھیں گے تو ان پر ہاتھ نہ پھرے گا اور تیم نہ ہوگا۔ (57)

مسئلہ ۵۴: عورت ناک میں پھول پینے ہو تو نکال لے ورنہ پھول کی جگہ باقی رہ جائے گی اور نتھ پینے ہو جب بھی قابل رکھے کہ نتھ کی وجہ سے کوئی جگہ باقی تو نہیں رہی۔

مسئلہ ۵۵: نہنٹوں کے اندر مسح کرنا کچھ درکار نہیں۔

مسئلہ ۵۶: ہونٹ کا وہ حصہ جو عادۃ موونہ بند ہونے کی حالت میں دکھائی دیتا ہے اس پر بھی مسح ہو جانا ضروری ہے تو اگر کسی نے ہاتھ پھیرتے وقت ہونٹوں کو زور سے دبایا کہ کچھ حصہ باقی رہ گیا تیم نہ ہوا۔ یوہیں اگر زور سے آنکھیں بند کر لیں جب بھی تیم نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۷: موچھ کے بال اتنے بڑھ گئے کہ ہونٹ چھپ گیا تو ان بالوں کو اٹھا کر ہونٹ پر ہاتھ پھیرے، بالوں پر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں۔

(۲) دونوں ہاتھ کا گہمیوں سمیت مسح کرنا: اس میں بھی یہ خیال رہے کہ ذرہ برابر باقی نہ رہے ورنہ تیم نہ ہوگا۔

(54) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

(55) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

(56) الدر المختار، کتاب الطهارة، باب التیم، ج ۱، ص ۳۳۸۔

(57) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

مسئلہ ۵۸: انگوٹھی پھلنے پہنچے ہو تو انہیں اتار کر ان کے نیچے ہاتھ پھیرنا فرض ہے۔ (58) عورتوں کو اس میں بھر احتیاط کی ضرورت ہے۔ لیکن چوزیاں جتنے زیور ہاتھ میں پہنچے ہو سب کو ہٹا کر یا اتار کر جلد کئے ہوں گے پھر ہاتھ پہنچانے اس کی احتیاطیں وضو سے بڑھ کر ہیں۔

مسئلہ ۵۹: تمم میں سرا اور پاؤں کا مسح نہیں۔

مسئلہ ۶۰: ایک ہی مرتبہ ہاتھ مار کر مونخہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تمم نہ ہوا ہاں اگر ایک ہاتھ سے سارے مونخوں کا مسح کیا اور دوسرے سے ایک ہاتھ کا اور ایک ہاتھ جو نج رہا اس کے لیے پھر ہاتھ مارا اور اس پر مسح کر لیا تو ہو گی اگر خلاف سنت ہے۔ (59)

مسئلہ ۶۱: جس کے دونوں ہاتھ یا ایک پہنچے سے کٹا ہو تو ٹھینیوں تک جتنا باتی رہ گیا اس پر مسح کرے اور اگر ٹھینیوں سے اوپر تک کٹ گیا تو اسے بقیہ ہاتھ پر مسح کرنے کی ضرورت نہیں پھر بھی اگر اس جگہ پر جہاں سے کٹ گیا ہے مسح کر لے تو بہتر ہے۔ (60)

مسئلہ ۶۲: کوئی لمحہ ہے یا اس کے دونوں ہاتھ کئے ہیں اور کوئی ایسا نہیں جو اسے تمم کر ادے تو وہ اپنے ہاتھ اور رخسار جہاں تک ممکن ہو زمین یا دیوار سے مس کرے اور نماز پڑھے مگر وہ ایسی حالت میں امامت نہیں کر سکتا۔ ہاں اس جیسا کوئی اور بھی ہے تو اس کی امامت کر سکتا ہے۔ (61)

مسئلہ ۶۳: تمم کے ارادے سے زمین پر لوٹا اور مونخہ اور ہاتھوں پر جہاں تک ضرور ہے ہر ذرہ پر گردگی تو ہو گیا اور نہ نہیں اور اس صورت میں مونخہ اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیر لینا چاہیے۔ (62)



(58) الشتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(59) المرجع السابق

(60) المرجع السابق

(61) الشتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶، وغیرہ

(62) المرجع السابق

تینیم کی سنتیں

(۱) بسم اللہ کہنا۔

(۲) ہاتھوں کو زمین پر مارنا۔

(۳) انگلیاں کھلی ہوئی رکھنا۔

(۴) ہاتھوں کو جھاڑ لینا یعنی ایک ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ کو دوسرا ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ پر مارنا اس طرح کہ تالی کی سی آواز نکلے۔

(۵) زمین پر ہاتھ مار کر لوٹ دینا۔

(۶) پہلے منونہ پھر ہاتھ کا مسح کرنا۔

(۷) انہوں کا مسح پر درپے ہونا۔

(۸) پہلے دانہنے ہاتھ پھر بائیں کا مسح کرنا۔

(۹) دارہ کا خلاں کرنا اور

(۱۰) انگلیوں کا خلاں جب کہ غبار پہنچ گیا ہو اور اگر غبار نہ پہنچا مثلاً پتھر وغیرہ کسی ایسی چیز پر ہاتھ مارا جس پر غبار نہ ہو تو خلاں فرض ہے۔ ہاتھوں کے مسح میں بہتر طریقہ یہ ہے کہ باہمیں ہاتھ کے انگوٹھے کے علاوہ چار انگلیوں کا پیٹ دانہنے ہاتھ کی پشت پر رکھے اور انگلیوں کے سروں سے کہنی تک لے جائے اور پھر وہاں سے باہمیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دہنے کے پیٹ کو مس کرتا ہوا گئے تک لائے اور باہمیں انگوٹھے کے پیٹ سے دہنے انگوٹھے کی پشت کا مسح کرے یوہیں دانہنے ہاتھ سے باہمیں کا مسح کرے اور ایک دم سے پوری ہتھیلی اور انگلیوں لئے مسح کر لیا تینم ہو گیا خواہ کہنی سے انگلیوں کی طرف لا یا یا انگلیوں سے کہنی کی طرف لے گیا مگر پہلی صورت میں خلاف سنت ہوا۔ (۱)

مسئلہ ا: اگر مسح کرنے میں صرف تین انگلیاں کام میں لا یا جب بھی ہو گیا اور اگر ایک یا دو سے مسح کیا تینم نہ ہوا اگرچہ تمام غضو پر ان کو پھیر لیا ہو۔

(۱) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب التینم، ج ۱، ص ۳۳۹-۳۳۰۔

والفتاوی الحندیہ، کتاب الطهارة، الباب الرابع لیل التینم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰، وغیرہ

مسئلہ ۲: تمہم ہوتے ہوئے دوبارہ تمہمنہ کرے۔ (2)

مسئلہ ۳: خلال کے لیے ہاتھ مارنا ضروری نہیں۔ (3)



(2) القوی الرشیدی، ج ۳، ص ۳۶۲

(3) الجھر المائق، کتاب الطهارة، باب التعمیر، ج ۱، ص ۲۵۳

کس چیز سے تمیم جائز ہے اور کس سے نہیں

مسئلہ ۱: تمیم اسی چیز سے ہو سکتا ہے جو جنس زمین سے ہو اور جو چیز زمین کی جنس سے نہیں اس سے تمیم جائز نہیں۔ (۱)

(۱) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الاصل قال ابوحنیفة و محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما بجوز التیتم بجمیع ما کان من جنس الارض ومن اجزاءها نحو التراب والرمل والنورۃ والزرنيخ والجص والحجر والمدر والاثمدوالکھل والطین الاحمر والاصفر والبغرة والمحاط والمردار سنح ونحوه۔

بسوط میں ہے امام ابوحنیفة و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: تمیم ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس اور زمین کے اجزاء سے ہو جیسے مٹی، ریت، چونا، ہڑتال، گنج، پتھر، ڈھیلا، اشہد، سرمه، گل سرخ، گل زرد، گیرد، دیوار، مردار سنگ وغیرہ۔

(۱) خاصۃ الفتویٰ جنس آخر فیما بجوزہ تمیم، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ۱/۳۵)

امام فخر ریعنی نے فرمایا:

یتیم بظاهر من جنس الارض كالتراب والحجر والکھل والزرنيخ والنورۃ والجص والرمل والبغرة والکبریت والیاقوت والزبرجد والزمرد والبلخش والفیروزج والمرجان۔

تمیم کرے جنس زمین کی کسی پاک چیز سے جیسے مٹی، پتھر، سرمه، ہڑتال، چونا، گنج، ریت، گندھک، گیرد، زبرجد، زمرد، بلخش، نیروزہ، مرجان۔ (۲) تبیین الحقائق، باب تمیم، مطبوعہ امیریہ بولاق مصر، ۱/۳۸)

امام محقق علی الاطلاق نے فرمایا:

دخل الحجر والجص والنورۃ والکھل والزرنيخ والمفرة والکبریت اخ.

پتھر، گنج، چونا، سرمه، ہڑتال، گیرد، گندھک اخ، واصل ہے۔ (۱) فتح القدیر، باب تمیم، نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۱۱۲)

ثانیاً: سب سے طرفیہ کہ مفاد مثال زجاج خود مثال زجاج سے منقوص یہ نقش ہم نے نقش انطباع میں ذکر نہ کیا کہ اسی مقام کے لیے اس کا ذخیرہ رکھنا مناسب تھا تھا و بدائع سے درستار و ہندیہ تک آئھوں کتابوں نے زجاج مطلق رکھا ہے کہ معدنی و مصنوع دونوں کو شامل اور اس کا معدنی ضرور جھبڑے ہے۔ جامع عبداللہ بن احمد انگلی ماتقی این بیطار میں ہے:

(زجاج) قال ارسطاطا ليس منه متوجر ومنه رمال والزجاج الواן كثيرة فمه الابيض الشديد ←

البياض الذى لا يذكر من البلور وهو خير اجناس الزجاج ومنه الاحمر والاصفر والاخضر والاسماق بون
وغير ذلك وهو حجر من الاجمار كالسائق الاحمق من الناس لانه يميل الى كل صبغ يصبح به والى كل لون يلون

بـ ۲

(زجاج) اسطوانے کہاں میں تجھ بھی ہوتا ہے اور اس میں ریت والا بھی ہوتا ہے۔ اور زجاج کے بہت سے رنگ ہوتے ہیں، کوئی بہت سفیدی والا ہوتا ہے جو بلور سے بیکار نہیں معلوم ہوتا اور یہ زجاج کی سب سے بہتر جنس ہوتی ہے۔ اور سرخ، زرد، بزر، آسمانی وغیرہ بھی ہوتا ہے اور یہ پتھروں میں سے ایک پتھر ہوتا ہے جیسے انسانوں میں انتہائی بھولا بے توف شخص ہوتا ہے کیونکہ وہ ہر رنگ کوں کی طرف جس سے اسے رنگا جائے مائل ہو جاتا ہے۔ (۲- جامع ابن بیطار)

انوار الاسرار الآيات البینات کتاب المعدن میں ہے: اما حجر الزجاج فانواع كثيرة في معادن كثيرة فنه متحجر و منه متدرمل ۳۔

لیکن سنگ زجاج تو بہت سے معدنوں میں اس کی بہت سی قسمیں ہیں اس میں پتھر والا بھی ہوتا ہے اور ریت والا بھی ہوتا ہے۔
(۳ انوار الاسرار)

اسی میں ہے:

حجر الزجاج اذا اصابته النار ثم خرج الى الهواء من غبرات يتدخن تكسر ولهم ينقشع به اـ
سنگ زجاج کو جب آگ کی آنچ لگے پھر دخان ہوئے بغیر ہوا میں نکل آئے تو نوٹ جاتا ہے اور کار آمد نہیں رہتا۔ (۱ انوار الاسرار)
تحفہ تکانی میں ہے:

ارسطو بلور ازالجنس معدنی او دائنة و آکینہ سنگ از جمل معدنی وغیر بلورست ۲۔

ارسطو نے بلور کو اس کی معدنی جنس سے سمجھا ہے اور پتھر کا آکینہ معدنیات میں سے اور بلور کے علاوہ ہے۔

(تحفہ المؤمنین علی حاشیۃ مخزن الادوبی، فضل الزاء مع الجیم، مطبوعہ مشی نولکشور کاپور، ص ۳۱۶)

مخزن میں ہے:

(زجاج) دو ۲ نوع ست معدنی و مصنوع و معدن آن اکثر جاست انچ در تبریز تو ایش شیراز وغیر ایست نگے ست تیرہ رنگ ریزہ ۳۔ انج.
زجاج کی دو ۲ قسمیں ہیں: معدنی اور مصنوعی۔ اور اس کا معدن اکثر جگد ہے جو شیراز کے تو ایش میں نے تبریز وغیرہ میں ہوتا ہے وہ ایک تاریک رنگ کا ریزہ ریزہ پتھر ہوتا ہے انج۔ (۳- مخزن الادوبی، فضل الزاء مع الجیم، مطبوعہ مشی نولکشور کاپور، ص ۳۲۰)۔

اور حجر پتھری متو اتر عامہ کتب میں علی الاطلاق بلا تخصیص جنس ارض ہے ہے چھیس ۲۶ کتابیں کہ زریح میں مذکور ہو ہیں وہ سب اور ان کے علاوہ (۲۷) دقاہی و (۲۸) اصلاح و (۲۹) نور الایضاح متوں و (۳۰) درختار و (۳۱) خلبیہ و (۳۲) بختی شروع و (۳۳) برازیہ تاذی وغیرہ میں تو زجاج سے تمیم جائز ہو اور وہ جنس ارض سے ہے حالانکہ اس معنی پر قید انطباع اسے خارج کر رہی ہے کہ وہ خود سے

ان کے افراد سے منطبع ہے تو جمع مخصوص ہے۔

اگر کہی زجاج میں ان علماء کا اطلاق مقید یعنی زجاج مصنوع پر محول ہے جو ریت اور کسی اور چیز غیر جنس ارض سے لاکر بنایا جاتا ہے محققین شراح کا بیان اس پر شاہد، تنبیہن میں صحیط سے ہے:

ان حالۃہ شیعی آخر لیس من جنس الارض لا یجوز کالزجاج المتخذل من الرمل وشیعی آخر لیس من جنس الارض ۲۔

اگر اس میں کسی ایسی چیز کی آمیزش ہو جو جنس ارض سے نہیں تو جائز نہیں۔ جیسے وہ شیشه جوریت اور کسی ایسی چیز سے بنایا گیا ہو جو جنس زمین نہیں۔ (۲۔ تنبیہن الحقائق، باب التیتم، مطبوعہ امیریہ بولاق مصر، ۱/۳۹)

لئے القدر میں ہے:

خرجت الاشجار والزجاج المتخذل من الرمل وغيره ۱۔

درخت اس سے خارج ہو گئے اور وہ شیشه بھی جوریت اور دوسرا چیز سے بنایا گیا۔ (۱۔ لئے القدر، باب التیتم، نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۱۱۲) بحر الراقص میں ہے:

لا یجوز بالاشجار والزجاج المتخذل من الرمل وغيره ۲۔

درختوں سے جائز نہیں اور اس شیئے سے بھی جائز نہیں جوریت اور دوسرا چیز سے بنایا گیا ہو۔

(۲۔ بحر الراقص، باب التیتم، انجی ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۷)

مجموع الانہر میں ہے:

لا یجوز بالزجاج المتخذل من الرمل وشیعی آخر ۳۔

اس شیئے ہے جائز نہیں جوریت اور کسی دوسرا چیز سے بنایا ہو۔ (۳۔ مجموع الانہر، باب التیتم، دار الحیاء التراث العربي بیروت، ۱/۳۸)

ای طرح ابوالسعود از ہری میں ہے۔ عبارت درخت کفضة وزجاج (جیسے چاندی اور شیشہ۔۔۔) پر دلخatar میں لکھا: ای المتخذل من رمل وغیرہ ۴۔ بحر (یعنی وہ شیشه جوریت اور دوسرا چیز لاکر بنایا گیا ہو۔ بحر۔۔۔) تو جسے منطبع کہا وہ جنس ارض سے نہیں اور جو جنس

ارض سے ہے اسے منطبع نہ کہا۔ (۴۔ دلخatar باب التیتم مطبع مصطفی البالی مصر، ۱/۱۷۶)

اقول: یہ اس وقت ہے کہ خود سنگ شیشه معدنی اس معنی پر منطبع نہ ہو حالانکہ وہ بھی یقیناً اشی مصنوع آگ سے گلتا، پھلتا، ہوا سے مٹھتا ہوتا، سانچے میں ڈھلتا ہے، پھر مفرک دھر جامع میں ارسٹو سے متصل عبارت ذکورہ ہے:

وهو سریع التحلل مع حر الدار سریع الرجوع مع الهواء البارد الی تمحیرہ ۵۔

اور وہ آگ کی حرارت کے ساتھ تیزی سے تخلیل ہو جاتا ہے اور مٹھنڈی ہوا کے ساتھ بہت جلدگی حالت کی جانب عود کرتا ہے۔

(۵۔ جامع ابن بیطار) ۔۔۔

انوار الامراض بعد مبارت سابقہ ہے:

و هُو مِنَ الَّذِينَ اِلْجَاهَ عَلَى النَّارِ وَسَرِيعُ الْمَهَافِ بَعْدَ التَّزْوِيبِ اَسْ

اور وہ آگ پر سارے پھرول سے زیادہ نرم ثابت ہوتا ہے اور کچھ اونٹ کے بعد بہت جلد ذکر بھی ہوتا ہے۔ (۱ انوار الامراض) اسی میں ہے:

يَسْتَعْيِلُ مَعَ حَرَالنَّارِ وَيَجْهُدُ سَرِيعًا مَعَ بِرُودَةَ الْهَوَاءِ ۝

آگ کی حرارت کے ساتھ بدلت جاتا ہے اور ہوا کی بروڈت کے ساتھ بہت جلد جنم جاتا ہے۔ (۲ انوار الامراض)

اب یہ مثال غایت اشکال میں ہو گئی کہ خود اپنے نفس کی مصلح ہے تو اس سے تقریر فقیرہ شب کیا معنی خود اسی پر شہر شدیدہ کیا جائے وہ اگر خود تنفس نہ ہوتی تو ان احکام مصروفہ عامہ متون دشروع و نتلای مخصوصہ خود محرر ہندہ ہب و امام اعظم صاحب ذہب کے مقام حصل ہونی واجب تھی نہ کہ جب آپ ہی اپنا تنفس ہے ہاں سلک اس کی تاویل ہے اگر ممکن ہو تو رچہ بعید کہ تاویل بعید بھی تخطیحی محض سے خیر و بہتر ہے۔

فائق: وبالله التوفيق (تو میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی کی جانب سے ملتی ہے۔ ت) جملہ (۱) معدنیات کا کون گندھک اور پارے کے ازوایج سے ہے کبریت نہ ہے کہ گرم ہے اور پارہ نادہ۔ انہیں کے اختلاف مقادیر و اصناف و اوصاف و احوال سے مختلف معدنی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جن میں سے بعض کو ہمارے انگر کرام جنس ارضی سے رکھتے ہیں جیسے یا توٹ، زمرہ، زبرجد وغیرہ جواہر اور بعض کوئی جیسے ذہب و فضہ و حدید وغیرہ اسی معاوادن حالانکہ مادہ تکون سب کا ایک ہے، تذکرہ انصاف کی میں ہے:

(معدن) مَادَتِهِ الزَّيْقُ وَالْبَرِيْتُ جَيْدُهُنَّ مُتَسَاوِيْنَ كَالَاكْسِيرُ أَوْ زَادُ الْكَبْرِيْتِ مَعَ الْقُوَّةِ الصَّابِغَةِ كَمَافِ النَّحْبِ او ضدها مَعَ عَدْمِهَا كَمَافِ الْفَضَّةِ (الآن قال) فَإِنْ حَفَظَتِ الْمَادَةَ بِحِلْبَتِ يَنْوَبَا فَالْمُنْطَرَقَاتِ وَالْأَفَالَفَلَزَاتِ عَلَى وزانِ الْأُولِيِّ كَالِيَاقوَتُ وَالثَّانِيِّ كَبعْضِ الزَّمَرَدِ إِلَى آخرَهُ عَهُ اولم تحفظ صوراً ولم تشیت معاصية للتحليل فالشیوب والاملاح۔

(معدن) اس کا مادہ پارہ اور گندھک ہے۔ دونوں عمرو برابر برابر ہوں۔ جیسے اکسیر۔ یا کبریت زیادہ ہو ساتھی رکنے والی قوت بھی ہو جیسے سوہنے میں یا اس کی خند (پارہ) زیادہ ہو اور رکنے والی قوت بھی نہ ہو جیسے چاندی میں (یہاں سک کر یہ کہا) تو اگر مادہ محفوظ ہو اس طرح کہ پھول جائے تو مطرقات ورنہ فلزات بطور اول جیسے یا توٹ یا بطور دوم جیسے بعض زمرہ والی آخر۔ یا کچھ صورتیں کو محفوظ نہ رکنے کی تحلیل کے مقابلہ نہ ثابت ہو تو شیوب و املاح۔

عہ: بیوید موازاة سائر الاصناف۔ ۱۲ منہ غفرلہ (م) دیگر اصناف کا مقابلہ مقصود ہے۔ ۱۲ منہ غفرلہ

(۱) تذکرہ داؤ دانطا کی، حرف الکم لفظ معدن کے تحت ذکور ہے، مصطفیٰ الیابی مصر، ۱/۳۰۰)

اسی میں ہے:

(ہاتھ) ہو اشرف انواع الجامدات وكلها تطلبہ في التکون كالذهب في المنطرقات بیمنع العارض واصله الزئبق ویسمی الماء والکبریت ویسمی الشعاع ۲ ملخصا

(ہاتھ) یہ جامدات کی قسموں میں سب سے عمدہ ہے اور تکونین میں سارے جامدات کا مطلوب ہے جیسے مطرقات میں سونا۔ تو کسی عارض کی وجہ سے مانع بھی ہوتا ہے۔ اس کی اصل پارہ ہے جسے پانی بھی کہا جاتا ہے۔ اور کبریت جسے شعاع بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) تذکرہ داؤ دانطا کی، حرف الیاء لفظ یا قوت کے تحت ذکور ہے، مصنفو البالی مصر، ۱/۳۳۰

ذهب شهر و منصور و معتمد جہور پر تو ان کی معیار وہی ضابطہ تمد و انطباع ہے وہی۔ اور بعض اکابر نے انسے یوں لیا کہ جو کچھ اجزاء ارض سے ہے جب تک زمین میں ہے اس سے مطلقاً تمیم روا ہے حتیٰ کہ سونا چاندی جب تک اپنی کان میں ہو کہ اس وقت تک یہ جنس ارض سے ہے جب زمین سے نکال کر گلایا چکھلا یا اجزاء ارضیہ سے صاف کیا اب غیر شے ہوئے اور اس سے تمیم نہ روا۔ تبیین الحقائق میں ہے:

وفي شرح الجامع الصغير لقاضی خان یجوز بالکیزان والحباب ویجوز بالذهب والفضة والخديد والنحاس وما اشتملها مادامت على الأرض ولم یصنع منها شيئاً وبعد السبک لا یجوز ۳

تاخمان کی شرح جامع صغیر میں ہے: کوزوں اور گھڑوں سے تمیم جائز ہے اور سونے، چاندی، لوہے، تانبے اور ایسی دوسری دھاتوں سے بھی جائز ہے جب تک یہ زمین پر ہوں اور ان سے کوئی چیز بنائی نہ گئی ہو اور ذہانی کے بعد ان سے تمیم جائز نہیں۔

(۳) تبیین الحقائق، باب التیم، مطبوعہ امیریہ بولاق مصر، ۱/۳۹

شرح وقاریہ میں ہے:

اما الذهب والفضة فلا یجوز بهما اذا كانا مسبوکين وان كانوا غير مسبوکين مختلطين بالتراب یجوز ا

سو ما چاندی جب ذھلے ہوئے ہوں تو ان سے تمیم جائز نہیں اور گلائے چکھلائے نہ گئے ہوں بلکہ مٹی سے ملے ہوئے ہوں تو جائز ہے۔

(۱) شرح الوقایہ، ما یجوز بر التیم، مطبوعہ المکتبۃ الرشیدیہ دہلی، ۱/۹۸

شرح المکنز علامہ عینی پھر شرح سید ازہری پھر طحاوی علی مرافق الفلاح میں ہے:

قبل السبک یصح التیم ماداما فی المعدن و کذا الخديد والنحاس لانهما من جنس الأرض ۲

ذہانی سے پہلے تم درست ہے جب تک یہ دونوں اپنی کان میں ہوں۔ یہی حکم ہو ہے اور تانبے کا ہے اس لئے کہ یہ جنس زمین سے ہیں۔

(۲) طحاوی علی مرافق الفلاح، ما یجوز بر التیم، مطبوعہ ازہریہ، ص ۲۹

علامہ طنے فرمایا:

ذکرہ السید واطلاق المصطف کغیرہ یفید الممنع مطلقاً لوجود الضابط ۳

اسے سید ازہری نے ذکر کیا۔ اور دسرے حضرات کی طرح مصنف کے بھی مطلق بیان کرنے سے مطلقاً ممانعت مستفادہ ہوتی ہے کیونکہ ضابط موجود ہے۔ (۳) طحاوی علی مرافق الفلاح، ما یجوز بر التیم، مطبوعہ ازہریہ، ص ۶۹)

فتویٰ ظہیریہ پھر خزانۃ المفتین میں ہے:

ما لیس من جوهر الارض او کان من جوهر الارج الا انه خلص عن جوهرہ بالاذابه والاحراق فانه لا يجوز به التیمم فالذهب والفضة والنحاس والخديد وما اشبه ذلك يجوز به التیمم ما دا مر في الارض ولم يصنع منه شيئاً فاذا صنع منه شيئاً لم يجز به التیمم اذا لم يكن عليه غبار^۲

جوز میں کا جوہر نہ ہو یا زمین ہی کا جوہر ہو مگر وہ پھلانے، جلانے کے ذریعہ اپنے جوہر واصل سے جدا ہو گیا ہو تو اس سے تم جائز نہیں۔ تو سونا، چاندی، تانبہ، لوہا اور ایسی ہی دوسری چیزوں سے جب تک یہ زمین میں رہیں اور ان سے کچھ نہ بنایا گیا ہو، تم جائز ہے جب ان سے کوئی چیز بنادی جائے تو اس سے تم جائز نہیں جبکہ اس پر غبار نہ ہو۔ (۳۔ خزانۃ المفتین)

تو حاصل یہ ہوا کہ آگ سے لیں واحرق دو ہیں ایک متقدم کہ معدن سے نکلتے وقت اجزاء ارضیہ سے اپنی جدائی میں ان کا محتاج ہوان کے نزدیک یہ مطلقاً اسے جنس ارض سے خارج کر دیتے ہیں اگرچہ لیں مورث انطباع و انتراق ہونہ احراق تاحد ترمذ و درستاخ کے اجزاء ارضیہ سے جدا و صاف ہونے کے بعد اس شے کی حالت دیکھی جائے یہاں اگر احراق بعد ترمذ یا لیں موجب انتراق کا صالح ہے تو جنس ارض سے نہیں ورنہ ہے۔ جو چیز بڑے قطعہ کان سے نکلے کہ صاف کرنے میں جلانے، گانے کی محتاج نہ ہو اس میں وہ عد قاعدہ معیار جاری ہو گا یا قوت و بلور سے تم جائز ہو گا اور لوہے سے نہیں اور جو ریزہ ریزہ نکلے کہ گلا، جلا کر صاف کی جائے اس سے بعد صفاہ مطلقاً ناجائز نہیں گے زجاج اسی قبیل سے ہے کہ وہ ریزہ ریزہ ہی معدن میں مٹا اور آگ پر گلا کر صاف کیا جاتا ہے۔

عد: اتوں قسمیں چار^۳ ہو سکیں:

(۱) نہ اپنے تصفیر میں احراق و علمین کا محتاج ہونہ بعد کو منظر ق جیسے یا قوت۔ (۲) تصفیر میں محتاج نہ ہو اور بعد کو (۳) اس کا عکس کہ تصفیر میں محتاج ہو اور بعد کو نامنظر ق جیسے شیش۔ (۴) پہلے بھی محتاج ہو اور بعد کو بھی منظر ق جیسے سونا۔ ان کے نزدیک سو اقسام اول کے سب جنس ارض سے خارج ہیں دوم میں صرف بر بنائے معیار، سوم میں صرف بر بنائے لیں متقدم، چہارم میں اگرچہ دونوں جمع ہیں مگر لیں متقدم۔ اسے جنس ارض سے خارج کر چکا۔ معیار کی حاجت نہیں لہذا ہم نے اجزاء معیار کو قسم دوم ہی میں رکھا، ورنہ وہ اس سے خاص نہیں۔ یہ ان کے طور پر ہے اور معتمد صرف لحاظ معیار، تو اول و سوم دونوں جنس ارض ہیں اور دوم و چہارم نہیں و اللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲ امنہ غفرلہ (م)

اس طور نے جو اس کی ایک قسم کو تحریر کیا اس بناء پر تھا کہ وہ بلور کو بھی نوع زجاج مانتا ہے اس کے کلام میں عبارت مذکورہ کے بعد ہے:

والبلور جنس من الزجاج غير انہ یصاب فی معدنه مجتمع الجسم و یصاب الزجاج مفترق الجسم فی جمع کما ذکر دا بحجر المغناطیسا اسہ یشیر الی قوله منه ما هو رمل فاذا اوقى علیه النار والقی معه حجر المغناطیسا جمع

جسہ۔

پور زجاج ہی کی ایک قسم ہے فرق یہ ہے کہ بلور کا جسم معدن میں مجتمع ملتا ہے اور زجاج کا جسم مفترق ملتا ہے پھر جیسا کہ ہم نے بتایا سنگ مغناطیسا کے ذریعہ جمع کیا جاتا ہے اسے اشارہ اس عبارت کی جانب ہے: اس میں سے ایک وہ ہے جو ریت ہوتا ہے جب اس پر آگ ہے

مسئلہ ۲: جس مٹی سے تم کیا جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی نہ اس پر کسی نجاست کا اثر ہونہ یہ ہو کہ محض

مالی جاتی ہے اور اس کے ساتھ سنگ مغنسیا بھی ڈالا جاتا ہے تو اس کا جسم مجمع ہو جاتا ہے۔ (اب جامع ابن بیطار)

ای طرح انوار الاسرار میں ہے: غزن سے گز رانگے ست ریزہ ۴۰ (ریزہ ریزہ پتھر ہوتا ہے۔ ت)۔

(۲) مخزن الادویہ، فصل ازاء مع الجیم، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ص ۳۲۰

بہذا ان علمانے لین و النطیاع دولفظ کہے لین حقدم کے لئے اور اس کی مثال میں زجاج ہے اور انطیاع متاخر کے لئے اس کی مثال میں حدید وغیرہ ہیں آخر نہ دیکھا کہ امام جلیل نسفی نے احتراق کی مثالوں میں رماد بھی ذکر فرمائی اور وہ ہرگز قابل احتراق نہیں لاجرم اس کے لئے احتراق متقدم مراد ہے کہ جلتے سے حاصل ہوئی، یوں ہی زجاج کے لئے لین اور اس پر شاہد عدل امام طاہر کا خلاصہ میں کلام ہے کہ زجاج کو اسی لین متقدم میں گناہ فرماتے ہیں:

لو تیتم علی الذهب والفضة والشبه او النعاس او الرصاص او الدقيق او الزجاج او المخطة او الشعير مما ليس من جوهر الارض او من جوهرها الا انه خلص من جوهرها بالاذابة والاحراق لا يجوز التيتم بالاتفاق۔
اـهـ فـقـولـهـ لـيـسـ مـنـ جـوـهـرـ الـأـرـضـ لـلـدـقـيقـ وـالـمـخـطـةـ وـالـشـعـيرـ وـقـولـهـ اوـمـنـ جـوـهـرـ هـوـ الـخـلـبـ لـلـبـوـاقـ۔

اگر سوہا، چاندی، ہائل، تابا، سیسہ، آٹا، شیشہ، گیہوں، جو کسی ایسی چیز سے تم کیا جو جوہر زمین سے نہیں یا زمین ہی کے جوہر سے ہے مگر پھلانے یا جلانے کے ذریعہ زمین کے جوہر سے نکلی ہے تو اس سے تم بالاتفاق جائز نہیں اह۔ ان کی عبارت جوہر زمین سے نہیں آتا گیہوں اور جو سے متعلق ہے اور ان کا قول یا زمین کے جوہر سے ہے مگر انہی چیزوں سے متعلق ہے۔

(۱) خلاصۃ الفتنۃ، جس آخر ما یجوز به التیتم، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ۱/ ۳۶۰

یوں ان عبارات کی توجیہ ہو جائے گی اور معنی الطیاع پر کہ ہم نے تحقیق کئے غبارہ آئے گا نہ زریخ و کبریت یہ سب عبارات متعدد ہو گئیں باقی کثیر و دافر عبارات جن میں مثال زجاج نہیں اس نفسی و وجہ توجیہ سے موجود ہیں جو سابق گزری جس سے وہ مذهب جہور مشہور و منصور پر ماضی ہیں مگر عبارت عنایہ کہ اس کا اذ اسی توجیہ لاحق پر بنے گا ان دو توجیہوں سے تمام عبارات موجود ہو گئیں۔

الاقوال (۱) الدر منطبع کزجاج فلم اجدله طبا و نسبته وحدۃ الی السہوا سهل من نسبة سائر الکبراء الیه هذا ما عندی فان کان عند غیری احسن من هذا فلیبده بامتعان فان المقصود اتباع الحق حيث كانا والله المستعان و عليه التکلان والصلوة والسلام الاتمان الا کھلان علی سید الانس والجان و الہ و صحبہ کل حين و ان والحمد لله رب الغلائم

مگر درستار کی عبارت منطبع کزجاج کا کوئی علاج میں نہ پاسکا۔ اور تھا اسے کہو کی جانب منسوب کر لینا سارے بزرگوں کو کہو پر قرار دینے سے آسان ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے خیال میں آیا۔ اگر کسی کے پاس اس سے بہتر ہو تو بھاگ و غور اس کا اظہار کرے کیونکہ مقصود حق کا اتباع ہے حق جہاں بھی ملے اور خدا ہی سے مدد طلبی ہے اور اسی پر توقیل ہے اور نام و کامل درود وسلام اُس و جن کے سردار اور سرکار کی آل و اصحاب پر ہر لمحہ وہر آن۔ اور ساری خوبیاں سارے جہاں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔

خشک ہونے سے اثر نجاست جاتا رہا ہو۔ (2)

مسئلہ ۳: جس چیز پر نجاست مگری اور شوکہ گئی اس سے تمیم نہیں کر سکتے اگرچہ نجاست کا اثر باتی نہ ہو البتہ نماز اس

پر پڑھ سکتے ہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: یہ وہم کہ کبھی بھس ہوئی ہو گی فضول ہے اس کا اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۵: جو چیز آگ سے جل کر نہ راکھ ہوتی ہے نہ پھملتی ہے نہ قرم ہوتی ہے وہ زمین کی بھس سے ہے اس سے تمیم جائز ہے۔ رہتا، چونا، سرمه، ہرتال، گندھک، مردہ سنگ، گیرد، پھر، زبرجد، فیروزہ، عقین، زمرد وغیرہ جواہر سے تمیم جائز ہے اگرچہ ان پر غبار نہ ہو۔ (4)

مسئلہ ۶: کچی ایسٹ چینی یا مٹی کے برتن سے جس پر کسی ایسی چیز کی رنگت ہو جو بھس زمین سے ہے۔ جیسے گرد (لال مٹی) گھر یا (سفید مٹی) مٹی یا وہ چیز جس کی رنگت بھس زمین سے تو نہیں مگر برتن پر اس کا جرم نہ ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس سے تمیم جائز ہے اور اگر بھس زمین سے نہ ہو اور اس کا جرم برتن پر ہو تو جائز نہیں۔

مسئلہ ۷: شورہ جو ہنوز پانی میں ڈال کر صاف نہ کیا گیا ہوا اس سے تمیم جائز ہے ورنہ نہیں۔ (5)

مسئلہ ۸: جونک پانی سے بنتا ہے اس سے تمیم جائز نہیں اور جو کان سے لکتا ہے جیسے سیندھانک اس سے جائز ہے۔ (6)

مسئلہ ۹: جو چیز آگ سے جل کر راکھ ہو جاتی ہو جیسے لکڑی، گھاس وغیرہ یا پھصل جاتی یا قرم ہو جاتی ہو جیسے چاندی، سونا، تابنا، پیتل، لوہا وغیرہ دھاتیں وہ زمین کی بھس سے نہیں اس سے تمیم جائز نہیں۔ ہال یہ دھاتیں اگر کان سے

مقام دوم (آن ایک سو کاسی ۱۸۱ چیزوں کا بیان جن سے تمیم جائز ہے) ان بعض اشیاء کا ثمار جن سے ہمارے علاوہ امام جاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں تمیم جائز ہے انہیں دو قسم کریں:

مخصوصات، جن کی تشریع کتابوں میں اس وقت پیش نظر ہے۔

مزیدات کہ فقیر نے اضافہ کیں دکان حفاظی افزادہ کیا یا ساق المعقول ماقول (انہیں الگ کرنا میری ذمہ داری جنمی ہا کہ معمول کا ذکر منقول کی جگہ نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۸۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیتم، الفصل الہادی، ج ۱، ص ۲۶

(3) المرجع السابق، ص ۲۷، وغیرہ

(4) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیتم، الفصل الہادی، ج ۱، ص ۲۶-۲۷

(5) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیتم، الفصل الہادی، ج ۱، ص ۲۶

(6) المرجع السابق، ص ۲۷

نہل کر پھلائی نہ گئیں کہ ان پر مٹی کے اجزاء ہنوز باقی ہیں تو ان سے تمم جائز ہے اور اگر پھل اک رضاف کر لی گئیں اور ان پر غبار ہے کہ ہاتھ مارنے سے اس کا اثر ہاتھ میں ظاہر ہوتا ہے تو اس غبار سے تمم جائز ہے، درستہ نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۰: غله، گیہوں، جودغیرہ اور لکڑی یا گھاس اور شیشہ پر غبار ہو تو اس غبار سے تمم جائز ہے جب کہ اتنا ہو کہ انہیں لگ جاتا ہو ورنہ نہیں۔ (8)

مسئلہ ۱۱: مشک و عنبر، کافور، لوبان سے تمم جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۲: موٹی اور سیپ اور گھونگے سے تمم جائز نہیں اگرچہ گیہوں اور ان چیزوں کے چونے سے بھی ناجائز۔ (10)

(7) المرجع السابق

(8) المرجع السابق

(9) المرجع السابق

(10) علی حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ان کے شیخ محقق نے بحر میں فرمایا وہ سہو ہے نہر نے فرمایا سبق قلم ہے اور جواز ہے۔

کافی الازھری و ش واغرب (۱) عبدالحليم فقال اخذًا عن المنهج او لعلهما تواردا عليه فانه يقول اقول انه ليس بسهول الظاهر انه قام عنده انه ينعقد من الماء كاللؤلؤ فحيث لا يكون الزاع لفظيا كما لا يخفى اما جیسا کہ ازہری اور شایی میں ہے اور علامہ عبدالحليم رومی نے عجب بات کی۔ انہوں نے مخ الغفار سے اخذ کر کے کہا یادوں ہی حضرات کا توارد ہوا۔ لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں یہ سہو نہیں۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہی خبر اکر وہ پانی سے بتا ہے جیسے موٹی۔ تو اس وقت زراع لفظی رہ جائے گا۔ جیسا کہ عیاں ہے اہ۔ (۱۔ خادم للعبد الحليم خادم، باب التیتم، مطبع درسعادة مصر، ۱/۳۶)

اقول: بل حقيقیا کمالاً يخفی و کون النہبی ممالو اتفقوا علیه لاتفاقوا علی الحكم لا يرفع الاختلاف في المعنى بل يوجهه عند الاختلاف في المعنى وعبارة المنهج على ما في ش اقول الظاهر انه ليس بسهولة انه مما منع جواز التیتم به لما قام عنده من انه ينعقد من الماء كاللؤلؤ فان كان الامر كذلك فلا خلاف في منع الجواز والسائل بالجواز انما قال به لما قام عنده من انه من جملة اجزاء الارض فان كان كذلك فلام في الجواز والذی دل عليه كلام اهل الخبرة بالجواز ان له شبہن شبها بالنبات وشبها بالمعادن وبه افصح ابن الجوزی فقال انه متوسط بين عالمي النبات والجماع في شبهه الجناد بتصریحه ويشبه النبات بكونه اشجاراً ذاتية في قعر البحر ذوات عروق واغصان خضر متشعبۃ قائمة اہ۔ (۱۔ رواختار، باب التیتم، مطبع مصطفی البالی مصر، ۱/۱۷۶)

اول: بلکہ زراع حقیقی ہو گا جیسا کہ آشکارا ہے۔ اگر بنائے اختلاف ایسا امر ہو کہ اس پر احکم پر بھی اتفاق ہوتا اس سے معنوی طور پر اختلاف ختم نہیں ہو جاتا بلکہ اگر مٹی مختلف ہے تو اختلاف لازم ہے۔ مخ الغفار کی عبارت جیسا کہ شایی میں ہے اس طرح ہے: میں کہتا ہوں، ظاہر یہ ہے کہ سہو نہیں اس لیے کہ انہوں نے جواز تمم سے منع کیا کہ ان کے نزدیک یہی خبر اکر وہ پانی سے بتا ہے۔

مسئلہ ۱۳: راکھ اور سونے چاندی فولاد وغیرہ کے کشتوں سے بھی جائز نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۴: زمین یا پتھر جل کر سیاہ ہو جائے اس سے تمم جائز ہے یوہیں اگر پتھر جل کر راکھ ہو جائے اس سے بھی جائز ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۵: اگر خاک میں راکھل جائے اور خاک زیادہ ہو تو تمم جائز ہے درجہ نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۶: زرد، سرخ، بزر، سیاہ رنگ کی مٹی سے تمم جائز ہے (14) مگر جب رنگ چھوٹ کر ہاتھ مونھ کو رنگین کر دے تو بغیر ضرورت شدیدہ اس سے تمم کرنا جائز نہیں اور کر لیا تو ہو گیا۔

مسئلہ ۱۷: بھیگی مٹی سے تمم جائز ہے جب کہ مٹی غالب ہو۔ (15)

مسئلہ ۱۸: سافر کا ایسی جگہ گزرا کہ سب طرف کچھ ہی کچھ ہے اور پانی نہیں پاتا کہ وضو یا غسل کرے اور کپڑے میں بھی غبار نہیں تو اسے چاہیے کہ کپڑا کچھ میں سان کر سکھائے اور اس سے تمم کرے اور اگر وقت جاتا ہو تو مجبوری کو کچھ ہی سے تمم کر لے جب کہ مٹی غالب ہو۔ (16)

مسئلہ ۱۹: گذے اور دری وغیرہ میں غبار ہے تو اس سے تمم کر سکتا ہے اگرچہ وہاں مٹی موجود ہو جب کہ غبار اتنا ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے۔ (17)

جیسے مولی۔ تو اگر حقیقت امر یہی ہو تو منع جواز میں کوئی اختلاف نہیں اور قائل جواز نے جائز اس لیے کہا کہ اس کے خذیک بھی ظہرا کہ، اجزائے زمین سے ہے تو اگر وہ ایسا ہی ہو تو جواز میں کوئی کلام نہیں۔ جو ہر شناسوں کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں دو مشاہدیں پائی جاتی ہیں ایک مشاہدت بہت سے ہوتی ہے اور ایک مشاہدت معدنیات سے ہوتی ہے۔ ابن الجوزی نے اسے صاف طور پر بیان کیا۔ وہ لکھتے ہیں کہ یہ عالم نبات و عالم جماد کے درمیان متوسط ہے۔ اپنے تجھ اور پتھر کی طرح نہیں ہونے میں جماد کے مشاہر ہے اور اس بات میں نبات کے مشاہر ہے کہ سمندر کی سُبھاری میں اس کے، رگوں اور پھوٹی ہوئی کھڑی ہری ہری ڈالیوں والے آگئے والے درخت ہوتے ہیں۔ اہ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۲۵۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(11) الفتاویٰ الرضویة، ج ۳، ص ۲۵۲

(12) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الہادل، ج ۱، ص ۲۷، وغیرہ

(13) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الہادل، ج ۱، ص ۲۷

(14) المرجع السابق

(15) المرجع السابق

(16) المرجع السابق

(17) اعلیٰ حضرت، امام المسنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسئلہ ۲۰: نجس کپڑے میں غبار ہواں سے تمیم جائز نہیں ہاں اگر اس کے موکھنے کے بعد غبار پڑا تو جائز ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۱: مکان بنانے یا گرانے میں یا کسی اور صورت سے موونہ اور ہاتھوں پر گرد پڑی اور تمیم کی نیت سے موونہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تمیم ہو گیا۔ (19)

مسئلہ ۲۲: گچ کی دیوار پر تمیم جائز ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۳: مصنوعی مردہ سنگ سے تمیم جائز نہیں۔ (21)

مسئلہ ۲۴: موٹگے یا اس کی راکھ سے تمیم جائز نہیں۔ (22)

ایام اسیجاںی کہ از اگر ترجیح و صحیح است در شرح مختصر طحاوی فرمود کہ بودن غبار بر چیزے چنان و نسبور اثر شکنیدن دست بر ان ضرورست روجاز تمیم بدان۔

ایام اسیجاںی جو ائمہ ترجیح و صحیح سے ہیں انہوں نے مختصر طحاوی کی شرح میں فرمایا کہ اسی چیز پر غبار کا ہونا اور اس پر ہاتھ پھیرنے سے غبار کا اثر ظاہر ہونا اس سے تمیم جائز ہونے کیلئے ضروری ہے۔

فی الدر المختار تعالیٰ فی البحار الرائق و قیده الاسبیعی جان یستین اثر التراب علیه معد الید علیہ و ان لم یستین لعد بجز و کذا کل ما یجوز الشیتم علیه کعنة و جو خة فلیحظر اے

در غبار کے اندر بحر الرائق کے اتباع میں لکھا ہوا ہے کہ اس پر ایام اسیجاںی نے یہ قید لگائی ہے کہ اس پر ہاتھ پھیرنے سے اس چیز پر منی کا اثر ظاہر و واضح ہو اگر واضع نہ ہو تو تمیم جائز نہیں۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس پر تمیم جائز نہیں جیسے گیوں، اونی کپڑے کا نکڑا، اسے یاد رکھنا چاہئے۔

(الدر المختار، باب الشیتم، محدثانی و ملی، ۱/۳۲)

وہر چند در عالمہ متون و اکثر شروح این مسئلہ را بارہاں والہاً آور دہ انداما (ف) ا) قیدے زائد کہ امام محمد افراط فرمایہ از قوش ناگزیر است ماد امیکہ خلاف ذر کلمات دیگر ائمہ مصروف در ان مرجع نباشد خصوصاً در صور تیکہ مقام احتیاط است۔

یہ مسئلہ اگرچہ عام متون اور اکثر شروح میں بغیر قید کے مطلقاً ذکر ہوا ہے (اور کہا گیا ہے کہ معدنیات وغیرہ پر غبار و تراب ہو تو تمیم جائز ہے) لیکن ایک ایسی زائد قید جو کوئی معتمد امام افراط فرمائیں اسے قبول کرنا ضروری ہے جب تک کہ اس کے خلاف دیگر ائمہ کے کلمات میں تصریع اور اس پر ترجیح نہ ہو خاص طور سے جب احتیاط کا مقام ہو تو امام معتمد کی بتائی ہوئی ایسی قید کا قبول کرنا اور ضروری ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۱۹۱ ارجمند نیشن، لاہور)

(18) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی الشیتم، الفصل الہادل، ج ۱، ص ۷۷

(19) المرجع السابق

(20) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الشیتم، ج ۱، ص ۲۵۳

(21) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۲، ص ۲۵۳

(22) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الشیتم، ج ۱، ص ۲۵۲

مسئلہ ۲۵: جس مسجد سے ایک نے تمیم کیا وہ راجح کر سکتا ہے یہ جو مشہور ہے کہ مسجد کی دیوار یا زمین سے تمیم ناجائز یا مکروہ ہے غلط ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۶: تمیم کے لیے ہاتھ زمین پر مارا اور سچ سے پہلے ہی تمیم ٹوٹنے کا کوئی سبب پایا گیا تو اس سے تمیم نہیں کر سکتا۔ (24)



(23) محدث المصلی، بیان التحتم وظہارۃ الارض، ص ۵۸.
والفتاوی الرضویۃ، ج ۳، ص ۷۳۸.

(24) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التحتم، الفصل الادل، ج ۴، ص ۲۶.

تہم کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

مسئلہ ۱: جن چیزوں سے وضو ٹوتا ہے یا عسل واجب ہوتا ہے ان سے تہم بھی جاتا رہے گا اور خلاودہ ان کے پانی پرہ رہنے سے بھی تہم ٹوت جائے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲: مریض نے عسل کا تہم کیا تھا اور اب اتنا تدرست ہو گیا کہ عسل سے ضرر نہ پہنچ گا تہم جاتا رہا۔ (۲)

مسئلہ ۳: کسی نے عسل اور وضو دنوں کے لیے ایک ہی تہم کیا تھا پھر وضو توڑنے والی کوئی چیز پائی گئی یا اتنا پانی پیا کہ جس سے صرف وضو کر سکتا ہے یا بیمار تھا اور اب اتنا تدرست ہو گیا کہ وضو نصانع کریگا اور عسل سے ضرر ہو گا تو مرنے وضو کے حق میں تہم جاتا رہا عسل کے حق میں باتی ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: جس حالت میں تہم نا جائز تھا اگر وہ بعد تہم پائی گئی تہم ٹوت ہمیا جیسے تہم والے کا لکھ جگہ گزر بھا کہ بہن سے ایک میل کے اندر پانی ہے تو تہم جاتا رہا۔ یہ ضرور نہیں کہ پانی کے پاس ہی پہنچ جائے۔

مسئلہ ۵: اتنا پانی ملا کہ وضو کے لیے کافی نہیں ہے یعنی ایک مرتبہ منہ اور ایک مرتبہ دنوں ہاتھ پاؤں نہیں ہو سکتا تو وضو کا تہم نہیں ٹوٹا اور اگر ایک ایک مرتبہ دھو سکتا ہے تو جاتا رہا۔ یوہیں عسل کے تہم کرنے والے کو اتنا پانی ملا جس سے عسل نہیں ہو سکتا تو تہم نہیں ہمیا۔ (۴)

مسئلہ ۶: لکھ جگہ گزر اکہ وہاں سے پانی قریب ہے مگر پانی کے پاس شیر یا سانپ یا وحشی ہے جس سے جان یا مل یا آبرو کا صحیح اندیشہ ہے یا قافلہ انتظار نہ کریگا اور نظر دوں سے غائب ہو جائے گا یا سواری سے اترنیں سکتا جیسے ریل یا گھوڑا کہ اس کے روکے نہیں ڈکتا یا گھوڑا ایسا ہے کہ اترنے تو دے گا مگر پھر چڑھنے نہ دے گا یا یہ اتنا کمزور ہے کہ پھر چڑھنے سکے گا یا کوئی میں پانی ہے اور اس کے پاس ڈول رتی نہیں تو ان سب صورتوں میں تہم نہیں ٹوٹا۔ (۵)

(۱) الفتوی الحدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التہم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹

(۲) المرجع السابق

(۳) المرجع السابق

(۴) الفتوی الحدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التہم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۰۰

وہ در المثلث روزہ الحدیۃ، کتاب الطہارۃ، باب التہم، ج ۱، ص ۲۷۸

(۵) الفتوی الحدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التہم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۰۰ وغیرہ

مسئلہ ۷: پانی کے پاس سے سوتا ہوا گذر اتیم نہیں ٹوٹا۔ (6) ہاں اگر تم وضو کا تھا اور نیند اس حد کی ہے جس سے وضو جاتا رہے تو بیشک تیم جاتا رہا مگر نہ اس وجہ سے کہ پانی پر گذر ا بلکہ سوچانے سے اور اگر اوگھتا ہوا پانی پر گذر اور پانی کی اطلاع ہو گئی تو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۸: پانی پر گزر اور اپنا تیم یاد نہیں جب بھی تیم جاتا رہا۔ (7)

مسئلہ ۹: نماز پڑھتے میں گدھے یا خچر کا جھوٹا پانی دیکھا تو نماز پوری کرے پھر اس سے وضو کرے پھر تیم کرے اور نماز لوٹائے۔

مسئلہ ۱۰: نماز پڑھتا تھا اور دور سے ریتا چمکتا ہوا دکھائی دیا اور اسے پانی سمجھ کر ایک قدم بھی چلا پھر معلوم ہوا ریتا ہے نماز فاسد ہو گئی مگر تیم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۱: چند شخص تیم کیے ہوئے تھے کسی نے ان کے پاس ایک وضو کے لائق پانی لا کر کہا جس کا جی چاہے اس سے وضو کر لے سب کا تیم جاتا رہے گا اور اگر وہ سب نماز میں تھے تو نماز بھی سب کی گئی اور اگر یہ کہا کہ تم سب اس سے وضو کر لو تو کسی کا بھی تیم نہ ٹوٹے گا۔ (8) یوہیں اگر یہ کہا کہ میں نے تم سب کو اس پانی کا مالک کیا جب بھی تیم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۲: پانی بہ ملنے کی وجہ سے تیم کیا تھا اب پانی ملا تو ایسا یہاں ہو گیا کہ پانی نقصان کریگا تو پہلا تیم جاتا رہا اب یہاں کی وجہ سے پھر تیم کرے یوہیں بیماری کی وجہ سے تیم کیا اب اچھا ہوا تو پانی نہیں ملتا جب بھی نیا تیم کرے۔ (9)

مسئلہ ۱۳: کسی نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن سوکھا رہ گیا یعنی اس پر پانی نہ بہا اور پانی بھی نہیں کہ اسے دھولے اب غسل کا تیم کیا پھر بے وضو ہوا اور وضو کا بھی تیم کیا پھر اسے اتنا پانی ملا کہ وضو بھی کر لے اور وہ سوکھی جگہ بھی دھولے تو دونوں تیم وضو اور غسل کے جانتے رہے اور اگر اتنا پانی ملا کہ نہ اس سے وضو ہو سکتا ہے نہ وہ جگہ دھل سکتی ہے تو دونوں تیم باقی ہیں اور اس پانی کو اس خشک حصہ کے دھونے میں صرف کرے جتنا دھل سکے اور اگر اتنا ملا کہ وضو ہو سکتا ہے اور خشکی کے لیے کافی نہیں تو وضو کا تیم جاتا رہا اس سے وضو کرے اور اگر صرف خشک حصہ کو دھو سکتا ہے اور وضو نہیں کر سکتا تو غسل کا تیم جاتا رہا، وضو کا باقی ہے اس پانی کو اس کے دھونے میں صرف کرے اور اگر ایک کر سکتا ہے چاہے وضو کرے چاہے اسے دھولے تو غسل کا تیم جاتا رہا اس سے اس جگہ کو دھولے اور وضو کا تیم باقی ہے۔ (10)

(6) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الثاني، حج، ص ۳۰

(7) المرجع السابق

(8) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الثاني، حج، ص ۳۰

(9) المرجع السابق، ص ۲۹ - ۳۰

(10) الفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیم، الفصل الثاني، حج، ص ۲۹

مَوْزُونَ پر مسح کا بیان

حدیث ۱: امام احمد و ابو داؤد نے مُغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مَوْزُونَ پر مسح کیا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور بھول گئے فرمایا: بلکہ تو بھولا میرے رب عزوجل نے اسی کا حکم دیا۔ (۱)

حدیث ۲: دارقطنی نے ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کو تین دن، تین راتیں اور مقیم کو ایک دن رات مَوْزُونَ پر مسح کرنے کی اجازت دی، جب کہ طہارت کے ساتھ پہنچے ہوں۔ (۲)

حدیث ۳: ترمذی و نسائی صَفَوَانَ بْنَ عَسَّالَ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، جب ہم مسافر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرماتے کہ تین دن راتیں ہم موزے نہ اتاریں مگر بوجہ جنابت کے، لیکن پاخانہ اور پیشتاب اور ہونے کے بعد نہیں۔ (۳)

حدیث ۴: ابو داؤد نے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگر دین اپنی رائے سے ہوتا تو موزے کا تکلا، پہنچت اور پر کے مسح میں بہتر ہوتا۔ (۴)

حدیث ۵: ابو داؤد و ترمذی روایت کی کہ مُغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ مَوْزُونَ کی پشت پر مسح فرماتے۔ (۵)



(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب الحجع علی التخفین الحدیث: ۱۵۶، ج ۱، ص ۸۲

(۲) سنن الدارقطنی، کتاب الطهارة، باب الرخصة فی الحجع علی التخفین... الخ، الحدیث: ۷۳، ج ۱، ص ۲۰۷

(۳) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب الحجع علی التخفین للمسافر... الخ، الحدیث: ۹۶، ج ۱، ص ۱۵۳

(۴) سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب کیف الحجع، الحدیث: ۱۲۲، ج ۱، ص ۸۸

(۵) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء فی الحجع علی التخفین ظاهرها، الحدیث: ۹۸، ج ۱، ص ۱۵۵

موزوں پر مسح کرنے کے مسائل

جو شخص موزہ پینے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح کرے جائز ہے اور بہتر پاؤں دھونا ہے بشرطیکہ مسح جائز سمجھے۔ اور اس کے جواز میں بکثرت حدیثیں آئی ہیں جو قریب قریب تواتر کے ہیں، اسی لیے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو اس کو جائز نہ جانے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ امام شیخ الاسلام فرماتے ہیں جو اسے جائز نہ مانے گمراہ ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے الہست و جماعت کی علامت دریافت کی گئی فرمایا:

تَفْضِيلُ الشَّيْعَذِينَ وَحُبُّ الْخَتَنَى وَمَسْحُ الْخَفَدَى

یعنی حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق و امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہ سے بزرگ جانا اور امیر المؤمنین عثمان غنی و امیر المؤمنین علی مرتضی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسح کرنا۔ (۱) اور ان تینوں باتوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ حضرت کوفہ میں تشریف فرماتھے اور وہاں رافضیوں ہی کی کثرت تھی تو وہی علامات ارشاد فرمائیں جوان کا رد ہیں۔ اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ صرف ان تین باتوں کا پایا جانا شُقی ہونے کے لیے کافی ہے۔ علامت شے میں پائی جاتی ہے، شے لازم علامت نہیں ہوتی جیسے حدیث صحیح بخاری شریف میں وہا بیکی

(۱) غدیۃ المثلی، فصل فی المسح علی الخفین، ص ۱۰۳

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

چونکہ وضوکل ہے اور مسح جزو، نیز موزے کا مسح پاؤں دھونے کا نامب ہے اس لیے اس باب کو وضو کے بعد لائے۔ خیال رہے کہ مسح موزے پر ہوتا ہے نہ کہ موزے میں، نیز چڑے کے موزے پر مسح ہو گا نہ کہ باریک کپڑے یا سوت کے اس لئے مصنف نے علی اور خفین ارشاد فرمایا۔ خیال رہے کہ موزے کا مسح اشارۃ قرآن شریف سے اور صراحت بے ثمار احادیث سے ثابت ہے، لہذا اس کا انکار کمراہی ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ اہل سنت کی علامت کیا ہے، فرمایا "تَفْضِيلُ الشَّيْعَذِينَ وَحُبُّ الْخَتَنَى وَالْمَسْحُ عَلَى الْخَفَدَى"۔ خواجہ حسن بصری کہتے ہیں کہ میں نے ستر صحابہ سے ملاقات کی سب موزوں پر مسح کے قائل تھے۔ امام کرخی فرماتے ہیں کہ مسح کے مکر کے کفر کا اندیشہ ہے کیونکہ موزے کا مسح متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ خیال رہے کہ ابن عباس و عائشہ صدیقہ نے اولاً اس مسح کا انکار کیا تھا، پھر تمام صحابہ کی موافقت فرمائی، حضرت عائشہ صدیقہ بھی مسح کی قائل ہیں۔ وہ جو کہا جاتا ہے کہ آپ فرماتی ہیں میرا پاؤں کٹ جائے تو اچھا موزے پر مسح کرنے سے، یہ بھی غلط ادوبناولی ہے۔ (مراء الناجح شرح مشکوۃ المصانع، ج ۱، ص ۲۵۸)

بیت فرمائی: ((بِسَيْمَةِ الْكَحْلِيِّ)) ان کی علامت سرمندا نا ہے۔ (2) اس کے یہ معنی نہیں کہ سرمندا نا ہی وہابی ہونے کے لیے کافی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کے جواز پر کچھ خدشہ نہیں کہ اس میں چالیس صحابہ سے مجھ کو حدیثیں پہنچیں۔ (3)

مسئلہ ۱: جس پر عسل فرض ہے وہ موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔ (4)

مسئلہ ۲: حور تیس بھی مسح کر سکتی ہیں (5) مسح کرنے کے لیے چند شرطیں ہیں:

(۱) موزے ایسے ہوں کہ مخفی چھپ جائیں اس سے زیادہ ہونے کی ضرورت نہیں اور اگر دو ایک انکل کم ہو جب بھی مسح درست ہے، ایڑی نہ کھلی ہو (6)۔

(۲) پاؤں سے چھپا ہو، کہ اس کو پہن کر آسانی کے ساتھ خوب چل پھر سکیں۔

(۳) چڑے کا ہو یا صرف علا پھڑے کا اور باقی کسی اور دیز چیز کا جیسے کرچ وغیرہ۔

مسئلہ ۳: ہندوستان میں جو عموماً سوتی یا اونی موزے پہنے جاتے ہیں ان پر مسح جائز نہیں ان کو اتار کر پاؤں دھونا رضی ہے۔ (7)

(۸) دضو کر کے پہنا ہو یعنی پہننے کے بعد اور حدث سے پہلے ایک ایسا وقت ہو کہ اس وقت میں وہ شخص باڈ دھو ہو خواہ پورا دضو کر کے پہنے یا صرف پاؤں دھو کر پہنے بعد میں دضو پورا کر لیا۔

مسئلہ ۴: اگر پاؤں دھو کر موزے پہن لیے اور حدث سے پہلے مونخہ ہاتھ دھو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو بھی مسح جائز

(2) صحیح البخاری، کتاب التوحید، باب تراویه الفاجر... الخ، الحدیث: ۷۵۶۲، ج ۳، ص ۵۹۹

(3) غاییۃ المثلی، فصل فی المسح علی الحفین، ص ۱۰۲

(4) الدر المختار، کتاب الطهارة، باب المسح علی الحفین، ج ۱، ص ۳۹۵

(5) الفتاوی الحنفیۃ، الباب الخامس فی المسح علی الحفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶

(6) ائمہ حضرت، امام الحسن، محمد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یعنی ٹھوں تک چڑا منڈھے ہوئے نہ منعل یعنی علا پھڑے کا لگا ہوانہ ٹھنین یعنی ایسے دیز و حکم کہ تھا انہیں کو پہن کر قطع سافت کریں تو شق نہ اونچا ہیں اور ساق پر اپنے دیز ہونے کے سبب بے بندش کے رکے رہیں ذہلک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھن نہ جائے جو پا تھا بے ان تینوں و مفہوم متعلق ٹھنین سے خالی ہوں ان پر مسح بالاتفاق ناجائز ہے۔ ہاں اگر ان پر چڑا منڈھے لیں یا پھڑے کا علا کالیں تو بالاتفاق یا شاید کہیں اس طرح کے دیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہو گا اور اسی پر تلوی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۲۵ ارضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۳۵۵

ہے اور اگر صرف پاؤں دھو کر پہنچنے کے وضو پورا نہ کیا اور حدث ہو مگر اتواب وضو کرنے وقت تو سمجھ جائز نہیں۔
مسئلہ ۵: بے وضو موزہ پہنچن کر پانی میں چلا کہ پاؤں دھل گئے اب اگر حدث سے پیشتر باقی اعضا نہ وضو ہو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو سمجھ جائز ہے ورنہ نہیں۔ (8)

مسئلہ ۶: وضو کرنے کے ایک ایسی پاؤں میں موزہ پہنچا اور دوسرا نہ پہنچا، یہاں تک کہ حدث ہوا تو اس ایک پر بھی سمجھ جائز نہیں دونوں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

مسئلہ ۷: تمیم کرنے کے موزے پہنچنے کے تو سمجھ جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۸: معدود رکوب صرف اس ایک وقت کے اندر سمجھ جائز ہے جس وقت میں پہنچا ہو۔ ہاں اگر پہنچنے کے بعد اور حدث سے پہلے عذر جاتا رہا تو اس کے لیے وہ مدت ہے جو تدرست کے لیے ہے۔
(5) نہ حالت جنابت میں پہنچنا بعد پہنچنے کے جب ہوا ہو۔

مسئلہ ۹: جب نے جنابت کا تمیم کیا اور وضو کرنے کے موزہ پہنچا تو سمجھ کر سکتا ہے مگر جب جنابت کا تمیم جاتا رہا تواب سمجھ جائز نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: جب نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن خشک رہ گیا اور موزے پہنچنے کے اور قبل حدث کے اس جگہ کو دھوڑا تو سمجھ جائز ہے اور اگر وہ جگہ اعضا نے وضو میں دھونے سے رہ گئی تھی اور قبل دھونے کے حدث ہوا تو سمجھ جائز نہیں۔ (11)

(۶) مدت کے اندر ہوا اور اس کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات ہے اور مسافر کے واسطے تین دن اور تین راتیں۔ (12)

مسئلہ ۱۱: موزہ پہنچنے کے بعد پہلی مرتبہ جو حدث ہوا اس وقت سے اس کا شمار ہے مثلاً صبح کے وقت موزہ پہنچنا اور ظہر کے وقت پہلی بار حدث ہوا تو مقیم دوسرے دن کی ظہر تک سمجھ کرے اور مسافر چوتھے دن گئی ظہر تک۔ (13)

مسئلہ ۱۲: مقیم کو ایک دن رات پورا نہ ہوا تھا کہ سفر کیا تو اب ابتدائی حدث سے تین دن، تین راتوں تک سمجھ کر

(8) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی التغین، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۳۳

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی التغین، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۳۳

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی التغین، الفصل لا اول، ج ۱، ص ۳۳

(11) المرجع السابق

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق

لکا ہے اور مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر ایک دن رات پورا کر چکا ہے سچ جاتا رہا اور پاؤں دھونا فرض ہو گیا۔ اور نماز میں تھا تو نماز جاتی رہی اور اگر چوبیس گھنٹے پورے نہ ہوئے تو جتنا باتی ہے پورا کر لے۔

(۱۷) کوئی موزہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹانہ ہو یعنی چلنے میں تین انگلیں بدن ظاہرنہ ہوتا ہو اور اگر تین انگلیں پھٹا ہو اور بدن تین انگلیں سے کم دکھائی دیتا ہے تو سچ جائز ہے اور اگر دونوں تین تین انگلیں سے کم پھٹے ہوں اور مجموعہ تین انگلیں یا زیادہ ہے تو بھی مسح ہو سکتا ہے۔ سلامی کھل جائے جب بھی بھی حکم ہے کہ ہر ایک میں تین انگلیں سے کم ہے تو جائز ورنہ نہیں۔ (۱۴)

مسئلہ ۱۳: موزہ پھٹ گیا یا سیوں کھل گئی اور ویسے پہنچ رہنے کی حالت میں تین انگلیں پاؤں ظاہرنہیں ہوتا مگر چلنے میں تین انگلیں دکھائی دے تو اس پر سچ جائز نہیں۔ (۱۵)

مسئلہ ۱۴: ایسی جگہ پھٹا یا سیوں کھلی کہ انگلیاں خود دکھائی دیں، تو چھوٹی بڑی کا اعتبار نہیں بلکہ تین انگلیاں ظاہر ہوں۔ (۱۶)

مسئلہ ۱۵: ایک موزہ چند جگہ کم سے کم اتنا پھٹ گیا ہو کہ اس میں سوتالی جا سکے اور ان سب کا مجموعہ تین انگلیں سے کم ہے تو سچ جائز ہے ورنہ نہیں۔ (۱۷)

مسئلہ ۱۶: سخنے سے اوپر کتنا ہی پھٹا ہواں کا اعتبار نہیں۔ (۱۸)



(۱۴) المرجع السابق

(۱۵) المرجع السابق

(۱۶) المرجع السابق

(۱۷) القوادی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی امسح علی التھفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲۔

(۱۸) القوادی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی امسح علی التھفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲۔

مسح کا طریقہ

یہ ہے کہ دہنے ہاتھ کی تین انگلیاں، دہنے پاؤں کی پشت کے سرے پر اور باہمیں ہاتھ کی انگلیاں باہمیں پاؤں کی پشت کے سرے پر رکھ کر پنڈلی کی طرف کم سے کم بقدر تین انگل کے کھینچ لی جائے اور سست یہ ہے کہ پنڈلی تک پہنچائے۔ (۱)

مسئلہ ۱۸: انگلیوں کا تر ہونا ضروری ہے، ہاتھ دھونے کے بعد جو تری باقی رہ گئی اس سے مسح جائز ہے اور سر کا مسح کیا اور ہنوز ہاتھ میں تری موجود ہے تو یہ کافی نہیں بلکہ پھر نئے پانی سے ہاتھ تر کر لے کچھ حصہ ہتھیں کا بھی شامل ہو تو ترخ نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۱۸: مسح میں فرض دو ہیں:

(۱) ہر موزہ کا مسح ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہونا۔

(۲) موزے کی پیٹھ پر ہونا (۳)۔

مسئلہ ۱۹: ایک پاؤں کا مسح بقدر دو انگل کے کیا اور دو سرے کا چار انگل مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۰: موزے کے تلنے یا کردوں یا مٹخنے یا پنڈلی یا ایڑی پر مسح کیا تو مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۱: پوری تین انگلیوں کے پیٹھ سے مسح کرنا اور پنڈلی تک کھینچنا اور مسح کرتے وقت انگلیاں کھلی رکھنا شرعاً ہے۔ (۴)

مسئلہ ۲۲: انگلیوں کی پشت سے مسح کیا یا پنڈلی کی طرف سے انگلیوں کی طرف کھینچا، یا موزے کی چوڑائی کا مسح کیا یا انگلیاں ملی ہوئی رکھیں یا ہتھیں سے مسح کیا تو ان سب صورتوں میں مسح ہو گیا مگر مشکلہ کے خلاف ہوا۔ (۵)

مسئلہ ۲۳: اگر ایک ہی انگلی سے تین بار نئے پانی سے ہر مرتبہ تر کر کے تین جگہ مسح کیا جب بھی ہو گیا مگر مشکلہ ادا

(۱) القوای الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی النھین، الفصل الہادی، ج ۱، ص ۳۳

(۲) غذیۃ المستملی، فصل فی المسح علی النھین، ص ۱۱۰

(۳) مراتی الفلاح شرح نورالدین ایضاح، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی النھین، ص ۳۱

(۴) القوای الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی النھین، ج ۱، ص ۳۲

(۵) غذیۃ المستملی، فصل فی المسح علی النھین، ص ۱۰۹

دھول اور اگر ایک ہی جگہ سعف ہر بار کیا یا ہر بار ترنہ کیا تو سعف نہ ہوا۔ (6)

مسئلہ ۲۳: الکلیوں کی نوک سے سعف کیا تو اگر ان میں اتنا پانی تھا کہ تم انگل تک برابر پیکتا رہا تو سعف ہوا ورنہ نہیں۔ (7)

مسئلہ ۲۵: موزے کی نوک کے پاس کچھ جگہ خالی ہے کہ وہاں پاؤں کا کوئی حصہ نہیں، اس خالی جگہ کا سعف کیا تو سعف نہ ہوا اور اگر بہ تکلف وہاں تک الکلیاں پہنچا دیں اور اب سعف کیا تو ہو گیا مگر جب وہاں سے پاؤں ہٹے گا فوراً سعف جاتا رہے گا۔ (8)

مسئلہ ۲۶: سعف میں نہ نتے ضروری ہے نہ تم بار کرنا سنت ایک بار کر لینا کافی ہے۔ (9)

مسئلہ ۲۷: موزے پر پائٹا پہ پہنچا اور اس پائٹا پہ پر سعف کیا تو اگر موزے تک تری پہنچ گئی سعف ہو گیا ورنہ نہیں۔ (10)

مسئلہ ۲۸: موزے پہن کر شبتم میں چلا، یا اس پر پانی گر گیا یا مینہ کی بوندیں پڑیں اور جس جگہ سعف کیا جاتا ہے بقدر تین انگل کے تر ہو گیا تو سعف ہو گیا ہا تھو پھیرنے کی بھی حاجت نہیں۔ (11)

مسئلہ ۲۹: انگریزی بوٹ جوتے پر سعف جائز ہے اگر مٹخنے اس سے چھپے ہوں، عمame اور برقع اور نقاب اور دستانوں پر سعف جائز نہیں۔ (12)



(6) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السع علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲

(7) المرجع السابق، ص ۳۳

(8) خنزیر استمی، فصل لمی سع علی الخفین، ص ۱۱۸

(9) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السع علی الخفین، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۶، وغیرہ

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السع علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲

(11) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السع علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۳

(12) الفتاوی الرضویۃ، ج ۳، ص ۳۲۷-۳۳۸

مسح کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

مسئلہ ۱: جن چیزوں سے ڈھونٹوٹا ہے ان سے مسح بھی جاتا رہتا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: مدت پوری ہو جانے سے مسح جاتا رہتا ہے اور اس صورت میں صرف پاؤں دھولیتا کافی ہے بھر سے پورا ڈھو کرنے کی حاجت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ پورا ڈھو کر لے۔

مسئلہ ۳: مسح کی مدت پوری ہو گئی اور قوی اندیشہ ہے کہ موزے اتارنے میں سردی کے سبب پاؤں جاتے رہیں گے تو نہ اتارے اور سخنوں تک پورے موزے کا (یعنی اوپر اغل بغل اور ایڑیوں پر) مسح کرے کہ کچھ رہ نہ جائے۔ (۲)

مسئلہ ۴: موزے اتار دینے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے اگر چہ ایک ہی اتارا ہو۔ یہیں اگر ایک پاؤں آدھے سے زیادہ موزے سے باہر ہو جائے تو جاتا رہا، موزہ اتارنے یا پاؤں کا اکثر حصہ باہر ہونے میں پاؤں کا وہ حصہ معتبر ہے جو گٹوں سے پنجوں تک ہے پنڈلی کا اعتبار نہیں ان دونوں صورتوں میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔ (۳)

مسئلہ ۵: موزہ ڈھیلا ہے کہ چلنے میں موزے سے ایڑی نکل جاتی ہے تو مسح نہ گیا۔ (۴) ہاں اگر اتارنے کی نیت سے باہر کی تو ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ ۶: موزے پہن کر پانی میں چلا کہ ایک پاؤں کا آدھے سے زیادہ حصہ ڈھل گیا یا اور کسی طرح سے موزے میں پانی چلا گیا اور آدھے سے زیادہ پاؤں ڈھل گیا تو مسح جاتا رہا۔ (۵)

مسئلہ ۷: پانچابوں پر اس طرح مسح کیا کہ مسح کی تری موزوں تک پہنچی تو پانچابوں کے اتارنے سے مسح نہ جائے

۔ ۶

(۱) الحمدیۃ، کتاب الطهارات، باب المسح على الخفین، ج ۱، ص ۳

(۲) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الخامس في المسح على الخفین، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۲

(۳) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الخامس في المسح على الخفین، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۲، وغیرہ۔

والدر المختار وروائعه، کتاب الطهارة، باب المسح على الخفین، مطلب نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۰۸، ۵۱۰

(۴) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب الخامس في المسح على الخفین، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۲

(۵) الدر المختار وروائعه، کتاب الطهارة، باب المسح على الخفین، مطلب: نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۱۲

مسئلہ ۸: اعضاے اضواً گر پھٹ گئے ہوں یا ان میں پھوڑا، یا اور کوئی بیماری ہو اور ان پر پانی بہانا ضرر کرتا ہو، یا تکلیف شدید ہوتی ہو تو بھیرگا ہاتھ پھیر لینا کافی ہے اور اگر یہ بھی نقصان کرتا ہو تو اس پر کپڑا ڈال کر کپڑے پر مسح کرے اور جو یہ بھی مضر ہو تو معاف ہے اور اگر اس میں کوئی دوا بھر لی ہو تو اس کا نکالنا ضرور نہیں اس پر سے پانی بہادینا کافی ہے۔ (6)

مسئلہ ۹: کسی پھوڑے، یا زخم، یا فصد کی جگہ پر پٹی باندھی ہو کہ اس کو کھول کر پانی بہانے سے، یا اس جگہ مسح کرنے سے، یا کھولنے سے ضرر ہو، یا کھولنے والا باندھنے والا نہ ہو، تو اس پٹی پر مسح کر لے اور اگر پٹی کھول کر پانی بہانے میں ضرر نہ ہو تو دھونا ضروری ہے، یا خود غضو پر مسح کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کرنا جائز نہیں اور زخم کے گرد اگر اگر پانی بہانا ضرر نہ کرتا ہو تو دھونا ضروری ہے ورنہ اس پر مسح کر لیں اور اگر اس پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کر لیں اور پوری پٹی پر مسح کر لیں تو بہتر ہے اور اکثر حصہ پر ضروری ہے اور ایک بار مسح کافی ہے اگر اسکی حاجت نہیں اور اگر پٹی پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو خالی چھوڑ دیں، جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر مسح کرنا ضرر نہ کرے تو فوراً مسح کر لیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر سے پانی بہانے میں نقصان نہ ہو تو پانی بھائیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ خاص غضو پر مسح کر سکتا ہو تو فوراً مسح کر لے، پھر جب اتنی صحت ہو جائے کہ غضو پر پانی بہا سکتا ہو تو بہائے غرض اعلیٰ پر جب قدرت حاصل ہو اور جتنی حاصل ہوئی جائے اولیٰ پر اکتفا جائز نہیں۔ (7)

(6) الفتاوى الحندية، کتاب الطهارة، الباب الخامس في المسح على الخفين، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۵

شرح الوقاية، کتاب الطهارة، بیان جواز المسح على الجيرة، ج ۱، ص ۷۲

(7) الفتاوى الحندية، کتاب الطهارة، الباب الخامس في المسح على الخفين، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۵

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: درختار میں ہے:

الحاصل لزوم غسل البھل ولو نماء حارفان ضر مسحها فان ضر مسحها فان ضر سقط اصلاً۔
حاصل یہ ہے کہ زخم کی جگہ کو دھونا لازم ہے اگرچہ گرم پانی سے ہوئے۔ اگر ہونے سے ضرر ہو تو مسح کرے، اگر جائے زخم پر مسح سے بھی ضرر ہو تو پٹی کرے، اگر اس سے بھی ضرر ہو تو معافی ہے۔ (۳۔ الدر المختار، کتاب الطهارة، آخر المسح على الخفين، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۵۰)

روایتیں ہیں:

قوله ولو نماء حارفان عليه في شرح الجامع لقاضي خان واقتصر عليه في الفتح وقيده بالقدرة عليه وفي السراج انه لا يجب والظاهر الاول بحر۔
کلام شارح اگرچہ گرم پانی سے ہوئے اس کی تصریح قاضی خان کی شرح جامع صنیع میں ہے اور فتح القدر میں اسی پر اکتفا ہے اور ←

اس میں اس حکم کو اس سے متیند کیا ہے کہ اگر گرم پانی پر اسے قدرت ہو۔ اور سرانجام میں ہے کہ یہ واجب نہیں۔ اور ظاہر اول ہے۔ بھر۔

(۳۔ رد المحتار، کتاب الطهارة، آخر باب المسح على الخفين، دار إحياء التراث العربي بيروت، ۱/۱۸۶)

در مختار میں ہے:

يمسح على كل عصابة ان ضرة الماء او حلها او منه ان لا يمكنه ربطها

پوری چنی پرسج کرے اگر اسے پانی سے یا بٹی کھولنے سے ضرر ہو، اسی ضرر کے تحت یہ بھی ہے کہ کھولنے کے بعد اسے باندھنا ممکنا ہو۔

(اب الدر المختار، کتاب الطهارة، آخر باب المسح على الخفين، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۵۰)

رد المختار میں ہے:

قوله ان ضرة الماء اي الغسل به او المسح على المحل

کلام شارح اگر پانی سے ضرر ہو ہے یعنی پانی سے دھونے میں یا زخم کی جگہ مسح کرنے میں ضرر ہو۔ طحطاوی۔

(۲۔ رد المختار، کتاب الطهارة، آخر باب المسح على الخفين، دار إحياء التراث العربي بيروت، ۱/۱۸۷)

در مختار میں ہے:

انكسر ظفرة فجعل عليه دواء او وضعه على شقوق رجله اجرى الماء عليه ان قدره والامسحه والاتر كه

ناخن ثوبت گیا اس جگہ دوال گائی، یا جیر کی پھنسن پر دوال گائی تو اس پر پانی بھائے اگر اس پر قدرت ہو دردہ اس پر پرسج کرے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے۔ (ت) (۳۔ الدر المختار، کتاب الطهارة، آخر باب المسح على الخفين، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۵۰)

رد المختار میں ہے:

يمسح الجريح ان لم يضره والا عصبه انحرقة ومسح فوقها خانيه وغيرها و مفادة كما قال ط انه يلزم له شد الخرقه

ان لم تكن موضعه

زخمی حصہ پر پرسج کرے اگر پرسج سے ضرر نہ ہو، دردہ اس پر کوئی چنی باندھ کر اس کے اوپر پرسج کرے خانیہ وغیرہ۔ اس عبارت کا معنا و مفہما کہ طحطاوی نے بتایا یہ ہے کہ اس کے ذمہ پڑی باندھنا لازم ہے اگر پہلے بندھی نہ رہی ہو۔

(۳۔ رد المختار، کتاب الطهارة، باب التسمیم، دار إحياء التراث العربي بيروت، ۱/۱۸۱)

ہال یہ بات کہ فلاں امر ضرر دے گا کسی کافر یا گھٹے فاسق یا باقص طبیب کے بتائے سے ثابت نہیں ہو سکتی یا تو خود اپنا تجربہ ہو کہ نقصان ہوتا ہے یا کوئی صاف علامت ایسی موجود ہو جس سے واقعی ظن غالب نقصان کا ہو یا طبیب حاذق مسلم مستور بتائے جس کا کوئی فتن ظاہر نہ

ہو۔

في الدر المختار و رد المختار: تبيين لمرض يشتدى او يمتد بغلبة ظن (عن اماراة او تجربة شرح منية) او قول طبیب (خافق مسلم) (غير ظاهر الفسق) اـ اع بالاتفاق. (۱۔ الدر المختار، کتاب الطهارة، باب التسمیم، مطبع مجتبائی →

مسئلہ ۱۰: ہڈی کے ٹوٹ جانے سے تختی باندھی گئی ہواں کا بھی یہی حکم ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۱: تختی یا پٹی کھل جائے اور ہنوز باندھنے کی حاجت ہو تو پھر دوبارہ مسح نہیں کیا جائے گا وہی پہلا مسح کافی ہے اور جو پھر باندھنے کی ضرورت نہ ہو تو مسح ٹوٹ گیا اب اس جگہ کو دھونکیں تو دھولیں ورنہ مسح کر لیں۔ (9)



(۸) در المختار، کتاب الطہارۃ، باب التّقّم، دار احیاء التراث العربي بیروت، ۱/۱۵۶)

جب اسکی بیماری ہو کہ (علامت یا تجربہ سے شرح نہیں) یا ایسے مسلمان ماہر طبیب کے بتانے سے جس کا فتن خاہر نہ ہو غلبہ خلن ہو کہ پانی استعمال کرنے سے وہ بیماری اور سخت ہو جائے گی یا لمبی مدت لے لے گی تو تجیم کرے اہل محققۃ۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۲۱۵-۲۲۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹) مرائق الفلاح شرح نوراللیفاص، باب امسح علی الحفنین، نصلی الجیرۃ ومحوا من ۳۲

(۱۰) الدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب لی لفظ کل راز ادخلت... راجح، ج ۱، ص ۵۱۹، وغیرہما۔

حُجَّیْض کا بیان

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَعْيِضِ قُلْ هُوَ أَذْيٌ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَعْيِضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَظْهُرُنَ فَإِذَا ظَهَرُنَ فَأُتُوهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمْرَ كُمْرُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَظَاهِرِينَ) (1)

اے محوب! تم سے حُجَّیْض کے بارے میں لوگ سوال کرتے ہیں تم فرمادو وہ گندی چیز ہے تو حُجَّیْض میں عورتوں سے بچو اور ان سے قربت نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیں تو جب پاک ہو جائیں ان کے پاس اس جگہ سے آؤ جس کا اللہ نے تمہیں حکم دیا پیشک اللہ دوست رکھتا ہے تو بکرنے والوں کو اور دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

احادیث

حدیث ۱: صحیح مسلم میں ائمہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی فرماتے ہیں کہ یہودیوں میں جب کسی عورت کو حُجَّیْض آتا تو اسے نہ اپنے ساتھ کھلاتے نہ اپنے ساتھ گھروں میں رکھتے۔ صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے آیہ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَعْيِضِ) نازل فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جماعت کے سوا ہر شے کرو۔ اس کی خبر یہود کو پہنچی تو کہنے لگے کہ یہ (نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہماری ہربات کا خلاف کرنا چاہتے ہیں، اس پر اُسید بن حفیر اور عباد بن بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آکر عرض کی کہ یہود ایسا ایسا کہتے ہیں تو کیا ہم ان سے جماعت نہ کریں (کہ پوری مخالفت ہو جائے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روئے مبارک متغیر ہو گیا یہاں تک کہ ہم کو گمان ہوا کہ ان دونوں پر غصب فرمایا وہ دونوں چلے گئے اور ان کے آگے دودھ کا ہدیہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا حضور نے آدمی بھیج کر ان کو بلوایا اور پلا یا تو وہ سمجھے کہ حضور نے ان پر غصب نہیں فرمایا تھا۔ (2)

حدیث ۲: صحیح بخاری میں ہے، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ہم حج کے لیے نکلے جب سرف (کہ سے قریب ایک مقام) میں پہنچے مجھے حُجَّیْض آیا تو میں رورہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے فرمایا: تجھے کیا ہوا؟ کیا تو حائف ہوئی؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا: یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بنات آدم پر لکھ دیا ہے تو سو اخانہ کعبہ کے طواف کے سب کچھ ادا کر جسے حج کرنے والا ادا کرتا ہے۔ اور فرماتی ہیں حضور

(1) پ ۲، البقرۃ: ۲۲۲

(2) صحیح مسلم، کتاب الحجیب، باب جواز عسل الحائف رأس زوجها... راجح، الحدیث: ۳۰۲، ص ۱۷۶

نے اپنی ازدواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے قربانی کی۔ (3)
حدیث ۳: صحیح بخاری میں ہے عروہ سے سوال کیا گیا تھیں والی عورت میری خدمت کر سکتی ہے؟ اور جب عورت بھی سے قریب ہو سکتی ہے؟ عروہ نے جواب دیا یہ سب مجھ پر آسان ہیں اور یہ سب میری خدمت کر سکتی ہیں اور اسی ہے ان میں کوئی خرج نہیں، مجھے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ وہ تھیں کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کرتیں اور حضور مختلف تھے اپنے سر مبارک کو ان سے قریب کر دیتے اور یہ اپنے تجھرے ہی میں ہوتی۔ (4)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے فرماتی ہیں کہ زمانہ تھیں میں، میں پانی پھر حضور کو دے دیتی تو جس جگہ میرا منہ لگا تھا حضور وہیں وہن مبارک رکھ کر پڑتے اور حالت تھیں میں، میں بُدئی گوشت نوج کر کھاتی پھر حضور کو دے دیتی تو حضور اپنا وہن شریف اس جگہ رکھتے جہاں میرا منہ لگا تھا۔ (5)
حدیث ۵: صحیحین میں انھیں سے ہے کہ میں حاضر ہوتی اور حضور میری گود میں تکریب کر قرآن پڑھتے۔ (6)
حدیث ۶: صحیح مسلم میں انھیں سے مردی، فرماتی ہیں: حضور نے مجھ سے فرمایا کہ: ہاتھ بڑھا کر مسجد سے مصلی اٹھا دینا۔ عرض کی میں حاضر ہوں۔ فرمایا: کہ تیرا تھیں تیرے ہاتھ میں نہیں۔ (7)

حدیث ۷: صحیحین میں ام المؤمنین میکونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مردی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک چادر میں نماز پڑھتے تھے جس کا کچھ حصہ مجھ پر تھا اور کچھ حضور پر اور میں حاضر تھی۔ (8)

حدیث ۸: ترمذی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تھیں والی سے یا عورت کے پیچھے کے مقام میں جماعت کرے، یا کاہن کے پاس جائے، اس نے گفران کیا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اُتاری گئی۔ (9)

(3) صحیح البخاری، کتاب الحجیض، باب الامر بالفضاء إذا نفسن، الحدیث: ۲۹۳، ج ۱، ص ۱۲۰

(4) صحیح البخاری، کتاب الحجیض، باب غسل الحاضر رأس زوجها و ترجيله، الحدیث: ۲۹۶، ج ۱، ص ۱۲۱

(5) صحیح مسلم، کتاب الحجیض، باب جواز غسل الحاضر رأس زوجها... رائج، الحدیث: ۳۰۰، ج ۱، ص ۱۷۱

(6) صحیح البخاری، کتاب الحجیض، باب قراءة الرجل فيحر امرأة وهي حاضر، الحدیث: ۲۹۷، ج ۱، ص ۱۲۱

(7) صحیح مسلم، کتاب الحجیض، باب جواز غسل الحاضر رأس زوجها... رائج، الحدیث: ۲۹۸، ج ۱، ص ۱۷۰

(8) السنن الکبری للسعیدی، کتاب الصلاۃ، باب لنهی عن الصلاۃ لغای الشوب الواحد... رائج، الحدیث: ۳۲۹۰، ج ۲، ص ۳۲۸

(9) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاءتی کراحتی رأتیان الحاضر، الحدیث: ۱۳۵، ج ۱، ص ۱۸۵

حدیث ۹: رزین کی روایت ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میری عورت جب خیض میں ہو تو میرے لیے کیا چیز اس سے حلال ہے؟ فرمایا: تہبند (ناف) سے اوپر اور اس سے بھی پچھا بہتر ہے۔ (10)

حدیث ۱۰: أصحاب سنن اربعہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بی بی سے خیض میں جماع کرے تو نصف دینار صدقہ کرے۔ (11) ترمذی کی دوسری روایت انھیں سے یوں ہے کہ فرمایا: جب سرخ خون ہو تو ایک دینار اور جب زرد ہو تو نصف دینار۔ (12)

خیض کی حکمت:

عورت بالغہ کے بدن میں فطرۃ ضرورت سے کچھ زیادہ خون پیدا ہوتا ہے کہ حمل کی حالت میں وہ خون بچے کی غذا میں کام آئے اور بچے کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہی خون دودھ ہو جائے اور ایسا نہ ہو تو حمل اور دودھ پلانے کے زمانہ میں اس کی جان پر بن جائے، یہی وجہ ہے کہ حمل اور ابتدائے شیر خوارگی میں خون نہیں آتا اور جس زمانہ میں نہ حمل ہونہ دودھ پلانا وہ خون اگر بدن سے نہ نکلے تو قسم قسم کی بیماریاں ہو جائیں۔



(10) مسکاۃ الصالح، کتاب الطهارة، باب الحیض، الفصل الثاني، الحدیث: ۵۵۲، ج ۱، ص ۱۸۵

(11) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب فی ایمان الحیض، الحدیث: ۲۶۶، ج ۱، ص ۱۲۳

(12) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء فی الکفارۃ بی ذلک، الحدیث: ۷۴۳، ج ۱، ص ۱۸۷

حُمیض کے مسائل

مسئلہ ۱: بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر لکھتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب ہے، اسے حُمیض کہتے ہیں اور بیماری سے ہوتا استحاضہ اور بچہ ہونے کے بعد ہوتا نفاس کہتے ہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲: حُمیض کی مدت کم سے کم تین دن تین راتیں یعنی پورے ۲۷ گھنٹے، ایک منٹ بھی اگر کم ہے تو حُمیض نہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن راتیں ہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳: ۲۷ گھنٹے سے ذرا بھی پہلے ختم ہو جائے تو حُمیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے ہاں اگر کرن چکی تھی کہ شروع ہوا اور تین دن تین راتیں پوری ہو کر کرن چکنے ہی کے وقت ختم ہوا تو حُمیض ہے اگرچہ دن بڑھنے کے زمانہ میں طلوع روز بروز پہلے اور غروب بعد کو ہوتا رہے گا اور دن چھوٹے ہونے کے زمانہ میں آفتاب کا لکنا بعد کو اور ڈوبنا پہلے ہوتا رہے گا جس کی وجہ سے ان تین دن رات کی مقدار ۲۷ گھنٹے ہونا ضرور نہیں مگر میں طلوع سے طلوع اور غروب سے غروب تک ضرور ایک دن رات ہے ان کے مساوا اگر اور کسی وقت شروع ہوا تو وہی ۲۷ گھنٹے پورے کا ایک دن رات لیا جائے گا، مثلاً آج صبح کوٹھیک نوبجے شروع ہوا اور اس وقت پورا پہر دن چڑھا تھا تو کل ٹھیک نوبجے ایک دن رات ہو گا اگرچہ ابھی پورا پہر بھر دن نہ آیا، جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے بعد ہو، یا پہر بھر سے زیادہ دن آگیا ہو جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے پہلے ہو۔

مسئلہ ۴: دس رات دن سے کچھ بھی زیادہ خون آیا تو اگر یہ حُمیض پہلی مرتبہ اسے آیا ہے تو دس دن تک حُمیض ہے جو کا استحاضہ اور اگر پہلے اسے حُمیض آچکے ہیں اور عادت دس دن سے کم کی تھی تو عادت سے جتنا زیادہ ہو استحاضہ ہے۔

(۱) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الفصل الاربیعی لحُمیض، ج ۱، ص ۳۶۷-۳۷۳، وغیرہ

(۲) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدِّمَاءُ الْخَصَّةُ بِالنَّسَاءِ، الفصل الاربیعی، ج ۱، ص ۳۶۰
والدر المختار ورد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحُمیض، ج ۱، ص ۵۲۲

ہدایۃ: اقل الحُمیض ثلاثة أيام ولیا لها و مانقص من ذلك فهو استحاضة واکثره عشر أيام والزائد استحاضة۔

حُمیض کم از کم تین دن رات ہے جو اس سے کم ہو وہ استحاضہ ہے، اور زیادہ سے زیادہ حُمیض ۱۰ دن ہے جو اس سے زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔ (۳) الہدایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الحُمیض والا استحاضہ، المکتبۃ العربیۃ کراچی ۱/۳۶۲

اسے یوں سمجھو کر اس کو پانچ دن کی عادت تھی اب آیاں دن تو کل خیض ہے اور بارہ دن آیا تو پانچ دن خیض کے باقی سات دن استحاضہ کے اور ایک حالت مقرر نہ تھی بلکہ کبھی چار دن کبھی پانچ دن تو پچھلی بار جتنے دن تھے وہی اب بھی دیگر کے ہیں باقی استحاضہ۔ (3)

مسئلہ ۵: یہ ضروری نہیں کہ مدت میں ہر وقت خون جاری رہے جب ہی خیض ہو بلکہ اگر بعض بعض وقت بھی آئے جب بھی خیض ہے۔ (4)

مسئلہ ۶: کم سے کم نوبس کی عمر سے خیض شروع ہو گا اور انتہائی عمر خیض آنے کی چھپن سال ہے۔ اس عمر والی عورت کو آئسہ اور اس عمر کو سن ایساں کہتے ہیں۔ (5)

مسئلہ ۷: نوبس کی عمر سے پیشتر جو خون آئے استحاضہ ہے۔ یوہیں چھپن سال کی عمر کے بعد جو خون آئے ہاں پچھلی صورت میں اگر خالص خون آئے یا جیسا پہلے آتا تھا اسی رنگ کا آیا تو خیض ہے۔

مسئلہ ۸: حمل والی کو جو خون آیا اسٹھاضہ ہے۔ یوہیں بچہ ہوتے وقت جو خون آیا اور ابھی آدھے سے زیادہ بچہ باہر نہیں نکلا وہ استحاضہ ہے۔ (7)

مسئلہ ۹: دو خیفوں کے درمیان کم سے کم پورے پندرہ دن کا فاصلہ ضرور ہے۔ یوہیں نفاس و خیض کے درمیان بھی پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے تو اگر نفاس ختم ہونے کے بعد پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ خون آیا تو یہ استحاضہ ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۰: خیض اس وقت سے شمار کیا جائے گا کہ خون فرج خارج میں آگیا تو اگر کوئی کپڑا رکھ لیا ہے جس کی وجہ سے فرج خارج میں نہیں آیا داخل ہی میں رکا ہوا ہے تو جب تک کپڑا نکالے گی خیض والی نہ ہوگی۔ نمازیں پڑھے گی، روزہ رکھے گی۔ (9)

(3) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطهارة، الفصل الاول فی الحیض، ج ۱، ص ۳۷

(4) الدر المختار و روا المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، ج ۱، ص ۵۲۳

(5) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطهارة، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

(6) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطهارة، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

(7) الدر المختار و روا المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، ج ۱، ص ۵۲۲

(8) المرجع السابق

(9) الفتاوی الحنفیہ، کتاب الطهارة، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

مسئلہ ۱۱: خیض کے چھوٹنگ ہیں۔ (۱) سیاہ (۲) سرخ (۳) بزر (۴) زرد (۵) گدلا (۶) ملیلا۔ (۱۰) سفید
بمکانی رطوبت خیض نہیں۔

مسئلہ ۱۲: دس دن کے اندر رطوبت میں ذرا بھی میلا پن ہے تو وہ خیض ہے اور دس دن رات کے بعد بھی میلا پن
ہالی ہے تو عادت والی کے لیے جو دن عادت کے ہیں خیض ہے اور عادت سے بعد والے استحاضہ اور اگر کچھ عادت نہیں
تو دس دن رات تک خیض باقی استحاضہ۔ (۱۱)

مسئلہ ۱۳: گذی جب تر تھی تو اس میں زردی یا میلا پن تھا بعد سوکھ جانے کے سفید ہو گئی تو مدت خیض میں خیض
ی ہے اور اگر جب دیکھا تھا سفید تھی سوکھ کر زرد ہو گئی تو یہ خیض نہیں۔ (۱۲)

مسئلہ ۱۴: جس عورت کو پہلی مرتبہ خون آیا اور اس کا سلسلہ مہینوں یا برسوں برابر جاری رہا کہ بیچ میں پندرہ دن
کے لیے بھی نہ رکا، تو جس دن سے خون آنا شروع ہوا اس روز سے دس دن تک خیض اور بیس دن استحاضہ کے سمجھے اور
بیک خون جاری رہے تھے قاعدہ برستے۔ (۱۳)

مسئلہ ۱۵: اور اگر اس سے پیشتر خیض آچکا ہے تو اس سے پہلے جتنے دن خیض کے تھے ہر تیس دن میں اتنے دن
نیپن کے سمجھے باقی جو دن بچپن استحاضہ۔

مسئلہ ۱۶: جس عورت کو عمر بھر خون آیا ہی نہیں یا آیا مگر تین دن سے کم آیا، تو عمر بھر وہ پاک ہی رہی اور اگر ایک
ہار تین دن رات خون آیا، پھر کبھی نہ آیا تو وہ فقط تین دن رات خیض کے ہیں باقی ہمیشہ کے لیے پاک۔ (۱۴)

مسئلہ ۱۷: جس عورت کو دس دن خون آیا اس کے بعد سال بھر تک پاک رہی پھر برابر خون جاری رہا تو وہ اس
زمانہ میں نماز، روزے کے لیے ہر مہینہ میں دس دن خیض کے سمجھے بیس دن استحاضہ۔ (۱۵)

مسئلہ ۱۸: کسی عورت کو ایک بار خیض آیا، اس کے بعد کم سے کم پندرہ دن تک پاک رہی، پھر خون برابر جاری رہا
اور یہ یاد نہیں کہ پہلے کتنے دن خیض کے تھے اور کتنے طہر کے مگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی مرتبہ خیض آیا تھا، تو اس
مرتبہ جب سے خون شروع ہوا تین دن تک نماز چھوڑ دے، پھر سات دن تک ہر نماز کے وقت میں غسل کرے اور نماز

(۱۰) المرجع السابق

(۱۱) الفتاوى الحنفية، كتاب الطهارة، باب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۷۳، وغيرها

(۱۲) المرجع السابق، ص ۲۶

(۱۳) الدر الخمار در الخمار، كتاب الطهارة، بحث في مسائل المختبرة، ج ۱، ص ۵۲۵

(۱۴) الدر الخمار در الخمار، كتاب الطهارة، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۲

(۱۵) رواختار، كتاب الطهارة، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۵

پڑھے اور ان دسوں دن میں شوہر کے پاس نہ جائے، پھر میں دن تک ہر نماز کے وقت نماز وضو کر کے نماز پڑھے اور دوسرے مہینے میں آنس دن وضو کر کے نماز پڑھے اور ان بیس یا ان آنس دن میں شوہر اس کے پاس جا سکتا ہے اور جو پہلی یاد نہ ہو کہ مہینے میں ایک بار آیا تھا یا دو بار، تو شروع کے تین دن میں نماز نہ پڑھے، پھر سات دن تک ہر وقت میں عشل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے اور صرف ان آٹھ دنوں میں شوہر اس کے پاس جا سکتا ہے اور ان آٹھ دن کے بعد بھی تین دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر سات دن تک عشل کر کے اور اس کے بعد آٹھ دن تک وضو کر کے نماز پڑھے اور یہی سلسلہ ہمیشہ جاری رکھے۔

اور اگر طہارت کے دن یاد ہیں، مثلاً پندرہ دن تھے اور باقی کوئی بات یاد نہیں تو شروع کے تین دن تک نماز نہ پڑھے، پھر سات دن تک ہر وقت عشل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن وضو کر کے نماز پڑھے، اس کے بعد پھر تین دن اور وضو کر کے نماز پڑھے، پھر چودہ دن تک ہر وقت عشل کر کے نماز پڑھے، پھر ایک دن وضو ہر وقت میں کرے اور نماز پڑھے، پھر ہمیشہ کے لیے جب تک خون آتا رہے ہر وقت عشل کرے۔

اور اگر حیض کے دن یاد ہیں مثلاً تین دن تھے اور طہارت کے دن یاد نہ ہوں تو شروع سے تین دنوں میں نماز چھوڑ دے، پھر آٹھارہ دن تک ہر وقت وضو کر کے نماز پڑھے جن میں پندرہ پہلے تو یقینی طہر ہیں اور تین دن پچھلے مشکوک، پھر ہمیشہ ہر وقت عشل کر کے نماز پڑھے اور اگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی بار حیض آیا تھا اور یہ کہ وہ تین دن تھا مگر یہ یاد نہیں کہ وہ کیا تاریخیں تھیں، تو ہر ماہ کے ابتدائی تین دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور ستائیں دن تک ہر وقت عشل کرے۔ یوہیں چار دن یا پانچ دن حیض کے ہونا یاد ہوں تو ان چار پانچ دنوں میں وضو کرے باقی دنوں میں عشل۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ آخر مہینے میں حیض آتا تھا اور تاریخیں بھول گئی تو ستائیں دن وضو کر کے نماز پڑھے اور تین دن نہ پڑھے، پھر مہینہ ختم ہونے پر ایک بار عشل کر لے۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ ایک سے شروع ہوتا تھا اور یہ یاد نہیں کہ کتنے دن تک آتا تھا، تو بیس کے بعد تین دن تک نماز چھوڑ دے، اس کے بعد سات دن جو رہ گئے ان میں ہر وقت عشل کر کے نماز پڑھے۔

اور اگر یہ یاد ہے کہ فلاں پانچ ہماریخون میں تین ۳ دن آیا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ ان پانچ ۵ میں وہ کون کون دن ہیں، تو دو پہلے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور ایک دن پانچ کا چھوڑ دے اور اس کے بعد کے دو ۲ دنوں میں ہر وقت عشل کر کے پڑھے اور چار ۴ دن میں تین ۳ دن ہیں تو پہلے دن وضو کر کے پڑھے اور چوتھے ۴ دن ہر وقت میں عشل کرے اور پنج کے دو دنوں میں نہ پڑھے اور اگر چھوٹے دنوں میں تین دن ہوں تو پہلے تین ۳ دنوں میں وضو کر کے پڑھے، پچھلے تین دنوں میں ہر وقت میں عشل کر کے اور اگر سات ۷ یا آٹھ ۸ یا نو ۹ یا دس ۱۰ دن میں تین دن ہوں تو

پہلے تین دنوں میں وضو اور باقی دنوں میں ہر وقت عُشل کرے۔

خلاصہ یہ کہ جن دنوں میں خیض کا یقین ہوا اور ٹھیک طرح سے یہ یاد رہ کہ ان میں وہ کون سے دن ہیں تو یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ دن خیض کے دنوں سے ڈونے ہیں یا ڈونے سے کم یا ڈونے سے زیادہ، اگر ڈونے سے کم ہیں تو ان میں جو دن یقینی خیض ہونے کے ہوں ان میں نمازنہ پڑھے اور جن کے خیض ہونے نہ ہونے دنوں کا اختیال ہو وہ اگر اول کے ہوں تو ان میں وضو کر کے نماز پڑھے اور آخر کے ہوں تو ہر وقت میں عُشل کر کے نماز پڑھئے اور اگر ڈونے سے زیادہ ہوں تو خیض کے دنوں کے برابر شروع کے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر ہر وقت میں عُشل کر کے اور اگر یاد رہ کہ کتنے دن خیض کے تھے اور کتنے طہارت کے، نہ یہ کہ مہینے کے شروع کے دس دنوں میں تھا یا پیچ کے دس یا آخر کے دس دنوں میں، تو جی میں سوچے جو پہلو چھے اس پر پابندی کرے اور اگر کسی بات پر طبیعت نہیں جلتی، تو ہر نماز کے لیے عُشل کرے اور قرض و واجب وقت موکدہ پڑھے، مستحب اور نفل نہ پڑھے اور فرض روزے رکھے، نفل روزے نہ رکھے اور ان کے علاوہ اور جتنی باقی خیض والی کو جائز نہیں اس کو بھی ناجائز ہیں، جیسے قرآن پڑھنا یا چھوٹا، مسجد میں جانا، سجدہ تلاوت وغیرہ۔

مسئلہ ۱۹: جس عورت کو نہ پہلے خیض کے دن یاد رہے ہے یاد کہ کن تاریخوں میں آیا تھا، اب تین دن یا زیادہ خون آکر بند ہو گیا، پھر طہارت کے پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ پھر خون جاری ہوا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اس کا وہی حکم ہے جیسے کسی کو پہلی پہل خون آیا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا کہ دس دن خیض کے شمار کرے پھر بیس دن طہارت کرے۔

مسئلہ ۲۰: جس کی ایک عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی مثلاً چھ دن خیض کے ہوں اور کبھی سات، اب جو خون آیا تو بند ہوتا ہی نہیں، تو اس کے لیے نماز، روزے کے حق میں کم مدت یعنی چھ دن خیض کے قرار دیے جائیں گے اور ساتویں روز نہا کر نماز پڑھے اور روزہ رکھے مگر سات دن پورے ہونے کے بعد پھر نہانے کا حکم ہے اور ساتویں دن جو فرض روزہ رکھا ہے اس کی قضا کرے اور عدت گزرنے یا شوہر کے پاس رہنے کے بارے میں زیادہ مدت یعنی سات دن خیض کے مانے جائیں گے یعنی ساتویں دن اس سے قربت جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۱: کسی کو ایک دو دن خون آکر بند ہو گیا اور دس دن پورے نہ ہوئے کہ پھر خون آیا دویں دن بند ہو گیا تو یہ دسویں دن خیض کے ہیں اور اگر دس دن کے بعد بھی جاری رہا تو اگر عادت پہلے کی معلوم ہے تو عادت کے دنوں میں فیض ہے باقی استحاضہ ورنہ دس دن خیض کے باقی استحاضہ۔ (16)

مسئلہ ۲۲: کسی کی عادت تھی کہ فلاں تاریخ میں خیض ہو، اب اس سے ایک دن پیشتر خون آکر بند ہو گیا، پھر دس

۰ ادن تک نہیں آیا اور گیارہویں اادن پھر آگیا تو خون نہ آنے کے جو یہ دس ۱۰ ادن ہیں، ان میں سے اپنی عادت کے دنوں کے برابر خیض قرار دے اور اگر تاریخ تو مقرر تھی مگر خیض کے دن مُعین نہ تھے تو یہ دسوں ۱۰ ادن خون نہ آنے کے خیض ہیں۔

مسئلہ ۲۳: جب عورت کو تین ۳ دن سے کم خون آکر بند ہو گیا اور پندرہ ۱۵ ادن پورے نہ ہوئے کہ پھر آگیا، تو پہلی مرتبہ جب سے خون آنا شروع ہوا ہے خیض ہے، اب اگر اس کی کوئی عادت ہے تو عادت کے برابر خیض کے دن شمار کر لے۔ درنہ شروع سے دس ۱۰ ادن تک خیض اور پچھلی مرتبہ کا خون استحاطہ۔

مسئلہ ۲۴: کسی کو پورے تین دن رات خون آکر بند ہو گیا اور اس کی عادت اس سے زیادہ کی تھی پھر تین دن رات کے بعد سفید رطوبت عادت کے دنوں تک آتی رہی تو اس کے لیے صرف وہی تین دن رات خیض کے ہیں اور عادت بدل گئی۔

مسئلہ ۲۵: تین ۳ دن رات سے کم خون آیا، پھر پندرہ دن تک پاک رہی، پھر تین دن رات سے کم آیا تو نہ پہلی مرتبہ کا خیض ہے نہ یہ بلکہ دنوں استحاطہ ہیں۔



نفاس کا بیان

نفاس کس کو کہتے ہیں یہ تم پہلے بیان کرائے، اب اس کے متعلق سوال بیان کرتے ہیں:

مسئلہ ۱: نفاس میں کسی کی جانب کوئی مدت مقرر نہیں، نصف سے زیادہ بچھ لکھنے کے بعد ایک آن بھی خون آیا تو وہ نفاس ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کا زمانہ چالیس ۲۰ دن رات ہے اور نفاس کی مدت کا شمار اس وقت سے ہو گا کہ آدھے سے زیادہ بچھ نکل آیا اور اس بیان میں جہاں بچھ ہونے کا لفظ آئے گا اس کا مطلب آدھے سے زیادہ باہر آ جانا ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: کسی کو چالیس ۳۰ دن سے زیادہ خون آیا تو اگر اس کے پہلی بار بچھ پیدا ہوا ہے یا یہ یاد نہیں کہ اس سے پہلے بچھ پیدا ہونے میں کتنے دن خون آیا تھا، تو چالیس ۳۰ دن رات نفاس ہے ہاتھ استخاضہ اور جو پہلی عادت معلوم ہو تو عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور جتنا زیادہ ہے وہ استخاضہ، جیسے عادت تیس ۳۰ دن کی تھی اس بار پہنچتا ہیں ۳۵ دن آیا تو تیس ۳۰ دن نفاس کے ہیں اور پندرہ ۱۵ استخاضہ کے۔ (۲)

مسئلہ ۳: بچھ پیدا ہونے سے پیشتر جو خون آیا نفاس نہیں بلکہ استخاضہ ہے اگرچہ آدھا باہر آ گیا ہو۔ (۳)

مسئلہ ۴: حمل ساقط ہو گیا اور اس کا کوئی عضو بن چکا ہے جیسے ہاتھ، پاؤں یا انگلیاں تو یہ خون نفاس ہے۔ (۴) درنہ اگر تین دن رات تک رہا اور اس سے پہلے پندرہ دن پاک رہنے کا زمانہ گزر چکا ہے تو خیس ہے اور جو تین دن سے پہلے ہی بند ہو گیا یا ابھی پورے پندرہ دن طہارت کے نہیں گز رے ہیں تو استخاضہ ہے۔

مسئلہ ۵: پیٹ سے بچھ کاٹ کر نکالا گیا، تو اس کے آدھے سے زیادہ نکالنے کے بعد نفاس ہے۔ (۵)

مسئلہ ۶: حمل ساقط ہونے سے پہلے کچھ خون آیا پچھے بعد کو، تو پہلے والا استخاضہ ہے بعد والا نفاس، یہ اس صورت میں ہے جب کوئی عضو بن چکا ہو، درنہ پہلے والا اگر خیس ہو سکتا ہے تو خیس ہے نہیں تو استخاضہ۔ (۶)

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدمام الخصیۃ بالنساء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲

(۲) المرجع السابق

(۳) الفتاوی التاواریخیۃ، کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی النفاس، ج ۱، ص ۳۹۳

(۴) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدمام الخصیۃ بالنساء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲

(۵) المرجع السابق

(۶) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدمام الخصیۃ بالنساء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲

مسئلہ ۷: حمل ساقط ہوا اور یہ معلوم نہیں کہ کوئی عضو بنا تھا یا نہیں، نہ یہ یاد کہ حمل کتنے دن کا تھا (کہ اسی سے عضو کا بننا نہ بننا معلوم ہو جاتا یعنی ایک سو میں ۱۲۰ دن ہو گئے ہیں تو عضو بن جانا قرار دیا جائے گا) اور بعد اسقاط کے خون ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اسے حیض کے حکم میں سمجھئے، کہ حیض کی جو عادت تھی اس کے گزرنے کے بعد نہا کر نماز شروع کر دے اور عادت نہ تھی تو دس دن کے بعد اور باقی وہی احکام ہیں جو حیض کے بیان میں مذکور ہوئے۔ (7)

مسئلہ ۸: جس عورت کے دو ۲ پچھے جوڑ وال پیدا ہوئے یعنی دونوں کے درمیان چھ ۶ مہینے سے کم زمانہ ہے تو پہلا ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد سے نفاس سمجھا جائے گا، پھر اگر دوسرا چالیس ۳۰ دن کے اندر پیدا ہوا اور خون آیا تو پہلے سے چالیس ۳۰ دن تک نفاس ہے، پھر استخاضہ اور اگر چالیس دن کے بعد پیدا ہوا تو اس پچھلے کے بعد خون آیا استخاضہ ہے نفاس نہیں مگر دوسرے کے پیدا ہونے کے بعد بھی نہانے کا حکم دیا جائے گا۔ (8)

مسئلہ ۹: جس عورت کے تین پچھے پیدا ہوئے کہ پہلے اور دوسرے میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہے۔ یوہیں دوسرے اور تیسرا میں اگر چہ پہلے اور تیسرا ۳ میں چھ مہینے کا فاصلہ ہو جب بھی نفاس پہلے ہی سے ہے (9)، پھر اگر چالیس ۳۰ دن کے اندر یہ دونوں بھی پیدا ہو گئے تو پہلے کے بعد سے بڑھ سے بڑھ چالیس ۳۰ دن تک نفاس ہے اور اگر چالیس ۳۰ دن کے بعد ہیں تو ان کے بعد جو خون آئے گا استخاضہ ہے مگر ان کے بعد بھی غسل کا حکم ہے۔

مسئلہ ۱۰: اگر دونوں میں چھ مہینے یا زیادہ کا فاصلہ ہے تو دوسرے کے بعد بھی نفاس ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: چالیس دن کے اندر کبھی خون آیا کبھی نہیں تو سب نفاس ہی ہے اگر چہ پندرہ ۱۵ دن کا فاصلہ ہو جائے۔ (11)

مسئلہ ۱۲: اس کے رنگ کے متعلق وہی احکام ہیں جو حیض میں بیان ہوئے۔



(7) الفتاوى الشافعية، كتاب الطهارة، نوع آخر في النفاس، ج ۱، ص ۳۹۸

(8) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۷

(9) المرجع السابق

(10) المرجع السابق

(11) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۷

حیض و نفاس کے متعلق احکام

مسئلہ ۱: حیض و نفاس والی عورت کو قرآن مجید پڑھنا دیکھ کر، یا زبانی اور اس کا چھوٹا اگرچہ اس کی جلد یا چولی یا حاشیہ کو با تھہ یا انگلی کی نوک یا بدن کا کوئی حصہ لگے یہ سب حرام ہیں۔ (۱)

مسئلہ ۲: کاغذ کے پر سچے پر کوئی سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا بھی چھوٹا حرام ہے۔ (۲)

(۱) الجوهرۃ النیرۃ، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ص ۳۹

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث حیض میں صرف قرآن عظیم کی تلاوت منور ہے بلکہ پانچوں پڑھ سکتی ہے کہ اگرچہ ان میں بعض کلمات قرآن ہیں مگر ذکر و ثنا ہیں اور کلمہ پڑھنے میں نیت ذکر ہی ہے نہ تہذیب تلاوت، تو جواز یقینی ہے۔

آئے مزید لکھتے ہیں:

تغیر میں ہے:

لایکرا النظر الیہ (ای القرآن) بجنب و حائض و نفساء کا دعیۃ۔

(ای و روفیار، کتاب الطہارۃ، مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۲/۱)

جنی، حائض اور نفاس والی عورت کے لئے دعاوں کی طرح قرآن پاک کی طرف دیکھنا بھی مکروہ نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۴۶۳ رضا قاؤندیش، لاہور)

(۲) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

محمد کو مصحف چھوٹا مطلق حرام ہے خواہ اس میں صرف لکھم قرآن عظیم مکتب ہو یا اس کے ساتھ ترجمہ و تفسیر درسم خط و غیرہ بھی کہ ان کے لکھنے سے نام مصحف زائل نہ ہوگا آخر اسے قرآن مجید ہی کہا جائے گا ترجمہ یا تفسیر یا اور کوئی نام نہ رکھا جائے گا یہ زوال قرآن عظیم کے توابع ہیں اور مصحف شریف سے جدا نہیں وہذا ف احادیث مصحف کی بیاض سادہ کو چھوٹا بھی ناجائز ہوا بلکہ پھوٹوں کو بھی بلکہ چولی پر سے بھی بلکہ ترجمہ کا چھوٹا ف ۲ خود ہی منور ہے اگرچہ قرآن مجید سے جدا لکھا ہو، بندیری میں ہے:

منها حرمة مس المصحف لا يجوز لهم وللجنب والمحروم مس المصحف إلا بخلاف من جاف عنه كالخريطة والمجلد الغير المشرز لاما هو متصل به هو الصحيح هكذا في الهدایة وعليه الفتوى كذا في الجوهرۃ النیرۃ والصحيح منع مس حواشی المصحف والبراض الذي لا كتابة عليه هكذا في التوزیعین ا-

اللہ امور میں سے مصحف چھونے کی حرمت بھی ہے۔ حیض و نفاس والی کے لئے، جب کے لئے، اور بے دھوکے لئے مصحف چھوٹا ہے۔

جاہز نہیں۔ مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو اس سے الگ ہو جیسے جزاں اور وہ جلد جو مصحف کے ساتھ گئی ہوئی نہ ہو، اس غلاف کے ساتھ جو چوتھا جاہز نہیں جو مصحف سے بجز اہوا ہو۔ یہی صحیح ہے، ایسا ہی ہدایہ میں ہے، اسی پر تنویری ہے اسی طرح جو ہرہ نیڑہ میں ہے۔ اور صحیح ہے کہ مصحف کے کناروں اور اس بیاض کو بھی چھونا منع ہے جس پر کتابت نہیں ہے۔ ایسا ہی تنبیہن میں ہے۔

ف: مسئلہ بے وضو آیت کو چھوٹا تو خود ہی حرام ہے اگرچہ آیت کسی اور کتاب میں لکھی ہو مگر قرآن مجید کے سادہ حاشیہ بلکہ پھوٹوں بلکہ چول کا بھی چھوٹا حرام ہے ہاں جز دان میں ہو تو جز دان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

ف۲: مسئلہ قرآن مجید کا خالی ترجمہ اگر جدا لکھا ہوا سے بھی بے وضو چھوٹا منع ہے۔

(١) الفتاوى الهندية، كتاب الطهارة، المباب السادس، الفصل الرابع، نوراني كتب خانه پشاور، ٣٨ و ٣٩

اُسی میں ہے:

لوكان القرآن مكتوباً بالفارسية يكره لهم مسه عبد أبي حنيفة وهكذا عندهما على الصحيح هكذا في
الخلاصة ا-

اگر قرآن فارسی میں لکھا ہوا ہو تو مذکورہ افراد کے لئے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا چھوٹا سکرودہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے۔ اسی طرح خلاصہ میں ہے۔

(١) الفتاوى الهندية، كتاب الطهارة، الإباب السادس، الفصل الرابع، نوراني كتب خانه پشاور، ١/٣٩)

درختاریں ہے:

^٢ لم يكتبه بالالف، سبة في الاصح لا يغلافه المنفصل

اصح سک فارسی میں ق آر. لکھا ہو تو بھی چونا حائز نہیں مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو مصحف سے الگ ہو۔

(٢) الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الحيض، مطبع مجتبائي دهلي، ١/٥١.

ردا مختاریں کے:

دون المتصل بالجلد المشهور هو الصحيح وعليه الفتوى لأن الجلد تبع له سراج ۳۔
اس غلاف کے ساتھ نہیں جو مصحف سے ملا ہوا ہو جیسے اس کے ساتھ بجزی ہوئی جلد، یہی صحیح ہے، اور اسی پر فتوی ہے اس لئے کہ جلد تابع ہے۔ سراج۔ (۳ روائع، کتاب الطہارۃ، باب الحجیف، دار احیاء التراث العربي، ۱/۱۹۵)

اُسی فلم میں ہے:

فی السراج عن الایضاح ان کتب التفسیر لا یجوز میں موضع القرآن منہاولہ ان ہم س غیرہ و کذما کتب الفقه
اذا کان فیہا شیع من القرآن بخلاف المصحف فان الكل فیه تبع للقرآن ا۔ اہو اللہ سبھنہ و تعالیٰ اعلم.
سراج میں ایضاح کے حوالے سے ہے کہ کتب تفسیر میں جہاں قرآن لکھا ہوا ہے اس جگہ کو چھوٹا جائز نہیں، اور وہ دوسری جگہ کو چھو ←

مسئلہ ۳: جزادان میں قرآن مجید ہو تو اس جزادان کے چھونے میں خرج نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۲: اس حالت میں گرتے کے رامن یا دوپٹے کے آنجل سے یا کسی ایسے کپڑے نے جس کو پہنے، اور یہ ہوئے ہے قرآن مجید چھوٹا حرام ہے غرض اس حالت میں قرآن مجید و کتب و مینیہ پڑھنے اور چھونے کے متعلق وہی سب احکام ہیں جو اس شخص کے بارے میں ہیں جس پر نہما فرض ہے جن کا بیان عُسل کے باب میں گزرا۔ (۳A)

مسئلہ ۵: معلمہ کو خیض یا نفاس ہوا تو ایک ایک کلر سانس توڑ توڑ کر پڑھائے اور بچے کرانے میں کوئی خرج نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۶: دعائے قنوت پڑھنا اس حالت میں مکروہ ہے۔ (۵) اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مُلْعِنَةً

لکاہے۔ یہی حکم کتب فقر کا ہے جب ان میں قرآن سے کچھ لکھا ہوا ہو، مختلف مسخر کے کہیں میں سب قرآن کے تابع ہیں احمد و الحمد و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۲، ص ۱۰۷۵-۱۰۷۶، ارشاد افاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) المرجع السابق

(۳A) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجددین و ملتم الشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول لكنی (۱) رایت فی التبیین قال بعد قوله منع الحديث من القرآن ومنع من القراءة والمس الجنابة والنفس كالحيض مانصه ولا يجوز لهم من المصحف بالشیاب التي يلمسونها لأنها بمنزلة البدن ولهذا لوحلف لا يجلس على الأرض فيجلس عليها وثیابه حائلة بيته وبينها وبينها وهو لابسها يحنث ولو قام (۲) في الصلاة على النجاسة وفي رجليه نعلن او جورها لا تصح صلاته بخلاف المتنفصل عنه احاد

(۱) تبیین الحکایت، باب الحیض، بولاق مصر، ۱/۵۷

میں کہتا ہوں میں نے تبیین میں دیکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں حدث کی وجہ سے قرآن کو ہاتھ لگانا منع کیا ہے، اور جتابت اور نفاس نے حیض کی طرح، پڑھنے اور ہاتھ لگانے دونوں کو منع کیا ہے، ان کی عبارت یہ ہے کہ ان کیلئے ان کپڑوں کے ساتھ جو وہ پہنے ہوئے ہیں قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں کیونکہ وہ کپڑے بمنزلہ بدن کے ہیں، اور اس لئے اگر کسی شخص نے حسم کمالی کروز میں پرنسیس بیچنے گا اب وہ اس طرح بیٹھا کر اس کے اور زمین کے درمیان پہنے ہوئے کپڑے حاصل ہوں تو وہ حسم میں حائل ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص بحالت نماز نجاست پر کھڑا ہو اور اس کے دونوں پیروں میں جوتے یا جراحتیں ہیں تو اس کی نماز صحیح نہ ہوگی، اگر یہ چیزیں خدا ہیں تو ہو جائے گی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۹۶، ارشاد افاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدِّمَاءِ الْخَصَّةِ بِالنَّاءِ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(5) یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے مگر ظاہر الروایہ میں ہے کہ اس حالت میں دعائے قنوت پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ لختیں لصاحب الحدایہ، جلد ۱ صفحہ ۱۸۶ پر ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ (انظر: الفتاویٰ الحندیہ ج ۱، ص ۳۸، بر الکتار ج ۱، ص ۳۵۱)

تک دعائے ثبوت ہے۔

مسئلہ ہے: قرآن مجید کے علاوہ اور تمام اذکارِ کلمہ شریف، درودِ شریف وغیرہ پڑھنا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے اور ان چیزوں کو وضو یا لگلی کر کے پڑھنا بہتر اور ویسے ہی پڑھ لیا جب بھی خرج نہیں اور ان کے چھونے میں بھی خرج نہیں۔

مسئلہ ۸: ایسی عورت کو اذان کا جواب دینا چاہئے۔ (6)

مسئلہ ۹: ایسی عورت کو مسجد میں جانا حرام ہے۔ (7)

یہ بھی ممکن ہے کہ کاتب سے مکروہ کے بعد نہیں لکھنا رہ گیا ہو اور صدر الشریعہ، بدز الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الگنی کی اصل عبارت یوں ہو: دعاۓ قتوت یہ دھننا اس حالت میں مکروہ نہیں ہے۔

(٦) المفتاوي الحنفية، المرجع السابق

(7) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رجل يمر في المسجد ويتخذه طريقة ان كان بغير عنبر لا يجوز وبعذر يجوز ثم اذا جاز يصل في كل يوم مرتة لافى كل مررة ^٣-

ایک شخص مسجد سے گزرتا ہے اور اس کو راستہ بناتا ہے اگر عذر ہے تو جائز ہے بلا عذر ہے تو ناجائز ہے پھر اگر اس کو گزرنا جائز ہو تو ہر روز ایک مرتبہ اس میں نماز یڑھنے کے لئے پار جب بھی گزرے۔

(٣) خلاصة الفتوى، كتاب الصلوة، الفصل السادس والعشرون في المسجد، مكتبة جبريل كوشة (٢٢٩).

تعمیم الحقائق شرح کنز الدقائق لدالام الریفعی و فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

اذا جعل في المسجد هر افانه يجوز لتعارف اهل الامصار في الجوامع جاز لكل واحد ان يتم رفيه حتى الكافر لا
الخبيث والخائض والنفسياء وليس لهم ان يدخلوا فيه الدواب ^٣

اگر مسجد میں سے کوئی حصہ مسلمانوں کے لئے عام راستہ گز رگاہ بنادیا جائے تو جائز ہے کیونکہ شہروں کے لوگوں میں جامع مسجدوں میں ایسا متعارف ہے اور ہر ایک کو اس راستے سے گزرنے کی اجازت ہو گئی حتیٰ کہ کافر کو بھی، مگر جنہی اور حبیض و نفاس والی عورتوں کو گزرنے کی اجازت نہیں اور لوگوں کو سے اختصار نہیں کہ اس راستے سے اینے چانوروں کو لے کر جائیں۔

(٣) فتاوى هندية، كتاب الوقف، الباب الحادى عشر فى المسجد، نوراني كتب خانه پشاور، ٢٥٧ / ٢

محیط امام برہان الدین ولیٰ ذی عالمگیریہ میں ہے:

أدوات مجعلة أشياء من المسجد طريقاً لل المسلمين فقد قيل ليس لهم ذلك وانه صحيح انه

اگر لوگوں نے اور اولاد کیا کہ مسجد کا کوئی نکولا مسلمانوں کے لئے گزرگاہ بنادیں تو کہا گیا ہے کہ انہیں ایسا کرنے کا اختیار نہیں، اور پیشک

مسئلہ ۱۰: اگر چور یا درندے سے ذر کر مسجد میں چلی گئی تو جائز ہے مگر اسے چاہے کہ تم کر لے۔ یہ مسجد میں پانی رکھا ہے یا کوئی ہے اور پانی نہیں ملتا تو تم کر کے جانا جائز ہے۔ (8)

بھی صحیح ہے۔ (۱) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، نوراللیٰ کتب خانہ پشاور، ۲/۳۵۷)

ای طرح فتاویٰ امام فقیر ابواللیث پھر فتاویٰ تاتار خانیہ وغیرہ اکتب معتقدہ میں ہے۔ واللہ سخشنہ و تعالیٰ عالم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۲، ص ۳۵۲-۳۵۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(8) اعلیٰ حضرت، امام المستنی، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

واحال تمامہ علی الحیض وقال ثمہ وفي منیة المصلی ان احتلم فی المسجد تیمّم للخروج اذا لم يخف وان خاف مجلس مع التیمّم ولا يصلی ولا يقرأ اذا وصرح فی الذخیرۃ ان هذا التیمّم مستحب وظاهر ما قدمناه فی التیمّم عن المعیط انه واجب ثم الظاهر ان المراد بالخوف الخوف من لحق ضرر به بدننا او ما كان يكون ليلا اهـ کلامہ وہ برہمته مأخوذه عن الخلیۃ الالفاظ الظاهر فانہ اور دلامد المعیط وعز امثالہ للخانیۃ ثم قال وهذا صریح فی ان الخلاف فی الاباحة اهـ

بھرنے والہ دیا کہ اس کا پورا بیان باب الحیض میں ہے۔ وہاں یہ لکھا ہے منیۃ المصلی میں ہے: اگر مسجد میں احتلام ہو تو نکلنے کیلئے تم کرے اگر کوئی خوف نہ ہو، اور خوف کی صورت ہو تو تم کر کے بیٹھا رہے اس سے نہ نماز پڑھنے نہ تلاوت کرے اہ اور ذخیرہ میں تصریح ہے کہ یہ تم ستحب ہے اور محیط کے والہ سے باب التیم میں ہم جو ذکر کر چکے ہیں اس کا ظاہر یہ ہے کہ واجب ہے۔ پھر ظاہر یہ ہے کہ خوف سے مراد بدن یا مال کو کوئی ضرر پہنچنے کا خوف ہے مثلاً رات کا وقت ہو اہ بھر کی عبارت ختم ہوئی۔ بوسائے لفظ ظاہر کے یہ سارا کلام حلیہ سے ماخوذ ہے اس لئے کہ اس میں محیط کی عبارت نقل کی ہے اور یہ بھی حوالہ دیا ہے کہ اسی کے مثل خانیہ میں ہے پھر لکھا ہے کہ یہ اس بارے میں صریح ہے کہ اختلاف جواز میں ہے اہ (۲) البحر الرائق، باب الحیض، ایج ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۹۶) (اے حلیہ)

آگے مزید لکھتے ہیں:

اقول: سجن (۱) اللہ کیف یباح للجنب المکث فی المسجد بلا تیمّم وهو حرام اجماعاً والخائف ان عجز عن الخروج والا غتسال فهو بسبيل من التیمّم والتیمّم طهارة صحيحة عند العجز عن الہاء فاباحة اللبک فی المسجد جنب اجمع القدرة علی الطهارة ما تنبو عنه القواعد الشرعية وان جزمه في التاتر خانیۃ ايضاً فعنها فی الهندیۃ اذا خاف الجنب او الحائض سبعاً او لصا او بردًا فلا يأبر بل المقام فيه الاولی ان یتیمّم تعظیماً للمسجد اهـ

اول: سبحان اللہ۔ صاحب جنابت کیلئے بلا تیمّم مسجد میں پھرنا کیوں کر جائز ہو گا جبکہ یہ بالاجماع حرام ہے۔ خوف والا اگر نکلنے اور عسل کرنے سے عاجز ہو تو اس کیلئے تیمّم کی اجازت ہے۔ اور پانی سے عجز کے وقت تیمّم طهارت صحیح ہے تو طهارت پر قدرت کے باوجود مسجد میں بحالت جنابت پھر نے کو جائز قرار دینا ایسی بات ہے جس سے شرعی اصول وقواعد ہم آہنگ نہیں اگرچہ اس پر تاتر خانیہ میں بھی جزم کیا ہے۔ ←

مسئلہ ۱۱: عیدگاہ کے اندر جانے میں حرج نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۲: ہاتھ بڑھا کر کوئی چیز مسجد سے لینا جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳: خانہ کعبہ کے اندر جانا اور اس کا طواف کرنا اگرچہ مسجد حرام کے باہر سے ہوا کئے لیے حرام ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۴: اس حالت میں روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا حرام ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۵: ان دنوں میں نمازیں معاف ہیں ان کی قضا بھی نہیں اور روزوں کی قضا اور دنوں میں رکھنا فرض ہے۔ (12)

اس کے حوالے سے ہندیہ میں ہے: جنی یا حائض کو جب کسی ورنہ یا چور یا مصنوع کا خطروہ ہو تو مسجد کے اندر پہنچنے میں حرج نہیں، اور **ظلم** مسجد کے پیش نظر تم کر لینا بہتر اور اولی ہے، اہ۔ (۲- نتاوی ہندیہ، الفصل الرابع فی احکام الحیض، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۳۸)

(۱- نتاوی قاضی خان، الفصل فیما یوجب الغسل، مطبوعہ نوکشور لکھنؤ، ۱/۲۲)

بلکہ خانیہ میں موجودات الغسل کے تحت پھر خزانۃ المفتین میں بھی یہ لکھ دیا ہے کہ: جسے مسجد میں احکام ہوا سے فوراً باہر نکل جانا چاہئے۔ اگر رات کا وقت ہوا اور نکلنے میں خطرہ ہو تو تم کر لینا مستحب ہے، اہ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) المرجع السابق

(10) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(11) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

والدر المختار ورد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، مطلب: لوافق مفت بھی من بذہ ال آ تو ال فی مواضع الضرورۃ... اخ، ج ۱، ص ۵۳۲

حکیم الامام مفتی احمد یارخان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

غسل مسنون کے بعد فرض غسلوں کا ذکر فرمائے ہیں۔ حیض اور حوض کے لغوی معنی بہنا ہیں۔ شریعت میں عورتوں کے ماہواری خون کو حورم سے آئے حیض کہا جاتا ہے۔ ولادت کے بعد آنے والا خون نفاس کہلاتا ہے۔ یہاری کا خون استحاضہ۔ حیض کی مدت کم از کم تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دس دن و رات۔ نفاس کی کم مدت ایک ساعت اور زیادہ چالیس دن ہے، استحاضہ کی کوئی مدت نہیں۔ حیض و نفاس کے احکام جنابت کی طرح ہیں کہ اس میں نماز و روزہ، قرآن شریف پڑھنا، چھوٹا، مسجد میں جانا سب حرام ہے۔

(مرۃ الناجیح شرح مشکوۃ المصائب، ج ۱، ص ۵۱۱)

(12) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ج ۱، ص ۵۳۲

حکیم الامام مفتی احمد یارخان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

فیال رہے کہ حیض و نفاس کے زمانہ کی نمازیں بالکل معاف ہیں اور روزوں کی ادا معاف قضا واجب۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبارت کی ۔۔۔

مسئلہ ۱۶: نماز کا آخر وقت ہو گیا اور ابھی تک نماز نہیں پڑھی کہ حیض آیا، یا بچہ پیدا ہوا تو اس وقت کی نماز معاف ہوئی اگرچہ اتنا لگ وقت ہو گیا ہو کہ اس نماز کی مخالفت نہ ہو۔ (13)

مسئلہ ۱۷: نماز پڑھتے میں حیض آگیا، یا بچہ پیدا ہوا تو وہ نماز معاف ہے، البتہ اگر لفظ نماز تھی تو اس کی قضا وجہ ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۸: نماز کے وقت میں وضو کر کے اتنی دیر تک ذکرِ اللہ، درود شریف اور دیگر وظائف پڑھ لیا کرے جتنی دیر تک نماز پڑھا کرتی تھی کہ عادت رہے۔ (15)

مسئلہ ۱۹: حیض والی کو تین ۳ دن سے کم خون آ کر بند ہو گیا تو روزے رکھے اور وضو کر کے نماز پڑھئے، نہانے کی ضرورت نہیں، پھر اس کے بعد اگر پندرہ ۱۵ دن کے اندر خون آیا تو اب نہائے اور عادت کے دن نکال کر باقی دنوں کی قضا پڑھے اور جس کی کوئی عادت نہیں وہ دس ۱۰ دن کے بعد کی نماز میں قضا کرے، ہاں اگر عادت کے دنوں کے بعد یا بے عادت والی نے دس ۱۰ دن کے بعد غسل کر لیا تھا تو ان دنوں کی نماز میں ہو گئیں قضا کی حاجت نہیں اور عادت کے دنوں سے پہلے کے روزوں کی قضا کرے اور بعد کے روزے ہر حال میں ہو گئے۔

مسئلہ ۲۰: جس عورت کو تین ۳ دن رات کے بعد حیض بند ہو گیا اور عادت کے دن ابھی پورے نہ ہوئے یا نفاس کا خون عادت پوری ہونے سے پہلے بند ہو گیا، تو بند ہونے کے بعد ہی غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دے۔ عادت کے دنوں کا انتظار نہ کرے۔ (16)

مسئلہ ۲۱: عادت کے دنوں سے خون مُتحا وز ہو گیا، تو حیض میں دس دن اور نفاس میں چالیس دن تک انتظار کرے اگر اس مدت کے اندر بند ہو گیا تو اب سے نہاد ہو کر نماز پڑھے اور جو اس مدت کے بعد بھی جاری رہا تو نہائے اور عادت کے بعد باقی دنوں کی قضا کرے۔ (17)

زیادتی کی دین کے کمال و نقصان کا ذریعہ ہے۔ خیال رہے کہ مسافر دیوار نماز و روزہ کے اہل ہیں لیکن حائقہ اور نفسا ان کی اہل ہی نہیں لہذا وہ دنوں ماقص نہیں۔ (مراة الناجح شرح مشکوحة المصانع، ج ۱، ص ۱۷)

(13) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(14) المرجع السابق، والفتاوی الرضوية، ج ۲، ص ۳۲۹

(15) الفتاوى الحنبلية، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(16) الدر المختار و روايته، كتاب الطهارة، باب الحیض، ج ۱، ص ۵۳۷۔

والفتاوی الرضوية، ج ۲، ص ۳۶۵، ۳۶۳

(17) الدر المختار و روايته، كتاب الطهارة، باب الحیض، ج ۱، ص ۵۲۲، وغیرها

مسئلہ ۲۲: حیض یا نفاس عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے بند ہو گیا تو آخر وقت متحب تک انتظار کر کے نہ کرنماز پڑھے اور جو عادت کے دن پورے ہو چکے تو انتظار کی کچھ حاجت نہیں۔ (18)

مسئلہ ۲۳: حیض پورے دس دن پر اور نفاس پورے چالیس دن پر ختم ہوا اور نماز کے وقت میں اگر اتنا بھی باقی ہو کہ اللہ اکبر کا لفظ کہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض ہو گئی، نہا کر اس کی قضا پڑھے اور اگر اس سے کم میں بند ہوا اور اتنا وقت ہے کہ جلدی سے نہا کر اور کپڑے پہن کر ایک بار اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو فرض ہو گئی قضا کرے ورنہ نہیں۔ (19)

مسئلہ ۲۴: اگر پورے دس دن پر پاک ہوئی اور اتنا وقت رات کا باقی نہیں کہ ایک بار اللہ اکبر کہہ لے تو اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے اور جو کم میں پاک ہوئی اور اتنا وقت ہے کہ صحیح صادق ہونے سے پہلے نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو روزہ فرض ہے، اگر نہا لے تو بہتر ہے ورنہ بے نہائے نیت کر لے اور صحیح کو نہا لے اور جو اتنا وقت بھی نہیں تو اس دن کا روزہ فرض نہ ہوا، البتہ روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے، کوئی بات ایسی جو روزے کے خلاف ہو مثلاً کھانا، پینا حرام ہے۔

مسئلہ ۲۵: روزے کی حالت میں حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو وہ روزہ جاتا رہا اس کی قفار کرے، فرض تھا تو قضا فرض ہے اور نقل تھا تو قضا واجب۔ (20)

مسئلہ ۲۶: حیض و نفاس کی حالت میں سجدہ شکر و سجدہ تلاوت حرام ہے اور آیت سجدہ سننے سے اس پر سجدہ واجب نہیں۔ (21)

مسئلہ ۲۷: سوتے وقت پاک تھی اور صحیح سو کر انھی تو اثر حیض کا دیکھا تو اسی وقت سے حیض کا حکم دیا جائے گا، عشاء کی نمازوں پر بھی تھی تو پاک ہونے پر اس کی قضا فرض ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۸: حیض والی سو کر انھی اور گدنی پر کوئی نشان حیض کا نہیں تو رات ہی سے پاک ہے نہا کر عشاء کی قضا پڑھے۔

(18) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، مطلب: لوأنتی مفت بشی... راجح، ج ۱، ص ۵۳۸.

(19) المرجع السابق، ص ۵۲۲، وغيره

(20) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، مطلب: لوأنتی مفت بشی، من نہذۃ الاقوال... راجح، ج ۱، ص ۵۳۳، وغيره

(21) القوای الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب السادس في الدباء الخصصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

در المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، مطلب: لوأنتی مفت بشی... راجح، ج ۱، ص ۵۳۲

(22) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب الحیض، مطلب: لوأنتی مفت بشی... راجح، ج ۱، ص ۵۳۳

مسئلہ ۲۹: ہم بستری یعنی جماع اس حالت میں حرام ہے۔ (23)

مسئلہ ۳۰: ایسی حالت میں جماع جائز جاتا کفر ہے اور حرام سمجھ کر کر لیا تو سخت محنتگار ہوا اس پر توبہ فرض ہے اور نئے زمانہ میں کیا تو ایک دینار اور قریب ختم کے کیا تو نصف دینار خیرات کرنا منسوب ہے۔

مسئلہ ۳۱: اس حالت میں ناف سے گھٹنے تک عورت کے بدن سے مرد کا اپنے کسی غضو سے چھوٹا جائز نہیں جب کہ زادغیرہ حائل نہ ہو ٹھہوت سے ہو یا بے ٹھہوت اور اگر ایسا حائل ہو کہ بدن کی گرمی محسوس نہ ہوگی تو تحریج نہیں۔ (24)

(23) الفتاوى الحصري، کتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء الخصبة بالتساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹

(24) اعلیٰ حضرت، امام المستنی، محمد دین و مطر الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

لکھی یہ ہے کہ حلقہ حیض و نفاس میں زیر ناف سے زنو تک عورت کے بدن سے بلا کسی ایسے حائل کے جس کے سبب جسم عورت کی گرمی اس کے جسم کو نہ پہنچنے تھی جائز نہیں یہاں تک کہ اتنے تکڑے بدن پر شہوت سے نظر بھی جائز نہیں اور اتنے تکڑے کا چھوٹا بلا شہوت بھی جائز نہیں اور اس سے اوپر نیچے کے بدن سے مطلقاً ہر قسم کا تھیج جائز یہاں تک کہ حق ذکر کر کے انزال کرنا۔

فی الدل المختار یمنع حل قربان ما تھت ازار یعنی مابین سرۃ و رکبۃ ولو بلا شہوۃ و حل ماعداه مطلقاً ام اه ذر مختار میں ہے: ازار کے نیچے یعنی ناف اور گھٹنے کے درمیان کا قریب جائز نہیں اگرچہ بلا شہوت ہو اور اس کے علاوہ مطلقاً جائز ہے۔ اہ-

(۱) در المختار، باب الحیض، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۵۱)

وفي رد المحتار نقل في الحقائق عن التحفة والخانية يجتنب الرجل من المحافظ ما تھت الازار عند الامام وقال محمد الجماع فقط ثم اختلفوا في تفسير قول الامام قيل لا يباح الاستمتاع من النظر وغيره بما دون السرة الى الركبة ويباح ماوراءه وقيل يباح مع الازار اذ ولا يخفى ان الاول صريح في عدم حل النظر الى ما تھت الازار والثانى قریب منه وليس بعد النقل الا الرجوع اليه ۲۔ اه والله تعالى اعلم.

(۲) رد المختار، باب الحیض، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۲۱۲)

اور رد المختار میں ہے: حقائق میں تھنہ اور خانیہ سے نقل کیا گیا کہ امام عظیم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرد کو حافظ عورت کی ازار کے نیچے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: فقط جماع سے پرہیز کرے۔ پھر امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ کہا گیا ہے کہ ناف سے گھٹنون تک دیکھنے اور اس کے ساتھ نفع حاصل کرنا بھی جائز نہیں اس کے مساوا جائز ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ازار کے ساتھ جائز ہے (انہی) مخفی نہ رہے کہ پہلا قول ازار کے نیچے (جسم) کی طرف دیکھنے کی حرمت میں واضح ہے اور دوسرا اس کے قریب ہے اور نقل کے بعد مخفی نہیں اس کی طرف رجوع ہوتا ہے (انہی) (یعنی قیاس نہیں کیا جاتا) واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۵۲-۳۵۳)

مسئلہ ۳۲: ٹاف سے اوپر اور گھنٹے سے نیچے چونے یا کسی طرح کا لفغہ لینے میں کوئی خرچ نہیں۔ یوہیں بوس و کار بھی جائز ہے۔ (25)

مسئلہ ۳۳: اپنے ساتھ کھانا یا ایک جگہ سوتا جائز ہے بلکہ اس وجہ سے ساتھ نہ سوتا کروہ ہے۔ (26)

مسئلہ ۳۴: اس حالت میں عورت مرد کے ہر حصہ بدن کو ہاتھ لگا سکتی ہے۔ (27)

مسئلہ ۳۵: اگر ہمراہ سونے میں غلبہ ہمتوں اور اپنے کو قابو میں نہ رکھنے کا احتمال ہو تو ساتھ نہ سوئے اور اگر مگان غائب ہو تو ساتھ سوتا گناہ۔

مسئلہ ۳۶: پورے دس دن پر ختم ہوا تو پاک ہوتے ہی اس سے جماع جائز ہے، اگرچہ اب تک عُسل نہ کیا ہو مگر مستحب یہ ہے کہ نہانے کے بعد جماع کرے۔ (28)

مسئلہ ۳۷: دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو تاوی و قنیکہ عُسل نہ کر لے یاد و قبیت نماز جس میں پاک ہوئی گزرنہ جائے جماع جائز نہیں اور اگر وقت اتنا نہیں تھا کہ اس میں نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکے تو اس کے بعد کا وقت گزر جائے یا عُسل کر لے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ (29)

مسئلہ ۳۸: عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے ہی ختم ہو گیا تو اگرچہ عُسل کر لے جماع ناجائز ہے تاوی و قنیکہ عادت کے دن پورے نہ ہو لیں، جیسے کسی کی عادت چھ ۶ دن کی تھی اور اس مرتبہ پانچ ہی روز آیا تو اسے حکم ہے کہ نہا کر نماز شروع کر دے مگر جماع کے لیے ایک دن اور انتظار کرنا واجب ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۹: حیض سے پاک ہوئی اور پانی پر قدرت نہیں کہ عُسل کرے اور عُسل کا تمیم کیا تو اس سے صحبت جائز نہیں جب تک اس تمیم سے نمازنہ پڑھ لے، نماز پڑھنے کے بعد اگرچہ پانی پر قادر ہو کر عُسل نہ کیا صحبت جائز ہے۔ (31)

فائدہ: ان باتوں میں نفاس کے وہی احکام ہیں جو حیض کے ہیں۔

(25) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۲۹

(26) رواجہار، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، مطلب: لوانقی منت بشیء من ہذہ لذۃ قوال لی مواضع الفضورۃ... راجع، ج ۱، ص ۵۳۲، و الفتاوی الرضویۃ، ج ۲، ص ۲۵۵

(27) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ج ۱، ص ۳۲۲

(28) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۲۹

(29) المرجع الاسبق

(30) المرجع الاسبق، وغيرہ

(31) المرجع الاسبق

مسئلہ ۲۰: نفاس میں عورت کو زچہ خانے سے نکلا جائز ہے، اس کو ساتھ کھلانے یا اس کا جھوٹا کھانے میں خرج ہندستان میں جو بعض جگہ ان کے برتن تک الگ کر دیتی ہیں بلکہ ان برتوں کو مثل نجس کے جاتی ہیں یہ ہندوؤں میں ہیں، ایسی بے ہودہ رسموں سے اختیاط لازم، اکثر عورتوں میں یہ رواج ہے کہ جب تک چلہ پورا نہ ہو لے پڑنے والے نفاس ختم ہولیا ہو، نہ نماز پڑھیں نہ اپنے کو قابل نماز کے جانیں یہ محض جہالت ہے جس وقت نفاس ختم ہوا اسی بتے نہا کر نماز شروع کر دیں اگر نہا نے سے یکاری کا پورا اندیشہ ہو تو تمم کر لیں۔ (32)

مسئلہ ۲۱: بچہ آدھے سے زیادہ پیدا نہیں ہوا اور نماز کا وقت جا رہا ہے اور یہ گمان ہے کہ آدھے سے زیادہ ہونے سے پیشتر وقت ختم ہو جائے گا تو اس وقت کی نماز جس طرح ممکن ہو پڑھنے، اگر قیام، رکوع، سجود نہ ہو سکے، اشارے سے پڑھنے، وضو نہ کر سکے، تمم سے پڑھنے اور اگر نہ پڑھی تو گناہ گار ہوئی تو بہ کرے اور بعد طہارت فرا پڑھے۔ (33)



(32) النبادی الرضویہ، ج ۳، ص ۳۵۵-۳۵۶، وغیرہ

صدر الافاضل حضرت علامہ مولینا سید محمد نجم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ الہادی سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۲ کے تحت تفسیر خزانہ العرفان میں لکھتے ہیں: عرب کے لوگ یہود و مجوہ کی طرح حافظہ عورتوں سے کمال نفرت کرتے تھے۔ ساتھ کھانا پینا ایک مکان میں رہنا گوارانہ تھا بلکہ شدت یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ ان کی طرف دیکھنا اور ان سے کلام کرنا بھی حرمت سمجھتے تھے اور نصلوٰی (یعنی کریم) اس کے بر عکس جیسی کے لام میں عورتوں کے ساتھ بڑی محبت سے مشغول ہوتے تھے اور اخلاق (میل بھول) میں بہت مہالگہ کرتے تھے۔ مسلمانوں نے کثور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے جیسی کا حکم دریافت کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور افراد و تقریط (یعنی بڑھانے کھنانے) کی راہیں چھوڑ کر اعیوال (میانہ روی) کی تعلیم فرمائی گئی اور بتا دیا گیا کہ حالت جیسی میں عورتوں سے جماعت (یعنی صحبت) منوع ہے۔

(تفسیر خزانہ العرفان ص ۵۶)

(33) الدر المختار و ردا الحمار، کتاب الطہارت، باب الحیض، مطلب فی حکم و طه المحتاجة... الخ، ج ۴، ص ۵۲۵

استحاضہ کا بیان

حدیث ۱: صحیحین میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مردی کے فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک نہیں رہتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ فرمایا: نہ، یہ تو رُگ کا خون ہے، خیض نہیں ہے، تو جب خیض کے دن آئیں نماز چھوڑ دے اور جب جاتے رہیں خون وہو اور نماز پڑھ۔ (۱)

حدیث ۲: ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یوں ہے کہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب خیض کا خون ہو تو سیاہ ہو گا، شناخت میں آئے گا، جب یہ ہونماز سے باز رہ اور جب دوسرا قسم کا ہو تو وضو کرو اور نماز پڑھ، کہ وہ رُگ کا خون ہے۔ (۲)

حدیث ۳: امام مالک و ابو داؤد و دازمی کی روایت میں ہے کہ ایک عورت کے خون بہتار ہتا، اس کے لیے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور سے فتویٰ پوچھا، ارشاد فرمایا کہ: اس بیماری سے پیشتر مہینے میں جتنے دن راتیں خیض آتا تھا ان کی گفتگی شمار کرے، مہینے میں انھیں کی مقدار نماز چھوڑ دے اور جب وہ دن جاتے رہیں، تو نہائے اور لگوٹ باندھ کر نماز پڑھے۔ (۳)

حدیث ۴: ابو داؤد و ترمذی کی روایت ہے ارشاد فرمایا: جن دنوں میں خیض آتا تھا، ان میں نمازیں چھوڑ دے، پھر نہائے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے اور روزہ رکھے اور نماز پڑھے۔ (۴)



(۱) صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب المستحاضة و غسلها و صلاحتها، الحدیث: ۳۲۳، ج ۱، ص ۱۸۳

(۲) سنن أبي داود، کتاب الطهارة، باب إِذَا أَتَيْتُ الْجِيْنَةَ تَرْكَ الصَّلَاةَ، الحدیث: ۲۸۶، ج ۱، ص ۱۳

(۳) المُؤْطَلُ امام مالک، کتاب الطهارة، باب المستحاضة، الحدیث: ۱۲۰، ج ۱، ص ۷۷

(۴) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء، أن المستحاضة توضأ كل صلاة، الحدیث: ۱۲۶، ج ۱، ص ۱۷۳

استحاضہ کے احکام

مسئلہ ۱: استحاضہ میں نہ نماز معاف ہے نہ روزہ، نہ ایسی عورت سے صحبت حرام۔ (۱)

مسئلہ ۲: استحاضہ اگر اس حد تک پہنچ گیا کہ اس کو اتنی مہلت نہیں ملتی کہ وضو کر کے فرض نماز ادا کر سکے تو نماز کا پورا ایک وقت شروع سے آخر تک اسی حالت میں گزر جانے پر اس کو مغذور کہا جائیگا، ایک وضو سے اس وقت میں جتنی نمازیں چاہے پڑھے، خون آنے سے اس کا وضو نہ جائے گا۔ (۲)

مسئلہ ۳: اگر کپڑا اورغیرہ رکھ کر اتنی دیر تک خون روک سکتی ہے کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو عذر ثابت نہ ہوگا۔ (۳)

مسئلہ ۴: ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہے کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا

(۱) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدمام الخصۃ بالنساء، الفصل الرابع، رج ۱، ص ۳۹

حکیم الامم مفتی احمد یارخان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

ستحاضہ وہ عورت ہے جسے استحاضہ کا خون آتا ہو۔ استحاضہ بیماری ہے جس میں عورت کی رُگ کھل کر خون جاری ہو جاتا ہے۔ یہ خون حیض یا نفاس کا نہیں ہوتا؛ اس کی کوئی حد نہیں اور اس میں نماز، روزہ، صحبت، مسجد میں داخلہ کچھ بھی منع نہیں، بلکہ اس کا حکم مغذور کا سا ہے کہ ایک وقت وضو کر کے نماز پڑھتی رہے اگرچہ خون آتا رہے وقت نکل جانے پر وضو ثبوت جائے گا۔

(مرآۃ الناجیح شرح مشکوٰۃ المصانع، رج ۱، ص ۵۲۳)

(۲) المرجع السابق، ص ۱۳

مغذور کا بیان

جس شخص کو کوئی ایسی بیماری ہو جیسے پیشتاب کے قطرے لپکنے یادست آئے۔ یا استحاضہ کا خون آنے کے امراض کر ایک نماز کا پورا وقت گزر گیا۔ اور وہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا۔ تو ایسے شخص کو شریعت میں مغذور کہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے شریعت کا یہ حکم ہے کہ جب کسی نماز کا وقت آجائے تو مغذور لوگ وضو کریں اور اسی وضو سے جتنی نمازیں چاہیں پڑھتے رہیں۔ اس درمیان میں اگرچہ بار بار قطرہ وغیرہ آتا ہے۔ مگر ان لوگوں کا وضواس وقت تک نہیں ٹوٹے گا جب تک کہ اس نماز کا وقت باقی رہے۔ اور جیسے ہی نماز کا وقت ختم ہو گیا ان لوگوں کا وضو ثبوت جائے گا اور دوسرا نماز کے لئے پھر دوسرا وضو کرتا پڑے گا۔

(الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس، وما یحصل بذلک احکام المغذور، رج ۱، ص ۳۰-۳۱)

(۳) المرجع السابق

وہ مغذور ہے، اس کا بھی بھی حکم ہے کہ وقت میں وضو کر لے اور آخر وقت تک جتنی نمازیں چاہے اس انہوں سے پڑھے، اس بیماری سے اس کا وضو نہیں جاتا، جیسے قطرے کا مرض، یادست آنا، یا ہوا خارج ہونا، یا ذکمتی آنکھ سے پانی گرنا، یا پھوٹے، یا ناصور سے ہر وقت رطوبت بہنا، یا کان، ناف، پستان سے پانی لکانا کہ یہ سب بیماریاں وضو توڑنے والی ہیں، ان میں جب پورا ایک وقت ایسا گزر گیا کہ ہر چند کوشش کی مگر طہارت کے ساتھ نماز نہ پڑھ۔ کا تو عذر ثابت ہو گیا۔ (4)

مسئلہ ۵: جب عذر ثابت ہو گیا تو جب تک ہر وقت میں ایک ایک بار بھی وہ چیز پائی جائے مغذور ہی رہے گا، مثلاً عورت کو ایک وقت تو استھاضہ نے طہارت کی مہلت نہیں دی اب اتنا موقع ملتا ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھ لے مگر اب بھی ایک آدھ دفعہ ہر وقت میں خون آ جاتا ہے تو اب بھی مغذور ہے۔ یوہیں تمام بیماریوں میں اور جب پورا وقت گزر گیا اور خون نہیں آیا تو اب مغذور نہ رہی جب پھر کبھی پہلی حالت پیدا ہو جائے تو پھر مغذور ہے اس کے بعد پھر اگر پورا وقت خالی گیا تو عذر جاتا رہا۔ (5)

مسئلہ ۶: نماز کا کچھ وقت ایسی حالت میں گزر اکہ عذر نہ تھا اور نماز نہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو استھاضہ یا بیماری سے وضو جاتا رہتا ہے غرض یہ باقی وقت یوہیں گزر گیا اور اسی حالت میں نماز پڑھ لی تو اب اس کے بعد کا وقت بھی پورا اگر اسی استھاضہ یا بیماری میں گزر گیا تو وہ پہلی بھی ہو گئی اور اگر اس وقت اتنا موقع ملا کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۷: خون بہتے میں وضو کیا اور وضو کے بعد خون بند ہو گیا اور اسی وضو سے نماز پڑھی اور اس کے بعد جو دوسرا وقت آیا وہ بھی پورا گزر گیا کہ خون نہ آیا تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ یوہیں اگر نماز میں بند ہوا اور اس کے بعد دوسرے میں بالکل نہ آیا جب بھی اعادہ کرے۔ (7)

مسئلہ ۸: فرض نماز کا وقت جانے سے مغذور کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسے کسی نے عصر کے وقت وضو کیا تھا تو آفتاب کے ذوبتے ہی وضو جاتا رہا اور اگر کسی نے آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا تو جب تک ظہر کا وقت ختم نہ ہو وضو نہ جائے گا کہ ابھی تک کسی فرض نماز کا وقت نہیں گیا۔ (8)

(4) الدر الخوار و المحار، کتاب الطہارت، باب الحیض، مطلب لی احکام المغذور، ج ۱، ص ۵۵۲

(5) البحر الرائق، کتاب الطہارت، باب الحیض، ج ۱، ص ۳۷۶

(6) الفتاوی الاصدیقیہ، کتاب الطہارت، الباب السادس لی الدمام الخصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۰

(7) الفتاوی الاصدیقیہ، کتاب الطہارت، الباب السادس لی الدمام الخصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۱

(8) الدر الخوار و المحار، کتاب الطہارت، باب الحیض، مطلب لی احکام المغذور، ج ۱، ص ۵۵۵

مسئلہ ۹: ڈضو کرتے وقت وہ چیز نہیں پائی گئی جس کے سبب معدود رہے اور ڈضو کے بعد بھی نہ پائی گئی یہاں تک کہ باقی پورا وقت نماز کا خالی گیا تو وقت کے جانے سے ڈضونہیں نہیں ٹوٹا۔ یوہیں اگر ڈضو سے پیشتر پائی گئی مگر نہ ڈضو کے بعد باقی وقت میں پائی گئی نہ اس کے بعد دوسرے وقت میں تو وقت (9) جانے سے ڈضونہ ٹوٹے گا۔

مسئلہ ۱۰: اور اگر اس وقت میں ڈضو سے پیشتر وہ چیز پائی گئی اور ڈضو کے بعد بھی وقت میں پائی گئی یا ڈضو کے اندر پائی گئی اور ڈضو کے بعد اس وقت میں نہ پائی گئی مگر بعد واں میں پائی گئی، تو وقت ختم ہونے پر ڈضو جاتا رہے گا اگرچہ حدث نہ پایا جائے۔

مسئلہ ۱۱: معدود رکاوڈضواں چیز سے نہیں جاتا جس کے سبب معدود رہے، ہاں اگر کوئی دوسری چیزوں کی وجہ نے والی پائی گئی تو ڈضو جاتا رہا۔ مثلاً جس کو قطرے کا مرض ہے، ہوا نکلنے سے اس کا ڈضو جاتا رہے گا اور جس کو ہوا نکلنے کا مرض ہے، قطرے سے ڈضو جاتا رہے گا۔ (10)

مسئلہ ۱۲: معدود رکی حدث کے بعد ڈضو کیا اور ڈضو کرتے وقت وہ چیز نہیں ہے جس کے سبب معدود رہے، پھر ڈضو کے بعد وہ عذر والی چیز پائی گئی تو ڈضو جاتا رہا، جیسے استحاضہ والی نے پاخانہ پیشتاب کے بعد ڈضو کیا اور ڈضو کرتے وقت خون بند تھا بعد ڈضو کے آیا تو ڈضو ٹوٹ گیا (11) اور اگر ڈضو کرتے وقت وہ عذر والی چیز بھی پائی جاتی تھی تواب ڈضو کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۳: معدود رکے ایک تھنے سے خون آرہا تھا ڈضو کے بعد دوسرے تھنے سے آیا ڈضو جاتا رہا، یا ایک زخم پر رہا تھااب دوسرا بہا، یہاں تک کہ چیپک کے ایک دانہ سے پائی آرہا تھااب دوسرے دانہ سے آیا ڈضو ٹوٹ گیا۔ (12)

مسئلہ ۱۴: اگر کسی ترکیب سے عذر جاتا رہے یا اس میں کسی ہو جائے تو اس ترکیب کا کرنا فرض ہے، مثلاً کھڑے

والقتادی الحمد یہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخمسة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۱۔

(9) اس صورت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ ڈضو کے اندر بھی پائی گئی بعد کو ختم وقت ثالی تک نہیں دوسرا یہ کہ ڈضو کے اندر بھی نہ پائی گئی پہلی صورت میں وہ ڈضو ڈضوئے معدود رکا لیکن جب کہ اس کے بعد انقطاع تام ہو گیا معدود رہا تو ڈضوئے معدود رک ختم وقت سے پہلے بوجہ زدال عذر باطل ہو گیا وقت جانے سے کیا ٹوٹے اور صورت ثالیہ میں ظاہر ہے کہ یہ ڈضو انقطاع پر ہے اور ختم وقت تک انقطاع مستمر رہا تو خروج وقت سے نہ ٹوٹے گا اگرچہ وقت دوم میں منقطع نہ بھی ہوتا وقت دوم میں انقطاع کا ذکر اس لیے ہے کہ حکم دونوں صورتوں کو شامل ہو۔ ۱۲ صد

(10) الدر المختار و روا الحمار، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، مطلب فی احکام المعدود، ج ۱، ص ۵۵۔

(11) القتادی الحمد یہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخمسة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۱۔

(12) المرجع السابق

ہو کر پڑھنے سے خون بہتا ہے اور بیٹھ کر پڑھتے تو نہ بہے گا تو بیٹھ کر پڑھنا فرض ہے۔ (13)
 مسئلہ ۱۵: معدود کو ایسا اعذر ہے جس کے سبب کپڑے نجس ہو جاتے ہیں تو اگر ایک درم سے نیادہ نجس ہو گیا اور
 جانتا ہے کہ اتنا موقع ہے کہ اسے دھو کر پاک کپڑوں سے نماز پڑھ لوں گا تو دھو کر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر جانتا ہے کہ
 نماز پڑھتے پھر اتنا ہی نجس ہو جائے گا تو دھونا ضروری نہیں اسی سے پڑھے اگرچہ مصلی بھی آلو دھو جائے کچھ
 خرج نہیں اور اگر درہم کے برابر ہے تو پہلی صورت میں دھونا واجب اور درہم سے کم ہے تو سنت اور دوسری صورت میں
 مطلقانہ دھونے میں کوئی خرج نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۶: استحاضہ والی اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی وضو کر کے اول وقت میں اور مغرب کی
 غسل کر کے آخر وقت میں اور عشاء کی وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور
 عجب نہیں کہ یہ ادب جو حدیث میں ارشاد ہوا ہے اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو بھی فائدہ پہنچے۔
 مسئلہ ۱۷: کسی زخم سے ایسی رطوبت نکالے کہ بہے نہیں، تو نہ اس کی وجہ سے وضو نہیں، نہ معدود ہو، نہ وہ رطوبت
 ناپاک۔ (15)



(13) المرجع السابق

(14) المرجع السابق، وغيره

(15) الفتاوى الفضوية، ج ۲، ص ۳۷۱

نَجْمَاسْتُونَ کا بیان

حدیث ۱: صحیح بخاری مسلم میں اسما بنت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ اہم میں جب کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو کیا کرے؟ فرمایا: جب تم میں کسی کا کپڑا حیض کے خون سے آلووہ ہو جائے تو اسے کھر پے: پھر پانی سے دھوئے تب اس میں نماز پڑھے۔ (۱)

حدیث ۲: صحیحین میں ہے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے مٹی کو میں دھوتی، پھر حضور نماز کو تشریف لے جاتے اور دھونے کا نشان اس میں ہوتا۔ (۲)

حدیث ۳: صحیح مسلم میں ہے فرماتی ہیں، کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے مٹی کو مکمل ذاتی، پھر حضور اس میں نماز پڑھتے۔ (۳)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: چہرہ جب پکالیا جائے، پاک ہو جائے گا۔ (۴)

حدیث ۵: امام مالک ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا: کہ مفراد کی کھالیں جب پکالی جائیں تو انھیں کام میں لا لایا جائے۔ (۵)

حدیث ۶: امام احمد و ابو داؤد ونسائی نے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال سے منع فرمایا۔ (۶)

حدیث ۷: دوسری روایت میں ہے ان کے پہنچنے اور ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (۷)

(۱) صحیح البخاری، کتاب الحیض، باب غسل دم الحیض، الحدیث: ۷۰، ج ۱، ص ۱۲۵

(۲) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب غسل المني... رائج، الحدیث: ۲۳۰، ج ۱، ص ۹۹

(۳) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب حکم المني، الحدیث: ۲۸۸، ج ۲، ص ۱۲۶

(۴) صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب طهارة جلوہ المیتہ بالدبارغ، الحدیث: ۳۶۲، ج ۳، ص ۱۹۲

(۵) المؤطلا مالک، کتاب الصید، باب ما جاء في جلوه الميتة، الحدیث: ۱۱۰، ج ۲، ص ۵۲

(۶) سنن أبي داود، کتاب النیاس، باب فی جلوه المیتہ والسباع، الحدیث: ۳۱۳۲، ج ۳، ص ۹۳

(۷) سنن أبي داود، کتاب النیاس، باب فی جلوه المیتہ والسباع، الحدیث: ۳۱۳۱، ج ۳، ص ۹۳

نُجاستوں کے متعلق احکام

نُجاست دو قسم ہے، ایک وہ جس کا حکم نجٹ ہے اس کو غایظہ کہتے ہیں، دوسری وہ جس کا حکم ہلکا ہے اس کو خفیہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱: نُجاست غایظہ کا حکم یہ ہے کہ اگر کپڑے یا بدن میں ایک درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کا پاک کرنا فرض ہے، بے پاک کیے نماز پڑھ لی تو ہوگی ہی نہیں اور قصد اپڑھی تو سناہ بھی ہوا اور اگر بے نیت استخفاف ہے تو کفر ہوا اور اگر درہم کے برابر ہے تو پاک کرنا واجب ہے کہ بے پاک کیے نماز پڑھی تو مکروہ تحریکی ہوئی یعنی ایسی نماز کا اعادہ واجب ہے اور قصد اپڑھی تو گنہگار بھی ہوا اور اگر درہم سے کم ہے تو پاک کرنا مست ہے، کہ بے پاک کیے نماز ہو گئی مگر خلاف سنت ہوئی اور اس کا اعادہ بہتر ہے۔

مسئلہ ۲: اگر نُجاست گاڑھی ہے جیسے پاخانہ، لید، گوبر تو درہم کے برابر، یا کم، یا زیادہ کے معنی یہ ہیں کہ وزن میں اس کے برابر یا کم یا زیادہ ہوا اور درہم کا وزن شریعت میں اس جگہ سائز ہے چار ماٹھے اور زکوٰۃ میں تین ماٹھے رتی ہے اور اگر پتلی ہو، جیسے آدمی کا پیشتاب اور شراب تو درہم سے مراد اس کی لنباٹی چوڑائی ہے اور شریعت نے اس کی مقدار ہتھیلی کی گھرائی کے برابر بتائی یعنی ہتھیلی خوب پھیلا کر ہموار رکھیں اور اس پر آہستہ سے اتنا پانی ڈالیں کہ اس سے زیادہ پانی نہ رک سکے، اب پانی کا جتنا پھیلا ڈھے اتنا بڑا درہم سمجھا جائے اور اس کی مقدار تقریباً یہاں کے روپے کے برابر ہے۔

مسئلہ ۳: نجس تیل کپڑے پر گرا اور اسوقت درہم کے برابر نہ تھا، پھر پھیل کر درہم کے برابر ہو گیا تو اس میں علاوہ بہت اختلاف ہے اور راجح یہ ہے کہ اب پاک کرنا واجب ہو گیا۔ (۱)

مسئلہ ۴: نُجاست خفیہ کا یہ حکم ہے کہ کپڑے کے حصہ یا بدن کے جس عضو میں لگی ہے، اگر اس کی چوتھائی سے کم ہے (مثلاً دامن میں لگی ہے تو دامن کی چوتھائی سے کم، آستین میں اس کی چوتھائی سے کم۔ یوہیں ہاتھ میں ہاتھ کی چوتھائی سے کم ہے) تو معاف ہے کہ اس سے نماز ہو جائے گی اور اگر پوری چوتھائی میں ہو تو بے دھونے نماز نہ ہوگی۔ (۲)

مسئلہ ۵: نُجاست خفیہ اور غایظہ کے جو الگ الگ حکم بتائے گئے، یہ اُسی وقت ہیں کہ بدن یا کپڑے میں لگے

(۱) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست واحکامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲، وغيرها

(۲) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست واحکامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۴،

والدر المختار در روح المختار، کتاب الطہارۃ، باب النجاست، مبحث ثانی بول المعاشرة... راجع، ج ۱، ص ۵۷۸

”وَمَرْكُسِيْ پُلِّیْ چیز ہیْسے پانی یا سرکہ میں گرے تو چاہے غلیظہ ہو یا خفیفہ، گل ناپاک ہو جائے مگی اگرچہ ایک قطرہ گرے جب تک وہ پُلِّیْ چیز حد کثرت پر یعنی ذہ و رذہ نہ ہو۔ (۳)

(۳) اعلیٰ حضرت امام الحنفیٰ، مجدد دین و علمت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویٰ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس کی مساحت سُلْطَنِ بَالَّا کی دو دروازے یعنی اُس کے طول و عرض کا مسطع عوہا تھا ہو اور گہرائی کا کلپ میں پانی لینے سے زمین نہ کھلنے وہ کثیر ہے ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اصل مذهب وہی قول اول ہے اور عام متوں مذهب نے قول ثانی اختیار کیا اور بکثرت مشائخ اعلام نے اس پر قتویٰ دیا بہر حال یہ قول بھی ہاتھی تمام مذاہب کے اقوال سے زیادہ احتیاط رکھتا ہے ہاں اگر پانی مقدار کثیر سے کم ہے تو البتہ کتنی ہی ذرا سی نجاست اگرچہ خفیفہ کے گرنے یا کسی ایسے شخص کے نہانے سے جس کے بدن پر کچھ بھی نجاست حقیقیہ کمی تھی ضرور بالاتفاق ناپاک ہو جائیگا اور ہمارے جمع ائمہ مذهب کے مذهب صحیح و معتقد پر جبکہ اُس سے کوئی فرض طہارت ساقط ہو (مثلاً جب نہانے یا محدث وضو کرے پہنچر درت طہارت مثلاً چٹو میں پانی لینے کے سوا صاحب حدث کے کسی بے دھونے عضو کا جسے دھونا ضرور تھا کوئی بھروسی طرح اگرچہ بلا قصد اُس سے دھل جائے) یا بہ نیت قربت استعمال میں لایا جائے (مثلاً باوضو آدمی وضوئے تازہ کی نیت سے اُس میں کسی عضو کو غوطہ دے کر دھونے) سارا پانی مستعمل ہو جائیگا کہ پاک تو ہے گرفش وضو کے قابل نہ رہا جب حوض (۱) صغير میں یہ صورت واقع ہو تو اس کے مطہر کرنے کیلئے دو باتوں میں سے ایک کرنا چاہئے یا تو مطہر پانی مستعمل پر غالب کر دینا یا حوض کو لبریز کر کے مطہر پانی سے بہاؤ نہ اول کی صورت یہ ہے کہ حوض میں خود ہی اُس شخص کے نہاتے یا بے دھل عضو بلا ضرورت ذاتی وقت نصف حوض سے کم پانی تھا تو اب مطہر پانی سے بھردیں کہ یہ مستعمل سے زیادہ ہو گیا اور اگر اس وقت نصف یا زیادہ حوض میں پانی تھا تو پہلے اتنا پانی نکال دیں کہ حوض کا اکثر حصہ خالی ہو جائے پھر منہ تک بھردیں مثلاً ہموار حوض کہ زیر و بالا یکساں مساحت رکھتا ہے دو گز گہرا ہے اور اس شخص کے نہاتے وقت اُس میں گز بھر پانی تھا تو پاڑ گرہ پانی نکال دیں اور سترہ گرہ تھا تو سوا گرہ کھیج دیں کہ بہر حال سوا سولہ گرہ خالی اور پونے سولہ میں پانی رہے پھر نئے پانی سے بالب بھردیں اور دوم کی شکل یہ کہ حوض میں اُس وقت پانی کتنا ہی ہو اس میں سے کچھ نہ نکالیں اور نیا پانی اُس میں پہنچاتے جائیں یہاں تک کہ کناروں سے اُبال کر پہاڑیں ظاہر ہے کہ اُس وقت حوض میں پانی نصف سے جتنا کم ہو پہلا طریقہ آسان تر ہو گا دو گز گہرے حوض میں اُس نکال کر پانی سے اُبال کر بہاڑیں ٹاہر ہے کہ اُس وقت حوض میں پانی نصف سے جتنا کم ہو پہلا طریقہ آسان تر ہو گا دو گز گہرے حوض میں وقت چارہ گرہ پانی تھا تو صرف چار گرہ پانی اور پہنچا کر چند ڈول زیادہ ڈال دیں کہ مستعمل سے مطہر اکثر ہو گیا اور اس وقت پانی نصف سے جتنا زائد ہو دوسرا طریقہ سہل تر ہو گا کہ اُس میں نکالا کچھ نہ پڑے گا اور کم حصہ خالی ہے جسے بھر کر بالنا ہو گا اور جہاں (۲) دونوں صورتیں دشواری و حرج صریح رکھتی ہوں وہاں اگر قول بعض علماء پر عمل کر کے اُس میں سے بھی ڈول نکال دیں تو اسید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اسی تدرکانی ہو یہاں اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر (اللہ تعالیٰ تم پر آسانی چاہتا ہے تھی نہیں چاہتا۔ ت) اور سب سے زیادہ صورت ضرورت یہ ہے کہ وہاں کنوں نہ ہو یعنی سے حوض بھرتا ہو اور ہو گیا مستعمل اب اُس کے بہانے یا مستعمل پر مطہر بڑھانے کیلئے پانی کھاں سے لا کیں لہذا اس صورت ثالثہ پر عمل ہو گا وہاں اللہ التوفیق۔ (فتاویٰ رضویٰ، جلد ۲، ص ۲۵۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

- مسئلہ ۶: انسان کے بدن سے جو ایسی چیز لکھے کہ اس سے عسل یا وضو واجب ہو جاست غلیظہ ہے، جیسے پا غاز، پیشاب، بہتا خون، پیپ، بھر موٹھتے، خیض و نفاس و استخاضہ کا خون، مٹنی، مذدی، وردی۔ (4)
- مسئلہ ۷: شہید فقہی کا خون جب تک اس کے بدن سے جدا نہ ہو پاک ہے۔ (5)
- مسئلہ ۸: دُکھتی آنکھ سے جو پانی لکھے نجاست غلیظہ ہے۔ یوہیں ناف یا پستان سے درد کے ساتھ پانی لکھے نجاست غلیظہ ہے۔ (6)
- مسئلہ ۹: بلغی رطوبت ناک یا موٹھ سے لکھے نجاست غلیظہ ہے اگرچہ بیماری کے سبب ہو۔ (7)
- مسئلہ ۱۰: دودھ پیتے لڑکے اور لڑکی کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔ (8) یہ جو اکثر عوام میں مشہور ہے کہ دودھ پیتے بچوں کا پیشاب پاک ہے محض غلط ہے۔

(4) البحارائق، کتاب الطهارة، باب الانجاس، حج ۱، ص ۳۹۸۔

(5) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ شہید کا خون جب تک اس پر ہے پاک ہے لہذا اس کو اٹھانے والے کی نماز جائز ہوگی لیکن جب یہ خون اٹھانے والے کے بدن یا کپڑے کو اتنی مقدار میں لگ جائے جو نماز کے لئے مانع ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ وہ خون شہید سے جدا ہو کر دوسری جگہ منتقل ہو گیا ہے لہذا ظاہر نظر میں یہاں بھی یہی صورت ہے لیکن فتاویٰ میں یہ حکم ایسے ہی مذکور چلا آرہا ہے مگر کسی نے اس طرف توجہ نہیں کی، غور کرو اور چھان بین کرو، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی حل نکال دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(غاییۃ الرستمی، باب الانجاس، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۱۵۰) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۷۸) (رضافاؤ نڈیشن، لاہور)

(6) الدر المختار، باب المریض، مجتبیانی دہلی، ۱/۱۰۲۔

(7) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب ال۱۰۱ فی الوضوء، الفصل ال۱۰۱، حج ۱، ص ۳۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وقال المحقق فی الفتح تحت قول الہدایۃ ان قاء بلغها فغیرناقض وقال ابو یوسف ناقض لانه نجس بالمجاورة

ولهمما انه لزوج لاتتخلله النجاسة وما يتصل به قليل والقليل في القبيح غير ناقض مانصه

ہدایۃ کی عبارت ہے: اگر بلغم کی قاء کی تعداد ناقض نہیں اور امام ابو یوسف نے فرمایا تا قاض ہے اس لئے کہ اتصال کی وجہ سے وہ نجس ہے اور

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ وہ لیس دار ہے جس میں نجاست سراہت نہیں کر پاتی اور جو کچھ اس سے لگا ہوا ہے وہ قلیل ہے اور قاء میں قلیل غیر

ناقض ہے (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۷۷) (رضافاؤ نڈیشن، لاہور)

(8) الفتاویٰ الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السابع، الفصل الثانی، حج ۱، ص ۳۶

مسئلہ ۱۱: شیر خوار نچے نے دودھ ڈال دیا اگر بھر موٹھ ہے نجاست غلط ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۲: خلکی کے ہر جانور کا بہتا خون، مردار کا گوشت اور چربی (یعنی وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے اگر بغیر ذبح شرعی کے مردار ہے اگرچہ ذبح کیا گیا ہو جیسے جو سی یا بست پرست یا مرتد کا ذبح اگرچہ اس نے حلال جانور مثلاً بکری وغیرہ کو ذبح کیا ہو، اس کا گوشت پوست سب ناپاک ہو گیا اور اگر حرام جانور ذبح شرعی سے ذبح کر لیا گیا تو اس کا گوشت پاک ہو گیا اگرچہ کھانا حرام ہے سو اخزیر کے کہ وہ بخش العین ہے کسی طرح پاک نہیں ہو سکتا) حرام چوپائے جیسے کتا، شیر، لومڑی، بلی، چوہا، گدھا، خچر، ہاتھی، سور کا پاخانہ، پیشاب اور گھوڑے کی لید اور ہر حلال چوپایہ کا پاخانہ جیسے گائے بھینس کا گوبر، بکری اونٹ کی مینگنی اور جو پرندہ کہ اونچانہ اڑے اس کی بیٹ، جیسے مرغی اور بیط چھوٹی ہو خواہ بڑی اور ہر قسم کی شراب اور نشہ لانے والی تازی اور سیندھی اور سانپ کا پاخانہ پیشاب اور اس جنگلی سانپ اور مینڈک کا گوشت جن میں بہتا خون ہوتا ہے اگرچہ ذبح کیے گئے ہوں۔ یوہیں ان کی کھال اگرچہ پکالی گئی ہو اور سور کا گوشت اور بڑی اور بال اگرچہ ذبح کیا گیا ہو یہ سب نجاست غلط ہیں۔

مسئلہ ۱۳: چھکلی یا گرگٹ کا خون نجاست غلط ہے۔

مسئلہ ۱۴: انگور کا شیرہ کپڑے پر پڑا تو اگرچہ کئی دن گزر جائیں کپڑا پاک ہے۔

مسئلہ ۱۵: ہاتھی کے عونڈ کی رطوبت اور شیر، کتے، چیتے اور دسرے درندے چوپایوں کا لعاب نجاست غلط ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۶: جن جانوروں کا گوشت حلال ہے (جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، اونٹ وغیرہ) ان کا پیشاب نیز گھوڑے کا پیشاب اور جس پرندہ کا گوشت حرام ہے، خواہ شکاری ہو یا نہیں، (جیسے کوا، چیل، شکرا، باز، بھری) اس کی بیٹ نجاست خفیہ ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۷: چمگادڑ کی بیٹ اور پیشاب دونوں پاک ہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۸: جو پرندے حلال اور نچے اڑتے ہیں جیسے کبوتر، بینا، مرغابی، قاز، ان کی بیٹ پاک ہے۔ (13)

(9) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخصبة بالتساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۲۱

(10) الجواب الرائق، کتاب الطہارۃ، باب ملائکہ النجاست، ج ۱، ص ۳۹۸

(11) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست وآدھاها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۸۷

دنور الایضاح ومراتی الفلاح، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ص ۲۷۳

(12) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست وآدھاها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۶

(13) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۷۳

مسئلہ ۱۹: ہر چوپائے کی جگالی کا وہی حکم ہے جو اس کے پاخانہ کا۔ (14)

مسئلہ ۲۰: ہر جانور کے پستانے کا وہی حکم ہے (15) جو اس کے پیشاب کا، حرام جانوروں کا پتائجاست غلیظہ اور حال کا نجاست خفیہ ہے۔ (16)

مسئلہ ۲۱: نجاست غلیظہ خفیہ میں مل جائے تو ٹکل غلیظہ ہے۔ (17)

مسئلہ ۲۲: مچھلی اور پانی کے دیگر جانوروں اور کھلل اور پھر کا خون اور خچرا اور گدھے کا العاب اور پسند پاک ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۳: پیشاب کی نہایت باریک چھیپھیں سوتی کی نوک برابر کی بدن یا کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا اور بدن پاک رہے گا۔ (19)

مسئلہ ۲۴: جس کپڑے پر پیشاب کی ایسی ہی باریک چھیپھیں پڑ گئیں، اگر وہ کپڑا پانی میں پڑ گیا تو پانی بھی ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۵: جو خون زخم سے بہانہ ہو پاک ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۶: گوشت، حلی، یا بھی میں جو خون باقی رہ گیا پاک ہے اور اگر یہ چیزیں بہتے خون میں سن جائیں تو ناپاک ہیں بغیر دھوئے پاک نہ ہوں گی۔ (21)

مسئلہ ۲۷: جو بچہ مردہ پیدا ہوا اس کو گود میں لے کر نماز پڑھی، اگرچہ اس کو عسل دے لیا ہو نماز نہ ہو گی اور اگر زندہ پیدا ہو کر مر گیا اور بے نہلاۓ گود میں لے کر نماز پڑھی جب بھی نہ ہو گی، ہاں اگر اس کو عسل دے کر گود میں لیا تھا تو ہو جائے گی مگر خلاف متحب ہے۔ یہ احکام اس وقت ہیں کہ مسلمان کا بچہ ہوا اور کافر کا مردہ بچہ ہے، تو کسی حال میں نماز

(14) البحر الرائق، کتاب الطهارة، باب الانجاس، ج ۱، ص ۳۰۰، وغیرہ

(15) الدر المختار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۲۲۰

(16) الدر المختار و روا المختار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۲۲۰

(17) الدر المختار و روا المختار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مبحث لمی بول الفارۃ... راجع، ج ۱، ص ۷۷۷

(18) الدر المختار و روا المختار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مبحث لمی بول الفارۃ... راجع، ج ۱، ص ۵۷۹، وغیرہ

(19) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۶۶

(20) الفتاوی الرضویہ، راجع، ج ۱، ص ۲۸۰

(21) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۶۶

بہوی ملسل دیا ہو یا نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۸: اگر نماز پڑھی اور جیب وغیرہ میں شیشی ہے اور اس میں پیشاب یا خون یا شراب ہے تو نماز نہ ہوگی اور بیب میں اللہ ہے اور اس کی زردی خون ہو چکی ہے تو نماز ہو جائے گی۔ (23)

مسئلہ ۲۹: روئی کا کپڑا ادھیراً گیا اور اس کے اندر چوہا سوکھا ہوا ملا، تو اگر اس میں سوراخ ہے تو تمین دن تین رنوں کی نمازوں کا اعادہ کر لے اور سوراخ نہ ہو تو جتنی نمازوں میں اس سے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کر لے۔ (24)

مسئلہ ۳۰: کسی کپڑے یا بدن پر چند جگہ شجاست غلیظہ لگی اور کسی جگہ درہم کے برابر نہیں مگر مجموعہ درہم کے برابر ہے، تو درہم کے برابر سمجھی جائے گی اور زائد ہے تو زائد، شجاست خفیہ میں بھی مجموعہ ہی پر حکم دیا جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۳۱: حرام جانوروں کا دودھ نجس ہے، البتہ گھوڑی کا دودھ پاک ہے مگر کھانا جائز نہیں۔

مسئلہ ۳۲: چوہے کی مینگنی گیہوں میں مل کر پس گئی یا تیل میں پڑ گئی تو آنا اور تیل پاک ہے، ہاں اگر مزے میں زن آجائے تو نجس ہے اور اگر روٹی کے اندر ملی تو اس کے آس پاس سے تھوڑی سی الگ کردیں باقی میں کچھ خرج نہیں۔ (26)

مسئلہ ۳۳: ریشم کے کیڑے کی دبیٹ اور اس کا پانی پاک ہے۔ (27)

مسئلہ ۳۴: ناپاک کپڑے میں پاک کپڑا یا پاک میں ناپاک کپڑا لپیٹا اور اس ناپاک کپڑے سے یہ پاک کپڑا نہ ہو گیا تو ناپاک نہ ہو گا بشرطیکہ شجاست کارنگ یا بواس پاک کپڑے میں ظاہر ہو، ورنہ نہ ہو جانے سے بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر بھیگ جائے تو ناپاک ہو جائے گا اور یہ اسی صورت میں ہے کہ وہ ناپاک کپڑا پانی سے تر ہوا ہو اور اگر پیشاب یا شراب کی تری اس میں ہے تو وہ پاک کپڑا نہ ہو جانے سے بھی نجس ہو جائے گا اور اگر ناپاک کپڑا سوکھا تھا اور پاک تر تھا اور اس پاک کی تری سے وہ ناپاک تر ہو گیا اور اس ناپاک کو اتنی تری پہنچی کہ اس سے چھوٹ کر اس پاک کو لگی تو یہ ناپاک ہو گیا ورنہ نہیں۔ (28)

(22) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل فی البَرِّ، ج ۱، ص ۳۰۸

(23) غذیۃ المستلی، فصل فی الآسَر، ص ۱۹۷۔

(24) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل فی البَرِّ، ج ۱، ص ۳۲۱

(25) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، مطلب: إِذَا صرخ... لَنْج، ج ۱، ص ۵۸۲

(26) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، باب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۲، ۳۸

(27) الفتاوی الحمدیہ، کتاب الطهارة، باب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۶

(28) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق میں الاستبراء... لَنْج، ج ۱، ص ۶۱۷

مسئلہ ۳۵: بھیگے ہوئے پاؤں نجس زمین یا بچھونے پر رکھے تو ناپاک نہ ہوں گے، اگرچہ پاؤں کی تری کاں پر وحشیہ محسوس ہو، ہاں اگر اس زمین یا بچھونے کو اتنی تری پہنچی کہ اس کی تری پاؤں کو لگی تو پاؤں نجس ہو جائیں گے۔ (29)

مسئلہ ۳۶: بھیگی ہوئی ناپاک زمین یا نجس بچھونے پر سوکھے ہوئے پاؤں رکھے اور پاؤں میں تری آگئی تو نجس ہو گئے اور سیل ہے تو نہیں۔ (30)

مسئلہ ۳۷: جس جگہ کو گور سے لیسا اور وہ شوکھ گئی بھیگا کپڑا اس پر رکھنے سے نجس نہ ہو گا، جب تک کپڑے کی تری اسے اتنی نہ پہنچے کہ اس سے چھوٹ کر کپڑے کو لگے۔ (31)

مسئلہ ۳۸: نجس کپڑا اپہن کریا نجس بچھونے پر سویا اور پسینہ آیا، اگر پسینہ سے وہ ناپاک جگہ بھیگ گئی پھر اس سے بدن تر ہو گیا تو ناپاک ہو گیا اور نہ نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۹: ناپاک چیز پر ہوا ہو کر گزری اور بدن یا کپڑے کو لگی تو ناپاک نہ ہو گا۔ (33)

مسئلہ ۴۰: میانی تر تھی اور ہوانگلی تو کپڑا نجس نہ ہو گا۔ (34)

مسئلہ ۴۱: ناپاک چیز کا دھواں کپڑے یا بدن کو لگے تو ناپاک نہیں۔ یوہیں ناپاک چیز کے جلانے سے جو بخارات اٹھیں ان سے بھی نجس نہ ہو گا اگرچہ ان سے پورا کپڑا بھیگ جائے، ہاں اگر بحالت کا اثر اس میں ظاہر ہو تو نجس ہو جائے گا۔ (35)

مسئلہ ۴۲: اپلے کا دھواں روٹی میں لگا تو روٹی ناپاک نہ ہوئی۔

مسئلہ ۴۳: کوئی نجس چیز وہ دردہ پانی میں پھینکی اور اس پھینکنے کی وجہ سے پانی کی چھیٹیں کپڑے پر پڑیں کپڑا نجس نہ ہو گا، ہاں اگر معلوم ہو کہ یہ چھیٹیں اس نجس شے کی ہیں تو اس صورت میں نجس ہو جائے گا۔ (36)

(29) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجدة وأحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۷

(30) المرجع السابق

(31) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجدة وأحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۷

(32) المرجع السابق

(33) المرجع السابق

(34) المرجع السابق

(35) المرجع السابق

(36) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجدة وأحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۷

مسئلہ ۳۳: پا خانہ پر سے کھیاں اڑ کر کپڑے پر بیٹھیں کپڑا نجس نہ ہو گا۔ (37)

مسئلہ ۳۴: راستہ کی کچڑ پاک ہے جب تک اس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، تو اگر پاؤں یا کپڑے میں الی اور بے جوئے نماز پڑھ لی ہو گئی مگر دھولیتا بہتر ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۵: سڑک پر پانی چھرد کا جا رہا تھا، زمین سے چھمیھیں اڑ کر کپڑے پر پڑیں، کپڑا نجس نہ ہو اگر دھولیتا بہتر

مسئلہ ۳۶: آدمی کی کھال اگر چہ ناخن برابر تھوڑے پانی (یعنی ذہ در ذہ سے کم) میں پڑ جائے، وہ پانی ناپاک ہے
ہو گیا اور خود ناخن گر جائے تو ناپاک نہیں۔ (39)

مسئلہ ۳۷: بعد پا خانہ پیشتاب کے ذھیلوں سے استنجا کر لیا، پھر اس جگہ سے پیسہ لکل کر کپڑے یا بدن میں لگا تو بدن اور کپڑے ناپاک نہ ہوں گے۔ (40)

مسئلہ ۳۸: پاک مٹی میں ناپاک پانی ملا یا تو نجس ہو گئی۔ (41)

مسئلہ ۳۹: مٹی میں ناپاک پانی ملا یا تو نجس ہو گئی۔ (42)

مسئلہ ۴۰: گھٹا بدن یا کپڑے سے چھو جائے، تو اگر چہ اس کا جسم تر ہو بدن اور کپڑا ناپاک ہے، ہاں اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہو تو اور بات ہے یا اس کا لعاب لگے تو ناپاک کر دے گا۔ (43)

مسئلہ ۴۱: مٹتے وغیرہ کسی ایسے جانور نے جس کا لعاب ناپاک ہے آئٹے میں منہڑا لایا، تو اگر گندھا ہوا تھا تو جہاں اس کا منہڑ پڑا، اس کو علیحدہ کر دے باقی پاک ہے اور سوکھا تھا تو جتنا تر ہو گیا وہ پھینک دے۔

(37) الحیط البرہانی، کتاب الطہارات، الفصل السابع فی النجاست و آحكامها، ج ۱، ص ۲۱۶

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارة، الباب السابع فی النجاست و آحكامها، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۷۷

(38) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارة، مطلب فی العفون طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳

(39) مذکور المصلی، بیان النجاست، ص ۱۰۸

(40) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارة، الباب السابع فی النجاست و آحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۸۸

(41) المرجع السابق، الفصل الثاني، ص ۲۷۷

(42) المرجع السابق

(43) الفتاوی الرضویۃ، ج ۲، ص ۳۰۱

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الطہارة، الباب السابع فی النجاست و آحكامها، ج ۱، ص ۳۸۸

- مسئلہ ۵۳: آب مُستعمل پاک ہے نوشادر پاک ہے۔ (44)
- مسئلہ ۵۴: سوسوڑ کے تمام جانوروں کی وہ ہڈی جس پر مردار کی چکنائی نہ گئی ہو اور بال اور دانت پاک ہیں۔ (45)
- مسئلہ ۵۵: عورت کے پیشاب کے مقام سے جو رطوبت لٹلے پاک ہے۔ (46) کپڑے یا بدن میں لگے تو وہ کچھ ضرور نہیں ہاں بہتر ہے۔
- مسئلہ ۵۶: جو گوشت سرگیا، بدبو لے آیا اس کا کھانا حرام ہے اگرچہ نجس نہیں۔ (47)



(44) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، ص ۳، و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی العرقی الذی یستقطر من دردی الخرنج حرام بخلاف النوشادر، ج ۱، ص ۵۸۲

(45) الدر المحتار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاد، ج ۱، ص ۳۹۹، و الفتاوی الرضویۃ، ج ۲، ص ۳۷۱۔

(46) الدر المحتار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۶۔

(47) الدر المحتار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... راجع، ج ۱، ص ۶۲۰۔

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

جو چیزیں ایسی ہیں کہ وہ خود نجس ہیں (جن کو ناپاکی اور نجاست کہتے ہیں) جیسے شراب یا غلظہ، ایسی چیزوں جب تک اپنی اصل کو چھوڑ کر کچھ اور نہ ہو جائیں پاک تھیں ہو سکتیں، شراب جب تک شراب ہے نجس ہی رہے گی اور سرکہ ہو جائے تو اب پاک ہے۔

مسئلہ ۱: جس برتن میں شراب تھی اور سرکہ ہو گئی وہ برتن بھی اندر سے اتنا پاک ہو گیا جہاں تک اس وقت سرکہ ہے، اگر اور پر شراب کی چھیڈیں پڑی تھیں، تو وہ شراب کے سرکہ ہونے سے پاک نہ ہو گی۔ یوہیں اگر شراب مثلاً موٹھے تک بھری تھی، پھر کچھ مگر گئی کہ برتن تھوڑا خالی ہو گیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو یہ اور کا حصہ جو پہلے ناپاک ہو چکا تھا پاک نہ ہو گا۔ اگر سرکہ اس سے انڈیلا جائے گا تو وہ سرکہ بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر پلی (پینڈ پرپ) وغیرہ سے نکال لیا جائے تو پاک ہے اور پیاز، لہسن شراب میں پڑ گئے تھے سرکہ ہونے کے بعد پاک ہو گئے

مسئلہ ۲: شراب میں چوہا مگر کر پھول پھٹ گیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی پاک نہ ہو گا اور اگر پھولا پھٹا نہیں تھا تو اگر سرکہ ہونے سے پہلے نکال کر پھینک دیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو پاک ہے اور اگر سرکہ ہونے کے بعد نکال کر پھینکا تو سرکہ بھی ناپاک ہے۔ (۱)

مسئلہ ۳: شراب میں پیشتاب کا قطرہ مگر گیا یا مٹتے نے موٹھے ڈال دیا یا ناپاک سرکہ ملا دیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی حرام و نجس ہے۔ (۲)

مسئلہ ۴: شراب کو خریدنا یا منگانا یا آٹھانا یا رکھنا حرام ہے اگرچہ سرکہ کرنے کی نیت سے ہو۔

مسئلہ ۵: نجس جانور نمک کی کان میں مگر کر نمک ہو گیا تو وہ نمک پاک و حلال ہے۔ (۳)

مسئلہ ۶: اپلے کی راکھ پاک ہے (۴) اور اگر راکھ ہونے سے قبل بھج گیا تو ناپاک۔

مسئلہ ۷: جو چیزیں بذاتہ نجس نہیں بلکہ کسی نجاست کے لگنے سے ناپاک ہو گیں، ان کے پاک کرنے کے مختلف

(۱) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست و احکامها، الفصل الأول، بح. ۱، ص ۲۵.

(۲) المرجع السابق

(۳) المرجع السابق

(۴) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست و احکامها، الفصل الأول، بح. ۱، ص ۲۲.

طریقے ہیں پانی اور ہر رائق بہنے والی چیز سے (جس سے نجاست دور ہو جائے) دھو کر نجس چیز کو پاک کر سکتے ہیں، مثلاً سرکہ اور گلاب کہ ان سے نجاست کو دور کر سکتے ہیں تو بدن یا کپڑا ان سے دھو کر پاک کر سکتے ہیں۔

فائدہ: بغیر ضرورت گلاب اور سرکہ وغیرہ سے پاک کرنا ناجائز ہے کہ فضول خرچی ہے۔

مسئلہ ۸: مسٹھنل پانی اور چائے سے دھونیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹: تھوک سے اگر نجاست دور ہو جائے پاک ہو جائے گا، جیسے بچے نے دودھ پی کر پستان پرتے کی، پھر کئی بار دودھ پیا یہاں تک کہ اس کا اثر جاتا رہا پاک ہو گئی (۵) اور شرابی کے مونخہ کا مسئلہ اوپر گزارا۔

مسئلہ ۱۰: دودھ اور شوربा اور تیل سے دھونے سے پاک نہ ہو گا کہ ان سے نجاست دور نہ ہو گی۔ (۶)

(۵) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السالع فی النجاست وآدکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۵

(۶) تجیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۱۹۳

علی حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام ابوالحسن میں ہے:

یجوز الطہارۃ بماء خالطہ شیع طاهر فغیر احد اوصافہ کماء المد والباء الذی اختلط به اللین او الزعفران
او الصابون او الاشنان ۲۔

اس پانی سے طہارت جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز مل کر اس کے کسی وصف کو بدل دے جیسے سیاپ کا پانی اور وہ پانی جس میں دودھ، زعفران، صابون یا اشنان میں ہو۔ (۲۔ قدوری، الطہارت، مجیدی کانپور، ص ۶)

اس پر جوہرہ نیرہ میں ہے:

فإن غير وصفين فعل اشارۃ الشیخ لا يجوز الوضوء ولكن الصعیح انه یجوز كذا في المستصنف ۳۔
تو اگر وہ اس کے دو اوصاف کو بدل دے تو شیخ کے اشارہ کے مطابق اس سے وضو جائز نہیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز ہے کذا فی المستصنف۔

(۳۔ جوہرۃ نیرۃ، الطہارت، امدادیہ ملانا ۱۳/۱۲)

حلیہ میں ہے:

التقييد بأحد الأوصاف الثلاثة فيه نظر فقد نقل الشیخ حافظ الدين في المستصنف عن شیخه العلامة
الكردري ان الروایه الصعیحة خلافه ۱۔

عنین میں سے ایک وصف کے ساتھ مقید کرنے میں نظر ہے، کیونکہ شیخ حافظ الدین نے مصنف میں اپنے شیخ علامہ کردی سے نقل کیا ہے کہ صحیح روایت اس کے برخلاف ہے۔ (۱۔ حلیہ)

صحیح شرح قدوری میں ہے:

مسئلہ ۱۱: نبی است اگر قلعدار ہو (جیسے پا خانہ، گورنخون وغیرہ) تو دھونے میں کتنی کمی کوئی شرط نہیں بلکہ اس کو دور کرنا ضروری ہے، اگر ایک بار دھونے سے دور ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر چار پانچ مرتبہ دھونے سے دور ہو تو چار پانچ مرتبہ دھونا پڑے گا (۷) ہاں اگر تین مرتبہ سے کم میں نبی است دور ہو جائے تو تین بار پورا کر لیا مستحب ہے۔

مسئلہ ۱۲: اگر نبی است دور ہو گئی مگر اس کا کچھ اثر رنگ یا بلو باقی ہے تو اسے بھی زائل کرنا لازم ہے، ہاں اگر اس کا اثر بیشتر جائے تو اثر دور کرنے کی ضرورت نہیں تین مرتبہ دھولیا پاک ہو گیا، صابون یا کھٹائی یا گرم پانی سے دھونے کی حاجت نہیں۔ (۸)

مسئلہ ۱۳: کپڑے یا ہاتھ میں نجس رنگ لگا، یا ناپاک مہندی لگائی تو اتنی مرتبہ دھونیں کہ صاف پانی مرنے لگے، پاک ہو جائے گا اگرچہ کپڑے یا ہاتھ پر رنگ باقی ہو۔ (۹)

مسئلہ ۱۴: زعفران یا رنگ، کپڑا رنگنے کے لیے گھولاتھا اس میں کسی بچے نے پیش اب کر دیا یا اور کوئی نبی است پڑھنے سے اگر کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھوڑا لیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵: گودنا کہ سوئی چھو کر اس جگہ سرمه بھردیتے ہیں، تو اگر خون اتنا لکا کہ بہنے کے قابل ہو تو ظاہر ہے کہ وہ

قول المصنف فغير احد او صافه لا يفيد التقىيد به حتى لو تغيرت الاوصاف الثلاثة بالاشنان او الصابون او الزعفران ولم يسلب اسم الماء عنه ولا معناها فانه يجوز التوضيبه^۱

مصنف کا قول فغير احد او صافه اس کے ساتھ تقىيد مفید نہیں ہے یہاں تک کہ اگر تینوں اوصاف آشنان، صابون یا زعفران سے بدل گئے اور اس سے نہ تو پاپی کا نام سلب ہوا اور نہ حقی سلب ہوئے تو اس سے وضو جائز ہے۔

(۱) البنا یہ شرح ہدایہ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، ملک سنشر فصل آباد، ۱۸۹/۱)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

ماء صابون و حرض ان بقیت رقتہ و لطفاتہ جاز التوضیبہ^۲

(۲) فتاویٰ قاضی خان، فیما لا یجوز بہ التوضیب، نوکشور لکھنؤ، ۱/۹)

صابون اور حرض (آشنان جس سے کھانے کے بعد ہاتھ دھوتے ہیں) کے پانی کی رقت و لطفات اگر باقی رہی تو اس سے وضو جائز ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۵۶۸-۵۶۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السالیح فی النجاست و آحكامہ، الفصل الاول، بج ۱، ص ۱۳

(۴) الفتاویٰ الحمدیہ، الباب السالیح فی النجاست و آحكامہ، الفصل الاول، بج ۱، ص ۳۲

(۵) فتح القدير، کتاب الطہارات، باب الانجاس و تطهیرہ، بج ۱، ص ۱۸۳

خون ناپاک ہے اور سرمه کہ اس پر ڈالا گیا وہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اس جگہ کو دھو دالیں پاک ہو جائے گی اگرچہ ناپاک سرمه کا رنگ بھی باقی رہے۔ یوہیں زخم میں راکھ بھردی، پھر دھولیا پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو۔

مسئلہ ۱۶: کپڑے یا بدن میں ناپاک تیل لگا تھا، تین مرتبہ دھولینے سے پاک ہو جائے گا (10) اگرچہ تیل کی چکنائی موجود ہو، اس تکلف کی ضرورت نہیں کہ صابون پا گرم پانی سے دھوئے لیکن اگر مردار کی چربی لگی تھی، تو جب تک اس کی چکنائی نہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۷: اگر نجاست ریقیق ہو تو تین مرتبہ دھونے اور تینوں مرتبہ بقوت نچوڑنے سے پاک ہو گا اور قوت کے ساتھ نچوڑنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اپنی طاقت بھراں طرح نچوڑے کہ اگر پھر نچوڑے تو اس سے کوئی قطرہ نہ ٹکے، اگر کپڑے کا خیال کر کے اچھی طرح نہیں نچوڑا تو پاک نہ ہوگا۔ (11)

مسئلہ ۱۸: اگر دھونے والے نے اچھی طرح نچوڑ لیا مگر ابھی ایسا ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص جو طاقت میں اس سے زیادہ ہے نچوڑے تو دو ایک بوند ٹپک سکتی ہے، تو اس کے حق میں پاک اور دوسرے کے حق میں ناپاک ہے۔ اس دوسرے کی طاقت کا اعتبار نہیں، ہاں اگر یہ دھوتا اور اسی قدر نچوڑتا تو پاک نہ ہوتا۔ (12)

مسئلہ ۱۹: پہلی اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ پاک کر لینا بہتر ہے اور تیسرا بار نچوڑنے سے کپڑا بھی پاک ہو گیا اور ہاتھ بھی اور جو کپڑے میں اتنی تری رہ گئی ہو کہ نچوڑنے سے ایک آدھ بوند ٹپکے گی تو کپڑا اور ہاتھ دونوں ناپاک ہیں۔ (13)

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مطلب فی حکم الصبغ... الخ، ج ۱، ص ۵۹۱

(11) الفتاوى الحمدية، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مطلب فی حکم الوشم، ج ۱، ص ۵۹۲، وغيرہ

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۹۳

(13) الفتاوى الحمدية، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

ناپاک کپڑے پاک کرنے کا آسان طریقہ

میرے شیخ طریقت، امیر المسنت، بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابو بلال محمد الیاس عطاء قادری رضوی خیائی ذائث بزرگ جماعت العالمیہ اپنی کتاب: کپڑے پاک کرنے کا طریقہ میں نجاستوں کا بیان، میں لکھتے ہیں:

کپڑے پاک کرنے کا ایک آسان طریقہ یہ بھی ہے کہ بالٹی میں ناپاک کپڑے ڈال کر اپر سے ٹل کھول دیجئے، کپڑوں کو ہاتھ یا کسی علاخ وغیرہ سے اس طرح ٹبوئے رکھئے کہ کہیں سے کپڑے کا کوئی حصہ پانی کے باہر امber اہوندے ہے۔ جب بالٹی کے اپر سے انل کرتا پانی پہ جائے کہ غلن ٹاپ آجائے کہ پانی نجاست کو بہا کر لے گیا ہو گا تواب وہ کپڑے اور بالٹی کا پانی نیز ہاتھ یا علاخ کا جتنا حصہ پانی کے اندر تھا۔

مسئلہ ۲۰: پہلی یا دوسری بار ہاتھ پاک نہیں کیا اور اس کی تری سے کپڑے کا پاک حصہ بھیگ گیا تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اگر پہلی بار کے نچوڑنے کے بعد بھیگا ہے تو اسے دو مرتبہ دھونا چاہیے اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ کی تری سے بھیگا ہے تو ایک مرتبہ دھو یا جائے۔ یوہیں اگر اس کپڑے سے جو ایک مرتبہ دھو کر نچوڑ لیا گیا ہے، کوئی پاک کپڑا بھیگ جائے تو یہ دوبار دھو یا جائے اور اگر دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس سے وہ کپڑا بھیگا تو ایک بار دھونے سے پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۱: کپڑے کو تین مرتبہ دھو کر ہر مرتبہ خوب نچوڑ لیا ہے کہ اب نچوڑنے سے نہ ملکے گا، پھر اس کو لٹکا دیا اور اس سے پانی پکا تو یہ پانی پاک ہے اور اگر خوب نہیں نچوڑا تھا تو یہ پانی ناپاک ہے۔

مسئلہ ۲۲: دو دھنپیتے لڑکے اور لڑکی کا ایک ہی حکم ہے کہ ان کا پیشتاب کپڑے یا بدنه میں لگا ہے، تو تین بار دھونا اور نچوڑنا پڑے گا۔

مسئلہ ۲۳: جو چیز نچوڑنے کے قابل نہیں ہے (جیسے چٹائی، برتن، جوتا وغیرہ) اس کو دھو کر چھوڑ دیں کہ پانی ملکنا موقوف ہو جائے، یوہیں دو مرتبہ اور دھو گیس تیسرا مرتبہ جب پانی ملکنا بند ہو گیا وہ چیز پاک ہو گئی اسے ہر مرتبہ کے بعد ملکھانا ضروری نہیں۔ یوہیں جو کپڑا اپنی نازکی کے سبب نچوڑنے کے قابل نہیں اسے بھی یوہیں پاک کیا جائے۔ (14)

مسئلہ ۲۴: اگر ایسی چیز ہو کہ اس میں نجاست جذب نہ ہوئی، جیسے چینی کے برتن، یا مٹی کا پرانا استعمالی چکنا برتن یا الوہ، تابنے، پیش وغیرہ دھاتوں کی چیزیں تو اسے فقط تین بار دھولینا کافی ہے، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اسے اتنی

سب پاک ہو گئے جبکہ کپڑے وغیرہ پر نجاست کا اثر باقی نہ ہو۔ اس عمل کے ذور ان یہ احتیاط ضروری ہے کہ پاک ہو جانے کے طبق غالب سے قبل ناپاک پانی کا ایک بھی چھینٹا آپ کے بدنه یا کسی اور چیز پر نہ پڑے۔ بالٹی یا برتن کا اوپری گنارا یا اندر ورنی دیوار کا کوئی حصہ ناپاک پانی والا ہے اور زمین اتنی ہموار نہیں کہ بالٹی کے ہر طرف سے پانی ابھر کے لئے اور مکشل گنارے وغیرہ دھل جائیں تو ایسی صورت میں کسی برتن کے ذریعے یا جاری پانی کے ٹل کے نیچے ہاتھ رکھ کر اس سے بالٹی وغیرہ کے چاروں طرف اس طرح پانی بھائیے کے گنارے اور بقیہ اندر ورنی حصے بھی دھل کر پاک ہو جائیں مگر یہ کام شروع ہی میں کر لیجئے کہیں پاک کپڑے دوبارہ ناپاک نہ کر بیٹھیں!

بہتے ٹل کے نیچے دھونے میں نچوڑنا شرط نہیں

بلاؤ ایمڈی یہ جلد 1 صفحہ 35 میں ہے کہ یہ (یعنی تین مرتبہ دھونے اور نچوڑنے کا) حکم اس وقت ہے جب تھوڑے پانی میں دھو یا ہو، اور اگر حوض کبیر (یعنی ذہ دردہ یا اس سے بڑے حوض، نہر، ندی، سمندر وغیرہ) میں دھو یا ہو یا (ٹل، پاپر یا الوہ وغیرہ کے ذریعے بہت سا پانی اس پر بہایا یا (دریا وغیرہ) بہتے پانی میں دھو یا تو نچوڑنے کی شرط نہیں۔

دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی پیکنا موقوف ہو جائے۔ (15)

مسئلہ ۲۵: ناپاک برتن کو مٹی سے مانجھ لینا بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۶: پکایا ہوا چڑا ناپاک ہو گیا، تو اگر اسے پھوڑ سکتے ہیں تو پھوڑ دیں ورنہ تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ اتنی دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی پیکنا موقوف ہو جائے۔ (16)

مسئلہ ۲۷: وری یا ناٹ یا کوئی ناپاک کپڑا بہتے پانی میں رات بھر پڑا رہنے دیں پاک ہو جائے گا اور اصل یہ ہے کہ جتنی دیر میں یہ ٹمن غالب ہو جائے کہ پانی نجاست کو بھالے گیا پاک ہو گیا، کہ بہتے پانی سے پاک کرنے میں پھوڑنا شرط نہیں۔

مسئلہ ۲۸: کپڑے کا کوئی حصہ ناپاک ہو گیا اور یہ یاد نہیں کہ وہ کون سی جگہ ہے، تو بہتر یہی ہے کہ پورا ہی دھو ڈالیں (یعنی جب بالکل نہ معلوم ہو کہ کس حصہ میں ناپاکی لگی ہے اور اگر معلوم ہے کہ مثلاً آستین یا گلی نجس ہو گئی مگر یہ نہیں معلوم کہ آستین یا گلی کا کونا حصہ ہے تو آستین یا گلی کا دھونا ہی پورے کپڑے کا دھونا ہے) اور اگر انداز سے سوچ کر اس کا کوئی حصہ دھولے جب بھی پاک ہو جائے گا اور جو بلا سوچ ہوئے کوئی نکڑا دھولیا جب بھی پاک ہے مگر اس صورت میں اگر چند نمازوں پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ نجس حصہ نہیں دھو یا گیا تو پھر دھوئے اور نمازوں کا اعادہ کرے اور جو سوچ کر دھولیا تھا اور بعد کو غلطی معلوم ہوئی تو اب دھولے اور نمازوں کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (17)

مسئلہ ۲۹: یہ ضروری نہیں کہ ایک دم تینوں بار دھوئیں، بلکہ اگر مختلف وقتوں بلکہ مختلف دنوں میں یہ تعداد پوری کی جب بھی پاک ہو جائے گا۔ (18)

مسئلہ ۳۰: لو ہے کی چیز جیسے پھری، چاقو، تکوار وغیرہ جس میں نہ زنگ ہونہ نقش و نگار نجس ہو جائے، تو اچھی طرح پوچھہ ڈالنے سے پاک ہو جائے گی اور اس صورت میں نجاست کے ذلدار یا پتلی ہونے میں کچھ فرق نہیں۔ یوہیں چاندی، سونے، پیتیل، گلٹ اور ہر قسم کی دھات کی چیزیں پوچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں بشرطیکہ نقشی نہ ہوں اور اگر نقشی ہوں یا لو ہے میں زنگ ہو تو دھونا ضروری ہے پوچھنے سے پاک نہ ہوں گی۔ (19)

(15) المرجع السابق، ص ۳۱۲

(16) القوادی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(17) القوادی الحنفیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳، وغیرہ

(18) المرجع السابق

(19) المرجع السابق

مسئلہ ۳۱: آئینہ اور شیشے کی تمام جزیں اور میمی کے برتن یا مٹی کی بھی لکھنی غرض وہ چیزیں جن میں سامنہ ہوں کپڑے یا پتے سے اس قدر پونچھ لی جائیں کہ اثر بالکل جاتا ہے پاپ ہو جائیں ہیں۔ (20)

مسئلہ ۳۲: مٹی کپڑے میں لگ کر خشک ہو گئی تو فقط مل کر جھاڑنے اور صاف کرنے سے کپڑا پاک ہو جائے گی اگرچہ بعد ملنے کے کچھ اس کا اثر کپڑے میں باقی رہ جائے۔ (21)

مسئلہ ۳۳: اس مسئلہ میں عورت و مرد اور انسان و حیوان و تدرست و مربیں جو دن سب کی مٹی کا ایک حجم ہے۔ (22)

مسئلہ ۳۴: بدن میں اگر مٹی لگ جائے تو بھی اسی طرح پاک ہو جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۳۵: پیشاب کر کے طہارت نہ کی پانی سے نہ ذہنی سے اور مٹی اس جگہ پر گزرتی جہاں پیشاب لگا جائے تو یہ ملنے سے پاک نہ ہو گی بلکہ دھونا ضروری ہے اور اگر طہارت کر چکا تھا یا مٹی جست کر کے لگی کہ اس موضع تجھست پر نہ گزری تو ملنے سے پاک ہو جائے گی۔ (24)

مسئلہ ۳۶: جس کپڑے کو مل کر پاک کر لیا، اگر وہ پانی سے بھیگ جائے تو ناپاک نہ ہو گی۔ (25)

مسئلہ ۳۷: اگر مٹی کپڑے میں لگی ہے اور اب تک تر ہے، تو دھونے سے پاک ہو گا ملنے کافی نہیں۔ (26)

مسئلہ ۳۸: موزے یا جوتے میں ڈلدار تجھاست لگی، جیسے پاغانہ، گوبر، مٹی تو اگرچہ وہ تجھاست تو جو کھرچے اور رکنے سے پاک ہو جائیں گے۔ (27)

مسئلہ ۳۹: اور اگر مثل پیشاب کے کوئی پتی تجھاست لگی ہو اور اس پر مٹی یا راکھ یا ریخت وغیرہ فوائل کر گزوں ایش جب

(20) المرجع سابق

(21) القوادی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السالع فی التجدید و آحكاما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(22) الدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۷

(23) القوادی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السالع فی التجدید و آحكاما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(24) الدر المختار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۵، وغیرہ

(25) القوادی الحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السالع فی التجدید و آحكاما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(26) المرجع سابق

(27) المرجع سابق

بھی پاک ہو جائیں گے اور اگر ایسا نہ کیا یہاں تک کہ وہ نجاست سوکھ گئی تو اب بے دھونے پاک نہ ہوں گے۔ (28)

مسئلہ ۲۰: ناپاک زمین اگر خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر یعنی رنگ و بو جاتا رہے پاک ہو گئی، خواہ وہ ہوا سے سوکھی ہو یا دھوپ یا آگ سے مگر اس سے تمیم کرنا جائز نہیں نہ اس پر پڑھ سکتے ہیں۔ (29)

مسئلہ ۲۱: جس کوئی میں ناپاک پانی ہو پھر وہ کو آس سوکھ جائے تو پاک ہو گیا۔

مسئلہ ۲۲: درخت اور گھاس اور دیوار اور ایسی اینٹ جوز میں میں جڑی ہو، یہ سب خشک ہو جانے سے پاک ہو گئے اور اگر اینٹ جڑی ہوئی نہ ہو تو خشک ہونے سے پاک نہ ہو گی بلکہ دھونا ضروری ہے۔ یوہیں درخت یا گھاس سوکھنے کے پیشتر کاٹ لیں تو طہارت کے لیے دھونا ضروری ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۳: اگر پتھر ایسا ہو جوز میں سے جدا نہ ہو سکے تو خشک ہونے سے پاک بے درنہ دھونے کی ضرورت ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۴: چکی کا پتھر خشک ہونے سے پاک ہو جائے گا۔ (32)

مسئلہ ۲۵: کنکری جوز میں کے اوپر ہے خشک ہونے سے پاک نہ ہو گی اور جوز میں میں وصل ہے زمین کے حکم میں ہے۔ (33)

مسئلہ ۲۶: جو چیز زمین سے متصل تھی اور نجس ہو گئی، پھر خشک ہونے کے بعد الگ کی گئی تو اب بھی پاک ہی ہے۔ (34)

مسئلہ ۲۷: ناپاک مٹی سے برتن بنائے توجہ تک پہنچے ہیں ناپاک ہیں، بعد پختہ کرنے کے پاک ہو گئے۔ (35)

مسئلہ ۲۸: تنور یا اتوے پر ناپاک پانی کا چھینتا ذالا اور آنچ سے اس کی تری جاتی رہی اب جو روٹی لگائی گئی پاک

(28) الدر المختار در الدخیار، کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۲

(29) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطہارت، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

(30) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطہارت، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

والفتاوی الخواصی، کتاب الطہارت، فصل فی النجاست التي تصيب الشوب... الخ، ج ۱، ص ۱۲

(31) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطہارت، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

(32) النہر والفائق، کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱، ص ۱۳۳

(33) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطہارت، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

(34) الفتاوی الخواصی، کتاب الطہارت، فصل فی النجاست التي تصيب الشوب... الخ، ج ۱، ص ۱۲

(35) الفتاوی الحندیہ، کتاب الطہارت، الباب السابع فی النجاست و أحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

ہے۔ (36)

مسئلہ ۵۹: اپنے جلا کر کھانا پکانا جائز ہے۔ (37)

مسئلہ ۵۰: جو چیز سوکھنے یا رگڑنے وغیرہ سے پاک ہو گئی، اس کے بعد بھیگ گئی تو ناپاک نہ ہو گی۔ (38)

مسئلہ ۵۱: سور کے سوا ہر جانور حلال ہو یا حرام جب کہ ذبح کے قابل ہو اور بسم اللہ کہہ کہ ذبح کیا گیا، تو اس کا گوشت اور کھال پاک ہے کہ نمازی کے پاس اگر وہ گوشت ہے یا اس کی کھال پر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر حرام جانور ذبح سے حلال نہ ہو گا حرام ہی رہے گا۔ (39)

مسئلہ ۵۲: سور کے سوا ہر مدار جانور کی کھال سکھانے سے پاک ہو جاتی ہے، خواہ اس کو کھاری نہ کر وغیرہ کسی دوسرے پکایا ہو یا فقط دھوپ یا ہوا میں سکھایا ہو اور اس کی تمام رطوبت فنا ہو کر بدبو جاتی رہی ہو کہ دونوں صورتوں میں پاک ہو جائے گی اس پر نماز درست ہے۔ (40)

مسئلہ ۵۳: درندے کی کھال اگرچہ پکائی گئی ہو نہ اس پر بیٹھنا چاہیے، نماز پڑھنی چاہیے کہ مزاج میں سختی اور تکبر پیدا ہوتا ہے، بکری اور مینڈھے کی کھال پر بیٹھنے اور پہنچنے سے مزاج میں نرمی اور انکسار پیدا ہوتا ہے، کتے کی کھال اگرچہ پکائی گئی ہو یادہ ذبح کر لیا گیا ہو استعمال میں نہ لانا چاہیے کہ آئندہ کے اختلاف اور عوام کی نفرت سے بچنا مناسب ہے۔

مسئلہ ۵۴: روئی کا اگر اتنا حصہ بخس ہے جس قدر دھنے سے اڑ جانے کا گمان صحیح ہو تو دھنے سے پاک ہو جائے گی ورنہ بغیر دھوئے پاک نہ ہو گی، ہاں اگر معلوم نہ ہو کہ کتنی بخس ہے تو بھی دھنے سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۵۵: غلہ جب پیر (انماج صاف کرنے کی جگہ) میں ہو اور اس کی ماش کے وقت بیلوں نے اس پر پیشتاب کیا، تو اگر چند شرکیوں میں تقسیم ہوا یا اس میں سے مزدوری دی گئی یا خیرات کی گئی تو سب پاک ہو گیا اور اگر کل بجنسہ موجود ہے تو ناپاک ہے، اگر اس میں سے اس قدر بخس میں احتمال ہو سکے کہ اس سے زیادہ بخس نہ ہو گا دھو کر پاک کر لیں تو سب پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۵۶: رانگ، سیمرہ پکھلانے سے پاک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۵۷: جسے ہوئے گھی میں چوہا مگر کمر گیا تو چوہے کے آس پاس سے نکال ڈالیں، باقی پاک ہے کھا سکتے

(36) المرجع السابق

(37) المرجع السابق

(38) المرجع السابق

(39) الفتاویٰ الخاتمة، کتاب الطهارة، فصل بی انجانتہ البتی تصریب الشوب... رائج، ج ۱، ص ۱۱

(40) الدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، باب السیاه، مطلب فی أحكام الدیناء، ج ۱، ص ۳۹۵-۳۹۳، وغیرہ

تند اور اگر پلاسٹک ہو سب ناپاک ہو گیا اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اس کام میں لاسکتے ہیں جس میں استعمال فنجاست ممنوع نہ ہو، تسل کا بھی بھی حکم ہے۔ (41)

مسئلہ ۵۸: شہد ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس سے زیادہ اس میں پانی ڈال کر اتنا جوش دیں کہ جتنا تھا اتنا ہی ہو جائے، تین مرتبہ یوہیں کریں پاک ہو جائے گا۔ (42)

مسئلہ ۵۹: ناپاک تسل کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اتنا ہی پانی اس میں ڈال کر خوب ہلائیں، پھر اوپر سے تسل ٹکال لیں اور پانی پھینک دیں، یوہیں تین بار کریں یا اس برتن میں نیچے سوراخ کر دیں کہ پانی پہ جائے اور تسل رہ جائے، یوں بھی تین مرتبہ میں پاک ہو جائے گا یا یوں کریں کہ اتنا ہی پانی ڈال کر اس تسل کو پکا بھیں یہاں تک کہ پانی جل جائے اور تسل رہ جائے ایسا ہی تین وفعہ میں پاک ہو جائے گا اور یوں بھی کہ پاک تسل یا پانی دوسرے برتن میں رکھ کر اس ناپاک اور اس پاک دونوں کی دھار ملا کر اوپر سے گرا بھیں مگر اس میں یہ ضرور خیال رکھیں کہ ناپاک کی دھار اس کی دھار سے کسی وقت جدا نہ ہو، نہ اس برتن میں کوئی قطرہ ناپاک کا پہلے سے پہنچا ہونہ بعد کو ورنہ پھر ناپاک ہو جائے گا، بحقیقی ہوئی عام جزیں، بھی وغیرہ کے پاک کرنے کے بھی یہی طریقے ہیں اور اگر بھی جما ہو، اسے پکھلا کر انھیں طریقوں میں سے کسی طریقہ پر پاک کریں اور ایک طریقہ ان جزوں کے پاک کرنے کا یہ بھی ہے کہ پرانا لے کے نیچے کوئی برتن رکھیں اور چھت پر سے اسی جنس کی پاک جزیز یا پانی کے ساتھ اس طرح ملا کر بھا بھیں کہ پرانا لے سے دونوں دھاریں ایک ہو کر گریں سب پاک ہو جائے گا یا اسی جنس یا پانی سے ایال لیں پاک ہو جائے گا۔ (43)

مسئلہ ۶۰: جانماز میں ہاتھ، پاؤں، پیشانی اور ناک رکھنے کی جگہ کانماز پڑھنے میں پاک ہونا ضروری ہے، باقی جگہ اگر فنجاست، ہونماز میں حرج نہیں، ہانماز میں فنجاست کے قرب سے بچنا چاہیے۔

مسئلہ ۶۱: کسی کپڑے میں فنجاست لگی اور وہ فنجاست اسی طرف رہ گئی، دوسری جانب اس نے اٹنہیں کیا تو اس کو لوٹ کر دوسری طرف جدھر فنجاست نہیں لگی ہے نماز نہیں پڑھ سکتے اگرچہ کتنا ہی موٹا ہو مگر جب کہ وہ فنجاست مُواضع وجود سے الگ ہو۔ (44)

مسئلہ ۶۲: جو کپڑا دوستہ کا ہوا اگر ایک تھا اس کی نجس ہو جائے تو اگر دونوں ملا کر سی لیے گئے ہوں، تو دوسری تھے پر نماز

(41) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالیح فی التجدید و آدھاما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۵

(42) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالیح فی التجدید و آدھاما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲۔

(43) الفتاوی الرضویۃ، ج ۲، ص ۳۷۸

(44) غنیۃ الاستلی، شرائع الصلاۃ، الشرط الٹانی، ص ۲۰۲

جاں نہیں اور اگر سلئے نہ ہوں تو جائز ہے۔ (45)

مسئلہ ۶۳: لکڑی کا تختہ ایک رخ سے بخش ہو گیا تو اگر اتنا موٹا ہے کہ موٹائی میں چڑھ سکے، تو لوٹ کر اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ (46)

مسئلہ ۶۴: جوز میں گور سے لیسی گئی اگر چہ شوکھ گئی ہو اس پر نماز جائز نہیں، ہاں اگر وہ شوکھ گئی اور اس پر کوئی موٹا کپڑا بچالیا، تو اس کپڑے پر نماز پڑھ سکتے ہیں اگر چہ کپڑے میں تری ہو مگر اتنی تری نہ ہو کہ زمین بھیگ کر اس کو تر کر دے کہ اس صورت میں یہ کپڑا بخش ہو جائے گا اور نماز نہ ہو گی۔

مسئلہ ۶۵: آنکھوں میں ناپاک سرمد یا کاجل لگایا اور پھیل گیا تو دھونا واجب ہے اور اگر آنکھوں کے اندر ہی ہو باہر نہ لگا ہو تو معاف ہے۔

مسئلہ ۶۶: کسی دوسرے مسلمان کے کپڑے میں قجاست گلی دیکھی اور غالب گمان ہے کہ اس کو خبر کر دیا تو پاک کر لے گا تو خبر کرنا واجب ہے۔ (47)

مسئلہ ۶۷: فاسقوں کے استعمالی کپڑے جن کا بخش ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھے جائیں مگر بے نمازی کے پجائے وغیرہ میں اختیاط یہی ہے کہ رومنی پاک کر لی جائے کہ اکثر بے نمازی پیشتاب کر کے دیے ہی پاچامہ باندھ لیتے ہیں اور کفار کے ان کپڑوں کے پاک کر لینے میں تو بہت خیال کرنا چاہیے۔



(45) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما يفسد الصلوٰۃ وما يكره فيها، مطلب فی التغیر، ج ۲، ص ۲۶۷

(46) غدیر استملى، شرائع الصلاة، الشرط الثاني، ص ۲۰۲

(47) الدر المختار، کتاب الطهارة، باب لآنجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۲۲۲

استخی کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(فَيُؤْرِجَ الْجَاهِلُونَ أَنْ يَتَظَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُظَهِّرِينَ) (۱)

اس مسجد یعنی مسجد قبا شریف میں ایسے لوگ ہیں جو پاک ہونے کو پسند رکھتے ہیں اور اللہ دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

حدیث ۱: سُنْنَةِ ابْنِ ماجَةَ میں ابوالیوب و جابر و آئش رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، کہ جب یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ انصار! اللہ تعالیٰ نے طہارت کے بارے میں تمہاری تعریف کی، تو بتاؤ تمہاری طہارت کیا ہے۔ عرض کی نہماز کے لیے ہم وضو کرتے ہیں اور جنابت سے غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجا کرتے ہیں، فرمایا: تو وہ یہی ہے اس کا التزام رکھو۔ (۲)

حدیث ۲: ابو داود و ابن ماجہ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یہ پاخانے جن اور شیاطین کے حاضر رہنے کی جگہ ہے تو جب کوئی بیت الخلا کو جائے یہ پڑھ لے۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ (۳)

حدیث ۳: صحیحین میں یہ دعا یوں ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ (۴)

حدیث ۴: ترمذی کی روایت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ جن کی آنکھوں اور بنی آدم کے بشر میں پردہ یہ ہے کہ جب پاخانے کو جائے تو پسیم اللہ کہد لے۔ (۵)

(۱) پ ۱۱، التوبۃ: ۱۰۸

(۲) سنن ابن ماجہ، أبواب الطهارة، باب الاستخاء بالماء، الحدیث: ۳۵۵، ج ۱، ص ۲۲۲

(۳) سنن أبي داود، کتاب الطهارة، باب ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، الحدیث: ۳۶، ج ۱، ص ۳۶

(۴) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب ما يقول عند دخول الخلاء، الحدیث: ۱۳۲، ج ۱، ص ۷۳

ترجمہ: اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں پایدی اور شیاطین سے۔

(۵) جامع الترمذی، أبواب الصلاۃ، باب ما ذكر من التسمیۃ عند دخول الخلاء، الحدیث: ۶۰۶، ج ۲، ص ۱۱۳

حدیث ۵: ترمذی و ابن ماجہ و داری ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بیت الخلاسے باہر آتے یوں فرماتے: غُفرانک. (۶)

حدیث ۶: ابن ماجہ کی روایت اُس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ جب بیت الخلاسے تشریف لاتے تو یہ فرماتے:

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَلٰى الْأَذْى وَعَافَ أَنْيَ (۷)

حدیث ۷: حسن خصین میں ہے کہ یوں فرماتے:

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَخْرَجَ مِنْ بَطْنِي مَا يَضُرُّنِي وَأَبْقَى فِيهِ مَا يَنْفَعُنِي (۸)

حدیث ۸: متعدد کتب میں بکثرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مردی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب پاخانے کو جاؤ تو قبلہ کونہ منځ کرو، نہ پیٹھ اور عضو تناسل کو دہنے ہاتھ سے چھوئے اور داہنے ہاتھ سے ٹھیک کرنے سے منع فرمایا۔ (۹)

حدیث ۹: ابو داود و ترمذی و سائی اُس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بیت الخلا کو جاتے، انگوٹھی اُتار لیتے (۱۰)، کہ اس میں نام مبارک کندہ تھا۔

حدیث ۱۰: ابو داود و ترمذی نے انھیں سے روایت کی، جب قضاۓ حاجت کا ارادہ فرماتے تو کپڑا نہ ہٹاتے ہے، قشیدہ زمین سے قریب نہ ہو جائیں۔ (۱۱)

حدیث ۱۱: ابو داود جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور جب قضاۓ حاجت کو تشریف لے جاتے، تو اتنی دور

(۶) جامی الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما يقول إذا خرج من الخلاء، الحدیث: ۷، ج ۱، ص ۷۸.

ترجمہ: اللہ عزوجل سے مغفرت کا سوال کرتا ہوں۔

(۷) سن ابن ماجہ، أبواب الطهارة، باب ما يقول إذا خرج من الخلاء، الحدیث: ۳۰، ج ۱، ص ۱۹۳.

ترجمہ: حمہ ہے اللہ کے لیے جس نے اذیت کی چیز مجھ سے دور کر دی اور مجھے عافیت دی۔

(۸) الحسن الحصین

ترجمہ: حمہ ہے اللہ کے لیے جس نے میرے شکم سے وہ چیز نکال دی جو مجھے ضرر دیتی اور وہ چیز باقی رکھی جو مجھے نفع دے گی۔

(۹) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب النجاح عن الاستخاء بالسمين، الحدیث: ۱۵۳، ۱۳۳، ۱۵۲، ج ۱، ص ۷۶، ۷۷.

(۱۰) جامی الترمذی، أبواب اللباس... رائغ، باب ما جاء في ليس الخاتم... رائغ، الحدیث: ۲۵۲، ج ۱، ص ۲۸۹.

(۱۱) جامی الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الاستئثار عند الحاجة، الحدیث: ۱۳، ج ۱، ص ۹۲.

جاتے کہ کوئی نہ دیکھے۔ (12)

حدیث ۱۲: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی ونسائی نے روایت کی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گوبرا اور ہڈیوں سے استخناہ کرو کہ وہ تمہارے بھائیوں جن کی خوراک ہے۔ (13) اور ابو داؤد کی ایک روایت میں کوئی نکلے سے بھی ممانعت فرمائی۔ (14)

حدیث ۱۳: ابو داؤد و ترمذی ونسائی عبد اللہ بن مغفلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عشل خانہ میں پیشتاب نہ کرے، پھر اس میں نہائے یاوضو کرے کہ اکثر وہ سے اس سے ہوتے ہیں۔ (15)

حدیث ۱۴: ابو داؤد ونسائی عبد اللہ بن سردج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے سوراخ میں پیشتاب کرنے سے ممانعت فرمائی۔ (16)

حدیث ۱۵: ابو داؤد وابن ماجہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے فرمایا: تم چیزیں جو سبب لغت ہیں، ان سے بچو: گھاٹ پر اور پیچ راستہ اور درخت کے سایہ میں پیشتاب کرنا۔ (17)

حدیث ۱۶: امام احمد و ترمذی ونسائی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، فرماتی ہیں جو شخص تم سے یہ کہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشتاب کرتے تھے تو تم اسے سچانہ جانو، حضور نہیں پیشتاب فرماتے مگر بیٹھ کر۔ (18)

حدیث ۱۷: امام احمد و ابو داؤد وابن ماجہ ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دو شخص پا خانہ کو جائیں اور شرکھوں کر با تین کریں، تو اللہ اس پر غضب فرماتا ہے۔ (19)

حدیث ۱۸: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

(12) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب لئلی عند قضاء الحاجة، الحدیث: ۲، ج ۱، ص ۳۵

(13) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في حكم ما يسمى به، الحدیث: ۱۸، ج ۱، ص ۹۶

(14) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب ما يسمى عن آن يسمى به، الحدیث: ۳۹، ج ۱، ص ۳۸

(15) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب في البول لي أستحب، الحدیث: ۲۷، ج ۱، ص ۳۳

(16) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب لئلی عن البول لي الامر، الحدیث: ۲۹، ج ۱، ص ۳۳

(17) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب الموضع الذي يحب عن البول فيما، الحدیث: ۲۶، ج ۱، ص ۳۳

(18) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في لئلی عن البول فيما، الحدیث: ۱۲، ج ۱، ص ۹۰

(19) سنن ابی داود، کتاب الطهارة، باب كراهي الكلام عند الحاجة، الحدیث: ۱۵، ج ۱، ص ۳۰

علیہ وسلم نے دو قبروں پر گزر فرمایا تو یہ فرمایا: کہ ان دونوں کو عذاب ہوتا ہے اور کسی بڑی بات میں (جس سے پچتا و شوار ہو) مُعَذَّب نہیں ہیں، ان میں سے ایک پیشاب کی چینث سے نہیں پچتا تھا اور دوسرا چغلی کھاتا، پھر حضور نے کھجور کی ایک ترشاخ لے کر اس کے دو حصے کیے، ہر قبر پر ایک ایک مگر انصب فرمادیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! یہ کیوں کیا؟ فرمایا: اس امید پر کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں (20) ان پر عذاب میں تخفیف ہو۔ (21)



(20) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے کہ یہ بھی باعث تخفیف عذاب ہیں جب تک خشک نہ ہوں نیز ان کی نسبت سے میت کا دل بہلتا ہے۔

(21) صحیح البخاری، کتاب الوضوی، الحدیث: ۲۱۸، ج ۱، ص ۹۶۔

استنجے کے متعلق مسائل

مسئلہ ۱: جب پاخانہ پیشاب کو جائے تو مستحب ہے کہ پاخانہ سے باہر یہ پڑھ لے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْرِ وَالْحَبْرِ

پھر بایاں قدم پہلے داخل کرے اور نکلنے وقت پہلے داہنا پاؤں باہر نکالے اور نکل کر

غُفرَانَكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَذْهَبْ عَنِّي مَا يُؤْذِنِي وَأَمْسِكْ عَلَىٰ مَا يَنْفَعُنِي کہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: پاخانہ یا پیشاب پھرتے وقت یا طہارت کرنے میں نہ قبلہ کی طرف موونخ ہونہ پیٹھ اور یہ حکم عام ہے چاہے مکان کے اندر ہو، یا میدان میں اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف موونخ یا پشت کر کے بیٹھ گیا، تو یاد آتے ہی فوراً رخ بدلتے اس میں امید ہے کہ فوراً اس کے لیے مغفرت فرمادی جائے۔ (۲)

مسئلہ ۳: پیچے کو پاخانہ پیشاب پھرانے والے کو مکروہ ہے کہ اس پیچے کا موونخ قبلہ کو ہو یہ پھرانے والا گنہگار ہوگا۔ (۳)

مسئلہ ۴: پاخانہ، پیشاب کرتے وقت سورج اور چاند کی طرف نہ موونخ ہونہ پیٹھ۔ یوہیں ہوا کے رخ پیشاب کرنا منوع ہے۔ (۴)

مسئلہ ۵: کوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے یا پانی میں اگرچہ بہتا ہوا ہو یا گھاث پر یا پھلدار درخت کے نیچے یا اس کھیت میں جس میں زراعت موجود ہو یا سایہ میں جہاں لوگ اٹھتے بیٹھتے ہوں یا مسجد اور عید گاہ کے پہلو میں یا قبرستان یا راستے میں یا جس جگہ مویشی بندھے ہوں ان سب جگہوں میں پیشاب، پاخانہ مکروہ ہے۔ یوہیں جس جگہ وضو یا غسل کیا جاتا ہو وہاں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (۵)

(۱) رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... الخ، ج ۱، ص ۶۱۵

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... الخ، ج ۱، ص ۲۰۸.

والفتاوی الحنفیۃ، کتاب الطهارة، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج ۱، ص ۵۰

(۳) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... الخ، ج ۱، ص ۶۱۰

(۴) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب: القول مرجح علی افضل، ج ۱، ص ۶۱۰، ۶۱۲

(۵) المرجع السابق، ص ۶۱۱ - ۶۱۳.

مسئلہ ۶: خود پنجی جگہ بیٹھنا اور پیشاب کی دھارا اوپنجی جگہ گرے یہ ممنوع ہے۔ (۶)

مسئلہ ۷: ایسی حکمت زمین پر جس سے پیشاب کی چھپیں اڑ کر آئیں پیشاب کرنا منوع ہے، ایسی جگہ کو کرید کر رہم کر لے یا گز ہا کھود کر پیشاب کرے۔ (۷)

مسئلہ ۸: کھڑے ہو کر یا لیٹ کر یا ننگے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (۸) نیز ننگے سر پا خانہ، پیشاب کو جانا یا اپنے ہمراہ ایسی چیز لے جانا جس پر کوئی دعا یا اللہ و رسول یا کسی بزرگ کا نام لکھا ہو ممنوع ہے۔ یوہیں کلام کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۹: جب تک بیٹھنے کے قریب نہ ہو کپڑا بدن سے نہ ہٹائے اور نہ حاجت سے زیادہ بدن کھولے، پھر دونوں پاؤں کشادہ کر کے باعث پاؤں پر زور دے کر بیٹھنے اور کسی مسئلہ دینی میں غور نہ کرے کہ یہ باعث محرومی ہے اور چھینک ہا مسلم یا اذان کا جواب زبان سے نہ دے اور اگر چھینکے تو زبان سے الْحَمْدُ لِلَّهِ نہ کہے، دل میں کہہ لے اور بغیر ضرورت اپنی شرمگاہ کی طرف نظر نہ کرے اور نہ اس فجاست کو دیکھے جو اس کے بدن سے نکلی ہے اور دیر تک نہ بیٹھنے کے اس سے بواسر کا اندر یا اونٹ ہے اور پیشاب میں نہ تھوکے، نہ ناک صاف کرے، نہ بلا ضرورت کھنکارے، نہ بار بار ادھر ادھر دیکھئے، نہ بیکار بدن چھوئے، نہ آسمان کی طرف نگاہ کرنے بلکہ شرم کے ساتھ سر جھکائے رہے۔

جب فارغ ہو جائے تو مرد باعث ہاتھ سے اپنے آللہ کو جڑ کی طرف سے سر کی طرف سوئتے کہ جو قطرے ز کے ہوئے ہیں نکل جائیں، پھر ڈھیلوں سے صاف کر کے کھڑا ہو جائے اور سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے بدن چھپا لے

والفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكاماها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰

(۶) الدر المختار و رواجخار، کتاب الطهارة، مطلب: القول من رجح على افضل، ج ۱، ص ۲۱۲

(۷) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاست و أحكاماها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین ولیت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضوی شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ سنت نصراوی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: من المفاسد ان یبیوں الرجل قائمًا

(۱) کشف الاستار عن زوائد البزار، باب ما نهى عن الصلاة حدیث ۷۵۳، موسیٰ المرسلة بیروت ۱/ ۲۶۶)

بے ادبی و بد تہذیبی ہے یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر پیشاب کرے۔ رواہ البزار بعد صحیح عن بریدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اے بزار نے بعد صحیح حضرت بریدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) اس کی پوری تحقیق مع ازالہ ادھم ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضوی، جلد ۲، ص ۵۹۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۸) المرجع السابق

جب قطروں کا آنا متوقف ہو جائے، تو کسی دوسری جگہ طہارت کے لیے بیٹھے اور پہلے تین تین بار دلوں ہاتھ دھولے اور طہارت خانہ میں یہ دعا پڑھ کر جائے۔ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِحَمْدِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى دِينِ النَّاسِ إِلَهُمْمَ إِلَهُمْ**
اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَظَاهِرِينَ الَّذِينَ لَا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ۔ (9)

پھر داہنے ہاتھ سے پانی بہائے اور باسیں ہاتھ سے دھونے اور پانی کا لوٹا اونچار کئے کہ چھپیں نہ پڑیں اور پہلے پیشاب کا مقام دھونے پھر پاخانہ کا مقام اور طہارت کے وقت پاخانہ کا مقام سانس کا زدری نیچے کو دے کر ڈھیلار کھیں اور خوب اچھی طرح دھوکیں کہ دھونے کے بعد ہاتھ میں بو باقی نہ رہ جائے، پھر کسی پاک کپڑے سے پوچھوڑا لیں اور اگر کپڑا پاس نہ ہو تو بار بار ہاتھ سے پوچھیں کہ برائے نام تری رہ جائے اور اگر دسویہ کا غلبہ ہو تو روہاں پر پانی چھڑک لیں، پھر اس جگہ سے باہر آ کر یہ دعا پڑھیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْمَاءَ ظَهُورًا وَالْإِسْلَامُ نُورًا وَقَائِدًا وَذَلِيلًا إِلَى اللَّهِ وَالْأَنْجَى بِالْتَّعْيِيْمِ
اللَّهُمَّ حَصِّنْ فَرْجِيْ وَظَهِيرَ قَلْبِيْ وَمَعِيْضَ ذُنُوبِيْ۔ (10)

مسئلہ ۱۰: آگے یا پیچھے سے جب فحافت لکے تو ڈھیلوں سے استغفار کرناست ہے اور اگر صرف پانی ہی سے طہارت کر لی تو بھی جائز ہے مگر مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے لینے کے بعد پانی سے طہارت کرے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: آگے اور پیچھے سے پیشاب، پاخانہ کے سوا کوئی اور فحافت، مثلاً خون، پیپ وغیرہ لکے یا اس جگہ خارج سے فحافت لگ جائے تو بھی ڈھیلے سے صاف کر لینے سے طہارت ہو جائے گی جب کہ اس موضع سے باہر نہ ہو مگر دھو دالنا مستحب ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: ڈھیلوں کی کوئی تعداد مُعین سنت نہیں بلکہ جتنے سے صفائی ہو جائے، تو اگر ایک سے صفائی ہو گئی سنت ادا ہو گئی اور اس فحافت کی کوئی سنت ادا نہ ہوئی، البتہ مستحب یہ ہے کہ طاق ہوں اور کم سے کم تین ہوں

(9) اللہ کے نام سے جو بہت بڑا ہے اور اسی کی حمد ہے خدا کا شکر ہے کہ میں دین اسلام پر ہوں۔ اے اللہ تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں سے کر دے جن پر نہ خوف ہے اور نہ وہ خم کریں گے۔

(10) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالیع فی النجاست و آدھکها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰۔

ورد المختار، کتاب الطهارة، فصل الاستحبات، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... ماخ، ج ۱، ص ۶۱۵۔

حمد ہے اللہ کے لیے جس نے پانی کو پاک کرنے والا اور اسلام کو نور اور خدا کمک پہنچانے والا اور جنت کا راستہ بتانے والا کیا اے اللہ تو میری شرم گاہ کو تھوڑا رکھو اور میرے دل کو پاک کرو اور میرے گناہ دوڑ کرو۔

(11) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالیع فی النجاست و آدھکها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۸۔

(12) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالیع فی النجاست و آدھکها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۸۔

تو مگر ایک یاد سے صفائی ہو گئی تو تمن کی محنت پوری کرے اور اگر چار سے صفائی ہو تو ایک اور لے کر طلاق ہو پائیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ڈھیلوں سے طبیعت اس وقت بیوگی کرنے سے نجاست سے مخرج کے آس پاس کی جگہ ایک درم سے زیادہ کوڑا ہو اور اگر درم سے زیادہ سُن جائے تو جو ٹاف فرش ہے مگر ڈھیلے لیتا اب بھی سُت رہے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: سُکر، چتر، پھٹا بوا کپڑا یہ سب ڈھیلے کے حکم میں ہیں، ان سے بھی عاف کر لیتا بلا کراہت جائز ہے، وہ دار سے بھی استخراج سکھا سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ وہ دوسرے کی دیوار نہ ہو، اگر دوسرے کی ملک ہو یا وقف ہو تو اس سے استخراج کر دو ہے اور کر لیا تو طبیعت ہو جائے گی، جو مکان اس کے پاس کرایہ پر ہے اس کی دیوار سے استخراج سکھا سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: پرائی دیوار سے استخجع کے ڈھیلے لیتا جائز نہیں اگر چہ وہ مکان اس کے کرایہ میں ہو۔

مسئلہ ۱۶: ہڈی اور کھانے اور گور اور پکی اینٹ اور سُکری اور شیشہ اور کوئلے اور جانور کے چارے سے اور اسکی جو سے جس کی کچھ قیمت ہو، اگر چہ ایک آدھہ پیسہ کی ان چیزوں سے استخجاع کرنا کرو ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: کاغذ سے استخراج منع ہے، اگر چہ اس پر کچھ لکھا ہو یا ابو جہل ایسے کافر کا نام لکھا ہو۔ (16A)

(13) افتادی الحمدیہ، کتاب الطمارۃ، الباب السالیح لی الحجرۃ و الحکما، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۲۸

(14) المرجع سابق

(15) رواجہر، کتاب الطمارۃ، فصل الاستخجاع، مطلب: لاذ اغلل لستھنی... راجح، ج ۱، ص ۲۰۱

(16) الدر المختار در رواجہر، کتاب الطمارۃ، فصل الاستخجاع، مطلب: لاذ اغلل لستھنی فی ما تکمل، ج ۱، ص ۲۰۵

(16A) مرکز الدراسات الاسلامیہ جامعۃ الرضاشریعی کوئل آف اندیا، سوراگران، بریلی شریف کا اس بارے میں فیصلہ کھانے کے بعد یا استخجاع کے لئے ٹشوپیپر کے استعمال کا حکم:

تہذیب جدید اور نئی روشنی جس کوئی اعدیمی کہنا زیادہ نہیں ہے، اس نے اقوام دنیا کے آئین، تمدن و معاشرت اور اخلاق و اعمال، سیرت و صورت میں جو نظر فرب، مگر ہلک انعام پیدا کیا ہے، اس کی تباہی دبر بادی اہل بصیرت پر تو پہلے ہی سے واضح تھی، اور وہ لوگوں کو اس پر متوجہ بھی کرتے رہے، لیکن نو خیز طبائع پر ایک نیا نظر چڑھا ہوا تھا، جس نے نہ کوئی نصیحت سنی اور نہ سننے دی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اس نئی تہذیب کو سرمایہ سعادت سمجھتے ہیں، اور اسی کی نقل اہل نے کوئم کی فلاج و بہبود تصور کرتے ہیں، مثلاً اسلامی طریقہ یہ ہے کہ انسان پیغام کھانے پیجے، اللہ کے رسول ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا، حضرت قیادہ کہتے ہیں، ہم نے کہا یا رسول اللہ جب کھڑے ہو کر پیا شئ ہے تو کھڑے ہو کر کھانے کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: ذلک اشد و أخبث (مسلم)

شرح معانی الامارات میں ہے:

قال ابو جعفر فذهب قوم الى كراهة الشرب قائماً واحتجواني ذالك بهنذا الآثار وخالفهم في ذالك آخرون فلم يروا بالعرب قائماً باسا (شرح معانى الآثار ج ۵ ص ۳۹۸)۔

اس تعلق سے امام احمد رضى مسیح طهراز ہیں: سوائے زمزم شریف و بقیة وضو کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے اس کی حدیث فتحی بحث تسب علماء میں موجود ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۴ ص ۳۰۳) جب کہ آن شادی بیان کے موقع پر کھڑے ہو کر کھانے کو مودودی ان تعلق سب کا حصہ سمجھا جاتا ہے، ان بلاؤں کا شکار ایک تو وہ طبق ہے جس کو شریعت کی موفقت و مخالفت کی طرف کوئی تقاضات نہیں تھیں لیکن ایک ایسا معتقد بھی ہے جو کچھ اس کی فکر کرتا ہے، مگر نادقیت یا غلطیت کی وجہ سے اس میں بنتا ہے، ایسے لوگوں کے لئے ضرورت ہے کہ ان کو صحیح احکام سے آگاہ کیا جائے۔ اسی تناظر میں کھانے کے بعد یا استخراج کے لئے نشوہ پیر کے استعمال کا مسئلہ زیر بحث ہے، کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونا سنت اور حدیث سے ثابت ہے، امام ترمذی نے سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے تھے میں نے توریب میں پڑھا تھا کہ کھانے کے بعد رضو کرنا یعنی ہاتھ دھونا اور کلی کرنا برکت ہے، اس بات کو میں نبی کریم صلی سے ذکر کیا اخفور نے ارشاد فرمایا برکت الطعام الوضوء والوضوء بعد کھانے کی برکت اس سے پہلے ہاتھ دھونے کو سنت قرار دیتے ہیں، چنانچہ نقید اعظم حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ رطراز ہیں: سنت یہ ہے کہ قبل طعام و بعد طعام دونوں ہاتھ گنوں تک دھونے جائیں بعض لوگ صرف ایک ہاتھ فقط انگلیاں دھولتے ہیں بلکہ صرف چکلی دھونے پر کفایت کرتے ہیں، اس سے سنت ادا نہیں ہوتی۔ (بہار شریف ج ۱۲ ص ۱۸)

عائیگری میں ہے: والسنۃ غسل الایدی قبل الطعام وبعدہ قال نجم الائمه البخاری وغيرہ غسل الید الواحدة او اصابع الیدين لا يكفي لسنة غسل الیدين قبل الطعام لأن المذکورة غسل الیدين وذالک الى الرسخ کتنا فی القنية (عائیگری ج ۵ ص ۲۱۰)

الحرائق میں ہے:

ويتحب غسل اليدين قبل الطعام فأن فيه بركة وفي البرهانية والسنۃ إن يغسل الایدی قبل الطعام وبعدہ (الخطابانی ج ۸ ص ۲۷۷)

الخطابانی میں ہے:

ويستحب غسل اليدين قبل الطعام وبعدہ فأن فيه بركة (الخطابانی ج ۵ ص ۲۰۳)

ان نقیدی جزئیات سے معلوم ہوا کہ کھانے کے بعد یا اس سے پہلے باقاعدہ گنوں تک ہاتھ نہ دھونا بلکہ صرف انگلیوں کے دھونے پر اکتفاء کرنے سے سنت ادا نہیں ہوتی، ظاہر ہے کہ جہاں سے ہاتھ ہی نہ دھویا جائے، اور اس کی جگہ کاغذ استعمال کیا جائے اس سے سنت کیوں کر ادا ہو سکتی ہے، اس لئے فقہائے کرام اسے خلاف سنت اور مکروہ قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ فتاویٰ عالم گیری میں ہے:

حکی المحاكم عن الامام ان كان يكره استعمال الكواغذی فی ولیمة لم يمسح بها الا صابع و كان يشد فیه ←

ویز جر عنہ ز جرا بليغاً كذا في المحيط۔ (عامگیری ج ۵ ص ۳۸۸)

بحدا عظیم امام احمد رضا قدس سرہ رقم طراز ہیں: کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ نہ پوچھنا چاہیے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰۳)

جب کاغذ سے ہاتھ صاف کرنا درست نہیں تو اس سے استجابة حاصل کرنا کس قدر شنیع ہو گا، علاوه فرماتے ہیں کہ سارہ کاغذ بھی قابل احترام ہے، چنانچہ فتاویٰ رضویہ میں ہے: کاغذ سے استجابة مکروہ و منوع دست نصاریٰ ہے، کاغذ کی تعظیم کا حکم ہے، اگرچہ سارہ ہو، اور لکھا ہوا ہو تو بد رحمۃ اولیٰ۔ درجتار میں ہے: کوہ تحریہما بشنی محرر۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۰۳)

ان حالات میں درجہ ذیل سوالات حل طلب ہیں امید کہ جواب دے کر شاد کام فرمائیں گے۔

سوال (۱) ٹشوپپر، کاغذ کی قسم سے ہے یا کوئی اور شیء، بہر صورت وہ قابل احترام ہے یا نہیں؟

سوال (۲) کھانے کے بعد ٹشوپپر کے ذریعہ ہاتھ صاف کرنا یا اس سے استجابة حاصل کرنا مکروہ ہے یا حرام، اگر مکروہ ہے تو تحریکی یا احتزازی؟

سوال (۳) علت کراہت کاغذ کی حرمت کی پامالی ہے یا کچھ اور؟

سوال (۴) کیا آج کے زمانے میں کھانے کے بعد ہاتھ صاف کرنے کے لئے اس کے استعمال میں لوگوں کا ابتلاء تعالیٰ متحقق ہے؟ اور اس میں کچھ مخناقش نکل سکتی ہے؟

ٹشوپپر کے متعلق احکام:

جواب (۱) - ٹشوپپر کاغذ ہی کی ایک قسم ہے جیسا کہ اس کے نام سے بھی ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) ٹشوپپر کا استعمال کھانے کے بعد مکروہ ہے، بہار شریعت میں ہے: کھانے کے بعد انگلیوں کو کاغذ سے پوچھنا مکروہ ہے۔ (ج ۱۷)

ص ۱۱۹) مطبوعہ قادری کتاب گھر بریلی۔ فتاویٰ رضویہ میں محیط کی عبارت یکرہ استعمال الکاغذ فی ولیمة یمسح بها الأصایع پرمفتی عظیم نور اللہ مرقدہ نے حاشیہ پر لکھا: کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ پوچھنا نہ چاہئے۔ (ج امر ۳۰ رضا اکیڈمی) عامگیری میں ہے:

حکی الحاکم عن الامام أنه كان يكره استعمال الکواغذ فی ولیمة یمسح بها الأصایع وكان يشد ويزجر عنه ز جرا بليغاً كذا في المحيط (عامگیری ج ۵ ص ۵۸۸ مکتبہ ذکریا) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) ٹشوپپر سے استجابة مکروہ تحریکی ہے کہ استجابة کے لئے منصوص اشیاء کے علاوہ ہر حقوق و محترم شیء سے استجابة مکروہ تحریکی ہے علاوہ ازیں سنت نصاریٰ ہے اور ترک سنت مؤكدہ کی عادت خود کراہت تحریم کی موجب ہے۔ درجتار میں ہے: و کوہ تحریہما بعظم و طعام و روٹ یا

بس کعندرۃ یا پسہ و حجر استنجی بہ الا بحرف آخر و آجر و خزف و زجاج و شنی محترم، علامہ شاہی قدس سرہ الحسن فرماتے ہیں: (قولہ و شنی محترم) أی مالہ احترام و اعتبار شرعاً فی دخل فیہ کل متقوہ الالہاء کما قدمنا

والظاهر أنه يصدق بما يساوى فلسال کراہة اخلافہ کہا مر (درجتار و رداختار ج امر ۱۵۵ و ۵۵۲ زکریا) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) ٹشوپپر کے استعمال پر نہ تعالیٰ ہے اور نہ اس میں عموم بلوی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اعلیٰ حضرت امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسئلہ ۱۸: داشتہ ہاتھ سے استغفار کرنا مکروہ ہے، اگر کسی کا ہایاں ہاتھ بیکار ہو گیا تو اسے دشمن ہاتھ سے ہاتھ سے ہاتھ ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۹: آں کو دشمن ہاتھ سے چھوٹا، یا داشتہ ہاتھ میں دھیلا لے کر اس پر گزارنا مکروہ ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۰: جس ذہلیے سے ایک بار استغفار کر لیا اسے دوبارہ کام میں لانا مکروہ ہے مگر دوسری کردہ اس کی صاف ہوتواں سے کر سکتے ہیں۔ (19)

مسئلہ ۲۱: پا غائب کے بعد مرد کے لیے ذہلیوں کے استعمال کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں پہلا ذہلیا آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کی طرف اور تیسرا آگے سے پیچھے کو اور جاڑوں میں پہلا پیچھے سے آگے کو اور دوسرا آگے سے پیچھے کو اور تیسرا پیچھے سے آگے کو لے جائے۔ (20)

مسئلہ ۲۲: عورت ہر زمانہ میں اسی طرح ذہلیے لے جیسے مرد گریوں میں۔ (21)

کاغذ سے استغفار نصانی ہے اور شرعاً منع ہے جبکہ قابل کتابت یا قبیل ہو تو بلا ضرورت سنیت نظر ان سے پچا ضرور ہے۔ روایتیں ہیں:

کرة تحرىمها بشیع محترم يدخل فيه الورق قيل انه ورق الكتابة وقيل ورق الشجر وايضا كان فانه مكرورة اه
ورق الكتابة له احترام لكونه الة لكتابۃ العلم ولذا عللہ في التأثیرخانیۃ بان تعظیمه من ادب الدين
واذا كانت العلة كونه الة للكتابۃ يوخذ منها عدم الكراهة فيها لا يصلح لها اذا كان قال العال للنجاست غير
متقومر كما قدمنا من جواز بالخرق البوالی اے (ا۔ روایتیں، فصل الاستغفار، مطبوعہ مجتبیانی دہلی، ۱/۲۲۷)

کسی قابل احترام چیز کے ساتھ استغفار کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس میں درج بھی داخل ہے کہا گیا ہے کہ اس سے لکھنے کا کاغذ مراد ہے اور کسی نے کہا اس سے مراد درخت کا پتا ہے، ان میں سے جو بھی ہو مکروہ ہے اہ۔ کتابت کا کاغذ اس لئے قابل عزت ہے کہ وہ کتابت علم کا آہ ہے اسی لئے تارخانیہ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس کی تعظیم آداب دین سے ہے اور جب اس کی علت یہ ہو کہ وہ آہ کتابت ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اگر کاغذ تحریر کی ضلاحیت نہ رکھتا ہو اور نجاست کو زائل کرنے والا ہو اور قبیل بھی نہ ہوتا سکے استعمال میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے پرانے کپڑے کے نکلوں سے استغفار کا جواز بیان کیا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۲۰۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، المباب السادس فی النجۃ و آحكاما، الفصل الثالث، بج ۱، ص ۵۰

(18) المرجع السابق، ص ۳۹

(19) المرجع السابق، ص ۵۰

(20) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، المباب السادس فی النجۃ و آحكاما، الفصل الثالث، بج ۱، ص ۲۸

(21) نور الایضاح، کتاب الطهارة، فصل فی الاستغفار، ص ۱۰

مسئلہ ۲۳: پاک اصلیے داہنی جانب رکھنا اور بعد کام میں لانے کے باعث مطرف دال دینا، اس طرح پر کہ جس زمین فجاست گلی ہو نیچے ہو مستحب ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۴: پیشاب کے بعد جس کو یہ احتمال ہے کہ کوئی قطرہ باقی رہ گیا یا پھر آئے گا، اس پر استبراء (یعنی پیشاب کرنے کے بعد ایسا کام کرنا کہ اگر قطرہ رُکا ہو تو مگر جائے) واجب ہے، استبرا شملتے سے ہوتا ہے یا زمین پر زور سے پاؤں مارنے یاد ہنسنے پاؤں کو باعث کوئی کو دہنے پر رکھ کر زور کرنے یا بلندی سے نیچے اترنے یا نیچے سے بلندی پر چڑھنے یا کھنکارنے یا باعث کروٹ پر لیٹنے سے ہوتا ہے اور استبراء اس وقت تک کرے کہ دل کو اطمینان ہو جائے، میلانے کی مقدار بعض علماء نے چالیس قدم رکھی مگر صحیح یہ ہے کہ جتنے میں اطمینان ہو جائے اور یہ استبراء کا حکم مردوں کے لیے ہے، عورت بعد فارغ ہونے کے تھوڑی دیر وقفہ کر کے طہارت کر لے۔ (23)

مسئلہ ۲۵: پاخانہ کے بعد پانی سے استنجے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ کشادہ ہو کر بیٹھنے اور آہستہ آہستہ پانی ڈالے اور الگیوں کے پیٹ سے دھونے الگیوں کا سیرانہ لگے اور پہلے بیچ کی انگلی اور پنجی رکھے، پھر وہ جو اس سے متصل ہے اس کے بعد چنگلیا اور پنجی رکھے اور خوب مبالغہ کے ساتھ دھونے، تین الگیوں سے زیادہ سے طہارت نہ کرے اور آہستہ آہستہ ملے یہاں تک کہ چکنائی جاتی رہے۔ (24)

مسئلہ ۲۶: ہتھیلی سے دھونے سے بھی طہارت ہو جائے گی۔ (25)

مسئلہ ۲۷: عورت ہتھیلی سے دھونے اور بہ نسبت مرد کے زیادہ پھیل کر بیٹھنے۔ (26)

مسئلہ ۲۸: طہارت کے بعد ہاتھ پاک ہو گئے مگر پھر دھولینا بلکہ مٹی لگا کر دھونا مستحب ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۹: جائزوں میں بہ نسبت گرمیوں کے دھونے میں زیادہ مبالغہ کرے اور اگر جائزوں میں گرم پانی سے طہارت کرے، تو اسی قدر مبالغہ کرے جتنا گرمیوں میں مگر گرم پانی سے طہارت کرنے میں اتنا ثواب نہیں جتنا سرد پانی سے

(22) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۸

(23) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹.

والدر المختار در المختار، کتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب: فی الفرق بین الاستبراء... لابن رازخ، ج ۱، ص ۱۱۳

(24) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹

(25) المرجع السابق

(26) المرجع السابق

(27) الفتاوی الحندیۃ، کتاب الطهارة، الباب السالع فی النجاست و أحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹

سے اور مرض کا بھی احتمال ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۳: روزے کے دنوں میں شد زیادہ پھیل کر بیٹھنے نہ مبالغہ کرے۔ (29)

مسئلہ ۲۴: مرد لجھا ہو تو اس کی بی بی استخخار کرائے اور عورت ایسی ہو تو اس کا شوہر اور بی بی نہ ہو یا عورت کا شوہر نہ ہو تو کسی اور رشتہ دار بیٹا، بیٹی، بھائی، بھن سے استخنا نہیں کر سکتے بلکہ معاف ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۵: زمم شریف سے استخنا پاک کرنا مکروہ ہے (31) اور ذہیلانہ لیا ہو تو ناجائز۔

مسئلہ ۲۶: ضو کے بقیہ پانی سے طہارت کرنا خلافِ اولیٰ ہے۔

مسئلہ ۲۷: طہارت کے پچھے ہوئے پانی سے ضو کر سکتے ہیں، بعض لوگ جو اس کو پھینک دیتے ہیں یہ نہ چاہیے اسرا ف میں داخل ہے۔ (32)

قد تھر بحمد اللہ سب سخنه و تعالیٰ هذَا الْجَزءُ فِي مَسَائلِ الطَّهَارَةِ وَلِهِ الْحَمْدُ أَوْلًا وَآخِرًا وَبِاطْنًا وَظَاهِرًا كَمَا يَحْبِبُ رَبُّنَا وَيَرْضِي وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَلَا حُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٌ وَآلُهُ وَصَاحِبِهِ وَابْنِهِ وَذَرِيْتِهِ وَعُلَمَاءِ مَلْتَهِ وَأَوْلَيَاءِ امْتَهِ اجْمَعِينَ أَمِينٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَإِنَّ الْفَقِيرَ الْمُفْتَقِرَ إِلَى اللَّهِ الْغَنِيُّ أَبُو الْعَلَا امْجُونُ عَلَى الْأَعْظَمِيِّ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلَوْالدِيهِ. أَمَدْنَ



(28) المرجع السابق

(29) المرجع السابق

(30) الفتاوى الحنفية، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجارة وأحكامها، فصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹.

والدر المختار در المختار، كتاب الطهارة، فصل الاستخاء، مطلب: إذا دخل المستحب في ماء تلليل، ج ۱، ص ۲۰۷

(31) رد المحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۵۸

والفتاوى الرضوية، ج ۲، ص ۲۵۲

(32) الفتاوى الرضوية، ج ۲، ص ۵۷۵

تصدیق جلیل و تقریط بے مثال

امام الحسن، ناصر دین و ملت، محی الشریعہ کا سر الفتنہ، قامع البدعہ، محمد والمرأۃ الحاضرہ، صاحب الحجۃ القاهرہ، سیدی وندی و کنزی و ذخیری لیوی و غدی اعلیٰ حضرت مولانا مولوی حاجی قاری مفتی احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی نفع اللہ الاسلام والملیئین بفیض چشم و برکاتہم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد لله و کلی وسلم علی عبادۃ الذین أصطفی لاسیما علی الشارع المصطفی و مقتفيہ فی الشارع اولی الطہارۃ و الصفا فقیر غفرله الہمیل القدیر نے مسائل طہارت میں یہ مبارک رسالہ بہار شریعت تصنیف لطیف اخی فی اللہ ذی الحجہ و الجاه و الطبع اسلامیم و الفکر القویم و لفضل و العلی مولانا ابوالعلی مولوی حکیم محمد امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمدحہب و المشرب و السکنی رزقہ اللہ تعالیٰ فی الدارین الحسٹی مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجیحہ محققہ منتعہ پر مشتمل پایا آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و ملع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولیٰ عز و جل مصنف کی عمر و عمل و فیض میں برکت دے اور عقاائد سے ضروری فروع تک ہر باب میں اس کتاب کے اور حصہ کافی و شافی و وافی و صافی تالیف کرنے کی توفیق بخشنے اور انھیں الحسن میں شائع و معمول اور دنیا و آخرت میں تافع و مقبول فرمائے۔

آمین۔

والحمد لله رب العالمین وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ و صحبہ وابنہ و خزبه
اجمعین امین ۱۲۔ ربیع الآخر شریف ۱۴۳۳ھ صحریہ علی صاحبہا والہ الکرام افضل الصلوۃ والتحمیۃ میں۔

ضمیمه بہار شریعت حصہ دوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّی عَلَیْ رَسُولِهِ الْکَرِیمِ

بہار شریعت حصہ دوم میں جہاں آپ مطلق و آپ مقید کے جزئیات فقیر نے گنائی ایک مسئلہ یہ بھی بیان میں آیا کہ حقہ کا پانی پاک ہے اگرچہ رنگ و بو و مزہ میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔ بقدر کفایت اس کے ہوتے ہوئے تم جائز نہیں اس پر کاٹھیا و اڑ کے بعض اضلاع کے عوام میں خواہ مخواہ اختلاف پیدا ہوا اور یہاں ایک خط طلب دلیل کے لیے بھیجا۔ چاہیے یہ تھا کہ خلاف کرنے والے دلیل لاتے کہ دلیل ان کے ذمہ ہے نہ ہمارے ذمہ اس لیے کہ پانی اصل میں ظاہر مطہر ہے۔

الله عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ظَهُورًا) (۱)

اور فرماتا ہے:

(يُنَزَّلُ عَلَيْكُم مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّلِينًا كُفُرٍ يَكْفُرُ بِهِ) (۲)

رواحخوار میں ہے:

ویستدل بالاکیہ ایضاً علی طہارتہ اذلامۃ بالنجس (۳)

فقہ کا وہ ارشاد کہ کسی پانی کی نجاست کی کافرنے خبر دی اس کا قول نہ مانا جائے گا اور اس سے وضو جائز ہے۔ کہ نجاست عارضی ہے اور قول کافر دیانت میں نامعتبر۔ (۴) لہذا اپنی اصل طہارت پر رہے گا۔ اس سے ہمارے قول کی

(۱) پ ۱۹، الفرقان: ۳۸

(۲) پ ۹، الانفال: ۱۱

(۳) رواحخوار، کتاب الطھارۃ، باب المیاہ، ج ۱، ص ۳۵۸

(۴) الدر الخوار، کتاب الحظر والاباحت، ج ۹، ص ۵۶۹

اعلیٰ حضرت، امام الہمنت، محمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حلت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ ہیں ان میں کافر کی خبر بھی نامعتبر۔

قال اللہ تعالیٰ لِن يجعل اللہ لِلکفرین علی المؤمنین سبیلاً

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر کافروں کو راہ نہ دے گا۔ (ت) (۳۱) (قرآن، ۲/۱۳۱)

بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستور الحال کی خبر بھی واجب القبول نہیں چڑھائے کافر۔

قال اللہ یا یہا الذین آمِنُوا ان جاهَ کم فاسق بِنَبِیٰ فَتَبَدَّلُوا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کرو الایہ (ت) (۳۲) (قرآن، ۲۹/۶)

رواحخوار میں ہے:

شرط العدالة في الديانات كالخير عن نجاست الماء فتيمم ولا يتوضأ ان اخبر بها مسلم عدل من ذجر عما يعتقد
حرمتہ ویتحری فی خبر الفاسق والمستور اہ ملخصاً

دیانت (عبادات سے متعلق خبر) میں عدالت شرط ہے جیسے پانی کے ناپاک ہونے کے بارے میں اگر کوئی مسلمان عادل جو حرام امور سے باز رہنے والا ہو، خبر دے تو تمیم کرے، وضو نہ کرے۔ اور فاسق و مستور الحال کی خبر کے بارے میں غور و فکر کرے اتنی تخفیض۔

(۱) رواحخوار، کتاب الحظر والاباحت، مطبوعہ مجتبیانی ولی، ۲/۲۷۷)

کافی نہیں ہے مگر یہ سب باقی اس کے لیے ہیں جو قواعد شرعیہ کے مطابق کہہ یا کہنا چاہے اور آج کل اس سے بہت کم علاقہ رہا، الاما شاء اللہ اس زمانہ میں تو یہ رہ گیا ہے کہ پچھے کہہ کر عوام میں اختلاف پیدا کر دیا جائے۔ صحیح ہو یا غلط اس سے کچھ مطلب نہیں، معتبرین اگرچہ اسے ناپاک مانتے ہیں لہذا صرف طہارت کی سند دینی ہمیں کافی تھی، مگر ہم احسان اداونوں کا ثبوت دیتے ہیں۔ طہارت کے متعلق تو وہی کافی ہے کہ یہ پانی ہے اور پانی بذاتِ نجس نہیں تاوقیت کسی نجس کا خلط یا نجس کا ماس نہ ہو نجس نہیں ہو سکتا۔ نجس کا خلط جیسے شراب یا پیشاب یا دیگر اشیائے نجس اس میں مل جائیں تو اگر قلیل ہے یعنی دہ دردہ سے کم ہے تو اب ناپاک ہو جائے گا اور اگر دہ دردہ ہے تو نجس کے ملنے سے بھی اس وقت ناپاک ہو گا کہ اس نجس شے نے اس کے رنگ یا بو یا مزہ کو بدل دیا۔ در مختار میں ہے:

وَيَنْجِسُ بِتَغْيِيرِ أَحَدِ أوصافِهِ مِنْ لَوْنٍ أَوْ طَعْمٍ أَوْ رَيْحٍ يَنْجِسُ الْكَثِيرُ وَلَوْ جَعَرْيَا اجْمَاعًا

وَفِي الْعَالَمِ كَيْرِيَةٍ عَنِ الْكَافِي لَا يَقْبِلُ قَوْلُ الْمُسْتُورِ فِي الدِّيَانَاتِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَاتِ وَهُوَ الصَّعِيْعُ ۲۔ اهـ۔

اور عالمگیری میں کافی ہے نقل کیا کہ ظاہر روایات کے مطابق دیانت میں مستور الحال کا قول قبول نہ کیا جائے یعنی صحیح ہے اهـ۔

(۲۔ فتاویٰ ہندیہ، کتاب انکراہی، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۵/۳۰۹)

وَفِي رِدَالْمُحْتَارِ عَنِ الْهَدَايَةِ الْفَاسِقِ مَعْهُمْ وَالْكَافِرِ لَا يَلْتَزِمُ الْحُكْمُ فَلِيْسَ لَهُ أَنْ يَلْزَمُ الْمُسْلِمَ ۳۔ اهـ۔

اور در المختار میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ فاسق تہمت زده ہے اور کافر حکم کا خود التزام نہیں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں۔ اہـ (ت) (۳۔ در المختار، کتاب الحظر والاباحت، مطبوعہ مصطفیٰ الباجی مصر، ۵/۲۲۲)

ہاں فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ آن کی خبر عن کتحری واجب اگر دل پر آن کا صدق ہے تو لحاظ کرے جب تک دلیل اتوی معارض نہ ہو اور کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں مثلاً پانی رکھا ہو کافر کہے ناپاک ہے تو مسلمان کو رواد کہ اس سے دخواست یا گوشہ خریدا ہو کافر کہے اس میں تم خنزیر ملا ہے مسلمان کو اس کا کھانا طال اگرچہ اس کا صدق ہی غالب ہو اگرچہ اس کی یہ بات دل پر پچھھہ جتی ہوئی ہو کہ جو خدا کو جھلاتا ہے اس سے بڑھ کر جھوٹا کون پھر ایسے کی بات محض و اہمیت اللہ احتیاط کرے تو بہتر وہ بھی وہاں جب پچھھے جریج نہ ہو۔

عد: کچھ اس لئے کہ مجرد خبر کافر کا بے ملاحظہ امور دیگر جو اس کے مؤیدات و قرآن ہوں قلب مومن پر تھیک تھیک جنما کا الحال ہے ۱۲ منہ (م)

فِي فَتاوِيِ الْإِمامِ قاضِيِ خَانِ إِنْ كَانَ الْمُخْبَرُ بِنِجَاسَةِ الْمَاءِ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ النَّعْمَةِ لَا يَقْبِلُ قَوْلُهُ فَإِنْ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ صَادِقٌ فِي هَذَا الْوَجْهِ قَالَ فِي الْكِتَابِ أَحَبُّ إِلَى إِنْ يَرِيقَ الْمَاءَ ثُمَّ يَتِيمُهُ وَلَوْ تَوَضَأَ وَصَلَّى جَازَتْ صَلَاتُهُ ۱۔ اهـ

(۱۔ فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یقْبِلُ قَوْلُ الْوَاحِدِ، مطبوعہ نوکشور نکھنو، ۲/۷۸۷)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے اگر پانی کے ناپاک ہونے کی خبر دینے والا ذمی (کافر) ہو تو اس کی بات قبول نہ کی جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس بات میں چاہے تو کتاب میں فرمایا: مجھے زیادہ پسند ہے کہ پانی بہادرے اور اگر اس کے ساتھ دخواست کے نتایج پڑھی تو بھی جائز ہے (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۸۲-۳۸۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اما القليل في نجس وإن لم يغير. (5)

عائشیہ میں ہے:

الباء الراء كـإذا كان كثيرا فهو بـنـازـلـة الـهـارـى لا يـتـنـجـسـ جـمـيـعـهـ بـوـقـعـ النـجـاسـةـ فـيـ طـرـفـ مـنـهـ إـلاـ انـ يـتـغـيـرـ لـوـنـهـ اوـ طـعـهـ اوـ رـيحـهـ وـ عـلـىـ هـذـاـ اـتـفـقـ الـعـلـمـاءـ وـ بـهـ اـخـلـعـامـةـ الـمـشـائـخـ رـحـمـهـ اللـهـ تـعـالـىـ كـذـاـ فـيـ "الـمـعـيـطـ". (6)

مس کی صورت یہ ہے کہ نجس چیز پانی سے چھو جائے اگرچہ اس کے اجزاء میں نہ ملیں قلیل پانی نجس ہو جائے گا۔ جیسے سور کے بدن کا کوئی حصہ اگرچہ بال پانی سے چھو جائے نجس ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ فوراً اس سے جدا کر لیا جائے اگرچہ لعاب وغیرہ کوئی نجاست اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملی ہندیہ میں ہے:

وـاـنـ كـانـ نـجـسـ الـعـيـنـ كـالـخـنـزـيرـ فـاـنـهـ يـتـنـجـسـ وـاـنـ لـمـ يـدـخـلـ فـاهـ. (7)

نیز اسی میں ہے:

إـمـاـ الـخـنـزـيرـ فـجـمـيـعـ اـجـزـائـهـ نـجـسـةـ. (8)

رد المحتار میں ہے:

وظاهر الروایة ان شعرة نجس وصحّه في البدائع ورجحه في الاختيار فلو صل و معه منه اکثر من قدر الدرهم لا تجوز ولو وقع في ماء قليل نجسها. (9)

یوہیں کوئی دمی جانور پانی میں گر کر مر جائے یا مرا ہوا گر جائے پانی نجس ہو جائے گا اگرچہ اس کا لعاب وغیرہ پانی سے مخلوط نہ ہو کہ مجرد ملاقات میتہ آب قلیل کو نجس کر دیتی ہے۔

در المحتار میں ہے:

اوـمـاتـ فـيـهاـ (أـيـ فـيـ بـنـرـدـونـ الـقـدـرـ الـكـثـيرـ) اوـ خـارـجـهـاـ وـالـقـىـ فـيـهاـ حـيـوـانـ دـمـوـيـ (10)

اور اگر سور کے سوا کوئی اور جانور گرا جس کا لعاب نجس ہے اور زندہ نکل آیا تو جب تک اس کے موونہ کا پانی میں پڑتا

(5) الدر المختار، كتاب الطهارة، باب المياه، ج 1، ص ٣٦٧

(6) الفتاوى الحنبليه، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الاول، ج 1، ص ١٨

(7) الفتاوى الحنبليه، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الاول، ج 1، ص ١٩

(8) الفتاوى الحنبليه، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج 1، ص ٢٢

(9) رد المحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في أحكام الدبات، ج 1، ص ٣٩٨

(10) الدر المختار، كتاب الطهارة، باب المياه، فصل في البر، ج 1، ص ٢٠

معلوم نہ ہو نجس نہ ہوگا۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْكَلْبَ لَيْسَ بِنَجْسِ الْعَيْنِ فَلَا يَفْسُدُ الْهَاءَ مَا لَمْ يَدْخُلْ فَأَنَّ هَذَا فِي التَّبَيِّنِ
وَهَذَا سَائِرُ مَا لَا يُوْكَلُ لَحْيَهُ مِنْ سَبَاعِ الْوَحْشِ وَالْطَّيْرِ لَا يَتَنَجَّسُ الْهَاءُ إِذَا اخْرَجَ حِيَا وَلَمْ
يَصُلْ فِيهَا فِي الصَّحِيحِ هَذَا فِي "مُحيطِ السُّرْخَى". (11)

رد المحتار میں ہے:

لَوْ اخْرَجَ حِيَا وَلَيْسَ بِنَجْسِ الْعَيْنِ وَلَا بِهِ حَدِيثٌ أَوْ خَبِيثٌ لَمْ يَنْزَحْ شَيْئٌ إِلَّا إِنْ يَدْخُلْ فِيهِ
الْهَاءُ فَيُعْتَبَرُ بِسُورَةٍ فَإِنْ نَجَسَ زَرْحُ الْكَلْبِ وَالْأَلَاهُ الْصَّحِيحُ (12).

رد المحتار میں ہے:

بِخَلَافِ مَا إِذَا كَانَ عَلَى الْحَيْوَانِ خَبِيثًا إِيْ نِجَاسَةً وَعْلَمَ بِهَا فَإِنَّهُ يَنْجِسُ مُطْلَقاً قَالَ فِي الْبَحْرِ
وَقِيدَنَا بِالْعِلْمِ لَا نَهْمَمُ قَالَ الْوَافِي بِالْبَقْرِ وَنَحْوَهُ يَخْرُجُ حِيَا لَا يَجِبُ نَزْحُ شَيْئٍ وَإِنْ كَانَ الظَّاهِرُ اشْتِمَالُ
يَهَا عَلَى اغْنَاثِهَا لِكُنْ يَحْتَمِلُ ظَهَارَهُ تَهَا بَأْنَ سَقْطَتْ عَقْبَ دُخُولِهَا مَاءً كَثِيرًا مَعَ إِنَّ الْأَصْلَ
الظَّهَارَةَ أَهْدَى وَمُثْلَهُ فِي "الْفَتْحِ" (13) ۚ

اس عبارت رد المحتار سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک کسی شے کا نجس ہوتا یقینی معلوم نہ ہو حکم نجاست نہیں دیتے
اگرچہ ظاہر نجس ہونا ہو تحققہ کے پانی کی نسبت جب تک نجس ہوتا یقینی نہ ہو نجس نہیں کہہ سکتے۔ نجاست کا یقین تو درکنار
یہاں وہم بھی نجاست کا نہیں، اس کی نجاست اسی وقت ثابت ہوگی کہ اس کا نجاست سے مس یا اس میں نجاست خلط
یقیناً معلوم ہوا اور یہ دونوں امر مفتوہ تو اپنی اصل طہارت پر ہوتا ثابت۔ وہ مقصود ثم اقول یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ یہ وہی
پانی ہے جو حقہ میں ڈالنے سے پہلے ظاہر و مطہر تھا ہاں اگر نجس پانی سے کسی نے حقہ تازہ کیا یا اس کا حقہ اندر سے نجس تھا یا
اس پانی میں بعد کوئی نجاست پڑی خواہ حقہ کے اندر ہی یا اس میں سے نکالنے کے بعد تو یہ سب بلاشبہ نجس ہی ہیں اس
کی طہارت کا کون قادر ہو سکتا ہے اگر بجائے حقہ گھڑا یا لوٹا نجس ہوتے تو ان کا پانی بھی نجس ہوتا اور کوئی عاقل نہیں کہہ
سکتا کہ مطلقاً گھڑے یا لوٹے کا پانی نجس ہوتا ہے کہ یہ نجاست اس کے خصوص نجس ہونے سے ہے نہ یہ کہ گھڑا یا لوٹا ہوتا
باعث نجاست ہے۔ یوہیں یہاں یہ نجاست خصوص اس ظرف کے نجس ہونے یا اس پانی میں نجس کے ملنے سے ہے نہ یہ
کہ اپنے کا حقہ ہونا سبب نجاست ہے اور کلام یہاں اس میں ہے کہ حقہ کا دھواں پانی پر گزرنے سے پانی نجس نہیں ہوتا تو

(11) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، باب الثالث لی المیاہ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(12) الدر المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، فصل فی البر، ج ۱، ص ۲۰۲

(13) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، فصل فی البر، ج ۱، ص ۲۱۰

جب یہ وعی پانی ہے کہ پہلے سے پاک تھا اور اب مرد خان سے اس کے اوصاف متغیر ہوئے تو اگر اوصاف کا بدنا سبب نجاست ہو تو لازم کہ شربت گلاب، کیوڑا، چائے، شوربا اور وہ پانی جس میں زعفران یا شہاب ڈالا ہو بلکہ تمام وہ چیزیں جن میں پانی کے اوصاف بدل جاتے ہیں سب کی سب نجس ہو جائیں اور یہ بدآہٹہ باطل، لہذا ثابت کہ مطلق اہر شے کے ملنے سے ناپاک نہ ہو گا۔ بلکہ نجس ہونے کے لیے نجس کی ملاقات ضروری ہے۔

لہذا پہلے تمبا کو کا ناپاک ہونا شرع سے ثابت کریں پھر شرعاً اس کے دھوکیں کے بھی نجس ہونے کا ثبوت دیں پھر اس کو نجس بتائیں ودونہ خرط القتا، یہ امر تو ہندوستان کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ تمبا کو ایک درخت کا پتا ہے جس میں کچھ اجزاً ملا کر کھاتے، پینتے، سوچتے ہیں اور یہ بدیہی بات ہے کہ پتے نجس نہیں، باقی اجزاء مثلاً شیرہ ریہ یا خوشبو کرنے یا دیگر منافع کے لیے کچھ اجزاً اور شامل کیے جاتے ہیں، مثلاً سنبل الطیب، انناس، المیاس، بیر، کٹھل وغیرہ ان میں کوئی چیز نجس نہیں۔ لہذا تمبا کو ظاہر یہ امر آخر ہے کہ اس کے کھانے یا پینے سے بیہوٹی کی کیفیت پیدا ہو جائے تو بوجہ تفیر اس کا اس حد تک کھانا پینا حرام ہو گا کہ۔

نهی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر و مفتر (14)

مگر حرام ہونا اور بات ہے نجس ہونا اور، ویسے تو مٹی بھی حد ضرر تک کھانا حرام ہے۔ حالانکہ مٹی پاک بلکہ پاک کرنے والی ہے۔ کتب فقہ میں بے شمار جزئیات میں گے کہ کھانا پینا حرام ہے اور شے پاک۔

تغیر الابصار میں ہے:

والمسك طاهر حلال. (15)

اس پر رد المحتار میں فرمایا:

زاد قوله حلال لانه لا يلزم من الطهارة الحل كمافي التراب "منع" ای فان التراب طاهر.

ولا يحل اكله. (16)

توجب تمبا کو پاک ٹھہرا، اس کا دھواں کس طرح ناپاک ہو سکتا ہے۔ پاک چیز تو خود پاک چیز ہے، ناپاک چیزوں کے دھوکیں کی نسبت فقد خنثی کا حکم ہے کہ جب تک اس سے اس ناپاک شے کا اثر ظاہر نہ ہو، حکم طهارت ہے۔

رد المحتار میں ہے:

(14) سنن أبي داود، کتاب الضرب، باب الحنفی عن المسکر، الحدیث: ۳۶۸۶، ج ۲، ص ۲۶۱

(15) تغیر الابصار، کتاب الطهارة، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۰۳

(16) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاء، مطلب فی المسک... راجع، ج ۱، ص ۳۰۳

اذا حرق العذرۃ فی بیت فاصاب ماء الطابق ثوب انسان لا یفسد استحساناً ماله
یظہر اثر النجاسة فیه و کذا الاصطبل اذا کان حاراً و علی کوته طابق او کان فیه کوز معلق فیه
ماء فترش و کذا الحمام لوفیها نجاسات فعرق حیطانها و کواهها و تقاطر۔ (17)
نحوی عالمگیری میں ہے:

دخان النجاسة اذا اصاب الثوب او البدن الصحيح انه لا ینجسہ هکذا في "السراج
الوهاج" وفي الفتاوی اذا احرقت العذرۃ في بیت فعلاً دخانه و بخاره الى الطابق و انعقد ثم
ذاب و عرق الطابق فاصاب ماؤه ثوباً لا یفسد استحساناً ماله یظہر اثر النجاسة وبه افتى
الامام ابو بکر محمد بن الفضل کذا في "الفتاوى الغیاثیة" و کذا الاصطبل اذا کان حاراً و علی<sup>کوته طابق او بیت البالوعة اذا کان علیه طابق فعرق الطابق و تقاطر و کذا الحمام اذا احرق
نیها النجاسة فعرق حیطانها و کواهها و تقاطر کذا في "فتاوی قاضی خان"۔ (18)</sup>

نوشادر کے غلیظ کا بخار جمع ہو کر بتائے ہے علاج نے اسے ظاہر بتایا۔ رد المحتار میں ہے: اما النوشادر المستجمع من
دخان النجاسة فهو ظاهر۔ (19) ان تقریرات سے منصف مزاج و قبیع فقہا کے نزدیک بخوبی ثابت ہو گیا کہ حق
کا پانی ظاہر ہے۔ رہایہ جاہلاتہ شبہ کہ پاک ہے تو پیتے کیوں نہیں۔ رینٹھ بھی تو پاک ہے پھر کیوں نہیں کھاتے؟ تھوڑی
بھی پاک ہے پھر کیوں نہیں پیتے؟ افیون و بھنگ بھی تو ناپاک نہیں پھر کیا پیو گے؟ جب پاک چیزیں حرام تھیں ہوتی ہیں تو
طبعاً مکروہ و ناپسند ہونا کیا دشوار ہے۔ یہ تو ہمارے دلائل تھے، اب اسے ناپاک کہنے والے بھی تو بتائیں کہ کس آیت
سے کہتے ہیں یا حدیث سے یا کتاب سے اور جب کہیں سے نہیں تو یہ شریعت پر افترا ہو گا یا نہیں؟ شریعت پر افترا سے
مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و توفیق بخشنے آمین۔ رہا اس کا مظہر ہونا اس کا مدار مائے مطلق پر ہے کہ ماء
مطلق سے دضو غسل جائز ہیں، مقید سے نہیں۔ کما ہو مصرح فی المتون۔ لہذا پہلے ہم مطلق کی تعریف بیان کریں جس سے
بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ مطلق ہے یا مقید۔ مطلق کی جامع مانع تعریف جو جزئیات منصوبہ سے مختص نہ ہو وہ ہے
جور والہ النور والنورق میں سیدی و سندی و مستندی مجدد مأتمہ حاضرہ اعلیٰ حضرت قبلہ نے فرمائی ہے کہ مطلق وہ پانی ہے کہ
اپنی رقت طبعی پر باقی رہے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی شے نہ ملائی گئی ہو جو اس سے مقدار میں زائد یا مساوی ہے۔ نہ

(17) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مطلب لمی المخون عن طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳

(18) الفتاوی الحمدیۃ، کتاب الطهارة، باب السابع فی النجاست و آدھما، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲

(19) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، مطلب المُرْتَبُ الْمُرْتَبُ یستقطع من دردی الخنجس حرام، بخلاف النوشادر، ج ۱، ص ۵۸۳

ایسی شے کہ اس کے ساتھ مل کر چیز دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پال کا نام بدل جائے۔ شربت یا سی یا نینہ یا روشنائی دیگر کھلانے اور اس کے تمام فروع و مباحث کو دو شعر میں جمع فرمایا۔

مطلق آبے سست کہ بر رقت طبعی خود است
ندرو مزج دگر چیز مساوی یا بیش
نہ مخلطے کہ بہ ترکیب شود چیز دگر کہ بود ز آب جدار لقب و مقصد خوش
زیادتی اطمینان کے لیے قیود تعریف کے متعلق بعض عبارات لقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان سے مدعای کے
سمجھنے میں آسانی ہو گی، پہلی قید رقت طبعی کا باقی رہنا۔ ہلکیہ علی الزیعنی میں ہے:

الماء المطلق مابقى على اصل خلقته من الرقة والسائلان فلو اختلط به ظاهر او جب غلظة
صار مقينا۔ (20)

فتاویٰ امام فقیہ النفس قاضی خان میں ہے:

لو وقع الشلجم في الماء وصار ثخيناً غليظاً لا يجوز به التوضوء لاله بمنزلة الجهد وان لم يصر
ثخيناً جاز۔ (21)

نیز اسی خانیہ اور فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

لوبل الخبز بالماء وبقى رقيقاً جاز به الوضوء۔ (22)

نیز اسی خانیہ میں ہے:

ماء صابون و حرض ان بقیت رقتہ و لطفتہ جاز التوضوء به۔ (23)

حقیق علی الاطلاق امام ابن ہمام فتح القدر میں فرماتے ہیں:

فی "الینابیع" لو نقع الحمض والباقلاء و تغیر لونه و طعمه و ريحه يجوز التوضئي به فان
طبع فان كان اذا برد و ثخن لا يجوز الوضوء به او لم يشخن ورقه الماء باقية جاز۔ (24)

نیز اسی میں ہے:

(20) حاشیۃ الشیعی علی تبیین الحقائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۷۵

(21) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطهارة، فصل فی ما لا يجوز به التوضی، ج ۱، ص ۹

(22) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطهارة، فصل فی ما لا يجوز به التوضی، ج ۱، ص ۹

(23) المرجع السابق

(24) فتح القدر، کتاب الطهارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، ج ۱، ص ۶۵

لا ہاس ہماء السیل مختلطا بالطین ان کانت رقة الہاء غالبة فان کان الطین غالبا
فلا. (25)

بدائع امام مکہ العلماء میں ہے:

لو تغير الماء بالطين او بالتراب يجوز التوضوء به. (26)
منہ میں ہے:

يمجوز الطهارة بماء خالطه شيئاً ظاهراً غير أحد أوصافه كماء المد والهاء الذي اخالط به الزعفران بشرط أن يكون الغلبة للماء من حيث الأجزاء ولم يزيل عنده اسم الماء وان يكون رقيقاً بعد فحكمه حكم الماء المطلق. (27)

فتاویٰ امام غزیٰ ترتیشی میں ہے:

ماء الصابون لورقيقاً يسیل على العضو يجوز الوضوء به وكذا الواغل بالاشنان وان تحن لا
کافي "البزارية". (28)

باجمله یہی چند عبارات حکم مسئلہ معلوم کرنے کے لیے کافی نہیں اور اس کی نظیریں کتب فقہ میں بکثرت مذکور ہیں کہ بعد زوال رقت و سیلان قابلٰ وضو و غسل نہ رہا۔ قید دوم اس کے ساتھ کسی ایسی شے کا خلط نہ ہو کہ مقدار میں زائد یا مساوی ہے مثلاً عرق گاؤزبان یا کیوڑا گلاب بید مشک وغیرہ جن میں نہ خوبیو ہو، نہ ذائقہ محسوس ہوتا ہو اگر پانی میں ملیں تو جب تک پانی مقدار میں زائد ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔
بحر الرائق میں ہے:

ان کان مائعاً موافقاً للهاء في الاوصاف الثلاثة كالهاء الذي يؤخذ بالتقدير من لسان
الثور وماء الورد الذي انقطعت رائحته اذا اخالط فالعبرة للاجزاء فان کان الماء المطلق
الثرجاز الوضوء بالكل وان کان مغلوباً لا يجوز وان استوياً لم یذکر في ظاهر الروایة وفي
المدائع قالوا حکمة حکم الماء المغلوب احتیاطاً. (29)

(25) ثقہ القدر، کتاب الطهارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء ولا يجوز، ج ۱، ص ۲۵

(26) بدائع الصنائع، کتاب الطهارة، مطلب الماء المقید، ج ۱، ص ۹۵

(27) مذہب المصلی فصل لیلی السیاد، ص ۶۳

(28) فتاویٰ امام الغزیٰ، ص ۲

(29) بحر الرائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۱۲۸

درختار میں ہے:

لو (کان المخالط) مائعا فلو مباینا لا و صافه فیتغیر اکثرها او موافقا کلین فیأحدوها او
همائلہ کیستعمل فیالاجزاء فیانالمطلق اکثر من النصف جاز التطهیر بالكل والا . (30)
ہندیہ میں ہے:

وان کان لا يخالفه فیهما تعتبر فی الاجزاء و ان استویا فی الاجزاء لم يدل کر فی ظاهر الروایة
قالوا حکم الماء المغلوب احتیاطا هکذا فی "البدائع". (31)

تید سوم ایسی شے نہ تی ہو کہ اس کے ساتھ مل کر شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پانی کے بد لے کچھ
اور نام ہو جائے خواہ کسی چیز کو ملا کر اس میں پکایا ہو جیسے یعنی، شوربا کہ اب پانی نہ رہا۔ مختصر قدوری و بدایہ و فقایہ وغیر
ہاعامہ کتب میں ہے: لا یجوز بالمرق . (32) بحر الرائق میں ہے: لا یتوضو بماء تغیر بالطبع . مالا یقصد
التنظیف کماء المرق والباقلاء لانه ليس بماء مطلق (33) یا پکایانہ ہو حاضر ملادیا ہو جیسے شکر مصری شہد
کا شربت بدایہ وغیرہ میں ہے:

لا یجوز بالاشربه (34) اس پر عنایہ و کفایہ و بنایہ و غایہ میں فرمایا:

ان اراد بالشربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد المخلوط به كانت للماء الذي
غلب عليه غيره . (35)

مجموع الانہر میں ہے:

قال صاحب الفرائد المراد من الشربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد . (36)

(30) الدر الخمار، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۶۱

(31) الفتاوى الحنفیة، کتاب الطهارة، باب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۱

(32) بدایہ میں ہے: لا یجوز بالمرق فانه لا یسمی ماء مطلقاً

(اس بدایہ، باب الماء الذي یجوز به الوضوء وما لا یجوز به، عربیہ کراچی، ۱۸/۱)

شوربا سے خروج انہیں کہ اس کو مطلق پانی نہیں کہتے ہیں۔ (ت)

(33) بحر الرائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۱۲۶

(34) الحدایۃ، کتاب الطهارة، باب الماء الذي یجوز به الوضوء وما لا یجوز، ج ۱، ص ۲۰

(35) البناۃ، کتاب الطهارة، باب الماء الذي یجوز به الوضوء وما لا یجوز، ج ۱، ص ۲۱۲

(36) مجموع الانہر، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۵

اگر اسکی چیز جس سے مختلط یعنی میل کا اٹھا مقصود ہے ملائی یا ملائکر طبع دیا تو جب تک اس پانی کی رقت و سیلان نہ ہوئے قابل وضو ہے۔ اس کے متعلق فتح القدر و فتاویٰ خانیہ و فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزالی ترمذی کے نصوص اور پڑھنے سے۔

بھر میں ہے:

امالو كانت النظافة تقصد به كالسدر والاشنان والصابون يطبع به فإنه يتوضأ به الا اذا خرج الماء عن طبعه من الرقة والسيلان. (37)

ہندیہ میں ہے:

وان طبع في الماء ما يقصد به المبالغة في النظافة كالاشنان والصابون جاز الوضوء به بلا جماع الا اذا صار مخيناً فلا يجوز هكذا في "محيط السريري" (38).

(37) انحراف، کتاب المعمارة، ج ۱، ص ۱۲۶

(38) القوادی الحمدی، کتاب المعمارة، الباب الثالث في الماء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۱

ائلی حضرت، امام الحسن، مجددین ولد اشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرمائے ہیں: یہ حجراں اگر پانی میں اتنی کم حل ہوں گیں کہ پانی رنگتے یا لکھنے حرفاں کا نقش بننے کے قابل نہ ہو گیا تو اس سے بالاتفاق وضو جائز ہے۔ و ذلك ان العبارات جاءت فيما علی اربعة مسالك الاول يجوز مطلقاً ما لم تغلب على الماء بالاجزاء قال في الهدایہ قال الشافعی رحمه الله تعالى لا يجوز التوضیح ماء الزعفران و اشباهه مما ليس من جنس الارض لأن ماء مقيداً لا ترى انه يقال ماء الزعفران بخلاف اجزاء الارض لأن الماء لا يخلو عنها عادة ولنا ان اسم الماء باق على الاطلاق الا ترى انه لم يتعذر له اسماً على بعدة واضافته الى الزعفران كاضافته الى البئر والعين ولأن الخلط القليل لا معترض به لعدم امكان الاحتراز عنه كما في اجزاء الارض فيتعذر الفالب والغلبة بالاجزاء لا يتعذر اللون هو الصحيح اوه

پہلا مسلک: وضو مطلقاً جائز ہے تا وقٹیکر اس کے اجزاء پانی پر غالب نہ ہو جائیں، ہماری میں ہے امام شافعی نے فرمایا زعفران اور اس کی مثل دوسری اشیاء کے پانی سے وضو جائز نہیں یعنی وہ اشیاء جو زمین کی جنس سے نہیں، کیونکہ یہ مقید پانی ہے۔ اس لئے کہتے ہیں زعفران کا پانی، اور زمین کے اجزاء کا معاملہ اس کے بر عکس ہے، کیونکہ پانی عام طور پر ان اجزاء سے خالی نہیں ہوتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ پانی کا نام علی الاطلاق باقی ہے کیونکہ اس کا کوئی نیا نام نہیں ہے، اور اس کی اضافت زعفران کی طرف لیکی ہے جیسے پانی کی اضافت ٹوکریں اور جوشے کی طرف ہوتی ہے اور تموزی ملادت کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس سے پچھا نہیں کیں، جیسا کہ زمین کے اجزاء میں ہوتا ہے، تو غالب کا اعتبار ہو گا اور غلبہ باعتبار اجزاء ہوتا ہے نہ کہ رنگ کے بدلتے سے، سیکی صحیح ہے اوه

(الہدایہ، باب الماء الذي يجوز به الوضوء والاجزء منه، مطبع عربیہ کراچی، ۱۸/۱۸) ←

وَفِي الْإِنْقُرُوِيَّةِ يَجُوزُ التَّوْضِيُّ بِمَاءِ الزَّعْفَرَانِ عِنْدَنَا وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا يَجُوزُ اَهُوَ فِي الظَّهِيرَيِّ ثُمَّ الْبَحْرُ وَفِي الْخَانِيَّةِ
اَذَا طَرَحَ الزَّاجُ فِي الْمَاءِ حَتَّى اسْوَدٌ (زَادَ فِي الْخَانِيَّةِ لَكِنْ لَمْ تَذَهَّبْ رَقْتَهُ) جَازَ بِهِ الْوَضُوءُ ۲ اَهُوَ وَمِثْلُ الْخَانِيَّةِ فِي
الْهَنِيَّةِ عَنِ الْمُلْتَقْطِ وَزَادَ وَكَذَا الْعَفْصُ اَهُوَ قَالَ فِي الْغَنِيَّةِ عَنْهُ جَازَ مَعَ تَغْيِيرِ لَوْنِهِ وَطَعْنَهُ وَرِيحَهُ ۳ اَهُوَ
(خَانِيَّةِ مِيں یہ اضافہ بھی یہ ہے مگر ان کی رقت زائل نہ ہوئی) تو اس سے وضو جائز ہے اَهُو۔ اور فتاویٰ انقرہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک
زعفران کے پانی سے وضو جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اَهُو، ظہیریہ، بحر اور خانیَّہ میں ہے کہ جب زردوخ پانی میں ڈالا گیا خانیَّہ
میں یہ اضافہ بھی ہے مگر اسکی رقت زائل نہ ہوئی) وضو جائز ہے اَهُو اور خانیَّہ کی طرح نیز میں ملحوظ سے منقول ہے اس میں عَفْصُ کا اضافہ
بھی ہے اَهُغَنِيَّةِ میں ہے اس کے مزے بُو اور رنگ کے بدل جانے کے باوجود وضو جائز ہے اَهُو

(١) رسائل الاركان بالمعنى، فصل في المياد، مطبع علوى، ص ٢٣ (٢) بحر الرائق، كتاب الطهارت، انج ايم سعيد كمپنی کراچی، ١/٦٩)

(٣) غذية مستعمل، احكام المياد، سہیل اکٹھڈی لاہور، ص ٩٠)

وفي جواهر الاخلاطي اذا خالط شيئاً من الطاهرات ولم يطبع كالزعفران والزرج يجوز التوضي به ^٥ اهـ اي وقيد بقاء الرقة معلوم لاحاجة الى ابانته وفي مسكنين على الكنز لا يجوز بما غالب عليه غير الماء مثل الزعفران

اجزاء وهو احتراز عن الغلبة لونا وهو قول محمد رحمة الله تعالى اه
(٥ جواهر الاخلاط) (فتح المعين، كتاب الطهارة، انجام سعيد كپنی کراجی، ۱/۶۳)

جو اہر اخلاطی میں ہے کہ جب کوئی پاک شکی پانی میں مل جائے اور اس کو پکایا نہ گیا ہو جیسے زعفران اور زردوج، تو اس سے وضو جائز ہے اور رقت کے بقاء کی قید سب کو معلوم ہے لہذا انہمار کی طرف کوئی محتاجی نہیں اور مسکین علی الکنز میں ہے کہ جب پانی پر کسی دوسری شے کا غلبہ ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں جیسے زعفران جبکہ یہ غلبہ اجزاء کے اعتبار سے ہو، اور اجزاء کی قید سے لوں (رنگ) اس سے خارج ہو گیا اور

وفي وجيز الكردى ماء الزردرج والصابون والعصفر والسائل لورقيقايسيل على العضو يجوز التوضى به ٢- اه

بَلْ فِي الْغُرْبِ يَجُوزُ وَانْ غَيْرُ اوصافِهِ جَامِدٌ كَزْعُفْرَانٍ وَوَرْقٌ فِي الْأَصْحَاحِ ۝
اور وجہ کر دری میں ہے کہ زردج، صابون، عصفر اور سیلاپ کا پانی اگر قیق ہو اور یہ پانی عضو پر بہہ سکتا ہو تو اس سے وضو جائز ہے اہ بلکہ جسے زعفران اور نئے نئے اسچ قول کے مطابق۔

غیر میں ہے کہ اگرچہ کوئی جامد حیز اس لے اوصاف و بدائل دے وسی دیکھ رہے ہیں۔ (۱۰) (۳) الغرمتن الدر، کتاب الطهارة، ← (۲) بتلوزی بزادیہ، علی البندیہ، نوع المستعمل والمقید والمطلق، نورانی کتب خانہ پشاور، ۲/۱۰)

بیوں اگر پانی میں زعفران یا پڑیا اتنی ملائی کہ کپڑا رنگ کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں اگرچہ رقت و مطہرہ کالیہ، بیروت، ۱/۲۱)

وَفِي نُورِ الْإِيْضَاحِ لَا يَبْدِرُ تَغْيِيرًا وَصَافَهُ كُلُّهَا بِجَامِعِ كُزْعُفْرَانٍ ۝ اه فهذة تصووص متظافرة اماما في الخانیه التوضو هماء الزعفران وزردرج العصفر یجوز انکان رقيقة والہاء غالب فأن غلبته الحمرة وصار متھاسکالا یجوز ۵۔ اه۔

اور نور الایضاح میں ہے کہ کسی جامد چیز کا پانی کے اوصاف کو متغیر کر دینا معتبر نہیں، جیسے زعفران اہ تو یہ تصووص ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں، اور جو خانیہ میں ہے کہ زعفران، زردج، عصفر کے پانی سے وضو جائز ہے بشرطیکہ رقيق ہو اور پانی کا غالبہ ہو اس پر سرفی غالب ہو جائے اور گاڑھا ہو جائے تو وضو جائز نہیں اہ (ت)

(۳) نور الایضاح، کتاب الطہارت، مطبعة علمية لاہور، ص ۳ (۴) فتاویٰ قاضی خان، فیما لا یجوز بِ التَّوْضِی، مطبع نوکشور لکھنؤ، ۱/۹ فاقول: اولہ صریح فی اعتبار الرقة وفی اخره وان ذکر الحمرة فقد تدارکہ بقوله وصار متھاسکافلم یکتفی بغلبة اللون مالم یشخن ثم اکدہ بان قال متصلا به اما عند ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ تعتبر الغلبة من حيث الاجزاء لامن حيث اللون هو الصريح اے اہ ومثل هذا مانی الخلاصة رجل توضأ هماء الزردرج او العصفر او الصابون انکان رقيقة استبدین الہاء منه یجوز وان غلبت عليه الحمرة وصار نشاستج لا یجوز ۲۔ ه فصرح بالبناء على الشخونة وبقى ذکر الحمرة فی الكتابین کالمبتدک عه۔

میں کہتا ہوں اس کی ابتداء رقت کے اعتبار میں صریح ہے اور اس کے آخر میں اگرچہ سرفی کا ذکر ہے لیکن اس کا تدارک اس لفظ سے کر دیا کہ وہ گاڑھا ہو جائے، تو جب تک گاڑھانہ ہو رنگ کے غلبہ کا اعتبار نہیں پھر اس کی تائید میں مصلحت فرمایا کہ ابو یوسف کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے غلبہ معتبر ہے رنگ کے اعتبار سے نہیں، یہی صحیح ہے اہ اور اسی کی مثل خلاصہ میں ہے کہ کسی شخص نے زردج، عصفر یا صابون کے پانی سے وضو کیا، اگر وہ رقيق ہو جس سے پانی واضح ہوتا ہو تو وضو جائز ہے اور اگر اس پر سرفی غالب ہو گئی ہو اور نشاستہ بن گیا ہو تو وضو جائز نہیں اہ تو اس میں اس کی تصریح ہے کہ دار و مدار گاڑھے ہے پن پر ہے اور دونوں کتابوں میں سرفی کا ذکر مبتدا کی طرح ہے۔ (ت)

(۱) فتاویٰ قاضی خان، فیما لا یجوز بِ التَّوْضِی، مطبع نوکشور لکھنؤ، ۱/۹ (۲) خلاصۃ القیۃ، بیان الماء المقید، مطبع نوکشور لکھنؤ، ۱/۸
الثانی لا یجوز مطلقاً فی شرح الطحاوی ثم خزانۃ المفتین المقید مثل ماء الاشجار والہمار وماء الزعفران ۳۔ اہ وفی المعنیہ لا یجوز بالماء المقید کماء الزعفران ۴۔ اہ قال فی الجلیه محمول علی ما اذا كان الزعفران غالباً ۵۔ اہ

ڈوڑا مسلک: مطلقاً جائز نہیں، شرح طحاوی اور خزانۃ المفتین میں ہے مقید جس طرح درخت، اور پھلوں کا پانی اور زعفران کا پانی اہ اور معنیہ میں ہے کہ مقید پانی سے وضو جائز نہیں جیسے زعفران کا پانی اہ حلیہ میں کہا کہ یہ اس صورت پر محول ہے جبکہ زعفران →

سیلان باقی ہو کہ اب بھی یہ پانی نہ کھلانے گا۔ صبغ و رنگ کہا جائے گا۔ رد المحتار میں ہے:

غالب ہواہ۔ (ت) (۳۲۔ خزانۃ المنین) (۳۲۔ نیۃ المصلى، فصل فی المیاہ، مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور، ص ۶۳) (۵۔ طیہ)

اقول: هذا میهم يحصل الغلبة بالاجزاء وباللون وافصح في الغنیمة فقال المرادم اختره وخرج عن الرقة او ما يستخرج منه رطبا كما يستخرج من الوردا اه

میں کہتا ہوں یہ بھم ہے اس میں اجزاء کے اعتبار سے بھی غلبہ کا احتمال ہے اور رنگ کے اعتبار سے بھی ہے، اور نہیتہ میں وضاحت ہے، فرمایا اس سے مراد وہ پانی ہے جو کازھا ہو گیا ہو اور وقت ختم ہو گئی ہو، یا وہ ہے جو اس سے ترکھتا ہو جیسا کہ گلبے کے لکھتا ہے اہ (ت) (۱۔ نہیتہ استملی، فصل احکام المیاہ، مطبع سیل اکنڈی لاہور، ص ۸۹)

اقول: فعل الشانی بخرج من الماء وعلى الاول يرجع الى الاول وهو الذي نص عليه في المنهی نفسها من بعد اذ قال تجوز الطهارة بالماء الذي اختلط به الزعفران بشرط ان تكون الغلبة للماء من حيث الاجزاء ولم يزل عنه اسم الماء ۲۔ اه۔

میں کہتا ہوں تو دوسری صورت میں یہ اختلاف صورت سے الگ ہو جائیگا، اور پہلی صورت میں پہلی کی طرف رجوع کرے گا یہ وہ ہے جس پر نہیں میں صراحة ہے، انہوں نے کہا کہ اس پانی سے وضوجائز ہے جس میں زعفران ملائی گئی ہو بشرطیکہ اجزاء کے اعتبار سے پانی کو غلبہ ہو، اور پانی کا اطلاق اس پر ہوتا ہو۔ (ت) (۲۲۔ نیۃ المصلى، فصل فی المیاہ، مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور، ص ۶۳)

الثالث یجوز (عه) مالم يصلح للصبغ والنقوش فی الفتح والخلیه صرح فی التجهییس بان من التفریع على اعتبار الغلبة بالاجزاء قول المجر جانی اذا طرح الزاج او العفص فی الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب فان نقش لا يجوز والماء هو المغلوب اه و مثله في الہندیہ عن البحر عن التجهییس من قوله اذا طرح الى قوله لا يجوز وفي القنییہ ثم معراج الدرایہ ثم البحر ثم الدر ثم فتح الله المعین الزعفران اذا وقع فی الماء ان امکن

الصبغ فیه فليس بماء مطلق ۲۔ اه

تیرا مسلک: اس سے وضوجائز ہے جو رکھنے اور نقش کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، یہ فتح اور طیہ میں ہے، تجھیں میں ہے کہ تفریع باعتبار غلبہ اجزاء کے، جرجانی کا قول ہے جب زاج یا عفص پانی میں ڈالا جائے تو اس سے وضوجائز ہے، یہ اس وقت ہے کہ جب اس کے ذریعہ لکھنے سے نقش نہ آتا ہو اگر نقش آئے تو جائز نہیں، جبکہ پانی مغلوب ہوا، اور اسی کی مثل ہندیہ میں بحر سے تجھیں سے ہے، ان کے قول اذا طرح سے لا یجوز سبک اور قنییہ، معراج، بحر، در پھر فتح اللہ المعین میں ہے کہ اگر زعفران پانی میں پڑ جائے تو اگر اس سے رنگنا ممکن ہو تو وہ مطلق پانی نہیں ہے اہ (۱۔ فتح القدير، باب الماء الذي یجوز به الوضوء وما لا یجوز به، نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۶۵) (۲۔ ذریقار، کتاب الطهارت، مختاراتی وہی، ۱/۳۵)

الرابع یجوز ما لم یغلب لونه لون الماء فی الشلبیہ عن بھی عن الامام القاضی الاسسی جانی الماء ان اختلط به طاهر فان غير لونه فالغير تقلل لون فان كان الغالب لون الماء جاز الوضوء به والا فلا و ذلك مثل الدين

ومثله الزعفران اذا خالط الماء وصار بمحبت يصبح به فليس بماء مطلقا من غير نظر الى الشفاعة. (39)

منہ میں ہے:

لا تجوز بالباء المقيد كماء الزعفران. (40) اے قال في الخلية محمول على ما اذا كان الزعفران غالبا. (41)

ہندیہ میں ہے:

والخل والزعفران يختلط بالماء ۳۔ انه ومثله في خزانة المفتون والبرجندي.

پوچھا سلک: وضو جائز ہے جب تک اس کا رنگ پانی کے رنگ پر غالب نہ ہو، علمیہ میں عجیب سے امام قاضی اسیجاہی سے مقول ہے کہ پانی میں اگر کوئی پاک چیز مل جائے اور اس کے رنگ کو بدلتے تو اعتبار رنگ کا ہوگا اگر پانی کا لامگ رنگ غالب ہو تو وضو جائز ہے درست نہیں، مثلاً دودھ، سرکہ اور زعفران پانی میں مل جائے اہواز کی مثل خزانۃ المفتون اور برجندي میں ہے۔ (ت)

(۳) ملی علی الحسین الحنفی، کتاب الطهارة، الامیریہ بولاق مصر، ۱/۲۰

اقول: قدمنا ۱۱۶ اجماع اصحاب تعارضی الله تعالیٰ عنهم على جواز الوضوء بماء القى فيه تمیرات فخلاف لم يصر نبينا و معلوم قطعاً اللون اسبق تغيراً فيه من الطعام فاستقر الاجماع على ان تغير اللون والطعم بجمد لا يضر ماله ينزل الاسم فيجب حمل هذا الرابع وكذا الثاني على الثالث ثم قد انعقد الاجماع والاطلاق من جميع الخداق بغير خلف وشقاق ان زول الاسم يسلب الاطلاق. كيف وانما عن الشرع للوضوء الماء وهذا اذا زال الاسم ليس بماء فهذا الشرط ملحوظ ابدا بلا امتلاء وان كان يطوى ذكره للعلم بالعلم به اذ شاع امره فيجب حمل (۱) الاول ايضا على الثالث فيزول الشقاق ويحصل الوفاق والله تعالى اعلم.

میں کہتا ہوں، ہم نے ۱۱۶ میں اپنے اصحاب کا اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ اس پانی سے وضو جائز ہے جس میں سمجھو ریں ذاتی گھنی ہوں تو غیرہ بننے سے پہلے پہلے اس میں محسوس آجائے اور یہ قطعی معلوم ہے کہ رنگ مزہ کے متغیر ہونے سے پہلے بدلتا ہے تو اجماع اس پر قائم ہے کہ رنگ اور مزہ کا کسی جامد سے بدلا اس وقت تک مصنفہیں جب تک کہ نام نہ بدلتا جائے تو اس چوتھے اور دوسرے کا تیرے پر حمل کرنا لازم ہے۔ پھر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جب نام زائل ہو جائے تو اطلاق باقی نہیں رہتا کیونکہ شریعت نے وضو کیلئے پانی کو معین کر رکھا ہے اور جب نام زائل ہو گیا تو پانی نہ رہا یہ شرط اگرچہ ذکر نہ ہو معتبر ہے گی، تو پہلے کوئی تیرے پر حمل کرنا لازم ہے، اس طرح یہ مسئلہ متعین ہو جائے گا۔ والله تعالیٰ اعلم۔ (ت) (نیادی رضویہ، جلد ۱۰، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور) (40) مدینہ اصلی، فصل بی المیاہ، ص ۳۴۰ تفصیل معلومات کے لیے نیادی رضویہ جلد ۲ ملاحظہ فرمائیے۔

(41) الخلیہ

(39) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المیاہ، مطلب فی حدیث ((اتسو العصب الکرم)), ج ۱، ص ۳۶۱

وان غلبت الحمرة وصار متماسکا لا يجوز التوضى كذا في فتاوى قاضي خان۔ (42)
اور اگر رنگ کے قابل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔

صیغری میں ہے:

القليل من الزعفران يغير الاوصاف الثلاثة مع كونه رقيقاً فيجوز الوضوء والغسل
بـه۔ (43)

ہندیہ میں ہے:

التوضى بماء الزعفران والزردج والعصفر يجوز ان كان رقيقاً والماء غالب.
یوہیں پانی میں پھٹکری مازو وغیرہ اتنے ڈالے کہ لکھنے کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں کہاب وہ پانی نہیں
روشنائی ہے۔ تجھنیس پھر بحرائق پھر ہندیہ و رامختار میں ہے:

و كذا إذا طرح فيه زاج أو عفص وصار ينقش به لزوال اسم الماء عنـه۔ (45)
اور اگر لکھنے کے قابل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔ اگرچہ رنگ سیاہ ہو جائے کہ ابھی نام نہ بدلا۔ ہندیہ میں ہے:
اذا طرح الزاج او العفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب كذا في "البحر
"ناقلان" التجنیس۔ (46)

فتاویٰ خانیہ میں ہے:

اذا طرح الزاج في الماء حتى اسود لكن لعد تذهب رقته جاز به الوضوء۔ (47)

حلیہ میں ہے:

صرح في التجنیس بأن من التفريع على اعتبار الغلبية بالاجزاء قول الجرجاني اذا طرح
الزاج والعفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش لا يجوز والماء هو

(42) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، باب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج 1، ص ۲۱

(43) صیغری، فصل في بيان أحكام المياه، ص ۵۰

(44) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، باب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج 1، ص ۲۱

والفتاوى الخجالية، كتاب الطهارة، فصل في ما لا يجوز به التوضي، ج 1، ص ۹

(45) رد المحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في حدیث ((لا تسموا الغب أكرم)), ج 1، ص ۳۶۶

(46) الفتاوى الحندية، كتاب الطهارة، باب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج 1، ص ۲۱

(47) الفتاوى الخجالية، كتاب الطهارة، فصل في ما لا يجوز به التوضي، ج 1، ص ۹

المغلوب. (48)

یوہیں پانی میں پتنے یا باقلایا اور غلہ بھگو یا یا کچھ سمجھ مٹی چونا مل گیا جب تک رقت باقی ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں ان سب کے جزئیات عامہ کتب مذہب میں مذکور ہیں۔

بدائع امام ملک العلماء میں ہے:

تغیر الماء المطلق بالطين او بالتراب او بالجص او بالنورۃ او بوقوع الاوراق او الشمار فیه او
بطول المکث یجوز التوضیبہ لانہ لم یزد عنہ اسم الماء وبقی معناہ ایضاً. (49)

تعریف ماء مطلق اور ان تمام جزئیات سے بخوبی روشن ہو گیا کہ مطلقاً تغیر اوصاف پانی کے مقید کرنے کو کافی نہیں تاوقتیکہ پانی کا نام نہ بدلتے۔ جس پانی میں پتنے بھیگے یا زعفران کی تھوڑی مقدار گھولی یا مازو وغیرہ اتنے ملائے کہ لکھنے کے قابل نہ ہو یا اسی قسم کے اور جزئیات جن میں جواز وضو کتب فقه میں مصرخ ہے کیا ان پانیوں کے اوصاف نہ بدلتے؟ ضرور بدلتیو اگر مطلقاً تغیر اوصاف پانی کو مقید کر دیتا تو ان سے وضو جائز ہونے کی کوئی صورت نہ تھی اب اس کے بعض اور جزئیات نقل کرتے ہیں کہ اوصاف تینوں متغیر ہو گئے اور وضو جائز کو یہیں میں رسی لٹکتی رہی جس سے اس کا رنگ، مزہ، بوتنیوں وصف بدل جائیں اس سے وضو جائز ہے۔

فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزالی تحریثی میں ہے:

سئل عن الوضوء والاغتسال بماء تغير لونه وطعمه وریحه بمحبله المعلق عليه الاخراج
الماء فهل یجوز امر لا جاب یجوز عند جمهور اصحابنا اه (50) ملحوظاً.

موسم خزان میں بکثرت پتے پانی میں گرنے کے اس کے اوصاف علیہ کو متغیر کر دیا۔ اگرچہ رنگ اتنا غالب ہو گیا کہ ہاتھ میں لینے سے بھی محسوس ہوتا ہو اگر رقت باقی ہے صحیح مذہب میں وضو جائز ہے۔

سراج وہاج وفتاویٰ عالمگیریہ وجوہہ نیرہ وفتاویٰ امام غزالی تحریثی میں ہے:

فإن تغيرت أوصافه الثلاثة بوقوع أوراق الشجر فيه وقت الخريف فإنه یجوز به الوضوء
عند عامة أصحابنا رحمهم الله تعالى. (51)

(48) انظر: الحجنس والمرید، کتاب الطهارات، ج ۱، ص ۲۱۹ - ۲۲۰

(49) بدائع الصنائع، کتاب الطهارة، مطلب الماء المقید، ج ۱، ص ۹۵

(50) فتاویٰ امام الغزالی، ص ۲

(51) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۱

نیز فتاویٰ امام غزی میں مجتبی شرح قدوری سے ہے:

لو غير الاوصاف الشلثة بالاوراق ولم يسلب اسم الماء عنه ولا معناه عنه فانه يجوز التوضؤ به. (52)

عنایہ و حلیہ و بحر و نہر و مسکین و ردا الحمار میں ہے:

المنقول عن الاصناف الستة انه يجوز حتى لو ان اوراق الاشجار وقت الخريف تقع في الحياض في تتغير ماءها من حيث اللون والطعم والرائحة ثم انهم يتوضؤون منها من غير نقير. (53)
درختار میں ہے:

وان غير كل اوصافه في الاصح ان بقيت رقتها اى واسمها. (54)

ردا الحمار میں زیر قول فرمایا:

مقابلہ ما قيل انه ان ظهر لون الاوراق في الكف لا يتوضؤ به لكن يشرب والتقييد بالكف اشارة الى كثرة التغيير لان الماء قد يرى في محله متغيراً لونه لكن لرفع منه شخص في كفه لا يراه متغيراً تاملاً. (55)

پانی میں کھجوریں ڈالی گئیں کہ پانی میں شیرینی آگئی مگر نبیذ کی حد کو نہ پہنچا تو بالاتفاق اس سے وضو جائز ہے۔

حلیہ و تنبیہن و ہندیہ میں ہے:

الماء الذي ألقى فيه تميارات فصار حلواً ولم ينزل عنه اسم الماء وهو رقيق يجوز به الوضوء بلا خلاف بين أصحابنا. (56)

ان عبارات جلیلۃ فقہائے کرام و ائمۃ اعلام سے واضح ہو گیا کہ محض تغیر اوصاف مانع وضو نہیں تا وقایتہ شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو کر نام آب نہ بدل جائے۔ اب مسئلہ مبحث عنہا میں اگر حقہ کو آب مستعمل یا ایسی چیز سے تازہ کیا کہ قابل وضو نہ تھی مثلاً گلب یا عرق گاؤزبان یا عرق بادیان تو یہ سب تو پہلے ہی سے ناقابل وضو و احتساب تھے اس میں حقہ کا کیا تصور نہ اس سے ہم نے وضو جائز بتایا۔ کلام اس میں ہے کہ پہلے سے قابل وضو تھا اور حقہ کی وجہ سے اگرچہ متغیر

(52) فتاویٰ امام الغزی، ص ۳۵.

(53) العنایہ، کتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به الوضوی، ج ۱، ص ۶۳ (ہاشم فتح القدر).

(54) ردا الحمار، کتاب الطهارة، باب السیاه، ج ۱، ص ۳۷۰

(55) ردا الحمار، کتاب الطهارة، باب السیاه، مطلب فی ان التوضی من الحوض... راجع، ج ۱، ص ۳۷۰

(56) الفتاویٰ الحمدیہ، کتاب الطهارة، باب الثالث فی السیاه، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۲.

ہو گیا وہی حکم سابق رکھتا ہے اب اگر تازہ کرنے کے بعد ایک ہی چلم پیا گیا۔ تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اوصاف کا تغیر بالکل محسوس نہیں ہوتا اس جواز وضو میں کیا کلام ہو سکتا ہے اور جہاں تغیر ہوا، اگرچہ سب اوصاف کا مگر جب تک رقت باقی ہے بحکم نصوص ائمہ و علمائے مذہب کسی خنفی کو کلام نہ ہونا چاہیے کہ مانع مطلق کی تعریف اس پر صادق کہ رقت باقی اور کسی ایسی شے کا خلط بھی نہ ہوا جو مقدار میں زائد ہونے شے دیگر مقصود دیگر کے لیے ہو کر نام آب تغیر ہوا کہ ہر شخص اس کو پانی ہی کہتا ہے معرض بھی تو یہی کہہ رہے ہیں کہ حقہ کا پانی پاک کر دیا۔

تلویر الابصار و درختار میں ہے:

(یجوز بہاء خالطہ طاهر جامد) مطلقاً (کفا کہہ و ورق شجر) و ان غير کل اوصافہ (فی الاصح
ان بقیت رقتہ) ایمی و اسمہ۔ (57)

غرض میں ہے:

یجوز و ان غير اوصافہ جامد کزعفران و ورق فی الاصح۔ (58)

نور الایضاح میں ہے:

لا يضر تغیر اوصافہ كلها بجامد كزعفران۔ (59)

رمایہ کہ اس کا تلفظ حقہ کی طرف اضافت کر کے ہوتا ہے اس سے اس پانی کا مقید ہونا لازم نہیں جیسے گھرے کا پانی، دیگر کا پانی یا اضافت اضافت تعریف ہے نہ تقید جیسے ماء البئر ماء البحر ماء الزعفران۔

تمیین میں ہے:

اضافته الی الزعفران و نحوه للتعريف کا ضافته الی البئر۔ (60)

تلہبیہ علی الزیعنی میں ہے:

اضافته الی الوادی والعدن اضافۃ تعريف لا تقييد لانه تعرف ما هيته بدون هذه

(57) تلویر الابصار و درختار، کتاب الطهارة، باب السیاه، ج ۱، ص ۳۶۹۔

(58) غرض الاحکام، کتاب الطهارة، فرض الغسل، ج ۱، ص ۲۱۴۔

(59) نور الایضاح، کتاب الطهارة، ص ۳۷۰۔

(60) تمیین الحقائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۹۷۔

(61) الاضافۃ۔

اگر یہ خیال ہو کہ اس میں بدبو ہوتی ہے اس وجہ سے ناجائز ہو تو اولاً: مطلق یہ حکم کہ حق کے پانی میں بدبو ہوتی ہے غلط ہے۔ ثانیاً: مدار آب مطلق و مقید پر ہے خوشبو بدبو کیا داخل زعفران اگر پانی میں اتنا ملا کہ رنگنے کے قابل ہو گیا اس سے وضو ناجائز ہے اگرچہ خوشبو رکھتا ہے۔ گلاب خوشبو رکھتا ہے مگر عامہ کتب ذہب میں ہے کہ گلاب سے وضو ناجائز۔

(62) ہدایہ و خانیہ میں ہے: لابماء الورد۔

منیہ و غنیہ میں ہے:

(63) لا يجوز الطهارة المحكمة بماء الورد وسائر الأزهار۔

پتے پانی میں گرے کہ اوصاف ملٹش میں تغیر آگیا تو اس میں کیا بدبو نہ ہو گی اور نصوص ذہب سے یہ ثابت کہ اس پانی سے وضو جائز۔ رسی کوئی میں لٹکتی رہی اور پانی کے اوصاف ملٹش رنگ، بو، مزہ بسب بدل گئے اس کا جز یہ سن چکے کہ امام شیخ الاسلام غزی تحریثی فرماتے ہیں کہ وضو جائز، کولتار پانی میں پڑ گیا جس سے اس میں سخت بدبو آگئی اگر گاڑھانہ ہوا وضو جائز ہے۔

فتاویٰ زینیہ میں ہے:

(64) سئیل عن الماء المتغير بمحبه بالقطران يجوز الوضوء منه ام لا اجاب نعم يجوز.
متعدد كتابوں کی تصریحیں ذکر کی گئیں کہ صرف تغیر اوصاف ملٹش مانع جواز وضو نہیں کسی نے اس کو خوشبو یا بدبو سے مقید نہ کیا، لہذا حکم مطلق پر ہے ولہ الحمد توجب ان براہین لائجے سے ثابت ہوا کہ یہ پانی طاہر و مطہر ہے تو مثلاً کسی نے مونہ ہاتھ دھولئے تھے اور پاؤں باتی تھا کہ پانی ختم ہو گیا اور وہاں دوسرا پانی نہیں کہ وضو کی تکمیل کرے اور اس کے پاس حق میں اتنا پانی موجود ہے کہ پاؤں دھونے کو کفایت کرے یا اس کے پاس دوسرا پانی بالکل نہیں ہے اور حقہ کا پانی اعضاے وضو کو کافی ہے تو بوجہ دوسرے پانی نہ ہونے کے تیم کا حکم ہرگز نہیں دیا جا سکتا، کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَبَيَّنُوا صَعِيدًا)

(61) حاویۃ الشیعی علی تعلیم الحقائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۷۹

(62) المحدثۃ، کتاب الطهارات، باب الماء الذی یجوز به الوضوی، ومالا یجوز، ج ۱، ص ۲۰

(63) منیہ المصلی و غنیہ المصلی، فصل فی بیان احكام المیاه، ص ۸۹۔

(64) الفتاویٰ الزینیہ، کتاب الطهارة، ص ۳ (خامش الفتاویٰ الغایثیہ)۔

(65) پ ۵، النہاد: ۳۳

پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی پر تمیم کرو۔

اور اس کے پاس پانی تو موجود ہے اب معتبر ہیں کہ اگر وہ پانی پاتے ہوئے اس سے تخلیل و ضونہ کرے اور تمیم کرنے لے تو اس نے حکم الہی کا خلاف کیا یا نہیں اس کا تمیم باطل ہوا یا نہیں ضرور اس نے حکم الہی کا خلاف کیا اور ضرور اس کا تمیم باطل ہوا البتہ اگر وقت ختم ہونے میں عرصہ ہو اور اس پانی میں بدبو آگئی تھی، تو اتنا وقفہ لازم ہو گا کہ بواؤ جائے کہ حالت نماز میں اعضا سے یو آنا مکروہ ہے اور اس حالت میں مسجد میں جانے کی اجازت نہ ہو گی کہ بدبو کے ساتھ مسجد میں جانا حرام ہے۔ کچھ لہسن، پیاز کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

((من اکل من هذة الشجرة المحدثة فلا يقرب من مسجدنا فان المشككة تتأذى مما يتأذى منه الانس.)) (66)

جو اس درخت بودا ر سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کہ ملائکہ اس چیز سے اذیت پاتے ہیں جس چیز سے آدمی کو اذیت پہنچتی ہو۔ رواۃ البخاری و مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نیز ارشاد ہوا:

((ولا يمْرِفِيه بِلَحْمِنِيٍّ)) (67)

مسجد میں کچا گوشت لے کر کوئی نہ گزرے۔

(66) صحیح مسلم، کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ، الحدیث: ۲۸۲، ص ۵۶۳

(67) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد و الجماعات، باب ما يكره في المساجد، الحدیث: ۷۲۸، ج ۱، ص ۳۱۳

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمٰن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
مسجد کو بوسے بچانا واجب ہے، ولہذا مسجد میں مٹی کا تسل جانا حرام، مسجد میں دیا مسلمی سلکا جانا حرام، حتیٰ کہ حدیث میں ارشاد ہوا:
وان یمْرِفِيه بِلَحْمِنِيٍّ ۝۔ یعنی مسجد میں کچا گوشت لے جانا جائز نہیں،

(۳) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد، باب ما يكره في المساجد، ایج ایم سعید کپیٹی کراچی، ص ۵۵

حالانکہ کچھ گوشت کی بوبہت خفیف ہے تو جہاں سے مسجد میں بونپنچھے دہاں تک میانعت کی جائے گی، مسجد عام جماعت کیلئے بنائی جاتی ہے اور جماعت ہر مسلمان پر واجب ہے یہاں تک کہ ترک جماعت پر صحیح حدیث میں فرمایا: ظلم ہے اور کفر ہے۔ اور نفاق یہ کہ آدمی اللہ کے منادی کو پکارتا نہ اور حاضر نہ ہو۔

صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: لوصلیتم فی بیوتکم کما یصلی هذا المخالف لترکتم سنته نبیکم ولو ترکتم سنته نبیکم لضللتكم ۝۔ و فی روایۃ ابی داؤد لکفرتم ۝۔ یعنی اگر مسجد میں جماعت کو حاضر نہ ہو گے اور گھروں میں نماز پڑھو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے ایمان سے نکل جاؤ گے (اور ابو داؤد کی روایت میں ہے ←

درخوار میں ہے:

واکل نحو ثورہ۔ (68)

اس پر رد المحتار میں فرمایا:

ای کبصل و نحودہ مالہ رائحة کریہہ للحدیث الصیح فی النہی عن قربان آکل الشوہر والبصل۔ (69)

ای وجہ سے منی کا تسلیم اور وہ دیا سلائیاں جو جلتے وقت بدبو دیتی ہیں مسجد میں جلانا حرام ہے۔

رد المحتار میں ہے:

قال الامام العینی فی شرحہ علی "صحیح البخاری" قلت علة النہی اذی الملائکة واذی المسلمين ولا يختص بمسجدۃ علیه الصلوة والسلام بل الكل سواء لرواية مساجدنا بالجمع خلافاً لمن شذ ويلحق بما نص علیه في الحديث كل ماله رائحة کریہہ ما کولا او غیرہ وانما خص الشوہر ههنا بالذکر وفي غيرہ ايضاً بالبصل والکرات لکثرة اكلهم لها و كذلك الحق بعضهم بذلك من بغيه بخر او به جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماك والمجذوم والابرص اولی بالحاق اه۔ (70)

تم کافر ہو جاؤ گے۔ ت) (اب صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل صلوٰۃ الجماعتہ و بیان التندید اخ، تدبیری کتب خانہ کراچی، ۱/۲۳۲)

(۲) سنن ابو داود، کتاب الصلوٰۃ، باب التندید فی ترك الجماعت، آناتاب عالم پرنس لاہور، ۱/۸۱)

بایس ہم صحیحین کی حدیث میں ارشاد ہوا: من اکل من هذہ الشجرۃ الخبیثة فلا یقرین مصلاناً۔ جو اس گندے پیڑ میں سے کھائے یعنی کچا پیاز یا کچا لہسن وہ ہماری مسجد کے پاس نہ آئے۔ اور فرمایا: فیان الملائکة تتأذی همیت اذی منه بنو ادم۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب نبی من اکل ثما اخ، تدبیری کتب خانہ کراچی، ۱/۲۰۹)

(۴) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب نبی من اکل ثما اخ، تدبیری کتب خانہ کراچی، ۱/۲۰۹)

یعنی یہ خیال نہ کرو کہ اگر مسجد خالی ہے تو اس میں کسی بوکا داخل کرنا اس وقت جائز ہو کہ کوئی آدمی نہیں جو اس سے ایذا پائے گا ایسا نہیں بلکہ ملائکہ بھی ایذا پائتے ہیں اس سے جس سے ایذا پاتا ہے انسان۔ مسجد کو نجاست سے پچانا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۲۳۲-۲۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(68) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما يفسد الصلوٰۃ وما يكره فيها، ج ۲، ص ۵۲۵

(69) رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما يفسد الصلوٰۃ وما يكره فيها، مطلب فی الفرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵

(70) رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما يفسد الصلوٰۃ وما يكره فيها، مطلب فی الفرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵

وَصَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٌ وَآلُهُ وَصَاحِبِهِ وَآلِهِ وَحَزِبِهِ اجْمَعِينَ وَالْمَحْمُدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَإِنَّ اللَّهَ سَيِّدُنَا وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَعَلَمَهُ جَلَّ مَجْدَهَا إِنَّمَا وَاحْكَمَ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ.

آب قلمیان کی طہارت و ظہوریت اور اس بارے میں کہ بحوال ضرورت جب اور پانی شمل سکے اس سے سمجھیل لازم اور اس کے ہوتے تینم باطل اور بلا ضرورت بحوال بدبو طہارت میں اس کا استعمال منوع اور جب تک بونہ زائل ہونماز کمرودہ اور مسجد میں جانا حرام۔ مولانا مولوی امجد علی صاحب قادری عظیمی سلمہ کی تحریر صحیح اور اس کا خلاف جھل صریح یا اعتمادیجس سے اجتناب ہر مسلمان پر فرض قطعی۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ . فَقِيرَاحْمَدَ رَضَا قَادِرِي عَنْهُ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . لِكَ الْحَمْدُ يَا اللَّهُ . وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ .

حقہ کے پانی کی طہارت و ظہوریت ظاہر کتب فقه سے اس کی پاکی تطہیر صاف و باہر حضرت مولانا مولوی امجد علی صاحب قادری عظیمی مدظلہ نے ایسی تحقیق انتیق فرمائی ہے کہ مخالف جاہل ہے، تو امید توی کہ قبول حق کرے، معاند ہے تو سکوت سے کام لے۔

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمَنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ .

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ الْمَالِكِ النَّاصِرِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٌ وَسَلَّمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ .

آب حقہ کی طہارت و ظہوریت میں اور بروقت ضرورت اس کا استعمال جائز ہونے میں جیسی توضیح کامل کتب فقد سے جانب مولانا مولوی امجد علی صاحب عظیمی الرضوی مدفیوضہ العالی نے فرمائی ہے بلاشبہ و شبہہ نہایت ہی درست و بجا ہے باوجود ایسی تحقیق انتیق کے بھی اس سے انکار کرنا سراسر جھل و خطاء ہے حضرت مولانا موصوف نے اس مسئلہ کے متعلق بفضلہ تعالیٰ کوئی دقیقة فروگذاشت نہیں فرمایا ہے اور ہر پہلو پر کامل غور فرمائ کر شرح و بسط کے ساتھ اس کا فیصلہ نہادیا ہے مسلمان کو لازم ہے کہ کسی ایسی بات پر جس کا اسے اس سے پہلے علم نہ ہوں کر ضد و انکار نہ کرے بلکہ نہایت نیک نیت سے تحقیق سے کام لے مجھ کو مولانا کی اس تحریر اور پھر اس پر دیگر علمائے اکابرین دامت برکاتہم کی تصدیقات سے قطعاً اتفاق ہے۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعَلَمَهُ إِنَّمَا وَاحْكَمَ .

الْحَقُّ أَنَّ الْحَقَّ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ مَعَ الْعَلَمَةِ الْمَجِيبِ الْفَاضِلِ الْلَّبِيبِ الْحَضُورِ مَوْلَانَا مُجَدَّلِ عَلَى صَاحِبِ الْقَادِرِيِ الرَّضُوِيِ سَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْحَقُّ أَنَّهُ يَتَّبِعُ

جو کچھ حضرت مولانا الحکیم حاجی سنت حاجی بدعت عالم لوزی فاضل یامی مولوی امجد علی صاحب قادری رضوی نے تحریر فرمایا ہے وہی صواب و صحیح و حق صریح ہے۔

فقط فقیر قادری حکیم عبدالاحد خادم مدرستہ الحدیث پیلی بھیت تلمیز مولانا وصی احمد صاحب قبلہ محدث سورتی قدس سرہ العلی بجاه النبی الائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

ما اجات به العالم النبیل و الفاضل الجلیل مولانا المولوی محمد امجد علی صاحب فهو
حق صریح ابو سراج عبد الحق رضوی تلمیز مولانا المولوی محمد وصی احمد محدث سورتی غفر
الله العلی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وبحمدہ وعونه فکل ما حررۃ العالم العلیم والذی هو للقلوب
حکیم قوی حضرت مولانا وبالفضل اولاً ناجناب المولوی امجد علی حرسہ ربہ القوی ونصرة
علی کل مخالف غبی۔ بجاه حبیبہ النبی العربی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا تحریر الطهارتہ ماء
القلیان بعد استعمالہ فیہ لا شک فی طهارتہ و طہوریتہ کما ہو فی الاصل و ادا الحقیر سید
محمد حسن السنوسی المدنی الحنفی المجددی عفی عنہ۔

مبسلاً و حامداً و محمدًا (جل وعلا) و مصلیاً و مسلماً مُحمدًا (صلی اللہ علیہ وسلم)
حضرت مولانا امجد علی صاحب دامت برکاتہم نے مسائل طہارت میں، بہار شریعت جیسی جامع کتاب تالیف
فرما کر مسلمانان ہند پر احسان عظیم فرمایا ہے جس کے شکریہ سے عہدہ برا ہونا دشوار۔ دعا ہے کہ زرب العزت جل مجدہ
مولانا موصوف کو اجر جزیل مرحمت فرمائے۔ آب قلیان کی طہارت و طہوریت کا ثبوت بدلاں ساطعہ اس فتویٰ میں دیا
گیا کتاب مذکور میں صرف اس قدر مسطور ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے تم جائز نہیں نہ یہ کہ خواہ مخواہ اسی سے وضو کیا
جائے ور صورتیکہ اس سے بہتر پانی موجود ہو۔ اس پر جرح کرنا صرف ان ہی اصحاب کا کام معلوم ہوتا ہے جن کا مقصود
بعض فتنہ انگیزی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اکمل و اتم۔

فقیر محمد عبد العلیم الصدیقی قادری عفی عنہ



علماء الحسنیت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”Fiqh حنفی“ PDF BOOK
پیل کو جواہن کریں

<http://T.me/FiqaHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے
تحقیقات پیل ٹیکسٹ رام جواہن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء الحسنیت کی نایاب کتب گوگل سے اس لئے
سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/>

@zohaibhasanattari

طالب و عطا۔ محرر عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری