

祖師之言

《金不換》 / 第十二代祖 袁祖 志謙



達摩祖 西來大意
普庵祖 後皈法旨
黃梅祖 九道大誓
馬白祖 火宅初起
黃九祖 苦到極底
何若祖 遭刑幾次
這就是祖脈世系
罷罷罷一切丟下

神光祖 錯悔心欺
曹洞祖 拋財散貲
惠能祖 不顧身軀
羅八祖 還鄉拋尸
吳十祖 服牢洗衣
無欺祖 弟兄三師
將天盤傳授無虛
不久間吾要歸家



祖師之言

《金不換》 / 第十二代祖 袁祖 志謙

達摩領旨下東城
當天發下洪誓願
要度四大部洲人
神光 普庵二三祖
曹洞 黃梅四五尊
六祖將法傳火宅
廬山啟教度眾生

祖師之言

《歷年易理》 / 第十五代祖 王祖 覺一

靈山會開西域

達摩祖東震旦

普庵祖傳曹洞

傳惠能隱火宅

白馬祖開廬山

黃九祖吳十祖

開普渡辦龍華

二十八代向東傳

單傳神光一指禪

黃梅五祖掌佛盤

青衣黃衣絕真詮

以後羅祖接心傳

何十一祖十二袁

盤交徐楊在四川



祖師之言

《歷年易理/章帖》/ 第十五代祖 王祖覺一

達摩初祖、神光二祖、普庵三祖、曹洞四祖、
黃梅五祖、惠能六祖、白、馬七祖、羅八祖、
黃九祖、吳十祖、何十一祖、袁十二祖、
徐、楊十三祖、火木土水金五祖，為水金掌道。
金祖稱西乾堂，丁丑轉盤東震，東震繼西乾，
傳玄大收圓。



參考資料

五行的水老
《歸原寶筏》
道光28年

廣野堂寄佳音奉告同契
因梁武心好善德感天地
梁武帝不識這西來之意
黃五祖接衣鉢時方倚歲
傳白馬始雙承釋終儒起
這衣鉢在唐朝老母收矣
先天道隱公案筆發於紙
因時至老母命九祖元始
吳十祖接法船洪都調理
只考得無有那插身之地
遭風考有數次充軍龍里
大慈悲領天命不畏苦趣
初到彼道不行機緣不遇
可憐的食三月不灰心志
然祖派十二代周天圓已
定徐楊為先天陰陽妙蒂
二慈尊開普度考風隨起
考五行穩道根待候十地

聽余講這大道祖派來歷
達摩祖領佛旨纔下東岐
傳神光度普庵曹洞四師
授六祖號惠能火宅隱秘
羅八祖行大道捨卻身軀
後發出三千門異種旁枝
使眾生行功德待候三期
為原人顯大道回無慘悽
奉天命開大道雞犬不啼
傳十一何若祖藥火傳齊
傳十二袁老祖道號無欺
開雲貴過西蜀受盡孤悽
盤貲完衣當盡紅薯充飢
立苦行感天地大道宏施
至道光有六年母下丹書
共成了三五數河圖洛書
說得個眾男女叫苦悲啼
傳魔子見考懲誹謗無虛




依學術界對於佛教史之研究，將印度佛教的發展分為三個階段。

第一個階段屬於開創期，約在公元前五世紀至前三世紀(約為中國東周春秋晚期至戰國中期)，創立佛教的學說、實踐、教團等基礎。

第二個階段指的是公元前三世紀中葉到公元四世紀初(約從中國東周戰國中期至東晉後期)，先是部派佛教的興盛期，不久大乘佛教興起。

最後一個階段是指公元四世紀初起，隨著笈多王朝的崛起，婆羅門教開始轉化為現在的印度教。這時期的佛教雖發展出中期大乘佛教的新思想、學說，且佛教寺院仍有其勢力，但是人民對佛教的皈依逐漸衰退，使得佛教在印度社會中喪失優勢，故公元四世紀初以後視為印度佛教的最後一個時期。

(依佛教說法，達摩祖師圓寂於公元536年)

 公元二世紀，佛教傳入中國；

公元三世紀初起大量佛經在中國譯為漢文，

(公元四世紀初，原於印度沒落的婆羅門教，因改革而再度復興，而佛教在印度則逐漸趨於衰微。)(從公元五世紀初，即南北朝開始中國佛教進入興盛發展階段。)

公元五世紀末，達摩祖師由印度渡海到中國。

公元七世紀，佛教在印度已明顯衰微，難以復起，僅存密教一支仍興；而此時在中國，道統的傳承也是六祖惠能之後的「釋終儒起」之開端，實可謂「釋家從此絕宗風，儒教應運乃順天。自後道降火宅內，凡夫俗子得真傳。」



袁十二祖云：

僧家修性，命不管；

道家修命，性丟翻；

儒家性命不修煉，專講文詞章句篇。

三教皆失本來面，世界愈趨愈下元。

母在靈山深悲嘆，故令達摩領單傳，

直指玄關一脈線，性命雙修一團圓。



袁十二祖云：

要識玄關
恐遭天譴
各家臨凡
僧尼無緣
從此出焉
講道參禪
大望昇天

一關了徹
不惟自累
敕令達摩
流傳火宅
或執經書
或運尾閭
究其末後

萬竅通身
九祖牽連
無字單傳
在俗參禪
或用文函
或守泥丸
一著茫然

這個玄關
運限將周
西來東土
無字傳俗
不識道旨
觀心守靜

仙佛不言
老母垂憐
道落僧庵
有字紛然
只參理焉
氣海丹元

非是不言
先發開荒
六祖歸家
旁門外道
或執經科
萬端搬運

明代《皇極結果寶卷》

立命安身下落品第三

爾時佛在靈山正座忽有達摩向前拜
問我佛如來似弟子在東土稱初祖
立教相直指單傳紅陽正法一字金丹
大教密轉無字骨髓真經性走漕溪十
信歸家一去不來不生不滅與佛同肩
與天同壽果然得也不得佛言只教你
先去立祖傳教開荒做主使學好人有
投有達不散亂心元後收元祖下生安
眉雕眼好出細不然時早度下元人那
里着放達摩言似此開荒立事人緣不
了又有何人所了佛言你只管種休管
收割成果扣着卯兒自有弥勒差人收
圓攢天盤立地位達摩又言若知道期
限弟子好盡心竭力佛言咱不留定例
你記着見了修行是收圓見了明暗見
青天商量量同修治好去龍華對號全
三步玄關不非輕也達摩言三步有甚
麼宮院佛言三步玄關請起本性點開



後東方十八代祖師傳承之天時應運

南北朝到唐朝，道脈由禪宗轉入火宅

南北朝 達摩初祖 (老水還潮)

南北朝 神光二祖 (慧可大師)

南北朝 僧璨三祖 (又稱普庵，但非宋朝的普庵禪師)

隋朝 道信四祖 (又稱曹洞)

唐朝 弘忍五祖

唐朝 惠能六祖 (釋終)

唐朝 道隱 白、馬七祖 (儒起，道降火宅)

唐朝 道隱 羅八祖 (天時未至，急辦收圓，上天收回天命，道統中斷)

收圓事上天命 腳差定就五百年
靈山會開西域 二十八代向東傳
達摩祖東震担 單傳神光一指禪 《歷年易理》

當日神光二祖，講「萬法歸一」之道，自謂超佛越祖，可以大闡宗風；及聞達摩初祖西來，在少林面壁，光遂往見，質所學焉。達摩問曰：「萬法歸一，一歸可處？」光無對，始悟己說，仍在輪迴，因拜求指點。摩顧光曰：「諸佛無上妙道，豈以小德小智，輕心慢心，得冀真乘耶？」光聞摩誨，於是潛取利刀，自斷左臂，置摩前，以示誠心。摩知是法器，遂授以真宗，光即頓悟無上，紹佛門之嫡派。後有偈曰：「不知到底一歸何？是以神光拜達摩，立雪少林為甚事，只求一指躲閻羅。」

《一貫探原》

末[☰]後一著：即一指躲閻羅之法眼。

自達摩祖以來，即是此道。

至惠能六祖得道有偈曰：「菩提本無樹，明鏡亦非台，本來無一物，何處惹塵埃。」又曰：「釋迦從此絕宗風，儒明得吾萬法通；末後三期開普渡，正心誠意合中庸。」俱是佛門正傳。

至後來因開荒下種，故傳取坎填離。上乘法門，以待末後方傳，通天徹地，無、太、皇，三極一貫之道，方可三教歸一，萬法歸一，而成收圓結果之大事也。

《祖師四十八訓》



- ◆**初祖達摩**，全名菩提達摩，於南北朝時來到中國，為道脈傳承之老水還潮。達摩祖師西來不立文字，教外別傳，成為後東方十八代之初祖。
- ◆**二祖慧可**，俗姓姬，號神光。在嵩山少林寺訪達摩祖師，為求解脫生死的正法，跪立雪中自去左膀，後得達摩祖師授與性理真傳和衣鉢。
- ◆**三祖僧璨**，諡鑑智大師，嗣承慧可二祖，隋開皇12年(公元592年)隱化於舒州之皖公山岫時，道信拜入門下。姓氏及生平事蹟不詳。
- ◆**四祖道信**，俗姓司馬，諡大醫禪師。曾於蘄州黃梅縣雙峰山正覺寺弘法三十年，門下五百餘人，後人將其與五祖弘忍並稱為「東山法門」。
- ◆**五祖弘忍**，俗姓周，得四祖道信真傳，唐高宗時在黃梅縣東山建立東禪寺弘法，後世以黃梅簡稱五祖。因事母至孝，得「黃梅孝僧」之美名。
- ◆**六祖惠能**，俗姓盧，得五祖傳授衣鉢，於唐先天2年(公元713年)圓寂，弟子集結其生平闡述之義理成《六祖壇經》傳世。六祖惠能之後，衣鉢止傳，自此釋終儒起，道降庶民，為來日之普渡收圓鋪路。

禪門傳承 不立文字 單傳獨授

達摩初祖
↓
神光二祖
↓
僧璨三祖
↓
道信四祖
↓
弘忍五祖
↓
惠能六祖

道脈由佛門轉入火宅

道降火宅 單傳獨授

惠能六祖
↓
白七祖
馬七祖
↓
羅八祖
↓
道統中斷
將近千年



- ◆七祖白祖、馬祖，唐朝人氏。因天時運轉，道降火宅，道脈傳承轉入俗家，白七祖、馬七祖都是隱於火宅之俗家人士，傳世只知姓不知名。
- ◆八祖羅祖，唐朝人氏，名諱不詳，羅八祖因急辦收圓救渡眾生，著書洩漏天機，遭遇皇風大考，天命被上天收回，自此道統中斷近千年。

1967年1月30日 六祖惠能慈訓

<u>達摩</u> 東來道暗傳	<u>神光</u> 斷臂點谷神
道非常道時更轉	名非常名不二門
<u>惠能</u> 承接為六祖	道統由此傳俗人
世人不知天命意	認定道尚在僧門…
道傳火宅時已久	時也運也傳庶民

1990年9月23日 新竹奉天 廣慈佛堂 濟公恩師慈訓

<u>弘忍</u> 再傳 <u>惠能</u> 子	一介俗子衣鉢傳
佛性不昧慧根有	明鏡非台見底端
釋家從此絕宗風	儒教應運乃順天
日後道降火宅內	俗子凡夫得真傳

白七祖、馬七祖 (唐朝人，兩位祖師名字未詳)

【在祖師著作與聖訓中都只有姓，沒有名】

《道脈傳承錄》訓文

白、馬雙承順天數 火宅二白、馬

《以德傳家》訓文

白、馬二人七祖繼

《金不換》馬、白祖火宅初起

《歷年易理》白、馬祖開廬山

白、馬七祖 是隱在火宅的俗夫，而非佛門大師

《道脈傳承錄》

不渡僧尼渡俗夫，白、馬雙承順天數。

釋家宗劫終，如雲俗夫白、馬承繼天命。

《以德傳家》訓文

禪宗絕隱火宅間，白、馬二人七祖繼。

《金不換》 馬、白祖火宅初起
六祖歸家，僧遂無緣。
流傳火宅，在俗參禪。

《歷年易理》 青衣黃衣絕真詮，白、馬祖開廬山

《道統寶鑑》的七祖白玉蟾、馬端陽與佛道教資料比較

	《道統寶鑑》	道教資料	道教資料	佛教資料
	白玉蟾(白衣居士) 馬端陽(道一居士)	白玉蟾	馬鈺(馬丹陽)	馬道一
朝代	唐	南宋	南宋	唐
年代	救被惡僧尋追的六祖 (六祖638-713)	1194-?	1123-1183	709-788
祖籍	廣東曹溪	生於瓊州(海南)	山東寧海州	四川什邡
師承	六祖惠能	陳楠 (陳泥丸)	王重陽	懷讓禪師
地位	一貫道七祖	道教南宗傳人 南七真之一	全真教二祖 北七真之一	創洪洲禪
晚年	江西廬山	海南	山東	江西南昌
代表	釋終儒起	道教全真派	道教全真派	佛教禪宗



一貫道後東方十八代祖：白七祖

	《正宗祖派源流全部》	《道脈總源流刊本》	《祖派源流》	《道統寶鑑》	《道脈傳承錄》 《以德傳家》
名號	姓：莊 諱：玉、泉 號：懷讓 廬山祖師	姓：莊 法名：懷讓	姓：莊 法名：懷讓	姓：白 諱：玉蟾 字：如晦 號：海瓊子 道號：白衣居士 封號：紫清真人	姓：白
附註	<p>(1) 白玉蟾（1134—1229），字如晦、紫清，號海瓊子、武夷散人，祖籍福建閩清，生於瓊州瓊山（現海南島）。道教金丹派南五祖之一。一般認為，白玉蟾為金丹派南宗的實際建立者。</p> <p>(2) 佛教資料：懷讓禪師，俗姓「杜」，闡道於湖南衡山。</p>				
化身	南嶽大帝、真武大帝、玉皇	南嶽大帝	南嶽大帝	南嶽大帝	
朝代	唐朝	唐朝	唐朝	宋間清人	唐朝
開道	江西九江	江西九江	江西九江	江西廬山	

廬山：位於江西九江

一貫道後東方十八代祖：馬七祖。

	《正宗祖派源流全部》	《 <u>道脈總源流刊本</u> 》	《祖派源流》	《道統寶鑑》	《道脈傳承錄》 《以德傳家》
名號	姓：周(出自外記)。 <u>諱：道一</u> 。	姓：馬。 法名： <u>道一</u> 。	姓：馬。 法名： <u>道一</u> 。	姓：馬。 <u>諱：端陽</u> 。 號： <u>道一居士</u> 。	姓：馬。
化身	西天十二代祖 <u>馬鳴尊者</u> 。 <u>馬鳴王佛</u> 。	西天馬鳴尊者。	西天馬鳴尊者。	西天馬鳴尊者。	
朝代	唐朝。	唐朝。	唐朝。	<u>宋間清人(?)</u> 。	唐朝。
<u>生卒年</u>	?~?年三月初九日。	?年四月初九日~?。	?年四月初九日~?	?年四月初九日~?	
籍貫	<u>漕溪</u> 。			<u>漕溪</u> 。	
開道	江西九江。	江西九江。	江西九江。	江西廬山 。	

佛教資料

馬道一(709?~788)，俗姓馬，漢洲什邡人(今四川)，諡號大寂禪師，後人尊稱“馬祖”，師從懷讓禪師。因為曾在江西弘揚禪學，故又有“江西馬祖”之稱。唐開元26年(738)，奉敕建鐘陵(江西南昌)開元寺。致創叢林48處，法席隆盛，嗣有百丈等139人。曾回到什邡，在縣治北郊的羅漢寺築台為眾說法，弘揚禪宗教義。故羅漢寺有“八祖道場”之稱。



第八代祖 羅祖 (名字未詳)

【在祖師著作與聖訓中都只有姓，沒有名】

《金不換》 羅八祖還鄉拋尸 羅八祖墜道廢命
羅八祖受苦天牢 放火焚身
羅八祖 還鄉卷 拋尸可憐
論收圓羅八祖就要成道
八祖九祖 鐵石慘傷

《歷年易理》 羅祖接心傳

《道脈傳承錄》訓文 著經天機羅祖觸

《以德傳家》訓文 八代羅祖收隱先



第八代祖 羅祖 (唐朝人)

八祖與九祖相隔近千年，八祖歸天後上天收回天命

著經天機羅祖觸，道隱絕傳千年枯
神佛道收歸無生。

《道脈傳承錄》訓文

八代羅祖收隱先，南北七真應運降
等待天時世局安。

《以德傳家》訓文

八祖之後，宋朝南北七真應運降世，但未續道脈。

羅八祖行大道捨卻身軀，這衣鉢在唐朝老母收矣

五行的水老《歸原寶筏》

一貫道後東方十八代祖：羅八祖。

	《正宗祖派源流全部》	《道脈總源流刊本》	《祖派源流》	《道統寶鑑》	《道脈傳承錄》 《以德傳家》
名號	羅清 諱：蔚羣 道號：公遠 大明弘治封：無為居士、 大乘道人。	姓：羅 諱：蔚羣	姓：羅 諱：蔚羣 公遠(受道祖心傳後更名) 蔚羣(白馬七祖將道統傳授 羅公遠後更名)。	姓：羅 諱：蔚羣	姓：羅
化身	公遠真人	公遠真人	公遠真人	公遠真人	
朝代	明朝	晉～唐(未直接說明)	晉～唐	元朝	唐朝
生卒年	?年12月初一日～? 年正月初八日。	?年正月初八日 ～?	(晉時)年正月初八日 ～?	?年正月初八日 ～?	
籍貫	(1)北直隸涿郡 (2)山東萊州府，即墨 縣豬毛城陳陽舍人氏。	北直涿州	北直涿州	(1)河北涿州 (2)北直隸涿州	
著作	通天鎖鑰，皂袍靈文， 五部六冊，大乘真經， 大乘意講。	著皂袍靈文為通天 鎖鑰。	著皂袍靈文(通天鎖鑰)	皂袍靈文， 通天鎖鑰經， 收圓龍華經。	
傳承 資料	七百餘年查信音 後至明朝天垂憫 空中親傳命羅清	白馬傳羅八祖是口 傳心授，自此玄玄 上人將衣鉢收回。	羅公遠致廬山，求白馬七 祖授命，七祖將道統傳授 羅公遠，更名蔚羣。	白馬二祖功果完 成，將道統傳授羅 祖執掌。	

外界對於一貫道羅八祖的各種說法比較表

道場資料	明清民間宗教資料				學術界說法		國外學者
聖訓 祖師著作	《道統寶鑑》	《覺路指南》	《普渡收圓經》	歸根道 (祀佛表文)	宋光宇	馬西沙 韓秉方	Jordan Overmyer
<u>羅</u> 八祖 唐朝	<u>羅蔚群</u> 元、唐朝	<u>羅遠正</u> 唐朝	<u>羅公遠</u> 唐朝	<u>羅蔚群</u> 唐朝	<u>羅清</u> 明朝	<u>羅維行</u> 清朝	<u>羅蔚群</u> 元朝

統計：五個名字、四個朝代

七祖、八祖、九祖



白、馬七祖：火宅俗夫，在唐朝承接道統，
從此「道降火宅」

(道統寶鑑：白玉蟾、馬端陽。)

(先天道分支：莊懷讓、馬道一)

羅八祖：火宅俗夫，在唐朝承接道統。

(道外：四個朝代、五種名字)



1. 南北朝到唐朝，道脈由禪宗轉入火宅

中國南北朝（420年-589年）時代，約為印度笈多王朝時期，此時也是改革自原印度婆羅門教的印度教漸蘊，相對的印度的佛教則逐漸邁向衰微，這意味著在西方傳承二十八代的道統要轉回中國。達摩初祖於南北朝時代來到中國，是為道統傳承之「老水還潮」。經傳神光二祖，僧璨三祖、至隋代道信四祖、唐代弘忍五祖、惠能六祖，之後的祖師出離佛門，隱於火宅，是謂「傳惠能隱火宅，青衣黃衣絕真詮」、「禪宗絕隱火宅間」、「儒起釋終火宅入」，從此「不渡僧尼渡俗夫」，天命止傳佛門，「傳白、馬第七祖儒道初起」自七祖天命轉入火宅。但傳至八祖，因急欲救渡迷子辦收圓，未合天時，而「著經天機羅祖觸」，因此「這衣鉢在唐朝老母收矣」，致使道統中斷，是所謂的「八代羅祖收隱先」故而「道隱絕傳千年枯」。



在唐(618-907)中葉之後，經五代、宋、元、明朝，期間雖無天命道統傳承，但有三教心法之延續，儒家有宋明理學(程、朱理學及陸、王心學)集其大成，使儒學蓬勃流行；佛教禪宗則大興，發展出五宗七派，北宋是其全盛期；還有，道教在南宋創立主張三教合一的全真派，世出南北七真，如濟佛慈示：「南北七真應運降」。



《三易探原》：「道自金丹之說興，末流多入於執象；佛自頓教之傳失，末流多入於頑空；儒自孔孟既逝，程朱以降，學者大概囿於言語文字之間。」

南宋之後，禪宗衰微，明末佛教雖有禪、淨四大名僧欲復興佛教，但是憨山大師有禪宗五家不振之嘆。

儒家理學初起於北宋，盛極於南宋與元朝、明朝時代，清朝中葉以後逐漸沒落。。



道教的發展，全真教道士梁興楊：「興起于三皇五帝，揚傳于文王老子，集萃于諸子百家，成教于正一天使，道蘊于魏晉風骨，德覆于盛唐之世，立規于重陽祖師，宣揚于丘祖西行，落魄與明清之際，聞達于今日今時。」



在中國歷史上，禪宗發展可分成四個時期，由達摩祖師至中國開始，至六祖惠能為止，此為禪宗的開始，可稱為早期禪宗。

由六祖惠能門下，洪州、石頭二宗，發展為五宗七派（臨濟宗黃龍派和楊岐派、法眼宗、曹洞宗、雲門宗、潯仰宗），此為禪宗的發展期，時間約當晚唐至南宋初。自南宋初年臨濟宗大慧宗杲起而倡「話頭禪」，曹洞宗宏智正覺倡導「默照禪」，至於明朝中晚期，此為禪宗的成熟期，又可稱為中期禪宗。

明朝中葉，淨土宗興起，此時佛教的特色為禪淨合一，與儒、釋、道三教合一，禪淨合一的影響，使得當時的僧人唯以參話頭、念彌陀為主，禪宗逐漸失去創新的生命力，為禪宗的衰落期，又稱為晚期禪宗，始於晚明至清朝結束為止。



2. 唐朝到明朝，道脈中斷，心法續傳，趨向三教合一

由唐至明朝，這近千年的歲月中，對於道統傳承而言，最重要的意義是不論是儒家、佛教或是道教的發展，在義理上都是趨向於融合其他兩教，顯然是因應天時，使「三教合一」的氣象日趨成熟。

南朝(240-589)人士偏於談理，故常見三教調和之說。

以“三教”統稱儒釋道，始於北周時期(557-581)，約公元6世紀中後，中國逐漸形成儒釋道三足鼎立之勢。

儒、釋、道兼習乃是隋唐時代士人及其家族的普遍趨向。

經隋唐時期的三教講論與融通，三教合流在北宋(960-1127)大致成型。

宋朝時，儒、釋二教思想與道教漸漸融合，「三教合一」的觀念開始。

北宋時期，佛教已經顯現出儒學色彩。契嵩禪師認為：「儒、佛者，聖人之教也，其所出雖不同而同歸於治。儒者，聖人之大有爲者也；佛者，聖人之大無爲者也。有爲者治世，無爲者治心。」智圓法師宣稱，儒、釋共爲表裏，實踐修齊治平。宋代佛教各派多向儒家靠攏。

士大夫參禪戀道之風盛行，以高度的傳統文化修養和對佛道理論的精湛造詣，在參禪學佛、儒道兼修的過程中，與禪僧詩文相互融合，同隱道參玄悟道；既接受佛學影響，又注重道教方術，有力地推動和促進了“三教合一”思潮的發展。

三教合一思潮到了明代最為顯著，在明代主張三教融合或同源最強有力的佛教代表人物是祿宏(蓮池大師)、真可(紫柏大師)、德清(憨山大師)與智旭(蕩益大師)等四位。



兩宋時期，宋代學術的開放性、兼容性和創造性，為儒、釋、道三教理論的發展創造了有利的條件。北宋哲學家調和了儒、釋、道，孕育出中國新儒學體系—理學。

這個時期的儒家學者以儒學為本位，援佛入儒，引道入儒。

一般認為，周敦頤是倡導“三教合一”的典型代表，他融合了《中庸》《易經》及佛道思想，以太極圖為框架，論述了儒家的一系列範疇；王安石的新學，二蘇（蘇軾、蘇轍）、黃庭堅的蜀學和二程（程顥、程頤）的洛學，也體現出“三教合一”。

南宋時期，朱熹提出理學的思想體系，完整融合了儒、釋、道的思想，理學的“三教合一”影響到社會思想的發展方向。理學家們出入佛老，且斥且用，吸納佛、道二教思想。



宋代，王重陽(1113-1170)創立了以內丹修養為主的全真道 (主張儒、佛、道三教合一，即以“三教圓融、識心見性、獨全其真”為宗旨，奉《道德經》《清靜經》《孝經》《心經》《全真立教十五論》等為主要經典)。

明代(1368-1644)以後，「三教合一」成為社會主流思想。

「三教合一」一詞在《四庫全書》中只出現八次，且全都是在元代以後。也就是說，在元明之前，三教合一的概念尚未真正流行；或者說，明代以前的人們，尚未認識到三教在外在形態上有合一的可能性。

晚明的林兆恩創立以儒為主體的三教合一的宗教“三一教”，「立廟塑三教之像：釋迦居中，老子居左，以夫子為儒童菩薩塑西像，而處其末座。縉紳名家亦安然信之奉之。」

明朝民間宗教也有以此三教合一為旗幟的，此可見諸於一些民間宗教的“寶卷”。如《銷釋悟性還源寶卷》中有〈留三教經品〉，《開心結果寶卷》中有〈三教菩薩品〉，《混元紅陽臨凡飄高經》中也有〈取三教聖人品〉。