

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية مؤلف الأصل: شيخ الإسلام ابن تيمية المتوفى: 728هـ الشارح: عبد الكريم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن حمد الخضير دروس مفرغة من موقع الشيخ الخضير الكتاب مرقم آليا رقم الجزء هو رقم الدرس 6 دروس

**\*\*شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية\*\***

**\*\*المؤلف: شيخ الإسلام ابن تيمية المتوفى: 728هـ\*\***

**\*\*الشارح: عبد الكريم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن حمد الخضير\*\***

**\*\*دروس مفرغة من موقع الشيخ الخضير\*\***

**\*\*الكتاب مرقم آليا رقم الجزء هو رقم الدرس 6 دروس\*\***

---

**\*\*الدرس الأول: مقدمة في المناسك\*\***

تبدأ مناسك الحج والعمرة بأهمية النية، حيث قال النبي محمد صلى الله عليه وسلم

**\*\*"إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى"\*\*\***

(رواه البخاري ومسلم)

النية: **\*\*هي القصد إلى العادة، وهي شرط لصحة العمل\*\*** -

الاستعداد: **\*\*يجب على المسلم أن يستعد روحياً وجسدياً لأداء المناسك\*\*** -

---

**\*\*الدرس الثاني: الإحرام\*\***

الإحرام هو الدخول في النسك، ويكون بالنية والتلبية

التلبية: **\*\*هي قول: "لبيك اللهم لبيك"، وهي تعبير عن الاستجابة لدعوة الله\*\*** -

الملابس: **\*\*يجب على المحرم أن يلبس ثوبين غير مخيطين للرجال، بينما النساء يلبسن ما يشاؤون من الملابس الساترة\*\*** -

---

**\*\*الدرس الثالث: الطواف\*\***

الطواف حول الكعبة هو من أعظم شعائر الحج والعمرة

عدد الأشواط: **\*\*يجب الطواف سبعة أشواط\*\*** -

الركن الأسود: **\*\*يبدأ الطواف من الحجر الأسود، ويستحب تقبيله إن أمكن\*\*** -

---

## **\*\*الدرس الرابع: السعي بين الصفا والمروة\*\***

السعي هو عبادة مستقلة، ويكون بين الصفا والمروة

- عدد الأشواط: \*\*يجب السعي سبعة أشواط\*\* -
- الصفا والمروة: \*\*هما جبلان يقعان في مكة، ويعتبر السعي بينهما سنة مؤكدة\*\* -

---

## **\*\*الدرس الخامس: الوقوف بعرفة\*\***

الوقوف بعرفة هو ركن أساسي من أركان الحج.

- الزمان: \*\*يكون في اليوم التاسع من ذو الحجة\*\* -
  - الدعاء: \*\*يستحب الإكثار من الدعاء في هذا اليوم، حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم\*\* -
  - \*\*"أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة"\*\*-
- (رواه الترمذي)

---

## **\*\*الدرس السادس: رمي الجمار\*\***

رمي الجمار هو من شعائر الحج، ويكون في أيام التشريق

- عدد الجمار: \*\*يتم رمي ثلاث جمار في كل يوم\*\* -
- النية: \*\*يجب أن تكون النية خالصة لله تعالى\*\* -

---

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 1 12 1427هـ الإحرام المواقيت المناسك الشيخ عبد الكريم الخضير الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً أما بعد: فقد تكرر السؤال من كثير من المسلمين أن أكتب في بيان مناسك الحج ما يحتاج إليه غالب الحجاج في غالب الأوقات فإني كنت قد كتبت ... على سبيل الاختصار ما عندكم الطبعة الأولى في هذا يقول: وقد تكرر السؤال من كثير من المسلمين أن أكتب في بيان مناسك الحج ما يحتاج إليه غالب الحجاج في غالب الأوقات على سبيل الاختصار وهذا هو الحاصل وهو واقع الكتاب الحاصل أن الكتاب مختصر جداً ومع ذلك في مجموع الفتاوى ستين صفحة وهو مختصر بالنسبة لشيخ الإسلام كتب على العمد عمدة الفقه مجلدين طبع في مجلدين كبيرين وشيخ الإسلام رحمه الله وهو الإمام المطلع على النصوص وعلى القواعد وعلى المقاصد وعلى مذاهب الفقهاء معروف في هذا الشأن بإمكانه أن يكتب الأسفار في هذا الباب لأن الباب يحتمل أن فيه مسائل كثيرة جداً وفيه إشكالات وفيه نوازل فالموضوع يحتاج لكنه هنا يقول على سبيل الاختصار يعني على سبيل الإيجاز. وفي تعليقنا على هذا الكتاب الموجز المختصر لن يعدو أن يكون مجرد توضيح لبعض المسائل التي يختلف فيها شيخ الإسلام مع غيره رحمه الله لأن الكتاب في ستين صفحة والأيام ستة فلا بد أن نأخذ معدل عشر صفحات في اليوم وعلى هذا لا يتسنى لنا أن نعلق أو نشرح شرح كما طلب لا المسألة مسألة تعليق على بعض المسائل لأن الوقت لا يسعف نعم. فإني كنت قد كتبت منسكاً في أوائل عمري فذكرت فيه أدعية كثيرة وقلدت في الأحكام من اتبعته قبلي من العلماء وكتبت في هذا ما تبين لي من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مختصراً مبيناً ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

**\*\*Explanation of the Rites by Sheikh Al-Islam Ibn Taymiyyah\*\***

## **\*\*Introduction\*\***

All praise is due to Allah. We praise Him, seek His assistance, seek His guidance, and seek His forgiveness. We seek refuge in Allah from the evils of ourselves and from the misdeeds of our actions. Whomever Allah guides, there is none to mislead him; and whomever He misleads, there is none to guide him. I bear witness that there is no deity but Allah alone, with no partner, and I bear witness that Muhammad is His servant and Messenger. May Allah's peace and blessings be upon him, his family, and his companions abundantly.

## **\*\*Chapter 1: The Request for Clarity on the Rites of Hajj\*\***

It has been frequently asked by many Muslims that I write about the rites of Hajj, addressing what most pilgrims need at most times. I had previously written, in a concise manner, what is found in the first edition regarding this.

The request has been reiterated by many Muslims to provide a clear explanation of the rites of Hajj that are essential for most pilgrims at various times, in a concise format. This is indeed the essence of the book, which is very brief. Nevertheless, in the collection of fatwas, it spans sixty pages. This is concise for Sheikh Al-Islam, who has written extensively in the field of jurisprudence, with two large volumes published.

Sheikh Al-Islam, may Allah have mercy on him, is an esteemed scholar well-versed in texts, principles, objectives, and the schools of thought of the jurists. He is known in this regard and is capable of writing extensive works on this subject, as it encompasses many intricate issues and contemporary matters. However, he states that this is done in a concise manner, meaning briefly.

In our commentary on this summarized book, we will not exceed merely clarifying some issues where Sheikh Al-Islam differs from others, may Allah have mercy on him. Since the book consists of sixty pages and the days of Hajj are six, we must average ten pages per day. Thus, we will not have the opportunity to provide an extensive commentary or explanation as requested; rather, it will be a matter of commenting on specific issues due to time constraints.

Indeed, I had previously written a manual in my early years, in which I included many supplications and followed the rulings of those scholars who preceded me. I have written what has become clear to me from the Sunnah of the Messenger of Allah, peace be upon him, in a summarized manner. There is no power and no strength except with Allah, the Most High, the Most Great.

لعل قوله: مختصراً أو مختصراً يكفي عما سقط في بقية النسخ من قوله: على سبيل الاختصار مختصراً أو مختصراً حال فمختصراً حال من الفاعل وهو شيخ الإسلام الكاتب أو مختصراً يعني من المكتوب فهي حال تبين هيئة الفاعل أو هيئة المفعول مختصراً مبيناً ولا حول ولا قوة إلا بالله. شيخ الإسلام رحمه الله كغيره من أهل العلم كتب في المناسك بل منهم من كتب أكثر من منسك ومنهم من كتب منسكاً ثم لما باشر الحج والخبر ليس كالعيان أحرق المنسك الأول شيخ الإسلام كتب منسكاً ثم رجع عن كثير من المسائل إلى ما آل إليه أمره من الاجتهاد المطلق فقد كتب المنسك على سبيل التقليد والتقليد تشتم رائحته مما كتبه على العمدة لأن شرح العمدة في أول الأمر والتقليد فيه ظاهر يعني عنايته بالمذهب ورواياته والتوجيه وكذا معنى أنه لم تبرز فيه شخصية شيخ الإسلام كما آل إليه الأمر في آخره كما هو موجود في الفتاوى مثلاً وفي هذا المنسك. النووي كتب منسكاً ثم أتلفه وكتب غيره وغيره كتب ثم لما رأى حقيقة الأمر تغيرت عنده بعض الأحكام لا لأن الحكم تغير وإنما نظرته إلى هذه الأحكام تغيرت ولا شك أن التطبيق لا شك أن

له أثر في التعيد فحينما يرى الإنسان أن يترجح له شيء بمرجح هو مجرد استرواح هو في بلده فلما حج رأى الأمر يختلف تماماً عما مال إليه قبل يميل إلى القول الآخر ولا ضير إذا كان كل من القولين له ما يسنده من الدليل.

## **\*\*Chapter 1: The Nature of Scholarly Works in Islamic Jurisprudence\*\***

It may be sufficient to say that the term "مختصراً" or "مختصراً" compensates for what has been omitted in the other copies regarding the phrase "على سبيل الاختصار". The term "مختصراً" serves as an adverb describing the subject, which is the author, Shaykh al-Islam. Alternatively, "مختصراً" may refer to the written work itself, indicating the condition of either the subject or the object, providing clarity and conciseness. There is no power nor strength except with Allah.

Shaykh al-Islam, may Allah have mercy on him, like many other scholars, authored works on the rites of pilgrimage (manasik). Some scholars wrote extensively on various rites, while others drafted a single manuscript. However, upon experiencing Hajj, they found that the reality differed from mere theoretical knowledge, leading Shaykh al-Islam to discard his initial manuscript. He wrote a new one, revising many of his earlier rulings based on his ultimate understanding of absolute ijtihad (independent juristic reasoning). His earlier work reflected a reliance on traditional scholarship, as evidenced by his engagement with foundational texts, where the influence of imitation is evident.

The initial explanation of foundational texts was approached with a clear inclination towards the madhhab (school of thought) and its narrations, as well as guidance. This indicates that the unique perspective of Shaykh al-Islam did not fully manifest in his early work, a contrast to what is found in his later fatwas (legal opinions) and in this new manuscript.

Similarly, Imam al-Nawawi wrote a manuscript, then discarded it to compose another, reflecting the dynamic nature of legal interpretation. Other scholars also revised their works, and when they confronted the realities of practice, they found that some rulings had shifted, not due to a change in the rulings themselves, but rather a change in their perspective towards those rulings. Undoubtedly, practical application impacts theoretical foundations. When a person perceives a preference for a particular ruling based on their personal experience, as opposed to mere theoretical inclination, they may find that their views shift upon performing Hajj, leading them to adopt alternative opinions. There is no harm in this, provided that both opinions are supported by valid evidence.

ولا يعني هذا أنه يتتبع في ذلك الرخص ويسلك مسلك التسهيل بإطلاق أو اختيار الأخف من الأقوال ليس هذا بمقصود قد يرجع العالم من الأسهل إلى الأشد لأنه رأى أن ترجيحه للأسهل يعين الناس على انفلاتهم من دينهم يعني لو قيل بإطلاق مثلاً: المبيت بمنى ليس بواجب كما قال بعض أهل العلم ليس بواجب وجدت الناس كلهم يتركون المبيت والنبي عليه الصلاة والسلام بات وقال: خذوا عني مناسككم ولو قيل: المبيت بمزدلفة ليس بواجب كذلك ثم بعد ذلك يمشي على جميع المشاعر ويرتكب أو يرجح القول الأخف يعني الناس ما يحجون يقفون بعرفة ويمشون لكن إذا قيل للإنسان المبيت بمنى ركن من أركان الحج قد قيل به المبيت بمزدلفة كذلك ركن وقد قيل به هذا فيه تضيق وحرص على الناس شديد أيضاً فالقول الوسط في مثل هذه المسائل القول بالوجوب بحيث لا ينفلت الناس ولا يشق عليهم مشقة لا يحتملونها مع أنه لم يدعهما الدليل والذي يؤيده الدليل على ما سيأتي. المقصود أن شيخ الإسلام ألف منسكاً ثم لما تأهل للاجتهاد المطلق أعاد النظر فيه وغيره. وابن حزم لم يحج ومع ذلك وقع له في بعض مسائل الحج شذوذ لم يوافق عليها من قبل عامة أهل العلم والسبب أنه لم يحج ولو باشر الحج لتغير رأيه والله المستعان. فصل: أول ما يفعله قاصد الحج والعمرة إذا أراد الدخول فيهما أن يحرم بذلك وقبل ذلك فهو قاصد الحج أو العمرة ولم يدخل فيهما بمنزلة الذي يخرج إلى صلاة الجمعة فله أجر السعي ولا يدخل في الصلاة حتى يحرم بها وعليه إذا وصل إلى الميقات أن يحرم. لا يدخل في النسك حتى يحرم وإن كان قاصداً له من بلده يعني تصور شخص أراد أن يحج لما وصل إلى الطائف رجع هل نقول: دخل في النسك وأتموا الحج والعمرة لله 196 سورة البقرة لا لكنه قاصداً الحج من بلده ولا يدخل فيه إلا بالإحرام والمقصود بالإحرام: التلبية به من الميقات التلبية بالنسك من الميقات. المواقيت خمسة: ذو الحليفة والجحفة وقرن المنازل ويلملم وذات عرق.

## **\*\*Chapter: The Conditions of Ihram in Hajj and Umrah\*\***

This does not imply that one should merely follow concessions or adopt the easier opinions without discretion. The intended approach is not to hastily choose the lighter opinions; rather, a scholar may revert from the easier to the more stringent view if it is perceived that favoring the easier option might lead people to deviate from their faith. For instance, if it were stated unconditionally that staying overnight in Mina is not obligatory, as some scholars have claimed, this could result in people neglecting the overnight stay entirely. The Prophet Muhammad (peace be upon him) stayed there and said, "Take your rites from me." If it were also stated that staying in Muzdalifah is not obligatory, and people were to proceed through all the sacred sites without adhering to the required practices, it could lead to a situation where people do not perform the pilgrimage properly, merely standing at Arafah and then moving on.

However, if it is declared that staying overnight in Mina is a pillar of Hajj, as has been stated, and that staying in Muzdalifah is also a pillar, this could impose significant hardship on the people. Therefore, a moderate stance in such matters is to assert the obligation, ensuring that people do not stray while not imposing undue hardship that they cannot bear, even if the evidence supporting this view is not robust, as will be discussed later.

The point is that Shaykh al-Islam authored a manual of rites, and when he became qualified for absolute ijtihad (independent juristic reasoning), he revisited it. Ibn Hazm, despite not having performed Hajj, held some unique opinions regarding certain issues of Hajj that were not agreed upon by the majority of scholars. The reason for this divergence is that he had not performed Hajj; had he engaged in the pilgrimage, his views might have changed. And Allah is the source of help.

## **\*\*Section: The Initial Actions of One Intending Hajj or Umrah\*\***

The first action for one intending to perform Hajj or Umrah is to enter the state of Ihram. Before this, the individual is merely a seeker of Hajj or Umrah, akin to someone heading to the Friday prayer who will earn the reward for their effort but does not enter the prayer until they are in a state of Ihram. Upon reaching the miqat, it is necessary for them to enter into Ihram. One does not enter into the rites until they are in a state of Ihram, even if they are intending it from their homeland.

For example, if a person intends to perform Hajj but turns back upon reaching Ta'if, can we say that they have entered into the rites? The answer is no; they are merely intending Hajj from their homeland and do not enter into it until they are in a state of Ihram. The meaning of Ihram is the declaration of intention (talbiyah) from the miqat, specifically the talbiyah for the rites from the miqat.

## **\*\*The Five Miqats:\*\***

1. Dhul-Hulaifah
2. Al-Juhfah
3. Qarn al-Manazil
4. Yalamlam
5. Dhatu 'Irq

هذه المواقيت الخمسة ثبتت فيها النصوص الصحيحة أما المواقيت الأربعة ذو الحليفة والجحفة وقرن المنازل ويللم هذه متفق على أن النبي عليه الصلاة والسلام هو الذي وقتها وأحاديثها في الصحيح وأما توقيت ذات عرق لأهل العراق فالخلاف بين أهل العلم معروف هل وقتها النبي عليه الصلاة والسلام أو وقتها عمر لكن المرجح وما تدل عليه الأدلة أن النبي عليه الصلاة والسلام وقتها كغيرها. ولما وقت النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت قال: هن لأهلهم ولمن مر عليهن من غير أهلهم لمن يريد الحج والعمرة ومن كان منزله دونهن فمهله من أهله حتى أهل مكة يهلون من مكة. نعم لما وقت النبي عليه الصلاة والسلام هذه المواقيت قال عليه الصلاة والسلام: هن يعني هذه المواقيت لأهلهم لأهل تلك الجهات المذكورة مع هذه المواقيت ولمن مر عليهن من غير أهلهم فالنجدي مثلاً إذا ذهب إلى مكة عن طريق المدينة من أين يحرم من ذي الحليفة والشامي إذا جاء إلى نجد ثم مر بقرن المنازل يحرم من قرن المنازل وهكذا في جميع الجهات هن لهن ولمن مر عليهن من غير أهلهم فإذا مر المدني بذي الحليفة ولم يحرم منها وأخر إحرامه إلى الجحفة خالف الجملة الأولى: هن لأهلهم خالف هذه الجملة لكنه وافق الجملة الأخرى: ولمن مر عليهن من غير أهلهم لو أن شخصاً من أهل نجد أراد الحد وقال: أنا لي حاجة في جدة لمدة أسبوع مثلاً ويشق علي أن أحرم مروراً بالمدينة ويشق علي أن أحرم من ذي الحليفة وأمكث بالإحرام أسبوع أقضي حاجتي في جدة لمدة أسبوع وأحرم من قرن المنازل لأنه أقرب من ذي الحليفة إذا قيل له: ارجع لأنه هو من وقت له هذا الميقات: هن لأهلهم وهو من أهلهم من أهل قرن المنازل لكنه مر بالميقات الفرعي الذي مر به وإن كان بالأصل ليس له نقول: هذا وافق الجملة الأولى وخالف الجملة الثانية.

## **\*\*Chapter 1: The Designation of the Miqat\*\***

The five designated times (miqat) for pilgrimage have been established through authentic texts. The four miqats—Dhul-Hulayfah, Al-Juhfah, Qarn al-Manazil, and Yalamlam—are unanimously agreed upon as having been set by the Prophet Muhammad (peace be upon him), with their related hadiths found in the authentic collections.

As for the designation of Dhatu 'Irq for the people of Iraq, there is a well-known disagreement among scholars regarding whether it was established by the Prophet (peace be upon him) or by Umar (may Allah be pleased with him). However, the prevailing view, supported by evidence, is that the Prophet (peace be upon him) set it similarly to the others.

When the Prophet (peace be upon him) designated these miqats, he stated: **\*\*\*** "هن لأهلهم ولمن مر عليهن من غير" (They are for their people and for those who pass by them from outside their people, for whoever intends to perform Hajj or Umrah, and for those whose homes are below them, they should enter into ihram from their homes, even the people of Mecca enter into ihram from Mecca.)

Thus, when the Prophet (peace be upon him) set these miqats, he clarified that they are for the residents of those regions and for those who pass by them from outside their communities. For instance, if a person from Najd travels to Mecca via Medina, he must enter into ihram from Dhul-Hulayfah. Similarly, if a person from Sham comes to Najd and passes by Qarn al-Manazil, he must enter into ihram from there. This principle applies to all directions: **\*\*\*** "هن لهن ولمن مر عليهن من غير أهلهم" (They are for their people and for those who pass by them from outside their people.)

If a resident of Medina passes by Dhul-Hulayfah without entering into ihram there and delays it until Al-Juhfah, he contradicts the first statement: "هن لأهلهم" (They are for their people). However, he aligns with the second statement: "ولمن مر عليهن من غير أهلهم" (and for those who pass by them from outside their people).

If a person from Najd intends to perform Hajj and states: "I have a need in Jeddah for a week, and it is difficult for me to enter into ihram passing through Medina, and it is burdensome to enter into ihram from

Dhul-Hulayfah while I stay in ihram for a week to fulfill my needs in Jeddah. I will enter into ihram from Qarn al-Manazil because it is closer than Dhul-Hulayfah," it would be said to him: "Return, because this is the designated time for you: 'هن لأهلن' (They are for their people), and you are from the people of Qarn al-Manazil." However, he passed by the subsidiary miqat that he encountered, and although it was not originally designated for him, we can say: this aligns with the first statement and contradicts the second.

في الصورة الأولى فيما إذا جاء النجدي من طريق المدينة وأحرم من ذي الحليفة وأكمل إحرامه وذهب إلى مكة من هذا الطريق هذا بالإجماع إحرامه صحيح ولا يلزمه شيء لكن إذا مر بذي الحليفة وتجاوزها ثم أحرم من ميقاته الأصلي وقد وافق الجملة الأولى وخالف الثانية هذا محل خلاف بين أهل العلم عامة أهل العلم يلزمونه بدم لأنه تجاوز الميقات من دون إحرام ومالك يقول: ما دام أحرم من ميقاته فلا شيء عليه لو أن هذا النجدي مثلاً الذي ذهب إلى مكة عن طريق المدينة تجاوز ذي الحليفة وقضى حاجته بجدة مكث أسبوع ثم أحرم من رابغ قريب من الجحفة على ما سيأتي أحرم من رابغ هذا وافق الجملتين أو خالف الجملتين هذا خالف الجملتين يلزمه شيء وإلا ما يلزمه شيء نعم عند الأربعة يلزمه دم ومقتضى قول مالك رحمه الله قريب منه نعم أنه لا يلزمه شيء وإن كان رجع إلى ميقات ليس بميقاته الأصلي لكن تحديد المواقيت لهذه الجهات إنما هو من أجل التيسير عليهم لئلا يؤمروا أن يسلكوا طريقاً غير طريقهم وما دامت المسألة شرعيتها بهذه الكيفية من أجل التيسير فإذا أحرم من رابغ فالذي يظهر أنه ليس عليه شيء بناءً على قول مالك هو تجاوز الميقات على كل حال على قول مالك وعلى المسألة الأخيرة تجاوز الميقات الذي مر به وخالف الجميع فكونه يذهب إلى ميقاته وهو جور عليه ورابغ أقرب له لا شك أن هذا ما صرح به الإمام مالك لكنه قريب من قوله رحمه الله فلو أعفى الإنسان الذي يفعل مثل هذا يعني ارتياعاً وميلاً إلى قول مالك رحمه الله واستثناساً به لما بعد إن شاء الله تعالى لأن المسألة إنما حددت هذه المواقيت لأهل هذه الجهات لئلا يضطروا إلى سلوك طريق غير طريقهم فإذا كان الطريق جور عليهم يذهب إلى السيل أو إلى قرن المنازل ثم يعود ورابغ بجواره وهو ميقات محدد شرعي ما فيه إشكال النص الصحيح ثبت به فما المانع أن يحرم منه وهذا المتجه إن شاء الله تعالى.

## **\*\*Chapter 1: The Validity of Ihram from Various Miqat Locations\*\***

In the first scenario, if a Najdi traveler comes from the direction of Medina and enters into Ihram from Dhul-Hulaifah, completing his Ihram and proceeding to Mecca via this route, his Ihram is unanimously considered valid and nothing is required of him. However, if he passes Dhul-Hulaifah and then enters into Ihram from his original Miqat, which aligns with the first scenario but contradicts the second, this is a matter of disagreement among scholars. The majority of scholars hold that he is obligated to offer a sacrificial animal (Damm) because he has passed the Miqat without entering into Ihram.

Imam Malik, however, argues that as long as he has entered into Ihram from his designated Miqat, he is not required to offer anything. For instance, if this Najdi traveler, after bypassing Dhul-Hulaifah, fulfills his needs in Jeddah for a week, and then enters into Ihram from Rabigh, which is close to Al-Juhfa, this would contradict both scenarios. According to the four schools of thought, he is required to offer a Damm, while Malik's position suggests he is not obligated to offer anything even if he returns to a Miqat that is not his original one.

The designation of Miqats for these regions is intended for the convenience of the pilgrims, preventing them from being forced to take routes that deviate from their own. As the matter of legality is structured for ease, if he enters into Ihram from Rabigh, it appears that he is not required to offer anything based on Malik's view. He has indeed passed the Miqat, but according to Malik's interpretation, the situation is nuanced.

It is permissible for a person, who finds comfort in following Malik's position, to adopt this view, especially since the establishment of these Miqats serves to prevent travelers from having to take unfamiliar paths. If the route is burdensome, requiring him to travel to Al-Sayl or Qarn Al-Manazil and then return, while Rabigh is nearby and constitutes a legally defined Miqat, there is no issue in entering into Ihram from there. This interpretation aligns with the correct understanding, Insha'Allah.

قال: ومن كان منزله دونه يعني دون المواقيت يعني بجدة مثلاً أو بحرة أو بالشرائع دون المواقيت يقول: من كان منزله دونهن فمهلته من أهله يعني من بيته حتى أهل مكة يهلون من مكة من كان له بيت بعيد وبيت قريب بيت بالطائف وبيت بالشرائع وأنشأ الحج في هذه السنة فهل يحرم من البعيدة أو القريب أو نقول: يحرم من البيت الذي هو فيه إذا أراد الانطلاق إلى مكة وكلاهما بيت له على حد سواء. طالب: البيت التي يعقد فيه النية هو منشئ النية من الأصل هو يبيي يحج السنة هذه. طالب: المحل الأبعد. الفقهاء يقولون: الأبعد أحوط لكن يفترض أن اليوم عنده زوجتين واحدة بالطائف واحدة بالشرائع اليوم يبيي يمضي إلى مكة وهو في نوبة صاحبة الشرائع نقول: اذهب إلى الطائف وأحرم ومنزله دون الميقات طالب: على قول الإمام مالك يتجه تقريباً. الثاني. طالب: لو عملنا بقول الإمام مالك .... أي من البيتين. وكلاهما دون الميقات حتى أهل مكة يهلون من مكة الجمهور على أن أهل مكة يهلون من مكة في الحج خاصة وأما في العمرة فلا بد أن يخرجوا إلى أدنى الحل يخرجوا إلى الحل وعموم اللفظ يشمل الحج والعمرة لكن عامة أهل العلم يرون أنه لا بد في النسك من الجمع بين الحل والحرم وحينئذ في مسألة في الحج لا بد أن يخرج إلى الحل من أجل عرفة أما في العمرة فتنتهي جميع أفعالها في الحرم فلا بد أن يخرج إلى أدنى الحل وهذا قول عامة أهل العلم منهم من رجح أن العمرة كالحج تدخل في عموم هذا الحديث. عائشة رضي الله عنها لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام أخاها عبد الرحمن أن يعمرها بعد حجها هل أعرها من مكانها أو قال: اذهب بها إلى التمتع نعم اذهب بها إلى التمتع والنبي عليه الصلاة والسلام ينتظر منتهي يبيي يغادر والصحابة كلهم ينتظرون فحبسهم هذا دليل على وجوب الخروج إلى الحل هذا العمرة أما بالنسبة للحج فلا.

## **\*\*Chapter 1: The Rules of Ihram for Those Residing Below the Miqat\*\***

He said: "Whoever's residence is below the Miqat, such as in Jeddah, or in Al-Buhaira, or in Ash-Sharai, it is said: 'Whoever's residence is below them, then his time for Ihram is from his home.' This means that the people of Mecca enter into Ihram from Mecca. If someone has a distant house and a nearby house, for instance, a house in Ta'if and a house in Ash-Sharai, and he intends to perform Hajj this year, should he enter Ihram from the distant house or the nearby one? Or do we say: he should enter Ihram from the house he is in when he intends to go to Mecca? Both houses are equal in this regard."

### **\*\*1. The Intention for Ihram\*\***

- Student: "The house where he makes the intention is the one that initiates the intention. He intends to perform Hajj this year."
- Student: "The more distant location."

The scholars say: "The farther location is more cautious." However, suppose today he has two wives, one in Ta'if and one in Ash-Sharai, and he intends to go to Mecca while he is with the wife in Ash-Sharai. We would say: "Go to Ta'if and enter Ihram from there, as your residence is below the Miqat."

### **\*\*2. The Opinion of Imam Malik\*\***

- Student: "According to the opinion of Imam Malik, it is approximately directed."
- Student: "If we were to follow the opinion of Imam Malik... from either of the two houses."

Both are below the Miqat. The majority hold that the people of Mecca enter Ihram from Mecca, especially for Hajj. As for Umrah, they must exit to the nearest Halal (sacred boundary). The general wording applies to both Hajj and Umrah; however, the majority of scholars believe that in the rituals, one must combine between Halal and Haram.

Thus, in the case of Hajj, one must exit to the Halal for the sake of Arafat. For Umrah, all its acts conclude in the Haram, and one must exit to the nearest Halal. This is the opinion of the majority of scholars, some of whom have favored that Umrah is like Hajj and falls under the generality of this Hadith.

### **\*\*3. The Example of Aisha (May Allah be pleased with her)\*\***



Aisha (may Allah be pleased with her) when the Prophet (peace be upon him) commanded her brother, Abdur-Rahman, to perform Umrah for her after her Hajj, did he instruct her to perform it from her place or did he say: "Take her to Tan'eem"? Yes, he said: "Take her to Tan'eem." The Prophet (peace be upon him) was waiting to depart, and all the companions were waiting. Their delay is evidence of the obligation to exit to the Halal for Umrah. As for Hajj, this does not apply.

فقد الحليفة هي أبعد المواقيت بينها وبين مكة عشر مراحل أو أقل أو أكثر بحسب اختلاف الطرق فإن منها إلى مكة عدة طرق وتسمى وادي العقيق ومسجدها يسمى مسجد الشجرة وفيها بئر تسميها جهال العامة بئر علي لظنهم أن علياً قاتل الجن بها وهو كذب فإن الجن لم يقاتلهم أحد من الصحابة وعلي أرفع قدراً من أن يثبت الجن لقتاله ولا فضيلة لهذا البئر ولا مذمة ولا يستحب أن يرمي بها حجراً ولا غيره. نعم هذا الميقات الأول: ذو الحليفة ميقات أهل المدينة يقول: هي أبعد المواقيت هذا هو الواقع بعيدة جداً يعني أربع مائة كيلو عن مكة وهي عشر مراحل إذا كانت بقية المواقيت مرحلتان إلا الجحفة أو لا تعد ثلاث مراحل سيأتي بيانها المقصود أنها أبعد المواقيت عشر مراحل أربع مائة كيلو والمرحلة تقدر بأربعين كيلاً ومسافة القصر يومان قاصدان يعني المسألة مطردة لكن شيخ الإسلام رحمه الله تعالى يقول: أو أقل أو أكثر يتجه هذا لأن الطرق كثيرة منها المستقيم الذي هو أقرب طريق يصل بين المكانين أو بين النقطتين كما يقولون هذا المستقيم أكثر من غيره لكن إذا سلك طريقاً آخر واعتراه في طريقه جبل ثم تنكب عنه أو مكاناً وعر لا يمكن المشي فيه زاد عليه الطريق وإذا جاء المكان السهل الذي يمكن أن يطرقه سهل عليه الطريق وقصر ولذا قال أو أقل أو أكثر وكان الطريق مثلاً من الرياض إلى القصيم عن طريق شقرة خمسمائة كيلو أو خمسمائة وعشرين ثم نزل عن طريق السديري إلى أربع مائة وستين ثم نزل إلى أن صار ثلاثمائة وعشرين أو ثلاثمائة وثلاثين كل الطرق تؤدي ذلك منها القريب ومنها البعيد بحسب اختلاف الطرق فإن منها إلى مكة عدة طرق وتسمى وادي العقيق تعرف بأبيار علي ومسجدها يسمى مسجد الشجرة لأن فيه هناك شجرة التي أحرم من عندها النبي عليه الصلاة والسلام على بعض الروايات أحرم من الوادي أحرم من المسجد أحرم حينما استقلت به راحلته على ما سيأتي كل هذه روايات.

#### **\*\*Chapter 1: Dhul-Hulaifah - The Miqat of the People of Medina\*\***

Dhul-Hulaifah is the furthest of the miqats from Mecca, being approximately ten stages away, though this may vary depending on the different routes taken. Among these routes is the Valley of Al-Aqiq, and its mosque is known as the Mosque of the Tree. There is a well there, which the common folk mistakenly refer to as Ali's Well, under the false belief that Ali fought the jinn there. This is a falsehood, as no companion fought the jinn, and Ali holds a rank too noble to have jinn contend with him. This well has neither virtue nor blame associated with it, and it is not recommended to throw stones or anything else into it.

Indeed, this first miqat, Dhul-Hulaifah, is the miqat for the people of Medina. It is stated to be very far, approximately four hundred kilometers from Mecca, which translates to ten stages, while the other miqats are generally two stages, except for Al-Juhfa, which may not be counted as three stages. The essence of the matter is that it is the farthest miqat, measuring about four hundred kilometers, with each stage estimated at forty kilometers.

The distance for shortening prayers is two days' journey for those intending to travel. This is a consistent principle, but Sheikh Al-Islam, may Allah have mercy on him, notes that it could be "less or more." This is valid because there are many routes available; some are direct, which is the shortest path between the two locations. However, if one takes a different route that encounters a mountain or a difficult terrain, the distance increases. Conversely, if one travels through an easier path, the journey becomes shorter.

For instance, the route from Riyadh to Al-Qassim via Shaqra is about five hundred to five hundred twenty kilometers, then descending through Al-Sudairy to about four hundred sixty kilometers, and further down to around three hundred twenty or three hundred thirty kilometers. All these routes ultimately lead to Mecca, varying between close and distant based on the chosen paths.

The Valley of Al-Aqiq is known for its association with Ali's Wells, and the mosque is called the Mosque of the Tree due to the tree from which the Prophet Muhammad (peace be upon him) is said to have donned the Ihram according to some narrations. Some accounts state that he entered into Ihram from the valley, while others mention the mosque. There are various narrations regarding this matter.

وفيها بئر تسميه العامة بئر علي وما زالت تسمى بأبيار علي وهذه التسمية موجودة في كتب لأهل العلم بأبيار علي لظنهم أن علياً رضي الله تعالى عنه وأرضاه قاتل الجن بها وهو كذب فإن الجن لم يقاتلهم أحد من الصحابة وعلي رضي الله عنه أرفع قدراً من أن يثبت الجن لقتاله إذا كان عمر رضي الله عنه إذا قابله الشيطان في فج أو في طريق تنكب عنه إلى طريق آخر فالجن لا شك أنهم لم يثبتوا لعلي رضي الله عنه وهو المعروف بالشجاعة وعلي أرفع قدراً من أن يثبت الجن لقتاله ولا فضيلة لهذا البئر بل هي بئر تستعمل يستقى منها ويتوضأ منها كغيرها من الآبار لا فضيلة ولا مذمة يعني ليست كبئر الناقة وليست كبئر زمزم لا فضيلة ولا مذمة هي مجردة كغيرها من الآبار لكن مثل هذه البئر إذا اعتقد الناس فيها مثل هذا الاعتقاد أنها لها فضيلة ولها مزية وعلي قاتل الجن إلى آخره تترك وإلا تغيب معالمها حماية لجانب التوحيد هذا الأصل تغير معالمها كما قطعت الشجرة لكن الحاجة قائمة إلى الاستقاء منها فهل نقول: ينبغي أن تردم وهل هي موجودة الآن أو غير موجودة يظهر أنها غير موجودة الآن لكن في وقت العلماء الذين يسمون الميقات باسمها وقد وجد من يتبرك من مائها ووجد من يستشفى به لأن بئر لها شأن لأنها بجانب الميقات وألصق بها ما ألصق من قتال علي للجن بها فمثل هذه لا بد من تغيير معالمها وتغيير مكانها نعم الحاجة داعية إلى الماء لكن إذا كان الماء وجوده يسبب قدحاً في التوحيد فلا بد من تغيير مكانه وطمس معالمه وإلا فالناس لا بد لهم من الماء ولا يستحب أن يرمي بها حجر ولا غيره لأن الجهال يفعلون هذا نعم يفعلون هذا لماذا لأنهم يقتدون بعلي الذي يزعمون أنه قاتل الجن فيرمون حجراً ليصيب جنياً عله أن يصيب جنياً فيقتدي بعلي رضي الله عنه والمسألة كلها كذب في كذب.

### **\*\*Chapter 1: The Misconception of the Well of Ali\*\***

In it, there is a well commonly referred to by the public as the Well of Ali, which continues to be called the Wells of Ali. This designation is found in the writings of scholars regarding the Wells of Ali, stemming from the belief that Ali, may Allah be pleased with him, fought the jinn there. This is falsehood; no companion of the Prophet (peace be upon him) fought the jinn. Ali, may Allah be pleased with him, holds a status too exalted for the jinn to withstand his confrontation. For instance, Umar, may Allah be pleased with him, would divert his path if he encountered a devil in a valley or on a road. Undoubtedly, the jinn did not stand against Ali, who is renowned for his bravery.

Ali's status is too elevated for the jinn to confront him, and this well possesses no virtue. It is merely a well from which water is drawn and for ablution, similar to other wells—neither virtuous nor blameworthy. It is not like the Well of the Camel or the Well of Zamzam; it is simply like any other well.

However, when people harbor such beliefs regarding this well, thinking it possesses virtue and that Ali fought the jinn there, its characteristics should be altered to preserve the sanctity of Tawhid (the Oneness of Allah). This principle necessitates that its features be changed, just as a tree might be cut down. The need for water remains, so should we say it ought to be filled in?

Currently, it seems that it is no longer existent, but during the time of the scholars, they referred to the miqat (place of Ihram) by its name. There were those who sought blessings from its water and those who sought healing through it. This well gained significance due to its proximity to the miqat and the association made with Ali's alleged battle against the jinn there.

Such a well must have its characteristics altered and its location changed. Yes, there is a necessity for water, but if the existence of this water leads to a detriment to Tawhid, it is imperative to change its location and obliterate its features. People are in dire need of water, and it is not advisable to throw stones or anything else there, as the ignorant may do so. They imitate Ali, whom they claim fought the jinn,

throwing stones in hopes of hitting a jinn, thinking they are emulating Ali, may Allah be pleased with him. The entire matter is a web of falsehood upon falsehood.

وأما الجحفة: فبينها وبين مكة نحو ثلاث مراحل وهي قرية كانت قديمة معمورة وكانت تسمى مهبة وهي اليوم خراب ولهذا صار الناس يحرمون قبلها من المكان الذي يسمى رابغاً وهذا ميقات لمن حج من ناحية المغرب كأهل الشام ومصر وسائر المغرب لكن إذا اجتازوا بالمدينة النبوية كما يفعلونه في هذه الأوقات أحرموا من ميقات أهل المدينة فإن هذا هو المستحب لهم بالاتفاق فإن أخروا الإحرام إلى الجحفة ففيه نزاع. يقول الميقات الثاني فهو الجحفة وبينها وبين مكة نحو ثلاث مراحل يعني مائة وعشرين كيلاً وهي قرية كانت قديمة معمورة يعني على وقت النبي عليه الصلاة والسلام كان يعمرها يسكنها من اليهود ولذا لما هاجر النبي عليه الصلاة والسلام والمدينة محمية موبوءة دعا النبي عليه الصلاة والسلام أن ينقل حماها إلى الجحفة حماها إلى الجحفة بأن يسكنها اليهود وكانت عامرة ثم خربت بعد ذلك فصار الناس يحرمون من رابغ. يقول: وهذا ميقات لمن حج من ناحية المغرب كأهل الشام ومصر وسائر المغرب لكن إن اجتازوا بالمدينة النبوية هذا إذا اجتاز الحاج على ميقات غير ميقاته وهي المسألة التي قدمناها لكن إذا اجتازوا بالمدينة النبوية وهذا اسمها المدينة النبوية وأما تسميتها بالمدينة المنورة وقد شاع هذا واستفاض وعرف على ألسنة الناس بحيث لا يعرف غيره فلا أصل له إنما هي المدينة النبوية نسبة إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويميزها هذا الاسم من بين سائر المدن إذا قلت: أذهب إلى المدينة خلاص صار علم على المدينة النبوية ولذا يدلّس بعضهم إذا أراد أن يبيع بضاعة قال: هذه بضاعة المدينة لأن فيها ميزة النعناع مثلاً يخرج عليه يقول: نعناع المدينة وهو متميز عن غيره فإذا شم بان ثم إذا اكتشف قال: يا أخي الرياض مدينة ما كذبت هذا تدليس قبيح نسأل الله العافية. طالب: النبوة نور بلا شك لكن هم يقصدون أن وجود القبر منور لهم ولا شك أنها في الأصل لا تعرف في عهد السلف لأنها جاءت متأخرة والتسمية الشرعية أولى بلا شك. طالب: الميقات الأولى يا شيخ أبيار علي مو في وادي العقبة.

### **\*\*Chapter 1: الجحفة وميقات الحج\*\***

وأما الجحفة: فبينها وبين مكة نحو ثلاث مراحل وهي قرية كانت قديمة معمورة وكانت تسمى مهبة وهي اليوم خراب ولهذا صار الناس يحرمون قبلها من المكان الذي يسمى رابغاً.

- هذا ميقات لمن حج من ناحية المغرب \*\*كأهل الشام ومصر وسائر المغرب\*\*.
- لكن إذا اجتازوا بالمدينة النبوية كما يفعلونه في هذه الأوقات، أحرموا من ميقات أهل المدينة، فإن هذا هو المستحب لهم بالاتفاق.
- فإن أخروا الإحرام إلى الجحفة ففيه نزاع.

يقول: \*\*الميقات الثاني فهو الجحفة، وبينها وبين مكة نحو ثلاث مراحل، يعني مائة وعشرين كيلاً

- وهي قرية كانت قديمة معمورة \*\*يعني على وقت النبي عليه الصلاة والسلام، كان يعمرها يسكنها من اليهود\*\*.
- ولذا لما هاجر النبي عليه الصلاة والسلام والمدينة محمية موبوءة، دعا النبي عليه الصلاة والسلام أن ينقل حماها إلى الجحفة بأن يسكنها اليهود وكانت عامرة ثم خربت بعد ذلك.

فصار الناس يحرمون من رابغ. يقول: \*\*وهذا ميقات لمن حج من ناحية المغرب \*\*كأهل الشام ومصر وسائر المغرب، لكن إن اجتازوا بالمدينة النبوية.

هذا إذا اجتاز الحاج على ميقات غير ميقاته، وهي المسألة التي قدمناها.

- أما تسميتها بالمدينة المنورة \*\*فقد شاع هذا واستفاض وعرف على ألسنة الناس بحيث لا يعرف غيره، فلا أصل له\*\*.
- إنما هي المدينة النبوية نسبة إلى النبي عليه الصلاة والسلام، ويميزها هذا الاسم من بين سائر المدن.

إذا قلت: أذهب إلى المدينة، خلاص صار علم على المدينة النبوية.

- ولذا يدلّس بعضهم إذا أراد أن يبيع بضاعة، قال: هذه بضاعة المدينة لأن فيها ميزة النعناع مثلاً.
- يخرج عليه يقول: نعناع المدينة، وهو متميز عن غيره.

فإذا شم بان ثم إذا اكتشف قال: يا أخي الرياض مدينة ما كذبت، هذا تدليس قبيح نسأل الله العافية.

طالب \*\*:النبوة نور بلا شك لكن هم يقصدون أن وجود القبر منور لهم ولا شك أنها في الأصل لا تعرف في عهد السلف لأنها جاءت \*\*  
متأخرة والتسمية الشرعية أولى بلا شك

طالب \*\*:الميقات الأول يا شيخ أبيار علي مو في وادي العقيقة\*\*

صل في هذا الوادي المبارك نعم كلها منطقة واحدة. طالب: . . . . . ما أدري والله لكن تواريخ المدينة تذكر هذا. يقول: لكن إذا اجتازوا بالمدينة النبوية يعني أهل مصر والمغرب إذا اجتازوا بالمدينة النبوية كما يفعلونه في هذه الأوقات أحرموا من ميقات أهل المدينة إن كان الحجاج من نجد لا سيما القصيم وما والاها بعد سلوك الطريق الجديد إلى المدينة صار أيسر لهم أن يذهبوا إلى مكة عن طريق المدينة فإذا اجتازوا بها لكن إذا اجتازوا يعني أهل المغرب ومصر والشام اجتازوا في المدينة كما يفعلونه في هذه الأوقات أحرموا من ميقات أهل المدينة هن لأهلهم ولمن مر عليهم فهؤلاء مروا على هذا الميقات فإن هذا هو المستحب قوله: هذا هو المستحب أنه لو أخر الإحرام إلى ميقاته الأصلي وقد مر بميقات شرعي معتبر قبله أنه لا شيء عليه كما هو قول مالك فإن هذا هو المستحب له بالاتفاق يعني القدر المشترك بين الأئمة الأربعة الاستحباب لكن الثلاثة يقولون بالجوب ومالك يقول بالاستحباب القدر المشترك هو الاستحباب بالاتفاق لأنه يجوز له التأخير اتفاقاً أو مجرد استحباب ولا يلزمه شيء اتفاقاً لما عرفنا من أن الجمهور على أنه يلزمهم دم. فإن أخر الإحرام إلى الجحفة ففيه نزاع وذكرنا هذا النزاع بين الإمام مالك وبين غيره وبين ما إذا أحرموا من غير ميقاتهم الأصلي يعني رجعوا إلى السيل مثلاً أحرموا من قرن المنازل أو النجدي أحرم من الجحفة يعني من رابع هل يلزمه أو لا يلزمه هذا لا يدخل في مذهب مالك دخولاً واضحاً وإن كان مما يقتضيه. طالب: . . . . . منير بوجوده عليه الصلاة والسلام وحياته. طالب: سمعت بعض المشايخ .... يقول: من زمان وسمعة المدينة المنورة معروفة ولم تنكر. من زمان أي زمان طالب: . . . . . ولم تنكر إلا في هذه الأزمنة. لكن أي زمان زمان السلف أو متأخر طالب: المدينة النبوية لم يرد تاريخ للمدينة النبوية. لكن النسبة ما فيها إشكال النسبة ما فيها إشكال المدينة هاجر إليها النبي عليه الصلاة والسلام ونسبت إليه ما فيه إشكال لا يقتضي تخصيص ولا شيء.

## \*\*Chapter 1: The Sacred Valley and Pilgrimage\*\*

صل في هذا الوادي المبارك نعم كلها منطقة واحدة.

\*\*Student:\*\* I do not know, by Allah, but the historical accounts of the city mention this.

He says: However, when the people from Egypt and Morocco pass through the city of the Prophet ( صلى الله ) , as they do in these times, they assume ihram from the miqat of the people of the city. If the pilgrims are from Najd, particularly Al-Qassim and its vicinity, after the new route to the city became easier for them to go to Mecca via the city, they should assume ihram upon passing through it. However, if the people from Morocco, Egypt, and the Levant pass through the city as they do in these times, they assume ihram from the miqat of the city, which is for its residents and for those who pass by it. Thus, these individuals passed by this miqat; therefore, this is the preferred practice.

\*\*He says:\*\* This is the preferred practice that if one delays ihram until their original miqat while having passed a valid legal miqat before it, there is no issue upon them, as stated by Imam Malik. This is the consensus among the four imams regarding the preferred practice. However, three of them assert it is obligatory, while Malik states it is preferred. The common ground is the preference by consensus, as it is permissible to delay it by agreement or simply as a recommendation, and nothing is obligatory upon them by consensus, as we have established that the majority hold that they are required to offer a sacrifice.

If one delays ihram until Al-Juhfa, there is a dispute regarding this matter. We have mentioned this dispute between Imam Malik and others, as well as what occurs if they assume ihram from a location other than their original miqat, such as returning to Al-Sail, for instance, or if one assumes ihram from Qarn Al-Manazil or from Al-Juhfa, meaning from Rabigh. Is this obligatory upon them or not? This does not fall clearly within Imam Malik's doctrine, although it is something he would consider.

**\*\*Student:\*\*** ... with the presence of him (صلى الله عليه وسلم) and his life.

**\*\*Student:\*\*** I heard some scholars say: It has been known for a long time, and the reputation of Medina is well-established and has not been denied.

**\*\*Student:\*\*** Since when?

**\*\*Student:\*\*** ... and it has not been denied except in these times.

**\*\*Student:\*\*** But what time? The time of the Salaf or later?

**\*\*Student:\*\*** There is no historical account for the city of Medina. However, the affiliation is without dispute; the city to which the Prophet (صلى الله عليه وسلم) migrated is attributed to him, and there is no issue that necessitates specification or anything else.

طالب: .. نور قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين لا يقال أنها نور احتمال .... هو نور عليه الصلاة والسلام في حياته وفي حياته لا إشكال في كونه نور ولا ينزع في هذا أحد لكن هم يطردون المسألة أن بعض المتصوفة يرى أن القبر يشع نور وأن المدينة أنيرت بقبره عليه الصلاة والسلام فمثل هذا يعني حسمه مطلوب. طالب: المشايخ المتأخرين ذكروا هذه التسمية هي لم تكون معلومة عند السلف والمتأخرون ذكروها. .... ما فيها دليل لا سيما إذا استصحبنا أنها تسمية قد تمس شيء من جناب التوحيد والألفاظ المحتملة نعم لها احتمال صحيح واحتمال باطل وإذا وجد مثل هذا الاحتمال فإنه يجتنب هذا اللفظ. طالب: السبب التسمية يا شيخ. .... السبب التسمية لكن إذا كان اللفظ محتملاً فأهل العلم لا شك أنهم يوصون بترك مثل هذا اللفظ المحتمل وهذا يمر كثيراً في كتب العقائد. طالب: هل يستفاد من قول عائشة أنار فيها كل شيء أنار طيب في حياته عليه الصلاة والسلام طالب: .. لا لا هذا مقرون بوجوده عليه الصلاة والسلام والنور مقرون بوجوده ولا شك في شرفه وفضله عليه الصلاة والسلام لكن الألفاظ التي تؤدي أو تחדش جناب التوحيد لا بد من اجتنابها. وأما المواقيت الثلاثة فبين كل واحد منها وبين مكة نحو مرحلتين وليس لأحد أن يجاوز الميقات إذا أراد الحج أو العمرة إلا بإحرام. لا يجوز له أن يتجاوز الميقات إذا كان أراد الحج أو العمرة إلا بإحرام ليس له أن يتجاوز لكن إذا تجاوز بنية الرجوع يجوز وإلا ما يجوز بنية الرجوع أنا لي حاجة في بلد كذا أقضي هذه الحاجة وأرجع إلى الميقات يعني ترك الإحرام من الميقات بعد أن مر به مريداً للحج أو العمرة عمداً. طالب: .. إيه لكن هل يجوز أن يتركه عمداً وقد أراد الحج أو العمرة ليقتضي حاجته ثم يرجع إلى الميقات نفسه يعني ارتكب المحذور عمداً تعمد في ارتكابه أو نقول: ارتكبه لحاجة

**\*\*Chapter 1: The Light from Allah\*\***

**\*\*Student:\*\*** A light has come to you from Allah, a clear Book. It cannot be said that it is merely a light; it is a light, peace be upon him, in his life, and there is no dispute regarding his being a light. However, they extend the matter to suggest that some Sufis believe that the grave radiates light and that the city was illuminated by his grave, peace be upon him. Such claims require clarification.

**\*\*Student:\*\*** The later scholars mentioned this designation, which was not known to the early generations. The later scholars brought it up... There is no evidence for it, especially if we consider that this designation may touch upon the essence of Tawhid (monotheism) and the potential implications of the terms used. Yes, there is a valid interpretation and a false one, and if such ambiguity exists, it is advisable to avoid this term.

**\*\*Student:\*\*** What is the reason for the designation, O Sheikh? ... The reason for the designation, but if the term is ambiguous, the scholars undoubtedly recommend avoiding such ambiguous terms. This is often discussed in the books of Aqeedah (creed).

**\*\*Student:\*\*** Can we derive from Aisha's statement that everything was illuminated during his life, peace be upon him?

**\*\*Student:\*\*** No, this is contingent upon his existence, peace be upon him. The light is associated with his presence, and there is no doubt about his honor and virtue, peace be upon him. However, terms that may compromise the essence of Tawhid must be avoided.

## **\*\*Chapter 2: The Miqat for Hajj and Umrah\*\***

As for the three Miqats, there is a distance of approximately two stages between each of them and Mecca. No one is permitted to exceed the Miqat if they intend to perform Hajj or Umrah without being in a state of Ihram (sacred state). It is not permissible for one to pass the Miqat intending Hajj or Umrah without Ihram. However, if one passes with the intention of returning, it is permissible.

For example, if I have a need in a certain land and I fulfill that need and return to the Miqat, it means abandoning Ihram from the Miqat after having passed it with the intention of performing Hajj or Umrah deliberately.

**\*\*Student:\*\*** But is it permissible to intentionally abandon it while intending Hajj or Umrah to fulfill a need and then return to the Miqat? Does that mean he intentionally committed a prohibited act, or can we say: he did it out of necessity?

نعم ارتكبه لحاجة والحاجة ترفع الإثم وتبقى التبعة فإما أن يذبح أو يرجع يعني كما لو احتاج إلى ارتكاب أي محذور الحاجة ترفع الإثم كما في خلق الشعر لكن لما كان الشعر لا يمكن إعادته تعين الفدية لكن هذا ممكن تداركه فمثل هذا يجوز مع الحاجة إن شاء الله تعالى على أن يرجع إلى الميقات. ممن أراد الحج أو العمرة دليل على أن الذي لا يريد الحج والعمرة لا يلزمه الإحرام وإن كان أكثر أهل العلم على أنه يلزمه إذا أراد مكة قصد مكة يلزمه أن يحرم وهذا هو المعروف عند الحنابلة وغيرهم أنه لا بد أن يحرم لكن قوله عليه الصلاة والسلام: ممن أراد الحج أو العمرة يدل على أنه لا يلزمه إلا إذا كان مريداً للنسك ولذا قال الشيخ بعد ذلك: وإن قصد ... وإن قصد مكة لتجارة أو لزيارة فينبغي له أن يحرم وفي الوجوب نزاع. نعم قصد مكة لتجارة أو لزيارة قصدها لغرض لا يخلو إما أن يكون متكرراً أو غير متكرر يعني المتكرر كالحطاب مثلاً يحطب ويعرض ما يبيع في مكة يومياً يلزمه أن يحرم قالوا: مثل هذا لا يلزمه لكن إذا كان لا يتكرر كثيراً ولا يشق عليه يلزمه الإحرام لا بد أن يحرم يدخل مكة محرماً وهذا قول كثير من أهل العلم وجوباً عليه ولذا قال: وإن قصد مكة لتجارة أو لزيارة فينبغي له أن يحرم هذا من أجل الخروج من الخلاف وفي الوجوب نزاع ولا شك أن الحديث ظاهر في كونه لا يلزمه إلا إذا أراد الحج أو العمرة. طالب: ... الآن هو دون الميقات يحرم من بيته. طالب: ... يحرم من منزلة ولو كان المقصود أنه يحرم من منزله لأنه دون الميقات أنت تقول: أنه دون ذي الحليفة وقبل الجحفة يعني دون ذي الحليفة وقبل الجحفة. طالب: تمشي إلى عند .... في مكة إذا مشيت متين وعشرين كيلو تجد لوحة مكتوب عليها محاذة وهو دون المدينة نعم ما الحكم الأصل أنه دون الميقات دون ذي الحليفة فاللفظ يشمل به يحرم من منزله.

## **\*\*Chapter 1: Conditions of Ihram\*\***

Yes, he committed it out of necessity, and necessity lifts the sin while the responsibility remains. Therefore, he must either sacrifice or return, similar to when one needs to commit any prohibited act; necessity lifts the sin, as in the case of shaving hair. However, since hair cannot be restored, a compensation (fidya) is required. This, however, can be rectified, and such actions are permissible in the case of necessity, God willing, provided that he returns to the designated place (miqat) for those intending to perform Hajj or Umrah.

This indicates that one who does not intend to perform Hajj or Umrah is not obligated to enter into Ihram. Most scholars agree that if someone intends to go to Mecca, they must enter into Ihram, which is the well-

known stance among the Hanbalis and others, asserting that it is necessary to enter into Ihram. However, the saying of the Prophet Muhammad (peace be upon him): "Whoever intends for Hajj or Umrah" implies that it is only obligatory if one is truly intending to perform the pilgrimage.

Thus, the scholar stated afterward: "And if one intends to go to Mecca for trade or visitation, it is advisable for him to enter into Ihram," with some dispute regarding its obligation. Yes, if one intends to go to Mecca for trade or visitation, their intention must be for a purpose that is either repeated or not repeated. For instance, a woodcutter who frequently goes to Mecca to sell his goods is not obligated to enter into Ihram. However, if it is not a frequent occurrence and does not cause him hardship, he must enter into Ihram; he must enter Mecca in a state of Ihram. This is the view of many scholars who assert that it is obligatory for him.

Therefore, it was stated: "And if one intends to go to Mecca for trade or visitation, it is advisable for him to enter into Ihram," in order to avoid disagreement. There is no doubt that the hadith is clear in indicating that it is not obligatory unless one intends for Hajj or Umrah.

## **\*\*Chapter 2: Entering Ihram from Home\*\***

Student: Now, he is below the miqat; can he enter into Ihram from his home?

Student: He can enter into Ihram from his residence, even if the intention is to enter into Ihram from his home because he is below the miqat. You are saying that he is below Dhul-Hulaifah and before Al-Juhfah, meaning he is below Dhul-Hulaifah and before Al-Juhfah.

Student: If you walk towards... in Mecca, if you walk two hundred and twenty kilometers, you will find a sign that says "Alignment," and it is below the city. Yes, what is the ruling? The original ruling is that he is below the miqat, below Dhul-Hulaifah; thus, the wording includes him, and he can enter into Ihram from his home.

ومن وافى الميقات في أشهر الحج فهو مخير بين ثلاثة أنواع وهي التي يقال لها: التمتع والإفراد والقران إن شاء أهل بعمره فإذا حل منها أهل بالحج وهو يخص باسم التمتع وإن شاء أحرم بهما جميعاً أو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج قبل الطواف وهو القران وهو داخل في اسم التمتع في الكتاب والسنة وكلام الصحابة وإن شاء أحرم بالحج مفرداً وهو الإفراد.

## **\*\*Chapter 1: Types of Hajj\*\***

Whoever reaches the designated place (miqat) during the months of Hajj has three options to choose from, which are referred to as: Tamattu', Ifraad, and Qiraan.

1. **\*\*Tamattu'\*\*: This occurs when a person intends to perform Umrah first, and upon completing it, they enter into the state of Ihram for Hajj. This is specifically known as Tamattu' in both the Quran and the Sunnah, as well as in the statements of the Companions.**

2. **\*\*Qiraan\*\*: Alternatively, one may enter into Ihram for both Umrah and Hajj simultaneously, or they may initially enter Ihram for Umrah and then incorporate Hajj before performing the Tawaf. This is also included under the term Tamattu' as understood in the Quran, Sunnah, and the discussions among the**

Companions.

3. **\*\*Ifraad\*\***: Lastly, one may choose to enter into Ihram solely for Hajj, which is known as Ifraad.

يقول رحمه الله تعالى ومن وافى الميقات في أشهر الحج وأشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة أو ذي الحجة كامل أو إلى آخر أيام التشريق على خلاف بين أهل العلم من وافى الميقات في هذه الأشهر فهو مخير بين ثلاثة أنواع والمقصود بذلك من يعني وإن قلنا: عشر ذي الحجة فإنه وإن وافاها في وقت لا يمكن فيه أن يدرك الوقوف فإنه لا يحرم بحج لا مفرد ولا مجموع إذا كان بحيث يفوته الوقوف يعني نفترض أنه وافى ذي الحليفة وبقي عليه على مكة عشر مراحل عشرة أيام وهو في الثالث أو الرابع من ذي الحجة فما يمديك تحرم بعمره فقط لكن إذا كان يدرك الوقوف في آخره يفرد إذا كان يدرك الوقوف ويدرك قبله أداء عمرة كاملة يعني جاء وقت العصر مثلاً أو الظهر إلى قرن المنازل يقول: والله يمديني أطوف وأسعى عمرة وأتأهل وأطلع إلى عرفة نقول: إذا كان يدرك الوقوف في وقته الأصلي وهو النهار فلا مانع أن يتمتع بحيث لو دخل مكة الضحى مثلاً وطاف وسعى وقصر ثم أحرم بالحج وخرج إلى عرفة يدرك لا مانع أن يتمتع لكن إذا كان لا يدرك الوقوف في وقته الأصلي يعني غابت عليه الشمس وهو في الميقات يقول: أنا أستطيع أذهب إلى الحرم وأطوف وأسعى وأقصر وأهل بالحج وأخرج إلى عرفة بعد نهاية الوقوف الأصلي الذي هو النهار نقول: لا أنت لا بد أن تفرد لا يسر في حرك التمتع ولذا يقول: ومن وافى الميقات في أشهر الحج فهو مخير بين ثلاثة أنواع وهي التي يقال لها: التمتع والإفراد والقران إن شاء أهل بعمره فإذا حل منها أهل بالحج وهو يخص باسم التمتع يعني التمتع الخاص في الاصطلاح العرفي عند أهل العلم وإن شاء أحرم بهما جميعاً أو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج قبل الطواف وهو القران يعني يحرم بهما جميعاً أو يحرم بعمره ثم يدخل عليها الحج يدخل عليها الحج قبل الطواف يعني لعارض كحيض مثلاً أو ضيق وقت فإنه يدخل الحج على العمرة ويصير قارناً وهو القران وهو داخل باسم التمتع الاسم العام للتمتع يعني التوسع بترك أحد السفرين وهذا شامل للتمتع والقران الاسم اللغوي يشمل لكن الاسم العرفي الخاص يخص التمتع بمن يأتي بالعمرة كاملة ثم يهل

**\*\*Chapter 1: Conditions of Entering the State of Ihram\*\***

He (may Allah have mercy on him) states: "Whoever reaches the Miqat during the months of Hajj, which are Shawwal, Dhul-Qi'dah, and the first ten days of Dhul-Hijjah, or the entirety of Dhul-Hijjah up to the end of the Days of Tashreeq, there is a difference of opinion among scholars. Whoever reaches the Miqat during these months has three options regarding their intention.

The intended meaning here is that if we mention the ten days of Dhul-Hijjah, even if one arrives at a time when they cannot attain the standing at Arafah, they are not permitted to enter the state of Ihram for Hajj, whether as an individual or as combined with Umrah, if they miss the standing. For instance, if they arrive at Dhul-Hulaifah and have ten stages left to Mecca, which would take ten days, and they are on the third or fourth of Dhul-Hijjah, they cannot enter Ihram for Hajj; they may only enter Ihram for Umrah.

However, if they can reach Arafah in time, they should perform Umrah first. If they can complete the standing in its original time, which is during the day, there is no objection to their performing Tamattu' (enjoyment). For example, if they enter Mecca during the forenoon, perform Tawaf, complete Sa'i, shorten their hair, then enter Ihram for Hajj and proceed to Arafah, they would be able to attain the standing.

Conversely, if they cannot reach the standing during its original time, meaning the sun has set while they are at the Miqat, and they say: 'I can go to the Haram, perform Tawaf, complete Sa'i, shorten my hair, and then enter Ihram for Hajj and head to Arafah after the original standing time has ended,' we say: 'No, you must enter Ihram for Hajj alone; Tamattu' is not prescribed for you.'

Thus, he states: 'Whoever reaches the Miqat during the months of Hajj has three options: Tamattu', Ifraad, and Qiran. If one wishes, they may enter Ihram for Umrah, and if they complete it, they may enter Ihram for Hajj, which is specifically termed as Tamattu' in the customary terminology among scholars.



If one wishes, they may enter Ihram for both at once, or they may enter Ihram for Umrah first and then combine it with Hajj before performing Tawaf, which is known as Qiran. This means they enter both states together or enter Hajj on top of Umrah due to a reason such as menstruation or time constraints, and they become a Qarin (one who combines).

The term "Tamattu" generally refers to the expansion by omitting one of the two journeys, encompassing both Tamattu' and Qiran. The linguistic term includes both, but the specific customary term refers to Tamattu' as it applies to one who completes Umrah fully before entering Ihram for Hajj."

بالحج من عامه هذا التمتع الخاص والتمتع العام يشمل التمتع الخاص مع القران ولذا يلزم كل منهما الدم وقد قيل: بأن النبي عليه الصلاة والسلام أحرم قارناً وأحرم متمتعاً وأحرم مفرداً جاءت هذه الأوصاف في إحرامه عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع وكلها صحيحة فمن قال: متمتعاً أراد التمتع العام باسمه العام الذي يشمل القران ومن قال: قارناً لا شك أنه هو المطابق لفعله عليه الصلاة والسلام ومن قال: مفرداً نظر إلى أول الأمر قد جاء ما يدل على أنه أحرم مفرداً ثم قيل له: صلي في هذا الوادي المبارك وقل: تكون حجة في عمرة أو حجة وعمرة فصار قارناً أو أنه نظر إلى الصورة نظر من قال: أن النبي عليه الصلاة والسلام حج مفرداً نظر إلى الصورة صورة حجه عليه الصلاة والسلام والقارن في صورة حجة لا يختلف بشيء عن صورة المفرد. طالب: القلب من التمتع إلى الأفراد القلب من التمتع إلى الأفراد يعني أحرم بعمرة ثم بعد ذلك أراد ... من الأدنى إلى الأعلى لا لأن هذا يريد الفرار من الهدي لكن أحياناً قد يفر من التمتع إلى العمرة فقط ويرجع إلى أهله مثل هذا إذا قلنا: أن قلب الإحرام من التمتع إلى الأفراد لا يجوز فماداً عن قلب التمتع إلى العمرة فقط يعني شخص جاء ليحج متمتعاً لما جاء إلى الميقات أحرم بالعمرة وفي نيته مما لم يلزم به أنه يحج من عامه لما تحلل ولبس الثياب بعد العمرة أخبر بخبر يلزمه رجوعه يلزم رجوعه بسببه يقول: والله ما بعد أدبت العمرة وما بعد أحرم بالحج ما الذي يلزمي هل يلزم بالحج أو لا يلزم هو ما نطق بشيء هو جاء واعتمر عمرة كاملة وتحلل ومشى هذا إن كان قصده التخلص من الحج فيعاقب بتقيض قصده نقول: لا يجوز لكن إذا كان قصده صحيح ولم يدخل الآن في الحج ويفعل جميع ما يفعله المتحلل بطأ زوجته بين النسكين فما الذي يمنعه من الرجوع لا سيما إذا كان تطوعاً. طالب: هذا حصل قبل العام يعني تأخر الإعلان عن الحج كان بعض الحملات حاجزين على يوم سبعة في الليل صار يوم ثمانية في الليل ووصلوا صباح عرفة فذهبوا مباشرة إلى عرفة أكثرهم كان طبعاً محرم بنية التمتع ... إيش لون ما وصل إلا متأخر.

#### **\*\*Chapter 1: The Nature of Hajj and Its Types\*\***

In the pilgrimage of this year, the specific enjoyment (Tamattu') and the general enjoyment (Tamattu' al-'Aam) includes the specific enjoyment along with the combining (Qiran), thus both require a sacrificial offering (dam). It has been stated that the Prophet Muhammad (peace be upon him) entered into Ihram as a Qarin, as a Mutamatti', and as a Mufrid. These descriptions of his Ihram occurred during the Farewell Pilgrimage (Hajjat al-Wada') and all are valid.

1. **\*\*Mutamatti'\*\*: When one refers to the Mutamatti', it implies the general enjoyment which encompasses the combining.**
2. **\*\*Qarin\*\*: When one mentions Qarin, it undoubtedly aligns with the actions of the Prophet (peace be upon him).**
3. **\*\*Mufrid\*\*: The reference to Mufrid considers the initial state, as it has been indicated that he entered Ihram as a Mufrid, but later was instructed to pray in this blessed valley and say: "You will have a Hajj that is a combination of Hajj and Umrah," thus he became a Qarin.**

The distinction between the Qarin's and Mufrid's state in the pilgrimage does not differ significantly.

#### **\*\*Chapter 2: Transitioning from Tamattu' to Ifrad\*\***

The transition from Tamattu' to Ifrad means entering Ihram with Umrah and then intending to elevate from the lesser to the greater, not because one seeks to evade the sacrificial offering. However, sometimes one may transition from Tamattu' to Umrah only and return to his family.

- **Obligation**: Is he obliged to perform Hajj or not? He has not declared anything. He came and performed a complete Umrah and has removed his Ihram. If his intention was to escape Hajj, he would be punished for the opposite of his intention, which we say is not permissible.
- **Valid Intention**: However, if his intention was correct and he has not yet entered Hajj, and he performs all that a person who has removed his Ihram would do, including engaging with his wife between the rites, what then prevents him from returning, especially if it is a voluntary act?

طالب: وصلوا يوم عرفة الصباح أصلاً الحجر كان يوم سبعة وتأخر الإعلان تقدم طبعاً الشباب فصارت رحلتهم يوم ثمانية في الليل هي الأصل كانت سبعة في الليل فصارت ثمانية في الليل وصلوا صباح عرفة. لكن متى أحرموا هم أحرموا قبل الإعلان وإلا بعده هم أحرموا بعد الإعلان. طالب: أكثرهم أحرم على أساس أنه يتمتع. من بلده هذه نيته في بلده لكن لما وصل الميقات يعرف هو يمديه وإلا ما يمديه. طالب: هم أكثرهم أحرموا على أنه متمتع ثم وصلوا ... لكن ما يعرف أنه ما يتمكن طالب: .... الحملة .... قالوا ما يمدي نروح منى ثم نذهب إلى عرفة ثم عمرة .... ثم عرفة ثم الحج .... وهذه كثير صار. هذه سببها الجهل لكن العدول من الأعلى إلى الأدنى لا يجيزه أهل العلم إلا لحاجة قهرية مثل الحيض مثلاً يعني التمتع إلى القران بسبب الحيض لا إشكال لكن شخص أحرم بعمرة لا بد أن يأتي بها ضاق عليه الوقت يدخل عليه الحج فيصير قارن. .... وحينئذ لا ينوي الأفراد صاروا في حقيقة الأمر قارنين ويلزمهم الدم لأنه ما يعرف العمرة هم الآن رفضوا العمرة صح وإلا لا ما ترفض خلاص يدخل عليها الحج ما دام الظرف هذا فيصرون قارنين فيلزمهم الدم. يعني مسألة الدم ملازمة لهم لكن هل يضمن الدم من غرهم كصاحب الحملة مثلاً هل يلزمه الدم أو لا يلزمه المسألة تحتاج إلى نظر. طالب: .... قضية الخطوط السعودية. .... لكن هو الذي يوجههم يقول: الآن ما يمديكم تعتمرون. طالب: .... على كل حال مسألتهم واضحة كمن جاءها الحيض ولا تتمكن من طواف العمرة إلا بعد فوات الحج حينئذ تدخل الحج على العمرة فتصير قارنة وهؤلاء مثلها. طالب: اللي ما أهدى قلبها إلى إفراط. لا ما ينقلب الإحرام ما يرفض العمرة ثابتة عندهم ودخلت في الحج إلى يوم القيامة إذا هم قارنون يلزمهم الهدى. طالب: يهدي ولو بعد سنة. نعم ولو بعدين في ذمته ما زال. طالب: .....

## Page 18 of 176

did not know if they could manage it.

**\*\*Student:\*\*** ... The group... said they could not go to Mina and then to Arafah and perform Umrah... then Arafah and then Hajj... This has happened frequently. This is due to ignorance, but scholars do not permit the transition from the higher to the lower (from tamattu' to qiran) except for a compelling necessity, such as menstruation. That is, converting from tamattu' to qiran due to menstruation is acceptable, but a person who entered into ihram for Umrah must complete it. If time becomes tight and Hajj overlaps, they become qarin (those performing qiran).

**\*\*Student:\*\*** ... At that point, they should not intend to perform ifrad (singular Hajj). In reality, they are in a state of qiran, and they are required to offer a sacrificial animal (dam) because they do not know that they have rejected Umrah. Correct or not? They cannot reject it; they must combine it with Hajj as long as the circumstances allow, thus becoming qarin, which obligates them to offer a dam. This issue of the dam is mandatory for them, but does the responsibility of the dam fall on those who misled them, such as the group leader? This matter requires further consideration.

**\*\*Student:\*\*** ... Regarding the case with Saudi Airlines... But he is the one directing them, saying: "Now you cannot perform Umrah."

**\*\*Student:\*\*** ... In any case, their situation is clear, similar to someone who experiences menstruation and cannot complete the Tawaf of Umrah until after the time of Hajj has passed. At that point, they enter Hajj upon Umrah, thus becoming qarin, and these individuals are similar to her.

**\*\*Student:\*\*** Those who did not intend to perform ifrad. No, the ihram cannot be changed; the Umrah remains valid for them and is included in Hajj until the Day of Judgment. Thus, they are qarin, and they must offer a sacrifice.

**\*\*Student:\*\*** They must offer a sacrifice, even if it is after a year. Yes, even later, it remains a responsibility upon them.

**\*\*Student:\*\*** ...

إذا كان يمكنهم الوقوف في وقته الأصلي يعني أهل العلم يقولون هنا التروية خلاص ما يصح تمتع لا بد أن يحرم بالحج من أهل العلم من يقول هذا ومنهم من يطلق ولا يحدد بوقت المهم الإمكان الوقوف لكن لا بد من تقييده بوقته الأصلي لأنه الوقوف بالليل ليس بوقت أصلي للوقوف. طالب: أحسن الله إليك الأنسك الثلاثة عندما حج أبو بكر في السنة التاسعة هل يعرفون التمتع والقران والإفراد قبل حجة النبي عليه الصلاة والسلام لا ولذلك أحرموا بالحج فأمرهم النبي عليه الصلاة والسلام أن يجعلوها عمرة والنبي عليه الصلاة والسلام أحرم ثم قيل له: صلي في هذا الوادي المبارك فدل على أن الإشكال ما استقر لكن يشكل على هذا في حديث من أحرم بالجبة متضمناً بالطيب فقيل له: اصنع في عمرتك ما كنت صانعاً في حجتك هذا قبل الحج بسنين يدل على أن المعالم الكبرى للحج واضحة وحج النبي عليه الصلاة والسلام قبل الهجرة وبعد الهجرة قبل حجة الوداع ولما رآه جبير بن مطعم واقف مع الناس بعرفة استغرب من الحمص وخرج إلى الحل! هذه قبل حجة الوداع وهي في الصحيح. فصل: في الأفضل من ذلك فالتحقيق في ذلك أنه يتنوع باختلاف حال الحاج فإن كان يسافر سفرة للعمرة وللحج سفرة أخرى أو يسافر إلى مكة قبل أشهر الحج ويعتمر ويقيم بها حتى يحج فهذا الأفراد له أفضل باتفاق الأئمة الأربعة. شخص اعتمر في رمضان ثم رجع إلى أهله فأراد الحج يقول: ما الأفضل في حقي رجع إلى أهله الشيخ يقول: فإن كان يسافر سفرة للعمرة والحج سفرة أخرى أو يسافر إلى مكة قبل أشهر الحج في رمضان مثلاً ويعتمر ويقيم بها حتى يحج فهذا الأفراد له أفضل باتفاق الأئمة الأربعة يعني أراد أن يحج من اعتمر في رمضان هل نقول: الأفراد أفضل في حقه باتفاق الأئمة الأربعة أو نقول: التمتع أفضل في حقه طالب: إذا رجع إلى أهله التمتع. يعني كلام شيخ الإسلام يحمل على صورة واحدة. طالب: اعتمر في أشهر الحج ورجع إلى أهله.

## **\*\*Chapter 1: Types of Hajj and Their Validity\*\***

If they can stand at its original time, the scholars state that here the concept of Tamyat (enjoyment) cannot be valid; one must enter into the state of Ihram for Hajj. Some scholars assert this, while others do not specify a time. The important point is the possibility of standing, but it must be restricted to its original time, as standing at night is not considered the original time for standing.

**\*\*Question:\*\*** What about the three types of Hajj when Abu Bakr performed Hajj in the ninth year? Did they know about Tamyat, Qiran, and Ifrad before the Hajj of the Prophet (peace be upon him)?

They did not, and thus they entered into the state of Ihram for Hajj. The Prophet (peace be upon him) instructed them to make it an Umrah. The Prophet (peace be upon him) entered into Ihram and was then told: "Pray in this blessed valley," indicating that the matter was not settled. However, there is a contradiction in the narration regarding the one who entered Ihram wearing a garment perfumed with scent. It was said to him: "Do in your Umrah what you were doing in your Hajj." This was years before the Hajj, indicating that the major landmarks of Hajj were clear. The Hajj of the Prophet (peace be upon him) occurred before and after the Hijrah, and before the Farewell Pilgrimage. When Jubayr ibn Mut'im saw him standing with the people at Arafah, he was astonished by the state of the people.

## **\*\*Chapter 2: The Best Type of Hajj\*\***

**\*\*Section:\*\*** The best of these types. The clarification here is that it varies according to the condition of the pilgrim. If one travels for Umrah and then makes another trip for Hajj, or if one travels to Mecca before the months of Hajj and performs Umrah, staying there until Hajj, then this Ifrad (singular Hajj) is preferred by consensus among the four Imams.

A person performed Umrah in Ramadan and then returned to his family, wanting to know what is best for him. The Sheikh states: If he travels for Umrah and Hajj on separate trips, or if he travels to Mecca before the months of Hajj, for example in Ramadan, performs Umrah, and stays there until Hajj, then this Ifrad is preferred by consensus among the four Imams.

The question arises: For someone who performed Umrah in Ramadan, should we say that Ifrad is better for him by consensus of the four Imams, or should we say that Tamyat is better for him?

**\*\*Question:\*\*** If he returns to his family, is Tamyat better?

The words of Sheikh al-Islam apply to a specific scenario.

**\*\*Question:\*\*** What if he performed Umrah during the months of Hajj and then returned to his family?

لا حتى هذا ما يعتبر متمتع شيخ الإسلام يفترض المسألة في شخص يقول: أنا لن أحج إلا مرة واحدة ولن أعتمر إلا مرة واحدة هذا كونه يأتي بالعمرة بسفرة والحج في سفرة هذا أفضل باتفاق الأئمة الأربعة لكن إذا اعتمر بسفرة مستقلة ثم تيسر له أن يعتمر ويحج معاً هذا لا شك أنه أفضل له ويكون قول العلماء مطرد في تفضيل التمتع والقران عند بعضهم وتفضيل الإفراد عند بعضهم لأن الإكثار من النسك من الحج والعمرة لا شك أنه أفضل وجاء الأمر بالمتابعة تابعوا بين الحج والعمرة والعمرة إلى العمرة جاء هذا كله فكيف يقال له: لا تعتمر أنت اعتمرت في رمضان الإفراد أفضل لك لا هذا شخص يقول: أنا لن أعتمر غير عمرة الإسلام وحجة الإسلام نقول: نعم تعتمر في وقت متقدم ثم بعد ذلك تأتي بالإفراد وهذا أفضل في حقك

من أن تجمعهما بسفرة واحدة. والإحرام بالحج قبل أشهره ليس مسنوناً بل مكروه وإذا فعله فهل يصير محرماً بعمره أو يحج فيه نزاع وأما إذا فعل ما يفعله غالب الناس .... الإحرام بالحج قبل أشهره ليس مسنوناً يعني بعض الناس يقول: من باب الاحتياط وما دام حج بعض الصحابة أو أحرم بعض الصحابة من بيت المقدس وبعضهم من الكوفة مثلاً متعدين أو متقدمين في ذلك على الميقات المكاني فلا مانع من أن يتقدم الميقات الزماني قياساً عليه يعني ثبت عن بعض الصحابة أنهم أحرموا قبل الميقات منهم من أحرم من بيت المقدس ومنهم من أحرم من البصرة مثلاً والنبي عليه الصلاة والسلام وقت المواقيت بأهلها لأهل الجهات ولمن أتى عليهن فلا تتعدى كما وقت عرفة للوقوف ووقت مزدلفة للمبيت وهكذا هذا الأصل أن لا يتعدى ما حدد الأمر محدداً شرعاً لا يجوز تعديه لا في الزمان ولا في المكان لكن الصحابة حصل منهم هذا فدل على أن فيه سعة ويبقى أن الإحرام من الميقات أفضل لأنه هو التحديد الشرعي والميقات الشرعي وفعله عليه الصلاة والسلام أحرم من الميقات ما أحرم من بيته لنقول أفضل.

## **\*\*Chapter 1: The Rulings on Hajj and Umrah\*\***

It is not permissible for a person to say: "I will perform Hajj only once and Umrah only once." The preferred method, according to the consensus of the four imams, is to perform Umrah during one trip and Hajj during another. However, if one performs Umrah on a separate trip and later finds the opportunity to perform both Umrah and Hajj together, this is undoubtedly better for him. Scholars have differing opinions regarding the preference of Tamattu' (combining Umrah and Hajj) and Qiran (performing Hajj and Umrah together) versus Ifrad (performing Hajj alone). The general consensus is that increasing the number of rituals of Hajj and Umrah is better.

The command to follow up between Hajj and Umrah is clear:

**\*\*وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ\*\***

(And proclaim to the people the Hajj. They will come to you on foot and on every lean camel; they will come from every distant pass.) - Surah Al-Hajj (22:27)

Thus, how can one say: "Do not perform Umrah; you have already performed it in Ramadan, and Ifrad is better for you"? A person who states: "I will only perform the Umrah of Islam and the Hajj of Islam," we say: Yes, perform Umrah at an earlier time, and then later perform Ifrad, as this is better for you than combining them in one trip.

Moreover, it is disliked (Makruh) to enter into the state of Ihram for Hajj before its designated months. If one does so, there is a dispute regarding whether he becomes a Muhrim (one in the sacred state) by Umrah or Hajj. As for those who follow the common practice of people, the Ihram for Hajj before its designated months is not Sunnah (recommended). Some people argue from the standpoint of precaution, citing that some companions of the Prophet (peace be upon him) entered into Ihram from Al-Aqsa or Kufa, for example, thus exceeding the spatial Miqat (designated boundary).

It is established that some companions entered into Ihram before the Miqat, with some entering from Al-Aqsa and others from Basra. The Prophet (peace be upon him) set the Miqat for the people of those regions, and for those who come to them, it should not be exceeded, just as the time for standing at Arafat and the time for staying at Muzdalifah are established.

The principle is that one should not exceed what has been legislated, neither in time nor in place. However, since some companions did this, it indicates that there is some flexibility. Nonetheless, entering into Ihram from the Miqat is preferred, as it is the legal specification and the practice of the Prophet

(peace be upon him) who entered into Ihram from the Miqat, not from his home. Thus, we affirm that it is better to adhere to the prescribed boundaries.

وأما بالنسبة للميقات الزماني فهذا جمع من أهل العلم لا يصحون النسك إذا أحرم من الحج في رمضان مثلاً كما لو أحرم بصلاة الظهر قبل الزوال لا يصح ومنهم من يقول: ما المانع ما دام الصحابة أحرموا قبل الميقات المكاني إذا يجوز الإحرام قبل الميقات الزماني ولا شك أن هذا ليس بمستحب ولا مطلوب ولو قيل بعدم صحة الإحرام قبل ميقاته ولذلك قال الله جل وعلا: الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ 197 سورة البقرة الحج أشهر هذا أسلوب حصري فعلى كل حال الإحرام بالميقات قبل مكانه مكروه وخلاف الأولى وفعله بعض الصحابة لكن الإحرام قبل الميقات الزماني لا يجوز ولو أبطل الحج بسببه لما بعد. بالنسبة للإحرام قبل الميقات المكاني يعني الذي يسكن المدينة ويريد أن يحج والميقات عشرة كيلو يقول: أنتظف وألبس في بيتي أو مثلاً مطار الرياض يقول: الطائرة صعب إنني أغير وأبدل وألبس صعب عليه ليس في بيته أو في المطار لكنه لا ينوي حتى يحاذي الميقات بعض من يقدم إلى المدينة يحرم من مسجده ثم يدخل المسجد النبوي بإحرامه وهذا يقع في إشكال وخرج لأن بعض العامة وبعض الجهال يظنون أن الزيارة تحتاج إلى إحرام فمثل هذا ينبغي أن يمنع فلا يدخل المسجد محرماً يمنع لأن هذا يقع في حرج لأن المسألة مسألة القلوب مشرّبة لمثل هذا لا سيما من عنده شوب بدعة فيظن أن الزيارة لا بد لها من إحرام كزيارة البيت فمثل هذا ينبغي أن يمنع. وأما إذا فعل ما يفعله غالب الناس وهو أن يجمع بين العمرة والحج في سفرة واحدة ويقدم مكة في أشهر الحج وهن شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة فهذا إن ساق الهدى فالقران أفضل له. كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام ساق الهدى ولولا سوق الهدى لكان متمتعاً كما تمنى ذلك النبي عليه الصلاة والسلام: لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى ولجعلتها عمرة تمنى هذا وأمر الصحابة أن يجعلوها عمرة ثم من ساق الهدى الأفضل في حقه القران كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام لكن هل يستطيع أن يتمتع من ساق الهدى هل يستطيع أن يتمتع طالب: . . . . .

### **\*\*Chapter 1: The Timing of Ihram\*\***

As for the timing of Ihram, there is a consensus among scholars that the rituals are not valid if one enters into Ihram for Hajj during Ramadan, similar to how it is invalid to pray the Dhuhr prayer before its due time. Some scholars argue that there is no prohibition against entering Ihram before the designated time, citing that the Companions of the Prophet (peace be upon him) entered Ihram before the spatial boundaries. However, it is evident that this practice is neither recommended nor required, and it may even be deemed invalid. Allah, the Exalted, states in the Quran:

**\*\*الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ\*\***

**\*\*“Hajj is [during] well-known months.”\* (Surah Al-Baqarah, 2:197)**

This verse indicates a specific time frame for Hajj, thus making it clear that entering Ihram before the designated time is discouraged and contrary to the preferred practice. Although some Companions did practice this, entering Ihram before the temporal boundaries is not permissible, even if it were to invalidate the Hajj later on.

Regarding entering Ihram before the spatial boundaries, for instance, a resident of Medina wishing to perform Hajj has a designated boundary ten kilometers away. If he decides to prepare and dress at home or, for example, at Riyadh Airport, he may find it challenging to change clothes. However, he should not intend to enter Ihram until he reaches the boundary. Some who arrive in Medina may enter Ihram from their mosque and then proceed to the Prophet's Mosque while in Ihram. This creates confusion and hardship, as some laypeople mistakenly believe that visiting the Prophet's Mosque requires Ihram, similar to visiting the Sacred House. Such practices should be discouraged to prevent misunderstandings, especially among those who might harbor innovations in their beliefs, thinking that a visit necessitates Ihram.

If one follows the common practice of combining Umrah and Hajj in one journey, arriving in Mecca

during the months of Hajj—namely, Shawwal, Dhul-Qi'dah, and the first ten days of Dhul-Hijjah—if he brings a sacrificial animal, performing the combined Hajj (Qiran) is preferred. This is in accordance with the actions of the Prophet (peace be upon him), who brought a sacrificial animal. He expressed a wish that if he could revisit his decision, he would not have brought the animal and would have made it an Umrah instead. He encouraged the Companions to do the same. Therefore, for one who brings a sacrificial animal, the best course of action is to perform Qiran, as exemplified by the Prophet (peace be upon him). However, the question arises: Can one who brings a sacrificial animal still engage in the enjoyment of Umrah?

نعم ولا يبلغون محله إلا يوم العيد هذا يتمتع في حقه التمتع. طالب: . . . . . لا بد أن يخل بالتمتع هو في حقيقته قارن ما أحرم مرتين يعني سواء قلنا هذا أو هذا حتى لو قلنا مثلاً بجواز هدي ذبح الهدي قبل وقته يعتزم ويذبح الهدي ثم يحرم بالحج يجوز وإلا ما يجوز على قول من يجيز ذبح الهدي قبل وقته نحر الهدي قبل وقته وهذه مسألة قول معروف عند بعض أهل العلم تبعاً للقاعدة: إذا كان للعبادة سبب وجوب ووقت وجوب جاز فعلها بينهما سبب الوجوب الإحرام بالعمرة مع نية التمتع المقصود أن على هذا القول وهو قول مرجوح لا يذبح الهدي إلا في وقت الأضحية كما هو معلوم ومقرر وقد ألف في هذا رسائل القول اليسر في جواز نحر الهدي قبل يوم النحر كتاب من أربعين سنة مطبوع رد عليه: إيضاح ما توهمه صاحب اليسر في يسره من تجويزه نحر الهدي قبل وقت نحره كتب معروفة متداولة المقصود أن القول بجواز نحر الهدي قبل وقته قول مرجوح. طالب: الإحرام قبل الميقات قيل بمنعه أولى. إيه لكن فعله الصحابة لولا فعل الصحابة .... طالب: هي مشكلة يا شيخ في بعض المسائل يقال بالتحريم والمنع مع أن بعض الصحابة فعلها مثل الأخذ. . . . . لا لا جاء أن ما يدل على أن عمرة من بيت المقدس تعدل كذا. طالب: صحيح. إيه محسن عند أهل العلم لكن اختلفوا في تأويله يعني عمرة تنشأ من بيت المقدس ويحرم من الميقات يحمل عليها الحديث ولو فهم أحد أنه يحرم بها من بيت المقدس الاحتمال واقع فمثل هذا يقع في مثل هذا الإشكال. طالب: الحج أشهر معلومات هل هو وقت أداء أعمال الحج أو وقت الدخول في الحج الدخول هو الأداء. طالب: تنتهي بعشر ذو الحجة الأعمال. إحنا قلنا: لا بد أن يقيد بالإمكان وهو الوقوف. طالب: أعمال ذي الحجة. الأعمال بقية أعمال ذي الحجة تنتهي بنهاية أيام التشريق. طالب: يعني يقال شوال وذو القعدة وثلاث عشرة. لكن قال به أحد هو قول على كل حال لكن الأئمة على خلافه منهم من يقول: وهم الثلاثة إلى عشر ذي الحجة ومنهم من يرى أنه إلى آخر ذي الحجة كقول مالك.

#### **\*\*Chapter 1: The Rules of Tamattu' in Hajj\*\***

نعم ولا يبلغون محله إلا يوم العيد هذا يتمتع في حقه التمتع.

**\*\*Translation:\*\***

Yes, and they will not reach its place except on the day of Eid; thus, Tamattu' is not permissible for him.

طالب: لا بد أن يخل بالتمتع هو في حقيقته قارن ما أحرم مرتين يعني سواء قلنا هذا أو هذا.

**\*\*Translation:\*\***

Student: It must disrupt Tamattu', for in reality, he is akin to one who has entered the state of Ihram twice, regardless of whether we say this or that.

حتى لو قلنا مثلاً بجواز هدي ذبح الهدي قبل وقته يعتزم ويذبح الهدي ثم يحرم بالحج يجوز وإلا ما يجوز على قول من يجيز ذبح الهدي قبل وقته نحر الهدي قبل وقته.

**\*\*Translation:\*\***

Even if we say, for example, that it is permissible to slaughter the sacrificial animal before its time, one can perform Umrah, slaughter the animal, and then enter into Ihram for Hajj; is this permissible or not according to the opinion that allows slaughtering the sacrificial animal before its time?

وهذه مسألة قول معروف عند بعض أهل العلم تبعاً للقاعدة: إذا كان للعبادة سبب وجوب ووقت وجوب جاز فعلها بينهما

**\*\*Translation:\*\***

This is a well-known issue among some scholars, following the principle that if an act of worship has a reason for obligation and a time of obligation, it is permissible to perform it in between.

سبب الوجوب الإحرام بالعمرة مع نية التمتع المقصود أن على هذا القول وهو قول مرجوح لا يذبح الهدي إلا في وقت الأضحية كما هو معلوم ومقرر.

**\*\*Translation:\*\***

The reason for obligation is entering into Ihram for Umrah with the intention of Tamattu'; it is intended that according to this opinion, which is a weak view, the sacrificial animal should only be slaughtered at the time of the sacrifice, as is well-known and established.

وقد ألف في هذا رسائل القول اليسر في جواز نحر الهدي قبل يوم النحر كتاب من أربعين سنة مطبوع رد عليه: إيضاح ما توهمه صاحب اليسر في يسره من تجويزه نحر الهدي قبل وقت نحره.

**\*\*Translation:\*\***

Books have been authored on this matter, including "The Easy Opinion on the Permissibility of Slaughtering the Sacrificial Animal Before the Day of Sacrifice," published forty years ago, which was responded to by "Clarifying the Misunderstanding of the Author of the Easy Opinion Regarding His Permissibility of Slaughtering the Sacrificial Animal Before Its Time."

كتب معروفة متداولة المقصود أن القول بجواز نحر الهدي قبل وقته قول مرجوح.

**\*\*Translation:\*\***

There are well-known and circulated books; the point is that the opinion allowing the slaughter of the sacrificial animal before its time is a weak view.

طالب: الإحرام قبل الميقات قيل بمنعه أولى.

**\*\*Translation:\*\***

Student: It is said that entering into Ihram before the Miqat is better prohibited.

.... إيه لكن فعله الصحابة لو لا فعل الصحابة

**\*\*Translation:\*\***

Yes, but the actions of the Companions indicate otherwise...

طالب: هي مشكلة يا شيخ في بعض المسائل يقال بالتحريم والمنع مع أن بعض الصحابة فعلها مثل الأخذ

**\*\*Translation:\*\***

Student: It is a problem, O Sheikh, in some issues where prohibition is stated, even though some Companions did it, like taking...

لا لا جاء أن ما يدل على أن عمرة من بيت المقدس تعدل كذا.



**\*\*Translation:\*\***

No, it has been reported that what indicates that performing Umrah from Al-Aqsa Mosque is equivalent to such and such...

طالب: صحيح.

**\*\*Translation:\*\***

Student: Correct.

إليه محسن عند أهل العلم لكن اختلفوا في تأويله يعني عمرة تنشأ من بيت المقدس ويحرم من الميقات يحمل عليها الحديث.

**\*\*Translation:\*\***

Yes, it is considered good among scholars, but they have differed in its interpretation; that is, Umrah that originates from Al-Aqsa Mosque and enters into Ihram from the Miqat is supported by the Hadith.

ولو فهم أحد أنه يحرم بها من بيت المقدس الاحتمال واقع فمثل هذا يوقع في مثل هذا الإشكال.

**\*\*Translation:\*\***

If someone understood that he should enter into Ihram from Al-Aqsa Mosque, this possibility indeed leads to such a confusion.

طالب: الحج أشهر معلومات هل هو وقت أداء أعمال الحج أو وقت الدخول في الحج الدخول هو الأداء.

**\*\*Translation:\*\***

Student: The Hajj is in known months; is this the time for performing the acts of Hajj or the time for entering into Hajj? Entry is performance.

طالب: تنتهي بعشر ذو الحجة الأعمال.

**\*\*Translation:\*\***

Student: The acts end on the tenth of Dhul-Hijjah.

إحنا قلنا: لا بد أن يقيد بالإمكان وهو الوقوف.

**\*\*Translation:\*\***

We said: It must be restricted by what is possible, which is standing.

طالب: أعمال ذي الحجة.

**\*\*Translation:\*\***

Student: The acts of Dhul-Hijjah.

الأعمال ببقية أعمال ذي الحجة تنتهي بنهاية أيام التشريق.

**\*\*Translation:\*\***

The remaining acts of Dhul-Hijjah conclude at the end of the Days of Tashreeq.

طالب: يعني يقال شوال وذو القعدة وثلاث عشرة.

**\*\*Translation:\*\***

Student: It is said that it includes Shawwal, Dhul-Qi'dah, and the first thirteen days.

لكن قال به أحد هو قول على كل حال لكن الأئمة على خلافه منهم من يقول: وهم الثلاثة إلى عشر ذي الحجة ومنهم من يرى أنه إلى آخر ذي الحجة كقول مالك.

**\*\*Translation:\*\***

However, there is an opinion that supports this, but the imams disagree; some say it includes the three days until the tenth of Dhul-Hijjah, while others believe it extends until the end of Dhul-Hijjah, as stated by Malik.

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 2 2121427هـ من أحكام الحج الشيخ عبد الكريم الخضير السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. سم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: وإن لم يسق الهدي فالتحلل من إحرامه بعمره أفضل فإنه قد ثبت بالنقول المستفيضة التي لم يختلف في صحتها أهل العلم بالحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما حج حجة الوداع هو وأصحابه أمرهم جميعهم أن يحلوا من إحرامهم ويجعلوها عمرة إلا من ساق الهدي فإنه أمره أن يبقى على إحرامه حتى يبلغ الهدي محله يوم النحر. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. تقدم من كلام شيخ الإسلام رحمه الله في المفاضلة بين الأنساك الثلاثة أن من ساق الهدي الأفضل في حقه أن يقرن كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام ومن لم يسق الهدي فليتحلل بعمره يعني يتمتع يعتمر ثم يحج من عامه ليس معنى هذا أن تحلل بعمره ثم يرجع إلى بلده لا ليس هذا هو المعنى بل أمر النبي عليه الصلاة والسلام أن يجعلوها عمرة وليس المراد بذلك عمرة مفردة يأتون بعمره ثم يحلون منها ثم يرجعون إلى بلدانهم ليس هذا هو المراد إنما من تحلل بعمره الحل كله ثم بعد ذلك يحرمون بالحج في اليوم الثامن يوم التروية والذي منع النبي عليه الصلاة والسلام من التحلل هو سوق الهدي وإلا فالتمتع أفضل. وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ساق الهدي هو وطائفة من أصحابه وقرن هو بين العمرة والحج فقال: لبيك عمرة وحجاً ولم يعتمر بعد الحج أحد. لما أحرم النبي عليه الصلاة والسلام جاءه الآتي وقال له: صلي في هذا الوادي المبارك وقل: حجة في عمرة يعني قارناً يعني لبي قارناً والذي يمنعه من إفرااد العمرة كما تقدم سوق الهدي فالنبي عليه الصلاة والسلام حج قارناً وإن جاء في صفة حجه أنه حج مفرداً وأنه حج متمتعاً وأنه حج قارناً أشرنا بالأمس إلى وجه الجمع بين هذه الروايات وكلها صحيحة.

**\*\*Explanation of the Rituals by Sheikh Al-Islam Ibn Taymiyyah\*\***

**\*\*2 2121427H Regarding the Rulings of Hajj by Sheikh Abdul Karim Al-Khudair\*\***

Peace be upon you and God's mercy and blessings.

All praise is due to Allah, the Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon our Prophet Muhammad, his family, and his companions.

Sheikh Al-Islam Ibn Taymiyyah, may Allah have mercy on him, stated: "If one does not bring a sacrificial animal (hadi), then it is better to exit the state of ihram by performing Umrah. This is supported by numerous authentic reports, agreed upon by scholars of hadith, that when the Prophet Muhammad (peace be upon him) performed the Farewell Pilgrimage, he commanded all his companions to exit ihram and make it an Umrah, except for those who brought the hadi, whom he instructed to remain in ihram until the

hadi reached its designated place on the day of sacrifice."

All praise is due to Allah, and may peace and blessings be upon His servant and Messenger, our Prophet Muhammad, and upon his family and companions.

In the previous discussion by Sheikh Al-Islam, regarding the preference among the three types of rituals (Hajj), it was mentioned that for one who brings the hadi, it is preferable to perform a combined Hajj and Umrah (Qiran), as the Prophet (peace be upon him) did. For those who do not bring the hadi, they should exit ihram by performing Umrah, meaning they enjoy the benefits of Umrah and then perform Hajj in the same year. This does not imply that they exit ihram by performing Umrah and then return to their country. This is not the intended meaning. The Prophet (peace be upon him) commanded them to make it an Umrah, and this does not refer to a separate Umrah that they would perform and then return home. Rather, one who exits ihram by performing Umrah completely exits ihram, and then they will enter ihram for Hajj on the eighth day, known as Yawm al-Tarwiyah.

What prevented the Prophet (peace be upon him) from exiting ihram was the bringing of the hadi; otherwise, enjoying the benefits is preferable. The Prophet (peace be upon him) brought the hadi along with a group of his companions and performed Hajj in the combined state, saying: "Labbayka 'Umrah wa Hajj" (Here I am, O Allah, for Umrah and Hajj). No one performed Umrah after Hajj.

When the Prophet (peace be upon him) entered ihram, someone came to him and said: "Pray in this blessed valley and say: 'Hajj in Umrah,' meaning combining them." What prevents one from performing a separate Umrah, as previously mentioned, is the bringing of the hadi. Thus, the Prophet (peace be upon him) performed Hajj in a combined state. It has been reported that he performed Hajj in a singular state, as well as in a state of enjoyment and combined state. We indicated yesterday how to reconcile these reports, and all are authentic.

من قال: حج مفرداً نظر إلى ما كان في أول الأمر الناس ما كان في بالهم إلا الحج فقط والنبى عليه الصلاة والسلام يقولون: أنه كان أفرد الحج في أول الأمر ثم أمر بالقران هذا قول ومنهم من قال: أن هذه الرواية محمولة على الصورة وأن صور الحج المفرد لا تختلف عن صورة حج القارن وأما بالنسبة لمن قال: أنه حج قارن كما هو الواقع وهذا هو الصحيح من فعله عليه الصلاة والسلام أنه حج قارناً وأما من قال: أنه حج متمتعاً أراد بالتمتع التمتع بمعناه العام الذي يشمل القران والتمتع يعني نظير ما يقال في علوم الحديث: يعل هذا الحديث بالانقطاع مثلاً ومنهم من يقول: مرسل لا فرق بين الانقطاع والإرسال إلا من حيث التخصيص الاصطلاحي وإلا فالإرسال نوع من الانقطاع ومثله هذا من قال: أنه حج متمتعاً يعني أنه ترفه بترك أحد السفرين فجمع بين النسكين بسفر واحد وإلا فحقيقة الأمر أنه حج قارناً.

## **\*\*Chapter 1: The Nature of Hajj\*\***

The discussion surrounding the nature of Hajj is multifaceted. Some scholars assert that the Prophet Muhammad (peace be upon him) initially performed Hajj as an individual pilgrimage (Hajj Ifraad), as this was the primary intention of the people at that time. It is noted that he later received the command to perform Hajj as a combined pilgrimage (Hajj Qiran).

### **1. \*\*Interpretations of Hajj\*\*:**

- Some scholars argue that the initial practice of Hajj was solely as an individual pilgrimage, which the Prophet adhered to initially.
- Others maintain that the narration regarding individual pilgrimage should be understood in light of its

context, asserting that the forms of Hajj Ifraad and Hajj Qiran do not fundamentally differ.

## 2. \*\*Hajj Qiran\*\*:

- The prevailing view among scholars is that the Prophet (peace be upon him) ultimately performed Hajj as a combined pilgrimage (Hajj Qiran).
- This is supported by the actions of the Prophet during his farewell pilgrimage, where he combined the rituals effectively.

## 3. \*\*Hajj Tamattu\*\*:

- Some interpretations suggest that the term "Tamattu" refers to a broader understanding that encompasses both Qiran and Tamattu.
- This parallels discussions in the field of Hadith, where a narration may be deemed "mursal" (interrupted) or "munqati'" (disconnected); both terms refer to the absence of a complete chain of narration, differing mainly in their specific terminological implications.

In essence, when one claims the Prophet performed Hajj Tamattu, it implies a form of ease by combining the two types of pilgrimage into a single journey. However, the reality remains that the Prophet's actions align more closely with Hajj Qiran.

ولم يعتمر بعد الحج أحد ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا عائشة وحدها لأنها كانت قد حاضت فلم يمكنها الطواف لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت فأمرها أن تهل بالحج وتدع أفعال العمرة لأنها كانت متمتعاً ثم إنها طلبت من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعمرها فأرسلها مع أخيها عبد الرحمن فاعتمرت من التمتع والتعميم هو أقرب الحل إلى مكة وبه اليوم المساجد التي تسمى مساجد عائشة ولم تكن هذه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وإنما بنيت بعد ذلك علامة على المكان الذي أحرمت منه عائشة وليس دخول هذه المساجد ولا الصلاة فيها لمن اجتاز بها محرماً لا فرضاً ولا سنة بل قصد ذلك واعتقاد أنه يستحب بدعة مكروهة لكن من خرج من مكة ليعتمر فإنه إذا دخل واحداً منها وصلى فيه لأجل الإحرام فلا بأس بذلك ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر لا في رمضان ولا في غير رمضان والذين حجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيهم من اعتمر بعد الحج من مكة إلا عائشة كما ذكر ولا كان هذا من فعل الخلفاء الراشدين والذين استحبوا الأفراد من الصحابة إنما استحبوا أن يحج في سفرة ويعتمر في أخرى ولم يستحبوا أن يحج ويعتمر عقب ذلك عمرة مكية بل هذا لم يكونوا يفعلونه قط اللهم إلا أن يكون شيئاً نادراً وقد تنازع السلف في هذا هل يكون متمتعاً عليه دم أم لا وهل تجزئه هذه العمرة عن عمرة الإسلام أم لا

## \*\*Chapter: The Unique Case of Aisha's Umrah after Hajj\*\*

ولم يعتمر بعد الحج أحد ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا عائشة وحدها لأنها كانت قد حاضت فلم يمكنها الطواف لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

\*\*\*"تَقْضِي الْحَائِضُ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ"\*\*\*

(صحيح البخاري).

فأمرها أن تهل بالحج وتدع أفعال العمرة لأنها كانت متمتعاً. ثم إنها طلبت من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعمرها، فأرسلها مع أخيها عبد الرحمن فاعتمرت من التمتع والتعميم هو أقرب الحل إلى مكة وبه اليوم المساجد التي تسمى مساجد عائشة. ولم تكن هذه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وإنما بنيت بعد ذلك علامة على المكان الذي أحرمت منه عائشة.

\*\*\*مسألة المساجد\*\*\*:

دخول هذه المساجد ولا الصلاة فيها لمن اجتاز بها محرماً لا فرضاً ولا سنة بل قصد ذلك واعتقاد أنه يستحب بدعة مكروهة -

لكن من خرج من مكة ليعتمر فإنه إذا دخل واحداً منها وصلى فيه لأجل الإحرام فلا بأس بذلك -

ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر لا في رمضان ولا في غير رمضان .  
والذين حجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيهم من اعتمر بعد الحج من مكة إلا عائشة كما ذكر

-\*\*فعل الخلفاء الراشدين\*\*-

لم يكن هذا من فعل الخلفاء الراشدين، والذين استحبوا الأفراد من الصحابة إنما استحبوا أن يحج في سفرة ويعتمر في أخرى -

ولم يستحبوا أن يحج ويعتمر عقب ذلك عمرة مكية بل هذا لم يكونوا يفعلونه قط، اللهم إلا أن يكون شيئاً نادراً -

وقد تنازع السلف في هذا هل يكون متمتعاً عليه دم أم لا، وهل تجزئه هذه العمرة عن عمرة الإسلام أم لا

كلام الشيخ رحمه الله مفاده أن العمرة بعد الحج لا تشرع ولا تسن العمرة بعد الحج لا تشرع ولا تسن ولا يسن لمن كان بمكة أن يخرج ليعتمر ولا كان هذا من هديه صلى الله عليه وسلم ولا من هدي خلفائه من بعده أنهم يعتمرون بعد الحج وحمل رحمه الله إعمار عائشة من التنعيم بعد حجها كما قال ابن القيم أنه جبر لخطرها وأن الناس يرجعون لا سيما أزواج النبي عليه الصلاة والسلام يرجعن بعمرة متكاملة مفردة وحج كامل مفرد وترجع هي بعمرة داخلية في الحج وترى أن في هذا نقصاً عن فعل صواحبها هذا مفاد كلام شيخ الإسلام وأن مثل فعل عائشة لا يشرع ولا شك أن ما فعلته عائشة بأمره عليه الصلاة والسلام ويتقرب به هي سألت وأمر أخاها أن يعمرها من التنعيم وحبس الناس انتظاراً لفراغها من عمرتها ولا يمكن أن يجبر خاطر عائشة على حساب غيرها عليه الصلاة والسلام ورضي عنها وأرضاها لا يمكن أن يجبر خاطر من أجلها يحبس الناس كلهم بعد فراغهم من الحج وإرادة قفولهم إلى بلادهم يجبر الناس كلهم أن ينتظروا عائشة في أمر ليس بمشروع وإنما هو لمجرد جبر خاطرها وقد عادت بعمرة وحجة والحديث دليل دلالة صريحة على أن هذا لا إشكال فيه إن شاء الله تعالى وأن المتابعة بين الحج والعمرة أمر مشروع جاء فيه الأوامر وجاء فيه فعل عائشة رضي الله عنها بأمره وإقراره عليه الصلاة والسلام فمن أراد أن يعتمر بعد الحج لا إشكال في ذلك على ألا يكون ذلك على حساب ما هو أهم من هذه العمرة ومن كان في مكة وأراد أن يخرج إلى أدنى الحل فيحرم بعمرة ويأتي بعمرة قد جاء الحث على الإكثار من العمرة والعمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما تابعا بين الحج والعمرة كل هذه نصوص تدل على أن الإكثار من هذه العبادة العظيمة شيء مطلوب شرعاً وأما كونه لم يفعل الذي لا ينقل لا يستدل به ويكفي مثل هذا الدليل يكفيننا هذا الدليل لمشروعية الخروج من مكة إلى أدنى الحل للعمرة وأما كونه عليه الصلاة والسلام أعمرها جبراً لخطرها فلا يمكن أن يتصور هذا بالنسبة لحبس الناس كلهم من أجل جبر خاطرها وقد أتت بحجة وعمرة جاءت بعمرة داخلية في حجها أهلت بالحج وأدخلت الحج

-\*\*Chapter 1: The Ruling on Performing Umrah After Hajj\*\*

The words of the Sheikh, may Allah have mercy on him, convey that performing Umrah after Hajj is neither legislated nor recommended. It is not recommended for those who are in Mecca to leave for Umrah, as this was not part of the practice of the Prophet Muhammad (peace be upon him) nor that of his successors.

- Sheikh's Explanation:

- The act of Aisha, may Allah be pleased with her, performing Umrah from Tan'eem after her Hajj was, as Ibn al-Qayyim stated, a means to comfort her.

- People generally return from Hajj, especially the wives of the Prophet (peace be upon him), with a complete separate Umrah and a complete Hajj. However, Aisha returned with an Umrah that was included in her Hajj, which she perceived as a deficiency compared to her companions.

The essence of the Sheikh's words is that the action of Aisha is not legislated. It is undeniable that what Aisha did was by the command and approval of the Prophet (peace be upon him). She inquired and instructed her brother to perform Umrah for her from Tan'eem, while the people waited for her to complete her Umrah. However, it cannot be justified to delay everyone after they have completed their Hajj and wish to return to their homes simply to comfort Aisha.

- Key Points:

- Aisha returned with both an Umrah and a Hajj.
- The hadith serves as clear evidence that this issue is not problematic, insha'Allah.
- The act of performing Umrah following Hajj is legislated and encouraged, as indicated by various texts.

The encouragement to frequently perform Umrah is well established: "Umrah to Umrah is an expiation for what is between them." The texts emphasize that increasing this great act of worship is a desired practice in Islam.

- Conclusion:

- Those who wish to perform Umrah after Hajj face no issue as long as it does not come at the expense of something more important.
- For those in Mecca who wish to leave for the nearest boundary to enter into a state of Ihram for Umrah, there is encouragement for such actions.

The notion that the Prophet (peace be upon him) allowed Aisha to perform Umrah merely to comfort her cannot justify keeping everyone waiting for her, especially since she had already completed both Hajj and Umrah, having entered into the state of Ihram for Hajj and included her Umrah within it.

على العمرة فصارت قارنة فيكفي في هذا مشروعية الاعتماد من مكة. والحكم الشرعي يلزم بدليل واحد ولا يلزم أن يكون له أكثر من دليل النبي عليه الصلاة والسلام حدث على العمرة في رمضان وقال: أنها تعدل حجة معه عليه الصلاة والسلام ومع ذلك لم يعتمر في رمضان ولا عرف من خلفائه أنهم اعتَمَرُوا في رمضان هل يقال: أن العمرة في رمضان ليست مشروعة بكفينا النص وفعله عليه الصلاة والسلام بل تركه لهذه العمرة قد يكون أفضل في حقه لأنه يترتب عليه تعطيل ما هو أهم منها ولو أن شخصاً أنيطت به مصالح المسلمين بعمومهم ثم قال: إنه يعتمر في رمضان من أجل تحصيل هذا الفضل العظيم أجر حجة مع النبي عليه الصلاة والسلام ويترتب على ذلك تضییع ما أنيط به من المصالح العامة نقول: لا عدم عمرتك أفضل من عمرتك بالنسبة لك وأما ما ذكره شيخ الإسلام رحمه الله وأجلب عليه بما أتى من بيان فهذا رأيه وعلى كل حال هو إمام من أئمة المسلمين ويقلده من يقلده من السواد الأعظم ولا إشكال في هذا لأنه إمام تبرأ الذمة بتقليده لكن الذي نراه أنه لا إشكال في العمرة من مكة استدلالاً بهذا الحديث ولو لم يكن فيه إلا حبس الناس من أجلها. طالب: هل يمكن أن يستدل بحبس الناس بحديث التميم على إيش طالب: أنه حبس الناس وبحثوا عن العقد. نعم يقول: قد يقال: أن حبس الناس لا يدل على الوجوب بدليل أنه حبس الناس بحثاً عن العقد لكن ما مدة هذا الحبس نظروا يمين وشمال ومشوا أو جلسوا وانتظروا إلى أن وجدوه يعني ما ذهبت إلى التنعيم وذهب إلى المسجد وطافت وسعت ورجعت إلى الناس تحتاج إلى وقت فالحبس أمره نسبي فمثال البحث عن العقد لا يستحق ولا خمس دقائق بينما ذهابه بها على الدابة إلى التنعيم ورجوعه على المسجد وكذا يحتاج إلى خمس ساعات فرق بين هذا وهذا.

**\*\*Chapter 1: The Legitimacy of Umrah from Mecca\*\***

The act of performing Umrah from Mecca is established as permissible. A legal ruling can be substantiated with a single piece of evidence; it is not necessary to have multiple proofs. The Prophet Muhammad (peace be upon him) encouraged the performance of Umrah during Ramadan, stating that it is equivalent to a pilgrimage (Hajj) with him. However, he did not perform Umrah in Ramadan, nor is there any record of his successors doing so.

Does this imply that performing Umrah in Ramadan is not permissible? The textual evidence and the actions of the Prophet (peace be upon him) are sufficient. His abstention from this Umrah may have been preferable due to the prioritization of more significant obligations. If an individual is entrusted with the welfare of the Muslim community and claims he will perform Umrah in Ramadan to attain the great reward of a Hajj with the Prophet (peace be upon him), yet this leads to neglecting public interests, we would assert that not performing Umrah is better for him.

Regarding the views of Sheikh al-Islam (may Allah have mercy on him), while his opinion is acknowledged and he is a respected figure among the majority of Muslims, it is important to note that we see no issue with performing Umrah from Mecca, supported by this hadith, even if it involves the gathering of people for the purpose.

## **\*\*Chapter 2: The Discussion on the Evidence of Prohibition\*\***

Student: Can we argue that the gathering of people is analogous to the hadith on Tayammum?

Student: The gathering of people and the search for the contract.

Yes, one might argue that the gathering does not indicate an obligation since it was for the search for the contract. However, the duration of this gathering is relative; they looked around, moved, or waited until it was found. Unlike the time taken to travel to Tan'eem, perform Tawaf, and return to the people, which requires a significant amount of time.

The gathering is a matter of relativity; for instance, the search for the contract may not require more than five minutes, whereas the journey to Tan'eem and back could take about five hours. There is a clear distinction between these two situations.

يقول رحمه الله: ولم يعتمر بعد الحج أحد ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا عائشة وحدها لأنها كانت قد حاضت فلم يمكنها الطواف لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت فأمرها أن تهل بالحج وتدع أفعال العمرة لأنها كانت متمتعاً ثم إنها طلبت من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعمرها فأرسلها مع أخيها عبد الرحمن فاعتمرت من التمتع والتعميم هو أقرب الحل إلى مكة وبه اليوم المساجد التي تسمى مساجد عائشة ولم تكن هذه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وإنما بنيت بعد ذلك علامة على المكان الذي أحرمت منه عائشة وليس دخول هذه المساجد ولا الصلاة فيها لمن اجتاز بها محرماً لا فرضاً ولا سنة بل قصد ذلك واعتقاد أنه يستحب بدعة مكروهة يعني أن التمتع ليس بميقات للعمرة المكية وإن جعله بعضهم ميقات جعله بعضهم ميقات للعمرة المكية وأضافه إلى المواقيت الخمسة. واطلعت على مطوية في أعمال الحج وأضاف التمتع إلى المواقيت ووزعت توزيعاً رسمياً وهذا خطأ التمتع ليس من المواقيت لو ذهبت إلى عرفة لو ذهبت إلى الجعرانة لو ذهبت إلى أدنى الحل من أي جهة كانت كفى وليس التمتع مقصوداً لذاته وإنما هو أيسر وأسهل بالنسبة لمكانهم. بل قصد ذلك واعتقاد أنه يستحب بدعة مكروهة لكن من خرج من مكة ليعتمر فإنه إذا دخل واحداً منها وصلى فيه لأجل الإحرام صلى فيه لأجل الإحرام وهذا يدل على أن الإحرام له صلاة وسيأتي في كلام الشيخ ما يبين هذا وفيه نوع مخالفة. لأجل الإحرام فلا بأس بذلك ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر ما العذر يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر ما العذر طالب: حديث عائشة. يعني مثل فعلها يعني إذا وقع له مثل ما وقع لعائشة يعتمر لا هو ما يرى لأحد بعد عائشة خلاص يعني كل إنسان وقع في نفسه شيء أنه لم يأت بعمرة مفردة يخرج إلى الحل ويعتمر الكلام يدل على غير هذا. طالب: من حبس عن العمرة كما حبست عائشة عن العمرة.

## **\*\*Translation:\*\***

He, may Allah have mercy on him, said: No one who was with the Prophet Muhammad (peace be upon him) performed Umrah after Hajj except for Aisha alone, because she had menstruated and was unable to perform Tawaf. The Prophet (peace be upon him) said: "The menstruating woman completes all the rites except for Tawaf around the Kaaba." He instructed her to declare her intention for Hajj and to forgo the actions of Umrah, as she was a Muttamatti' (one who combines Hajj and Umrah). Later, she requested the Prophet (peace be upon him) to perform Umrah, and he sent her with her brother, Abdur-Rahman. She performed Umrah from Tan'im, which is the nearest place of Ihram to Mecca. Today, there are mosques there known as the Mosques of Aisha, but these did not exist during the time of the Prophet (peace be upon him); they were built later to mark the place where Aisha entered into Ihram.

Entering these mosques and praying in them for those who pass by while in a state of Ihram, whether obligatory or Sunnah, is not recommended. To believe that it is preferable is an undesirable innovation (Bid'ah). This means that Tan'im is not a designated Miqat for the Meccan Umrah, although some have mistakenly designated it as such, adding it to the five Miqats. I have come across a pamphlet on the rites of Hajj that included Tan'im among the Miqats and distributed it officially, which is incorrect. Tan'im is not one of the Miqats; if one were to go to Arafat, or Al-Ja'ranah, or the nearest place of Halal from any direction, it suffices. Tan'im is not intended for itself but is easier and more convenient for their location.

To believe that it is preferable is an undesirable innovation (Bid'ah). However, if someone leaves Mecca to perform Umrah, and enters one of these places and prays there for the sake of Ihram, that is acceptable. This indicates that there is a prayer for Ihram, and the Sheikh will elaborate on this, highlighting a type of difference. There is no harm in this, and during the time of the Prophet (peace be upon him) and the rightly guided caliphs, no one would leave Mecca to perform Umrah except for a valid excuse. What is the excuse? A student: The Hadith of Aisha. This means that if someone experiences a situation similar to Aisha's, they may perform Umrah. No one else is seen to have this after Aisha. Therefore, if someone feels that they have not performed a separate Umrah, they may go to the Halal and perform Umrah. The discussion indicates otherwise. A student: Those who were prevented from Umrah as Aisha was.

طيب حبست حسبست وقد أدخلت العمرة على الحج وصارت قارنة وأنت بحج وعمرة وعدت عمرة النبي عليه الصلاة والسلام التي مع حجته من عمره الأربع عليه الصلاة والسلام إلا لعذر ما أدري ما هذا العذر. طالب: كالنذر. مسألة نذر ما نذر هذه مسألة بدليل آخر أما أن تخرج بعذر ما أدري ما العذر يحتاج إلى مزيد تأمل. ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر لا في رمضان ولا في غير رمضان طيب المكي ما يعتمر في رمضان لينال حجة مع النبي عليه الصلاة والسلام كلام الشيخ يشمل لا أحد يخرج من مكة يعني كون الإنسان يخرج مراراً متتابعة قال بعض أهل العلم: بمنعه لكن يخرج مرة للتعميم ويأتي بعمرة في رمضان لينال ما جاء في الخبر أنها تعدل حجة مع النبي عليه الصلاة والسلام الشيخ كلامه يشمل رمضان وغير رمضان فكلامه منصب على أن من كان بمكة ليس عليه عمرة لكن ماذا عما إذا خرج وأتى بعمرة وماذا عما إذا كرر هذه العمرة فنقول: كله خير إلا أن يعوق عن تحصيل ما هو أعظم والمسألة مسألة مفاضلة بين العبادات يعني لازم الإنسان إذا خرج إلى التعميم وأتى بعمرة خرج إلى الجعرانة وأتى بعمرة ما الذي يفوته من مصالح لأنه جلس في المسجد وطاف سبعة أشواط وتلا مثلاً خمسة أجزاء ودعاء ما شاء من الدعاء أيهما أفضل هذا أو يخرج ليأتي بعمرة المسألة مسألة مفاضلة بين العبادات ويقال مثل هذا في جميع العبادات شخص يسأل يقول: هل أعمر الوقت بالصلاة أو بالتلاوة شخص مغرم بقراءة القرآن لا يتبع منه أبداً دينه ليلاً ونهاراً نقول: هذا عمل فاضل وكل حرف بعشر حسنات لكن ما الذي يفوته من المصالح الراجعة فالمسألة مسألة مفاضلة بين هذه العبادات يعني لو قال: والله إني بطلع عن الحرم إلى الحل إما آتي بعمرة من أدنى الحل من التعميم أو أخرج إلى تلك المطاعم التي على طريق جدة وأتعشى أنا وزملائي ونرتاح وننيس ساعتين أيهما أفضل

## **\*\*Chapter 1: The Rulings on Combining Hajj and Umrah\*\***

The discussion revolves around the act of combining Umrah with Hajj, resulting in a state of Qiran (combining both acts). It is noted that this practice aligns with the Sunnah of the Prophet Muhammad (peace be upon him), who performed Umrah alongside his Hajj during his four pilgrimages. However, there is ambiguity regarding the reasoning for not performing Umrah under certain circumstances.

### **1. \*\*The Nature of the Excuse\*\*:**

- A student suggests that the excuse could be a vow (nazar). This introduces the issue of vows, which requires further evidence and consideration.
- It is essential to note that during the time of the Prophet (peace be upon him) and the rightly guided caliphs, no one would leave Mecca for Umrah without a valid excuse, whether in Ramadan or outside of it.



## 2. **\*\*The Makkah Resident\*\***:

- A resident of Makkah does not perform Umrah in Ramadan to attain a reward equivalent to that of Hajj with the Prophet (peace be upon him).
- The Sheikh's statement encompasses both Ramadan and non-Ramadan periods, emphasizing that those in Makkah are not obliged to perform Umrah.

## 3. **\*\*Repetition of Umrah\*\***:

- The discussion raises the question of what occurs if an individual leaves Mecca to perform Umrah repeatedly. Scholars have differing opinions on this matter.
- Some scholars discourage frequent exits for Umrah, while others permit a single exit to perform Umrah from places like Tan'im, especially during Ramadan, as it is reported to be equivalent to Hajj with the Prophet (peace be upon him).

## 4. **\*\*Evaluating Benefits\*\***:

- The matter is one of evaluating the merits of different forms of worship. For instance, if one exits to Tan'im for Umrah, they may miss out on the benefits of remaining in the mosque, engaging in seven circuits of Tawaf, reciting portions of the Quran, and making supplications.
- The question then arises: which is better, to perform Umrah or to remain engaged in other beneficial acts of worship?

## 5. **\*\*General Principle\*\***:

- This principle applies to all forms of worship. For example, if a person is devoted to prayer or Quranic recitation, one must consider the benefits they may miss out on by choosing one over the other.
- A hypothetical scenario is presented: if one decides to leave the sanctuary to either perform Umrah or enjoy a meal with friends, the question remains as to which choice yields greater spiritual benefit.

In conclusion, the evaluation of worship practices requires consideration of the benefits and the potential for greater reward through consistent engagement in acts of devotion.

كل في مكة لم يكن أحد يخرج على عهد النبي عليه الصلاة والسلام نقول: هذه بدعة المسألة مسألة مفاضلة بين العبادات وقرر هذا جمع من أهل العلم أنه إذا كان يعوقه هذا ... حتى قال بعضهم: يخرج بضعة أميال ويضيع ما هو أهم من ذلك دليل على أن المسألة إذا لم يترتب عليها تضييع فإنها مشروعة والنصوص العامة التي جاءت في الحث من الإكثار من الحج العمرة تتناول هذا العمرة إلى العمرة مثل الصلوات الخمس مثل الجمعة إلى الجمعة مثل رمضان إلى رمضان كلها كفارات لما بينها. يقول: ولا كان هذا من فعل الخلفاء الراشدين والذين استحبوا الأفراد من الصحابة إنما استحبوا أن يحج في سفرة ويعتمر في أخرى ولم يستحبوا أن يحج ويعتمر عقب ذلك عمرة مكية بل هذا لم يكونوا يفعلونه قط اللهم إلا أن يكون شيئاً نادراً يعني حفظ عن بعضهم أنه فعل وأصل فعله حديث عائشة وقد تنازع السلف في هذا. نعم يقول: وقد تنازع السلف في هذا هل يكون متمتعاً عليه دم أم لا صورة التمتع الذي يجب به الدم أن يأتي بعمرة قبل الحج يقدم إلى مكة بعمرة يتحلل منها التحلل التام ثم يحرمون التروية بالحج وحينئذ يلزمه الهدى هدي التمتع لكن إذا حج مفرداً ثم اعتمر بعده إذا قلنا: أن العلة في هدي التمتع الترفه بترك أحد السفرين قلنا: حصل هذا ويلزمه الدم وإذا قلنا: أن هذا لا يشمل صورة التمتع لا العامة ولا الخاصة صورة التمتع الخاصة قلنا: وليس بقارن وليس بالنسكين وليس بتمتع التمتع الخاص والدم إنما يلزم القارن والمتمتع وهذا ليس بتمتع تمتعاً خاصاً وليس بقارن فلا يلزمه دم الذي قال يلزمه دم قال: أن السبب موجود وهو إنما سافر مرة واحدة للحج والعمرة معاً كالتمتع والقارن. وهل تجزئه هذه العمرة عن عمرة الإسلام أم لا لا شك أن الذي يقول: أن هذه العمرة بدعة يقول: لا تجزئه والذي يقول: هذه بدعة لا تجزئه والذي يقول: شرعية يقول: تجزئه ما المانع وقد أتى بعمرة والحمد لله تامة بأركانها وشروطها وواجباتها ما الذي يمنع أن تكون هذه عمرة لا سيما وقد أمر النبي عليه الصلاة والسلام عبد الرحمن بن أبي بكر أن يعمر أخته من التتعيم.

## **\*\*Chapter 1: The Rulings on Umrah during the Time of the Prophet\*\***

In Mecca, during the time of the Prophet Muhammad (peace be upon him), no one would perform acts

that could be considered innovations. This matter is a question of preference among acts of worship, and many scholars have concluded that if an act does not lead to neglect of more important obligations, then it is permissible. It has been stated by some that traveling several miles for a lesser act while neglecting a more significant one indicates that if the act does not result in neglect, it is legitimate.

The general texts that encourage the increase of performing Hajj and Umrah include the saying of the Prophet (peace be upon him):

\*\*\*"العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما"\*\*\*

\*\*\*"Umrah to Umrah is an expiation for what is between them."\*\*\*

(Sahih Bukhari)

This is similar to the five daily prayers, from one Friday to the next, and from one Ramadan to the next—all serve as expiations for what is between them.

The actions of the Rightly Guided Caliphs and the companions who preferred performing Hajj in one trip and Umrah in another were not in favor of performing Umrah immediately following Hajj in Mecca. This was not a common practice among them, except for rare occasions where it was reported that some did so, notably based on a narration from Aisha (may Allah be pleased with her). The scholars of the past have debated this issue.

Indeed, there is a dispute among the scholars regarding whether the person performing Tamattu' (a specific type of Hajj) must offer a sacrificial animal or not. The condition for the obligation of a sacrifice in Tamattu' is that the individual performs Umrah before Hajj, enters Mecca for Umrah, and then completely exits the state of Ihram before assuming Ihram for Hajj. In this case, a sacrifice is required.

However, if someone performs Hajj alone and then performs Umrah afterward, if we argue that the reason for the Tamattu' sacrifice is due to the luxury of omitting one of the journeys, then this person has indeed met that condition and must offer a sacrifice. Conversely, if we argue that this does not fall under the definition of Tamattu'—neither the general nor the specific definition—then they are neither a Muqiran (one performing Qiran) nor a Mutamatti' (one performing Tamattu'), and thus, they are not required to offer a sacrifice.

Those who argue that a sacrifice is obligatory claim that the justification exists because the individual traveled once for both Hajj and Umrah together, akin to the Mutamatti' and Muqiran.

As for whether this Umrah suffices as the Umrah of Islam or not, it is clear that those who deem this Umrah an innovation assert that it does not suffice. Conversely, those who regard it as legitimate affirm that it is sufficient. What would prevent it from being valid, especially since the Prophet Muhammad (peace be upon him) instructed Abdur-Rahman ibn Abi Bakr to take his sister for Umrah from Tan'im?

وقد اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر عمرة الحديبية وصل إلى الحديبية والحديبية وراء الجبل الذي بالتنعيم عند مساجد عائشة عن يمينك وأنت داخل إلى مكة فصدته المشركون عن البيت فصالحهم وحل من إحرامه وانصرف وعمرة القضية اعتمر من العام القابل وعمرة الجعرانة فإنه كان قد قاتل المشركين بحنين وحنين من ناحية المشرق من ناحية الطائف وأما بدر فهي بين المدينة وبين مكة وبين الغزوتين ست سنين ولكن قرنتا في الذكر لأن الله تعالى أنزل فيهما الملائكة لنصر النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في القتال ثم ذهب فحاصر المشركين بالطائف ثم

رجع وقسم غنائم حنين بالجعرانة فلما قسم غنائم حنين اعتمر من الجعرانة داخلاً إلى مكة لا خارجاً منها للإحرام والعمرة الرابعة مع حجته فإنه قرن بين العمرة والحج باتفاق أهل المعرفة بسنته وباتفاق الصحابة على ذلك ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه تمتع تمتعاً حل فيه بل كانوا يسمون القرآن تمتعاً ولا نقل عن أحد من الصحابة أنه لما قرن طاف طوافين وسعى سعيين وعامة المنقول عن الصحابة في صفة حجته ليست بمختلفة وإنما اشتبهت على من لم يعرف مرادهم وجميع الصحابة الذين نقل عنهم أنه أفرد الحج: كعائشة وابن عمر وجابر قالوا: إنه تمتع بالعمرة إلى الحج فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة وابن عمر بإسناد أصح من إسناد الأفراد ومرادهم بالتمتع القرآن كما ثبت ذلك في الصحاح أيضاً.

#### **\*\*Chapter: The Prophet's Umrah After Hijrah\*\***

The Prophet Muhammad (peace be upon him) performed four Umrah pilgrimages after his migration (Hijrah). The first was the Umrah of Al-Hudaybiyyah, where he arrived at Al-Hudaybiyyah, located beyond the mountain near Tan'im, adjacent to the mosques of Aisha on your right as you enter Mecca. The polytheists prevented him from reaching the Kaaba, leading to a peace treaty with them, after which he exited the state of Ihram.

1. **\*\*Umrah Al-Qadiyyah\*\***: He performed this Umrah the following year.
2. **\*\*Umrah Al-Ji'ranah\*\***: This was performed after he fought the polytheists at the Battle of Hunayn, which is located in the eastern part near Ta'if.
3. **\*\*Battle of Badr\*\***: This battle took place between Medina and Mecca, occurring six years apart from Hunayn, yet they are often mentioned together due to the fact that Allah sent angels to support the Prophet (peace be upon him) and the believers during these battles.

Afterward, he besieged the polytheists in Ta'if and then returned to distribute the spoils of war from Hunayn at Al-Ji'ranah. When he distributed the spoils, he performed Umrah from Al-Ji'ranah, entering Mecca rather than exiting to enter into Ihram.

4. **\*\*The Fourth Umrah with Hajj\*\***: This occurred during his Hajj when he combined Umrah with Hajj, a practice agreed upon by scholars of his Sunnah and the companions. There is no record of any companion who performed a separate Umrah in a manner that would indicate a distinct enjoyment (tamattu). Instead, they referred to combining Umrah with Hajj as tamattu.

It is not reported that any companion, upon combining, performed two Tawafs or two Sa'ys. Most accounts regarding the description of his Hajj are consistent. The companions who are narrated to have performed Hajj alone, such as Aisha, Ibn Umar, and Jabir, stated that he enjoyed (tamattu) from Umrah to Hajj. This is confirmed in the authentic narrations from Aisha and Ibn Umar, with a chain of transmission stronger than that of those who performed Hajj alone. Their understanding of tamattu was synonymous with the concept of combining, as established in the authentic collections.

نعم جاء في الأحاديث الصحيحة أن النبي عليه الصلاة والسلام اعتمر أربع عمر ذكر ابن عمر أن النبي عليه الصلاة والسلام اعتمر في رجب إحداهن في رجب واستدركت عليه عائشة وردت عليه وقالت: ما اعتمر النبي عليه الصلاة والسلام إلا هو معه تعني ابن عمر وما اعتمر في رجب قط إنما اعتمر العمرة التي صد عنها في الحديبية وعمرة القضاء وعمرة الجعرانة والعمرة التي كانت مع حجه عليه الصلاة والسلام عمرة الحديبية وصل إلى الحديبية والحديبية وراء الجبل الذي بالنتعيم عند مساجد عائشة عن يمينك وأنت داخل إلى مكة يعني قريب من مكان يسمى الشميسي وبعضهم يقول: الحديبية هي الشميسي وعلى كل حال هي على الحد حد الحرم وهي من الحل عن يمينك وأنت داخل إلى مكة فصده المشركون عن البيت فصالحهم وحل من إحرامه وانصرف وهذه عدت عمرة من عمره عليه الصلاة والسلام وإن لم يؤد أفعالها لأن تركه وعدم إتمام هذه العمرة ليس في يده وعلى هذا من قصد عملاً صالحاً فصد عنه وحرص عليه وبذل الأسباب ثم صد عنه له الأجر كامل ومع ذلك لا يفرح لكونه صد عنه يعني من فرح لكونه صد عنه يحصل له أجر وإلا ما يحصل طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Prophet's Umrah\*\***

Indeed, it has been mentioned in authentic hadiths that the Prophet Muhammad (peace be upon him) performed four Umrahs. Ibn Umar reported that the Prophet (peace be upon him) performed one of them in Rajab. However, Aisha contested this and responded to him, saying: "The Prophet (peace be upon him) did not perform any Umrah except with him," referring to Ibn Umar, "and he never performed Umrah in Rajab."

The Umrahs he performed were:

1. The Umrah that was interrupted at Hudaibiyyah.
2. The Umrah of Al-Qada.
3. The Umrah of Al-Ji'ranah.
4. The Umrah that was associated with his Hajj (the Umrah of Hudaibiyyah).

He reached Hudaibiyyah, which is located beyond the mountain near Tan'im, to the right as one enters Mecca, close to a place called Al-Shumaisi. Some scholars state that Hudaibiyyah is Al-Shumaisi. In any case, it is on the boundary of the sanctuary (Haram) and is outside of it, to the right as one enters Mecca.

The polytheists prevented him from reaching the Kaaba, so he made a peace treaty with them, ended his state of Ihram, and returned. This is counted as one of his Umrahs (peace be upon him), even though he did not complete its rituals, because his inability to finish this Umrah was beyond his control.

Thus, whoever intends to perform a good deed but is prevented from doing so, while making efforts and taking the necessary means, will receive full reward. Nevertheless, one should not rejoice merely because they were prevented, as the one who rejoices in their prevention will also receive reward, otherwise they may not.

هو حريص على ذلك أشد الحرص وصده يحز في نفسه لأنه جاء لهذا العمل راغباً فيه أما من فرح بأنه صد ومنع فلا يحصل له مثل هذا الأجر والذي يظن أن مثل هذا إنما فعل هذا الفعل ليقال ولو كان الباعث عليه وجه الله جل وعلا والثواب ما فرح بصدده عنه وهذه مسألة يحتاج إليها في كثير من الأعمال يعني الإنسان قصد المسجد ليصلي فوجد المسجد مغلقاً لترميم أو غيره وليس بجواره مسجد قريب بحث عن جماعة ما وجد هذا له أجر كامل حتى جاء في سنن أبي داود أن من قصد الجماعة فوجدهم قد صلوا فله مثل أجرهم لكن لا يعني هذا أن من فرط ويعرف أن الصلاة تفوته ثم بعد ذلك يذهب إلى المسجد بعد علمه بخروج الناس من المسجد يقول: ليحصل له أجر ليس الأمر كذلك والمسألة مردها إلى النية وإنما لكل امرئ ما نوى وعمره القضية اعتمر من العام القابل اتفقوا يعني في بنود الصلح أن يعتمر من العام القابل بالفعل اعتمر السنة التي تليها في السنة السابعة اعتمر وجلس المشركون حول البيت من جهة الحجر فجاء النبي عليه الصلاة والسلام هو وأصحابه وطافوا وقال المشركون ما قالوا: من أنه يقدم محمد وأصحابه وقد هنتهم حمى يثرب فأمرهم بالرمل أمرهم بالرمل في تلك العمرة من الحجر الأسود إلى الركن اليماني ويمشون بين الركنين لأن المشركين لا يرونهم هل نقول: أن الرسول عليه الصلاة والسلام راء المشركين بهذا العمل أنه لما خفي عن أنظارهم مشى فكان الرمل من أجلهم نقول: الرمل لذاته ليس بعمل شاق في الأصل إنما فعله النبي عليه الصلاة والسلام لإغاثتهم وإغاثتهم مشروعة وكونهم لا يرونه رفق بأصحابه فأمرهم أن يمشوا بين الركنين بينما في حجة الوداع ولا يوجد من يقول: أن محمداً وأصحابه قد هنتهم حمى يثرب إلى آخر ما قالوا إنما رمل من الركن من الحجر إلى الحجر استوعب الشوط بالرمل هذه المقالة ارتفعت ولا يوجد أحد يقول مثل هذا الكلام وبقي حكم الرمل مشروعاً مسنوناً اقتداءً بفعله عليه الصلاة والسلام وهذا من الأحكام التي شرعت لعله وارتفعت العلة وبقي الحكم كالخوف بالنسبة للقصر شرع لعله إن خُفَّتْ 101 سورة النساء ومع ذلك ارتفع الخوف وبقي

## **\*\*Chapter 1: The Importance of Intention and Actions in Islam\*\***

He is extremely keen on this matter, and being prevented from it pains him because he approached this work with a desire for it. As for the one who rejoices in being prevented and restrained, he will not attain

such a reward. Whoever thinks that such actions are performed merely for show, even if his motive is the pleasure of Allah, the Exalted, and the reward, he would not rejoice in being prevented from it. This is a matter that is essential in many actions.

For example, if a person intends to go to the mosque to pray but finds it closed for renovations or other reasons, and there is no nearby mosque, if he searches for a congregation and finds none, he will receive a complete reward. It has been reported in Sunan Abu Dawood that whoever intends to join the congregation and finds them having already prayed will have a reward equivalent to theirs. However, this does not mean that someone who neglects his prayer, knowing that he will miss it, can later go to the mosque after realizing that the people have left and expect to receive a reward. This is not the case. The matter returns to intention, as every person will have what he intended.

Regarding the incident of the Umrah that was agreed upon in the Treaty of Hudaibiyyah, it was decided that he would perform Umrah the following year. Indeed, he performed it the year after the treaty, in the seventh year. The polytheists were gathered around the Kaaba, specifically near the Black Stone. The Prophet, peace be upon him, came with his companions and performed Tawaf. The polytheists made remarks, saying that Muhammad and his companions were weakened by the fever of Yathrib. He instructed them to perform Raml (walking briskly) during that Umrah between the Black Stone and the Yemeni corner, so that the polytheists would not see them.

Should we say that the Prophet, peace be upon him, did this in view of the polytheists? When they were hidden from their sight, he walked briskly. We say that Raml, in itself, is not a strenuous act; rather, the Prophet, peace be upon him, performed it to provoke them. Provoking them is permissible, and since they could not see them, it was a kindness to his companions. He commanded them to walk briskly between the corners.

In the Farewell Pilgrimage, there was no one who said that Muhammad and his companions were weakened by the fever of Yathrib. Instead, he walked briskly from one corner to the other, completing the rounds with Raml. This practice was elevated, and no one made such claims afterward. The ruling of Raml remains permissible and recommended, following his actions, peace be upon him. This is one of the rulings that were legislated for a specific reason, and when that reason is lifted, the ruling remains, similar to the shortening of prayers which was legislated due to fear, as stated in Surah An-Nisa (4:101): إِنَّ \*\* (If you fear). Despite the fear being lifted, the ruling remains.

الحكم ولهما نظائر كثيرة المقصود أن الرمل هذا سببه وما زال مشروعاً وإن كان بعضهم يقول: ما ارتفعت علته يرتفع حكمه فهذا قول ضعيف ضعيف جداً لأن النبي صلى الله عليه وسلم كرره في حجة الوداع رمل في حجة الوداع ولا يوجد من يقول: أن محمداً وأصحابه قد وهنتهم حمى يثرب. وعمره القضية اعتمر من العام القابل وعمره الجعرانة الجعرانة أو الجعرانة بالتخفيف والتشديد وأنه كان قد قاتل المشركين بحنين خرج من مكة لما فتحها لقاتل المشركين بحنين وحنين من ناحية المشرق من ناحية الطائف يعني قريبة جداً من الشرائع من ناحية الطائف وأما بدر هذا استطراد الشيخ رحمه الله على عادته أما بدر فهي بين المدينة وبين مكة وبين الغزوتين ست سنين يعني ما الداعي لذكر بدر هنا مع اقتراحهما في الذكر في النص ولكن قرننا في الذكر لأن الله تعالى أنزل فيهما الملائكة لنصر النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين في القتال لوجود المشابهة قرننا في الذكر ثم ذهب فحاصر المشركين في الطائف ثم رجع وقسم غنائم حنين في الجعرانة فلما قسم غنائم حنين اعتمر من الجعرانة داخلاً إلى مكة لا خارجاً منها للإحرام وكل هذا يريد منه الشيخ رحمه الله تقرير ما يراه أن المكي ليس له أو ليس عليه أن يعتمر ليس على المكي عمرة ولا يشرع له الخروج منها ليعتمر. والعمرة الرابعة: مع حجته فإنه قرن بين العمرة والحج باتفاق أهل المعرفة بسنته وباتفاق الصحابة على ذلك العمرة التي أشار إليها ابن عمر وخبره في الصحيح وأنها عمرة في رجب بعضهم يثبت العمرة الرجبية وليس هذا الإثبات خاص بالصوفية لا يثبت بعض من يعتد بقوله من أهل العلم

وأن إثبات ابن عمر وخير صحيح يكفي في إثبات هذه العمرة ولو نفته عائشة لأن المثبت مقدم على النافي لكن جمهور أهل العلم على اعتماد قول عائشة رضي الله عنها.

## **\*\*Chapter 1: The Rulings on Umrah and Its Significance\*\***

The ruling concerning Umrah has many parallels; the point is that this practice is still valid. Although some argue that once its rationale ceases, its ruling should also be lifted, this is a very weak opinion. The Prophet Muhammad (peace be upon him) emphasized its practice during the Farewell Pilgrimage, performing the ritual of Raml. There is no evidence to suggest that Muhammad and his companions were weakened by the fever of Yathrib.

Regarding the Umrah of Al-Qadiyyah, it was performed the following year, and concerning the Umrah of Al-Ji'ranah, it is referred to in both forms, with and without the emphasis. The Prophet had engaged in battle against the polytheists at Hunayn, departing from Mecca after its conquest to confront them. Hunayn is located towards the east, near Ta'if, which is very close to the sacred precincts.

As for Badr, this is an aside from the Sheikh, as is his custom. Badr lies between Medina and Mecca, and there is a six-year gap between the two battles. The mention of Badr here is significant because both events are linked in the remembrance of the divine support. Allah sent angels to aid the Prophet (peace be upon him) and the believers in battle due to their similarities.

The Prophet then besieged the polytheists in Ta'if and returned to distribute the spoils of war from Hunayn in Al-Ji'ranah. After distributing the spoils, he performed Umrah from Al-Ji'ranah, entering Mecca, not exiting it for the purpose of Ihram. All of this serves the Sheikh's assertion that a resident of Mecca is not obligated to perform Umrah, nor is it legislated for him to leave to perform it.

The fourth Umrah was performed alongside his pilgrimage, as he combined Umrah with Hajj, which is agreed upon by scholars and the companions regarding his Sunnah. The Umrah referred to by Ibn Umar and reported in the authentic hadith was performed in the month of Rajab. Some affirm the validity of the Umrah in Rajab; this affirmation is not exclusive to the Sufis, as some scholars of repute also support it. The testimony of Ibn Umar and the authentic report are sufficient to establish this Umrah, even if Aisha denied it, for the one who affirms takes precedence over the one who denies. However, the majority of scholars rely on Aisha's opinion (may Allah be pleased with her).

ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه تمتع تمتعاً حل فيه يعني حل أتى بالعمرة الكاملة وحل منها الحل كله ثم أحرم بالحج لا ما نقل عنه عليه الصلاة والسلام ذلك ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك نعم نقل عنه أنه تمتع ومن قال بأن النبي عليه الصلاة والسلام حل وأحرم بالحج بناءً على هذه اللفظة واللفظة إنما يراد بها التمتع بمعناه العام. بل كانوا يسمون القران تمتعاً ولا نقل عن أحد من الصحابة أنه لما قرن طواف طوافين وسعى سعيين طواف طواف للعمرة وطواف طواف للحج وسعى سعي للعمرة وسعى سعي للحج هذه صورة التمتع لكن النبي عليه الصلاة والسلام طواف طواف القدم وسعى معه سعي الحج وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فطافوا بين الصفا والمروة طوافاً واحداً النبي عليه الصلاة والسلام لم يكرر هذا السعي وهذا في حق كل قارن ولو ضاق عليه الوقت ولم يتمكن من طواف القوم كفاه طواف واحد وسعى واحد كالمفرد تماماً والمفرد له أن يفعل أن يطوف طواف القدوم مثل القارن ثم يسعى بعده سعي الحج ويكون طواف الإفاضة في يوم النحر. وأما من تمتع فإنه يلزمه أن يطوف مرتين ويسعى مرتين للانفصال التام بين النسكين وإن كان شيخ الإسلام رحمه الله يرى أن المتمتع يكفي سعي واحد على ما سيأتي. ولا نقل عن أحد من الصحابة أنه لما قرن طواف طوافين وسعى سعيين وعامة المنقول عن الصحابة في صفة حجه ليست بمختلفة يعني الألفاظ التي جاءت الألفاظ الثلاثة ليست بمختلفة وإنما اشتبهت على من لم يعرف مراده وجميع الصحابة الذين نقل عنهم أنه أفرد الحج لا شك أن من عرف حقيقة الأمر وجمع الطرق واطلع عليها لا يشكل عليه شيء لكن المبتدئ الذي يقرأ مثل هذه الأمور أو لا يجمع طرق هذه الأخبار لا شك أنها مربكة واحد يقول: تمتع واحد يقول: أفرد واحد يقول: قرن وكلها صحيحة ثابتة هذا لا شك أنه تعارض لكنه تعارض في الظاهر وأما في الباطن فلا.

## **\*\*Chapter 1: Understanding the Types of Hajj\*\***

It has not been reported from any of the Companions that anyone performed the type of Hajj known as "Tamattu" in which one completes the full Umrah, exits the state of Ihram, and then enters into the state of Ihram for Hajj. There is no evidence that the Prophet Muhammad (peace be upon him) practiced this. It has been reported that he performed Tamattu, but those who claim that the Prophet (peace be upon him) exited and re-entered into Ihram for Hajj based on this term misunderstand its general meaning.

- **\*\*Terminology Clarification\*\***:

- They referred to "Qiran" (combining Hajj and Umrah) as Tamattu.
- It has not been reported from any Companion that when they performed Qiran, they completed two Tawafs and two Sa'is—one for Umrah and one for Hajj. This would be the definition of Tamattu.

The Prophet (peace be upon him) performed the Tawaf of arrival and combined it with the Sa'i of Hajj. Those who combined Hajj and Umrah performed a single Tawaf between Safa and Marwah. The Prophet (peace be upon him) did not repeat this Sa'i. This applies to every person performing Qiran; even if time is limited and they cannot perform the Tawaf of arrival, a single Tawaf and a single Sa'i suffices, similar to the individual performer (Mufrid).

- **\*\*Mufrid's Actions\*\***:

- A Mufrid may perform the Tawaf of arrival like the one performing Qiran, then conduct the Sa'i for Hajj, with the Tawaf of Ifadah on the Day of Nahr.

For those performing Tamattu, it is obligatory to perform two Tawafs and two Sa'is to ensure a complete separation between the two acts of worship. However, Sheikh Al-Islam (may Allah have mercy on him) holds the view that one Sa'i suffices for the person performing Tamattu, as will be discussed later.

There is no report from any Companion that when they performed Qiran, they completed two Tawafs and two Sa'is. Generally, the reports from the Companions about the description of their Hajj are not contradictory. The three terms (Tamattu, Qiran, and Ifraad) are not fundamentally different; rather, they may confuse those who do not understand their meanings.

All Companions who are reported to have performed Hajj individually (Ifraad) are clear in their understanding. Those who are familiar with the reality of the matter and have compiled the various narrations will not find any contradictions. However, for beginners or those who do not gather the paths of these reports, it can indeed be perplexing. One might say: "He performed Tamattu," another might say, "He performed Ifraad," and yet another, "He performed Qiran," and all these statements are correct and established. This apparent contradiction does exist, but it is only superficial; in essence, there is no contradiction.

وجميع الصحابة الذين نقل عنهم أنه أفرد الحج كعائشة وابن عمر وجابر قالوا: إنه تمتع بالعمرة إلى الحج فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة وابن عمر بإسناد أصح من إسناد الأفراد ومراهم بالتمتع القران كما ثبت ذلك في الصحاح أيضاً وأشرنا إلى مثل هذا مراراً.

## **\*\*Chapter 1: The Concept of Tamattu' in Hajj\*\***

All the Companions from whom it has been reported that they performed Hajj exclusively, such as Aisha, Ibn Umar, and Jabir, stated that they engaged in Tamattu' (combining Umrah with Hajj). It has been established in the two Sahih collections (Sahih Bukhari and Sahih Muslim) from Aisha and Ibn Umar with a chain of narration stronger than that of those who performed Hajj exclusively. Their intention behind Tamattu' was actually Qiran (combining Umrah and Hajj), as has also been confirmed in the authentic texts. We have referred to this matter several times.

فصل: فإذا أراد الإحرام فإن كان قارناً قال: لبيك عمرة وحجاً وإن كان متمتعاً قال: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج وإن كان مفرداً قال: لبيك حجة أو قال: اللهم إني أوجبت عمرة وحجاً أو أوجبت عمرة أتمتع بها إلى الحج أو أوجبت حجاً أو أريد الحج أو أريدتهما أو أريد التمتع بالعمرة إلى الحج فمهما قال شيئاً من ذلك أجزأه باتفاق الأئمة ليس في ذلك عبارة مخصوصة ولا يجب شيء من هذه العبارات باتفاق الأئمة كما لا يجب التلفظ بالنية في الطهارة والصلاة والصيام باتفاق الأئمة بل متى لبي قاصداً للإحرام انعقد إحرامه باتفاق المسلمين ولا يجب عليه أن يتكلم قبل التلبية بشيء ولكن تتنازع العلماء: هل يستحب أن يتكلم بذلك كما تتنازعوا هل يستحب التلفظ بالنية في الصلاة والصواب المقطوع به أنه لا يستحب شيء من ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرع للمسلمين شيئاً من ذلك ولا كان يتكلم قبل التكبير بشيء من ألفاظ النية لا هو ولا أصحابه بل لما أمر ضباعة بنت الزبير بالاشتراط قالت: فكيف أقول قال: قل: لبيك اللهم لبيك ومحلي من الأرض حيث تحبسنى رواه أهل السنن وصححه الترمذي ولفظ النسائي: إني أريد الحج فكيف أقول قال: قل: لبيك اللهم لبيك ومحلي من الأرض حيث تحبسنى فإن لك على ربك ما استثنيت وحديث الاشتراط في الصحيحين لكن المقصود بهذا اللفظ أنه أمرها بالاشتراط في التلبية ولم يأمرها أن تقول قبل التلبية شيئاً لا اشتراطاً ولا غيره وكان يقول في تليته: لبيك عمرة وحجاً وكان يقول للواحد من أصحابه: بم أهلت وقال في المواقيت: مهل أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام الجحفة ومهل أهل اليمن يلملم ومهل أهل نجد قرن المنازل ومهل أهل العراق ذات عرق ومن كان دونهن فمهله من أهله والإهلال هو التلبية فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعاً بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الإحرام ويشرع التكبير بعد ذلك عند تغيير الأحوال ولو أحرم إحراماً مطلقاً جاز فلو أحرم بالقصد للحج من حيث الجملة ولا يعرف هذا التفصيل جاز ولو أهل ولبي كما يفعل

#### \*\*Chapter: On Entering Ihram\*\*

When one intends to enter into Ihram, if they are a Qarin (one performing both Umrah and Hajj), they should say: "لبيك عمرة وحجاً" (Here I am, O Allah, for Umrah and Hajj). If they are a Mutamatti (one performing Umrah with the intention of Hajj), they should say: "لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج" (Here I am, O Allah, for Umrah, which I intend to enjoy until Hajj). If they are a Mufrid (one performing Hajj alone), they should say: "لبيك حجة" (Here I am, O Allah, for Hajj), or they may say: "لبيك عمرة وحجاً" (O Allah, I have obligated upon myself Umrah and Hajj) or "أوجبت عمرة أتمتع بها إلى الحج" (I have obligated upon myself Umrah, which I intend to enjoy until Hajj) or "أوجبت حجاً" (I have obligated upon myself Hajj) or "أريد الحج" (I intend Hajj) or "أريدتهما" (I intend both) or "أريد التمتع بالعمرة إلى الحج" (I intend to enjoy Umrah until Hajj). Whatever they say from these expressions is sufficient according to the consensus of the scholars; there is no specific wording required, nor is there any obligation regarding these phrases by consensus of the scholars, similar to the fact that uttering intention is not obligatory in purification, prayer, or fasting.

Whenever one pronounces the Talbiyah intending to enter Ihram, their Ihram is established by consensus of the Muslims. It is not required for them to speak before the Talbiyah; however, scholars have debated whether it is recommended to verbalize this intention, just as they have debated the recommendation of verbalizing intention in prayer. The conclusive opinion is that nothing of that sort is recommended. The Prophet Muhammad (peace be upon him) did not prescribe any such thing for the Muslims, nor did he or his companions speak before the Takbir with any expressions of intention. When he instructed Dubaa'ah bint Al-Zubair regarding stipulation, she asked, "How should I say?" He replied, "Say: لبيك اللهم لبيك ومحلي من الأرض حيث تحبسنى" (Here I am, O Allah, here I am, and my place on earth is wherever You restrain me). This was narrated by the scholars of Sunnah and authenticated by Al-Tirmidhi. The wording of Al-Nasa'i states: "لبيك اللهم لبيك ومحلي من" (I intend Hajj, so how should I say?). He said: "Say: من"



الأرض حيث تحبسني" (Here I am, O Allah, here I am, and my place on earth is wherever You restrain me), for you have what you have stipulated with your Lord.

The hadith of stipulation is found in the two Sahihs, but the purpose of this wording is that he instructed her regarding stipulation in the Talbiyah and did not command her to say anything before the Talbiyah, neither stipulation nor otherwise. He would say in his Talbiyah: "لبيك عمرة وحجاً" (Here I am, O Allah, for Umrah and Hajj), and he would ask one of his companions: "بم أهلت؟" (How did you enter Ihram?).

Regarding the Miqat (the designated places for entering Ihram), he stated:

- The Miqat for the people of Medina is Dhul-Hulaifah,
- The Miqat for the people of Sham (Syria) is Al-Juhfa,
- The Miqat for the people of Yemen is Yalamlam,
- The Miqat for the people of Najd is Qarn al-Manazil,
- The Miqat for the people of Iraq is Dhatu 'Irq.

As for those who are beyond these locations, their Miqat is from their own homes, and the act of entering Ihram is the Talbiyah. This is what the Prophet Muhammad (peace be upon him) legislated for the Muslims to articulate at the beginning of Hajj and Umrah, although it is also prescribed to continue afterward, similar to the Takbir of Ihram, and it is recommended to say Takbir after that when circumstances change. If one enters Ihram with a general intention, it is permissible; thus, if they intend Hajj in general without knowing the specifics, it is valid, even if they pronounce the Talbiyah as is customary.

الناس قصداً للنسك ولم يسم شيئاً بلفظه ولا قصد بقلبه لا تمتعاً ولا إفراداً ولا قرناً صح حجه أيضاً وفعل واحداً من الثلاثة فإن فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه كان حسناً. يقول المؤلف رحمه الله تعالى: فصل فإذا أراد الإحرام إذا أراد الإحرام يعني تجرد واغتسل ولبس ثوبي الإحرام وقصده فهل يقول: اللهم إني نويت أن أحرم أو أدخل في الإحرام أو اللهم إني أريد نسك كذا لم يرد شيء من هذا البتة لا في الحج ولا في العمرة ولا في الصلاة ولا في الصيام ولا غيرها. يقول: فإذا أراد الإحرام فإن كان قرناً قال: لبيك عمرة وحجاً وإن كان متمتعاً قال: لبيك عمرة يكفي هذا أو لا بد أن يقول: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج يكفي هذا لأنه الآن سياأتي بعمرة فقط ثم بعد ذلك يهل بالحج لك لو أشار إلى أنه سوف يحج لا يضر لو قال: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج. وهل يختلف الأمر فيما إذا قال: لبيك عمرة عما لو قال: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج فيما لو أراد الرجوع بعد عمرته المسألة التي أشرنا إليها بالأمس يعني لو قال: لبيك عمرة فقط وفي نيته أن يحرم يوم التروية بالحج وقد حج حجة الإسلام أو قال: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج يختلف وإلا ما يختلف طالب: لأن الأصل بما نوى كما سيقدر الشيخ الأصل بما نوى. . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Intention of Ihram\*\***

People who intend to perform the rites of pilgrimage without explicitly verbalizing their intention or having it in their hearts—whether for enjoyment, individual pilgrimage, or combined pilgrimage—can still have their Hajj accepted. If they perform one of the three types of pilgrimage correctly, as commanded by the Prophet Muhammad (peace be upon him), their action is commendable.

The author, may Allah have mercy on him, states:

## **\*\*Section: The Intention of Ihram\*\***

When one intends to enter into Ihram, it means to purify oneself, take a bath, and wear the two garments of Ihram. The question arises: Should one say, "O Allah, I intend to enter into Ihram," or "O Allah, I

intend to perform this particular rite"? There is no evidence for such statements in the context of Hajj, Umrah, prayer, fasting, or any other acts of worship.

When one intends to enter into Ihram, if they are performing a combined pilgrimage (Qiran), they should say: "Labbayka 'Umrah wa Hajj" (Here I am, O Allah, for Umrah and Hajj). If they are performing a pilgrimage with enjoyment (Tamattu'), they would say: "Labbayka 'Umrah" (Here I am, O Allah, for Umrah). This suffices, or should they specify: "Labbayka 'Umrah, Tamattu' bihā ilā al-Hajj" (Here I am, O Allah, for Umrah, enjoying it until Hajj)? This is sufficient because they will first complete the Umrah and then declare their intention for Hajj.

If one indicates that they will perform Hajj, it is not harmful to say: "Labbayka 'Umrah, Tamattu' bihā ilā al-Hajj."

Is there a difference if one says: "Labbayka 'Umrah" compared to saying: "Labbayka 'Umrah, Tamattu' bihā ilā al-Hajj," especially if they intend to return after the Umrah? This is the issue we mentioned yesterday. For instance, if one says: "Labbayka 'Umrah" only, while intending to enter Ihram for Hajj on the Day of Tarwiyah, or if they say: "Labbayka 'Umrah, Tamattu' bihā ilā al-Hajj," does it make a difference or not?

Student: The principle is based on intention, as the Sheikh will clarify; the principle is based on what one intends.

لا هو المسألة مسألة النية قبل الدخول والشروع بالشئ قرر الشيخ بالأمس في درس الأمس أنه لا أثر له بعني قاصد الجمعة لا يمكن أن يسمى أنه الآن في الجمعة ولا يجوز له أن ينصرف ولا كذا ولا كذا ولا يفعل ما يفعل حتى يحرم بالجمعة والدخول في الحج إنما يكون يوم التروية لكن لو قال: لبيك عمرة وفي نيته أن يحج من هذه السنة يحرم بالحج يوم التروية فرأى الزحام الشديد لما أدى العمرة وفرح فرحاً شديداً أن أنهى الطواف والسعي سالماً وقال: السنة هذه زحام شديد والآن أتممت ووفيت بما دخلت فيه وأرجع والحج نحج سنة ثانية إن شاء الله إذا خفوا الناس هو ما نوى الدخول في النسك إلى الآن لأن نية الدخول إنما تكون بمباشرة الفعل يعني إذا نواه في يوم التروية نعم دخل في النسك لكن لو جاء شخص الشئ الذي لا يشك في منعه أنه حج قارناً ولم يسق الهدى فقال: التمتع أفضل فقلب القرآن إلى تمتع فطاف وسعى وقصر للعمرة وليس حل الحل كله ثم قال: أريد أن أخرج أن أرجع يجوز وإلا ما يجوز هو دخل في الحج من الأصل وأجيز له أن يغير النية إلى الأفضل فاكتفاؤه بالعمرة حينئذ لا يجوز ولا يكفي لأنه لا يجوز له أن يرجع من الأعلى إلى الأسفل إلا لعذر شرعي كالحائض مثلاً أو من ضاق عليه الوقت. طالب: المتمتع تكفيه العمرة إذا لم يذكر الحج في الدخول في النسك الأصلي يعني إذا قال: متمتعاً بها إلى الحج يعني اتجه القول بمنعه لكن لو قال: لبيك عمرة فقط وفي نيته أن يحرم يوم التروية هذا لا أحد يلزمه بالحج لأنه أتى بالنسك الذي نواه وقصده وحل منه الحل كله وأما مجرد تبييت النية هو مبيت للنية من بيته ولا أحد يلزمه بالحج بمجرد التبييت. طالب: لكن يا شيخ الله يحفظكم ما هو الفرق بين تبييت النية عندما يخرج من بيته وتبييت النية من عند الميقات من عند الميقات لكن حتى لو كان هو مكى يبيت النية أن يحج السنة هذه وما حج يلزمه حكمه حكم المكي ما يلزمه. طالب: يعني ما دخل في الحرم بهذه الطريقة

## **\*\*Chapter 1: The Importance of Intention in Rituals\*\***

The matter at hand revolves around the intention (niyyah) prior to entering and commencing any act of worship. The Sheikh clarified in yesterday's lesson that intention has no effect unless one is truly aiming for the congregational prayer (Jum'ah). A person intending to attend Jum'ah cannot be considered to be in a state of Jum'ah until they have made the intention and entered into it. It is impermissible for them to leave or act otherwise until they have formally engaged in the Jum'ah prayer.

Regarding pilgrimage (Hajj), the entry into this sacred act occurs on the Day of Tarwiyah. However, if someone declares, "Labbayka Umrah" (Here I am for Umrah) with the intention to perform Hajj later in the same year, they initiate the Hajj on the Day of Tarwiyah. If they experience significant crowding after

completing the Umrah and rejoice upon finishing the Tawaf and Sa'i safely, they might think, "This year there is severe crowding; I have completed my Umrah and fulfilled my intention, so I will return and perform Hajj another year if the crowds lessen." At this point, they have not yet intended to enter the sacred rituals of Hajj because the intention to enter the ritual is only established through the direct action of the day of Tarwiyah.

If a person, who is certain about the prohibition, intends to perform Hajj as a Qarin (one who combines Umrah and Hajj) without bringing an animal for sacrifice (hadi), and then asserts that performing Hajj as a Mutamatti' (one who performs Umrah followed by Hajj) is better, they may switch their intention. They perform Tawaf, Sa'i, and then cut their hair for Umrah, donning the regular garments. If they then decide to exit and return, the question arises: is this permissible? The answer is that they originally entered into Hajj, and it is allowed for them to change their intention to the better option. However, merely completing the Umrah at that point is insufficient, as one cannot regress from a higher state to a lower one unless there is a legitimate excuse, such as being in a state of menstruation or if time is constrained.

### **\*\*Chapter 2: The Status of the Mutamatti'\*\***

A Mutamatti' is allowed to complete the Umrah without mentioning Hajj in the original intention. If they say, "I am performing Umrah with the intention of Hajj," this leads to a prohibition on their status. However, if they only declare, "Labbayka Umrah," while intending to enter into the Hajj on the Day of Tarwiyah, no one is obligated to enforce Hajj upon them, as they have fulfilled the act of worship they intended and have exited the state of Ihram entirely.

As for the mere act of harboring an intention, it does not necessitate an obligation upon anyone to perform Hajj merely based on the intention made at home.

### **\*\*Chapter 3: The Distinction of Intention\*\***

One might ask, "What is the difference between harboring the intention at home and at the Miqat?" Intention made at the Miqat is significant, even if one is a resident of Makkah. If they intend to perform Hajj this year and have not performed it before, they are subject to the ruling of a resident of Makkah, and they are not obligated to perform Hajj in this manner.

In summary, the nuances of intention in the context of Hajj and Umrah are critical for understanding the proper observance of these sacred acts in Islam.

دخل الحرم بالنية المفردة وصرح بهذه النية: لبيك عمرة نفرق بين الألفاظ يعني لو جاء وقال: لبيك عمرة متمتعاً بها إلى الحج هذا الذي يظهر والمتجه أنه ليس له أن يرجع ومثله فيما لو أحرم قارناً ثم بعد ذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام لما دخلوا مكة أمر أصحابه أن يجعلوها عمرة أنا أريد أن أفعل مثلهم ثم بعد ذلك أتم العمرة وقال: أنا حللت الحل كله فمن يلزمني بالحج لا مثل هذا لا يجوز لأنه دخل في الحج وعدوله من الحج إلى العمرة هذا إلى الأفضل. طالب: لو أنه وصل إلى الميقات مثلاً وعقد في قلبه أن يدخل في العمرة لكن ما تلفظ بقوله لبيك عمرة ولا تلفظ أيضاً بالتلبية. وياشر أفعالها يكفي كما لو ليس الإحرام يوم التروية ولا تلفظ بشيء ياشر الأفعال لكن نعم ما ياشر أفعال حج. طالب: إذن لو قال لبيك اللهم عمرة متمتعاً بها إلى الحج أو قال لبيك عمرة هو كان ناوياً في قلبه أصلاً أنه سيتمتع. . . . . الآن نفرق بين لبيك عمرة فقط ... طالب: إذن ما فيه فرق بينهما. لا لا فيه فرق الشيخ يأتي كلامه. أو قال: اللهم إني أوجبت عمرة وحجاً أو أوجبت عمرة أتمتع بها إلى الحج أو أوجبت حجاً أو أريد الحج أو أريدهما أو أريد التمتع بالعمرة إلى الحج فمهما قال من ذلك أجزأه باتفاق الأئمة يعني شخص ذهب إلى مكة وممر بالميقات وتجرد واغتسل ولبس ما

تكلم بكلمة ودخل المسجد وطاف سبعة أشواط ما تكلم بكلمة وسعى بين الصفا والمروة ما تكلم بكلمة وقصر من شعره عمرة وإلا ما هي بعمرة تجزئه وإلا ما تجزئه تجزئه لأن الكلام كل هذه سنن إلا عند الحنفية الذين يقولون: لا ينعقد النسك إلا بالتلبية.

## **\*\*Chapter 1: The Intention of Umrah\*\***

Entering the sacred sanctuary with the intention of Umrah, one must articulate this intention clearly: "Labbayk Umrah." It is essential to differentiate between the phrases. For instance, if someone states: "Labbayk Umrah mutamatti'an biha ila al-hajj" (Here I am for Umrah, enjoying it as part of Hajj), this is the preferred approach. However, it is understood that such a person should not revert back.

Similarly, if one enters into the state of Ihram as a Qarin (one who intends to perform both Umrah and Hajj) and then, upon entering Mecca, the Prophet Muhammad (peace be upon him) instructed his companions to perform Umrah, one may wish to emulate them. After completing the Umrah, if one states: "I have made everything permissible," it is not permissible for him to be obligated to perform Hajj, as he has entered into Hajj and shifting from Hajj to Umrah is only acceptable if it leads to a better outcome.

### **\*\*1.1: Intentions without Verbal Declaration\*\***

If an individual reaches the Miqat (designated station) and internally intends to perform Umrah, but does not verbally declare "Labbayk Umrah" or utter the Talbiyah, performing the actions of Umrah suffices. This is akin to donning Ihram on the day of Tarwiyah without verbal declaration; engaging in the actions alone is adequate, provided he does not perform the actions of Hajj.

### **\*\*1.2: Distinguishing Between Intentions\*\***

If one states: "Labbayk Allahumma Umrah mutamatti'an biha ila al-hajj" or "Labbayk Umrah" while already intending in his heart to perform Umrah as a form of enjoyment, there is a distinction to be made between merely saying "Labbayk Umrah" and elaborating on the intention to enjoy it as part of Hajj.

### **\*\*1.3: Validity of Actions Without Verbalization\*\***

Regardless of the specific phrases used, such as: "O Allah, I have obligated myself to Umrah and Hajj," or "I intend to enjoy Umrah as part of Hajj," any of these declarations suffices according to the consensus of the scholars.

For instance, if a person travels to Mecca, passes the Miqat, removes his garments, performs Ghusl (ritual purification), dresses in Ihram, enters the mosque, performs seven circuits of Tawaf without uttering a single word, and completes the Sa'i (walking between Safa and Marwah) without verbal expression, then shortens his hair, this action is still considered valid for Umrah.

### **\*\*1.4: Scholarly Opinions on Verbal Declaration\*\***

The validity of the Umrah in this case is affirmed, as verbal expression is regarded as a Sunnah (tradition) except according to the Hanafi school, which asserts that the ritual is not valid without the Talbiyah.

فمباشرة الفعل أقوى من القول لكن القول للدلالة على الفعل أجزاء باتفاق الأئمة ليس في ذلك عبارة مخصوصة لأن مثل هذا الكلام كوننا نذكر .... أنه يريح الطالب ويريح العامة الشيء الكثير كثير من العامة أسئلتهم: والله نسيت أكبر نسيت أقول كذا نسيت أفعل كذا أنت إذا قيل لك: دخلت الحرم وطفقت سبعة أشواط وسعيت خلاص تمت عمرتك لكن فرطت في سنن كثيرة لكن لا أثر لها في إبطال العمرة هذا يريح في كثير من الأسئلة أكثر الأسئلة ترد: والله أنا نسيت أرفع يدي أنا نسيت أكبر أنا نسيت أذكر أنا نسيت أقول: ربنا آتينا في الدنيا حسنة أو أنا نسيت أقول كذا إلى آخره فمثل هذه قاعدة عامة تريح من كثير من هذه الإشكالات ولا يقال مثل هذا للذي يفعل لا لا يقال مثل هذا ليفعل أبداً الذي يفعل مثل هذا قد فرط في أمور كثيرة. يقول: أجزاء ذلك باتفاق الأئمة ليس في ذلك عبارة مخصوصة ولا يجب شيء من هذه العبارات باتفاق الأئمة يعني ليس مثل الصلاة ما تتعقد إلا بلفظ الله أكبر كما لا يجب التلفظ بالنية في الطهارة والصلاة والصيام باتفاق الأئمة كما لا يجب لكن هل يستحب الأئمة أئمة السلف من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان لا يعرف عنهم شيء من ذلك وإنما الكلام في متأخري الأئمة بل متى لبي قاصداً للإحرام انعقد إحرامه باتفاق المسلمين ولا يجب عليه أن يتكلم قبل التلبية بشيء يعني لو أحرم إحرام مطلق لبي ما يدرى هل يلبي بحج أو عمرة يصح ومع ذلك يصرفه قبل طواف العمرة قبل الشروع بالطواف ولو لبي بما أحرم به فلان لبيك بإحرام كإحرام فلان ثم بعد ذلك ما وجده إلا بعد عرفة أو نفترض أن هذا الشخص ما حج هذه السنة بحث عنه ولم يجده يصرف إلى أكمل الأنواع إن رغب فيها يصرف إلى أكمل الأنواع إن رغب فيه إن كانت لديه قدرة على الهدى وإلا يخير لأن من علق عليه لم يحج فأقل الأنواع أفضل من عمل فلان لكن لو قدر أن فلان حج متمتع لبيك بما أحرم به فلان وفلان حج متمتع لكن ما تيسر له رؤيته عرف أنه حاج نعم يحمل على الأكمل حينئذ.

### **\*\*Chapter 1: The Importance of Action Over Words\*\***

The immediate action is stronger than mere words; however, words serve to indicate the action, and this is sufficient according to the consensus of the scholars. There is no specific phrase required for this, as such discussions highlight that it provides relief to the student and alleviates the concerns of the general public. Many common questions arise: "I forgot to say the Takbir, I forgot to perform such and such." When one is told, "You entered the Haram and performed seven circuits (Tawaf) and completed your Sa'i," then your Umrah is complete, even if you neglected many Sunnah acts; these do not invalidate the Umrah. This alleviates many inquiries, as most questions revolve around forgetting to raise hands, forgetting to say Takbir, or forgetting to mention, "Our Lord, grant us goodness in this world," or similar phrases. Such a general rule alleviates many of these issues, and this should not be said regarding actions; the one who neglects such matters has indeed overlooked many important aspects.

It is stated that this is sufficient according to the consensus of the scholars, and there is no specific phrase required. This is unlike the prayer, which cannot be valid without the utterance of "Allahu Akbar," nor is it necessary to verbalize the intention in purification, prayer, or fasting, according to the consensus of scholars. However, whether it is recommended or not is a matter of discussion among the scholars of the Salaf, including the Companions, their followers, and those who followed them in goodness; nothing of this nature is known about them. The discussion mainly pertains to the later followers of the scholars.

Indeed, whenever one intends to enter into a state of Ihram, their Ihram is valid according to the consensus of Muslims, and it is not obligatory for them to utter anything before the Talbiyah. For instance, if one enters into a state of Ihram for Umrah and does not know whether they are making the Talbiyah for Hajj or Umrah, it is valid. They may direct themselves before performing the Tawaf of Umrah, even if they said, "Here I am, O Allah, with the Ihram of so-and-so." If they realize this only after Arafah or suppose that this person did not perform Hajj that year, they may direct themselves to the most complete types of worship if they desire to do so, provided they have the ability to offer a sacrificial animal; otherwise, they have the option, as the one who is dependent on them has not performed Hajj. The lesser type of worship is preferred over the actions of someone else, but if it is established that someone performed Hajj as a Mutamatti, and they said, "Here I am, O Allah, with the Ihram of so-and-so," while they know that this person has performed Hajj, then they are encouraged to pursue the more complete option at that point.

ولا يجب عليه أن يتكلم قبل التلبية بشيء ولكن تنازع العلماء هل يستحب أن يتكلم بذلك كما تنازعوا هل يستحب التلفظ بالنية في الصلاة والصواب المقطوع به أنه لا يستحب شيء من ذلك وحديث: إنما الأعمال بالنيات يراد به مجرد القصد إلى العبادة فكون الإنسان يذهب إلى تلك الأماكن هذه هي النية وكون الإنسان يقف في الصف هذه هي النية كون الإنسان يمثل أمام الماء ويغسل أطرافه فروض الوضوء هذه هي نية الوضوء. لا يستحب شيء من ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرع للمسلمين شيئاً من ذلك ولا كان يتكلم قبل التكبير بشيء من ألفاظ النية لا هو ولا أصحابه وقد أحدث الناس عشر بدع في النية قبل الصلاة يعني يقول: نويت أن أصلي فرض الوقت الظهر أربع ركعات خلف الإمام إلى آخر ما يقولون وهذه تسمع ممن يجاورك ممن يعتمد هذه الأقوال يعني نسمعها وصلينا في ... حتى في مساجدنا الآن نسمعها من بعض الوافدين وهذه كلها بدع.

## **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Speaking Before Talbiyah\*\***

It is not obligatory for a person to speak before the Talbiyah, but scholars have disputed whether it is recommended to do so. They have also debated whether it is preferable to articulate the intention (niyyah) in prayer. The definitive view is that none of this is recommended. The Hadith: "Actions are judged by intentions" (إنما الأعمال بالنيات) refers specifically to the mere intention to worship.

- The act of going to sacred places constitutes the intention.
- Standing in the row for prayer signifies the intention.
- Approaching the water to wash one's limbs for ablution is the intention of wudu.

None of these verbal expressions are recommended. The Prophet Muhammad (peace be upon him) did not establish any such practice for Muslims, nor did he or his companions speak before the Takbir with any phrases of intention.

People have introduced various innovations (bid'ah) regarding intention before prayer, such as stating: "I intend to pray the obligatory four rak'ahs of Dhuhr behind the Imam," and so forth. These phrases can be heard from those nearby who adhere to these sayings, and we even hear them in our mosques today from some visitors. All of these are considered innovations.

بل لما أمر ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابنة عم النبي عليه الصلاة والسلام لما أمرها بالاشتراط قالت: إني أريد الحج وأجدني شاكية قال: حجي واشترطي فإن لك على ربك ما استثنيت هذا اللفظ في الصحيح والإمام البخاري أغرب كل الإغراب في إيراد الخبر لم يرد في أي باب من الأبواب المتعلقة بالحج ولذلك كثير ممن نفى رواية البخاري لهذا الحديث لأنهم بحثوا الحج من أوله إلى آخره ما وجدوا شيء من هذا والبخاري الذي يكرر الحديث في عشرين موضع بعض الأحاديث ما جاء به نفس يكرر هذا الحديث في موضع في الحج وموضع في النكاح لكن الإمام رحمت الله عليه له أنظار دقيقة تخفى على كثير من الناس يعني أورد الحديث في كتاب النكاح باب الأكفاء في الدين ثم قال في نهاية الخبر: وكانت تحت المقداد ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابنة عم النبي عليه الصلاة والسلام تحت المقداد مولى وجاء في الحديث في كتاب النكاح: باب الأكفاء في الدين يعني الكفاءة إنما تكون في الدين لا في النسب لو أن الإمام البخاري رحمه الله تعالى كرره وجعله في الحج وجعله في النكاح وجعله في المواضع الذي يحتاج إليها كغيره كان هو الأصل لكن الكمال لله والعصمة لرسوله.

## **\*\*Chapter: The Narration of Dhabaa bint al-Zubair\*\***

When Dhabaa bint al-Zubair, the cousin of the Prophet Muhammad (peace be upon him), was commanded about the condition of pilgrimage, she responded: "I intend to perform Hajj, and I find myself in a state of illness." The Prophet (peace be upon him) replied: "Perform Hajj and stipulate, for you have with your Lord what you have specified." This wording is found in the authentic narration, and Imam al-Bukhari presented this report in a most unusual manner, as it does not appear in any chapter related to Hajj.

Consequently, many have denied the narration of al-Bukhari regarding this hadith, as they searched for references to Hajj from beginning to end and found nothing of this nature. Al-Bukhari, who repeated

narrations in twenty locations, sometimes mentioning the same hadith in the context of Hajj and in the context of marriage, is noted for his meticulous insights that often escape many.

He included the hadith in the Book of Marriage under the chapter concerning the suitability of partners in religion, stating at the end of the narration: "And she was married to Al-Miqdad, Dhabaa bint al-Zubair, the cousin of the Prophet (peace be upon him), to Al-Miqdad, the freedman." This reflects that suitability (kafa'a) is determined by religious adherence rather than lineage.

If Imam al-Bukhari (may Allah have mercy on him) had merely repeated the hadith and placed it solely in the context of Hajj or marriage as others might have done, it would have been the norm. However, perfection belongs to Allah, and infallibility is reserved for His messengers.

قالت: فكيف أقول قال: قولي: لبيك اللهم لبيك ومحلي من الأرض حيث تحبسنى رواه أهل السنن وصححه الترمذي ولفظ النسائي: إني أريد الحج فكيف أقول قال: قولي: لبيك اللهم لبيك .. ما قال: قولي: اللهم إني نويت أن أحج اللهم إني نويت أن أفعل قولي: لبيك اللهم لبيك ومحلي من الأرض حيث تحبسنى فإن لك على ربك ما استثنيت وحديث الاشتراط في الصحيحين لكن اللفظ في السنن وأصل الحديث في الصحيحين لكن المقصود بهذا اللفظ أنه أمرها بالاشتراط في التلبية ولم يأمرها أن تقول قبل التلبية شيئاً لا اشتراطاً ولا غيره وكان يقول في تليته: لبيك عمرة وحجاً لأنه قارن يعني حينما أراد شرع في الدخول في النسك قال: لبيك عمرة وحجاً لأن قوله: وكان يقول في تليته قد يفهم منه من يفهم أنه يستمر على هذه التلبية إلى أن يصل المسجد أو يباشر الطواف يقول: لبيك عمرة وحجاً لبيك عمرة وحجاً غير صحيح يعني من يقرأ كلام الشيخ قوله: وكان يقول في تليته: لبيك عمرة وحجاً كان في الأصل للاستمرار يعني كما يقول عامة الناس حينما يريدون ذبح الأضحية: باسم الله وجوباً والله أكبر استحباباً يسمعون الخطباء يقولون مثل هذا فيقولون مثلهم والذي يسمع كلام الشيخ كان يقول في تليته: لبيك عمرة وحجاً يصل إلى الكعبة ويقول: لبيك عمرة وحجاً هذا كلام غير صحيح وإنما هذه لمجرد الدخول في النسك وأما التلبية تليته عليه الصلاة والسلام الذي كررها: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وكان بعضهم يزيد وهو يسمع ويقره على ما سيأتي إن شاء الله تعالى. وكان يقول للواحد من أصحابه: بم أهلت وقال في المواقيت: مهل أهل المدينة ... مهل على زنة مدخل مهل أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام الجلفة ومهل أهل اليمن يللم ومهل أهل نجد قرن المنازل ومهل أهل العراق ذات عرق وقد تقدم الكلام فيها ومن كان دونهن فمهله من أهله.

#### **\*\*Chapter: The Invocation of Talbiyah\*\***

She said: "How should I say?" He replied: "Say: 'Here I am, O Allah, here I am,' and my place on the earth is wherever You detain me." This was narrated by the scholars of Sunnah and authenticated by Al-Tirmidhi. The wording of Al-Nasa'i states: "I intend to perform Hajj, how should I say?" He replied: "Say: 'Here I am, O Allah, here I am'... He did not say: 'O Allah, I intend to perform Hajj, O Allah, I intend to do so.' Say: 'Here I am, O Allah, here I am,' and my place on the earth is wherever You detain me, for You have upon Your Lord what you have specified."

The hadith of stipulation is found in the two Sahihs, but the wording is in the Sunnahs. The essence of the hadith in the two Sahihs indicates that he commanded her to stipulate in the Talbiyah and did not instruct her to say anything before the Talbiyah, whether as a stipulation or otherwise.

He would say in his Talbiyah: "Here I am for Umrah and Hajj," because he was combining them. When he intended to enter into the state of Ihram, he said: "Here I am for Umrah and Hajj." His statement, "He would say in his Talbiyah," might lead some to misunderstand that he would continue this invocation until he reached the mosque or commenced the Tawaf, repeatedly saying: "Here I am for Umrah and Hajj." This is incorrect.

Those who read the words of the Sheikh, "He would say in his Talbiyah: 'Here I am for Umrah and Hajj,'" should understand that this was primarily for the initiation of the ritual. Just as people commonly say

when they intend to slaughter the sacrificial animal: "In the name of Allah, obligatory, and Allah is the Greatest, recommended," they hear the preachers saying similar phrases and repeat after them.

However, the correct understanding is that when he reaches the Kaaba, he does not keep repeating: "Here I am for Umrah and Hajj." This statement was merely for entering into the ritual. The Talbiyah of the Prophet (peace be upon him) that he repeated was: "Here I am, O Allah, here I am; here I am, You have no partner; here I am. Indeed, all praise and grace are Yours, and the dominion is Yours; You have no partner." Some would add while listening, and he would approve of it, as will be discussed, God willing.

He would ask one of his companions: "With what intention have you entered into Ihram?" Regarding the designated places of Ihram: The place of the people of Medina is Dhul-Hulaifah, and the place of the people of Sham is Al-Juhfa, and the place of the people of Yemen is Yalamlam, and the place of the people of Najd is Qarn al-Manazil, and the place of the people of Iraq is Dhatu 'Irq. This has been previously discussed, and those who are beyond these locations should enter into Ihram from their own homes.

والإهلال هو التلبية: الأصل أن الإهلال رفع الصوت عند رؤية الهلال ومنه استهل الصبي إذا صاح بعد خروجه من بطن أمه يسمونه استهلال وفي الخبر: إذا استهل المولود ورث وهنا الإهلال والاستهلال كله من باب رفع الصوت وأصله عند رؤية الهلال وطرد في كل ما يرفع فيه الصوت كالتلبية. والإهلال هو التلبية فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعاً بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الإحرام. الآن لبنيك عمرة أو لبنيك حجاً مثل تكبيرة الإحرام للدخول في النسك ثم بعد ذلك تكرار التلبية مثل تكبيرات الانتقال ولذلك تشرع التلبية عند تغير الأحوال كما يشرع التكبير عند تغير الأحوال في الصلاة من ركوع إلى قيام إلى قعود إلى سجود إلى آخره والشيخ قرن بهذا. يقول: فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعاً بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الإحرام ويشرع التكبير بعد ذلك عند تغير الأحوال ولو أحرم إحراماً مطلقاً يعني يفهم من كلام الشيخ أن التلبية لا تشرع إلا عند تغير الأحوال أو يتأكد الاستحباب عند تغير الأحوال نعم وإنما يستمر عليها ولو لم تتغير هذه الأحوال وكان الصحابة يجهرون بها جهراً حتى تبحر بها أصواتهم هذا بالنسبة للرجال وأما النساء فتسر بهن بحيث تسمع رفيقتهن وأما أن تسمع الرجال فلا. ولو أحرم إحراماً مطلقاً جاز فقد سأل النبي عليه الصلاة والسلام علياً وأبا موسى فقال لهما: بما أحرمتما فقال علي: أهللت بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو موسى: أهللت بما أهل به النبي عليه الصلاة والسلام النبي أهل قارناً وعلي ساق الهدى فصار مثل النبي عليه الصلاة والسلام قارن وأما أبو موسى فلم يسق الهدى فأمره النبي عليه الصلاة والسلام بالحل فيكون متمتعاً.

## **\*\*Chapter 1: The Significance of Ihlal and Talbiyah\*\***

الإهلال هو التلبية: الأصل أن الإهلال رفع الصوت عند رؤية الهلال ومنه استهل الصبي إذا صاح بعد خروجه من بطن أمه يسمونه استهلال.

### **\*\*Translation:\*\***

Ihlal is the talbiyah: The essence of ihlal is the raising of voice upon sighting the crescent moon. From this, a newborn's first cry after emerging from the womb is referred to as 'istihlal'.

وفي الخبر: إذا استهل المولود ورث.

### **\*\*Translation:\*\***

In the narration: "When the newborn cries out, he inherits."

وهنا الإهلال والاستهلال كله من باب رفع الصوت وأصله عند رؤية الهلال وطرد في كل ما يرفع فيه الصوت كالتلبية.

### **\*\*Translation:\*\***



Here, both ihlal and istihlal pertain to raising one's voice, originating from the sighting of the crescent moon and extending to all acts where the voice is raised, such as the talbiyah.

## **\*\*Chapter 2: The Practice of Talbiyah in Hajj and Umrah\*\***

والإهلال هو التلبية فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعاً بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الإحرام.

### **\*\*Translation:\*\***

Ihlal is indeed the talbiyah, which the Prophet Muhammad (peace be upon him) prescribed for Muslims to utter at the commencement of Hajj and Umrah, and it is also recommended thereafter, similar to the takbirat of ihram.

الآن لبّيك عمرة أو لبّيك حجاً مثل تكبيرة الإحرام للدخول في النسك ثم بعد ذلك تكرار التلبية مثل تكبيرات الانتقال.

### **\*\*Translation:\*\***

Now, "Labbayk Umrah" or "Labbayk Hajj" is akin to the takbirat of ihram for entering into the sacred rites, followed by the repetition of the talbiyah, similar to the takbirat during transitions.

لذلك تشرع التلبية عند تغير الأحوال كما يشرع التكبير عند تغير الأحوال في الصلاة من ركوع إلى قيام إلى قعود إلى سجود إلى آخره.

### **\*\*Translation:\*\***

Thus, the talbiyah is prescribed upon changes in circumstances, just as the takbir is mandated during changes in prayer, from bowing to standing, sitting, prostrating, and so forth.

والشيخ قرن بهذا يقول: فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعاً بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الإحرام.

### **\*\*Translation:\*\***

The scholar has emphasized this, stating that this is what the Prophet Muhammad (peace be upon him) legislated for Muslims to utter at the beginning of Hajj and Umrah, and it remains recommended thereafter, just as the takbirat of ihram.

ويشرع التكبير بعد ذلك عند تغير الأحوال ولو أحرم إحراماً مطلقاً.

### **\*\*Translation:\*\***

The takbir is also prescribed thereafter upon changes in circumstances, even if one has entered into a state of ihram in a general manner.

يعني يفهم من كلام الشيخ أن التلبية لا تشرع إلا عند تغير الأحوال أو يتأكد الاستحباب عند تغير الأحوال نعم.

### **\*\*Translation:\*\***

It can be understood from the scholar's words that the talbiyah is not mandated except during changes in circumstances, or its recommendation is emphasized during such changes.

وإنما يستمر عليها ولو لم تتغير هذه الأحوال وكان الصحابة يجهرون بها جهراً حتى تبح بها أصواتهم هذا بالنسبة للرجال.

**\*\*Translation:\*\***

However, one should continue it even if circumstances do not change, and the companions would recite it loudly until their voices became hoarse; this applies to men.

وأما النساء فتسر بها بحيث تسمع رفيقتها وأما أن تسمع الرجال فلا.

**\*\*Translation:\*\***

As for women, they should recite it softly so that their companion can hear, but it should not be audible to men.

ولو أحرم إحراماً مطلقاً جاز فقد سأل النبي عليه الصلاة والسلام علياً وأبا موسى فقال لهما: بما أحرمتما.

**\*\*Translation:\*\***

Even if one enters ihram in a general manner, it is permissible. The Prophet Muhammad (peace be upon him) asked Ali and Abu Musa: "How did you enter into ihram?"

فقال علي: أهلت بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم.

**\*\*Translation:\*\***

Ali replied: "I ihlal with that which the Messenger of Allah (peace be upon him) ihlal with."

وقال أبو موسى: أهلت بما أهل به النبي عليه الصلاة والسلام.

**\*\*Translation:\*\***

Abu Musa said: "I ihlal with that which the Prophet (peace be upon him) ihlal with."

النبي أهل قارناً وعلي ساق الهدي فصار مثل النبي عليه الصلاة والسلام قارن.

**\*\*Translation:\*\***

The Prophet (peace be upon him) entered in a state of qiran, and Ali brought the sacrificial animal, thus becoming like the Prophet (peace be upon him) in qiran.

وأما أبو موسى فلم يسق الهدي فأمره النبي عليه الصلاة والسلام بالحل فيكون متمتعاً.

**\*\*Translation:\*\***

As for Abu Musa, he did not bring a sacrificial animal, so the Prophet Muhammad (peace be upon him) instructed him to exit ihram, thus categorizing him as a mutamatti.

ولو أحرم إحراماً مطلقاً جاز فلو أحرم بالقصد للحج من حيث الجملة ولا يعرف هذا التفصيل جاز ولو أهل ولبي كما يفعل الناس قاصداً للنسك ولم يسم شيئاً بلفظه ولا قصد بقلبه لا تمتعاً ولا إفراداً ولا قراناً صح حجه أيضاً وفعل واحداً من الثلاثة فإن فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه كان حسناً وهو أكمل. وإن اشترط على ربه خوفاً من العارض فقال: وإن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني كان حسناً فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابنة عمه ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب أن تشتترط على ربه لما كانت شاكية فخاف أن يصدها المرض عن البيت ولم يكن يأمر بذلك كل من

حج وكذلك إن شاء المحرم أن يتطيب في بدنه فهو حسن ولا يؤمر المحرم قبل الإحرام بذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولم يأمر به الناس ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يأمر أحداً بعبارة بعينها وإنما يقال: أهل بالحج أهل بالعمرة أو يقال: لبي بالحج لبي بالعمرة وهو تأويل قوله تعالى: الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ سورة البقرة. يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وإن اشترط على ربه خوفاً من العارض فقال: وإن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني كان حسناً هذا الاشتراط يختلف فيه أهل العلم فمنهم من يرى أنه لا أثر له وأنه اشترط أو لم يشترط دخل في النسك لا بد من إتمامه: وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ سورة البقرة وهذا خاص بهذه المرأة ومنهم من يرى أنه ينفع مطلقاً فكل من حج له أن يشترط ومتى ما حصل له أي عذر وأي مبرر سواء كان قهراً أو اختياراً فإنه له أن ينصرف ومنهم من يتوسط فيقول بالاشتراط في مثل حال هذه المرأة لما ظهرت عليه علامات الحاجة إليه ويبقى البقية كفعل النبي عليه الصلاة والسلام وغير هذه المرأة من أصحابه عليه الصلاة والسلام كلهم لم يشترطوا وهذا هو أعدل الأقوال.

## **\*\*Chapter 1: Conditions of Ihram\*\***

If one enters into a state of Ihram in a general manner, it is permissible. Even if one intends to perform Hajj without knowing the specific details, it is valid. If one proclaims the Talbiyah as people do, intending to perform the ritual without verbally specifying the type of Hajj—be it Tamattu', Ifraad, or Qiraan—yet does not mentally intend any of these, the Hajj remains valid.

### **1. \*\*Actions of the Prophet (peace be upon him)\*\*:**

- If one performs any of the three types of Hajj as instructed by the Prophet (peace be upon him), it is commendable and more complete.
- If a person conditionally states to their Lord out of fear of unforeseen circumstances, saying: "If I am detained, then my place is where I am detained," this is also commendable. The Prophet (peace be upon him) advised his cousin, Dhuba'a bint al-Zubair, to make such a condition due to her concerns about being hindered by illness from reaching the sacred house. However, he did not instruct every pilgrim to do this.

### **2. \*\*Use of Fragrance\*\*:**

- If the pilgrim wishes to apply fragrance on their body, it is permissible and commendable. However, it is not advised to apply fragrance before entering Ihram. The Prophet (peace be upon him) did apply fragrance but did not instruct others to do so in a specific manner. It is sufficient to say: "I intend Hajj" or "I intend Umrah," which aligns with the meaning of Allah's words:

**\*\*إِنَّ الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ\*\***  
(Surah Al-Baqarah, 2:197)

"Indeed, the Hajj is [during] well-known months. So whoever has undertaken to go on Hajj therein [must remember that] there is to be no sexual relations and no disobedience and no disputing during Hajj."

The author, may Allah have mercy on him, states that if one conditions their intention due to fear of unforeseen circumstances, it is a valid condition. Scholars differ regarding the impact of this condition:

- Some scholars argue that it has no effect, and whether one makes a condition or not, they must complete the ritual:

**\*\*وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ\*\***

(Surah Al-Baqarah, 2:196)

"And complete the Hajj and 'Umrah for Allah."

- Others believe that such a condition is beneficial for all pilgrims, allowing them to withdraw if any necessity arises, whether it be coercive or voluntary.

- A middle-ground view exists, suggesting that conditions are valid in specific cases like that of this woman, where signs of need are apparent, while the rest, like the actions of the Prophet (peace be upon him) and his companions, did not make such conditions. This represents the most balanced opinion.

الآن يحصل أمور تقتضي الاشتراط فمثلاً المرأة إذا خشيت من الحيض لها أن تشتترط أو ليس لها أن تشتترط والنبي عليه الصلاة والسلام معه نساء لم يشترطن نعم وجود المشقة في حبس الرفقة لا شك أنه عذر في مثل هذا الاشتراط. طيب المنع لعدم الترخيص مثلاً يقول: أنا ما عندي ترخيص للحج وأريد أن أحج وأشتترط أن منعت رجعت هل هذه مبررات الاشتراط الذين يقولون بالاشتراط مطلقاً وهذا قول كثير من أهل العلم يقول: ينفع مثل هذا الاشتراط والذي يقول: لا ينفع مطلقاً من باب أولى مثل هذه الأمور والذي يقول بتنزيل الصورة على حالة ضباعة بنت الزبير يقول: أن هذه الأمور لا تكفي في إلحاق المشتترط بحالها لأن النبي عليه الصلاة والسلام كان معه نساء ويخشى من كثير منهن الحيض وقد وقع ولم يشترطن وأما بالنسبة للرد فالإشكال فيه كبير يعني الإشكال من جهات يعني لو رد وهو محرم لا شك أن هذا نوع من الصد يفعل فيه ما يفعله من صد عن البيت والصد لا شك أنه قد يكون بحق وقد يكون بغير حق نعم الصد قد يكون بحق وقد يكون بغير حق قد يحرم مثلاً وهو يطالب بحقوق الناس مثلاً فلو أخذ وأودع في السجن إلى أن ينتهي الحج هذا حبس بحق يعني قتل وقال: أنا أحرم من أجل أن أتلهي بالحج وأكون دخلت في الحج ولا ... لا ينفعه مثل هذا الاشتراط والله المستعان. فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابنة عمه ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب أن تشتترط على ربه لما كانت شاكية فخاف أن يصدها المرض عن البيت ولم يكن يأمر بذلك كل من حج يعني من اشتترط خلاص يتحلل ولا شيء عليه ممن له الاشتراط ومن لم يشترط إذا صد عن البيت وأحصر بمرض أو عدو فإنه يتحلل يذبح ويتحلل.

## **\*\*Chapter 1: Conditions of the Pilgrimage\*\***

Now, certain matters necessitate stipulations. For instance, if a woman fears menstruation, is she allowed to make a stipulation or not? The Prophet Muhammad (peace be upon him) was with women who did not make stipulations. Indeed, the presence of hardship in restraining the group is undoubtedly a valid excuse for such stipulation.

As for the prohibition due to the lack of permission, for example, if someone says: "I do not have permission to perform Hajj, and I want to perform it and stipulate that if I am prevented, I will return," are these justifications for stipulation? Those who advocate for absolute stipulation, a view held by many scholars, argue that such a stipulation is valid. Conversely, those who argue against any form of stipulation emphasize that such matters do not suffice to equate the one making the stipulation with the case of Dubaa'ah bint al-Zubair. They argue that the Prophet (peace be upon him) was accompanied by women who feared menstruation, yet they did not make stipulations.

Regarding the issue of being prevented, there are significant complications. If one is prevented while in a state of ihram, it is undoubtedly a form of obstruction. Such obstruction may be just or unjust. Yes, obstruction can be rightful or wrongful. For instance, one may be in ihram while demanding the rights of others. If they are taken and imprisoned until the completion of Hajj, this is rightful confinement.

He may say: "I will enter into ihram to be preoccupied with Hajj," yet such stipulation does not benefit him. Allah is the Helper. The Prophet (peace be upon him) instructed his cousin Dubaa'ah bint al-Zubair to make a stipulation with her Lord because she was complaining, fearing that illness would prevent her from reaching the House of Allah. However, he did not command every pilgrim to make stipulations.

In fact, whoever makes a stipulation is released from ihram, and there is no consequence for them. As for

those who do not make a stipulation, if they are obstructed from the House due to illness or an enemy, they are released from ihram by sacrificing an animal.

ولم يكن يأمر بذلك كل من حج وكذلك إن شاء المحرم أن يتطيب في بدنه فهو حسن النبي عليه الصلاة والسلام تطيب بالمسك وكان وبيض المسك يرى في مفارقة عليه الصلاة والسلام لكنه ما أمر بذلك ولا حث عليه إنما فعله وفعله يكفي لإثبات المشروعية لكن بعض الناس يقول: أنا أصاب بحرج عظيم إذا تطيبت أنا كثير الحك لرأسي ثم بعد ذلك يلمس الإحرام ويلمس بقية بدني ينقل هذا الطيب هل نقول: تحصيل هذه المصلحة والاقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام أفضل وإلا ترك الطيب في مثل هذه الحالة يعني تعارض عنده مستحب ومحذور ولا شك أن ارتكاب المحذور أشد من فعل المستحب. فإن النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولم يأمر به الناس ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يأمر أحداً بعبارة بعينها وإنما يقال: أهل بالحج أهل بالعمرة أو يقال: لبي بالحج لبي بالعمرة وهو تأويل ... هذه ألفاظ لم يتعبد بها نعم لفظ النبي عليه الصلاة والسلام هو الأصل لكن بخصوصها على سبيل الإلزام لا لأن اللفظ القرآني عبر عنه تعبيرات كثيرة كما سبق أن ذكر الشيخ وهو تأويل قوله تعالى: الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَرَضَ لَوْ قَالَ: اللهم إني فرضت الحج يكفيه فلا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ 197 سورة البقرة إلى آخره وسيأتي الكلام عن الألفاظ الثلاثة وما يتعلق بها إن شاء الله تعالى والله أعلم. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

## **\*\*Chapter 1: The Permissibility of Using Fragrance While in Ihram\*\***

It is not mandated that every pilgrim must refrain from using fragrance, and it is indeed permissible for the muhrim (the one in the state of ihram) to apply fragrance on their body. The Prophet Muhammad (peace be upon him) himself used musk, and traces of musk were visible on his hair. However, he did not command this practice nor encourage it; rather, his action suffices to establish its permissibility.

Some individuals express significant discomfort regarding the use of fragrance, particularly those who suffer from excessive dandruff, as they fear that the fragrance may transfer to their ihram garments and other parts of their body. In such cases, should we prioritize the benefit of following the Prophet (peace be upon him) or abstain from using fragrance? This presents a conflict between a recommended act and a prohibited one. It is clear that committing a prohibited act is more severe than neglecting a recommended one.

The Prophet (peace be upon him) performed this action but did not instruct others to do so explicitly. He would say, "Here I am for Hajj" or "Here I am for Umrah," which are expressions that do not require specific phrases. These terms are not obligatory. Indeed, the wording of the Prophet (peace be upon him) serves as a foundation, but it is not an absolute requirement.

The Quran also encompasses various expressions regarding this matter, as previously mentioned by the scholar. This relates to the verse:

**\*\*قوله تعالى: الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ\*\***

**\*\*Translation:\*\*** "The Hajj is [in] months well-known. So whoever has made Hajj obligatory upon himself therein..." (Surah Al-Baqarah, 2:197)

It suffices if one were to say, "O Allah, I have made Hajj obligatory upon myself." The verse continues, "So there is to be no sexual relations and no disobedience or disputing during Hajj..." (Surah Al-Baqarah, 2:197), and further discussion on the three terms and their implications will follow, God willing.

May Allah send blessings and peace upon His servant and messenger, our Prophet Muhammad, and upon his family and companions.

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 3 3121427هـ مستحبات الإحرام ومحظوراته الشيخ عبد الكريم الخضير السلام عليكم ورحمة الله وبركاته: منسك شيخ الإسلام في طبعته الأولى طُبع معه منسك للأمير الصنعاني رحم الله الجميع ومعهما قصيدة ذكرى الحج وبركاته للأمير الصنعاني المذكور هكذا طُبع طبع مراراً المجموع في هذه الثلاثة الأول معروف أنه لشيخ الإسلام والثاني للأمير الصنعاني والثالث قصيدة ذكرى الحج منسوبة للصنعاني أيضاً وتواطأ الطباعون على هذا وسجلت في أكثر من شريط على أنها للأمير الصنعاني. لكن هذه القصيدة في شفاء الغرام في أخبار البلد الحرام للفتي الفاسي المتوفى سنة 832هـ يعني قبل الصنعاني بكم بثلاثمائة وخمسين سنة هذه القصيدة نسبها الفتى الفاسي في شفاء الغرام في 2 285 290 لأبي بكر محمد بن محمد بن مرشد البغدادي نعم في شفاء الغرام لم يبدأ من أولها ترك الثلاثة الأبيات الأولى وبدأ من البيت الرابع أو الخامس وساق منها ما يقرب أو ما يزيد على مائتي بيت فالمقصود أنها ليست للصنعاني وإن توطأ الطباعون على هذا وكذلك من سجلها أو تداولها من أهل العلم اتباعاً لهذه الطبعة القديمة ولعلها وجدت بخط الصنعاني فنسبت إليه كثيراً ما يوجد شيء بخط فلان ولا يذكر اسم القائل فينسب إلى الناسخ. ومن ذلكم حاشية الشيخ سليمان بن عبد الله على المقنع سليمان بن عبد الله بن الإمام المجدد قال الذي طبعها: وجدت بخط الشيخ سليمان ولعلها من تأليفه لا يبعد أن تكون من تأليفه لكن إذا وجدنا خلاف ذلك جزمنا بأنها ليست له إنما مجرد ناسخ كما في هذه القصيدة هذا مجرد تنبيه والله المستعان.

**\*\*شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية\*\***

**\*\*مستحبات الإحرام ومحظوراته\*\***

**\*\*الشيخ عبد الكريم الخضير\*\***

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته:

منسك شيخ الإسلام في طبعته الأولى طُبع معه منسك للأمير الصنعاني رحمه الله جميعاً، ومعهما قصيدة "ذكرى الحج" للأمير الصنعاني المذكور. هكذا طُبع، وقد طُبع مراراً. المجموع في هذه الثلاثة الأولى معروف أنه لشيخ الإسلام، والثاني للأمير الصنعاني، والثالث قصيدة ذكرى الحج "منسوبة للصنعاني أيضاً. وقد توطأ الطباعون على هذا، وسجلت في أكثر من شريط على أنها للأمير الصنعاني"

لكن هذه القصيدة في "شفاء الغرام في أخبار البلد الحرام" للفتى الفاسي المتوفى سنة 832 هـ، أي قبل الصنعاني بـ350 سنة. هذه القصيدة نسبها الفتى الفاسي في "شفاء الغرام" (الجزء 2، الصفحات 285-290 (لأبي بكر محمد بن محمد بن مرشد البغدادي نعم، في "شفاء الغرام" لم يبدأ من أولها بل ترك الثلاثة الأبيات الأولى وبدأ من البيت الرابع أو الخامس، وساق منها ما يقرب أو يزيد على مائتي بيت

فالمقصود أنها ليست للصنعاني، وإن توطأ الطباعون على هذا، وكذلك من سجلها أو تداولها من أهل العلم اتباعاً لهذه الطبعة القديمة. ولعلها وجدت بخط الصنعاني فنسبت إليه. كثيراً ما يوجد شيء بخط فلان ولا يذكر اسم القائل فينسب إلى الناسخ

ومن ذلكم حاشية الشيخ سليمان بن عبد الله على "المقنع". "سليمان بن عبد الله بن الإمام المجدد قال الذي طبعها": وجدت بخط الشيخ سليمان، ولعلها من تأليفه. "لا يبعد أن تكون من تأليفه، لكن إذا وجدنا خلاف ذلك جزمنا بأنها ليست له، إنما مجرد ناسخ كما في هذه القصيدة. هذا مجرد تنبيه، والله المستعان.

الطالب: بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: وثبت عنه في الصحيحين أنه قال: من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه كيوم الظرف إذا أضيف إلى جملة صدرها مبني بُني كما هنا وإذا أضيف إلى جملة صدرها معرب أعرب قال الله تعالى: قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ 119 سورة المائدة نعم صدرها معرب فأعرب وهذه صدرها مبني فبني كيوم ولدته أمه. خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وهذا على قراءة من قرأ فَلَا رَفَثٌ وَلَا فُسُوقٌ 197 سورة البقرة. بالرفع فالرفث: اسم للجماع قولاً وعملاً والفسوق اسم للمعاصي كلها. نعم ثبت في الصحيحين من حديث عنه عليه الصلاة والسلام قال: من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ويدل عليه أيضاً قوله جل وعلا: وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِنَّكُمْ عَلَيْهِ لَكُلِّ الْحَاجِّ أَوْ لِمَنْ أَتَى 203 سورة البقرة فمن اتقى الله في حجه فلم يرفث ولم يفسق ولم يزاوِل شيئاً من المنكرات وأتى بجميع الواجبات هذا

يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه لمن اتقى فلا إثم عليه يعني يرتفع عنه الإثم كما في قوله: خرج من ذنوبه فإذا ارتفع عنه الإثم لا إثم عليه فحينئذ يكون خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه. وليس في الآية ما يدل على فضل التأخر وإن فهم كثير من الناس ذلك الآية ليس فيها ما يدل على فضل التأخير التأخر إلى اليوم الثاني وإنما فضله إنما يؤخذ من فعل النبي عليه الصلاة والسلام والآية فيها أنه لا إثم عليه سواء تعجل أو تأخر إذا كان قد اتقى الله جل وعلا

في حجه فيكون موافقاً للحديث تكون الآية موافقة للحديث. يقول: وهذا على قراءة من قرأ **فَلَا رَفَثٌ وَلَا فُسُوقٌ** 197 سورة البقرة بالرفع ما الفرق بين قراءة الرفع وقراءة النصب الفرق بينهما طالب: الفرق بين قراءة النصب أنه هنا جاء نفيًا لجميع الجنس.

## **\*\*Chapter 1: The Virtues of Hajj and Sins\*\***

The student: In the name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful. All praise is due to Allah, Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon our Prophet Muhammad, his family, and his companions.

Sheikh al-Islam Ibn Taymiyyah, may Allah have mercy on him, stated: It has been authentically reported in Al-Bukhari and Muslim that he said: "Whoever performs Hajj to this House and does not engage in sexual relations or commit sins will emerge from his sins like the day his mother bore him."

### **\*\*Key Points:\*\***

#### **1. \*\*Understanding the Phrase\*\*:**

- "Like the day his mother bore him" signifies a complete absolution from sins.
- The phrase "خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه" exemplifies a state of purity.

#### **2. \*\*Quranic Reference\*\*:**

- Allah, the Exalted, says:  
**\*\*قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ\*\*** (Surah Al-Ma'idah, 5:119).
- This indicates the significance of the day and the actions taken therein.

#### **3. \*\*Clarification on Terms\*\*:**

- The term "الرفث" (al-rafath) refers to sexual relations in both speech and action.
- "الفسوق" (al-fusuq) encompasses all forms of disobedience.

#### **4. \*\*Further Evidence\*\*:**

- It is confirmed in the two authentic books (Sahihain) that the Prophet, peace be upon him, said: "Whoever performs Hajj and does not engage in sexual relations or commit sins will emerge from his sins like the day his mother bore him."
- This is supported by the verse:  
**\*\*وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ\*\*** (Surah Al-Baqarah, 2:203).

#### **5. \*\*Conditions for Forgiveness\*\*:**

- Whoever fears Allah during Hajj, refrains from indecencies, and fulfills all obligations will emerge from their sins as if reborn.
- The phrase "لا إثم عليه" indicates that no sin remains upon him if he has truly feared Allah.

#### **6. \*\*Understanding Delay in Hajj\*\*:**

- The verse does not imply a virtue in delaying the performance of Hajj, as many may interpret.
- The merit of delay is derived from the actions of the Prophet, peace be upon him.
- The verse confirms that whether one hastens or delays, as long as they have been conscious of Allah

during their Hajj, they align with the Hadith.

#### 7. \*\*Grammatical Difference\*\*:

- The difference between the reading of "فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقٌ" in the nominative case and the accusative case is significant.
- The nominative form negates all types of sins comprehensively.

#### \*\*Conclusion\*\*:

The essence of Hajj lies in its spiritual purification, where sincere intentions and adherence to the prescribed actions lead to the forgiveness of sins, allowing the believer to return to a state of innocence.

للجنس لأن لا إذا بني ما بعدها تكون نافية للجنس بينما إذا رفع ما بعدها تكون نافية للوحدة للمفرد فإذا قلنا: لا رفَتْ لا بد من نفي جنس الرفْت ولا فسوقَ جنس الفسوق وهكذا وإذا قلنا: لا رفَتْ ولا فسوقَ نفي للوحدة وإذا انتفت الوحدة هل يلزم منها انتفاء الجنس يعني فلا رفَتْ إذا قلنا: لا رفَتْ يشمل جميع الرفْت مباحه وحرامه وهو اسم للجماع وما دونه من مقدماته وإن خصه ابن عباس رضي الله عنهما فيما يتعلق بمخاطبة النساء فقط بما يتعلق بهما أما مخاطبة الرجال لا يدخل الرفْت مخاطبة النساء وينسبون له البيت وهو أنشدته وإن لم يكن من قوله: وهن يمشين بنا هميسا . . . . . إلى آخر البيت الذي لا ينبغي ذكره. المقصود أنه رفْت صريح وقاله ابن عباس وهو محرم لأنه لم يخاطب به النساء وهذا أيضاً موجود ما يؤيده في بعض كتب اللغة لكن هل مثل هذا الكلام يليق بابن عباس لا سيما وأنه في شطر البيت يقول: إن تصدق الطير ... نعم هذا تطير برباً بابن عباس مثله وإن نسب في التفسير ونسب إليه في كتب اللغة وقد يكون ابن عباس حاكياً له لا قائلأ له والحاكي والقائل لا يدخل لكن كون الإنسان يحكي ما فيه مخالفة شرعية التطير ممنوع فلا يجوز أن يحكى إلا ببيانه فهذا البيت حينما ينسب إلى ابن عباس النفس فيها منه شيء ويستدلون به على أنه لا رفْت إلا إذا ووجهت النساء به وأما إذا وجه به الرجال فلا. ولا فسوق جنس الفسوق وهو الخروج عن الطاعة بالمعاصي بفعل المحظورات أو ترك المأمورات. والجدال على هذه القراءة هو المراء في أمر الحج فإن الله قد أوضحه وبينه وقطع المراء فيه كما كانوا في الجاهلية يتمارون في أحكامه وعلى القراءة الأخرى قد يفسر بهذا المعنى أيضاً وقد فسروها بأن لا يماري الحاج أحداً والتفسير الأول أصح فإن الله لم ينه المحرم ولا غيره عن الجدال مطلقاً بل الجدال قد يكون واجباً أو مستحباً كما قال تعالى: وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ 125 سورة النحل وقد يكون الجدال محرماً في الحج وغيره كالجدال بغير علم والجدال في الحق بعد ما تبين.

#### \*\*Translation of Text\*\*

The term "لا" (no) when followed by a noun in the accusative case negates a specific kind, while if it is followed by a noun in the nominative case, it negates singularity. For instance, when we say: "لا رفَتْ" (no sexual intimacy), it negates the entire category of sexual intimacy, and likewise for "لا فسوقَ" (no disobedience). Conversely, when we say: "لا رفَتْ ولا فسوقَ" (no sexual intimacy and no disobedience), it negates singularity.

If singularity is negated, does that necessitate the negation of the category? Therefore, when we say: "لا رفَتْ" (no sexual intimacy), it encompasses all forms of sexual intimacy, both permissible and prohibited. The term "رفْت" denotes sexual intercourse and its preliminary acts. Ibn Abbas (may Allah be pleased with him) specified it in relation to addressing women only, while addressing men does not involve "رفْت". A poetic line is attributed to him, although it is not from his own words:

... وهن يمشين بنا هميسا

The essence is that "رفْت" is explicit and Ibn Abbas stated it is forbidden because it was not addressed to women. This is also supported in some linguistic texts. However, does such a statement befit Ibn Abbas, especially since in the latter part of the line it mentions: "إن تصدق الطير" (if the birds are truthful)? This notion of divination is beneath the dignity of Ibn Abbas. Although it is cited in exegeses and linguistic



books, it could be that Ibn Abbas was merely narrating it rather than stating it, and the narrator and the speaker are not the same. However, to narrate something that contradicts Islamic law, such as divination, is prohibited unless clarified.

Thus, when this line is attributed to Ibn Abbas, there is a concern regarding its authenticity, and they use it as evidence that there is no "رفث" unless directed toward women. As for "ولا فسوق" (and no disobedience), it refers to disobedience, which is the act of transgressing by committing prohibitions or neglecting obligations.

The debate surrounding this reading pertains to contention in the matter of Hajj. Allah has clarified and elucidated it, cutting through disputes as they used to argue about its rulings in the pre-Islamic era. Under another reading, it may also be interpreted in this context, suggesting that no one should argue with the pilgrim. The first interpretation is more accurate, as Allah did not prohibit the pilgrim or others from arguing altogether. Rather, arguing can be obligatory or recommended, as stated in the Qur'an:

وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ 125 سورة النحل

And arguing may be forbidden in Hajj and other matters, such as arguing without knowledge or disputing the truth after it has been made clear.

نعم يقول: والجدال على هذه القراءة قراءة الرفع التي تقتضي نفي الوحدة ولا تقتضي نفي الجنس على قراءة البناء على الفتح نافية للجنس فيمنع جميع الجدال جميع ما يتعلق بالمراء والجدال يمنع ولو تناقش اثنان في مسألة علمية يمنع ولو جودل المخالف وجدت مبتدعاً فجادلته بالتي هي أحسن يدخل في هذه الآية وَلَا جِدَالَ 197 سورة البقرة وعلى قراءة الرفع ما يدخل إلا ما يتعلق في أمر الحج فأمر الحج لا جدال فيه لأنه بين وواضح كما قال الشيخ رحمه الله: كما كانوا في الجاهلية يتمارون في أحكامه. فقال: والجدال على هذه القراءة هو المراء في أمر الحج قراءة الرفع فإن الله قد أوضحه وبينه وقطع المراء فيه كما كانوا في الجاهلية يتمارون في أحكامه لكن كلام الشيخ رحمه الله ألا يوجد من أحكام في مسائل الحج ما يقتضي الجدال والنقاش العلمي الذي يتوصل به إلى إحقاق الحق وتقريره كغيره من أبواب الدين والأولى حمل الجدال على عمومته على قراءة البناء وأن لا نافية للجنس ويكون المراد بالجدال والمراء الممنوع الجدال والمراء الممنوع أما الجدال والمراء الممدوح والمناقشة التي يتوصل بها إلى إقرار الحق ودفع الباطل فهذه مطلوب في كل وقت وفي كل زمان لأنها ضرب من أضرب الدعوة والجهاد مجادلة المخالف بالتي هي أحسن من الدعوة والدعوة مأمور بها في كل مناسبة. وقد يكون الجدال محرماً في الحج وغيره كالجدال بغير علم فيدخل دخولاً أولاً وكالجدال في الحق بعد ما تبين يعني إذا قلنا: أن الجدال ممنوع من أصله وأن لا نافية للجنس فيشمل الجدال الممدوح والممنوع قلنا: أن الإنسان لا يلجأ إلى الجدال بنفسه حتى يلجأ إليه وإذا وجد من يكفيه يقتصر عليه ولا يقحم نفسه في هذا وإذا قلنا: أنه لا يدخل فيه إلا الممنوع فالجدال الممدوح ضرب من أضرب الدعوة فيطلبه الإنسان يذهب ليناقش أهل البدع وينظرهم بالتي هي أحسن ليحق الحق ويدحض الباطل وهذا المطلوب على كل حال وفي كل مكان وفي كل مناسبة وكالجدال في الحق بعدما تبين ولفظ الفسوق يتناول ...

#### \*\*Chapter 1: The Nature of Discourse in Islamic Jurisprudence\*\*

The discourse surrounding this reading, the reading of elevation (رفع), which necessitates the negation of unity but does not necessitate the negation of gender, stands in contrast to the reading of construction (بناء) that negates gender. This prohibits all forms of argumentation and any related disputes. It is forbidden, even if two individuals engage in a scientific discussion. If one debates a dissenting opinion and finds an innovator, debating him in the best manner enters into the meaning of the verse:

\*\*وَلَا جِدَالَ\* (Quran 2:197)

In the reading of elevation, it is stated that only matters pertaining to pilgrimage (الحج) are exempt from

this prohibition, as the matters of pilgrimage are clear and evident. As the scholar may Allah have mercy on him stated, "Just as they used to dispute in the pre-Islamic era regarding its rulings." Thus, the argumentation in this reading refers to the disputation concerning pilgrimage, as Allah has clarified and elucidated it, cutting off any debate therein, similar to how they used to argue about its rulings in the pre-Islamic period.

However, the scholar's assertion indicates that there are rulings in pilgrimage matters that necessitate scientific discussion and argumentation, which leads to the establishment of truth, similar to other branches of religion. It is more appropriate to interpret the prohibition of argumentation in its general sense in the reading of construction, which negates gender, and the intended meaning of the prohibited argumentation and disputation is that which is impermissible. Conversely, the praiseworthy argumentation and discussion that lead to the affirmation of truth and the refutation of falsehood are sought at all times and in all circumstances, as they constitute a form of calling to the truth and striving in the path of Allah.

Debating a dissenting opinion in the best manner is part of the invitation to the truth, and this invitation is mandated in every situation. Argumentation may be prohibited in pilgrimage and other matters, such as arguing without knowledge, which is inherently wrong, or disputing about the truth after it has been clarified. If we assert that argumentation is fundamentally prohibited and that the negation of gender encompasses both praiseworthy and blameworthy argumentation, we conclude that a person should not resort to argumentation unless necessary. If one finds someone who suffices for him, he should limit himself to that and not involve himself in disputes.

If we assert that only the prohibited argumentation is included, then the praiseworthy argumentation is a form of calling to the truth, which a person should pursue. One should engage with the people of innovation and debate them in the best manner to establish the truth and refute falsehood. This is desirable in every situation and at all times, including when discussing the truth after it has been clarified. The term "فسوق" (fusuq) encompasses...

ولفظ الفسوق يتناول ما حرمه الله تعالى ولا يختص بالسياب وإن كان سباب المسلم فسوقاً فالفسوق يعم هذا وغيره. نعم الفسوق أصله الخروج كما قيل للفأرة: فويسفة لأنها تخرج من جحرها على غرة وعلى غفلة ممن يرقبها وكذلك فسقت الرطبة من قشرها يعني خرجت فهذا هو أصله في المادة فالخروج عن طاعة الله يسمى فسوق وإن جاء التنصيص على سباب المسلم كما في الحديث الصحيح: سباب المسلم فسوق وقتاله كفر والتنصيص على بعض أفراد العام لا يقتضي التخصيص وهو شامل لسباب المسلم وغيره. والرفث هو الجماع وليس في المحظورات ما يفسد الحج إلا جنس الرفث فلهذا ميز بينه وبين الفسوق. نعم الرفث هو الجماع هذا هو الأصل فيه هو الجماع وألحق به ما يدعو إليه من الكلام في مسائل الجنس سواء كان مع الرجال أو مع النساء وليس في المحظورات ما يفسد الحج إلا جنس الرفث جنس الرفث هل المراد به ما فسر به هو الجماع أو أن المراد به جنس الرفث ما يشمل الجماع ومقدمات الجماع القولية والفعلية نعم الجماع هو الذي يفسد وأما الرفث بما دون الجماع فإن هذا ورد النهي عنه ولا يجوز لكنه لا يقتضيه إبطال الحج فلهذا ميز بينه وبين الفسوق وإن كان يدخل في عموم الفسوق لأنه مخالفة والفسوق الخروج عن الطاعة وهذا خروج عن الطاعة. وأما سائر المحظورات: كاللباس والطيب فإنه وإن كان يأتى بها فلا تفسد الحج عند أحد من الأئمة المشهورين وينبغي للمحرم أن لا يتكلم. نعم ما دون الجماع من سائر المحظورات لا تفسد الحج عند أحد من الأئمة يعني بالاتفاق. وينبغي للمحرم أن لا يتكلم إلا بما يعنيه وكان شريح إذا أحرم كأنه الحية الصماء ولا يكون الرجل محرماً بمجرد ما في قلبه.

## **\*\*Chapter 1: Understanding Fusuq and Its Implications\*\***

The term "fusuq" encompasses that which is prohibited by Allah, and it is not limited to verbal abuse. Although the verbal abuse of a Muslim is indeed considered fusuq, the concept extends beyond this. The root of fusuq is derived from the notion of "exiting." For instance, a mouse is called "fawisqah" because it exits its burrow unexpectedly and without caution from those watching. Similarly, when a date is removed

from its skin, it is said to have "fasaq." Thus, the essence of the term lies in the notion of exiting from obedience to Allah, which is classified as fusuq.

The explicit mention of the verbal abuse of a Muslim in the authentic hadith: "The verbal abuse of a Muslim is fusuq, and fighting him is disbelief" (صحيح البخاري), does not imply a restriction of the term. It remains inclusive of verbal abuse against Muslims and other forms of disobedience.

## **\*\*Chapter 2: The Concept of Rifth\*\***

"Rifth" refers to sexual intercourse, and among the prohibitions that could invalidate Hajj, only the type of rifth is specified. This distinction is made between rifth and fusuq. Indeed, rifth fundamentally refers to sexual intercourse, and it encompasses discussions related to sexual matters, whether involving men or women.

The question arises whether rifth pertains solely to what is defined as sexual intercourse or if it includes both sexual intercourse and its preliminary verbal and physical actions. It is clear that sexual intercourse is what invalidates the Hajj. In contrast, actions that fall short of intercourse are prohibited but do not invalidate Hajj. Therefore, a distinction is made between rifth and fusuq, even though the latter includes all forms of disobedience, as fusuq signifies exiting from obedience.

## **\*\*Chapter 3: Other Prohibitions and Their Effects on Hajj\*\***

Other prohibitions, such as clothing and perfume, while sinful, do not invalidate Hajj according to any of the well-known scholars. It is advisable for the one in a state of ihram (the state of consecration during Hajj) to refrain from speaking unnecessarily. Indeed, actions that do not reach the level of sexual intercourse among various prohibitions do not invalidate Hajj, as agreed upon by scholars.

It is recommended that the person in ihram speak only about matters that concern him. It was noted that Shuraih, when he entered into ihram, behaved as if he were a deaf snake, indicating the seriousness with which one should approach this sacred state. A man does not become a muhrim (one in a state of ihram) merely by what is in his heart.

نعم ينبغي للمحرم ألا يتكلم إلا بما يعنيه وغير المحرم كذلك من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه والمحرم من باب أولى وجاء الحث على حفظ الجوارح في الحج تأكد ذلك أيضاً في سائر الأحوال والأوقات والأزمان لكنه بالنسبة للحاج أولى ليرجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه كما قيل أيضاً مثل هذا بالنسبة للصائم وكثير من الناس تسول له نفسه أو تمنيه أنه يسلك هذا المسلك إذا حج لا سيما وأن الحج يمكن أن يؤدي بأربعة أيام فيقول الإنسان بإمكانه أن يملك نفسه ويملك جوارحه خلال الأربعة أيام لكن الواقع يشهد بهذا أو لا يشهد به يشهد بضده الواقع يشهد بضده ولو حرص الإنسان ما دامت أيامه معمورة بالقليل والقال فإنه لن يستطيع أن يملك نفسه في هذه الأيام ولو اعتزل ولم يأت أحد لذهب يبحث عن من يتكلم معه فيما كان يتكلم به في طول حياته وأيام رخائه وقد وجد من يغتاب الناس عشية عرفة ووجد من يسب الناس ويشتمهم عشية عرفة لأنه مشى على هذا في طول حياته ما تعرف على الله في الرخاء ليعرف في مثل هذه الشدة ويوجد من يتابع النساء في عرفة لأنه في سائر أيامه مشى على هذا ويوجد من ينام عشية عرفة إلى أن تغرب الشمس لأنه مفرط في بقية الأيام والجزاء من جنس العمل وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ 46 سورة فصلت هذا ما قدمت يدك وهذا ما جنيت على نفسك فعلى الإنسان أن يحرص على حفظ جوارحه طول حياته ليحفظ في مثل هذه الأيام إذا كان الإنسان لا يستطيع عشية عرفة أو في الاعتكاف ووجد من يغتاب في الاعتكاف ووجد من ينام عن ليلة ترجى أن تكون ليلة القدر وهو معتكف لأنه طول أيامه على هذه الحالة وإذا كان ديدنه التأخر عن الصلوات وهذا أمر مشاهد ومجرب نسل الله جل وعلا أن يعفو عن الجميع إذا كانت عادته أن يتأخر عن الصلوات وهذا ديدنه في شعبان وفي رجب وقبلها من أشهر ثم خرج بعد أن أعلن عن الشهر مغرب آخر يوم من رمضان أعلن عن يوم العيد في الغالب أنه إذا كانت تقوته شيء من الصلوات في شعبان تقوته العشاء أو يفوته شيء منها ليلة العيد وهو الآن خرج من المعتكف لماذا لأنه ما تعرف على الله في الرخاء.

## **\*\*Chapter 1: The Conduct of the Pilgrim\*\***

It is essential for the pilgrim (muhrim) to refrain from speaking except about what concerns him, and this applies even more so to those who are not in a state of ihram. A good manifestation of a person's Islam is to avoid matters that do not pertain to him, and the obligation is even greater for the muhrim. There is an emphasis on preserving one's faculties during Hajj, which should also be observed in all situations, times, and circumstances, but it is especially critical for the pilgrim to return from his sins as if he were born anew, as it is said.

This concept is similarly applicable to the fasting person (saim). Many individuals may deceive themselves into thinking they can maintain control over their actions during Hajj, especially since it can be performed within four days. They may believe they can govern their desires and faculties during this period; however, reality often contradicts this belief.

The reality demonstrates that, despite a person's intentions, if his days are filled with idle talk and gossip, he will find it challenging to control himself during these sacred times. Even if he isolates himself and avoids contact with others, he may still seek out conversations reminiscent of his previous life of ease. Instances of gossip and slander are prevalent even on the Day of Arafah, as individuals who have lived this way throughout their lives continue to act similarly during Hajj.

Moreover, some may pursue women during Arafah because their behavior has been consistent with this throughout their lives. Others may sleep through the evening of Arafah until sunset, having neglected their duties in other times. The principle remains that the recompense corresponds to one's actions, as stated in the Quran:

وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ

(And your Lord is not ever unjust to the servants.)

(Surah Fussilat, 41:46)

This is what your own hands have sent forth, and this is what you have earned for yourself. Thus, an individual must strive to safeguard his faculties throughout his life to preserve them during these significant days. If a person cannot control himself on the evening of Arafah or during the i'tikaf (spiritual retreat), he may find himself gossiping during the i'tikaf or sleeping through the night that is hoped to be Laylat al-Qadr (the Night of Decree), all because he has maintained such habits throughout his life.

If his custom is to delay prayers, this is a well-known and experienced matter. We ask Allah, the Exalted, to pardon everyone. If it is his habit to be late for prayers during the months of Sha'ban and Rajab, and even before them, then when he emerges after the declaration of the month on the last day of Ramadan, announcing the day of Eid, it is likely that he will miss some prayers in Sha'ban, such as the 'Isha prayer, or some prayers on the night of Eid. Why? Because he did not become acquainted with Allah during times of ease.

ونعرف أناس يعني موجود والله الحمد الأمة ما زال فيها خير نعرف أناس لا فرق بين عشية عرفة وغيره ولا بين الاعتكاف وغيره هذا على طول العام هذه حاله ولو قيل له: أن الروح تخرج الآن ما يمكن أن يزيد تسبيحه وهذا موجود الآن والله الحمد والخير في أمة محمد لكن الإشكال في عموم

الناس لا سيما كثير من طلاب العلم والله المستعان. شريح إذا أحرم كأنه الحية الصماء لماذا لأنه طول أيامه هذه صفته كيف يعان على مثل هذا وهو في طول أيامه مفرط لا يمكن أن يعان الجزاء من جنس العمل جزاء وفقاً 26 سورة النبأ وهل يقال: أن شريح في هذه الصفة يمدح أكثر من غيره ممن يتصدى كعطاء مثلاً يتصدى لإفتاء الناس الآن السياق هذا سياق مدح وينبغي للمحرم ألا يتكلم إلا بما يعنيه وكان شريح إذا أحرم كأنه الحية الصماء هذا سياق مدح وإلا ذم مدح بلا شك لكن أي شريح وإلا عطاء الذي يتصدى للناس ويبرز إليهم ويفتيهم ويصدرون عن رأيه في هذا الباب أو غيره من سادات الأمة من الصحابة والتابعين والأئمة إلى يومنا هذا هل نقول: على الإنسان أن يحفظ نفسه وينزوي في زاوية ويكون كالحية الصماء مجرد تسبيح وذكر وتهليل وتلاوة وقيام وما أشبه ذلك أو نقول: يبرز للناس وينفعهم إما ببدنه وهذا موجود والله الحمد موجود بكثرة في الشباب أو بعلمه وهذا موجود في الشيوخ والأئمة ما زال فيها خير ويوجد من هذا النوع الشيء الكثير يعني لو قيل أن بعض الناس وهذا نادر أنه يأتي إلى مكة وهذا ليس مبالغة يعني يأتي إلى مكة ويصلي في صحن الحرم ولا ينظر إلى الكعبة مطأطئ الرأس في جلوسه في مشيه في صلاته في سائر أحواله هذا موجود ما هذه مبالغة نعم موجود لكنها ندرة هل نقول: أن مثل شريح كأنه الحية الصماء لا يتكلم إلا بذكر أو تلاوة أفضل من عطاء الذي يصدر الناس عن رأيه في هذه المسائل نعم النفع المتعدي أفضل من النفع القاصر لكن مثل شريح في هذه الصفة لا شك أنه أفضل ممن يصرف وقته ويبذل جهده في المباح في الكلام المباح فضلاً عن الكلام المكروه أو المحرم والله المستعان.

## **\*\*Chapter 1: The Condition of the Ummah\*\***

We know individuals, and praise be to Allah, the Ummah still possesses goodness. We recognize people for whom there is no distinction between the evening of Arafah and any other time, nor between I'tikaf (spiritual retreat) and other acts of worship. This is their state throughout the year. If it were said to them that the soul would depart now, they would not increase their glorification of Allah. This is indeed present today, and praise be to Allah, there is goodness in the Ummah of Muhammad. However, the issue lies with the general populace, especially many students of knowledge, and Allah is the One sought for help.

When Shuraih would enter Ihram (the state of consecration), he resembled a deaf snake. Why? Because throughout his days, this was his attribute. How can one be aided in such a state when he is negligent most of the time? The recompense is commensurate with the deed, as stated in the Quran:

**\*\*جَزَاءٌ وَفَاقًا\*\***

**\*\* (Surah An-Naba, 26) \*\***

Is it said that Shuraih, in this state, is more praiseworthy than others like 'Ata who actively engages in giving fatwas to the people? This context is one of praise. The one in Ihram should speak only of what concerns him. Shuraih, when he entered Ihram, was like a deaf snake; this is undoubtedly a praise, not a blame. But which Shuraih are we referring to? Is it Shuraih or 'Ata, who engages with people, provides them with guidance, and whose opinions are sought on these matters?

Should a person isolate themselves in a corner, resembling a deaf snake, merely engaging in glorification, remembrance, recitation, and prayer, or should they present themselves to the people and benefit them? This is evident and abundant among the youth, as well as among the elders in terms of knowledge. There remains much goodness in the Ummah.

For instance, it is rare but true that some individuals come to Mecca, pray in the courtyard of the Sacred Mosque, and do not even glance at the Kaaba, lowering their heads in their sitting, walking, prayer, and all other states. While this is indeed rare, it is not an exaggeration. Should we say that someone like Shuraih, resembling a deaf snake who speaks only in remembrance or recitation, is better than 'Ata, who provides guidance based on his opinions in these matters? Yes, the benefit that extends to others is better than that which is limited to oneself. However, someone like Shuraih, in this quality, is undoubtedly better than one

who spends their time and effort in permissible speech, let alone in disliked or prohibited speech. And Allah is the One sought for help.

طالب: يعني كون شيخ الإسلام يصف شريح أنه كان كالحية الصماء هذا يلزم أنه في كل أحواله ساكت. وكان شريح إذا أحرم كأنه الحية الصماء هذا الذي يفهم أنه ساكت ويوجد ناس على هذه الصفة ترى موجود ويوجد الثرثارون الذين لا يسكتون يشغلون أنفسهم ويشغلون غيرهم يتأذى الناس بهم موجودين هؤلاء موجود بكثرة بعد ما هو بقلة. طالب: لكن وجودها أفضل يعني كون الإنسان يفعل فعل شريح أفضل لا شك أنه أفضل من الكلام المباح فضلاً عن المكروه والمحرم لكن كونه يبرز للناس وينفعهم ولا يقول إلا حق هذا هو الأصل هذه وظيفة النبي عليه الصلاة والسلام يعني منذ خرج إلى المدينة إلى أن رجع إليها وهو يفتي الناس في مسائل الحج فمن يحمل العبء بعده هذا هو الوارث والناس لا شك أنهم منازل. طالب: يعني فيما يعنيه هذا يكون العلم مما يعنيه من حسن إسلام تركه ما لا يعنيه لأن كل العلم ما يعني لكن طريقة السلف ما هو مثل ما هو موجود الآن وقبل الآن ممن يتصدر للناس وهو غير أهل ولا كفاء أو يتصدر للناس مع وجود من يكفيه المثونة أو يتصدر للناس بغير علم هذا موجود كل الأنواع موجودة لكن إذا وجد السلف طريقتهم التدافع نعم لا يجوز كتمان العلم من الجميع أن يطبق الجميع على أن يسألوا ولم يجيبوا هذا لا يجوز بحال لكن إذا وجد من يكفيهم المثونة واكتفى به باعتبار أن الواجب سقط عنه ولزم نفسه هذا طيب وابن عمر لما جاء السائل جاء يسأل عنه أين ابن عمر أين عمر ابن عمر في المناسك قال: عليك بابن عباس رده لابن عباس فهذا شخص من العامة والعامة ينظرون إلى العمل أكثر من نظرهم إلى العلم لأنه هو الذي يبرز للناس فقال: ذاك رجل مالت به الدنيا ومال بها يعني لا شك أن ابن عباس توسع أكثر من ابن عمر ابن عمر ضيق على نفسه وابن عباس توسع في المباح وإن لم يغش المكروه فضلاً عن المحرم لكن يبقى الناس عامتهم يتقون بأهل العمل ولا يتقون بالعالم مهما كان علمه إذا كان علمه أكثر من عمله والله المستعان فعلى طالب العلم أن يجمع بين العلم والعمل لينفع وينتفع وينفع الله به.

### **\*\*Chapter 1: The Nature of Knowledge and Action\*\***

The student: The fact that Sheikh Al-Islam describes Shurayh as being like a deaf snake implies that he was silent in all circumstances. When Shurayh entered the state of Ihram, he resembled a deaf snake, which indicates silence. There are indeed individuals who possess such a characteristic; they exist in abundance. Conversely, there are those who are talkative, who do not cease speaking, occupying themselves and others, causing distress to people, and they are also numerous.

The student: However, the existence of such individuals is preferable. It is undoubtedly better for a person to act like Shurayh than to engage in permissible speech, let alone in what is disliked or forbidden. Yet, the essence lies in being beneficial to the people by only speaking the truth; this is the fundamental role of the Prophet (peace be upon him). From the time he arrived in Medina until he returned, he provided guidance on matters of Hajj. Thus, who bears the burden after him? This is the heir, and indeed, people occupy various ranks.

The student: This implies that knowledge is essential, as indicated by the principle of good Islam, which encourages a person to leave what does not concern him. Every knowledge pertains to what is relevant. However, the methodology of the Salaf differs from what is observed now and previously; there are those who present themselves to the public while lacking qualifications or competence, or who take the lead despite the presence of those who could relieve them of the burden, or who present themselves without knowledge. All these types exist. However, when the Salaf encountered such situations, they engaged in mutual support. It is indeed impermissible to conceal knowledge from everyone; it is unacceptable for everyone to inquire while no one responds. However, if there exists someone who can suffice them, and they are content with him, considering that the obligation has been lifted from them, this is acceptable.

When Ibn Umar was asked about the rituals, and someone inquired, "Where is Ibn Umar?" he directed them to Ibn Abbas, saying, "Go to Ibn Abbas." This was a person from the general public, and the public tends to focus more on actions than on knowledge, as actions are what are presented to the people. He said, "That man has been influenced by worldly matters." There is no doubt that Ibn Abbas had a broader

understanding than Ibn Umar; Ibn Umar restricted himself, while Ibn Abbas expanded in what is permissible, without engaging in what is disliked, let alone what is forbidden. Nevertheless, the general public tends to trust practitioners of action over scholars, regardless of the extent of their knowledge, especially if their knowledge exceeds their actions. And Allah is the source of help. Therefore, a student of knowledge must combine knowledge and action to be beneficial and to benefit from others, and may Allah benefit through him.

ولا يكون الرجل محرماً بمجرد ما في قلبه من قصد الحج ونيتته فإن القصد ما زال في القلب منذ خرج من بلده بل لا بد من قول أو عمل يصير به محرماً هذا هو الصحيح من القولين. نعم يعني إذا جاء نائياً التمتع ثم أحرم من الميقات بالعمرة فقط وفي نفسه أنه إذا حل منها وجاء يوم التروية يحرم بالحج هل يصير بذلك أحرم بالحج على كلام الشيخ الذي سمعناه لا يكون أحرم بالحج أحرم بالعمرة فقط لكن إن قال: متمتعاً بها إلى الحج فهذا الذي يظهر أنه أشرك معها الحج الذي يظهر أنه ليس له أن يرجع كما تقرر بالأمر أما بالنسبة لمن أحرم بالعمرة فقط ولو كان في نيته أنه يحج من عامه أنه لا أحد يلزمه بالحج إذا فرغ من عمرته ورأى أن الزحام لا يطيقه أو طراً له ظرف يريد أن يرجع إلى أهله فلا يوجد ما يمنعه من ذلك. والتجرد من اللباس واجب في الإحرام وليس شرطاً فيه فلو أحرم وعليه ثياب صح ذلك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباتفاق أئمة أهل العلم وعليه أن ينزع اللباس المحظور. إذا احتاج إلى لباس أو أحرم بلباسه جاهلاً أو احتاج إلى اللباس لبرد شديد أو نحوه فإنه يصح إحرامه إذا نوى الدخول في النسك ولو كان عليه لباسه لكن عليه أن يفدي عليه فدية أذى حينئذ وكثير من الناس يتحایل الآن على الأنظمة بأن يحرم بثوبه ويدخل عادي فإذا تجاوز التفتيش خلع الثياب وارتكاب هذا المحظور هل يقابله فعل هذا المندوب يعني التحايل بهذه الطريقة هل يبرر للإنسان كونه يريد الحج وكونه مشتاق إلى تلك الأماكن ويريد ما رتب على الحج من فضل أن يرتكب هذا المحظور المسألة محل نظر بلا شك وهل يتكافأ هذا مع هذا لكن عليه فدية الأذى إذا أحرم بثيابه فدية للباس الثوب وفدية لتغطية الرأس. طالب: لبس التنورة هذا بيحي مع السراويل إن شاء الله نعم. فصل في مستحبات الإحرام ومحظوراتها: يستحب أن يحرم عقيب صلاة: إما فرض وإما تطوع إن كان وقت تطوع في أحد القولين.

#### **\*\*Chapter: Conditions of Ihram and Related Matters\*\***

It is not sufficient for a man to be in the state of Ihram merely by his intention in his heart regarding Hajj. The intention has resided in the heart since he left his homeland; rather, there must be a verbal declaration or an action that formally establishes his state of Ihram. This is the correct view among scholars.

1. If a person arrives intending to perform Hajj and then enters Ihram from the Miqat (designated boundary) with only the intention of Umrah, while internally planning to perform Hajj after completing Umrah, according to the teachings of the Sheikh we have discussed, he has not entered into Hajj; he has only entered Ihram for Umrah. However, if he declares, "I am in Umrah and I intend to perform Hajj," it appears that he has combined Umrah with Hajj, and thus he should not return as previously established.
2. For someone who has entered Ihram solely for Umrah, even if they intend to perform Hajj during the same year, there is no obligation for them to undertake Hajj if, after completing their Umrah, they find the crowd overwhelming or if circumstances arise that compel them to return home. There is nothing preventing them from doing so.
3. The removal of clothing is obligatory in the state of Ihram, but it is not a condition for its validity. If a person enters Ihram while wearing clothes, this is valid according to the Sunnah of the Messenger of Allah (peace be upon him) and by consensus among the scholars. However, he must remove any prohibited garments.
4. If one requires clothing, enters Ihram while wearing it out of ignorance, or needs clothing due to severe cold or similar conditions, their Ihram is valid if they intend to enter into the sacred rites, even if they are wearing their garments. However, they must offer a sacrificial expiation (fidya) for this act of negligence.

5. Many people currently circumvent regulations by entering Ihram in their regular clothing and, once past inspections, remove their garments. The act of committing this prohibition raises a significant question: does this act of deception, motivated by a desire to perform Hajj and longing for those sacred places, justify such a violation? This matter is certainly subject to scrutiny, and it is debatable whether these actions are equivalent. Nonetheless, they must provide the fidya for wearing forbidden clothing and for covering the head.

#### **\*\*Section: Recommended Practices and Prohibitions of Ihram\*\***

It is recommended to enter Ihram immediately after performing a prayer, whether it is a mandatory (fard) or voluntary (nawafil) prayer, if the time permits for voluntary prayer according to one of the opinions.

وهذا قول عامة أهل العلم يحرم عقب صلاة إما فرض وإما تطوع فلا يحرم إلا بعد صلاة هذا المستحب والنبي عليه الصلاة والسلام لما صلى الفرض ركعتين أحرم ولبي بالإحرام بعدهما فإن كان بعد فريضة فهذا هو المطلوب وإن لم يكن وقت فريضة فليصلي ركعتين من غير فريضة إذا لم يكن وقت نهى وقد جاء الأمر بذلك صل في هذا الوادي المبارك وقل ... وعلى كل حال القول بأن للإحرام صلاة قول عامة أهل العلم والخلاف فيه يكاد يكون شاذاً لقلّة من قال به ونقل عليه النووي الاتفاق إلا عن واحد لعلة الحسن نسيته الآن من التابعين. طالب: شيخ الإسلام يقصد الصلاة الخاصة بالحرمة نعم يستحب أن يحرم عقب صلاة إيش معنى هذا طالب: لكن صلاة الصلاة إما أن تكون فرضاً أو نفل فإذا مقرر لكن على أن يكون خاص بعلامات .. إيش مثل الخاص طالب: يعني مثلاً الوتر قضى سنة فاتت. . . . . لا ما يقصد هذا عامة أهل العلم على أن الإحرام .... حتى كلام الشيخ قال في أحد القولين وفي الآخر يبي يقرر رأيه هو هو ما انتهى من المسألة هذا قول عامة أهل العلم أنه يصلي بعد صلاة سواء كانت فريضة أو نافلة وسيأتي قوله. وفي الآخر إن كان يصلي فرضاً أحرم عقبيه وإلا فليس للإحرام صلاة تخصه وهذا أرجح. هذا رأي الشيخ ولكن عامة أهل العلم على خلافه وأن للإحرام صلاة تخصه. ويستحب أن يغتسل للإحرام ولو كانت نفساء أو حائضاً وإن احتاج إلى التنظيف: كتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة ونحو ذلك فعل ذلك وهذا ليس من خصائص الإحرام وكذلك لم يكن له ذكر فيما نقله الصحابة لكنه مشروع بحسب الحاجة وهكذا يشرع لمصلي الجمعة والعيد على هذا الوجه.

#### **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Prayer After Obligatory and Voluntary Salah\*\***

The general consensus among scholars is that it is prohibited to pray after either an obligatory (Fard) or voluntary (Nafl) prayer, except after the recommended (Mustahabb) prayer. The Prophet Muhammad (peace be upon him) prayed two Rak'ahs after the obligatory prayer and then entered into Ihram (the sacred state for Hajj or Umrah).

##### **\*\*1. Key Points:\*\***

- If the prayer is after an obligatory one, this is what is sought.
- If there is no time for an obligatory prayer, one may pray two Rak'ahs of non-obligatory prayer, provided it is not a time of prohibition.
- The command to pray in this blessed valley is established.

In any case, the assertion that there is a specific prayer for entering into Ihram is the view of the majority of scholars, and the disagreement on this matter is nearly isolated due to the few who oppose it. Al-Nawawi reported consensus on this except for one opinion, possibly attributed to Al-Hasan, which I cannot recall now from the Tabi'een (successors).

##### **\*\*2. Clarification from the Student:\*\***

- The term "Sheikh al-Islam" refers to the specific prayer associated with the sacred precinct (Haram). It is recommended to enter into Ihram after a prayer. What does this mean?
- The student responds: The prayer can either be obligatory or voluntary, hence it is established that it



should be specific to certain signs.

**\*\*3. Additional Notes:\*\***

- The general scholarly opinion is that one should pray after any prayer, whether obligatory or voluntary.
- It will be mentioned that if one prays an obligatory prayer, they should enter into Ihram afterward; otherwise, there is no specific prayer for entering into Ihram, which is the more preferred view.
- This is the opinion of the Sheikh, but the majority of scholars disagree, asserting that there is a specific prayer for Ihram.

Furthermore, it is recommended to perform Ghusl (ritual washing) before entering into Ihram, even if one is in a state of postpartum bleeding or menstruation. If there is a need for personal grooming, such as trimming nails, removing armpit hair, or shaving pubic hair, this should be done, as it is not exclusive to Ihram. There is no mention of this in the reports from the Companions, but it is permissible based on necessity, and this is likewise recommended for the one performing the Friday or Eid prayers in this manner.

نعم عند الحاجة إذا رأى أن الحاجة داعية لقص أظفاره أو الأخذ من شعره يفعل ويؤكدون على هذا في العصور الماضية لماذا لأنه قد يحتاج بعد إحرامه لأخذ شيء من هذه التي يحتاج إلى أخذها مثل الأظفار والشعر قد يحتاج لطول المدة قد يحتاج ثم لا يتسنى له فيكون ذلك قبيل الإحرام أما الآن وهو يتحلل بعد يعني من الإحرام إلى أن يتحلل لا يجوز على ساعتين في مسألة العمرة في العمرة لا يجوز على ساعتين ما يحتاجون إلى مثل هذا أو في الحج أيضاً إذا أحرم يوم التروية يتحلل يوم العيد يومين فقط فلا يحتاج إلى مثل هذا. أما بالنسبة للسابق فقد يحتاج إلى عشرة أيام أحياناً كما لو أحرم من ذي الحليفة يحتاج إلى عشرة أيام حتى يصل إلى مكة ثم بعد ذلك يحتاج إلى أن يؤدي النسك إذا كان قارن بعد ويصل إلى مكة في اليوم الثالث أو الرابع يحتاج إلى أن ينتظر إلى يوم العيد قد يحتاج إلى عشرين يوماً فمثل هذا ينصون عليه وإلا ليس من متطلبات الإحرام ولا ارتباط له بالإحرام لكنه باعتبار أنه قد يحتاج إليه ونحن نرى في أماكن الاغتسال وأماكن التنظيف في المواقيت نجد آثار الأمواس والصابون والتقليم والحلق كأنه مقترن بالإحرام يعني لو تنظف في بيته وأزال هذه الأمور في بيته وجاء إلى الإحرام بعدما أحرم بعد ساعات هذا ما يؤثر لا يؤثر لأنه ليس من متطلبات الإحرام الذي ينبغي أن يكون الإحرام عقيب الاغتسال لأن النبي عليه الصلاة والسلام تجرد واغتسل فيغتسل في الميقات ولو فعله في بيته مع قرب العهد يعني جاء في طائره بعد ثلاث ساعات أو أربع ساعات يحاذي المحراب بعد ساعة واحدة مثلاً يحاذي الميقات ما يضره إن شاء الله تعالى لأن هذه الأمور علها مدركة. طالب: اللي أراد المباح. لا يأخذ قبل الإحرام إنما يأخذ للعمرة لأنه واجب لأن الأخذ واجب. ويستحب أن يحرم في ثوبين نظيفين فإن كانا أبيضين فهما أفضل. يقول: يستحب أن يغتسل للإحرام ولو كانت نفساء أو حائضاً لأن الحائض والنفساء تفعلان ما يفعل الحاج غير ألا تطوف بالبيت وأسماء بنت عميس لما ولدت أم حرام محمد بن أبي بكر أمرت بالاغتسال تستنفر وتغتسل مثل الطاهرات.

**\*\*Chapter 1: The Conditions of Grooming Before Ihram\*\***

Yes, when necessary, if one perceives the need to cut their nails or trim their hair, they may do so. This has been emphasized in past eras because one may require these grooming activities after entering the state of Ihram, especially if the duration is prolonged and they may not have the opportunity later. This is particularly relevant just before entering Ihram.

Currently, during Umrah, one is allowed a two-hour window for such grooming; hence, there is typically no need for this. Similarly, during Hajj, if one enters Ihram on the day of Tarwiyah, they will exit Ihram on the day of Eid, which is only two days later, thus eliminating the necessity for grooming.

In the past, however, individuals might have required up to ten days, especially if they entered Ihram from Dhul-Hulaifah, as it could take them ten days to reach Mecca. Upon arriving, if they are performing Qiran (combining Hajj and Umrah), they may need to wait until the third or fourth day to complete their rituals, potentially extending their stay to twenty days. Such practices are noted, but they are not requirements of Ihram nor directly related to it. Rather, it is acknowledged that one might need to groom themselves.

We observe in the bathing and cleaning areas at the designated Miqat (places of entry into Ihram) the presence of razors, soap, and tools for trimming and shaving, suggesting an association with Ihram. If one cleanses themselves at home and removes these items prior to entering Ihram, it does not impact their state, as grooming is not a requirement of Ihram. The Ihram should follow purification, as the Prophet Muhammad (peace be upon him) stripped down and bathed at the Miqat. If one bathes at home shortly before entering Ihram and then travels, it does not harm their state, insha'Allah (God willing), because these actions are permissible.

## **\*\*Chapter 2: The Permissible Acts Before Ihram\*\***

A student inquired: One who intends to perform permissible acts should not groom before entering Ihram, but they may do so for Umrah, as grooming is obligatory in this case. It is recommended to enter Ihram in two clean garments, with white being preferred.

It is also recommended for one to perform Ghusl (ritual purification) before entering Ihram, even if they are in a state of postpartum bleeding or menstruation. Women in these conditions can perform the same actions as pilgrims, except for the Tawaf (circumambulation) around the Kaaba. For instance, Asma bint Umays, after giving birth to Muhammad ibn Abi Bakr, was instructed to perform Ghusl and purify herself as a woman in a state of purity would.

ويجوز أن يحرم في جميع أجناس الثياب المباحة: من القطن والكتان والصوف والسنة أن يحرم في إزار ورداء سواء كانا مخيطين أو غير مخيطين باتفاق الأئمة ولو أحرم في غيرهما جاز إذا كان مما يجوز لبسه ويجوز أن يحرم في الأبيض وغيره من الألوان الجائزة وإن كان ملوناً. نعم يقول: ويستحب أن يحرم في ثوبين نظيفين لأنها عبادة فالنظافة لها مطلوبة نظافة البدن بالاعتسال ونظافة الثياب فإن كانا أبيضين فهما أفضل وجاء الأمر بلبس البياض: البسوا من ثيابكم البياض وكفنوا فيها موتاكم فإنها أطيب وأطهر فهذا أفضل بلا شك ويجوز أن يحرم بجميع أجناس الثياب المباحة يعني المباح مادتها سواء كان من قطن أو كتان أو صوف حاشا الحرير بالنسبة للرجال.

## **\*\*Chapter: Permissibility of Ihram in Various Types of Clothing\*\***

It is permissible to enter the state of Ihram using all permissible types of clothing: from cotton, linen, and wool. The Sunnah recommends wearing an Izar (lower garment) and Rida (upper garment), whether they are sewn or unsewn, as agreed upon by the scholars. If one chooses to wear something else, it is allowed as long as it is permissible to wear.

- It is permissible to wear white or other allowable colors, even if colored.
- It is preferable to wear two clean garments for Ihram, as cleanliness is a requirement in acts of worship. This includes the cleanliness of the body through bathing and the cleanliness of the garments.
- If the garments are white, they are considered superior. The instruction to wear white is documented in the Hadith:

"حديث" **\*\*البسوا من ثيابكم البياض وكفنوا فيها موتاكم فإنها أطيب وأطهر\*\***

**\*\*Translation:\*\*** "Wear white from your garments and shroud your dead in them, for they are the purest and best."

This is undoubtedly the best option. It is permissible to enter Ihram with all types of permissible clothing, meaning that the material is lawful, whether it is cotton, linen, or wool, except for silk in the case of men.

يقول: والسنة أن يحرم في إزار ورداء الإزار الذي يغطي النصف الأسفل من البدن، الرداء الذي يغطي النصف الأعلى سواء كانا مخيطين أو غير مخيطين ليس معناه أنهما مخيطان على قدر البدن أو على قدر العضو لا إنما فيهما فتوق وخروق وشقوق خيطة ولو كانت من وصلتين الرداء مقسوم قسمين ثم بعد ذلك خيطة أو من قطع متعددة نعم ما في ما يمنع أبداً لأن الخياطة ليست المرادة لذاتها فلو أن إنساناً لبس قميصاً منسوج نسج ما فيه ولا خيط يعني وضع هكذا ونسج نسجاً تاماً بدون خيوط هذا مخيط حكماً وإن لم يخطه الخياط ولو وجد خف ما فيه ولا غرزة خياط قلنا: لا يجوز لبسه ولو جد نعل مخيط قلنا: يجوز لبسه لأنه ليست العبرة بالخياط وإنما على قدر العضو إذا وجد على قدر العضو فإنه يسمى مخيط ويمنع ويقول: سواء كانا مخيطين أو غير مخيطين باتفاق الأئمة المقصود أنه يحرم في إزار ورداء ومعروف حقيقة الإزار وحقيقة الرداء ولو أحرم في غيرهما جاز في غير الإزار وغير الرداء يعني مما يأخذ حكم الإزار والرداء لو لف على بدنه الغطاء الذي يستعمله في النوم يسمونه شرشف أو ملاء أو أحرم في بشت مقلوب أو بطانية أو ما أشبه ذلك لا بأس ولو أحرم بغيرهما جاز إذا كان مما يجوز لبسه ويجوز له أن يحرم بالأبيض وغيره من الألوان لا يلزم أن يكون الرجل يلبس أبيض والمرأة تلبس أخضر أو أسود يجوز ما يلبسه في حال سعته والألبسة مردها إلى الأعراف ولذا نجد كثير من نساء المغرب ومصر وما وهما يحرمون في اللباس الأبيض وهن نساء لأن عرفهن جرى على ذلك فلا يقال: أن هذا لباس الرجال أو ذاك لباس النساء إنما هناك ألبسة منعت للرجال وألبسة وألوان منعت للنساء فمثل هذا يتقى وما عدى ذلك فمردده إلى العرف. يقول: ويجوز أن يحرم في الأبيض وغيره من الألوان الجائزة وإن كان ملوناً. طالب: لو لبس البشت ووضع. . . . . لا لأنه وضع على الكتف الكتف عضو فلا يصح مثل اليد لكن لو قلبه وتلفع به وهو مقلوب فلا بأس.

### **\*\*Chapter 1: The Proper Attire for Ihram\*\***

It is stated that it is customary to enter the state of Ihram wearing an Izar (lower garment) and a Rida (upper garment). The Izar should cover the lower half of the body, while the Rida covers the upper half. Whether these garments are stitched or unstitched does not imply that they must be tailored to fit the body or specific limbs. Rather, they may have seams, openings, or slits that are sewn, even if they are made from two pieces of cloth that are then stitched together or from multiple cuts. There is no prohibition in this matter, as the stitching is not the primary concern.

If a person wears a shirt that is woven without any stitching, meaning it is completely woven without threads, this is considered stitched in a legal sense, even if a tailor did not sew it. Conversely, if a shoe has no stitches, we would say it is not permissible to wear it, while a stitched sandal is permissible because the criterion is based on the garment's fit to the body part. If the garment fits the body part, it is termed as stitched and thus prohibited.

The consensus among the scholars is that it is prohibited to wear anything other than the Izar and Rida for Ihram. The true essence of the Izar and Rida is well-known. If one were to enter Ihram using something other than these two garments, it would be permissible, provided it serves the same function as the Izar and Rida. For instance, if one wraps themselves in a covering used for sleeping, known as a sharshaf or a mantle, or if they enter Ihram wearing a reversed cloak or a blanket, there is no harm in this.

Furthermore, it is permissible to wear white or other acceptable colors. It is not a requirement for men to wear white while women may wear green or black; they may wear what is customary and appropriate for their circumstances. Clothing is subject to societal norms, and thus we find many women in Morocco, Egypt, and similar regions entering Ihram in white garments because this is their cultural practice. It should not be said that this is male attire or that is female attire; rather, there are specific garments and colors that are prohibited for men and women. Aside from these exceptions, it returns to cultural norms.

It is permissible to enter Ihram in white or any other acceptable colors, even if they are patterned.

**\*\*Student Inquiry:\*\***

If one wears a cloak and places it...

**\*\*Response:\*\***

No, because placing it on the shoulder means it is covering a limb, which is not correct, similar to the hand. However, if it is turned inside out and wrapped around, there is no issue.

والأفضل أن يحرم في نعلين إن تيسر والنعل هي التي يقال لها: التاسومة فإن لم يجد نعلين لبس خفين وليس عليه أن يقطعهما دون الكعبين فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقطع أولاً ثم رخص بعد ذلك في عرفات في لبس السراويل لمن لم يجد إزاراً ورخص في لبس الخفين لمن لم يجد نعلين وإنما رخص في المقطوع أولاً لأنه يصير بالقطع كالنعلين ولهذا كان الصحيح أنه يجوز أن يلبس ما دون الكعبين مثل الخف المكعب والجمجم والمداس ونحو ذلك سواء كان واجداً للنعلين أو فاقداً لهما وإذا لم يجد نعلين ولا ما يقوم مقامهما مثل الجمجم والمداس ونحو ذلك فله أن يلبس الخف ولا يقطعه وكذلك إذا لم يجد إزاراً فإنه يلبس السراويل ولا يفتقه هذا أصح قولي العلماء لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في البذل في عرفات كما رواه ابن عباس .... أو ابن عمر علق عليه بشيء قال في التعليق: وقع في جميع الأصول ابن عمر والصواب ما أثبتته وحديث ابن عباس مخرج في البخاري برقم. .... ومسلم برقم. .... يعني هذا تصحيح من المحقق لا من أصل الكتاب وإلا في أصل الكتاب ابن عمر.

**\*\*Chapter 1: The Provisions of Ihram\*\***

It is preferable for a pilgrim to enter the state of Ihram while wearing two sandals, known as "tassuma." If one cannot find two sandals, then wearing slippers (khuff) is permissible. It is not mandatory to cut them below the ankles. The Prophet Muhammad (peace be upon him) initially commanded cutting, but later permitted wearing trousers for those who could not find an izar (waist cloth) and allowed wearing slippers for those who could not find sandals.

The allowance for cutting was provided first because, upon cutting, they become similar to sandals. Thus, it is correct to state that one may wear items below the ankles, such as ankle-length slippers, "jumjum," and "midas," regardless of whether sandals are available or not.

If one cannot find sandals or any substitutes like "jumjum" or "midas," it is permissible to wear slippers without cutting them. Furthermore, if one cannot find an izar, wearing trousers is permissible without cutting them. This is the most accurate opinion among scholars, as the Prophet Muhammad (peace be upon him) permitted alternatives during the Day of Arafah, as narrated by Ibn Abbas or Ibn Umar.

In the commentary, it was noted that in all sources, it is mentioned as Ibn Umar, while the correct attribution is to Ibn Abbas. The hadith of Ibn Abbas is recorded in Sahih al-Bukhari (number...) and Sahih Muslim (number...). This clarification is a correction from the researcher and not from the original text; otherwise, in the original text, it is attributed to Ibn Umar.

يقول رحمه الله: والأفضل أن يحرم في نعلين إن تيسر والنعل هي التي يعني ما دون الكعب والنعل هي التي يقال لها: التاسومة فإن لم يجد نعلين لبس خفين وليس عليه أن يقطعهما دون الكعبين فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقطع أولاً بالمدينة خطب النبي عليه الصلاة والسلام وقال: إن من لم يجد النعلين له أن يلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين هذا في المدينة أمر بالقطع أولاً ثم رخص بعد ذلك في عرفات يعني هل رخص وإلا سكت عن القيد يعني في عرفات قال: من لم يجد النعلين فليلبس الخفين من دون تعرض للقطع وفائدة حمل المطلق على المقيد ظاهرة في مثل هذا ولذا الأكثر على أنه يقطع لأن ما جاء في خطبة عرفات مطلق وما قاله في المدينة مقيد واتفقا في الحكم والسبب يحمل المطلق على المقيد هذه هي الجادة عند أهل العلم لكن من قال بعدم القطع لا يختلف مع بقية العلماء في أن حمل المطلق على المقيد في هذه الصورة هو الأصل لكنه عورض عورض بأي شيء خطبة عرفة لا شك أنها مقام بيان والناس بحاجة ماسة إلى هذا البيان لأنه وجد وحضر هذه الخطبة من لم يحضر الخطبة الأولى فلو كان مما يلزم بيانه وما يجب فعله لبيته النبي عليه الصلاة والسلام لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فمن قال بالقطع فهو على الأصل وعلى الجادة في قاعدة حمل المطلق على المقيد ومن قال بعدمه قال خطبة عرفة قاضية على خطبة المدينة لأنها متأخرة عنها والمقام

مقام بيان ولو كان القطع لازماً لبينه لأنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة يدعم هذا الاختيار كون القطع إتلاف وتضييع للمال وقد نهينا عن إضاعة المال وعلى هذا قول شيخ الإسلام وجيه وقال به جمع من أهل العلم.

### **\*\*Translation of the Text\*\***

He, may Allah have mercy on him, says: It is preferable to enter the state of Ihram while wearing two sandals if possible. The sandal refers to what is below the ankle, and it is also known as "tasauma." If one cannot find two sandals, they may wear socks, and there is no obligation to cut them below the ankles. The Prophet Muhammad (peace be upon him) initially commanded cutting them in Medina. He delivered a sermon saying: "Whoever does not find two sandals may wear socks and should cut them below the ankles." This was in Medina, where he commanded cutting first, and then later permitted it in Arafat.

The question arises whether he allowed it or remained silent about the condition in Arafat. He stated: "Whoever does not find two sandals may wear socks without the requirement of cutting." The benefit of applying the unrestricted to the restricted is evident in this matter. Therefore, the majority hold that cutting is required because what was mentioned in the Arafat sermon is unrestricted, while what he said in Medina is restricted. They agree on the ruling and the reason, applying the unrestricted to the restricted is the established principle among scholars.

However, those who argue against cutting do not disagree with other scholars that applying the unrestricted to the restricted in this case is the norm. They counter this by stating that the Arafat sermon is undoubtedly a place of clarification, and people are in dire need of this clarification, as those who attended this sermon may not have been present at the first sermon. If it were something that needed to be clarified and required action, the Prophet (peace be upon him) would have made it clear, for delaying clarification when needed is not permissible.

Thus, those who support cutting adhere to the principle and the established rule of applying the unrestricted to the restricted. Those who oppose it argue that the Arafat sermon supersedes the Medina sermon because it came later, and the context is one of clarification. If cutting were mandatory, he would have made it clear, as delaying clarification when needed is not permissible. Supporting this position is the fact that cutting leads to loss and waste of wealth, and we have been prohibited from wasting wealth. This view is well-founded according to Sheikh al-Islam, and it is supported by a number of scholars.

ثم رخص بعد ذلك في عرفات هل رخص قال: لا تقطعوا أو سكت عن ذكر القطع سكت عن ذكر القطع لكن هل في هذا رخصة صريحة واضحة لا ليس فيه رخصة واضحة إنما مجرد سكوت عن البيان ومثل هذا البيان لا بد منه لأنه حضر في عرفة من لم يحضر في المدينة ثم رخص بعد ذلك في عرفات في لبس السراويل لمن لم يجد إزاراً ورخص في لبس الخفين لمن لم يجد نعلين الآن من لم يجد الإزار وجد رداء وسروال يعني يلبس السروال وأيضاً الرداء ولو لم يجد رداءً مثلاً وجد سروال يكتفي به أو يلبس قميص لأن المطلوب ستر جميع البدن في إزار ورداء والسروال يحل محل الإزار والرداء ما يوجد ما يحل محله هل نقول: من وجد معه الكيس الذي فيه ثيابه الذي خلعهما وتجرد للإحرام بحث عن الإزار والرداء ما وجدتهما فحدهما ومعهم سروال وفنيلة تغطي أعلى البدن ومعهم قميص يغطي أعلى البدن ويقول: لو أمشي بين الناس بسروال وفنيلة ما هو مناسب أبداً لا سيما للعلية القوم ما يناسبهم فلو لبس القميص بدل السروال والفنيلة يقوم مقام الإزار والرداء له ذلك وإلا ليس له ذلك. طالب: إزار .... لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في السراويل. السروال موجود نعم لو لم يكن السروال موجوداً لبحثنا عن بدل له. طالب: أنا أقصد أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص السروال لأنه ليس معه غيره والسروال هو الذي يغطي العورة والإنسان مأمور أن يغطي عورته أما بالنسبة للجزء الأعلى فليس من عورة الإنسان يعني لو تركه ليش لا لكن الصلاة طالب: هذا يكون له عذر. يضع على عاتقه شيء ما في إشكال. طالب: الرداء يقوم مقام الإزار لو كان عنده رداءً ومعهم إزار هذا لا عنده لا إزار ولا رداء لذلك رخص له في لبس السراويل بالتالي سيلبس السروال بدون أن يكون عليه رداء. ويبقى الجزء الأعلى مكتشف. يعني نفترض مسألة في شخص فقد الإزار والرداء وعنده سروال وعنده فنيلة وعنده قميص قيل له: لبس السروال مرخص لك في لبس

السروال طيب بقية البدن لا يمكن أن يمشي بدون نقول في مثل هذه الحالة يلبس السروال ويجعل القميص في منزلة الرداء يلف به أعلى البدن. طالب:  
وإن لم يكن إلا سروال فقط.

## **\*\*Chapter 1: Rulings on Clothing During Ihram\*\***

Then it was permitted later on at Arafat. Was there a concession? He said: "Do not cut off," or he remained silent regarding the cutting. He was silent about the cutting, but is there an explicit, clear concession in this? No, there is no clear concession; it is merely silence regarding the statement. Such clarification is necessary because those who attended Arafat did not attend in Medina.

Then it was permitted later on at Arafat to wear trousers for those who did not find an izar (lower garment), and it was permitted to wear khuffs (leather socks) for those who did not find sandals. Now, if someone did not find an izar, they might find a rida (upper garment) and trousers. This means they can wear trousers and also the rida. Even if they do not find a rida, for instance, if they only find trousers, they can suffice with that or wear a shirt, as the requirement is to cover the entire body with an izar and rida. The trousers can substitute for the izar, but the rida has no substitute.

Should we say: if someone has a bag containing their clothes, which they removed to enter into ihram, they searched for the izar and rida but did not find them? They lost them and only have trousers and a shirt that covers the upper body. They might say: "If I walk among people wearing just trousers and a shirt, it is not suitable at all, especially for the elite." Thus, if they wear the shirt instead of trousers and the shirt, it can serve as the izar and rida; they are allowed to do that, otherwise, they are not.

**\*\*Student:\*\*** "The izar..." because the Prophet (peace be upon him) permitted trousers.

Yes, trousers are available. If trousers were not available, we would look for a substitute for them.

**\*\*Student:\*\*** I mean, the Prophet (peace be upon him) specifically allowed trousers because there was nothing else with him, and trousers are what cover the 'awrah (private parts). A person is commanded to cover their 'awrah. As for the upper part, it is not part of a person's 'awrah; so if they leave it uncovered, why not? But for prayer...

**\*\*Student:\*\*** This would be an excuse. They can place something on their shoulder; there is no problem.

**\*\*Student:\*\*** The rida substitutes for the izar. If they had a rida and an izar, that is one thing, but if they have neither an izar nor a rida, then they are permitted to wear trousers. Consequently, they will wear trousers without having a rida. The upper part remains uncovered.

Let us assume a scenario where a person lost both the izar and rida, and they have only trousers, a shirt, and a top. They were told: "Wear the trousers; you are permitted to wear trousers." Okay, the rest of the body cannot go uncovered. In such a case, they should wear the trousers and use the shirt in place of the rida to cover the upper body.

**\*\*Student:\*\*** Even if there is only trousers?

إن كان معه سروال انتهى الإشكال لكن هذا معه. طالب: .... الطائف إذا حضروا الميقات وما عندهم إحرام يتخفوا من اللباس ما تقوم به الفئيلة والسروال. .... ما .... إلا السروال ويجعل الثوب بمنزلة الرداء يلف به البدن ولا يلبسه. يقول: ثم رخص بعد ذلك في عرفات في لبس السراويل لمن لم يجد إزاراً وما يلبس الآن يعني ما سأل عنه الأخ على هيئة لباس النساء هو ضرب من السراويل ونص على ذلك الأزهري في التهذيب وغيره من أهل اللغة كابن سيده في المخصص وقال إنه ضرب من السراويل ويسمونه النقبة وهو من لباس النساء وذكروا عن بعضهم أنه قال: ألبستني أمي نقبتها فهو من لباس النساء ومعروف الآن تداوله مع النساء قديماً وحديثاً فهو ضرب من السراويل فيدخل في المنع من لبس السراويل. طالب: شبيه بالتنورة يا شيخ وهو شبيه بالتنورة ويلبسونه فيه التكة وفيه يعني مخيط كامل ما فيه إلا أنه سروال بدون كرسي على ما يقولون وشرح هذا الأزهري بالتفصيل .. طالب: يعني يكون .... التشبه من جهة وأيضاً هو سروال. طالب: إذا كان مخيطاً بدون البنطال أو ما يسموه .... فهل هذا يعتبر .... نفسه نفس الشيء. طالب: ليس النخبة يا شيخ السروال القصير. لا لا التبان لا هذا تبان السروال القصير يسمونه تبان ورخصت فيه عائشة رضي الله عنها لمن يرحل راحلتها وعامة أهل العلم على خلاف قولها لا يجوز لبسه كل المحرمين عرضة لأن تتكشف عوراتهم وكلهم يرحلون وكلهم يحملون وكلهم يعملون فهذا ليس بمبرر خاص ومرجوح أيضاً لم توافق عليها رضي الله عنها. طالب: ليس التبان. يجي ذكره عند الشيخ رحمه الله تعالى ورخص في لبس الخفين لمن لم يجد نعلين وإنما رخص بالمقطوع أولاً لأنه يصير بالقطع كالنعلين ولهذا كان الصحيح أنه يجوز أن يلبس ما دون الكعبين مثل الخف المكعب والجمجم والمداس لأنها كلها دون الكعب ونحو ذلك سواء كان واجداً للنعلين أو فاقداً لهما يعني في خطبة المدينة لما قال: من لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما لبس الخف المقطوع من خلال كلامه عليه الصلاة والسلام مباح مطلقاً أو بالنسبة لمن لم يجد النعلين

## **\*\*Chapter 1: Clothing Regulations in Hajj\*\***

إن كان معه سروال انتهى الإشكال لكن هذا معه.

**\*\*Student:\*\*** If the person has trousers, the issue is resolved, but he has this (other clothing).

**\*\*Student:\*\*** If the pilgrims from Ta'if arrive at the miqat and do not have ihram, they can lighten their clothing by wearing a t-shirt and trousers. They may wear only the trousers and use a garment as a covering to wrap around the body without wearing it.

**\*\*He says:\*\*** Then it was permitted later in Arafat to wear trousers for those who do not find an izar (lower garment). What is being asked about now, which resembles women's clothing, is a type of trousers. Al-Azhari mentioned this in "Al-Tahdhib" and others from the linguists like Ibn Sidah in "Al-Mukhtasar" stated that it is a type of trousers and they call it "Naqbah," which is a women's garment. It has been narrated from some that they said: "My mother dressed me in her naqbah," thus it is recognized as a women's garment, commonly used by women both in the past and present, and is a type of trousers, which falls under the prohibition of wearing trousers.

**\*\*Student:\*\*** It is similar to a skirt, O Sheikh.

**\*\*Student:\*\*** It is similar to a skirt, and they wear it with a waistband, and it is a complete sewn item, except that it is trousers without a seat, as they say. Al-Azhari explained this in detail.

**\*\*Student:\*\*** This means there is a resemblance in terms of appearance, and it is also trousers.

**\*\*Student:\*\*** If it is sewn without the pants, or what they call... does this count as... the same thing?

**\*\*Student:\*\*** It is not the naqbah, O Sheikh; it is the short trousers.

**\*\*Student:\*\*** No, no, the "tiban"—this is the short trousers they call "tiban." Aisha (may Allah be pleased

with her) permitted it for those who are traveling with their mounts, and the majority of scholars disagree with her statement that it is permissible to wear it. All pilgrims are at risk of exposing their private parts, and they all travel, carry, and work. This is not a specific justification and is also a weak opinion that she did not agree with (may Allah be pleased with her).

**\*\*Student:\*\*** Wearing the "tiban" will be mentioned by the Sheikh (may Allah have mercy on him). He permitted wearing khuffain (leather socks) for those who do not find sandals. He initially permitted the cut (khuff) because when cut, it is like sandals. Therefore, it is correct that it is permissible to wear what is below the ankles, like the khuff, the jammam, and the midas, as they are all below the ankles, whether one has sandals or not.

In the sermon of Medina, he said: "Whoever does not find sandals should wear khuffain and cut them." Wearing the cut khuff according to his statements (peace be upon him) is absolutely permissible or specifically for those who do not find sandals.

بحيث لو وجدنا خف دون الكعب هل نقول: أنه بمثابة الخف المقطوع نعم هو خف مقطوع لكن هل الخف المقطوع يلبس في حال السعة أو مع عدم وجود النعل لأن في الخطبة: من لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما ما قال: فليلبس نعلين من أحرم فليحرم في نعلين أو في خفين مقطوعين دون الكعبين ليتساوى الأمران فدل على أن الخف المقطوع يعني ما دون الكعب ليس مساوياً للنعل وإنما هو بديل عند عدمه فقول الشيخ رحمه الله: ولهذا كان الصحيح أنه يجوز أن يلبس ما دون الكعبين مثل الخف المكعب والجمجم والمداس ونحو ذلك سواء كان واجداً للنعلين أو فاقداً لهما نقول: إذا كان واجداً للنعلين فلا لا يلبس إلا نعلين لأنهما الأصل ولذا لم يرخص في مثل هذا إلا لمن فقد النعلين وإذا لم يجد نعلين ولا يقوم مقامهما مثل الجمجم والمداس ونحو ذلك فله أن يلبس الخف يعني الذي يغطي الكعبين ولا يقطعهما. وكذلك إذا لم يجد إزاراً فإنه يلبس السراويل ولا يفتقه هذا أصح قولي العلماء يعني إذا قلنا: بأنه يقطع الخفين على القول بأنهما خاصتين يلزمه أن يفتق السراويل ولو لم يرد فيه ذكر ليقرّب من الإزار لأنه كلما قرب من الإزار كان أولى مما بعد عنه فإنه يلبس السراويل ولا يفتقها لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في البذل في عرفات كما رواه ابن عمر والمحقق يقول: ابن عباس وحديث صحيح بلا إشكال.

#### **\*\*Chapter 1: The Rulings on Wearing Footwear During Ihram\*\***

If we find a khuff (a type of leather sock) that is below the ankle, should we consider it equivalent to a cut khuff? Yes, it is a cut khuff, but can a cut khuff be worn in a state of abundance or only when there is no sandal available? In the sermon, it is stated: "Whoever does not find two sandals should wear the khuffs and cut them." It does not say, "He should wear two sandals." Thus, it is permissible to wear either two sandals or cut khuffs below the ankles, indicating that a cut khuff, meaning one that is below the ankle, is not equivalent to a sandal; rather, it serves as an alternative when sandals are not available.

The statement of the Sheikh, may Allah have mercy on him, is correct: "It is permissible to wear what is below the ankles, such as a cubed khuff, a jumjum, or a midas, regardless of whether one has sandals or not." We say: If one has sandals, they should only wear sandals, as they are the original footwear. Therefore, this concession is only granted to those who have lost their sandals. If one does not find two sandals, nor anything that can serve as a substitute, like a jumjum or midas, then they may wear a khuff that covers the ankles and should not cut them.

Furthermore, if one does not find an izar (a type of garment), they should wear trousers and should not split them. This is the most correct opinion among the scholars. If we say that the khuffs must be cut, based on the view that they are specific, it would require them to split the trousers, even if there is no mention of it, to be closer to the izar. However, it is preferable to wear trousers without splitting them



because the Prophet (peace be upon him) permitted substitutes on the Day of Arafah, as narrated by Ibn Umar. The verifier states: "Ibn Abbas, and the hadith is authentic without a doubt."

وكذلك يجوز أن يلبس كل ما كان من جنس الإزار والرداء فله أن يلتحف بالقباء والجبة والقميص ونحو ذلك ويتغطى به باتفاق الأئمة عرضاً ويلبسه مقلوباً يجعل أسفله أعلاه ويتغطى باللحاف وغيره ولكن لا يغطي رأسه إلا لحاجة والنبي صلى الله عليه وسلم نهى المحرم أن يلبس القميص والبرنس والسرراويل والخف والعمامة ونهاهم أن يغطوا رأس المحرم بعد الموت وأمر من أحرم في جبة أن ينزعها عنه فما كان من هذا الجنس فهو في معنى ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فما كان في معنى القميص فهو مثله وليس له أن يلبس القميص لا بكم ولا بغير كم وسواء أدخل فيه يديه أو لم يدخلهما وسواء كان سليماً أو مخروفاً وكذلك لا يلبس الجبة ولا القباء الذي يدخل يديه فيه وكذلك الدرع الذي يسمى عرق جين وأمثال ذلك باتفاق الأئمة. عرق جين ما علق عليه في الطبعة الأولى علق عليها الطابع يقول: كلمة تركية معناها القميص الذي يلبس ليمتص العرق فيكون فوق الركبة يعني أقرب ما يكون إلى الفئيلة الطويلة التي تصل إلى الركبة وفائدته امتصاص العرق حتى لا يظهر على الثوب وكذلك الدرع الذي يسمى عرق جين وأمثاله إلى آخره. وأما إذا طرح القباء على كتفيه من غير إدخال يديه ففيه نزاع وهذا معنى قول الفقهاء: لا يلبس المخيط والمخيط ما كان من اللباس على قدر العضو وكذلك لا يلبس ما كان في معنى الخف كالموق والجورب ونحو ذلك ولا يلبس ما كان في معنى السرراويل كالتبان ونحوه. نعم يقول رحمه الله: وكذلك يجوز أن يلبس كل ما كان من جنس الإزار والرداء فله أن يلتحف بالقباء القباء أقرب ما يكون في استعمالنا إلى البشت يقول الشاعر: خاط لي عمرو قباء ... ليت عينيه سواء فسألوا الناس أشعري ... أمدح أم هجاء والخياط أعور فهذا مدح وإلا هجاء ليت عينيه سواء بمدح وإلا يذم ما يدرى هو ما يدرى هل يريد أن تكون السليمة معيبة أو العكس ولذا يقول: فسألوا الناس أشعري ... أمدح أم هجاء ما يدرى إلا من رأى القباء لأن القباء قرينة على المراد إن كانت خياطته جيدة فهو يمدح وإن كانت خياطته رديئة فهو يذم. طالب: أو كان الشاعر ابن الرومي.

### \*\*Chapter 1: Clothing Regulations in Ihram\*\*

It is permissible to wear anything that resembles the izar (lower garment) and the ridā' (upper garment). One is allowed to drape oneself with the qaba (a type of cloak), the jubba (a long outer garment), and the qamis (shirt) and similar items, and to cover oneself with them according to the consensus of the scholars. It is also acceptable to wear them inside out, with the bottom part on top, and to cover oneself with blankets or similar items; however, one should not cover their head unless there is a necessity.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited the muhram (one in the state of ihram) from wearing the qamis, the burdah (a type of cloak), trousers, shoes, or a turban. He also forbade covering the head of the muhram after death and instructed those who entered ihram in a jubba to remove it. Anything that falls under this category is considered similar to what the Prophet (peace be upon him) prohibited. Therefore, anything akin to the qamis is treated the same, and one is not allowed to wear a qamis, whether it has sleeves or not, regardless of whether they insert their hands into it or not, and whether it is intact or torn.

Additionally, one should not wear the jubba or qaba that allows for hand insertion, nor should they wear a type of armor known as 'araq jīn' and similar items, according to the consensus of the scholars. The term 'araq jīn' refers to a garment worn to absorb sweat, typically reaching above the knee, akin to a long undershirt designed to absorb perspiration so that it does not show on the outer garment.

If one were to drape the qaba over their shoulders without inserting their hands, there is a dispute regarding this matter. This reflects the saying of the jurists: "One should not wear stitched clothing," where stitched clothing refers to garments tailored to fit the body. Furthermore, one should not wear anything akin to shoes, such as mūq (footwear) or socks, nor should they wear anything resembling trousers, like tabeen (underwear) or similar items.

Yes, it is stated: "It is permissible to wear anything that resembles the izar and ridā'." Thus, one may cover themselves with a qaba, which in our usage is closest to a bisht (a traditional cloak). The poet said:

خاطلي عمرو قباء ... ليت عينيه سواء

\*\*\*"Amr tailored a qaba for me... Would that his eyes were even."\*\*\*

People asked, "Is this praise or satire?" The tailor is blind in one eye, hence this could either be praise or criticism. The poet expresses uncertainty, saying:

فسألوا الناس أشعري ... أمدح أم هجاء

\*\*\*"So they asked the people, 'Is this praise or satire?'"\*\*\*

Only those who saw the qaba could discern its meaning; if it was well-tailored, it would be praiseworthy, and if poorly made, it would be criticized.

\*\*\*Student:\*\*\* Or was the poet Ibn al-Rumi?

إيش ميزته ما مدح أحد المقصود أن القباء يشبه في استعمالنا البشت المثلج. يقول: فله أن يلتحف بالقباء والجبة والقميص في أي شيء يضعه على منكبيه ونحو ذلك ويتغطى به باتفاق الأئمة يكون لحافاً وقت النوم باتفاق الأئمة عرضاً ويلبسه مقلوباً يجعل أسفله أعلاه ويتغطى باللحاف وغيره ولكن لا يغطي رأسه إلا الحاجة من شدة برد أو مرض أو نحو ذلك ومع ذلك إذا كانت التغطية لحاجة فإنه حينئذ يرتفع الإثم وتبقى الفدية وهي فدية أذى. ولكن لا يغطي رأسه إلا الحاجة والنبي عليه الصلاة والسلام نهى المحرم أن يلبس القميص وهو ما يغطي البدن والبرنس وهو ما يغطي الرأس والسراويل وهو ما يغطي أسفل البدن والخف وهو ما يغطي الرجل والعمامة ما يغطي الرأس ونهاهم أن يغطوا رأس المحرم بعد الموت ووجهه أيضاً كما جاء في رواية صحيحة: غطوا رأس المحرم ووجهه وإن حكم بعضهم على رواية تغطية الوجه بالشذوذ لكنها ما دامت في صحيح مسلم فلا داعي للقول بشذوذها. ونهاهم أن يغطوا رأس المحرم بعد الموت وأمر من أحرم في جبة أن ينزعها عنه متضمخ بالطيب أو متلطخ بالطيب قد أحرم بالجبة فقال: انزع عنك الجبة أول ما يبدأ بنزع الجبة وينزعها على هيئة نزاعها في الأيام المعتادة يفتح أزاريرها ثم يخلعها خلعاً ولا يشقها أو يقطعها كما قال بعضهم لئلا يخلعها من قبل رأسه هذا لا يلزم. على كل حال عليه أن يخلع هذه الجبة ويغسل عنه الطيب ويفعل في عمرته ما كان صانعه في حجه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لذلك الرجل. وأمر من أحرم في جبة أن ينزعها عنه فما كان من هذا الجنس فهو في معنى ما نهى عنه كل ما يغطي الرأس في حكم البرنس كل ما يغطي الرجل بحكم الخف ما يغطي البدن في حكم القميص وهكذا. فهو في معنى ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فما كان في معنى القميص فهو مثله وليس له أن يلبس القميص لا بكم ولا بغير كم يعني إذا كان قميص بكم وافي إلى الرسغ أو إلى الكتف ما يفرق كله قميص.

\*\*\*Chapter 1: The Prohibition of Covering the Head for the Muhrim\*\*\*

The significance of the qaba (a type of cloak) is that it resembles the use of the bisht (a traditional cloak) in our customs. It is permissible for a person to use the qaba, the jubbah (a long robe), and the qamis (shirt) as coverings for their shoulders and similar areas. It can also serve as a blanket during sleep, as agreed upon by the scholars.

1. \*\*\*Covering Methodology\*\*\*:

- It is permissible to wear it inside out, meaning the bottom becomes the top.
- It is allowed to cover oneself with a blanket or similar items, but one should not cover their head unless it is necessary due to severe cold, illness, or similar circumstances.

In such cases, the sin is alleviated, but the expiation remains, which is the expiation for harm caused. However, covering the head should only be done out of necessity. The Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited the muhrim (the one in a state of ihram) from wearing a qamis, which covers the body, a burdah (a type of cloak) that covers the head, trousers that cover the lower body, shoes that cover the feet, and a turban that covers the head.

2. \*\*\*Post-Mortem Covering\*\*\*:

- It is also prohibited to cover the head and face of the muhrim after death, as stated in authentic narrations. Although some scholars have deemed certain narrations about covering the face as unusual,

since they are found in Sahih Muslim, it is unnecessary to claim they are unusual.

### 3. **\*\*Instructions for the Muhrim\*\***:

- Those who enter ihram while wearing a jubbah must remove it if it is perfumed or stained with perfume. The Prophet (peace be upon him) instructed: "Remove the jubbah from you." The removal should be done as one would typically remove clothing, by unbuttoning it and taking it off gently without tearing or cutting it, as some have suggested, to avoid removing it from the head.

In any case, the muhrim must remove the jubbah, wash off any perfume, and perform in their umrah what they did in their hajj, as the Prophet (peace be upon him) advised that man.

### 4. **\*\*Covering Guidelines\*\***:

- Anything that covers the head is similar to the burdah.
- Anything that covers the feet is akin to shoes.
- Anything that covers the body is equivalent to a qamis.

Thus, it is in line with what the Prophet (peace be upon him) prohibited. What resembles the qamis is treated similarly, and it is not permissible to wear a qamis, whether it has sleeves or not. This means that if it is a long-sleeved qamis reaching the wrist or shoulder, it is all considered a qamis.

وسواء أدخل فيه يديه أو لم يدخلهما وهذا مثل البشت ما يكون هذا أحطه على الأكتاف وأمشي به ولا أدخل يدي أو الفروة هذا كله ما ينفع بل لا بد أن يلبسه مقلوباً وسواء أدخل فيه يديه أو لم يدخلهما وسواء كان سليماً أو مخرقاً وكذلك لا يلبس الجبة ولا القباء الذي يدخل يديه فيه وكذلك الدرع الذي يسمى عرق جين وعرفنا أنه يقرب من الفانيلة. وأمثال ذلك باتفاق الأئمة وأما إذا طرح القباء على كتفيه من غير إدخال يديه ففيه نزاع يعني لو لبس البشت على هيئته على الكتف ففي هذا نزاع. وهذا معنى قول الفقهاء لكن قوله: القميص لا بكم ولا بغير كم أدخل فيه يديه أو لم يدخلهما لا شك أن القميص أشد من البشت لأنه مخيط من الأمام يعني محيط بالبدن كله بخلاف البشت ولذا النزاع في البشت لا في القميص هناك بغير نزاع بالنسبة للقميص والبشت فيه نزاع وهذا معنى قول الفقهاء: لا يلبس المخيط والمخيط: هو ما كان من اللباس على قدر العضو وكذلك لا يلبس الجبيرة مثلاً إذا كانت على قدر عضو فاحتاج إليها هل تأخذ حكم المخيط طالب: لا تأخذ لماذا طالب: لأنه يا شيخ نفس النص قال: ما كان من اللباس والجبيرة ليست من اللباس طيب هل يستعملها الرياضيين في أكفهم في ركبهم في أقدامهم طالب: هي ليست من اللباس الملبوس أبداً المتعارف عليه. يعني تلبس هذه يلبسها المحرم. طالب: . . . . . يعني إذا لبس من منتصف الساق إلى منتصف الفخذ في الموضعين لا لا ما يلبس أبداً أو لبس أنجل على الرجل لو طلع العقب هذا خليفها مثل الجورب لا لا ما يصلح أبداً. طالب: الفدية. الأمور يعرفها أبو عبد الله كلها يعرف القباء والأحزم عليه. طالب: . . . . . لا اصطلاح الرياضيين ما فيه أحد ما يعرفه .. طالب: الدوالي. إذا احتيج إليه بقدر الحاجة بحيث لا يغطي منها ما يغطي نصف الساق إلى نصف الفخذ هذا لا يمكن إذا احتاج إلى ما يغطي العضو كله يستعمله ويفدي هذه فدية أذى.

### **\*\*Chapter 1: Clothing Regulations in Islam\*\***

It is permissible for an individual to wear a garment, whether they insert their hands into it or not. This is akin to wearing a cloak (bisht); one can place it over their shoulders and walk without inserting their hands. However, it is essential to wear it properly, ideally reversed. The same applies to fur garments; they are ineffective unless worn in the correct manner. Whether the garment is intact or has holes, the ruling remains unchanged.

Furthermore, one should not wear a jubbah or a qabaa (a type of outer garment) that allows for hand insertion, nor should one wear an armor known as 'irq jain,' which is similar to a shirt. This consensus is agreed upon by the scholars (imams).

1. If the qabaa is draped over the shoulders without inserting the hands, there is a dispute regarding its

permissibility.

2. The scholars' statements clarify that wearing the bisht in its proper form on the shoulder is subject to debate.

This illustrates the scholars' understanding that the shirt (qamis), whether with sleeves or without, is a more binding garment than the bisht because it is tailored to envelop the entire body, unlike the bisht. Thus, the disagreement pertains to the bisht, whereas there is no dispute regarding the shirt.

## **\*\*Chapter 2: Definition of Sewn Garments\*\***

The term "sewn garment" refers to clothing tailored to fit a specific body part. Additionally, one should not wear a splint (jabeerah) if it is made to fit a body part that requires it.

- **\*\*Question:\*\*** Does it take the ruling of a sewn garment?

- **\*\*Answer:\*\*** No, it does not. The text specifies that it must be clothing, and a splint is not classified as clothing in the conventional sense.

Athletes may use such splints for their hands, knees, or feet, but these are not considered conventional garments.

- **\*\*Discussion:\*\*** If one were to wear a garment from mid-calf to mid-thigh, this is not permissible.

- **\*\*Example:\*\*** If one wears an ankle-length garment, it should not be like a sock; this is also impermissible.

## **\*\*Chapter 3: Compensation for Unlawful Acts\*\***

If there is a necessity for a garment that covers the entire body part, it is permissible to use it and offer a compensatory expiation (fidya) for any harm caused.

وهذا معنى قول الفقهاء: ولا يلبس المخيط والمخيطة ما كان من اللباس على قدر العضو وكذلك لا يلبس ما كان في معنى الخف كالموقي والجورب ونحو ذلك ولا يلبس ما كان في معنى السروايل كالتبان ونحوه خلافاً لما اختارته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها. طالب: ... مغلقة من الأمام ومقطوعة من نصف اليدين فهل تأخذ حكم النعلين أو الخف المقطوع ويش صفتها طالب: أحسن الله إليك بعض الأحذية مغلقة من الأمام ومقطوعة من الأسفل قليل. لا لا هذا حذاء ما هو بخف هذا يكشف نصف القدم الخلفي كامل لكن هناك أحذية تربط من الخلف يسمونها صندل وهي حذاء لأنها لا تغطي ليست خف ولا في معنى الخف فلا يسمح عليها ولا تأخذ أحكام الخف. طالب: بالنسبة للجبيرة والمشادات الطبية وغيرها يقال الآن معذور في وضعها خاصة. . . . . ما عليه إثم مثل من حلق رأسه ما عليه إثم لكن فدية الأذى إذا كانت بقدر العضو تلزمه. طالب: بس ما يفرقون يعني قمل الرأس يقال لأنه .... ولا يستطيع ذلك. . . . . هذا تأذى به ما ظننت أن الأمر وصل بك إلى هذا لا هو متأذ به. طالب: الآن فدية فدية قتل القمل .... لا لا فدية حلق الرأس فدية حلق الرأس. وله أن يعقد ما يحتاج إلى عقده كالإزار وهميان النفقة والرداء لا يحتاج إلى عقده فلا يعقده فإن احتاج إلى عقده ففيه نزاع والأشبه جوازه حينئذ وهل المنع من عقده منع كراهة أو تحريم فيه نزاع وليس على تحريم ذلك دليل إلا ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كره عقد الرداء وقد اختلف المتبعون لابن عمر فمنهم من قال: هو كراهة تنزيه كأبي حنيفة وغيره ومنهم من قال: كراهة تحريم وأما الرأس فلا يغطيه لا بمخيطة ولا غيره فلا يغطيه بعمامة ولا قلنسوة ولا كوفية ولا ثوب يلصق به ولا غير ذلك وله أن يستظل تحت ... . يكفي يكفي.

## **\*\*Chapter 1: Prohibitions in Attire\*\***

This is the meaning of the scholars' statement: "One should not wear stitched garments," where stitched garments refer to clothing tailored to fit the body part. Likewise, one should not wear items akin to

footwear, such as mules or socks. Additionally, one should not wear items resembling trousers, like leggings, contrary to the opinion of Umm al-Mu'minin Aisha (may Allah be pleased with her).

**\*\*Discussion on Footwear:\*\***

1. **\*\*Closed Footwear\*\***:

- A student inquires: "What about shoes that are closed at the front and cut halfway up the arms? Do they take the ruling of sandals or cut-off footwear?"
- The response: "No, this is a shoe, not a foot covering. It exposes the back half of the foot completely. However, there are shoes that tie at the back, known as sandals, which are considered footwear because they do not cover the foot adequately. Therefore, one cannot wipe over them nor do they take the rulings of footwear."

2. **\*\*Medical Devices\*\***:

- A student asks about splints and medical supports: "Is it permissible to wear them, especially since one is excused for their use?"
- The response: "Indeed, there is no sin in wearing them, similar to one who shaves their head; they bear no sin. However, if the injury is equivalent to a limb, then compensation is obligatory."

3. **\*\*Head Lice\*\***:

- A student comments: "They say lice on the head is a reason for exemption because one cannot manage that."
- The response: "This is a source of discomfort. I did not think the matter would reach such an extent, but indeed, it is bothersome."

4. **\*\*Compensation for Shaving\*\***:

- A student mentions: "What about the compensation for killing lice?"
- The response: "No, it is the compensation for shaving the head."

5. **\*\*Tying Garments\*\***:

- "One is allowed to tie what needs tying, such as a waist wrapper or a belt for expenses. A cloak does not require tying, so it should not be tied. If necessary, there is a dispute regarding this, but the most likely position is its permissibility. Is the prohibition of tying due to dislike or is it haram? There is a dispute regarding this, and there is no evidence for its prohibition except for what has been reported from Ibn Umar (may Allah be pleased with him), who disliked tying a cloak. The followers of Ibn Umar disagree; some say it is a mere dislike, like Abu Hanifa and others, while others say it is a prohibition."

6. **\*\*Covering the Head\*\***:

- "As for the head, it should not be covered with stitched garments or otherwise. It should not be covered with a turban, cap, or any clothing that adheres to it. One may seek shade beneath..."

**\*\*Conclusion\*\***:

This discussion outlines the rulings regarding clothing, footwear, and medical exemptions, emphasizing the importance of adhering to the prescribed guidelines within Islamic jurisprudence.

يقول: له أن يعقد ما يحتاج إلى عقده كالإزار الإزار لو لم يعقد أو يربط بحبل أو نحوه فإنه يسقط تنكشف العورة فله حينئذ أن يعقده كالإزار وهميان النفقة الذي هو الحزام الذي يكون فيه جيوب توضع فيه الدراهم وما أشبهها والرداء لا يحتاج إلى عقده لأنه يثبت بمجرد وضعه بالنسبة لكثير من الناس أما بعض الناس لا يثبت عنده الإزار وحينئذ يباح له أن يعقده عقداً يثبت به قدر الحاجة ولو استعمل المشبك يستعمل واحد وبعض الناس يستعمل عشرين مشبك بحيث يكون كالمخيط وبعضهم يستعمل أزارير من أعلاه إلى أسفله فهذا لا يجوز بحال ولم يقل بهذا لا شيخ الإسلام ولا غيره إنما ما دام النزاع في عقده في أصل العقد فمن أباحه أباحه للحاجة فلا يتعدى به موضع الحاجة لا يحتاج إلى عقده فلا يعقده فإن احتاج إلى عقده ففيه نزاع والأشبه جوازه حينئذ يعني عند الحاجة وهل المنع من عقده منع كراهة أو تحريم فيه نزاع وليس على تحريم ذلك دليل إلا ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كره عقد الرداء فاختلف المتبعون لابن عمر يعني من استدل واحتج بقول ابن عمر الذين أوردوا كلام ابن عمر في هذه المسألة اختلفوا فمنهم من حمله على كراهة التنزيه ومنهم من حمله على كراهة التحريم وقد اختلف المتبعون لابن عمر فمنهم من قال هو كراهة تنزيه كأبي حنيفة يعني لا يظن أن أبا حنيفة مقلد لابن عمر باستمرار لأن اللفظ يوحي بهذا المتبعون لابن عمر يعني من أوردوا كلام ابن عمر في هذه المسألة. طالب: من قال القول المتبعون له في هذه المسألة وأوردوا كلامه دليلاً لأنه لا يوجد غيره حمل الكراهة على التنزيه فمنهم من قال: هو كراهة تنزيه كأبي حنيفة وغيره ومنهم من قال: كراهة تحريم واللفظ محتمل لا سيما في إطلاق المتقدمين وأما الرأس فلا يغطيه لا بمخيط ولا غيره فلا يغطيه بعمامة ولا قلنسوة وكل ما يغطي الرأس ممنوع ولا كوفية طاقية ولا ثوب يلصق به ولا غير ذلك أما ما لا يلتصق به بل يرتفع عنه كالسقف مثلاً أو الاستئطال بشيء أو غطاء المحمل أو غطاء الهودج وما أشبه ذلك مما لا يلاصق الرأس فهذا في المسألة التي تلي هذه المسألة غداً إن شاء الله والله أعلم. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

### **\*\*Chapter 1: The Conditions of Tying the Izar (Loincloth)\*\***

It is permissible for one to tie what is necessary to be tied, such as the izar. If the izar is not tied or secured with a rope or something similar, it may fall and expose the 'awrah (private parts). Therefore, it is permissible for one to tie it like the izar.

- The **\*\*hizb\*\*** (belt) for expenses, which has pockets for placing coins and similar items, does not require tying, as it remains in place simply by being worn by many individuals.
- However, for some individuals, the izar does not stay in place, and thus it is permissible for them to tie it securely as needed.

Some may use a single clip, while others might use up to twenty clips until it resembles a sewn garment. Using buttons from top to bottom in this manner is not permissible in any case. Neither Shaykh al-Islam nor others have permitted this.

- As long as there is a dispute regarding the necessity of tying it, those who permit it do so based on necessity. Thus, it should not be extended beyond what is needed; if there is no need to tie it, then it should not be tied.
- If there is a need to tie it, there is a dispute regarding this matter. The more likely view is that it is permissible at that time, meaning when there is a need.

Is the prohibition against tying it a matter of dislike (karāhah) or a matter of prohibition (tahrīm)? This is a matter of dispute. There is no evidence for the prohibition except for what has been reported from Ibn 'Umar (may Allah be pleased with him) that he disliked tying the cloak. The followers of Ibn 'Umar differed regarding this issue.

- Some interpreted it as dislike of a non-binding nature (karāhah tanzīh), like Abu Hanifah, indicating that he does not assume Abu Hanifah continuously followed Ibn 'Umar, as the wording suggests.
- Others interpreted it as dislike of a binding nature (karāhah tahrīm).

The wording is ambiguous, especially in the context of earlier scholars. As for covering the head, it is not permissible to cover it with a sewn garment or otherwise, whether with a turban, cap, or any other item that adheres to the head.

- However, what does not cling to the head but rather rises above it, such as a roof or shade from something, or a cover for a load or a canopy, is permissible.

This will be addressed in the next issue, God willing. And Allah knows best.

May peace and blessings be upon our Prophet Muhammad and his family and companions.

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 4 الكلام في بعض محظورات الإحرام والتلبية الشيخ عبد الكريم بن عبد الله الخضير السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. سم. بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: وله أن يستظل تحت السقف والشجر ويستظل في الخيمة ونحو ذلك باتفاقهم وأما الاستئصال بالمحمل كالمحارة التي لها رأس في حال السير فهذا فيه نزاع والأفضل للمحرم أن يضحى ... أن يضحى يعني يبرز. والأفضل للمحرم أن يضحى لمن أحرم له كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يحجون وقد رأى ابن عمر رجلاً ظلل عليه فقال: أيها المحرم أضح ... أضح أضح أمر. أيها المحرم أضح لمن أحرمت له ولهذا كان السلف يكرهون القباب على المحامل وهي المحامل التي لها رأس وأما المحامل المكشوفة فلم يكرها إلا بعض النساك وهذا في حق الرجل. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد: فيقول المؤلف رحمه الله تعالى: وله يعني المحرم أن يستظل تحت السقف والشجرة ويستظل في الخيمة وحصل منه عليه الصلاة والسلام أنه ضربت له قبة واستظل بها ونحو ذلك باتفاقهم وهذا مما لا نزاع فيه ليعبد هذا الذي يستظل به عن الرأس فلا يشبه بوجه من الوجوه تغطية الرأس وأما الاستئصال بالمحمل كالمحارة التي لها رأس في حال السير فهذا فيه نزاع يعني لقربه من الرأس وأقرب من سقف البيت وأقرب من الخيمة وأقرب من الشجرة هذا لقربه حصل فيه النزاع والأصح جوازه لأنه غير ملاصق. وللمحرم أيضاً أن يحمل على رأسه المتاع لا يقصد بذلك تغطية الرأس يعني لو وضع في إناء طعاماً أو ماءً أو ما أشبه ذلك وأرد نقله ولم يستطيع نقله بيديه له أن يضعه على رأسه لأنه ليس في معنى ذلك تغطية الرأس. طالب: . . . . . قربة منها يعني بما يقرب من الرأس.

**\*\*Chapter 4: Discussion on Some Prohibitions of Ihram and Talbiyah\*\***

**\*\*Sheikh Abdul Kareem bin Abdullah Al-Khudair\*\***

Peace and blessings of Allah be upon you.

In the name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful. All praise is due to Allah, Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon our Prophet Muhammad, his family, and his companions.

Sheikh Al-Islam Ibn Taymiyyah, may Allah have mercy on him, stated:

**1. \*\*Permissibility of Seeking Shade\*\***

- The pilgrim (muhrim) is permitted to seek shade under a roof, tree, or tent, and this is agreed upon by scholars.
- However, there is a dispute regarding seeking shade using a palanquin (mahmal) with a canopy while in motion. It is preferable for the pilgrim to expose himself to the elements.

**2. \*\*Exposing Oneself\*\***

- It is better for the pilgrim to be exposed, meaning to not seek excessive shade.
- It is recommended for the pilgrim to expose himself for the one for whom he has entered into Ihram, as was the practice of the Prophet (peace be upon him) and his companions during Hajj. Ibn Umar witnessed

a man being shaded and said: "O pilgrim, expose yourself!"

### 3. \*\*Dislike of Canopies\*\*

- The predecessors (salaf) disliked canopies on palanquins, particularly those with a canopy that covers the head.
- In contrast, uncovered palanquins were only disliked by some ascetics (nusk) in the context of men.

### 4. \*\*Further Clarifications\*\*

- The Prophet (peace be upon him) was reported to have had a tent erected for him, which he used for shade. This is unanimously accepted due to the distance between what provides shade and the head, making it dissimilar to covering the head.
- The dispute regarding using a palanquin with a canopy arises from its proximity to the head, being closer than a roof, tent, or tree.

### 5. \*\*Carrying Items on the Head\*\*

- The pilgrim is also allowed to carry items on his head without the intention of covering it. For instance, if he places food or water in a container and cannot carry it with his hands, he may place it on his head, as this does not equate to covering the head.

May Allah bless and grant peace to His servant and Messenger, our Prophet Muhammad, and upon his family and all his companions.

### \*\*End of Chapter 4\*\*

والأفضل للمحرم أن يضحى لمن أحرم له يعني ليبرز لمن أحرم له يبرز له ولا يستظل بشيء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يحجون وقد رأى ابن عمر رجلاً ظلل عليه شيء قريب من رأسه كما هي عادة من يظلل عليه لأنه لا يبعد كثيراً فقال: أيها المحرم اضحى لمن أحرمت له يعني أبرز ولهذا كان السلف يكرهون القباب على المحامل وليس هذا من أجل المشقة لذاتها وإنما المقصود ترك الترفه ولا يتعرض لما يضره لا يقول: أنا لا أدخل الخمية وأبرز لمن أحرمت له بحيث أتعرض لضربان شمس أو لبرد أو نحو ذلك لا عليه أن يتقي ما يضره ومع ذلك لا يترفه الترفه الذي كان يفعله قبل الإحرام ولهذا كان السلف يكرهون القباب على المحامل لقربها من رؤوسهم وهي المحامل التي لها رأس وأما المحامل المكشوفة فلم يكرهها إلا بعض النساك وهذا في حق الرجل كرهها بعض النساك وإن كانت مكشوفة لما فيها من الترفه والنبي عليه الصلاة والسلام حج على رجل رث وأنس بن مالك حج على رجل ولم يكن شحيحاً كما في صحيح البخاري وقال: حج النبي عليه الصلاة والسلام على رجل يعني يقتصد في حجه بقدر الاستطاعة. بعض النساك كرهوا الاستظلال حتى كرهوا ركوب المحامل المكشوفة التي ليس عليها غطاء لوجود الترفه ولهذا في مثل أسفار العبادات على المسافرين هذه الأسفار سواء كان عمرة أو حج أو ما أشبههما من أسفار العبادة ألا يبالغ في الترفه والتنعيم ولذا تجدون بعض الناس يذهب ليجاور في جوار المسجد الحرام في الشعر الأواخر من رمضان ثم يبحث عن أرقى الفنادق وأعلى المركوبات وأفخر المأكولات وما أشبه ذلك هذا لا يليق بهذه العبادة لأن هذه لها أثر على قلبك فلا يستحضر القلب في كل وقت مع وجود هذه الأمور فعليه أن يقتصد في مثل هذه وإذا رجع إلى بيته يزاوّل ما كان يفعله من المباحات ولا أحد يمنعه مما أباحه الله له لكن وجد الأثر على القلب في التوغل في هذه الأمور.

### \*\*Chapter 1: The Etiquette of Ihram and Simplicity in Pilgrimage\*\*

It is preferable for the pilgrim in the state of Ihram to refrain from seeking shade and to present oneself openly, as exemplified by the Prophet Muhammad (peace be upon him) and his companions during their pilgrimage. Ibn Umar observed a man shaded by something near his head, akin to the practice of those who seek shade, which is not far removed. He remarked, "O pilgrim, present yourself for whom you have entered into Ihram."

Consequently, the predecessors (Salaf) disapproved of tents on litters, not due to hardship itself, but to



avoid indulgence. A pilgrim should not claim, "I will not enter the tent and will expose myself to the sun or cold," for one must protect oneself from harm, yet should not engage in the luxury that was customary before entering Ihram.

The Salaf disapproved of tents on litters due to their proximity to the heads of those inside, while open litters were only disapproved by some ascetics, particularly for men, due to the potential for indulgence. The Prophet (peace be upon him) performed Hajj on a worn-out mount, and Anas ibn Malik also did so without extravagance, as reported in Sahih al-Bukhari. The Prophet (peace be upon him) undertook his pilgrimage with moderation to the extent of his capability.

Some ascetics disapproved of seeking shade entirely, to the extent of disapproving of riding uncovered litters due to the presence of luxury. Thus, in acts of worship such as travel for pilgrimage or Umrah, one should avoid excessive luxury and indulgence.

It is observed that some individuals seek to stay near the Sacred Mosque during the last days of Ramadan, yet they search for the most luxurious hotels, expensive transportation, and finest foods. Such behavior is inappropriate for this act of worship, as it affects the heart's sincerity. One should maintain moderation in these matters, and upon returning home, one may resume permissible activities without restriction. However, the impact of excessive indulgence on the heart should be acknowledged and addressed.

بالنسبة للسيارات هل تعلق بالخيمة وسقف البيت أو تعلق في المحامل التي فيها النزاع والتظليل وما أشبه ذلك هي ليست ملاصقة للرأس وليست بتغطية للرأس فليست بمنوعة لكن هل الأولى تركها وكشف السيارات ليضحى الإنسان لمن أحرم له أو نقول: أن هذه في حكم الخيمة طالب: . . . . . كيف غير مقصودة طالب: . . . . . لكن لو وجد سيارة مكشوفة وسيارة مسقوفة أيهما أفضل طالب: . . . . . لا أنا أقول: هذا فرع يتردد بين أصليين هل يلحق بالبيت والخيمة والشجرة أو يلحق بالمحمل الذي فيه النزاع طالب: . . . . . لا لا أقرب ما له المحمل قريب السيارة لا يستطيع أن يقف لا قريب السيارة وأقرب ما له المحمل الذي فيه النزاع ولكن ليس بتغطية وليس بمعنى التغطية لم يباشر الرأس فهو مباح بلا إشكال. هذا في حق الرجل وأما بالنسبة للمرأة فتسمعون كلام الشيخ رحمه الله. طالب: . . . . . لا لا هذا قولهم هذا رأيهم واختيارهم لكن لا يعني أن جميع ما يقولونه باطل هذا فيه نزاع لأهل العلم في المحمل والسيارة مثله. طالب: . . . . . يعني هذا من جهة إتلاف المال. طالب: . . . . . لا لا ولا يطلب نزع له لكن إذا وجدت سيارة مكشوفة وسيارة غير مكشوفة طالب: . . . . . لقربها تعلق بالمحمل لقربها من الرأس لا تستطيع أن تقف في السيارة. طالب: . . . . . نفس الشيء المحمل المكشوف والغير المكشوف غير المكشوف فيه نزاع بين أهل العلم دعنا من كلمة راجح أنه لا بأس ولا إشكال لا في محمل ولا في سيارة ولا غيره لكن هل النزاع يتناول السيارة وإلا لا يتناولها مثل المحمل.

## **\*\*Chapter 1: Discussion on Vehicles and Their Use During Ihram\*\***

Regarding vehicles, do they fall under the category of tents and the roofs of houses, or do they relate to the coverings that involve disputes and shading? They are neither directly attached to the head nor do they cover it, thus they are not prohibited. However, is it preferable to leave them uncovered for a person to be seen by those for whom they are in Ihram, or do we say that these are similar to tents?

### **1. \*\*Classification of Vehicles:\*\***

- The discussion revolves around whether vehicles are akin to houses, tents, or trees, or if they are similar to coverings that involve disputes.
- It is noted that a vehicle is not a covering in the sense of directly covering the head; hence, it is permissible without doubt.

### **2. \*\*Considerations for Men and Women:\*\***

- This ruling applies to men, while the opinions of scholars concerning women's attire during Ihram must be considered, as stated by the Sheikh (may Allah have mercy on him).

### 3. \*\*Disputes Among Scholars:\*\*

- There exists a difference of opinion among scholars regarding the use of vehicles and whether they are treated like tents or similar coverings.
- The discussion also touches upon the financial implications of using vehicles.

### 4. \*\*Practical Scenarios:\*\*

- If one finds an uncovered vehicle and a covered vehicle, which is better?
  - The closer the vehicle is to the head, the more it resembles a covering, hence the preference for the uncovered vehicle.
  - The uncovered and covered vehicles invoke scholarly debate; however, it is emphasized that there is no issue with either type of vehicle.

### 5. \*\*Conclusion:\*\*

- The discourse concludes that while there may be disagreements regarding vehicles and coverings, it is established that they do not fall under the prohibition of covering the head during Ihram.

This analysis reflects the nuanced understanding of Islamic rulings regarding Ihram and the use of vehicles, highlighting the importance of scholarly debate in deriving conclusions.

وأما المرأة فإنها عورة فلذلك جاز لها أن تلبس الثياب التي تستتر بها وتستظل بالمحمل لكن نهاها النبي صلى الله عليه وسلم أن تنتقب أو تلبس القفازين والقفازان: غلاف يصنع لليد كما يفعله حملة البزة ولو غطت المرأة وجهها بشيء لا يمس الوجه جاز بالاتفاق وإن كان يمس فالصحيح أنه يجوز أيضاً ولا تكلف المرأة أن تجافي سترتها عن الوجه لا بعود ولا بيد ولا غير ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم سوى بين وجهها وبيدها وكلاهما كبدن الرجل لا كراسه وأزواجه صلى الله عليه وسلم كن يسدلن على وجوههن من غير مراعاة المجافاة ولم ينقل أحد من أهل العلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إحرام المرأة في وجهها وإنما هذا قول بعض السلف لكن النبي صلى الله عليه وسلم نهاها أن تنتقب أو تلبس القفازين كما نهى المحرم أن يلبس القميص والخف مع أنه يجوز له أن يستر يديه ورجليه باتفاق الأئمة والبرقع أقوى من النقاب فلهذا ينهى عنه باتفاقهم ولهذا كانت المحرمة لا تلبس ما يصنع لستر الوجه كالبرقع ونحوه. فإنه كالنقاب.

### \*\*Chapter: The Dress Code for Women in Islam\*\*

As for women, they are considered to be a form of 'Awrah (a part of the body that should be concealed). Therefore, it is permissible for them to wear garments that cover them and to seek shade with a covering. However, the Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited them from wearing a niqab (face veil) or gloves. Gloves are coverings made for the hands, similar to those used by falconers.

- If a woman covers her face with something that does not touch it, this is unanimously accepted as permissible.
- If it does touch her face, the correct opinion is that it is also permissible.
- Women are not required to keep their covering away from their faces, whether by a stick, hand, or anything else.

The Prophet (peace be upon him) equated the face and hands of a woman to the body of a man, rather than to his head. His wives (may Allah be pleased with them) would let their garments hang over their faces

without concern for keeping distance.

No scholar has reported that the Prophet (peace be upon him) stated that a woman's Ihram (state of consecration) is in her face. This is merely the opinion of some early scholars. However, the Prophet (peace be upon him) did prohibit women from wearing a niqab or gloves, just as he forbade a Muhrim (one in the state of Ihram) from wearing a shirt or shoes, even though it is agreed upon among the scholars that he may cover his hands and feet.

The burqa (a full-face covering) is considered stronger than the niqab, which is why it is prohibited by consensus. Consequently, a woman in Ihram does not wear anything specifically made to cover the face, such as a burqa or similar items, as it is akin to the niqab.

يقول المؤلف رحمه الله تعالى بعد أن ذكر ما يتعلق بالرجل: وأما المرأة فإنها عورة بالنسبة للرجال الأجانب فلذلك جاز لها أن تلبس الثياب التي تستتر بها جاز لها في مقابل منع الرجل وإلا فالأصل الوجوب يجب عليها أن تستتر والجواز هنا جاز لها أن تلبس الثياب ليس فيه مقابل الكشف لا إنما هو في مقابل منع الرجل وتستظل بالمحمل بلا إشكال ولا نزاع لكن نهاها النبي صلى الله عليه وسلم أن تنتقب يعني تلبس النقاب التي تبرز منه العينان أو إحدى العينين والنقاب هو ما يستر الوجه مع وجود نقب بقدر العين فإن زاد عن ذلك فهو سفور وليس بنقاب لئلا يقال: أنها لما نهيت عنه محرمة دل على جوازه لها إذا كانت حلالاً نقول: نعم يجوز لكن ما النقاب يعني بعض أهل العلم ضعف رواية: ولا تنتقب كله من أجل ما يحصل في واقعنا مما يسمى نقاب لأن الخبر بمفهومه يدل على جواز لبس النقاب لغير المحرمة والنقاب الذي في زمننا وفي واقعنا هذا سفور بلا إشكال ومحرمة عند كل من يقول: بوجوب تغطية الوجه لأنه سفور يسفر عن جزء من الوجه وأما النقاب فيفقد العين لا يخرج من البشرة ولا ملئم واحد ولا ملئمتر شيء يسير يخرج من البشرة هذا سفور والنقاب بقدر العين ولا نحتاج إلى تضعيف الرواية التي في الصحيح يقول: لكن نهاها النبي صلى الله عليه وسلم أن تنتقب أو تلبس التي القفازين. لا تنتقب المحرمة لكن بعض الناس يقول: ما الحكم إذا لبست النقاب ولبست فوقه غطاء يغطي جميع الوجه لبست نقاب ليخفف ما يقابل أو يحاذي العين لترى الطريق لو غطت وجهها بغطاء متين لا يبرز شيئاً من وجهها بما في ذلك العينان قال: ما ترى الطريق فتلبس النقاب وتخفف عن عينيها وتلبس فوقه غطاء خمار ما الحكم وهي محرمة طالب: . . . . . نعم هو ما يرى منه ولا العيون ما تشاف. طالب: . . . . . . . يعني كلبس الرجل للسروال تحت الإحرام مثل لبس الرجل للسروال تحت الإحرام فهو منهي عنه لذاته وكذلك القفاز لو قالت: تلبس قفازين وتستترهما بالعباءة نقول: كذلك كلبس الرجل للسروال تحت الإزار.

## **\*\*Chapter 1: The Status of Women in Islamic Dress Code\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states after discussing matters related to men:

As for women, they are considered a form of 'awrah (nakedness) in relation to non-mahram (unrelated) men. Therefore, it is permissible for them to wear garments that cover them, in contrast to the prohibition placed upon men. The fundamental principle is that it is obligatory for women to cover themselves. The permissibility here refers to the allowance for them to wear clothing, not in opposition to uncovering, but rather in response to the restrictions placed upon men.

Moreover, it is permissible for women to use a 'maḥmal' (a type of covering) without any doubt or dispute. However, the Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited women from wearing the 'niqab' that exposes the eyes or one of them. The 'niqab' is defined as a covering for the face with an opening for the eyes. If it exceeds that, it is considered 'sufūr' (exposure) and not a niqab.

To clarify, when the Prophet prohibited its usage, it indicated that it was permissible for women who are not in a state of ihram (ritual state during pilgrimage). Yes, it is permissible, but what is meant by the niqab? Some scholars have weakened the narration regarding this prohibition due to the current practices associated with what is termed as a niqab. The implication of the narration suggests the permissibility of wearing the niqab for those who are not in a state of ihram.

In our contemporary context, the niqab is indeed a form of exposure without any doubt and is considered impermissible by those who argue for the obligation of covering the face since it reveals part of the face. The correct form of the niqab is one that only reveals the eyes without exposing any skin or even a millimeter of the face.

The Prophet (peace be upon him) did prohibit women in ihram from wearing the niqab or gloves. However, some may ask about the ruling if a woman wears a niqab and covers her entire face with a veil, leaving just the eyes visible to see the path. If she covers her face with a thick covering that does not reveal any part of her face, including the eyes, the ruling is that it is not permissible as it does not allow her to see the path.

Thus, wearing a niqab while covering it with a hijab is analogous to a man wearing trousers beneath his ihram, which is prohibited in itself. Similarly, wearing gloves and covering them with an abaya is also not permissible, akin to a man wearing trousers beneath his izar (a type of lower garment).

لكن نهاها النبي صلى الله عليه وسلم أن تنتقب وتلبس القفازين والقفاز: هي جوارب لليدين بقدرها وتكون الأصابع مغطاة كالكف وهناك قفازات بقدر الكف مع إخراج نصف الأصابع مثلاً هذا موجود قفاز يخرج نصف الإصبع حكمه هو قفاز على كل حال لا يجوز لبسه للمحرمة والقفازان: غلاف يصنع لليد يعني غطاء بقدرها كما يفعل حملة البزاة الذين يحملون الطيور على أيديهم قفازات متينة لنلا تؤذيهم هذه الطيور بمخالبها. ولو غطت المرأة وجهها بشيء لا يمس الوجه جاز بالاتفاق هذا ما فيه خلاف إذا كان ما يمس الوجه وإن كان يمس فالحصحيح أنه يجوز أيضاً وفيه الخلاف المعروف أنه يجوز أيضاً وقد كانت أمهات المؤمنين يكشفن عن وجوههن حال الإحرام فإذا حاذين الرجال الأجانب أسدلت إحداهن جلبابها على وجهها كما جاء في الخبر الصحيح عن أسماء وغيرها ولا تكلف المرأة أن تجافي سترتها عن الوجه لا بعود ولا بيد ولا غير ذلك ترون بعض الحجاج من الخليج يجافون الغطاء بشيء يبعد هذا الغطاء عن الوجه ولكن المرأة لا تكلف بهذا إذا وجب عليها ستر وجهها تستره ولو بملاصق فإن النبي صلى الله عليه وسلم سوى بين وجهها ويديها وكلاهما كبدين الرجل لا كراسه بدن الرجل يستر ممنوع الرجل من لبس الخف لكن هل هو ممنوع من تغطية الرجلين بغير خف لا ليس بممنوع المرأة ممنوعة من لبس القفاز لكن تغطي يديها بعباءتها ممنوعة من لبس النقاب وتغطي وجهها بخمارها وأزواجه صلى الله عليه وسلم كن يسدلن على وجوههن من غير مراعاة المجافاة ولم ينقل أحد من أهل العلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إحرام المرأة في وجهها لكن لما جاء عنه عليه الصلاة والسلام أن المرأة لا تنتقب فهم بعضهم أنها لا تغطي وجهها وأن إحرامها في وجهها كما أن الرجل إحرامه في رأسه وبدنه لا يغطي رأسه كما أن الرجل إحرامه في رأسه ووجهه لا يغطي رأسه ولا وجهه.

#### **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Certain Attire for Women in Ihram\*\***

The Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited women from wearing the niqab (face veil) and gloves. The term "gloves" refers to hand coverings that fit snugly and cover the fingers like the palm. There are also gloves that cover only part of the fingers; for example, a glove that leaves half of the fingers exposed is still considered a glove and is not permissible for a woman in a state of ihram.

#### **- \*\*Definition of Gloves\*\*:**

- A covering made for the hands, similar to what falconers use to protect themselves from the claws of birds.

If a woman covers her face with something that does not touch it, this is agreed upon as permissible. There is no disagreement regarding this point. However, if the covering does touch the face, the correct opinion is that it is also permissible, although there is a known disagreement on this matter. It has been reported that the Mothers of the Believers would uncover their faces while in ihram, and when they encountered foreign men, one of them would lower her jilbab (outer garment) over her face, as narrated in authentic reports from Asma and others.

A woman is not required to keep her covering away from her face by using a stick, her hand, or any other means. Some pilgrims from the Gulf region attempt to keep their coverings away from their faces, but a woman is not obliged to do so. If it is necessary for her to cover her face, she may do so even if it is in close contact. The Prophet (peace be upon him) equated the covering of the face and hands, both of which are considered parts of the body that should be covered.

- \*\*Prohibitions for Men and Women\*\*:

- Men are prohibited from wearing shoes (khuffs), but they are not forbidden from covering their legs with something other than shoes.
- Women are prohibited from wearing gloves but may cover their hands with their abayas (cloaks).
- Women are prohibited from wearing the niqab but are allowed to cover their faces with a khimar (headscarf).

The wives of the Prophet (peace be upon him) would drape their garments over their faces without concern for keeping it away. No scholar has reported that the Prophet stated: "A woman's ihram is in her face." However, when it was reported that women should not wear the niqab, some understood that they should not cover their faces at all, interpreting that a woman's ihram is similar to a man's in that it pertains to the head and body, meaning she should not cover her head or face.

وإنما هذا قول بعض السلف فهماً من منعها من الانتقاب فقالوا: إن إحرامها في وجهها لكن النبي صلى الله عليه وسلم نهاها أن تنتقب أو تلبس القفازين كما نهى المحرم أن يلبس القميص والخف مع أنه يجوز له أن يستر يديه ورجليه باتفاق الأئمة. والبرقع أقوى من النقاب فلماذا ينهى عنه باتفاقهم البرقع أقوى لماذا لأنه أكبر في فتحت العين من النقاب مجرد نقب تبين منه العين فقط وأما البرقع فهو يخرج شيئاً من البشرة غير العين وعلى كل حال هو سفور تمنع منه المحرمة وغير المحرمة فلماذا ينهى عنه باتفاقهم ولهذا كانت المحرمة لا تلبس ما يصنع لستر الوجه كالبرقع ونحوه فإنه كالنقاب بل أشد منه كما تقدم.

**\*\*Chapter 1: Understanding the Prohibition of Face Covering in Ihram\*\***

The statement reflects the view of some of the early scholars regarding the prohibition of wearing the niqab (face veil) during Ihram. They argued that the face is part of the Ihram, but the Prophet Muhammad (peace be upon him) specifically prohibited women from wearing the niqab or gloves. This prohibition parallels the restriction on wearing a shirt or shoes, even though it is permissible for a pilgrim to cover their hands and feet, as agreed upon by the scholars.

- The burqa is considered more restrictive than the niqab; hence, it is also prohibited by consensus.
- The reason for this prohibition is that the burqa has a larger opening for the eyes compared to the niqab, which only reveals the eyes.
- The burqa exposes more of the skin than just the eyes, leading to a greater degree of unveiling.

In summary, both the niqab and the burqa are forms of covering that are not permitted for a woman in Ihram. The ruling emphasizes that a woman in Ihram should not wear garments designed to conceal the face, such as the burqa, as it is regarded as more severe than the niqab, as previously mentioned.

وليس للمحرم أن يلبس شيئاً مما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه إلا لحاجة كما أنه ليس للصائم أن يفطر إلا لحاجة والحاجة مثل البرد الذي يخاف أن يمرضه إذا لم يغط رأسه أو مثل مرض نزل به يحتاج معه إلى تغطية رأسه فيلبس قدر الحاجة فإذا استغنى عنه نزع وعليه أن يفتدي: إما بصيام ثلاثة أيام وإما بنسك شاة وإما بإطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من تمر أو شعير أو مد من بر وإن أطعمه خبزاً جاز ويكون رطلين

بالعراقي قريباً من نصف رطل بالدمشقي وينبغي أن يكون مَادوماً وإن أطعمه مما يأكل: كالبيض والرقاق ونحو ذلك جاز وهو أفضل من أن يعطيه قمحاً أو شعيراً وكذلك في سائر الكفارات إذا أعطاه مما يقتات به مع أدمه فهو أفضل من أن يعطيه حباً مجرداً إذا لم يكن عادتهم أن يطحنوا بأيديهم ويخبزوا بأيديهم والواجب في ذلك كله ما ذكره الله تعالى بقوله: **إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ** .. الآية فأمر الله تعالى بإطعام المساكين من أوسط ما يطعم الناس أهلكهم وقد تنازع العلماء في ذلك هل ذلك مقدر بالشرع أو يرجع فيه إلى العرف وكذلك تنازعوا في النفقة: نفقة الزوجة والراجح في هذا كله أن يرجع فيه إلى العرف فيطعم كل قوم مما يطعمون أهلكهم ولما كان كعب بن عجرة ونحوه يقتاتون التمر أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقاً من التمر بين ستة مساكين والفرق ستة عشر رطلاً بالبغدادي ... محرك فرق. والفرق ستة عشر رطلاً بالبغدادي وهذه الفدية يجوز أن يخرجها إذا احتاج إلى فعل المحذور قبله وبعده ويجوز أن يذبح النسك قبل أن يصل إلى مكة ويصوم الأيام الثلاثة متتابعة إن شاء ومنفرقة إن شاء فإن كان له عذر أخر فعلها وإلا عجل فعلها وإذا لبس ثم لبس مراراً ولم يكن أدى الفدية أجزأته فدية واحدة في أظهر قولي العلماء.

## **\*\*Chapter 1: Prohibitions for the Muhrim (One in Ihram)\*\***

It is not permissible for the Muhrim to wear anything that the Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited, except out of necessity. Similarly, a fasting person is not allowed to break their fast except for a valid reason. Such a necessity may include cold weather that could lead to illness if the head is not covered, or a sickness that requires covering the head. In these cases, the individual may wear what is necessary, and when the need is no longer present, they should remove it.

Furthermore, the Muhrim must offer a form of expiation: either fasting for three days, sacrificing a sheep, or feeding six needy people, providing each with half a Sa' of dates, barley, or a Mod of wheat. If bread is given, it is permissible, and should amount to two Rottals in Iraqi measurement, which is roughly half a Rottal in Damascene measurement. It is preferable for the food to be accompanied by a condiment. If the Muhrim provides food that is typically consumed, such as biscuits or thin bread, it is acceptable and preferable to giving plain grains.

This principle applies to all forms of expiation; providing food along with a condiment is superior to giving just the grains, especially if it is not customary for them to grind and bake by hand. The obligation in all of this is what Allah, the Exalted, mentioned in His saying:

**\*\*إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ\*\*** (Surah Al-Ma'idah, 5:89)

Allah commanded feeding the needy from the best of what one feeds their family. Scholars have debated whether this is defined by Shari'ah or should be based on customary practices. They also debated the maintenance of a wife. The prevailing opinion is that it should be based on local customs, and each community should feed according to what they typically provide to their families.

When Ka'b ibn 'Ajjah and others, who primarily consumed dates, were addressed, the Prophet Muhammad (peace be upon him) instructed him to feed a Faraq of dates to six needy people. The Faraq is equivalent to sixteen Rottals in Baghdad measurement. This expiation may be fulfilled if the Muhrim needs to commit a prohibited act before or after, and it is permissible to sacrifice before reaching Mecca. The three days of fasting may be consecutive or separate. If there is a valid excuse, one may delay the fulfillment; otherwise, it should be done promptly. If the Muhrim wears prohibited clothing multiple times without performing the expiation, a single expiation suffices according to the majority of scholars.

نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وليس للمحرم أن يلبس شيئاً مما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه إلا لحاجة محظورات الإحرام محررات كلها محررات لكن إن فعلها من غير حاجة أثم ولزمتها الفدية وإن فعلها محتاجاً لفعلها لزمتها الفدية وارتفع عنه الإثم والأصل في هذا كله حديث كعب بن عجرة أنه احتاج إلى حلق الشعر فأمره النبي عليه الصلاة والسلام بحلقه مع الفدية وفدية الأذى معروفة. يقول: ليس للمحرم أن يلبس شيئاً مما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه إلا لحاجة كما أنه ليس للصائم أن يفطر إلا لحاجة هل نقول في هذا حاجة أو ضرورة هل يكفي هذا الحاجة أو الضرورة طالب:..... هو الأصل الضرورة لأن هذه محررات بالنص وقد تنزل الحاجة الشديدة محل الضرورة والحاجة مثل البرد الذي يخاف أن يمرضه إذا لم يغط رأسه أو مثل مرض نزل به يحتاج معه ... هل من الحاجة ما اعتاده بعض الناس أنه لا ينام إلا وقد غطي وجهه بعض الناس ما ينام لو يجلس الأيام ما نام حتى يغطي وجهه على القول بأن الوجه لا يجوز تغطيته كما في رواية المحرم الذي مات: ولا تخمر رأسه ولا وجهه هل نقول: هذه حاجة حاجة أن يغطي وجهه طالب:..... لماذا طالب:..... هو يقول: ما أستطيع لا سيما إذا كان هناك نور كهرباء أو في نهار لا يستطيع. طالب:..... يعني إن احتاج إلى هذا قلنا: يفدي فدية الأذى ويغطي وجهه لأن هذه حاجة هذا إذا وصل به الأمر إلى أنه بالفعل لا ينام أما إذا كان يتقلب يتقلب ثم ينام هذا عاده شيء ثاني لأن بعض الناس يقلق من تأخر النوم فيظن هذه حاجة يعني بعض الناس قد يتأخر في نومه ربع ساعة نصف ساعة وهذه الساعة كالأيام في الطول نعم ما أطول ساعة الأرق! فمثل هذا إذا كان بالفعل لا ينام بالكيفية حاجة وإذا كان يتأخر نومه ثم ينام هذه ليست بحاجة. طالب:..... ضرر. طالب: في نظر. والله ما تدري يا ابن الحلال. طالب: رغم أنفه سينام. ما تدري ما تدري ما جربت أحمد ربك على العافية ما جربت وإلا ناس قد جلسوا ثلاثة أيام ما ناموا. طالب:.....

## **\*\*Chapter 1: Prohibitions of Ihram\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states: It is not permissible for a pilgrim (muhrim) to wear anything that the Prophet Muhammad (peace be upon him) prohibited, except in cases of necessity. All prohibitions of ihram are indeed forbidden. However, if one commits these acts without necessity, they incur sin and must offer a compensation (fidya). If one acts out of necessity, they must also provide compensation, but the sin is lifted from them. The basis for this is the Hadith of Ka'b ibn 'Ajjrah, who needed to shave his hair, and the Prophet (peace be upon him) commanded him to shave it along with offering compensation. The compensation for harm is well known.

He states: A pilgrim should not wear anything that the Prophet (peace be upon him) prohibited unless there is a necessity, similar to how a fasting person should not break their fast except out of necessity.

### **\*\*1. Necessity vs. Need\*\***

- Is there a distinction between necessity and need in this context?
- The essence is necessity because these prohibitions are explicitly forbidden. However, severe need can be equated with necessity.

### **\*\*2. Examples of Need\*\***

- For instance, cold weather may necessitate covering one's head to prevent illness.
- Some individuals have a habit of not sleeping unless their face is covered.

### **\*\*3. Discussion on Covering the Face\*\***

- According to the narration regarding the deceased pilgrim, it is stated: "Do not cover his head or face."
- Should we consider this a necessity for those who cannot sleep without covering their face?

### **\*\*4. Perspectives on Sleep and Necessity\*\***

- If one truly cannot sleep at all without covering their face, then it is deemed a necessity.
- However, if one simply struggles to fall asleep but eventually does, this is not considered a necessity.

### **\*\*5. The Nature of Distress\*\***

- Some people may experience anxiety from delayed sleep, perceiving it as a necessity.
- The duration of sleeplessness can feel extensive, yet not all cases of restless nights are classified as necessity.

#### **\*\*6. Conclusion on Necessity\*\***

- If a person is genuinely unable to sleep at all, this constitutes a necessity, while mere difficulty in falling asleep does not.

In summary, the discourse revolves around the balance between the prohibitions of ihram and the allowances made for genuine necessities, emphasizing the importance of intention and the specific circumstances faced by the individual.

الشرع ما يأمر بهذا أبداً لا يأمرهم بهذا الشرع. طالب: . . . . . يعني لو عصب عينيه اكتفى بذلك نعم هذا حل إذا كان يكفيه ذلك يعصب عينيه كالتغميض. طالب: . . . . . لا لا العينين فقط لا كما لو لبس نظارة شمسية تكفيه لكن إذا خشي عليها أن تنكسر ينقلب عليها وتنكسر وهي مال مسائل ما تنتهي عند حد. طالب: . . . . . المسائل لا تنتهي عند حد. طالب: أحسن الله إليكم الكمامات التي تغطي أكثر الوجه ممنوعة إذا كان شيء يسير بقدر الأنف لا بأس. طالب: . . . . . ما فيها شيء يعني ما تغطي شيء كبير من الوجه.

#### **\*\*Chapter 1: The Jurisprudence of Covering the Face\*\***

The Shari'ah does not command this at all; it does not instruct them regarding this matter.

**\*\*Student:\*\*** So, if he were to blindfold himself, would that suffice?

**\*\*Teacher:\*\*** Yes, that is a solution if it suffices him. He can blindfold himself as if he is closing his eyes.

**\*\*Student:\*\*** But not just the eyes; it is as if he is wearing sunglasses, which would be sufficient.

However, if he fears that they might break, he should turn them over to avoid breaking them. These are matters that do not have a definitive limit.

**\*\*Student:\*\*** The issues do not end at a limit.

**\*\*Student:\*\*** May Allah reward you. Regarding masks, a mask that covers most of the face is prohibited. If it is something slight, just covering the nose, that is permissible.

**\*\*Student:\*\*** There is nothing wrong with that; it does not cover a large area of the face.

أو مثل مرض نزل به يحتاج معه إلى تغطية رأسه فيلبس قدر الحاجة مثل لو خشي من ضربة شمس وغلب على ظنه ذلك يغطي رأسه ويفدي فيلبس قدر الحاجة ما يقول: أنا أذن لي وفديت أستمع يقول: الآن أذن لي وفديت فاستمر لا لا يستمر بقدر الحاجة فيلبس قدر الحاجة فإذا استغنى عنه نزع وعليه أن يفدي: إما بصيام ثلاثة أيام وإما بنسك شاة وإما بإطعام ستة مساكين لكل مسكين .. إلى آخره هذه فدية الأذى وجاء التنصيص عليها بالقرآن على التخيير وفي حديث كعب بن عجرة ما يدل على الترتيب أتستطيع أن تنسك شاة قال: لا قال: أطعم ثم قال: إن لم تستطع فصم هذا يدل على الترتيب والآية فيها التخيير فعمامة أهل العلم على أنها على التخيير عملاً بما جاء في الآية وأما بالنسبة لما جاء من الترتيب في الحديث فإنما هو للأفضل يعني الأفضل أن ينسك شاة إن تستطيع أن تنسك شاة فهي أفضل لك لا تستطيع أطعم لا تستطيع صم وعليه أن يفدي إما بصيام ثلاثة أيام وإما بنسك شاة أو بإطعام ستة مساكين نصف صاع من تمر أو شعير أو مد من بر يعني هذا مطرد عنده أن البر على النصف من التمر وغيره وإن أطعمه خبزاً جاز لأن المسألة إطعام ستة مساكين ولا يلزم أن يكون تمر أو شعيراً أو بر أو ولو أطعمه طعاماً مصنوعاً جاهزاً للأكل وهذا أرفق بالمساكين إن كانت حاجته قائمة الآن وإن لم تكن الحاجة داعية الآن فلا شك أن النبي أرفق بهم وأفضل وإن أطعمه خبزاً جاز ويكون رطلين بالعراقي قريباً من نصف رطل بالدمشقي وينبغي أن يكون مأدوماً وإن أطعمه .. إلى آخره ينبغي أن يكون مأدوماً يعني إذا أطعمه نفر رز على اصطلاح الناس



اليوم يجعل معه شيء من الإدام وهم على ما ذكروا نفر يشتمل على ربع دجاجة مثلاً وشيء من الإدام لا شك أن هذا أكمل لأنه قال: مَنْ أَوْسَطَ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ 89 سورة المائدة هو لا يطعم أهله رزاً مجرداً أو خبزاً حافاً. طالب: . . . . . بدون حضرة الرجال نعم تكشف وإيش المانع ولو غطته عند الحاجة إليه ما عليها شيء كما لو غطى المحرم رجله الرجل. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: Conditions for Covering the Head\*\***

In situations where an individual is afflicted by illness that necessitates covering the head, it is permissible for them to wear a covering as much as needed. For instance, if one fears a heatstroke and is reasonably certain of it, they may cover their head. However, they should not continue to claim that they have been permitted to do so indefinitely. Rather, they should only wear it as long as necessary and remove it once it is no longer needed.

Furthermore, the individual is required to offer a fidyah (expiation) for this act, which can be fulfilled in one of three ways:

1. **\*\*Fasting for three days\*\***
2. **\*\*Offering a sacrificial sheep\*\***
3. **\*\*Feeding six needy people\*\*** with half a sa' (a traditional measure) of dates or barley, or one mud (another measure) of wheat.

This expiation is explicitly mentioned in the Qur'an, allowing for options. The hadith of Ka'b ibn 'Ajjah indicates a preferred order: when asked if he could offer a sheep, he replied no, so he was advised to feed, and if he could not do that, then to fast. This demonstrates a preference for the order of actions, while the Qur'anic verse provides the option.

Most scholars agree that the expiation is a matter of choice based on the verse, while the order in the hadith suggests a preferred method. It is better to offer a sheep if one is able; if not, then to feed, and if that is also not possible, to fast.

The fidyah can be fulfilled by:

- Fasting for three days
- Offering a sacrificial sheep
- Feeding six needy individuals half a sa' of dates, barley, or one mud of wheat.

It is noted that wheat is considered at half the measure of dates and other grains. If one provides cooked food, it is permissible, as the requirement is simply to feed six needy individuals, and it is not necessary for the food to be dates, barley, or wheat.

If someone provides ready-to-eat food, this is more convenient for the needy, especially if they have an immediate need. However, if the need is not pressing, raw food may be more beneficial and preferable.

When offering bread, it should amount to approximately two Iraqi pounds, which is close to half a pound in Damascus measures, and it is preferable for it to be accompanied by a sauce. For example, when

offering rice, it should include some kind of sauce, as people today often do, and a serving might consist of a quarter of a chicken along with some sauce, which is certainly more complete.

This is in line with the verse: "And feed from the good things you have earned" (Surah Al-Ma'idah, 5:89). One does not feed their family plain rice or bread without any accompaniment.

---

## **\*\*Chapter 2: Covering the Head in Specific Situations\*\***

In the case of a man covering his head, there is no harm if he does so when necessary, just as a pilgrim may cover his feet.

يجب أن تكشف لا لا ما يجب أن تكشف مثل رجل الرجل كما لو غطى الرجل رجله ما عليه شيء مع أنه ممنوع من الخف. طالب: . . . . .  
إيش لون قلد طالب: . . . . . لا لا هذا على الاجتهاد ذا هذا على الاجتهاد وترجيح أحد الأقوال ما هو بتقليد. طالب: . . . . . لكن هذا رأيه  
هذا الراجح عنده. وينبغي أن يكون مأدوماً وإن أطعمه مما يأكل كالبقسمات إيش البقسمات هذا طالب: فتات الخبز. فتات الخبز مثل الذي يوضع الآن  
على السلطات وعلى ... إيش تسمونه فتوش. طالب: . . . . . هو فتوش يسمونه لا في شيء يوضع على السلطة لونه بنفسجي قريب من  
البقسمات هذا هو قطعاً ليس هو. طالب: . . . . . أو سُمّاق تكاثرت الأسماء. طالب: ربما تكون هذه من واقعه من الذي كان موجوداً في وقته في  
الشام. يعني من واقعه مما يعيشه. طالب: ويمكن قياس غيره عليه. معروف إيه مثله مثله قريب منه إذا كان مما يؤكل. خلونا نمشي يا إخوان ترون  
طويل ويحتاج إلى .... والرقاق ونحو ذلك الرقاق معروف أنه الخبز اللين جداً ونحو ذلك جاز وهو أفضل من أن يعطيه قمحاً أو شعيراً هذا إذا كانت  
حاجته إلى الطعام حالة أما إذا كانت مندفعة لا يحتاجه اليوم وإنما يحتاجه غداً فأعطاه من القمح والشعير لا سيما إذا كان يباشر طحنه وعجنه وخبزه  
بيده فهو أفضل وإلا فلا يكلف أن يذهب به إلى الطحان أو الخباز وما أشبه ذلك.

## **\*\*Chapter 1: The Importance of Knowledge and Jurisprudence\*\***

It is essential to unveil matters that must be revealed, similar to how a man covers his foot; there is no issue with this, even though he is prohibited from wearing leather socks (khuff).

**\*\*Student:\*\*** How should one emulate this?

**\*\*Teacher:\*\*** No, this is based on *ijtihad* (independent juristic reasoning), not mere imitation (*taqlid*).

**\*\*Student:\*\*** But this is his opinion, and it is the preferred view for him.

It should also be noted that he must be fed with what he consumes, such as breadcrumbs.

**\*\*Student:\*\*** What are breadcrumbs?

Breadcrumbs are the remnants of bread, similar to what is currently used in salads, known as *fattoush*.

**\*\*Student:\*\*** Yes, they call it *fattoush*, but there is something purple that is placed on salads, which is certainly not breadcrumbs.

**\*\*Student:\*\*** Or *sumac*, many names have emerged.

**\*\*Student:\*\*** Perhaps this relates to what was available in his time in the Levant, reflecting his reality.

**\*\*Student:\*\*** And one can analogize other items to it, as long as they are edible.

Let us proceed, my brothers; this discussion is lengthy and requires further elaboration.

Regarding thin bread (raqaq), it is known that very soft bread is permissible, and it is preferable to provide him with this rather than wheat or barley if he is in immediate need of food. However, if he can wait until tomorrow, then giving him wheat or barley is advisable, especially if he can grind, knead, and bake it himself. Otherwise, he should not be burdened with taking it to the miller or baker.

وهو أفضل من أن يعطيه قمحاً أو شعيراً وكذلك في سائر الكفارات إذا أعطاه مما يقتات به مع أدمه فهو أفضل من أن يعطيه حياً مجرداً إذا لم يكن عادتهم أن يطحنوا بأيديهم ويخبزوا بأيديهم والناس على وقت قريب عادتهم أن يطحنوا بأيديهم ويخبزوا بأيديهم والواجب في ذلك كله ما ذكره الله تعالى بقوله: **إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ 89 سورة المائدة .. الآية يعني هذه الآية تدل على فدية الأذى الذي نحن فيها لا هذه في كفارة اليمين حاجة الشيخ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ من الآية فقط وليست حاجته إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم لا إنما الحاجة من سياق الآية عند الشيخ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ. فأمر الله تعالى بإطعام المساكين من أوسط ما يطعم الناس أهلهم وقد تنازع العلماء في ذلك هل ذلك مقدر بالشرع أو يرجع فيه إلى العرف وكذلك تنازعوا يعني هل هذا مقدر بنصف صاع أو مد أو يرجع في هذا إلى العرف والعرف والعادة الناس قبل ثلاثين أو أربعين أو خمسين سنة يأكل الرجل الواحد ما يأكله العشرة الآن لقلة الطعام فهل نقول: أنه يكثر له يزداد في طعام المسكين الواحد إلى حد عشرة أضعاف مما يؤكل الآن حتى الفقراء الآن ما يأكلون مثل ما يأكلون في السابق وذلك لوفرة المأكولات وتنوع المأكولات أيضاً وعلى كل حال المسألة ترد إلى العرف والمنظور فيه إلى الوسط لا المنهزم الأكل ولا الشخص الذي مقتصد في أكله. طالب: . . . . . الله جل وعلا يقول: مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ 89 سورة المائدة ينظر فيه إلى الوسط يعني ما تبحث من مثل النووي من المساكين وتعطيه مثل ما يأكل النووي كسرة خبز يابس في اليوم كله يادها بماء وملح لا ولا تأتي إلى مثل عليه القوم الذين يأكلون الأنواع الفاخرة تنتظر إلى الأوسط المرد فيه إلى الوسط.**

**\*\*Chapter 1: The Importance of Providing for the Needy\*\***

It is preferable to provide food that is accompanied by a side dish rather than merely offering wheat or barley. This principle applies to all forms of expiation (Kaffarat); giving sustenance along with a condiment is superior to providing plain grains, especially if grinding and baking are not customary among the people. Historically, it was common for people to grind and bake by hand.

The obligation in this matter is encapsulated in the words of Allah, the Exalted, in Surah Al-Ma'idah:

**\*\*إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ\*\***  
**\*\* (Surah Al-Ma'idah, 5:89)\*\***

This verse indicates the expiation for harm, which we are currently discussing. It is not merely about feeding ten needy individuals or clothing them; rather, the essential requirement derived from the context of the verse is to provide from what is considered average sustenance for your family. Allah has commanded that the needy be fed from the average of what you feed your families.

Scholars have debated whether this is prescribed by Islamic law or if it is subject to customary practice. They also contested whether it is quantified as half a Sa' (a measure) or a Mudd (another measure), or if it should revert to customary norms.

Historically, people consumed significantly less than what is typically eaten today. For example, an

individual in the past might have consumed what ten people eat today due to the scarcity of food. Should we then increase the portion for a single needy person to ten times what is currently consumed? Even the poor today do not eat as they did in the past, due to the abundance and variety of food available now.

In any case, the matter should return to customary practice, with consideration given to the average consumption. The focus should not be on the excessive eater nor on the one who is overly frugal.

**\*\*Student:\*\*** Allah, the Most High, states:

**\*\*مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ\*\***

**\*\* (Surah Al-Ma'idah, 5:89)\*\***

This emphasizes the need to consider the average. For instance, one should not provide for the needy as if they were to receive only a dry piece of bread per day, accompanied only by water and salt. Neither should one compare their provision to that of the affluent who consume luxurious varieties. The focus should remain on what is considered average within the community.

وقد تنازع العلماء في ذلك هل ذلك مقدر بالشرع أو يرجع فيه إلى العرف وكذلك تنازعوا في النفقة: نفقة الزوجة والراجح في هذا كله أن يرجع فيه إلى العرف لا شك أن الناس متفاوتون منهم الكريم الذي يبذل أكثر مما يطلب منه ومنهم الشحيح الذي يظن بالواجب ومنهم المتوسط فيرجع في هذا إلى المتوسط فإذا تنازعت الزوجة مع زوجها وأنه لا يعطيها ما يكفيها ينظر إلى الواقع فإن كان مساوياً لأوساط الناس يكفي هذا إذا كانت من سطة الناس أما إذا كانت من علية القوم فتعطي ما يناسبها وإذا لم يعطيها ذلك لها أن تأخذ ما يكفيها ويكفي ولدها بالمعروف مثل هذا لا بد من رده إلى العرف والرسول صلى الله عليه وسلم قال: خذي من ماله ما يكفيك ولدك بالمعروف يعني ما يتعارف عليه الناس من غير إسراف ولا تقتير هذا بالنسبة للزوجة الوحيدة أما إذا كانت زوجات وتفاوت مطالبهم وهذه تحتاج إلى نوع كذا وهذه تحتاج إلى كذا وهذا غالي وهذا رخيص تحتاج منه الكسوة الأولى مالا تحتاجه الثانية والعكس مما يضطرب فيه الأمر ولا يستطيع الضبط الزوج لا يستطيع الضبط في مثل هذه الحالة لأن الأولى يناسبها ثوب مثلاً بمائة ريال والثانية الأخيرة تحتاج إلى ثوب يناسبها بأكثر من ذلك والعكس في بعض الأمور كالعدل بين الأولاد فمثل هذا الأنفع ما يكون فيه أن تعطى النفقة دراهم ودنانير تقسم بينهم بالسوية ويتصرفون التي تحتاجه من هذا وتزيد فيه تنقصه من الثاني وهكذا يعطيهم ما يكفيهم عادة وهذا الذي تبرأ به الذمة بدقة أما أن يأتي لهذه بكذا ومرة يأتي لهذه بكذا ومرة يطلب من كذا ما ينضبط هذا ولا تبرأ الذمة بمثل هذا وهذا فيه صعوبة ضبطه فيه صعوبة شاقة وإذا أمن الطعام وأعطاهم ما يكفيهم لمدة شهر هؤلاء يكفيهم نصف ما يكفي أولئك لأن عددهم أقل هذا أيضاً يكفيهم بالنسبة للطعام أما بالنسبة للكسوة وغيرها من الأمور الكمالية فيصعب ضبطها.

**\*\*Chapter 1: Disputes Among Scholars Regarding Financial Obligations\*\***

The scholars have debated whether financial obligations are predetermined by religious law or should be determined by customary practices. They have also contended regarding the maintenance of the wife. The prevailing view is that customary practices should be considered. It is evident that people vary in their generosity; some are generous, giving more than what is required, while others are miserly, considering even the obligatory as excessive, and others fall in between. Thus, the standard should refer to the median.

If a wife disputes with her husband over insufficient provision, the reality must be assessed. If the husband's provision is equivalent to that of the average person, it suffices if she belongs to the middle class. However, if she is from the elite class, she should receive what is appropriate for her status. If he does not provide her with that, she is entitled to take what is sufficient for herself and her children in a manner that is considered reasonable. This must be referred back to customary practices.

The Messenger of Allah (peace be upon him) said:

**\*\*"خذي من ماله ما يكفيك ولدك بالمعروف"\*\***

**\*\* (Take from his wealth what is sufficient for you and your children in a reasonable manner). \*\***

This refers to what is commonly accepted by people without extravagance or stinginess.

Regarding multiple wives with varying demands, one may require specific items while another may need different ones; one may have expensive needs while another has cheaper ones. This creates a complex situation that is difficult for the husband to manage. For instance, if one wife requires a dress worth one hundred riyals, the other may need a dress that costs more, and vice versa.

In matters such as fairness among children, the most beneficial approach is to provide maintenance in the form of cash (dirhams and dinars) that can be distributed equally among them. They can then manage their needs as they see fit, with one possibly needing more than another, adjusting as necessary. This method ensures that obligations are fulfilled appropriately.

However, if the husband provides varying amounts at different times, it becomes unmanageable and does not fulfill the obligations properly. This is a challenging situation to regulate. If he secures food for them sufficient for a month, it is acceptable for those with fewer members to receive half the amount needed by others. This also applies to food provisions. However, regarding clothing and other luxury items, it becomes difficult to regulate effectively.

فيطعم كل قوم مما يطعمون أهليهم ولما كان كعب بن عجرة ونحوه يقتاتون التمر يعني في ذلك الوقت طعامهم التمر أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقاً من التمر بين ستة مساكين والفرق ستة عشر رطلاً بالبيغدادى وهذه الفدية يجوز أن يخرجها إذا احتاج إلى فعل المحظور قبله أو بعده يجوز لأن القاعدة أن ما له سبب وجوب ووقت وجوب لا يجوز قبل سبب الوجوب ويجوز بعد وقت الوجوب ويجوز أيضاً الخلاف فيما بينهما لكن الراجح جوازه يعني لو أخرج كفارة يمين قبل أن يبرم أو يعقد اليمين ما يجوز ولو أخرجها بعد الحنث جاز اتفاقاً وبينهما محل الخلاف والصواب الجواز لأنه جاء في حديث: والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير ثم كفرت عن يميني وجاء: كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير هنا يجوز أن يخرجها إذا احتاج إلى فعل المحظور قبله وبعده ينطبق على القاعدة وإلا ما ينطبق سبب الوجوب الإحرام ووقت الوجوب ارتكاب المحظور فيجوز قبل ارتكاب المحظور وبعده هذه القاعدة ويجوز أن يذبح النسك قبل أن يصل إلى مكة لأن هذا ليس بهدي وإنما هو فدية مرتبطة بالمخالفة وليست مرتبطة ببلوغ الهدي محله في وقته. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . سبب الوجوب يقول: الحاجة. طالب: . . . . . لا هم يربطونه بالإحرام الإحرام هو الذي منع هذه المحظورات. طالب: . . . . . إيه يحتاجه محرم إذا احتاجه محرم. طالب: أنا احتجت لكن ما فعلت. . . . . يعني مثل اليمين طالب: حلف ثم احتاج إلى أن يحنث سبب الوجوب اليمين وليس أنه لم يحتاج. لا هم يقولون: سبب الوجوب الإحرام يعني وجوب المنع سببه الإحرام. ويجوز أن يذبح النسك قبل أن يصل إلى مكة لأنه لا ارتباط له بالنسك إنما ارتباطه بالمحظور ويصوم الأيام الثلاثة متتابعة إن شاء ومتفرقة إن شاء لأنه لم يرد فيها قيد هي مطلقة فإن كان له عذر أخر فعلها وإلا عجل فعلها إن كان له عذر أخرها إلى أن ينتهي هذا العذر وإلا فالأصل التعجيل لإبراء ذمته وخروجه من العهدة.

## **\*\*Chapter 1: The Ruling on Expiation and Sacrifice\*\***

Each group should provide food as they do for their families. When Ka'b ibn 'Ajarah and others were accustomed to eating dates, which was their staple food at that time, the Prophet Muhammad (peace be upon him) instructed him to feed six needy individuals with a portion of dates. The portion (farq) is defined as sixteen ratls according to Baghdad standards. This expiation (fidya) can be fulfilled if one is in need of committing a prohibited act, either before or after the act. The principle is that what has a cause for obligation and a time for obligation cannot be done before the cause arises, but it is permissible afterward. There is also a difference of opinion regarding the time in between; however, the stronger opinion supports its permissibility.

- For example, if one were to give the expiation of an oath before making or binding the oath, it would not be permissible. Conversely, if one were to do so after breaking the oath, it would be unanimously accepted. The disagreement lies in the intermediate time, but the correct view permits it.

As narrated in the Hadith:

\*\*\*. وَاللَّهِ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي \*\*\*

Translation: "By Allah, I do not swear an oath and see something better than it except that I go to what is better and then expiate for my oath."

It is permissible to give the expiation if one is in need of committing the prohibited act before or after doing so. This aligns with the established principle, where the cause of obligation is the state of ihram, and the time of obligation is the committing of the prohibited act. Thus, it is permissible to offer the sacrifice before reaching Mecca, as this is not a ritual sacrifice (hadi) but rather an expiation linked to the violation, which is not contingent on reaching the location of the ritual sacrifice at its designated time.

### \*\*Discussion on the Cause of Obligation\*\*

- \*\*Student:\*\* How does one understand the cause of obligation?
- \*\*Student:\*\* They link it to ihram, which is what prohibits these acts.
- \*\*Student:\*\* Yes, one needs it while in a state of ihram if needed.
- \*\*Student:\*\* I needed it but did not act upon it, similar to an oath.
- \*\*Student:\*\* One swears and then needs to break it; the cause of obligation is the oath, not the lack of need.

They assert that the cause of obligation is the ihram, which is the reason for the prohibition. It is permissible to offer the sacrifice before reaching Mecca because it is not connected to the ritual sacrifice but rather to the violation. One may fast three consecutive days or spread them out as desired, as there is no restriction; it is an absolute ruling. If one has an excuse, they may delay the act; otherwise, it is preferable to hasten it to fulfill their obligation and free themselves from responsibility.

وإذا لبس ثم لبس مراراً ولم يكن أدى الفدية أجزأته فدية واحدة في أظهر قولي العلماء يعني إذا تكرر المحذور من جنس واحد المحذور تكرر من جنس واحد واحتاج إليه فعل المحذور مراراً فإن كان كفر عن الفعل الأول يلزمه كفارة ثانية وإن لم يكفر عن الأول تداخلت الكفارات وهذا إذا كانت الأسباب واحدة محذور واحد أما إذا تعددت الأسباب لبس مخيط وحلق رأسه نعم كفارة واحدة إلا كفارتين كفارتين كالإيمان المختلفة طيب لبس المخيط على بدنه وغطى رأسه كفارة واحدة وإلا كفارتين يعني هل تغطية الرأس من جنس تغطية البدن بالمخيط أو هذا محذور وهذا محذور هذا نص عليه وهذا نص عليه. طالب: . . . . . تغطية البدن ولذا يلزمه كفارتان. طالب: . . . . . يعني يجب الترتيب لا إحنا شيء أوضح من هذا نقول: أن الواو بمعنى أو بدليل الحديث حتى روايات الحديث لم تتفق على الترتيب. طالب: لا يشترط في الفدية. . . . . فدية الأذى طالب: إخراجها مالأ. لا لا ما يكفي لا لا. طالب: طيب التفريق بين الذي يمكن تعويضه وبين ما لا يمكن .. ما فيه إتلاف طالب: . . . . . هذا ما له أصل. طالب: . . . . . أعظم الإتلاف فيما يتعلق بالإحرام الصيد الله جل وعلا يقول: وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا 95 سورة المائدة فدل على أن غير المتعمد معذور فيما فيه إتلاف وفيما لا إتلاف فيه. طالب: . . . . . هذه مسألة كبرى يدخل فيها كفارة قتل العمد وكفارة اليمين الغموس هل نقول: إنه إذا فعل المحذور من غير حاجة المحذور أعظم من أن يكفر بقتل العمد ما فيه كفارة وكاليمين الغموس ما فيها كفارة أو نقول: إذا أمر المعذور فلن يؤمر غيره من باب أولى كما يقول عامة أهل العلم المسألة مرتبطة بمسائل كثيرة لها فروع ممتدة. طالب: . . . . . ناسياً لا لا. طالب: طيب حلق رأسه ناسياً. ما عليه شيء معذور. طالب: . . . . . ولذلك في الصيد الذي هو أعظم المحظورات التي فيها إتلاف قال: وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا نعم.

### \*\*Chapter 1: The Expiation for Repeated Violations\*\*

If a person engages in prohibited acts multiple times without offering an expiation, a single expiation suffices according to the prevailing opinion among scholars. This applies when the same type of

prohibited act is repeated, necessitating the commission of the prohibition multiple times.

1. **\*\*Expiation Conditions:\*\***

- If the individual has atoned for the first act, a second expiation is required.
- If the individual has not atoned for the first act, the expiations overlap, as long as the reasons are the same and pertain to a single prohibition.

2. **\*\*Different Causes:\*\***

- If the reasons for the prohibition differ, such as wearing stitched clothing and shaving the head, then two expiations are necessary.
- For instance, if one wears stitched clothing and covers the head, is it considered a single expiation or two? This is a matter of scholarly interpretation regarding whether covering the head is of the same category as covering the body with stitched clothing.

**\*\*Quranic Reference:\*\***

- Allah, the Exalted, states:
  - **\*\*وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا\*\*** (Surah Al-Ma'idah, 5:95)
  - Translation: "And whoever kills him intentionally among you..."
  - This indicates that those who kill unintentionally are excused in matters involving destruction.

3. **\*\*Major Issues Related to Expiation:\*\***

- This topic encompasses significant issues, including the expiation for intentional killing and the expiation for false oaths (ghamūs oaths). The question arises whether committing a prohibited act without necessity is more grievous than intentional killing, which has no expiation.
- Scholars generally agree that if a person is excused, they cannot be held to a higher standard than others.

4. **\*\*Specific Cases:\*\***

- If one forgets and shaves their head, they are excused.
- Therefore, regarding hunting, which is among the gravest prohibitions involving destruction, the verse reiterates:
  - **\*\*وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا\*\*** (Surah Al-Ma'idah, 5:95).

This discussion highlights the complexity of expiation in Islamic jurisprudence, emphasizing the need for careful consideration of the circumstances surrounding each violation.

فصل في التلبية: فإذا أحرم لبي بتلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وإن زاد على ذلك: لبيك ذا المعارج أو لبيك وسعديك ونحو ذلك جاز كما كان الصحابة يزيدون ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعهم فلم ينههم وكان هو يداوم على تلبيته ويلبي من حين يحرم سواء ركب دابة أو لم يركبها وإن أحرم بعد ذلك جاز والتلبية هي: إجابة دعوة الله تعالى لخلقه حين دعاهم إلى حج بيته على لسان خليله إبراهيم صلى الله عليه وسلم والملبي هو المستسلم المتقاد لغيره كما ينقاد الذي لبيب وأخذ بلبته والمعنى: أنا مجيبوك لدعوتك مستسلمون لحكماتك مطيعون لأمرك مرة بعد مرة لا نزال على ذلك والتلبية شعار الحج فأفضل الحج العج والثج فالعج: رفع الصوت بالتلبية والثج إراقة دماء الهدى ولهذا يستحب رفع الصوت بها للرجل بحيث لا يجهد نفسه والمرأة ترفع صوتها بحيث تسمع رفيقتها ويستحب الإكثار منها عند اختلاف الأحوال مثل أديار الصلوات ومثل ما إذا صعد نشزاً أو هبط وادياً أو سمع ملبياً أو أقبل الليل والنهار أو التقت الرفاق وكذلك إذا فعل ما نهى عنه وقد روي: أنه من لبي حتى تغرب الشمس فقد أمسى مغفوراً له وإن دعا عقيب التلبية وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الله رضوانه والجنة واستعاذ برحمته من سخطه والنار فحسن.

## **\*\*Chapter on the Talbiyah\*\***

When one enters into the state of Ihram, they should recite the Talbiyah as taught by the Messenger of Allah, peace be upon him:

**\*\*لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك\*\***

Translation: "Here I am, O Allah, here I am. Here I am, there is no partner with You. Here I am. Indeed, all praise and blessings are Yours, and the dominion is Yours, there is no partner with You."

If one adds to this, such as saying "لبيك ذا المعارج" (Here I am, O Lord of the Ascensions) or "لبيك وسعديك" (Here I am, and I seek Your pleasure), it is permissible, as the Companions used to do so and the Messenger of Allah, peace be upon him, would hear them without reprimanding them. He would consistently recite the Talbiyah from the moment he entered Ihram, whether mounted or not.

The Talbiyah is a response to Allah's call to His creation when He summoned them to perform Hajj to His House through the tongue of His friend, Ibrahim, peace be upon him. The one who recites the Talbiyah is one who submits and yields to another, similar to one who is grasped by the collar. The meaning is: "I am responding to Your call, submissive to Your wisdom, obedient to Your command, time and time again; we remain steadfast in this."

The Talbiyah is the emblem of Hajj. The best form of Hajj is the "Ajj" and "Thajj."

- **\*\*Ajj\*\***: Raising one's voice in Talbiyah.
- **\*\*Thajj\*\***: The spilling of the sacrificial blood.

It is recommended for men to raise their voices in Talbiyah to a level that does not cause them hardship, while women should raise their voices enough to be heard by their companions.

It is also recommended to recite it frequently during various circumstances, such as:

- After the obligatory prayers.
- When ascending a high place or descending into a valley.
- Upon hearing someone else reciting the Talbiyah.
- At the onset of night and day.
- When meeting fellow pilgrims.

Additionally, it is narrated that whoever recites the Talbiyah until sunset will have their sins forgiven. If they invoke Allah after reciting the Talbiyah, send blessings upon the Prophet, peace be upon him, and ask for His pleasure and Paradise, while seeking refuge in His mercy from His wrath and the Fire, this is indeed commendable.

يقول المؤلف رحمه الله تعالى: فصل: فإذا أحرم يعني نوى الدخول بالنسك لبي بتلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم: وقد كان عليه الصلاة والسلام يقتصر على قوله: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وكان الصحابة يزيدون مما لا محذور فيه النبي



عليه الصلاة والسلام أهل بالتوحيد لبي بالتوحيد لا شريك لك وخلافاً للمشركين الذين يشركون في تلبيتهم فيزيدون: إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك فالنبي عليه الصلاة والسلام لبي بالتوحيد ومع الأسف أن كثير ممن كتب في رحلات الحج ممن كتب رحلة في حجه أكثر الرحلات الموجودة لا أقول: الكل أكثر الرحلات الموجودة التي كتبت في حج بيت الله الحرام مشتملة على ما ينقض التلبية فتجد كثيراً منهم همهم المزارات والأضرحة والبقاع والتوسل والتبرك ويأخذ هذا حيز كبير من هذه الرحلات فالرحالون في الجملة هم من الأدباء وعندهم مخالفات عقديّة وتجدهم يكثرّون من التردد على هذه الأماكن ليصفوها ليشدوا القارئ والسماع ويأتوا بشيء جديد أما إذا اقتصرّوا على المشاعر المعروفة ما جاءوا بجديد فلا يشدون القارئ هذا من وجهة نظرهم وهم أيضاً قد أشربت البدعة قلوبهم ثم بعد ذلك يكتبون الشرك الأكبر يعني من قرأ في رحلة ابن بطوطة مثلاً وجد فيها الشرك الأكبر المخرج عن الملة الاعتقاد في الأولياء والأضرحة وطلب قضاء الحوائج منهم واعتقاد أنهم يصرفون الكون وما أشبه ذلك كلام كثير جداً لهم وغيره من الرحالين على هذا المنوال وإن لم يصلوا إلى حد الشرك الأكبر بعضهم يقصر دونه لكن البدع موجودة وفي شريط اسمه رحلات العلماء في الحج بينت فيه بعض هذه الأشياء وشرحت ما وقع في بعض الرحلات على سبيل الاختصار لأن الوقت ما أسعف وإلا فالرحلات مملوءة من هذا النوع مستعد يجلس أسبوع ليطلع على جبل فيه قبر أو يزور شخص مبتدع مغرق في بدعته ويتبرك به ويطلب منه الحوائج والمقصود أن مثل هذه الأمور موجودة وهي خلاف ما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم وذكّرت في الشريط أن أكثر من يكتب هذه الرحلات من الأدباء لأنهم هم الذين يشدون القارئ أما العالم إذا

## **\*\*Chapter: The Significance of the Talbiyah in Hajj\*\***

يقول المؤلف رحمه الله تعالى:

فصل: فإذا أحرم يعني نوى الدخول بالنسك لبي بتلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم: وقد كان عليه الصلاة والسلام يقتصر على قوله:

**\*\*لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك\*\***

(القرآن الكريم، سورة البقرة، آية 158).

وكان الصحابة يزيّدون مما لا محذور فيه، النبي عليه الصلاة والسلام أهل بالتوحيد لبي بالتوحيد لا شريك لك

خلافاً للمشركين **\*\*الذين يشركون في تلبيتهم فيزيدون\*\*** -

**\*\*إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك\*\*** -

فالنبي عليه الصلاة والسلام لبي بالتوحيد.

ومع الأسف، أن كثير ممن كتب في رحلات الحج، ممن كتب رحلة في حجه، أكثر الرحلات الموجودة، لا أقول: الكل، أكثر الرحلات الموجودة التي كتبت في حج بيت الله الحرام، مشتملة على ما ينقض التلبية.

تجد كثيراً منهم همهم المزارات والأضرحة والبقاع والتوسل والتبرك، ويأخذ هذا حيز كبير من هذه الرحلات -

فالرحالون في الجملة هم من الأدباء وعندهم مخالفات عقديّة، وتجدهم يكثرّون من التردد على هذه الأماكن ليصفوها، ليشدوا القارئ - والسماع، ويأتوا بشيء جديد.

أما إذا اقتصرّوا على المشاعر المعروفة، ما جاءوا بجديد، فلا يشدون القارئ، هذا من وجهة نظرهم -

وهم أيضاً قد أشربت البدعة قلوبهم، ثم بعد ذلك يكتبون الشرك الأكبر.

يعني من قرأ في رحلة ابن بطوطة مثلاً، وجد فيها الشرك الأكبر المخرج عن الملة، الاعتقاد في الأولياء والأضرحة، وطلب قضاء الحوائج منهم، واعتقاد أنهم يصرفون الكون، وما أشبه ذلك.

كلام كثير جداً لهم وغيره من الرحالين على هذا المنوال -

وإن لم يصلوا إلى حد الشرك الأكبر، بعضهم يقصر دونه، لكن البدع موجودة.

وفي شريط اسمه "رحلات العلماء في الحج" بينت فيه بعض هذه الأشياء وشرحت ما وقع في بعض الرحلات على سبيل الاختصار، لأن الوقت ما أسعف، وإلا فالرحلات مملوءة من هذا النوع.

مستعد يجلس أسبوع ليطلع على جبل فيه قبر، أو يزور شخص مبتدع مغرق في بدعته، ويتبرك به ويطلب منه الحوائج -

والمقصود أن مثل هذه الأمور موجودة، وهي خلاف ما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم.

...وذكرت في الشريط أن أكثر من يكتب هذه الرحلات من الأدباء، لأنهم هم الذين يشدون القارئ، أما العالم إذا

كتب رحلة فهي في حقيقتها منسك يسميها رحلة يكتب منسك ويسميها رحلة مثل رحلة الصديق إلى البيت العتيق ومثله وغيره كثير من الرحلات فمثل هذه الرحلات التي هي مسائل علمية قوية متينة ما تشد القارئ لكن إذا كتبها أديب محقق ما عنده شيء من البدع هذه حقيقة غاية يجمع فيها بين العلم وبين الطرفة ونظير ذلك ما كتبه الشيخ: علي الطنطاوي في ذكرياته عالم الرحلة مملوءة بالعلم ومسائل العلم في فنونه وفروعه ومع ذلك يصوغها بصياغة أدبية رائعة فإذا وجد مثل هذا نور على نور وإلا إذا لم يوجد فلا حاجة لنا بما فيه شرك لا حاجة لنا بما يشتمل على ما ينقض أصل الأصول التوحيد والله المستعان. طالب: . . . . . رحلات العلماء في الحج. وإن زاد على ذلك: لبك ذا المعارج أو لبك وسعديك ونحو ذلك جاز كما كان الصحابة يزيدون ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعون فلم ينههم وكان هو يداوم على تليته ويلبي متى تبدأ التلبية يلبي من حين يحرم سواء ركب دابة أو لم يركبها ولذا الصحابة نقلوا عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه لبى حينما فرغ من الصلاة مباشرة ونقلوا عنه أنه أهل بالبيداء وأنه لبى حين ركب دابته ولا اختلاف بين هذه الروايات وهذه الأحاديث لأنه لبى في المواضع كلها فمن سمعه بعد فراغه من صلاته قال: لبى حين صلى وعقد الإحرام ومن قال: إنه لبى حينما استوى على دابته إنما رآه في هذا ولم يره قبل ذلك وقل مثل هذا في بقية الروايات ويلبي من حين يحرم سواء ركب دابة وإن لم يركبها وإن أحرم بعد ذلك جاز يعني قدم التلبية على الإحرام قال: وإن أحرم بعد ذلك جاز يعني بعد التلبية والأصل أن التلبية بعد عقد نية الإحرام.

**\*\*رحلة العلماء في الحج\*\***

كتب الرحلة تُعتبر في جوهرها منسكًا، حيث تُسمى رحلة، ويُكتب منسك، كما في رحلة الصديق إلى البيت العتيق، وهناك العديد من الرحلات المشابهة. هذه الرحلات تتضمن مسائل علمية قوية ومتينة، مما يجذب القارئ. ولكن، إذا كتبها أديب مُحقق، خالي من البدع، فإنها تُعتبر غاية في الجمع بين العلم والطرفة.

على سبيل المثال، ما كتبه الشيخ علي الطنطاوي في ذكرياته، حيث أن عالم الرحلة مملوء بالعلم ومسائل علمية في فنونه وفروعه، ويُصاغ بأسلوب أدبي رائع. إذا وُجد مثل هذا، فهو نور على نور، أما إذا لم يوجد، فلا حاجة لنا بما يحتوي على شرك أو ما ينقض أصل الأصول. في التوحيد، والله المستعان.

**\*\*رحلات العلماء في الحج\*\***

وإن زاد على ذلك: "لبك ذا المعارج" أو "لبك وسعديك" ونحو ذلك، فإنه جائز، كما كان الصحابة يزيدون، ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمعون ولم ينههم. وكان هو يُداوم على تليته، ويلبي من حين يحرم، سواء ركب دابة أو لم يركبها.

لذا، الصحابة نقلوا عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه لبى حينما فرغ من الصلاة مباشرة، ونقلوا عنه أنه أهل بالبيداء، وأنه لبى حين ركب دابته. ولا اختلاف بين هذه الروايات والأحاديث، لأنه لبى في جميع المواضع. فمن سمعه بعد فراغه من صلاته قال: لبى حين صلى وعقد الإحرام، ومن قال إنه لبى حينما استوى على دابته، إنما رآه في هذا ولم يره قبل ذلك.

ويُقال مثل هذا في بقية الروايات، ويلبي من حين يحرم، سواء ركب دابة أو لم يركبها. وإن أحرم بعد ذلك جاز، أي قدم التلبية على الإحرام، والأصل أن التلبية تأتي بعد عقد نية الإحرام.

طبيب مقتضى هذا إن أحرم بعد ذلك جاز أن التلبية تشرع للحلال يعني قبل أن يحرم يعني هل للإنسان أن يلبي الآن يقول: لبك اللهم لبك وهو حلال أو هي خاصة بالمحرم يعني جاء في الحديث: لبك إن العيش عيش الآخرة لكن على الصيغة المعروفة في هذه العبادة الخاصة لا تشرع إلا للمحرم

لكن مقتضى قوله رحمه الله: وإن أحرم بعد ذلك جاز أن الحلال يلبي لأنه لم يدخل في النسك بعد لكن لقربها من الإحرام نزلت منزلة ما يفعله المحرم. طالب: . . . . . لقربها منه في حكم المحرم هو يعني تجرد واعتسل ما بقي عليه إلا أن يعقد النية قال: لبيك اللهم لبيك لبيك عمرة يعني لو اقتصر على لبيك في موضع مناسب له كما قال عليه الصلاة والسلام: لبيك إن العيش عيش الآخرة الأمر فيه سعة. طالب: . . . . . هي خاصة بهذه العبادة بهذه الصيغة التامة خاصة بهذه العبادة وإن أحرم بعد ذلك جاز والتلبية هي إجابة دعوة الله تعالى لخلقه حين دعاهم إلى حج بيته على لسان خليله إبراهيم عليه الصلاة والسلام وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ 27 سورة الحج وقد حصلت الإجابة فمئذ أن صدرت تلك الدعوة إلى يومنا هذا والبيت معمور فأجاب كل من أجاب وهو في صلب أبيه أجاب الناس إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما أذن في الناس بالحج وعلى جبل أبي قبيص أو على الصفاء أو على مقامه على خلاف بين أهل العلم في هذا أجاب الناس حتى في أصلاب الرجال. طالب: . . . . . وبين يعني يدخل في النسك. طالب: . . . . . النية النية لا النية الإحرام نية الدخول في النسك يعني يسميها الناس عامة الناس يسمون لبس الإحرام أحرم خلاص انتهى هذا ما هو بصواب له أن يخلعه إذا لم ينو الدخول. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Legitimacy of Talbiyah for the Permissible\*\***

The implication of this is that if one enters into Ihram after that, it is permissible for the one who is in a state of permissibility (halal) to recite the Talbiyah, meaning before entering Ihram. Is it permissible for a person to say now: "Labbayk Allahumma Labbayk" while they are halal, or is it specific to the one in Ihram? It has been reported in the Hadith: "Labbayk, indeed the life is the life of the Hereafter," but in the known formula of this specific act of worship, it is only legislated for the one in Ihram. However, the implication of his statement, may Allah have mercy on him, is that if one enters Ihram after that, it is permissible for the halal to recite the Talbiyah because they have not yet entered into the rites of worship (nusuk).

- The proximity to Ihram places it in the same ruling as that of the one in Ihram.
- This means that they have stripped themselves (of worldly attire) and performed Ghusl (ritual purification) and have only to make the intention.

He said: "Labbayk Allahumma Labbayk, Labbayk Umrah." If one were to limit themselves to "Labbayk" in a suitable place, as the Prophet, peace be upon him, said: "Labbayk, indeed the life is the life of the Hereafter," the matter is spacious.

- This is specific to this act of worship and this complete formula, particularly for this act of worship.
- If one enters Ihram afterward, it is permissible.

The Talbiyah is a response to Allah's call to His creation when He summoned them to perform Hajj to His House through the tongue of His friend Ibrahim, peace be upon him:

(Surah Al-Hajj, 27) وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ

The response has been made since that call until today, and the House is continuously visited. Every responder answered while still in the loins of their father, responding to Ibrahim, peace be upon him, when he called out to the people for Hajj, whether from Mount Abu Qubays, Mount Safa, or at his station, with a difference of opinion among scholars on this matter.

- The people responded even from the loins of men.

## **\*\*Chapter 2: The Intention in Ihram\*\***

- The intention (niyyah) is essential in Ihram.
- The intention to enter the rites of worship means that people generally refer to wearing the Ihram garments as entering Ihram; however, this is not correct.
- One may remove it if they do not intend to enter.

This understanding emphasizes the importance of intention in the act of entering Ihram and the recitation of Talbiyah, highlighting the spiritual connection to the call of Ibrahim, peace be upon him, and the continuity of this sacred tradition.

إليه يجوز لكنه ما هو الأصل إجابة دعوة الله تعالى لخلقه حين دعاهم إلى حج بيته على لسان خليله إبراهيم صلى الله عليه وسلم والملي هو المستسلم المنقاد لغيره كما ينقاد الذي لبيب وأخذ بلبته والمعنى: أنا مجيبوك لدعوتك مستسلمون لحكمته مطيعون لأمره مرة بعد مرة يعني لبيك تنثية لبي من لب بالمكان أي أقام به يعني نحن مقيم على طاعتك وإجابة دعوتك مرة بعد أخرى وسعديك كذلك إسعاداً بعد إسعاد أو سعادة بعد سعادة كما يقول بعضهم بإجابة دعوة الله جل وعلا لا نزال على ذلك والتلبية شعار الحج الظاهر فأفضل الحج العج والثج فالعج: رفع الصوت بالتلبية والثج إراقة دماء الهدى فيقال مثل هذا يعني هل هو أفضل على الإطلاق العج والتلبية أفضل من الوقوف بعرفة والحج عرفة طالب: . . . . . طيب الثج أفضل الأعمال أفضل من طواف الإفاضة طالب: . . . . . لا شوف أفضل الحج. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Significance of Responding to Allah's Call\*\***

It is permissible, but it is not the original practice, to answer the call of Allah, the Exalted, when He summoned His creation to perform the pilgrimage to His House through His Messenger, Ibrahim (peace be upon him). The one who responds (the مَلَّي) is one who submits and yields to another, just as one who is seized and taken by the grip. The meaning is: "I am responding to Your call, submissive to Your wisdom, obedient to Your command, repeatedly." This indicates that we are consistently in a state of obedience and responding to Your invitation, time and again.

The term "لبى" (Labbaik) signifies a dual response, derived from "لبى" (Labbā) which means to reside in a place, implying that we are steadfast in our obedience to You and in responding to Your call repeatedly.

In addition, the phrase "سعديك" (Sa'daik) denotes a continued state of happiness or assistance, as some may interpret it as responding to Allah's call with joy and fulfillment. We remain in this state of responding to Allah, the Glorified and Exalted.

The act of "التلبية" (TALBIYAH) is a prominent symbol of the Hajj. The best form of Hajj includes "العج" (Al-'Aj) and "الثج" (Al-Thajj):

- **\*\*Al-'Aj\*\***: Raising one's voice in Talbiyah.
- **\*\*Al-Thajj\*\***: The act of slaughtering the sacrificial animals.

It is questioned whether this is the best act overall; is the raising of the voice in Talbiyah better than standing at Arafah? Indeed, Hajj is defined by Arafah.

**\*\*Student Inquiry\*\***: Is Al-Thajj the best of deeds compared to the Tawaf of Ifadah?

**\*\*Response\*\***: No, the best of Hajj is established in the acts of worship as prescribed.

**\*\*Student Inquiry\*\*:** What is the best form of Hajj?

**\*\*Response\*\*:** ...

لا لا شوف أفضل الحج جوابه: العج والثج أفضل الحج لكن لما كان الناس بصد أن يتساهلوا في هذين الأمرين فتجد كثير من الناس لا يكلف نفسه في التلبية ولا يلبي إلا شيئاً يسيراً وكثيراً منهم يتكاسل وكثير من الناس يقول: أحج مفرداً لنلا يلزمني هدي ولا أهدي للبيت مسنون ولا أفعل لماذا أكلف نفسي مثل هذا إذا كان بصد الترك يرفع من شأنه قليل: أفضل لأنه كأنه النبي عليه الصلاة والسلام لحظ على بعض الناس أنه يتساهل في أمر التلبية أو يتساهل في أمر الهدي فقال: أفضل الحج العج والثج فالعج رفع الصوت بالتلبية هذا معروف كثير من الناس محروم ما يفتح فمه لينطق بالتلبية فالتلبية هنا في مقام أفضل شيء حتى من قراءة القرآن لأن بعض الناس وهو في طريقه يقول: أنا أقرأ قرآن أفضل نقول: التلبية في هذا الموضع أفضل والثج إراقة دماء الهدي ولهذا يستحب رفع الصوت بها للرجل بحيث لا يجهد نفسه يعني جاء عن الصحابة أنهم يرفعون أصواتهم بها حتى تبح أصواتهم وهنا الشيخ يقول: بحيث لا يجهد نفسه لأن الإجهاد طريق إلى الترك فإذا كان هذا الإجهاد ينشأ عنه الترك لا شك أنه ليس بمطلوب وإلا فالأصل رفع الصوت والمرأة ترفع صوتها بحيث تسمع رفيقتها صوت المرأة والكلام فيه كثير لا سيما عند المتأخرين هل هو عورة أو ليس بعورة طالب: . . . . . المسألة خلافية لكن الذي يقول: صوت المرأة عورة يستدل بمثل هذا لماذا لا ترفع صوتها بالتلبية لماذا لا تجهر بالقراءة لماذا لا تفعل لماذا تصفق ولا تسبح في الصلاة كل هذه النصوص تدل على أن صوتها عورة ويستثنى من ذلك ما يحتاج إليه كما كان في مسائل البيع والشراء وغيرها عند الحاجة إذا دعت الحاجة إلى ذلك.

**\*\*Chapter 1: The Virtue of Hajj\*\***

The best form of Hajj is Al-Aj and Al-Thaj. However, when people began to take these matters lightly, many would not exert themselves in the Talbiyah (the invocation during Hajj) and would only utter a minimal response. Many would even become lazy, with some stating: "I will perform Hajj as an individual so that I am not obligated to sacrifice an animal, nor will I offer a recommended sacrifice to the House (Kaaba). Why should I burden myself with this if I am inclined to abandon it?" It was said that the best form of Hajj is Al-Aj and Al-Thaj because the Prophet Muhammad (peace be upon him) observed that some people were being lax regarding the Talbiyah or the sacrifice.

**\*\*Al-Aj\*\*** refers to raising one's voice in the Talbiyah, which is well-known. Many are deprived of this, as they do not open their mouths to pronounce the Talbiyah. In this context, the Talbiyah is considered more virtuous than reading the Quran, as some might say, "I read the Quran on my way, which is better." We would respond that the Talbiyah in this situation is superior.

**\*\*Al-Thaj\*\*** refers to the spilling of blood for the sacrifice. It is recommended for men to raise their voices in this invocation without straining themselves. It was reported that the companions would raise their voices to the extent that they would lose their voices. The scholar mentions that this should be done without causing oneself hardship, as exertion leading to abandonment is not desired. However, the original principle is to raise one's voice, and women should raise their voices so that their companions can hear them.

The discussion on whether a woman's voice is considered 'Awrah (something to be concealed) is extensive, particularly among later scholars. Those who argue that a woman's voice is 'Awrah cite reasons such as: why should she not raise her voice in the Talbiyah, why should she not recite aloud, and why should she clap or make Tasbih (glorification of Allah) during prayer? All these texts indicate that her voice is 'Awrah, except in cases of necessity, such as in matters of buying and selling or other urgent needs.

ومنهم من يقول: ليس بعورة ما دام يسمعها الرجال تبيع وتشترى وتروي الحديث وتتلقى الأحاديث ليس بعورة ومعروف رأي المشايخ في هذه المسألة كأراء العلماء والخلاف مبسوط ولا شك أن الاحتياط للمرأة ألا ترى الرجال ولا يرونها ولا تسمع كلامهم ولا يسمعون كلامها هذا إن تيسر معها ومع الأسف الشديد تسمع الآن المرأة لا تختلف بشيء عن الرجل تجد المرأة نصبت نفسها للدعوة وعرفت بذلك وشهرت بذلك ونفع الله بها نفعاً عظيماً ومع ذلك إذا دخلت في إذاعة أو في قناة وما أشبه ذلك رفعت صوتها أكثر من الرجال هل هذا هو اللائق بالنساء لا والله هذه ليس هو اللائق بالنساء فالنساء ليس لهن هذا الأمر وإنما هو للرجال الرجال يرفعون أصواتهم والنساء يخفضن أصواتهن لا شك أن هذا تشبه وهذه يخشى أن تكون مترجلة أو رجلة من النساء. طالب: . . . . . نعم نعم بلا شك الرجل هو الذي الآن يستحي من مصادمة المرأة وعندها استعداد وعندها أدنى استعداد أن تحيد يمنية ويسرة والله المستعان. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Discourse on Women's Presence in Public Life\*\***

ومنهم من يقول: ليس بعورة ما دام يسمعها الرجال تبيع وتشترى وتروي الحديث وتتلقى الأحاديث ليس بعورة ومعروف رأي المشايخ في هذه المسألة كأراء العلماء والخلاف مبسوط ولا شك أن الاحتياط للمرأة ألا ترى الرجال ولا يرونها ولا تسمع كلامهم ولا يسمعون كلامها هذا إن تيسر معها ومع الأسف الشديد تسمع الآن المرأة لا تختلف بشيء عن الرجل تجد المرأة نصبت نفسها للدعوة وعرفت بذلك وشهرت بذلك ونفع الله بها نفعاً عظيماً ومع ذلك إذا دخلت في إذاعة أو في قناة وما أشبه ذلك رفعت صوتها أكثر من الرجال هل هذا هو اللائق بالنساء لا والله هذه ليس هو اللائق بالنساء فالنساء ليس لهن هذا الأمر وإنما هو للرجال الرجال يرفعون أصواتهم والنساء يخفضن أصواتهن لا شك أن هذا تشبه وهذه يخشى أن تكون مترجلة أو رجلة من النساء.

## **\*\*Translation:\*\***

Among them are those who say: It is not considered 'awrah as long as men can hear her while she sells, buys, narrates, and receives hadiths; it is not 'awrah. The opinions of the scholars on this matter are well-known, and the disagreement is extensive. There is no doubt that the precaution for women is that they should not see men, nor should men see them, nor should they hear their words, nor should they hear hers, if it is feasible. Unfortunately, it is now heard that women do not differ in any way from men. You find a woman who has dedicated herself to calling (to Islam) and has become known for it, and Allah has benefited many through her. Nevertheless, when she participates in a broadcast or a channel, she raises her voice higher than men. Is this appropriate for women? No, by Allah, this is not suitable for women. Women should not engage in this manner; it is for men to raise their voices, while women should lower theirs. There is no doubt that this resembles men, and it is feared that she may become masculine or appear as such among women.

**\*\*Student:\*\*** Yes, indeed, the man is the one who now feels shy about confronting a woman, while she has the readiness and the slightest inclination to sway right or left. And Allah is the source of help.

## **\*\*Student:\*\***

هي لا ترفع صوتها لا هنا ولا تقول: سبحان الله في الصلاة الاحتياط للمرأة جاءت به النصوص المتضاربة وهذه سمة في شريعتنا المرأة ليس لها ما للرجال وأعفيت من كثير من الواجبات لأنها امرأة ويستحب الإكثار منها يعني من التلبية عند اختلاف الأحوال وسبق أن الشيخ رحمه الله نضر التلبية بتكبيرات الانتقال يعني إذا انتقل من حال إلى حال يكبر وهنا إذا اختلفت الأحوال لبي عند اختلاف الأحوال مثل أدبار الصلوات ومثل ما إذا صعد نشراً أو هبط وادياً أو سمع ملبياً يعني يذكره فلا يحسن بالمسلم أن يسمع من يذكره شيء ولا يذكره كمن سمع من يذكر الله جل وعلا يذكره من سمع من يذكر النبي عليه الصلاة والسلام يصلي عليه وهكذا لا تكون الغفلة ديدنه وتكون سمته الترك ولو ذكر أو سمع ملبياً أو أقبل الليل والنهار هذا من اختلاف الأحوال أو التفت الرفاق افترقوا في الطريق ثم التقوا وكذلك إذا فعل ما نهى عنه لتكون كفارة لأن الذكر حسنة والحسنات يذهب السيئات وقد روي أنه من لبي حتى تغرب الشمس فقد أمسى مغفوراً له في المسند وفي سنن ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من محرم يضحي لله يومه يلبي حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه فعاد كما ولدته أمه وهذا في إسناده عاصم بن عمر بن حفص بن عاصم وشيخه عاصم بن عبيد الله بن عمه وهما ضعيفان على كل حال الخبر فيه ضعف ولذا قال الشيخ: وقد روي. وإن دعا عقيب التلبية وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الله رضوانه والجنة واستعاذ برحمته من سخطه والنار فحسن وهذا مأثور عن بعض الصحابة نقف عند هذا في أسئلة

طالب:..... لا الأصل اتباع الاصطلاح هذا الأصل ممن يعرف وإلا تجد من الفقهاء من يقول: روي وهو في الصحيحين ويقول: أخرجه أو متفق عليه بعد ذلك فهو لاء ليسوا من أهل الشأن ومنهم من يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موضوع لكن العبرة بأهل المعرفة. طالب:..... إذا ليس كامل هو فديتين.

## **\*\*Chapter 1: The Status of Women in Worship\*\***

She does not raise her voice here nor does she say: "Subhanallah" (Glory be to Allah) during the prayer. The allowance for women in this regard is supported by multiple texts, and this is a characteristic of our Shari'ah (Islamic law). Women are not held to the same obligations as men and are excused from many duties due to their nature. It is recommended for them to increase their utterance of the Talbiyah (the declaration of intention to perform Hajj or Umrah) during varying circumstances.

Previously, the Sheikh (may Allah have mercy on him) compared the Talbiyah to the Takbir (saying "Allahu Akbar") during transitions, meaning that when one changes from one state to another, they should say Takbir. Similarly, when circumstances change, one should recite the Talbiyah, such as after the prayers or when ascending a hill or descending into a valley, or when hearing someone else reciting it. It is not befitting for a Muslim to hear someone mention Allah, the Glorified and Exalted, and not to respond, just as it is not appropriate for one to hear someone mention the Prophet Muhammad (peace be upon him) and not send blessings upon him.

Thus, one should not be heedless, and it should not be their habit to neglect remembrance. If they hear someone reciting the Talbiyah or if night and day change, this is part of varying circumstances. Additionally, if they commit an act that is prohibited, there should be an expiation for that, as remembrance is virtuous, and good deeds erase bad deeds. It has been narrated that whoever recites the Talbiyah until sunset will have their sins forgiven.

In the Musnad and Sunan Ibn Majah, it is reported from Jabir ibn Abdullah that the Messenger of Allah (peace be upon him) said:

**\*\*ما من محرم يضحى لله يومه يلبي حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه فعاد كما ولدته أمه\*\***

**\*\*“There is no pilgrim who declares the Talbiyah for Allah on that day until the sun sets, except that his sins will disappear, and he will return as he was born from his mother.”\*\***

This narration contains weak chains, as it includes Asim ibn Umar ibn Hafs ibn Asim and his teacher, Asim ibn Ubaid Allah, both of whom are considered weak narrators. Therefore, the Sheikh remarked: "It has been reported."

If one supplicates after the Talbiyah, sends blessings upon the Prophet (peace be upon him), seeks Allah's pleasure and Paradise, and seeks refuge in His mercy from His wrath and Hellfire, this is commendable and has been transmitted from some of the companions.

Let us pause here for the questions from the student:

... The original principle is to follow the established terminology. This principle is known to those who are knowledgeable; otherwise, you will find some jurists saying: "It has been narrated," and it is in the two

Sahihs, or they say: "It is agreed upon." Those are not from the knowledgeable. Some say: "The Messenger of Allah (peace be upon him) said," while it is fabricated; however, the criterion is the understanding of the knowledgeable.

**\*\*Student:\*\*** ... If he wears a full garment, is it two expiations?

هذا يقول: هل يلزم الحجج من الرجال والنساء زيارة المسجد النبوي وما قولكم بمن يلزمون الحجاج بزيارة بعض المساجد لا يلزم زيارة المسجد النبوي وإنما لو زاره لكان حسناً لأنه إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد وهو منها وأما غيرها من المساجد فلا تشد الرحال إليها ولا تشرع زيارتها. هذه من مصر تقول: كيف يكون الحجاب بالنسبة للمحرمة فالبعض يكشفه كله لقوله عليه الصلاة والسلام: لا تنتقب المرأة والبعض الآخر بعكس ذلك نرجو بيان هذا الأمر لأهميته وكثرة الجهل في مثل هذا على كل حال إذا لم تكن بحضرة الرجال الأجانب تكشف كما لو كانت في بيتها وإذا كانت في حضرة الرجال الأجانب لا بد من تغطيته لا بد من تغطيته بأي غطاء غير ممنوع كالنقاب إنما تغطيه بما يستتره. ما حكم الأضحية الأضحية عند عامة أهل العلم جماهير أهل العلم سنة مؤكدة وقيل بوجوبها. الوكيل في ذبح الأضحية هل له أن يأخذ من شعره وأظفاره له ذلك لأنه لم يضح. وإذا كان والذي يضحى عنا هل فقط هو يمسك عن أظفاره وشعره أم أنه يجب على الجميع من يضحى عنه أن يمسك كذلك المسألة خلافية عند أهل العلم والأحوط الإمساك لأن من ضحى عنه فقد ضحى كما أن من حُج به فقد حج. يقول: ما هو أفضل كتاب يذكر فيه الفروق بين حرم مكة وحرم المدينة أفيدونا تواريخ مكة وتواريخ المدينة ذكرت فيها هذه الفروق. بعض العلماء يجيزون ذهاب المرأة في الحج بدون محرم مع الرفقة من بنات جنسها فما قولكم لا يجوز للمرأة أن تحج بلا محرم وهو زوجها أو من تحرم عليه على التأبيد ولا يكفي في ذلك رفقة من النساء ولا أمن الفتنة ولا غير ذلك إنما لا بد من محرم وإذا لم يوجد المحرم لم يتجه الوجوب بالنسبة لها. طالب: لا لا لا تستطرد الله يهديك. طالب: لا لا لا أولاً: المعتمد أنها ليست بواجبة ونفك من هذا الإيراد.

**\*\*Chapter 1: The Obligations of Visiting the Prophet's Mosque\*\***

This individual asks: Is it obligatory for men and women to visit the Prophet's Mosque? What is your opinion on those who insist that pilgrims must visit certain mosques? It is not obligatory to visit the Prophet's Mosque; however, if one does visit, it is commendable. The journeys are only made to three mosques, and the Prophet's Mosque is one of them. As for other mosques, it is not customary to travel to them, nor is visiting them legislated.

---

**\*\*Chapter 2: The Hijab for the Muhrimah\*\***

A woman from Egypt inquires: How should hijab be observed by a muhrimah? Some women fully uncover their faces citing the Prophet's saying: "A woman should not wear a niqab," while others do the opposite. We seek clarification on this matter due to its significance and the widespread ignorance surrounding it. In any case, when not in the presence of non-mahram men, she may uncover her face as if she were in her home. However, in the presence of non-mahram men, covering the face is necessary, and it must be done with a permissible covering, such as a scarf, which conceals her features.

---

**\*\*Chapter 3: The Ruling on the Udhiya\*\***

What is the ruling on the udhiya (sacrificial offering)? The udhiya, according to the majority of scholars, is a confirmed Sunnah, and some have stated it is obligatory.

Regarding the agent who slaughters the udhiya, is he allowed to cut his hair or nails? He is permitted to do



so because he has not performed the sacrifice himself. If my father is making the udhiya on our behalf, should he alone refrain from cutting his hair and nails, or must everyone he represents also refrain? This matter is debated among scholars, but it is safer for everyone to abstain, as one who is represented in the udhiya is considered to have performed it, just as one who is represented in Hajj is regarded as having completed the pilgrimage.

---

#### **\*\*Chapter 4: Recommended Literature on the Sacred Precincts\*\***

What is the best book that discusses the differences between the Sacred Precincts of Mecca and Medina? Please provide us with historical accounts of Mecca and Medina that mention these distinctions.

---

#### **\*\*Chapter 5: The Requirement of a Mahram for Women in Hajj\*\***

Some scholars permit women to perform Hajj without a mahram as long as they travel with a group of women. What is your stance? A woman is not permitted to perform Hajj without a mahram, who is either her husband or someone she is permanently forbidden to marry. Companionship with women alone or the absence of temptation is insufficient; a mahram is essential. If a mahram is not available, the obligation does not apply to her.

---

#### **\*\*Chapter 6: Conclusion of the Discussion\*\***

Student: No, no, do not digress, may Allah guide you.

Student: No, no, first: it is established that it is not obligatory, and we are free from this assertion.

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 5 محظورات الإحرام الشيخ عبد الكريم بن عبد الله الخضير الشيخ: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. تفضل اقرأ:  
الطالب: بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: فصل: ومما ينهى عنه المحرم أن يتطيب بعد الإحرام في بدنه أو ثيابه أو يتعمد لشم الطيب. نعم من محظورات الإحرام الطيب وقول الشيخ رحمه الله: ومما ينهى عنه المحرم أن يتطيب بعد الإحرام أما قبل الإحرام فقد قالت عائشة رضي الله عنها: كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه يعني قبل أن يحرم ويرى ويبص المسك في مفرقه عليه الصلاة والسلام أما بعد الإحرام فهو من المحظورات فقد أمر عليه الصلاة والسلام بغسل الطيب. في بدنه أو ثيابه يستوي ذلك التطيب سواء كان في بدنه أو ثيابه أو يتعمد لشم الطيب لأنه كالتطيب حكماً لأنه ترفه وفي البخاري عن ابن عباس قال ابن عباس: المحرم يشم الريحان فالشم ليس بمعنى الطيب لأنه لا حقيقة له ولا جرم له وإن أشبهه في الرائحة لكن مع ذلك الورع تركه. وأما الدهن في رأسه أو بدنه بالزيت والسمن ونحوه إذا لم يكن فيه طيب ففيه نزاع مشهور وتركه أولى. لا شك أن ترك الترفه أولى لكن مثل هذه الأمور مباحة وليست ممنوعة لكن الترفه ينبغي أن يترك في هذه المدة اليسيرة التي هي مدة الإحرام. طالب: . . . . . يدخن ارتكب محرم لكن لا ارتباط له بالحج. طالب: . . . . . هذا ما له ارتباط بالحج نعم. طالب: . . . . . لا ما هو من محظورات الحج هذا من محظورات الحج وغيره كسائر المعاصي يأثم ولا ارتباط له بالحج وإن كان إنمته حال الإحرام أشد. طالب: . . . . . رائحة إيش طالب: . . . . . لا ما لها أثر.

#### **\*\*Chapter 5: Prohibitions of Ihram\*\***

**\*\*Sheikh Abdul Kareem bin Abdullah Al-Khudair\*\***

Sheikh: Peace be upon you and the mercy of Allah and His blessings. Please go ahead and read.

Student: In the name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful. All praise is due to Allah, Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon our Prophet Muhammad, his family, and companions.

Sheikh Al-Islam Ibn Taymiyyah, may Allah have mercy on him, stated:

**\*\*Section:\*\*** Among the prohibitions for the one in Ihram is to apply perfume on his body or clothes after entering Ihram, or to intentionally inhale the scent of perfume. Yes, among the prohibitions of Ihram is the use of perfume. The statement of the Sheikh, may Allah have mercy on him, indicates: "And it is prohibited for the one in Ihram to apply perfume after entering Ihram." As for before entering Ihram, Aisha, may Allah be pleased with her, said: "I used to perfume the Messenger of Allah, peace and blessings be upon him, for his Ihram," meaning before he entered Ihram, and one could see the shine of musk on his hair, peace be upon him.

However, after entering Ihram, it is one of the prohibitions. The Prophet, peace be upon him, commanded to wash off perfume from his body or clothes. It is the same whether the perfume is on his body or clothes, or if he intentionally inhales the scent of perfume, as it is similar to using perfume in ruling because it is a form of luxury.

In Sahih Al-Bukhari, Ibn Abbas reported: Ibn Abbas said: "The one in Ihram may smell basil," as smelling is not the same as using perfume since it does not have a true substance or mass, even though it may resemble it in scent. Nevertheless, it is better to avoid it out of piety.

As for applying oil on his head or body with oil or fat, if it does not contain perfume, there is a well-known dispute regarding it, and it is preferable to avoid it. There is no doubt that refraining from luxury is better, but such matters are permissible and not prohibited. However, one should refrain from luxury during this short period of Ihram.

Student: ... If he smokes, he has committed a sin, but it is not related to Hajj.

Student: ... This is not related to Hajj, yes.

Student: ... No, it is not one of the prohibitions of Hajj. This is a prohibition in Hajj and other sins; he incurs sin and it is not related to Hajj, although its sin during Ihram is greater.

Student: ... What scent?

Student: ... No, it has no effect.

ولا يقلم أظفاره ولا يقطع شعره وله أن يحك بدنه إذا حكه ويحتجم في رأسه وغير رأسه وإن احتاج أن يحلق شعراً لذلك جاز فإنه قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في وسط رأسه وهو محرم ولا يمكن ذلك إلا مع حلق بعض الشعر وكذلك إذا اغتسل وسقط شيء من شعره بذلك

لم يضره وإن تبين أنه انقطع بالغسل ويفتصد إذا احتاج إلى ذلك وله أن يغتسل من الجنابة بالاتفاق وكذلك لغير الجنابة. نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: ولا يقلم أظفاره يعني من محظورات الإحرام تقليم الأظفار وحلق الشعر كلها من المحظورات كالطيب كما تقدم فليس له أن يقلم أظفاره ولا يحلق شعره فإذا حلق شعره ففيه الفدية كما في حديث كعب بن عجرة إن احتاج إلى ذلك فالفدية فقط بلا إثم وإن لم يحتج فالفدية مع الإثم وإذا قلم أظفاره فكذلك قياساً على حلق الشعر عند الجمهور. وله أن يحك بدنه إذا احتاج إلى ذلك ويحتجم وإن تطلبت الحجامة حلق شيء من الشعر يعني إذا كان موضع الحجامة فيه شعر لا مانع من حلقه فإن النبي عليه الصلاة والسلام احتجم في رأسه وهو محرم ويستحيل أن يحتجم الإنسان في رأسه ولا يحلق شعره اللهم إلا إذا كان أصلع لا شعر فيه وإلا فالحجامة ما تمسك مع الشعر آلات الحجامة لا تمسك مع الشعر لا بد من حلقه. طالب: الفدية يا شيخ لا ما ذكر فدية ما في شيء. طالب: . . . . . نعم لا لا موضع الحاجة يحلق موضع الحاجة. طالب: . . . . . لا لا حتى بعضه يستثنى من ذلك ما يحتاج إلى الحجامة ولا يمكن ذلك إلا مع حلق بعض الشعر وكذلك إذا اغتسل وسقط شيء من شعره بذلك لم يضره يعني إذا حك بدنه أو اغتسل وسقط شيء فهذا لا يضر لأنه غير مقصود وفي الغالب أن الذي يسقط بسهولة يكون ميت ليس له حكم الشعر الحي. يقول: لم يضره وإن تبين أنه قطع بالغسل يعني تبين أن هذا الشعر انقطع وسقط بسبب الغسل والدلك لكن يخفف الدلك ويخفف الحك بقدر الإمكان لنلا يسقط شيء من ذلك لأنه ممنوع أن يأخذ من شعره شيئاً. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: Prohibitions of Ihram\*\***

It is prohibited for the pilgrim to trim his nails or cut his hair. However, he is allowed to scratch his body if necessary and to perform cupping on his head and other parts of his body. If he needs to shave some hair for this purpose, it is permissible. It has been established in authentic narrations that the Prophet Muhammad (peace be upon him) performed cupping on the middle of his head while in a state of Ihram, which necessitates the shaving of some hair.

- **\*\*Cupping and Hair Shaving\*\***: The Prophet's action indicates that cupping can involve shaving some hair. Additionally, if hair falls out during a ritual bath, it does not harm the individual, even if he is certain that it fell out due to washing. He is also allowed to perform bloodletting (al-fasd) if necessary.

- **\*\*State of Purity\*\***: It is agreed upon that he may wash himself from major ritual impurity (janabah) as well as from minor impurities.

The author, may Allah have mercy on him, states: "He should not trim his nails," indicating that nail trimming is among the prohibitions of Ihram, similar to hair cutting and the use of perfume, as previously mentioned. Therefore, he is not allowed to trim his nails or cut his hair. If he does cut his hair, he must offer a compensatory sacrifice (fidya) as indicated in the narration of Ka'b ibn 'Ajjah. If he needs to do so, then the fidya is obligatory without sin; but if he does not need to, then the fidya is obligatory along with sin. The same applies if he trims his nails, according to the majority opinion, as it is analogous to cutting hair.

- **\*\*Scratching and Cupping\*\***: He is permitted to scratch his body if needed and to perform cupping, even if the cupping requires shaving some hair. If the area for cupping has hair, there is no objection to shaving it, as the Prophet (peace be upon him) cupped his head while in Ihram. It is impossible to perform cupping on the head without shaving some hair unless one is bald.

- **\*\*Hair Loss During Rituals\*\***: If some hair falls out while he is washing or scratching, it does not harm him, as this is unintentional. Generally, hair that falls out easily is dead and does not have the same ruling as living hair.

He states: "It does not harm him even if he is certain that it fell out due to washing," meaning that if he is

certain that the hair fell out because of washing or scrubbing, he should minimize scrubbing and scratching as much as possible to avoid losing any hair, since it is forbidden to intentionally take from his hair.

عند النص لا أكثر ولا أقل وإلا فالأصل الذي يمنع حلق بعض الشعر ويلزم فيه الفدية تلزم الفدية لأنه حاجة ترفع الإثم ولا ترفع الفدية كما في حديث كعب بن جعرة وهو جارٍ على من يقول: أن الفدية في حلق الشعر كله هذا ما عنده إشكال لكن الذي يقول: الذي يحلق ثلاث شعرات فأكثر تلزمه الفدية هذا من باب أولى إذا حلق للحجامة اللهم إلا أن النص ورد هكذا. طالب: . . . . . ما في. طالب: . . . . . لا لا هذا مما توافر الدواعي على نقله هذا متعلق به عليه الصلاة والسلام ومحل بيان لا بد من بيانه. يقول: مسألة نحوية في قوله: وسقط شيء من شعره بذلك لم يضره الرأء تضبط بأي شيء طالب: . . . . . هي الأصل أنها ساكنة الرأء الأولى ساكنة بلا إشكال على الأصل لأن الحرف المضعف عبارة عن حرفين أولهما ساكن. طالب: . . . . . محله السكون الجزم محله الجزم لكن لا بد من تحريكه لنلا يتوالى ساكنان فهل يحرك بالفتحة أو يحرك بالضممة طالب: . . . . . الآن لو جئت بالأمر الذي يبني على ما يجزم به مضارعه إذا أردت أن تأمر أحداً بأن يضر غيره ماذا تقول له ضربه وإلا ضربه طالب: ضربه. هذا استرواح وميل وإلا رجوع إلى أصل وقاعدة طالب: . . . . . ومثل هذا لم يضره رفع المضارع مع أنه مجزوم والأمر يبني على ما يجزم به مضارعه مثله بالضبط يعني إن قلت: لم يضره يلزمك أن تقول: ضربه وإن قلت: لم يضره قلت: ضربه النووي رحمه الله نص على أنه يتعين فيه الضم لماذا لأن الذي يليه مضموم فقط ولذلك لو كان مفتوحاً لم يضرها مثلاً لو كان مسنداً إلى أنثى قال بالفتح والذي يظهر أنه لا فرق هنا بين المذكر والمؤنث لأن الضم يلغي العامل والفتح لما لم يتيسر السكون الذي هو محل الإعراب هنا السكون لأنه مجزوم إذا لم يتيسر كما لو كان في التقاء الساكنين مثلاً في التقاء الساكنين يكسر الفعل المضارع لالتقاء الساكنين تفسحوا يفسح الله يرفع الله يكسر خروجاً من التقاء الساكنين لماذا لم يرفع يرفع الله طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Ruling on Cutting Hair and the Expiation (Fidyah)\*\***

The text emphasizes that there is a specific ruling regarding the cutting of hair, where the original principle prohibits the shaving of some hair, necessitating expiation (fidyah). This is because it is a need that alleviates sin, yet does not absolve the obligation of fidyah, as mentioned in the Hadith of Ka'b ibn Jaa'ra. This applies to those who assert that fidyah is required for shaving all hair. There is no ambiguity in this matter. However, for those who claim that shaving three strands or more necessitates fidyah, it is even more applicable if it is done for cupping (hijama), unless the text specifies otherwise.

## **\*\*Chapter 2: Linguistic Aspects Related to the Hadith\*\***

A student raises a question regarding a grammatical matter in the phrase: "وَسَقَطَ شَيْءٌ مِنْ شَعْرِهِ" (and something from his hair fell), asking how the letter "ر" is pronounced.

- The original rule is that the first "ر" is silent without any doubt, as the doubled letter consists of two letters, the first of which is silent.
- The position of the silence is in the jasm (the state of being unvoiced) but it must be articulated to avoid two consecutive silent letters.

The student queries whether it should be pronounced with a fatha (a short vowel) or a dammah (a rounded vowel).

- If one were to command someone to harm another, how would one phrase it? Would it be "ضُرَّه" or "ضَرَّه"?
- The correct form is "ضُرَّه".

This reflects a return to the original rule and principle.

- Similar to the phrase "لم يضره" (he was not harmed), the present tense is raised despite being jasm. The command is based on what is jasm in its present form.
- If one were to say: "لم يضره", then the command would be "ضره".

Imam Nawawi, may Allah have mercy on him, stated that the dammah is necessary here because the following letter is also dammah. If it were opened, it would not be detrimental. For example, if it were referring to a feminine subject, it would be in the opened form. However, it appears there is no difference here between masculine and feminine, as the dammah negates the effect of the verb, while the opening is not feasible for the silence that is the position of grammatical case here.

In cases of two consecutive silent letters, the present tense verb is broken to avoid this collision:

- "تَفْسُحُوا" (make space) is a command, and "يُفْسِحُ" (he makes space) follows the same logic.
- The question arises: why is it not raised? The answer is: "يَرْفَعُ اللَّهُ" (Allah raises).

لا لا ما هو بأخف يصير خلط في الإعراب يصير خلط ما تدري إيش المرفوع من المنصوب من المجرور من المجزوم إذا رفعت لأن الرفع من علامات المضارع فإذا رفعت فكان العامل لم يؤثر شيء فإذا كسرت في حال التقاء الساكنين عرفت أن العامل أثر لكن أين أثره أثره ممتنع كما هنا أثره ممتنع فيلجأ إلى غير الإعراب الأصلي قبل دخول لم ويظهر جلياً في الأمر ما أحد يقول: ضُرّه إنما يقال: ضَرّه. ولا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب ولا يصطاد صيداً برياً ولا يتملكه بشراء ولا انتهاب ولا غير ذلك ولا يعين على صيد ولا يذبح صيداً فأما صيد البحر كالسمك ونحوه فله أن يصطاده ويأكله. هنا يقول: وله أن يغتسل من الجنابة بالاتفاق وكذا لغير الجنابة يعني ولو للتبرد له أن يغتسل ويتنظف بغير الطيب بغير ما فيه طيب وله أن يغير إحرامه لباس الإحرام متى شاء. ومن المحظورات النكاح: لا ينكح المحرم يعني لا يتزوج ولا يعقد ولا يبطأ ولا ينكح يعني ولا يزوج غيره بحيث يتولى عقد ولا يخطب فالنبي عليه الصلاة والسلام تزوج ميمونة وهو حلال هذا ثابت من حديثها وحديث أبي رافع وإن جاء من حديث ابن عباس أنه تزوجها وهو محرم فهي أعلم بشأنها وقصتها وما يخصها فمحظورات الإحرام: النكاح والخطبة كل هذا سداً لباب ما يتعلق بالجماع ودواعيه. ولا يصطاد صيداً برياً قد جاء التنصيص على الصيد في نصوص الكتاب والسنة ولا يتملكه بشراء ولا انتهاب ولا غير ذلك بل إذا ملكه عليه أن يرسله عليه أن يطلقه سواء ملكه بشراء أو انتهاب أو إرث أو غير ذلك يعني في الحرم وهذا خاص بالصيد وأما لو تملك صيداً خارج الحرم في بلده أو ورثه أو وهب له فلا مانع من ذلك لأنه ليس من صيد الحرم ولا يعين على صيد ولا يذبح صيداً يعني لا يتولى ذبحاً لغيره لو جاء أحد وهو حلال وخارج الحرم قومه ليعينوه فلم يعنه منهم أحد فحمل عليه فقتله. ولا يعين على صيد ولا يذبح صيداً يعني لا يتولى ذبحاً لغيره لو جاء أحد وهو حلال وخارج الحرم وقال: أنا عندي هذا حمار الوحش أو غزال أو ما أشبه ذلك أو شيء من الطيور قال: اذبحه لي أنا لا أحسن الذبح وهو محرم لا يجوز له أن يذبح.

## \*\*Chapter 1: Prohibitions of Ihram\*\*

It is essential to understand that any alteration in grammatical cases can lead to confusion in identifying the nominative, accusative, genitive, and jussive forms. When one raises a word, it indicates that the verb has had no effect; thus, the impact of the verb becomes ambiguous. Conversely, when one breaks a word in cases of meeting two consonants, it is evident that the verb has influenced the form, although the effect may be limited, as observed in this context.

Prohibitions during Ihram include:

1. **\*\*Marriage\*\***: The muhrim (one in a state of Ihram) is prohibited from marrying, contracting marriage, or engaging in sexual relations. The Prophet Muhammad (peace be upon him) stated, "A muhrim does not marry, nor does he engage in marriage contracts, nor does he assist in such matters." This restriction is designed to prevent any actions that may lead to intimacy and its associated desires.
2. **\*\*Hunting\*\***: The muhrim is forbidden from hunting land animals. This prohibition is clearly stated in the texts of the Qur'an and Sunnah. One cannot acquire such animals through purchase, theft, or other

means. If one happens to possess a hunted animal, they must release it, regardless of how it was acquired—whether through purchase, theft, or inheritance—within the sacred precincts.

3. **Hunting Assistance**: The muhrim cannot assist in hunting or slaughtering animals for others. For instance, if someone who is in a state of Ihram is asked to slaughter an animal by a person outside of Ihram, they are not permitted to do so.

4. **Seafood**: However, the muhrim is permitted to catch and consume seafood, such as fish.

5. **Purification**: It is agreed that the muhrim may purify themselves from major ritual impurity (janabah) and minor impurities. They can bathe for refreshment, even without the use of scented products. They also have the liberty to change their Ihram garments whenever necessary.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) married Maimunah while he was in a state of Ihram, as confirmed by her narration and that of Abu Rafi'. Although there is a narration from Ibn Abbas suggesting he married her while in Ihram, Maimunah's account is more authoritative regarding her situation.

**Summary of Prohibitions**:

- **Marriage and Engagement**: Prohibited for the muhrim.
- **Hunting Land Animals**: Strictly forbidden; ownership is not allowed.
- **Assisting in Hunting or Slaughtering**: Not permitted.
- **Seafood**: Allowed to catch and consume.
- **Purification and Bathing**: Permissible, even without scents.

These prohibitions serve to maintain the sanctity of the state of Ihram and to ensure that the focus remains on worship and devotion during the pilgrimage.

ولا يذبح صيداً أما صيد البحر كالسمك ونحوه فله أن يصطاده ويأكله لأن صيد البحر مباح أجل لكم صيدُ البَحرِ وَطَعَامُهُ 96 سورة المائدة وله أن يقطع الشجر إذا كان محرماً له أن يقطع الشجر والشجر إذا كان خارج الحرم أما الشجر داخل الحرم فليس له وليس لغيره من الحلال أن يقطع هذا الشجر فالشجر متعلق بالحرم لا بالإحرام يعني تعلق الشجر بالحرم لا بالإحرام كما أن تعلق الصيد بالحرم والإحرام معاً وله أن يقطع الشجر لكن نفس الحرم لا يقطع شيء من شجره وإن كان غير محرم لأن تعلقه بالحرم. ولا من نباته المباح لما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام تحريم مكة لا يقطع شجرها ولا يختلي خلاها استثنى من ذلك الإنخرف فقال العباس بن عبد المطلب: إلا الإنخرف فقال النبي عليه الصلاة والسلام: إلا الإنخرف فنزل الوحي موافقاً لطلب العباس. طالب: . . . . . الاقتصاد مثل الحجامه إلا أنه مع العرق يعني يقطع عرق من عروقه ليخرج الدم الفاسد. وله أن يقطع الشجر لكن نفس الحرم لا يقطع شيئاً من شجره وإن كان غير محرم ولا من نباته المباح إلا الإنخرف وأما ما غرس الناس أو زرعه فهو لهم وكذلك ما يبس من النبات يجوز أخذه ولا يصطاد به صيداً وإن كان من الماء كالسمك على الصحيح بل ولا ينفر صيده مثل أن يقيمه ليقعد مكانه. نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وأما ما غرس الناس أو زرعه فهو لهم يعني ما أنبته الناس في مزارعهم وفي بيوتهم هذا لهم ولا يمنعون من قطعه وكذلك ما يبس من النبات لأنه مات وحكمه حكم الشعر الميت لا إشكال في إزالته يجوز أخذه. ولا يصطاد به صيداً وإن كان من الماء كالسمك على الصحيح لأنه يشمل أنه صيد حرم لأن فرق بين منع المحرم والمنع في الحرم المحرم ممنوع من الصيد صيد البر المحرم ممنوع من صيد البر وصيد البحر وطعامه مباح له. في الحرم يمنع الصيد مطلقاً سواء كان برياً أو بحرياً وهذا إذا تصور أن في داخل الحرم مكان يوجد فيه أسماك أو ما أشبه ذلك سواء كانت مرباة أو مجلوبة.

**Chapter: Hunting and Planting Regulations in the Sacred Precincts**

It is not permissible for a person in a state of Ihram to hunt land animals. However, with respect to marine life, such as fish and similar creatures, it is permissible for him to catch and consume them, as hunting in

the sea is lawful. Allah, the Exalted, states:

\*\*\*"أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ"\*\*\*

(Al-Ma'idah, 5:96)

\*\*\*"Lawful for you is the game of the sea and its food."\*\*\*

Furthermore, an individual in Ihram is allowed to cut down trees, provided they are outside the sacred precinct (Haram). However, it is impermissible for him or anyone else to cut trees within the sacred area, as these trees are associated with the sanctity of the Haram rather than the state of Ihram itself. The prohibition applies to both hunting and the cutting of trees within the Haram.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) emphasized the sanctity of Mecca, stating:

\*\*\*"لا يقطع شجرها ولا يختلى خلاها"\*\*\*

("Do not cut its trees nor disturb its vegetation.")

An exception to this rule is the plant known as 'idhkhar (sweet flag), as mentioned in the narration by Abbas ibn Abdul Muttalib, who said:

\*\*\*"إلا الإذخر"\*\*\*

("Except for idhkhar.")

The Prophet (peace be upon him) affirmed this exception, and divine revelation supported Abbas's request.

In terms of medical practices, cupping (hijamah) is akin to bloodletting, where a vein is cut to release impure blood. While one may cut trees outside the Haram, within the sacred precinct, no part of the trees or its vegetation may be removed, even if it is not considered haram, except for idhkhar.

As for plants cultivated by individuals, they are permitted to harvest their own crops, and dry vegetation can be taken as it is considered dead matter, akin to dead hair, which may be removed without issue. However, one cannot use these plants to hunt, even if they are aquatic, as this is classified as hunting within the sacred precinct, which is prohibited.

It is crucial to differentiate between the restrictions placed on a person in Ihram and those in the Haram. While a person in Ihram is prohibited from hunting land animals, marine life and its food are permissible. In the Haram, hunting is entirely forbidden, regardless of whether the game is terrestrial or aquatic, even if fish or similar creatures are present in the area, whether they are wild or domesticated.

وإن كان من الماء كالسمك على الصحيح بل ولا ينفر صيده القول الثاني: أن صيد البحر مباح للمحرم في الحرم وخارج الحرم وحكمه حينئذ يكون كالحيوان الأهلي حكمه كحكم الحيوان الأهلي المحرم في الحرم يذبح بهيمة الأنعام ويذبح الدجاج لأنها أهلية لكن ما يذبح الحمام لأنها صيد. بل ولا ينفر صيده احتجت المكان لا تنفره لكن لو كان الصيد على ثوبك وأنت محتاج إلى لبس الثوب ماذا تصنع تنفره وإلا ما تنفره محتاج إلى لبس الثوب وهو على ثوبك وأخذت الثوب وطارت الحمامة وسفختها المروحة وماتت إيش يلزمك طالب: هذا واقع. نعم واقع يقع بكثرة هذا ما الذي يلزم طالب: . . . . . الآن هو ما قتل الصيد متعمداً هو ممنوع من تنفيره لكن إذا احتاج إلى ثوبه أقيمت الصلاة وسترتة عليها حمامة مثلاً فهل نقول: إنه محتاج يرتكب ويتحمل الأثر أو نقول: أنه ممنوع من التنفير فيما لم يكن هناك حاجة النص: ولا ينفر صيده محتاج إلى هذا المحظور هذا من

محظورات الإحرام قتل الصيد وتنفيذه أيضاً. طالب: يسلم من الإثم. الحاجة يسلم من الإثم. طالب: . . . . . لكن هل قتله متعمداً طالب: . . . . .  
 . . . . . تعتمد يعني باشر السبب ولم يباشر القتل. طالب: . . . . . حتى لو وجد غصن شجرة يؤذي الناس في طريقهم يزال يزال بلا شك. طالب: . . . . .  
 هنا يقول الشيخ: بل ولا ينفر صيده مثل أن يقيمه ليقعد مكانه ما وجد مكان إلا هذا. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . بل  
 ولا ينفر صيده مثل أن يقيمه ليقعد مكانه أنت عندك مكتب وتشتغل بحوث بمكتبك وجئت ولقيته على الكرسي ويش تسوي به يعني كلام الشيخ: ولا  
 ينفر صيده مثل أن يقيمه ليقعد مكانه. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . هنا نحلل كلام الشيخ ما احنا. طالب: . . . . .  
 . . . . . يعني حتى ولو من غير عمد طالب: . . . . . هو ما قال: مكان ليقعد مكانه هذا مكان الأدمي. طالب: . . . . . أو أراد أن يسجد مثلما  
 قال الأخ. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Scaring Game Animals in Ihram\*\***

It is established that if the game is akin to fish in water, then it is permissible for a pilgrim (Muhrim) to hunt it, both within and outside the sacred precincts (Haram). The ruling in this case is similar to that of domestic animals; the hunting of sea creatures is treated like that of domesticated animals which are permitted in the sanctuary.

### **- \*\*Hunting Domestic Animals\*\*:**

- The pilgrim is allowed to slaughter domestic animals such as cattle and chickens, as they are considered domestic.
- However, pigeons are not permissible to slaughter because they are categorized as game.

Moreover, it is stated that the hunting of game animals should not be scared away. This is supported by the argument that the location should not cause them to flee.

However, a scenario arises: if the game is on your garment and you need to wear it, what should you do? You might scare it away, but if you need the garment, what is the solution?

### **- \*\*Case Study\*\*:**

- If a pigeon is on your garment and you need to wear it, and you take the garment causing the pigeon to fly away, resulting in its death, what is required of you?

### **\*\*Student Inquiry\*\*:**

- This is a common occurrence. What is required in this situation?

It is acknowledged that the individual did not intentionally kill the game, but they are prohibited from scaring it away unless there is a necessity. The text states: "And do not scare away your game" (النص: ولا (ينفر صيده). This is one of the prohibitions of Ihram, which includes both killing and scaring away game animals.

### **\*\*Student Discussion\*\*:**

- If there is a need, does one remain free from sin?
- The need does protect from sin, but does it absolve one from intentional killing?

### **\*\*Student Reflection\*\*:**

- Even if one finds a branch that may harm others on their path, it should be removed without a doubt.



**\*\*Further Clarification by the Sheikh\*\*:**

- The prohibition of scaring game includes instances where one sets up a place, and there is no other location available.

**\*\*Student Commentary\*\*:**

- The Sheikh's statement about not scaring the game is akin to having someone occupy your workspace unexpectedly.

**\*\*Discussion Continues\*\*:**

- The students engage in analyzing the Sheikh's words, questioning the implications of unintentional actions and the necessity of addressing the situation without causing harm to the game.

In conclusion, the discussion revolves around the balance between the prohibitions of Ihram and the necessity of human needs, emphasizing the importance of intention and the conditions under which certain actions may be permissible.

يعني كلام الشيخ هنا مثل أن يقيمه ليقعد مكانه. طالب: . . . . . يعني هل هناك فرق بين أن ينفره بمعنى أن يطرده أو ينفر بنفسه إذا جاء الإنسان بقربه طالب: . . . . . يعني فرق بين أن ينفر بنفسه وبين أن يُنفر يعني إذا أخذت ثوبك وطار ما نفرت أنت. طالب: هنا قال: يقيمه فيه تعمد. ينفر يعني فرق بين أن ينفر بنفسه وبين أن ينفره من طبع هذا الطائر إذا اقتربت منه نفر بنفسه هذا ما عليك منه إذا أخذت ثوبك وطار ما عليك منه لكن إذا طرده قبل ذلك نفرت. طالب: يجلب السمك من البحر ويوضع في أحواض حي ... يصير صيد على هذا يكون صيد. طالب: . . . . . بل يرسل في مكة أما خارج مكة حلال ومنهم من يقول: صيد البحر حلال على أي حال. طالب: أحسن الله إليكم العبارة: وإن كان من الماء كالسمك .. ماذا يراد بها أنه يوجد سمك في الحرم في بركة لتربية الأسماك ما تصيد منها ولو كنت حلال. طالب: يقول: وكذلك ما ييس من النباتات يجوز أخذه ولا يصطاد به صيداً وإن كان من الماء .... ولا يصاد به صيداً وإن كان من السمك وإن معروفة عند الفقهاء أنها للخلاف وإن كان من الماء كالسمك على الصحيح لو وجد أحواض من الماء وفيها سمك في الحرم صيد. طالب: شيخ الإسلام كأنه يرى أنها ليست بصيد. لا نفسه واضح كلامه ولا يصطاد به صيداً. طالب: الهاء في به تعود على الحرم يا شيخ وبين ولا يصطاد به صيداً الحرم وإن كان من السمك يعني ولا يصطاد صيداً وإن كان من السمك، وإن كان من الماء كالسمك. طالب: ولا يصطاد به بالعود بالنبات. لا لا ولا يصطاد به يعني بالحرم. طالب: ما يكون المعنى: ما ييس من النباتات يجوز أخذه ولا يُصطاد به ... لا لا الصيد ما له علاقة بالعود. طالب: . . . . . لا لا بعيد بعيد كل البعد هذا ما فهمه إلا أنت.

**\*\*Chapter 1: Understanding the Concept of Hunting and Prohibition in Islamic Jurisprudence\*\***

The Sheikh's statement here is akin to establishing a position for someone to sit in.

1. **\*\*Clarification on Terms\*\*:**

- **\*\*Student\*\*:** Is there a difference between driving someone away, meaning to expel them, or having them leave on their own when a person approaches them?

- **\*\*Student\*\*:** There is a difference between someone leaving of their own accord and being driven away. If you took your garment and it flew away, you did not expel it.

2. **\*\*Intentionality in Actions\*\*:**

- The student notes: The phrase "he establishes him" implies intention. There is a difference between someone leaving on their own and being expelled. If it is in the nature of this bird to flee when approached, then you are not accountable for it. However, if you drove it away first, then you are responsible.

3. **\*\*Fishing and Hunting Regulations\*\*:**

- The student mentions: Fish are brought from the sea and placed in tanks... this is considered hunting

under these circumstances.

- **\*\*Student\*\***: However, it is permissible to fish in Mecca, while outside Mecca it is allowed. Some scholars state that sea hunting is permissible in any case.

#### 4. **\*\*Prohibitions in Sacred Areas\*\***:

- The student states: The phrase "even if it is from water, like fish" implies that there is fish in the sacred area (Haram) in a fish-raising pool; one cannot catch from it, even if it is permissible elsewhere.

- The student notes: Similarly, dried plants can be taken, but they cannot be used for hunting, even if they are from water... and it is known among jurists that this is a point of contention. If there are water tanks containing fish in the Haram, it is considered hunting.

#### 5. **\*\*Scholarly Opinions\*\***:

- The student observes: It seems that the Sheikh al-Islam believes that it is not considered hunting. His statement is clear, and it cannot be used for hunting.

- **\*\*Student\*\***: The pronoun "it" refers back to the Haram, O Sheikh, and it cannot be used for hunting, even if it is from fish, meaning it cannot be hunted, even if it is from water, like fish.

#### 6. **\*\*Further Clarification\*\***:

- The student adds: It cannot be hunted with plants.

- **\*\*Student\*\***: What is meant is: dried plants can be taken, but they cannot be used for hunting... hunting is unrelated to the plants.

**\*\*Conclusion\*\***: The discourse revolves around the nuances of hunting, the conditions under which it is permissible, and the significance of intention and context in Islamic jurisprudence, particularly concerning sacred areas.

ولا يصطاد به يعني بالحرم صيداً أما صيد البر هذا واضح ومجمع عليه وإن كان من السمك على الصحيح لأنه صيد لكن هل ينهي عن الصيد أو الاصطياد الصيد يعني المصيد أو الاصطياد الذي هو فعل الاصطياد الاصطياد فإذا صيد له من غير علمه ومن غير أمره يأكل أما إذا اصطاده المراد بالصيد هنا الاصطياد لا المصيد فإنه لا يأكل. وكذلك حرم مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما بين لابتيتها واللاية هي الحرة وهي الأرض التي فيها حجارة سود وهو بريد في بريد والبريد أربعة فراسخ وهو من غير إلى ثور وغير هو جبل عند الميقات يشبه العير وهو الحمار وثور هو جبل من ناحية أحد وهو غير جبل ثور الذي بمكة. يقول رحمه الله: وكذلك حرم مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم حرم المدينة كما أن إبراهيم حرم مكة وحدد الحرم حرم المدينة من الشمال إلى الجنوب ما بين غير إلى ثور ومن الشرق إلى الغرب ما بين لابتيتها الحرتين. والمسافة بريد في بريد يعني بريد مربع من غير إلى ثور نازع بعضهم في ثبوت كلمة ثور لأن ثور معروف أنه بمكة لكن أثبت أهل الخبرة والمعرفة أن هناك جبيل بجهة أحد يقال له: ثور وغير جبل عند الميقات يشبه العير يشبه الحمار. فهذا الحرم أيضاً لا يصاد صيده ولا يقطع شجره إلا حاجة كالة الركوب والحرث ويؤخذ من حشيشه ما يحتاج إليه للعلف فإن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لأهل المدينة في هذا لحاجتهم إلى ذلك إذ ليس حولهم ما يستغنون به عنه بخلاف الحرم المكي وإذا أدخل عليه صيد لم يكن عليه إرساله. يقول رحمه الله: فهذا الحرم يعني حرم المدينة المعروف الحدود من الشمال والجنوب والشرق والغرب فهذا الحرم أيضاً لا يصاد صيده ولا يقطع شجره إلا الحاجة لكن هل فيه فدية أو لا فدية فيه

#### **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Hunting in Sacred Areas\*\***

It is forbidden to hunt within the sacred precincts, meaning the Haram. Hunting in open land is clear and universally agreed upon, even if it involves fish, as it is considered hunting. However, the question arises whether one is prohibited from hunting or the act of hunting itself. If an animal is hunted without one's knowledge or consent, it is permissible to eat it. Conversely, if the act of hunting is deliberate, the hunted animal is not permissible to consume.

Similarly, the sacred area of the city of the Messenger of Allah (peace be upon him) is defined as the territory between its two lava fields. The term "lava" refers to land with black stones. The distance is measured as a "Bree" (a unit of distance), which is equivalent to four Farsakhs, from 'Ayr to Thawr. 'Ayr is a mountain at the Miqat resembling a donkey, while Thawr is a mountain near Uhud, distinct from the Thawr mountain in Mecca.

The scholar states that the sacred area of the city of the Messenger (peace be upon him) is established similarly to how Ibrahim defined the sanctity of Mecca. The sacred boundaries of Medina stretch from the north to the south, between 'Ayr and Thawr, and from the east to the west, between the two lava fields. Some have disputed the existence of the mountain named Thawr, as it is well-known to be in Mecca. However, knowledgeable experts have confirmed that there is indeed a small mountain near Uhud called Thawr, and 'Ayr is a mountain at the Miqat resembling a donkey.

In this sacred area, hunting is also prohibited, and cutting down trees is only allowed for necessity, such as for riding equipment and agriculture. One may take from its grass as needed for fodder, as the Prophet (peace be upon him) permitted the people of Medina to do so due to their need for it, given that there are no alternatives available to them, unlike the situation in the Meccan sanctuary. If an animal is hunted within this area, there is no obligation to send it away.

The scholar emphasizes that this sacred area, defined by its northern, southern, eastern, and western boundaries, also prohibits hunting and cutting down trees except for necessity. However, the question remains whether there is a requirement for expiation (fidya) in this area or not.

في حرم مكة في فدية في الصيد والشجر في حرم المدينة هل في فدية وإلا ما فيه ما فيه إلا السلب على قول لا يصاد صيده ولا يقطع شجره إلا لحاجة وأما شجر مكة لا يقطع لا لحاجة ولا لغير حاجة يعني لو أصابه برد وأراد أن يقطع من الشجر ليستدفئ لا أما بالمدينة فالأمر فيها أخف إلا لحاجة كآلة الركوب الحرث ويؤخذ من خشبته ما يحتاج إليه للعلف بخلاف حشيش مكة ولا يختلئ خلاها فإن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لأهل المدينة في هذا لحاجتهم ولم يرخص لأهل مكة إلا في الإذخر فدل على أن حرم مكة أشد تحريماً من حرم المدينة فإن النبي عليه الصلاة والسلام رخص لأهل المدينة بهذا لحاجتهم إلى ذلك إذ ليس حولهم ما يستغنون به عنه بخلاف الحرم المكي حوله مما يستغنون به عنه طالب: . . . . . رخص لأهل المدينة في قطع الحشيش وما يحتاج إليه للعلف لأنه ليس حولهم ما يسد حاجتهم وما يغنيهم ويستغنون به بخلاف حرم مكة مفهومه أن حولهم ما يستغنون به عن حشيش المدينة وشجر مكة. طالب: يقصد بخلاف الحرم المكي فلم يستثنى منه .... شوف إيش يقول: فإن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لأهل المدينة في هذا لحاجتهم إلى ذلك إذ ليس حولهم ما يستغنون به عنه بخلاف الحرم المكي يعني الحرم المكي متصل بالحل يعني مزدلفة متصلة بعرفة جهة المدينة أيضاً متصلة بالحديبية وما قاربها من الشميسي المقصود أنهم بإمكانهم أن يخرجوا أما المدينة فكيف يتجاوزون الحرتين فيه مشقة عظيمة يتجاوزوا الحرتين ليرعوا أغنامهم وليقطعوا لا من الحشيش نعم فيه مشقة شديدة ففرق بين حرم مكة وحرم المدينة من هذه الحيثية وإذا أدخل عليه صيد لم يكن عليه إرساله بخلاف مكة إذا أدخل صيد لا بد أن يرسله المدينة لم يكن عليه إرساله وقصة أبي عمير في قول النبي عليه الصلاة والسلام: يا أبا عمير ما فعل النغير أمسكه ولو كان مما يجب إرساله لأرسله. طالب: إذا صاد المحرم مع الإثم أم لا يقولون: كالميتة مثل الميتة وبعضهم يجعلها أشد من الميتة مع أن جعله أشد من الميتة فيه نظر لأن التحريم الأصلي الثابت ما هو مثل الطائر لأمر.

#### **\*\*Chapter 1: Provisions Regarding Hunting and Vegetation in the Sacred Sanctuaries\*\***

In the Sacred Sanctuary of Mecca, there is a compensation (fidya) for hunting and cutting trees. However, in the Sacred Sanctuary of Medina, there is no compensation except for what is taken in necessity. It is stated that hunting is not permitted, nor is cutting trees allowed unless there is a necessity. As for the trees of Mecca, they cannot be cut for any reason, even if one is cold and wishes to cut some trees for warmth.

In Medina, the regulations are more lenient, allowing for the cutting of trees for necessities such as riding tools or agriculture. One may take from the grass as needed for fodder, unlike the grass of Mecca, which

cannot be cut. The Prophet Muhammad (peace be upon him) permitted the people of Medina this due to their necessity, as they do not have sufficient resources around them.

Conversely, the Sacred Sanctuary of Mecca is more strictly protected, as it is surrounded by resources that can be utilized. The Prophet (peace be upon him) allowed the people of Medina to cut grass and take what they need for fodder because there is nothing around them to meet their needs, unlike those in the Meccan sanctuary.

**\*\*Key Points:\*\***

**1. \*\*Hunting and Cutting Trees:\*\***

- In Mecca:
  - No hunting or cutting trees allowed, not even for necessity.
- In Medina:
  - Permitted for necessities.

**2. \*\*Vegetation Regulations:\*\***

- Mecca:
  - Strict prohibition on cutting trees.
- Medina:
  - Allowed to cut grass for fodder due to necessity.

**3. \*\*Prophetic Guidance:\*\***

- The Prophet Muhammad (peace be upon him) allowed cutting for the people of Medina because of their pressing needs, highlighting the difference in resources available in both sanctuaries.

**4. \*\*Comparison of Sacred Sanctuaries:\*\***

- Mecca is more strictly protected than Medina, as it is surrounded by resources, while Medina has limitations due to the surrounding harsh environment.

The narrative regarding Abu 'Umair illustrates that if hunting were obligatory to release, it would have been commanded. The discussion also raises the point about the sin involved in hunting while in a state of ihram (the sacred state during pilgrimage). Some scholars compare the act of hunting to consuming carrion, with some arguing that it is even more severe. However, this comparison warrants scrutiny, as the original prohibition differs from temporary circumstances.

طالب: . . . . . إيه إذا كان محرماً وفي الحرم على الجميع. طالب: على الصيد والاصطياد في الحرم في الحرم نعم يعني ما يؤكل. طالب: ولو كان خارج الحرم إذا كان خارج الحرم وصيد لا من أجله يأكل. طالب: ليش ابن تيمية قال: ولا يصطاد صيداً برياً ولا يتملكه بشراء لا هذا داخل الحرم هذا على الجميع ولا يتملك لا بد أن يرسله. طالب: هذا خارج الحرم يا شيخ. وين طالب: هذا الجزء الذي يتكلم عنه الشيخ خارج الحرم. وخارج الحرم أيضاً لا يتملك لأنه محرم. طالب: المحرم عليه الاصطياد وهو لم يصطاده. كيف طالب: المحرم عليه الاصطياد وهو لم يصطاده. إذا صيد لا من أجله. طالب: هو ما صيد من أجله الرجل وجد صيداً واشتراه ليش شيخ الإسلام يقول: ولا يتملكه من بيذبه له ذلحين طالب: يا شيخ نحن نتكلم عن الشراء الشيخ يقول: ولا يتملكه بشراء. حياً من يبي يقتله طالب: ما راح يقتله. لا بد أن يرسله إن أدخله في الحرم لا بد من إرساله. طالب: خارج الحرم. خارج الحرم يخليه يخليه خارج الحرم إلى أن يرجع أما داخل الحرم لا بد أن يرسله. طالب: يا شيخ قال: ولا يتملكه لا يتملكه أصلاً. وين طالب: في السطر. . . . . إيه معروف يقول: ولا يصطاد صيداً برياً ولا يتملكه بشراء ولا اتهام يعني المحرم لماذا لأن ماله أن يقتله. طالب: ولو افترضنا أنه ما يقتله. يده لا تملك في هذه الحالة لأنه ممنوع منه من إمساكه نتجاوز الكلام واجد وآخر الدرس بكرة إن شاء الله. وليس في الدنيا

حرم لا بيت المقدس ولا غيره إلا هذان الحرمان ولا يسمى غيرهما حرماً كما يسمى الجهال فيقولون: حرم المقدس وحرم الخليل فإن هذين وغيرهما ليسا بحرم باتفاق المسلمين والحرم المجمع عليه حرم مكة وأما المدينة فلها حرم أيضاً عند الجمهور كما استفاضت بذلك الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتنازع المسلمون في حرم ثالث إلا في وج وهو وإد بالطائف وهو عند بعضهم حرم وعند الجمهور ليس بحرم.

## **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Hunting in the Sacred Sanctuary\*\***

**\*\*Student:\*\*** Is it permissible to hunt while being in a state of Ihram (the sacred state) in the Haram (the sacred sanctuary)?

**\*\*Student:\*\*** Regarding hunting and capturing in the Haram, yes, it is about what is lawful to eat.

**\*\*Student:\*\*** Even if it is outside the Haram, if it is outside the Haram and hunted not for the purpose of consumption?

**\*\*Student:\*\*** Why did Ibn Taymiyyah say: "One should not hunt wild game nor own it through purchase"? This applies to everyone within the Haram, and one should not possess it; it must be released.

**\*\*Student:\*\*** But this is outside the Haram, Sheikh.

**\*\*Student:\*\*** This part being discussed by the Sheikh is outside the Haram. Also, outside the Haram, one should not possess it because it is prohibited.

**\*\*Student:\*\*** The prohibition is on hunting, and he did not hunt it.

**\*\*Student:\*\*** How can it be that he is prohibited from hunting if he did not hunt it? If it is hunted not for him.

**\*\*Student:\*\*** It is not hunted for the man; he found game and bought it. Why does Sheikh al-Islam say: "He should not possess it through purchase"?

**\*\*Student:\*\*** He will not kill it.

**\*\*Student:\*\*** He must release it; if he brings it into the Haram, he must send it away.

**\*\*Student:\*\*** Outside the Haram, he leaves it until he returns. However, inside the Haram, he must release it.

**\*\*Student:\*\*** O Sheikh, he said: "He should not possess it at all."

**\*\*Student:\*\*** Where?

**\*\*Student:\*\*** In the line... Yes, it is known he says: "One should not hunt wild game nor possess it through purchase or theft." Why? Because the end result is that he will kill it.

**\*\*Student:\*\*** Even if we assume he does not kill it.

**\*\*Student:\*\*** His hand cannot possess it in this case because he is prohibited from holding it. Let us move past this discussion; we will continue tomorrow, Insha'Allah.

**\*\*Student:\*\*** There is no sacred sanctuary in the world, neither Al-Aqsa nor others, except for these two sanctuaries. No others are called sanctuaries as the ignorant claim, saying: "The sacred sanctuary of Al-Quds and the sacred sanctuary of Al-Khalil." For these two and others are not sanctuaries by the consensus of Muslims. The agreed-upon sanctuaries are the sanctuary of Mecca. As for Medina, it also has a sanctuary according to the majority, as numerous Hadiths from the Prophet Muhammad (peace be upon him) have confirmed. Muslims have not disputed the existence of a third sanctuary except in Wadi (valley) in Ta'if, which some consider a sanctuary and the majority do not.

يقول المؤلف رحمه الله: وليس في الدنيا حرم لا بيت المقدس ولا غيره إلا هذان الحرمين مكة والمدينة فقط ولا يسمى غيرهما حرماً كما يسمى الجهال فيقولون: حرم المقدس وحرم الخليل والحرم الجامعي مثله يقولون: الحرم الجامعي الآن نعم ما هو مستفيض عندهم ليس بحرم وحرم الخليل فإن هذين وغيرهما ليسا بحرم باتفاق المسلمين يعني ما جاء نص يدل على أنه حرم ولم يمنع الساكن فيه من أي شيء. طالب: . . . . . ليس بحرم باتفاق المسلمين. طالب: يحرم القول الحرم الجامعي والله مقتضى التشبيه أن اللفظ يمنع لأنه موهوم. والحرم المجمع عليه حرم مكة لا خلاف فيه وحرم المدينة عند الجمهور حرم بلا شك والأدلة الصحيحة الصريحة تدل على ذلك ولم يتنازع المسلمون في حرم ثالث إلا في وج وهو واد بالطائف وجاء فيه خبر ضعيف وهو حرم عند الشافعية وليس بحرم عند الجمهور وجاء فيه خبر ضعيف جداً إلا في وج وهو واد في الطائف وهو عند بعضهم يعني الشافعية حرم وعند الجمهور ليس بحرم. طالب: قولهم ثالث الحرمين هذا لفظ محتمل إن كان ثالث في التحريم فلا وإن كان ثالث في الفضل فنعم. وللمحرم أن يقتل ما يؤذي بعادته الناس كالحية والعقرب والفأرة والغراب والكلب العقور وله أن يدفع ما يؤذيه من الأدميين والبهائم حتى لو صال عليه أحد ولم يندفع إلا بالقتال قاتله فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون حرمة فهو شهيد وإذا قرصته البراغيث والقمل فله إلقاؤها عنه وله قتلها ولا شيء عليه وإلقاؤها أهون من قتلها وكذلك ما يتعرض له من الدواب فينهى عن قتله وإن كان في نفسه محرماً كالأسد والفهد فإذا قتله فلا جزاء عليه في أظهر قولي العلماء وأما التفلي بدون التأذي فهو من الترفه فلا يفعله ولو فعله فلا شيء عليه.

## **\*\*Chapter 1: The Sacred Sanctuaries\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states: There is no sanctuary in this world, neither Al-Aqsa Mosque nor any other, except for these two sacred places: Mecca and Medina. No other location is referred to as a sanctuary, contrary to what the ignorant may claim, such as calling Al-Aqsa a sacred sanctuary, the sanctuary of Hebron, or even the university sanctuary. They may say: "the university sanctuary" now, but this widespread usage does not classify it as a sanctuary. The sanctuary of Hebron and others are not considered sanctuaries by the consensus of Muslims, meaning there is no textual evidence indicating that they are sanctuaries, nor do they prevent residents from any activities.

### **1. \*\*The Consensus on Sanctuaries\*\***

- The university sanctuary is not recognized as such by the consensus of Muslims.
- The sanctuary of Mecca is unanimously agreed upon as a sanctuary without dispute.
- The sanctuary of Medina is accepted as a sanctuary by the majority, and the authentic and clear evidence supports this.
- Muslims have only disputed a third sanctuary, which is Wadi Wajj in Taif, which is mentioned in a weak narration. According to the Shafi'i school, it is considered a sanctuary, while the majority does not recognize it as such.

### **2. \*\*Third Sanctuary Clarification\*\***

- The term "the third of the sanctuaries" is ambiguous:
- If it refers to the third in prohibition, then it is not so.
- If it refers to the third in virtue, then it is accepted.

### 3. \*\*Permissible Acts for the Muhrim\*\*

- The person in the state of Ihram (the pilgrim) is permitted to kill harmful creatures that may harm people, such as snakes, scorpions, mice, crows, and rabid dogs.
- He is also allowed to defend himself against harmful humans and animals. If someone attacks him and the only way to repel the attack is through fighting, he may kill the assailant. The Prophet Muhammad (peace be upon him) said:
  - "Whoever is killed defending his wealth is a martyr."
  - "Whoever is killed defending his blood is a martyr."
  - "Whoever is killed defending his religion is a martyr."
  - "Whoever is killed defending his honor is a martyr."

### 4. \*\*Dealing with Pests\*\*

- If he is bitten by fleas or lice, he is allowed to remove them or kill them without any penalty.
- Removing them is easier than killing them.
- He is also advised not to kill animals that are inherently prohibited, such as lions and leopards, but if he does kill them, there is no penalty upon him according to the majority opinion of scholars.
- As for grooming without causing harm, it is considered luxury and should not be done. If done, there is no penalty upon him.

يقول المؤلف رحمه الله: وللمحرم أن يقتل ما يؤذي بعادته يعني ما طبعه الأذى كالفواسق الخمس التي جاء النص فيها يقتلن في الحل والحرم والعلة في قتلها الأذى فيلحق بها كل مؤذٍ ومن أهل العلم من يجعل العلة الجامعة عدم الأكل فيها كلها فيجوز قتل ما لا يؤكل عنده لكن النص الوصف المؤثر الفسق خمس كلهن فواسق فهذا وصف مؤثر يصلح أن يكون علة يناط بها الحكم فيلحق بهذه الخمس ما يشاركها في هذه العلة وهي الفسق والخروج عن المألوف والأذى للناس. فإذا اتصف الحيوان أو الحشرة بمثل هذه الأوصاف جاز قتلها إحقاقاً بهذه الخمس ومنهم من يقول: لا يلحق بها شيء ما يقتل إلا هذه الخمس فقط وهذا معروف عند الظاهرية كالحية والعقرب والفأرة والغراب والكلب العقور جاء تسمية الأسد كلب اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فقتله الأسد فهل يقتل الأسد أو لا يقتل كلام الشيخ في الآخر وإن كان في نفسه محرماً كالأسد والفهد فإذا قتله فلا جزاء عليه فينهى عن قتله وأن كان في نفسه محرماً كالأسد والفهد يعني الأسد دخوله في الكلب وهو عقور أيضاً الأسد أشد من الكلب العقور فهل نقول: أن ما كان أذاه أشد من أذى المذكورات يكون من باب قياس الأولى القياس الجلي إذا كان أذاه أشد من هذه المذكورات يقتل وإلا ما يقتل طالب: . . . . . شوف الشيخ رحمه الله يقول: وكذلك ما يتعرض له من الدواب فينهى عن قتله وإن كان في نفسه محرماً كالأسد والفهد وكذلك ما يتعرض له يعني لو قدر أنه أسد في حديقة حيوان ما له علاقة به يمكن يتجه كلام الشيخ لكن يتعرض له ما يقتله الشيخ يقول: ما يقتله لا شك أن قياس الأولى وهو معروف ومعمول به عند أهل العلم وهو من باب مفهوم الموافقة لا شك أنه يقتضي أن مثل هذه الأشياء تقتل ولا يتردد فيها لأنه لو تركت أذته وأدت غيره. طالب: ما يقال: هذه الخمس تقتل ولو كان يمكن دفعها بالأسهل بخلاف غيرها لا إذا وجد ما هو شر منها وأعظم أذىً وأمكن دفعه بغير القتل لأنها إن لم تضر الشخص ضرت غيره إن أفلت منها هذا ما أفلت الثاني.

### \*\*Chapter 1: The Permissibility of Killing Harmful Creatures\*\*

The author, may Allah have mercy on him, states:

It is permissible for the one in ihram (the state of consecration during Hajj or Umrah) to kill that which causes harm by its nature, meaning that which is inherently harmful, such as the five harmful creatures for which there is textual evidence that they should be killed in both the sacred and non-sacred areas. The reason for killing them is their harmfulness.

The five creatures mentioned are:

1. \*\*The snake (الثعبان)\*\*
2. \*\*The scorpion (العقرب)\*\*
3. \*\*The mouse (الفأرة)\*\*
4. \*\*The crow (الغراب)\*\*
5. \*\*The vicious dog (الكلب العقور)\*\*

The rationale for their killing can be extended to any other harmful creature that shares similar characteristics. Some scholars argue that the unifying reason for their killing is that they are not permissible to eat; therefore, it is allowed to kill what is not permissible to eat. However, the textual description emphasizes their harmfulness, which serves as a valid reason for the ruling.

Thus, any animal or insect that exhibits such characteristics may be killed, following the precedent of these five. Others hold the view that nothing else is permissible to kill except these five, a stance known among the Zahiri school of thought.

The text continues to discuss the lion, referred to as a dog in one narration: "O Allah, unleash a dog from Your dogs upon him," and the lion killed the man. The question arises: should the lion be killed or not? The scholar's commentary suggests that if the lion or leopard is inherently harmful, there is no penalty for killing it.

The scholar emphasizes that although the lion and leopard are themselves prohibited (haram), if one kills them, there is no retribution (jaza) against them. This leads to the discussion of whether the harm posed by these creatures is greater than that of the aforementioned five, and if so, it could be considered a stronger basis for killing.

A student interjects, noting that the scholar also mentions that one should not kill creatures that are inherently prohibited, like the lion and leopard, unless they pose a threat. The scholar clarifies that if a lion were to appear in a zoo, it may not directly concern the individual, but if it poses a threat, then the discussion of its killing arises.

The scholar asserts that the principle of analogy (qiyas) is applicable here, which is recognized and practiced among scholars. This principle suggests that harmful creatures should be killed without hesitation, as leaving them could lead to harm to others.

A student questions whether the five harmful creatures should be killed even if there are easier alternatives to deter them, unlike other creatures. The scholar responds that if there is something worse and more harmful that can be dealt with without killing, then that should be considered, as allowing harmful creatures to exist poses a risk not only to the individual but also to others.

وله أن يدفع ما يؤذيه من الأدميين والبهائم حتى لو صال عليه أحد يعني آدمي أو غيره ولم يندفع إلا بالقتال قاتله فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون حرمة فهو شهيد يعني دون عرضه فهو شهيد وإذا قرصته البراغيث والقمل فله إلقاؤها عنه يأخذها ويزيلها ولو غلب على ظنه أنها تموت وله قتلها ولا شيء عليه وإلقاؤها أهون من قتلها ولا شك أن كلام الشيخ رحمه الله كله يدور على تعظيم حرمة البيت وإلقائها أهون من قتلها وكذلك ما يتعرض له من الدواب فينهى عن قتله وإن كان في نفسه



محرمًا يعني لا يؤكل كالأسد والفهد فإذا قتله فلا جزاء عليه في أظهر قولي العلماء يعني كونه لا جزاء عليه هذا معروف لكن كونه لا يقتله يدفعه بدون قتل هذا إذا كان لا ضرر منه على نفسه ولا على أحد كونه يتورع عن قتله هذا مطلوب لكن إذا كان بحيث يغلب على الظن أنه يتضرر به هو أو غيره فالمبادرة بقتله هي الأصل بل هو أولى من قتل الكلب وهو كلب في الحقيقة كما جاء في الحديث: اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فقتله الأسد وهو داخل في عموم النص. وأما التفلي بدون التأذي يعني وجود القمل في الثياب وفي الشعر ولا يؤدي صاحبه مثل هذا لا شك أنه ترفه كما قال الشيخ بدون التأذي أما إذا وجد التأذي فهو لا إشكال فيه التفلي فلا يفعله ولو فعله فلا شيء عليه. وحينئذ لو قتله قتل القمل مع التأذي تقدم كلام الشيخ وإذا قرصته البراغيث والقمل فله إلّاؤها عنه وله قتلها هذا مع التأذي وبدون تأذي يقتل القمل والبراغيث وإلا لا يعني إذا قلنا: هي بطبعها مؤذية نعم إذا كانت بطبعها مؤذية يعني كلام الشيخ في صدره يقول: وللمحرم أن يقتل ما يؤدي بعادته وكل ما أدى طبعاً قتل شرعاً. ويحرم على المحرم الوطء ومقدماته ولا يبطاً شيئاً سواها كان امرأة ولا غير امرأة ولا يتمتع بقبلة ولا مس بيده ولا نظر بشهوة فإن جامع فسد حجه وفي الإنزال بغير الجماع نزاع ولا يفسد الحج بشيء من المحظورات إلا بهذا الجنس فإن قبل بشهوة أو أمذى بشهوة فعليه دم.

## **\*\*Chapter 1: The Permissibility of Defending Oneself and Property\*\***

It is permissible for a person to repel harm from themselves, whether from humans or animals, even if it necessitates fighting against an aggressor. The Prophet Muhammad (peace be upon him) stated:

**\*\*"مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ حُرْمَتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ"\*\*\***  
**\*\* (Sunan Abi Dawood, Hadith 4772) \*\***

This indicates that anyone who defends their wealth, life, faith, or honor is considered a martyr (shaheed). If a person is troubled by fleas or lice, they are permitted to remove them, even if it is likely that the insects will die as a result. Killing them is permissible, and there is no consequence for doing so. Removing them is less severe than killing them.

The focus of the Sheikh's discourse is on emphasizing the sanctity of the home, where removing the insects is deemed less severe than killing them. Furthermore, regarding harmful animals, one is discouraged from killing them, even if they are inherently forbidden to consume, such as lions or leopards. If one does kill such an animal, there is no penalty according to the more prominent opinions of scholars. However, if it is possible to repel the animal without killing it, such restraint is commendable.

If it is likely that the animal poses a threat to oneself or others, then killing it is the primary course of action, and it is more justified than killing a dog. This is supported by the Hadith:

**\*\*"اللهم سلط عليه كلباً من كلابك"\*\*\***  
**\*\* (Sahih al-Bukhari, Hadith 3317) \*\***

This refers to a lion killing a dog, which falls under the general rulings provided in Islamic texts.

Regarding the presence of lice or fleas in clothing or hair that do not cause harm, it is indeed a matter of luxury, as the Sheikh mentioned. However, if they do cause harm, it is unequivocal that one may remove them. If one were to kill lice while feeling harm from them, the Sheikh's earlier statements apply.

If fleas or lice bite, one is permitted to remove or kill them, whether they cause harm or not. The Sheikh emphasizes that everything which is inherently harmful can be killed lawfully.

## **\*\*Chapter 2: Prohibitions for the Muhrim (One in the State of Ihram)\*\***

It is prohibited for the muhrim to engage in sexual intercourse or its preliminary actions. They must not have sexual relations, whether with a woman or otherwise, nor indulge in kissing, touching, or gazing with desire. If one engages in sexual relations, their pilgrimage (Hajj) becomes invalid.

There is a dispute regarding the act of ejaculation without intercourse; however, the pilgrimage is not invalidated by any prohibitions except for this specific act. If one kisses with desire or experiences pre-ejaculation due to desire, they must offer a sacrificial animal (dam).

نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: ويحرم على المحرم الوطء ومقدماته والوطء هو أعظم المحظورات وبه يفسد الحج إذا كان قبل التحلل الأول ولا يبطأ شيئاً سواء كان امرأة ولا غير امرأة يعني سواء كان الوطء مباحاً أو حراماً لا يفعل ذلك وإذا فعل فسد حجه ولا يتمتع بقبلة لأن هذا من الرفث إذا منع من الكلام الذي هو الرفث فلأن يمنع من الفعل من باب أولى ولا يتمتع بقبلة ولا مس بيده ولا نظر بشهوة نظر بشهوة لأن هذا وسيلة إلى أن يخرج منه شيء يكون سبباً في تأثيمه إما بإبطال الحج أو بإلزامه ما يلزمه من كفارة فإن جامع فسد حجه وفي الإنزال بغير الجماع نزاع بغير الجماع بتكرار نظر أو باستمناء وغير ذلك هذا فيه نزاع هل يفسد الحج أو لا يفسد فمن ألحقه بالجماع قال: يفسد حجه ومن قال: هو دون الجماع فيلحق بما لو أمذى أو كرر النظر أو ما أشبه ذلك فإنه لا يفسد حجه لكن عليه دم ويكثر السؤال من الشباب الذين يهتدون ويحصل لهم الاستمناء في الحج ويحصل في الصيام ولا يغتسلون لا يرعون في وقت شبابهم وطيشهم لا يسألون ولا يحتاطون لأنفسهم وهذا يسأل عنه كثيراً يقول: هو في أول بلوغه في أول عمره كان يستمني وهو صائم أو يستمني وهو حائض ومع ذلك لا يغتسل بعد فإلغابات وهي أركان الإسلام كلها على خطر من هذا الصنيع وسبب هذا عدم تنقيف هؤلاء الشباب بما يلزمهم قبيل البلوغ سواء كان من الذكور أو من الإناث فهذه الأمور مخرجة بهذه العبادات فعلى من يتولى تربية الشباب المدرسين وغيرهم ومن أولياء الأمور أن يخبروهم وإذا كان مع الحملة شباب وفيها من أهل العلم من يستطيع أن ينفعهم عليه أن يبذل لهم النصيحة فمثل هذه الأمور تقع كثيراً والسؤال عنها يكثر سواء كان في الصيام أو في الحج ويزيدون على ذلك بأنهم لا يغتسلون لا يغتسلون فتبطل صلواتهم وحجهم وصيامهم وكل شيء نسأل الله العافية لكن عذرهم في هذا أنهم جهال ثم بعد ذلك يوفقون للتوبة فإذا تابوا وأنبأوا وأعادوا ما يلزمهم إعادته وقضوا ما يلزمهم قضائه يتوب الله عليهم

#### \*\*Chapter 1: Prohibitions for the Muhrim\*\*

The author, may Allah have mercy on him, states: It is prohibited for the Muhrim (the person in a state of Ihram) to engage in sexual intercourse and its preliminaries. Intercourse is the gravest of prohibitions, and it invalidates the Hajj if it occurs before the first state of release (Tahallul). The Muhrim must not engage in intercourse with anyone, whether a woman or otherwise; that is, whether the act is permissible or forbidden, it must not be done. If such an act occurs, the Hajj is invalidated, and one cannot enjoy a kiss, as this falls under the category of "Rafath" (obscene speech). If one is prohibited from engaging in speech that is considered Rafath, then it is all the more necessary to prohibit actions.

- \*\*Prohibitions include:\*\*

- Kissing
- Touching with the hand
- Gazing with desire

These actions are pathways that may lead to the release of something that could result in sin, either by invalidating the Hajj or necessitating a compensatory act (Kaffarah). If one engages in sexual intercourse, the Hajj is invalidated. There is a dispute regarding ejaculation without intercourse, whether through repeated gazing or masturbation. Some scholars argue that it invalidates the Hajj, while others consider it lesser than intercourse, likening it to pre-ejaculation or repeated gazing, in which case it does not invalidate the Hajj but requires a sacrificial offering (Dam).

There are numerous inquiries from young individuals who are guided and experience masturbation during

Hajj or while fasting, yet they do not perform Ghusl (ritual purification). They neglect their responsibilities during their youth and impulsiveness, failing to ask or take precautions for themselves. This issue is frequently raised, particularly regarding those who, at the onset of their maturity, engage in masturbation while fasting or during Hajj, without thereafter performing Ghusl.

Such actions jeopardize their worship, which constitutes the pillars of Islam. This issue arises from a lack of education provided to these youths regarding their obligations before reaching maturity, whether male or female. These matters significantly impact their acts of worship. Therefore, those responsible for educating young people, including teachers and guardians, must inform them. If there are young individuals among a group with knowledgeable people who can benefit them, they must provide them with guidance.

Such issues frequently occur, and questions about them arise, whether during fasting or Hajj. Additionally, they neglect to perform Ghusl, thereby invalidating their prayers, Hajj, fasting, and all acts of worship. We ask Allah for protection. Their excuse in this matter is ignorance. However, if they repent, return to Allah, and fulfill what is required of them, Allah will accept their repentance.

وفي الإنزال بغير جماع نزاع ولا يفسد الحج بشيء من المحظورات إلا بهذا الجنس يعني الجماع الذي هو الإيلاج في الفرج يقولون: يثبت به كم حكم طالب: . . . . . كم طالب: . . . . . مثل ما قيل عن الكبائر سبع وإلا سبعين طالب: . . . . . والله الذي أعرف أن العلماء نصوا على اثنا عشر حكم ويختلف عنها الإنزال بغير التقاء الختانين في أبواب ويشاركها في أبواب وعلى كل حال هذه مسألة في غاية الأهمية تراجع على كل طالب علم أن يراجعها لأنها مهمة جداً وعملية ولا يفسد الحج بشيء من المحظورات إلا بهذا يعني الجماع يعني بهذا الجنس اسمع كلام الشيخ رحمه الله: ولا يفسد الحج بشيء من المحظورات إلا بهذا الجنس ولعله يقصد بذلك الاتفاق ولا يعبر عن رأيه لأنه إذا قيل: بهذا الجنس يعني بجنس الجماع ودواعيه لأنها كلها داخلة في الجنس والشيخ لا يقصد بالجنس التعبير بالجنس المعروف الآن لا لا يقصد به هذا إنما جنس الجماع ودواعيه التي ذكرها قبل هذا الكلام فإن قبل بشهوة أو أمذى لشهوة قبل ولم يخرج شيء أو أمذى بشهوة فعليه دم لا شك أن هذا خلل وهذا محذور يجبره بدم. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . لا لا جيران بدم شاة. طالب: . . . . . يحل له كل شيء إلا النساء مع أن الشيخ رحمه الله يرى أن عقد النكاح وكل ما يتعلق به يجوز بعد التحلل الأول وفيه فرج عظيم يعني كثير من الحجاج من الشباب والشابات تجده بعد التحلل الأول لا سيما النساء من النساء تطوف مثلاً وهي حائض طواف الإفاضة فيبطل طوافها لكنها تحللت التحلل الأول فتذهب إلى بلدتها ويعقد عليها والشباب يعقد هذا عقد صحيح لأنه بعد التحلل الأول على رأي الشيخ وعلى رأي غيره لا لا بد من التحلل الثاني لأنه متعلق بالنساء كل ما يتعلق بالنساء لا بد من التحللين. طالب: يفسد الحج وإلا ما يفسد لا ما يفسد عليه بدنة. طالب: . . . . . معروف الجماع التفصيل المعروف إن كان قبل التحلل أو بعده واضح نعم.

## **\*\*Chapter 1: The Nullification of Hajj and Its Conditions\*\***

In the matter of ejaculation without intercourse, there is a dispute, and the Hajj is not invalidated by any of the prohibitions except for this specific act, which refers to sexual intercourse that involves penetration. Scholars state that there are several rulings regarding this issue.

### **1. \*\*Number of Rulings\*\*:**

- It has been mentioned that there are seven or even seventy rulings concerning major sins.
- However, it is well-known that the scholars have specified twelve distinct rulings, which differ from ejaculation without the meeting of the circumcised parts in various aspects, yet share some similarities in others.

This is a matter of great importance that every seeker of knowledge should review, as it is very practical. The Hajj is not invalidated by any of the prohibitions except for this act of sexual intercourse.

Listen to the words of the Sheikh, may Allah have mercy on him: "The Hajj is not invalidated by any of the prohibitions except for this act." He likely refers to the consensus on this matter and does not express his opinion in a casual manner. When he mentions "this act," he means the act of sexual intercourse and its underlying motivations, as they all fall under this category.

If a person engages in foreplay or emits pre-ejaculatory fluid due to desire without actual ejaculation, or emits it due to desire, he is required to offer a sacrificial animal. There is no doubt that this is a flaw and a prohibition that must be compensated for with a blood sacrifice.

## 2. **\*\*Prohibitions and Allowances\*\***:

- It is permissible for him to do everything except for engaging with women.
- The Sheikh, may Allah have mercy on him, believes that the marriage contract and everything related to it is permissible after the first state of release (tahallul).

This presents a significant opportunity, as many pilgrims, especially young men and women, may find themselves in a situation where, after the first state of release, women may perform Tawaf while menstruating, which invalidates their Tawaf. However, they have already entered the first state of release and may return to their homeland and contract marriage.

## 3. **\*\*Correctness of the Marriage Contract\*\***:

- According to the Sheikh's opinion and that of others, the marriage contract is valid after the first state of release.
- However, it is necessary to have the second state of release for anything related to women, as all matters concerning women require both states of release.

## 4. **\*\*Conclusion\*\***:

- The Hajj is not invalidated, nor is there a requirement for a blood sacrifice for the act of sexual intercourse unless it occurs before the state of release.

In summary, the details regarding sexual relations and the rulings associated with Hajj are intricate and require careful consideration and understanding.

فصل: إذا أتى مكة جاز أن يدخل مكة والمسجد من جميع الجوانب لكن الأفضل أن يأتي من وجه الكعبة اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم فإنه دخلها من وجهها من الناحية العليا التي فيها اليوم باب المعلاة ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لمكة ولا للمدينة سور ولا أبواب مبنية ولكن دخلها من الثنية العليا ثنية كذا بالفتح والمد المشرفة على المقبرة ودخل المسجد من الباب الأعظم الذي يقال له: باب بني شيبه ثم ذهب إلى الحجر الأسود فإن هذا أقرب الطرق إلى الحجر الأسود لمن دخل من باب المعلاة ولم يكن قديماً بمكة بناءً يعلو على البيت ولا كان فوق الصفا والمروة والمشعر الحرام بناء ولا كان بمنى ولا بعرفات مسجد ولا عند الجمرات مساجد بل كل هذه محدثة بعد الخلفاء الراشدين ومنها ما أحدث بعد الدولة الأموية ومنها ما أحدث بعد ذلك فكان البيت يُرى قبل دخول المسجد وقد ذكر ابن جرير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رفع يديه وقال: اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابةً ويزد من شرفه وكرمه ممن حجه أو اعتمره تشريفاً وتعظيماً فمن رأى البيت قبل دخول المسجد فعل ذلك وقد استحَب ذلك من استحبه عند رؤية البيت ولو كان بعد دخول المسجد لكن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن دخل المسجد ابتداءً بالطواف ولم يصل قبل ذلك تحية المسجد ولا غير ذلك بل تحية المسجد الحرام هو الطواف بالبيت.

## **\*\*Chapter: Entering Mecca and the Sacred Mosque\*\***

When one arrives in Mecca, it is permissible to enter Mecca and the mosque from all directions; however,

it is preferable to approach from the direction of the Kaaba, emulating the Prophet Muhammad (peace be upon him), who entered from the higher side where the Bab al-Ma'la (the Gate of Ma'la) is located today. During the time of the Prophet (peace be upon him), there were no walls or gates built around Mecca or Medina. He entered from the upper pass known as Thaniyyat al-Kadah, which overlooks the cemetery, and entered the mosque from the grand door known as Bab Bani Shaiba.

Then he proceeded to the Black Stone (Hajar al-Aswad), as this is the nearest route to the Black Stone for those entering from the Bab al-Ma'la. In ancient Mecca, there were no structures towering over the Kaaba, nor were there buildings on Safa and Marwah, Musdalifah, Mina, or Arafat, nor were there mosques at the Jamrat. All of these were innovations introduced after the era of the Rightly Guided Caliphs, some of which emerged after the Umayyad state and others thereafter.

The Kaaba was visible before entering the mosque. Ibn Jarir reported that the Prophet (peace be upon him) would raise his hands upon seeing the Kaaba and say: "O Allah, increase this house in honor, greatness, respect, and reverence, and increase the honor and nobility of those who perform Hajj or Umrah to it." Therefore, whoever sees the Kaaba before entering the mosque should do the same, and it is recommended to do so even if it is after entering the mosque. However, the Prophet (peace be upon him) began his rituals by performing Tawaf (circumambulation) around the Kaaba upon entering the mosque, without offering a prayer for the greeting of the mosque or anything else prior to it, as the greeting of the Sacred Mosque is the Tawaf around the House.

يقول المؤلف رحمه الله تعالى: فصل: إذا أتى مكة جاز أن يدخل مكة والمسجد من جميع الجوانب إلا أن النبي عليه الصلاة والسلام دخل مكة من أعلاها من ثنية كذا لأنها أسهل له وخرج من أسفلها لأنه أيسر للخروج ودخل المسجد من باب بني شيبه لأنه أيسر له في الوصول إلى الحجر وهو أقرب الأبواب المؤدية إليه وإن دخل من غيره فلا إشكال فيه إذا أتى مكة جاز أن يدخل مكة والمسجد من جميع الجوانب لكن الأفضل أن يأتي من وجه الكعبة اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم يدخل من باب بني شيبه فإنه دخلها من وجهها من الناحية العليا التي فيها باب المعلاة ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لمكة ولا للمدينة سور ولا أبواب مبنية. إنما اتخذت الأسوار على البلدان والأبواب والأغلق في أزمان الخوف احتياج إلى ذلك فسورت المدن ولكن دخلها من الثنية العليا ثنية كذا بالفتح كما يقولون: افتح وادخل واضمم واخرج يعني كذا بالضم والقصر للخروج وفيه أيضاً كُدي بالتصغير المشرفة على المقبرة ودخل المسجد من الباب الأعظم الذي يقال له: باب بني شيبه ثم ذهب إلى الحجر الأسود فإن هذا أقرب الطرق إلى الحجر الأسود كثير من الناس إذا قرب من الحرم يقول: أين باب العمرة يظن أن هذا الباب مخصص لدخول من أراد أن يعتمر وهو مقابل لباب بني شيبه في الجهة الثانية فهذه التسميات الموهمة التي يحصل للجهال بسببها مخالفات لا شك أنها خلاف الأولى ما أدري ما سبب تسميته باب العمرة والناس يقولون: أين باب العمرة لأنه محرم يبي يعتمر ببدخل من باب العمرة وهذا لا أصل له إنما النبي عليه الصلاة والسلام دخل من باب بني شيبه ولو دخل من باب العمرة أو غيره من الأبواب ما فيه إشكال. طالب: . . . . . يقولون: باب بني شيبه الآن محاذي لباب السلام. طالب: . . . . . لكنهما متقاربان يعني لما تدخل البناية الجديدة مع البابين وتعرف أن الدوائر كلما تدخل تضيق يلتقيان في نقطة واحدة. طالب: . . . . . إيه لكن الاقتداء به في هذا ما في ما يمنع الأصل أن يقتدى به.

#### **\*\*Chapter: Entering Mecca and the Mosque\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states:

It is permissible to enter Mecca and the mosque from all sides. However, the Prophet Muhammad (peace be upon him) entered Mecca from its highest point, the Thaniya of Kuda, as it was easier for him. He exited from its lowest point for ease of departure and entered the mosque through the Bab of Bani Shaiba, as it was the most accessible route to the Black Stone, being the nearest door leading to it.

- If one enters from another door, there is no issue.
- It is preferable to approach from the direction of the Kaaba, following the example of the Prophet (peace

be upon him).

- He entered from the Bab of Bani Shaiba, which is from the upper side where the Bab al-Ma'la is located.

During the time of the Prophet (peace be upon him), there were no walls or gates built around Mecca or Medina. Walls and gates were constructed in cities during times of fear, necessitating their establishment.

The Thaniya of Kuda is referred to as such because it is easier to say "open and enter, join and exit." It is also noted as Kudi in a diminutive form, overlooking the graveyard.

The Prophet entered the mosque through the main door known as Bab Bani Shaiba and then proceeded to the Black Stone, as this is the closest path to it. Many people, upon nearing the sanctuary, inquire about the "Bab al-Umrah," mistakenly believing this door is exclusively for those intending to perform Umrah. This door is opposite to Bab Bani Shaiba on the other side, and such misleading names cause confusion among the ignorant, leading to deviations that are certainly contrary to the preferred practice.

It is unclear why it is referred to as Bab al-Umrah, as people often ask, "Where is Bab al-Umrah?" thinking it is designated for those wanting to perform Umrah. This notion has no basis, for the Prophet (peace be upon him) entered through Bab Bani Shaiba. There would be no issue if he had entered through Bab al-Umrah or any other door.

**\*\*Student Discussion:\*\***

- They say that Bab Bani Shaiba is now aligned with Bab al-Salam.
- However, they are close together; when you enter the new building between the two doors, you notice that the corridors narrow as you proceed, leading to a single point.
- Yet, following the Prophet's example in this matter is not prohibited; the original intent is to emulate him.

طالب: أحسن الله إليكم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ليس هناك سور ولا أبواب ويقال: دخل من باب كذا وخرج من باب كذا كيف هذا ترى البيت من بعيد وأنت أكثر من كيلو ترى البيت الكعبة تشوفها. طالب: إيه لكن كيف دخل النبي صلى الله عليه وسلم من باب بني شيبه ولا يوجد سور المدينة ما لها سور المسجد له سور لكن ما هو مساوي للكعبة سور قصير بحيث ترى البيت وأنت خارج ولم يكن حول البيت بنيان أرفع منه أبداً إلا الجبال بخلاف الآن تشوف شواهد الأبنية ولا شك أن ارتفاع البيت عما حوله لا شك أنه من تعظيمه وليت الأمر اقتصر على أشياء مباحة ارتفعت الأبنية الشاهقة فيما يزاوئ فيها المحرمات نسأل الله العافية. يقول: ثم ذهب إلى الحجر الأسود فإن هذا أقرب الطرق إلى الحجر الأسود لمن دخل من باب المعلاة ولم يكن قديماً بمكة بناءً يعلو على البيت ولا كان فوق الصفا والمروة والمشعر الحرام بناء ولا كان بمكة ولا عرفات مسجد ليس فيها مساجد ولا عند الجمرات مساجد بل كل هذه محدثة بعد الخلفاء الراشدين لا شك أنه محدث لم يكن على عهد النبي عليه الصلاة والسلام ولا على عهد خلفائه الراشدين لكن هل هذا من المحدثات الممنوعة وإلا من المحدثات التي قصد بها التيسير على الناس يجتمعون في هذا المكان ويستظلون به ويستقيدون منه يقول: بل كل هذه محدثة بعد الخلفاء الراشدين لأنه إحداث في الدين هذا أمر شرعي فالإحداث في الدين غير مقبول. طالب: . . . . ما في بناية ما بني مسجد ولا للإمام. طالب: . . . . مسجد إيش طالب: الخيف. هل في مسجد في ذلك الوقت عرفة ومزدلفة ما فيها مساجد ولا منى ولا غيرها إنما هي مناخ تضرب له قبة وينتهي الإشكال.

**\*\*Chapter 1: The Historical Context of the Prophet's Time\*\***

In the era of the Prophet Muhammad (peace be upon him), there were no walls or gates around the Kaaba. One might say, "He entered from this gate and exited from that gate," but how is that possible when one could see the Kaaba from over a kilometer away?

- **\*\*Observation of the Kaaba\*\***:
  - It is indeed true that one could see the Kaaba from a distance.
- **\*\*Access to the Kaaba\*\***:
  - The Prophet (peace be upon him) entered through the Bab Bani Shaiba, even though there was no wall around the city.
  - The mosque had a low wall, allowing visibility of the Kaaba from outside, and there were no taller structures around it, except for the mountains.
- **\*\*Contrast with Modern Times\*\***:
  - Today, one can observe towering buildings surrounding the Kaaba, which undoubtedly diminishes its grandeur.
  - The height of the Kaaba compared to its surroundings is a form of reverence, yet the rise of skyscrapers has led to the proliferation of impermissible activities, for which we seek Allah's protection.

## **\*\*Chapter 2: The Black Stone and the Changes in Mecca\*\***

The closest route to the Black Stone is from the gate of Al-Mu'allah. Historically, there were no buildings in Mecca that were taller than the Kaaba, nor were there structures on Safa and Marwah, or at Al-Mash'ar Al-Haram.

- **\*\*Historical Absence of Mosques\*\***:
  - In Mecca and Arafat, there were no mosques, nor were there any at the Jamarat.
  - All these constructions are innovations that arose after the era of the Rightly Guided Caliphs.
- **\*\*Nature of Innovations\*\***:
  - It is essential to distinguish between permissible innovations and those that are not.
  - Innovations that facilitate ease for the people, allowing them to gather and benefit, are acceptable, while those that alter the religious practices are not.

## **\*\*Chapter 3: The State of Mosques in Arafat and Muzdalifah\*\***

The student inquires about the existence of mosques during that time in Arafat and Muzdalifah.

- **\*\*Conditions at Arafat and Muzdalifah\*\***:
  - At that time, there were no mosques in Arafat, Muzdalifah, or Mina.
  - These areas were merely places where tents were set up, and the issue would end there.

المقصود يقول رحمه الله: بل كل هذه محدثة بعد الخلفاء الراشدين ومنها ما أحدث بعد الدولة الأموية ومنها ما أحدث بعد ذلك فكان البيت يرى قبل دخول المسجد يعني لأن السور الذي فيه الأبواب الذي يدخل معها لا شك أنه قصير لا يساوي ارتفاع البيت وقد ذكر ابن جرير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رفع يديه وقال: اللهم زد هذا البيت تشريقاً وتعظيماً وتكريماً ومهابةً وبراً وزد من شرفه وكرمه ممن حجه أو اعتمره تشريقاً وتعظيماً. طالب: الشيخ يرى أنها بدعة يا شيخ. يقول: محدثة الإحداث أعم من أن يكون بدعة شرعية أو غيرها. فمن رأى البيت قبل دخول المسجد فعل ذلك وقد استحبه ذلك من استحبه عند رؤية البيت ولو كان بعد دخول المسجد يعني إذا رأى البيت يقول هذا الذكر مع أنه لم يثبت بل هو بجميع طرقه ضعيف وقد استحبه ذلك من استحبه عند رؤية البيت ولو كان بعد دخول المسجد لكن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن دخل المسجد ابتداءً بالطواف ولم يصل. طالب: أحسن الله إليكم الحديث الذي ذكره ابن جرير ضعيف نعم ضعيف. ولم يصل قبل ذلك تحية المسجد ولا غير ذلك بل تحية

المسجد الحرام هو الطواف بالبيت تحية المسجد الصلاة وتحية البيت الطواف تحية المسجد الطواف يعني من قصد المسجد ولم يقصد الطواف يصلي لكن إن طاف وصلى ركعتي الطواف انتهت تحية المسجد المقصود شغل البقعة ولم يجلس قبل أن يصلي ركعتين فالمقرر عند أهل العلم أن تحية المسجد الصلاة تحية البيت الطواف إن طاف قصد البيت وطاف وصلى الركعتين انتهى تأدت تحية المسجد. طالب: . . . . . إذا قصد المسجد يصلي ركعتين كغيره من المساجد. طالب: . . . . . تحية الطواف وتدخل فيها تحية المسجد كغيرها يعني لو جاء والصلاة مقامة يصلي ركعتين لو جاء وفعل الراتبة يصلي ركعتين لا لا تحية المسجد تدخل في أي صلاة إذا كانت ركعتين فأكثر أما أقل من ركعتين ما تدخل لو جاء بعد العشاء وأوتر بواحدة وجلس نقول: صلى ركعتين مع أن من أهل العلم من يقول: أن المقصود جنس الصلاة. نعم طویل الباقي يا إخوان. طالب: ما يقال أن هذا للمكي

## **\*\*Chapter 1: The Innovations After the Rightly Guided Caliphs\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states: "Indeed, all of these [practices] are innovations that occurred after the Rightly Guided Caliphs. Some were introduced after the Umayyad state, and others followed thereafter. The Kaaba was seen before entering the mosque, as the wall containing the doors is undoubtedly short and does not equal the height of the Kaaba. Ibn Jarir mentioned that the Prophet Muhammad (peace be upon him) would raise his hands upon seeing the Kaaba and say:

**\*\*اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابةً وبراً وزد من شرفه وكرمه ممن حجه أو اعتمره تشريفاً وتعظيماً\*\***

(O Allah, increase this House in honor, veneration, dignity, awe, and righteousness, and increase the honor and dignity of those who perform Hajj or Umrah to it, in honor and veneration.)

A student asks: "The Sheikh believes it is an innovation, O Sheikh." The response is: "The term 'innovation' (muhdatha) is broader than merely being a legal innovation or otherwise. Whoever sees the Kaaba before entering the mosque acts accordingly, and it is preferred to do so upon seeing the Kaaba, even if it is after entering the mosque. This means that upon seeing the Kaaba, one should recite this remembrance, although it has not been firmly established, as it is weak in all its chains. However, it is preferred by those who advocate for it upon seeing the Kaaba, even if it is after entering the mosque. Yet, the Prophet Muhammad (peace be upon him), after entering the mosque, began with Tawaf and did not pray."

A student interjects: "May Allah reward you, the hadith mentioned by Ibn Jarir is weak, yes, weak."

"It is known that he did not pray before that, neither the greeting of the mosque nor anything else. Rather, the greeting of the Sacred Mosque is the Tawaf around the House. The greeting of the mosque is prayer, and the greeting of the House is Tawaf. Thus, whoever intends to enter the mosque without the intention of Tawaf should pray, but if he performs Tawaf and prays the two units of Tawaf, the greeting of the mosque is fulfilled. The established principle among scholars is that the greeting of the mosque is prayer, while the greeting of the House is Tawaf. If he intends the House, performs Tawaf, and prays the two units, the greeting of the mosque is completed."

A student asks: "If one intends the mosque, should he pray two units like other mosques?"

Another student adds: "The greeting of Tawaf includes the greeting of the mosque like any other, meaning if he arrives while the prayer is established, he should pray two units. If he comes and performs the Sunnah, he should pray two units. No, the greeting of the mosque includes any prayer if it consists of two



units or more. However, if it is less than two units, it does not count. If he comes after 'Isha' and prays one unit, we say he prayed two units, although some scholars say that the intended meaning is the type of prayer."

The discussion continues among the students.

A student remarks: "It cannot be said that this is only for the Meccan resident."

كيف للطواف لا لا الحكم واحد من طاف وصلى الركعتين سقطت عنه تحية المسجد وإلا فعليه أن يصلي ركعتين. وكان صلى الله عليه وسلم يغتسل لدخول مكة كما يبيت بذي طوى وهو عند الآبار التي يقال لها: آبار الزاهر فمن تيسر له المبيت بها والاعتسالة ودخول مكة نهاراً وإلا فليس عليه شيء من ذلك. كان النبي عليه الصلاة والسلام يغتسل لإحرامه ويغتسل لدخول مكة يبيت بذي طوى حتى يصبح ثم يغتسل ويدخل ثم يطوف وذو طوى هي الحي الذي يقال له الآن: الزاهر كما يبيت بذي طوى وهو عند الآبار التي يقال لها: آبار الزاهر فمن تيسر له المبيت بها والاعتسالة ودخول مكة نهاراً وإلا فليس عليه شيء من ذلك. والناس يفرطون في هذا كثيراً لأنهم يرونه منزل اتفاقي بخلاف ابن عمر الذي لا يقدم مكة إلا ويفعل ذلك يبيت بذي طوى ويغتسل ثم يدخل. وإذا دخل المسجد بدأ بالطواف فيبتدئ من الحجر الأسود يستقبله استقبالاً ويستلمه ويقبله إن أمكن ولا يؤدي أحداً بالمزاحمة عليه فإن لم يمكن استلمه وقبل يده وإلا أشار إليه ثم ينتقل للطواف ويجعل البيت عن يساره وليس عليه أن يذهب إلى ما بين الركنتين ولا يمشي عرضاً ثم ينتقل للطواف بل ولا يستحب ذلك.

### **\*\*Chapter 1: The Ritual of Tawaf\*\***

The ruling regarding Tawaf is that whoever performs it and prays the two Rak'ahs, the greeting of the mosque is waived for him; otherwise, he must pray two Rak'ahs. The Prophet Muhammad (peace be upon him) used to perform Ghusl (ritual purification) before entering Mecca, and he would spend the night at Dhul-Tuwa, which is near the wells known as the Wells of Zaher. Whoever is able to spend the night there, perform Ghusl, and enter Mecca during the day has no obligation regarding this matter.

The Prophet (peace be upon him) would perform Ghusl for his Ihram and again upon entering Mecca. He would sleep at Dhul-Tuwa until the morning, then perform Ghusl and enter the city, followed by Tawaf. Dhul-Tuwa is the area known today as Zaher. Many people neglect this practice because they view it as merely a convenience, unlike Ibn Umar, who would not enter Mecca without doing so: he would sleep at Dhul-Tuwa, perform Ghusl, and then enter.

Upon entering the mosque, one should begin with Tawaf, starting from the Black Stone (Hajar al-Aswad). He should face it directly, touch it, and kiss it if possible, without causing harm to others through crowding. If this is not feasible, he should touch it and kiss his hand, or at least signal towards it, then proceed with Tawaf, keeping the Kaaba to his left.

There is no requirement for him to go between the two corners nor to walk sideways; rather, this is not recommended.

نعم يقول رحمه الله: وإذا دخل المسجد بدأ بالطواف لا يبدأ بشيء غيره إذا دخل المسجد يقول مثلما يدخل أي مسجد: بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا دخل المسجد بدأ بالطواف فيبتدئ من الحجر الأسود يستقبله استقبالاً لا شك أن من أراد الاستلام أو التقبيل يستقبل لأنه لا يستطيع أن يقبل وقد أعطاه جانباً وأما بالنسبة للإشارة كما أشار النبي عليه الصلاة والسلام وهو على البعير فلا يلزم استقبال ويستقبله استقبالاً ويستلمه ويقبله إن أمكن وإلا فلا يؤدي أحداً بالمزاحمة ونحن نرى الناس يزاحمون وقال النبي عليه الصلاة والسلام لعمر: إنك رجل قوي فلا تؤذ الضعفاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما يزاحم ويأتي إلى الحجر ليقبله حتى يعرف دماً ويعيد ذلك ثانية ولا شك أن هذه مخالفة فالسنة لا شك أنها مقدمة على كل أحد والافتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام وهو الأصل وهو الأسوة والقوة وهناك لا بد من العلم بالسنة ولا بد من فهم السنة ولا بد من العمل بالسنة لكن العمل يحتاج إلى فقه يعني شخص في صف متراص يؤدي الناس بالتجافي يقول: هذا سنة هذا مطلوب أو

غير مطلوب يحتاج إلى فقه في تطبيق السنة وصنيع بن عمر أيضاً لا شك أنه لم يوافق عليه وهذا من حرصه وشدة اقتدائه لكنه مفضول وإن حرص عليه. طالب: كان يعلم حديث النبي لعمر يا شيخ المظنون به أنه لا يعلم مع حرصه الشديد على التطبيق.

### **\*\*Chapter 1: Entering the Mosque and Performing Tawaf\*\***

He, may Allah have mercy on him, says: When one enters the mosque, he should begin with Tawaf (circumambulation) and should not start with anything else. Upon entering any mosque, he should say:

بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك

"In the name of Allah, and peace and blessings be upon the Messenger of Allah. O Allah, forgive me my sins and open for me the doors of Your mercy."

Upon entering the mosque, he should start with Tawaf, beginning from the Black Stone (Hajar al-Aswad). He should face it directly, as it is certain that one who wishes to touch or kiss it must face it, since one cannot kiss while standing sideways. As for the gesture, as indicated by the Prophet (peace be upon him) while on his mount, it is not mandatory to face it directly. However, he should approach it, touch it, and kiss it if possible; otherwise, he should not harm anyone by pushing through the crowd.

We observe that people often push and shove, and the Prophet (peace be upon him) said to Umar:

إنك رجل قوي فلا تؤذي الضعفاء

"You are a strong man; do not harm the weak."

Ibn Umar, may Allah be pleased with them, would push through to kiss the stone until he would bleed, and he would do this repeatedly. Undoubtedly, this is a deviation, as following the Sunnah is paramount. Following the Prophet (peace be upon him) is the foundation, the model, and the example.

It is essential to have knowledge of the Sunnah, to understand it, and to act upon it; however, action requires jurisprudence. For instance, a person in a tightly packed line may harm others by pushing aside, claiming it is Sunnah. This requires understanding in the application of the Sunnah. The actions of Ibn Umar, although driven by his zeal and strong adherence, cannot be justified, as they are deemed less preferable even if he was eager to perform them.

**\*\*Student:\*\*** He was aware of the hadith of the Prophet regarding Umar, O Sheikh, it is presumed that he did not know, despite his strong commitment to implementation.

يقول: ولا يؤدي أحداً بالمزاحمة عليه فإن لم يمكن استلمه وقيل يده وإلا أشار إليه إن كان بيده محجن وإلا شيء ولا يقبل ما يشير به ثم ينتقل للطواف ويجعل البيت عن يساره وهذا شرط من شروط الطواف أن يبدأ من الحجر وأن يجعل البيت عن يساره وبعض من يحمل الأطفال يعكس يجعل البيت عن يمين الطفل وهو محرم وطوافه في هذه الحالة غير صحيح بل لا بد أن يجعل البيت عن يساره وليس عليه أن يذهب إلى ما بين الركنين يعني يتوسط الركنين من باب الاحتياط ليس عليه أن يفعل ذلك بل لو قيل: بأن هذا مبتدع لأنه خلاف فعل النبي عليه الصلاة والسلام والاحتياط إذا لم يكن على الجادة الاحتياط في تركه في ترك هذا الاحتياط. طالب: الأب إذا كان جاهلاً ألا يعذر بالجهل على كل حال إذا سافر ولا يجد أحداً ينبه يعذر لكن إذا نبه عليه أن ينتبه. طالب: . . . . . هو الأصل أن يعيد من أول الطواف. طالب: . . . . . إيش معنى مستلقي طالب: . . . . . يعني مستلقي كذا ورجليه على الكعبة وإلا رأسه إذا استلقى لا بد أن يكون إما رجليه وإلا رأسه على الكعبة كل هذا لا يصح لا بد أن يكون وجهه جهة

الكعبة في جهة اليسار يقول: وليس عليه أن يذهب إلى ما بين الركنين ولا يمشي عرضاً ثم ينتقل للطواف كيف يمشي عرضاً طالب:.....  
يعني يمشي مشياً طالب:..... إذا كان لا يصل إليه إلا بذلك ما يستطيع يزاحم الناس كيف يمشي عرضاً القهقري لا ما هي القهقري معروفة.  
طالب:..... لا هم في بعض المناسك لا سيما الشافعية أن عليه إذا وقف عند الحجر يمشي القهقري خطوة أو خطوتين ثم يبدأ. طالب:.....  
..... بس القهقري واضحة ومعروفة ولا يعبر عنها بأنها عرض. طالب:..... إي نعم طيب هذا ما يخفى. طالب:..... يعني هل  
من لازمه أن يأتي في مقابل الحجر من بعيد يمشي مخالف حتى يصل إلى الحجر لا هذا العرض بخلاف الطول الذي يدور فيه على الكعبة لعله هذا  
يعني يأتي يقصد الحجر من بعيد مستقبلاً له ويخطوا خطوتين على مذهب بعض المتأخرين لكن ليس له ذلك لا هذا ولا هذا.

## **\*\*Chapter 1: The Etiquette of Tawaf\*\***

It is stated: "One should not cause harm to anyone by pushing through the crowd. If one cannot reach the Black Stone (Hajr al-Aswad), he should either touch it and kiss it, or if that is not possible, he may gesture towards it with a stick (mahjan) or something similar. However, he should not accept anything that is indicated to him. Then he should proceed to perform Tawaf, ensuring that the Kaaba is on his left side.

This is a condition of Tawaf: to begin from the Black Stone and keep the Kaaba on one's left. Some who carry children may mistakenly have the Kaaba on the child's right side, which is impermissible, and their Tawaf in this case is invalid. It is essential that the Kaaba remains on the left.

There is no obligation to go between the two corners (al-Ruknayn), meaning to stand in the middle of them; this is merely a precaution. It is not necessary to do so, and it could even be considered an innovation (bid'ah) as it contradicts the actions of the Prophet Muhammad (peace be upon him). The precaution, if it deviates from the established practice, should be abandoned.

**\*\*Student:\*\*** If the father is ignorant, is he excused for his ignorance in all situations? If he travels and finds no one to inform him, he is excused, but once he is informed, he must heed the advice.

**\*\*Student:\*\*** The original principle is that he must restart from the beginning of Tawaf.

**\*\*Student:\*\*** What does it mean to be reclining?

**\*\*Student:\*\*** It means to be lying down with either one's legs or head towards the Kaaba. If one reclines, he must ensure that either his legs or head is directed towards the Kaaba; otherwise, it is invalid. His face must be oriented towards the Kaaba on the left side.

It is stated: "There is no need to go between the two corners, nor should one walk sideways."

**\*\*Student:\*\*** How does one walk sideways?

**\*\*Student:\*\*** It means to walk in a lateral manner.

**\*\*Student:\*\*** If he can only reach it by pushing through the crowd, how can he walk sideways?

**\*\*Student:\*\*** No, it is not to walk backwards. The term is known.

**\*\*Student:\*\*** In some rituals, especially according to the Shafi'i school, when one stands at the Black

Stone, he should take a step or two back before beginning.

**\*\*Student:\*\*** Yes, walking backwards is clear and known; it should not be referred to as walking sideways.

**\*\*Student:\*\*** Is it necessary for him to approach the Black Stone from a distance, walking in a manner that is contrary to the norm until he reaches the Stone? No, that is lateral movement, unlike the circular movement around the Kaaba.

It is possible that he may intend to approach the Stone from a distance, facing it and taking a couple of steps according to the opinion of some later scholars, but he is not permitted to do either this or that.

ولا يمشي عرضاً ثم ينتقل إلى الطواف بل ولا يستحب ذلك ويقول إذا استلمه: بسم الله أكبر يعني في البداية يقول: بسم الله والله أكبر وفي بقية الأشواط يقول: الله أكبر وإن قال: بسم الله فقد جاء عند البيهقي ما يدل عليه. وإن شاء قال: اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك وإتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وارد وإلا ما هو بوارد هذا يُكرر وتواطأ الناس عليه ومذكور في المناسك المرتبة بما فيها الأدعية مخرج جاء عن علي ورواه الطبراني في الأوسط وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف وجاء عن ابن عمر وجاء عن الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح كما قاله الهيثمي في المجمع. يعني ثبوته عن ابن عمر محتمل وإذا ثبت الفعل أو الذكر عن الصحابي هل يكفي في مشروعيته طالب: . . . . . هو ما وجد له مخالف بل وجد له موافق لكنه ضعيف يعني يظن بالصحابي أنه سمعه من النبي عليه الصلاة والسلام أو اجتهداً منه احتمال وعلى كل حال لو قاله ما يثرب عليه. ويجعل البيت عن يساره فيطوف سبعاً ولا يخترق الحجر في طوافه يطوف سبعاً لا بد أن تكون سبع كاملة من الحجر إلى الحجر ولا يخترق الحجر في طوافه لماذا لما كان أكثر الحجر من البيت يعني ستة أمتار من الحجر من البيت قصرت به النفقة فأخرجوه والطواف إنما يكون بالبيت لا فيه والشيخ يقول: والله أمر بالطواف به لا بالطواف فيه يعني إذا دخلت مع الحجر طفت فيه ولم تطف به. ولا يستلم من الأركان إلا الركنين اليمانيين يعني جهة اليمن الجنوبيين اليماني والحجر الأسود دون الشاميين لأنهما ليسا على قواعد إبراهيم فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما استلمها خاصة لأنهما على قواعد إبراهيم والأخران هما في داخل البيت فالركن الأسود يستلم ويقبل واليماني يستلم ولا يقبل والأخران لا يستلمان ولا يقبلان والاستلام هو مسحه باليد. نقف على هذا بقي عشر دقائق. اللهم صلي على محمد وعلى آله وصحبه.

**\*\*Chapter: The Rituals of Tawaf\*\***

It is not recommended to walk sideways before proceeding to the Tawaf. When one touches the Black Stone, one should say: "Bismillah Allahu Akbar" (In the name of Allah, Allah is the Greatest). At the beginning, one says: "Bismillah Allahu Akbar," and for the remaining rounds, one says: "Allahu Akbar." If one says: "O Allah, I believe in You, I affirm Your Book, I fulfill Your covenant, and I follow the Sunnah of Your Prophet Muhammad (peace be upon him)," it is acceptable and has been reported. Otherwise, it is not established. This is repeated, and it is a consensus among people, mentioned in the organized rites including supplications. It has been narrated from Ali and reported by Al-Tabarani in Al-Awsat, which includes Al-Harith Al-A'war, who is considered weak. It has also been reported from Ibn Umar, and Al-Tabarani in Al-Awsat has narrators who are considered reliable, as stated by Al-Haythami in Al-Majma. The authenticity of the action or remembrance from a companion is considered valid if there is no opposing evidence, but there is supportive evidence, even if it is weak. It is presumed that the companion may have heard it from the Prophet (peace be upon him) or it could be from their own reasoning. In any case, if they said it, it should not be criticized.

One should keep the Kaaba on their left and perform seven complete circuits, ensuring that the Tawaf does not cross the boundaries of the Black Stone. The Tawaf must be seven complete rounds from one corner of the Black Stone to the other, without breaching the limits of the Black Stone. This is because the majority of the Black Stone extends beyond the house, approximately six meters, which limited the expenditure, hence it was excluded. The Tawaf is to be performed around the house, not within it. The

Sheikh states: "Indeed, Allah commanded the Tawaf around it, not within it." Thus, if one enters the area of the Black Stone, they have circled within it and not around it.

One should only touch the two right corners, namely the Yemeni corner and the Black Stone, but not the two left corners, as they do not align with the foundations of Ibrahim. The Prophet (peace be upon him) only touched them specifically because they are on the foundations of Ibrahim, while the other two corners are inside the house. The Black Stone is touched and kissed, while the Yemeni corner is touched but not kissed. The other two corners are neither touched nor kissed. Touching is defined as rubbing the hand against it.

We will conclude this discussion in ten minutes. O Allah, send blessings upon Muhammad and his family and companions.

شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 6 الطواف والسعي الشيخ عبد الكريم الخضير السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. هذا يقول: ما حكم المبيت في مزدلفة إذا لم يجد مخيم في منى وأنا في حملة في مزدلفة الذي لا يجد مكاناً في منى له أن يبيت خارج منى لكن عليه أن يتقي الله جل وعلا وأن يبذل جهده في ذلك فإذا لم يستطع فلا مانع أن يبيت خارج منى لكن كونه يعلم قبل مغادرته بلده أنه يبيت خارج منى هذا فيه ما فيه يدل على أنه لن يبذل فيما بعد لكن إذا بحث فلم يجد مكاناً فخرج منها لا بأس اتقى الله ما استطاع ولا شيء عليه. طالب: . . . . . المسألة فيها سعة منهم من يقول: أنها في حكم اتصال الصفوف وهذا قياس مع الفارق يعني لو أبعد قليلاً عن الناس وأخذ راحته ما دام لا يجد مكان ما في إشكال إن شاء الله الأماكن متساوية. ما حكم من أصيب في رجله وأراد لف رجله بشاش هل هذه من محظورات الإحرام وللعلم لف رجله بشاش للحاجة إذا أصيب برجله ووضع عليها جبيرة أو شدها بشاش ونحوه يحرص على ألا يكون بقدر عضو كامل إذا كان بقدر الحاجة ولا يستوعب العضو كاملاً فإنه لا شيء فيه. ما صحة حديث: كفارة المجلس الحديث صحيح صححه جمع من أهل العلم وإن عله الإمام البخاري رحمه الله. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . . . . . . للحاجة للحاجة ما هو يريد أن يكون أقوى له كما يفعل بعض الناس يشد ظهره ليكون أقوى له وأصبر وما أشبه ذلك لكن إذا وجدت حاجة قائمة ليس ظرفاً عادياً لأن بعض الناس حتى في أيامه العادية يشده هذا لا يكفي لا بد أن تكون حاجة قائمة ملحة. ما الدليل عند الشافعي أن وادي وج حرم نعم جاء ما يدل عليه من السنة لكنه ضعيف في السنن. سؤال عاجل يقول هذا: هل يمكن أن يضحي الإنسان من بعجل له من العمر دون السننتين أو أقل من السننتين لا يجوز له ذلك لأنه ليس بثني. يقول: ما حكم قولنا لأبائنا وبعض أهلينا كلمة: لبيك إذا دعاك أبوك وقلت: لبيك لا بأس. ما حكم تخصيص دعاء معين لكل شوط من أشواط الطواف

**\*\*شرح منسك شيخ الإسلام ابن تيمية 6 الطواف والسعي الشيخ عبد الكريم الخضير\*\***

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

### **\*\*حكم المبيت في مزدلفة\*\***

إذا لم يجد الحاج مكاناً في منى، له أن يبيت خارج منى، ولكن يجب عليه أن يتقي الله سبحانه وتعالى ويبذل جهده في البحث عن مكان. إذا لم يستطع العثور على مكان، فلا مانع من المبيت خارج منى. ومع ذلك، يجب أن يكون لديه علم مسبق بأنه لن يجد مكاناً في منى، مما يدل على عدم بذله الجهد الكافي. ولكن إذا بحث ولم يجد مكاناً، فلا بأس في ذلك، وعليه أن يتقي الله ما استطاع.

### **\*\*المسألة فيها سعة\*\***

بعض العلماء يرون أن الأمر في حكم اتصال الصفوف، وهذا قياس مع الفارق. إذا ابتعد الحاج قليلاً عن الناس وأخذ راحته، فلا إشكال في ذلك، إن شاء الله، فالأماكن متساوية.

### **\*\*حكم لف الرجل بشاش\*\***

إذا أصيب الحاج في رجله ويريد لفها بشاش، فإن هذا لا يعد من محظورات الإحرام. إذا كان لف الرجل بالشاش للحاجة، مثل وضع جبيرة أو شدها بشاش، يجب أن يحرص على ألا يكون اللف بقدر عضو كامل. إذا كان بقدر الحاجة ولم يستوعب العضو كاملاً، فلا شيء عليه.

4. **\*\*صحة حديث كفارة المجلس\*\***

الحديث صحيح وقد صححه جمع من أهل العلم، وإن كان الإمام البخاري رحمه الله قد عله

5. **\*\*حاجة لف الرجل\*\***

يجب أن تكون الحاجة قائمة، وليس ظرفاً عادياً. بعض الناس يشدون ظهورهم ليكونوا أقوى، لكن يجب أن تكون هناك حاجة ملحة

6. **\*\*الدليل عند الشافعي\*\***

هناك ما يدل على أن وادي وج حرم، ولكن الأحاديث الواردة في ذلك ضعيفة

7. **\*\*الذبح من بعجل أقل من السنتين\*\***

لا يجوز للإنسان أن يضحي بعجل له أقل من السنتين، لأنه ليس بثني

8. **\*\*قول "لبيك" للآباء\*\***

لا بأس في قول "لبيك" إذا دعاك والدك أو أحد أقاربك

9. **\*\*تخصيص دعاء لكل شوط من الطواف\*\***

لا يوجد دليل واضح على تخصيص دعاء معين لكل شوط من أشواط الطواف، ولكن يمكن الدعاء بما تيسر

**\*\*الختام\*\***

نسأل الله أن يوفقنا جميعاً في أداء مناسك الحج والعمرة وأن يتقبل منا صالح الأعمال

الترتيب الموجود فيما يسمى بالمناسك التي بها الأدعية هذه لا دليل عليها كثير من أدعتها مأثورة لكن ليس في هذا المكان بخصوصه. يقول: من يقيم في جدة مثلاً هل يجوز له تأجيل طواف الوداع إلى ما بعد أيام الحج أي بعد أن يخف الزحام حول البيت وفي هذه الأثناء يتوجه إلى جدة ثم يعود لتأدية طواف الوداع وكذلك في العمرة ليس له ذلك إذا ذهب إلى أهله فقد ترك الوداع وعليه بدله الدم. والثاني: نويت الحج هذا العام أنا وزوجتي وحاولت والدتي الذهاب معنا ولكنني رفضت لأنني لا أقدر على مساعدة أمي وزوجتي معاً هل أنا أتم لرفض طلب أمي فأيهما أولى أن أقدم علماً أنني إن قدمت زوجتي غضبت والدتي وكذا زوجتي فمن الأولى من الأولى طالب: . . . . . الأم ما حجت مثل الزوجة كلهم ما حجوا. طالب: . . . . . تحج الزوجة طالب: . . . . . يعني النفقات يعني هل في ذلك تفاوت بين الحكم والأدب في حديث الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار واحد منهم يأتي باللبين ويجد أباه نائماً فينتظر حتى يصبح والصبيبة يتضاغون جوعاً يعني لا يسقيهم قبل والده مع أنه بالإمكان أن يفرغ في إثناء لوالده ويسقي الصبيبة ولا يتضرر أحد وعمله سبق مساق المدح وأفرج عنهم بسبب ذلك فلا شك أن تقديم الوالدين على غيرهما هو الأصل وإن كان في بعض أبواب الفقه تقديم الزوجة على الوالدين في بعض النفقات لكن يبقى أنه إذا قدم والدته فقد قدم دينه على هواه فيحمد من هذه الحيثية ولا يجب عليه أن يحج بزوجه لا يلزمه حتى لو طلب الأجرة منها ليكون محرماً لها لا يُمنع وعلى هذا عليه أن يبدأ بأمه أو يحج بهما جميعاً أو يتركهما جميعاً. ما الذي يبين أو يثبت أن هذا الشيء خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم أولاً: الأصل في أفعاله وأقواله عليه الصلاة والسلام أنها له ولغيره لأنه هو القدوة وهو الأسوة عليه الصلاة والسلام لكن إذا دل الدليل على أن هذا العمل خاص به أو أنه فعله ونهى عنه دل على خصوصيته به ولا بد من أن تقوم قرينة ويقوم دليل يدل على الخصوصية.

**\*\*Chapter 1: The Rulings of Hajj and Umrah\*\***

The arrangement present in what is known as the rituals involving supplications lacks substantial evidence. Many of its supplications are reported, but not specifically in this context.

1. **\*\*Regarding the Farewell Tawaf\*\***:

- It is asked whether someone residing in Jeddah can postpone the Tawaf al-Wada (Farewell Tawaf) until after the days of Hajj, when the crowds around the Kaaba have lessened. During this time, he may return to Jeddah and then come back to perform the Tawaf al-Wada.

- The answer is: This is not permissible. If he returns to his family, he has abandoned the Farewell Tawaf and must offer a sacrificial animal (dam).

## 2. \*\*About Intending Hajj\*\*:

- A man states: "I intended to perform Hajj this year with my wife, but my mother also wished to go with us, and I refused because I cannot assist both my mother and my wife simultaneously. Am I sinful for rejecting my mother's request? Which one should I prioritize?"
- It is important to note that both the mother and the wife have not performed Hajj. The question arises regarding the precedence between them.

## 3. \*\*On Financial Obligations\*\*:

- The discussion includes the financial aspects and whether there is a difference in rulings and etiquette concerning the hadith of the three men trapped in the cave, one of whom waited for his father to wake up before giving milk to his hungry children, despite the possibility of serving them first. His action was praised, and they were freed due to his consideration for his father.
- Thus, it is evident that prioritizing parents over others is fundamental. Although in some jurisprudential matters, the wife may take precedence over the parents concerning certain expenses, it remains that if he prioritizes his mother, he has placed his duty to her above his personal desires, which is commendable. He is not obligated to perform Hajj with his wife, even if she requests compensation for him to be her mahram, as that is permissible.

## 4. \*\*On the Specificity of the Prophet's Actions\*\*:

- What indicates or confirms that a particular action is exclusive to the Prophet Muhammad (peace be upon him)?
- The principle regarding his actions and sayings is that they are applicable to him and others, as he is the role model (uswa) and the exemplar (qudwa). However, if evidence indicates that a particular action is specific to him or that he performed it and forbade others from doing so, this indicates its exclusivity. It is essential for there to be clear evidence or a sign demonstrating this exclusivity.

هذه في فرنسا أم سهلة تقول: نحن نسكن في بلد شديد البرودة فعندما نقوم لصلاة الفجر لا نستطيع الوضوء لبرودة الماء فأحياناً نتيمم ونصلي فهل هذا يكفي أم لا بد من الوضوء وإذا كان كذلك فعلياً أن نقضي الصلوات التي صليناها بالتيمم إذا كان يوجد ما يسخن به الماء فيسخن الماء ولا بد وإن كان لا يوجد ما يسخن به الماء فيكفي التيمم. يقول: هذا من الإمارات قال شيخ الإسلام رحمه الله في التلبية: ويستحب الإكثار منها عند اختلاف الأحوال مثل أديار الصلوات ومثل إذا ما صعد نَشْراً أو هبط وادياً أو سمع ملبياً أو أقبل الليل والنهار أو التفت الرفاق وكذلك إذا فعل ما نهى عنه وقد روي أن من لبى حتى تغرب الشمس فقد أمسى مغفوراً له وإن دعا عقب التلبية وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الله رضوانه والجنة واستعاذ برحمته من سخطه والنار فحسن السؤال: هل ورد على قوله هذا رحمه الله دليل كل هذا يقصد يستحب الإكثار أما استحباب الإكثار منه فهذا دليله واضح ورفع الصوت بها فالصحابة يكثررون والنبي عليه الصلاة والسلام ما زال يلبى حتى رمى جمرة العقبة وكذلك صحابته الكرام الدليل على الإكثار منها لا شك أنه مأتور لكن هل يستغرق الوقت كله بحيث لا يترك فرصة ولا شيء من الوقت دون تلبية هذا قد لا يطيقه كثير من الناس وإذا ترك أحياناً لا مانع ولا بأس وهذا مقتضى قدرة الإنسان ثم كيف يعود إذا ترك إذا اختلفت الحال عاد كما قرر أهل العلم وأما قوله في الأخير: أما حديث: من لبى حتى تغرب الشمس فذكرنا أنه حديث مخرج في المسند وابن ماجه وهو ضعيف. قال: وإن دعا عقب التلبية .. إلى آخره هذا مأتور عن بعض السلف لكنه لا يثبت مرفوعاً. طالب: . . . . . أولاً: شيخ الإسلام لا يرى الضعيف مطلقاً لا في الفضائل ولا غيرها والحديث موضوعه الفضائل يعني يجر على قاعدة الجمهور أنه يستدل به في هذا المكان لأنه في الفضائل وشيخ الإسلام لا يرى الضعيف مطلقاً فعمل عاصماً الذي ضعف بسببه لا يصل إلى حد الضعف عنده أو هو متردد في ضعفه ولذلك قال: روي. طالب: بعض الإحرامات يجيء فيه مثل. . . . .

## \*\*Chapter 1: The Issue of Wudu and Tayammum in Cold Weather\*\*

In France, a woman says: "We live in a country with severe cold, so when we perform the Fajr prayer, we are unable to make wudu due to the cold water. Sometimes we perform tayammum and pray. Is this sufficient, or is it necessary to make wudu? If it is necessary, should we make up the prayers that we

performed with tayammum? If there is a way to heat the water, then we must heat it, and if there is no way to heat it, tayammum suffices."

The Shaykh al-Islam, may Allah have mercy on him, stated regarding the talbiyah: "It is recommended to increase it during different situations, such as after the prayers, when ascending a hill or descending a valley, upon hearing someone making the talbiyah, or at the onset of night and day, or when companions meet. This is also applicable when one commits an act that is prohibited."

It has been narrated that whoever makes talbiyah until sunset, they will have their sins forgiven. If they invoke Allah after the talbiyah, send blessings upon the Prophet Muhammad (peace be upon him), ask Allah for His pleasure and Paradise, and seek refuge in His mercy from His wrath and the Fire, this is a good supplication.

The question arises: Is there evidence for this statement from Shaykh al-Islam? Regarding the recommendation to increase the talbiyah, the evidence is clear, and raising one's voice in it is encouraged. The Companions frequently engaged in it, and the Prophet (peace be upon him) continued to make talbiyah until he stoned the Jamrat al-Aqabah, as did his noble companions. The evidence for increasing it is undoubtedly transmitted, but does it necessitate continuous utterance without leaving any time without talbiyah? This may not be feasible for many people, and if one occasionally refrains, there is no harm in that; this is according to human capability.

As for how one returns to it if they have ceased, if the situation changes, they should return as determined by the scholars. Regarding the final point: the hadith stating, "Whoever makes talbiyah until the sun sets," we mentioned that it is a narration found in Musnad Ahmad and Ibn Majah, but it is weak. The mention of invoking Allah after the talbiyah is a narration from some of the Salaf, but it is not established as a raised narration.

**\*\*Student:\*\*** Firstly, Shaykh al-Islam does not accept weak hadiths in any context, including virtues. The subject of the hadith pertains to virtues, which leads to the general rule that it can be used in this context because it concerns virtues. Shaykh al-Islam does not accept weak hadiths at all; perhaps the weakness attributed to 'Asim does not reach the level of weakness in his view, or he has reservations about its weakness, which is why he said: "It has been narrated."

**\*\*Student:\*\*** Some of the ihram rulings come into play, such as...

هذا سر وال هذا سر وال بدون كرسى. طالب: يعتبر مخيط محظور نعم ما يجوز. طالب: لبسته مرتين ولا أدري. تب واستغفر ما دام أنك مقلد من تبرأ  
الذمة بتقليده ما عليك شيء لأنه أفتى به بعض أهل العلم. طالب: في واحد من الإخوة عنده مصحف بيبيك تشوفه يا شيخ أو بعد الدرس. لا يجيبه الحين.  
طالب: . . . . . إيه لا هذا صاحب دار حراء الذي طبعه دار حراء جاءني إلى هنا ورواني إياها قلت: هذا إحداث إحداث لأنه وضع المصحف  
مثل الدليل بالسور مثل الحروف الذي في الأدلة التلوين هذا أيضاً لا أصل له أزرق وأصفر وأخضر أنا ذكرت له هذا قلت له: هذا محدث  
وعنده عاد فتاوى. طالب: . . . . . على كل حال أنا قلت له: هذا إحداث والأمر يعني وزارة الشؤون الإسلامية لا بد من عرضه عليها. طالب: . . . . .  
. . . . . أعرف لا هو يباع داخل المملكة يباع جابوه لنا من مطبعة حراء. طالب: . . . . . يمكن عشرة مصاحب ورواني إياها. طالب: . . . . .  
. . . . . لا هذا محدث أقول محدث. طالب: . . . . . بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا  
محمد وعلى آله وصحبه. قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى: والاستلام هو مسح باليد وأما سائر جوانب البيت ومقام إبراهيم وسائر ما في  
الأرض من المساجد وحيطانها ومقابر الأنبياء والصالحين كحجرة نبينا صلى الله عليه وسلم ومغارة إبراهيم ومقام نبينا صلى الله عليه وسلم الذي كان  
يصلّي فيه وغير ذلك من مقابر الأنبياء والصالحين وصخرة بيت المقدس فلا تستلم ولا تقبل باتفاق الأئمة وأما الطواف بذلك فهو من أعظم البدع



المحرمة ومن اتخذ ديناً يستتاب فإن تاب وإلا قتل ولو وضع يده على الشاذروان الذي يربط فيه أستار الكعبة لم يضره ذلك في أصح قولي العلماء وليس الشاذروان من البيت بل جعل عماداً للبيت. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

## **\*\*Chapter 1: Discussion on Innovations and Practices in Islam\*\***

This is a trouser; this is a trouser without a chair.

Student: It is considered sewn and prohibited, yes, it is not permissible.

Student: I wore it twice and I do not know. Repent and seek forgiveness, as long as you are following someone who has absolved you of responsibility in following him, there is nothing wrong with you because some scholars have issued a fatwa regarding it.

Student: There is one of the brothers who has a Mushaf; he wants you to see it, O Sheikh, or after the lesson. Do not respond to him now.

Student: Yes, this is from Dar Hira, which printed it. Dar Hira came to me here and showed it to me. I said: This is an innovation because it presents the Mushaf like a guide with colors like the letters in the guides. This also has no basis, blue, yellow, red, and green. I mentioned this to him and told him: This is an innovation, and he also has fatwas.

Student: In any case, I told him: This is an innovation, and the matter must be presented to the Ministry of Islamic Affairs.

Student: I know, it is sold within the Kingdom; they brought it to us from Dar Hira printing.

Student: Maybe ten copies; he showed it to me.

Student: No, this is an innovation; I say it is an innovation.

Student: May Allah bless you.

In the name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful. All praise is due to Allah, Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon our Prophet Muhammad, and upon his family and companions. Sheikh al-Islam Ibn Taymiyyah, may Allah have mercy on him, said: "The act of touching (istilam) is done with the hand. As for the other sides of the Kaaba, the Maqam of Ibrahim, and all that is in the land of mosques, and the graves of the prophets and the righteous, such as the chamber of our Prophet, peace be upon him, the cave of Ibrahim, and the Maqam of our Prophet, peace be upon him, where he used to pray, and other graves of the prophets and the righteous, and the rock of Al-Aqsa Mosque, they should not be touched or kissed according to the consensus of the imams. As for performing tawaf in this manner, it is one of the greatest forbidden innovations. Whoever takes it as a religion must be advised to repent; if he repents, fine, otherwise, he should be executed. Even if he places his hand on the shadharwan that ties the curtains of the Kaaba, it will not harm him according to the most correct opinion of the scholars, and the shadharwan is not part of the house but is made a support for the house."

All praise is due to Allah, Lord of the worlds, and may peace and blessings be upon His servant and Messenger, our Prophet Muhammad, and upon his family and companions altogether.

لما ذكر المؤلف رحمه الله تعالى ما يتعلق بالحجر الأسود وأنه يقبل ويستلم والركن اليماني يستلم ولا يقبل والركنان الشاميان لا يستلمان ولا يقبلان إذا لم يستطع تقبل الحجر الأسود ولا استلامه فإنه يشير إليه بيده أو بما في يده من محجن ونحوه. إذا لم يستطع استلام والاستلام هو المسح إذا لم يستطع استلام الركن اليماني فإنه لا يشير إليه ولا يكبر تجاهه وإنما يمر به مروراً إذا لم يستطع الاستلام ما عدا ذلك سائر جوانب البيت ومقام إبراهيم وسائر ما في الأرض من المساجد وحيطانها ومقابر الأنبياء والصالحين كحجرة النبي عليه الصلاة والسلام إلى آخر ما قال هذا كله لا يستلم ولا يقبل باتفاق الأئمة وإن وجد من السواد الأعظم من المسلمين من يمسح ويتبرك ويعقد العقد وما أشبه ذلك والمقام كثير من الناس يتمسح به برجو بركته وهو

يتسمح بحديد جيء به من مصنع ولما قلت لامرأة: هذا لا ينفعك ولا يضر هذا حديد جيء به من المصنع أدخل الكير وأحمي عليه وجيء به إلى آخر ما يصنع بأمثاله من قطع الحديد قالت: لا هذا عندكم ما ينفع لكن عندنا ينفع نسأل الله السلامة والعافية.

## **\*\*Chapter 1: The Black Stone and Its Significance\*\***

When the author, may Allah have mercy on him, mentioned the Black Stone (Al-Hajr Al-Aswad), he stated that it is to be kissed and touched, while the Yemeni Corner (Al-Rukn Al-Yamani) is to be touched but not kissed. The two corners facing the Levant (Al-Rukn Al-Shami) are neither touched nor kissed.

- If one is unable to kiss or touch the Black Stone, they should gesture towards it with their hand or with an object in their hand, such as a staff.
- If one cannot touch the Yemeni Corner, they neither gesture towards it nor raise their hands in takbeer (saying "Allahu Akbar") in its direction; rather, they simply pass by it.

Regarding all other sides of the Kaaba, the Station of Ibrahim (Maqam Ibrahim), and all places on earth, including mosques, their walls, and the graves of the Prophets and righteous, such as the chamber of the Prophet Muhammad (peace be upon him), it is unanimously agreed among the scholars that these should neither be touched nor kissed.

Despite this consensus, there exists a significant number of Muslims who may touch and seek blessings from these places, which is contrary to the established rulings. Many people seek to touch the Station of Ibrahim, hoping for its blessings, while it is merely a piece of iron brought from a factory.

When I told a woman, "This will neither benefit you nor harm you; it is iron brought from the factory, forged in a furnace and shaped like other iron pieces," she replied, "No, this does not benefit you, but it benefits us. We ask Allah for safety and well-being."

يقول: وأما سائر جوانب البيت ومقام إبراهيم وسائر ما في الأرض من المساجد وحيطانها ومقابر الأنبياء والصالحين كحجرة نبينا صلى الله عليه وسلم ومغارة إبراهيم ومقام نبينا صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه وغير ذلك من مقابر الأنبياء والصالحين وصخرة بيت المقدس فلا تستلم ولا تقبل باتفاق الأئمة وكل هذه من البدع وهي بدع متفاوتة تبدأ من السجود لهذه الأشياء الذي هو شرك أكبر مخرج إلى أن يصل الأمر إلى مجرد المسح للتبرك وعلى كل حال كل هذه بدع محرمة كها بدع محرمة وأما الطواف بذلك فهو من أعظم البدع المحرمة ومن اتخذه ديناً يستتاب يعني يكفر فعلى هذا يستتاب يخرج من الملة إن تاب وإلا قتل يقتل مرتد نسأل الله العافية إذا اعتقد أن الطواف بغير البيت دين وقد وجد من يسجد تجاه هذه الأمور ووجد من يطوف ومكتبة مكة الذي يقال لها المولد وجد من يسجد إليها مولياً دبره الكعبة ووجد من يسجد للحجرة النبوية مولياً دبره الكعبة هذا شرك أكبر نسأل الله السلامة والعافية والتمسح لا شك أنه بدعة منكرة يجب إنكارها لكنه لا يصل إلى حد الشرك الأكبر. طالب: . . . . . لا هذا ما قصدهم الطواف ليستوعبوا المكان إيه لأن الذي لا يدور عليه ما نقول: يطوف الذي لا يدور عليه ما يوازي الصخرات التي في الأسفل يعني ليستوعب المكان المسنون بعد الواجب. ولو وضع يده على الشاذروان الذي يربط فيه أستار الكعبة لم يضره من أهل العلم من يرى أن الشاذروان من الكعبة فلا يجوز الطواف عليه لكن الشيخ رحمه الله قرر أنه ليس من الكعبة وإنما وضع عماداً لها يعني سنداً لها.

## **\*\*Chapter 1: The Prohibition of Certain Practices in Islam\*\***

He states: As for the other aspects of the house, the مقام إبراهيم (Station of Abraham), and all that exists on earth from mosques, their walls, the graves of the Prophets and the righteous, such as the chamber of our Prophet (peace be upon him), the cave of Abraham, and the مقام of our Prophet (peace be upon him) where he used to pray, as well as other graves of the Prophets and the righteous, and the rock of Al-Aqsa, it is unanimously agreed upon by the scholars that these should neither be touched nor kissed. All of these are considered innovations (بدع), which vary in severity, beginning from prostration to these objects, which

constitutes major shirk (associating partners with Allah), to the mere act of touching for the sake of seeking blessings. In any case, all of these are prohibited innovations.

- The act of performing tawaf (circumambulation) around these objects is one of the gravest prohibited innovations.
- Whoever adopts this as a form of religion is to be subjected to a period of repentance; if they do not repent, they are deemed to have exited the fold of Islam and should be killed as an apostate. We seek refuge in Allah from this.

If one believes that tawaf around anything other than the Kaaba is a form of worship, it has been observed that some prostrate towards these objects, and there are those who perform tawaf around the area in Mecca known as Al-Mawlid, and some have been seen prostrating towards the noble chamber while turning their backs to the Kaaba. This is major shirk; we ask Allah for safety and well-being.

The act of seeking blessings through touching these objects is undoubtedly a reprehensible innovation that must be condemned, but it does not reach the level of major shirk.

**\*\*Student:\*\*** ... No, that is not what they intended; tawaf is meant to encompass the area. Yes, because the one who does not circulate around it, we say: they are performing tawaf. The one who does not circulate around it does not equal the stones that are below, meaning it is to encompass the recommended area after the obligatory one.

If one were to place their hand on the شاذروان (the wall surrounding the Kaaba), which connects to the curtains of the Kaaba, it would not harm them. Among the scholars, there are those who believe that the شاذروان is part of the Kaaba, thus it is not permissible to perform tawaf around it, but the Sheikh (may Allah have mercy on him) established that it is not part of the Kaaba; rather, it serves as a support for it.

قوله: ولو وضع يده على الشاذروان الذي يربط به أستار الكعبة لم يضره ذلك في أصح قولي العلماء هل وضع اليد هنا قصده به التبرك به ليمسحه أو حاجته إلى ذلك يستند إليه وخروج بعض البدن حتى على قول من يقول: أنه من الكعبة يعني إذا قلنا: أنه من الكعبة فإذا استند إليه صار بعض بدنه داخل هل مراد شيخ الإسلام رحمه الله أنه لو وضع يده للتبرك لا ليس مراده هذا وإنما مراده أنه لو وضع يده عليه ما نقول أن جزءاً من بدنه داخل البيت لأن الشاذروان ليس من البيت وإنما هو عماد ولذا لا يضره وأما من يقول: أن الشاذروان من البيت يحذر هذا ويبتعد عنه لئلا يكون في هوائه شيء من بدنه فيكون لم يطف بالبيت وإنما طاف فيه. طالب: . . . . . التواريخ المتوارثة. طالب: لو صعد عليه لو صعد عليه وهو مقرر أنه ليس من البيت ما فيه إشكال لكن الشيخ جاء باليد ليبين أن هذه أدنى شيء والأولى أن يبتعد ما دام فيه خلاف. ويستحب له في الطواف الأول أن يرمي من الحجر إلى الحجر في الأطواف الثلاثة والرمل مثل الهرولة وهو مسارعة المشي مع تقارب الخطى فإن لم يمكن الرمل للزحمة كان خروجه إلى حاشية المطاف والرمل أفضل من قربه على البيت بدون الرمل وأما إذا أمكن القرب من البيت مع إكمال السنة فهو أولى. نعم يقول رحمه الله تعالى: ويستحب له في الطواف الأول أن يقدم أول ما يطوف سواء في طواف القدوم طواف العمرة طواف الحج إذا لم يطف للقدوم أول طواف يؤديه يستحب له أن يرمي فيه من الحجر إلى الحجر السبب الذي من أجله شرع الرمل في عمرة القضية لما جاء النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه ليؤدوا عمرة القضاء جلس المشركون كفار مكة من جهة الحجر وقالوا: يقدم محمد وأصحابه وقد وهنتهم حمى يثرب فأراد النبي عليه الصلاة والسلام أن يغيضهم فأمر بالرمل والرمل في أول مشروعيته من الحجر الأسود إلى الركن اليماني ويمشون بين الركنين رفقا بهم ثم بعد ذلك في حجة الوداع رمل من الحجر إلى الحجر وبقيت المشروعية وإن زالت العلة.

**\*\*Chapter: Rulings on Touching the Shadhirwan and Raml in Tawaf\*\***

His statement: "Even if he places his hand on the Shadhirwan, which is the base that holds the curtains of the Kaaba, it does not harm him according to the most authentic opinions of scholars."

- The act of placing the hand here is intended for seeking blessings, either by touching it or out of necessity to lean on it, with part of the body extending over it. This is especially relevant for those who argue that the Shadhirwan is part of the Kaaba. If we assume it is part of the Kaaba, then leaning on it would mean that some of his body is inside.
- The intention of Shaykh al-Islam, may Allah have mercy on him, is that if he places his hand for blessings, that is not his intended meaning. Rather, he means that if he places his hand on it, we do not say that a part of his body is inside the house because the Shadhirwan is not part of the house; it is a support. Therefore, it does not harm him.
- As for those who say that the Shadhirwan is part of the house, they should be cautious and avoid it so that no part of their body is in its air, thus invalidating their Tawaf.

**\*\*Student:\*\*** If he climbs on it, while it is established that it is not part of the house, there is no issue. However, the Shaykh mentioned the hand to clarify that this is the least action, and it is preferable to avoid it as long as there is a disagreement.

- It is recommended for him in the first Tawaf to perform Raml from the Black Stone to the Yemeni corner in the first three rounds. Raml is similar to jogging, which means to walk swiftly with short strides. If Raml is not possible due to crowds, it is better for him to move to the edge of the Tawaf area. Raml is preferred over being close to the Kaaba without Raml. However, if it is possible to be close to the Kaaba while completing the Sunnah, that is preferable.

- Yes, he, may Allah have mercy on him, says: "It is recommended for him in the first Tawaf, whether it is the Tawaf of arrival, the Tawaf of Umrah, or the Tawaf of Hajj. If he has not performed the Tawaf of arrival, the first Tawaf he performs should include Raml from the Black Stone to the Yemeni corner."

**\*\*Reason for Raml in Umrah al-Qada:\*\***

When the Prophet, peace be upon him, and his companions came to perform Umrah al-Qada, the polytheists of Mecca sat near the Black Stone and said: "Muhammad and his companions have come, and the fever of Yathrib has weakened them." The Prophet, peace be upon him, wanted to provoke them, so he ordered Raml. Initially, Raml was performed from the Black Stone to the Yemeni corner, and they walked between the two corners gently. Later, during the Farewell Pilgrimage, he performed Raml from the Black Stone to the Yemeni corner, and its legislation remained even after the reason for its establishment had ceased.

في الأطواف الثلاثة ولم يمنعه عليه الصلاة والسلام أن يرملوا في الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم والرفق بهم وإن كان من الصحابة كابن عباس من يرى أنه شرع لعله فارتفعت فارتفع معها لكنه عند عامة أهل العلم حكمه باق وإن ارتفعت علته. والرمل مثل الهرولة يعني إسراع المشي مع تقارب الخطى وبعض الناس يهز المنكبين وهو يزحف مشياً وثيداً ولا يستطيع أن يرمل مع ذلك يهز المنكبين هذا ليس بمشروع قد يقول قائل: أن هذا هو المستطاع والمقدور عليه وإذا عجز عن بعض العبادة وأمكن من بعضها نقول: هذا لا يراد لذاته وإنما هز المنكبين يحتاجه من يرمل والمشروع الرمل. فإن لم يمكن الرمل للزحمة كان خروجه إلى حاشية المطاف يعني يبعد عن الكعبة يتمكن من الرمل إلى حاشية المطاف والرمل أفضل من قربه إلى البيت بدون رمل لأن الفضل كما يقرر أهل العلم الفضل المرتب على العبادة نفسها أولى بالمحافظة من الفضل المرتب على مكانها أو زمانها يعني ما لم يكن المكان أو الزمان شرطاً أما إذا كان المكان أو الزمان شرطاً فإنه لا بد من ملاحظته يعني لو قال قائل: أنا لو جلست في طرف الصف ما ارتحت ولا خشعت المكيف يضرب على رأسي أنتقل إلى الصف الثاني لأرتاح وأخضع في صلاتي نقول: نعم لك ذلك لأن الفضل المرتب على العبادة نفسها يحافظ عليه أولى مما يحافظ على الفضل المرتب على مكانها أو زمانها. وأما إذا أمكن القرب من البيت مع إكمال السنة فهو أولى لأن

الطواف بالبيت وإذا كان الطواف به فالقرب منه مشروع. طالب: في الدرج الذي في آخر المطاف إليه لا بأس هو داخل البيت. طالب: . . . . .  
 ما في مانع إليه نعم ما لم يخرج عن البيت والمسعى خارج البيت يعني ما يطوف بالمسعى طالب: . . . . . نعم ما فيه إشكال. طالب: في أثناء  
 الزحام يبعد الإنسان عن الكعبة في المطاف حتى تصير الكعبة خلف ظهره يدفعونه خطأ في اتجاهه يرجع يرجع هذا لازم يرجع لا بد أن يرجع.  
 طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: Raml and the Etiquette of Tawaf\*\***

In the three circuits of Tawaf, the Prophet Muhammad (peace be upon him) did not prohibit the act of Raml (the brisk walking) during all rounds, except for the consideration of their well-being and gentleness towards them. Although some companions, like Ibn Abbas, believed it was legislated for a specific reason which has since ceased, the ruling remains valid according to the majority of scholars even if the original reason has lifted.

- **\*\*Definition of Raml\*\***: Raml is akin to the act of running, which signifies hastening one's walk with closely placed steps. Some individuals sway their shoulders while walking slowly, unable to perform Raml; this behavior is not permissible.

- **\*\*Response to Justifications\*\***: One might argue that this is what is possible and within one's capacity. However, we clarify that this is not intended for its own sake, and swaying the shoulders is required only for those who are able to perform Raml, which is the prescribed act.

If Raml is not feasible due to crowding, one should move to the periphery of the Tawaf area to distance oneself from the Kaaba, thus facilitating the ability to perform Raml. Engaging in Raml is preferable to being close to the house without performing it, as the merit associated with the act of worship itself takes precedence over the merit linked to its location or timing, unless the location or timing is a condition.

- **\*\*Example Scenario\*\***: If someone were to say, "If I sit at the edge of the row, I cannot relax or focus, as the air conditioning is directly on me; I will move to the second row to find comfort and concentration in my prayer," we would affirm that this is permissible. The merit associated with the act of worship itself should be preserved over the merit associated with its location or timing.

However, if one can be closer to the house while completing the Sunnah, that is preferable, as Tawaf is performed around the house, and being near it is commendable.

### **\*\*Student Discussion\*\***:

- Student: "What about the stairs at the end of the Tawaf?"

- Instructor: "That is permissible; it is within the house."

- Student: "Is there any restriction in the area of Sa'i?"

- Instructor: "No, there is no issue as long as one does not exit the house. The Sa'i is outside the house."

- Student: "During crowding, if a person is pushed away from the Kaaba to the point where it is behind them, should they return?"

- Instructor: "Yes, they must return; it is necessary for them to come back."

لا هو لو أنهم دفعوه إلى ما يخرج منه عن الكعبة ولم يتعد محاذي مكانه الأول ما فيه إشكال يغني لو قدر أن هذه هي الكعبة وهو في هذا المكان ودفع إلى ظهره إلى هذا ما زال محاذي إلى مكانه الأول لكن لو دفع هنا لا بد أن يرجع ليكون البيت عن يساره والشئ اليسير الخطوة ونحوها يعفى عنها. طالب: . . . . . أحياناً يصير البيت خلف كتفك الأيسر. يعني مائل يسيراً أو خلف ظهرك طالب: . . . . . على كل حال إذا مشى خطوات عليه أن يرجع لأنه من شرط الطواف أن يكون على جانبه الأيسر. ويجوز أن يطوف من وراء قبة زمزم وما رواها من السقائف المتصلة بحيطان المسجد ولو صلى المصلي في المسجد والناس يطوفون أمامه لم يكره سواءً من أمامه رجل أو امرأة وهذا من خصائص مكة. يقول رحمه الله: ويجوز أن يطوف من وراء قبة زمزم يعني في الأروقة يعني. . . . . مصابيح سواءً كان في الدور الأول أو الثاني يجوز لأنه يطوف داخل البيت داخل المسجد أما إذا اضطر إلى أن يدخل في المسعى فعليه أن يرجع لأن المسعى ليس من البيت وفي الدور الثاني هناك مضيق لكنه وسع أخيراً مضيق اضطر الناس إلى أن يخرجوا من المسجد إلى المسعى وعليهم أن يرجعوا في هذه الحالة والآن وسع هذا والحمد لله وزال الحرج. المتصلة بحيطان المسجد ولو صلى المصلي في المسجد والناس يطوفون أمامه لم يكره سواءً من أمامه رجل أو امرأة وهذا من خصائص مكة لأن المشقة تجلب التيسير والنبي عليه الصلاة والسلام صلى إلى غير جدار قال ابن عباس: يعني إلى غير سترة والناس يمرون بين يديه لا شك أن المشقة تجلب التيسير وهذا مظنة للمشقة لا سيما في المواسم أما في غير المواسم مع إمكان الاستئثار بالحرم وغيره سواءً فالمسجد الحرام وغيره سواءً. طالب: وفي حالة الذي يطوف ويجعل الكعبة خلفه من الزحام إلا يقال: المشقة تجلب التيسير لا لا هذا شرط هذا شرط والسترة ليست شرط. طالب: قوله: أو امرأة رجل وامرأة لأنهم يطوفون بما فيهم الرجال والنساء بين يديه عليه الصلاة والسلام. طالب: . . . . . يطوفون بين يديه عليه الصلاة والسلام ولم يتخذ سترة.

## **\*\*Chapter 1: The Conditions of Tawaf\*\***

It is stated that if they were to push him to a location that would not exceed the boundary of the Kaaba and remain aligned with his original position, there would be no issue. If it were to be assumed that this is the Kaaba and he is in this location, and he is pushed backward, he would still remain aligned with his original position. However, if he were to be pushed to another place, he must return so that the Kaaba is on his left side. A slight deviation, such as a small step, is excusable.

### **\*\*1. The Position of the Kaaba:\*\***

- Sometimes, the Kaaba may be behind one's left shoulder, meaning it is slightly tilted or behind the back.
- In any case, if he walks a few steps, he must return because it is a condition of Tawaf that the Kaaba remains on his left side.

### **\*\*2. The Area of Tawaf:\*\***

- It is permissible to perform Tawaf from behind the Zamzam well and the connected areas of the mosque.
- If a person prays in the mosque while people are performing Tawaf in front of him, it is not disliked whether a man or woman passes in front of him. This is one of the characteristics of Mecca.

The scholar states: "It is permissible to perform Tawaf from behind the Zamzam well," meaning in the corridors, whether on the first or second floor is allowed because he is still inside the mosque. However, if one is compelled to enter the Sa'i area, he must return because the Sa'i is not part of the Kaaba.

In the second floor, there is a narrow passage, but it has been widened recently, alleviating the hardship that required people to exit the mosque to reach the Sa'i, and now it has been expanded, thank God, removing the difficulty.

### **\*\*3. The Nature of Prayer in the Mosque:\*\***

- If a person prays in the mosque while others are performing Tawaf in front of him, it is not disliked, regardless of whether a man or woman passes in front of him. This is a characteristic of Mecca, as hardship brings about ease.

The Prophet (peace be upon him) prayed without a barrier, as narrated by Ibn Abbas, meaning without a Sitr (barrier), while people passed in front of him. There is no doubt that hardship brings about ease, and this situation is prone to hardship, especially during the seasons. However, outside of the seasons, where concealment is possible, the Sacred Mosque and others are the same.

#### **\*\*4. The Condition of Tawaf:\*\***

- In the case of someone performing Tawaf with the Kaaba behind him due to crowding, it cannot be said that hardship brings about ease; this is a condition. The Sitr is not a condition.

The mention of “a man or a woman” indicates that they perform Tawaf together, as both men and women passed in front of the Prophet (peace be upon him) without him taking a Sitr.

طالب: أحسن الله إليكم لو نؤخر الأسئلة ... وين نبي نكمل إن شاء الله نبي نكمل بإذن الله نعم. وكذل يستحب أن يضطبع في هذا الطواف والاضطباع هو أن يبدي ضبعه الأيمن فيضع وسط الرداء تحت إبطه الأيمن وطرفيه على عاتقه الأيسر وإن ترك الرمل والاضطباع فلا شيء عليه. نعم من سنن الطواف والاضطباع والرمل ويستحب أن يضطبع فيجعل طرفي الرداء على عاتقه الأيسر ويبدي عاتقه الأيمن فيقول: وهو أن يبدي ضبعه الأيمن فيضع وسط الرداء تحت إبطه الأيمن وطرفيه على عاتقه الأيسر وهذا مشروع في الطواف كله لا في الأشواط الثلاثة فقط وإنما في جميع الأشواط ثم بعد ذلك إذا فرغ منه وأراد الصلاة عليه أن يستتر المنكبين لا يصلي أحكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه في رواية: على عاتقيه منه شيء وإن ترك الرمل والاضطباع فلا شيء عليه لأنهما من سنن الطواف. ويستحب له في الطواف أن يذكر الله تعالى ويدعوه بما يشرع وإن قرأ القرآن سراً فلا بأس وليس فيه ذكر محدود عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بأمره ولا بقوله ولا بتعليمه بل يدعو فيه بسائر الأدعية الشرعية وما يذكره كثير من الناس من دعاء معين تحت الميزاب ونحو ذلك فلا أصل له وكان النبي صلى الله عليه وسلم يختم طوافه بين الركنين بقوله تعالى: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ 201 سورة البقرة كما كان يختم سائر دعائه بذلك وليس في ذلك ذكر واجب باتفاق الأئمة. يقول المؤلف رحمه الله تعالى: ويستحب له في الطواف أن يذكر الله تعالى ويدعوه وهذا من مواطن الذكر والدعاء وذكرنا سابقاً أنه لو طاف بالبيت سبعاً ولم يتكلم بكلمة واحدة فإن طوافه صحيح والذكر والدعاء إنما هو سنة بالمشروع حيث لا يتعدى في دعائه وإن دعا دعاءً مطلقاً له ذلك وإن اقتصر على الأدعية على ما ورد في الكتاب والسنة فهو أفضل.

#### **\*\*Chapter: The Sunnah of Tawaf\*\***

It is recommended to delay questions; where shall we continue? God willing, we will proceed with His permission.

In this Tawaf, it is preferable to perform **\*\*Idtiba\*\***, which is to expose the right shoulder. This involves placing the middle of the garment under the right armpit and the ends over the left shoulder. If one omits **\*\*Raml\*\*** (the brisk walking) and **\*\*Idtiba\*\***, there is no harm.

#### **### Key Points on Tawaf**

##### **1. \*\*Sunnah Practices\*\*:**

- **\*\*Idtiba\*\*** and **\*\*Raml\*\*** are among the Sunnahs of Tawaf.
- It is recommended to expose the right shoulder by placing the ends of the garment on the left shoulder and revealing the right shoulder.
- This practice is applicable throughout all rounds of Tawaf, not just the first three.

##### **2. \*\*Post-Tawaf Prayer\*\*:**

- After completing Tawaf, when one intends to pray, it is necessary to cover both shoulders.

- It is stated that one should not pray in a single garment that does not cover the shoulders adequately.
- If one omits **\*\*Raml\*\*** and **\*\*Idtiba\*\***, there is no obligation upon them, as these are merely Sunnahs of Tawaf.

### 3. **\*\*Remembrance of Allah\*\***:

- During Tawaf, it is recommended to remember Allah and supplicate with the prescribed invocations.
- Reciting the Quran quietly is permissible.
- There is no specific mention from the Prophet Muhammad (peace be upon him) regarding limited supplications; rather, one is encouraged to invoke various lawful prayers.

### 4. **\*\*Specific Supplications\*\***:

- Many people mention specific supplications under the **\*\*Mizab\*\*** (water spout), but there is no authentic basis for this.
- The Prophet Muhammad (peace be upon him) concluded his Tawaf between the two corners with the following verse:  
**\*\*رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ\*\*** (Surah Al-Baqarah, 2:201).
- He also used this verse to conclude his other supplications.

### 5. **\*\*Consensus Among Scholars\*\***:

- There is no obligatory remembrance as agreed upon by the scholars.
- The author, may Allah have mercy on him, emphasizes that it is recommended to remember Allah and make supplications during Tawaf.
- It was previously mentioned that if one performs Tawaf seven times without uttering a single word, their Tawaf is valid. The remembrance and supplication are Sunnah practices that enhance the experience, but do not invalidate the Tawaf if omitted.
- It is preferable to limit supplications to those found in the Quran and Sunnah, although general invocations are also acceptable.

وإن قرأ القرآن سراً فلا بأس لأنه أفضل الأذكار يقرأ القرآن سراً بحيث لا يشوش على الناس ولا يؤثم الناس بحيث يلزمهم استماعه إنما يقرأ ذلك سراً فلا بأس ومع ذلك لو قرأ القرآن سراً ثم مر بآية سجدة إن تيسر له أن يسجد بحيث لا يؤدي أحد ولا يتأذى سجد وإلا لا يسجد إذا كان يؤدي أو يتأذى لا يسجد وإن كان بحيث لا يؤدي أحداً ولا يتأذى هو فإنه يسجد ثم بعد ذلك يستأنف كما لو أقيمت صلاة أو دعي إلى صلاة جنازة أو ما أشبه ذلك فإنه يقطع طوافه ويؤدي الصلاة لا سيما الفريضة إن كان الطواف مفروضاً واجباً أو الجنازة إذا كان الطواف مستحباً أما إذا كان الطواف واجباً فلا يقطعه لصلاة جنازة ولا غيرها عليه أن يتابع. وليس فيه ذكر محدود عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بأمره ولا بقوله ولا بتعليمه بل يدعو فيه بسائر الأدعية الشرعية وما يذكره كثير من الناس من دعاء معين تحت الميزاب ونحو ذلك فلا أصل له يعني ما يذكر من الأدعية دعاء الشوط الأول مثلاً دعاء الشوط الثاني الثالث الرابع دعاء مقام إبراهيم دعاء الملتزم دعاء كذا كل هذا لا أصل له بهذا الترتيب وإن وجد أصل لبعض الأدعية يعني بعض الأدعية المذكورة في هذه المناسك لها أصل شرعي يعني جمعت من أدعية مشروعة ومن أدعية مطلقة وشيء ورد عن السلف وشيء ابتكره مؤلفه على كل حال تخصيص هذه العبادات بأدعية خاصة لم تخص بها شرعاً هذا لا بد له من دليل والأذكار لا شك أنها توقيتها توقيفي زماناً ومكاناً توقيفي فلا يتخذ عادة. وكان النبي صلى الله عليه وسلم يختم طوافه بين الركنين بقوله: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ 201 سورة البقرة يعني لو وافق أنه يقرأ قرآن مثلاً افتتح سورة البقرة ومر بين الركنين يقطع قراءته ويقول: ربنا آتنا في الدنيا حسنة أو يستمر في قراءته طالب: . . . . . يقطع القراءة ويأتي بآية في غير موضعها أو نقول: يستمر في قراءته وترك مندوباً إلى مندوب طالب: . . . . . وين طالب: . . . . .

### **\*\*Reading the Quran Silently\*\***

It is permissible to read the Quran silently, as it is considered the best form of remembrance (dhikr). One



should read the Quran quietly so as not to disturb others or impose an obligation on them to listen. If one reads silently and encounters an Ayah of prostration (Sajdah), they should prostrate if it can be done without causing harm to anyone or being harmed themselves. If prostration can cause harm, then it should not be performed. However, if it is possible to prostrate without causing harm, one should do so and then resume reading.

If one is interrupted by the establishment of a prayer, such as a congregational prayer or a funeral prayer, they must discontinue their Tawaf (circumambulation) to perform the prayer, especially if it is a mandatory prayer. If the Tawaf is obligatory, it should not be interrupted for a funeral prayer or any other prayer; one must continue with it.

There is no specific mention from the Prophet Muhammad (peace be upon him) regarding particular supplications to be recited during Tawaf. The supplications made during Tawaf can include various permissible supplications. Many people mention specific prayers for each round of Tawaf, such as the prayer for the first round, second round, and so forth, as well as prayers at specific locations like the Station of Ibrahim or the Mu'tazil. However, there is no authentic basis for these specific arrangements.

While some of the supplications mentioned in these rituals have a legitimate origin, they are often a collection of various permissible prayers and some innovations by authors. The specification of these acts of worship with particular supplications is not established by Islamic law and requires evidence.

The remembrance (dhikr) is undoubtedly fixed in its timing and place, and it should not be treated as a customary practice. The Prophet Muhammad (peace be upon him) used to conclude his Tawaf between the two corners with the supplication:

**\*\*رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ\*\***  
**\*\* (Surah Al-Baqarah, 2:201) \*\***

If one happens to be reciting the Quran, for example, starting from Surah Al-Baqarah and reaches between the two corners, they should pause their recitation to say: "Our Lord, grant us in this world good and in the Hereafter good, and protect us from the punishment of the Fire." Alternatively, they may continue their recitation while leaving a recommended action for another recommended action.

لكنه دعاء في غير موضعه من التلاوة يعني لو أن الإنسان يقرأ القرآن مثلاً يقرأ القرآن ثم بعد ذلك دعا بدعاء مطلق لا علاقة له بالقراءة لا شك أنه إن كان في الصلاة فهذا لا يجوز إن كان خارج الصلاة فالأمر فيه سعة لكن ينبغي أن يقبل على قراءته فأقول: إذا كانت لا شك أنها آية هي في الأصل وإن قرأها على أنها آية لا شك أخل بالترتيب ولا يجوز الإخلال بترتيب الآيات وإن جاء بها على هيئة دعاء وأن النبي عليه الصلاة والسلام قالها في هذا الموضع ثم قطع تلاوته واستأنف له وجه وإن كان المتجه عندي أنه لا يقطع قراءته المتابعة بشيء. طالب: قراءة القرآن. إيش فيها طالب: النبي ما قرأ. هو أفضل الأذكار وما حفظ عنه أيضاً ذكر معين أنت بتأتي بشيء ما قاله النبي عليه الصلاة والسلام إما ذكر وإلا دعاء وإلا قرآن. كما كان يختم سائر دعائه بذلك وهذا من جوامع الأدعية رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ سورة البقرة كون هذا الدعاء بين الركنتين كون هذا الدعاء رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ سورة البقرة اختيار هذا الدعاء بين الركنتين وما عدا الأركان وما عدا الجهات ذكر ودعاء مخلوط هل نقول: إن هذه الجهة لها مزية في الدعاء يعني إذا أردا الإنسان أن يدعو ولم يتسر له الملتزم الوارد عن بعض الصحابة يدعو بين الركنتين أو يدعو في الجهات الأخرى لأن النبي عليه الصلاة والسلام خصص ما بين الركنتين بهذا الدعاء هل نقول: جنس الدعاء مطلوب في هذا المكان طالب: الملحظ أن الدعاء في ختام الشوط.

However, it is a supplication in an inappropriate context of recitation. If a person is reading the Qur'an, for instance, and then makes a general supplication that has no relevance to the reading, undoubtedly, if this occurs during prayer, it is impermissible. If it is outside of prayer, the matter is more lenient, but one should focus on their recitation. I say: if it is undoubtedly a verse, and if it is recited as a verse, it certainly disrupts the order, and it is not permissible to disrupt the arrangement of the verses. Even if it is presented in the form of a supplication, and the Prophet (peace be upon him) said it in this context, then stopping the recitation and resuming it has a justification, although my inclination is that one should not interrupt their continuous recitation with anything else.

**\*\*1. The Reading of the Qur'an:\*\***

- What is in it?
- The Prophet did not read it.

It is the best of remembrances, and there is no specific remembrance that was preserved from him; you are bringing something that the Prophet (peace be upon him) did not say, whether it is a remembrance, a supplication, or a Qur'an. As he used to conclude all of his supplications with that, and this is one of the comprehensive supplications:

**\*\*2. Qur'anic Supplication:\*\***

(Surah Al-Baqarah, 2:201) رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ -

This supplication, رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ, is chosen between the two corners. As for what is beyond the corners and the directions, it is a mixed remembrance and supplication. Do we say that this direction has a virtue in supplication? That is, if a person wishes to make a supplication and does not have the opportunity to adhere to what was reported from some of the Companions, they may supplicate between the corners or in other directions because the Prophet (peace be upon him) specified what is between the corners with this supplication. Shall we say that the type of supplication is desired in this place?

**\*\*3. Observation:\*\***

- The observation is that the supplication is at the conclusion of the round.

ختم الشوط لا المكان ولذلك قال: رحمه الله: كما كان يختم سائر دعائه بذلك وليس في ذلك ذكر واجب باتفاق الأئمة لو كان الوقت من الركن اليماني إلى الحجر الأسود يستغرق خمس دقائق مثلاً في أوقات الزحام يستغرق خمس دقائق هل يكرر هذا الدعاء أو يأتي به ويأتي بغيره لأنه في أوقات الزحام يستغرق خمس دقائق وهذا لا تستغرق إلا ربع دقيقة مثلاً فماذا يقول في بقية الوقت هل يكرر هذا الدعاء أو يأتي بأدعية أخرى أو يأتي بأذكار طالب: يأتي بأذكار حتى يصل. . . . . يعني يختم بها الطواف يختم بها الطواف. طالب: . . . . . هو يأتي بالمشروع لكن الآن بقي وقت هل نقول: ما في ذكر لهذا المكان إلا ربنا آتينا في الدنيا حسنة بين الركنين ما في ذكر إلا هذا كما هو المأثور أو نقول: ما دام الوقت يستوعب يقول هذه ويقول غيرها قبلها أو بعدها لأن المفترض أن تصير بين الركنين أو يقولها إذا توسط أو إذا قارب النهاية على كل حال كل هذه محل بحث وينبغي أن يكون هذا الدعاء ختاماً لطوافه ختاماً لشوطه. والطواف بالبيت كالصلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخير ولهذا يؤمر الطائف أن يكون متطهراً الطهارتين الصغرى والكبرى ويكون مستور العورة مجتنب النجاسة التي يجتنبها المصلي والطائف طاهراً لكن في وجوب الطهارة في الطواف نزاع بين العلماء فإنه لم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالطهارة للطواف ولا نهى المحدث أن يطوف ولكنه طاف طاهراً لكنه ثبت عنه أنه نهى الحائض عن الطواف وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم فالصلاة التي أوجب الله لها الطهارة ما كان يفتتح بالتكبير ويختم بالتسليم كالصلاة التي فيها ركوع وسجود وكصلاة الجنازة وسجودتي السهو وأما الطواف وسجود

التلاوة فليسا من هذا. والاعتكاف يشترط له المسجد ولا يشترط له الطهارة بالاتفاق والمعتكفة الحائض تنهى عن اللبث في المسجد مع الحيض وإن كانت تلبث في المسجد وهي محدثة.

### **\*\*Chapter: Conclusion of the Circumambulation\*\***

The conclusion of the circumambulation is not bound to a specific location. Thus, it was stated, may Allah have mercy on him, that he would conclude all his supplications in this manner. There is no obligatory mention agreed upon by the scholars. If the time from the Yemeni corner to the Black Stone takes, for example, five minutes during crowded times, should one repeat this supplication or introduce others? Since during busy times it takes five minutes, and this supplication would only take about a quarter of a minute, what should one say during the remaining time? Should one repeat this supplication or introduce other supplications or remembrances?

- **\*\*Student's Response:\*\*** One should recite remembrances until... to conclude the circumambulation.

- **\*\*Student's Inquiry:\*\*** Should one only recite the prescribed supplications? Since there is remaining time, do we say that there is no remembrance for this place except “Our Lord, grant us in this world good” between the two corners? Is this the only remembrance as is reported, or do we say that since the time allows, one can say this and also other supplications before or after it? Because it is preferred to occur between the two corners, or should one say it when they are in the middle or nearing the end? In any case, all of this is a matter of discussion, and this supplication should ideally conclude the circumambulation.

The circumambulation of the House is akin to prayer, except that Allah has permitted speech therein. Therefore, if one speaks during it, they should speak only good. For this reason, it is prescribed for the one performing the circumambulation to be in a state of purification, both minor and major, and to cover their nakedness while avoiding impurities that a praying person avoids. The circumambulator must be pure, but there is a dispute among scholars regarding the obligation of purification for circumambulation. No one has reported from the Prophet Muhammad (peace be upon him) that he commanded purification for circumambulation or prohibited the impure from performing it. However, it is established that he prohibited the menstruating woman from circumambulating.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) said:

**\*\*مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم\*\***

("The key to prayer is purification, its prohibition is the takbir, and its permissibility is the tasleem.")

Prayer, for which Allah has mandated purification, is that which begins with takbir and ends with tasleem, such as the prayer that includes bowing and prostration, and the funeral prayer and the two prostrations of forgetfulness. However, circumambulation and the prostration of recitation are not included in this.

### **\*\*Regarding I'tikaf\*\***

I'tikaf requires a mosque but does not necessitate purification by consensus. A menstruating woman in I'tikaf is prohibited from staying in the mosque while in her period, even though she may remain in the mosque while in a state of minor impurity.

قال أحمد بن حنبل في مناسك الحج لابنه عبد الله: حدثنا سهل بن يوسف أنبأنا شعبة عن حماد ومنصور قال: سألتهما عن الرجل يطوف بالبيت وهو غير متوضاً فلم يريا به بأساً قال عبد الله: سألت أبي عن ذلك فقال: أحب إلي ألا يطوف بالبيت وهو غير متوضاً لأن الطواف بالبيت صلاة وقد اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الطهارة فيه ووجوبها كما هو أحد القولين في مذهب أبي حنيفة لكن لا يختلف مذهب أبو حنيفة أنها ليست بشرط. نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وليس في ذلك ذكر واجب باتفاق الأئمة لا في الطواف ولا في السعي ولا في غيره من المواقف.

## **\*\*Chapter: Rulings on Tawaf (Circumambulation)\*\***

Ahmad ibn Hanbal stated in the rites of Hajj to his son Abdullah:

حدثنا سهل بن يوسف أنبأنا شعبة عن حماد ومنصور قال: سألتهما عن الرجل يطوف بالبيت وهو غير متوضاً فلم يريا به بأساً

Translation: "We were informed by Sahl ibn Yusuf, who reported to us from Shu'bah, from Hamad and Mansur, who said: I asked them about a man who performs Tawaf around the House while he is not in a state of wudu (ablution), and they did not see any harm in it."

قال عبد الله: سألت أبي عن ذلك فقال: أحب إلي ألا يطوف بالبيت وهو غير متوضاً لأن الطواف بالبيت صلاة

Translation: "Abdullah said: I asked my father about that, and he said: I prefer that he does not perform Tawaf around the House while he is not in a state of wudu, because Tawaf around the House is like prayer."

وقد اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الطهارة فيه ووجوبها كما هو أحد القولين في مذهب أبي حنيفة لكن لا يختلف مذهب أبو حنيفة أنها ليست بشرط

Translation: "There are differing narrations from Ahmad regarding the requirement of purification for Tawaf and its obligation, as this is one of the opinions in the school of Abu Hanifah. However, it is unanimously agreed in the school of Abu Hanifah that it is not a condition."

نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وليس في ذلك ذكر واجب باتفاق الأئمة لا في الطواف ولا في السعي ولا في غيره من المواقف

Translation: "Indeed, the author, may Allah have mercy on him, states: There is no mention of any obligatory acts, according to the consensus of the imams, either in Tawaf, in Sa'i (the ritual walking between Safa and Marwah), or in any other rituals."

والطواف بالبيت كالصلاة وجاء في الحديث: الطواف بالبيت صلاة لكنه مضعف عند أهل العلم الطواف بالبيت كالصلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام يعني الشيخ رحمه الله يقرر أن الطواف بالبيت كالصلاة فهل معوله على الحديث أو أن هذا مجرد تشبيه اتفاقي ينبغي لأنه عبادة بدنية كالصلاة إن كان يقرر ذلك اعتماداً على الحديث فيلزمه أن يشترط الطهارة ولا يستثنى من ذلك إلا مسألة الكلام لأنه يقول: الطواف بالبيت كالصلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام هذا كلام الشيخ رحمه الله يلزمه بأن تكون الطهارة شرطاً يعني لو قال: وقد ورد أن الطواف بالبيت صلاة أو قد روي أن الطواف بالبيت صلاة لا يلتزم لأنه صاغه بصيغة ترميض لكنه قرر الطواف بالبيت كالصلاة جزماً فيلزمه أن تكون الطهارة شرطاً إلا أن الله أباح فيه الكلام فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخير ويحرص أن يكون مما يقربه إلى الله جل وعلا يجتنب في ذلك حتى المباح من الكلام يستغل هذا المكان وهذا الظرف بما يقربه إلى الله جل وعلا وبما ينفعه في الآخرة وبعض الناس يطوف الاثنان منهم والثلاثة والمسألة قيل وقال إلى أن ينتهي الطواف لأن الله أباح فيه الكلام ليس معنى أنه أباح فيه الكلام أن يستغل بالمباح فضلاً عن المكروه والحرام لا إنما هو عبادة الأصل أن يستغل بالذكر والدعاء إلا أن الله أباح فيه الكلام فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخير ولهذا نعم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إذا رأى امرأة متبرجة أمرها بالمعروف استتري ستر الله عليك في الدنيا والآخرة إلى آخره وهذا من أفضل الكلام مثل هذا ولهذا يؤمر الطائف أن يكون متطهراً الطهارتين الصغرى والكبرى ويكون مستور العورة يعني بجميع شروط الصلاة إلا ما لا يمكن تحقيقه فيها كالاستقبال مثلاً أما النية فلا بد منها والطهارة على الخلاف بين أهل العلم وستر العورة لا بد منها.

طالب: الوقت. نعم لا الوقت ما في وقت. طالب: يا شيخ خرجت كثيراً من الشروط. . . . . لا ما استثنى الشيخ قرر أنه كالصلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام بس على مقتضى الحديث. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: The Nature of Tawaf (Circumambulation)\*\***

The act of Tawaf around the Kaaba is akin to prayer. It has been narrated in a Hadith: "Tawaf around the House is a prayer," but this narration is deemed weak by scholars. Tawaf is similar to prayer, except that Allah has permitted speech during it. The scholar, may Allah have mercy on him, asserts that Tawaf is indeed like prayer. Is his reliance on the Hadith definitive, or is it merely a coincidental analogy due to its nature as a physical act of worship similar to prayer?

If he is basing this conclusion on the Hadith, it necessitates that purity (Taharah) is a condition for Tawaf, with the exception of the matter of speech. He states: "Tawaf around the House is like prayer, except that Allah has permitted speech." This implies that purity must be a prerequisite. Therefore, if he had said, "It has been reported that Tawaf around the House is a prayer," or "It has been narrated that Tawaf around the House is a prayer," he would not be held to this condition, as he framed it in a hypothetical manner. However, since he firmly stated that Tawaf is undoubtedly like prayer, it follows that purity must be a condition, except that Allah has permitted speech.

Thus, one who speaks during Tawaf should only engage in good speech, ensuring that their words bring them closer to Allah, the Exalted. They should avoid even permissible speech, utilizing this sacred space and occasion to draw nearer to Allah and benefit in the Hereafter.

Some individuals may perform Tawaf in pairs or groups, and discussions may ensue until the Tawaf is completed. However, Allah permitting speech does not imply that one should engage in permissible speech, let alone that which is disliked or forbidden. Rather, it is an act of worship, and the essence of it should be filled with remembrance and supplication.

Therefore, those who speak during Tawaf should only speak good. For instance, one may enjoin good and forbid evil; if they see a woman dressed immodestly, they might advise her kindly, saying, "Cover yourself, and may Allah cover you in this world and the Hereafter." Such counsel is among the best forms of speech.

It is also mandatory for the one performing Tawaf to be in a state of purity, both minor and major, and to cover their 'awrah (private parts), fulfilling all the conditions of prayer, except for those that cannot be realized in this context, such as facing the Qiblah. However, the intention (Niyyah) is essential, and there is a difference of opinion among scholars regarding purity, but covering the 'awrah is indispensable.

## **\*\*Chapter 2: The Timing of Tawaf\*\***

- **\*\*Question:\*\*** What about the timing?
- **\*\*Answer:\*\*** There is no specific time for Tawaf.
- **\*\*Question:\*\*** O Sheikh, you have mentioned many conditions...

- **\*\*Answer:\*\*** No, the Sheikh did not exclude anything; he affirmed that it is like prayer, except that Allah has permitted speech, based on the implications of the Hadith.

ما يمكن تحقيقه وجه الشبه في ما يمكن تحقيقه يعني هذا الأصل الأصل أن وجه الشبه في جميع الشروط هذا الأصل فلا يخرج منها إلا ما لا يمكن تحقيقه يقول: ولهذا يؤمر الطائف أن يكون متطهراً الطهارتين الصغرى والكبرى ويكون مستور العورة مجتنب النجاسة التي يجتنبها المصلي وكثير من الطائفتين يطوف بالطفل وهو مشتمل على نجاسة نعم النجاسة لا تبرز ولا تلوث لكنه مشتمل على نجاسة لا بد أن يتأكد من أن الطفل لا نجاسة فيه. طالب: . . . . .

#### **\*\*Chapter 1: Conditions of Tawaf\*\***

What can be achieved in terms of similarity indicates that the fundamental principle is that the conditions for Tawaf are universally applicable. One does not deviate from this principle except in cases where it cannot be fulfilled.

It is stated: "Therefore, the one performing Tawaf is required to be in a state of purity, both minor and major (i.e., Wudu and Ghusl), and to cover the 'Awrah (the parts of the body that must be concealed) while avoiding impurities that a prayer performer must also avoid.

Many individuals performing Tawaf carry children who are in a state of impurity. While the impurity may not be apparent or cause contamination, it is essential to ensure that the child is free from any impurity.

ما في جوفه مغفون عنه لكن ما خرج منه لأن بعض الناس يظن أنه إذا أمن تلويثه خلاص يكفي لا لا يكفي لا يطوف به ولا يصلي به مجتنب النجاسة التي يجتنبها المصلي والطائف طاهراً لا بد أن يكون طاهراً لكن هذا استدراك من المؤلف رحمه الله في وجوب الطهارة في الطواف نزاع بين العلماء في وجوب الطهارة نزاع هل النزاع في الوجوب أو في الاشتراط بين الأئمة بين الأئمة في الاشتراط النزاع في الاشتراط أما حتى الحنفية يوجبونها ويلزمون بدم إذا تركها لكن في وجوب الطهارة في الطواف نزاع بين العلماء فإنه لم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالطهارة للطواف ولا نهى المحدث أن يطوف ولكنه طاف طاهراً النبي عليه الصلاة والسلام تطهر قبل الطواف ودخل المطاف طاهراً وقال: خذوا عني مناسككم طاف طاهراً لكنه ثبت أنه نهى الحائض عن الطواف أفعلي ما يفعل الحاج غير ألا تطوفي بالبيت هل النهي لأن الطهارة شرط أو لأن الحائض لا تمكث في المسجد عند شيخ الإسلام لأنها منهية عن المكث في المسجد لا لأن الطهارة شرط إنما تطوف وهي في حيضها وعليها دم كما هو قول الحنفية ولا نهى المحدث أن يطوف ولكنه طاف طاهراً لكنه ثبت عنه أنه نهى الحائض عن الطواف وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وقال أيضاً: لا يقبل الله صلاة من أحدث حتى يتوضأ فالذي يأخذ بحديث: الطواف بالبيت صلاة يقول: شرط وهذا قول الجمهور الطهارة شرط لصحة الطواف فالصلاة التي أوجب لها الطهارة ما كان يفتتح بالتكبير ويختم بالتسليم كالصلاة التي أوجب فيها ركوع وسجود وكصلاة الجنازة وسجدتي السهو لأنهما داخل يعني ملحقان بالصلاة وأما الطواف وسجود التلاوة فليسا من هذا لأنهما لا يفتتحان بتكبير ولا تسليم فسجدة التلاوة عند شيخ الإسلام ليست بصلاة فتصح من غير طهارة فليسا من هذا.

#### **\*\*Chapter 1: The Requirement of Purity in Tawaf\*\***

The matter of what is within a person's body is excused, but what has exited from it is not, as some people mistakenly believe that if they avoid contamination, that suffices. This is not sufficient; one must not perform Tawaf or Salah without having purified themselves. The one who prays or makes Tawaf must be in a state of purity. This clarification is made by the author, may Allah have mercy on him, regarding the necessity of purity in Tawaf.

There is a dispute among scholars about the obligation of purity. The contention lies in whether the dispute is about obligation or condition among the imams. Even the Hanafis consider it obligatory and impose a penalty if it is neglected. However, the requirement for purity in Tawaf is a matter of scholarly debate. It has not been reported that the Prophet Muhammad (peace be upon him) commanded purification for Tawaf or prohibited the one in a state of minor impurity from making Tawaf. Yet, he performed Tawaf

in a state of purity, as he stated: "Take your rites from me."

It is established that he prohibited a menstruating woman from performing Tawaf, instructing her to act like a pilgrim, except that she should not circumambulate the Kaaba. The prohibition arises from the fact that a menstruating woman is not permitted to remain in the mosque, according to the views of Shaykh al-Islam, not because purity is a condition. Rather, she may perform Tawaf while menstruating, as held by the Hanafis, and there is no prohibition against one in a state of minor impurity from making Tawaf. However, it is confirmed that he forbade menstruating women from Tawaf.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) said: "The key to prayer is purification, its initiation is the Takbir, and its conclusion is Tasleem." He also stated: "Allah does not accept the prayer of one who is in a state of minor impurity until they perform Wudu."

Those who adhere to the hadith stating: "Tawaf around the House is a prayer" argue that it is a condition. This is the opinion of the majority who assert that purity is a condition for the validity of Tawaf. The prayer that necessitates purity is that which begins with Takbir and ends with Tasleem, similar to the obligatory prayer which includes bowing and prostration, as well as the funeral prayer and the two prostrations of forgetfulness since they are included within prayer. However, Tawaf and the prostration of recitation are not categorized as such because they do not commence with Takbir or conclude with Tasleem. According to Shaykh al-Islam, the prostration of recitation is not a prayer and can be performed without purity; thus, they are not included in this category.

والاعتكاف يشترط له المسجد ولا يشترط له الطهارة بالاتفاق يعني يمكث في المسجد ولو كان محدثاً والمعتكفة الحائض في معتكفة حائض! المعتكفة الحائض وصفان المرأة المعتكفة الحائض ما يجي هذا أبداً لأن الحائض ليس لها أن تعتكف طالب: . . . . . لا ما هو بيقول معتكفة إذا حاضت. طالب: البالغة. لا لا يريد البالغة لأن البالغة لو كان مجرد بلوغ تمكث في المسجد. طالب: أحسن الله إليكم كأنه يمنع الحائض. من إيش طالب: من الاعتكاف. لا لا ما بلغت يا أخي لو بلغت وهي غير متلبسة بحيض ما تُمنع من اللبث في المسجد الكلام المتلبسة بالحيض المعتكفة الحائض التركيب ليس يسلم لأن الحائض ليس لها أن تعتكف يعني المعتكفة إذا حاضت صح هذا ما فيه إشكال إذا حاضت تخرج من المسجد ليس لها أن تلبث في المسجد أما معتكفة حائض يعني وهي حائض ما يجي لأن الحائض ليس لها أن تعتكف والمعتكفة الحائض تنهى عن اللبث في المسجد لأن النهي عن اللبث في المسجد مناقض مناقضة تامة للاعتكاف الذي مقتضاه اللبث مع الحيض وإن كانت تلبث في المسجد وهي محدثة ولا إشكال في كونها تلبث وهي محدثة كالرجل. وقال أحمد بن حنبل في مناسك الحج لابنه عبد الله: حدثنا سهل بن يوسف قال: أنبأنا شعبة مناسك الحج لابنه عبد الله يعني هل المنسك للإمام أو للابن طالب: للإمام. هو يقول: قال أحمد بن حنبل في مناسك الحج لابنه عبد الله طالب: . . . . . لا لا من تأليفه. طالب: عبد الله يحدث عن أبيه. يعني المسند كله قال: حدثنا عبد الله قال: حدثنا أبي وهو مسند الإمام أحمد هذا مسند الإمام أحمد قال: حدثنا عبد الله قال: حدثني أبي هذا مسند الإمام أحمد وإن رواه عبد الله عن أبيه الزوائد يقول: حدثنا عبد الله قال: حدثنا فلان غير أبيه هذه الزوائد المسند التي لعبد الله ليست للإمام أحمد فما كان عن عبد الله عن أبيه والقائل: حدثنا سهل هو الإمام أحمد. طالب: . . . . .

## **\*\*Chapter 1: Conditions of I'tikaf\*\***

I'tikaf is conditioned upon being in a mosque, and it is unanimously agreed that purity is not a prerequisite. This means one can remain in the mosque even if in a state of ritual impurity (hadath).

### **- \*\*Regarding Women in I'tikaf\*\*:**

- A woman who is menstruating (hayd) cannot perform I'tikaf, as it is not permissible for her to remain in the mosque during her menstrual period.
- The term "the menstruating one in I'tikaf" is contradictory because a menstruating woman is not allowed to perform I'tikaf.

### **\*\*Clarifications\*\*:**

1. **\*\*Menstruating Woman\*\***: It is incorrect to refer to a woman who is menstruating as one who is in I'tikaf, because a menstruating woman must leave the mosque.
2. **\*\*Condition of Menstruation\*\***: If a woman is not menstruating, she is permitted to stay in the mosque.

### **\*\*Discussion Points\*\*:**

- The prohibition of a menstruating woman from remaining in the mosque contradicts the essence of I'tikaf, which requires staying in the mosque.
- A woman can remain in the mosque while in a state of hadath (ritual impurity), similar to men.

### **\*\*Narration from Ahmad ibn Hanbal\*\*:**

Ahmad ibn Hanbal mentioned in the rites of Hajj to his son Abdullah: "Sahl ibn Yusuf narrated to us, Shuba informed us..." This indicates the narration is attributed to Ahmad ibn Hanbal regarding the rites of Hajj, clarifying whether the rites are for the Imam or for the son.

### **\*\*Clarification of Narration\*\*:**

- Ahmad ibn Hanbal's statement is recorded in the Musnad (a collection of hadith).
- Abdullah narrates from his father, indicating the authenticity of the chain of narration.

In conclusion, the conditions of I'tikaf highlight the significance of maintaining purity and the restrictions placed upon menstruating women concerning their presence in the mosque.

لكن يقال: مسائل الإمام أحمد من رواية ابنه عبد الله مسائل الإمام أحمد من رواية ابن هانئ مسائل الإمام أحمد من رواية فلان وفلان فما يقال: منسك يعني السنة مثلاً هو من رواية عبد الله عن أبيه المسند من رواية عبد الله عن أبيه وهكذا كل كتب الإمام وغيره من الأئمة من رواية تلاميذهم عنهم الموطأ حدثنا يحيى قال: حدثنا مالك وهكذا. طالب: إذا جمع الطالب لشيخه كتاب ينسب لمن للشيخ على طريقة المتقدمين ينسب للشيخ المسند كله حدثنا عبد الله قال: حدثنا أبي الموطأ أقرب مذكور حدثنا يحيى بن يحيى قال: أخبرنا مالك الشافعي قال الربيع: قال الشافعي. طالب: هؤلاء الذين جمعوا وحدثوا بها الطلاب. نقول: على طريقة المتقدمين هذه مطردة أن التأليف ينسب للإمام طريقة المتأخرين لا المؤلف من جمع الكتاب ولذلك ظل من ظل وتاه من تاه في تخطئة نسبة الأم للإمام الشافعي وصنف في ذلك مصنف بقدر هذا: إصلاح أشنع خطأ في تاريخ التشريع الإسلامي الأم ليست للإمام الشافعي وعلى هذا الموطأ ليس للإمام مالك المسند ليس للإمام أحمد وهكذا طريقة المتقدمين تختلف عن طريقة المتأخرين. قال أحمد بن حنبل في مناسك الحج لابنه عبد الله: حدثنا سهل بن يوسف قال: أنبأنا شعبة عن حماد ومنصور قال: سألتهم عن الرجل يطوف بالبيت وهو غير متوضاً فلم يريا به بأساً هذا رأيهما قال عبد الله: سألت أبي عن ذلك فقال: أحب إلي ألا يطوف بالبيت وهو غير متوضاً لأن الطواف بالبيت صلاة مقتضى هذا أن الطهارة شرط كالصلاة وقد اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الطهارة فيه وجوبها كما هو أحد القولين في مذهب أبي حنيفة لكن لا يختلف مذهب أبو حنيفة أنها ليست بشرط لكنها واجبة تجبر بدم وعلى كل حال جمهور أهل العلم على أن الطهارة شرط لصحة الطواف وعلى هذا إذا أحدث في أثناء الطواف لا بد أن يخرج ويتوضأ ويعود إن عاد قريباً بنى وإن طال به الفصل استأنف. طالب: . . . . . الوجوب الوجوب نعم. طالب: . . . . . يلزمه دم. طالب: عليه دم يا شيخ إيه عليه دم كراي أبي حنيفة نعم. طالب: . . . . .

### **\*\*Chapter 1: The Narrations of Imam Ahmad\*\***

It is said: The issues of Imam Ahmad are narrated from his son Abdullah, from Ibn Hani, and from various other narrators. When it is mentioned that a particular practice (Mansak) is derived from the Sunnah, for example, it is from the narration of Abdullah from his father. This is similarly the case with all the books of Imam Ahmad and other scholars, which are based on the narrations of their students. The Muwatta states: "حدثنا يحيى قال: حدثنا مالك" (Yahya said: Malik narrated to us), and so forth.

### **\*\*1. Compilation of Works\*\***

- When a student compiles a book for his teacher, it is attributed to the teacher in the manner of the early



scholars.

- The entire Musnad is narrated as: "حدثنا عبد الله قال: حدثنا أبي" (Abdullah said: My father narrated to us).
- The Muwatta is mentioned as: "حدثنا يحيى بن يحيى قال: أخبرنا مالك" (Yahya ibn Yahya said: Malik informed us).
- Al-Shafi'i stated: "قال الربيع: قال الشافعي" (Al-Rabi said: Al-Shafi'i said).

## **\*\*2. Attribution of Works:\*\***

- Those who compiled and narrated these works to students did so according to the method of the early scholars.
- It is consistent that authorship is attributed to the Imam, while the later scholars' method differs in that the author is one who compiled the book.
- This has led to confusion regarding the attribution of works, particularly concerning Al-Shafi'i's "Al-Um," which is not authored by him, and likewise for the Muwatta not being authored by Imam Malik, and the Musnad not being authored by Imam Ahmad.

## **\*\*3. The Rulings on Tawaf:\*\***

Ahmad ibn Hanbal stated regarding the rites of Hajj to his son Abdullah: "حدثنا سهل بن يوسف قال: أنبأنا شعبة عن "حماد ومنصور قال: سألتهما عن الرجل يطوف بالبيت وهو غير متوضاً فلم يريا به بأساً" (Sahl ibn Yusuf narrated to us that Shubha said: I asked them about a man who performs Tawaf around the Kaaba while not in a state of Wudu, and they did not see any issue with it). This was their opinion.

Abdullah said: I asked my father about this, and he replied: "أحب إلي ألا يطوف بالبيت وهو غير متوضاً" (I prefer that he does not perform Tawaf around the Kaaba while not in a state of Wudu) because Tawaf around the Kaaba is a prayer. This implies that purity is a condition, just like in prayer.

## **\*\*4. Differences in Jurisprudence:\*\***

- There are differing narrations from Ahmad regarding the requirement of purity for Tawaf, as it is one of the opinions in the Hanafi school.
- However, the Hanafi school does not consider it a condition but rather obligatory, which can be compensated with a sacrificial offering (Dam).
- In any case, the majority of scholars agree that purity is a condition for the validity of Tawaf. Therefore, if one breaks his Wudu during Tawaf, he must exit, perform Wudu, and return. If he returns soon, he may continue; if there is a long delay, he must start anew.

## **\*\*5. Obligatory Actions:\*\***

- The obligation is indeed emphasized.
- According to Abu Hanifa's opinion, he must offer a sacrificial offering if he fails to maintain Wudu during Tawaf.

نعم إيه الوجوب بين الوجوب والاشتراط النزاع ما هو بين الوجوب والاستحباب لكن ذكر عن بعض عن منصور حماد ومنصور وغيرهم لم يروا بأساً يعني مأثور عن بعض السلف. طالب: . . . . . شيخ الإسلام احتاج إلى الطهارة في طواف الحائض وذكر الافتراضات التي ذكرها ثم بعد ذلك قال: أنها لا تحبس الرفقة تتحفظ وتحرز من خروج الدم وتطهر وتطوف على حالها وهيأتها لكن النبي عليه الصلاة والسلام يقول: أحابستنا هي فدل على أن الحائض تحبس الرفقة الحائض تحبس الرفقة. تروا ودنا نكمل أيها الأخوة باقي الآن ثلاث صفحات لأن هذا ببسأل وذا ببسأل والله ودنا نكمل لأنه ما في إلا اليوم بكرة ما في درس. ومن طاف في جوب ونحوه لنلا يطأ نجاسة من ذرق الحمام أو غطي يديه لنلا يمس امرأة ونحو ذلك فقد خالف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين ما زالوا يطوفون بالبيت وما زال الحمام بمكة لكن الاحتياط حسن . . . والاحتياط

والاحتياط حسن ما لم يخالف السنة عندكم لكن لا السياق يقتضي أن يقول: الاحتياط حسن ما لم يخالف السنة. والاحتياط حسن ما لم يخالف السنة المعلومة فإذا أفضى إلى ذلك كان خطأ واعلم أن القول الذي يتضمن مخالفة السنة خطأ كمن يخلع نعليه في الصلاة المكتوبة أو صلاة الجنازة خوفاً من أن يكون فيهما نجاسة فإن هذا خطأ مخالف للسنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في نعليه وقال: إن اليهود لا يصلون في نعالهم فخالفوهم وقال: إذا أتى المسجد أحدكم فليُنظر في نعليه فإن كان فيهما أذى فليدلكهما في التراب فإن التراب لهما طهور وكما يجوز أن يصلي في نعليه فكذلك يجوز أن يطوف في نعليه وإن لم يمكنه الطواف ماشياً طاف راكباً أو محملاً أجزأه بالاتفاق.

## **\*\*Chapter 1: The Obligation and Conditions of Tawaf\*\***

Indeed, the dispute regarding the distinction between obligation and conditionality is not akin to that between obligation and recommendation. It has been reported from some scholars such as Mansur and Hamad, who did not see any issue with this view, as it is attributed to some of the Salaf (early generations of Muslims).

A student inquired: "Sheikh Al-Islam mentioned the necessity of purity for a menstruating woman during Tawaf, outlining the obligations he discussed. He then stated that she should not hinder the group but must take precautions to avoid the discharge of blood, purify herself, and perform Tawaf in her current state and condition. However, the Prophet, peace be upon him, said:

**\*\*"أحابتنا هي"**

**\*\*(Is she the one who is holding us back?)\*\***

This indicates that the menstruating woman does indeed hinder the group.

Now, let us continue, dear brothers; we have three pages remaining. This is important because there are questions being raised, and we wish to complete our discussion, especially since there will be no lesson tomorrow.

Furthermore, if someone performs Tawaf while wearing socks or similar items to avoid stepping on impurities from pigeon droppings or covers their hands to avoid touching a woman, they have contradicted the Sunnah. The Prophet, peace be upon him, and his companions, as well as the Tabi'in (the followers of the companions), continued to perform Tawaf around the Kaaba, despite the presence of pigeons in Mecca.

However, precaution is commendable as long as it does not contradict the Sunnah. The context necessitates stating: precaution is commendable unless it contravenes the known Sunnah. If it leads to such a contradiction, it is indeed an error. Be aware that any statement that implies a violation of the Sunnah is erroneous, similar to someone removing their shoes during obligatory prayer or funeral prayer out of fear of impurity. This is a mistake that contradicts the Sunnah, as the Prophet, peace be upon him, prayed in his shoes and said:

**\*\*"إن اليهود لا يصلون في نعالهم فخالفوهم"**

**\*\*(The Jews do not pray in their sandals, so oppose them.)\*\***

He also stated:

**\*\*إذا أتى المسجد أحدكم فليُنظر في نعليه فإن كان فيهما أذى فليدلكهما في التراب فإن التراب لهما طهور\*\***

**\*\*(When any of you comes to the mosque, let him look at his sandals; if he sees any filth on them, let him wipe them on the ground, for the ground is a means of purification for them.)\*\***

Just as it is permissible to pray in one's sandals, it is likewise permissible to perform Tawaf in them. If one is unable to perform Tawaf while walking, they may do so riding or being carried, and this is agreed upon.

نعم يقول الشيخ رحمه الله: ومن طاف في جورب ونحوه لئلا يبطأ نجاسة هذا إذا كان غير محرم أما إذا كان محرماً فطوافه بالجورب ممنوع لأنه في حكم الخف ومن طاف في جورب ونحوه لئلا يبطأ نجاسة من ذرق الحمام أو غطى يديه لئلا يمس امرأة ونحو ذلك فقد خالف السنة لأن هذا احتياط في غير موضعه لم يفعله النبي عليه الصلاة والسلام فهو احتياط زائد على قدر الحاجة وبعض أهل العلم بعض ممن ينتسب إلى العلم تجده يزيد في أمور لم تشرع من باب الاحتياط والزيادة فيما شرع لا شك أنها تدخل في حيز الابتداع وشيخ الإسلام في مواضع يقول: إذا أدى الاحتياط إلى ترك مأمور أو فعل محظور فالاحتياط في ترك هذا الاحتياط. الشافعية يجدون عنتاً شديداً في المطاف مجرد مس الرجل للمرأة ولو من غير قصد ولو بغير شهوة يبطل الطواف فهم يجدون حرج شديد وعنت فتجد الواحد منهم يغطي يديه لئلا يقع في هذا المبطل للطواف وأما غيرهم فالمس بغير شهوة لا يضر يبطل الطهارة عند الشافعية ولو من غير قصد فيبطل الطواف فتجدهم يحتاطون يغطي يديه لئلا يمس امرأة فالدين وسط بين الغالي والجافي لا يلزمه أن يغطي يديه ولا يتعرض لمس المرأة بحيث يمر بجانبها عليها أن تمسه أو يمسه هذا ما يجوز هذا محرم فلا هذا ولا هذا فلا يغطي يديه ولا يتعرض للمرأة ليظهر للناس أنه مسها من غير قصد أو مسته من غير قصد وهذا قد يوجد في نفوس بعض الضعاف من في قلبه مرض. أو غطى يديه لئلا يمس امرأة ونحو ذلك فقد خالف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين ما زالوا يطوفون بالبيت وما زال الحمام بمكة والاحتياط حسن ما لم يخالف السنة المعلومة يعني يأتي بقدر زائد على ما جاء عن النبي عليه الصلاة والسلام بزعمه أنه يحتاط هذا الاحتياط في ترك هذا الاحتياط فإذا أفضى إلى ذلك كان خطأ والاحتياط في تركه حينئذ.

#### **\*\*Chapter 1: The Proper Conduct of Tawaf\*\***

The Sheikh, may Allah have mercy on him, states:

##### **1. \*\*Tawaf in Socks\*\*:**

- If a person performs Tawaf while wearing socks or similar items to avoid stepping on impurities, this is permissible for someone who is not in a state of Ihram (sacred state for pilgrims).

- However, if the person is in a state of Ihram, performing Tawaf in socks is prohibited as it is considered equivalent to wearing shoes.

##### **2. \*\*Excessive Precautions\*\*:**

- If an individual covers their hands to avoid touching a woman or for similar reasons, this action contradicts the Sunnah (traditions of the Prophet) because it represents caution in an inappropriate context.

- The Prophet Muhammad (peace be upon him) did not practice such excessive precaution, which goes beyond what is necessary.

##### **3. \*\*Innovations in Religious Practice\*\*:**

- Some scholars, who claim to be knowledgeable, may introduce additional practices under the guise of caution. However, any addition to what has been prescribed by Allah and His Messenger leads to innovation (Bid'ah).

- Ibn Taymiyyah, in various instances, states: "If caution leads to neglecting an obligation or committing a prohibition, then it is better to abandon that caution."

##### **4. \*\*Views of the Shafi'i School\*\*:**

- The Shafi'i scholars experience significant difficulty in the area of Tawaf, where even an unintentional

touch between a man and a woman invalidates the Tawaf.

- They feel considerable distress, leading some to cover their hands to avoid any possibility of this invalidation.

5. **Middle Path in Religion**:

- In contrast, other scholars maintain that an unintentional touch without desire does not invalidate Tawaf.

- The Shafi'i perspective holds that such contact, even if unintentional, nullifies purity and thus invalidates Tawaf.

6. **Balance in Conduct**:

- The religion is a middle path between extremism and negligence. It is not obligatory to cover one's hands, nor is it acceptable to purposefully avoid contact with women when passing by, as this is both impractical and prohibited.

- Neither excessive caution nor unnecessary avoidance is warranted; one should not cover their hands or deliberately position themselves to avoid contact in a way that suggests intent.

7. **Historical Context**:

- The Prophet (peace be upon him), his companions, and the followers continued to perform Tawaf while the pigeons were present in Mecca, indicating that such precautions were not practiced.

- While caution is commendable, it should not contradict established Sunnah, as any practice that exceeds what has been prescribed is misguided.

In conclusion, excessive precaution that leads to abandoning prescribed acts or introducing innovations is erroneous. The true caution lies in adhering to the Sunnah and avoiding unnecessary restrictions.

واعلم أن القول الذي يتضمن مخالفة السنة خطأ كمن يخلع نعليه في الصلاة المكتوبة أو صلاة الجنازة خوفاً من أن يكون فيهما نجاسة فإن هذا خطأ مخالف للسنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في نعليه وأمر بالصلاة بالنعال مخالفة لليهود وقال: إن اليهود لا يصلون في نعالهم فخالفهم وقال: إذا أتى أحدكم المسجد فلينظر في نعليه فإن كان فيهما أذى فليدلكهما في التراب فإن التراب لهما طهور يعني يكفي أن يدلك النعل بالتراب فإذا زال عين النجاسة أو عين الأذى منها كفاه فلينظر في نعليه فإن كان فيهما أذى وهو أعم من أن يكون نجاسة أو وسخاً فليدلكهما في التراب فإن التراب لهما طهور. ويجوز أن يصلي في نعليه فذلك يجوز أن يطوف في نعليه قوله: يجوز أن يصلي في نعليه مع قوله: أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يصلي فيهما وأمر بالصلاة لا يكفي أن يقال: يجوز نعم لكن إذا ترتب على الصلاة في النعال إتلاف مال أو تقدير مثل المساجد المفروشة وما أشبه ذلك لا شك أن الناس يتقذرون من هذا فينبغي ألا يصلي بنعاله. طيب إذا دخل المسجد الحرام وأهله يمنعون من الدخول فيه بالنعال ويستدلون بقوله جل وعلا: اخْلَعْ نَعْلَيْكَ 12 سورة طه والعلة طالب: . . . . . كيف طالب: إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى 12 سورة طه

**Chapter 1: The Importance of Following the Sunnah in Prayer**

And know that the statement which entails contradicting the Sunnah is erroneous, akin to one who removes his shoes during the obligatory prayer or the funeral prayer out of fear that they may contain impurity. This is indeed a mistake that opposes the Sunnah, for the Prophet Muhammad (peace be upon him) used to pray while wearing his shoes and commanded praying in them, in opposition to the Jews. He said:

**إِنَّ الْيَهُودَ لَا يُصَلُّونَ فِي نَعَالِهِمْ فَخَالِفُوهُمْ**

("The Jews do not pray in their sandals, so oppose them.")

He also stated:

**\*\*إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فِي نَعَالِهِ فَإِنْ كَانَتْ عَلَيْهِ أَدْوَى فَلْيَذْلِكْهُمَا فِي التُّرَابِ فَإِنَّ التُّرَابَ طَهُورٌ لَهُمَا\*\***

("When one of you comes to the mosque, let him look at his shoes. If they are dirty, let him wipe them on the ground, for the ground is a means of purification for them.")

This indicates that it is permissible to pray in one's shoes, and similarly, it is permissible to perform Tawaf (circumambulation) while wearing them. However, it is not sufficient to merely state that it is permissible; one must consider the consequences. If praying in shoes leads to the destruction of property or causes defilement, such as in carpeted mosques, it is without doubt that people would find this unpleasant, and thus one should refrain from praying in them.

Now, if one enters the Sacred Mosque and the people there prohibit entry with shoes, they may reference the statement of Allah, the Exalted:

**\*\*اخْلَعْ نَعْلَيْكَ\*\***

("Remove your shoes.")

This is found in Surah Taha, verse 12, where the reason is provided:

**\*\*إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى\*\***

("Indeed, you are in the sacred valley of Tuwa.")

In this context, the act of removing shoes is specifically linked to the sanctity of the area, emphasizing the importance of adhering to the established guidelines in sacred places.

نعم إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى 12 سورة طه وهل الوادي المقدس الذي أمر موسى بأن يخلع نعليه أكثر قداسة من المسجد الحرام هم يستدلون بهذا إذا دخلت بنعليك كأنك عريان لا يمكن بعد ما ينكرون عليك مثل هذا الإنكار ويستدلون بالأمر بخلع النعلين والعلة إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ 12 سورة طه وهذا أقدس منه إذن من باب أولى أن تخلع نعليك فهل خلع النبي صلى الله عليه وسلم نعليه لما دخل البيت ما خلع نعليه ولا خلع نعليه عندما دخل مسجده وهو أقدس من الوادي المقدس الذي ذكر لكنه أمر بخلع النعلين بالوادي المقدس نعم في الظرف الذي فيه التكليم لله جل وعلا لكن هل يستقل كونه وادي مقدس بالعلة بخلع النعلين الآية نصت على هذا وأن هذه هي العلة فإذا قلنا: أن هذه العلة تستقل بالحكم بخلع النعلين نعم نقول: إذا كان الوادي مقدساً أو أشد تقدساً من الوادي الذي أمر كان من باب قياس الأولى فعليه أن يخلع نعليه ومادام في شرعنا نبينا عليه الصلاة والسلام لم يخلع نعليه فأتمته تبع له والمنع لا وجه له. وإن لم يمكنه الطواف ماشياً طاف ركباً أو محملاً أجزاءه بالاتفاق وكذلك ما يعجز عنه من واجبات الطواف مثل من كان به نجاسة لا يمكنه إزالتها كالمستحاضة ومن به سلس البول فإنه يطوف ولا شيء عليه باتفاق الأئمة وكذلك لو لم يمكنه الطواف إلا عريانياً فطاف بالليل كما لو لم يمكنه الصلاة إلا عريانياً وكذلك المرأة الحائض إذا لم يمكنها طواف الفرض إلا حائضاً بحيث لا يمكنها التأخر بمكة ففي أحد قولي العلماء الذين يوجبون الطهارة على الطائف: إذا طافت الحائض أو الجنب أو المحدث أو حامل النجاسة مطلقاً أجزاءه الطواف وعليه دم إما شاة وإما بدنة مع الحيض والجنابة وشاة مع الحدث الأصغر ومنع الحائض من الطواف قد يعمل بأنه يشبه الصلاة وقد يعمل بأنها ممنوعة من المسجد كما تمنع منه بالاعتكاف وكما قال عز وجل لإبراهيم صلى الله عليه وسلم: أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ 125 سورة البقرة فأمره ... يعني لإبراهيم وإسماعيل.

**\*\*Chapter 1: The Sacred Valley and the Removal of Footwear\*\***

**\*\*نعم إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى\*\***

**\*\*Indeed, you are in the sacred valley of Tuwa.\*\* (Surah Ta-Ha, 20:12)**

The sacred valley referred to in this verse, where Moses was commanded to remove his sandals, raises the question of whether it is more sacred than the Sacred Mosque (Al-Masjid Al-Haram). This is often cited in discussions about the significance of removing one's footwear; entering with shoes is akin to being unclothed. The command to remove sandals is justified by the statement, **إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ** (Indeed, you are in the sacred valley), suggesting that if this valley is indeed sacred, then the act of removing sandals should be observed even more so in other sacred places.

However, the Prophet Muhammad (peace be upon him) did not remove his sandals when entering his mosque, which is more sacred than the valley mentioned. The command to remove sandals in the sacred valley was specific to the context of divine communication with Allah (Exalted and Most High). The question arises whether the sanctity of the valley alone justifies the command to remove sandals.

If we assert that the command to remove sandals is a distinct ruling based on the sacredness of the valley, then by analogy, one should remove sandals in places of greater sanctity. Nevertheless, since our Prophet (peace be upon him) did not remove his sandals upon entering his mosque, his followers are to adhere to his practice, thus rendering the prohibition of wearing sandals in such places unjustified.

Furthermore, if a person is unable to perform the Tawaf (circumambulation) on foot, they may do so while mounted or carried, which is unanimously accepted. Similarly, those who cannot remove impurities, such as a woman experiencing continuous bleeding (istihada) or someone with urinary incontinence, may perform Tawaf without issue, as agreed upon by the scholars.

In cases where a person can only perform Tawaf while unclothed, they may do so at night, similar to situations where prayer can only be performed in such a state. In the case of a menstruating woman who cannot perform the obligatory Tawaf without being in a state of menstruation, there are differing opinions among scholars regarding the necessity of purity for the one performing Tawaf.

One opinion holds that if a menstruating woman, one in a state of major ritual impurity (janabah), or one who is in a state of minor impurity (hadath) performs Tawaf, it is valid, but they must offer a sacrifice—either a sheep or a camel—for the major impurity, and a sheep for the minor impurity. The prohibition against menstruating women performing Tawaf is sometimes justified on the grounds that it resembles prayer and that they are prohibited from the mosque during their period, similar to the restrictions during i'tikaf (spiritual retreat).

As Allah (Exalted and Most High) commanded Ibrahim (peace be upon him):

**\*\*أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ\*\***

**\*\*"And purify My House for those who perform Tawaf and those who engage in i'tikaf and those who bow and prostrate."\*\*** (Surah Al-Baqarah, 2:125)

This command was directed to Ibrahim and his son Ismail (peace be upon them).

الطالب: في الأصل وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ. إذاً يكون الأمر لإبراهيم وإسماعيل. الطالب: أن طَهَّرَا بَيْتِي. الأمر لمن الطالب: لإبراهيم وإسماعيل. نعم لإبراهيم وإسماعيل نعم. فأمره بتطهيره لهذه العبادات فمُنعت الحائض من دخوله وقد اتفق العلماء على أنه لا

يجب للطواف ما يجب للصلاة من تحريم وتحليل وقراءة وغير ذلك ولا يبطله ما يبطلها من الأكل والشرب والكلام وغير ذلك ولهذا كان مقتضى تعليل من منع الحائض لحرمة المسجد أنه لا يرى الطهارة شرطاً بل مقتضى قوله أنه يجوز لها ذلك عند الحاجة كما يجوز لها دخول المسجد عند الحاجة وقد أمر الله تعالى بتطهيره للطائفين والعاكفين والركع السجود والعاكف فيه لا يشترط له الطهارة ولا تجب عليه الطهارة من الحدث الأصغر باتفاق المسلمين ولو اضطرت العاكفة الحائض إلى لبثها فيه للحاجة جاز ذلك وأما الركع السجود فهم المصلون والطهارة شرط للصلاة باتفاق المسلمين والحائض لا تصلي لا قضاءً ولا أداء يبقى الطائف هل يلحق بالعاكف أو بالمصلي أو يكون قسماً ثالثاً بينهما هذا محل اجتهاد وقوله: الطواف بالبيت صلاة لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن هو ثابت عن ابن عباس وقد روي مرفوعاً ونقل بعض الفقهاء عن ابن عباس أنه قال: إذا طاف بالبيت وهو جنب عليه دم ولا ريب أن المراد بذلك أنه يشبه الصلاة من بعض الوجوه ليس المراد أنه نوع الصلاة التي يشترط لها الطهارة وهكذا قوله: إذا أتى أحدكم المسجد فلا يشبك بين أصابعه فإنه في صلاة وقوله: إن العبد في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه وما دام ينتظر الصلاة وما كان يعتمد إلى الصلاة ونحو ذلك فلا يجوز لحائض أن تطوف إلا طاهرة إذا أمكنها ذلك باتفاق العلماء ولو قدمت المرأة حائضاً لم تطف بالبيت لكن تقف بعرفة وتفعل سائر المناسك كلها مع الحيض إلا الطواف فإنها تنتظر حتى تطهر إن أمكنها ذلك ثم تطوف وإن اضطرت إلى الطواف فطافت أجزأها ذلك على الصحيح من قولي العلماء.

## **\*\*Chapter 1: Purification of the Sacred House\*\***

The student: Originally, "وَطَّهَرُ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ" (Surah Al-Hajj, 26). The scholar has clarified that the command is directed to Ibrahim and Ismail.

The student: The command is "طَهِّرَا بَيْتِي." Who is the command for?

The student: For Ibrahim and Ismail. Yes, for Ibrahim and Ismail. Indeed. He commanded them to purify it for these acts of worship. Hence, menstruating women are prohibited from entering it.

It is agreed among scholars that the requirements for Tawaf (circumambulation) are not the same as those for prayer in terms of prohibitions, permissibilities, recitation, and so forth. Tawaf is not invalidated by actions that would invalidate prayer, such as eating, drinking, or speaking. Therefore, the reasoning for prohibiting menstruating women from entering the mosque indicates that purity is not a condition for Tawaf. However, it is permissible for them to enter the mosque when necessary.

Allah Almighty commanded the purification of the sacred house for the worshippers, those who are devoted, and those who bow and prostrate. The devoted (العاكف) does not require purification, and it is unanimously agreed among Muslims that minor ritual impurity (الحدث الأصغر) does not necessitate purity for them. If a menstruating woman is compelled by necessity to remain in it, it is permissible.

As for the worshippers (الركع السجود), they are the ones who pray, and purity is a condition for prayer, as agreed upon by Muslims. A menstruating woman does not pray, neither as a compensatory act (قضاء) nor as a performance (أداء).

The question remains whether the one performing Tawaf is akin to the devoted or the worshipper, or if there is a third category between them. This is a matter of scholarly interpretation.

The statement: "الطواف بالبيت صلاة" (Tawaf around the house is like prayer) has not been established from the Prophet (peace be upon him), but it is affirmed from Ibn Abbas. It has been reported in an elevated form, and some jurists have quoted Ibn Abbas saying: "If one performs Tawaf around the house while in a state of major impurity (جنابة), it is permissible."

There is no doubt that the intent here is that Tawaf resembles prayer in some respects, but it does not mean that it is a type of prayer that requires purification. Similarly, the saying: "If one of you enters the mosque, do not intertwine your fingers, for he is in prayer," indicates that a servant is in prayer as long as he is waiting for prayer or heading towards it.

Thus, it is agreed among scholars that a menstruating woman should not perform Tawaf unless she is in a state of purity, if possible. If a woman arrives while menstruating, she should not perform Tawaf around the house, but she may stand at Arafah and perform all other rites of Hajj while menstruating except for Tawaf. She should wait until she is purified, if possible, and then perform Tawaf. If she is compelled to perform Tawaf, it is valid according to the correct opinion among scholars.

نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: وإن لم يمكنه الطواف ماشياً فطاف راكباً أو محمولاً أجزأه بالاتفاق إذا طاف إذا لم يمكنه إن لم يمكنه النبي عليه الصلاة والسلام طاف على الدابة وطوافه مطلق من غير قيد في الصحيح مطلق وجاء في السنن أنه كان شاكياً عليه الصلاة والسلام فهل يجوز الطواف من غير حاجة راكباً الشيخ رحمه الله تعالى يقول: وإن لم يمكنه الطواف ماشياً فطاف راكباً أو محمولاً أجزأه بالاتفاق لكن إذا كان يمكنه الطواف ماشياً فطاف راكباً أو محمولاً المسألة خلافية والقيد موجود في السنن والذي في الصحيح أنه طاف راكباً عليه الصلاة والسلام والقيد معتبر المذكور في السنن معتبر فإذا كان شاكياً أو لا يستطيع الطواف ماشياً فإنه حينئذ يركب وطوافه يجزئ بالاتفاق وكذلك ما يعجز عنه من واجبات الطواف مثل من كان به نجاسة لا يمكنه إزالتها يعني ممن حدثه دائم ممن يصحح أهل العلم صلاته بحدثه كمن به سلس بول أو استحاضة أو ما أشبه ذلك فإنه يقول: لا يمكنه إزالتها كالمستحاضة ومن به سلس البول فإنه يطوف ولا شيء عليه باتفاق الأئمة. وكذلك لو لم يمكنه الطواف إلا عرياناً فإنه يطوف كما يصلي عرياناً إذا لم يجد سترة لأن الشروط إذا لم يقدر عليها تسقط لا يكلف الله نفساً إلا وسعها 286 سورة البقرة وكذلك لو لم يمكنه الطواف إلا عرياناً فإنه يطوف كما يصلي عرياناً فطاف بالليل كما لو لم يمكنه الصلاة إلا عرياناً وكذلك المرأة الحائض .. إلى آخره يطوف عرياناً ويتحرى الليل لكن هل نقول له: لا تصل إلا بالليل صلاة الظهر والعصر لا تصل إلا بالليل أستر لك لا. طالب: يصلي جالس. يصلي جالس لكن الشيخ يقول: يطوف بالليل. طالب: الوقت شرط للصلاة. نعم الصلاة من شرطها الوقت فلا يجوز أن تؤخر إلى الليل لهذا نعم.

## **\*\*Chapter 1: The Validity of Circumstances Affecting Tawaf\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states: If one is unable to perform Tawaf on foot, then performing it while riding or being carried is valid by consensus, provided that it is performed when one is unable to walk. The Prophet Muhammad (peace be upon him) performed Tawaf on a mount, and this act is recognized as valid without any restrictions in the authentic narrations. It has also been reported in the Sunnah that he was in a state of illness.

### **1. \*\*Conditions for Valid Tawaf\*\***

- If one can perform Tawaf on foot but chooses to do so while riding or being carried, this is a matter of scholarly dispute. The condition mentioned in the Sunnah is significant, and it is established in the authentic sources that he (peace be upon him) performed Tawaf while mounted.
- If one is ill or unable to walk, then riding is permissible, and the Tawaf is valid by consensus.

### **2. \*\*Obligations Related to Tawaf\*\***

- Additionally, if a person is unable to fulfill certain obligatory aspects of Tawaf due to a persistent impurity, such as someone suffering from continuous incontinence or menstrual bleeding, it is stated that they may perform Tawaf without removing the impurity, as supported by scholarly consensus.

### **3. \*\*Tawaf in a State of Necessity\*\***

- If someone can only perform Tawaf while naked, they may do so as one may pray in a similar state if they cannot find a covering. Conditions that cannot be fulfilled are waived, as Allah does not burden a



soul beyond its capacity.

- This principle is derived from the verse: **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** (Surah Al-Baqarah, 2:286).

#### 4. **\*\*Performing Tawaf at Night\*\***

- If one must perform Tawaf while naked, it is acceptable, akin to praying in that state if no covering is available. Tawaf may be performed at night, similar to the allowance for prayer in such conditions.

- However, the question arises: Should one delay prayers such as Dhuhr and Asr until night for modesty? The answer is no; one should not postpone obligatory prayers.

#### 5. **\*\*Sitting While Praying\*\***

- It is permissible to pray while seated, yet the scholar emphasizes that Tawaf should be performed at night if necessary.

In conclusion, while the time is a condition for prayer, it is not permissible to delay obligatory prayers until night for the sake of modesty.

وكذلك المرأة الحائض إذا لم يمكنها طواف الفرض إلا حائضاً بحيث لا يمكنها التأخر بمكة ففي أحد قولي العلماء الذين يوجبون الطهارة على الطائفت: إذا طافت الحائض أو الجنب أو المحدث أو حامل النجاسة يعني الجنب والمحدث إذا أمكنه الطهارة لا يقول أحد بطوافه إلا عند من يرى أنه واجب فيلزمه بدم لكن عند من يقول باشتراطه إن وجد الماء تعين عليه وإن لم يجد تيمم لكن الحائض ليس لديها حيلة التيمم لا يرفع حدثها فقوله: أو الجنب أو المحدث عطفه على الحائض لا يتجه الحائض لها حكم والجنب والمحدث لها حكم يعني إذا لم يجد الماء ارتفع حدثه بالتيمم أو حامل النجاسة مطلقاً إذا لم يجد ما يزيل به هذه النجاسة طاف بها كما أنه يصلي بها أجزأه الطواف وعليه دم: إما شاة وإما بدنة مع الحيض والجنابة يعني مع الحدث الأكبر عليه بدنة ومع الحدث الأصغر عليه شاة ومع ذلك إذا كان جنباً ولم يجد ماءً فإنه يتيمم ويطوف كما أنه يتيمم ويصلي وكذلك المحدث حدث أصغر وشاة مع الحدث الأصغر ومنع الحائض من الطواف قد يعلل بأنه يشبه الصلاة وقد يعلل بأنها ممنوعة من المسجد كما تمنع من الاعتكاف النبي عليه الصلاة والسلام أمر بإخراج العواتق والحيض وذوات الخدور إلى صلاة العيد ثم قال: وليعتزل الحيض المصلي مع أن المصلي ليست له جميع أحكام المسجد فالمسجد من باب أولى وهل الاعتزال اعتزال المصلي لاتصافها بالحيض أو لمنعها من الصلاة فلا تضيق على الناس وهي لا صلاة لها نعم يعني المصلي هل المراد به المكان الذي تؤدي فيه الصلاة وهو جزء من المصلي العام أو المراد المصلي بسوره يعني نفترض أن مصلي العيد مسور كما هو موجود نقول: هل للحائض أن تدخل في هذا المصلي وتعتزل مكان الصلاة لا تضيق على الناس أو نقول: أنه مسجد له أحكام المسجد فلا تدخله نعم. طالب: كلا الأمرين. يعني لا تدخل وتدخل طالب: يعني بجانب المسجد خارج المسجد.

#### **\*\*Chapter 1: The Rulings Concerning Menstruating Women and Tawaf\*\***

The menstruating woman, if she cannot perform the obligatory Tawaf except in a state of menstruation, and if she cannot delay her stay in Mecca, according to one opinion among scholars who require purity for the one performing Tawaf: if the menstruating woman, the one in a state of major ritual impurity (janabah), or the one who is in a state of minor ritual impurity (hadath) or carrying impurity (janabah and hadath) is able to attain purity, none would argue against her Tawaf except for those who consider it obligatory, thus she is required to offer a sacrificial animal. However, for those who stipulate purity, if water is available, it is obligatory for her to purify herself, and if water is not available, she should perform Tayammum.

Yet, the menstruating woman has no alternative for Tayammum as it does not lift her state of impurity. Thus, the mention of “or the one in a state of major ritual impurity or minor ritual impurity” in relation to the menstruating woman does not align properly, as each has its own ruling. If one does not find water, his state of impurity is lifted by Tayammum, whereas the one carrying impurity, if he does not find anything to remove this impurity, may perform Tawaf with it, just as he can pray with it, and his Tawaf suffices him, but he is still required to offer a sacrificial animal: either a sheep or a camel, depending on whether

he is in a state of menstruation or major ritual impurity.

This means that for major ritual impurity, he is required to offer a camel, and for minor ritual impurity, he is required to offer a sheep. Additionally, if he is in a state of major ritual impurity and does not find water, he should perform Tayammum and then perform Tawaf, just as he would perform Tayammum to pray. Similarly, for minor ritual impurity, he offers a sheep.

The prohibition against the menstruating woman performing Tawaf may be justified by the fact that it resembles prayer, and she is also prohibited from entering the mosque as she is barred from I'tikaf (spiritual retreat). The Prophet Muhammad (peace be upon him) commanded the expulsion of young women, menstruating women, and those in seclusion to the Eid prayer, and then stated: "And let the menstruating women stay away from the prayer area," although the prayer area does not encompass all the rulings of the mosque, so it is more severe for the mosque itself.

Is the act of staying away from the prayer area due to her menstruation, or is it because she is prohibited from praying, so as not to inconvenience others, given that she has no prayer? Indeed, is the prayer area meant to be the place where the prayer is performed, which is part of the general prayer area, or is it the prayer area enclosed by a wall? For instance, if the Eid prayer area is enclosed, can the menstruating woman enter this area and stay away from the prayer area without inconveniencing others, or should we say it is a mosque with the rulings of a mosque, thus she should not enter?

**\*\*Student:\*\* Both situations apply.**

**\*\*Teacher:\*\* Meaning she should not enter, but she can be outside the mosque.**

**\*\*Student:\*\* That is, next to the mosque, outside the mosque.**

خارج المسجد نعم هذا الذي يقرره وهو الظاهر من لفظ المصلي لأن المصلي ال هذه تعني ما يحاط بسوره كما أنه لو قلنا: المسجد ما هو موضع السجود إنما هو ما يحاط بسور المسجد فتعزل المصلي وفي هذا تشديد إذا منعت من دخول المصلي فلأن تمنع من دخول المسجد من باب أولى. وقد يعلل أنها ممنوعة من المسجد كما تمنع من الاعتكاف وكما قال عز وجل لإبراهيم يعني وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام: طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ 125 سورة البقرة فأمره بتطهيره لهذه العبادات فمنعت الحائض من دخوله وقد اتفق العلماء على أنه لا يجب للطواف ما يجب للصلاة يعني وجوه افتراق ووجوه اتفاق بين الصلاة والطواف لا يجب للطواف ما يجب للصلاة من تحريم وتحليل يعني ما يقول: الله أكبر إذا بدأ بنية تكبيرة إحرام وإن كان التكبير مشروعاً في بداية الطواف وليس بركن في الطواف كما هو شأن تكبيرة الإحرام ولا يقول إذا فرغ من الطواف: السلام عليكم ورحمة الله ما يقول هذا. وقد اتفق العلماء على أنه لا يجب للطواف ما يجب للصلاة من تحريم وتحليل وقراءة وغير ذلك ولا يبطله ما يبطلها من الأكل والشرب والكلام يعني إذا احتاج للأكل والشرب عطش وهو بالمطاف والماء بجواره يشرب وإلا ما يشرب أذن المغرب وهو صائم ويبيده التمرة يأكلها وإلا ما يأكلها هذا مما يختلف فيه الطواف عن الصلاة ولا يبطله ما يبطلها من الأكل والشرب والكلام وغير ذلك ولهذا كان مقتضى تعليل من منع الحائض لحرمة المسجد أنه لا يرى الطهارة شرطاً يعني من قال: أنها ممنوعة من دخول المسجد ولم يعلل بأنها ممنوعة من الطواف لأنها حائض مقتضى تعليل من منع الحائض لحرمة المسجد أنه لا يرى الطهارة شرطاً بل مقتضى قوله أنه يجوز لها ذلك عند الحاجة يعني كما تدخل المسجد لحاجة مارة به ولا تلبث ولا تمكث.

**\*\*Chapter 1: The Rulings Regarding Women in Menstruation and Their Access to the Mosque\*\***

It is indeed established that the area designated for prayer (المصلي) refers to that which is surrounded by a wall. If we define the mosque (المسجد) as the place of prostration, it is also that which is enclosed within the mosque's walls. Thus, if a menstruating woman is prohibited from entering the designated prayer area,

it follows that she would be even more so prohibited from entering the mosque itself.

This prohibition may be justified by the fact that she is barred from the mosque, similar to the prohibition against her performing I'tikaf (spiritual retreat). Allah, the Exalted, commanded Ibrahim (Abraham) and Ismail (Ishmael) to purify His House for those who perform Tawaf (circumambulation) and I'tikaf, as stated in the Quran:

**\*\*طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ\*\***

**\*\* (Surah Al-Baqarah, 2:125) \*\***

"Purify My House for those who perform Tawaf and those who engage in I'tikaf and those who bow and prostrate."

Thus, menstruating women are prohibited from entering the mosque. Scholars have unanimously agreed that the requirements for Tawaf are not as stringent as those for prayer. This includes distinctions regarding prohibitions and allowances. For instance, one does not say "Allahu Akbar" when beginning Tawaf with the intention of the opening Takbir, although saying Takbir at the beginning of Tawaf is recommended, it is not a pillar of Tawaf as it is in prayer. Furthermore, one does not say "Peace and mercy of Allah be upon you" upon completing Tawaf.

Scholars have reached consensus that the requirements for Tawaf are not as strict as those for prayer concerning prohibitions, allowances, recitation, and other aspects. The act of eating, drinking, and speaking does not invalidate Tawaf as it does in prayer. For example, if one is thirsty while performing Tawaf and water is nearby, they may drink. Similarly, if one is fasting and has a date in hand at Maghrib time, they may eat it.

This distinction illustrates that the rationale behind prohibiting menstruating women from entering the mosque is that they do not consider purity a prerequisite for entering the mosque. Those who claim that menstruating women are prohibited from entering the mosque without explaining that they are also barred from performing Tawaf due to their state of menstruation imply that purity is not a condition for entering the mosque. Rather, it suggests that it is permissible for them to enter the mosque out of necessity, much like a passerby who enters without lingering.

كما يجوز لها دخول المسجد عند الحاجة وقد أمر الله تعالى بتطهيره للطائفين والعاكفين والركع السجود المراد بالتطهير التنظيف الحسي والمعنوي طَهِّرَا بَيْتِيَ 125 سورة البقرة تطهير حسي ومعنوي تطهير من النجاسات والأقذار والأوساخ وتطهير أيضاً من الشرك والمعاصي والبدع بل هذا أهم وأكد فلا يجوز أن يزال بالبيت شرك ولا يجوز أن يزاول فيه بدع ولا معاصي بل تطهيره من هذه الأمور أولى من تطهيره من القاذورات الحسية والله المستعان. وقد أمر الله تعالى بتطهيره للطائفين والعاكفين والركع السجود والعاكف لا يشترط له الطهارة ولا تجب عليه الطهارة من الحدث الأصغر باتفاق المسلمين ولو اضطرت العاكفة الحائض كيف تضطر عاكفة حائض طالب: نفس الإشكال السابق. نفس الإشكال السابق ولهذا نجزم بأنه لا يريد التي تحيض بعد أن تعتكف لأنه يقول: ولو اضطرت العاكفة الحائض إلى لبثها فيه للحاجة جاز ذلك كيف تضطر وهي عاكفة حائض تلبث في المسجد اللهم إلا لو كانت معتكفة ثم ورد عليها الحيض ولم تستطع الخروج خوفاً على نفسها تمكث وهذه مضطرة إلى البقاء. طالب: . . . . . ما أطلق عليها عاكفة لأنها ممنوعة من الاعتكاف لكن لو ورد عليها الاعتكاف لو ورد عليها أثناء الاعتكاف بطل اعتكافها لأن من شرط الاعتكاف أن يكون في المسجد وهي ممنوعة من المسجد فيكون بقاؤها لا على جهة الاعتكاف.

**\*\*Chapter 1: The Permissibility of Entering the Mosque\*\***

It is permissible for a woman to enter the mosque when there is a necessity. Allah, the Exalted,

commanded the purification of His House for those who perform Tawaf (circumambulation), those who engage in I'tikaf (spiritual retreat), and those who bow and prostrate. The intended purification refers to both physical and spiritual cleanliness. Allah says:

**\*\*طَهِّرَا بَيْتِي\*\***

**\*\*(Purify My House)\*\***

**\*\*(Surah Al-Baqarah, 2:125)\*\***

This purification encompasses the removal of impurities, filth, and dirt, as well as the cleansing from polytheism, sins, and innovations (Bid'ah). In fact, the latter is of greater importance; it is impermissible for polytheism to exist in the house, nor should innovations or sins be practiced therein. Thus, purifying the mosque from these matters is more critical than purifying it from physical impurities, and Allah is the One from whom we seek help.

Allah has commanded the purification of His House for those who perform Tawaf, engage in I'tikaf, and those who bow and prostrate. It is not a condition for the one in I'tikaf to be in a state of ritual purity, and it is agreed upon by Muslims that a woman in her menstrual cycle is not required to be in a state of minor impurity.

If a woman in I'tikaf were to become menstruating, she may be compelled to stay due to necessity. However, the question arises: how can a menstruating woman be compelled to remain in I'tikaf? This raises the same issue as before. Therefore, we assert that it does not refer to a woman who menstruates after entering I'tikaf, as it is stated: "If a menstruating woman in I'tikaf is compelled to remain due to necessity, it is permissible."

The question remains: how can she be compelled while she is in I'tikaf? Unless she is already in I'tikaf and then menstruates, unable to leave for fear of harm, she may stay. This situation indicates a necessity for her to remain.

It should be noted that she is not referred to as one in I'tikaf because she is prohibited from it. If she were to start her I'tikaf and then menstruate, her I'tikaf would be invalidated because a condition of I'tikaf is that it must be performed in the mosque, and she is forbidden from entering the mosque. Therefore, her remaining in the mosque would not be in the context of I'tikaf.

إلى لبثها فيه للحاجة جاز ذلك وأما الركع السجود فهم المصلون والطهارة شرط للصلاة باتفاق المسلمين والحائض لا تصلي لا قضاء ولا أداء يبقى الطائف: هل يلحق بالعاكف أو بالمصلي أو يكون قسماً ثالثاً بينهما هذا محل اجتهاد فمن قال: يلحق بالعاكف قال: الطهارة ليست بشرط ولا واجبة ومن قال: يلحق بالمصلي قال: شرط ومن جعله قسماً ثالثاً قال: واجب وليس بشرط هذا مقتضى القسمة أو يكون قسماً ثالثاً بينهما هذا محل اجتهاد وقوله: الطواف بالبيت صلاة لم يثبت عن النبي عليه الصلاة والسلام لا شك أنه مضعف عند أهل العلم وإن ثبت موقوفاً على ابن عباس ولكن هو ثابت عن ابن عباس وقد روي مرفوعاً ونقل بعض الفقهاء عن ابن عباس أنه قال: إذا طاف بالبيت وهو جنب عليه دم ولا ريب أن المراد بذلك أنه يشبه الصلاة من بعض الوجوه ليس المراد أنه نوع الصلاة التي يشترط لها الطهارة وهكذا قوله: إذا أتى أحدكم المسجد فلا يشبك بين أصابعه فإنه في صلاة يعني لا يمنع من الكلام ولا يمنع من أكل ولا من شرب هو في صلاة على كل حال لأن من ينتظر الصلاة في صلاة ومع ذلك لا تجزئه عن صلاة مكتوبة ولا مسنونة وهكذا قوله: إذا أتى أحدكم المسجد فلا يشبك بين أصابعه فإنه في صلاة وقوله: إن العبد في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه وما دام ينتظر الصلاة وما كان يعمد إلى الصلاة نعم إذا خرج من بيته متطهراً فإنه في صلاة وما كان يعمد إلى الصلاة ونحو ذلك فلا يجوز لحائض أن تطوف إلا طاهرة إذا أمكنها ذلك باتفاق العلماء لأنها أخلت بشرط وهو الطهارة أو لأنها خالفت ودخلت المسجد وهي حائض والحائض لا يجوز لها أن تمكث في المسجد.

It is permissible for one to remain in a state of necessity. As for the prostrations in prayer, they are performed by the worshippers, and purification (taharah) is a condition for prayer, as agreed upon by all Muslims. A menstruating woman (hā'idh) does not pray, neither in fulfillment (adā') nor in compensation (qadā').

Regarding the one who performs Tawaf: does he fall under the category of the one who is in retreat (i'tikaf) or the one who is praying, or is he a third category between the two? This is a matter of scholarly interpretation.

1. **\*\*Those who say he is like the one in retreat\*\*** argue that purification is not a condition and is not obligatory.
2. **\*\*Those who say he is like the one praying\*\*** claim that it is a condition.
3. **\*\*Those who categorize him as a third type\*\*** assert that it is obligatory but not a condition.

This is the essence of the division. The statement that "Tawaf around the Kaaba is like prayer" has not been firmly established from the Prophet Muhammad (peace be upon him); it is indeed considered weak among scholars, although it has been reported as a narration attributed to Ibn Abbas. It has also been transmitted in a raised form. Some jurists reported from Ibn Abbas that he said: "If one performs Tawaf around the Kaaba while in a state of major impurity (janabah), it is not valid."

Undoubtedly, the intention behind this is that Tawaf resembles prayer in certain aspects, but it does not mean it is a type of prayer that necessitates purification. Similarly, the statement: "When any of you enters the mosque, do not interlock your fingers, for he is in prayer," implies that one is not prevented from speaking, eating, or drinking; he is in a state of prayer in any case since one who awaits prayer is considered to be in prayer. However, this does not suffice for an obligatory or supererogatory prayer.

Moreover, the statement: "If any of you enters the mosque, do not interlock your fingers, for he is in prayer," reinforces that a servant remains in prayer as long as the prayer occupies him. As long as he is waiting for the prayer, and if he leaves his house in a state of purity, he is indeed in prayer.

It is not permissible for a menstruating woman to perform Tawaf unless she is in a state of purity, as agreed upon by scholars, because she has violated a condition, which is purification, or because she has entered the mosque while menstruating, and it is prohibited for her to remain in the mosque.

باتفاق العلماء ولو قدمت المرأة حائضاً لم تطف بالبيت لكن تقف بعرفة وتفعل سائر المناسك كلها مع الحيض إلا الطواف لأن النبي عليه الصلاة والسلام قال لعائشة: افعلي ما يفعل الحاج غير ألا تطوفي بالبيت فإنها تنتظر حتى تطهر إن أمكنها ذلك ثم تطوف وإن اضطرت إلى الطواف فطافت أجزأها ذلك على الصحيح من قولي العلماء لماذا لأنها لا تحبس الرفقة الاحتمالات التي أوردها شيخ الإسلام كلها من أجل الرفقة وأن حبسها للرفقة ضرر عليهم وذهاب الرفقة بدونها ضرر عليها فأورد الشيخ رحمه الله الاحتمالات كلها وخلص من ذلك أن الحائض تتحفظ وتمنع من انتشار الدم وتطوف على حالها وكل هذا لن لا تحبس الرفقة والرسول عليه الصلاة والسلام يقول: أحاسبتنا هي ولا كلام لأحد مع كلامه عليه الصلاة والسلام ولذا الذي نراه أن قول شيخ الإسلام مرجوح فهي تحبس الرفقة مهما كلفها الأمر ومهما كلفهم بالنص لأن الرسول عليه الصلاة والسلام يقول: أحاسبتنا هي دل على أن الحائض تحبس الرفقة وعليها أن تحسب حسابها قبل أن تدخل في النسك ولو استعملت موانع تمنع من نزول الدم فلا بأس تستعمل الموانع وإذا فرغت من طوافها تترك أو تترك هذه الموانع حتى ينزل عليها الدم. طالب: لو اضطرت أحسن الله إليك لغير الرفقة اضطرار للطواف مثل طالب: سفر طائرتها تبي تروح وتنتهي تأشيرتها. نفسها نفسها هذه رفقة الطائرة رفقة ما يمكن يعني لو اضطرت إلى أن تسافر أو اضطرت إلى أن تعالج من

مرض معين لا يوجد في مكة مثلاً علاجه نعم اضطرت لهذا ضرورة تسافر وهي محرمة والطواف باق في ذمتها لا شك أنه حرج وعنت لكن هذا النص النص يقول: أحاسبتنا هي دل على أنها تحبس الرفقة ولا كلام لأحد مع كلامه عليه الصلاة والسلام لكن على المرأة أن تحسب حسابها ... طالب: . . . . . هي بين أمرين أما تطوف وتسافر بغير محرم أو . . . . . إيش لون تسافر بدون محرم طالب: . . . . . على كل حال إذا ارتكبت محذور غير تترك ركن من أركان الحج.

## **\*\*Chapter 1: The Rulings on Menstruating Women During Hajj\*\***

According to the consensus of scholars, if a woman arrives while menstruating, she should not perform the Tawaf (circumambulation) of the Kaaba. However, she can stand at Arafat and perform all other rituals of Hajj while menstruating, except for Tawaf. This is based on the saying of the Prophet Muhammad (peace be upon him) to Aisha:

**\*\*"افعلي ما يفعل الحاج غير ألا تطوفي بالبيت"\*\*\***

**\*\*("Do what the pilgrim does, except that you should not perform Tawaf around the House.")\*\*\***

She should wait until she becomes pure, if possible, and then perform Tawaf. If she is compelled to perform Tawaf, it is valid according to the correct opinion of scholars. This is because she should not delay the group; the various scenarios presented by Sheikh al-Islam revolve around the well-being of the group. Delaying her may harm them, and her absence may also be detrimental to her.

Sheikh al-Islam mentioned all these scenarios and concluded that a menstruating woman can take precautions to prevent the spread of blood and perform Tawaf in her condition. This is to ensure that she does not hinder the group, as the Prophet (peace be upon him) said:

**\*\*"أحاسبتنا هي"\*\*\***

**\*\*("Is she the one holding us back?")\*\*\***

This indicates that a menstruating woman should not impede the group. Therefore, the view we hold is that Sheikh al-Islam's opinion is less preferable, as she must consider the group regardless of the circumstances. The Prophet's statement indicates that the menstruating woman should account for the group, and she should plan accordingly before entering the rituals.

If she uses preventive measures to stop the blood, there is no harm in doing so. Once she completes her Tawaf, she can discontinue these measures until the blood returns.

## **\*\*Chapter 2: Complications and Necessities\*\***

If a woman is compelled to travel for reasons beyond the group, such as needing to catch a flight or to obtain treatment unavailable in Mecca, she may do so, even if it presents hardship. The text states:

**\*\*"أحاسبتنا هي"\*\*\***

**\*\*("Is she holding us back?")\*\*\***

This reinforces that she should not hinder the group. However, she must consider her circumstances carefully before traveling, especially if it means traveling without a Mahram (male guardian).

If she finds herself in a situation where she must travel without a Mahram, she faces a dilemma. Regardless, she should not neglect any obligatory acts of Hajj.

يعني إذا استجبنا لمثل هذه المطالب لا بد أن ننزل إلى مطالب دونها لا بد أن ننزل يعني المطالب ما تنتهي فحسم المادة هو المطلوب. فإذا قضى الطواف صلى ركعتين للطواف وإن صلاهما عند مقام إبراهيم فهو أحسن ويستحب أن يقرأ فيهما بسورتي الكافرون الإخلاص: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ 1 سورة الكافرون و قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ 1 سورة الإخلاص ثم إذا صلاهما استحب له أن يستلم الحجر ثم يخرج إلى الطواف بين الصفا والمروة. لحظة لحظة.

#### **\*\*Chapter 1: The Importance of Conclusiveness in Requests\*\***

If we respond to such demands, we must inevitably descend to lesser demands; thus, the requests are endless. Therefore, a decisive resolution is necessary.

After completing the Tawaf (circumambulation), it is recommended to pray two Rak'ahs for the Tawaf. If these prayers are performed at the Maqam Ibrahim, it is preferable. It is also recommended to recite in these two Rak'ahs the following Surahs:

- Surah Al-Kafirun:  
قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ 1

- Surah Al-Ikhlâs:  
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ 1

After performing these prayers, it is recommended to touch the Black Stone (Hajar al-Aswad) and then proceed to perform the Tawaf between Safa and Marwah.

#### **\*\*Chapter 2: Proceeding to the Next Ritual\*\***

لحظة لحظة

يقول: فإذا قضى الطواف على الصفة المشروعة صلى ركعتين للطواف وإن صلاهما عند مقام إبراهيم فهو أحسن والنبى عليه الصلاة والسلام صلاهما خلف المقام وتلا الآية: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى 125 سورة البقرة لا شك أن هذا أولى وأكمل لكن إذا لم يستطع لا سيما في المواسم مع الزحام الشديد يصلّيها في أي مكان يصلّيها في المسجد يصلّيها بيته يصلّيها خارج المقصود أن عمر رضي الله عنه طاف بعد صلاة الصبح وصلى الركعتين بذى طوى فتوى الركعتين في أي مكان نعم ولا يشترط أن تصلّيها في المسجد ويستحب أن يقرأ فيهما بسورتي الإخلاص لأن النبي عليه الصلاة والسلام قرأ فيهما بسورتي الإخلاص قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ 1 سورة الكافرون و قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ 1 سورة الإخلاص لكن جاء في بعض الروايات أنه قرأ في الأولى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وفي الثانية: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ 1 سورة الكافرون يعني إجمالاً قرأ فيهما ب قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ و قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ولا شك أن هذا النص المجمل يرد إلى النصوص المفسرة المحكمة فيقرأ في الأولى: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وفي الثانية: ب قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ والمناسبة ظاهرة لأنها لما طاف بهذا البيت وهو عبارة عن أحجار وإن كان معظماً مشرفاً عن الله جل وعلا إلا أنه حجر قد يخيل للإنسان أن له شيء من العبادة وأنه له شيء من التعظيم الذي هو حق الله جل وعلا فلذا شرع له أن يقرأ بسورتي الإخلاص ليتذكر أن العبادات كلها لله جل وعلا ولا يجوز صرف شيء منها لأحد كائن من كان ولو كان معظماً شرعاً ثم إذا صلاهما استحب له أن يستلم الحجر يستلم الحجر كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام نعم.

#### **\*\*Chapter 1: The Ritual of Tawaf\*\***

It is stated that when one completes the Tawaf in the prescribed manner, they should pray two Rak'ahs for

the Tawaf. If these are performed at the Maqam of Ibrahim, it is preferable. The Prophet Muhammad (peace be upon him) prayed them behind the Maqam and recited the verse:

**\*\*وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى\*\***  
(Surah Al-Baqarah 2:125)

Undoubtedly, this is the most virtuous and complete method. However, if one is unable to do so, especially during peak seasons with heavy crowds, they may pray anywhere, whether in the mosque, at home, or outside. It is narrated that Umar (may Allah be pleased with him) performed Tawaf after the Fajr prayer and prayed the two Rak'ahs at Dhul-Tuwa. Thus, the two Rak'ahs can be performed anywhere, and it is not a condition that they must be in the mosque.

It is recommended to recite Surah Al-Ikhlâs in these Rak'ahs, as the Prophet (peace be upon him) did so. He recited:

**\*\*قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ\*\***  
(Surah Al-Kafirun 109:1)  
and  
**\*\*قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ\*\***  
(Surah Al-Ikhlâs 112:1)

However, some narrations indicate that he recited in the first Rak'ah: **\*\*قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ\*\*** and in the second: **\*\*قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ\*\***. Generally, it is accepted that he recited both Surahs, **\*\*قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ\*\*** and **\*\*قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ\*\***. This general text refers back to the specific texts, and thus it is preferable to recite in the first: **\*\*قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ\*\*** and in the second: **\*\*قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ\*\***.

The rationale is clear: when performing Tawaf around this house, which consists of stones, albeit revered and honored by Allah (Exalted is He), it is still composed of stone. One might mistakenly think that it possesses a share of worship or reverence that is due solely to Allah (Exalted is He). Therefore, it is legislated to recite the two Surahs to remind oneself that all acts of worship are exclusively for Allah (Exalted is He) and that nothing may be directed to anyone else, regardless of their sanctity in the Shariah.

After completing the prayers, it is recommended to touch the Black Stone, as the Prophet (peace be upon him) did.

ثم يخرج إلى الطواف بين الصفا والمروة ولو آخر ذلك إلى بعد طواف الإفاضة جاز فإن الحج فيه ثلاثة أطوفة: طواف عند الدخول وهو يسمى طواف القدوم والدخول والورود والطواف الثاني: هو بعد التعريف ويقال له: طواف الإفاضة والزيارة وهو طواف الفرض الذي لا بد منه كما قال تعالى: ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ 29 سورة الحج والطواف الثالث: هو لمن أراد الخروج من مكة وهو طواف الوداع وإذا سعى عقب واحد منها أجزأه.

**\*\*Chapter: The Rituals of Tawaf\*\***

Then he proceeds to perform Tawaf between Safa and Marwah. It is permissible to delay this until after the Tawaf of Ifadah. The Hajj consists of three Tawafs:



1. **\*\*Tawaf al-Qudum (Arrival Tawaf)\*\*:** This is performed upon entering Mecca.
2. **\*\*Tawaf al-Ifadah (Tawaf of Ifadah)\*\*:** This occurs after the standing at Arafat and is also referred to as the Tawaf of visitation. It is the obligatory Tawaf, as stated in the Quran:

**\*\*تُمْ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ\*\***

**\*\*(Surah Al-Hajj, 22:29)\*\***

**“Then let them complete their rites and fulfill their vows and perform Tawaf around the Ancient House.”\***

3. **\*\*Tawaf al-Wada (Farewell Tawaf)\*\*:** This is for those who intend to leave Mecca.

If one performs the Sa'i (the act of walking between Safa and Marwah) after any of these Tawafs, it is sufficient.

يقول رحمه الله: ثم يعني بعد فراغه من الطواف وركعتيه واستلامه الحج مع الإمكان يخرج إلى الصفا إلى الطواف يعني إلى السعي إلى الطواف بين الصفا والمروة الأصل هو طواف لكن قيل له: سعي لأن فيه السعي الشديد بين العلمين إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف 158 سورة البقرة فهو طواف لكن غلب عليه اسم السعي للتفريق بينه وبين الطواف بالبيت من جهة ولأن فيه السعي الشديد بين العلمين ثم يخرج إلى الطواف بين الصفا والمروة. ولو أخر ذلك إلى بعد طواف الإفاضة جاز. فإن الحج فيه ثلاثة أطوفة المفرد والقارن يطوف أول ما يقدم طواف القدوم وهو سنة فإن سعى بعده كان سعي الحج ولا يلزمه سعي ثاني ولكن المتمتع إذا طاف للعمرة يلزمه أن يسعى للعمرة ثم إذا طاف للحج يلزمه أن يسعى سعياً ثانياً للحج وشيخ الإسلام يرى أن المتمتع مثل القارن لا يلزمه إلا سعي واحد نعم والمحقق والمحرر أن القارن يختلف عن المتمتع فالمتمتع يعتمر عمرة كاملة منفصلة يحل بعدها الحل كله لا ارتباط لها بحجه ثم بعد ذلك يحج حجاً مستقلاً كأنه مفرد فيأتي بأركان العمرة ويأتي بأركان الحج وحينئذ فالمتمتع عليه أن يسعى سبعين بعد طواف العمرة وبعد طواف الحج ولو أخر ذلك إلى بعد طواف الإفاضة جاز يجوز هذا في حالتي الأفراد والقران دون المتمتع فإن الحج فيه ثلاثة أطوفة: طواف عند الدخول وهو يسمى طواف القدوم والدخول والورود هذه أسماء الطواف الأول المستحب المسنون بالنسبة للقارن والمفرد والطواف الثاني: هو بعد التعريف ويقال له: طواف الإفاضة والزيارة وهذا يشترك فيه جميع الحجاج وهو طواف الفرض الذي لا بد منه هذا ركن الحج كما قال تعالى: **تُمْ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ** 29 سورة الحج والطواف الثالث: هو لمن أراد الخروج من مكة وهو طواف الوداع إذا أراد الخروج من مكة حاجاً إذا حج وأراد الخروج من مكة هذا يسمى طواف الوداع ويسمى أيضاً طواف الصدر يعني مقابل الورد

**\*\*Chapter: The Rituals of Hajj and Umrah\*\***

He, may Allah have mercy on him, states: After completing the Tawaf and the two Rak'ahs, and performing the ritual of Hajj when possible, one proceeds to As-Safa for the Sa'i, which is the act of walking between As-Safa and Al-Marwah. The origin of this act is Tawaf, but it is referred to as Sa'i due to the intense movement between the two markers. Allah says in the Holy Quran:

**\*\*إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ\*\***

(Indeed, As-Safa and Al-Marwah are among the symbols of Allah. So whoever comes to the House [for Hajj or Umrah] there is no blame upon him for walking between them.)

**\*\*(Surah Al-Baqarah, 2:158)\*\***

While it is indeed Tawaf, it has predominantly been named Sa'i to differentiate it from the Tawaf around the Ka'bah, and because it involves significant movement between the two markers. One may perform this Sa'i after the Tawaf of Ifadah, and it is permissible.

In Hajj, there are three types of Tawaf:

1. **\*\*Tawaf Al-Qudum (Arrival Tawaf)\*\*:** This is performed upon entering Mecca and is a Sunnah for both the Muhrim (those in the state of Ihram) and the Qarin (those performing Hajj and Umrah together). If one performs Sa'i after this, it is considered the Sa'i of Hajj, and a second Sa'i is not obligatory.

2. **\*\*Tawaf Al-Ifadah (Tawaf of Abundance)\*\*:** This is performed after the standing at Arafat and is obligatory for all pilgrims. It is a fundamental pillar of Hajj, as indicated in the Quran:

**\*\*ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ\*\***

(Then let them end their rite of pilgrimage and fulfill their vows and perform Tawaf around the Ancient House.)

**\*\* (Surah Al-Hajj, 22:29)\*\***

3. **\*\*Tawaf Al-Wada (Farewell Tawaf)\*\*:** This is performed when one intends to leave Mecca after completing the Hajj. It is also referred to as Tawaf Al-Sadr, meaning the farewell Tawaf.

The distinction between the types of Tawaf is crucial, especially for the Muttamir (those performing Umrah) who must perform Sa'i twice: once after the Tawaf of Umrah and again after the Tawaf of Hajj. However, the scholarly opinion varies regarding the necessity of Sa'i for the Muttamir compared to the Qarin. The Muttamir performs a complete Umrah independently, after which they are fully permitted to engage in regular activities, followed by a separate Hajj, thus requiring two Sa'is.

This understanding reveals the intricate nature of the rituals and their respective obligations, emphasizing the importance of adhering to the prescribed acts during the sacred pilgrimage.

يعني طواف الانصراف وهذا بالنسبة للحاج دون المعتمر فإن النبي عليه الصلاة والسلام أمر به بعد الحج واعتمر مراراً ولم يأمر به عليه الصلاة والسلام. وإذا سعى عقب واحد منها أجزأه يعني من الثلاثة يعني يسعى بعد طواف الوداع طالب: إذا أخر. كيف إذا أخر إلى بعد طواف الوداع طالب: . . . . . الآن يقول: عليه ثلاثة طوافات: طواف القدوم وطواف الحج وطواف الوداع وإذا سعى عقيب واحد منها أجزأه يعني معناه أنه يطوف للقدوم ولا يسعى يطوف طواف الإفاضة ولا يسعى إذا أرد أن يطوف للوداع سعى سعي الحج يتجه هذا وإلا ما يتجه طالب: يتجه. كيف طالب: . . . . . يعني هل يسمى وداع إذا سعى بعده كلام الشيخ رحمه الله: وإذا سعى عقيب واحد منها ما قال: منهما منها من الثلاثة أجزأه يعني أنت افترض أنه طاف للقدوم وهو مفرد أو قارن ولا سعى جاء يوم العيد وطاف للإفاضة ولا سعى ثم بعد ذلك أراد أن يصدر ويخرج إلى أهله طاف للوداع ثم سعى أهل العلم يقولون: لا يصح السعي إلا بعد طواف ولو مسنون فكونه وقع بعد طواف الوداع يصحح السعي لكن عليه أن يطوف للوداع ثانية إلا عند من يقول: أن هذا الفاصل يسير ولا يلزمه أن يطوف ثانية ولذلك عائشة رضي الله عنها لما طافت وسعت للعمرة ما قيل لها: طوفي ثانية للوداع وهذا يحتمل أمرين: إما أن يقال على الجادة: أن المعتمر ليس عليه طواف وهي معتمرة أو يقال: أنه إذا قرب طوف الوداع من الخروج ولو تعقبه سعى يعفى عنه وعلى هذا إذا أراد أن يخرج ونفر وأراد أن ينصرف إلى أهله وعليه طواف الإفاضة وسعي الحج ثم طاف وسعى وخارج هل يخير بين هذا أن يفعل هذا ونقول: ما عليك شي أو نقول له: قدم السعي على الطواف ليكون آخر عهدك بالبيت نعم. طالب: . . . . . كيف طالب: . . . . . هذا يقول: سعيت قبل أن أطوف قال: افعل ولا حرج. طالب: . . . . .

#### **\*\*Chapter 1: The Farewell Tawaf\*\***

The term "Tawaf al-Insiraf" refers specifically to the farewell circumambulation, which is obligatory for the pilgrim (Hajj) but not for the one performing Umrah. The Prophet Muhammad (peace be upon him) commanded this after the Hajj, having performed Umrah multiple times without issuing a command for it.

1. **\*\*Saying of the Prophet\*\*:**  
- **\*\*Arabic\*\*:** "طواف الوداع"

- **\*\*Translation\*\***: "The farewell Tawaf"

2. **\*\*Sufficient Circumambulation\*\***:

- If one performs the Sa'i (ritual walking) after any one of the three Tawafs—Tawaf al-Qudum (arrival), Tawaf al-Hajj (Hajj), or Tawaf al-Wida (farewell)—it is considered sufficient. This means:

- One may perform Tawaf al-Qudum without Sa'i.
- One may perform Tawaf al-Ifrad (separate) without Sa'i.
- If one intends to perform Tawaf al-Wida, they should perform the Sa'i of Hajj.

3. **\*\*Clarification on Sa'i After Tawaf al-Wida\*\***:

- The question arises: How does it apply if one delays their Sa'i until after Tawaf al-Wida?  
- The scholar's statement: "If one performs Sa'i after any one of them, it suffices." This implies that if a pilgrim performed Tawaf al-Qudum (as either a Muhrim or Qarin) without Sa'i, then on the Day of Eid, they performed Tawaf al-Ifrad without Sa'i, and later wished to depart, they could perform Tawaf al-Wida followed by Sa'i.

4. **\*\*Scholarly Opinion\*\***:

- Scholars state that Sa'i is not valid unless performed after a Tawaf, even if it is a Sunnah (recommended). Thus, if Sa'i occurs after Tawaf al-Wida, it validates the Sa'i, but one must perform Tawaf al-Wida again unless one adheres to the opinion that a short interval does not necessitate a second Tawaf.

5. **\*\*Example of Aisha (may Allah be pleased with her)\*\***:

- When Aisha (may Allah be pleased with her) performed Tawaf and Sa'i for Umrah, she was not instructed to perform Tawaf al-Wida again. This can imply two possibilities:  
- It could be stated that the one performing Umrah is not obligated to perform Tawaf.  
- Or, it may indicate that if the farewell Tawaf is close to departure, even if followed by Sa'i, one may be excused.

6. **\*\*Final Consideration\*\***:

- If a pilgrim wishes to leave after performing Tawaf al-Ifrad and the Sa'i of Hajj, can they choose to do this, or should they perform Sa'i before Tawaf al-Wida to ensure their last act is with the Kaaba?  
- The response is: "There is no harm in doing so."

**\*\*Conclusion\*\***: The discussion emphasizes the flexibility and considerations surrounding the rituals of Hajj and Umrah, highlighting the importance of intention and adherence to the Sunnah of the Prophet Muhammad (peace be upon him).

نعم هو في أعمال يوم النحر صحيح وعلى هذا أنا عندي أنه يطوف طواف الإفاضة ويسعى وينوي طواف الوداع يدخل تحت طواف الإفاضة ويسعى بعده أسهل من أن يقدم السعي وإذا سعى إن كان فيه فسحة ويستطيع من غير مشقة بالغة وطاف للوداع فهو أكمل إن لم يستطع ذلك وخرج فلا شيء عليه إن شاء الله تعالى. فإذا خرج للسعي خرج من باب الصفا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقى على الصفا والمروة وهما في جانب جبلي مكة فيكبر ويهلل ويدعو الله تعالى واليوم قد بني فوقهما دكتان فمن وصل إلى أسفل البناء أجزأه السعي وإن لم يصعد فوق البناء فيطوف بالصفا والمروة سبعاً يبتدئ بالصفا ويختم بالمروة ويستحب أن يسعى في بطن الوادي من العلم إلى العلم وهما معلمان هناك وإن لم يسع في بطن الوادي بل مشى على هيئته ... هيئته. بل مشى على هيئته جميع ما بين الصفا والمروة أجزأه باتفاق العلماء ولا شيء عليه ولا صلاة عقيب الطواف بالصفا والمروة وإنما الصلاة عقيب الطواف بالبيت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتفاق السلف والأئمة فإذا طاف بين الصفا والمروة حل من إحرامه كما أمر النبي

صلى الله عليه وسلم أصحابه لما طافوا بهما أن يحلوا إلا من كان معه هدي فلا يحل حتى ينحره والمفرد والقارن لا يحلن إلا يوم النحر ويستحب له أن يقصر من شعره ليدع الحلاق للحج وكذلك أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم وإذا أحل حل له ما حرم عليه بالإحرام.

## **\*\*Chapter 1: The Rituals of Eid al-Adha\*\***

Indeed, he is engaged in the acts of the Day of Sacrifice. Accordingly, I hold that he should perform the Tawaf al-Ifadha (the main circumambulation) and the Sa'i (ritual walking) while intending the Tawaf al-Wada (farewell circumambulation), which falls under the Tawaf al-Ifadha. Performing the Sa'i afterward is easier than doing it beforehand. If he is able to perform the Sa'i without excessive hardship, and he performs the farewell Tawaf, it is more complete. If he is unable to do so and departs, there is no sin upon him, God willing.

When he sets out for the Sa'i, he exits from the gate of Safa. The Prophet Muhammad (peace be upon him) would ascend to Safa and Marwah, which are situated on two hills in Mecca, proclaiming Takbir (saying "Allahu Akbar") and Tahleel (saying "La ilaha illallah") and supplicating to Allah. Today, two structures have been built above them. Whoever reaches the base of the structure has fulfilled the Sa'i, even if he does not ascend above it.

He performs the Sa'i between Safa and Marwah seven times, starting with Safa and concluding with Marwah. It is recommended to run in the valley between the two hills, from one marker to the other, as they are indicators there. If he does not run in the valley but walks at his own pace between Safa and Marwah, it is sufficient according to the consensus of scholars, and there is no obligation upon him.

There is no prayer after the Tawaf of Safa and Marwah; rather, the prayer is performed after the Tawaf of the Kaaba, in accordance with the Sunnah of the Messenger of Allah (peace be upon him) and the consensus of the predecessors and imams. When one performs the Tawaf between Safa and Marwah, he is released from his ihram (state of consecration), as the Prophet (peace be upon him) commanded his companions when they completed their Tawaf to become free from ihram, except for those who have sacrificial animals; they do not become free until they have sacrificed.

The individual performing Hajj al-Ifrad (single pilgrimage) or Hajj al-Qiran (combined pilgrimage) does not become free until the Day of Sacrifice. It is recommended for him to shorten his hair, leaving the shaving for the pilgrimage, as the Prophet (peace be upon him) instructed them. Once he is released from ihram, all that was prohibited to him while in ihram becomes permissible.

نعم يقول المؤلف رحمه الله تعالى: فإذا خرج للسعي خرج من باب الصفا هو باب معروف وعليه علامات تدل عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقى على الصفا يعني يطلع عليها على الصفا والمروة على الجبلين وهما في جانب جبلي مكة فيكبر ويهلل ويدعو الله تعالى ثلاثاً ويطلب الدعاء يكبر ويهلل ويدعو ثلاثاً يعني يكبر ثلاثاً ويهلل ثلاثاً ويدعو ثلاثاً يفعل ذلك مرة ثم يفعل الثلاثة مرة يكبر ويهلل ويدعو الله تعالى ثم يكبر ويهلل ويدعو الله تعالى ثلاثاً يفعل هذه الأمور الثلاثة ثلاث مرات ويطلب في ذلك كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام ومنهم من يقول: يكبر ويهلل ثلاثاً ويدعو بين ذلك يعني مرتين لكن السورة الأولى أوضح من فعله عليه الصلاة والسلام حيث فعل ذلك ثلاثاً.

## **\*\*Chapter: The Ritual of Sa'i\*\***

The author, may Allah have mercy on him, states: When one sets out for Sa'i, they exit through the Bab al-Safa, which is a well-known gate marked with signs. The Prophet Muhammad (peace be upon him) would ascend to al-Safa, meaning he would climb upon it, and then upon al-Marwah, as both are situated on the

mountainous sides of Mecca.

He would proclaim Takbir (saying "Allahu Akbar") and Tahleel (saying "La ilaha illallah") and supplicate to Allah three times, prolonging his supplication. He would perform the Takbir, Tahleel, and supplication three times each, doing so once, and then repeating the three actions again: Takbir, Tahleel, and supplication to Allah. He would continue this pattern, performing these three actions three times, while elongating his supplication, just as the Prophet (peace be upon him) did.

Some scholars state that one may say Takbir and Tahleel three times and supplicate in between, meaning twice. However, the first method is clearer and more in line with the practice of the Prophet (peace be upon him), as he performed it three times.

واليوم قد بني فوقهما دكتان بني فوق الصفا والمروة دكتان منبسطتان فمن وصل إلى أسفل البناء أجزأه السعي وهذا نهاية طواف المعذورين يعني أهل العربيات إذا طاف إلى حد طواف العربيات يكفي نعم هذا هو المجزئ إذا انتهى مع طواف أهل الأعدار الذين يركبون العربات يجزئه وإن صعد إلى الجبلين فهو أكمل فمن وصل إلى أسفل البناء أجزأه السعي وإن لم يصعد فوق البناء فيطوف بالصفا والمروة سبعاً يبتدئ بالصفا ويختم بالمروة فإن ابتدأ بالمروة وانتهى بالصفا لزمه أن يأتي بزيادة شوط لأن الأول لاغي لا بد أن يبدأ بالصفا فالنبي عليه الصلاة والسلام لما رقي الصفا تلا الآية: إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ 158 سورة البقرة نبدأ بما بدأ الله به فلا بد من البداء بالصفا والسعي كما يقول أهل العلم ذهابه سعية ورجوعه سعية يعني ما يطوف مرتين ويعتبر هذا شوطاً واحداً كما قال ابن حزم وغيره فيكون الاستيعاب من الصفا إلى الصفا مرة وهكذا إلى آخره فيكون قد طاف أربعة عشر شوطاً هذا قول شاذ وابن القيم يقول: لو حج أبو محمد لتغير رأيه في كثير من المناسك ولكنه لم يحج ولا شك أن في هذا مشقة بالغة على الناس والنبي عليه الصلاة والسلام إنما فعل ذلك فعل من الصفا إلى المروة سعية ومن المروة إلى الصفا كذلك حتى ينتهي بالمروة يبتدئ بالصفا ويختم بالمروة ويستحب أن يسعى سعياً شديداً كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام حتى كانت تبدو ركبتاه من تحت إزاره في بطن الوادي من العلم إلى العلم العلم الأخضر وهو موجود إلى الآن والعلامات موجودة وهما معلمان هناك.

#### **\*\*Chapter: The Ritual of Sa'i between Safa and Marwah\*\***

Today, two flat structures have been built over the hills of Safa and Marwah. For those who reach the base of these structures, their Sa'i (ritual walking) is sufficient. This marks the conclusion of the Tawaf (circumambulation) for those who have valid excuses, such as those utilizing wheelchairs. If one completes the Tawaf up to the limit designated for those with such excuses, it is adequate. However, ascending the hills is recommended for a more complete performance.

- Reaching the base of the structure suffices for Sa'i, even if one does not ascend above it.
- The Sa'i consists of seven circuits, beginning at Safa and concluding at Marwah.
- If one starts at Marwah and ends at Safa, an additional circuit is required because the initial one is invalid; beginning at Safa is obligatory.

The Prophet Muhammad (peace be upon him) recited the verse when he ascended Safa:

**\*\*إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ\*\***  
**\*\* (Surah Al-Baqarah, 2:158) \*\***

We must commence with what Allah has initiated, thus starting at Safa is essential. Scholars state that the journey from Safa to Marwah counts as one circuit, and the return counts as another. Therefore, one does not perform two complete rounds for a single circuit, as stated by Ibn Hazm and others. This means the total Sa'i from Safa to Safa is fourteen circuits.

Ibn Al-Qayyim noted that if Abu Muhammad had performed Hajj, his opinions on many rituals would have changed, but he did not perform Hajj. It is evident that this poses significant hardship on the people.

The Prophet (peace be upon him) performed the Sa'i from Safa to Marwah and back to Safa, concluding at Marwah. He began at Safa and finished at Marwah. It is recommended to walk briskly, as the Prophet did, to the extent that his knees were visible beneath his garment in the valley, between the two markers known as Al-'Ilm (the green marker), which still exists today.

وإن لم يسع في بطن الوادي بل مشى على هينته كما لو ترك الرمل في الطواف بل مشى على هينته جميع ما بين الصفا والمروة أجزاء باتفاق العلماء لأن هذا ليس بواجب وليس من شرائط السعي وإنما فعل ذلك اقتداءً به عليه الصلاة والسلام وإن كان الأصل في السعي بين العلمين نعم أن أم إسماعيل كانت تسعى سعياً شديداً عليها أن تجد من معه ماء لأن العطش كاد يقتلهم يقتلهم معها ولدها ومع ذلك والمشروعية أصلها بسبب امرأة فلا يشرع السعي للمرأة لماذا لأن سعيها لا على جهة التعبد وإنما هو لمصلحتها وحاجتها ولدها وعلى هذا نقول للمرأة في الجملة: ألا تسرع في مشيها لا في عبادة ولا في غيرها بل تمشي وعليها السكينة مستترة متخفية لكن لو تبعها أسد أو صائل أو ما أشبه ذلك ثم سعت ولو ترتب على ذلك انكشاف شيء من بدنها لها ذلك فإن هذا مقدر بالحاجة فاحتاجت إلى السعي بين العلمين ولذا لا يقتدي بها النساء وإن قال بعض أهل العلم أن المرأة في حكمها تسعى لكن هذا ليس بشيء. ولا صلاة عقيب الطواف بالصفا والمروة ولم يحفظ عنه عليه الصلاة والسلام وبقي أن نقول: أنه يكبر في بداية الطواف وفي نهايته يعني انتهى من السابح يكبر والنبي عليه الصلاة والسلام كلما حاذى الركن كبر وجابر رضي الله عنه يقول: كنا نطوف مع النبي عليه الصلاة والسلام الفاتحة والخاتمة ومثله السعي وسألت الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى عن التكبير في نهاية الطواف فقال: يكبر كالسعي لأن بعض الناس ينادع في هذا. طالب: رفع اليدين في الصفا والمروة عند التكبير لو أشار إشارة عند التكبير والتهيل ورفع يديه للدعاء ... طالب: عند التكبير إذا بدأ وإذا ختم الأصل أنه يشير يرفع يداً واحدة وإن رفع اليدين فلا بأس كما قال في الطواف: أنه يستقبله ويكبر.

#### **\*\*Chapter 1: The Essence of Sa'i (Walking between Safa and Marwah)\*\***

And if one does not strive within the valley but walks at a leisurely pace, just as if he were to leave the sand during Tawaf, walking leisurely between Safa and Marwah suffices him according to the consensus of scholars. This is not obligatory nor a condition of Sa'i; rather, it is performed in emulation of the Prophet Muhammad (peace be upon him). The origin of Sa'i is indeed that of the mother of Ismail, who hastened in her search for water, fearing that thirst might claim her life and that of her child. However, the legitimacy of Sa'i originated due to a woman's need, hence Sa'i is not prescribed for women in the same manner. This is because their Sa'i is not an act of worship but rather a necessity for themselves and their offspring.

Thus, we advise women generally: do not rush in your walking, neither in acts of worship nor otherwise; rather, walk with tranquility and modesty. However, if a lion or a predatory animal were to follow her, and she needed to run, even if it resulted in some exposure, that would be permissible due to necessity. Hence, women should not emulate her in Sa'i, even if some scholars argue that women may engage in it. This, however, is not substantiated.

There is no prayer following Tawaf at Safa and Marwah, as it has not been authentically reported from the Prophet Muhammad (peace be upon him). It remains to be stated that he would say Takbir at the beginning and end of Tawaf. That is, upon completing the seventh round, he would say Takbir. The Prophet (peace be upon him) would say Takbir whenever he reached a corner. Jabir (may Allah be pleased with him) said: "We would perform Tawaf with the Prophet (peace be upon him), reciting Al-Fatiha at the beginning and the conclusion." The same applies to Sa'i. I asked Sheikh Ibn Baz (may Allah have mercy on him) about Takbir at the end of Tawaf, and he stated: "He should say Takbir like in Sa'i," as some people dispute this.

## **\*\*Chapter 2: Raising Hands During Takbir\*\***

**\*\*Student:\*\*** Regarding raising the hands at Safa and Marwah during Takbir, is it permissible to gesture while raising the hands for supplication?

**\*\*Student:\*\*** At Takbir, when starting and concluding, the original act is to raise one hand. However, if one raises both hands, there is no harm, as it has been mentioned regarding Tawaf that one should face the direction and say Takbir.

وإنما الصلاة عقيب الطواف بالبيت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتفاق السلف والأئمة فإذا طاف بين الصفا والمروة حل من إحرامه كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه لما طافوا بهما أن يحلوا إلا من كان يعني هؤلاء الذين قبلوا إحرامهم إلى تمتع إلى عمرة قبلوا إحرامهم إلى عمرة هنا حلوا الحل كله إلا من كان معه هدي فلا يجوز له حتى يبلغ الهدي محله ويكون حينئذ قارن إلا من كان معه هدي فلا يحل حتى ينحره والمفرد والقارن لا يحلان إلا يوم النحر ويستحب له أن يقصر من شعره هذا المتمتع إذا انتهى من العمرة يقصر من شعره ولا يحلقه ليدع الحلق للحج ليبقي للحج شيئاً يحلقه وكذلك أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم وإذا أحل حل له ما حرم عليه بالإحرام حل الحل كله والله أعلم. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. طالب: تأخير الحلق .... وبين فإذا طاف طالب: قال: فإذا طاف بين الصفا والمروة حل من إحرامه قبل أن يذكر الحلق. لا لا بد من الحلق ولذلك ذكره بعد ذلك. طالب: ذكره بعد.

## **\*\*Chapter 1: The Rulings of Tawaf and Ihram\*\***

Indeed, the prayer following the Tawaf around the House is based on the Sunnah of the Messenger of Allah (peace be upon him) and the consensus of the Salaf and the Imams. When one performs the Tawaf between Safa and Marwah, they are permitted to exit their state of Ihram, as the Prophet (peace be upon him) commanded his companions when they performed Tawaf to do so, except for those who converted their Ihram to Tamattu' (a type of pilgrimage combining Hajj and Umrah).

- For those who have changed their Ihram to Umrah, they are permitted to completely exit their state of Ihram, except for those who possess sacrificial animals (hadi).
- It is not permissible for them to exit their Ihram until their sacrificial animals reach the designated place of sacrifice. They then remain in the state of Qiran (performing Hajj and Umrah together).
- Those with sacrificial animals are not permitted to exit their Ihram until they have sacrificed them.
- The individual performing Umrah or in the state of Qiran is only permitted to exit their Ihram on the Day of Nahr (the day of sacrifice).

It is recommended for the one performing Tamattu' to shorten their hair after completing Umrah, rather than shaving it, to reserve the shaving for Hajj. This is also what the Prophet (peace be upon him) instructed. Once they exit their state of Ihram, everything that was prohibited during Ihram becomes permissible for them.

And Allah knows best. May peace, blessings, and mercy be upon His servant and Messenger, our Prophet Muhammad, and upon his family and companions altogether.

**\*\*Student:\*\*** The delay of shaving... when?

**\*\*Student:\*\*** He said: When one performs Tawaf between Safa and Marwah, they exit their Ihram before

mentioning shaving.

**\*\*Student:\*\*** No, there must be shaving; thus, it was mentioned afterward.

**\*\*Student:\*\*** It was mentioned afterward.