'7תוות\nמסכת ברכות\n \nעד מתי סוף קריאת שמע של ערבית?\nלרבי אליעזר עד סוף האשמורה הראשונה. \nלשיטתו שהוא מתלמידי ב"ש שהולכים אחרי \nבכוח, שזה הזמן שאנשים מתכוננים ללכת \nלשכב, וזה הפירוש "בשכבך" שבתורה. רבי \nאליעזר קשור גם לשיטתו מצד החפצא לכן \nמספיק שמתכונן לשכב.\nלרבן גמליאל עד שיעלה עמוד השחר לשיטתו \nשהוא מתלמידי ב"ה שהולכים אחרי בפועל \nולכן מפרש "בשכבך" שהאדם שוכב בפועל, \nשזה כל הלילה. ואולי זה קשור גם לשיטתו \nמצד הגברא ולכן צריך שהאדם ישכב בפועל.\nג, ע"ב\nכמה משמרות יש בלילה?\nלרבי ארבע. לשיטתו מצד החפצא שזה קשור \nגם לארבע אמהות שעניינן לפעול בעולם \nמלמטלמ"ע.\nלרבי נתן שלוש. לשיטתו מצד הגברא, שזה \nקשור לשלושה אבות, שעניינם מלמעלמ"ט.\nח, ע"א\n"לעת מצוא"\nלר\' חנינא זו אשה שנאמר "מצא אישה מצא \nטוב". לשיטתו מצד הגברא, שזו שלימות \nבאדם.\nלרבי נתן לעת מצוא זו תורה, שנאמר מצא \nחיים. לשיטתו מצד החפצא שהתורה עניינה \nמצ"ע למעלה מכל הדרגות.\nלרבי נחמן בר יצחק זו מיתה שנאמר למוות \nתוצאות.\nט, ע"א\nלגבי קרבן פסח נאמר "ואכלו את הבשר \nבלילה הזה" – מה הכוונה?\nלרבי אלעזר בן עזרי\' הכוונה שמשווה \nלמכת בכורות, שזה הי\' בחצות, לכן אכילת\n פסחים מן התורה זה רק עד חצות. לשיטתו\nמצד החפצא ולכן מסתכל רק על זמן אכילת \nהקרבן.\nלרבי עקיבא הכוונה כל הלילה עד הבוקר עד \nשעת חיפזון שיצאו ממצרים. לשיטתו מצד \nהגברא ולכן מדבר על יציאת היהודים בפועל, \nשזה הי\' בבוקר.\nט, ע"ב\nממתי קוראים את שמע בשחרית?\nלת"ק משיכיר בין תכלת ללבן.\nלרבי אליעזר משיכיר בין תכלת לכרתי. \nלשיטתו מצד החפצא, לכן מדבר על דומם \nוצומח שזה רחוק מהאדם.\nלרבי מאיר משיכיר בין זאב לכלב.\nלרבי עקיבא משיכיר בין חמור לערוד. לשיטתו \nמצד הגברא, לכן מדבר על חי שקרוב יותר \nלמעלת האדם, וגם שיש להם תכונות שונות \nלגבי האדם, שזה מסוכן וזה אינו מסוכן וכו\'.\nלאחרים משיראת את חברו רחוק ארבע אמות \nויכירנו.\nי, ע"ב\nנעשה נא עליית קיר קטנה – מה הכוונה?\nלרב הכוונה שהייתה עלי\' בלי תקרה ועשו \nתקרה. לשמואל הכוונה שזה הי\' חדר גדול \nוחילקו לשנים.\nהמשך\nמאיפה ידע שהוא קדוש?\nלרב מכיון שלא ראתה זבוב עולה על שולחנו.\nלשמואל כי סדין של פשתן הציעה על מיטתו \nולא ראתה קרי עליו.\nהמשך\nאיך קוראים ק"ש?\nלב"ש בערב צריך להטות בשכיבה וקורא \nשנאמר ובשכבך, ובערב יעמוד שנאמר \nובקומך. לשיטתו מצד החפצא ולכן צריך \nתנוחה מיוחדת בק"ש לפי הצורך בשכיבה או \nבעמידה.\nלב"ה כל אדם קורא כדרכו שנאמר ובלכתך \nבדרך, לשיטתו מצד הגברא שאין צריך תנוחה \nמיוחדת.'

'8תוות\nיב, ע"ב\nמה מרבים מהפסוק למען תזכור את יום צאתך \nמארמ"צ כל ימי חייך. מה מרבים?\nלבן זומא את הלילות, שצריך להזכיר יצי"מ. \nלשיטתו מצד הגברא לכן מחדש שבכוחו של \nהאדם גם בלילות הגלות להתרומם ע"י זכירת \nיציאת מצרים.\nלחכמים מרבים את ימוה"מ, שגם בימות \nהמשיח יצטרכו להזכיר את יצי"מ. לשיטתו \nמצד החפצא ולכן מדברים על ימות המשיח \nשיזכירו את הסיבה שגרמה לגאולה, שכידוע \nביצי"מ נפתח הצינור של כל הגאולות כולל \nימות המשיח.\nיג, ע"א\nהאם מותר לשאול בשלום חברו באמצע \nק"ש?\nלרבי מאיר בפרקים שואל מפני הכבוד \nומשיב. ובאמצע שואל מפני היראה ומשיב. \nלמ"ה ולכן רק מפני הכבוד או היראה משיב \nלרבי יהודה באמצע שואל מפני היראה ומשיב \nמפני הכבוד.\nבפרקים שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל \nאדם.\nלמה"ח ולכן אין מתחשב כ"כ בכבוד של \nהאנשים אלא מותר להשיב לכל אדם \nהמשך\nהאם מותר להפסיק בין ויאמר לאמת ויציב?\nלת"ק כן. לשיטתו מצד הגברא ואי"ז ממש \nהמשך אחד, כיון שזה תושב"כ וזה תיקון \nחכמים (ברכות ק"ש).\nלרבי יהודה לא. לשיטתו מצד החפצא שזה \nהמשך וענין אחד, שהרי הברכות הן על ק"ש \nוכחלק ממנה.\nהמשך \nהאם צריך להגיד ק"ש דוקא בלשון הקודש \nלרבי כן. לשיטתו מצד החפצא ולכן דוקא \nבלה"ק שזו קדושה שבאין ערוך לשאר \nהלשונות, ולא משנה שאין האדם מבין.\nלחכמים בכל לשון. לשיטתם מצד הגברא \nוהעיקר זה שהאדם יבין (בכל לשון שאתה \n שומע).n\ יג, ע"ב\nעד איפה צריך כוונה בק"ש?\nלרבי יהודה מספיק שמכוון ליבו בפרק \nראשון. לשיטתו מצד החפצא ולכן מחשיב \nאת כל הפרק הראשון כענין בפ"ע ולא רק \nמצד עבודת האדם במס"נ.\nלרב זוטרא צריך כוונה רק עד המלים על \nלבבך.\nלר"מ מספיק כוונה בפסוק ראשון. לשיטתו \nמצד הגברא ולכן מחשיב דוקא את כוונת \nהאדם בפסוק הראשון, שזה מבטא את המס"נ \nוכו\' שזה העיקר.\nהמשך\nעד מתי סוף זמן ק"ש של שחרית?\nלת"ק עד הנץ החמה. לשיטתו מצד החפצא \nולכן מחשיב את עיקר הזמן של ובקומך ולא \nמחכים לאנשים שישנים יותר.\nלרבי יהושע עד שלוש שעות שכן דרך מלכים \nלעמוד בשלוש שעות. לשיטתו מצד הגברא \nולכן הולך לטובת ורגילות האדם גם לאלה \nשקמים מאוחר.\nט"ו ע"א \nהקורא את שמע ולא השמיע לאזנו \nלת"ק יצא. לשיטתו מצד החפצא ולכן \nאי"צ שישמיע לאוזן האדם והעיקר שביטה \nבשפתיו, שנחשב כמעשה.\nלר\' יוסי לא יצא. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nצריך שישמיע לאזנו.\nהמשך \nקרא ולא דיקדק באותיות\nלר\' יוסי יצא. לשיטתו מצד הגברא ולכן לא \nכ"כ חשוב אם לא דקדק באותיות, שהעיקר \nזה הכוונה. \nלר\' יהודה לא יצא. לשיטתו מצד החפצא ולכן \nחשוב הדקדוק באותיות, לבטא אותן כדבעי, \nולא מספיק הכוונה של האדם.\nט"ז ע"ב '

'9תוות\nמה הדין בחתן שרוצה לקרוא ק"ש בלילה \nהראשון \nלת"ק קורא. לשיטתו מצד החפצא ולכן \nהעיקר זה הקריאה ולא כ"כ הכוונה.\nלרשב"ג לא כל הרוצה ליטול את השם יטול. \nלשיטתו מצד הגברא ולכן העיקר זה הכוונה, \nוהרי א"א לכוון.\nהמשך \nצריך להשלים \nי"ז ע"א \nמה הפירוש "אלופינו מסובלים"\nלרב ור\' יוחנן הכוונה אלופינו בתורה \nומסובלים במצוות. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nמדברים רק את תפקיד האדם בתורה ומצוות.\nלשמואל ורבי אלעזר אלופינו בתורה ומצוות \nומסובלים ביסורים. לשיטתו מצד החפצא \nולכן מדברים גם על זיכוך הגוף ע"י ייסורים.\nי"ז ע"ב \nמה הפירוש "שמעו אלי אבירי לב הרחוקים \nמצדקה \nלרב ור\' יוחנן הכוונה שכל העולם ניזון בצדקה \nוהם ניזונים בזרוע. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nמדברים על זה שניזונים באופן אחר שקשור \nעם רגש האדם, שמגיע להם.\nלשמואל ור\' אלעזר הכוונה שכל העולם \nניזונים בזכותם והם אפילו בזכות עצמם אין \nניזונים. לשיטתו מצד החפצא, ולכן מדבר \nעל זה שבכלל לא ניזונים, וע"ד הנ"ל שקשור \nלייסורים וזיכוך הגוף.\nי"ח ע"א \nהאם מותר תשמיש המטה לאבל בשבת \nלת"ק לא כיון שזה בצינעה צריך לנהוג \nאבילות. לשיטתו מצד הגברא ולכן רק ליד \nאנשים אין נוהגים באבלות, אבל אין השבת \nמבטלת מצ"ע את האבלות.\nלרשב"ג כן שאין נוהג אבילות כלל אפילו \nבצינעה. לשיטתו מצד החפצא, ולכן בכלל \nאין אבלות.\n המשך \n האם כשמשמר את המת בספינה יכול להניחו \nולהתפלל בזוית אחרת \nלת"ק לא כיון שחוששין לעכברים. לשיטתו \nמצד החפצא ולכן אין מורא האדם על \nהעכברים לאחר מיתה ונחשב רק כמו חפצא.\nלבן עזאי כן שאין חוששין לעכברים. לשיטתו \nמצד הגברא ולכן יש מורא האדם על העכברים \nגם לאחרי מיתה ולא חוששים.\nי"ט ע"א \nתנור שחתכו חוליות ונתן חול בין חוליא \nלחוליא \nלר\' אליעזר מטהר. לשיטתו מצד החפצא \nוכיון שאינו שלם אינו מקבל טומאה.\nוחכמים מטמאים. לשיטתו מצד הגברא וכיון \nשכך רגילות האדם להשתמש נחשב כמו כל \nתנור ומטמא.\nכ\' ע"ב \nהאם בעל קרי מברך לפני המזון \nלת"ק לא למ"ה ולכן צריך שיהי\' האדם טהור \nכדי לברך. \nלר\' יהודה מברך למה"ח ולכן אין חשוב כ"כ \nשיהי\' האדם טהור כדי לברך \nכ"א ע"א \nמה הדין באדם שיש לו ספק אם התפלל או לא \nלשמואל ור\' אלעזר לא יתפלל עוה"פ. \nלשיטתו מצד הגברא וחושש לברכה לבטלה.\nלר\' יוחנן יתפלל והלואי שיתפלל האדם כל \nהיום כולו. לשיטתו מצד החפצא ולכן כל \nתפילה נחשבת לכמה שיותר.\nכ"א ע"ב \nהאם יחיד אומר קדושה \nלרב הונא כן ולכן יכול להתחיל שמו"ע אפילו \nשיספיק לשמוע רק מודים מהחזן כי קדושה \nיכול לומר לבד. לשיטתו מצד החפצא ולכן \nאי"צ את כל הציבור, ושהקדושה מצ"ע \nנחשבת, שגם יחיד יכול לאמרה.\nלריב"ל לא ולכן לא יכול להתחיל אא"כ יספיק \nקדושה עם הציבור. לשיטתו מצד הגברא ולכן '

'10תוות\nצריך את כל הציבור כדי לומר קדושה.\nהמשך \nהאם אדם יכול להתחתן עם אנוסת אביו \nומפותת אביו \nלר\' אליעזר כן. לשיטתו מצד הגברא והרי \nאי"ז ממש נחשבת כאשת אביו שאי"ז לרצונה \nורק באונס.\nלר\' יהודה אסור. לשיטתו מצד החפצא כיון \nשבפועל עשה בה מעשה אישות נחשבת \nכאשתו.\nכ"ב ע"א \nהאם בעל קרי יכול להוציא ברכות בשפתיו\nלר"מ לא אלא מהרהר בלבו. לשיטתו מצד \nהגברא ולכן אם אינו טהור אסור, שחסר \nשלימות באדם.\nלר\' יהודה כן. לשיטתו מצד החפצא ואין נוגע \nכ"כ שלימות האדם לכן יכול להוציא בשפתיו \nאפילו שאינו טהור.\nהמשך \nהאם מותר לבעל קרי ללמוד משנה וגמרא \nלר\' יוסי אסור. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nצריך שלימות האדם בטהרה.\nלר\' יונתן בן יוסף מותר רק משנה \nלר\' נתן בן אבישלום מותר גם גמרא. לשיטתו \nמצד החפצא ואין צריך כ"כ את שלימות \nהאדם בטהרה.\nלר"ע לא יכנס לבית מדרש כל עיקר.\nכ"ב ע"ב \nהאם בעל קרי שמלמד לאחרים צריך לטבול \n סאה מי גשמים 40-ב\nלת"ק כן. לשיטתו מצד הגברא ולכן צריך \nשלימות הטהרה במי גשמים דוקא.\nלר\' יהודה לא אלא אפשר גם מים שאובין או \nגם בתוך כלים כדלקמן. לשיטתו מצד החפצא \nואי"צ כ"כ את שלימות טהרת האדם במי \nגשמים.\nהמשך \n האם גם בחולה לאנסו שמלמד אחרים צריך n\ סאה 40\n לר\' יוחנן לא אלא מספיק 9 קבין. לשיטתו \nמצד הגברא ולכן מתחשבים בזה שהוא חולה \nלאנסו ומקלים עליו.\nלר\' אליעזר כן. לשיטתו מצד החפצא ולא \nמתחשבים בזה שהוא חולה לאנסו.\nהמשך \n סאה בתוך כלים מים 40-האם אפשר לטבול ב\nשאובין \nלריב"ל לא. לשיטתו מצד החפצא, ולכן לא \nמתחשבים להקל על האדם.\nור\' יוסי בן חנינא כן. לשיטתו מצד הגברא \nולכן מתחשבים להקל לאדם, שגם מים \nשנשאבו ע"י האדם מטהרים.\nהמשך \nהי\' עומד ומתפלל ויצא ממנו מי רגלים פוסק \nוחוזר ומתפלל להיכן חוזר \nלרב חסדא חוזר לראש כיון שהוא נחשב דחוי \nואין תפילתו תפלה. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nאומר שהאדם נדחה.\nלרב המנונא חוזר למקום שפסק. לשיטתו \nמצד החפצא ולכן אין האדם דחוי, ורק שאסור \nלהתפלל כך.\nכג, ע"א\nהאם מותר להשתין מים עם תפילין?\nלרבינא מותר. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nמתחשבים עם צרכי האדם וכו\'.\nלרב אדא בר מתנא אסור, וכך ההלכה. \nלשיטתו מצד החפצא ואין להתחשב עם צרכי \nהאדם כלל, אלא ע"ד יקוב הדין את ההר.\nהמשך\nהאם יכול להכנס עם תפילין לבית הכסא?\nלב"ה כן, שיכול לאחזם בידיו ולהכנס, \nלשיטתם מצד הגברא שמקלים על האדם שלא \nיחשוש שיגנבום.\nלב"ש לא, אלא מניחם בריחוק ארבע אמות, \nלשיטתם מצד החפצא לכן מקפידים בקדושת \nהתפילין מצ"ע.\nלרבי עקיבא יכול לאחזם בבגדו ולהכנס, '

'11תוות\nלשיטתו מצד הגברא ולכן לטובת האדם \nהתירו לו לאחזם בבגד.\nכד, ע"ב\nהאם מותר להניח ידו על פיו במבואות \nהמטונפים ולקרוא ק"ש?\nלרב הונא מותר, לשיטתו מצד החפצא כיון \nששם יד על פיו נחשב כמו חציצה בין מקום \nהטינוף לתפילה שיוצאת מפיו.\nלרב חסדא אסור. לשיטתו מצד הגברא, והרי \nגוף האדם נמצא במקום הטינוף ואי"ז עוזר \nשמניח יד על פיו לגבי כל גופו.\nכה, ע"ב\nמה הדין עם עקבו נוגע בערוה?\nלאביי אסור. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nמחמיר שלא יבוא הרהור לאדם.\nלרבא מותר, לשיטתו מצד החפצא, ואין בזה \nמצ"ע היפך הצניעות כ"כ.\nהמשך\nלרב זביד אם עקבו נוגע בערוה לכו"ע אסור \nוחולקים רק ברואה את הערוה\nלאביי אסור, לשיטתו מצד הגברא ומחמירים \nכנ"ל.\nלרבא מותר, שלא ניתנה תורה למלאכי השרת.\nהמשך\nכמה מים צריך לתת כדי לבטל מי רגלים?\nלת"ק כלשהו. לשיטתו מצד הגברא ולכן \nמספיק כמו משהו סמלי שמבטלם.\nלרבי זכאי רביעית. לשיטתו מצד החפצא ולכן \nצריך שיהי\' שיעור חשוב מצ"ע כדי לבטלם.\nהמשך\nבמה חולקים?\nלרב נחמן מחלוקת לבסוף, היינו שקודם היו \nמי רגלים, אבל אם שם מים בתחילה כלשהו. \nלשיטתו מצד הגברא, ולכן מספיק כלשהו \nבתחילה כדי לבטל.\nלרב יוסף מחלוקת לכתחילה, אבל לבסוף \nלכו"ע רביעית. לשיטתו מצד החפצא ולכן \n צריך שיעור חשוב. ועצ"ע.\nהמשך\nהאם אפשר לבטל מי רגלים שהם לפני \nהמיטה, היינו שאין חציצה בינו למי רגלים?\nלת"ק כן, לשיטתו מצד הגברא לכן מספיק \nביטול ע"י האדם שנותן לתוכו מים.\nלרשב"ג לא, וצריך להתרחק ארבע אמות. \nלשיטתו מצד החפצא ולכן לא עוזר ביטול \nוצריך להרחיק ארבע אמות.\nלרבי שמעון בן אלעזר אפי\' בית מאה אמה לא \nיקרא עד שיוציאם או שתהי\' חציצה.\nכו, ע"א\nזב שראה קרי, האם צריך לטבול, אפי\' שישאר \nטמא?\nלת"ק כן. לשיטתו מצד הגברא ולכן מה \nשיכול לעשות צריך לטהר את עצמו, ואפילו \nשיישאר טמא.\nלרבי יהודה לא צריך לטבול, לשיטתו מצד \nהחפצא והרי בין כה ישאר טמא ולמה יטבול.\nהמשך\nעד מתי אפשר להתפלל תפלת השחר?\nלת"ק עד חצות, לשיטתו מצד הגברא ולכן עד \nחצות נחשב בוקר בשביל האדם.\nלרבי יהודה עד ארבע שעות, לשיטתו מצד \nהחפצא שזה כנגד קרבן התמיד שקרב רק עד \nארבע שעות.\nכו, ע"ב\nמי תיקן את התפילות?\nלרבי יוסי בר חנינא האבות תיקנום, לשיטתו \nמצד הגברא.\nלרבי יהושע בן לוי תפילות כנגד תמידין \nתקנום, לשיטתו מצד החפצא.\nכז, ע"א\nעד מתי מתפלל מוסף?\nלת"ק כל היום, לשיטתו מצד הגברא, \nשהתפילת מוסף קשורה לשבת כולה.\nלרבי יהודה עד שבע שעות, לשיטתו מצד \nהחפצא, שזה עיקר זמן הקרבת מוסף.'

'12תוות\nהמשך\nמה קודם, תפילת מוסף, או מנחה?\nלת"ק מתפלל של מנחה קודם, לשיטתו מצד \nהגברא, והרי מנחה זה תדיר יותר ממוסף.\nלרבי יהודה מתפלל של מוסף תחילה. \nלשיטתו מצד החפצא, לכן מסתכל מצד שזה \nמצוה עוברת (קרבן מוסף).\nכז, ע"ב\nהאם תפילת ערבית חובה?\nלרבן גמליאל כן, לשיטתו מצד החפצא ואביי \nאומר שכך ההלכה.\nלרבי יהושע לא, שזה רק רשות, ורבא אומר \nשכך ההלכה, לשיטתו מצד הגברא, ולכן \nרואה שזה רק מצד שהאדם קיבל עליו, אבל \nאין זו חובה מצ"ע. ועצ"ע משיטת רבא בכל \nמקום, שהולך אחרי החפצא, ואולי אפשר \nלומר הפוך.\nהמשך\nהאם ינאי ויוחנן זה אותו אדם?\nלאביי כן. והראי\' מיוחנן כה"ג שנעשה צדוקי.\nלרבא לא, ויוחנן זה לא ינאי.\nכט, ע"א\nכמה מתפלל כל יום?\nלרבן גמליאל מתפלל שמונה עשרה ברכות \nשלמות. לשיטתו מצד החפצא ולכן צריך \nשלימות של הברכות.\nלרבי יהושע מתפלל רק מעין שמו"ע. לשיטתו \nמצד הגברא ולכן עדיף מעט בכוונה מהרבה \nשלא בכוונה.\nהמשך\nמה הכוונה בדברי רבי יהושע מעין שמו"ע?\nלרב הכוונה מעין כל ברכה וברכה. לשיטתו \nמצד הגברא ולכן חשוב שכל ברכה נחשבת \nכמשאלה בפ"ע.\nלשמואל הכוונה לתפילת הביננו. לשיטתו \nמצד החפצא לכן כולל את כל הברכות כענין \nאחד.\nאיפה אומרים הבדלה בתפילה?המשך\nלרבי עקיבא אומרה ברכה רביעית בפ"ע. \nלשיטתו מצד הגברא שזה נחשב כחלק \nמבקשת האדם וצרכיו.\nלרבי אלעזר אומרה בהודאה. לשיטתו מצד \nהחפצא שהבדלה זה כענין בפ"ע ללא קשר \nלבקשות האדם.\nכט, ע"ב\nמה זה תפילה קצרה?\nלרבי אליעזר עשה רצונך בשמים ממעל \nותן נחת רוח ליריאיך מתחת והטוב בעיניך \nעשה ברוך אתה ה\' שומע תפילה. לשיטתו \nמצד החפצא לכן מדבר מצד רצון הקב"ה, \nשיתקיים רצונו מצ"ע.\nלרבי יהושע מתפלל שמע שוועת עמך ישראל \nועשה מהרה בקשתם בא"י שומע תפילה. \nלשיטתו מצד הגברא ולכן מדבר על הבקשה \nמצד עם ישראל.\nלרבי אלעזר ברבי צדוק אומר שמע צעקת \nעמך ישראל ועשה מהרה בקשתם בא"י שומע \nתפילה.\nלאחרים אומר צרכי עמך ישראל מרובים \nודעתם קצרה יה"ר מלפניך ה"א שתתן לכאו"א \nכדי פרנסתו ולכל גוי\' וגוי\' די מחסורה בא"י \nשומע תפלה. וכך ההלכה.\nל, ע"א\nאיך מתפלל תפילת הדרך?\nלרב חסדא מתפלל מעומד, לשיטתו מצד \nהגברא שזה שלימות יותר של כבוד באדם \nשעומד לכבוד ה\'.\nלרב ששת מתפלל אפילו מהלך. לשיטתו מצד \nהחפצא ולכן כדי שלא יהי\' טרוד שממהר \nעדיף שיהלך ויתפלל.\nהמשך\nאחד שרוכב על החמור, האם עדיף שירד \nמהחמור כדי להתפלל או שיתפלל על החמור?\nלת"ק עדיף שיירד מהחמור אם יש לו מי \nשיאחז את חמורו. לשיטתו מצד הגברא \nוזו שלימות יותר באדם שמתפלל בעמידה \nובכוונה.'

'13תוות\nלרבי עדיף שישב במקומו ויתפלל לפי שאין \nדעתו מיושבת עליו אם יירד, לשיטתו מצד \nהחפצא שלא מתנתק מהגשמיות.\nהמשך\nהאם מתפללים תפילת המוספין ביחיד?\nלראב"ע לא, ורק בציבור, לשיטתו מצד \nהגברא ולכן זה חובה רק על ציבור מצ"ע.\nלחכמים כן, לשיטתם מצד החפצא והיא \nנחשבת תפילה חשובה בפ"ע.\nמה הדין ביחיד שאין ציבור שמתפלל תפילת \nמוסף?\nלת"ק פטור. לשיטתו מצד הגברא ולכן רק \nכשיש ציבור מתחייב.\nלרבי יהודה חייב. לשיטתו מצד החפצא, \nשהיא נחשבת כתפילה חשובה בפ"ע. ורק אם \nיש ציבור שכבר מתפלל מוסף אז היחיד פטור \nממוסף, כי כבר התפללו תפילה זו ואי"ז חובה \nעל כ"א מצ"ע.\nל, ע"ב\nכמה ישהה בין תפילה לתפילה של תשלומין?\nלרב הונא כדי שתתכונן דעתו עליו. לשיטתו \nמצד החפצא שזה עיקר התפילה שיבקש \nבתחנונים.\nלרב חסדא כדי שתתחולל דעתו עליו, לשיטתו \nמצד הגברא. שהכוונה לפי תוספות שיילך \nארבע אמות או כמ"ש ויחל משה שזה קשור \nיותר עם ביטול האדם. ועצ"ע.\nהמשך\nמאין יודעים שאין עומדים להתפלל אלא \nמתוך כובד ראש?\nלרבי אלעזר לומדים מחנה שכתוב והיא מרת \nנפש".\nלרבי יוסי בר חנינא לומדים מדוד המלך, \nשכתוב ואני ברוב חסדך אבוא ביתך אשתחווה \nאל היכל קדשך ביראתך.\nלרבי יהושע בן לוי שכתוב "השתחוו לה\' \nבהדרת קודש". ובמקום "הדרת" קורא \n"בחרדת".\nאת ה\' ביראה וגילו ברעדה".לרב נחמן בר יצחק לומדים מהפסוק "עבדו \nלא, ע"ב\nמה הדין באשה עקרה שנסתרה ושתתה מים \nהמרים ונמצאת טהורה?\nלרבי ישמעאל נפקדת, לשיטתו מצד החפצא, \nוהרי צריכה להתברך בילדים.\nלרבי עקיבא לא, לשיטתו מצד הגברא שיש \nחשש שאם כן, כל העקרות יסתתרו לפני \nבעליהן וישתו כדי שיזכו בילדים, ורק אם \nהיתה יולדת בצער יולדת ברווח או ילדים \nיותר יפים ובריאים.\nלג, ע"א\nמדוע קבעו הבדלה בחונן הדעת?\nלרב יוסף מתוך שהיא חכמה קבעוה בברכת \nחכמה, לשיטתו מצד הגברא לכן מדבר על \nמעלה שקשורה עם האדם.\nלחכמים מתוך שהיא חול קבעוה בברכת חול.\nלשיטתם מצד החפצא שזה ענין שקשור לחול \nמצ"ע ולא קשור עם מעלת האדם.\nלג, ע"ב\nמדוע אסור לומר על קן ציפור יגיעו רחמיך?\nלרבי יוסי בר אבין?\nמפני שמטיל קנאה במעשה בראשית. לשיטתו \nמצד החפצא, שלא יקנאו הבריות ביניהם \nמצ"ע.\nלרבי יוסי בר זבידא מפני שעושה מידותיו של \nה\' רחמים ואינם אלא גזירות, לשיטתו מצד \nהגברא, שזה בקשר של יהודי עם ה\'.\nלד, ע"ב\nמי יותר נעלה, צדיקים או בע"ת?\nלרבי יוחנן צדיקים יותר נעלה, לשיטתו מצד \nהחפצא, שהרי קיימו יותר מצוות.\nלרבי אבהו בע"ת יותר נעלה, שהרי בהם מס"נ \nיותר מצדיקים.\nלה, ע"א\nמה מברך על הירקות?\nלת"ק בפה"א לשיטתו מצד הגברא שזה ברכה \nכללית על כל הדברים שגדלים באדמה.'

'14תוות\nלרבי יהודה בורא מיני דשאים, לשיטתו מצד \nהחפצא לכן צריך לברך ברכה מיוחדת בפ"ע \nעל כל סוג בפ"ע.\nלה, ע"א\nהאם רק כרם ענבים משנה הרביעית פרותיו \nקדושים?\nלרבי חייא כן, לשיטתו מצד החפצא ולכן \nדוקא ענבים.\nלרבי שמעון בן רבי לא דוקא ענבים אלא כל \nהפירות, לשיטתו מצד הגברא, שזה דין באדם \nשצריך לקדש את הפירות בשנה רביעית, של \nכל סוגי הפירות.\nלו, ע"א\nמה מברכים על קמח חטים?\nלר\' יהודה מברכים בפה"א וכן סובר רבא \nלשיטתו מצד חהפצא שה"ז חלק מהחטים.\nלרב נחמן מברכים שהכל נהי\' בדברו, לשיטתו \nמצד הגברא שזה ברכה כללית על כל צרכי \nהאדם.\nהמשך\nמה מברכים על הרך של הדקל ("כורא")?\nלר\' יהודה מברכים בפה"א לשיטתו מצד \nהחפצא וה"ז כרגע נחשב לפרי.\nלשמואל מברך שהכל נהי\' בדברו לשיטתו \nמצד הגברא וה"ז עתיד להקשות ואינו ראוי \nכ"כ למאכל.\nהמשך\nהאם מעשרים את הקליפה של הצלף \nלר\' אליעזר כן לשיטתו מצד החפצא והרי גם \nהקליפה נחשבת כחלק מהפרי \nלר"ע לא לשיטתו מצד הגברא והרי אין זה \nראוי כ"כ בשביל האדם \nהמשך \nהאם הצלף נחשב כלאים בכרם \nלב"ש כן לשיטתם מצד החפצא והרי בפועל \nנחשב כירק מצ"ע \nלב"ה לא לשיטתם מצד הגברא והרי לאדם \nאי"ז נחשב כ"כ כירק \nמאימתי אין קוצרים אילן בשביעיתל"ו ע"ב \nלב"ש כל אילן משיוציא פירות לשיטתם מצד \nהחפצא ולכן צריך שיהי\' פירות שעליהם חל \nקדושת שביעית \nלב"ה רק אם גדלו קצת בחרובים וגפנים \nוזיתים לשיטתם מצד הגברא ולכן רק בעצים \nחשובים לאדם וגם שיגדלו למראה האדם \nועצ"ע \nהמשך \nמה מברכים על פילפל\nלר"ש מברך שהכל נהי\' בדברו לשיטתו מצד \nהגברא שהרי האדם מחשיבו ע"י שאוכלו \nלרבא לא מברך כלום לשיטתו מצד החפצא \nשהרי אי"ז ראוי לאכילה \nהמשך \nמה מברך על דייסא כעין חביץ קדירה היינו \nקמח ושמן ודבש \nלרב יהודה מברך שהכל כיון שהדבש עיקר \nלשיטתו מצד הגברא ובשבילו הדבש יותר \nטעים וזה העיקר \nלרב כהנא מברך מזונות שהקמח עיקר לשיטתו \nמצד החפצא ולכן מסתכל על החשיבות \nשיותר חשוב מזונות וזה העיקר ועצ"ע \nמ"ט ע"א \nמהו הנוסח בברהמ"ז בברכת "בונה ירושלים" \nאם פתח ב"רחם על עמך ישראל"\nלר\' ששת מסיים גם "מושיע ישראל" ולא \nמזכיר את ירושלים לשיטתו מצד הגברא והכי \nחשוב זה ישראל \nלר\' נחמן מסיים תמיד "בונה ירושלים" שגם \nבנין ירושלים קשור לקיבוץ נדחי ישראל \nלשיטתו מצד החפצא ולכן חשובה ירושלים \nמצ"ע \nמ"ט ע"ב \nהאם יש הבדל בין עשרה אנשים ליותר בזימון \nלר"ע לא לשיטתו מצד הגברא ולכן בעשרה \nזה שלימות של כל הסוגים \nלר\' יוסי הגלילי כן לשיטתו מצד החפצא ולכן \nכל מספר נוסף מוסיף בברכה ועצ"ע \nנ\' ע"א \nהאם אפשר לברך על יין חזק בברהמ"ז בלי \nלהוסיף עליו מים \nלת"ק כן לשיטתו מצד הגברא והרי האדם '

'15תוות\nמחשיבו ע"י שיכול ורוצה לשתותו כך \n לר\' אליעזר לא לשיטתו מצד החפצא ולכן סובר שאי"ז נחשב כלל ליין שאינו ראוי בלי מים\nנ"א ע"ב \nמה מברך קודם \nלב"ש מברך קודם על קדושת היום ואח"ז מברך על היין לשיטתם מצד החפצא והרי קדושת \nהיום היא קודמת וגורמת ליין שיבוא \nלב"ה מברך קודם על היין ואח"ז מברך על היום לשיטתם מצד הגברא והיין גורם לברכה \nשתאמר וקשור יותר לאדם שמרגיש הנאתו \nהמשך \nמה עושים קודם \nלב"ש קודם נוטלים ידים ואח"כ מוזגין כוס של קידוש כיון שסוברים שאסור להשתמש בכלי \nשאחוריו טמאים גזירה משום ניצוצות לשיטתם מצד החפצא ולכן חשוב יותר טהרת הכלי \nומחמירים על האדם \nלב"ה קודם מוזגין את הכוס לקידוש ואח"כ נוטלים לידים כיון שסוברים שמותר להשתמש \nבכלי שאחוריו טמאים ולא חוששים לניצוצות לשיטתם מצד הגברא שמיקלים לטובת האדם \nולא גוזרים עליו \nהמשך\nאיפה מניח את המפה שמקנח בה את ידיו?\nלב"ש מניח על השולחן, כיון שסוברים שאסור להשתמש בשולחן שהוא שני לטומאה גזרה \nמשום אוכלי טומאה, לשיטתו מצד החפצא ולכן מחמירים וחוששים ולא סומכים על האדם.\nלב"ה מניחה על הכסא, כיון שסוברים שמותר להשתמש בשולחן שהוא שני לטומאה, כיון \nשאוכלי תרומה זריזין הם. לשיטתם מצד הגברא וסומכים על הכהנים שהם זריזים, ואין \nחוששים לגזור.\nהמשך\nמה קודם?\nלב"ש קודם לכבד את הבית ולנקותו ואח"כ נוטלים לידיים מים אחרונים כיון שסוברים שמותר \nלהשתמש בשמש עם הארץ. לשיטתם מצד החפצא ואין מקפידים על האדם כ"כ שלא יהי\' עם \nהארץ. ולכן חוששים שמא נשארו פירורים כזית על הרצפה ואסור לאבדם ביד ע"י שינטול \nעליהם מים אחרונים.\nלב"ה נוטלים לידיים ואח"כ מכבדים את הבית, כיון שסוברים שאסור להשתמש בשמש עם \nהארץ. לשיטתם מצד הגברא ומקפידים שלא יהי\' עם הארץ, ולכן אין חוששים שמא נשארו \nפירורים כזית על הרצפה.\nהמשך\nמה הסדר בהבדלה לדעת ר\' מאיר?\nלב"ש נר ומזון בשמים והבדלה. לשיטתם מצד החפצא ולכן ברכת המזון זה קודם יותר, שזה \nקשור יותר לגוף, שנהנה, ולא רק הנשמה.\nלב"ה נר בשמים מזון והבדלה, לשיטתם מצד הגברא ולכן מקדימים בשמים שזה קשור למעלת \nהאדם, שהנשמה נהנית מזה שזה דרגה יותר גבוהה מצד האדם.\nלרבי יהודה ברהמ"ז לכו"ע זה הראשון, ברכת הבדלה זה בסוף, ונחלקו רק שלב"ש מאור '