



1745 ~ 2180

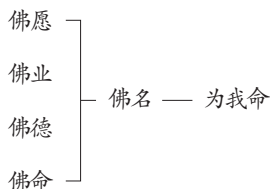
《往生论注》讲记

释净宗/述

归命佛

千言万语，归此一句。我一心归命。

怎样乘佛愿呢？佛愿、佛力——佛的大愿业力，佛的功德，佛的无量光寿的生命，都在这句名号当中；“乘佛愿为我命”的方法，就是称念这句南无阿弥陀佛。



解释再多，千言万语都归到这句名号，这句名号非常重要。

对南无阿弥陀佛极略解释，配宗祖六字释。

南无：归命，发愿回向——为我命

阿弥陀佛：即是其行——乘佛愿

天亲菩萨《往生论》一开篇就说“世尊我一心归命”，“一心归命”就是“乘佛愿为我命”。所有的法门修行，净土宗念南无阿弥陀佛，开头“南无”就是归命。

“乘佛愿为我命”也是对六字名号的解释。我们可以跟善导大师的“六字释”配对来看，“‘南无’者，即是归命，亦是发愿回向之义”，这就是“为我命”；“‘阿弥陀佛’者，即是其行”，这就是“乘佛愿”：“乘佛愿为我命”就是解释“南无阿弥陀佛”六个字。念佛，

就是“乘佛愿为我命”。

念佛未归命，未是真念佛。宝此一句名号，以为本命元辰。

念佛法门非常高妙，起步就非常高，就是归命。念佛如果还没有归命，那不叫真念佛，还在打自己的算盘。念佛干脆利落，法门起点特别高。

念佛法门下手易而成就高。下手易，张嘴就可以念——但是本身对心性的要求非常高，再怎样修行，如果没有归命，就谈不上修行。

净土法门上来就是归命，阿弥陀佛说：“拿命来，交命！”阿弥陀佛要我们的“命”，不是把我们的命收没了，而是给我们修改、修理。佛要我们的“命”，我们就归命。

印光大师也说：

将此一句佛号，当做本命元辰。

这句阿弥陀佛名号就是我们的根本生命。

什么人不容易归命呢？

骄慢弊懈怠，难以归命佛。不能放下自我，舍命全交。

骄慢的人怎么能归命呢？把小命捏在自己手上，还要自己修行，不能放下自我，不能舍命全交。

哪种人愿意归命、容易归命呢？

溺水者、病危者、火宅中、牢狱中、刑场前、遭绑票……生命危在旦夕，自然归命。

无常观、罪恶观，下下品。

在水里淹得要死的人，没要他归命，他自己都喊救命了；还有在火宅里烧得要死的人、病危的人、坐牢的人、赴刑场的人、遭绑票的人等等。总之，有生命危险，危在旦夕的人，他们想的是“谁来搭救我？”自己就归命了。如果飞机起火了，乘客的心急到顶点，就归命了，“谁能救我，我的命就交给谁！”平常让他交，他不愿意，这时候哭爹喊娘的，要把命交给别人。

交命是让别人搭救，也就是《观经》下下品的众生。这样的众生容易归命，具有无常观和罪恶观。有无常观，知道自己小命马上就没了，接下来到哪里去呢？有罪恶观，知道要去轮回，去受报受苦。这样的众生，很自然就归命了。

所以，“机深信”是发起归命的第一招、第一个步骤。没有“机深信”怎么会归命呢？

归命佛，如滴水入海，得全海，成全海。自力修行如另挖大池，引海水入池。

归命佛，功德非常大。就像一滴水归入大海，这滴水吃亏了吗？一滴水归到大海里，就赚了一大海水。当下归入大海，就“速满足功德大宝海”。一滴水进到大海里，就得了全部大海的深广，成为全部的大海。我们就是一滴水，阿弥陀佛就是大海水，我们归命阿弥陀佛，当下就领受阿弥陀佛的功德，这就是念佛法门的殊胜高妙。

圣道法门靠自力修行，就像自己挖一个池子，再把海水往

里灌，什么时候才能灌满？自己直接跳到大海里不就行了吗？靠自己修行成佛，在《金刚经》里舀一瓢水，在《楞严经》里舀一瓢水，在《大悲咒》里舀一瓢水，什么时候能成就功德大宝海？

念佛法门，一念南无阿弥陀佛，就是直接跳到阿弥陀佛的功德大宝海里。

海唯一，海现成。自力修行到极处，必归命佛，以十方

三世佛共同一法身故。池挖再大，必通海归海才有意义。

大海是唯一的、现成的。池子挖得再大，最后才发现，池水还要进入大海才行，要跟大海沟通。

自力修行到极限，就知道要念佛，因为“十方三世佛，共同一法身”。佛的功德是平等、没有区别的，成佛都一样。

佛力现成而不受，非狂即愚，非愚即狂。

你自己折腾很久，别人成佛都是现成的，给你，你还不要，这就是印光大师说的“非愚即狂”。有念佛法门不来念佛，不是愚痴就是狂妄。

入海、海入，自力、他力，难易迟速岂可比哉。

入海和海入，哪个难、哪个易，哪个快、哪个慢？入海，就是一滴水进入大海，代表念佛法门；海入，就是引大海水进入自己挖的小池子，代表自力修行法门。

学佛，就是把佛的功德一点一点学、一点一点掏、一点一点地运来。学佛跟念佛怎么能比？念佛是整个人直接跳进去，这叫入

海。入海和海入，这两个能比吗？想把大海水挑来，你有那么大的池子吗？池子代表菩提心。靠自力发了菩提心，那也是空的池子，还没有水。菩提心代表心量，菩提行如同大海里的水。就算有那么大的心量，至少还要三大阿僧祇劫的修行，慢慢积累功德法水。等自己灌满了，结果发现早就有现成的了。

滴水入海有多快，成佛便有多快。故言“速满足功德大宝海”。滴水、江水、污水、清水，入海无差，海性功德成就故。

净土法门是果地法门，非常快。天上下雨，雨滴落到海里有多快，念佛成佛就有多快。天亲菩萨说“速满足功德大宝海”，“速”到什么程度？一滴水掉到大海里，当下就跟大海一样。祖师讲了，念念念佛，念念成佛，念念度众生。

念佛人的心，就像跳到大海里去。在陆地上看，一滴水和一江水不能比，区别太大了；但是进入大海，彼此都一样，一江水进去是大海水，一滴水进去还是大海水。一滴水代表不识字、只会念佛的人；一江水代表有智慧、会各种修行的人。不入佛海，两者没法比；进了佛的功德大海，都一样。

净土行人，根本不羡慕人家读很多书、会打坐。有什么好羡慕的？进入佛的功德大宝海都一样，你进来，我也进来。如果不进大海，我一滴水当然羡慕你一江水；一碗水我都羡慕，一碗水有几万滴，我没法比。

清静的水和染污的水，进入大海有区别吗？没有区别。你会打

坐，一坐半年，我不会打坐；我染污、有罪业，你清净、有功德，进入大海，都一模一样，这是海“性功德成就”，大海不随彼改，海性必然一味不变。极乐世界功德大宝海是性功德成就。不论小凡夫，还是大菩萨，不论杂染众生、业障众生、颠倒众生、罪业众生，还是功德众生、善净众生，到极乐世界通通一模一样，都是平等一相。

为什么敢讲这种话？当然敢，极乐世界性功德成就。

他方凡圣，乘愿往来，到彼无殊，齐同不退。

到极乐世界，通通一模一样，人人得受圆满功德，这样大家都好了。讲平等，如果把有钱人的钱拿来分给穷人，有人就难过了，这不叫真平等。到极乐世界，人人功德充满，“乘佛愿为我命”，这力量非常充足。

绝对果地法门。

净土法门是绝对果地法门。还有什么法门能超过这个法门？一滴水进大海的法门，就是念佛法门。念佛人就是一滴水，都进大海。海是现成的，是唯一的，已经成就在那里，我们一进去就是佛，没有那么复杂。

如果要修成佛，我们什么时候能修成佛？阿弥陀佛修成佛了，如果他说“我有知识产权保护，我不给你”，那我们没办法，只好自己修。阿弥陀佛说：“我修成佛，就是你的。”那我们干吗不要呢？“若不生者，不取正觉”，他是帮我们修的，只要一个人成佛，一切众生都成佛，但是要有方便。诸佛发心都是这样，可

是如果众生跟佛的心光不交集，就没办法。阿弥陀佛说：“我成佛了，名号给你，你就能成佛。”这是现成的。现成的不要，何苦呢？

成佛越快越好。如果想成佛，还慢慢悠悠地来，一看就是假的。想当官的人，今晚就想当上。想发财的人，不愿等到明天早晨。想要一件东西，现在就想得到，这才是真的。想成佛的人，谁愿意等那么久？真想成佛，现在念佛，如同一滴水当下进入大海，就这么简单。

阿弥陀佛解决了十方诸佛的一个难题

佛力是现成的，成佛也是现成的。了解阿弥陀佛的誓愿功德，才能了解十方诸佛的究竟慈悲。十方诸佛不是为他们自己成佛的，而是为众生成佛的。但是，十方诸佛为众生成佛之后，还有一个难题没有解决：怎么让凡夫也能得到成佛的利益？

阿弥陀佛解决了十方法界众生成佛这个难题：用六字名号太空梭来回穿梭，念佛成佛，非常容易。

十方诸佛都成佛了，为什么赞叹阿弥陀佛名号？“设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉”，法藏菩萨凭什么发这么一个大愿？还是菩萨，就敢讲这样的话，让十方诸佛都赞叹他的名号，这名号到底有什么威德？有什么功德力用？

法藏菩萨总结了十方诸佛菩萨的愿望，然后发愿：“我的愿如

果不成就，十方诸佛当然不会赞叹；一旦成就了，十方诸佛就要赞叹。”十方诸佛一看，“满足了我们的心愿，完成了我们未竟的度生事业，好！”

弥陀已经成佛，众生不须努力

孙中山先生有两句话：革命尚未成功，同志仍须努力。我们把这两句话改为：弥陀已经成佛，众生不须努力。极乐世界已经建好了，阿弥陀佛已经成佛了，众生只要念佛就可以了。

净土法门就是这样，阿弥陀佛兆载永劫的修行是白修的吗？十方诸佛会白赞叹吗？十方诸佛都心悦诚服。十方诸佛有智慧，有慈悲，“阿弥陀佛满足我们的悲心，大畅我们的本怀。南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛！”十方诸佛都鼓掌、赞叹。否则，十方诸佛都心有郁闷。

阿弥陀佛解决了娑婆世界下下品众生成佛的疑难杂症，攻克了十方法界最后一个难关，十方诸佛当然舒畅。

“弥陀已经成佛，众生不须努力”，所谓“八地菩萨无功用道”，就是说不需要努力。有人疑惑，不努力怎么能行？不努力当然不行。但是，有了阿弥陀佛就行了。因为有前面第一句，“弥陀已经成佛”，如果没有第一句，哪有第二句？我们有了第一句“弥陀已经成佛”，才有第二句“众生不须努力”。那我们做什么？就动嘴念佛，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”

除了念佛，我们还能做什么？也不需要做什么，就念南无阿弥

陀佛。这个法门真是享受的法门，边享受边成佛，享受就有功德。

受用功德下面是无诸难功德，享受不仅无诸难，而且有功德。在娑婆世界，享受就造罪。杀盗淫妄不都是享受吗？享受就造罪，就有诸难，多灾多难。

念佛法门是受用功德，无诸难功德，一边享受，一边成佛。念佛法门是快乐法门，是安乐道，是乘船的法门，边乘船边念佛，这多简单！这样的果地法门还不修啊！

其他任何法门，讲得再好，《心经》《金刚经》《楞严经》《法华经》《华严经》都非常好，但都是六字名号的一个陪衬，一个解释，让你知道修行难，然后归到这里来。就算你非常优秀，非常能修行，也不必修行这些，只要念佛就可以；就算有殊胜的难行道的法门，能够修行，也用不着啊，有大船为什么不坐呢？走路是很好，这一千里路是能走得到，你是神行太保，但是现在有飞机了，也可以省省事啦。有的人嗓门很大，但是他也用手机；腿脚再灵便，出门也坐高铁。

还是选择归命的大法门吧！

(15) 无诸难

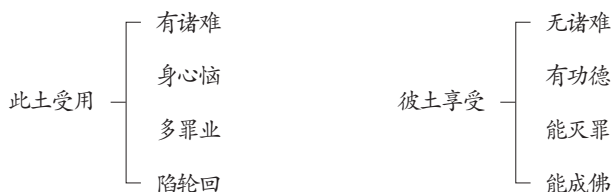
第十五，无诸难功德成就。

庄严“无诸难”功德成就者，偈言“永离身心恼，受乐常无间”故。

此云何不思议？经言：“身为苦器，心为恼端。”而彼有身有心，而受乐无间，安可思议！

①此土和彼土受用对照

“无诸难功德成就”，一看这个名字，就给我们很大的安慰和法喜。娑婆世界多灾多难，有种种的苦难；到了极乐世界就没有难。我们本来是有难的众生，阿弥陀佛无诸难功德成就，让我们没有难。



娑婆世界一切受用皆有违难

六根对六尘，一切境受用，皆藏危险灾难。眼不敢开，耳不敢闻，杜闭六根也非安全，六贼常随，动成违返。

在娑婆世界到处都是难，眼睛不能睁，眼睛一睁就是难。有那么危险吗？比这还危险。六根就是贼，“六贼常随”，看见什么就贪什么，马上就把你牵到那里。眼光一落地，到了那里，那里就好像有一个吸盘，把你吸到那里。耳朵听到声音，声音就有吸引力，就把你吸到那里。不管是喜悦还是瞋恨，都被它吸在那里。恨，吸得更紧，没法脱离。三界就这么厉害。

在这个世间，六根对六尘，就是靠六根来受用，六根受用六尘，眼耳鼻舌身意，色声香相味触法，这些受用都是有灾难的，让我们永远轮回。

所以，娑婆世界的受用，那就是：有诸难，身心恼，多罪业，陷轮回。

有的修行人就吓得眼睛不敢睁，耳朵也不敢听，闭塞六根，“都摄六根”——“都摄六根”后面如果没有“净念相续”，没有用。“都摄六根”也是一样，也要“净念相续”，念南无阿弥陀佛。

此间一切受用，皆有违难。

娑婆世界任何的受用，若身若心，都是让人感受痛苦、苦恼，而且有很多罪业。只要享受，就有罪业；不享受，也是受苦。所以，在娑婆世界非常难办。

那些造杀盗淫妄的人，不都是愿意享受吗？所以，众生真是颠倒——当然，我们如果不了解佛法，也会一样。一盘虾端上来，虾还跳着，把皮扒掉，肉还在抖，就往嘴里塞，这不是罗刹鬼吗？这是文明人吗？有什么仁爱、慈悲？自己酒灌着，还喊别人，“来来来”。关系好，拉人家一道下地狱，众生多迷惑颠倒！为这张嘴就造了无量无边的罪业。就贪吃这一受用——受用首先讲吃，好吃好喝，为了自己的享受，造种种罪业，灾难无穷无边。

我们在娑婆世界，是“受用灾难成就”。

极乐世界受用功德成就——无诸难

到极乐世界是“受用功德成就”：无诸难，没有任何灾难；有功德；能灭罪；能成佛。边受用，边享受，边成佛，不管受用什么，不管看到哪里、听到什么。八功德水一浇，开悟了，“开神悦体，荡除心垢”；风一吹，“自然德风，徐起微动”，“温凉柔软，不迟不疾”；光一照，身体就变成佛：极乐世界任何受用，六根对六尘，所有一切受用自然就成佛，这就叫受用“无诸难功德”。

在娑婆世界，危险非常大，眼睛都不能睁；眼睛不睁危险也大，走路出行掉进坑里。娑婆世界真难办啊！

②身为苦器，心为恼端

身为苦器，心为恼端。

器：器具，器物；储存，受用。

什么叫“身为苦器”？身是苦恼的器具。“器”，就是器具，比如盆，是用来装水的，它有储存和受用的作用。我们的身体储存什么？专门储存苦恼，“身为苦器”，它是拿来装苦的，所以，有身就设法不苦恼。

身恼心恼，无常有间。母爱最无毒副作用，也有违难。

在我们这个世间，一切受用都有违难，任何事情都有毒副作用。最没有毒副作用的，就是母亲对儿女的爱心——母爱，受用母爱似乎没有违难——其实也有违难，母亲在的时候，对孩子照顾

得好，好得不得了，母亲一去世，孩子就哭得死去活来，这不是违难吗？

这个世界一切都是无常的，受用的时候就有难。再好，好得不得了，到最后都是无常，这就是难。无常了，没有了，心里就失落，特别地悲伤痛苦，当初越好，就越痛苦。

无常，祸福相倚。向反方向转变。

所以，这个世界一切都有违难，因为最根本是无常。祸福相依，向相反的方向转变。

不好的就不讲了，当下就是难，比如说苦；即使好的，快乐的，受乐的，也是难。比如世间最好、最温暖、最柔和、最没有毒副作用的就是母爱，但是这也有难。母亲生孩子的时候，多危险，都有产难哪！母子关系非常好，天伦之乐也是来之不易，把孩子从小养大容易吗？要经过多少难哪！

得苦，守苦，失苦，盼苦，不得苦，饮食男女，衣食住行育乐。自苦，他苦，羡慕嫉妒恨，仇富。社会不公。资源有限。

这个世间所有受用都有难。得的时候很苦，想得到这个快乐，就要付出很多苦恼、艰辛。想要保守这个快乐，那就更不容易，守不住。

得苦，守苦，失去了更苦。失去了钱，失去了人——失去了可爱的丈夫、失去了可爱的儿子，失去了显赫的位子，失去了别人的尊重，那是真苦啊。

得不到，盼望也苦。人家发财，自己在盼望，帮别人盼一场。别人坐最好的车，自己也盼望，什么时候能有车？盼望也是一种苦。

总之都是苦。在这个世间，不管是什么，一切都是有难的，自己苦恼，也让别人苦恼。

我们这个世界资源有限，受用也不平等，前面已经举了很多例子。

全人类征服自然，科技受用同时，违难重重。交通事故，海难，空难，车难，塞堵，大气污染，石油紧张，电脑、网络暴力犯罪，窃密黑客，核能。环境破坏，水、空气、土地、食品，共业共苦。

全人类都在讲发明，都在讲受用。在征服自然、科技受用的同时，违难重重。最简单的，出门坐车就有很多违难：空气污染、雾霾，尤其是交通堵塞，无法忍受；还有比这更大的难，连堵塞的机会都没有，“砰”撞上了，让别人堵塞了。

前段时间有一则新闻报道，大陆游客到台湾去旅游，旅游，按说是快乐的事，受用嘛，看看日月潭的风光，结果车着火了，二十四条人命，这不是“受用有诸难”吗？乐极生悲！还不是乐极生悲，乐当下就生悲了。

总之，这个世间所有受用都有难，我们就不再谈了。

吾之有患，在吾有身。臭皮囊，四大，身见。

端：开端，发源。

“身为苦器”，“身”就是这个臭皮囊，地水火风，四大组合。“身为苦器”，是因为我们把身体看得非常重，以为这个身体就是“我”，为了它不知道造了多少罪，但是没有它也不行。

“心为恼端”，“端”就是开端和发源。我们没有心吗？有心。如果是真心作用，这个真心就是成佛的资源，但是我们都是妄心，妄心邪见就是苦恼的源头。“端”，就像一条线的头一样，有这个线抽下来，然后就会起心动念，起心动念都是苦恼，“心为恼端”。像这样的心，就要把它掐灭、掐死，但是我们掐不死，掐不灭。

身心互动，苦恼相依

身心互动，苦恼相依，如轮旋转，永不停息。

身和心，身影响心，心影响身；苦有恼，恼有苦。

苦和恼是两种，恼是心里恼，苦是感官的觉受。心里的苦恼有时候比身体的苦还要难过一千倍、一万倍。比如身上扎了根刺，哪怕剝一根指头，疼就疼了，但心里的疼和苦，那就不一样。比如对丈夫心里产生怀疑，那种苦恼，拔都拔不出来；有的孩子突然没了，母亲以泪洗面，多少年都洗不完；有的心里恨一个人，恨得更苦——这不好，不要恨别人，恨别人就是恨自己，恨别人时候，心当下跟冰窟窿一样，心非常瞋恚，对方又不知道，这其实就是恨自己，傻瓜才干这种事。不要恨别人。

爱别人就是爱自己。当我们爱别人的时候，对别人有温暖，自己也温暖。听，只听好听的；说，只说好的；只接受好，只传播好，

不好的一切都不要，因为我们的心就是储存室。

有的人喜欢讲一些是非，喜欢讲张家长李家短，喜欢告状。告到我这里来，我一般都是不听的，因为我从小就被妈妈打了“不朽药”：“来说是非者，必是是非人。”

张三总是告李四的状，李四从来不说张三，我认为李四就是好人，他不告别人的状，他就是好人；张三老是讲别人，未必就是好人，俗话说恶人先告状。所有这些是非，来了就把它掐掉，就把它灭掉。

不要讲是非，也不要听是非，只听好的。

这些会让我们产生种种的苦恼，在这世间，苦恼特别多。

③极乐世界，受乐无间

愿生安乐国。触者生胜乐。爱乐佛法味。受乐常无间。

众生所愿乐。

在极乐世界，“受乐常无间”。关于“乐”这个字，《愿生偈》中也出现过好多次，比如“愿生安乐国”，国土就是安乐，有“乐”字；“触者生胜乐”，也是乐；“爱乐佛法味”，也是乐；“受乐常无间”，也是乐；“众生所愿乐，一切能满足”，也是乐。极乐世界整个都是“受用无诸难”。

成佛大乐，自性大乐

若身若心，受法喜乐。大乘乐，不虚作住持乐，园林游

戏乐，佛法禅三昧乐。

到极乐世界，身心所受用的都是法喜之乐。昙鸾大师把它分为四种：大乘乐，不虚作住持乐，园林游戏乐，佛法禅三昧乐。总之，这个乐能让我们成佛，是成佛的快乐。

身为法身，心为佛心，乐为净乐。常乐、大乐、清净喜乐，自性故，本然故，不依外缘，故无间，无破，无坏灭。为自他大乐而成佛。

到极乐世界，身是法身。在这个世界，身是四大，罪业和合，烦恼成就。在极乐世界，身是虚无之身、无极之体，是法身；心是佛心、大菩提心；乐是清净的，净乐，成佛的乐。

有人说“为什么要成佛？为什么要念佛？”这是不知道念佛的好处，如果知道念佛的好处，怎么会不想成佛？人在这个世间不就是想快乐吗？成佛这种乐，佛教讲“大乐”，就是常乐我净。我们没法形容，也没法想象成佛的喜悦和快乐，因为它是自性里自然本有的，是永恒的生命，永远延续不间断的，恒常的，清净的，无我的，寂静的。

我们在这里的日子，真是苦恼的日子，所以诸佛非常慈悲我们，“一切众生明明可以成佛，都可以像我们这样身心大自在，遍满整个法界，结果却在三界六道里扭曲、痛苦、轮回”。

乐，如果从环境、空间、区域来讲，我们在世间享受的快乐，顶多就是我们七尺高的身心享受快乐。而成佛之乐，遍满整个虚空法界。

如果下阿鼻地狱受苦，地狱有多大，你的身体就遍满整个地狱，念念之间在受苦。

如果我们成佛，佛身是遍满法界的，念念之间都在受乐，这种乐是永远的，是遍满法界的；而且这种乐是清淨的，没有任何染污，没有任何拖累，是自性里面本来所流露的。

为什么要成佛？就是为自为他得到真正的大乐。

拔苦与乐，大慈大悲，此偈最显。

得到这种安乐、快乐，里面有喜悦，有大慈悲心。所以，看见众生在苦恼当中，“拔苦与乐，大慈大悲”。

而这种乐，是每一个众生都应该享有的。

我们在这里做众生，本来不应该是这个样子的，却搞成这个样子。“被谁搞成这样子的？找他算账！”被自己搞成这样子的，还找谁算账！很多人不都是自作自受吗？

在娑婆世界，我们绝对是自作自受。遇到一点小事，心里就盘算，搞不定，皱眉头，心里抑郁。别人怎么开解都开解不了，一定要以自己的知见为主，这不是自己把自己搞成这样的吗？

爱乐增道，在快乐中修行

爱乐增道，在快乐中修行，念念受乐，念念行成。

因为这种法喜法乐，不依外缘而存在，所以是自然的。而且，在极乐世界是“爱乐增道”，享受这种乐就增进自己的道业，在快乐中修行。

“念念受乐，念念行成”，念念之间都很快乐，念念之间都增长功德，享受着成佛。

此间修行觉得苦，尚未踏上正路。真正的修行，一定是快乐的、清净的。

在这个世间讲修行，一般都认为是苦修苦行。其实，苦修苦行就是没有修行，修行不应该是苦的事情。在这个世间，造业受苦，修行怎么能苦呢？“苦集灭道”，这是佛讲的。为什么“苦”？是因为“集”。“集”是什么？烦恼、造业。所以说“造业受苦”。如果说“修行是苦”，谁还修行？不要苦修行，要乐修行。如果还在苦修行，说明修行根本就没上路子。

我们念南无阿弥陀佛，顺着六字名号法性的功德，就有快乐，就有法喜。佛陀出世的目的，就是拔苦与乐，结果你搞“苦修行”，这不是跟佛对着干吗？佛什么时候叫你“苦修行”了？

释迦牟尼佛还是忍辱仙人，被歌利王割截身体的时候，都不是苦的，都非常欢喜、法乐。因为是无生法忍菩萨，“如果我的愿望不虚，我的身体平复如故”，那个时候有大菩提心，有快乐，“好了，我终于有机会布施身命了”，无生法忍，安住于无生境界当中，终于有机会为众生服务，终于有机会为众生赴汤蹈火，可以割肉为鹰、舍身饲虎，为众生流血流汗，流的血像大海那么多。如果不感到快乐，流的血能像大海那么多吗？他非常高兴，非常法喜，精进勇猛。菩萨这种精进力，在六度万行当中如果没有快乐，他能够坚持吗？不可能的事情。

所以，修行就是快乐的。

真正的修行，一定是快乐的，而且一定是清净的，不是染污之乐，不像我们吃吃喝喝那样。

所以，在此间修行，如果还觉得苦，说明还没踏上“正修行”路，还没走上正路，还在摸索。摸索的过程，是个苦恼的过程；真正走上“正修行”路了，一定是快乐的，有法喜之乐。

舍凡身心，得佛身心

舍凡身心，得佛身心。全改造，全调换。偏依他力。

我们在这个世间有身心的苦恼，怎么办？舍掉凡夫的身心，也就是“乘佛愿为我命”，完全归命于阿弥陀佛。

“舍凡身心，得佛身心”，舍掉凡夫的身心，就可以得到佛的身心。

舍掉凡夫的身心，佛菩萨自然会给我们改造。归命，交给阿弥陀佛，佛自然会把我们的身心改造过来，完全依靠佛力。

(16) 大义门

庄严“大义门”功德成就者，偈言“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生”故。

净土果报，离二种讥嫌过，应知：一者体；二者名。

体有三种：一者二乘人，二者女人，三者诸根不具

人。无此三过，故名“离体讥嫌”。名亦有三种，非但无三体，乃至不闻二乘、女人、诸根不具三种名，故名“离名讥嫌”。“等”者，平等一相故。

“大义门成就”，文字上比较多。从《往生论》的文字来讲，是最长的。

①解释标题

首先解释标题。

“大义门成就”是建立净土门的根本标志

在佛的十七种功德成就当中，“大义门成就”具有特别重要的意义，它是建立净土门大乘佛法的一个根本标志。

大义者，大乘所以也。所以能称为大乘的原因，在于极乐净土。其贬求生净土为小乘者，未知大义。

“大义”是什么意思？

“大乘之所以”，之所以能够称为“大乘”。“大”就是大乘的意思，“义”就是大乘的根本原因。

令不能成的也成，不种因而得果，一切皆成佛。

在娑婆世界，“大义门”能成就吗？像我们这样的罪业凡夫，“大义门”是不能成就的。到极乐世界，不能成就的也让你成就，这才叫“大义门成就”。

“成就”的意义

成就：以不成就显示成就，令不清净者必定清净，令不能生者必定往生，令不能发大心者必定发大心，令无六通者有六通，令无相好者得相好……一一皆是佛力成就，不可破坏。

“成就”两个字怎么理解？以昙鸾大师的解释，这两个字的意思非常深。所谓“成就”，就是让本来不能成的人也能成，让必定轮回的人不轮回，让决定不能成佛的人决定成佛，让不种因的人能够得果，让不能成的事也一定能成，让不能实现的事也一定实现，这叫“成就”。

愿生偈所有的内容，一条一条列起来看：

第一条，“观彼世界相，胜过三界道”，“有凡夫人烦恼成就，亦得生彼净土，三界系业毕竟不牵。则是不断烦恼得涅槃分，焉可思议！”烦恼成就的人，凭什么到净土？按照他的情况，是没有这个资格的；没有资格也给他资格，这就是“成就”。“我没有资格，我不能往生，我自局其分”，“自局其分”也把他抓过来，让他往生，这叫成就。“我烦恼，我妄想，不清净”，不清净也让他清净，这叫“成就”。能让不清净的人清净，能让不能往生的人往生，能让不能成佛的人成佛，能让不能发菩提心的人发菩提心，这才叫“成就”。

如果自己能发菩提心，那还叫什么“大义门成就”？都已经发了菩提心了，到极乐世界来算什么？自己都已经清静了，还跑到极

乐世界来，这叫清静成就吗？

比如说打扫卫生，“成就没有？”如果人家本来就很干净，叫什么成就？本来很脏，把它擦干净了，这才是把卫生搞好了。

后面的每一条，大家都可以这样对照着看。

昙鸾大师的解释，都是以不成就来显示成就：让不清净的人必定清静，让不能往生的人必定往生，让本来不能发大心的人决定发大菩提心，让没有六神通的人决定有六神通。这些都是我们没有的，佛都给我们，这就是成就。

原来修了，有因，这不算不可思议成就；让没有种因的人也可以得果，这就是阿弥陀佛的成就，这叫“成就不可思议力”。

比如第四“形相功德成就”，“无瞋忍之殊”，而不是“忍辱得端正，我心影响也”，到极乐净土来，都一样的身相庄严，“无瞋忍之殊，人天色像，平等妙绝，盖净光之力也”。我们修忍辱了吗？我们种相好的因了吗？到极乐世界长得那么漂亮，是自己的成就吗？所以，能把丑八怪变成庄严相，这就是成就，这就是“形相功德成就”。

本来就很庄严，跑来还是这样子，那叫什么成就？那就不叫成就。本来没有的，让你有，才是成就。

所以，看到“成就”这两个字，就知道自己成佛决定，而不会天天在那里想“我的资粮没有成就，我的功德没有成就，我的清静心没有成就，我的菩提心没有成就……”谁不知道你没有成就？还要你自己讲？我们都知道你没有成就。

阿弥陀佛说：“你没有成就，我不是已经成就不可思议力了吗？”——“成就不可思议力故，如彼摩尼如意宝性，相似相对法故”，“你没有成就，我有成就了，你需要什么，里面都有”。

所以，要深入理解“成就”两个字的意义。什么叫功德成就？这就叫功德成就。不是说“阿弥陀佛成就了，只是他自己的”，它是动态的，不是固定的，阿弥陀佛成就了，是为一切众生成就的。

阿弥陀佛的功德成就，成就在六字名号里面，你要什么都给你——不要也给你，即使你不要，六字名号里面也都有了，何况你还要。

所以，大家要了解“功德成就”这四个字，意义非常重大。

②依文解义

“庄严‘大义门’功德成就者，偈言‘大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生’故”，这首偈子称为“大义门”功德成就。

“大义”就是“大乘所以”，“大义门”就是成就大乘之门。

“大乘善根界，二乘种不生”，极乐世界没有二乘种性，所以叫“成就大义门”。

净土果报，离二种讥嫌过

“净土果报，离二种讥嫌过，应知”，极乐净土是阿弥陀如来的报土，离二种讥嫌之过。

哪二种讥嫌？

“一者体，二者名”，“体”就是实体，实际的存在；“名”就是名声的存在。

“体有三种：一者二乘人”，极乐世界没有二乘种性。在娑婆世界，要找一个阿罗汉是很了不得的事。到了极乐世界，则是如来清净智海“不宿二乘杂善中下死尸”，二乘人都像死尸一样被排除。

“二者女人，三者诸根不具人”，就是女人和身体有残疾、诸根不具足、盲聋喑哑这样的人。

“无此三过”，这三种人不妙，不好。离讥嫌过。

“故名‘离体讥嫌’”，就是实际上没有这三种人的存在。

“名亦有三种，非但无三体”，不仅没有这三种实体的存在。

“乃至不闻二乘、女人、诸根不具三种名”，甚至连声闻、缘觉这些名字都听不到，女人、诸根不具的名字都没有。《阿弥陀经》说：“其佛国土尚无恶道之名，何况有实。”四十八愿中第十六愿说：“设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。”连不好的名字都听不到。如果听到了，阿弥陀佛就不成佛。

什么叫不好的名字？阿罗汉就是不好的名字，缘觉、辟支佛也是不好的名字。这些在极乐世界被称为不好的名字，在娑婆世界，这些都好得不得了；至于五戒十善，那就更谈不上。在极乐世界讲五戒十善，只能是偶尔忆苦思甜的时候讲一下，从七宝树里看一下，“探汤、不及”。

“离名讥嫌”，这里是彻底究竟圆满的净土，连不好的名称都没有，听都听不到。

名字不好，让我们在娑婆世界受了很多苦，如惊弓之鸟。名字有时候也能吓死人。比如到医院去检查，身体最近长了一个包——“长的只是一个包，不是别的！别说那个字，那个字不能讲”。心里有了这个名，怎么离也离不了，别人不讲，自己心里还在讲：“千万别是……”其实心里比谁都明白，这样耳根怎么能清净？听的都是不好听的，耳根就不能清净；极乐世界连这些名都没有，听的都是好听的，耳根就彻底清净了。

“等”者，平等一相故

“‘等’者，平等一相故”，解释“等”这个字。所谓“大乘善根界，等无讥嫌名”，“大乘善根界”是平等一相，无讥嫌之体，亦无讥嫌之名。女人、根缺、二乘种，这三种体不生，名也不生；既没有体，也没有名。

此云何不思議？夫诸天共器，饭有随福之色；足指按地，乃详金砾之旨。而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄澠一味，焉可思议！

昙鸾大师用娑婆世界的文字也能描述得这么美。

“愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄澠一味，焉可思议”，这些都是名句，我们要经常念诵。

诸天共器，饭有随福之色

“诸天共器，饭有随福之色”，“诸天共器”就是六欲天人一起

在一个很大的钵里吃饭。六欲天的饭不是做出来的，而是自然化现出来的，所以，钵和里面的饭都是化现的。大家同吃一个钵里的饭，但每个人的福报不一样，所吃的饭，色香味都不一样，这叫“诸天共器，饭有随福之色”。如果六欲天人的福报殊胜，饭的色香味就跟别人不一样。

我们有时候厨房的饭菜端上来，“今天的饭菜烧的颜色不太好”，其实不是烧得不好，是福报不够；味道不好吃，也是福报不够。我们吃什么，肯定跟自己的福报是相应的。

有一次，广化寺的前方丈，弘一大师的弟子圆拙老和尚，在寺院里和很多出家人一起吃饭。因为冬天比较冷，饭也不热，大家都吃得很不舒服，就发牢骚说：“饭冰凉了。”老和尚说：“不要怪饭冰凉，是你没有福报吃到热饭。”老人家只是要求自己，如如不动，我们听了非常感动。

释迦牟尼佛曾有“马麦之报”，当时阿难非常悲伤：“佛只能吃马料。”佛就把自己吃的饭弄了一点给阿难，阿难一尝，“这么好吃！和我们吃的不一样。”这就是福报。阿难吃的是马麦，嘴里都嚼起水泡了，而同样的东西，佛吃起来就是上味。

我们都有舌下腺，吃饭的时候就会有津液流出来。有的人就没有这样的功能，没有口水，口里干干的，吃饭都没有味道。佛吃饭的时候舌下就有两条津液喷出来，这种津液非常美妙，把一切都消化了。这是佛的一种相好。

足指按地，乃详金砾之旨

“足指按地，乃详金砾之旨”，这是《维摩诘经》里释迦牟尼佛的故事。舍利弗看到此方世界土石诸山、荆棘沙砾、丘陵坑坎，疑惑为什么世尊安住在这样不净的国土中，就说：“人家成了佛，国土那么清静，您老人家的佛土怎么是这样的？都是高高低低的土石沙砾，还有沙漠、戈壁滩，既不美观，也不舒服。”

释迦牟尼佛正在打坐讲经，就用大脚趾往地上一按，国土顿时显现七宝庄严，“你看我的国土怎样？”“哇！七宝庄严，跟诸佛世界无有差别！”释迦牟尼佛脚趾一松，一切又回到老样子，五台山还是五台山，黄山还是黄山，塔克拉玛干沙漠还是塔克拉玛干沙漠。

不过，这样显现一下，舍利弗就开悟了。悟到了什么？这里的国土是众生业力所现的，佛本身的果报所现，是清净庄严国土。佛是到你家来做客，是你家弄得脏成这样子；“你看我家，我家是这样的”。

即使在娑婆世界，释迦牟尼佛的业感清净，所见完全是清净庄严的世界，像极乐世界一样黄金为地。但是我们这样的众生，见的就是土石瓦砾、坑洼不平，还以为佛也是这样。在这样的国土中，释迦牟尼佛虽然吃马麦，受用跟我们完全不一样。这就是在同样的地方受用不同。

“淄渇一味”，淄水和渇水味道各不相同，入到大海里就共同一味，难以辨别。淄水和渇水在今天的山东境内。

③法义梳理

下面再来梳理一下“大义门成就”的有关法义。

求生极乐世界是大义，是大乘法门

大义者，大乘所以也。所以能称为大乘的原因，在于极乐净土。其贬求生净土为小乘者，未知大义。

“‘大义’者，大乘所以也”，之所以能称为“大乘”，是因为有极乐世界，有净土法门，才能叫大义门。根据天亲菩萨的《往生论》，极乐世界是绝对标准的大义门、大乘法门、大乘所以。

有的人贬低净土法门说：“你们求生西方极乐世界，就是小乘。”像这样的人，根本就不懂什么叫大义、大乘。只有极乐世界才叫“大义门成就”，才是“大乘所以”；有“大乘”这个名词，是因为有极乐世界。

若不生安乐，大义门不成。

昙鸾大师解释说：“若人得生安乐者，是则成就大乘之门也。”只有往生极乐世界，大乘门才能成就；如果不往生，根本就不能成就大乘门。

从两个方面理解“大义门成就”

生安乐，必定发菩提心，满菩提行，证菩提果；不论六道凡圣，大小乘心，知与不知，愿与不愿，此偏依佛愿力

成就。

大义门成就可以分为两个方面来理解。

大义门成就	{	念佛即是涅槃门 — 因
		生安乐土 ————— 果

第一，从果上

为什么“若人得生安乐者，是则成就大乘之门”？大乘的成就，就是成佛，菩萨圆满就是成佛。一旦生到安乐净土，必定发菩提心，而且满菩提行，证菩提果，这叫“大乘门成就”。只要往生到极乐世界，决定保证成就。

什么叫“成就”？本来没有发菩提心，也让你发菩提心；即使不会发、不愿意发，去了极乐世界也要发。像脏水不愿意干净，进了大海，不干净就不行。这就是成就。

“满菩提行”，菩提行是菩萨四种正修行。原来在娑婆世界，或者在他方国土中没有菩提行，到了极乐世界，菩提行自然就满了，菩萨四种正修行，最终证悟佛果，这就是大乘门成就。不管是六道轮回的凡夫，还是四圣法界的声闻、缘觉、菩萨，只要往生，必得成就。

大乘门成就，不论来处，任何根机只要到了极乐世界，通通成就大乘。人天乘，小乘，或者发了大乘菩提心的人，到了极乐世界都成为大乘菩萨，都是一样，对根机没有选择。不论知道还是不知道、愿意还是不愿意，到极乐世界都自然成就大乘，这才叫“大乘

门成就”。

我们在娑婆世界要学多少经教、发多大的心、做多大的事，其实都是在模拟，根本不是实际的。就像飞行员在上天之前，为了保证安全，先在飞机模拟舱练习，熟练以后，才能正式上天飞行。在模拟舱看见蓝天、白云，飞行速度的快慢等等，这些都是假的，但感觉非常真实，像真的一样。

在娑婆世界再怎样修行，其实都在模拟，不是真正的修行。比如菩萨四种正修行，分身无数到十方世界，你去了吗？还不是在这里坐着，只是心里想一想而已。这样修，那样修，不过是自己的一种训练——当然，这也有必要。

大义门成就，这是靠我们自己的力量成就的吗？靠我们自己的力量，根本就不敢发大菩提心，连阿罗汉的心都不敢发，只想作凡夫，我们的心就是这样。到极乐世界去，是靠阿弥陀佛的愿力。

这是果上成就大乘之门。

第二，从因上

果上成就大乘之门，必须在因中成就大乘之门，有因才有果。因中如何成就大乘之门？就是念佛。

称“南无阿弥陀佛”者，必得大义门成就，以“念佛即是涅槃门”。

善导大师说“念佛即是涅槃门”，这句话就是经教证据。“涅槃”就是佛果，大乘成就，就是成佛。“念佛即是涅槃门”，“念佛

即是大乘门”，“念佛成就大义门”，道理都是一样的。

念佛之人称念南无阿弥陀佛，必得大义门成就，因为“念佛即是涅槃门”。

名摄万德，一切依正功德摄无不尽，法王善住持力，大

慈念力，光明摄取力。因中说果，以果知因。

这句名号中有阿弥陀佛“法王善住持力”、大慈念力、光明摄取力，以此来说大乘门成就，是依佛的愿力，这叫因中说果。我们现在虽然还不是极乐世界四种正修行的大菩萨，但是现在念佛，因中已经有了。

“因中说果”，如果因中没有，果上就不可能有。果无浪得，必定种因。

“以果知因”，到极乐世界，大乘门成就，从这个果反推，在娑婆世界念佛时，大乘门在因中必须成就；如果没有这个因，到极乐怎么会有这个果？这是因中成就。

果地法门，以果为因，“以果地觉，为因地心；因该果海，果彻因源”。这几句话，意义非常好，非常高妙，我们耳熟能详。

“以果地觉，为因地心”，阿弥陀佛六字名号是果地之觉，极乐世界一切依正庄严都在六字名号当中，成为我们现在念佛的信心和愿心。现在在因地，成佛的果报种子已经在里面，到极乐世界就兑现，现在念佛就是“以果地觉，为因地心”。

“因该果海”，“该”是该罗、包括、容纳。我们在因位念佛，这一念因心、信心、愿心，就已经把阿弥陀佛果上的功德大宝海都收

藏在里面了。

“果彻因源”，阿弥陀佛五劫思惟、兆载修行的一切，如大海一样的功德，完全在我们所念的一声佛号当中。这样，到极乐世界，怎么会不成佛？在娑婆世界，有业报身，还显现不出来；到极乐世界，连业报身都没有了，“虚无之身、无极之体”，自然都显现出来了。

不生安乐、不专念佛，大义门不成就

若不生安乐，大义门不成。

不专念佛，大义门不成。

彼唱人间净土，教人此界发心愿行，不念佛，不生安乐，还成人天有漏，自破其义。

反过来说，如果不生安乐，大义门不能成就；不专念佛，大义门也不能成就。这样讲，是针对我们这样的下劣凡夫。

有些人倡导人间净土，教人在这个世间发菩提愿、修菩萨行。不专念佛，又不生安乐净土，这样大义门能成就吗？如果这样教，我们肯定成不了。往生到极乐世界，我们肯定成得了，我们在娑婆世界念佛就成就大义门了。

《无量寿经》说：“于此世界，有六十七亿不退菩萨往生彼国……诸小行菩萨及修习少功德者，不可称计，皆当往生。”

如果讲人间佛教、人间净土，这样做的结局，成就了什么？人天有漏果报，顶多修一点人天有漏的善法。当初发愿是发大菩提

心，要修大乘，到最后自破其义，当初的宗旨、观点就破了。“净土已经有佛菩萨在那里了，娑婆世界是秽土，我们就在这里发菩提心、行菩萨道，成为大菩萨”，目标是这样；但最后去三界沉沦，南辕北辙。本来想成菩萨，结果反方向去六道轮回，这样不是自破其义了吗？

所以，说法要老老实实。

如果我们专修念佛，求生极乐，在此土就是大义门成就。

六字名号是法界定海神针

在这个世界，只要有六字名号，佛种就不会断，有了南无阿弥陀佛，天下就太平。没有什么了不起的事情，不要担心。六字名号是法界的定海神针，地球爆炸了，银河系爆炸了，都没什么了不起。

只要有了南无阿弥陀佛，法界太平；有了南无阿弥陀佛，战无不胜；有了南无阿弥陀佛，不战也胜！

我们信受这个法门，即使全世界没人知道这个法门，我们也是圆满的，速满足功德大宝海。有一个人成佛就赚了，何况我们还赚了很多。现在我们跟别人讲念佛法门，只是赚多赚少的问题，并不存在亏本，已经赚大了。当然，我们“如海吞流，无止足情”，还要大赚！

所以，大义门成就有两方面：一是因上成就，就是念佛，念佛即是涅槃门；二是果上成就，就是生安乐土。

大义门不成就的因果

大义门不成就，也有两方面：因中不成就，果上不成就。

大义门不成就 — { 不念佛
 不生安乐

因中不念佛，大义门不成就；果上不生安乐土，大义门不成就。

念佛法门非常高妙，既容易又殊胜，入手低而成效高。

有人说：“我这样的凡夫，像是大义门成就吗？”

为什么释迦牟尼佛说“人中芬陀利华”？为什么龙树菩萨说“现生不退转”？为什么天亲菩萨说“大义门成就”？为什么善导大师有五种嘉誉？这都是真语者、实语者、不异语者、不妄语者。不敢相信，就是没有这个种性；有无量善根福德因缘才敢相信。

为什么有的人能相信？为什么有的人就不能相信？这是没办法的事。信佛，说到底就是“信”，尤其净土法门。到极乐世界都成佛，有人找出很多经典，来证明到极乐世界不能成佛，至少是不能立即成佛，而要经过很长时间，这样学佛多憋屈啊！我们引用那么多经典，证明往生极乐世界能快速成佛、立即成佛、速满足功德大宝海；有人拿出更多的经典，证明到极乐世界不可能那么快成佛，这样自局其分，没办法。

“一味”已是平等，为何又说“平等”

《往生论注》卷下说：“使我国土，皆是大乘一味，平等一味。根败种子，毕竟不生；女人残缺，名字亦断。”文句很好懂，很优美，读起来很有力度。这里说“大乘一味”，又说“平等一味”。

一味已是平等，何须再说平等？

如海水一味，而有深浅，今明非仅大乘心一味，亦行业、果报、名声皆平等一味，无遑上下。

“一味”，已经平等了，为什么还要说“平等一味”？这些词都是很有讲究的。

如果只说“大乘一味”，有人可能会说“我发了菩提心，也是大乘”，大乘菩提心有高低层次的不同，有的证无生法忍，有的还是凡夫位，有初地菩萨、二地菩萨，七地、八地、九地。虽然在发大乘菩提心这方面是一味，但在证果、阶位、度化众生等方面又有差别，所以说“平等一味”。

这里的“平等一味”，不仅说发大乘心，而且行业、果报、名声、度众生的事业等等，都一样平等，没有上下差别。

平等一相

“‘等’者，平等一相故”，什么叫“平等一相”？《往生论》和《往生论注》的解释，显示极乐世界的境相完全是平等的。哪里讲差别？哪里讲九品？根本就不谈这些。“平等一相”，都是讲阿弥陀佛成就，示现如来自身利益、大功德利益成就，成就利他，入第一

义谛。第一义谛哪里还有差别？哪里还有九品？第一义谛就是最高、最究竟圆满的真理。

体等，名等；内等，外等；相等，心等；因等，果等。此一切皆因佛力平等。“天人不动众，清净智海生”（《大经》文，五乘名字）。

“体等，名等”，“体”是实体，“名”是名声。“体”是“天人不动众，清净智海生”，都是不退转、不可倾动的大菩萨，所以“体等”。名声也没有讥嫌之名，不会被讥讽，“你是软心菩萨”“你怎么像小乘人一样？”“你怎么像女人一样？”这些都没有；都是精进勇猛大菩萨，勇猛大丈夫，勇猛观自在。

“内等，外等”，“内”是内证，内证无量光寿的功德平等；“外”是外用，外在度化众生的事业也平等。

“相等，心等”，“相”是外表的相貌庄严，是一样的；内心也是一样平等。

“因等，果等”，因中念佛，同一念佛无别道；果上都是入报土，都是成就清净、不退转、一生补处。

这一切都是因为佛力平等的缘故。

如江水不平，入海水方平。菩萨未至真平等，待入佛清净智海。

真平等即是佛。

讲平等，就是佛；真平等，就是佛。菩萨还没有达到究竟圆满的平等。江水，即使入海口的江水，也是不平等的，一定有高有

低，还要往前走，到了大海，就平等了，大海的水是平的。菩萨还在修行的过程当中，还要往成佛的方向进步，还要往前走，还要进步，有进步就不平等；到了佛的境界，就圆满了，没有进步，也没有退步，像大海一样。

一即是佛。一真法界。万法归一。

“平等一相”，“一”就是佛。为什么？“十方三世佛，共同一法身”。“一”就是绝对的、唯一的真理，唯一的真理只有佛证悟到。所以，虽然十方三世有无量诸佛，但是所证的都是一回事，都是“一”。

“如来”，过去诸佛从如是道而来，今佛也从如是道而来。“如”就是“一”，这就是佛所证的境界。

“万法归一，一真法界”，“一”就是真理，就是唯一，到任何地方都一样。所以，“一”是最大的。《无量寿经》说“咸同一类”，佛经里的词看起来特别不一样；“一真法界，万法归一”，“万法归一”就代表万法都归到念佛，“一”就是佛，佛才有一。菩萨必定有二，为什么？因为菩萨还没到顶点，即使十地菩萨，还有待进步，这不就有二了吗？“归元无二路”，“元”就是一。佛才能成为一，万法归一就是归到佛这里，诸佛都归到阿弥陀佛。

万法归一，都要念佛。

《无量寿经》说明极乐世界平等之相

下面引用两段经文，说明极乐世界“等无讥嫌名”的平等之

相，是怎样的大乘善根成就，怎样的大义门成就。

第一段，《无量寿经》说：

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虚无之身、无极之体。

这段经文特别重要，经常被引用说明往生极乐世界就平等成佛。

“其诸声闻、菩萨、天人”，这五乘是就他们往生之前的身份说的。昙鸾大师说“无有二乘之名”，“二乘种不生”，怎么解释这里的声闻呢？极乐世界虽然不生二乘，但也不妨二乘来生。往生之前，在原来的国土，是人、天、声闻、缘觉、菩萨，这五乘是就原来之名。声闻、菩萨、天人到极乐世界都一样，这些名字都要取消了。如果有这五个名字，就有讥嫌名。

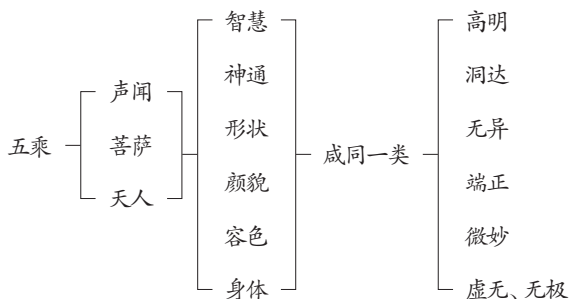
极乐世界不会出现五种名字。讲“天人”，都是“天人不动众、天人丈夫众”，都显示是大菩萨，大乘善根不可倾动，大丈夫勇猛自在，不是说他们是天还是人。所以，虽有天人之名，实际上非天非人。

对娑婆世界众生只能讲“天人”，“因顺余方”，为了娑婆世界众生能听得懂，才讲“天人丈夫众、天人不动众”，所以讲天、讲人，有时候也讲声闻、缘觉、菩萨。

五乘咸同一类

五乘咸同，五乘一类。

极乐世界如果真有五乘，那就有讥嫌体，有讥嫌名——不是这样。到极乐世界，都是“天人不动众、天人丈夫众”。



智慧、神通、形状、颜貌、容色、身体都一样。经中说“智慧高明，神通洞达，咸同一类”，这段经文要这样读：智慧咸同一类高明，神通咸同一类洞达。“洞达”，“洞”是洞穿无碍，“达”是互相之间透达，没有障碍。神通洞达也是咸同一类，一模一样。“咸”和“同”，一个“咸”字不足以形容。“咸”是全部，加一个“同”，又加一个“一”，显示都是一样的。物以类聚，都是一类的。“一”就是一样的，没有二；“同”也是没有二；“咸”也是没有其余：这四个字罗列在一起——咸同一类。智慧是咸同一类高明，神通是咸同一类洞达，形状是咸同一类无异，颜貌是咸同一类端正，容色咸同一类微妙，身体咸同一类虚无之身、无极之体。

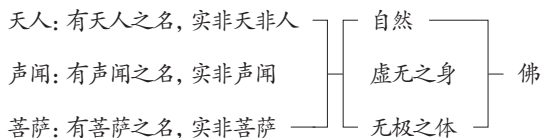
智慧、神通、形状、颜貌、容色、身体，从里到外都是一样，咸

同一类。

顺余方，立五乘名

何故立五乘名？因顺余方。

为什么立五乘名？因顺余方，包括天人之名也是。下面说“咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名”，其实非天非人，不是天，也不是人。那是什么？没法说，不可称、不可说，讲不出来，只能讲“虚无之身、无极之体”，只能讲“颜貌端正、容色微妙”。这两句话放在哪里都合适，放在人道，放到鱼类，放到鸟类，都可以这样讲。



不仅“非天非人”，实际上声闻也是一样的。这里只讲“有天人之名”，实际上“非天非人”，同理，有声闻之名，实际上非是声闻；有菩萨之名，实际上也不是我们理解的菩萨。当然，菩萨这个名称比较广泛，为什么？极乐圣众其实就是佛，说是佛也可以，说是菩萨也可以，说是声闻也行，说是人也行，一切俱非，一切俱是。为什么？“自然”，“自然”就是佛。“自”就是本来的样子。众生本来的样子是什么？皆有如来智慧德相，但因无明、妄想、烦恼覆盖，所以才不能证得。众生本来自性的样子就是

佛，圆满彻底，这叫自然，没有一点造作。若说是菩萨，还有进步的空间。

“虚无之身、无极之体”，《涅槃经》里讲，“如来即是虚无，非作所作”，虚无就是佛，佛的境界没法说明，只好这样说。

辈品方便说

这段经文显示，极乐世界没有差别，凡夫、圣人去了都一样。

有人说“为什么这样？我想不通”，你想不通，这就是极乐世界；你想通了，绝对不是极乐世界。你怎么才能想通？“如果说极乐世界有九品，这样就想通了”。为什么？“我出家这么大修行，到极乐世界能跟在家人平等吗？经中说出家者上辈往生，这样就想通了”。出家就那么了不起吗？你不还是三界凡夫？阿罗汉、菩萨去了都平等，你凡夫怎么就要高辈品呢？

前面讲了，一滴水跟长江水的体量能相比吗？进入大海，不就平等了嘛。

讲平等，长江水就着急了，“我这么多水，你一滴水到大海跟我平等？不行！得分品位，不然我不去了！”不去往哪里淌？不去就干枯了，蒸发了。一滴水进入大海，成为大海水；长江水不去，就蒸发了。

一滴水跟长江水，差距还是很大，出家跟在家有那么大差距吗？极乐世界功德大宝海是无穷大，阿弥陀佛是无量佛，有无量的功德，有量跟无量能比吗？数学上的分数，分子是一万、十万、

一百亿、五百亿、一千千万亿，分母是无穷大，一比，结果都等于零。

到极乐世界，你自己的功德忽略不计，功德抹掉了，罪业当然也抹掉了。“哎呀，罪业抹掉，功德得留着”，凡夫就是这样。功德不是给你抹掉了，而是用功德大宝海给你灌满了。

如果建档案，阎王爷那里才有档案室，他要管你在娑婆世界干了什么，善恶都记得很清楚。到极乐世界，全部抹平，像电脑格式化。到极乐世界，重新洗牌，功过通通不管，“如地水火风，虚空无分别”。我们现在念佛，像电脑重装系统，六字名号功德大宝海已经装进来了；到极乐世界重启，就转动了。

很多人问：“你说念佛成佛，现在就不退转了，看你怎么还是凡夫样？”电脑装了软件，不是还没重启吗？重启之后马上功能就不一样了。到极乐世界，全部重启。

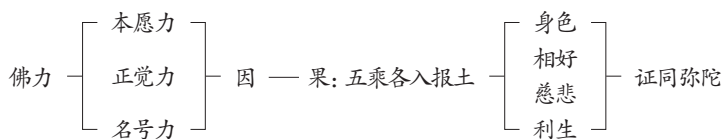
《无量寿经》异译本说明极乐世界平等之相

第二段经文，出自《无量寿经》异译本：

我若成正觉，立名无量寿，
众生闻此号，俱来我刹中；
如佛金色身，妙相悉圆满，
亦以大悲心，利益诸群品。

这八句话特别好，要经常读。

佛力因果，五乘入报



这八句话，显示三种佛力：“我若成正觉”，成佛之前是本愿力；“成正觉”，就有正觉力，“正觉阿弥陀，法王善住持”之力；“立名无量寿”，这是名号力。

这首偈子包含三种力：因中的本愿力；果上的正觉力；因力和果力都放在名号里，“立名无量寿”，就是名号之力。

这是因。

果上呢，“众生闻此号，俱来我刹中”，“众”和“俱”，都表示一切平等。不管凡圣、善恶，不管此界、他方，五乘众生齐入报土，个个都到报土来。

到报土来，什么结果？“如佛金色身”，身色、相好、慈悲、利生，这四件事跟佛一样。如佛“金色身”，如佛“妙相悉圆满”，如佛“亦以大慈悲”，如佛“利益诸群品”，“如佛”两个字冠在最前头。

“如佛金色身”，色身跟佛一样，紫磨真金色，证同弥陀。

“妙相悉圆满”，相好庄严跟佛一样圆满，不仅相圆满、身色圆满，慈悲也圆满，利益众生也圆满。“圆满”这个词，就是“佛”的意思，也可以四句合在一起读。

“亦以大悲心”，大慈悲也跟佛一样，也是圆满的。

“利益诸群品”，“利益”就是利生；“诸群品”，“诸”是多，“群”也是多，“品”也是多，说众生才讲“诸群品”。到极乐世界，都是大慈悲。讲众生，说“诸群品”；到极乐世界，“金色身、悉圆满、大悲心”，都是一样的。

五乘各入报土，身色、相好、慈悲、利生，证同弥陀，如佛圆满，跟佛一样。

两重因果，形成因果链

二重因果，因果链。

这段偈语当中，有两重因果，形成因果链。

第一重因果，就是“本愿称名，齐入报土”。

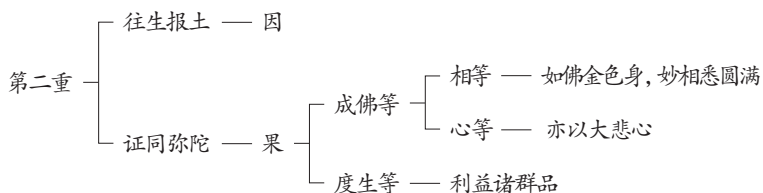
第一重	{	本愿称名 — 因 — 我若成正觉，立名无量寿
		齐入报土 — 果 — 众生闻此号，俱来我刹中

何以知本愿称名呢？本愿称名为因，齐入报土为果。

“我若成正觉，立名无量寿”，这是“本愿称名”。“我若成正觉”是佛的本愿，“如果我成佛，若不生者，不取正觉，我成佛一定要这样”，“立名无量寿”，这句名号让众生称念，这叫“本愿称名”。

“众生闻此号，俱来我刹中”，这就是齐入报土。何以知道是报土？下面四句话就说明了，身色、相好、慈悲、利益跟佛一样，这还不是报土吗？

第二重因果，往生报土为因，证同弥陀为果。这里也有四句话。



“众生闻此号，俱来我刹中”，这是因；“如佛金色身”，这是果。果上有两种平等，一是成佛平等，二是度生平等。

成佛平等就是前三句，又分成外相平等和内心平等。外相平等就是“如佛金色身，妙相悉圆满”，内心平等就是“亦以大悲心”。

度生平等就是“利益诸群品”。

这样分科，看起来就非常清晰。

闻法要听精神主旨

闻法不是听一番热闹，一定要听精神主旨。比如天亲菩萨作《往生论》，一定有一个精神在里面，这个“神”，是凝的，即所谓“一以贯之”的东西。昙鸾大师解释《往生论》，必须探究到天亲菩萨一以贯之的这个神，神是最重要的。昙鸾大师著作《往生论注》，也一定有他的神，这个神必须依据天亲菩萨的《往生论》，来把它展开出来。昙鸾大师的神，我们要去了解。比如我要跟大家共同学

习《往生论注》，就一定要探究昙鸾大师的神是什么，把这个神掌握之后，凝聚在心中，然后把它展开出来，跟大家分享。所以，大家听的时候，一定要听到这个神；如果没有听到这个神，只是听一番热闹，这样就没有什么效果，一百分可能听不到四五分。

不管是闻法、看书，还是讲法，一定要从神这里入手，一定要通贯、凝聚到这方面来。当然，这肯定需要一点积累。这样，不管是自己学习法义、建立信心、得受用，还是跟别人分享交流、利益大众，都能进退自如。不然，人家一问，就被问倒了，因为神没有领会到。

另外，我们学法义不是学知识和文化，而是直接针对我们的心地，直接针对我们的生死，针对我们的往生解脱；同时，我们也有任务去自信教人信。所以，学法最好要有实战场景，如果是一线的法师，就有弘法的经验；但我们多数人都是在读书。佛法要在地地上去做，不是仅仅读文章。

大家阅历都比较浅，没有丰富的弘法经验，但是我们都是娑婆世界的苦恼众生，众生相是什么样？有时候会有一些触发，我也会引一些现状来跟大家分享，这种分享会在大家心中产生惊觉，这就是模拟。一定要在某种场景中，才有斗志，不然怎么凝这个神呢？必须有一个跟我们相比较的东西，有一个实际的对象，如果什么对象都没有，学的东西就不知道要用来干什么。增加更多的信息量，让我们有一个对象，不是光在这里学文字。

学法弘法要有斗志

人要有斗志，如果弘法没有斗志，软塌塌的，那怎么能弘法？这种斗志，不是我们用拳头去跟别人斗，不是斗拳头，是要斗“志”。菩萨发菩提心，行菩萨道，其实就是斗“志”，志愿广大，犹如虚空，尽虚空遍法界，穷于未来际。我们要往生西方极乐世界，向往这样的净土，仰靠阿弥陀佛，这也是一种“志”，志愿广大。有了这种“志”，阎罗王就拿你没办法，“我就靠倒阿弥陀佛了”，阎罗王就被斗倒了。如果没靠倒阿弥陀佛，肯定不行。

我们看大义门成就。

大义门，就是给我们长志、壮胆的，有的人为什么没有志向？用中医来讲就是肾气不足；用佛法来讲，就是“佛气”不足，没有归命阿弥陀佛。我们法身慧命的“肾气”从哪里来？肯定是从阿弥陀佛那里来。如果不了解法义，不了解佛的这种不可思议誓愿力的成就，当然就蔫了，往生也疲塌了，“我能往生吗？”胆子小得不得了，没有志。

大义门，大乘之门。“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生”，这首大乘门成就偈，对我们非常重要，建立净土门，它是“大乘法门之所以”的根据，给我们极大的鼓舞。

善巧摄化之据

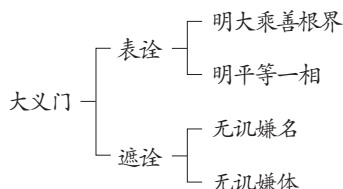
下面的善巧摄化、巧方便回向成就，也和这首偈子有相当大的关系。因为极乐世界是“大乘善根界”，我们发愿摄取一切众生

共同往生安乐佛国，到了佛的净土，通通都成佛，这样才能成为善巧摄化。不然，作愿往生到那里，却不能成就，那怎么行？所以，不管怎样的众生，到了极乐世界，都成为大乘善根。

天亲菩萨的两重诠释方式

天亲菩萨的这四句偈有两种诠释方式：一是表诠，二是遮诠。

表诠和遮诠是专门名词。从正面直接说，这叫表诠，“表”就是表示出来；从反面诠释，就是遮诠。比如说明一个人很富裕，“他要什么有什么”就是表诠，“他家什么也不缺”就是遮诠。



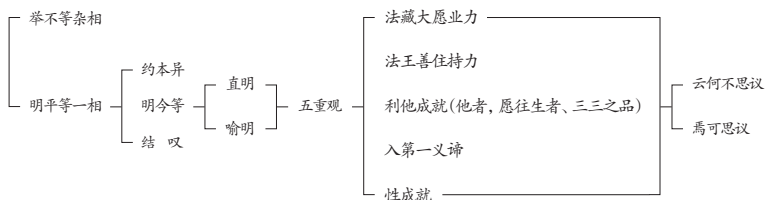
天亲菩萨在这里用了表诠和遮诠两种手法。“大乘善根界”，这是大乘善根的境界；“等”，是平等一相的境界：到这里都是表诠，正面来说明。后面就是遮诠，这么好的境界、这样的大义门成就，没有三种讥嫌之体——女人、根缺、二乘种，也无三种讥嫌之名。

昙鸾大师的解释

接下来是昙鸾大师的解释。天亲菩萨的解释有几十个字，昙

鸾大师对这几十个字基本没有解释，只是解释后面的“平等一相”。为什么不解释呢？一是这段文字比较好懂，大家都看得明白，昙鸾大师的《往生论注》非常简洁，根本不啰嗦，看得懂就不作解释。另外，这一段在卷上已作了说明，所以这里主要解释“平等一相”。

昙鸾大师这段话不长，不过意义很深。我们先作分科。



先举不等杂相，再明平等一相。

首先问“此云何不可思议？”我们说过了，问的来源很深远，主要是咬住两种不可思议力——法藏菩萨大愿业力、正觉阿弥陀法王善住持力，咬住这两个来发问。

举不等杂相

接下来，“夫诸天共器，饭有随福之色；足指按地，乃详金砾之旨”，这是“举不等杂相”。要讲极乐世界平等一相，先举娑婆世界不等杂相。

诸天共器，饭有随福之色。杂业所感故。

“诸天共器”，都是天人，在一起吃饭。

“饭有随福之色”，这能平等吗？为什么不平等？杂业所感。

足指按地，乃详金砾之旨。受用不同故。

“足指按地”，这是《维摩经》里有名的案例。以佛本身的境界，佛看这个世界，全是清净庄严、七宝成就；但是众生看，都是土石瓦砾，见到的是种种的杂染相，与佛不一样，这样受用差别就非常大。所以，先举这个世界的不好、不平等，然后到极乐世界通通都给改掉。在娑婆世界，这些情况是没法改变的。

这是一种反差、对比，先举此界的不等杂相。杂相不等，主要是业力不等。它不是法藏比丘大愿业力所成，也没有正觉阿弥陀法王善住持力所摄，缺乏这两种力，怎么会有平等一相呢？

即使释迦牟尼佛来到娑婆世界，因为不是报土，不是佛本身的受用境界，而是众生共业、杂业所感，所以，在我们看来有土石高低。如果是释迦牟尼佛，足指按地，马上显示黄金为地、七宝庄严，释迦牟尼佛本身善住持力所显现的就不一样。但我们缺少这两种力，就不成就，看到的就是杂染世界。

明平等一相

下面说“明平等一相”。对比说明才有张力，通过这种鲜明的对比，才使得我们把前面那些不好的马上抛掉，向往极乐，所以说极乐世界“胜过三界道”。“胜过三界道”，不是在那里光是读文字，而是在心地上要有一个“胜过”。前面把不好的杂相举出来，后面说“胜过”，这种“胜过”，不光是静态的比较，而是有一种力量在

当中，这两种力量一交力，才能“胜过”。

“而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊”，“胜”在哪个 person 身上？就“胜”在这个愿往生的人身上。

“明平等一相”时，先“约本异”：“本则三三之品”，本来是有差异的，“三三之品”，而现在“明今等”，现在就平等了，这就是“胜过”。本来是三三之品，杂业所感，三三得九，九九八十一，无量无边之品；但是现在，“今无一二之殊”，这个力量特别大。

“今”字的内涵

“今”，有很多内涵在当中。为什么有“今”？“彼佛今现，在世成佛”，“三三之品，无一二之殊”，因为阿弥陀佛成佛了，才有“今”这个字说出来。“今”，愿往生者才会有“今”；如果不愿往生，“今”跟你没有关系。这个“今”，今非昔比。过去我们不了解阿弥陀佛的本愿，现在了解了，“今无一二之殊”；过去杂行杂修，“三三之品”，现在专修念佛了，“今无一二之殊”。所有这一切，今非昔比，这就不一样。

“明今等”，有两种：一是直明，“今无一二之殊”，直接说明，平等，没有差别；二是喻明，通过比喻来说明，“亦如淄渑一味”。

最后结叹，“焉可思议！”

根据五重观来看这段

读这段文要根据五重观来看，乃至十七种功德庄严，每一种

都要从五个角度来看。

这个“今”当中，就有法藏菩萨大愿业力所成；有正觉阿弥陀法王善住持所摄；有利他成就，才会“无一二之殊”，“利他”是利谁？利的就是愿往生者、三三之品的人；利他成就，入第一义谛，“淄澠一味”，入第一义谛就是成佛的境界，平等一相；这样的入第一义谛，是极乐净土国土庄严功德的“性”成就，到了极乐世界，自自然然就是这样，很圆满，很自然，完全靠佛力。

如果这样看，天亲菩萨的《往生论》从头到尾哪里讲到了九品？只讲了“平等一相”“等无讥嫌名”，大乘门成就；昙鸾大师也根本不讲九品，完全在讲平等、快速成佛。这样解释《往生论》，才能把净土法门的真实义和盘托出，昙鸾大师的这种解释，非常吻合天亲菩萨《往生论》的原旨，净土三部经的究竟真实之义彻底显明。

因为极乐净土是性成就，自自然然就这样，到了极乐世界就这样，自然圆满，完全靠佛力。所以，我们观察十七种功德庄严成就，能让我们断疑生信，知道必定往生。如果没有读到昙鸾大师这样的解释，看完《往生论》，“极乐世界好得很，都是大乘菩萨的境界，跟我没有关系”——不是这样，大乘菩萨、大乘善根界是为我们成就的，是为“三三之品”、愿往生的人成就的，所以下面说“焉可思议”。

“云何不思议？”和“焉可思议！”这两句，一个是设问，一个是结叹，语气都非常强烈。“云何不思议？”这一个问号，马上就把心

勾动了；最后“焉可思议！”惊叹号。一问一答之间，就把佛的“成就不可思议力故”两种力摄在里面了。

由佛大愿业力所成

若以众生业感，则金砾不同；今净土由佛大愿业力，皆黄金为地。

如果以我们众生在娑婆世界的众业所感，能感得黄金为地吗？我们一踏上极乐世界，黄金为地，这是我们自己的业力吗？这是我们自己修来的吗？“我费了很大劲修行，终于到极乐世界了”，极乐世界黄金为地、八功德水、自然德风徐起微动，都是你修来的啊？要知道，这一切都是阿弥陀佛的愿力成就。我们在娑婆世界的杂毒之善，到极乐世界通通都用不着。

我们了解这些，就知道极乐净土完全是由佛的大愿业力所成就。

因同感得果同

而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。同一念佛无别道故（因同），佛自受用成众生受用故，佛境界成众生境界（果同，同一境界，同一受用）。

“本则三三之品，今无一二之殊”，这是从结论来说。为什么“今无一二之殊”？从原因来讲，“同一念佛，无别道故”。因是“同一”，结果也一样。

同一念佛无别道，这是因同，佛自受用成为众生受用。前面是“受用功德成就”，然后“无诸难成就”，到这里“大义门成就”。因为佛自身平等一相的境界，佛境界成为众生境界，这样，因同才感得果同，才叫“无一二之殊”，就是同一境界，同一受用。

我们到极乐世界的受用，前面已经举了《大经》的一段经文和八句偈语来说明，这是佛自身的受用成为众生的受用，佛的境界成为众生的境界，这完全是佛力果地向因的法门，我们没有种其因而得其果，没有修而得这样的成就，这完全靠阿弥陀佛的愿力。

“本则三三之品，今无一二之殊”，这是一个警句，也是非常有名的法句。应该从两个方面理解：一是从果上，二是从因上。

约果：本在娑婆有九品（三三之品），今生报土无差殊（一二之殊）。

从果上讲，“本”在娑婆是三三之品，“今”生报土无一二之殊。娑婆世界是杂业世界，三三之品、无量品，“今”到极乐世界，没有一和二差别。

约因：本念佛前见九品（三三之品），今入念佛无差殊（一二之殊）

从因上讲，“本”念佛之前有三三之品，“今”入念佛无一二之殊。杂行杂修的人靠自力修行，当然就有品位，因为有根性、修行能力、功德大小等等的不同；但是入了念佛，都一样了。

“亦如淄澠一味，焉可思议”，这种境界就像淄水和澠水，本来

味道不同，流到大海，都是同一个味道了。这就是“海味不随彼改也”，性功德成就就是这样，这怎么可以思议呢？

祖师关于辈品最明白无误的开示

祖师关于辈品最明白无误开示。

这一段可以说是祖师对于辈品最明确的开示，讲得非常清楚，“本则三三之品，今无一二之殊”。

经	[文义	浅显、不了	三辈九品	方便]	方便入真实	[本则三三之品(方便)
		玄义	深密、了义	平等一相	真实				今无一二之殊(真实)

对读经的认识

在这里很多人脑筋转不过弯，而且引用很多证据来说明有辈品。为什么会这样呢？这就涉及到怎么读经的问题。

难道昙鸾大师没有读过《观经》吗？他没有读过《无量寿经》吗？他不知道《无量寿经》讲了三辈，不知道《观经》讲了九品吗？他怎么敢跟佛唱反调？“佛讲有辈品，我就讲没辈品”，不可能的事。

这就涉及到读经的方法。

读经	[×	以自我理解经文格量祖师	[妄言：依法不依人，依佛不依祖
			实则依凡、依我，我即是法，依文解义，三世佛冤		
]	√	以本宗相承祖师解释经义格量我见		

现在有一种现象非常不好，一些人以自我对经文的理解来格量祖师的意思，还说“依法不依人，佛经明明这么讲的，祖师怎么能那么讲？我依佛不依祖”，是你更懂得经文的意思，还是祖师更懂得经文的意思？依文解义，三世佛冤。昙鸾大师难道没有看过三辈九品？善导大师也不懂三辈九品吗？他为什么说“五乘齐入报土”“他方凡圣，乘愿往来，到彼无殊，齐同不退”？天亲菩萨也不懂吗？他为什么说“大乘善根界，等无讥嫌名”？天亲菩萨说“等”，你却说“不等”。

要知道，经文有了义，有不了义；有文字表面的浅显之义，有内在的深刻玄义，有表浅之义，有深密之义。我们凡夫浊眼，只能看文字表浅之义，看不到背后的真实之义。

佛讲法非常圆融，由方便导入真实，一定有这样次第。祖师展开教义的时候，一定以真实来摄受方便。如果真实不显示出来，怎么能摄方便？如果我们讲法的时候，把真实义藏藏掖掖——那是因为没搞明白，搞明白不可能藏藏掖掖。就要把真实义亮出来，这样才可以摄受方便。

经义有文义也有玄义，有浅显不了义，有深密了义。比如三辈九品，这是表浅文义，识字的人都看得出来，但这些是表浅的，是不了义的，这是方便；平等一相才是真实，由方便入真实。所以，“本则三三之品”，这是方便；今“无一二之殊”，这是真实。

昙鸾大师、善导大师，这些祖师都是佛菩萨再来，他们所说的义理，我们一定要谦虚接受。不能依自己对经文的理解，还认为

“我依法不依人，依佛不依祖”。这种“依法不依人”，不过是依凡不依圣、依我不依你。以“我”为大，“我”就是法，这是狂妄。

我们应该依本宗相承祖师对经文的释义来格量“我见”，以此为标准来思考，“我怎么理解错了？明明有三辈九品，为什么祖师解释说‘本则三三之品，今无一二之殊’？”面对祖释，一定要小心谨慎，想一想“为什么会这样？”佛肯定没有错，这就是经文背后深刻的义理。这样读经才能透达。

现在的人学法，多是心浮气躁。读经就凭自己大脑在文字上理解，死于句下，那是不行的。我们读经，首先不要用自己的眼光来看，我们没有这个智慧，一定要依相承祖师的论释来看。我们修学净土法门，就要依净土宗的祖师。禅宗、天台宗也有祖师，但是跟我们不相关，因为相承的法不一样，主攻方向不一样。净土宗相承祖师就是昙鸾、道绰、善导，这样才能构成净土宗完整的教理。

什么是中国的净土宗

中国的净土宗，有两种说法：一个是通途所讲的，只要愿生极乐世界就叫“净土宗”了，这是一般习俗性所讲的；一个是规范的宗派建立意义上所讲的，一定要有传承的祖师、传承的教典，这方面，只有昙鸾、道绰、善导这一系列，才非常清晰。

中国的净土宗到底成不成为一宗，有的人就不太承认，认为这是“寓宗”。其实中国是有净土宗的，因为一段历史因缘，净土宗教理的框架没有确立起来，导致人们对净土宗没有清晰的认识。

所以，很多人到现在并不知道什么叫净土宗。在今天这个时代，特别有必要强调净土宗“宗门”的观念。

一般人对这一点非常模糊。最常见的，人家都说自己不是净土宗了，“教宗天台，行归净土”，可是还说他是净土宗。很显然，他的教是天台的，属于天台宗，“教宗天台”，只是行业回向求生净土，但这样怎么能叫净土宗呢？顶多跟我们是表亲关系。

我们不一样，我们是“教宗净土，行在净土”，我们净土是有宗的。

他为什么“教宗天台”？第一，他可能跟天台宗有缘分；第二，他可能想宗净土，可没找到净土的“宗”。净土怎么判教？他没有得到龙树、天亲、昙鸾、道绰、善导这一系列的传承。按教理来看，这个“宗”不能成立啊！要有整套的理论体系来建立修行的方针。如果这方面不具备，东捡西捡，混乱杂糅在一起，这样的话，没办法只能在天台、华严里选一个。中国佛教一般的判教就是天台、华严，这样，大多数人选了天台，“我教宗天台”。但是一看天台宗的止观修行，自己解脱不了，然后“我行归净土”。这样怎么能称为净土宗？

善导大师会讲“教宗天台，行归净土”这种话吗？他是楷定古今啊！对净土错误的判释，通通纠正过来，就是要建立净土宗。我们学习净土宗，就要从这里下手。不然，讲得稀里糊涂的。那些话通通可以不听，也不要跟他辩论，他都糊涂着呢。

淄澠一味

“亦如淄澠一味，焉可思议”，这可以从两个角度来讲，一个是约因，一个是约果。

约因：九品机如淄澠，智愚罪福，各不相同。念佛如海。

入念佛悉皆平等。如海一味，海味不随彼改也。

约因就是九品机，九品之机就像淄水和澠水，它们味道不一样。每个人的根性、爱乐、心性不一样，智愚、罪福各不相同，这叫“本则三三之品”。

念佛就如同大海，今入念佛，则“悉皆平等，如海一味，海味不随彼改也”。不管有修行没修行，出家在家，有智慧没智慧，进入念佛之后，那些通通都不谈，就是一个味道，平等味。

约果：报土性功德成就，必然不改；众流入者，必为一味。诸往生者，必同于佛。

往生之前，每个人都不一样；到了极乐世界，完全都跟佛平等，平等一相，是究竟平等于佛。不然，没有到佛，就不能叫平等，真平等就是佛，没到佛还有进步空间，怎么能叫平等呢？

入念佛有怎样的平等一味

入念佛，平等一味（一相）

到极乐世界是什么味道？我们在这里怎么想也想不出来。我们先讲讲在娑婆世界“入念佛，平等一味”，我们来对照一下，想一想，念佛是不是一个味道。不论出家、在家，年老、年轻，法

义比较深入的、比较浅的，但是入念佛都是平等一味，都是平等一相。

看大家都是一个相，我们的差别非常少，可以忽略不计，现在看起来就是平等一相了！阿弥陀佛在极乐世界一看，“青莲花，白莲花，你看我的花开！”娑婆世界就是阿弥陀佛极乐世界的一个莲花池，他一看我们都念佛了，六十七亿大菩萨，好得很啊！

1.一向专念味

所有专修念佛的人，是一向专念味。这个味道是统一的，不管念多念少，都是一向专念。如果没有一向专念，暂时还不是一家人，还不是那么亲。一向专念的人在一起，就像打暗号一样，话一出口，马上就能接上。我们的莲友走出去，一看见“南无阿弥陀佛”红背心，听人念一声南无阿弥陀佛，就知道是本门莲友，同一念佛无别道，说话、信心、眼神、斗志，一接触就知道是专修念佛的，一向专念之味。

2.念念相续味

拿个计数器，拿串念珠，白天晚上有事没事小嘴巴“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”这就是念念相续的味道。虽然念佛数量有多有少，但是本质、味道是一样的。就像西瓜有大有小，都是甜味。一天念五万声是大西瓜，一天念一万声是中西瓜，一天念五千声是小西瓜，但味道是一样的。

3.信心欢喜味

念佛有信心欢喜味。虽然念佛，如果还没有信心欢喜，那你

没有尝到味道，还是“三三之品”，还没有“一二之殊”。那怎么办？还要继续闻法。像西瓜没成熟，还有苦味，那就要继续闻法，成熟善根。

信心欢喜味人人都一样。“诸有众生，闻其名号，信心欢喜”，“诸有”是二十五有，上到三界之顶，下到地狱之底。二十五有众生“闻其名号，信心欢喜”，都是一个味道，这个味道是从心里喷出来的。

4.平生业成味

专修念佛人，就会尝到平生业成味。

深入学习善导大师教法的人都知道，念佛往生，现在就决定了，没有怀疑，活在世间很有安全感。坐飞机时，发动机突然熄火，心里也很稳当，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”，这不是假的，真是这样。心理非常安稳，这叫平生业成。

如果杂行杂修，不了解善导大师的思想，就尝不到这个味道，常常心慌意乱，“我临终怎么办？”整天找人给自己助念；去给别人助念也不是真心，“我去助念，到我临终，有人给我助念”；助念也是吓唬人家，到时候别人吓唬你——不是这样！助念，就是靠阿弥陀佛愿力，决定能往生，这样安慰临终者。

5.现生不退味

现生不退，我们这样的罪恶凡夫，凡夫菩萨格，不用等下一辈子到极乐世界不退，这辈子就得不退转阿耨多罗三藐三菩提。这话谁敢讲？释迦牟尼佛敢讲，“若有人已发愿，今发愿，当发愿，

欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土若已生，若今生，若当生”，往生之前就不退转了，这话释迦牟尼佛才敢讲。释迦牟尼佛敢讲，有人还不敢听，有人听了还不敢信。释迦牟尼佛敢讲，我们敢听，听了敢信，信了敢要，这样就是“南无阿弥陀佛”。

证不退位，这不是小事情。圣道门修行证入不退，要经过一大阿僧祇劫，生生不退修行，达到不退位，只进升，不退堕，不会歇下来。一般人都是进进退退，常没常流转。

但是，常没常流转的众生，龙树菩萨在《易行品》中说，凡夫众生念阿弥陀佛，现生不退。在阿弥陀佛四十八愿当中也有现生证无生法忍、得不退转，这就是佛的愿力成就。

6.五种嘉誉味

念佛人在这个世间，虽然可能被认为穷、没有钱、看破红尘、逃避现实、不和群等等，但是却得到善导大师五种嘉誉：“人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人”。这五种非常美妙的称呼，只有念佛人才会获得，念佛人就是人中芬陀利华。其他种种修行，不能获得这五种嘉誉。

7.二圣为友味

专修念佛之人，不仅获得五种嘉誉，而且有观音、势至二位大菩萨做胜友、兄弟。我们敢于这样认可，“远通夫法界之内皆为兄弟”。“二圣为友”，这话听了非常亲切。不是我们对观世音菩萨不恭敬，而是觉得能跟观世音菩萨做胜友，能跟观世音菩萨做兄弟，

感到无上的光荣，我们很快也要成为观世音大哥那样，就要去承担责任。

8.法界兄弟味

“同一念佛无别道，远通夫法界之内皆为兄弟”。这种感觉非常旷达，我们跟极乐世界的清静大海众菩萨，以及其他佛土的诸大菩萨，都是法界兄弟。心胸多么开阔啊！

9.生佛一体味

专修念佛之人，虽然在娑婆世界，但能感受到跟佛是一体不分离的。为什么会这样安稳？因为佛住持在心中。佛入我心，我入佛心。什么叫佛入我心？“众生心想佛时，是心即是三十二相、八十种随形好”，这就是佛入我心。什么是我入佛心？“念佛众生摄取不舍”，佛的光明与众生互相交融，这就是生佛一体。

生佛一体，讲起来很简单，大家要在日常念佛当中细细体会。“一半凡夫一半佛”，“木火之喻”，讲的都是生佛一体。

10.光摄不舍味

专修念佛之人，能感受到弥陀光明摄取，日夜不舍离。这个味道让我们感到很安慰，非常喜悦。

11.亲近增上味

专修念佛之人，与阿弥陀佛有亲缘、近缘、增上缘，跟佛就是亲，就是近，就是增上。这三缘大家可以看《观经疏》，这里不细说了。

12.摩尼净水味

专修念佛，所讲的必须成为自己的现量。什么叫现量？就是对佛经所说的圣言量，自己有真实的感受。如果没有这种感受，说起来就不生动，也不能感动人，因为讲的是别人的东西。

什么叫摩尼净水？昙鸾大师说，“譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清淨”，弥陀名号投之众生浊染的心水，念念之间罪灭心净。我们本来是很染污的人，心里有很多杂染的东西，但是念佛之后，自己能感受到念念之间罪灭心净。

怎么知道罪灭？原来心里堵得慌，透不过气，现在真的可以透过气来，这就是罪灭心净。这里面，各人体会不同，各有不同的表达。

总之，一声阿弥陀佛，除八十亿劫生死之罪，念念称名，念念罪灭心净，这叫摩尼净水味。

13. 污泥莲香味

我们还有烦恼，但是越烦恼越念佛，就像污泥与莲花。莲花出污泥而不染，污泥越厚越能滋养莲花，莲花就开得越旺，香气飘得越远。我们也一样，越烦恼越念佛，不烦恼可能还不念佛——只是烦恼能不能感受到而已，我们并不害怕烦恼。这就是以莲花庄严污泥，以污泥滋养莲花。这就是机法两种深信，机深信就是污泥，法深信就是莲花。污泥滋养莲花，莲花庄严污泥，这样良性循环，根本就不害怕。

“烦恼即菩提，生死即涅槃”，圣道法门想达到这个程度，要有很高的功夫。净土法门不一样，念佛就达到了；而且不用等到往生

极乐，现在在这里就是这样了。

这就是污泥莲香之味。

14.诸佛证诚味

念佛之人，十方诸佛出广长舌相都来证明：“不要听张三、李四、王五的；听我的，念佛一定往生！我为你证诚。”如果一佛你信不过，后面还有十方诸佛为你证诚，“东方亦有阿閼鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛，如是等恒河沙数诸佛”，都排着队来为你证明，为你一个人，有这么多佛来证诚。

佛度众生是最不讲究“效率”的，恒河沙诸佛都来给一个众生讲；如果这辈子不行，就跟到下辈子，生生世世都跟着你，一直把你跟到净土。阿弥陀佛为什么叫无量寿佛？他经过五劫思惟、兆载永劫修行，为了度众生，这“底肥”下得足，跟着你，一定要把你跟到净土。

15.诸佛护念味

我们毕竟是凡夫，信心不成就，心里胆怯，生活上有种种不足、种种烦恼。但是，有诸佛保护、忆念我们。如果能尝到这个味道，在这个世间就不会感到孤独，法界皆兄弟嘛。

“德不孤”，有德就不孤，这句话说得非常好。六字名号是最大的功德，南无阿弥陀佛是万德洪名。念佛之人，十方诸佛都护持、加持、忆念、赞叹，都鼓掌、证诚，都为我们出广长舌相，这就是有德不孤。

16.诸圣影护味

不光诸佛来护念，观音、势至诸大菩萨，一切天神地祇，如影随形保护我们。

17.除恐大安味

“一切恐惧，为作大安”，人在这世间，有许多恐惧，担心这个，担心那个。人就是眼光短浅，担心身体、失业、退休金，担心股票、房产，就是不担心六道轮回，把阎罗王忘了，把生死大事忘了，只担心一些鸡毛蒜皮的小事。《无量寿经》说：“世人薄俗，共诤不急之事。”“薄俗”，浅薄，庸俗。对那些不着急的事情，急得像猴抓心一样，念佛成佛的大事却不着急。像我们那些同学，都五十岁了，该经过的都经过了，该老也要老了，身体都出故障了，还忙什么呢？人生一辈子很短暂，忽地一下就老了。同学聚会的时候，想起来还是三十年前，那时还年轻。回忆过去，过去有什么可留恋的？我们要往未来看，“今无一二之殊”，极乐世界金光灿灿，前途一片光明，这样就有一种强大的力量，引导我们往那个方向走。念佛人在这个世界，非常快乐，非常自在。

“人不知而不愠，不亦君子乎？”念佛就是君子，天下人不知道你的快乐，你也不会说“我这样快乐，你们怎么都不知道！”

有德不孤，“有朋自远方来，不亦乐乎！”什么叫“有朋自远方来”？“有朋”就是观世音、大势至菩萨；“从远方来”，从极乐世界来了，不亦乐乎？“有朋自远方来”，从十方世界来了，不亦乐乎？这叫“从远方来”。名声高远才“有朋自远方来”，我们念佛了，有朋自远方来。

除恐大安味，这味道好！“一切恐惧，为作大安”，在这个世间非常安稳。

18. 视死如归味

一般人最大的恐惧就是怕死。我们念佛人不怕死，视死如归，这是一道美味，是压轴的菜，最后一道大果盘。视死如归，这味道不一样。

世间的死是什么味道？离别，绝望，痛苦，空虚，恐惧，“大命将终，悔惧交至”，这就是世间死亡的味道。我们就不一样了。“鼓盆而歌”，庄子的老婆死了，他不仅不哭，还敲着盆子唱歌。我们念佛人死的时候，也可以拿个小拨楞鼓摇，视死如归。

世间人敢讲死吗？胆子小得很，我送人一本《临终助念须知》，他一看，“怎么一来师父就送我这本书？”世间人很忌讳讲临终，“别讲，忌讳，讲了不好”，好像不讲就不会临终了。生死大事不早点解决，能安稳吗？到临死的时候再解决，这不是太傻了吗？就像开车一样，前面就是悬崖，“别告诉他，不能讲”，马上就要死了还不能讲。讲了才知道前面是悬崖，马上调转方向，换一条路走。

生死大事要及早安排。人到世间来干什么？人生的目的是什么？只是读书、结婚、生子，再抱个孙子，就完了吗？这是人生啊？有人愿意这样，各人的根性不同。

19. 少欲知足味

在这个世间，我们了解弥陀的救度，能视死如归，当然就少欲知足了，世间受用多一点少一点都行，吃、穿、用、住，得少知足。

为什么知足？因为有阿弥陀佛“速满足功德大宝海”，我们早就知足了。成佛都决定了，当然就知足了。

如果有巨大的空虚感，欲壑难填，才感到非常不满足，像慌了神一样到处乱找，想抓一点东西往里填。一个人在世间，如果贪欲还非常重，比如有的人来到佛门，不是为了念佛往生，也没有少欲知足，而是在佛前磕几个头，“保佑我发一千万，发一个亿，发十个亿”，欲望大得不得了，根本没有得到佛法的真味道。

20.止恶行善味

念佛之后，自然止恶行善。造恶需要很多条件，阿弥陀佛釜底抽薪，让我们没有劲头造恶，没有兴趣造恶。

人之所以造恶，是因为觉得造恶有好处，捞得到东西。念佛了就知道这是造恶，心中都“探汤不及”，自自然然就会止恶行善。

当然，这些我们没有必要标榜在嘴上。即使这样，也应该知道我很惭愧，恶念仍然汹涌翻滚，善业微微，做得也是不清净。

有了这样的认识、知见，就等于在心中装了一个自动提醒的机器，自然就会止恶行善。

21.谦卑柔和味

谦卑柔和也是一个总体的方向，因为我们都是骄慢众生。怎么谦卑柔和？净土法门，首先是“机深信”。了解“机深信”之后，我们对别人的要求也会放宽一点，心中自然就会宽厚一分，对自己都会多增长一分柔和。当然，谦卑柔和是没有极限的，除非往生净土以后，在娑婆世界，只是大致的，有这种味道。原来刚强的

人，会渐渐调柔；原来非常骄慢的人，用镜子一照，就知道自己没有资格骄慢，也没有资格去教训别人，这样身段就放下了，慢慢就会谦卑柔和。

22. 恩慈体贴味

对他人的过失，过去可能是咬牙切齿，甚至觉得不可原谅；现在念佛了，就能体谅、原谅别人，这是佛光照射的作用，也是我们内心反观的作用。

23. 不行而行味

我们知道自己没有修行，但虽然没有修行，也有大修行。“不行而行，名如实修行”，这味道好啊！就靠这句南无阿弥陀佛，乘佛愿力，这不就“不行而行”吗？这样心里多踏实！而且，这样讲了以后，很多人就很相应。“不行而行，名如实修行”“修行者亦得如实功德。如实功德者，决定得生彼土”。

“念这句佛号，轻飘飘的，这样能行吗？”念这句佛，佛还不行，还有谁能行？

“不行而行”，感觉自己非常自在。

24. 真实功德味

“不行而行”所得到的味道是什么呢？是真实功德味。真实功德之味是不容易得到的。

好不容易修行了，冒一身汗，或者拿许多钱作功德，这都是漏功德，不是真实功德，“人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪”，什么时候能尝到真实功德之味？天亲菩萨《往

生论》说“我依修多罗，真实功德相”，昙鸾大师这样解释：专修念佛，就能尝到真实功德之味；真实之业，真实功德，决定往生真实报土。

这个味道，也只有专修念佛之人才能尝到。有些时候，只能是念佛人互相之间讲，了解的人说，对别人没法说。

25.功德宝海味

不仅是真实功德，还是功德大宝海之味，感觉功德都圆满了。

大家往生净土还有功德不足吗？没有觉得不足啊，不会觉得不足。

26.得救报恩味

念佛，有没有得救？得救后有没有报恩的心情？

净土法门就是信受弥陀救度。我们在这个世间，为什么要得救？我们是罪该万死的人，就是下三恶道无穷轮回的人。如果没有这句名号来救度我们，如果不是专修念佛，其他八万四千法门都救不了我们。

净土法门这样好，就是我们的命根子。什么都能给你，命根子不可能给你。我们一旦了解了这个法门的真实之义，是绝对不会改变的，这是原则问题，怎么可以改变？如果改变，就没有命了。

得救有得救的法喜，就涌生出报恩的行为。最好的报恩是什么呢？就是自信教人。

27.自信教人味

“自信教人信，难中转更难，大悲传普化，真成报佛恩”，自信教人信的味道，就是不管年纪大小，自己相信之后，都有这个愿望，“这个法门这么好，我很想让别人知道”，有这种心念，就尝到这道菜的味道了，自信教人嘛！

至于旁边有没有人教、能教几个，那是另外一回事；心中有这种想法，有这种愿望，有这种动力，一旦遇到机缘，就会跟别人说。

28.自知作佛味

“自知作佛味”，这道菜怎么样？味道浓不浓？还有，“知他作佛味”，知道别人也要作佛，这个味道浓不浓？这些味道好！

我们虽然是凡夫，但是知道自己决定可以成佛，这就是“大义门成就”。

一般人怎么敢讲自己决定要作佛呢？圣道门修行，要达到不退转地以后，才有这样的信心。我们是靠阿弥陀佛誓愿的保证，“你往生到极乐世界，‘十地愿行自然彰’，决定成佛！”这样领纳，成为我们的，明信佛智。

自知当作佛，这不得了啊！

虽然我们在这里讲这句话感觉轻飘飘的，但是整个法界就像打雷一样，“娑婆世界有个人说自知作佛啦！决定要成佛啦！”这不是假话，心中的念头一定，真是不可思议的。

29.知他作佛味

我们教别人念佛，也知道，只要这个人能念佛，他一定能成

佛。我们说这样的话，得不到这个世界的人的鼓掌，得不到他们的认可，得不到他们的相应，那是正常的。因为我们讲的话，都是在“天上”讲的，一讲都是要成佛。

这是讲哪一门的话？这就是讲净土这一门的话。

味可以变成相

这每一种味，可以变成相。我们的面相虽然不一样，但是里面的佛相是一样的，尝到的法味是一样的。比如一向专念之相、念念不舍之相、平生业成之相、现生不退之相、信心欢喜之相、五种嘉誉之相、二圣为友之相……所有的味都可以变成相。

我们每个人在这个世间，大家还会感到不足吗？这些法味都是一样的了，所谓和别人不一样，可能只是他比你多识几个字，这样你就比他少了吗？从根本上来讲，我们得到的利益都是一样的，没有欠缺。

这样，我们心中就非常圆满。在这种圆满的情况下，根据自己的根机、状况，为法门，为众生，力所能及做些事情。

法宴法喜法味乐，佛身佛心佛莲座

此味只因念佛有，余行哪得半点尝？

酒逢知己千杯少，话不投机半句多。

路逢剑客须呈剑，不是诗人不献诗。

法宴法喜法味乐，佛身佛心佛莲座。

这些，跟别人讲，讲不到一起，“不是一家人，不进一家门”，不仅饭吃不到一起，话也讲不到一起，“酒逢知己千杯少，话不投机半句多”，“路逢剑客须呈剑，不是诗人不献诗”，“法宴法喜法味乐，佛身佛心佛莲座”。

开法宴，一道道菜端上来，每一道菜都有每一道菜的味道——以后我们开素食馆，第一道菜，“一向专念”；第二道菜，“念念不舍”；第三道菜，“信心欢喜”；第四道菜，“平生业成”……法味之乐，法喜啊！

虽然在这里我们还是凡夫，其实内在有佛的法身，有佛的慈悲心、愿心——佛身，佛心，将来“当坐道场，生诸佛家”，升大宝莲花王座。

读书读其“神”

读书读其神

我们讲学、听闻《往生论注》，主要是把握祖师的精神。无论是读书，还是闻法，或者是我们共同学习、讲解，都一定要掌握“神”。

一以贯之的“神”

神：一以贯之。

《往生论注》的“神”是什么？“神”是一以贯之的。我们不是光读文字，文字就像一个人的身体，身体当中要有他的精神，有

“神”反应出来。

读书只读文字，如与尸体说话。

比如我们和别人说话，总不能跟他的尸体说话吧，我们总是要跟他的“神”说话，心神交流才行。读祖师的论典也是一样的，不是仅仅把文字读出来，然后把文义解释完了，这样就没有交集，一定要从“神”上领会。

三经、论、注、祖释。

净土三部经，《往生论》《往生论注》《安乐集》，善导大师的《观经疏》，这一系列的经、论、释，它们之间的“神”是一致的，这就是传承。如果没有得到“神”，就会在文字上知解，分析得很多，把文字讲得很细。就像一个人，把他的毛孔都分析得非常细，里面有多少分子，结构如何……没有意义！我们读书，不能落在这个误区当中。

讲解的人，一定先要领解这个“神”，才能跟大家分享。听的人也一定要抓住这个“神”，不然的话，就学得没味道。我们在开解的时候，不管讲得详细还是粗略，或是作种种的譬喻、说明，都要指向这个“神”。

《往生论注》的“神”

（依佛本愿力，往生速成佛。易而胜。）本愿称名，凡夫入报。

《往生论注》的“神”是什么？就是：依佛本愿力，人人容易往

生，往生速得成佛。

不管怎么讲，都是围绕这个来说，这就得其“神”，显示往生容易而又殊胜。如果以善导大师的教法，就是“本愿称名，凡夫入报”，这是整个净土宗一条不变的“神”，是一以贯之的，这样，就跟我们每个人发生关联。

比如我们讲“大乘善根界，等无讥嫌名”，如果文字一读，就完了，“极乐世界嘛，是大乘善根的境界，是平等的境界，没有这些讥嫌”，这样就没有得其“神”。我们前面引用经文说明“等”字，这个“等”，要跟我们发生关系，谁跟谁“等”？我们这样的凡夫众生去往生，跟诸大菩萨平等，所以，“本则三三之品，今无一二之殊”，这就显示“等”的作用。

“等”如果光在极乐世界，是果上“等”；因中如果不能“等”，对我们仍然没有作用，所以，我们一定要从因上来平等。如果只是讲果上平等，那是静止的，就不能跟凡夫发生交集，怎么能“胜过三界道”呢？所以，必然把它牵引到因地当中。

我们现在说“本则”，念佛之前“三三之品”；今入念佛，“无一二之殊”。这样的平等，才跟我们发生关系，这样来听闻，就能得到它的“神”。

神之体现，心领神会

“神”要怎样体现？《往生论注》的文字很优美，不管在哪个章节，每个地方都有“神”在住持，就像人的身体。在《往生论注》的

任何地方，都显示这种精神特质。

就像我们看一个人，如果觉得他有神，这种神就会在他的面貌、神态、语言、动作……在任何地方都能显示出来。如果一个人眼睛没有神，眼皮耷拉着，走路佝偻着，说话也没有精神头，这个人的“神”就不足；人死了就更不用说了，就没有“神”了。

神之体现，心领神会。得其神。

读书，要读活书、活读书，要把“神”读出来。如果读来读去读些文字，那就不行，这些需要大家细细去体会。

读书要心领神会，在心中领纳、领受，在神上跟它相会，这样就能认识昙鸾大师。

人和人打交道，互相之间如果有默契，心有灵犀，怎么讲话都非常好，只要讲到的，都不会错误领会。

我们读祖师的著作，也一定要心领神会，粗言及细语，都归第一谛，都是讲阿弥陀佛的慈悲救度。

圣道门：本无一二之殊，今则三三之品。

“本则三三之品，今无一二之殊”，这是净土门所讲的；圣道门反过来，“本无一二之殊，今则三三之品”，圣道门说本来是佛，没有一二之殊，但是现在怎么样？还在六道里面轮回。所以，净土门跟圣道门不是一回事。

这就读了“神”。

如果从文句来讲，有什么意思呢？圣道法门讲我们众生本来是佛，这话讲得对啊，众生是本来是佛，但是现在呢？这就是读文

字，这就没有“神”。如果现在就能证悟无生法忍，那就读到“神”了，就读活了。

净土宗不是这样，而是反过来：“本则三三之品”，众生有天上，有地下，有三界，有六道；“今无一二之殊”，当下就活了，入念佛之后，现在就跟诸大菩萨平等，“同一念佛无别道故，远通夫法界之内，皆为兄弟也”，这就是“今无一二之殊”。如果读到这里就相信了，身上的毛孔都会放光，不仅昙鸾大师的神传到这里，阿弥陀佛的神也传到我们身上来。

善

在《往生论》的二十四行偈中，讲到“善”字的有三句，除了“大乘善根界”以外，还有“正道大慈悲，出世善根生”“正觉阿弥陀，法王善住持”。

大乘善根界	—	正道大慈悲，出世善根生
	—	正觉阿弥陀，法王善住持

我们一定要把这三个“善”合起来看，这也是得其神，不要只在文句上过，文句上很简单。

“大乘善根界”之“神”

“大乘善根界”就是极乐世界，这里叫“大义门成就”。所谓“大义门成就”，极乐世界本来就是大乘善根的境界。这种大乘善

根的境界，是法藏比丘出世善根所生，又是阿弥陀如来法王善所住持。以此之故，任何众生，即使没有发菩提心，到极乐世界也是大乘菩萨，成就大乘善根不可倾动。这就是得到神了。

有人说“不发菩提心就不能往生净土”，如果这样，大义门就不成就；反之，即使没有发菩提心，也能往生，往生之后还是大菩萨，这才叫大义门成就。

昙鸾大师在前面解释极乐世界声闻数很多就说，声闻，本来不能生佛道根芽，本来不能到净土，怎么能往生这么多呢？因为阿弥陀如来本愿不可思议之力，“摄令生彼，必当复以神力生其无上道心”。声闻，所谓根败种子、焦芽败种，“能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也”。声闻，是指定性声闻，不是一般的声闻。定性声闻是不发菩提心的，这样的人也能让他发菩提心。

这就是神。

“大乘善根界”，这里不能随便读过。如果这样读，就会觉得“完了，我没发大菩提心，我可能没分”，这就读死了，没得神。这种大乘善，即使没发菩提心，即使为了自己离苦得乐，即使闻到极乐、安乐的名字贪乐而求往生，也往生有分，往生之后是大乘菩萨。这样就有神了，就神采奕奕了，就神起来了，神气活现。为什么？往生有分啊。

净土大乘善，是净土之根

大乘善有两种，因中之善和果上之善。因中之善就是法藏菩

萨出世善根。昙鸾大师说“成就不可思议力故”：一是法藏比丘大愿业力，二是正觉阿弥陀法王善住持力。这两种力，都在讲“善”字，所以，这个“善”的境界是非常高的。

若因若果，皆为众生。大慈悲出世善，即净土之根，大乘善。

“正道大慈悲，出世善根生”，是讲法藏比丘的大愿业力不可思议；“正觉阿弥陀，法王善住持”，是指阿弥陀佛果上不可思议。若因若果，不管是因还是果，都是为了救度众生。“大乘善根界”的境界，是法藏比丘出世善根所成就的，而且是阿弥陀法王善所住持的。所以，“大慈悲出世善，即净土之根”。

大乘善根界，就是法王涅槃界

此大乘善非通途因行六度善，乃是正觉法王之善。

这里的大乘善，境界非常高，它不是通途因行的六度善，“我在这里发菩提心，行大乘善法”，不是这样的。它是法藏比丘从因至果所形成的正觉阿弥陀法王之善——最高的善，这样的善，住持在净土。

这三个善是平等的。“出世善”是法藏因中善，“法王善”是弥陀果上善。因中善和果上善，成为极乐世界的境界，成为大乘善根的境界。这样的大乘善根境界，让我们往生之后，等于立即进入阿弥陀成佛的境界当中，让我们成就大乘善根。是这样一种意义，所谓自利利他。

故此大乘善根界即法王涅槃界。大乘善根界，等无讥嫌名。“等”者，等正觉阿弥陀法王。即是彻底从果向因法门。

所以，大乘善根界就是法王涅槃界。既然是法王涅槃界，顺势就推出一个结论：“大乘善根界，等无讥嫌名”。“等”是跟谁等？就是跟法藏菩萨的出世善相等，就是跟阿弥陀佛的法王善相等，这三个“善”就在一起了。

《往生论》跟《阿弥陀经》互参互证

《小经》“不可以少善根福德因缘得生彼国(诸上善人俱会一处)”，非正道大慈悲、正觉阿弥陀法王之善，皆少善不得生。

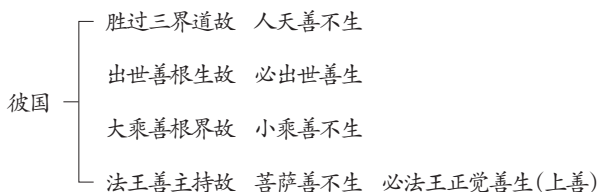
这里我们自然就会联想到《阿弥陀经》所讲的“不可以少善根福德因缘得生彼国”。“彼国”是什么国？就是“大乘善根界”的国土。昙鸾大师讲了，“大乘善根界”的国土，是阿弥陀如来清净智海，“不宿二乘、杂善中下死尸”。“大乘善根界”，连阿罗汉到那里都像死尸一样，人天诸善就更不用说了，都是“二乘、杂善中下死尸”。我们也联想到善导大师所讲的“报土高妙，小圣难阶，垢障凡夫，云何得入？”小圣人的善根都去不了，这样就想到“不可以少善根福德因缘得生彼国”。藕益大师说，声闻善根不够，人天福德不够，这样的因缘都不能往生净土。靠人天善法，靠阿罗汉的善行，都不能往生净土，因为“大乘善根界”；只有跟大乘善根平行，因果才能相当，才可以往生。

那是靠什么善？就是靠法藏菩萨出世善根，靠正觉阿弥陀法王善住持力。法藏菩萨的出世善根、阿弥陀法王的正觉善住持力在哪里？包含在这句名号当中。这句名号，是不是法藏菩萨出世善根所生？是不是阿弥陀法王正觉善所住持？我们念这句名号，当然就能往生。所以“不可以少善根福德因缘得生彼国”，唯可以念佛无上善根得生彼国。

念佛之人叫什么？“诸上善人俱会一处”。“上善”，这样理解，就非常通透。“诸上善人”，为什么能有资格称为上善之人？上善是跟下善比的。跟阿罗汉的出世善比，五戒十善是下善，阿罗汉是上善；阿罗汉的出世善是自了汉，跟菩萨六度万行比是下善；菩萨的六度万行是因地善，跟阿弥陀佛果觉善比，就是下善。

阿弥陀佛一切果觉善，从因至果，都含在六字名号里面，所以，六字名号是无上纯净圆满之善。这样，我们念这句名号，自然就有资格成为上善之人，到极乐净土与上善之人俱会一处。我们在这里念佛，马上就想到法界皆兄弟，在这里就是人中妙好人，五种嘉誉，自然就是人中分陀利花。

这样，所有这些法义，不都贯通无碍了吗？自然而然就信心满满，这就是得“神”，觉得往生有分。如果只是在文字上讲，没什么可讲。我们在这里为什么把这些“善”展开来说，不光是在教理上、文句上要通达，主要是让大家心领神会。



彼安乐国土胜过三界道故，人天善不生。它已经超过三界之外了，人天善怎么能往生？或许有人说“大概小乘善可以吧？”也不行，大乘善根界，小乘善也不能往生。“人天善不生，那出世善呢？”出世善，必须是出世善根所生；这出世善根，又是大乘善根，不是小乘善，最后归到一个结论：法王善。菩萨之善，都还不够资格，还不能往生到法王阿弥陀佛的报土，必须是法王正觉之善，这就是所谓“上善”，得以往生。

名号即法王正觉善，亦大乘出世善，故执持名号得生。

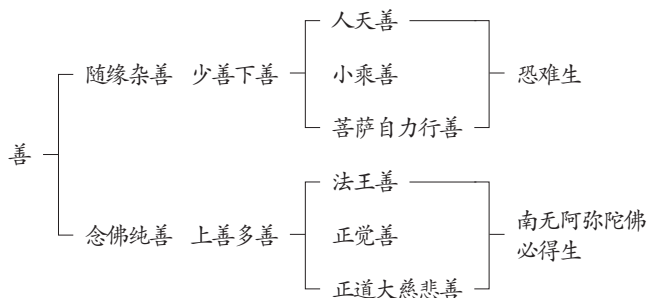
上善=法王善=正道大慈悲出世善=大乘善。

我们把《往生论》跟《阿弥陀经》配合起来，把“善”字捏在一起看就非常清晰，这种解释非常稳当、稳妥，不会动摇。有人把这个“善”解释成五戒十善，那就太低了，根本没有得神。

《阿弥陀经》讲的“诸上善人”，就是称念名号的人，就是具足名号善根的人，就是领纳法王之善的人；也是“正道大慈悲”，“出世善根”；也是极乐世界的大乘善，这样才叫“诸上善人聚会一处，其中多有一生补处”——“大乘善根界”嘛！这样才能贯通，我们就能对自己说：念佛不是少善根福德因缘，念佛是无上善根福德

因缘。

善，在我们这个世间，以众生来讲，在念佛法门当中分为两种：一个叫随缘杂善，一个就是念佛的纯善。



“随缘杂善”，就是随着个人的喜好，喜欢干什么就干什么，这叫随缘杂善。不是随着阿弥陀佛的缘，而是随自己的缘。如果随阿弥陀佛的缘，就是随五劫思惟、兆载修行发的四十八大愿，就是随第十八愿念佛往生，这就是随阿弥陀佛的本愿。自己的“随缘杂善”，善导大师说“恐难生”。为什么？所修的随缘杂善，顶多是人天有漏善法，“人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪”，所以，随缘杂善是少善和下善。以我们来讲，顶多是人天善；以声闻来讲，是小乘善；以菩萨来讲，就是菩萨六度万行自力修行的善，这都属于小善、下善、少善，不是大善，这样，善导大师说恐难往生。

如果念佛，就是纯善。杂和纯是相对的。这种纯，就是纯净、清静，随顺法性，它是上善、大善、多善，不是少善根福德因缘。

这个善指三种善：阿弥陀如来法王善，又显示为正觉善，又是正道大慈悲出世善。这三种，归在一句南无阿弥陀佛当中。所以，以念佛纯善，必得往生。

这样一比较就非常清晰。

(17)一切所求满足

庄严“一切所求满足”功德成就者，偈言“众生所愿乐，一切能满足”故。

此云何不思议？彼国人天，若欲愿往他方世界无量佛刹，供养诸佛菩萨，及所须供养之具，无不称愿。

又，欲舍彼寿命，向余国生，修短自在，随愿皆得。

未阶自在之位，而同自在之用，焉可思议！

这是整个国土庄严十七种功德中的最后一条，是总结性的，有一种暗示作用。

①一切所求满足功德就是成佛

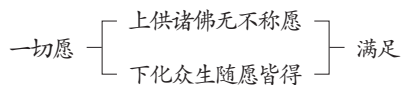
因为前面讲受用功德、无诸难功德、大义门功德成就，然后到一切所求满足功德成就。这一切所求满足功德就是讲成佛，何以知之？因为前面是大乘大义门，大义门，大乘菩萨所求满足的是什么？当然就是成佛。

这里有几个“满足”，要把它们连起来看：“一切所求满足”“众

生所愿乐，一切能满足”“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”，从“满足”这两个字可以知道，“速满足功德大宝海”，就是讲成佛。

②上供下化

这里昙鸾大师举了两种，即所谓上供下化，上供诸佛，下化众生。一切所求，就归纳为这两条。菩萨修行成佛，他们的愿乐就这两条——上供和下化，这就代表一切所求。



不要理解一切所求就是求五欲之乐，搞个大房子，搞个车，还抱怨没有满愿。佛满众生的愿，不是这样。为什么要车？是为了行动方便，不动遍至德不比车强吗？搞房子干什么？不就是想住舒服点吗？到极乐世界，宫殿楼阁千间万间，七宝所成，里面是无量光，无垢光炎炽，明净耀世间，一照就开悟了，这房不比你那房强啊？“我想活一百二十岁，没让我活一百二十岁”，让你无量寿，何止一百二十岁？佛满你的愿，不是像你所想的那样，你那都是鼠目寸光。

一切众生所愿的，不过就是快乐，但是又不知道什么是真正的快乐，所以在三界苦境当中，可怜可恼。阿弥陀佛满你的愿，让你成佛，得成佛之大乐，所有的当然都满了。你本来要的是一

滴水，而且这一滴还是脏水，阿弥陀佛却给你一大海水，都是清净的。

寿命自在，分身自在，供佛自在，度生自在。

前面说“无不称愿”，就是称你的愿心。后面说“随愿皆得”，就是随你的愿望、愿意。

“舍彼寿命，向余国生”，舍了净土的命，向其他国土度众生。

“修短自在”，在极乐世界想长寿也行，不愿意长寿，想短也可以。到他方世界，也是修短自在。当然，到他方世界有他方世界的一些规矩，比如释迦牟尼佛来到娑婆世界，本来是可以修短自在的，但是大家都活八十岁，他也不能活八百岁，佛是无我，是随顺众生无有行迹的，只好也活八十岁。

③未阶自在之位，而同自在之用

“自在”就是佛

“未阶自在之位，而同自在之用”，这里的“自在”就是佛。初地菩萨阶位也称为“自在之位”，但初地菩萨还是不自在，真正的大自在是佛，“佛是法王，于法自在”。

我们到了极乐世界，我们本身到了“自在之位”吗？是“未阶自在之位”，“阶”，就是跨上这个台阶；“自在之位”，就是法王之位。到了极乐世界，即使有内证功德，也没有外在阶位。以我们娑婆世界的思维，讲佛就是指阿弥陀佛一佛。

虽然不在这个位，但是作用跟它一样。没有这个位，有这个作

用，这就不可思议了。

在我们这个世界可以吗？没有这个位，那就靠边，“不在其位，不谋其政”。

但是在极乐世界，不在“自在之位”，也有“自在之用”。什么自在？就是遍十方界自在度化一切众生。

四种“自在”

寿命自在，分身自在，供佛自在，度生自在。

“自在”简略地分为四种：

一是“寿命自在”。寿命长短自在。

二是“分身自在”。要到他方世界供养诸佛，一分身就过去了，分身自在。

三是“供佛自在”。“所须供养之具，无不称愿”，在娑婆世界，请一点檀香都很难，什么越南檀香、印尼檀香；到了极乐世界供养十方诸佛，想要多少都能满愿。

四是“度生自在”。到他方世界度众生都是自在。

在昙鸾大师的解释当中，简略地讲，就是这四个自在。

乘佛愿为我命，以佛在为自在

佛受用成生受用。

“未阶自在之位，而同自在之用”，“用”就是受用。佛的受用，成为众生的受用，所以“同自在之用”。佛有什么受用？佛以大慈

大悲广度众生，作为他的受用。

乘佛愿为我命，以佛在为自在；佛在一切，自在一切；
佛一切自在(位)，我一切自在(用)。如乘机飞空。

前面昙鸾大师说了“乘佛愿为我命”，我们可以把这两句话合在一起，作一副简略的对联，“乘佛愿为我命，以佛在为自在”。

什么叫“以佛在为自在”？佛在哪里，我们就在哪里。佛是尽虚空遍法界，我们也尽虚空遍法界。所以，“未阶自在之位，而有自在之用”。

佛在一切处，我们也在一切处，因为我们和佛是一体的。我们在娑婆世界，有色身隔着，就已经是生佛一体、佛凡一体了；到了极乐世界，全是法身，无为法身、方便法身、法性法身，佛在哪里，我们就在哪里。

这个“在”有它的作用。佛在的地方，就是“正觉阿弥陀，法王善住持”，我们到那里也是这样。

佛是一切自在。我们讲“自在”，就是说很自由，这个词的意义非常好。观世音菩萨叫“观自在”。一般的众生，自己都不在，因为大脑都是妄念纷飞、东跑西跑。“自”就是我们的本性，自身本然、本体的存在。所谓“自在”，就是通达无碍，就是证悟佛性。

我们都在六道轮回，哪有自在？不在正念当中，都是妄念，六根奔于六尘，所以不是自在。比如眼睛看到花，“颜色真好看！”马上就把它吸住了。看到哪里，眼光所到的地方，就有一根线，把我们拽在那里，不是“自在”，是“他在”。所以，众生就是颠倒，不自在。

佛是一切自在。在一切处，整个法界，任何地方，都是佛的法身的存在，念念觉知，念念度众生，念念成熟众生善根。我们乘佛威神，所以“未阶自在之位，而同自在之用”，这才叫“大自在”。

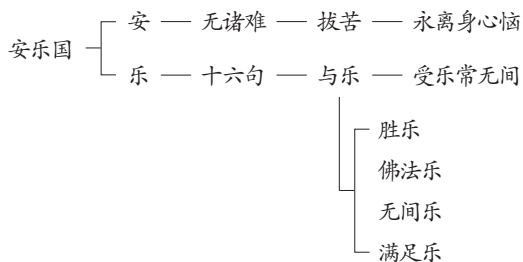
乘佛的威神力，就像坐飞机一样，我们虽不是鸟，也可以自在飞翔，“未阶自在之位，而得自在之用”。飞机飞多高，我们就飞多高；飞机飞多快，我们就飞多快。靠飞机自在，我们就自在。

我们乘佛愿力、乘佛威神，就是完全跟佛一样，这样还不成佛吗？

“安乐国”拔苦与乐

“安乐国”，“安”就是“无诸难成就”，让我们拔苦，无诸难，永离身心恼；“乐”就是十六句。

“拔苦与乐”，安乐国的一切设施的存在，“相好庄严即法身”，种种的相好庄严、庄严成就，其实就是为了“拔苦与乐”。当然，每一句都有拔苦与乐的功能，我们暂且把它们分开来，第十五“无诸难成就”，就是“拔苦”；其他十六句就是“与乐”。



“拔苦”，就是“永离身心恼”，“与乐”就是“受乐常无间”。这种“乐”是“胜乐”，“触者生胜乐”；然后是佛法乐，“爱乐佛法味，禅三昧为食”，也是满足之乐。

2. 示现自利利他

示现自利利他者：

略说彼阿弥陀佛国土十七种庄严功德成就，示现如来自身利益大功德力成就、利益他功德成就故。

分科也是有讲究的。前面说第三章“观行体相”又分为三，“器分中又有三重”，一个叫作国土体相，第二是示现自利利他，第三是入第一义谛。

国土体相有很多文句，这里这么一小段，也分成一科，因为道理在这里，这里是总结。

①利他成就

前面“略说彼阿弥陀佛国土十七种庄严功德成就”，是“示现如来自身利益大功德力成就、利益他功德成就故”。昙鸾大师前面所解释的，都是显示阿弥陀如来怎样利益他功德成就故，这叫示现自利利他。

十七种功德庄严没有讲到自利，都讲利益众生。“观彼世界相，胜过三界道”“究竟如虚空，广大无边际”，昙鸾大师解释“彼

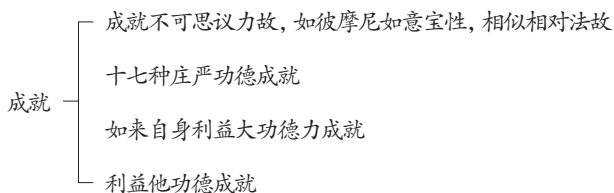
国土量，能成众生心行量”，都是讲利益众生的，没有讲利益阿弥陀佛。

利他之力的来源

但是这里天亲菩萨说：“示现如来自身利益大功德力成就、利益他功德成就故。”这里不要随便看过，“自身利益大功德力”，有一个“力”字；“利益他功德成就”没有讲“力”。这个力量的来源在哪里？是阿弥陀佛自身利益大功德力，这个力来自阿弥陀佛。

阿弥陀佛是发力者，众生是受力者。阿弥陀佛通过极乐世界十七种功德庄严，发出他因上的出世善根正道大慈悲之力和果上的正觉阿弥陀法王善住持之力。这两种力通过十七种功德庄严不断地对外散发，然后众生就得到利益，“利他功德成就”。

成就



这里的“成就”，大家可以对照《往生论》里的四句话来思维。第一句“成就不可思议力故，如彼摩尼如意宝性，相似相对法故”，在“国土体相”一开始就说了，这前后一定有它的逻辑关系，这样

就很匹配。

“云何观察彼佛国土庄严功德？彼佛国土庄严功德者：成就不可思议力故，如彼摩尼如意宝性，相似相对法故”，这里讲到“成就”，然后讲到“不可思议力故”。这个“不可思议力”是什么力？“如来自身利益大功德力成就，利益他功德成就”。

这里讲到“彼阿弥陀佛国土十七种庄严功德成就”，这十七种庄严功德成就都是阿弥陀如来成就不可思议力，这个“力”就是阿弥陀如来自身利益大功德力。

利他为先，自利可知

以上解释，皆从利他一面，利生为先故，起观生信故，自利可知故。

昙鸾大师上面的解释，都从“利他”这一面来说明。这有两层意思：第一，利他为先，佛度众生是以利他为先，利益众生为先，自利自然也在当中；第二，目的是让众生起观生信，因为观十七种庄严功德，讲利他才能让众生生信，如果讲阿弥陀佛自利，众生会以为和自己没有关系。为了让众生起观生信，所以从“利他”角度来说明。

言“略”者，彰彼净土功德无量，非唯十七种也。

略讲了十七种。极乐净土功德无量无边，何止十七种庄严功德？天亲菩萨把它浓缩，讲了十七种。

②释“如来自身利益大功德力成就”

下面是解释“如来自身利益大功德力成就”，因为前面都没有说到，这里只是点到一句。

昙鸾大师解释得非常妙：

夫须弥之入芥子，毛孔之纳大海，岂山、海之神乎？

毛、芥之力乎？能神者神之耳。是故十七种虽曰利他，自利之义炳然可知。

“须弥”是须弥山，这是佛教里的地理概念，就是一个小世界当中，四天王天、忉利天等，是依须弥山而住，有四大部洲，又称四天下。想详细了解，可以查佛学辞典。

“芥子”就是芥菜籽，非常小。须弥山这么大，要放到芥子当中，放得进去吗？那要看谁放。我们放不进去，佛轻而易举就放进去了，放进去还不会掉出来，有多少东西都可以放，太阳系、银河系都能放进去。

“这是哪一方夜谭？”这在佛来讲是小事一桩。

须弥入芥子

《维摩诘经》里讲：

诸佛菩萨有解脱，名“不可思议”，若菩萨住是解脱者，以须弥之高广，内芥子中，无所增减，须弥山王本相如故，而四天王、忉利诸天，不觉不知己之所入，唯应度者乃见须弥入芥子中。

什么叫“无所增减”？芥子不要增大，须弥也不要缩小。

“须弥山王本相如故”，须弥山王还是那么大，本相如如不动，没有改变。

“而四天王、忉利诸天，不觉不知己之所入”，因为四天王天、忉利天就依须弥山而住，还有日月围绕旋转。四天王天和忉利天根本不知道自己被佛放到芥子里面，都不知不觉。

“唯应度者乃见须弥入芥子中”，只有应得度的众生，他善根成熟了，才能看到须弥放到芥子里面了。

毛孔纳大海

“毛孔之纳大海”，如果文学作品能有这样的想象力，那就很了不起了，让人觉得非常奇妙。“毛孔之纳大海”，一个毛孔就能容纳一切大海水，就算是想象，也要有智慧才能想得出来。外道经典里面有这些话吗？他想都想不出来，没这个智慧，能想得出来吗？

《维摩诘经》里说：

以四大海水入一毛孔，不烧（rǎo 烦扰）鱼鳖鼉鼉水性之属，而彼大海本相如故。诸龙鬼神阿修罗等，不觉不知己之所入，于此众生亦无所烧。

把四大海水放入一个毛孔里，水是无情的，鱼怎么办？没关系，“不烧”，不烦扰，不恼害，鱼还是鱼，鳖还是鳖，大龙还是大龙，照样自由自在游来游去，海还是这么大。

“而彼大海本相如故”，大海还是那样，根本没有改变。

“诸龙鬼神阿修罗等，不觉不知己之所入”，他们进了毛孔，还不知道。

“于此众生亦无所烧”，对于这些众生没有任何妨害。

《华严经·离世间品》里也说：

复以一毛孔，普纳一切海，

大海无增减，众生不烧害。

这两部经典里的比喻、案例，让我想到之前所说的名号的好处，名号不扰害众生。为什么？从这里就可以得到答案。这里讲的“须弥山”和“大海”，可以有两种解释，一种是功德，一种是罪业。法藏菩萨集“诸波罗蜜”，所修行的功德像须弥山那么大，像大海水那么多；就像纳入一毛孔、一芥子当中，纳入六字名号。

唯应度者见之，余行人不见

唯应度者乃见须弥入芥子中：吾等信念佛，见无量功德

纳入六字，又见无边罪业纳入六字尽消无余。余行人不见。

“唯应度者可见之”，唯有我们这些专修念佛的人，才会相信六字名号里有像须弥山、大海水这样的功德，别人看不见。

那些在忉利天、在四天王天的，修人天福报、修阿罗汉善根的，还有修菩萨六度万行的，如果没有专修念佛的心，他的善根不成熟，他根本就不知道，知道也根本不信，“芥子里面有须弥山吗？名号里面有无量无边的功德吗？”

“唯应度者”，唯有应得度的人，才能看得见：这就是六字名

号，就这么绝！就这么妙！

还有，如果从罪业的角度来讲，我们的罪业像大海那么多，生生世世，旷劫以来，尽虚空不能容受。但是，所有的罪业都放到六字名号里，全部可以消化掉。

六字名号就是消化炉、净化器，就是小芥子、小毛孔，但是像须弥山、大海那样大的罪业都能消化掉。

我们的业障是跟谁建立的？比如过去我们偷过别人东西，或者杀过鸡鸭鹅鱼，等等这一切，这些众生跟我们都有对应关系，业是一种关系。因为要消我们的业，所以这一切也都纳在六字名号里面。

六字名号，不信者亦不扰害

大海本相如故，众生不烧害：信念佛者，旷劫业因果报尽入六字一孔，自得往生，诸罪尽灭。而彼不信者，亦不烧害。

虽然一切众生都纳在六字名号里面，你解脱了，对鸡鸭鹅鱼也“不相妨害”，它们没有念佛，还继续过它们的日子。

“本相如故”，它们是它们，你还是你。

现在，把这些跟你相关的所有业债债主，一打包都放进来，全部消化掉。诸罪消灭，你才能清净，“复本清净法身”。并不是说只把你拽进来，把你的“七大姑八大姨”甩外边，不是的。把你所有的业障、因缘关系都纳进来，这就像大海水入毛孔当中。但是，“此

中众生而不烧害”，不会妨害。

这些，我们念佛，我们相信。跟别人讲，他也不相信。所以说名号自在，这就是“自在之位”。不相信的人，没关系，也不得罪，他过他的日子，你过你的日子。就像夫妻俩在家，你信佛念佛，虽然他不相信，但你俩还照样过凡夫日子，也不扰害。这就是靠名号的功德力，不然没法过啊！

弥陀“能神之”，凡夫“速满足”

能神者神之耳：法藏大愿业力、法王善住持力使凡夫得

生极乐净土，六字洪名具有如此度生利他神效。

“须弥入芥子，毛孔纳大海”，难道是须弥山和大海有这样的神通吗？“本相如故”，须弥山还是那样，大海也是那样，没有神通。反过来说，毛孔和芥子有这个力量吗？也没有。就像魔术表演，魔术师把一个东西凭空变出来，不是说那个东西能变化，而是魔术师有那两下子。“须弥入芥子，毛孔纳大海”，不是毛孔和芥子有这个力量，谁有呢？“能神者神之耳”，也就是法藏菩萨成就的阿弥陀佛，他具备这个神通道力。他最大的神力，就是把无量功德纳入六字名号当中，也把十方众生纳在六字当中，又把十方众生的罪业在六字名号当中消融，他是“能神者”。

“能神者”，具有这样神通道力的人，显现这样不可思议之事，这叫“能神者神之耳”。这个“神”是动词，“神之”，就使它变得具有神通。毛孔本来没有“神”，但是阿弥陀佛让这个毛孔成为“极

乐净土”，同时具有“功德大宝海”这样的功德，所谓“能令速满足，功德大宝海”。

讲到这里，就觉得“毛孔之纳大海”这个比喻特别贴切。怎么能让我们“速满足功德大宝海”？就是六字名号一“毛孔”，把功德大宝海都装进去，给了我们，我们不就“速满足功德大宝海”吗？不然，我们怎么能“速满足功德大宝海”？

③虽曰利他

虽曰利他，以利他为第一，一一誓愿为众生，一一功德让众生。以利他为自利，以自利而利他。

所以讲，“自利之义炳然可知”。阿弥陀佛都能这样利益众生了，利益自己当然就不用说了。“大把的钱给了你，我家还能穷吗？”当然，在这个世界也有舍己利人的，“我家穷了，我也给你”，阿弥陀佛功德法财无量无边。

观一一利他事，信如来大功德力，发愿往生。

阿弥陀佛以无量无边的功德，来显一一利他之事，让我们起观生信，而信如来大功德力，发愿往生，必定往生。

3. 入第一义谛

入第一义谛者：

“入第一义谛者”也只是一句话，简单得很。虽然只有一句，

也是一科。昙鸾大师这种科文，非常好。

彼无量寿佛国土庄严，第一义谛妙境界相，十六句
及一句次第说，应知。

就这么一句，非常重要，非常妙，大家好好思维。

“第一义谛”者，佛因缘法也。此“谛”是“境”义，
是故庄严等十六句，称为“妙境界相”。此义至“入一法
句”文，当更解释。

后面的解释，相对比较难。

(1)入第一义谛者

①入

所谓“入第一义谛”，是什么入第一义谛呢？就是无量寿佛国
土十七种功德庄严入第一义谛。这里作了省略，“能入”是“十七
种功德庄严”，“所入”是“第一义谛”。

“第一义谛”是什么意思？我们先看论文。

入第一义谛者，彼无量寿佛国土庄严，第一义谛妙
境界相，十六句及一句次第说，应知。

“入第一义谛者”，这里加了一个“者”，是因为前面已经说过
了，这里再提一下。

“彼无量寿佛国土庄严，第一义谛妙境界相，十六句及一句次
第说，应知”，这一段文句看似非常简单，如果没有昙鸾大师的解

释，我们根本无法了解其中的甚深含义。

在论文后面的解释当中，并没有“入”这个字，“入”是昙鸾大师加的。前面说“须弥之入芥子，毛孔之纳大海”，这两处“入”字有一种关联关系。谁能让这十七种功德庄严入第一义谛？是法藏菩萨的愿力和阿弥陀佛的善住持力，使得这十七种功德庄严能够入第一义谛。

②释“第一义谛”

我们看昙鸾大师的解释。

“第一义谛”者，佛因缘法也。此“谛”是“境”义，是故“庄严”等十六句，称为“妙境界相”。

解释得非常简略，但意义却非常深妙、幽深。

“第一义谛”是什么意思呢？“谛”是真理。简单讲，有第一义谛，就有第二义谛；第一义谛是指究竟真理、终极真理，第二义谛就是相似真理。

在娑婆世界，所谓的自然规律，就是第二义谛。比如，水从高处往低处流，这是自然规律，就是第二义谛。但是，到了极乐净土就不算数了，极乐世界的水可以从高处往低处流，也可以从低处往高处流，这是第一义谛，是究竟圆满的真理。在娑婆世界，水只能从高处往低处流，这不是佛因缘法，这是众生因缘法。在极乐世界，“意欲令水没足，水即没足；欲令至膝，水即至膝；欲令至腰，水即至腰；欲令至颈，水即至颈；欲令灌身，自然灌身”，这在娑婆

世界根本没法想象。

我们在学十七种功德庄严时说过了，比如“触功德”“三种事功德”“妙色功德”，这一切，水为佛事，花为佛事，声为佛事，乐为佛事，光为佛事——“彼光非心行，而为心行之事，焉可思议！”这一切只有在第一义谛，在终极真理才讲得通，在娑婆世界第二义谛讲不通。

佛因缘法

“‘第一义谛’者，佛因缘法也”，这里的“佛”字一定要读重音，如果把后面的“因缘法”读为重音，肯定是不读懂。

因缘法分为两种：佛因缘法和众生因缘法。佛因缘法是第一义谛，众生因缘法是第二义谛。

佛	[因	—	五劫	大愿	佛种	圣种性]	宝王性起(谛) — 必然不改(境)
		缘	—	兆载	大行	缘起	积习性		

什么叫“佛因缘法”？这里的“佛”，是指彼无量寿佛。

“佛因”是五劫思惟，发大誓愿。这是成佛之因，也是成佛的佛种。

因缘法，有因有缘，什么是“佛缘”？法藏比丘兆载永劫的修行，就是佛缘。五劫思惟发大愿，这是种了佛种。但如果只是发大愿，没有兆载永劫的修行，没有这个缘也不行，因为佛种从缘起。四十八大愿是佛种，兆载永劫的修行是缘起，佛种从缘起，然后成

为佛。所以，“因”就是五劫思惟的大愿，“缘”就是兆载永劫的大行。这样佛种从缘起。

从五劫思惟发大愿，我们可以联想到“性功德成就”里讲的“四种性”。

五劫思惟发大愿，这是“圣种性”，于是位中发起四十八大愿；兆载永劫的修行是“积习性”，就是集诸波罗蜜。在圣种性位，发起四十八大愿，修集诸波罗蜜，由此而感现极乐净土。这样的极乐净土，如“宝王如来性起义”。

在圣种性发愿，是称性发愿。所以，为什么说它“入第一义谛”？因为他发愿的时候是称性发愿。我们发愿是吹大牛：“阿弥陀佛发了四十八愿，我发四十九愿！”所谓称性发愿，是圣种性的菩萨五劫思惟发的大愿，你随便就发了四十九愿，没有意义。

修行，叫称性起修。法藏比丘“集诸波罗蜜”，不像我们说的“我是大富翁，我今天布施了很多钱”，这都是有数量的，不是称性。

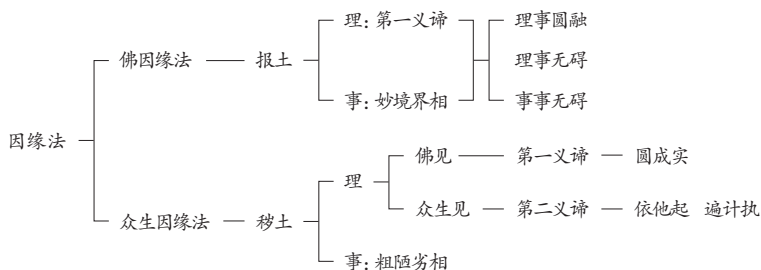
称性起修是无修而修。这样修行所起的极乐净土，如“宝王如来性起义”，这句话是《华严经》讲的。极乐世界的形成，不像我们这个世界，想盖楼房还得先搬砖头，这不叫“性起义”。“性起义”是从本性当中自然生起、同时生起的。“性起”就是从性地功德所起。

“起”这个字非常好，没法形容。就像早晨太阳一晒，大地就温暖。它是同时的，没有分别。法藏菩萨的发愿和修行都是随顺佛

性、法性，佛性、法性还有边界吗？所以，依此而生起、形成的国土，就是“宝王如来性起义”。

这样的国土就有第四种性——“必然不改性”，“如海性一味，众流入者，必为一味，海味不随彼改也”，不管什么水进了大海，都要跟大海一样，大海不会随它们改，它们要随着大海改。所以，这样形成的阿弥陀佛极乐净土，必然不改。众生只要来到极乐世界，必然成佛；再怎样染污、颠倒，一到这里就成佛，因为海性不会随彼改。这就显示极乐净土是“第一义谛妙境界相”，因为“能生既净，所生焉得不净！”

“佛因缘法”，“佛因”是第一义谛。佛在因中称性发愿，在已经深刻透达究竟真理的基础上发的愿，本来就是第一义谛。“佛缘”也是第一义谛，在兆载永劫修行的时候，也是随顺真理、随顺法性，不违二谛，不颠倒，不虚伪，以清净法性来修集诸波罗蜜，所以缘也是第一义谛。这样的佛因、佛缘所显现的极乐世界，当然是第一义谛。



因缘法，分为佛因缘法和众生因缘法。

佛因缘法就是报土。佛在因中发愿，然后历劫修行，这样的因和缘所感现的报土就是佛因缘法。这种报土的境界，从理上讲是第一义谛、究竟真理；从事上讲是妙境界相：所以叫“第一义谛妙境界相”。

这些是基本教理，也是究竟真理，大家要好好听，能让我们生起真实净信，增加法喜。

此“谛”是“境”义

此“谛”是“境”义：真理显现为境界。极乐为真理（佛性、真如）之完全显现，“涅槃界”，“第一义谛妙境界相”。

“此”是指代词，“此‘谛’”是指佛因缘法所展现的第一义谛，不是凡夫在这里讲的。如果是众生因缘法所产生的第二义谛，就不是“‘境’义”。

“此‘谛’是‘境’义”，佛因缘法所展现的第一义谛这个究竟真理，显示为极乐世界的境界。整个极乐世界完全是究竟真理、终极真理的显现。终极真理显现为极乐世界这样的境界，叫“此‘谛’是‘境’义”。“此‘谛’”不是别的“谛”，是佛因缘法第一义谛，展现为极乐世界的境界。这当然是“十六句及一句”所说的“妙境界相”，这样的境界能粗劣吗？这就是终极真理。所谓“相好庄严即法身”，整个极乐世界的一花、一草、一木、一水、一音乐、一宝物、一光、一色，所有这一切都是究竟真理的展现，这才叫“此‘谛’是‘境’义”。

阿弥陀佛是“心净则国土净”，心里已经悟到无生法忍，证悟到究竟真理，然后通过无量兆载永劫的修行，把它展现为一个境界。这种境界，众生来了就成佛，这叫“此‘谛’是‘境’义”，这就是法藏菩萨累劫修行的大愿心所展现出来的。

凡夫在娑婆世界讲“开悟”，都是空口说白话，没有用。在娑婆世界讲“我悟了”，你悟了，“‘谛’是‘境’义”拿出来给我看看，把你悟的境界拿出来给我看看，还是黄沙黑土，没有用的。

所以，“此‘谛’是‘境’义”，这要经过多大的愿力修行！这一句话，就把所有的道理都讲完了。

阿弥陀佛的这种愿力，这种正能量，这种场，环境塑造佛。娑婆世界是环境塑造人——不仅塑造人，还塑造地狱、饿鬼、畜生；到极乐世界，是环境塑造佛。

所以，“第一义谛妙境界相”，妙啊！妙得很！没办法说。

善导大师说这是涅槃界，掉进去就成佛了。就像一滴水，从天上掉到大海里，马上就和大海一样深广。我们往极乐世界一掉，就成佛了——“妙境界相”。

报土，“第一义谛妙境界相”，“第一义谛”讲理，“妙境界相”讲事。《华严经》说“理事圆融”，极乐世界是真正的理事圆融：究竟的真理，显现为事相；任何的事相，触事皆真。每一种事相：一朵花、一滴水、一种声音、一光、一色，都是至极究竟真理的显现。所以，理即是事，事即是理。

在娑婆世界讲“理即是事”，“这张桌子也是第一义谛，也是

因缘法”，你能开悟吗？头上撞了一个包，“谁把桌子摆在这里？把我的脑袋撞了一个包！”还生烦恼。这样，事跟理是分开的，理事分张。

极乐世界理事圆融，任何一件事，你眼睛一看，开悟了，因为它本来就是究竟真理——不需要开悟，看到就是悟了。看到花，花就是究竟真理；闻到香，香就是究竟真理；吹到风，风就是究竟真理……看什么都是究竟真理，哪里还有开悟这回事？

到极乐世界还讲开悟？没有可开的了。因为整个极乐世界都是花开见佛，都是开的，都是悟的。你掉进去，还讲什么开悟？开悟是因为你关闭起来了，才要开。到极乐世界就是“第一义谛妙境界相”，本身就是真理的完全显现，所以叫理事无碍、理事圆融、事事无碍。

《华严经》里讲一真法界，极乐世界就是一真法界。事事无碍，每一件事互相之间是无障碍的。一朵花，既可以闻着香，也可以看着妙，还可以吃，六根对六尘都有增道进德的功能。而且这朵花也可以变成音乐，你想听，它马上变成音乐；你想出门，它马上变成车；想变成水就变成水；想变成树就变成树。随便变成什么都可以，一切随心所欲，因为极乐世界什么都是无障碍的，所以叫事事无碍。

大家可以想一想，事事无碍多好！抓个土疙瘩，就能事事无碍，要什么成什么：要极乐世界有极乐世界，要佛有佛，要菩萨来菩萨，一切无障碍。在娑婆世界，昙鸾大师说“土石草木，各有定

体”，是土就不是木头，是木头就不是石头，是石头就不是水。而极乐世界的环境，一切都是事事无碍；心就更不用说了，菩萨的法身也不用说了。

众生因缘法

在娑婆世界，众生因缘法显现的是什么？就是秽土。大家对秽土的了解，一定超过对净土的了解，因为我们天天住在这里。

秽土也分理和事。理上，从佛来看，都是第一义谛。释迦牟尼佛“足指按地，乃详金砾之旨”，释迦牟尼佛看一花一草一木，是“一花一世界，一叶一如来”。以佛眼来看，即使娑婆世界也都是第一义谛。

以众生的眼睛来看，就是第二义谛，就没有第一义谛了。佛来看是圆成实性，众生来看最多是依他起性。虽然一切都是万法缘起，比如一盆花、一棵草，都是缘起的，缘起性空，但是只有佛眼看才是真正第一义谛，众生来看仍然花是花、草是草，各有定体，无法事事无碍，都有障碍。为什么这样？因为人心是执著的，有碍的，境是心转，感得的山河大地、一切万物，也都是执著的，有碍的。反过来，这些万物各有定体，又进一步强化我们的执见。

比如你让人端一盆水来，他端来一盆草，“我叫你端一盆水来，你为什么端一盆草？”“因为你说事事无碍嘛，端盆草来当水喝”。在极乐世界是可以的，在娑婆世界讲事事无碍是没有用的。如果真的事事无碍，可以拿石头当饭吃。

众生就是依他起、遍计执，这是唯识宗讲的圆成实性、依他起性和遍计所执性。

遍计所执是颠倒见。比如烦恼，烦恼根本没有，是你脑子里想出来的，是自己执著出来的，它本来没有，如龟毛兔角。比如看见一条绳子，你以为是一条蛇，这个“蛇”就是遍计执；如果看成是绳子，就是依他起，因为它有一个绳相，在娑婆世界来讲，这是客观的看法。但是如果把绳当作蛇，这就是遍计所执，完全是自己想出来的。

别人说了一句话，你听到了，这叫依他起；听到之后烦恼得不得了，自己在那里翻腾，这就是“蛇”，你把绳变成蛇了。众生都是魔术师，别人说了一句话，讲完就算了，结果自己在那里想一大堆，“他为什么对我这样讲呢？他讲的是不是我呢？他有什么想法？……”心里就开始变魔术了，整天变来变去，然后死死地抓住不放。人世间就是这样，这叫“遍计所执”。我们对世间的很多看法，都是遍计所执；如果就事论事，到此为止，就能相对太平。

如果能了解这条绳子当下是空性、法性，这就是“圆成实性”。这样，佛菩萨就可以把这条绳子显现为三千大千世界，事事无碍，但是我们做不到。

所以，众生因缘法从理上讲分为两边：佛见是第一义谛圆成实，众生见是依他起、遍计所执。

从事相来看，什么叫众生因缘法？就是众生共同的杂业所显现的国土，不是第一义谛妙境界相，是粗陋劣相，土木沙石。这是

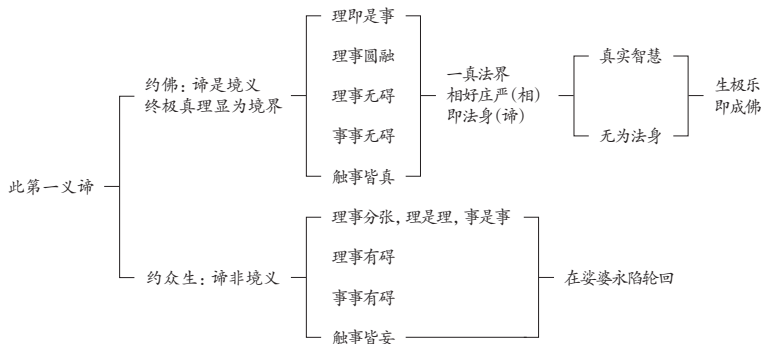
我们的国土。

“此‘谛’是‘境’义”分为两个方面

“此‘谛’是‘境’义”，这句话读着好舒服！阿弥陀佛把极乐世界的究竟真理，端到我们面前，拿出来给我们。我们得到极乐世界的一滴水，就得到究竟真理了；得到极乐世界的一片莲花瓣，就取悟究竟真理了。所以叫“‘谛’是‘境’义”。

我们迷惑、造罪、造业，其实也是因缘法，是众生因缘法。从真理的法则来讲，这样的杂业就感现这样的秽土，这是必然的；甚至感现刀山火海、地狱、饿鬼、畜生。在佛来看，这都是第一义谛，甚至都是妙境界相，但我们众生就受苦受罪了。

“此‘谛’是‘境’义”，也可以分为两个方面。



“此‘谛’”就是“此第一义谛”，即佛因缘法。约佛，“谛”是“境”义；约众生，“谛”非“境”义。众生嘴上讲真理，讲第一义谛、

第一义空，讲三观——空观、假观、中观，讲中道实相……讲这么多，“谛”非“境”义，不能拿出境界来，讲也没用。

但是对佛，“谛”是“境”义，终极真理显现为一种境界。也就是“理即是事”，真理显现为境界、事相，理事圆融，理事无碍，理和事之间是没有障碍的；也是事事无碍，触事皆真。这就是“一真法界”，极乐世界就是这样。

一真法界，到那里去哪有不成佛的？哪里还有两个？一真法界，“一”就是统一，也就是昙鸾大师所说的“相好庄严即法身”。“相好庄严”，以国土来讲，就是十七种功德庄严；以佛菩萨来讲，就是佛八德、菩萨四德。当下“即法身”，当下就是究竟真理的显现。法身是真实智慧、无为法身。这样的“相好庄严即法身”所显现的，能证是真实智慧，所证是无为法身，这本身就是佛的境界。

极乐世界所有一切显现出来的，就是佛的境界。所以，这样来看，往生极乐就成佛是铁板钉钉、毫不含糊的。生极乐，即成佛。为什么？“‘谛’是‘境’义”，就是这样。

讲得太多也费劲，最好把大家往极乐世界的八功德池里一扔，“啪”就成佛了，亲身感受“‘谛’是‘境’义”。

约众生来讲，“谛”非“境”义。理上讲得再好，可是理事分张，理是理，事是事，无法拿出来看。理事有碍，事事更有碍，你要吃馒头，给你拿块石头，不就障碍了吗？

在极乐世界触事皆真，在娑婆世界触事皆妄。遇到什么，马上就起个名相、概念，心就被它牵扯。比如你看见一张桌子，就固定

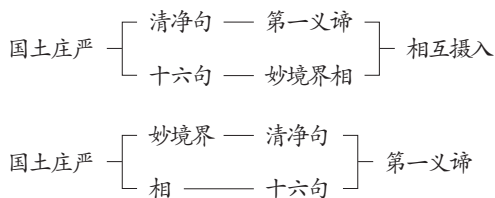
地认为它是桌子，这张桌子是实木的，多少钱，脑子里就开始盘算。这都是触事皆妄，像虚妄的连环画、电视剧，在脑子里不停地转。这样的人，大家都说他很有智慧，因为他脑子会盘算；那些脑子不太会盘算的，却说他没有智慧。其实恰恰相反，头脑简单、不太会想的人，才有智慧。

“‘谛’非‘境’义”，娑婆世界就是这样，在这里就永陷轮回；往生极乐就速成佛道，两者是不能为比的。

(2)十六句称为“妙境界相”

是故“庄严”等十六句，称为“妙境界相”。

这里有个“是故”，这个“是故”是从哪里来的？因为“此‘谛’是‘境’义”，所以“‘庄严’等十六句，称为‘妙境界相’”。因为真理显现为极乐世界具体的境界相，所以这十六句讲的是妙境界之相。



为什么讲十六句？因为第一句是讲总的，就是清净，“观彼世界相，胜过三界道”。如果配对的话，第一句讲的就是“第一义

谛”，因为“胜过三界道”；后面十六句讲的是“妙境界相”。也可以说，第一句是讲“妙境界”——“观彼世界”，后面十六句讲“妙境界之相”。有总和别的区分。

所以，“‘庄严’等十六句，称为‘妙境界相’”，就是把一个一个的相罗列出来。前面讲“观彼世界相，胜过三界道”，并没有具体讲，只是总体地说是报土境界，超过三界。那么，彼世界是何等相？就用十六句来说明。这十六句和这个相又是怎样的位次呢？是“妙境界相”。所以说“是故‘庄严’等十六句，称为‘妙境界相’”。

为什么称为“妙境界相”？因为“‘谛’是‘境’义”，所有的境界都是第一义谛所展现出来的，是究竟真理的完全显露，所以称为“妙境界相”。这妙境界相有什么功能和作用呢？让往生的人当下成佛，这就称为“妙境界相”。

“妙境界相”有它的性功德，“如海性一味”，海性不随彼众水所改。极乐世界这种清静一味、清静平等之相，任何众生来了，当下就成为佛的味道。佛的清静平等光明，不会随着众生改，只能众生随着佛改。佛如果随着众生改，那还叫成佛吗？所以，佛是用极乐的境界转我们的心。

此义至“入一法句”文，当更解释。

这是略微说到一点，到后面“愿心庄严”那里还要进一步解释。

(3) 释“及一句次第”

“及一句次第”者，谓观器净等总别十七句观行次第也。

这是解释“及一句次第”这句话。

“观清净”分为“观器世间清净”和“观众生世间清净”。国土体相分为二体，这里讲的是器体，器体清净。器体清净总别十七句，“总”就是第一句，十六句称为“别”，加起来总共十七种庄严功德。

① 观行起次

“观行次第”，观十七种庄严功德，互相之间的次序是不能乱的。在娑婆世界说话，还要按照这里的规矩，要有逻辑性、次第性。

引文、释义特点，灵活、简略，不呆板、套路。

昙鸾大师的解释，虽然也引用文句，但是非常灵活、简略，不呆板，不套路。如果我们解释，可能会说“彼无量寿佛者，就是指阿弥陀佛；国土庄严，国土是极乐国土，庄严有十七种相；第一义谛……”，一个字一个字解释。昙鸾大师没有这么啰唆，他的解释别开生面，不按套路来，没有固定套路。

“彼无量寿佛国土庄严”，这一句他没解释，就是中国人看中国字，看得懂就可以了。而是上来直接就说“‘第一义谛’者，佛

因缘法也”。然后说“此‘谛’是‘境’义”，这是需要解释的，而且解释得简洁、畅妙，简单一句话就把整个华严境界都解释完了，说到极致了。

然后说“十六句及一句次第说”，分成两段：十六句在上面说，“是故‘庄严’等十六句”，这是解释十六句；“称为‘妙境界相’”，这是解释妙境界相。这样把两句勾连到一起。

下面解释“‘及一句次第’者”，一般来讲是没有这么引用的，如果这么引用，我们肯定会说文句不通，因为它本来是一句完整的话，“十六句及一句次第”。但是昙鸾大师不这样说，他把十六句放在了前面。而且他也不是引用一句解释一句，而是在解释这一句时，又把其他几句合进去说，边解释边引用，“‘第一义谛’者，佛因缘法也。此‘谛’是‘境’义，是故‘庄严’等十六句，称为‘妙境界相’”，这就讲完了。这是昙鸾大师的文风，他的风格就是这样。

善导大师有善导大师的风格，道绰大师有道绰大师的风格，昙鸾大师也有他的风格。他引文释义的风格天马行空，你不知道他会突然从哪里出兵，你以为这里要出兵了，结果一看没有人。他这种解释，让你完全不知道路数，已经达到了“交错光乱转”的境界。极乐世界不是“微风动华叶，交错光乱转”吗？昙鸾大师解释《往生论》就是“交错光乱转”，佛光要从哪里照就从哪里照，马上就来了。

云何起次？

“云何起次”是从哪里来的呢？前面说“十七句观行次第”，怎样开起这个次第呢？“起”是开张，“次”是承接。这十七句怎样开启，又怎样次第承接？

建章言“归命无碍光如来，愿生安乐国”。

“建章”是指《往生论》开篇就要显明它的根本宗旨。《往生论》开篇第一句就建章了：“世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。”这是整部《往生论》的宗旨，也就是论点，后面是论据。先把观点抛出来——“我愿意往生”。为什么愿往生？所以下面说：

此中有疑。

谁怀疑？圣道门的人怀疑。圣道门的人怎么怀疑呢？他们是根据佛法来怀疑的，是合理的怀疑，不是非理的。

疑言：“生为有本，众累之元。弃生愿生，生何可尽？”

他们怀疑得还挺有道理。“生为有本”，生是有的根本，是种种烦恼的来源。什么叫“有本”呢？有生就有死，就有烦恼，就有痛苦，等等；无生就无死，无生无灭就是解脱。

佛教十二因缘法讲“生”和“有”，有“生”就有“有”，后面就有“老死”，循环不断。无生就无死，也就无灭。

“弃生愿生，生何可尽”，放弃在娑婆的转生，愿到净土去生，这叫“弃生愿生”。总之这个“生”你没拿掉；没有拿掉，生为有本，所以他说“生何可尽”，这样你的“生”怎么能灭掉呢？如果灭

不掉，就得不到解脱，“生”就不能尽；不能尽就有“有”，这就是“众累之元”。所以，他认为这个“生”没有道理，就有怀疑。这是圣道门一般修行人的怀疑。

也有人说：“为什么愿往生啊？有‘生’是不究竟的。这是方便说，止小儿啼。”“止小儿啼”是说小孩子哭，拿个东西逗他玩。娑婆世界的众生很苦恼，佛说“逗你玩吧，你到极乐世界去”——其实不是的，这是圣道门修行人的疑惑。

为释此疑，是故观彼净土庄严功德成就，明彼净土是阿弥陀如来清净本愿无生之生，非如三有虚妄生也。

“为释此疑，是故观彼净土庄严功德成就”，为了消释这种怀疑，所以需要“观彼净土庄严功德成就”。

“明彼净土是阿弥陀如来清净本愿无生之生”，是要显明彼净土是阿弥陀如来清净本愿无生之生。虽然讲往生，实际是无生的，只是用“生”这个字而已。

“非如三有虚妄生也”，“三有”就是三界。不像三界里有虚妄生死，众生死此生彼、生生死死。不是这样，极乐世界是无生之生。

无生之生

何以言之？夫法性清净，毕竟无生。

为什么这么说呢？因为极乐世界是“第一义谛妙境界相”，是真理法性的究竟显现。而法性是本来究竟清净的，法性的清净是

毕竟无生的。

什么叫“毕竟无生”？有个动词的作用在当中。不是你悟到无生，到极乐世界才无生。而是你即便在这里认为有实生死、实众生，决定认为有往生这件事，没有悟到无生，到了极乐世界也得毕竟无生。这就像蛇入竹筒，不得不直。

昙鸾大师的比喻非常妙。“蛇性虽曲，入竹筒则直”，蛇性是弯曲的，但是到竹筒里还能弯得了吗？你在这里认为有往生，认为有实众生，这就像蛇是弯的；到了极乐世界毕竟无生，不开悟都不行，到了极乐世界就是这样。这叫“毕竟无生”。

“夫法性清净”，法性不随众生改，法性是清净的，到了极乐世界毕竟无生，毕竟清净。

言“生”者，是得生者之情耳。

讲往生，是现在还没往生的人，在娑婆世界的一种理解而已，因为你只能理解到这个程度。能理解就理解，不能理解，认为有往生也可以，阿弥陀佛不会计较这些，先往生再说。像修车一样，得到修理厂去修，在半路上修车，车会散架。

生苟无生，生何所尽？

“苟”是假如，语气比较宽缓。因为他认为“生是有本，众累之元”，虽然前面解释了很多，但他未必信服，所以下面继续解释。这个清净本愿无生之生、往生净土之生，本来就是毕竟无生的，那还谈什么尽生不尽生？还谈什么灰身灭智？就不谈这些了，因为这个生本来就是毕竟无生。

“毕竟无生”是什么意思？就是你生生灭灭的当下，也是无生的。到了极乐世界之后，若舍净土命，生三界中，仍然是修短自在、毕竟无生的。所以，就无所谓生，无所谓尽生不尽生，这些问题都不存在了。只有没有通达究竟真理的圣道门行人，自己执著，才有一个尽生不尽生的问题，还没达到最高的真理境界。

昙鸾大师这种解释多妙啊！不仅破了他的疑，而且天地大翻转，让他感觉到“对不起，我问错了”。他本来问得理直气壮、气势汹汹的，“你们为什么愿往生？”昙鸾大师一解释，“生何所尽”，马上给他翻过来。

这样解释够不够？不够再跟你说几句：

尽夫生者，上失无为能为之身，下涵三空不空之瘤。

根败永亡，号振三千，无反无复，于斯招耻。

如果还要谈生尽，就是自己招耻，自己丢脸了。为什么这么说呢？

“尽夫生者”，如果一定要灰身灭智，一定要不往生，要在这里把生断尽，不受后有。

“上失无为能为之身”，“上”就是成佛，以成佛为标准。这样的人，向上就失去了无为能为之身。“无为”就是佛身。佛身是无为，但是他可以显现一切生命形态，显现一切身去度化一切众生，这叫“无为能为”。

如果“尽夫生”了，还能“无为能为”了吗？你就灰身灭智，往那里一躲，灭在小黑窟洞里不出来了，怎么能“无为能为”呢？就

展现不了性起功德，展现不了广度众生的这种大慈悲、大愿力、大雄大力，只能躲起来，这叫灰身灭智。这就不能成佛，没有成佛的大誓愿力、大慈悲、大雄大力，没有救度众生的大方便力，没有这种佛身，这样不是损失很大吗？

“下涵三空不空之瘤”，“三空”就是空、无相、无愿三解脱。小乘的三空还不是真空，没有达到真正的“中道实相、第一义空”，还没有空有不二、空有自在。真正的第一义空就是空有自在，从空出有，从有入空，自在无障碍。

“尽夫生”的人就躲在空里不出来，虽然讲空，其实还没达到究竟的空，所以叫“三空不空”。这就是毛病。“瘤”是毛病，疑难杂症，是长期养成、不易克服的恶习，久经难治的病根。

“根败永亡”，“败”是败坏，“永亡”是永远失去成佛的可能性。这样的人，自己认为证得了很高的阿罗汉果位，但即使证到了，也成为根败种子。就像一粒种子焦掉了，根也烂掉了。没有大乘善根，没有成佛的根，发不起菩提芽。

“号振三千”，这应该哭啊。这不叫止小儿啼，是止阿罗汉啼，阿罗汉也要大哭起来了。他大哭起来，有什么办法？拿六字名号的“拨浪鼓”一拨弄，阿罗汉马上不哭了，就笑了，“哈哈！我也有分”。

阿罗汉要哭，会哭得很伤心；因为阿罗汉是圣人，圣人一般都不会哭的。而且声振三千大千世界，哭得非常悲伤，“哎呀，我等何故不得无上佛果呢？我们这样修行，为什么文殊、普贤等诸大菩

萨都得到了，我们被佛遗弃了！”

“根败永亡，号振三千”，善根败坏，是佛根败坏，不是一般的善根。慧命亡失，理当号泣，声振三千大千世界。这是《维摩诘经·不思议品》里说的：

我等何为永绝其根，于此大乘已如败种，一切声闻闻是
不可思议解脱法门，皆应号泣，声震三千大千世界。

没得到不可思议解脱法门之前，这种号泣是悲伤的号泣；得到之后是感动的号泣，也振动三千大千世界，“终于得到了！”

这个不可思议解脱法门是什么？就是南无阿弥陀佛六个字！

《往生论注》在讲到声闻时说：“而佛以本愿不可思议神力摄令生彼，必当复以神力生其无上道心。”这就是佛的愿力。声闻这样的种性，不应得生诸佛净土；但是，不应往生的人能让你往生，不能发菩提心的人让你发菩提心。就像一粒花生，在火炉里烧得像黑碳一样，但是种在地里，能让它发芽，这是不可思议。不可能发芽的让你发芽，不能收获的让你收获。

“无反无复，于斯招耻”，什么叫“无反无复”？定性声闻沉湎在灰身灭智的境界当中出不来，不能再显现佛身、菩萨身去度众生，这叫“无反无复”。有人解释为“不能反归真理的本原，不能恢复本有的佛性”，这么理解也可以。

什么叫“有反有复”？像诸菩萨度众生，不住中流，不住两岸，来回运度。众生在此界，涅槃在彼岸，佛菩萨度众生，反反复复，有来有往，不住此岸、不住彼岸、不住中流，这叫有反有复。

阿罗汉往那里一躲，罢工了，歇火了，哪里“有反有复”？他是无反无复。“无反无复，于斯招耻”，跟菩萨一比，阿罗汉是很羞耻、很丢脸的。所以，阿罗汉到极乐世界是没脸见人的。为什么？“二乘、杂善中下死尸”，不宿“如来清净智海”。没脸见如来，必须改造。

体夫生理，谓之净土。

“体”就是体验、体证。体证到“清净本愿无生之生”，就是净土了。从法藏菩萨来讲，他已经完全证悟、完全显现这种“清净本愿无生之生”，把“无生之生”的真理显现为极乐净土——“‘谛’是‘境’义”。这种无生之生的真理，这种第一义谛，显现为极乐净土，所以叫“体夫生理，谓之净土”。

净土之宅，所谓十七句是也。

这样的净土是什么样的相呢？十七句就是。

“净土之宅”，这词用得妙啊！谁不想有个家啊！昙鸾大师讲到这里，就知道我们想有个家，所以他马上就说“净土之宅”。

这个“宅”字从哪里来的？昙鸾大师心里就知道我们想要家了。后面说的“近门”“大会众门”“宅门”“屋门”“园林游戏地门”，跟这个都有关系。所以，这里就来了一句“体夫生理，谓之净土。净土之宅，所谓十七句是也”。

“净土之宅，所谓十七句是也”，这十七句就是在解释净土。就像朋友来了，到我们家看看，“这是卧室，这是客厅，这是卫生间”。

极乐世界是我们共同的家，我们到了净土之后，法界的兄弟也都来了，我先来的，你给介绍一下，“我领你看一看”。

第一句，“观彼世界相，胜过三界道”；第二句，“究竟如虚空，广大无边际”；第三句，“正道大慈悲，出世善根生”……十七句，一一介绍。

介绍自己家要有佛的种气，“到我们家厨房看看，‘爱乐佛法味，禅三昧为食’；到我们家化妆间看看，‘净光明满足，如镜日月轮’，一照就成为佛相；再看家具，种种事功德成就，‘备诸珍宝性，具足妙庄严’”。这样介绍“净土之宅”，多爽气啊！

大家都想一想，人家到我们净土的家来了，怎么一句一句地介绍。

极乐净土为无生的一真法界，往生实则是得无生，是无生之生。之所以说“生”，是因为凡夫众生有得生的执著，阿弥陀佛顺此于无生境界中方便说往生。

前面说到“彼净土是阿弥陀如来清净本愿无生之生”，这个“清净本愿无生之生”是性功德成就。这种清净性功德成就，不需要等待诸罪消灭之后到了净土才是无生之生；如果一定要诸罪消灭之后到了净土才是无生之生，似乎显得清净功德不成就。

就像大海水一样，大海本身就具有淘染、清净的功能。极乐世界是功德大宝海，它本身就有这样的功能。我们固然是灭罪业去往生的，但不要说灭罪没灭罪，即使罪没有灭，二乘、杂善中下死尸，进去之后都自然淘染干净，成为大乘“天人不动众”，这才显

示它的力量。而且，我们念佛之所以灭罪，也是因为极乐世界这种功德大宝海的波澜，通过名号荡到我们心中，让我们灭罪。并不是先要灭罪再去往生，就以我们现在这样念佛就行了。

如果对于这一点理解不正确，很可能会认为“我要灭罪了，然后再去往生，才是无生之生”，不是这样的。最明显的证据就是“冰上燃火”之喻，后面会讲到。

总相别相

十七句中，总别为二：初句是总相，所谓是清净佛土，过三界道；彼过三界，有何相？下十六种庄严功德成就相是也。

“十七句中，总别为二”，净土十七句庄严分为总和别这两大类。

“初句是总相”，第一句是总相，“所谓是清净佛土，过三界道”。

“彼过三界，有何相？”怎样“过三界道”呢？下面就讲别相，一一之相，“下十六种庄严功德成就相是也”。

这里昙鸾大师是讲次第。前面问“云何起次”，首先讲了第一条“此中有疑”，这是就上面的“我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国”说的。为什么愿往生？如果“弃生愿生”的话，“生何可尽”？为了破这个疑，所以说“观彼世界相，胜过三界道”，极乐世界是“过三界”之清净报土，不像娑婆世界，是三界虚妄之生，

生死无穷，所以需要尽这个“生”，而到净土，是本来清净本愿无生之生。

这些都是解释第一句“观彼世界相，胜过三界道”的，这是“起次”的“起”，是生起。这个“起”就回答了前面的疑问。

接下来就次第来说明，让我们产生更加踊跃的信心，所以下面就解释它的次第。

“所谓是清净佛土，过三界道”，这句话在前面“疑言”这一段问答已经解答了，最后说：“体夫生理，谓之净土。净土之宅，所谓十七句是也”。

十七句次第

一者量，“究竟如虚空，广大无边际”故。

首先观“量”，“究竟如虚空，广大无边际”。

既知量，此量以何为本？是故观性。“性”是“本”义。

彼净土，从正道大慈悲出世善根生。

“既知量，此量以何为本”，既然净土是这样的广大无边之量，那这个“量”是以什么为本呢？是怎么来的呢？为什么娑婆世界这么狭窄、染污，而极乐净土就能清净广大？这就是“观性”，这是“量”的来源和根本。

“‘性’是‘本’义。彼净土，从正道大慈悲出世善根生”，有这样的性，所以量如虚空，广大无边际。娑婆世界是有漏邪道所生，有漏邪道所感得的世界都是窄小、染污、颠倒的。

既言出世善根，此善根生何等相？是故次观庄严形相。

这是说明它们之间的连带关系。

既知形相，宜知形相何等体，是故次观种种事。

“既知形相”，这个庄严形相是什么呢？“净光明满足，如镜日月轮”，净土的总相就是光明之相。“既知形相，宜知形相何等体”，总相是光明之相，清净光明，那么这种光明具体的事物，一项一项的是什么样呢？“次观种种事”，就是“备诸珍宝性，具足妙庄严”。

既知种种事，宜知种种事妙色，是故次观妙色。

“既知种种事，宜知种种事妙色”，这种种事都是珍宝所做的，它显示什么样的妙色呢？“种种事”是具体、笼统的粗说，它有什么样细微的地方呢？就是“无垢光炎炽，明净曜世间”，这是讲它的妙色。

既知妙色，此色有何触？是故次观触。

“既知妙色，此色有何触”，这种色，我们的身体接触之后，有什么作用？我们这个世界的色法，碰到以后会感觉冰凉，或者很硬，甚至被撞着，比如摔了一跤，骨头就摔断了。但是到了极乐世界，是“触成就”，“宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀”，一摔跤还快活了！“触者生胜乐，过迦旃邻陀”，怎么会摔坏呢？

既知身触，应知眼触，是故次观水、地、虚空庄严

三事。

“既知身触”，身体的接触，让我们感到柔软、快乐，生法喜乐。

“应知眼触”，不然的话就“身眼二情，岂弗矛盾乎？”

“次观水、地、虚空庄严三事”，观水，“宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转”；观地，“宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕”；再观虚空，“无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音”。

既知眼触，应知鼻触，是故次观衣华香熏。

“既知眼触”，眼睛看到什么都好，但如果鼻子闻到不好，要用手捂着，岂能称为净土？这个净土也不妙。所以，“应知鼻触，是故次观衣华香熏”，这是怎么说的呢？“雨华衣庄严，无量香普熏”。

既知眼、鼻等触，须知离染，是故次观佛慧明照。

“既知眼、鼻等触，须知离染”，在这个娑婆世界，如果太香了，鼻子就给牵走了；好看的，眼睛也给拽走了。所以，到极乐世界“须知离染”，虽然有身触、眼触、鼻触，但所触的一切都能怀道增德，不会染著，所以“次观佛慧明照”。为什么不染著？因为“佛慧明净日，除世痴暗冥”。

既知慧光净力，宜知声名远近，是故次观梵声远闻。

“既知慧光净力，宜知声名远近”，阿弥陀佛智慧光有清净之力，能够让我们离染，这样的光明成为名号、名声，所以“次观梵

声远闻”，就是“梵声悟深远，微妙闻十方”。

既知声名，宜知谁为增上，是故次观主。

“既知声名”，既然知道名声这么远，“宜知谁为增上”，应当知道谁为增上。国土名声传得这么远，而且能让众生开悟，所谓“名能悟物”，那到底是谁发挥这样的作用呢？所以“观主”，“正觉阿弥陀，法王善住持”。因为阿弥陀佛法王，他的善住持在名号当中，所以这个名声能够悟深远，而且慧光远照，这就是主。

既知有主，谁为主眷属？是故次观眷属。

“既知有主，谁为主眷属”，有主必定有从，主统帅眷属，眷属怎样从侧面显示主的功德？所以“次观眷属”——“如来净华众，正觉华化生”。

既知眷属，宜知此眷属若为受用，是故次观受用。

“既知眷属，宜知此眷属若为受用”，眷属使用的物件是怎样的？所以“次观受用”——“爱乐佛法味，禅三昧为食”。

既知受用，宜知此受用有难无难，是故次观无诸难。

“既知受用，宜知此受用有难无难”，应当知道这个受用有难无难。一般我们这里的受用都有难，如果极乐受用有难，岂能称为净土？所以“次观无诸难”。“无诸难”就是“永离身心恼，受乐常无间”。

既知无诸难，以何义故无诸难？是故次观大义门。

“既知无诸难，以何义故无诸难”，既然知道无诸难，那是以

什么原理、法则，称为无诸难呢？以“大义”，所以“次观大义门”，大义门就无诸难。所谓无诸难：第一，无三界之难，因为胜过三界道；第二，无小乘之难，因为是大义门。

小乘也有难，小乘的难就是“根败永亡，号振三千，无反无复，于斯招耻”，成了根败种子，这不是难吗？

“大义门成就”也是无难行之难。虽然发大乘心，如果是自力修行六度万行，那是难行道，就有难，所谓“无赖恶人，破他胜德”“颠倒善果，能坏梵行”，这不都是难吗？但是只要到了净土，“大义门成就”，是靠佛的愿力自然成就，“天人不动众，清静智海生”，这样就没有难行道之难。

即使没有难行之难，像登地菩萨不退转了，难行对他也不为难，但是他还有一个七地沉空难。如果到了极乐世界，连七地沉空难也没有。

这几种都是修行的最大难关，到了净土，大义门成就，就无诸难。

这些难，在我们这个世界都谈不上，对我们来说都是宝贝了：证得阿罗汉多厉害啊！证得七地好得很啊！我们这里的难，也就是吃了东西消化不了之类的，这多可怜！连难都摆不到桌面上说。在这个世界上，到处不都是难吗？坐久了就累，也是难；找一张沙发，往上一躺，很舒服，接下来就腰酸背痛了。总之，这里的受用都是有难，不受用又不行，进退两难。

既知大义门，宜知大义门满不满，是故次观所求

满足。

“既知大义门，宜知大义门满不满”，如果大义门不满的话，那还是有缺陷。像地藏王菩萨发愿“地狱不空，誓不成佛”，他满了，总是达不到究竟圆满，就像十四的月亮，不能到十五。所以“次观所求满足”，大义门满足当然就是指成佛，道理非常清楚。

由观生信

复次，此十七句，非但释疑；观此十七种庄严成就，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土。

“复次”，就是进一步说明。这是讲起次的次第。

“此十七句，非但释疑；观此十七种庄严成就，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土”，观这十七句，不但能够释疑，而且能够生信。

释什么疑？“弃生愿生，生何可尽？”释这种怀疑。“你干吗愿意往生？‘生为有本，众累之元’，不应该往生”，是破斥这种怀疑。

这种疑是从哪里产生的呢？

以三界生，疑净土生。以三界事，疑净土事。如海鱼以海景拟陆地。

以三界众生的生死，来怀疑净土之生；以三界之事，来疑净土之事。所以，通过观察十七种功德庄严，就破斥了这种疑虑。

净土的往生，是清静本愿无生之生，不像三界之生；净土之事，也不是三界之事。所以，这些都是过虑了。这就如同海里的

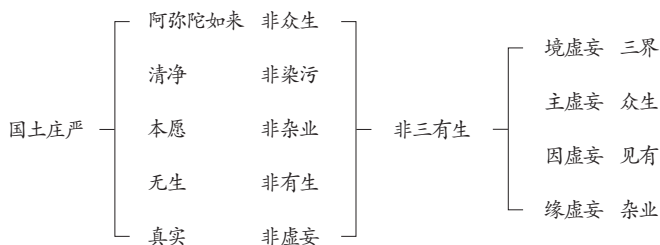
鱼，以海里的场景来怀疑陆地上的场景，但这完全是两种不同的境界。不可以三界的事，来怀疑报土的事。三界是“有漏邪道所生”，因果轮回无穷无尽，所以只好在三界里闷着不出来；到净土是出入无障碍，生也是无生，而且是清净本愿无生之生，展开一切究竟的清净光明，所以“此‘谛’是‘境’义”。

在娑婆世界，你不能生，不能出来，一出来就受罪受苦，这就是有生。所以，阿罗汉躲离三界之外，灰身灭智。但是到净土之后就不一样了，净土整个都是“第一义谛”，是究竟的真理境界。如果不生到那里，就吃大亏了，一定要生到那里，才能究竟圆满大义门成就。所以，净土不仅要生，而且要勇猛地生过去。

“能生真实净信”，“信”的前面用三个词来说明：真实、清净、破疑生信。

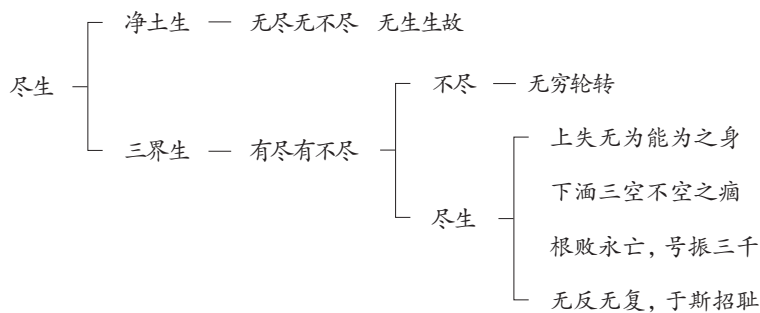
破三有虚妄生，信净土无生之生。净土生非如三有生。

破三有虚妄之生，信净土无生之生。净土无生之生，和我们三界的这种生完全不一样，天差地别。三界讲的生就是从娘胎里出来，而到极乐世界是正觉花化生，那能一样吗？



净土之生，昙鸾大师说是“阿弥陀如来清净本愿无生之生”。所以，净土的生是真实的，三有的生是虚妄的。这可以对比：净土是阿弥陀如来，阿弥陀如来不是业障众生，清净非染污；娑婆世界就是染污众生，杂业染污。本愿非是杂业，本愿清净，所以净土无生，在秽土就是“有生”。净土真实，秽土虚妄。

三有之生有四重虚妄：第一是境界虚妄，三界是虚妄之境，不像净土是真实清净功德、第一义谛；第二是主虚妄，三有的正报——众生，本来就是虚妄身心为体；第三是因虚妄，众生见有实生死，所以因虚妄；第四是缘虚妄，众生以“有见”所做的一切杂业为缘，这种虚妄之业推动他去轮转，所以，这种生是虚妄之生，无穷无尽。



如果出生在净土，这种生无所谓尽，也无所谓不尽，所以说“生苟无生，生何所尽”。往生本来就是无生，还要把这个生灭掉吗？就无所谓了。所以，无所谓尽，也无所谓不尽。“无尽不尽”，它是“无生生故”。这种生，本来就是无生境界的。

三界的生，有尽有不尽。如果不尽，就无穷轮回，所以阿罗汉一看，这个不行，那要有尽。有尽之后也有四点不好：一、“上失无为能为之身”；二、“下湮三空不空之瘤”；三、“根败永亡，号振三千”；四、“无反无复，于斯招耻”。尽生不好，不尽生更不好。不如到净土，无所谓尽，无所谓不尽。

非但释疑，能生净信。

释什么疑？释愿生之疑，无生之生故，所以愿往生。生什么信？生能生之信，必定得生故。观察十七种庄严功德，决定能往生。

我们听到现在，讲说到现在，如果还生不起信心，那是没有听懂。这十七种功德庄严，一一都有自利利他的不可思议功德力，所以，观十七种庄严能够毕竟得生净土。而且这个信心是真实的，是清淨的，因为我们是以阿弥陀如来净土的十七种功德庄严作为我们往生的信心，这本身也是名号给我们的信心。

如果靠我们自己的杂毒之善，这个信心能是真实的吗？杂毒之善怎么能建立起真实的信心呢？靠杂毒之善怎么能往生到超越三界之外的报土呢？不可能，这个信心就不真实。虽然自己给自己打气，但是这个信心就像气球一样，阎罗王用小针一扎，“噗哧”就爆了。你说“我往生净土很有信心”，阎罗王就笑了，“你往生净土很有信心？”小针一扎，气就放了。这个信心不真实，无常的小针一扎就破了，“我要死了，怎么还不能往生？功夫还没到啊！完了，完了”。所以，这种信心不清淨，是骄傲、虚妄。

这里用了“清净、真实净信”这些词，这种真正的信心，让你觉得很真实，很托底。“一实能破万虚”，别人再怎么讲，你都不会摇摆，都不会动摇，因为真实。隔壁老王说你不能往生，你就不能往生了吗？这个信心一看就是假的，听别人一说，就认为“完了完了”。不要说大和尚了，一个大居士就把你的信心说没了。

这种信心当然不清净，为什么不清净呢？就是在疑惑当中，有疑惑的沾染。“到底能往生还是不能往生？说实在的，我自己也不知道。但是对别人不能说我不能往生，这样代表我对佛没有信心，也说明我这几十年白修了。我是老居士，怎么能丢这个丑呢。”再听别人一讲，更没有信心了，但是还在心里鼓劲：“一定能往生！”嘴上说“一定”，但是到底能不能往生谁知道啊，只有打掉牙往肚子里吞。所以，这种信心是不清净的，说出来都没有底气。

我们是真实净信，是真实清净的信心。什么叫清净？是透亮的，就像水晶一样透亮。我们的信心是清净的、透亮的，怎么样都染污不了，心里有底。佛的光照到里面，从里面亮到外面来。外面看着不亮，是你没有眼睛，我们心里亮堂堂的，透得很，所以叫“真实净信”。这是靠极乐净土的十七种功德庄严，这是阿弥陀佛大誓愿力成就不可思议力故，“如彼摩尼如意宝性，相似相对法故”。

造佛次第

这十七个观行次第，昙鸾大师给出了他的解释，我们当然

也是以祖师的解释为准。但这里我再跟大家提两个参考的次第。第一个是造佛的次第，极乐世界就是造佛加工厂，能把我们造成佛。

此土环境塑造人，彼土环境塑造佛。

我们前面说了，环境塑造人。娑婆世界这个环境，就塑造六道轮回的凡夫。到了净土，环境塑造什么？极乐世界是成佛加工厂，到了极乐世界，就是环境塑造佛。这十七个过程就是造佛的过程。我们看造佛的过程是怎样的。

其造佛过程：

先获原材即三界众生，令彼生佛报土，报土者造佛之环境、造佛场。初句。

首扩佛心，志愿无限，量成就。

次充佛行，即正道大慈出世善根，性成就。

次显佛身相，即形相成就。

次配佛物器，即种种事成就。

次庄严此物器，即妙色成就。

次明此物器、环境成就佛六根触受，即触、三种事、雨成就。

第一句，“观彼世界相，胜过三界道”，这句是先获得原材料，就是把三界众生送到净土去，令生彼报土。报土是造佛的环境，是造佛厂，所以第一句是先取得原材料。

第二句，就开始造了。“首扩佛心”，首先是扩展你的心量。造

佛，首先是从心上造的，所以扩展心量，令其志愿无限。这是讲“量成就”——“究竟如虚空，广大无边际”。

心量就好像芯片一样，要先把它的容量扩大，才能装东西，所以首先扩展佛心。有了心量，才能装得下“正道大慈悲，出世善根生”这一切善根。

心造好了，接下来就像充值一样，往里面充佛行，把佛五劫思惟、兆载永劫的出世善根充进去，所以说“正道大慈悲，出世善根生”。如果没有“究竟如虚空，广大无边际”的量，这个佛行就装不进去。所以先扩充佛心，次充佛行，即是“性成就”。

心是佛心了，佛的善根也装进去了，诚于内就必然要形于外，所以接下来就是“形相成就”，佛的相就要显示出来了，就是“净光明满足，如镜日月轮”。净光之力一照，“无瞋忍之殊”，皆是三十二相、八十种好。相就有了，模胎就有了。

佛相显出来了，还要配佛的种种器物，这就是“种种事成就”——“备诸珍宝性，具足妙庄严”。

种种事成就之后，还要庄严此种种器物，就是这些东西美不美、妙不妙，颜色怎么样，装潢怎么样，这就是“妙色成就”。你到了极乐世界，佛心有了，佛行有了，佛相也有了，佛使用的家具也有了，那家具美妙不美妙呢？所以要把你的家具做得非常美妙，器物都是“无垢光炎炽，明净曜世间”。

器物有了，这是成佛的环境，还要成就佛本身的六根触受。因为这是造真佛，不是造一个玩具佛。佛是有眼睛、有耳朵、有鼻子

的，所以，眼耳鼻碰到东西的触受也要造好，不然你去了以后怎么能成佛呢？所以下面就讲“触成就”“三种事成就”和“雨成就”。

“宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀”，有了这样的触、这样的环境，我们到了那里才能有佛身的感受，这是环境塑造人。如果是佛本身，他是心造境；我们是劣等凡夫，去了以后先是境造心。这种境，使得我们的身体不是佛身就不行。

比如“眼触功德”，是什么呢？就是我们到了那里，必须有佛眼。这种环境就使得你有佛眼，有佛的六根、六触。

此上为所造佛胚成就，进明能造手段、方法及主，阿弥陀法王以光明、名声、正觉善住持力改造凡夫令成佛，虽曰环境塑造佛，毕竟依主成就。

前面造佛就造完了。心也造了，形相也造了，六根也成就了，家具和周围的环境也造好了，就像小孩子投胎，胚胎都有了。下面就说明造佛的手段和方法，是怎么造的呢？就是“光明成就”“名声成就”和“主成就”。

佛是用光明名号把我们摄取到极乐世界的，所以先讲“光明成就”。这背后的力量是谁呢？造佛的主人是谁呢？“正觉阿弥陀，法王善住持”，是佛来造的。所以，虽然讲环境塑造佛，但环境毕竟是主成就的，是主造了这个环境。

造一佛如是，造无量佛亦如是，故明眷属成就。

接下来就是眷属成就。眷属成就说什么呢？就是先讲一个个案，先造出一个个体的案例，然后说“不止一个，有无量无边，这

是造佛场，佛多着呢，无量无边”。“如来净华众，正觉华化生”，这个模具就是正觉花，造佛的模子就出来了。佛的胚胎出来了，然后把模具一揭开，你就跳出来了，“如来净华众，正觉华化生”。

你化生出来以后，就要有受用，受用就是“爱乐佛法味，禅三昧为食”，这就是受用功德。

然后是无诸难功德，一直到大义门功德、一切所求满足功德，最后圆满成佛。

这就是造佛的次第。

展示我家次第

前面讲的十七种功德，所谓“净土之宅，十七句是也”，我们可以从两个角度来看：第一个，是我们到了极乐净土被造成佛的感受和次第，即前面讲的“造佛次第”；第二个，是我们向别人展示我们家有多好，即“展示我家次第”。

我家佛土，胜三界道。

先观我家大小，量。

次观设计建造根本，性。

次观总相，形相。

观种种物件设施，种种事。

观装潢，妙色。

观地板触受，触。

游泳池、花园楼阁、空地，三种事。

起风了，衣柜饰品宝物，雨。

第一句，“观彼世界相，胜过三界道”，“我们家可不是三界道，那是穷地方，我们家是清静报土”。这是第一句，总的来说。

第二句，先看我们家有多大，“究竟如虚空，广大无边际”。你们家呢？一百平方、四百平方，我们这是“究竟如虚空，广大无边际”。

“这么好！怎么造出来的？怎么设计的？”“正道大慈悲，出世善根生”。“我老爸是高级设计师，设计得好着呢，五劫思惟，兆载修行，给我修出来的”，这是讲怎么修出来的。

“修得这么亮堂，有发电厂吗？装电线了吗？”“我们家不用电线！”“净光明满足，如镜日月轮”，光明满足自体，本身就是光明的，房子、墙壁都放光。

“再带你看看我们家的种种家具、设备，桌子、沙发、凳子、床……种种事，这都不是一般的木头做的，‘备诸珍宝性，具足妙庄严’，都是宝贝，百宝、千宝、无量杂宝”，这是介绍家具。

家具不光好，而且都非常精致、精妙，“无垢光炎炽，明净曜世间”，干净着呢，不用找保姆打扫卫生。装潢都是妙色成就，所有家具都非常精微、妙绝，装潢得非常好。

看完之后，去享受享受吧。往那里一坐，踩一踩地板，再摸一摸各种东西，柔软着呢，“宝性功德草，柔软左右旋”，这就是“触功德”。

房间里都看完了，再到花园转一圈。“请看我们家的游泳池，

‘宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转’。再看我们家的宝殿，‘宫殿诸楼阁，观十方无碍’，三界的小穷地方，你就别待了，来了就在这里住下，别回去了”。

“杂树异光色，宝栏遍围绕”，这一层一层的装潢、设施，这种人文环境，这种楼阁，娑婆世界有吗？没有。

看完花园再往外走，走也不白走，走着走着，音乐就响起来了，“无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音”。抬头一看，空间真大。在娑婆世界，天空被楼房挡住了，家里能照到阳光就觉得不得了了。在极乐世界，都是“无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音”，说：“欢迎你来到我们极乐净土参观！”

天上、地下都看得非常满意了，这时吹来一阵微风。微风一吹，“雨华衣庄严，无量香普熏”，香气都飘来了。天上下花，下衣服。这是干什么呢？这就是我们家的衣柜。我们家的衣柜不放屋里，天上就有，想要什么就来什么，想要衣服，马上就飘来了，香也跟着来了。我们的宝贝藏在哪里呢？都藏在这里，无量宝物都在这里。

父亲接见，先光明远照，次名声悟远，次正觉住持。

兄弟眷属。

厨房请客，受用，无诸难。

事业圆满，大义门，一切所求满足。

接下来看什么呢？“接下来带你见我老爸去”。老爸来之前，

先是放光，“佛慧明净日，除世痴暗冥”，这是大人物，光彩照耀。

光来了以后，“名声”也来了，“梵声悟深远，微妙闻十方”。

最后主人出现了，“正觉阿弥陀，法王善住持”。老爸这一来，马上跪倒：“我也想做你的儿子，行不行？”老爸说：“你本来就是吾子。”

“老爸也拜见过了，你也成为老爸的儿子之一了——不是你也成为了，而是你本来就是。现在看看我们的兄弟吧，不光看老爸，还得看兄弟。我们的兄弟姐妹眷属无量，焉可思议，而且都长得一模一样”。

吃饭时间到了，进我们家厨房，“爱乐佛法味，禅三昧为食”。吃得饱饱的，还无诸难，还不用洗碗。一直吃到底，“永离身心恼，受乐常无间”。

不仅这样，而且大义门成就，最后让你成佛。“大义门成就”和“成佛”，这是我们家的事业。我们家是做什么职业的？我们家是“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生”，我们家是干大乘事业的，是大义门。

那干得怎么样？圆满了，“众生所愿乐，一切能满足”。我们家事业如日中天，圆满遍布法界。

而且要知道，我们家也是你的家。

十七句中，皆明无生之生

十七句何处说净土为无生之生？

总句句皆明。第一义谛妙境界相故。

这里就提了一个问题，这十七句里哪一句讲到“无生”这两个字呢？整部《往生论》说到“无生”了吗？没有。那昙鸾大师凭什么说“无生”呢？

总的来讲，每一句每一句都在说明是“无生之生”。为什么？第一义谛妙境界相故。因为极乐世界是第一义谛，第一义谛就是无生之生，所以，往生到那里就是无生之生。所有十七句功德庄严都是第一义谛妙境界相，当然就是无生之生，第一义谛就是无生。所以，总的来说，每一句都讲了。

别清净句，胜过三界有生之生，因果轮回之道。

特别来讲，第一句，清净句，“观彼世界相，胜过三界道”。三界是“有生”之生，是因果轮回之邪道。如果到净土还是“有生”之生，那怎么叫“胜过三界道”呢？三界是“有生”之生，净土是无生之生，所以净土“胜过三界道”。三界是有漏邪道，轮回因果，极乐净土是大义门成就。

量，如虚空，生即无生。

第二句，“量”成就，“究竟如虚空，广大无边际”。“如虚空”也是生即无生，因为虚空是空性。生即无生才能叫作“究竟如虚空，广大无边际”；如果生而有生，那就不能叫“究竟如虚空，广大无边际”。

性，正道（生）大慈悲（生）出世善根生故。

第三，“性”成就。性成就也是无生之生。为什么？“正道大

慈悲，出世善根生’者，平等大道也。平等道所以名为‘正道’者，平等是诸法体相。以诸法平等，故发心等；发心等，故道等；道等，故大慈悲等”，这样的平等大道，称为“正道”，它是完全随顺着真如来生的，当然是无生之生。不仅是正道所生，又是大慈悲所生，又是出世善根所生，当然都是无生之生。

形相，净光满足故。

第四，讲形相，“净光明满足”故，这也是无生之生。

种种事，珍宝性故。

第五，种种事，也是无生之生。为什么？性功德成就，“备诸珍宝性”故。

妙色，无垢光故。

第六，“妙色”成就，也是无生之生。为什么？“无垢光炎炽”故，无垢光，无垢染、无染污，当然是“无生”。

触，宝性功德故，胜乐离染故。

第七，“触”功德，宝性功德故，胜乐离染，“触者生胜乐”。离染污，就是无生之生；如果有生，就有染污，就不是胜乐。

三种事，华、光、水、影、声，一一佛事，妙法悟无生故。

第八，“三种事”功德，三种事里有花、光、水、影、声，花为佛事，光为佛事，水为佛事，影为佛事，声为佛事，这一切都为佛事。见到莲花，被光一照，被水一洗，一闻声音，一一都让我们妙悟无生法忍，所以这是无生之生。

雨，香熏悟忍故。

第九，“雨”功德，雨功德也是无生之生，“无量香普熏”，闻香悟忍。

光明，除世暗冥故。

第十，“光明”功德，“除世痴暗冥”。我们在娑婆世界之所以是“有生”之生，就是因为痴暗。除掉世间痴暗之冥，就证悟无生之生。

妙声，悟深远故，名能悟物故。

第十一，“梵声悟深远”，名能悟物，让我们悟得无生法忍，这也是无生之生。

主，法王善住持故，无非正觉故。

第十二，法王善住持故，“正觉阿弥陀，法王善住持”。昙鸾大师解释说：“安乐国为正觉善持，其国岂有非正觉事耶？”没有非正觉之事，怎么能是“有生”之生呢？“有生”之生就是迷惑颠倒，极乐世界没有非正觉的事，当然就是无生之生。

眷属，正觉花化生故。

第十三，“眷属”成就，“正觉华化生”。毫无疑问，从正觉花里化生出来，还能是“有生”之生吗？自然是无生之生。

受用，佛法为食，佛愿为命故。

第十四，“受用”成就，“爱乐佛法味，禅三昧为食”。以佛法为食，“乘佛愿为我命”，怎么能是“有生”之生呢？当然是无生之生。

无诸难，永离身心恼故。

第十五，“无诸难”成就，“永离身心恼，受乐常无间”。如果是“有生”之生，就有身心之恼。净土是无生之生，所以才“永离身心恼”，而且“受乐常无间”。

大义门，大乘善根界故。

第十六，“大义门”成就，“大乘善根界”，极乐世界是“天人不动众，清淨智海生”的大乘善根境界，这样的“大乘善根界”必定是“无生之生”。

一切所求满足，无为能为故。佛身故。

第十七，“一切所求满足”成就，“一切所求满足”就是无为能为。如果在娑婆世界，就是“上失无为能为之身”。“一切所求满足”就是成就佛身，可以无为能为，遍度一切众生。

十七句中，非但释疑，能生净信

“故我愿生彼，阿弥陀佛国”双结释疑生信。

观此十七种庄严成就，非但释疑，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土。

最后说“故我愿生彼，阿弥陀佛国”，“因为有这样的种种功德成就，有这样的无生境界，所以我愿往生”，而且，愿往生必定往生。愿往生是破疑，必定往生是生信，破疑生信是在一起的。如果愿往生还不能往生、往生很困难，怎么可能发心“故我愿生彼”呢？所以，愿往生必定往生。

国土庄严 — { 释愿生疑 — 无生之生故 愿生
生能生信 — 必定得生故 能生

昙鸾大师在《往生论注》里说：“若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。此是国土名字为佛事，安可思议！”这就是说，愿往生者必得往生，这样才能发心“故我愿生彼，阿弥陀佛国”。

所以，这两句话就是破疑生信。

同时，这两句话跟前面一章的内容也衔接上了。前面说“起观生信”，这里说“观行体相”，“观行体相”是由“起观”就能“生信”的。所以，观此十七种功德庄严，非但释疑，亦能生真实净信。

起观 — { 能观 — 凡心
所观 — 圣境 十七种庄严成就(三严廿九种)

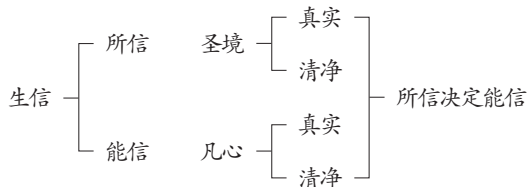
“起观”是谁观呢？是我们凡夫，能观之心是凡心。但是所观的境界是十七种功德庄严，是佛土境界，所以这样的起观就能生信。

生信 — { 能生 — 十七种庄严成就
所生 — 众生真实净信 — } 能生既净，所生焉得不净

“生信”，生的是什么信呢？从能生的角度来讲，谁能生我们的信心？这十七种功德庄严能生我们的信。所生的，就是我们的真实净信，这十七种功德庄严能生真实净信。

昙鸾大师讲：“能生既净，所生焉得不净？”这是讲“真实净信”。因为能生净土的十七种功德庄严是清净的，我们所生的信心就不得不清净。如果能生的是染污、杂染的，比如定散二善、人天诸善，这是杂染、染污的，这样所生的信心怎么能清净呢？想靠这些去往生，怎么可能？这样信心不纯净，生的地方也不纯净，仍然在六道里轮回。

既然靠这些不行，所以他就回向求生，还是靠佛的愿力；靠上佛的愿力，佛的愿力就能荡除他的不净，转为清净。但毕竟不如专修念佛，已经转过来了，他还是杂在里面。



我们所信的境界是佛境，是真实清净。我们能信的心，虽然是凡心，但这个凡心也是真实的、清净的，所以叫“所信决定能信”。

以圣境强缘，以境转心，转凡成圣，虽在此土，已结圣种。

这就是“圣境强缘”，以佛的境界，“此‘谛’是‘境’义”，以境转心。大菩萨心能转境，我们怯弱凡夫是以境转心，转凡成圣。

②取实往生问答

前面虽然释疑生信了，但是还没有彻底。昙鸾大师知道有人

还有点问题，大阵已破，“残党”也要灭除，不能给他留一点点疑惑。所以下面还有问答。

前面说“言‘生’者，是得生者之情耳”，“得生者”有什么“情”？在这里就起了疑问。

问

问曰：上言知生无生，当是上品生者。若下下品人，乘十念往生，岂非取实生耶？但取实生，即堕二执：一恐不得往生，二恐更生疑惑。

“上言知生无生，当是上品生者”，能够明了透达往生就是无生，这样的人是上上品人，是祖师大德，有上品智慧，能够懂得无生法忍的道理。

“若下下品人，乘十念往生，岂非取实生耶？”如果是下下品的人，很执著的，就是“乘十念往生”，《观经》下下品众生，不就念了十声佛吗？所以这里的词用得很恰当，“乘十念往生”。这“十念”，讲起来很轻，我们要配合前面卷上末的“八番问答”来理解。上卷末说这个人“旷劫以来，备造诸行有漏之法，系属三界，但以十念念阿弥陀佛，便出三界”。这里说“乘十念往生”，“十念”好像很简单，但是昙鸾大师说“在心、在缘、在决定”，所以“十念者重，重者先牵，能出三有。两经一义耳”。因为前面“八番问答”已经解释过了，所以这里讲“乘十念往生”就感觉力量非常充足。

我们从广州到北京，乘飞机；我们从娑婆到极乐，乘“十念”。

“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”就到了，很简单，轻轻地就往生到净土。

下品下生的人，乘十念往生，只念十句佛号，“岂非取实生耶”？什么叫“取实”？他认为有实众生、实生死。前面通过讲解我们知道，净土是“无生之生”，不取实生。但是下下品的人只知道造业，没有机会也没有智慧听到这样无生之生的法，即使听了也不懂。只是因为他快要死了，地狱的火都烧来了，所以他说“我要赶紧往生到净土”。他认为这是真实的，有一个实的“生”，要到那个境界去。

“但取实生，即堕二执”，如果他取实，认为有实众生、实生死，就有两种执情。哪两种“执”呢？“一恐不得往生”，因为净土是无生之生，你现在“取实生”，这岂不是矛盾吗？如果这样的话，恐怕不能往生。“二恐更生惑”，就算能往生，也是靠“取实生”去生的；抱着这种观点去了以后，又生起了一个“有往生”的迷惑。所以，即使往生了，也不能证悟无生，因为他“取实生”。有这两点怀疑。

关于“十念往生”，在《往生论注》中有好多地方都说到了，可以把这些原文放在一起来读，这样就能从各个侧面了解它的意义。比如：

下下品人乘十念往生。

缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。

十念念阿弥陀佛，便出三界。

十念者，明业事成办。

十念业成。

“下下品人乘十念往生”，有个“乘”字。

“缘佛愿力故，十念念佛，便得往生”，这很显然，“十念念佛”就是乘佛愿力，合在一起就看得很清楚。

“十念念阿弥陀佛，便出三界”“十念者，明业事成办”“十念业成”，把这些原文放在一起，好好地思维一下。

至此下下品共提三次。八番问答主要就下下品明十念得生。

十念即是乘佛愿。十念业成，亦就下下品苦逼失念而言，不可能清楚第几念。以下下品十念依于第十八愿十念，解释第十八愿十念，为《论注》首开明显。

这里提下下品总共提了三次。其实“八番问答”主要就是讲下下品，每一番问答所针对的对象，都是下下品，显明下下品十念得生。

下下品的“十念”就是乘佛愿。“十念业成”，也是就下下品苦逼失念而言。所以他不可能清楚知道是第几念，因为被苦恼所逼迫，他哪能记得是第几念？

不要说他记不得，即使现在有些人也不记得。比如我说“大家跟我一起念十声佛”，十声念完之后，总有那么几个声音还在念“南……”，一听别人都不念了，他也不念了。当初已经打好招呼了，说念十声，别多念，也别少念。但是他念一念，脑袋就开小差

了，不知道念了几句——这样能不能往生？照样往生！

这样的十念，也是“乃至十念”；念了十一句，也是“乃至十念”。法藏菩萨说：“这样如果不往生，我就不成佛！”“若不生者，不取正觉”。

《观经》下品下生都能往生，我们怎么能不往生？这就是经文的证据。所以，大家就放心大胆，没有任何问题。

我们的祖师，都是以《观经》下下品“十念”来解释第十八愿的“十念”，也是以第十八愿的愿力，来解释《观经》下下品往生的根本原因。是这样对照来说明的。这是我们相承祖师的解释，一般人不这么解释，也解释不到这里。

昙鸾大师的回答有三段，共有两个譬喻，有“净摩尼珠”的譬喻，还有“冰上燃火”的譬喻。

大师释义，思之如	{	深井 — 打一桶又一桶，取之不尽
		海浪 — 前浪平后浪涌，层层不绝

昙鸾大师《往生论注》这种微妙的解释，如果我们细细地思维，就好像一口深井，我们从中打了一桶水，又打一桶水，总之水打不完，里面有很多；又像海浪，前浪刚平息，后浪又来了，层层无尽。所以需要大家细细去思维。

“取实往生问答”，可能需要讲一到两节课，因为这里面宝贝很多，就像在地上挖宝一样，宝贝很多当然就不能随便离开。

“问曰：上言知生无生，当是上品生者。若下下品人，乘十念

往生，岂非取实生耶？但取实生，即堕二执：一恐不得往生，二恐更生惑”，这里提到“上品生者”和“下下品人”，是有很深邃、很幽远的意味的。它是要说明什么呢？“本则三三之品，今无一二之殊”，就是上上品和下下品的人，到这里就拉平了。拉平的原因是什么？就是十念往生。“本”是乘十念之前，有“三三之品”；“今”是已乘十念之后，就“无一二之殊”。

问有二：取实生恐不得往生，恐更生惑。

“今无一二之殊”，但是提问的人却认为有差别。这两种疑问，是代别人问的。其实，“乘十念往生”，下下品的人自己倒没有这两种担心和疑惑。这两种疑惑，一个是“恐不得往生”，下下品的人既然自己愿往生，就不会有这种自我否定的心；另外，他本来就“取实生”，认为有实众生、实往生，哪里会“更生惑”呢？这是旁人代问的，他认为下下品的人乘十念往生一定是取实生。下下品的人认为有实众生，有一个从这里到彼土的实在的往生，没有了解无生之生。他认为这样的人就有两种执情，“但取实生，即堕二执”，这是他的推理和判断。

“堕”这个词当然不好，堕入到两种执情当中。所以，他认为必须破除“取实生”，拔除“二执”，这样才可以往生。但是以昙鸾大师的解释，净土法门的行人即便“取实生”，即便被人认为堕于“二执”，往生也毫无问题。

“堕二执”会怎样呢？“一恐不得往生”，因为彼土是无生界，无生之界非是取实之生，那现在“取实生”，这样恐怕不能往生。

这是一种。

“二恐更生惑”，因为是“取实”去往生的，没有了悟无生境界，这样往生之后恐怕会更加生出一种关于“生”的迷惑。“取实生”本来就是一种惑，因为净土是无生界，而众生以为有实往生，这是众生的迷惑颠倒见。执取这种迷惑颠倒见的人，即使能往生，往生后会不会仍然保留这种迷惑颠倒见，而更加生起迷惑心呢？

问的人有这两点怀疑。

答

答，肯定其为取实生。虽取实生，而无碍往生，不生惑，名号之力也，净土之力也，佛庄严功德力也。此在圣道自力为不可想象之事。

下面的回答，就破斥这两种怀疑。一是说能得往生，二是说不会生生惑。原因都是由于“阿弥陀如来至极无生清静宝珠名号”和“称佛名力”自然有这样的作用。

鸾祖问答，往往别开生面，成大翻转，妙极！

昙鸾大师的回答非常妙。首先肯定下下品人的往生就是“取实生”，没有辩解说下下品的人不是取实生。但是结论跟怀疑的人完全不一样，虽然“取实生”，但结果天地大翻转。怀疑的人认为“取实生”不能往生，或者“更生惑”；但是昙鸾大师说，取实生即得往生，而且“转生见为无生智”“见生之火自然而灭”，不会“更生惑”。这种回答非常巧妙。

虽然取实往生，但无碍往生，也不生生惑，这是什么原因呢？这是名号之力，称佛名之力，彼净土庄严功德之力，就有这种作用。

如果以圣道法门通途的修行法则，那是难以理解的。“取实往生”，你没有断烦恼，怎么能往生？又怎么能“不生生惑”呢？所以，这种回答非常绝妙，绝处逢生，别开生面，天地大翻转，妙极绝极。

亦是不断烦恼(取实生)得涅槃分 $\left\{ \begin{array}{l} \text{部分} \text{ 得往生} \\ \text{分齐} \text{ 证无生} \end{array} \right.$

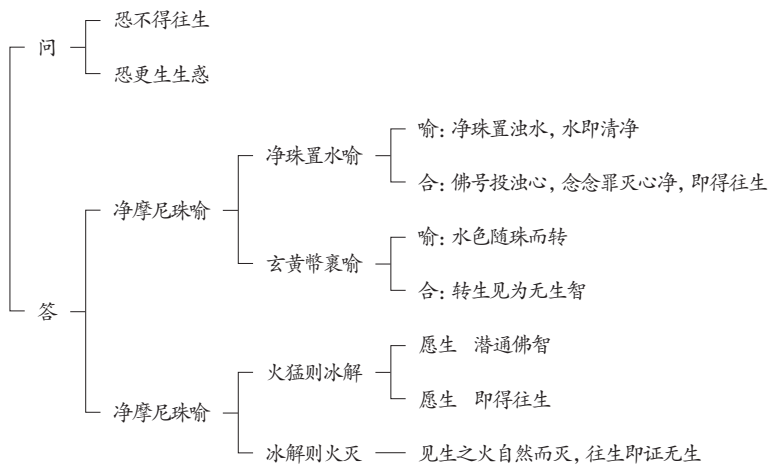
这一段也是说明“不断烦恼得涅槃分”。“不断烦恼”就是“取实生”，没有证悟无生，不能了悟无生。“取实生”是烦恼见，见浊，烦恼浊，取实生。

“得涅槃分”的“分”，一是“有^{fen}分”，能得涅槃分，有部分，就是即得往生，在此土往生有分；二是“分^{fen}齐”，得涅槃的分齐，就是全部证悟涅槃，证得无生。所以，是从“得往生”和“证无生”这两个角度来解释“得涅槃分”的。第一，是得涅槃的部分，就是“平生业成”，也可以叫“得涅槃分”，我们有分。第二，是得涅槃的整个、全部，就是证悟无生。

这种回答非常巧妙。

分科

答的部分主要是取了两个比喻，用三段来说明。我们先对问答作如下分科。



整个回答用了两个比喻，一是净摩尼珠喻，二是冰上燃火喻。“净摩尼珠喻”又有两重，第一段是净珠置水喻，“譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净……”，把净摩尼珠放到水里，水就清净了。第二段是玄黄帔裹喻，“又，是摩尼珠，以玄黄帔裹……”。

净摩尼珠·净珠置水喻

我们先看第一段。先出喻，后合喻。

譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净。

净摩尼珠就是净水珠、摩尼宝珠。它有一种功能，无论水再怎

样染污、浑浊，再怎样有毒、不清净，把净摩尼珠往里一放，“置之浊水”，怎么样呢？“水即清净”。

这是个比喻。“水即清净”，是水自己有能力清净的吗？不是。是谁的能力呢？是净摩尼珠的能力。水本身是浊染的、有毒的、有害的，里面充满了种种毒害物质，但是只要把净摩尼珠一放进去，水即清净，所以完全是净摩尼珠的力量。

下面合喻：

若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。

“若人虽有无量生死之罪浊”，是指哪个人呢？下下品人。下下品人不是无量生死嘛，“五逆十恶，具诸不善”。

“闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号”，名号以什么比喻？名号就像净摩尼珠，说得非常清楚，“至极无生清净宝珠名号”。“至极无生”是法说，“清净宝珠”是喻说。前面说“净摩尼珠”，很显然，阿弥陀佛六字名号就是摩尼宝珠、净摩尼珠。净摩尼珠本身的作用就是“至极无生清净”。

前面说“置之浊水”，这里说“投之浊心”，这是不是一样啊？众生的心水是浑浊的，六字名号投到浊心，就如同摩尼宝珠投入浊水。有什么作用呢？“念念之中，罪灭心净，即得往生”，就是合前面的“水即清净”。

“念念之中”，是说时间上没有间断，也是说自然而然。摩尼珠

放进去之后，浊水不就自然清净了吗？名号宝珠放到众生心中，念念之中罪浊就被灭，心水就清净。

摩尼宝珠放到众生心中，不管白天还是晚上，你知道也好，不知道也好，“念念之中，罪灭心净”，这是无作意的、自然的，因为是靠名号宝珠的力量。

只要信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，念念之中都在灭罪，罪灭心净。“罪”是指“五逆十恶，具诸不善”，这所有的罪都灭掉了。“心净”的“净”就是前面的“能生真实净信”，让我们能够产生真实的清净信心。这叫“念念罪灭心净”，即得往生。

善导大师的《般舟赞》有四句偈子：

声声连注满十念，念念消除五逆障；

谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。

这也是在解释下品下生，可以和昙鸾大师的解释合在一起看。

“念念消除五逆障”，念念之中灭除五逆的罪障，“回心念佛罪皆除”。

“声声连注满十念”，这就是清净宝珠名号投之浊心。怎么叫“投之浊心”呢？信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，这就是名号投入浊心了。如果认为“虽然念佛，但一定要达到某种功夫才能往生”，这就如同喉咙管卡住了，没有投进去，还在嘴里含着，这样效果就不明显。

名号四种对治

若人——如来；无量生死——至极无生；罪浊——清
净；心——名号。

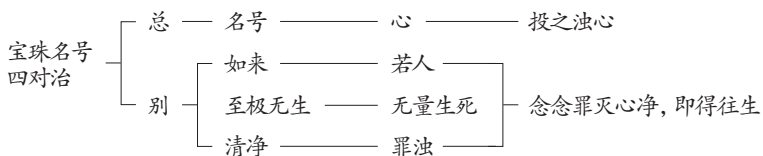
这里有四种相对，显示名号怎样对治罪浊。

“若人”，就是指下下品的众生。这样的众生，别人是没办法对付他的。谁能对付他呢？“彼阿弥陀如来”，一对一。

“无量生死”，谁能解决无量生死的问题呢？就是“至极无生”。“无量”对“至极”，“生死”对“无生”。“无生”就可以破生死，有生有死就是“有生”。你有“无量生死”，我有“至极无生”，这不就对上了吗？如果没有“至极无生宝珠名号”，“无量生死”怎么能解决？一般的灭罪方法，闻大乘经典灭罪一千劫；他无量罪，灭一千劫不够啊！所以必须是“至极无生”。

“罪浊”对应“清净”，用“至极无生清净宝珠”对“无量生死之罪浊”，用“清净”就可以灭“罪浊”。

“投之浊心”，这个心是浊的，用什么来对治这个心呢？就是名号，用“名号”对治这个“心”。名号含有三种功能：“如来”“至极无生”“清净”；心有三种罪染：“若人”“无量生死”和“罪浊”。



所以，总的是以“名号”来对“心”，“清净宝珠名号投之浊心”。个别来说，就有三种对治：“如来”对“若人”，“至极无生”对“无量生死”，“清净”对“罪浊”。这样效果怎么样呢？“念念之中，罪灭心净，即得往生”。

“彼”特指阿弥陀如来

宝珠为喻。如来至极无生，菩萨未至至极，或力有不逮。

这里用宝珠为喻，这个宝珠就是“彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号”。

菩萨还没达到至极，对付马上就要下地狱的下下品众生，菩萨的力量恐怕还不够，“力有不逮”。只有佛达到至极，而且这尊佛还不是别的佛，是“彼阿弥陀如来”。

“彼阿弥陀如来”是名号度众生的佛，如果是别的佛，可能这时候也没有办法，因为下下品的众生太卑劣了，“彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：‘汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛’”。阿弥陀如来清净宝珠名号是实相身、为物身，这才可以救度卑劣的凡夫，往生清净报土。所以，这里的“彼”字也是一个特别的限定词，不是别的佛，更不是别的菩萨，是特指“彼阿弥陀如来”。

但以名号力

闻彼至极无生清净宝珠名号，名号即投之浊心。名号投

浊心，但以名号力，念念之中（自然而然，不知不觉，相续常恒），罪灭心净。

古德有两句话：“净珠投于浊水，浊水不得不净；名号投于乱心，乱心不得不佛。”就是从这里来的，当然，经典中也说了这个例子。

“闻彼至极无生清净宝珠名号，名号即投之浊心；名号投浊心，但以名号力，念念之中，罪灭心净”，这是名号的力量。就像净水珠一样，净水珠放进水里，你到旁边去干活儿，去睡觉，水不是照样清净了吗？跟你的念头没关系，需要你在旁边念咒吗？“水，净、净、净；净摩尼珠，净、净、净……”不要你去念，把它放进去就行了。

我们念佛，就是一边念佛一边过凡夫的日子。把名号放在心中，信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土——不念佛行不行？不念佛不行，净摩尼珠就拿出来了。

将名号放在心中，自自然然，不知不觉，相续恒常，念念罪灭心净。

凡夫不加心力

凡夫不加心力，以本浊心故，加心力即浊水激荡而已。

又苦逼失念故，毫无心力。

凡夫不要加心力。原因有两个，第一，你这个“心”是浊心，你要加心力，只能浊水激荡，越加心力水越乱、越浑浊。不帮忙还好，帮忙帮忙，越帮越忙，帮倒忙。

不加心力叫作“不行而行”。不要在这里加力量，大松大软，自自然然念名号就行了，一句接一句。也不需要感情色彩，感情都是有漏、有染的，这些都不用，自自然然就可以了。当然，如果你感情丰富，你愿意加，那对你就是自然，也行；不要要求别人都这样。有人感情丰富，一念佛就掉眼泪，那也是可以的。但是不要用力过猛，认为一定要那样，那样就有点矫揉。自然念佛就好，声音大就大点声，声音小就小点声。不要加心力，加心力就浊水激荡，心里反而更翻腾。就这样念就行了。

第二，下下品人苦逼十念，他有什么心力？他想加心力也加不上来啊！“彼人苦逼，不遑念佛”，就是这样的心态，“应称无量寿佛”，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”六字就六字，四字就四字，念得清楚就念得清楚，念不清楚就念不清楚，这样就行。完全靠倒阿弥陀佛，这就是“不行而行，如实修行”。

“如实修行”，哪有你加力量的分呢？就是靠阿弥陀佛的力量，通身放下，彻底靠倒。我们睡觉的时候，躺在床板上要加力吗？就是通身放下，彻底靠倒，整个身体躺到床上。六字名号就是我们的床，我们这业障的身体要通身放下，身体所有的重量就平平展展地完全放下、放松，不要自己搞一套东西。我们还有多大本事？本事越大越不行。会睡觉的人就会念佛，会念佛就会往生。

就像坐飞机，不就坐着吗？坐着就能飞到北京，没有翅膀也能飞。有的人在飞机上坐着还不老实，摆个动作，张开“小翅膀”，旁边的人问：“你这是干啥呢？”“我在飞呢。”不用你飞，飞机在飞，

你睡觉都没关系。

六字名号怎样让你往生西方极乐世界，不用你瞎操心，“我在修行呢！”你修啥行啊？净土法门，讲修行也是修行，讲不是修行也不是修行，就是要自然一点，完全任凭佛力。

就像坐飞机，不是完全任凭飞机之力吗？你在飞机上还有多大本事？谁坐飞机不是靠飞机的力量？这样不就到了目的地吗？靠你自己的力量，你有什么力量？都是妄心所作，完全是自己的虚妄想象。

努力飞的苍蝇

我写过一篇文章，叫《苍蝇》。

这小苍蝇有两下子，它能飞，小翅膀能动，不知怎么跑到飞机客舱里来了。乘务员广播说：“我们现在要起飞了。”苍蝇说：“哎呀，要起飞啦！”小腿使劲一弹，刚好发动机也发动了，它说：“你看，我这一使劲，发动机就响了。”它认为是它让发动机响的。然后又在那使劲，说：“抬起来！哎呀，看我一使劲，飞机就升空了。”它在那里瞎忙活，还觉得忙得挺好，节奏配得挺好。然后飞机在天上，遇到气流，上下颠簸，它又开始着急了，“哎呀，我使劲拉杆”，小爪使劲弹。“哎呀，终于平稳了，你不就是我使劲使得好吗？现在飞机都平稳了”。

往往我们自己在使劲，想得还挺好，“你看，是我使劲了，心里才平稳了。”都是阿弥陀佛在使劲，我们使了啥劲儿？但是这个小苍蝇贪功，把机长的功劳认为是它的。飞机经过了一千公里、两

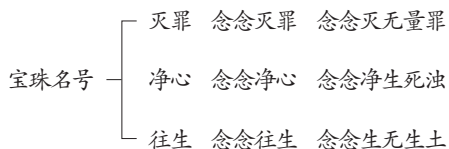
千公里、一万公里，然后乘务员说：“现在我们的飞机要平安落地了。”“啊？要落地啦，那我得准备好”，自己摆一套动作。然后终于落地了，小苍蝇累得一身汗，“哎呀，我今天飞得好，终于从中国飞到美国来了”。

站在苍蝇的立场，你说它不对吗？它就认为是它飞去的，因为它这一路上都在忙活，根本就没歇着。“你看不是我飞来的吗？我又拉杆，又降落，又甩翅膀，我在这里转来转去，把雷暴云都绕过去了，这不是我飞来的吗？”站在它的立场上，还真对，它就是这么干的，一路上都没歇着，干出一身汗。它说：“你看，我费多大劲儿啊，我修行多辛苦啊！”小苍蝇，真是没办法。

很多人说：“我能到极乐净土来，是我修行得来的啊！我做了多少善事！我念佛喉咙都念哑了，大夏天在念佛堂，海青都没脱，长了一身痱子。”他以为是这些让他往生的。这跟往生有啥关系？脱不脱海青是你的问题，你念南无阿弥陀佛就行了。扇个小扇子，清清凉凉地念南无阿弥陀佛，一边享受一边念佛不就好了嘛。

所以，念佛是“不行而行”，不要把自己的功德夸那么大。

名号的三种功能



宝珠名号有三种功能：第一是灭罪，念念灭无量罪。第二是净心，“念念罪灭心净”。“罪灭”和“心净”是结果，如果讲因，把动词放前面，因为灭罪，罪才能灭；因为净心，心才能净。宝珠灭罪，众生就罪灭；宝珠净心，众生就心净。念念当中能够净心，净我们的生死浊心。第三是往生，名号宝珠念念令我们往生，念念令我们生无生之土。这是宝珠的作用。

彼阿弥陀如来宝珠名号	—	至极 念念彻底
		无生 无罪不灭
		清净 无浊不净

彼阿弥陀如来名号是“至极无生清净宝珠名号”。“至极”，这个宝珠是至极的，至极才能念念彻底。至极到什么程度？至极到天下下品根机，至极到临终。五逆谤法的众生，到临终只能念十声佛、三声佛、一声佛，这样至极罪恶的众生都能救，没有不能得救的众生，这叫作“至极名号”。所谓“至极”，就是达到顶点，救度彻底。

“无生”，就是无罪不灭，就是真如实相的境界。有罪，才有生死；无生，就可以灭一切罪。

“清净”是无浊不清，无浊不净，任何污染都能被清净。所以这些词都非常有力量。“至极无生清净宝珠名号”，要拿到手上，含在嘴中，忆在心里，听得入耳，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”我们得到这句“至极无生清净宝珠名号”，多好啊！

秀

我写过一篇关于“秀”的文章。“秀”是英文“show”翻译过来的。“秀”都是把好的拿出来秀，没有把坏的拿出来秀的。但是，秀什么都不如秀摩尼宝珠，把这个小珠拿出来一秀，多好！而且你秀这个是稳固的，是坚定的。

秀别的都会挨巴掌：秀健康，忽然脑溢血了；秀财富，破产了，房市跌了。你还秀什么？秀你有权位当大官，坐牢了；秀夫妻很恩爱，离婚了……这个世间没什么可秀的，你前面秀，后面就让你出丑，还是不要拿出来。这些东西都是无常的，无常风烈，万法不坚，秀什么灭什么，“如梦幻泡影”。

唯一能秀的，就是念佛。像我们出去就能秀，走大街上秀着呢。你秀你家什么东西好，别人心里还嫉妒；你秀你有财富，别人还仇富；你秀钱，你的钱也不给别人，你秀个啥意思呢？别人还不服。你秀念佛，没人嫉妒，因为人人有分，“想要吗？给你”。

所以，在这个世界上想秀，就要来念佛。得到了净摩尼宝珠，这是好东西，就要拿来给大家分享——这不叫秀，这叫分享。

玄黄幣裹净摩尼珠喻

下面“又，是摩尼珠”这一段，就是玄黄幣裹喻。

又，是摩尼珠，以玄黄幣裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。

这个摩尼珠，用玄黄帔裹起来。“玄”是黑色，“黄”是黄色，玄黄代表一切颜色。用各种颜色的丝织品把它裹起来，投到水里。用黑色的布包上，放到水里，水就显示黑色。虽然是黑色，但还是清浄的，不是像墨汁一样。用黄色的布一裹，放到水里，水就是黄色的。用绿色的布裹，水就是绿色的。“一如物色”，不管用什么布、什么锦裹，水都随其颜色而变。这是个比喻。

彼清浄佛土，有阿弥陀如来无上宝珠名号，以无量功德成就帔裹。

这个“宝珠”就是净摩尼珠。

“以无量功德成就帔裹”，就是以无量庄严功德成就。虽然讲“帔”，但不是世间的玄黄帔，而是阿弥陀佛的无量庄严功德。它是以名号宝珠为体，用无量庄严功德成就的“帔”作为外包装。当然，这个无量宝珠本身就是无量庄严功德，这里是打了个比喻。

投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎！

“投之于所往生者心水”，这话说得非常好。前面说宝珠投之于水，这里说投之于心，心就如水。

这个比喻很好懂。有一颗无上宝珠，就是六字名号。这六字名号不是普通的六字名号，它是用阿弥陀佛无量庄严功德成就的“帔”所裹起来的。然后放在哪里呢？放到众生的心水当中。因为阿弥陀佛无量庄严功德成就的“帔”是无生的颜色，具有无生的功能。这里是用颜色比喻无生，无生本身不能用颜色来形容，只是前面说“玄黄帔裹，一如物色”，所以这样形容。因为有无量庄严

功德成就的帛裹着，放在往生者心水里，“岂不能转生见为无生智乎！”

这个力量特别大，难道不能转“生见”为“无生智”吗？“生见”就是认为有实往生这样的见解，难道不能把这个见解转为无生智吗？连摩尼宝珠用玄黄帛裹着都能转水色，“一如物色”，你心里认为有实往生，没关系，用无量庄严功德成就的帛一裹，自然转生见为无生智。

明转与暗转

这个转，有明转，有暗转。什么叫明转？像韦提希夫人，现生证无生忍，这就是明转。还有更多的人，“潜通佛智，暗合道妙”，就是暗转。他心里不知道，但是无论知道不知道，心都被转了。就像摩尼珠以玄黄帛裹投之于水，即使他不知道怎么回事，水的颜色也变成玄黄色了。名号用无量庄严功德成就的帛裹上，“无垢光炎炽，明净曜世间”，他正念着佛呢，或者眼睛一闭打瞌睡了，或者到一边做事去了，他自己都没看见，但是罪浊也被转了，这叫“暗合道妙，潜通佛智”。

一个是明信佛智，一个是潜通佛智。像农村的一些老太太，念南无阿弥陀佛，你跟她讲什么转不转，“转啥呀？我年纪大了，不能转，转得头都晕了”，她就念阿弥陀佛，知道不知道自然就转了。

这个比喻非常巧妙、恰当、有力量。

阿弥陀如来，即无上宝珠。

无量庄严功德成就帛，束为三严二十九种。

净水珠，先净浊水，次转水色；名号珠，先令往生，后证无生。虽说有先后，实因果同时。此土韦提现证无生，十信中忍。虽是愚人，亦潜通佛智，因中含果，发真实净信，说为信忍。

无量庄严功德成就之帛，虽然讲“无量”，但如果以《往生论》来看，就是三严二十九种功德，名号就由这些功德所成就。

净摩尼珠放到水里，它有两个功能：第一，先净浊水；第二，次转水色。因为净摩尼珠是没有颜色的，为了方便说明，就拿了一块有颜色的布裹上。六字名号，就它本身来讲，我们也不知道是什么功德颜色，只知道是让我们往生的，就是无生名号。但它本身含无量德，是用无量庄严功德帛（也就是净土庄严）所裹的。

“名号珠，先令往生，后证无生”，只要念南无阿弥陀佛六字名号，第一，先让我们决定往生；第二，往生就证无生。这里虽然讲先讲后，这是说话的先后次第，其实是因果同时。我们在这个世界，当下就往生成就，当下明信佛智，证得无生，因为往生本来就是无生。平生业成，业成是什么？业成就是往生。这个往生是什么？是无生之生。所以，知道也好，不知道也好，明信也好，暗合也好，自然就是无生的，这叫“无生忍”。

这个“无生忍”，善导大师判断为十信中忍，就是凡夫所得信中之忍，不是像无生法忍的菩萨一样。无生法忍的菩萨可以分身

无数，我们还不能分身，但是我们本身已经得到十信中忍的功能、作用了。“忍”就是安住，安住必定往生，不退转。安住，忍可，内心对自己决定往生这件事安住不动，这就是忍。

一般的人，问他“能往生吗？”“恐怕能，恐怕不能”，这就摇摆，哪有忍？所谓“能生真实净信”，真实清净的信心说为“信忍”，如同韦提希十信中忍。

我们虽然愚痴，不懂这些，也不能像韦提希夫人受释迦牟尼佛现场加持，不过我们仍然可以拜读释迦牟尼佛的经教，也可以明信佛智；即使不能明信佛智，也可以“潜通佛智，暗合道妙”。

我一心归命	净珠置浊水，名号投浊心
尽十方无碍光如来	至极无生清净宝珠名号，无上宝珠
愿生安乐国	即得往生，即证无生

其实天亲菩萨说“我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国”，讲的也是这个比喻。“我一心归命”就是净珠置于浊水，名号投于浊心。一心归命阿弥陀佛了，不是名号投于浊心了吗？“尽十方无碍光如来”，这就是“至极无生清净宝珠名号”，无上宝珠，也是无上功德庄严成就“帛”。“愿生安乐国”，愿生安乐国就有两种结果：即得往生，即证无生。

靠名号转

这个“转”字用得非常好。“岂不能转生见为无生智乎！”是谁

转？是自己转的吗？是阿弥陀如来宝珠名号，还有无上庄严功德成就的帛转的。从水来讲，是宝珠把水的颜色转了，水自己能转变颜色吗？我们心里有生见，认为有实众生，阿弥陀佛名号就把我们转了，这种转完全是靠他力。

有人说“怎么他念佛没有转呢？”他到底有没有念佛？他是在念他自己，念他的功夫，“我有妄想怎么办？我这么多妄念，这么多罪业，这样能往生吗？”他念罪业，念他没有清净心，哪有念佛呢？念佛就是名号投于浊心，他名号没有投于浊心，靠自己怎么能转得了？所以，名号要投于浊心，自然就转了。

冰上燃火喻

我们看下面的冰上燃火喻。这个比喻妙！妙！妙！

又如冰上燃火。

“冰”代表清净、清凉，代表极乐世界是无生境界，能够息除我们的热恼。“冰”的特点是冷、静，代表极乐净土，无生界。“火”代表什么呢？代表我们的愚痴、热恼、沾染。

火和冰往往有不同的比喻，有时候讲罪业是冰、弥陀慈悲是火，这里反过来，“冰”代表极乐界、无生界，“火”代表我们“有生”的见解，认为有生，“见生之火”，就是我们的烦恼热焰。

火猛则冰解，冰解则火灭。

我们先讲这个比喻。大家在冰上燃过火吗？我小时候看过。我小时候冬天挺冷的，河里的冰大概能结一寸厚，有时两寸厚，大人

一般不太敢上去，小孩就在冰上玩。冬天很冷，也没有取暖的，就搞一个火盆子，我们叫烘笼。烘笼里有火炭，然后把烘笼放在冰上，就蹲在旁边，烤着火看别人玩。就跟这个比喻一样，“冰上燃火”。“火猛则冰解”，因为炉子底下都是烫的，炭挺热的，慢慢冰就化了。冰一化，连火盆带人都掉到河里去了，“冰解则火灭”。

大家也可以试试，在冰上架着火堆烧。“火猛则冰解”，小小火，冰还化不了，火越烧越大，越烧越猛，底下的冰不就化了吗？冰一化，变成水了，架在冰上的火堆就塌掉了。塌下来，底下是水，火就灭了。这就叫“火猛则冰解，冰解则火灭”。火跟冰，到最后火灭了。

这是一个比喻，说这样一个过程。

彼下品人，虽不知法性无生，但以称佛名力，作往生
意，愿生彼土，彼土是无生界，见生之火自然而灭。

“彼下品人，虽不知法性无生”，下下品人虽然不了解法性无生这些道理。

“但以称佛名力”，他就称念南无阿弥陀佛，“称佛名力”。

“作往生意”，心中愿往生，“愿生彼土”。

“彼土是无生界，见生之火自然而灭”，他越是念佛，越是潜通佛智，心里的见生之火就没有了。他的愿往生心越恳切，认为有一个实在的往生的地方，就这样恳切地念佛，恳切地愿往生，认为有实往生，这就好比火烧得很旺。见生之火很旺，没关系，这样就潜通佛智，佛智就在心中起作用。一旦到净土，就好比火塌下来灭掉

了，当下见生之火自然而灭。

“见生之火，自然而灭”，在此土有两种：第一是明信佛智。念佛念得非常恳切，自然就有名号的作用让你懂得无生的道理，“起真实净信，得十信中忍”，这就是明信佛智。第二就是暗通，潜通佛智。

有人说，“我在这里没灭掉，还是认为有实往生，有见生之火”，那没关系，到了彼土，彼土是无生界，所以主要是就彼土来讲的。

我们讲此土，是因中谈果。名号本身也是无生的，“至极无生名号”。既然彼土无生界能灭见生之火，在此土，至极无生宝珠名号当然也可以灭见生之火了。只是说，个人深浅不一，有明信佛智和暗通佛智两种。

佛名之力

称佛名力：非是称之力，乃是佛名力；称佛名，即乘佛力。下品之人，三业无功，有何行力？又，罪浊之心，有何心力？以佛名力，念念熄灭八十亿劫生死重罪，念念净无量生死罪浊之心，即得往生。

“但以称佛名力”，到底是谁的力量？不是称的力量，是佛名的力量，要这样来理解。“但以”，只要这样。

“虽不知法性无生”，“虽”就是即使，这个词用得好多，虽然你不知道法性无生，没关系，只要这样念就可以了。

这里说“称佛名力”，不是说修余行。这里有三重简择：第一，

非余行。第二，非观佛。因为这是《观经》下品下生的，不讲观佛。第三，非忆念。“但”就是一种拣非的意思，非余行，非观佛，非忆念。如果心中忆念，“彼人苦逼，不遑念佛”，没法忆念，不能忆念佛名，“汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛”。

所以，“但以称佛名力”，这是以下品下生的众生来说的，他有什么力量呢？只是但称名。这样的称名，当然不是称念的力量，而是靠佛名的力量。因为他连自己念到第几声都记不得了，别人念，他就依葫芦画瓢地念，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”这六个字他到底能不能念清楚？我认为他肯定念不清楚。

作往生意

作往生意，愿生彼土：下品人临终闻善知识教，至虚至弱心中，但起一念愿生心，故言“作往生意，愿生彼土”，并非清醒、清楚、意识心切愿，而是苦迫心中有那么一层意思。

“作往生意，愿生彼土”，什么叫“作往生意”？他也不是意识很清醒，非常坚定，要怎样恳切、猛利地发愿生意，就是有那么一层意思而已，叫“作往生意”。因为地狱的火都烧来了，这个时候跟他说“有阿弥陀佛极乐世界，佛来救你”，“哦，阿弥陀佛！”他就是在虚虚渺渺之间有那么一层意思，这就可以了。

善导大师比喻在水火二河当中有一条愿生之白道。水火二河非常凶猛，南北不见边畔，其深无底，水常来淹道，火常来烧道。

在这样的心境下，只有四五寸宽的白道，白道非常细弱，这代表什么呢？在这种紧急的状态下，他有那么一层意思，嘴上在念着名号，这样就是“称佛名力”。

是佛名的力量让他往生的，这是自自然然的。下下品人有什么力量？三业无功。连合掌都没有力量，身业没有力量；意业，“彼人苦逼，不遑念佛”，他也没有意识的力量，什么作意勇猛，根本发不起这样的心；光是嘴巴在念，如同“小和尚念经，有口无心”。但是，这样也都有作用。

我们的三业，是以意业为主。比如身业的作用要靠意业，没有意业，身业就是无记，没有什么作用。比如要送个苹果给别人，心中满怀欢喜、感恩、孝顺，这样就是善事功德；拿块石头狠狠地砸人家，那就是恶事罪业。如果根本没有这样的意业，睡觉睡着了，手一甩打了别人，别人醒来一看，你都睡着了，他也不会跟你生气。没有意业的挟持，不能辨别有记无记、有力无力，这些都不谈。

下下品的众生，他的意业是“苦逼失念”，都没有意识的作用力了，他有什么力量？所以叫“三业无功”。如果讲力量，他就是在目前的状态下，有罪业力量的牵引；但这个力量也不是现在起的，是他过去造作五逆十恶罪业的牵引。所以，如果讲力量，他只有罪业力，哪有什么心力、修行力？三业无力无功。所以，但以佛名力，念念灭八十亿劫生死重罪，念念净除无量生死罪浊之心，即得往生。

所以，“作往生意，愿生彼土”，下下品人临终闻善知识的教导，只是在至虚至弱的心中，有这么一个念头而已，他的心力已经虚弱到极点了。我们现在好好的，磕三个头都忘记磕到第几个，念十声佛也忘记念到第几声，心境非常混乱。下下品人那个时候心境更是混乱，毫无力量忆持，要他凝定心神，他根本做不到，全部都散乱了。在这种情况下，他至虚至弱，他的心里只是有这么一个念头，并不是清醒、清楚的，“我怎样深信切愿”——当然，有这么劝导的，也应该这么劝。但是不要误解，头上安头就没有必要，“我深到什么程度呢？”使劲在那里“深”，“我切愿，咬牙切齿地愿，我一定要往生！”这都没有必要，自然就可以了。“深信切愿”还是对初机人说的。

就像我们坐车一样，司机打招呼说：“你们好好地坐着，坐好了。”叫你坐好了，就是你放松、自然地坐在座位上就行了。不是让你屁股在那里使劲蹭。你好好坐，放松，坐好就行了。我们乘佛愿力也是一样，“你好好乘佛愿力，你乘好了”，不是另外去使劲，没有必要，就是苦迫心中有那么一层意思就行了。

五门终归称名

五门缩为二门：称名、作愿。二门终归一门：称名。故说“但以”。“作往生意，愿生彼土”，皆附于称名之中，又皆附于“佛名力”之中，而佛名中有此力故，但口称中，发起彼人往生意。故此意愿尽管至虚至弱，心真实不虚故，犹如金

刚，不为水火所损，此皆偏就佛力成就。

我们看这一段，昙鸾大师讲到五念门了吗？这一段里其实只讲了两念门：一个是称名，一个是作愿。整个五念门归纳为二念门。这二念门再归纳为一念门，就是称名。称名往生就可以了，所以叫“但以称佛名力”。五门缩为二门，二门归为一门，就是称名，所以讲“但以”。

后面讲的“作往生意，愿生彼土”，都附属于称名之中，又都附属于“佛名力”当中，因为彼佛的名号就有这个力量。你现在称名，名号当中就有令你往生的牵引力量。名号是干什么的？名号就是让众生往生的，是呼唤我们，牵引我们往生的。

名号当中有此力量，所以只要口称名号，名号就能发起这个人的往生之意。很多人一开始念佛，哪是求往生的？就是求身体好，求病好；念到后来，他愿往生了。为什么？因为名号有这个力量，有这个功能，这就是“先以欲勾牵，后令入佛智”。

有的人刚开始念佛，求的多着呢，求身体好的占一大半。那天我点开虚空念佛堂，看看大家都回向什么。“阿弥陀佛保佑我找个好媳妇，找个好工作”，这是初机的。那就求吧，只要念阿弥陀佛，阿弥陀佛慢慢就把他转过来了。因为名号当中有这种力量，但只口称，就能发起这个人的往生之意。这就是真实不虚，就是真实净信。这个真实不虚哪怕再弱、再微细，都能“一实破万虚”。因为是真实，真实净信，犹如金刚，不为水火所损。

所以，这是靠佛力成就，不是靠我们自己。

小结

我们继续看取实往生问答。问说，取实往生的人，一恐不得往生，二恐更生生惑。回答的时候，昙鸾大师没有讲许多道理，也没有引用很多经文，就是举了两个譬喻，而且这两个譬喻把该说的都说得特别清楚，看起来也很简洁明了。

“譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清淨”，这是一种客观现象。然后就用这个比喻来说，“若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清淨宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心淨，即得往生”，这是一个结论。由前面的譬喻可知，把这个宝珠名号放在浊心里面，就会得出这个事实，事实胜于雄辩，没有说多余的话，“念念之中，罪灭心淨，即得往生”，说得非常肯定，没有含糊。

然后说，“又，是摩尼珠，以玄黄帛裹，投之于水，水即玄黄，一如物色”，这也是一种自然现象。下面也没有讲道理，就直接合喻，“彼清淨佛土，有阿弥陀如来无上宝珠，以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎！”用这种比喻，以眼前可见的浅近之事，指向佛法幽玄的道理，让我们明白。这也是讲一个事实。后面还用了一个反问句，“岂不能转生见为无生智乎”，就是说前面这种浅显的、世所共见的事都有这样的功能，难道阿弥陀佛的无上宝珠，“以无量庄严功德成就帛裹”，“岂不能转生见为无生智乎”？投之于往生者心水，就有这样的效果。

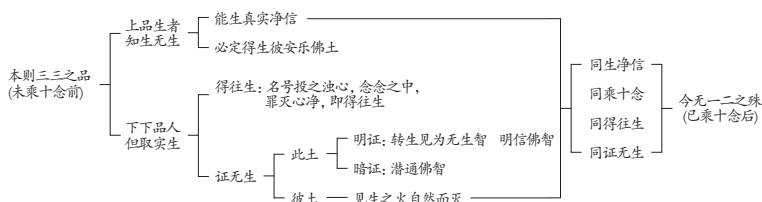
接下来的比喻是“冰上燃火”。“火猛则冰解，冰解则火灭”，

这也是一个现象。下面直接合喻，“彼下品人，虽不知法性无生，但以称佛名力，作往生意，愿生彼土，彼土是无生界”，自然得出一个结论：“见生之火自然而灭”。这种解释非常干脆利落，没有缠缠绕绕讲一大堆，听也听不懂，做也做不到。

通过图表对昙鸾大师的解释再作说明

讲义中我做了三张表。通过这三张表，对昙鸾大师的解释再作一些说明。

本则三三之品



我们前面也说过，往生极乐世界是“本则三三之品，今无一二之殊”，昙鸾大师在这里的回答其实就有这个含义。那么，他是通过一个怎样的路径来显示的呢？“本则三三之品”，昙鸾大师从中取了两品，一个是上品生者，一个是下下品人。到最后结论是一样的，“今无一二之殊”。

这个“本”，是指乘十念之前、念佛之前有三三之品。上品之人，“知生无生”，他了知、了达往生净土这个“往生”其实是“无

生”的。这是需要有智慧的，首先是信知，所谓十信中忍；再就是能够了悟，甚至是悟到无生法忍。这要有相当的智慧，须是上根利智、上品生的人。那下下品人呢，像我们都是下下品人，都是“取实往生”，认为有实众生、实生死，这当然是没有智慧的。两者的差距特别大。

这么大差别的人，怎么一解释，到后来就成了一样的呢？成了“今无一二之殊”。他怎么解释的？“知生无生”，这种人有两个结果：“能生真实净信”，“必定得生彼安乐佛土”。观察十七种功德庄严，入第一义谛，第一义谛就是“知生无生”。

昙鸾大师的解释，我们听得懂、听不懂都没关系。听懂了，了解了“知生无生”、入第一义谛，那是可以的；如果没有了解，不懂这些，也没问题。这样，我们就放心了。前面说“生苟无生，生何所尽？”“尽夫生者”有种种的缺失，“体夫生理，谓之净土”。

那么，“但取实生”呢，“但取实生”的人也有两种结果：一个是得往生，一个是证无生。

第一，得往生。何以知道得往生呢？就是在净摩尼珠这个譬喻当中，“如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生”。我们不知道“往生无生”的道理，所以，对一般的念佛人，如果跟他讲“生是无生”，他会说“无生我去干啥！别讲无生，无生我怎么能往生啊！”所以不能讲无生，得讲“有生”，“那好，我往生去了！”

一般人就是取实生，取实生也没关系，因为阿弥陀如来是“至

极无生清净宝珠名号”。这句名号投之浊心，“浊心”就是认为有实往生这样的心，是沾染的、不清净的，“念念之中，罪灭心净，即得往生”，这就得往生了。

得往生是靠什么力量？靠“至极无生清净宝珠名号”，由名号的力量，念念之中，使得罪灭心净，即得往生。所以，懂不懂得无生没关系，即使你不懂得，这句清净宝珠名号投入心中，你也“念念之中，罪灭心净，即得往生”。这是得往生。

上品生的人，他生真实净信必得往生；下品取实生的人，他也是“罪灭心净，即得往生”。这靠什么力量？靠清净宝珠名号的力量。

第二，证无生。上品生的人，他“知生无生”，所以，往生以后当然就即证无生，不生生惑。下品生的人，有人就担心“往生以后恐怕还生生惑，不能证无生”，不是的，下品生的人也能证无生。

这个证无生，又分为两种情况：一个是此土，一个是彼土。此土又分两种情况：一个是明证，一个是暗证。

什么是明证？前面的譬喻里说，“以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎！”这就是还没有往生到净土去，还在此土，念阿弥陀名号就能转生见为无生智。这在《大经》里讲，就是“明信佛智”。这是明证。

还有很多人说“我只会念佛，其他的也不懂啊”，没关系，这是暗证，暗证就是“潜通佛智”。一个是明信佛智，一个是潜通佛智。“潜”，就像潜水一样，在水下面，埋在下面，但是跟佛智是通

的。你只要称念南无阿弥陀佛，不管你知与不知，都有无生智。

这是在此土。

那么到彼土呢？“但以称佛名力，作往生意，愿生彼土，彼土是无生界，见生之火自然而灭”。这是往生彼土之后，自自然然的，你就不会抱有取实生的见解了，更不可能再生生惑，所以叫“见生之火自然而灭”。

因为极乐世界是无生界。就像前面打的比喻，“冰上燃火，火猛则冰解，冰解则火灭”。你越是强烈地取实生，强烈地愿意到净土，愿心越猛烈，冰就越融化。冰一化，这个“取实生”的见解，“见生之火，自然而灭”。这个道理讲得非常巧妙。这完全是靠什么呢？灭火是靠冰，不是靠我们自己悟了，所以完全是靠他力。

今无一二之殊

不论是上品生的人“知生无生”，还是下下品的人“但取实生”，最后的结果都一样，总结起来有四个“同”。

第一，同生净信。下品生的人明信佛智，他是清淨信心；上品的人能生真实净信，也是一样的，信心都一样地清淨。这是信相同。

第二，同乘十念。下品下生的人乘十念往生，上品生的人也不是靠他自己悟无生去往生的，他也是乘十念往生，同乘十念。这是行相同。

那结果呢，就是同得往生、同证无生。

所以很明显，以昙鸾大师这种解释的思路，到最后的结论就是“今无一二之殊”。当然，他没在这里说，是在前面说的，这里一看就非常清楚。

乘十念往生

我们讲“乘十念往生”，这个“十念”，就《观经》下品下生的人，是念了十声南无阿弥陀佛。但是以昙鸾大师的解释，不管你念多少，都是“十念”，“‘十念’者，明业事成办耳”。一天念三万声，念了三十年，也是“十念”，十念往生；到临终只念了一声，甚至一声也没念出来，“阿”地一下就往生了，也是“十念”。

然后说“伊虫岂知朱阳之节乎”“是亦通神者言之耳”。这个“十念”是广大的，《无量寿经》说“乃至十念”，善导大师解释说“上尽一形，下至十声、一声等”。所以，不管你这辈子念多少佛，都是“乃至十念”。为什么这么讲？“通神者言之耳”。

“蟋蟀不识春秋，伊虫岂知朱阳之节乎”，“蟋蟀”是一种蝉，它不知道春天秋天，因为它是初夏出生，还没入秋就死掉了。所以，它不知道春秋，它只生活在夏季，“朱阳之节”就是指炎热的夏季。这个虫不知春秋是自然的，因为它没有在春天生活过，也没见过秋天。那么，是不是它就知道夏季呢？它也不知道啊。说它生活在夏季，不是它自己说的，是“知者言之耳”，是人类站在人类的立场说“它活在夏季”。蟋蟀知道它活在夏季吗？不知道。

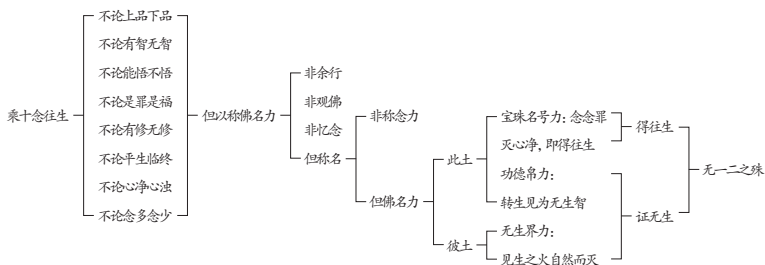
我们就是这个“蟋蟀”，阿弥陀佛就是这个“知者”，他看到我

们“十念往生”，我们也不知道什么叫“十念”——不知道没关系，阿弥陀佛知道就行了。知了也不知道什么叫夏季，没关系，说的人来说就行了，所谓“是亦通神者言之耳”。

“十念”的意义非常深远，并不是我们自己在这里盘算、理解的“十声”，哪有这回事？

人说“夏天到了”，知了知道什么叫夏天？它就按它的思维，早上一起来，小翅膀一抖，“露珠溅到我的翅膀上，这就是夏天”，把露珠当成夏天，这就是知了的生活习惯。

“乘十念往生”之八不论



“乘十念往生”，这里也有很多内涵。

第一，不论上品下品。下品乘十念往生，上品亦然，三辈文说“发菩提心，一向专念无量寿佛”。十念往生就是“一向专念”；这“一向专念”，讲为“十念”。“十念者，明业事成办耳”，“十念业成”。

第二，不论有智无智。上品有智，知生无生；下品无智，取实往生。没关系，不论有智无智。

第三，不论能悟不悟。上品的人能悟到无生法忍，能悟到无生；下品之人不能悟。这都不管。

第四，不论是罪是福。上品生人，大乘福业；下品之人，都是罪业。下品上生是十恶罪，下品中生是破戒罪，下品下生是五逆罪。

第五，不论有修无修。上品之人有修福业；下品之人都是造罪，没有修福业。

第六，不论平生临终。上品之人是平生遇法，精进勇猛修行，一向专念，多念阿弥陀佛，多行种种善事福业；下品之人，他也没办法修了，时间到临终了，下品都是讲临终遇法的。所以不论平生临终。

第七，不论心净心浊。上品之人相对来讲心比较清静，下品之人心十分浊染。这也不论。

第八，不论念多念少。念得再多，念得再少，都是“乃至十念”，这叫不论念多念少。

“乘十念往生”，就有这八个不论。

什么叫“乘十念往生”？就是仅仅因为称名，不考虑其他的。十念往生就是一网打尽，这“十念”就是《无量寿经》的“乃至十念”，从上品到下品，一切有修无修、能悟不悟、有智无智、是罪是福、平生临终、念多念少，通通涵盖，囊括殆尽。说“十方众生，乃

至十念”，就一网打尽，这就是“乘十念往生”，谁往生都是乘十念往生的。

就像坐飞机一样，有的飞了两千公里，有的飞了五百公里，有的飞了一万公里，都是坐飞机去的。

但以称佛名力

“乘十念往生”，“乘”，乘车、乘船，显然是靠他力才叫“乘”。这里说“称佛名力”，就是乘佛名号的力量。以口称的方法，乘上佛名号的力量，这叫“但以称佛名力”，不然这个“乘”字就说不通。

能乘者，口称；所乘者，佛名力。不是靠你口称的力量。所以，口称是能乘。

能乘的方法非常简单，如果要我们观佛，我们乘不上；如果要我们修六度万行，我们也乘不上；即使要我们心中忆念佛号，清清楚楚，一句一句，也乘不上，拜三拜佛都不知道拜到第几拜，念十声佛也记不住，也乘不上。所以说“但以称佛名力”，只要口称，就乘上了佛的名力。这多简单啊！

因为称名是“如实修行相应”。称名，不加入自己的东西，反而是“如彼名义，如彼如来光明智相”。阿弥陀佛的名号是什么意思？就是如实修行。称念名号，自自然然，这样就可以了，这就是名号的力量。在里面加了很多东西，这就不相应了。

“但以称佛名力”，一个是拣非，一个是出是。拣非就是非余

行、非观佛、非忆念；出是就是但称名，只是称名。称名，能乘就是口称的方法，所乘就是佛名之力。不是靠称念的力量，而是靠佛名的力量，这叫“但以称佛名力”。

“但以称佛名力”，“佛名力”在此土和彼土表现为三个方面。

第一，直接就名号来讲，名号是“至极无生清淨宝珠名号”，以这个名号力，“念念之中，罪灭心净，即得往生”。名号投入浊心，就是口称南无阿弥陀佛，天天这样念，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”这样就可以了。这样以名号之力，“念念之中，罪灭心净”。

浊水清淨了，是因为宝珠的力量。我们的心是乱心、浊心，“让我念佛，我现在心不清淨，念不了佛，等我心清淨了再念佛”，你心不清淨不念佛，心清淨了再来念佛，什么时候心能清淨？就好像说“我这一缸浊水，水不清淨，等它清淨了，我再把淨摩尼珠放进去”，清淨了还把淨摩尼珠放进去干什么？你不放进去它能清淨吗？正因为有浊染，有有害物质，所以才把淨摩尼珠放进去，放进去它就清淨了。正因为我们心里不清淨、烦恼、染污、颠倒、妄想纷飞，所以要念名号，念名号就清淨了。

“我不能念，我越念越不清淨。不念还好一点，还怪清淨的”——不是这样。因为你念佛的时候，名号正在对治你，所以让你感觉到不清淨。你以为不念佛时清淨，其实脑子在飘着呢。这就是习惯，你觉得挺好，是你已经习惯了那种颠倒、妄想。但是现在念佛号的时候，佛的力量就把你往回拉。

就好像一个人，正在麻将室里赌博，房间里臭得不得了，但是因为他在里面待的时间太久了，所以根本就不知道房间里的污染。你的心已经习惯于污染了，根本就不知道什么叫不污染。念佛的时候，佛的名号有一种力量把你往回拉，这种拉力让你感到不舒服，因为你习惯于往外奔，所以有人就说“干脆别拉我了”，你要知道，这正是念佛得力的表现。你念佛了，心里感到慌慌的，这就是佛的力量正在拉你。但是，佛也不会拉得太厉害，拉得太厉害就给拉断了，就是在似有似无之间把你往回拽。

所以，初学念佛的人，他就念不了几句，他说：“师父，我念佛怎么念不下去呢？我喜欢听讲法。”初学的人都这样。因为听讲还可以有分别念，有故事，有笑话，这样跟他的老路子比较合拍。念佛，只念这句南无阿弥陀佛，他就感觉老是念这句，索然无味，平淡无奇，抓也抓不住，想也没法琢磨。这就是佛，让你没法琢磨。怎么琢磨？

你看那些念佛的老太太，拿着念珠，就喜欢念佛，一天能念三万声。你就不如她，就没那个力量。你念不了那么多，心里感到烦，就说明你的心不如她，她可以念到三万声。当然，她吵嘴肯定吵不过你，她动脑子、盘算都比不过你。因为人家已经不喜欢这一套了，这都是娑婆世界众生玩的一套，动脑子、盘算，分别念特别汹涌，特别厉害。人家就是一句南无阿弥陀佛无分别，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”就这样。她的心，念佛已经非常习惯，很熟悉了，这就好。

“但以称佛名力”，这是佛名号自然有这种力量，在我们心中发生作用。所以“念念之中，罪灭心净”，不是靠我们自己使劲念去灭罪，那是头上安头、无事找事。念佛，自然就可以了，就你的根机念就行了，这样就轻松，非常轻松。

念佛就跟念妈妈一样，你什么时候念妈使劲念？小孩喊妈不是很自然吗？他也不会想“我怎么喊我妈”。使劲喊的只有媳妇，媳妇嫁到夫家去，跟婆婆没感情，但是还要喊，使很大劲。如果是她亲妈，她喊起来哪用使劲？喊了妈就来了，很简单的事。

小孩喊妈都会喊，咱们还不会念佛吗？就是跟佛隔得太远，所以才要使劲念佛——没有那回事，就是喜欢念，自然念，经常念，有事没事就念，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”。

还有人说：“你喊你妈，用得着一天喊到晚吗？不是有事才喊吗？”“对啊，我现在有事啊！我在娑婆世界，我妈在极乐世界，我当然一天喊到晚啊！”

如果你跟妈妈分开很久了，你就会天天想。特别是妈妈才走的时候，小孩会天天想，想得眼泪都干了。如果小孩在外边被别人欺负了，被别人绑架了，当作人质了，妈妈如果能救他，他不是念念想妈妈吗？

你之所以不喊，吊儿郎当，一天才念几句，说明什么？说明你根本就不知道自己被阎罗王绑架了。我们都被阎罗王绑在三界当中了，还不天天喊妈啊？所以要天天喊。只不过我们念佛人心里有数，“我妈知道我在这里，她已经安排好了，阎罗王你再怎样厉害，

我心里都有底，我妈能救我出去”。

在此土，以宝珠名号力得往生，“念念之中，罪灭心净，即得往生”，这不就是说即得往生吗？“念念之中，罪灭心净，即得往生”这句要这样读：念念之中罪灭，念念之中心净，念念之中即得往生。就是每一念、每一念都具足了罪灭、心净、往生这三种功能；不是说念了十声才具足这种功能，一声都具足这种功能，后面每一声都是这样。

就像灯破暗一样，刹那之间一点就亮了，就破暗了，后面念念之中都在破暗，都在光明当中。这不是很自然的吗？

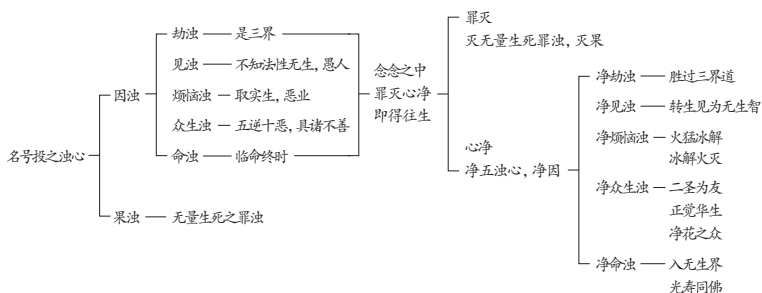
第二，称佛名力表现为“无量庄严功德成就帛”，以这个帛，裹上宝珠，投之于往生者心水中。它有什么力量？转生见为无生智。这就是转的力量，这就证无生。

第三，彼土无生界的力量，“见生之火自然而灭”，这也证无生。

总之，“但以称佛名力”，佛名力表现为三方面：一是清净宝珠名号之力，二是无量庄严功德之力，三是彼净土无生界之力。这只是从三个不同的层面来说明，其实完全是一个力量，就是“正觉阿弥陀法王善住持力”。这个“善住持力”，就名号来讲，就在名号当中；就无量功德庄严来讲，就在功德庄严当中；就无生界来讲，就在国土当中。总的来讲，就是佛力。所以，“乘十念往生”到最后的结论，也是“无一二之殊”，都是同得往生、同证无生。

名号投之浊心

下面我们来看“名号投之浊心”。“念念之中，罪灭心净，即得往生”，这句话我们再来细细思维一下。



“名号投之浊心”，有两种浊，一个是因中浊，一个是果上浊。因中之浊就是五浊，“五浊恶世”；果上之浊就是前面说的“无量生死之罪浊”，无量生死。

因中浊是哪五浊？劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。

劫浊，我们这里是三界，三界就是劫浊，净土没有劫浊。

见浊，下下品的人是什么样的呢？下下品的人是“如此愚人”。这里说“不知法性无生”，他认为有实众生、实生死，他不懂得法性无生，这不是见浊吗？他在知见方面是邪见，认为有我、有身见、有实众生、有实生死，这是见浊。“投之浊心”，这浊心里面五浊都满了。

烦恼浊，他取实往生，这是烦恼。另外，下下品的人，他造恶业，这不是烦恼吗？烦恼驱使造恶业，这是烦恼浊。

众生浊，他是什么样的众生？“五逆十恶，具诸不善”，这不是众生浊吗？他又不是清静大海众菩萨。这是众生浊。

命浊，他这个命，浊得不得了，现在命终了。命浊就是生命不庄严，不清净，短命鬼，这叫命浊。这个人是不是命浊？他造了那么多恶业，现在临命终了，在那里大哭大叫，阎罗王都来了，火都烧来了。命浊就是浊命，浊命就是混乱、染污、痛苦、扭曲的命，这叫浊命。有人还算命，这浊命有什么好算的？“五浊恶世”，命都算完了。

名号投之浊心，我们的心就是这五种浊。这五种浊为因，自然的结果就是“无量生死之罪浊”。有无量生死，这就是果上之浊。

“念念之中，罪灭心净，即得往生”，是怎么罪灭、怎么心净的呢？

罪灭，如《观经》说“念念之中，灭八十亿劫生死之罪”，《往生论注》前面说“若人虽有无量生死之罪浊”，这里说“念念之中，灭罪心净”，灭“无量生死之罪浊”，这是灭他的果报。

净土法门非常殊胜，非常巧妙。怎么殊胜巧妙？把果报给你改了。它是果地法门，它不是从因上改的，从果上就给你改了。圣道法门是因地法门。什么叫从果上改？就是灭罪，你的罪已经造成了，你生死的果报已经形成了，现在给你灭掉。

灭了果之后，从果向因；灭了果，然后再进攻因。“罪灭心净”，罪不灭心能净吗？你罪多着呢，有罪，心就不清静。好，先把你的罪灭了，罪一灭，心不就净了吗？心为因，罪为果。心不净，贪瞋

痴三毒在心中，你才去造罪。

圣道门修行，要先把贪瞋痴三毒清干净，然后你才干净。净土门不一样，先把你的罪灭了，然后心自然就清净。所以，它是从果向因，果报已经形成了，阿弥陀佛就从果上给你把罪灭掉，救你这样的众生往生净土。它的殊胜就体现在这里。

先讲罪灭，后讲清净；先灭其果，再净其因。净因就是净五浊这样的浊心。

净劫浊，“胜过三界道”。我们这个世界有劫，劫就是火灾、水灾、风灾。劫风来的时候，把三禅天都刮完了；大火、大水、大风，能把一切给鼓荡、粉碎了，这就是劫难。三界当中都有劫难，这个世界会成住坏空，你怎样都逃不掉。净土是“无衰无变，建立常然”，清净光明，当然就没有劫难，不是劫浊。

转见浊。怎么转呢？“转生见为无生智”，就转见浊。

转烦恼浊。“火猛则冰解，冰解则火灭”，这是转烦恼浊。

净众生浊。怎么净众生浊呢？念佛之人，二圣为友，你已经不是一般的凡夫了。你原来是五逆十恶，现在二圣为友，这不是净众生浊吗？你不是一般的众生了，是二圣为友之众生、五种嘉誉之众生、“正觉华化生”之众生、“如来净华众”之众生，这不就净了众生浊吗？

怎么净命浊呢？我们在这里本来是“命浊中天刹那间”，这是善导大师解释的。到了净土，就入无生之界。无生即无灭，寿越三际，超越过去、现在、未来，跟阿弥陀佛一样，得到无量光寿的

生命。无量光寿的生命怎么会是浊染的生命呢？所以净了我们的命浊。

但以称佛名力，这五浊当下就清净。

藕益大师《弥陀要解》也说，“信愿庄严一声阿弥陀佛，圆转五浊”。这里也有这个意思，讲得非常清楚。

《往生论注》譬喻回顾

整部《往生论注》当中比喻非常多，而且都是非常巧妙的比喻。我们来复习一下，看上面的眉注，主要找譬喻。从这些譬喻来看，昙鸾大师的思想绝对是纯他力，所有的比喻都能显示纯他力。

《圣教集》231页第一行，乘船喻。

佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。

请问水路乘船是不是他力的比喻啊？不是靠船的力量吗？这个比喻显示的就是他力。

241页，倒数第六行。

安乐，是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。胎卵湿生，缘兹高揖；业系长维，从此永断。续括之权，不待劝而弯弓；劳谦善让，齐普贤而同德。

这也是非常明显的他力。

显示他力的地方太多了。十七种功德庄严每一种都讲自利利

他、入第一义谛，这不都是他力吗？“彼国土量，能成众生心行量，何可思议”，这不都是完全他力吗？一掉进极乐世界，你马上就发菩提心了；靠你自己发菩提心，要等到什么时候啊？

243页倒数第三行，海性一味喻。

如海性一味，众流入者，必为一味，海味不随彼改也。

这个“海”，就是阿弥陀佛功德大宝海，就是六字名号功德大宝海，“众流”就代表众生的心。你的心再怎么染污，只要你念佛了，进了大海，大海就把你改了。大海不会被你改，这就是佛的力量让你清静，这不是很明显吗？“海味不随彼改也”，“众流入者，必为一味”，海能把你的味改了。这就是偏依他力成就。

253页，黄鹄、鱼母两个比喻。

黄鹄持子安，千龄更起；

“子安，子安，子安”，黄鹄的力量喊着子安，让他过了一千年还能再活过来，这就是黄鹄的力量。

鱼母念持子，经浆不坏。

鱼妈妈想让它的鱼宝宝孵化出来，它有这个念力，所以能保持鱼子不坏。如果没有鱼母念持，它就坏掉了，这不是完全他力吗？鱼母就是阿弥陀佛，鱼子就是你、就是我；黄鹄就是阿弥陀佛，子安就是你我。“子安，子安，儿子你还安好吗？”这比喻多好啊！

258页，鸬鸟犀牛喻，是说我们这种情况。

譬如鸬鸟入水，鱼蚌咸死；犀牛触之，死者皆活：如此

不应生而生，所以可奇。

鸩鸟是有毒的鸟，它的翅膀上有很多毒，只要往水里一沾，水就有毒了，水里的鱼都死掉了。这代表什么？代表我们的邪见、贪瞋痴烦恼这一切，让我们中毒而死。死了怎么能活过来呢？犀牛角有解毒的功能。犀牛在旁边吃草，一看鱼都死了，就用角在水里碰一下，好了，死者皆活。角一碰，马上就解毒了，鱼又游起来了。

犀牛代表什么？就是阿弥陀佛、六字名号、极乐庄严。本来这里是讲阿罗汉的，阿罗汉自己不发菩提道芽，等于菩提道芽死掉了；可是阿弥陀佛的本愿神力，“犀牛触之，死者皆活”。这不是鱼自己找医生看活的，它都已经死掉了；是犀牛角一触，就活过来了。

我们在这个世间，就是行尸走肉，也死掉了。阿弥陀佛就变成一只犀牛，跑到三界的浊水里，触一下子，我们就活了。

“不应生而生”，本来不应该往生的，还能往生；本来不应该生无上道芽的，还生起来了。这是偏依佛力成就。

264页，火木比喻，这段好啊！

譬如火从木出，火不能离木也。以不离木故，则能烧木；木为火烧，木即为火也。

圣道法门，想要木变成火，就要自己使劲钻。净土法门，木变为火，就拿火点它，木自己变不成火。火就代表阿弥陀佛六字名号，木就代表我们，火一点，不就自然烧着了吗？“暂时还烧不着”，烧不着就使劲点，关于这个，我们已经讲过很多了。这也显

示，木头能烧起来成为火，完全是靠火的力量，靠外缘来点它。这就是偏依他力。

266页，海喻。

“海”者，言佛一切种智深广无涯，不宿二乘、杂善中下死尸，喻之如海。

这也是他力。他力有两种力量，第一种是排拒，海有排拒的力量，“二乘、杂善中下死尸”不可能到海的境界里来。第二种是改变，“众流入者，必为一味，海味不随彼改”，如果是二乘、杂善，到了净土通通变成“大乘善根界”，通通变成“天人不动众，清净智海生”。有这两种力量。偏依他力，不是二乘、杂善自己就变成大乘了，不是的，是靠佛清净智海的力量。

这些比喻，没有一个不是讲他力的。

279页，暗室遇光喻。

譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗；暗岂得言，在室千岁而不去耶？

这个我们天天都能看得见。房间里漆黑的，灯一开就亮了。黑暗是自己跑出去的吗？不是，是因为光明来了。光明来了，黑暗想赖也赖不住。这就充分显示他力的伟大，而且非常快速、自然，刹那之间就灭了黑暗。

光明就代表阿弥陀佛的名号，你只要称名，业障就消除，罪就灭了。罪业岂能说“我旷劫造了这么多罪，我就赖在这里不出去”，那是不可能的。这就显示快速、有力，而且自然。这是靠光的力

量，光来暗去。佛来罪灭，只要一念佛，罪就消掉了。

279页，灭除药鼓喻。

譬如有人，被毒箭所中，截筋破骨；闻灭除药鼓，即箭出毒除。岂可得言“彼箭深毒厉，闻鼓音声不能拔箭去毒”耶？

这也是靠鼓的力量，不是这个人自己把箭拔出来的，更不是箭自己掉出来的，是因为灭除药鼓的音声。箭虽然扎在他身上，但是这个鼓一敲，声音一振，毒箭马上就掉出来了，身上的毒就排除了，这是灭除药鼓的力量。

这个灭除药鼓，就是南无阿弥陀佛六字名号。我们经常念佛，经常“打鼓”，“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”如果心里不舒服，就多念南无阿弥陀佛。有人说“师父，我怎么念完佛心里就感到轻松了呢？我怎么念完佛心里就感到豁亮、开朗了？”因为你摇了灭除药鼓了嘛！灭除药鼓在你心里打响了，自然就“箭出毒除”。

这种种的比喻，都显示完全是靠他力。

280页的螭蛄喻，我们说过了。我们就是小螭蛄，自己没有力量，毫无所知，没有智慧。

284页，破暗满愿喻。

彼无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。

光明就有这样的作用，破暗满愿。

285页，禁肿辞喻。

如《禁肿辞》云“日出东方，乍赤乍黄”等句，假使酉亥行禁，不关日出，而肿得瘥。

这是自己好的吗？是靠咒语的力量。你只要念《禁肿辞》，自然就好了。

285页，木瓜喻。

又，苦转筋者，以木瓜对火熨之则愈；复有人但呼木瓜名亦愈，吾身得其效也。

就算没有木瓜，你把手捂在那里，喊“木瓜，木瓜”，也能治转筋。这是靠什么力量？靠木瓜。

293页，迦罗虫喻。

譬如迦罗求罗虫，其形微小，若得大风，身如大山，随风大小，为己身相。生安乐众生，亦复如是。

“生安乐众生”就是迦罗求罗虫，风就是阿弥陀佛的功德，自然德风。阿弥陀佛的大慈悲风一吹，你马上心量广大，善根具足。迦罗求罗虫不就是靠风的力量嘛，风有多大，它就有多大，我们到极乐世界也是一样。

295页，爱作菩萨喻。

有菩萨字爱作，形容端正，生人染著。经言：染之者，或生天上，或发菩提心。

是染污的人自己有能力发菩提心吗？他都染污了。是爱作菩萨有这个愿力，你虽然染污，但他能马上让你升天，能让你发菩提

心。所以，菩萨的愿力都如此不可思议，何况阿弥陀佛的力量？你只要跟阿弥陀佛打上交道了，阿弥陀佛马上就把你拉到净土去。

301页，不朽药喻。

如以不朽药涂种子，在水不烂，在火不焦，得因缘则生。何以故？不朽药力故。

种子如果放到火里，它不就焦了吗？放到水里，不就烂了吗？为什么它“在水不烂，在火不焦”，得了因缘它就能生芽呢？因为用不朽药给它涂过了。不朽药力使它不会烂坏，给它一涂，它就是这样。

下面说：

若人一生安乐净土，后时意愿生三界教化众生，舍净土命，随愿得生；虽生三界杂生水火中，无上菩提种子毕竟不朽。何以故？以经正觉阿弥陀善住持故。

这就是正觉阿弥陀法王善住持的力量，让我们不退失大乘菩提心和菩萨行，这完全是靠佛力。

我们现在在娑婆世界念南无阿弥陀佛，这六字名号就是不朽药，涂上就安全了。

304页，山海毛芥喻，这个比喻就更清楚了。

夫须弥之入芥子，毛孔之纳大海，岂山、海之神乎？毛、芥之力乎？能神者神之耳。

众生能入净土，我们的小心眼能得功德大宝海，是众生之力吗？能神者神之耳，是阿弥陀佛让我们这样的，我们自己哪有这个

力量? 我们的小心眼能装得下功德大宝海吗? 功德大宝海怎么能到我们的小心眼里去? “能神者神之耳”啊!

307页, 净摩尼珠喻。

譬如净摩尼珠, 置之浊水, 水即清净。

不是水有这个力量, 是净摩尼珠有这个力量。

若人虽有无量生死之罪浊, 闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号, 投之浊心, 念念之中, 罪灭心净, 即得往生。

多好! 完全靠摩尼珠的力量。

是摩尼珠, 以玄黄帔裹, 投之于水, 水即玄黄, 一如物色。

这是谁的力量? 也是摩尼珠的力量, 不是水的力量。

彼清净佛土, 有阿弥陀如来无上宝珠, 以无量庄严功德成就帔裹, 投之于所往生者心水, 岂不能转生见为无生智乎!

这完全是佛的力量转的。

307页, 冰上燃火喻。

又如冰上燃火, 火猛则冰解, 冰解则火灭。彼下品人, 虽不知法性无生, 但以称佛名力, 作往生意, 愿生彼土, 彼土是无生界, 见生之火自然而灭。

我们把这些比喻罗列在一起, 就会发现昙鸾大师真是厉害!

(二) 众生体

众生体者，此分中有二重：一者观佛，二者观菩萨。

何故佛菩萨称为“众生”

在卷上“观众生世间清淨”（《圣教集》260页）的时候，昙鸾大师设了一个问答：“问曰：有论师泛解‘众生’名义，以其轮转三有，受众多生死，故名‘众生’。今名佛菩萨为‘众生’，是义云何？”

“众生体”分为两个，一是“观佛”，二是“观菩萨”。我们讲“众生”，一般是指凡夫，我们这些人叫众生，佛菩萨怎么叫众生呢？有人就特别提出这个问题。

昙鸾大师在卷上有回答，我们已经学过了。这里我想再提六点。

第一，显示生佛究竟平等。佛教是绝对平等的，为显众生跟佛究竟平等，所以佛也称为众生。按照通途的观念，众生有两种：一种是六道凡夫，如果出离六道了，像阿罗汉、菩萨，一般不称为众生，称为阿罗汉、菩萨，佛就更不用说了；另外一种九法界众生。在十法界当中，除了佛法界，其他的，六凡法界（即六道），

加上声闻、缘觉、菩萨，称为九法界，这些称为众生，佛就不称为众生。

但是在净土门，天亲菩萨在“观众生体”这里，把佛菩萨通通叫作“众生”，这是为了显示生佛究竟平等。

第二，显示众生的实义。就像昙鸾大师在卷上回答的，大乘当中佛讲的“众生”，是指“无生无灭是名众生”，不是受众多生死的实众生。所以，意在显示众生的究竟实义。

第三，显示净土是无生界。为什么将净土的佛菩萨称为众生呢？因为净土本来就是无生之界，是究竟真理的境界，是无生无灭的，所以把净土的佛菩萨称为“众生”是没问题的。

娑婆世界是有生有灭的世界，我们将有生有死的众生称为众生。而佛菩萨是无生无灭的，叫众生就不相应了。但是在净土没关系，净土本来就是无生的境界。

所以，“众生”的大乘实义在秽土是显示不了的。“众生”的大乘实义是“无生无灭称为众生”，这在秽土怎么能显示呢？我们都有生有灭、有生有死。可是净土是无生界，众生的实义就得到彰显。

第四，显示往生即成佛。因为净土是无生界，往生到那里就成佛，所以称为“众生”。

第五，显示净土众生可以称为佛。佛既然可以称为众生，那众生当然就可以称为佛。佛都称为众生了，菩萨也称为众生了，如果按照众生的实义来讲，既然都是众生，众生也是佛。这是就净土

来讲。

在秽土，这个名相是讲不通的。因为秽土是生灭的，众生有生有死，就不能把众生称为佛，佛跟众生是分开的。虽然讲“众生是佛”，但那是从性上来讲的。而实际上，众生并没有“入第一义谛妙境界相”，众生就是众生，佛就是佛，差别太大了。到极乐世界，整个净土是无生界的净土，众生的究竟实义得到究竟显现，众生往生到净土，就成为佛。所以，众生可以称为佛，佛可以称为众生。

第六点，显示圣道门跟净土门的差别。圣道门安住秽土，倡导“本来是佛”；虽然本来是佛，但现在不是佛。净土门往生净土，明“现在是佛”。这两者是不一样的，一个在净土说话，一个在秽土说话。

在秽土只能讲“我们家祖上光荣着呢，我们本来就是佛”，本来是佛，现在怎么成凡夫了？不要夸耀过去怎么光荣，好汉不提当年勇。到净土就不一样：“哎呀，我们原来在娑婆秽土，受苦的日子可长了，本来是造罪凡夫，现在到净土成佛了。”

圣道门和净土门是两种相反的说话方式。圣道门，因为本来就在秽土，是很齷齪、很贫穷、很败坏的地方，所以只好回忆过去的光荣史——“本来是佛”。已经到净土的人就不用再遮掩了，已经身心如佛了，所以对过去的困难史，回忆起来反而更甜蜜，忆苦思甜，“哎呀，真是！想到娑婆泪涟涟”。

所以在这里，“众生体”包含“观佛”和“观菩萨”，显示出净

土法门的深妙之义。

1. 观佛

观佛者，云何观佛庄严功德成就？观佛庄严功德成就者，有八种相，应知。此“观”义，已彰前偈。

句子的意思都好懂。观佛庄严功德成就者，有八种相。然后昙鸾大师说“此‘观’义，已彰前偈”。

此“观”义，已彰前偈

此“观”义已彰前偈	—	约文义	——	心缘其事曰“观”，观心分明曰“察”（P288观察门 起观生信）
		约文句	——	卷上（P261佛八德）
		约意义	——	示现自利利他，入第一义谛（P289国土十七德）

“前偈”在哪里讲了这个“观”的意思呢？这里提三个要点。

第一，约文义。《圣教集》288页，第二章“起观生信·出五念门”，“心缘其事曰‘观’，观心分明曰‘察’”，这是从文字上的解释。“此‘观’义”，“观”就是观察，指观察门，前面已经解释过了。

“已彰前偈”，不过这里倒不是偈，但应该也有这样的意思。

第二，约文句。“观佛庄严功德成就者，有八种相”，“此‘观’义，已彰前偈”，“前偈”是指卷上昙鸾大师解释观佛八种功德。对佛这八种功德要如何观，“前偈”已经说明了，下面就不细观了，

是这个意思。所以，“庄严座功德”者，“若欲观座，当依《观无量寿经》”，前面已经引用了《观无量寿经》，这里就略掉了。“若欲观佛身，当依《观无量寿经》”，前面也已引用。这里说“此‘观’义，已彰前偈”，意思是有必要说的内容才说，具体怎么观这八种功德成就，前偈说过了，这里就不多讲了。

第三，约意义。“前偈”指什么呢？就是卷下前面的“观国土体相十七种”，“观国土体相十七种”又分三重：第一是国土体相，第二是示现自利利他，第三是入第一义谛。也就是说，在观佛八种功德的时候，是不是也有自利利他？是不是也是入第一义谛？但是关于这两点没有再分科，天亲菩萨也没有就这个“观”字另外再作说明。为什么呢？因为“已彰前偈”，在前面的偈中已经说了：“能神者神之耳。是故十七种虽曰利他，自利之义炳然可知”。既然十七种国土庄严都能利他了，何况阿弥陀佛的自利功德呢？自利利他本来就是“能神者神之耳”，国土的依报都这样了，何况佛菩萨的正报呢？所以这里就略掉了“示现自利利他”。那么，“入第一义谛”，怎么能够入第一义谛？“岂山、海之神乎？毛、芥之力乎？”不是山海和毛芥能入第一义谛，而是阿弥陀佛让它入第一义谛的，所以这里也略而不谈。

这样我们来理解“此‘观’义，已彰前偈”，就有三种含义：一是从文字，有观察的意思；二是从文句，是说观佛八种相，前面说过了；三是从意义，有“示现自利利他”和“入第一义谛”，这里略掉了。

总之，这里是省略的意思。为什么省掉？省掉的东西不是不重要，

也很重要，不过前面已经说过了。我们读到这些文句，要多多思维。

八种相

何等八种？一者庄严座功德成就，二者庄严身业功德成就，三者庄严口业功德成就，四者庄严心业功德成就，五者庄严大众功德成就，六者庄严上首功德成就，七者庄严主功德成就，八者庄严不虚作住持功德成就。

关于这八种成就，前面我们提过。庄严“座”“身”“口”“心业”是直接就佛本身来观，“座”是佛受用，“身、口、心业”是佛本身的三业功德。“大众”“上首”和“主功德”是就眷属大众来观，以众显佛。大众功德，“天人不动众，清静智海生”，这是以“天人不动众”的大众来显示阿弥陀佛的巍巍功德。上首功德，“如须弥山王，胜妙无过者”，这也是显示佛在大众当中这种威德。主功德，“天人丈夫众，恭敬绕瞻仰”，这是显示“主”，能够统理大众。

到最后第八“庄严不虚作住持功德成就”，“观佛本愿力”，这是从佛的因地本愿到果上成就的总观，这是结论，“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”。

以上把八种功德之间的关系说了一下。

(1)座

我们先看“座”。

何者庄严座功德成就？

前面讲佛有八种相，接着就问“何等八种”，然后八种一一列出来，“一者庄严座功德成就”，下面就问“何者庄严座功德成就？”

偈言“无量大宝王，微妙净华台”故。

《往生论》的解释很简略。《往生论注》接着说：

若欲观座，当依《观无量寿经》。

如果你要去观阿弥陀佛的大宝莲花王座，就依《观无量寿经》的第七观“华座观”来观。

①可观可不观

随行者意乐，可观可不观。

“若欲观座”，这里加个“若”字，是什么意思呢？是要显明可以观座，也可以不观座。如果你一定要入定观想，修持定善观，你有这个好乐、爱好，或者有这个能力，有这个愿心，那也可以，就依《观无量寿经》。不过昙鸾大师的本意倒不是在这里非要教你如何观，你要观是你的事，可以观，也可以不观，能观就观，不能观就不观。我们就知道，昙鸾大师的重点不在于教你怎么观座，而是随个人意乐。天亲菩萨也是略微一带。

又知《往生论》“观察门”之观不同《观经》定善观。

所以，这就显示此《往生论》所说“观察门”的“观”，不同于《观经》定善观的“观”。如果按《观经》的定善观，观座就要那么观。但是观察门所讲的观，可以那么观，也可以不那么观。就是了

知彼佛愿心庄严，观佛的愿心庄严，这就可以了。

观有不同的观法。我们了解阿弥陀佛大宝莲花王座的功德成就，能够利益众生，这样的莲花座不仅是佛自受用，而且令众生受用，一切众生都是正觉花化生，这样我们心里就很欢喜啊！我们就是从大宝莲花王出生的，将来要登莲花宝座成佛。这样的思维、理解，也能增长信心。

②不说能观之法，但赞所观之德

不说能观之法，但赞所观之德。心缘其境，熏染其德，而增信心，即是观。

论主、注主皆不从能观着力，轻轻一笔带过。

在这里，无论《往生论》还是《往生论注》，无论天亲菩萨还是昙鸾大师，都没有教怎么观，对于能观的方法从不说，“但赞所观之德”。我们所观的对象就是阿弥陀佛，比如“无量大宝王，微妙净华台”，是赞叹阿弥陀佛的“座”庄严功德，赞这种德，你能了解、领纳、信受，这就可以了。所以，主要是从赞德这方面来讲的。至于能观的方法，要怎样入定，怎样细细地观，一步、二步、三步，不谈这些。所以，能观之法略而不谈，所赞之德尽量铺排。

为什么呢？“心缘其境，熏染其德”，因为只要是赞阿弥陀佛，比如莲花宝王座，心里忆想经文描述，或赞其德，就是心缘其境；“心缘其事曰观，观心分明曰察”，心只要缘着这个境界，“此境界如实故，行者亦得如实功德，如燃香之人，身有香气”，你只要缘

着这个境界，这样依缘思维，就熏染其德，这种德就熏染到你的心里，这样就可以了。这样就可以增长信心，这就是“观”。

关于能观的方法，有人能作定善观，有人不能作，这方面不讲太多。所以，不管是论主天亲菩萨，还是注主昙鸾大师，对于能观这一方面都没有着力，轻轻一笔带过，“若欲观座，当依《观无量寿经》”。

(2) 身业

何者庄严身业功德成就？偈言“相好光一寻，色像超群生”故。

“身业功德”在《观无量寿经》里有两种观：一个是第八观像观，这是假观；另一个是第九真身观，观阿弥陀佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬，眉目紺青如同四海水等等，然后身相如何放光明，光明里又出多少佛，佛中又出多少光，“一一光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”。

真观之前先作铺垫，先教如何假观，让心沉淀。然后由假入真，才可以观到真境。《观无量寿经》整个十三定观当中，如果从观法来讲，第九真身观是最核心、最重要、最顶峰的一个观法。但是在这里，轻轻一句就带过了，“若欲观佛身，当依《观无量寿经》”，说明可以观，也可以不观。观的目的归到哪一句？“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”。我们如果念佛的话，所有观的

功德都含在称名当中了。

所以，这里就知道，昙鸾大师虽然讲观察门，二十九种功德庄严，但并不是让我们要入深定、作定善观，只要这样思维就可以。另外，这些观你能作或作不来，都不是很重要，潜台词是什么？“但称名”，只要称名，佛的功德力用都有了。

(3) 口业

何者庄严口业功德成就？偈言“如来微妙声，梵响闻十方”故。

(4) 心业

何者庄严心业功德成就？偈言“同地水火风，虚空无分别”故。

“无分别”者，无分别心故。

昙鸾大师把这三段先列在前面，后面统一解释。因为“身业、口业、心业”都有类同之处。关于这三段，卷上每一种功德都有解释，可以配对着来进一步了解。

何故不以“云何不思议”起问

另外，在解释庄严国土功德成就的时候，起句都是“此云何不

思议”，但在解释阿弥陀佛三业功德的时候，有这个起句吗？没有。那是不是阿弥陀佛的功德就可思议了呢？为什么不起问呢？“能神者神之耳”，连国土都不可思议了，主就不用说了，所以省略。

为什么国土不可思议？天亲菩萨说：“成就不可思议力故，如彼摩尼宝性，相似相对法故。”这是讲国土庄严。那么“成就不可思议力”，是谁成就的呢？“国土不可思议”是因为有两种力：一是法藏比丘出世善根大愿业力不可思议，二是阿弥陀如来法王善住持力不可思议。这些已经说过了，下面就不再问了。

国土还可以问“此云何不思议”，问的目的是什么呢？目的是要把阿弥陀佛的愿力和住持力这两种力量凸显出来，所以问“此云何不可思议”。最后再说“焉可思议”，为什么能这样呢？是有背后原因的。

现在讲到主了，本身不可思议的根源就在这里，所以就不再起问了，再问就问低了，不是问高了。因为问国土的时候，还能说出原因，“此云何不思议？阿弥陀如来正觉不思议，其国岂有非正觉事耶！”为什么不可思议？阿弥陀如来正觉。在这里，直接就讲“阿弥陀如来正觉”了。

①三业用治

下面有三段，讲佛身、口、意三业。

凡夫众生，身口意三业以造罪，轮转三界，无有穷已。是故诸佛菩萨庄严身口意三业，用治众生虚诳三

业也。

我们众生在世间，都是靠身、口、意三业生活，也由这三业推动我们未来是升是堕，是轮回还是解脱。但是以我们众生这三业来讲，没干好事。

“凡夫众生，身口意三业以造罪”，这三业都拿来干什么呢？造罪。“身口意三业以造罪”，结局是“轮转三界，无有穷已”。像这样的众生，三业配给他，他只会造罪，要他靠自己三业修行解脱，是不可能的。所以，诸佛菩萨慈悲怜悯他，“庄严身口意三业”，以他们自身的身口意庄严功德，来干什么呢？“用治众生虚诳三业”，用来对治他的虚诳三业。这三业诳惑众生、欺骗众生，让他在三界里面无有穷尽地轮转。三业是虚妄的，但是把他骗住了，称为虚诳三业。

这一段以本门来讲，就是机法两种深信。深信我们自己是怎样的众生？“身口意三业以造罪”，我们就干这些事。所以印光大师讲：

自有何种力？但是无始以来的业力，所以万劫千生难得解脱。

众生有何种力？但是无始以来的业力。

凡夫三业唯是造罪，唯是虚诳，唯有轮转，唯有依佛三业用治。

众生每天都在干什么？就拿身口意三业天天造罪，还有什么力量呢？“是故，轮转三界，无有穷已”，根本就不能从三界拔

出来。

“是故诸佛菩萨庄严身口意三业，用治众生虚诳三业也”，这个“是故”是什么意思？众生这样悲惨的局面，引发和触动了诸佛菩萨的大悲，所以“诸佛菩萨庄严身口意三业”。目的是什么？治你。

“用治”之意涵

用	{	名词 — 作用
		动词 — 用于

这个“用”有两种含义：一是作名词，就是作用；二是作动词，就是用来干什么。因为诸佛菩萨的三业有这样的作用，可以治众生的虚诳三业，这是名词；“所以我们把它拿来治众生”，治得好！

治	{	对治 — 具体
		调治 — 整体
		根治 — 根本

“治”，也有三种治，一个叫对治，一个叫调治，一个叫根治。

对治，就是一条条，有具体的对象。你贪，就治你的贪；你瞋，念南无阿弥陀佛，当下就把瞋恨心息灭了：这就治住了，这就是当下通过具体的对境来对治。

调治，你现在也没有起一个非常猛烈的烦恼，就是一天到晚

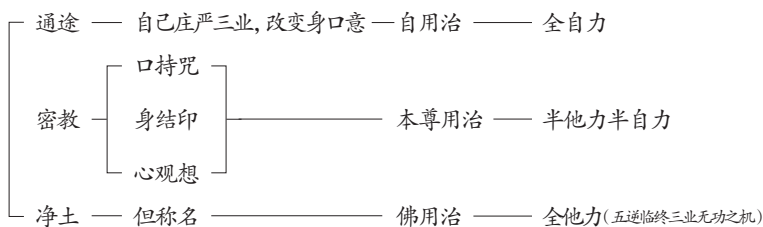
念南无阿弥陀佛，佛就整体地给你调。你只要念佛，自然就调你的心性，让你比较柔软、调顺，人事和顺，道心坚固，慈悲心开发，这就是整体的调治。

最终要根治，彻底换个样，接到极乐世界去，把你的身心换了，若身若心，彻底治成佛菩萨了，这才治得彻底、圆满。

总之，三业如果不对治、不调治、不根治，我们是不能解脱的。

用治的三种方法

“用治”有三种方法。



圣道用治

一个是通途的圣道门，靠自己庄严三业，改变自己的身口意，叫“自自治”，自己治自己。凡夫哪有可能自己治自己？“别人治我，我还不乐意呢，我还自己治自己？”凡夫不干，所以放纵三业，不可能对治自己。

但是圣道门修行，就是要勤修戒定慧、息灭贪瞋痴，必须自

己治自己，身口意要随时警惕，要中规中矩，要由戒生定，由定发慧，这叫三无漏学。这样时时观照，时时正念觉知，时时修行，悟得真如实相。这叫自己对治自己。把自己原来造罪的三业，放纵骄慢、任性胡为、杀盗淫妄、贪瞋痴慢所有这一切要对治干净。谁愿意？众生没有几个愿意，即使有几个愿意，也做不到。

通途圣道法门的修行，必须自己治自己，庄严三业，改变身口意，这叫自自治，这是全自力的法门。

密宗用治

密宗是本尊用治：口持咒，身结印，心观想。靠本尊的力量，口中持本尊的咒语，手持本尊的结印，身、口、意三业跟本尊相应，然后以本尊的加持力量来对治，这叫半自力半他力，一半靠本尊一半靠自己。

但是，临终的人躺在床上，手印打不起来，打不动了，还要去观想，怎么观啊？所以，它虽然比通途法门方便很多，有本尊的加持力，但是属于半自力半他力的法门。

净土用治

净土宗“但称名”，你只要“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”这是佛用治，全他力。

《观经》下品下生，五逆造罪众生到临临终时，“教令念佛”不能念，“苦逼失念”，连怎么念佛他都不知道，“彼人苦逼，不遑念

佛”，心中失去忆念能力了，但随口称，依样画葫芦，善知识念四字“阿弥陀佛”，他也念“阿弥陀佛”，善知识念六字“南无阿弥陀佛”，他也念“南无阿弥陀佛”；也许念三个字、两个字、一个字，这样念佛，就把他治住了。这个人可谓“三业无功”。什么叫三业无功？身口意三业，身业礼拜，他连合掌的力气都没有了，下品上生的人还可以教他合掌叉手，最起码还有身业恭敬，下品下生的人就做不到了，一品比一品退堕。意业，下品中生的人，为他说大乘十二部经首题名字，他还可以思维；而下品下生的人思维不来，“彼人苦逼，不遑念佛”，意业也不能集中。身业做不到，意业也做不到，只剩下一个口业，就是念南无阿弥陀佛；虽然能念，但也是有口无心，因为三业以意业为主，意业不起作用，口业就是有口无心，所以，这个口业本身也没有多大力量。

那靠什么呢？名号独运。就是口称名号，以名号之力对治三业，当下“乃至十念”——这个“乃至十念”大家一定要清楚，并不一定指十声，可以是十声，也可以是九声、八声；如果寿命延长，也可以是一百声、一千声、一万声。总之，声声灭除五逆罪。所以，净土法门是全佛力的用治，以六字名号对治众生三业。

世间的人，叫他念佛，他念得不耐烦，不愿意念。佛号治他，他当然不愿意念，他宁愿放纵自己。让他念佛，他哪能念得下去？没那个力量。治他，他不舒服。但是生了重病，不治能行吗？念佛觉得不耐烦，等得了这个癌、那个癌，到医院去化疗就舒服吗？然后身上开一刀，头发全掉光，还有后遗症，何苦呢？但是众生就是

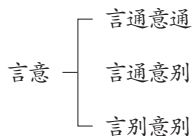
不觉悟。

“诸佛菩萨”言通意别

诸佛菩萨：言通意别。

“是故诸佛菩萨”，这个“诸佛菩萨”是谁？阿弥陀佛。这叫“言通意别”。

我们说话有言和意的差别：言，就是语言、文句；意，就是内心的意思。形式上有三种：言通意通，言通意别，言别意别。



什么叫言通意通呢？就是普通的说法，语言上是普通的，没有具体的对象，意思也是普通性的。比如“做孩子的要孝顺父母”，这句话就是言通意通。天下所有的孩子都要孝顺天下的父母，孝顺爸爸妈妈是应该的。这叫言通意通，大家共同的规则。

什么叫言通意别呢？言通是一样的，但它的意思是特指的。比如夫妻俩说话：“我们做后代的要孝顺父母。”讲的是他们自己的父母，不是指别人的父母。“言通”，父母这两个字是通用的，但意思是指自己的父母。有可能对方不孝了，或者自己感觉不孝了，应该孝顺父母，讲的是自己的父母。这叫言通意别。

什么叫言别意别呢？讲的言语特别，意思也是特别的，这样显

得特别清晰。

这里昙鸾大师用的是哪种表达方式呢？言通意别。为什么是言通呢？因为诸佛菩萨都有这样的慈悲，一般都讲“诸佛菩萨庄严身口意三业”，所以为兼顾通途；但对于学净土门的人来讲，一看就知道这里讲的是阿弥陀佛。

经典以及祖师的解释都讲得比较圆融，往往采取言通意别的方式，言通，就能兼顾到一般的层面。比如《观经》里说“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中”，这里的“诸佛如来”虽然是通讲，但特别指的是阿弥陀佛。诸佛如来都这样，何况阿弥陀佛呢？《观经》是以阿弥陀佛为主，怎么可能不特指？所以善导大师就设了一问：“为什么要讲诸佛？”他是从通到别来说明这个问题。

但是，对现在的人讲言通意别，他脑筋就是不转弯儿，必须给他讲言别意别。比如我们讲一向专念无量寿佛，就必须强调“专”。现在的人是胡乱圆融，如果不把话讲得非常清楚，他根本就听不懂，他说：“你看，经上说‘诸佛菩萨’，所以我除了念阿弥陀佛之外，另外还要去念。”他根本就没有智慧来通达。

所以，有时候是没有办法，我也想讲得圆融一点，但是讲言通意别，他听不清楚，然后一出门就杂行杂修，“师父没讲清楚”。没办法，宁愿被人指责说“你太武断，你太专横，你太狭窄！”没关系，救人要紧。

“条条大路通罗马”，但是十条大路有九条已经设了关卡，还说什么“条条大路通罗马”？好比你家的房子着火了，只有一扇门

能通到外面。道绰大师就不讲“条条大路通罗马”，他说：“当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门可通入路。”三界火宅，“唯有净土一门可通入路”。净土宗的祖师都讲得很恳切，很专注，这样众生才能顺着这扇门出来。如果说“八万四千法门，你们自己选吧”，然后众生就瞎撞，这样，众生在火宅里还来得及出来吗？

“只有这一扇门，从这里走！”这不是武断，这是大慈悲心啊！现在不是讲圆融的时候，现在讲圆融不是害众生吗？“这是我儿子啊！”对佛菩萨来讲，视众生犹如一子，不会搞“圆融”，就直接讲出鲜明的主张，将唯一的道路讲清楚。

有些话，不是畅佛本怀的话，要畅佛本怀就要讲念佛。

云何用治

云何用治？

怎么治呢？

众生以身见故，受三涂身、卑贱身、丑陋身、八难身、流转身。如是等众生，见阿弥陀如来相好光明身者，如上种种身业系缚皆得解脱，入如来家，毕竟得平等身业。

这些话读得简直就不愿意停下来，一直往下读，多舒服啊。

众生以懦弱故，诽谤正法，毁谤贤圣，捐庖尊长。如是人应受拔舌苦、啞哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号、说法音

声，如上种种口业系缚皆得解脱，入如来家，毕竟得平等口业。

众生以邪见故，心生分别。若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此：有如是等种种分别。以分别故，长沦三有，受种种分别苦、取舍苦，长寝大夜，无有出期。是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业，是等众生，如上种种意业系缚皆得解脱，入如来家，毕竟得平等意业。

这些话，就像是“圣旨到！宣旨！”这是在给你发宝贝呢！“官封几品！上地菩萨！一生补处！”这些都在给我们赏赐，多好啊！“是等众生，种种意业系缚皆得解脱”，免了你的债，你所有的罪都免了——“谢主隆恩”。“入如来家”——进金銮宝殿。“毕竟得平等意业”——这就是授记成佛。读了让人非常舒服，这就是我们整个的疗治过程，非常简单。不需要化疗，平等光一照就成佛了，这多好！治得多爽利！

身业用治

“众生以身见故”，什么叫“身见”呢？就是执著这个身体为实有，认为“这个就是我”。执身见是非常骄傲的。身见就是我执，执著色身为我，称为“身见”，这是五种邪见之一。

注释说：“因有身见，而有我执，强立主宰，引生烦恼，造种种业。”什么叫“强立主宰”呢？这个身体本来是无我的，但我们认为

有我，认为这是我，就“强立主宰”。“强”是强势、勉强用力，然后要使用它，要主宰它。其实，我们当初一念投胎的时候，就强立主宰了，强立主宰才摄受这个色身，然后生下来就我来我去的，这就是根本的颠倒见。但是现在的人，哪个没有这种颠倒见？都有！所以叫“身见”。

“强立主宰”不太好说明。举个例子，比如有人使棍子，棍子本来是无我的，当他拿着棍子打人的时候，这个棍子好像变成了他的胳膊，这就叫“强立主宰”。棍子本来也不打人，它也没有“我”，但把棍子一拿来用，就有“我”了，因为“我”这个力量已经渗进去了，强立主宰。

又比如开车。车放在那里，它自己也不讲我，但人往里一坐，“这是我的车”，然后驾驶着，它就被强立主宰，前后左右，好像活了一样。

有了这个身体，就要主宰它，造种种业，引生烦恼，这是“身见”。

佛身三业一体，任何一业皆能用治众生三业

答为行文方便，分别说明三业功能，实则佛身三业一体，任何一业皆能用治众生三业。

昙鸾大师在这里分身业、口业和意业来说明，是为了娑婆世界众生分类表达的方便，并不是说身见受三途身，口业就不受三途身了。口业诽谤正法要堕地狱，意业造罪也都要受报。他是分开

说，为了行文方便，分别说明三业功能，其实三业是互相贯通的。

实际上，从佛身来讲，三业一体，任何一业都能治众生三业，并不是说佛的身业只能治众生的身业，佛的名号只能治众生的口业，佛的平等心意业只能治众生的意业，不是这样的。身口意三业都是平等的。

众生称名等任何一业，也可全得佛三业用治之利

又，众生但以称名，或礼拜，或忆念，任何一业，也可全得佛三业用治之利，并非称名只得口业用治、礼拜只得身业功德。

众生也一样，并不是说“称名，口业只能灭口业罪；礼拜，身业只能灭身业罪；忆佛，忆念只能灭意业罪”，不是的。礼拜这一业，虽然是身业，也可以平等灭掉三业之罪，也可以得到佛的三业功德。一礼拜下去，身业、口业、意业，三业功德全部灌满。所以，这样用治，佛的三业功德利益都可以得到。

常没常流转

常没三途，设生为人，卑贱、丑陋、八难，复趣流转，复入三途，永无出期。

我们看文句，“以身见故，受三涂身、卑贱身、丑陋身、八难身、流转身”，“三途”就是地狱、饿鬼、畜生。为什么把“三涂身”说在前面呢？一是这个苦最重；二是我们在三途里的时间特别长，所谓

“常没常流转”。因为身见的缘故，就要堕入三恶道当中，长时间在里面，一进去就很难出来。

“卑贱身”是什么意思呢？好不容易爬出来，到人道了，可是受的身很卑贱。有种种的卑贱：出身不高贵，身体有缺漏，个子矮小，被人瞧不起，都属于卑贱身。

卑贱身受了多少辈子，做人被人看不起，然后稍微好一点了，却得了“丑陋身”，长得丑。

丑陋身好不容易转过来了，长得面貌稍微好点儿，又受“八难身”，生活在闻不到佛法的地方。关于“八难”，注释里有说明。

八难身转过来，好不容易遇到佛法，他又不好好修行，也修不来圣道，又去流转，这叫“流转身”。

所以，从三途身到卑贱身，从卑贱身到丑陋身，从丑陋身到八难身，从八难身转过来，又成了流转身，又堕入三途。这一转，什么时候能出来？不出来！那怎么治呢？如果要他自己治，完全治不了！

众生见佛，脱缚，入家，平等

“如是等众生，见阿弥陀如来相好光明身者，如上种种身业系缚皆得解脱”，这些身业把我们捆绑在三途六道当中出不来，见到阿弥陀佛的相好光明身，就皆得解脱。

这里有几个词。

见身，脱缚，入家，平等。

先脱缚，后往生。

首先，“见身”，就是见如来、见佛；“脱缚”，见佛就解脱；“入家”，解脱就入家，入哪个家？佛家、如来家，也就是往生净土；“平等”，“毕竟得平等身业”，就是指成佛，跟佛平等，不是跟别人平等，“见如来相好光明身，得如来平等身业”，这就是成佛的意思。

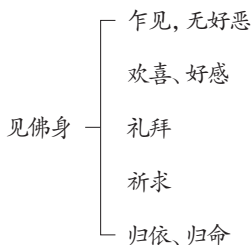
受三途身不限身见，但以身身相对，以显用治意。

这里讲“以身见故，受三涂身”，主要是文词的方便，并不是只有身见的人受三途身。身和身相对，说到身见，相对地叫三途身、卑贱身，其实口业也会受三途身，不能说受“三途口”，身里边就含有口了，都在里边。这是显示它对治的用意。

见佛身：真身、化身、纸木土金雕绘。

这里见佛身，是有不同层级的。已经生到净土，所见的就是阿弥陀佛的真身——真金色、相好庄严的报身。这里讲“见阿弥陀如来相好光明身”，是指在秽土的众生，因为还没有解脱，身业系缚在这里，所以这个“相好光明身”肯定不是指净土的报身；而佛的化身，也未必有福德因缘或修行力能见着。这里讲的见佛身，就是见到一切土石木雕的佛像。

见佛身有种种见：一是见净土的真身；二是在秽土的化身；另外还有见到纸画的，木头雕的，用土塑的，或者用金属雕刻的，等等这一切像，都叫作“见阿弥陀如来相好光明身”。



见也分几个层次：一种是抬头一见，乍见，没有好感，也没有恶感。一般人跑到寺院，或者在电视上，或者在画像里见了佛像，见了等于没有见到——这是你亲爹呀，你知道吗？不孝啊！佛当然怜悯你，“我儿怎么成这样了！见了爸爸也不认识，也不喊”。

上次有一位莲友，他生在信仰其他宗教的家庭里，但他对佛法很有好感，就来问我可不可以信佛念佛。我说：“你要知道你亲爹是谁。你生到这个家里，那是养父母，佛菩萨才是你的亲父母。”因为众生都有佛性，不管生在哪里，都有佛性，有佛性者皆得成佛，所以佛菩萨跟我们是亲的。亲缘、近缘、增上缘是因为本身有佛性的关系，只是你现在作为一个人，暂时生在这家。上一辈子呢？下一辈子呢？还不知道生在哪一家呢！这辈子生在这个家里，就像被寄养一样，你现在要到亲父母家去，养父母当然有点不乐意。你要理解他们，同时也要感谢寄养的父母；但是，亲父母的关系是最亲的。

一般人到寺院里去，见了佛菩萨像，也不知道恭敬礼拜。有的人过年的时候挂一个像，挂到中堂，这还好一点，这就到第二步

了，他看了佛像有好感，有欢喜心。这也是见佛。

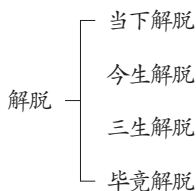
第三步，他知道跑来拜一拜，这进步很大。有的人拜也不拜。

第四步，他不仅拜，还在祷告：“佛菩萨保佑！”至于拜的到底是哪尊佛菩萨，他也分不清楚。但是他在心里和佛讲话，祈求保佑，这不就更进一步了吗？

最后一步，就要归依了，不仅归依，而且归命。

所以，我们对佛菩萨身像的见，是有层次的。

随着见的层次不一样，得的解脱也不一样。



比如专修念佛、归命阿弥陀佛的人，就是真正见到阿弥陀佛的相好光明身。“阿弥陀佛是救度我的佛，是我的救主”，归命，礼拜下去，这样就当下解脱，不要等待临终。

有的人靠杂行杂修累积功德，这一辈子慢慢善根积累，跟佛的关系更加亲近了，可能这一辈子能得解脱。但是当下未必，因为没有平生业成。

还有的人也念了佛，跟阿弥陀佛结了缘。阿弥陀佛的第二十愿说“不果遂者，不取正觉”，会让他三生，或者四、五、六、七生，然后得解脱。

还有的就是打个照面，也不认识阿弥陀佛，反正就是佛菩萨，一辈子只见过一次，以后再也没有见了，这样的人也毕竟解脱。所谓“一见一闻不空过”，只要见了佛菩萨像，就跟佛结了缘。不要以为佛菩萨像放在那里不会度众生，你以为这只是一张纸吗？这张纸，你见着佛一面，佛就见到你了，佛在心里见你。“诸佛如来是法界身”，你这一念一过，佛马上就看见你，抓住你。

有人说，“难道一见佛像就解脱了吗？”对，只不过这里也分为几个层次。归命阿弥陀佛的人，当下解脱，当下知道往生决定，“入如来家，毕竟得平等身业”；没有归命的人，有深有浅，但总的来讲，这句话是没错的，所以说“毕竟得平等身业，如上种种身业系缚皆得解脱”。不要以为这是在说大话，不是的，实实在在就是这样，真实情况就是如此。

定中，梦中，平生，临终，特殊感应。相好光相，令愉悦，增信、消业。

我们见佛，也有不同的见法。有的人在梦中见，有的人在定中见。像我们一般的人，就是平生看见纸木雕像。有的人一辈子没见过佛，临终助念的时候，拿佛像给他看一下，这也是见。当然，还有些人有特殊的感应，这也是见，都不一样。见到佛的相好光明，让我们心生愉悦，增加信心，消除业障，都有助于解脱。

破身见难，见佛身易，偏依佛力用治

破身见如是难，见佛身如是易，偏依佛力用治。

如果我们以自力修行，一定要破掉身见，因为“有身见故，受三涂身、卑贱身、丑陋身”。要破身见，也就是要破除我执、无明，这是非常难的。现在不要破身见，拿佛像看一下就可以了。这两个难易怎么能比呀？是没法相比的，所以，拜佛、磕头是有道理的。对着佛像礼拜，佛的身业功德就可以消除我们身业罪障，这就是偏依佛力来对治我们。要懂得这里的道理。

平等身业

平等身业，即是成佛，如佛金色身。如佛三业平等救众生。众生见者，亦得三业解脱，乃至成佛。

讲到“平等身业”，就是“如佛金色身，妙相悉圆满”，这叫平等身业。什么是如佛平等身业呢？你也可以像佛一样三业平等地救度众生，而且将来众生只要见到你，也可以三业解脱，乃至成佛。你往生西方极乐世界了，成佛了，众生只要见到你的像，就能解脱，这叫平等身业，你度化众生的功能力用跟阿弥陀佛一样。

依《观经》及善导大师释文，“佛光普照，唯摄念佛”，佛以光明用治众生三业。

或言“彼此三业不相舍离”“众生愿见佛，佛即应念现在目前”“众生称念，即除多劫罪”“诸邪业系无能碍者”。

佛治我们其实并不用跟我们交手，他以光明名号自自然然地就在心中把我们改造了。所以说“佛光普照，唯摄念佛”，是用光

明来治众生三业。

善导大师解释说：“彼此三业不相舍离”“众生愿见佛，佛即应念现在目前”“众生称念，即除多劫罪，诸邪业系无能碍者”“亲缘、近缘、增上缘”。愿见佛，佛就应念当下显现在你目前，让你看见，这就是身业对治。口称佛名，即除多劫罪，当下就在你心中除你的罪，这就是口业对治。意业对治，“诸邪业系无能碍者”。虽然分为身口意三业，其实是共通的。

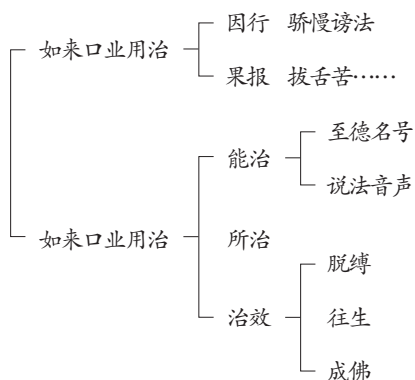
又，《观念法门》五缘功德也皆是用治众生三业。治三业即灭罪、见佛、护念、摄生、证生。

另外，《观念法门》里面讲到五缘功德，也是用来对治众生三业的：灭罪增上缘、见佛增上缘、护念增上缘、摄生增上缘、证生增上缘，这些都是来对治我们三业的。

口业用治

众生以憍慢故，诽谤正法，毁谤贤圣，捐辱尊长。如是人应受拔舌苦、啞哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号、说法音声，如上种种口业系缚皆得解脱，入如来家，毕竟得平等口业。

大分两科：众生口业造罪、如来口业用治。



众生口业造罪

众生口业造罪也分两小科：一是因行，二是果报。“众生以憍慢故”，这是因；“诽谤正法，毁訾贤圣，捐庖尊长”，这是行，合称“因行”。果报是什么呢？“如是人应受拔舌苦”，因为诽谤正法，先堕地狱，受拔舌之苦，久劫之后才能出来；出来后即使做人，还有“喑哑苦”，就是哑巴，这是因为诽谤正法而感得这种苦的果报；喑哑苦经过很长时间受完了，不哑了，但是他说话人家不听，叫“言教不行苦”，这是因为他诽谤正法，不听圣贤的话，所以他的言教别人不信；再往后，他的言教虽然也有人听，但是他“无名闻”，就是没有名声，很卑微：这些都是有次第关系的。这是果报。

如来口业用治

如来口业用治可以分成能治、所治、治效。“如是等种种诸

苦众生，闻阿弥陀如来至德名号、说法音声”，这是能治。如来用什么来治我们的三业呢？用“至德名号”和“说法音声”。治什么呢？所治的是“如上种种口业系缚”。治的效果怎样呢？第一，皆得解脱；第二，入如来家；第三，毕竟得平等口业。这个次第是不能乱的。

“皆得解脱”，就是在往生净土之前，这些口业系缚的苦就已经消掉了，可以预断不会到地狱受拔舌苦了，也不可能有暗哑苦，在此土、此世就得到解脱了。这种解脱，是指“种种口业系缚”，并不是像阿罗汉那样的解脱，是特指所造的口业系缚解脱了。

“入如来家”，就是指往生到净土。

“毕竟得平等口业”，就是跟阿弥陀如来平等，身心如佛。

骄慢故谤法

诽谤正法为罪中之极，万罪之根，一切余罪皆由无正法而生。而此极罪由骄慢生，故知骄慢为一切罪之源。

“众生以懦弱故，诽谤正法”，为什么诽谤正法？因为骄慢。诽谤正法是一切罪中最大、极重的罪，因为一切罪业都是因为不闻正法、不信正法而滋生蔓延的，而诽谤正法正是因为骄慢，所以，骄慢是一切罪的根源。

纵有余罪，若不骄慢，受教有地，改正有时，但以骄慢，自以为是，绝不悔改，以邪谬为真理，自误误他，误天下人，误未来劫。

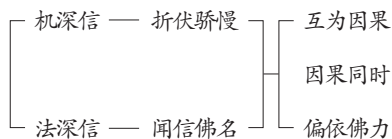
如果一个人不骄傲，很谦虚，还“受教有地，改正有时”，只要不自以为是，总还是有改正的可能，会接受正确的教导。如果一个人自以为是，绝不悔改，就没有办法了，“以邪谬为真理”，这就是骄傲。骄傲就会认为自己正确，认为自己所抱持的邪见就是真理，这就很麻烦了，这会“自误误他”——自己误害自己，又误害天下众生；误害现在，也误害未来长远劫。所以，骄傲之罪是非常深重的，是一切罪的根源。

但是众生都容易骄傲，因为都有“我”。“我”是不能碰的，“我”是最大的，“我”是最根本的，“我”是最正确的，“我”就是真理。你为什么错了？因为你跟“我”不一样，当然错了。总之，“我”就是正确，所以众生难免骄傲。

经言：“憍慢弊懈怠，难以信此法。”非仅不信，反加诽谤。

《无量寿经》说：“憍慢弊懈怠，难以信此法。”对于阿弥陀佛的救度，有骄傲心的人是不能相信的。因为骄傲就弊恶，也懈怠，所以，骄傲是放在最前面的，这是根本的罪恶来源。这种人不仅不信弥陀救度，反加诽谤，这都是骄傲造成的过患。

想要信受弥陀救度，善导大师说首先要有机法两种深信。



机深信，首先上来就是一棒，“决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘”，这一棒吃不下去，后面就没分了。因此，我们首先要折伏的就是骄傲。机深信就是折伏骄傲，折伏骄傲才能闻信佛名，闻信佛名就是法深信。

机法两种深信是互为因果的关系，是同时因果。折伏骄傲才能闻信佛名；闻信佛名才叫折伏骄傲。这是靠佛的名号、佛的慈悲功德来熏染、调化我们，所以也是偏依佛力。

有我故有慢，骄傲是我的代名词。除骄傲即除我、杀我、无我，故绝不易。

让众生自己折伏骄傲是不可能的，因为骄傲就是“我”，“我”就是骄傲的代名词，所以，要折伏骄傲等于是没有“我”了，一般人不容易做到。让他“无我”，除掉“我”，把我自己给治了，那哪能行呢？所以，骄傲是很不容易治的。除骄傲等于是除我、杀我、无我，这个，他绝对不同意。

我们修习净土法门的人，只有闻信阿弥陀佛名号，深信弥陀救度，骄傲的气焰才会被打压一大部分，骄傲的习气也会被荡除很多。但是，我们毕竟是凡夫，有时候还是会摆出骄傲的样子，非常丑陋。

众生有种种丑陋相、丑陋行、丑陋习，特以骄傲为最丑。自以为是，恰恰不是；自以为高，恰恰是低；自以为妙，恰恰粗劣；自以为雅，恰恰庸俗。想当然。反衬之下，尤显丑陋，丑还显摆。认真，煞有介事。皇帝新衣。夜郎自大（地球

人、余教天主、上帝、神)。

众生有种种丑陋的形相、丑陋的行业、丑陋的习气，傲慢是最丑的。为什么？因为它有一种反衬。比如一个人自以为是，但他恰恰不是；他自以为高，以为自己的观点最正确，其实是最差的；他自以为最妙，其实是最恶劣的；他自以为很高雅，其实很庸俗，庸俗就罢了，还显摆，说自己很高雅。在这种情况下，就显得特别丑陋。就像猴子戴了一顶帽子，觉得自己人五人六的，还在人前显摆。傲慢的人就喜欢在人前显摆，说明自己很大，丑不以为丑，还拿出来到处给别人看，觉得自己很对、很了不起。

傲慢是由于无知，不了解自己才傲慢。如果一个人真有智慧，就不会傲慢。无知就会自大，认为自己最大，夜郎自大。

夜郎是汉朝西南地区的一个小国家，仅有弹丸之地。夜郎的国王并没有出去过，但是他却说：“我的国家，国土很大。”大臣就奉承他：“对，咱们的国土，世界最大。”然后国王就指着一个小山包，“还有比这更高的山吗？”“没有了，咱们国家的山最高了。”一条小河只有十几里长，“咱这条河多长！还有比这更长的吗？”“没有，没有比这更长的河。”自己觉得牛得不得了。后来大汉帝国的一个使节出差路过，到了夜郎国。国王问：“你们汉朝有多大？有我们国家大吗？”汉朝使节就觉得夜郎国王怎么像疯了一样，这样小的国家，与大汉帝国相比何止差几千倍，太不可思议了。这叫夜郎自大。

傲慢者，无知，自大，愚痴，颠倒，虚诳，可笑，可怜，

可嫌，一切丑相人前尽现，恬不知耻，犹以为荣。如人醉酒，以裸身为荣，丑态百出；当其酒醒，无地自容。

傲慢的人非常愚痴、颠倒、虚诞，也很可笑、可怜、让人嫌。谁喜欢傲慢的人？自己傲慢，但别人傲慢不行——“你傲慢，遇到我，那不行”。

傲慢的人，关键是丑在很认真，他认为真的就是这样，他就是最大、最了不起、最高雅、最高妙、最美的，煞有介事地认为什么都是他最好。但是旁边明眼人都看得很清楚，他就像《皇帝的新衣》里的那个皇帝一样。傲慢就是这样，自以为是，其实不是。

一切丑相人前尽现，他的傲慢，根本就不会藏起来，如果谦虚、不好意思，还会藏一下，还有羞耻感。但是他没有，他认为自己最漂亮，最丑的反而拿出来。所以，“一切丑相人前尽现，恬不知耻，反以为荣”。

“如人醉酒，以裸身为荣”，一个人喝醉了，他以为把衣服全部脱掉最漂亮，跑到大街上去跳舞。如果把他的丑相拍摄下来，等酒醒了以后给他看，他真得找个地缝钻进去。

每一个人都很傲慢，等你遇到阿弥陀佛的名号，酒醒了一半，就会觉得不好意思，过去怎么是那副丑样？人稍微有点自知之明，就不会摆一副傲慢、高傲、自以为是的态度。让你摆都摆不出来，因为很不好看。

傲慢就会“诽谤正法，毁谤贤圣”。他不认为有贤圣，因为天底下他最大、最正确，所以对贤圣就有诽谤、污蔑。

“捐庠尊长”，对于父母、师长、前辈、有尊贵德行的人，也不听其言教，自以为是。

这样，他就会受种种果报：拔舌苦、喑哑苦、言教不行苦、无名闻苦。

至德名号与说法音声

“至德名号”为略说法(此土、常人)，“说法音声”为广说法(彼土、圣人)，广略相入。

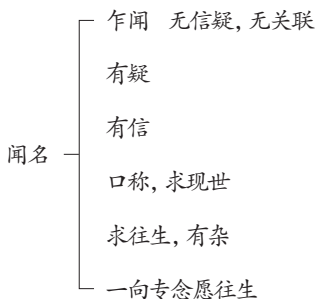
“如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号、说法音声”，“闻”了两个：至德名号和说法音声。在此土是闻至德名号，到了净土是闻说法音声。因而闻至德名号是略说法，说法音声是广说法，就是广略相入，说一切法都是归到至德名号，至德名号里面也含有一切法。

我们在娑婆世界，还是闻至德名号。在娑婆世界能闻到说法音声的，就是圣者，常人可能听不到。像善导大师，经常入三昧，他可以闻说法音声。我们闻到这声南无阿弥陀佛名号，也是说法音声，这是略说法。

听到名号皆得解脱，道理在讲“身业系缚皆得解脱”时说到了。

闻名

闻名也有好多种，深浅不一。



有的人乍一闻到南无阿弥陀佛，不相信，也没有怀疑，就觉得“跟我没关系，这是你们家的佛”。这些话都是不孝顺，佛将一切众生视为独子，哪有“你们的佛、我们的佛”，都是一个大慈悲父。因为是佛性相关，但是众生颠倒，不了解，所以闻到名号之后，闻如未闻。听到南无阿弥陀佛，也没有疑，也没有信，觉得跟自己扯不上关系，这是最差的。

其次，闻到之后他产生怀疑。产生怀疑和觉得跟自己没有关系，到底哪一个更差呢？我个人觉得怀疑可能还好一点。怀疑，说明他还在琢磨，“到底有没有阿弥陀佛？阿弥陀佛有这么大的神通威德吗？”他产生的这种思维，就和阿弥陀佛建立起一种关系和缘。这种关系建立之后，逐渐作用，就会比较深。有疑，接下来到有信，相信这句名号。相信名号以后就会口称。有的人信了，就开始念南无阿弥陀佛，虽然念得很少，但是开始念了。刚开始念佛，一般是求现世福报，但是比没念佛的强多了。然后慢慢开始求往生了，这时信仰就更深了，信得深是因为闻得深。求往生了，刚

开始还在杂行，到最后就是一向专念，不杂行了。所以，各位都是高级班的，闻阿弥陀如来至德名号。

一向专称愿往生是非常不容易的，这就是闻到了，从耳根闻进去了。有人只是从耳根一过，也有利益，所谓“一历耳根，永为道种”。

谤法之人依如来至德名号得到解脱

谤法之人必依如来至德名号得脱。故本愿文有“唯除五逆、诽谤正法”，祖师释有抑摄二义。

“皆得解脱”，如果我们一向专称阿弥陀佛，具有机法两种深信，当下这些口业系缚就都解脱了。比如过去诽谤过正法，不认为有阿弥陀佛，“哪里有极乐世界？都是你们天方夜谭，自己编出来的”，这不就是明显的诽谤正法吗？现在闻信弥陀名号，念念之间称名愿往生，这些罪业就消掉了。

谤法之人一定要依如来至德名号才能得到解脱。所以，本愿文里有“唯除五逆、诽谤正法”，善导大师解释为摄取门和抑止门两种意思。“唯除五逆、诽谤正法”，正是说明阿弥陀佛的本愿名号能够除去众生的五逆谤法重罪，所以才抑止。抑止的目的，是为了摄取，所以有抑止和摄取两种意思。抑止并不是说五逆谤法的人永远不救，抑止是个方便，正因为能救得了，才在这里抑止，如果救不了，也无所谓抑止不抑止了。但是，五逆谤法这个罪很重，所以大家不要造；万一已经造了，还要依阿弥陀佛本愿名号来

解脱。

《大般若经》里说，有人造重罪，尤其是谤法，修一切法门都不能解脱；尤其是谤大般若，要长劫堕入大地狱。但是，唯有闻阿弥陀如来名号可以解脱重罪，这非常不可思议。

谤法闻名得生，鸾祖之意也。与卷上八番问答处合看。

昙鸾大师在卷上八番问答的地方问，谤法能不能往生？在那里他说谤法的人不能往生。为什么呢？第一，谤法必不愿往生，“此愚痴人既生诽谤，安有愿生佛土之理？”他谤法，就不认为有佛、有净土，怎么会求生净土呢？第二，“假使但贪彼土安乐而愿生者，亦如求非水之冰、无烟之火，岂有得理”。总之，谤法之人不能往生。

但在这里，昙鸾大师的意思，谤法之人也可以往生。那是靠什么呢？靠阿弥陀佛“至德名号、说法音声”，真的闻到弥陀名号就能往生。

这样比较起来我们就知道，昙鸾大师在卷上八番问答的地方，是抑止门；这里就是摄取门。抑止和摄取两种意思说在两处，但意思是一样的，大家可以合起来看。

平等口业

平等口业：对任何人说话都一样爱心；一音说一切法；说一切法不增不减，如实相应；说什么便成什么。

我们有平等口业吗？没有。佛是平等口业，一音演说一切法，

说出一个音词，一切法都说完了，这是我们没法想象的；另外，对任何人说法都是一样的平等心、一样的爱心，这是平等口业；再就是说一切法不增不减，如实相应；说什么就成什么：这就是平等口业。

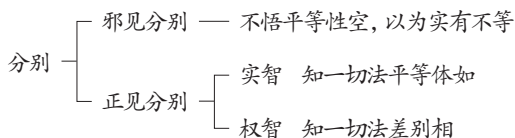
平等是诸法体相。佛完全证悟诸法平等，从智慧、慈悲当中流露出来的口业，绝对不会有半毫的差错，绝对不会有口误，“我说错了，再说一遍”，不可能有这种事。

佛是如语者、真语者、实语者，这都是平等口业，对一切众生都完全平等，说法不增不减，不多不少。不会说有一个人不应该闻这个法，结果佛讲了这个法，或者讲得过多；也不会说有一个人需要闻这个法，佛却没有给他讲，不会的。

心业用治

众生以邪见故，心生分别。若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此：有如是等种种分别。以分别故，长沦三有，受种种分别苦、取舍苦，长寝大夜，无有出期。是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业，是等众生，如上种种意业系缚皆得解脱，入如来家，毕竟得平等意业。

分别有两种：一个是邪见分别，一个是正见分别。众生的分别都是邪见分别。



邪见分别

什么叫邪见分别？认为有固定的实体，认为一切万法固有、实有。然后在这当中生起好坏、美丑、善恶、有无、是非种种见解，这叫邪见分别。他内心有邪见，没有悟到诸法平等之相，只要没有悟到诸法平等之相，所产生的一切见解都属于邪见。

“诸法从本来，常自寂灭相”，对诸法的平等寂灭性没有悟入，认为有一个实法，所以开口就是错；不要说开口，脑子一想就是错。错在哪里？错在自己的认识见解，起心动念就是错的。“众生以邪见故”，根本的地方就错了，那你说出来的话还能正确吗？

“众生以邪见故，心生分别”，不悟平等法性，以为万法实有，而且不等。比如，桌子有大有小，房子有好有坏，人有男有女，有你有我……大家都这样认为，所以大家都是邪见。大家都这样认为就不是邪见了？这可不是人多人少的问题。

佛不得了，佛说法有四无所畏，众中说法无所畏，“大家都是邪见”，佛就敢这么说。人还敢这样讲吗？人就是看哪边人多势众，人多就认为有理。

正见分别

什么叫正见分别？正见有两种见：一种叫实智，一种叫权智，

诸佛如来有这两种智。“实”就是真实的“实”，“权”就是方便权宜的“权”。

“实智”就是能知一切法寂灭，证悟一切法的空性、寂灭性，平等一如，一切万法真如体性。我们看万法，黑就是黑，白就是白，黑白分明。在实智当中，这一切都是因缘法，一切万法体性平等，平等一如，这就是实智。我们根本就无法理解，“怎么会平等？”

实智、权智是一体的。权智是在实智的基础上，了知一切万法的分别相。这种了悟不单是语言上的表达或者思想上的思维，是体证到诸法平等一如的境界，然后能了知一切万法的分别相。并不是只知道诸法寂灭，而草是绿的却不知道，那就不叫佛智了。

佛对一切万法都非常清楚。比如一张桌子，佛一看就知道是哪一棵树做的，这棵树长在哪个山上，是谁拿斧头砍下来的，它长了多少年，是什么风把它的种子吹到这个山上的，佛全都知道。甚至某年某月某日下了一场雨，这棵树上挂了多少露珠佛都知道，树上有几只鸟、几只苍蝇、几只蜜蜂……没有佛不知道的，这就是权智。

知道未必要说，佛不讲这些啰嗦话，但是佛对宇宙所有一切信息都是了了明知的。从一张桌子，就能看到许多信息，从一毛尘当中就能见一切法界，见一切众生死此生彼。懂得这个道理，必然会有这样的事实显现，只是你做不到而已，但是将来你一定能够做到。

比如现在有飞机，过去有飞机吗？没有。但是如果了解空气动力学的原理，就知道一定是有飞机可以飞上天的，只是还没有做出来，但一定是有的。以前没有电脑，也没有互联网，但是如果知道数码信息的原理和程序的编排，当然就可以做。

我们觉得很为难的，佛菩萨觉得很正常。了悟空性，证悟诸法寂灭性，了知一切万法有权智、实智，这些对诸佛如来是很正常的事情，众生不知道，才感到奇怪，“本来就这样，你们怎么就不知道呢？”因为众生在虚妄当中，虚妄的见解，邪见、颠倒、分别，自己搞一大堆云里雾里的东西，并不是诸法本来的样子。而诸佛已经证悟诸法本来的样子，他们这样显示是非常简单的，不要认为有什么神奇。

如果以诸佛菩萨来看，众生才神奇，颠颠倒倒，像魔术师一样，居然能搞出三界六道。“梦里明明有六趣，觉后空空无大千”，本来没有大千世界，众生在梦里搞得多得很，真是魔术师。有多少众生就有多少魔术师，所以讲“众生多少不可思议”，不论多少，都是自己幻化的；“业力不可思议”，居然能搞出这么多东西。

众生的苦恼也不可思议，“若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此”，我们天天不就干这些事吗？有人说“忙死了”，当然忙了，“邪见故，心生分别”，能不忙吗？脑子天天在盘算，有无、是非、对错、好坏、善恶，就忙这些事。

有两句话说“不是闲人闲不得，能闲必非等闲人”，“不是闲人闲不得”，什么叫“闲”？不是说没事干，背着两手东游西晃；是

说心里对一切事情不作过多的推理和发散性思维，好坏、是非、对错……有人喜欢传是非，因为心里的东西太多了，装不下，必须把它发泄出去，讲给别人听，好去卖弄一番。是非、有无、好丑、善恶、彼此——彼此就是你我，你的、我的。“有如是等种种分别”，一个人真的能闲下来，那他真的很有福报，很有智慧。

以分别故，长沦三有

“以分别故，长沦三有。受种种分别苦、取舍苦，长寝大夜，无有出期”，因为邪见分别，所以常没常流转。“三有”就是三界，长时间埋没在三界轮回当中，受种种分别苦、取舍苦。

各位，分别苦吗？有人说：“刀砍我一下挺苦，分别没什么苦的。红的绿的，这不是挺好吗？”取舍苦吗？有人说：“不取舍才苦呢。中午的包子好吃，多吃两个。”人在这个世间，哪能不分别不取舍呢？所以，我们已经苦到自己都不知道什么叫苦了。

谁人能证无分别？不能。邪分别，即长沦三有。

分别苦、取舍苦，只有非常清净的心才知道。我们整天做这些，才受这个苦，念念之间都在分别取舍当中。哪一个人能够不分别？不可能做到不分别；不仅分别，而且都是邪见分别。做不到不分别，就一定要长沦三有。

我们做的事就是分别苦，但是我们都不了解。

有分别便有取舍，念念分别，念念取舍，念念皆苦，浑而不觉，长寝大夜，以苦为乐，恣意造罪。我们的专职工作就是分别，

因也苦，果也苦。

称名即蒙如来平等光照

“是众生”，“是”是代词，就是“如上、这些、此等”。此等众生，“若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业”，就“皆得解脱”。

遇：凡心佛心，心光不相应，不交集，不遇佛光照。佛

光在名中，称名即与佛心光交集，蒙佛平等光照。

这里说“若遇”，前面说“见阿弥陀如来相好光明身”“闻阿弥陀如来至德名号，说法音声”，都是指在此娑婆世界。我们在此娑婆世界“遇阿弥陀如来平等光照”，怎么遇到的？就是称念南无阿弥陀佛名号，称名就蒙如来平等光照。

以娑婆世界来讲，佛的心光频率跟我们凡夫的心光是不交集的，我们平常是见不到佛的光明的。但是佛有方便力，就用这句名号把光明带到念佛人心中，我们念佛的时候，心光就跟佛的心光产生交集，心佛一体。

念佛即蒙平等光照，念佛众生摄取不舍，平等光摄也。

《观经》说“光明遍照十方世界”，这是佛的心光来遍照；“念佛众生摄取不舍”，我们一念佛，就蒙受阿弥陀佛平等光照。

虽然南无阿弥陀佛名号有催熟光明、调化光明，但如果你不念佛，你的心光跟佛就不相应，你还在念分别见，起心动念都是分别、取舍，好丑、善恶。什么是“阿弥陀如来平等光照”？对我们来

讲，就是这句名号。

平等光中凡圣、善恶、有修无修、勤懈、智愚……平等救度，因等果等。

这句名号里面没有是非、有无、好丑、善恶，不谈这些。任何人，不管有修行没修行，不论是男是女，是善是恶，是好是丑，是对是错，这句阿弥陀佛名号都平等光照，没有分别，这才叫平等光照，这才叫平等意业救度。

《往生论》讲阿弥陀如来平等意业的时候就说：“同地水火风，虚空无分别。”这句名号就是如此。我们如果念佛，平等光中凡圣、善恶、有修无修、精勤懈怠、智慧愚痴都平等救度。因等果也等，因中念佛平等，果上往生成佛也平等。

念佛解脱意业系缚

故我虽愚痴，渐脱分别念之桶箍，心得一分自由自在，能透气。

为什么多念佛能开智慧？凡夫虽然愚痴，但如果经常念佛，就好像“蛇性虽曲，入竹筒则直”，这句名号能让我们无法分别。

有人说：“我喜欢诵经，不喜欢念佛。”为什么喜欢诵经？其实他不是喜欢诵经，是喜欢分别念。因为诵经可以琢磨，可以想来想去，跟他比较相应。念佛他琢磨不了，怎么琢磨呢？“南无阿弥陀佛”他没法琢磨。就像蛇入了竹筒之后没法拐来拐去，必须直溜溜地在里面，这样它就觉得不舒服。蛇本性是弯曲的，所以它在竹

筒里感到不舒服，想从竹筒里出来。但是进去了就出不来，被夹住了。六字名号让你一进入实相的竹筒之后，不想实相都不行，这就是名号不可思议。

念佛人经常念佛，分别念自然就非常少，因为有阿弥陀佛的平等光照，自自然然是非、善恶的分别念就少很多，心里当然就干净，当然就开智慧。心里那么多是非、善恶，怎么能开智慧？智慧就是心里空，有空间。就像电脑运行一样，空间不够就转不动。经常念佛，心里空，心运转得就非常快，对事情的看法就非常灵敏。

因为这句名号本身就没有是非、善恶，它是平等光。所以，经常念佛，受平等光照，受平等光熏染，心里自自然然越来越开阔，渐渐就会脱缚，种种口业系缚、种种意业系缚皆得解脱，自己会有感受的。

分别念就像桶箍一样，又好像枷锁一样，把我们扣得很紧。当我们分别念越来越少，心里就会比较自在。比如有些专门念佛的老太太，她对家里的事不怎么起分别念，怎样都行，子女孝顺也好，不孝顺也行，孙子考上大学也好，没考上也行。但是，她该照应的还是照应，九十多岁了还收稻子、做饭、拾柴，家庭照顾得非常好，非常了不起。她就是念佛，念佛，心中分别念就少。

如果分别念很重，那不气死了？“我这么大年纪了，这样照顾你们，你们还这么不孝顺，对我不好”，她岂不是要拿根绳子上吊了吗？

上吊的人，都是分别念很重。还有跳楼的、喝农药的，这些人

都是分别念特别重，重到没办法了，到最后自杀了。如果分别念很轻，这些事不就过去了吗？哪有什么对错？都是缘分而已。

这些老太太不会讲，但是她们得到实际的受用，就是因为念佛。

所以，大家一定要知道念佛的好处，一定要经常念佛，养成念佛的习惯，做一个呆头呆脑的念佛人，真是非常自在，心里渐渐觉得能透气。

已得轻松，已解绳缚之人，无论如何不愿再被强缚。

念佛，心里透气，轻松，分别念减少，而且现在种种意业系缚皆得解脱。这个系缚就像绳子一样把你捆住，谁喜欢被绳子捆住？

一个人被五花大绑，绳子解掉之后，他还愿意再被绳子捆起来吗？不可能的。所以，已经脱掉意业系缚的人，就喜欢念佛，不喜欢搞人我是非，因为他无论如何也不愿意再被捆起来了。

有的人学净土法门，学了一半改转法门了，就知道他没有解脱。已经解脱的人，怎么会再拿绳子捆自己呢？不可能的。这说明他没有得到净土门的法益。净土门得法益之后，怎么会改呢？“现生不退”啊！怎么会退？不可能的事。

众生分别心，佛无分别念

心光皆平等，“同地水火风，虚空无分别”，不别善恶、罪福、贤愚，称名皆平等光照，平等往生。

很多人自己有分别心，就认为佛也应该有分别心。“阿弥陀佛，你怎么能不分别呢？你怎么善恶都平等救度呢？往生怎么连品位都没有？慈悲也不能这么慈悲吧！”释迦牟尼佛说：“好，那就搞个九品吧。”实在拿你没办法了，才搞个九品，九品就是这么来的。将来到极乐世界一看，“没有品位啊”，这才知道没有品位好。

释迦牟尼佛在《法华经》里讲的“火宅喻”也一样，“门外有羊车、鹿车、牛车”，这“三车”不就代表品位吗？一听有羊车、鹿车、牛车，大家都高兴得跑出去了。跑出去露地一坐，羊车没有，鹿车也没有，就是大白牛车，都平等的。出了火宅就平等，在火宅里就有三乘。

露地安稳而坐，就是到了极乐世界。儿子们问：“父亲啊，你当初许我们的羊车、鹿车、牛车呢？”“先过来，大白牛车行步平正，行疾如风，种种庄严校饰。”“大白牛”，“白”代表纯净，“牛”代表行正，平正安稳，就是成就大乘。

佛心无分别，故能对治众生分别

若佛心分别，如何对治凡夫？诵经分别，念佛无从分别，故寂寞、不习惯，此正对治之力也。

如果佛心也分别，怎么能对治凡夫呢？凡夫本来就是分别的，所以，一定要不分别，才能对治分别。

如果阿弥陀佛到娑婆世界来，跟凡夫一样搞分别，那他也焦头烂额了。佛跟我们一样搞分别能行吗？佛必须“同地水火风，虚

空无分别”，才能坐得稳当。如果佛也搞人我是非分别，他在娑婆世界就待不住了。

阿弥陀佛为了对治我们，想出一个好方法，就是六字名号。名号就是“紧箍咒”，我们的分别心就是“孙悟空”。猴子喜欢跳跃，我们的心就像猿猴一样东奔西跑，六根奔逸六尘，整天攀著境界。这样的众生，就用六字名号一套，让他们念佛，让他们的分别念起不了作用，想起分别心也起不了。

我们在这里念佛，也许是阿弥陀佛在极乐世界念“紧箍咒”。阿弥陀佛念“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”，我们也念“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”，“紧箍咒”就套上了。

初念佛的人，都会觉得寂寞，没什么意思，念一念就想唱一唱，这都是分别念。光唱还觉得分别念的劲头不够大，还使劲：悲切、忆念、淌眼泪、感动、欢喜、鼓掌。这些都用不着，这些都是分别念，这是我们还不习惯念佛，就像蛇到了竹筒里左蹭右蹭，它就喜欢弯的。所以，即使念佛，也要搞一套东西出来。

有人就觉得“这个佛号好听”，因为跟他目前的心很相应。那些老太太，拿着念珠，根本不搞那一套，就是“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”这就非常调顺。

初念佛，觉得寂寞、不习惯、不好听，需要搞点花样，这正是南无阿弥陀佛六字名号的对治之力。所以说“用治”，怎么治你？你心里感到想往外挣，觉得寂寞，觉得不习惯，觉得有点受束缚。为什么觉得受束缚？就是这个力量在使力，阿弥陀佛在“治”你。

但是，阿弥陀佛肯定会照顾你，不会一下给你夹扁了，他的力量恰到好处。

②心相分别问答

“心相分别问答”是从第四“心业功德”的“同地水火风，虚空无分别”来问的。

讲到“心业功德”，一般认为是身口意三业中的意业，而《往生论》说的是“庄严心业功德成就”。为什么用“心业”，不用“意业”呢？因为是要说明“无分别者，无分别心也”“同地水火风，虚空无分别”。一般的“意”，就是意识分别，为了避免这种语言上的差别，就用“心业”。当然，“心”和“意”也有共通的地方。

昙鸾大师解释的时候，还是用了常规的说法，“凡夫众生，身口意三业以造罪”，凡夫如果讲“用心”，其实就是意识分别，“意”以识别为功能。以凡夫众生来讲，就是身口意三业，所以，对治的时候也用诸佛菩萨庄严身口意三业。

后面又说“是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业”，这里虽然用“阿弥陀如来意业”，但它是平等的。凡夫的意业都是好坏、是非、善恶这些，这些都是意业分别。所以，这里用“心业”和“意业”两个不同的词，大家可以对照着来理解。

另外，这里说“若遇阿弥陀如来平等光照”，阿弥陀如来的光是“光明遍照十方世界”，本来就是平等光，而且“遍照”，而且是

“不断光”，“遍照十方世界”。我们在这个世界，按说每个人都应该能遇到，为什么说“若遇”呢？可见并不是每个人都能遇到。我们说过了，因为我们心的频率跟佛的心光不相应。

怎样才能遇到平等光照呢？就是念南无阿弥陀佛，这样，我们的心跟佛的心通过六字名号交集在一起，这就遇到了“阿弥陀如来平等光照”。“佛光普照，唯摄念佛”“唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强”，意思都是一样的。所以，“光明遍照十方世界”，虽然佛是发平等遍照光明，但“唯有念佛蒙光摄”，唯照、唯摄念佛之人。

所以，这里的“若遇阿弥陀如来平等光照”，就是称念南无阿弥陀佛名号，不然的话，就像太阳一出来，不是谁都照到了吗？太阳是众生的共业所感，太阳一出来，当然就照着了。阿弥陀佛的光明，是阿弥陀佛大愿业力所成就，我们的心光都在杂染当中，跟阿弥陀佛的光明不交集；只有称念名号的时候，心才入实相，就跟佛交集了。

我们看问答，总共有三个，是环环相扣的。

第一番问答

问曰：心是觉知相，云何可得“同地水火风”无分别耶？

阿弥陀佛的心业功德，“同地水火风，虚空无分别”，同这五件事。卷上讲了，“如地荷负，无轻重之殊；如水润长，无莠莠之异；

如火成熟，无芳臭之别；如风起发，无眠寤之差；如空苞受，无开塞之念”，人的心是觉知之相，心以觉知作为它的功能、相状，怎么能和地水火风空一样没有分别呢？人尚且有分别，佛成佛了，为什么反而“同地水火风，虚空无分别”了？这里是对“无分别”作了解释。

答曰：心虽知相，入实相则无知也。

这是总的结论性的回答，下面用了两个譬喻来说明。

入实相即无邪见分别知，而有无分别正知。

“心虽知相”，是指我们的凡夫心；“入实相”，是指圣心。我们凡夫没有悟入实相，心虽然是“知相”，这个“知”是指凡夫邪分别之知，就是前面说的“以邪见故，心生分别”。

心虽然以知觉为相，凡夫就是这样，但如果证入实相之后，就是“无知”了。不过这里的“无知”，不能理解为像草木、土石一样无知，它是指没有凡夫这种邪分别知。

“入实相则无知”，一个人证入实相之后，是不是就跟石头一样了？那石头不都是证悟实相了吗？不是这样。“入实相则无知”，是在心有知相的前提下证入实相。实相为什么“无知”呢？因为实相就是诸法的真实之相，诸法的真实之相就是诸法的寂灭性。心入寂灭，证入寂灭性以后，就在实相智当中了达一切万法的空性、一切万法的本来体性；没有意识去作万法种种相上的分别，或者说以种种相上的分别固定这种见解，认为“这是红花，这是绿叶”，不会在这种境界上说话。

他并不是不知道红花绿叶，但是泯灭一切差别相。红花也好，绿叶也好，这不是真实相，只是表相。真实相是诸法本来真实，就是真如，一如体相。所以，看一切万法都是平等，无有差别，不再作种种分别见，同时又了知万法。

蛇入竹筒喻

譬如蛇性虽曲，入竹筒则直。

蛇的本性是弯曲的，行走的时候也是绕弯走。要想把蛇放进竹筒里，先把它的尾巴提起来一抖，这样它的头就抻下来成一条线了。如果不抖动它，它很有劲，马上就会蜷起来咬到你。把它的头往竹筒里一塞，蛇入竹筒以后，还能弯曲吗？竹筒是直的，就把它夹住了。

“蛇性虽曲，入竹筒则直”，这是个比喻。什么意思呢？“蛇性虽曲”，众生的心性都是邪见分别，是曲的。“曲”就是不正直，不能正确了解万法的本来体相，都是拐着弯来认识。比如桌子，如果圣人来看，诸法体相本来空性，本来寂灭；凡夫不是，“这个好啊！这桌子多平啊！原木的；这油漆，漆得不咋地！多少钱？那么贵啊？便宜点不行吗？”拐了多少弯！对桌子的认识都是曲的，拐了许多弯去认识，对万事万物的看法是弯曲的。弯曲的如果证入了实相，就不弯曲了，就正直了，就能了达诸法的本来空性。

昙鸾大师是用这个比喻来说明，人心虽然是知相，但这个知相是邪曲之相；但如果入实相之竹筒，入竹筒则直，就不再曲，不

再邪分别，就是无知。这个无知是没有邪见、邪分别知。

针刺蜂蜚、石蛭甘刀喻

又如人身若针刺，若蜂蜚，则有觉知；若石蛭啖，若甘刀割，则无觉知。

一个人，被针刺，或被蜂蜚，或被蝎子、蜈蚣咬了，会不知道吗？马上就知道了。

“若石蛭啖”，“石蛭”就是蚂蟥，小孩经常被蚂蟥咬。蚂蟥有个吸盘，吸在哪里你都不知道，吸了好多血，肚子吸饱了你都不知道。

“甘刀割”，“甘刀”是古代医生的手术刀。“甘”是甜的意思，大概这个刀割了不痛，所以叫“甘刀”。

“无觉知”，以现在来讲，就像打了麻醉药，打了麻醉药之后用刀来割你，你就没有刀割的疼感。

如是等有知、无知，在于因缘。

心有觉知、无觉知，其实在于因缘。在这种因缘下就有觉知，在那种因缘下就不觉知，并不是有一个固定的相，是因缘所成。

若在因缘，则非知非无知也。

因缘知，因缘不知。因缘知，不自言知；因缘不知，不自言不知。在人，有知与不知的分别念；在因缘，则无此一切分别念。

如果是在因缘，就不能说它一定是知还是不知。因缘知，因缘

自己也不说它知道；因缘不知，因缘自己也不说它不知道。只有人有知和不知的分别念，在因缘就没有这一切分别念。

如各种仪表设备，如大圆镜、摄像头、雷达捕捉信息，
非知非无知也。

比如现代科技发明了各种仪表设备，汽车上就有很多仪表，它都是知，都在记录，速度、油量、气温、胎压等等。还有摄像头、雷达，都在捕捉信息，这些都是因缘知。

佛心如电子眼，知一切而不分别，无分别而知一切。

还有开车时高速公路上的电子眼，这个电子眼它知道吗？它不知道吗？它就是因缘，无所谓知与不知。你说它不知道，它什么都记录了；你说它知道，它自己也不说它知道。只要车从它下面一过，“啪”就记录下来了。

佛心就像电子眼一样——当然，这种比喻不是很贴切，因为电子眼毕竟是无情。我们就是形容佛心这种知，它是因缘，一切在因缘当中，它并不是有一种固定见解，说“我知道什么”，不起这个念；虽然不起一切念，但是一切都知道。像电子眼，它也不起念头，但是它什么不知道啊？谁开车过来它都知道。佛心了知一切，而没有分别念；虽然没有分别念，但是了知一切。这就是因缘知、因缘不知。

第二番问答

问曰：心入实相，可令无知，云何得有一切种智耶？

第一个问答答完了，他又有怀疑了：心入实相了，能令心无知，那怎么能有一切种智呢？

“一切种智”是佛的智慧，它有两种功能：一是深悟诸法寂灭性，“诸法从本来，常自寂灭相”，深悟诸法寂灭、诸法平等这种无分别、空性、法性；同时，也了达一切万法的种种差别相。这叫一切种智。

佛证入实相了，无知了，为什么就能叫一切种智呢？为什么就能了达一切万法的因缘，起生灭差别相等，怎么都能知道呢？

答曰：凡心有知，则有所不知；圣心无知，故无所不知。无知而知，知即无知也。

凡心有知，则著于所知，漏于其余。知者小，不知者多。如知苦时，但知苦，不知乐及余一切。如眼见一草，但知一草，不见其余。圣心无分别，无执碍。如大圆镜，明见一切。无凡夫分别知，而有无所不见之正知。

“凡心有知，则有所不知”，“凡心”就是我们凡夫的心。凡心虽然有所知，但也有所不知。比如你现在整天旅游，环境很好，天气也好，心情快乐，你就只知道快乐。当你知道快乐的当下，你知道痛苦吗？你正在乐着呢！只有乐极生悲了，苦恼来了，你才知道苦；当你知道苦的时候，又不知道乐了，就觉得天都黑暗了，不得了了。所以，我们只知其一，不知其余。

我们有所知的时候，就被这个知束缚，就执著在这个点上，被它牵住。所以，有所知的时候，其他就不知道。吃苦的时候，就只

知道苦、酸、甜、辣等别的味道就没有，就局限在这一点上。凡夫有所知的时候，则有所不知，不知的是无量无边，知的只有这么一点点，然后执著在这一点上。

“圣心无知，故无所不知”，禅宗说“终日吃饭，没咬着一粒米；终日穿衣，没挂着一丝纱”，这话是说什么呢？他吃饭，但不作分别；因为他“圣心无知”，不作这种分别。我们就有好吃、不好吃、吃了什么这些分别。他穿衣，也不作种种分别。这叫“圣心无知”。

如大圆镜，明见一切。无凡夫分别知，而有无所不见之

正知。

“圣心无知，故无所不知”，比如大圆镜，这个镜子一照，它有知与不知吗？它是因缘。这个镜子一照，所有一切都照见在镜子里面，但是它也没有知相，所以它才叫平等大圆镜。无所知而无所不知，佛心就是这样。

人就不一样，我们不像平等大圆镜这样平等照见一切。人心非常邪曲，有一件什么事，有一个什么声音，跟自己相关的，六根马上就钻过去了，一旦钻过去，就埋没在当中，其他的当然不知道。

佛心就如大圆镜，“圣心无知，故无所不知”。佛不像人，有一个特定的知的对象，然后埋没、沉迷在当中，佛不是这样的。佛是平等照见一切，证入诸法体相、本来体性，如大圆镜智，所以佛无所不知。

“无知而知，知即无知也”，“无知而知”，“无知”就是证入诸法实相，不作任何差别相的分别，了悟诸法平等、常自寂灭。在这种智慧境界中，仍然了了照知。“了了”是说他没有一个主观的意念，所以叫“无知而知”。

大家也可以尝试着去体会，这要心的本体起作用。我们是凡夫，当然做不到，但是可以尝试着去体会。

凡夫无知就是无知，无知怎么而知呢？无知就是不知道，睡着了，昏迷了，得健忘症了，失忆了，这就是无知了，无知不可能而知的。佛的无知，心里是透明的，不是执著于一个具体的点，所以就可以知一切万法，无知而知。

“知即无知也”，虽然佛知一切，比如红花、绿叶这所有一切，但是佛了达这一切的体性是空性的，在知的当下无分别见，这就是“知即无知”。

第三番问答

问曰：既言“无知故无所不知”，若无所不知者，岂不是知种种法耶？既知种种之法，复云何言无所分别耶？

一切种智本来就是知种种法，说“无所不知”，难道不是知种种法吗？黑白、阴阳、男女、红绿、有无，这不都知道了吗？

“既知种种之法，复云何言无所分别耶”，佛知道种种法，我也知道种种法；为什么我知种种法就是有分别，佛就是无分别呢？无

分别怎么能知道种种法呢？种种法，不就是有区别才有种种法吗？无分别不就不一样了吗？这也不能理解，所以来问。

答曰：诸法种种相，皆如幻化。然幻化象、马，非无长、颈、鼻、首、足异；而智者观之，岂言定有象、马分别之耶？

“诸法种种相，皆如幻化”，虽然知道种种法差别之相，但这种种之相皆如幻化。“幻”，就像魔术师幻现出来的。

“然幻化象、马”，幻现、幻化出来的大象或者马。

“非无长、颈、鼻、首、足异”，象也好，马也好，并不是没有高矮、大小的差别，它们的长相，鼻子、头足是有差别的。就像我们看电影，电影上的马和象是有差别的。

“而智者观之，岂言定有象、马分别之耶”，如果有智慧的人看，就知道这是电影，他不会说“这匹马多少钱，我买一匹”，他有这样的分别见吗？没有。不会有象、马的分别，因为这是电影。

“智者”就是指圣人，圣心观察一切都是幻相，比如男女、红绿。所以，智者虽然知道这些相的差别，但是不执著一定有这样的差别，就像幻化的象和马一样。

不过我们现在确实没办法，我们小时候看电影，看到坏人都气死了，即使知道是电影，也要执著进去。现在有人玩网络游戏，就出不来了。有一个小孩天天玩游戏，四个月不出来，别人给他送吃送喝。后来他父母把他的线给拔了，不让他上网，说这样下去不行，结果他就跳楼了。拔了线他就活不了，那就是他的“生命线”，

你把他的生命线拔了，他只有跳楼。迷惑到什么程度！众生以虚为实，没办法，再怎么跟他说“这是虚妄的”，虚妄的他也跑进去。

以上是把文句简单疏通一下。

蛇入竹筒喻的特别义

“蛇性虽曲，入竹筒则直”，这个比喻有通途的意思，也有特别的意思。通途的我们已经解释过了，特别的意思在哪里呢？蛇性是曲的，它是要说明众生邪见分别性就如蛇。所以善导大师在《观经疏》里说：“贪瞋邪伪，奸诈百端，恶性难侵，事同蛇蝎。”我们的心就是“蛇”，我们对事物的看法、判断都是“曲”，就是弯的、不正直的、不正确的。“竹筒”就是实相，但是这个实相是指他力实相。我们自己能够证入实相吗？我们证不了。就像蛇，你让它直着走路，那是不可能的，它想直都直不了，它的性就是弯的。

众生的心也是曲的，都是邪见分别。如果不入名号的竹筒，不称念南无阿弥陀佛，就算自己想直、想悟到实相，也直不了、悟不了。这就显明自证实相很难，就像蛇在竹筒外边，没办法把它弄直，它自己也没办法弄直，它就是那个特点，想弄直它又弯了。但是放到竹筒里一夹，它不得不直。

众生的心都是邪见分别，种种颠倒，如果没有名号这个竹筒来夹持他，他不可能规规矩矩老实听话，他都是邪曲分别。但是，如果一入名号这个竹筒，他自然就直了。

竹筒当中的蛇，初次被夹持的时候，它很不习惯，因为这不是

他自愿的，但是不习惯也得直。我们念佛的人也一样，众生念佛就被“押解”到净土，但是因为恶性难侵、恶习不改，所以很不习惯，不习惯也只有这样。

有人念佛就想找点味道。“就念这句佛吗？”“就念这句佛。”“就念这句佛有啥意思！”他念一念就觉得没有意思，觉得寂寞，这就是被夹住了，没法分别。众生也有“十八般武艺”啊，但是都用不上，十八般武艺就是分别。念这句名号怎么分别？没法分别。这就是入了竹筒的人。

我们专修念佛，知道念佛往生一定，不分男女，有修无修，有智无智，是善是恶，只要念佛决定往生。如果有这样的认识，就是入了名号的竹筒。如果认为“恶人念佛也能往生吗？我的心不清净，没有达到清净心也能往生吗？”这都在分别当中，这样的人还没入竹筒，他还在搞分别，还在弯着呢，这不都是邪分别吗？明明都是曲。入了竹筒，就没有这些分别了，自然就打得念头死，不死也得死；这样才能救得法身活，不活也要活。

而今有人论说念佛，起智愚、善恶、染净种种分别者，未曾实行念佛，未入名号竹筒故。

有的人一讲到念佛，就起分别念：智慧啊，愚痴啊，“开悟了，念佛能往生；没开悟的、愚痴的，可能不行。修三福善业的人可能往生，造了恶的人怎么能行呢？心染污，念头不净，妄想纷飞，这样怕不行；心清净了，这样念佛差不多能往生”，他虽然念佛，还在起种种分别见，可以讲这样的人根本就没有实行念佛。因

为一实行念佛，就把你这条分别的蛇放到竹筒里去了，你就直了，直了就没有这些念头。你为什么还在起这些念头？这都是口说不实干的人，空口说白话。像这样的人，一听就知道他没有真正念过佛。没有进入六字名号的竹筒，才有这样的邪分别。

如果真念佛，真把小尾巴一提，放到竹筒里去，自然就不会有这些分别了。所以，一些老太太念佛念得很好，念得很虔诚，你讲这些话她都听不懂，不知道你说什么，她也不想听。

归命称名，潜通佛智，暗合道妙，不知不觉之间证入实相，连自己都不知道。“入实相自己还能不知道吗？开了悟自己不知道？”是的，净土门就是这样的，自己都不知道就开悟了。就像一个人半夜睡觉的时候，从房顶上掉下一堆金子，他还不知道呢，睡着了，但是发财了，早上一醒，才知道自己真发财了，昨天晚上发的。我们到极乐世界一醒，真发财了！现在我们还不知道呢，不知道也给我们了。

“你念佛，速满功德大宝海！”“大宝海在哪里？”“六字名号是摩尼宝珠。”“这是摩尼宝珠吗？”“你念佛，观音、势至跟你是胜友、兄弟。”“啊！真的？”一点都不敢相信。

归命称名，潜通佛智，自然就契入实相。实相就是这句六字名号，这是佛力，靠佛力契入实相就非常容易。如果靠我们自己证入实相，那是没办法的。

所以，昙鸾大师“竹筒”这个比喻，有通和别两重意思，“通”指一般实相，“别”是特指六字名号。

(5) 大众

何者庄严大众功德成就？偈言“天人不动众，清净智海生”故。

(6) 上首

何者庄严上首功德成就？偈言“如须弥山王，胜妙无过者”故。

(7) 主

何者庄严主功德成就？偈言“天人丈夫众，恭敬绕瞻仰”故。

这些偈子都非常好，读了很舒服。这些在卷上我们都解释过了。

(8) 不虚作住持

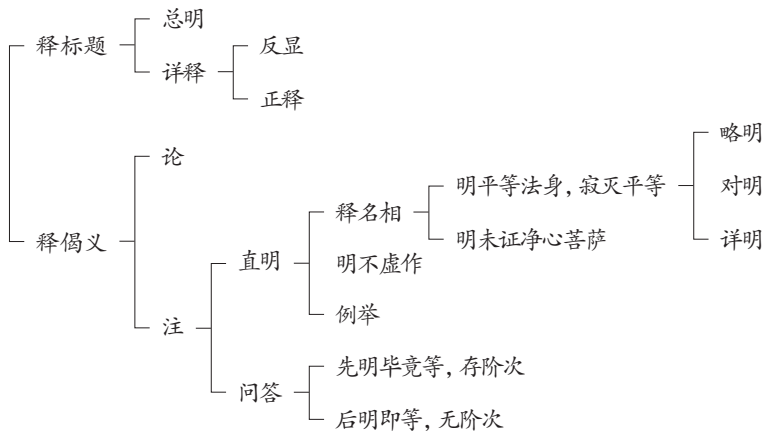
何者庄严不虚作住持功德成就？偈言“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”故。

昙鸾大师对第五、六、七这三首偈子，没有再作详细解释，“此

观义已彰前偈”。但是对第八首，他作了很多解释。

①分科

对第八首偈子，这里有一个简单分科。大分两科，一是释标题，二是释偈义。



释标题就是“何者庄严不虚作住持功德成就？”这是先把标题列出来，然后引出这首偈子，“偈言‘观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海’故”，这首偈子就是来说明“不虚作住持功德成就”的。

即见彼佛，未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故。

对于“观佛本愿力”这首偈子，天亲菩萨自己有解释，就是

“即见彼佛”这一段，这是解释这首偈子的意思。接下来，昙鸾大师又对天亲菩萨这段话作了详细的解释。

所以，这里的解释分为两大科：一个是解释“不虚作住持功德”这个标题；接下来从“即见彼佛”，一直到“谓之不然，亦其宜也”，都是解释这首偈子的意思。只不过分为天亲菩萨的解释和昙鸾大师的再解释，天亲菩萨的解释就是黑体字这几句话，昙鸾大师的解释就比较详细。

②释标题

“‘不虚作住持功德成就’者”，这就是把标题拿出来。

“盖是阿弥陀如来本愿力也”，这是总释、总明。“不虚作住持功德成就”是什么呢？就是阿弥陀如来本愿力。昙鸾大师的解释都是围绕着阿弥陀如来的本愿力。

接下来的两段是详释。前面总明是先把观点亮出来，后面再详细解释。详释又分为两段：一个是反显，一个是正释。

“今当略示虚作之相不能住持”，这是反面的，举出虚作之相不能住持，用来显示什么？“用显彼不虚作住持之义”，这是反显，反过来说明它。

“所言‘不虚作住持’者”这一段就是正释，正面来解释。

不虚作住持功德成就特指弥陀本愿力

“不虚作住持功德成就”者，盖是阿弥陀如来本愿

力也。

“盖”是语气词。这些词用得都很恰当，都很美妙，甚至只可意会不可言传，轻轻地一笔带过，轻轻地用一个词，就有很大的总括性。

这句是说什么呢？这是个排除，也是个指向。“不虚作住持功德成就”不是指其他的，“盖是阿弥陀如来本愿力也”，除了阿弥陀如来本愿力，在我们凡夫这边没有不虚作住持功德。是讲这个意思。

虚妄业作，不能住持。凡夫人天诸善，皆是颠倒，皆是虚伪，尚难住持人天令不堕，何况得生净土。

凡夫都是虚妄业作，不能住持。凡夫顶多做到人天诸善、人天果报，但这一切皆是颠倒，皆是虚伪。连住持人天的果报、想让它不堕都不可能，你在天上永远不堕落吗？很容易就掉下来了，你都不能住持。

公司发达了，想让它永远兴盛不倒，也不能住持；国家政权、帝王朝代，谁愿意自己家的江山被人夺掉啊？招募那么多人打仗，加封文官武官，结果也不能住持，该改朝换代还要改朝换代，能住持吗？这就说明世间的一切都是虚作，不能住持。

“‘不虚作住持功德成就’者，盖是阿弥陀如来本愿力也”，其他的力量都不行；凡夫能住持的，能得利益的，只有阿弥陀如来。所以，“盖”字有这个意思。我们凡夫所作的一点人天诸善，住持人天尚且很难，想靠这个得生净土，不可能做到。

必法藏菩萨真实业，依法性入清净相，不颠倒，不虚伪，摄众生入毕竟净，得为住持。

必须是法藏菩萨的真实业，不是凡夫虚妄业作，菩萨真实业依法性入清净相。前面讲过两种功德，不实功德和真实功德。不实功德怎么能住持呢？唯有真实功德能住持，“依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪”，“能摄众生入毕竟净”，这才叫住持。

虚作之相不能住持

今当略示虚作之相不能住持，用显彼不虚作住持之义。

“略”是简略，因为这样的事太多了，比比皆是，所以简单举两个例子，简略显示虚作之相不能住持。

“虚作”，就是所做的事都是无用功，到最后打水漂，都是一场空，虚的，没有用。不要以为你费了多大的劲，这都是虚作。

“虚作之相不能住持”，“住持”的意思前面说过了，“‘住’名不异不灭，‘持’名不散不失”，就是永恒相续。

下面举了两个比喻：

人有辍餐养士，或衅起舟中；积金盈库，而不免饿死：如斯之事，触目皆是。

这个世界，一切都不能住持，因为一切法无常，哪里能住持？

很多女众，想青春永驻，涂香水，做面膜，做按摩，很可惜，无常风一吹，青丝变白发，青春能永驻吗？哪里能住持？花那么多

代价去保养，到最后通通虚作，白费钱。有那些钱还不如供养三宝，好好做点利益众生的事业。昙鸾大师如果在现代，肯定会举这个比喻，因为这个太普遍了。

“人有辍餐养士”，“辍餐”就是自己节衣缩食，自己省一点吃的，供养门客。“养士”，就是把人才养起来，作为谋士、参谋、门客、门人。像战国时代的平原君、孟尝君，都养了很多门客，搜罗天下的名士卿客，为他们出谋划策、壮大势力，所以节衣缩食供养门客，期待他们为自己出力。

“或衅起舟中”，但是有的门客却在船舱里挑起叛乱。“或”就是有些。《吴越春秋》《吕氏春秋》里记载，吴王欲杀卫国的庆忌，但是庆忌势力强大，所以吴王不敢碰他，不知道怎么办。这时候有一位叫要离的忠臣，献苦肉计，自愿吴王切其右臂，并杀其妻。这都不敢想象啊，怎么把老婆也杀了？那个时代没有人权，他妻子也没办法。然后假投庆忌，说：“吴王非常昏庸，对我非常刻薄。我这样的忠臣，他把我的手臂砍了，还把我老婆给杀了。我跟他有深仇大恨，此仇不报，我誓不为人！我现在投靠你，我们一定要把吴王杀掉。”要离终得庆忌的信任。庆忌这个人大概疑惑心很重，所以才叫“忌”，疑忌人家。但是要离献了苦肉计，庆忌一看，这不能是假的，手都残疾了，老婆也被杀了——庆忌可能也派了人去刺探是不是真的。于是，庆忌就信任他了，收为养士，供养他，照顾他。

成为心腹之后，要离就劝说庆忌乘船攻吴：“我在吴国待的时

间久，吴王的情况我知道，现在我们攻伐他。”庆忌和吴王是敌对的，而且庆忌也很信任要离，于是就乘船攻吴。要离跟庆忌坐一条船，在船上，要离乘虚谋杀了庆忌。庆忌对要离那么好，花那么多钱养他，结果发生叛乱，最后一场空，小命都交到他手上了，这就是虚作。

第二个比喻“积金盈库，而不免饿死”，钱多得不得了，整个仓库都装不下，但是最后还饿死了。钱有用吗？没用。这是讲邓通的事，聚集钱财堆满仓库，却不免饿死。《前汉书》记载，汉文帝宠信佞臣邓通，官封大夫。邓通有什么本事？就是会巴结皇上，讲好听的话，溜须拍马。皇上挺高兴，也知道他是溜须拍马，但是听着舒服，于是就封邓通为大夫。

一次，文帝让相师预测邓通的运程。这位相师还是有点本事，一看就说：“邓通将来会贫饿而死。”文帝很喜欢邓通，就说：“能使邓通富贵者，是朕啊！天下都为朕所有，我不让他饿死不就行了吗？”就将川蜀的铜山赐给邓通，允许他自铸铜钱，于是“邓氏钱”流布天下。

这还得了吗？皇上都把整个铜山给他了，让他造钱用，天下的财富他占了一半，要多少钱有多少钱。文帝心想，这样就可以保邓通不饿死了。

然而世事无常，文帝驾崩。文帝想住持邓通，可是连自己都住持不了，自己先死掉了。谁都想不死，但能住持得了吗？文帝自己也不能住持自己，驾崩了。

景帝继位。景帝做太子的时候就看不惯邓通阿谀奉迎，登基后，就罢免了邓通的官职。考虑到邓通跟先皇的关系，也没有治他太大的罪，就把他的官免了，把铜山和邓氏钱全部收回充公。从此，邓通一贫如洗，到最后真的贫饿而死。这就是邓通的命运，谁也没办法。

“如斯之事，触目皆是”，这样的事情，随处可见。

现在也是这样，现在是商业时代，我们就以钱来打比喻。像一些大公司、大企业，讲到钱，谁不愿意保住钱啊？谁都希望钱能够住持。但是钱不是你的，钱就像大水一样，你的手能捞得住水吗？只是水滴过的时候手舒服一下，感觉一下而已，该流走就流走。

股票下跌了，你能住持吗？你说“别跌，停住！”它能停吗？不行。经济危机了，市场萧条了，东西卖不出去了，很多大公司倒闭了，过去很牛的大公司，现在一点声音都没有了，也住持不了。还有国际形势变化，翻来覆去，这些都不是我们能掌控的。

这个世间，就是生老病死、生住异灭、成住坏空，整个地球都没办法住持，太阳也没办法住持。讲到生老病死，谁也不愿意自己的身体生病，谁也不愿意老，怎样锻炼，怎样练太极拳，也是虚作，只是延缓一下而已，想要住持，没门。

得非作得，在非守在，皆由虚妄业作，不能住持也。

“得非作得”，“得”，虽然得到了，比如庆忌得到了要离；“作”是作用，但是这个“得”，不是按照你的想法，不是那种有作用的“得”，反而害了你。

“在非守在”，“在”，比如邓通有很多钱，在仓库里；但是钱虽然在那里，却不是你守得住的“在”，它一溜就溜走了。所以，这个“在”也是假的、虚的。

“皆由虚妄业作，不能住持也”，为什么这样呢？都是虚妄业作，不能住持。什么叫“虚妄业作”呢？就是没有悟得诸法真实体相，虚妄心、虚妄缘，因缘和合都是虚妄的，是虚妄业所作，当然就不能住持。

反过来，一定要是真实业、不虚妄业，这样才能住持。也就是说，如果体悟了诸法真实体相、诸法本来一如的体性，就可以住持了。因为诸法本来就是这样，讲“住持”，其实也是一个说法而已，它无所谓住持不住持，本来就是这样。所以，如果悟得诸法本来体性，当然就可以住持诸法了，因为它本来就是这样。

下面这一段，“依本法藏菩萨四十八愿”，大家可以配合《往生论注》的“正道大慈悲，出世善根生”来看。在解释“正道大慈悲，出世善根生”时，说到了“性”，说到了法藏菩萨怎么发愿，以此来说明他自在神力的住持。

依本愿神力故能住持

所言“不虚作住持”者，依本法藏菩萨四十八愿、今日阿弥陀如来自在神力。愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设；力愿相符，毕竟不差：故曰“成就”。

这段话的文字很好，分为两段来解释。

先解释“所言‘不虚作住持’者”，这就是解释“不虚作住持”这五个字。

“依本法藏菩萨四十八愿、今日阿弥陀如来自在神力”，这里有一个“本”和“今”，让我们联想到“本则三三之品，今无一二之殊”。“本法藏菩萨”发四十八愿之时，一切众生的根性有“三三之品”；“今日阿弥陀如来自在神力”救度众生之时，众生入“阿弥陀如来自在神力”，则“无一二之殊”。

下面从“愿以成力”一直到“故曰‘成就’”，是解释“成就”这两个字。

“依本法藏菩萨四十八愿”，“本”是讲因地；“今日阿弥陀如来自在神力”，“今”就是现在，“彼佛今现，在世成佛”，这两个“今”都是同样的意思，就是指阿弥陀佛现在已经成佛了。

因不虚作，果能住持。

“所言‘不虚作住持’者，依本法藏菩萨四十八愿”，这句话是解释因中不虚作；“今日阿弥陀如来自在神力”，这是解释果上住持，因不虚作，果能住持。众生为什么不能“不虚作住持”？因为因中虚妄业作，果上当然不能住持，所以也可以分开看，当然，因果是通贯的。

“依本法藏菩萨四十八愿”，这里虽然说四十八愿，也包含阿弥陀佛兆载永劫的修行，因为愿行是合在一起的，所以才有“今日阿弥陀如来自在神力”。“四十八愿”就是本愿，“自在神力”就是威神力，正如《无量寿经》里说的“无量寿佛威神力故，本愿

力故”。

“愿以成力”，如果仅仅是发了愿，而没有历劫修行，这个愿就只是一个理想蓝图，没有成为一种救度众生的力量，显示不出这种力量。“愿以成力”，“愿”已经通过“行”完成了，就有一种力量。比如我们想造一架飞机，这是我们的愿望。有了愿望，但飞机没造出来，有运载众生的力量吗？没有。把飞机造出来了，飞机就有运载的力量，我们的愿就在具体的事物上显示出来。想造高铁，还没造出来，就没有运输的力量；造出来了，就有这个力量。这是“愿以成力”。

“力以就愿”，“成”和“就”这两个字是互相说明的。“就”是符应，符合、顺应的意思。“愿以成力”，因中的本愿成就了果上的神力；“力以就愿”，果上的神力符应了因地的本愿。愿和力之间是因果互通互含的关系，所以叫“愿以成力，力以就愿”。

“愿不徒然，力不虚设”，“徒”是白白的，“虚”是空虚的。“愿不徒然”，因为这个愿通过历劫修行已经成就了，所以，“愿不徒然”也是进一步解释“愿以成力”的。因为愿已成为力量了，它才不徒然；如果这个愿没有显示为一种力，这个愿就是空愿，就没有力量，就是徒然。因为“愿以成力”了，所以“愿不徒然”；因为“力以就愿”了，所以“力不虚设”。这个“力”，是果上的自在神力，是救度众生的力量，它跟因地的本愿相符合，有一个预先设定的目标，它不是虚的，不是浪得的，这叫“力不虚设”。

“力愿相符，毕竟不差”，力和愿互相吻合，毫无差错。

“故曰‘成就’”，这叫“成就”。

不差 { 力愿相符不差
愿力度生不差 — 众生称念必得往生

“力愿相符，毕竟不差”，有两种不差：

第一，力和愿互相之间没有差错。愿成为力，力以就愿，互相之间没有任何差失，这叫“毕竟不差”。

第二，愿和力的作用，救度众生决定没有差错，说救你就能救你，“众生称念，必得往生”，这就是“力愿相符，毕竟不差”。善导大师四十八字本愿释说：“若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。”“当知本誓，重愿不虚”，就是说愿和力之间没有差距。“众生称念，必得往生”，救度我们绝对不会出差错。

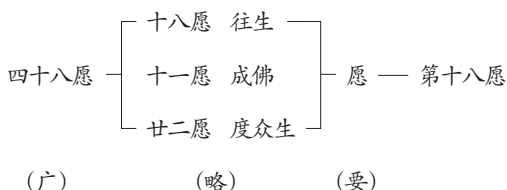
“不差”就是不差失、不遗漏，没有不定的因素，这叫“毕竟不差”。说救你就能救你，说往生就能往生，这些话都非常干脆利落。

善导大师解释四十八愿，跟昙鸾大师是一样的意思，这才叫“成就”。《大经》卷下讲到“愿成就文”，就是说愿成就了，不是虚的。

这里讲的“愿”是指什么呢？总的来讲，是“依本法藏菩萨四十八愿”，因为四十八愿都成就了，所以有“今日阿弥陀如来自在神力”。如果参考《往生论注》卷末解释“速得成就阿耨多罗

三藐三菩提”，这个“愿”就是三条愿：第十八愿、第十一愿和第二十二愿。

所以，这个“愿”，有广、略、要三重含义。



广，就是四十八愿；约略起来，就是三条愿——第十八愿、第十一愿、第二十二愿；再把它浓缩，就是最重要的——第十八愿。所以，“愿以成力”的“愿”要这样来理解。

三条愿中，第十八愿是讲往生的，往生“毕竟不差”；第十一愿“不住定聚、必至灭度者，不取正觉”，这是讲成佛的，成佛“毕竟不差”；第二十二愿是得一生补处、行普贤行、广度众生，度众生“毕竟不差”。

所以，我们依阿弥陀佛愿力成就，往生、成佛、度众生都是铁板钉钉的事，是已经完成的事。如同囊中取物，都在六字名号的袋子里装着，“毕竟不差”，不会有任何差失。

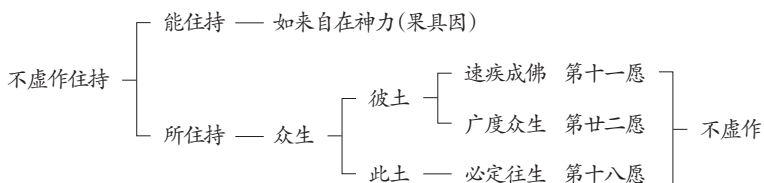
以上我们是把文句简单梳理了一下。

③辨义

下面我们再来作些辨义。

不虚作住持

首先对“不虚作住持”这五个字说明一下。



“不虚作住持”，要了解什么是能住持，什么是所住持；就是说，谁来住持？住持谁？这叫能、所。

比如我们用双手持一个盘子，能持的就是这双手，所持的就是这个盘子。我拿一本书，我用力量住持着，这本书就不会掉下来；如果我一松手，书就掉了。这叫能持和所持。

“不虚作住持”，能住持的，是“如来自在神力”，是阿弥陀如来用自在神力来住持；所住持的，就是我们众生。

本来这个“力”有两种：一个是法藏菩萨的大愿业力，一个是阿弥陀如来正觉善住持力。但是这个能住持力，我们只讲“如来自在神力”就可以了，因为果上的力就包含了因中的大愿业力，果必含因，果必具因。

所以，能住持的就是“如来自在神力”，所住持的就是众生。

众生获得不虚作住持功德也分为两种：一个在彼土，一个在此土。

在彼土住持，有两种功效：

第一，速疾成佛。所谓“未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”，这是讲速疾成佛。速疾成佛是靠第十一愿的力量住持，令其速疾成佛。

第二，广度众生。依第二十二愿的力量广度众生。

这是彼土的两种住持。这种住持力，广说无量无边，约略起来说，就是在彼土分为两种功效。

“住持”有什么样的功效呢？比如我端着这本书，这本书就不会掉下来，这就是住持的功效。一棵树，有生命力住持，就能生长，开花结果。那么，阿弥陀如来自在神力的住持有什么功效？往生极乐世界的众生，阿弥陀佛能住持让你速疾成佛，再就是让你广度众生，这就是神力住持的功效。我们在这里所说的，主要是指彼土，“即见彼佛”。

另外，在此土也有住持，此土住持就是让我们必得往生，第十八愿让我们必定往生。

所以，第十八愿、第十一愿、第二十二愿，这三愿叫不虚作。

住持，有能住持和所住持，所住持的有彼土、此土，都是不虚妄的。

或曰住持国土、名号，所对不同，方便而说。如手持盘，手不持手。

当然，我们有时候也说如来神力住持国土，比如国土十七种功德庄严当中说到“正觉阿弥陀，法王善住持”；也说“安乐国为

正觉善持，其国岂有非正觉事耶？”又说六字名号里有阿弥陀佛无量光寿神力住持，所以能够救度众生。这都是对应不同的层面来说的，是方便而说。从佛本身来讲，佛跟国土、名号是一体的。既然是一体的，就没有自己持自己。比如手不能自己端着手，手只能端东西。

所以，所谓住持，有另外一种意境。佛的自在神力跟六字名号本来就是一体的，无所谓持与不持，只是为了便于我们理解，才这样说。因为我们觉得六字名号是空空洞洞的，没有什么。在这样的情况下，为了便于我们理解，才说有神力住持在当中，所以能救度我们。

其实从佛的角度来讲，名号就是佛，它有什么住持不住持？难道还要自己住持自己吗？哪有这回事？国土也一样，身土不二。在娑婆世界，身和土、正报和依报是分离的，所以才说住持，有能住持、所住持。在佛来讲，能所无二，身土不二，只是为了便于我们理解才这样说罢了。

不虚作住持因随顺法性不乖法本故

请看《往生论注》卷上“性功德”（《圣教集》243页），这一段内容和意义都非常好，跟我们现在学的这段也有很好的关联。

是故兴大悲心：“愿我成佛，以无上正见道，起清净土，出于三界。”

下面说“性”有四种意义。

“性”是“本”义。言此净土，随顺法性，不乖法本，事同《华严经》宝王如来性起义。

共有四段：一是“‘性’是‘本’义”，二是“积习成性”，三是“圣种性”，四是“必然义、不改义”。

最后有一个结论：

安乐净土诸往生者，无不净色，无不净心，毕竟皆得清净平等无为法身。

跟“不虚作住持”这里讲的差不多。讲“不虚作住持”时说“未证净心菩萨毕竟得证平等法身”，讲“性功德”时说“无不净色，无不净心，毕竟皆得清净平等无为法身，以安乐国土清净性成就故”。

这几段文之间的关系，总的来讲，第一段“‘性’是‘本’义。言此净土，随顺法性，不乖法本，事同《华严经》宝王如来性起义”，这是总说。当然，这是从果上净土的功能来说的，我们现在是配对法藏菩萨因地的发愿来说明。

因为“随顺法性，不乖法本”，所以才能住持。因为“随顺法性，不乖法本”，这才是不虚妄业作；如果不顺法性，有乖法本，这就是虚妄业作，不能住持。

下面是别释，分为因和果。因又分为愿和行。愿就是指“亦言‘性’者是圣种性。序法藏菩萨于世自在王佛所，悟无生法忍，尔时位名圣种性……”这一段。这一段我们之前解释过了，所以我就读一下。

“悟无生法忍”，法藏菩萨那个时候是八地菩萨，悟了无生法忍。悟无生法忍是悟到什么呢？就是前面说的“随顺法性，不乖法本”。所谓“随顺法性，不乖法本”，必须在因中和果上都是这样，因中这样，果上才这样。法藏菩萨因中发愿，不是凡夫发愿；如果是凡夫发愿，凡夫是分别念，没有随顺法性。法藏菩萨是称性发愿，所以发愿的时候就是不虚作；修行是称性起行，修行的时候也是不虚作；果上利益众生是称性度众生，就像八地菩萨不动遍至、一念遍至，不需要起个念头。所以，阿弥陀佛从因至果、从愿到行都是不虚作。

我们先看愿，发愿不虚作。法藏菩萨悟无生法忍悟到了什么？悟到了“随顺法性，不乖法本”，所以“尔时位名圣种性”。“于是性中，发四十八大愿，修起此土，即曰安乐净土”，“发四十八大愿”是指发愿，“修起此土”是指行。“是彼因所得，果中说因，故名为‘性’”。

有愿还要有行。行就是“又言‘积习成性’，指法藏菩萨集诸波罗蜜，积习所成”，他发愿，是在悟无生法忍的圣种性位发的愿，是称性发愿，“随顺法性，不乖法本”。他起行是“积习成性”，所谓“集诸波罗蜜，积习所成”，也就是兆载永劫的修行。这兆载永劫的修行，点点滴滴、心心念念都是无我、无我所心，都是随顺法性的，都是清净的，所以，他这种修行才是不虚作。

这是因中的愿和行。

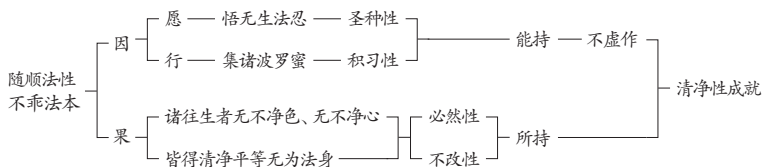
到果上，就是下面这一段，“又言‘性’是必然义、不改义”，

因为修行成佛了，成就这样的功德了，这种功德力量显示出来，它就必然不改。“如海性一味，众流入者，必为一味，海味不随彼改也”，这一段可以和“能令速满足，功德大宝海”合起来看。“众流”，指一切众生。众生入到大海，必然跟海一个味道，海味不会随着水的味道改。我们虽然有善有恶、有凡有圣、有小乘有大乘，种种味道不同，但只要入到阿弥陀佛的功德大海，“即见彼佛”，就入弥陀功德大宝海，大海就改我们的味道，让我们成为跟佛一样“功德大宝海”的味道，大海不可能随着我们的味道改。这叫“必然义、不改义”，这才叫“不虚作住持”。

如果你进来把大海都改掉了，大海不就虚作了吗？功德大宝海必然改你，必然让你同于大海的味道，不会被你所改，这叫“必然义、不改义”。

下面说“安乐净土诸往生者”，这就是“众流入者”。“无不净色，无不净心”，为什么这样呢？因为被安乐净土改掉了。你去以前是净色、净心吗？就咱这个肉体凡胎，就咱这个贪瞋痴慢疑的心，哪有净色、净心？色也不净，心也不净。但是到了净土，“诸往生者，无不净色，无不净心”，这是被海性所改，极乐世界就是“功德大宝海”，“毕竟皆得清净平等无为法身，以安乐国土清净性成就故”。

我把这几段画了一个表：



总的是“随顺法性，不乖法本”，因为这样，才有“不虚作住持”的作用和功能。

总，又分为因和果。

因中的愿是“随顺法性，不乖法本”，即“悟无生法忍”；行也是“随顺法性，不乖法本”，即“集诸波罗蜜，积习所成”。

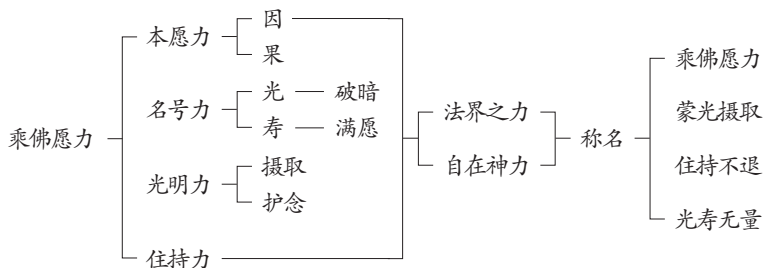
果上也是“随顺法性，不乖法本”，为什么呢？因为因中的誓愿成为果上的力量了，所以必然不改。这种力量，让本来不顺法性、有乖法本的众生，也必然“随顺法性，不乖法本”，如蛇入竹筒，不得不直。所以，必然不被众生所改，而是改了众生，同海一味。这是显示果上的力量。

如果因中的愿和行只是阿弥陀佛自己利益自己，那对我们就谈不上什么力量了。所以，成为果上的力量之后，“诸往生者，无不净色，无不净心”。这是我们自己的力量吗？不是。我们一到极乐世界，就“无不净色，无不净心”。为什么？极乐功德大宝海改了我们，我们入了实相，就不得不直。极乐世界整体就是实相的境界，我们一到那里，当下就证悟实相，“无不净色，无不净心”，“毕竟皆得清净平等无为法身”。这叫“安乐国土清净性成就故”，它的本性就是这样，它的作用就是如此，不加勉强造作，到极乐世界就

是这样。

愿以成力

“愿以成力”，通过兆载永劫的修行，愿才能成为力，成了什么力？下面列了四种：



第一，本愿力。因中本愿，果上神力。本愿力也有因和果。

第二，名号力。名号就是无量光明和无量寿命，又分为光和寿。光是破暗，寿是满愿。所以，名号力就是破暗满愿力。

第三，光明力。我们特别强调光明，为什么？“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”。光明的力量有两种，一个是摄取力，一个是护念力。以光明护念我们，以光明摄取我们，让我们现生平安利乐，临终神诞净土。这就是光明摄取的力量。

第四，住持力。“正觉阿弥陀，法王善住持”，这就是住持之力。

以上是用几种名相来说明“愿以成力”，增加我们的理解。看

到“愿以成力”，不要简单地一带而过，而是要思维成什么力、对我们有什么作用、这些作用在哪里表现出来。

“愿以成力”，首先讲本愿力，然后讲威神力。威神力体现在哪里？就是光明力、名号力、住持力，这都是阿弥陀如来的威神力。

这些力，如果以昙鸾大师的解释，就叫“自在神力”。什么叫“自在神力”？自在度众生，出神入化，毫无障碍，这叫“自在神力”。“自在神力”度我们，不是小事一桩嘛！“能神者神之耳”。怎么能往生？“神”了，这就往生到净土。怎么成佛？“神”了！

佛是遍法界的，他这种自在存在于一切法界。所以，本愿力、光明力、名号力、住持力，当初就是“随顺法性，不乖法本”“事同宝王如来性起义”，是法界缘起、性起的力量，所以这种力量就是法界之力。

“愿以成力”，整个法界之力成为这句南无阿弥陀佛，来救度你，那不是小意思吗？法界之力救你还困难吗？

人就是颠倒，自己躲在小黑窟洞里，“我这个小黑洞，太阳能照破吗？”整个太阳的力量，还照不破一个小黑窟洞啊？阿弥陀佛六字名号的光明力，就是法界的力量，你那点罪业，就是一个小黑窟洞，阿弥陀佛灭你那点小罪算什么？破暗满愿，黑暗当下就破了，志愿当下就满了，你还担心什么？

众生总是把自己看得大，把阿弥陀佛看得小，“阿弥陀佛，我欠这么多债，你还得了吗？阿弥陀佛，我这么多罪业，你背得动吗？阿弥陀佛，我这么黑暗，你照得破吗？”阿弥陀佛“愿以成力”，

救你算什么？救你是没问题的，所以叫“愿以成力”。

这个法界之力，我们怎么得到呢？“南无阿弥陀佛”，这就交上手了，力量就搭上钩了。

所以，我们只要称佛名号，就是乘佛愿力。“愿以成力”，这个愿力我们怎么得到呢？称佛名号就是乘佛愿力。

称佛名号就蒙光摄取。光明的力量怎样发生作用呢？光明力怎样获得呢？只要称念南无阿弥陀佛名号，光明就摄取你。

住持力怎么得到呢？只要称念名号，阿弥陀佛自然住持，让你心不退，所谓“蒙光触者心不退”。阿弥陀佛的住持力让你不退转，现生不退，这个力量不就得到了吗？

有人说念佛不得力，怎么会不得力呢？你没有念佛，才会不得力；念佛还会不得力吗？念佛就归命阿弥陀佛，乘佛愿力怎么会不得力呢？就好比说“坐上飞机，还没有得到飞机的力量”，有坐上飞机没得到飞机力量的吗？那你肯定还在地上。你坐上飞机怎么会没得到飞机的力量呢？这话矛盾啊！

念佛不得力，那是你没有真的念佛。就像坐动车一样，一脚踏在车板上，一脚站在月台上，你当然不得力，车一开动，人还在月台上站着呢！

所以，很多人念佛，重心不在佛那边，重心在自己这边，这样永远不得力。重心要归命，整个通身放下、彻底靠倒，要靠上阿弥陀佛。这样念佛，得不得力自己还不知道啊？

得力是什么效果呢？同佛光寿。名号里有无量光寿的力量，我

们得到了，我们就同佛光寿，跟佛一样无量光明、无量寿命。名号里的无量光明、寿命，能让我们非常安心、自在、满足，很有力量感。

光就是一种力量，而且这种光是无量光，力量大到无量无边、充满法界。而且，这种无量光是以无量寿为体。以佛身为体，然后才有无量光之用。我们念佛，名号里的无量光、无量寿我们都得到了。

“无量寿”，一想就知道它的力量非常大。无量寿里发出的无量光，你想想，它的力量有多大！能活无量的寿命，靠的是力量。这种无量寿，不仅是时间上的无量寿，是震彻法界，整个法界一切的力量都浓缩在六字名号里面。

众生就是烦恼戏论的水泡、我执的水泡，这些水泡，就执著有一个“我”。阿弥陀佛是无量功德大宝海，你一念佛，水泡就灭了，当下成为和阿弥陀佛清静海水一样的功德，和阿弥陀佛的大海同一波澜。这样才可以广度众生，这样才可以广大自在。

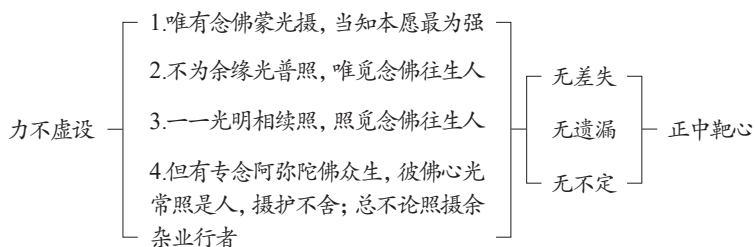
你虽然也在大海里，但还执著一个小泡，忽上忽下，风一吹还害怕破了，这过得多苦恼、多痛苦！六字名号一念，小水泡就灭了，当下就跟海水成为一体，跟大海同一律动，你就能感受到大海的生命，感受到这种广博、深广的力量，这多自在啊！何苦搞个小水泡呢？我们这个小身体就是小水泡，如梦幻泡影，是镜中之身。我们念佛了，“这水泡快点灭吧！”二十年，三十年，也很快的，很快就灭了。

之所以不马上灭你的水泡，是因为阿弥陀佛还要考虑安全度。你的身心状况、接受程度还要有一个过渡期，根据你的情况平稳过渡。到极乐世界换一副身心作佛，要平稳过渡，让你目前这种烦恼的身心能够适应。

力不虚设

“愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设”，什么叫“力不虚设”呢？前面说过了，阿弥陀佛救度众生的自在神力是设定好的，有设定的目标，是根据因地的本愿，设定了度众生的力量，这叫“力不虚设”。

善导大师有几段法语，能够很好地说明“力不虚设”。



“唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强”，念佛人蒙受阿弥陀佛光明摄取，这种光明摄取的力量，是根据什么来的？“当知本愿最为强”。是因为因中的本愿“称名必生，光明摄取”，这不就是“力不虚设”吗？这个力量是有源头的。我们念佛了，这个力量能虚设吗？我们顺佛本愿，称念南无阿弥陀佛，“力不虚设”，它不来都不

行，名号的光明必须摄取我们。

“不为余缘光普照，唯觅念佛往生人”，这不也是“力不虚设”吗？“不为余缘光普照”，阿弥陀佛的光明遍照十方世界，不是为别的缘由。这个光有一个唯一的目的，“唯觅”，“觅”就是寻找，寻找念佛往生人。

这个“力不虚设”，就像射击打靶一样，每次都射中十环，打得非常准，只要一念南无阿弥陀佛，就击中十环，所以说“力不虚设”。“不为余缘光普照，唯觅念佛往生人”，这个光明是寻找、摄取念佛的人，“力不虚设”，让我们往生，绝对不会含糊。

“一一光明相续照，照觅念佛往生人”，八万四千光明，每一光明相续照耀。找谁？“力不虚设”，不是虚的，是设定好的，就找念佛往生人。所以，如果不念佛，就跟阿弥陀佛的力量没有交集。

“但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光常照是人，摄护不舍，总不论照摄余杂业行者”，佛的光明非常准，不会偏到旁边去照“杂业行者”，它专门寻找、救度专修念佛之人。

愿和力的关系

愿和力，愿是讲因，力是讲果。“愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设；力愿相符，毕竟不差：故曰‘成就’”。

┌	愿	—	因	—	秽土发	—	成佛
	力	—	果	—	净土成	—	度生

法藏菩萨因中发愿是在秽土，是为秽土罪恶众生所发的愿，

因中发愿，修行成佛；果上的力量是在净土成就这样的自在，因为成佛了，就有净土了，净土成就度众生的自在神力。

因果交彻，生佛一体，净秽圆融，摄众生入毕竟净。

因果交彻，因趋于果，果含着因。一旦成就了阿弥陀佛的自在神力，因果就都在其中了。这种发愿，本来就是众生跟佛一体的发愿，所谓“若不生者，不取正觉”。所以，这种因果交彻、生佛一体的力量，就裹在六字名号当中。而且，这种发愿是从秽土到净土、以净土摄秽土，所以是净秽圆融，并没有半点隔开。

“力”非常重要。比如我们凡夫来讲，你有力，才可以从此地到彼地；你有眼力，才可以从这里看到那里。老了，眼没有力了，只能看两尺远，再远的就看不到了；眼力强，就能看得很远。手的力量大，石头一扔一百米；力量不够，只能扔五米远。所以，没有力量就不可能达成目标。力是决定于有力者这一方，他的力有多大，就能达成多大的目标。

阿弥陀佛本愿力是尽虚空遍法界，他这种力量也不是无来无去，以我们来讲就是有来有去：从极乐世界，到我们这里，把我们从秽土救到净土。所以，这个力必须能破三界轮回，能破三界业系，能破众生业力。佛度众生非常容易，他破我们的业力很简单，并不需要咬牙切齿使劲拽，用不着那样；如同光来暗去，当下自然完成。

因为有这个力量，才说“摄众生入毕竟净”。真实功德能摄众生入到毕竟净的净土，这就是“力”的作用。“摄”就是一种力量。

大家好好体会一下这个“力”。

④释偈义

即见彼佛，未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故。

这一段是天亲菩萨《往生论》的论文，它是解释“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”这首偈子的。这首偈子，我们在学习卷上的时候，已经解释过了，这里就不多说了。我们先把天亲菩萨这段论文简单地通释一下。

“即见彼佛”，“即”就是立即、当下。为什么说“即见彼佛”呢？念佛之人往生净土，往生之当下、往生之当处就见到阿弥陀佛，不会在莲苞胎里待五百岁。如果在莲苞里待五百岁，能叫“即见彼佛”吗？所以，是往生当处就见阿弥陀佛。见了阿弥陀佛之后，效果怎么样？“未证净心菩萨毕竟得证平等法身”，一见到就得这个效果。

什么叫“未证净心菩萨”？菩萨有三种：净心菩萨、未证净心菩萨、上地菩萨。未证净心菩萨是指初地到七地的菩萨，初地到七地的菩萨也可以分身到他方世界作佛度化众生，但是要作意，要起这个思想，起这个观念，起这个意识，然后才能分身。就凭这一点，就知道他心不清净，起念头了，所以叫“未证净心菩萨”。

什么叫“净心菩萨”？八地以上的菩萨就叫净心菩萨。净心菩萨不作意，叫作“无功用地”。前面说过一个譬喻，“譬如有人，善

治堤塘”，先把水储在堤塘当中，看哪些地方需要放水，需要开渠道，把这些都做好了；“及放水时，不加心力”，灌溉时水顺着渠道就淌到需要的地方，自然就淌去了，不加心力。菩萨度众生也是这样，他在因地修行的时候就储存好了，何等诸佛当供养，何等众生当度化，把功德堤塘都筑好了。当他度众生的时候，不加心力，入报身三昧，供养佛、度众生都是自自然然的，这叫“无功用地”。有这种度化众生的力量，就叫净心菩萨，他已经不起念头了。

所以，阿弥陀佛、观世音菩萨、大势至菩萨来度我们，根本不起念头。只有我们人才讲“哎呀，阿弥陀佛看我们众生都着急，望眼欲穿，众生何事不思来，金臂常垂十大劫，都已经酸了！”这都是站在我们众生的立场来讲的，佛度众生没有念头，无知而知，无度而度。

但如果讲无度而度，我们听着就觉得没有意思，一点都不亲切；说“阿弥陀佛把我当心肝宝贝”，那才觉得舒服。因为我们凡夫是有情的，讲“平等”“寂灭”就不舒服，没有一点感觉；“阿弥陀佛对你很慈悲，把你当作宝贝，当作掌上明珠”，这样说就觉得好。

讲老实话，这些都是烦恼戏论，都是我们的分别念头。但是对凡夫只能这样讲，这样讲就是“顺毛摸”。凡夫都长了一身分别念的“毛”，为了“顺毛摸”只好讲这些话。

“上地诸菩萨”指什么呢？八地以上，九地、十地、等觉，这叫“上地诸菩萨”。

“即见彼佛，未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”，简单讲，从初地到七地的浅位菩萨，也就是未证净心菩萨，一旦到极乐世界，“即见彼佛”，立即就是八地、九地、十地以上，直到一生补处。这才是“速满足功德大宝海”。

能显明速成佛义。若净心菩萨，入无功用地，已出七地沉空难。

为什么拿“未证净心菩萨”来说呢？因为七地菩萨还有一个七地沉空难，如果有七地沉空难的话，成佛就要很长时间，遥遥无期，就不能显示“速”。而初地到七地的菩萨之所以能快速满足功德大宝海，就是因为他没有七地沉空难，直接就过了。

那八地以上的菩萨难道就不需要阿弥陀佛加持吗？不需要阿弥陀如来的住持力吗？也需要，也获得了弥陀的住持力。之所以不拿八地以上的菩萨来说明，是因为他已经是无功用地，能够自自然然地供养诸佛、教化众生。所以，如果以八地菩萨来说明，就显示不出那种明显的功效和鲜明的作用，所以就拿未证净心菩萨来说明。

比如我们去救济人，已经解决温饱的人，我们给他一栋楼；食不果腹、衣不蔽体的人，也给他一栋楼。但如果拿温饱的人来讲，他已经解决温饱问题了，饿不死，冻不死，这样就显不出慈悲救济的效果。食不果腹、衣不蔽体的人，马上给他一栋洋楼，慈悲救济的效果不就显现出来了吗？

所以，举出有七地沉空难的未证净心菩萨，才能更有力地说明这种不虚作住持功德。

净心菩萨亦为佛住持，廿二愿。文殊普贤愿生者为此。

当然，八地、九地、十地也仍然得到不虚作住持，不然文殊菩萨、普贤菩萨求生极乐世界干什么？也是因为快啊，不虚作住持啊！本来就是等觉菩萨，求生极乐世界就是想快点成佛。

这里有一些名词我们再解释一下。

什么叫“平等法身”呢？就是证悟平等法所获之身，以平等法为己身，称为平等法身。什么叫“平等法”呢？就是诸法平等，证悟诸法本来平等，也就是真如实相。平等就是真如实相，所谓“平等是诸法体相。以诸法平等，故发心等；发心等，故道等；道等，故大慈悲等”，这一段我们前面也学过。

“平等法身”者，八地以上法性生身菩萨也。

这是昙鸾大师的解释。八地以上法性生身菩萨称为平等法身，因为他已经证悟平等法。

什么叫“法性生身”呢？“法性生身”又作“平等法身”，八地菩萨证悟无生法忍，断诸烦恼，离开分段生死，自在显化种种不可思议变易身。《大智度论》说：“菩萨有二种，一者生死肉身，二者法性生身。得无生法忍，断诸烦恼，舍是身后得法性生身。”

什么叫“生死肉身”？菩萨来娑婆世界修行，他可以显现为“生死肉身”。他的生死肉身就跟我们一样，要吃要喝。这个生死叫分段生死，比如60岁、80岁，或者是100岁、200岁，总之是一个

生命时段。在这个生命时段当中，他已经证悟无生法忍，而且断尽烦恼。

这个色身报谢之后，他不会再来投胎，不会再有分段生死。因为他证悟法性，以法性为身。但是他还有习气存在，烦恼还没彻底断干净，如果习气也断干净了，那就成佛了。

因为习气没有断净，还有微细的烦恼习气，所以他还要生。但是这个“生”不像我们这样的生死肉身、肉体凡胎，他是法性之身，是微细变化，微细生灭身，这就是变易身。他的法身相好庄严，虽然也有不断的升进，比如从八地到九地，法身越来越庄严、圆满，但是他没有分段生死，这叫“法性生身”。

“寂灭”，“寂”就是寂静。像我们凡夫，心中总是不寂静的，有种种分别念头，有种种概念、种种语言、种种音声，总是在那里判断、分别、取舍，这个心就不寂静。“寂”就是这一切分别念都止息，没有分别。

“灭”，这一切生生灭灭的现象，当下止息，彻底展露出万法本来的体相，这就是“寂灭”，这是无法用语言表达的。

二十九种皆“成就”，何故释在此

廿九种皆成就，何故释在此？若随机，任一处皆可。若依次，第一偈当释。何故只释愿力成就？岂非以偏概全？

说到“成就”，三严二十九种功德成就，每一种不是都成就了，但是“成就”两个字特别放在“不虚作住持功德成就”里来解

释，昙鸾大师说“愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设；力愿相符，毕竟不差：故曰‘成就’”，这有什么特别的意义呢？

第一，如果随机解释“成就”这两个字，在二十九种功德庄严里的任何地方都可以解释，因为它不是单独出现在这里的，每一种庄严都在说“成就”，比如“何者庄严上首功德成就？”“何者庄严大众功德成就？”“何者庄严心业功德成就？”前面都已经过了二十四关了，都没解释，到第二十五关才解释，这是为什么？

第二，如果按照文句的顺序来解释，一般都是在最早出现的地方先解释，那就应该在第一首“清净功德成就”里解释。在卷上释偈颂时没解释，那在卷下释长行的时候应该解释了吧？因为卷上讲本愿，卷下讲本愿力，讲种种不思议功德成就，在第一首就应该解释。可是，第一首也没有解释，一直等过了二十四首，等到这里讲“不虚作住持功德成就”才来解释，这是有特别意涵的。

放在这里解释，是要说明什么呢？是要说明这首偈子是所有二十九种功德成就的根本；这里的不虚作住持功德成就了，二十九种成就才有根。而且昙鸾大师并没有解释“成就”两个字文宇的意思，而是解释“愿”和“力”的成就，说“愿以成力，力以就愿”；没有像解释“住持”时说“‘住’名不异不灭，‘持’名不散不失”，只是用“愿力成就”来解释，然后说“故曰‘成就’”。

三种成就，愿心庄严。愿力成就为一切成就之根本。此偈正是全篇之根，净土正道大慈悲之根，法王善住持之根，往生成佛度生之根。

一般人会觉得这是以偏概全，因为虽然这里讲了“愿力成就”，但是别的地方也讲“成就”了，比如第一首讲“清净成就”，第二首讲“量成就”，但是在那些地方，都通通忽略不谈，专门在这里以“愿力成就”来涵盖一切。其实，这是从下面“净入愿心”章中天亲菩萨说的“愿心庄严”来的。

在第四章，天亲菩萨说：“三种成就，愿心庄严。”所谓“三种成就”，就是国土功德成就、佛功德成就和菩萨功德成就。这三种成就归在哪里？归在“愿心庄严”；“愿心庄严”又归到哪一首偈子？就归在这首“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”。所以，在这里解释“成就”这两个字，并且特别就它的意义说明“愿力成就”，足见昙鸾大师的解释非常巧妙，在文句结构的安排方面，已经传达了这样的信息。

我们在前面说过，“住持”两个字，昙鸾大师在卷上没有解释，也是放在卷下解释的。如果按照一般的文句解释次第，在卷上就应该把这两个字的含义交代清楚，但是他不在那里解释。放在卷下解释，是要说明这是“力”上的成就，才有住持之力。

所以，这些地方我们都不要輕易看过。

昙鸾大师是以“愿力成就”作为一切成就的根本，也是以这首偈子作为全部三严二十九种功德的根本，也是作为净土“正道大慈悲，出世善根生”这个“善根”的根本——“大慈悲乃净土之根”就体现在“观佛本愿力”这首偈子当中，也是作为“法王善住持”之根，也是我们往生成佛度众生的根本。

所以，昙鸾大师卷下的问答就把“速得成就阿耨多罗三藐三菩提”解释为第十八愿的往生、第十一愿的成佛、第二十二愿的度众生，都是以这里为根本。在这里也解释为两条愿：第十一愿和第二十二愿。

“未证净心菩萨”通摄博地凡夫

我们来看天亲菩萨的解释。这一段当中有很多名相，昙鸾大师也有解释。关于“未证净心菩萨”，我们看《往生论注核心讲记》：

问：若依论文，未证净心菩萨，指初地以上、七地以还，若如此者，永不摄地前及博地凡夫耶？

这是什么意思呢？一般人看到这里就容易起疑惑。所谓“未证净心菩萨”是指初地以上，一直到七地的菩萨。我们凡夫本来就容易怀疑，看到这里就会说“这里的‘不虚作住持功德’，是讲初地到七地的菩萨，我们是凡夫，跟我们有什么关系？肯定不是指我们，这不是论文明明白白讲的吗？”所以，在这里就要把它抽出来讨论。

什么叫“地前”？“地前”就是初地以前。佛教的一些基本名相，大家还是要知道。从初地到十地称为“十圣”。初地之前，“十住、十行、十回向”称为“三贤”，“三贤”就是“三十心”：“十住”有十个位子，“十行”有十个位子，“十回向”也有十个位子。“三十心”之前称为“十信”。“十信”属于外凡位，“三贤”属于内凡位，“十

地”才属于圣位，这叫“三贤十圣”。

十信位以前，就称为“博地凡夫”。所谓博地凡夫，就是指我们这种常没常流转的众生，是彻彻底底、彻头彻尾的凡夫，我们连“外凡夫、内凡夫”这些名字的边都沾不上。

“未证净心菩萨”如果是指初地以上到七地的菩萨，那么，地前三贤位到十信外凡位，以至十信已过，到我们这样的博地凡夫，是不是就没有分了呢？如果这样，“不虚作住持功德”对我们就没有意义了。

答：不然！《往生论》为显示未证净心菩萨若往生，即时与净心菩萨、上地诸菩萨平等，永无自力退堕之难，故就净心、未净心对待，显示以明。

不是这样。后面说了几段理由。

《往生论》从文句上，从语言表达方面，是想说明没有证到净心菩萨的，到了净土跟净心菩萨一样。这是通过一个对比来显示。

若论弥陀本愿力之救度，通摄一切地前及凡夫往生，咸摄此“未证净心菩萨”一句之中。

这是从理上来说，阿弥陀佛的救度通摄十方众生，通摄地前和凡夫往生，所以，一切众生都归在“未证净心菩萨”这一句当中。并不是说地前往生的或者博地凡夫往生的，到极乐世界就不能与上地菩萨身等法等。这里只是用了“未证净心菩萨”这个词来表达。而且，这段文本身在表达的时候，也有它的内涵，就是说阿

弥陀佛本愿救度的道理就是这样的。下面引用几段证据。

故《安乐集》卷下(《圣教集》439页)云:“《净土论》(意)云:十方人天生彼国者,即与净心菩萨无二;净心菩萨即与上地菩萨毕竟同得寂灭忍故,更不退转。”

《净土论》就是《往生论》。《安乐集》引用《净土论》说什么? “十方人天生彼国者”,没有说是“未证净心菩萨”。

由此文可知,七地乃至初地以前及博地凡夫,所有人天往生者,即时同八地菩萨,且证第九、第十地之寂灭平等身,此则生极乐,皆至菩萨极位(十地、等觉,只是开合之异)。故此段论文乃显明《大经》第二十二愿成就之相,亦即“必至补处”及“随意修普贤行”。故此论文之后,便是菩萨四种功德,故《往生论注》释此论文,亦取四种功德之义,以显明安乐菩萨行普贤行之相(四功德、三无想)。

这是引用《安乐集》这段文作解释,《安乐集》是道绰大师的解释。我们读天亲菩萨的《往生论》,不能以自己的理解为标准。因为我们本来就有怀疑,对净土法门不信心,看到这里就会说“你看!天亲菩萨说的,这是未证净心菩萨,凡夫没分!”所以,我们要看相承祖师是怎么解释的。

道绰大师在这里并没有局限于未证净心菩萨——初地到七地菩萨这样的范围,直接就说“十方人天生彼国者”。从文句来讲,这不是明显跟《往生论》的文句不匹配吗?这就是祖师,力透纸背,能看到论主的本意。道绰大师之所以作这样的解释,是建立在

阿弥陀佛整个四十八愿的基础之上；而天亲菩萨这里的文句，主要是就“净心菩萨”和“未证净心菩萨”的文句来解释。所以，道绰大师的解释并不违背天亲菩萨的本意。

又，此《往生论注》上卷“四种菩萨功德”之中，第三“无余供佛德”言（《圣教集》272页）：“菩萨、声闻、天人大众”，故知“通摄下凡”。

我们在卷上已经学过，曾经给大家点明过。这里是说明菩萨四种功德成就，第一、第二和第四首都没有特别说明，就是讲菩萨；但是第三首“无余供佛德”就说：“佛本何故起此庄严？见有佛土，菩萨、人天志趣不广，不能遍至十方无穷世界，供养诸佛如来大众；或以己土秽浊，不敢向诣净乡；或以所居清静，鄙薄秽土；以如此等种种局分，于诸佛如来所，不能周遍供养，发起广大善根。”

“见有佛土，菩萨、人天志趣不广”，列出“菩萨”和“人天”，就知道这里的“菩萨”指圣位菩萨，“人天”指凡夫人天。把“菩萨”和“人天”对着来说，就有一种圣凡的对比。如果不是以圣凡来对比，凡夫人天发起了菩提心也可以叫菩萨。这里既然把“菩萨”和“人天”对比，就不是从是否发菩提心来判断，而是说明圣凡的关系。何以知道二者是圣凡的关系呢？看下面就知道，“不能遍至十方无穷世界，供养诸佛如来大众；或以己土秽浊，不敢向诣净乡”。“己土秽浊、向诣净乡”是讲五浊恶世的，当然这里有典故。五浊恶世圣位菩萨少，凡夫多。

“是故愿言：‘我成佛时，愿我国土一切菩萨、声闻、天人大众，遍至十方一切诸佛大会处所，雨天乐、天华、天衣、天香，以巧妙辩辞，供养赞叹诸佛功德’”，这里也列出了“菩萨、声闻、天人大众”。

引用“无余供佛德”这一段是要说明什么呢？说明这里所讲的“遍至十方一切诸佛大会处所”等四种菩萨功德庄严成就，并不是单指从初地到七地的菩萨，而是包含一切菩萨、声闻和天人大众；也就是普通博地凡夫往生极乐世界，也可以即时具有菩萨这四种正修行，能够遍至一切诸佛大会处所，供养诸佛如来。

既然第三首是这样，第一、第二和第四首也是一样，只要往生极乐世界，当下即获得“不动遍至德”“一念遍至德”“无余供佛德”和“遍示三宝德”。这样我们读起来就亲切，就觉得有分，“我去了也是这样”。这是依据谁的解释呢？这是依据昙鸾大师和道绰大师的解释。这样就有信心，就有喜悦感，就有亲切感。

同时，这样的解释非常契理契机，弥陀本愿成就的原理必然如此。所以讲“‘菩萨、声闻、天人大众’，故知‘通摄下凡’”。

又，《庄严经》第二十二愿之文言：“所有众生，令生我刹。若有大愿，未欲成佛，为菩萨者，我以威力，令彼教化一切众生。”故知“通摄所有众生”。

如果依据《无量寿经》第二十二愿讲的“他方佛土诸菩萨众”，或许有人还会说“你看，讲诸菩萨众，这是讲圣位菩萨”。如果配对《庄严经》来看，就知道不是讲诸菩萨众，是讲“所有众生，令

生我刹”。

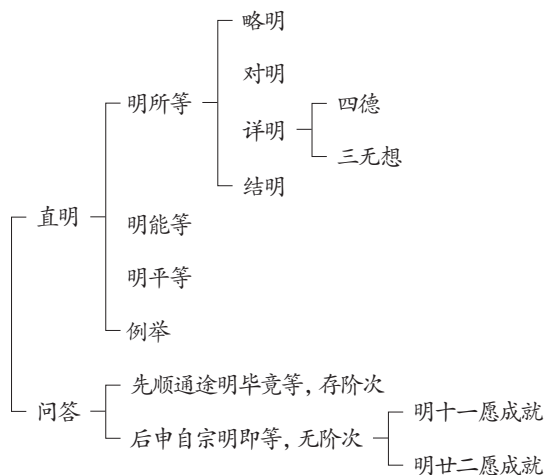
“若有大愿，未欲成佛”，这讲的跟第二十二愿的内容差不多。第二十二愿的内容，一个是“一生补处”，一个是还相回向，行普贤行。而这里的“若有大愿，未欲成佛”比较简略。第二十二愿说“除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠……开化恒沙无量众生，使立无上正真之道”，这里说“若有大愿，未欲成佛”，他要作菩萨，那怎么办？“我以威力，令彼教化一切众生”。《无量寿经》第二十二愿的内容比较完整，这里说的比较简略，但意思是一样的。

通过这里的以经证经，说明第二十二愿所讲的“他方佛土诸菩萨众”是指所有众生。既然是所有众生，就通摄我们这些博地凡夫。因为菩萨这四种正修行是第二十二愿回向所成就的。如果第二十二愿的回向成就只是对未证净心菩萨的话，那我们就没有分了，就不能得到“速满足功德大宝海”的利益了。

这里反复引用经文和祖师的论释，是要证明第二十二愿是利益一切地前、地上以及博地凡夫。

释文分科

我们来看昙鸾大师的解释。因为解释得比较长，所以先作一个分科。



大分两科：一是直接说明，叫直明；二是通过问答来说明，叫问答。

直明当中又分为四科。天亲菩萨说“即见彼佛，未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”，这里所说的就是平等。怎样速满足功德大宝海？未证净心菩萨一到极乐世界，马上就与净心菩萨、上地诸菩萨身等法，同得平等法身，同证寂灭平等法，这就是速满足功德大宝海，所以这里主要是讲平等。

讲到平等，昙鸾大师先明所等，次明能等，再明平等，最后是例举。

什么叫“明所等”？既然说往生到极乐世界就跟净心菩萨、上地诸菩萨平等，那么那个平等的境界是什么样的？有什么样的功

德利益？知道了这些，我们才能发起喜悦心。所以，跟谁平等很重要。比如，我一个月收入一万块，结果去跟收入五千的平等，那我不是掉下去了吗？如果一个月收入一万，去跟一个月收入一百万的平等，那就上去了。这个速满足的“等”，是跟谁平等呢？净心菩萨、上地菩萨，和这样的菩萨同得“寂灭平等”。

那么，是哪些人来跟上地菩萨平等呢？这就是“明能等”。是怎样的平等呢？这就是“明平等”。最后再来作个例举。

第一段就是“明所等”，分成两个方面来说明：一个从身，一个从法。身是平等法身，法是寂灭平等法。先略明，次对明，再详明，后结明。

先略明，简单地解释。“‘平等法身’者，八地以上法性生身菩萨也”，这是讲身，平等法身。“‘寂灭平等者’，即此法身菩萨所证寂灭平等之法也”，这是讲法。这简单的两句话，分别对身和法作了定义。这在分科里叫作略明，简略地说明。

接下来是对明。“以得此寂灭平等法故，名为平等法身；以平等法身菩萨所得故，名为寂灭平等法也”，这是把法和身、身和法互相对应着来说明。

下面是详明。从“此菩萨得报生三昧”到“初无往来想、供养想、度脱想”，这一大段叫详明，详细地说明它到底是怎样的平等法身，又是怎样的寂灭平等法，有什么样的功能利效。这是讲四德、三无想——四种功德，无三种想法。

最后是结明。“是故此身名为平等法身，此法名为寂灭平等法

也”，再总结显明一下。

以上是简单的分科。

寂灭平等

“‘平等法身’者，八地以上法性生身菩萨也”，这句前面已经解释过了，“法性生身”是相对于“生死肉身”的，是八地以上的菩萨。

“寂灭平等”者，即此法身菩萨所证寂灭平等之法也。

八地以上的法身菩萨所证悟的境界、所证悟的法，就叫作“寂灭平等法”。寂灭和平等之间是什么关系呢？是一体不二的关系，寂灭就是平等，平等就是寂灭。八地菩萨初入寂灭平等，还没有究竟。

寂灭平等：平则寂灭，不平则鸣。

俗话说“不平则鸣”，不平就要叫唤。叫唤能够寂灭吗？“寂灭”，“寂”是寂静，“灭”是止息，“寂灭”就是指无有一切分别念，住于真如实相，安住不动，这才是真正的寂静。

只要未证实相智，住分别念，即念念不平等。诸法本来平等，众生心念不平等。

我们凡夫是不会寂静的，即使把你关在黑房子里，一个人都没有，甚至连一只虫都没有，你也会在里面闹腾，心里敲锣打鼓，闹得不得了。心里有分别念，念念分别，念念不停，这有寂灭吗？

都是生生灭灭，不停息。

所以，“寂灭”是指安住在真如实相，如如不动，止息了一切分别念、邪见分别。所谓“生灭灭已，寂灭为乐”，一切生灭都没有了，这种境界叫作“寂灭”。只有平等，才称为“寂灭”，所以，寂灭与平等是一样的意思。不平则鸣，如果平等了，就止息了。

佛平等故佛无言，常住大寂灭，称“常寂光”。凡心不等，故嚣嚣终日，念念不停。

有人到佛殿去拜佛，“我拜佛，阿弥陀佛也不跟我说话”。阿弥陀佛当然不跟你说话，因为他寂灭平等了，无话可说，说什么呢？所以，成佛了，就无话可说，成佛了还说什么呢？他平等了，说与不说都平等，何苦多此一举呢？一切都寂灭平等，所以佛当然不跟你说话。不跟你说话，就让你的心寂灭平等了。如果你去拜佛，阿弥陀佛突然对你笑了，开口说话了，估计你会吓得屁滚尿流。

《大智度论》云：

寂灭者，不增不减，不高不下，灭诸烦恼戏论，不动不坏，无所障碍。

“灭诸烦恼戏论”，有烦恼戏论，心中就不寂灭。我们就是这样，只要有烦恼，都是戏论；一切戏论从哪里产生的？都是烦恼所生，所以说“烦恼戏论”。

我们继续看《往生论注》。

以得此寂灭平等法故，名为平等法身；以平等法身菩萨所得故，名为寂灭平等法也。

“以得此寂灭平等法故，名为平等法身”，证入此种寂灭平等之法的菩萨，就称为平等法身。

“以平等法身菩萨所得故，名为寂灭平等法也”，又因为是平等法身菩萨所得之故，这个法就名为寂灭平等法。

这是对明，下面是详细说明。

报生三昧

此菩萨得报生三昧。

什么叫“报生三昧”？就是不必加功用行、天生报得的三昧，这是八地菩萨自然所住的定境。“三昧”是一种定境，又叫等持，心住在平等境界。平等境界就是真如，真如才是平等境界。心住在真如平等境界当中，然后持续、等持。

我们的心都是不等的，乍起乍灭，忽高忽低，情绪波动，总是不断地跳动，这样的心就不等。菩萨证入真如，是等心。平等是诸法体相，是诸法本来的体性。“以诸法平等，故发心等”，菩萨证入平等，心和境一体不二。境是真如之境，真如之境是平等的；心证入真如之境当中，心也是平等的。就像蛇入竹筒，则不得不直。

凡夫的心本来是分别、跳跃的，都在波动当中。一旦证入实相之后，当下止息、寂灭、平等。在平等当中持续，这种状态称为等持。

三昧有深有浅。这里讲的报生三昧是相对什么呢？这里引用一个对报生三昧的解释。

《大品般若经卷六·发趣品》言：

复次，须菩提，菩萨摩訶萨住八地中，复具足五法。何等五？知上下诸根；净佛世界；入如幻三昧；常入三昧；随众生所应善根受身。

此五法中，第四“常入三昧”即是“报生三昧”，故此经释言“云何菩萨常入三昧？菩萨得报生三昧故”。依此经说，八地菩萨所入定有两种：初入如幻三昧，次常入报生三昧。

《大智度论》五十卷云：

常入三昧者，菩萨得如幻等三昧，所役心能有所作；今转身得报生三昧，如人见色，不用心力。住是三昧中，度众生安稳，胜于如幻三昧，自然成事，无所役用。如人求财，有役力得者，有自然得者。

“常入三昧者”，也就是报生三昧。

“菩萨得如幻等三昧”，这是前面讲的入如幻三昧。如幻三昧有什么特点呢？

“所役心能有所作”，“役”是使用、驱使。就是要用心念，要役使这个心，让心有所作。

“今转身得报生三昧”，转境进入报生三昧。

“如人见色，不用心力”，像我们人用眼睛看绿草，还要用心力使劲作意吗？当下看到红就是红、绿就是绿。天生是盲人，那没办法；只要生下来有眼睛，很自然的果报就是这样。就像鱼，生下来在水里就会游，它还要去学习吗？世界游泳冠军也没法跟它比，它

是报得的、报生，这是它的果报，它生下来就具足这种功能。

“住是三昧中，度众生安稳，胜于如幻三昧，自然成事，无所役用”，八地菩萨住在报生三昧当中，度众生非常安稳。安稳就是无功用道，不需要再作意，自然成事。

“如人求财，有役力得者，有自然得者”，“役力得者”就是自己出去打工挣钱；“自然得者”就是你老爸给你的财产，你不用流一滴汗就得到了。

凡得一切法，有二：一生得，二加行得。

一、生得。亦名果报得，其人因业所感果报，自然得之。

如眼见色、耳闻声，鸟飞空、鱼游水。

自自然然耳朵就听到声音，眼睛就看到颜色。这叫作果报得，也叫生得，生下来就有这种功能。只要成为八地菩萨，就得报生三昧，就能一时、一念遍一切处，不动遍至、一念遍至、无余供佛、遍示三宝。

二、加行得。初未得此法，后修习方得此法，如学习书画等得之。

什么叫“加行得”呢？生下来没有这本事，后来通过修学得此法。比如想书法写得好，就得使劲写，写个几十年，这叫加行得。

菩萨报得“四德、三无想”

以三昧神力，能一处、一念、一时遍十方世界，种种供养一切诸佛及诸佛大会众海，能于无量世界无佛法僧

处，种种示现，种种教化，度脱一切众生，常作佛事。

这一段虽然简略，但它把卷上二十九种功德庄严中的菩萨四种功德庄严都含摄在内。“一处”就是不动遍至德，“一念、一时”就是一时遍至德，“种种供养一切诸佛及诸佛大会众海”就是无余供佛德，“能于无量世界无佛法僧处，种种示现，种种教化，度脱一切众生”就是遍示三宝德。这种解释非常巧妙。

四德、三无想：明凡夫往生即同。菩萨四德，正是我等往生后之情形。

把菩萨四德放在这里，是要说明什么呢？是要说明菩萨的这四种正修行功德，正是凡夫众生往生之后所得的功德利益。

初无往来想、供养想、度脱想。

这里可以简单地归纳为“四德、三无想”。如果菩萨还住往来想、供养想、度脱想，怎么能叫寂灭平等呢？脑子里还在打转，还有这种想法、那种想法，一点都没有寂灭嘛！寂灭就是脑子里没这些想法，不住分别念，无功用道，这才叫寂灭。寂灭这个词很难解释清楚，因为它是高级菩萨所证的一种境界，我们只是就文句，就凡夫的心思可以指向、可以理解的方向来说明它。

“四德、三无想”如果想详细了解，大家可以看《圣教集》270页到274页、316页到318页，这里就不多讲了。

“未证净心”释

前面说了“所等”，所等的境界、所等的菩萨和法。下面讲

“能等”。

“能等”也是就“未证净心菩萨”来说的，前面已经解释过了，“能等”的不仅是指未证净心菩萨，也包括地前、三贤位、外凡位，乃至博地凡夫位。

“未证净心菩萨”者，初地以上、七地以还诸菩萨也。

此菩萨亦能现身若百、若千、若万、若亿、若百千万亿无佛国土，施作佛事；要须作心入三昧乃能，非不作心。以作心故，名为未得净心。

初地菩萨可以分身到一百个国土去示现三宝，教化众生向于佛道。二地菩萨加大十倍，二地菩萨的能效跟初地菩萨比，量级以十倍往上乘，可以分身到一千个国土。到了某种程度就有某种能效。三地菩萨能分身到一万个国土；四地菩萨能分身到十万个三千大千世界去示现作佛；五地菩萨分身百万；六地菩萨分身千万；七地菩萨分身到一亿个国土去度化众生。所以叫“百千万亿无佛国土，施作佛事”。

虽然有这么大的神通道力，“要须作心”，“作心”就是运心、运想、特别作意；“入三昧乃能”，不入三昧当然不行，入三昧就要作心，作心才能有三昧等持的神通能效。

“非不作心”，并不是不作心就可以做到的，不作心就不能做到。

“以作心故，名为未得净心”，因为需要起这个念头，这就没有达到寂灭，心就不净。

心清净，标准可高了。什么叫心清净？七地菩萨能分身到一亿个国土去，心还不净呢！在娑婆世界讲心清净，在那里一打坐，眼睛一闭，“好清净喔！”这根本没法比。现在我们在这里讲的话，比如清净、平等、有修行、有功德，到极乐世界通通推倒重来，通通作废不算数。

毕竟身等法等

“此菩萨愿生安乐净土”，这一段说明什么呢？前面“明所等、明能等”，说明我们这样的凡夫到极乐世界也是一样的，通通获得菩萨的四德、三无想；而且还不止这些，还有更好的，就是这一段的内容。

此菩萨愿生安乐净土，即见阿弥陀佛；见阿弥陀佛时，与上地诸菩萨毕竟身等法等。

“即见阿弥陀佛”是解释前面的“即见彼佛”。

“此菩萨愿生安乐净土，即见阿弥陀佛”，他愿意往生安乐净土，一旦往生安乐净土，当下即见阿弥陀佛，就是花开见佛的意思。我们也一样。

“见阿弥陀佛时，与上地诸菩萨毕竟身等法等”，“身等”就是平等法身，立即就成了平等法身；同时“法等”，证悟寂灭平等法。

列举龙树、天亲

龙树菩萨、婆藪槃头菩萨辈愿生彼者，当为此耳。

“婆薮槃头菩萨”就是天亲菩萨。

龙树菩萨是初地菩萨，婆薮槃头菩萨是十回向菩萨，他们愿生阿弥陀佛净土，就是这个缘由。

如果这里所说的境界是初地到七地的菩萨，那天亲菩萨自己就漏掉了，因为他自己还不是初地菩萨，他是十回向的菩萨，那他写这个干什么呢？自己都没有分，不可能的事。所以他只是约对这个文句，我们从这里也能看出来。

引用这一段，举这个例子，是要说明连这些高位的菩萨都愿生到阿弥陀佛净土，以获得不虚作住持功德，速满足功德大宝海，何况我们这样的凡夫呢？

渐进超胜问答

下面是问答。为什么要设问答呢？因为直接解释会限于原来的文句以及解释的范例，不便于作过多的发挥；还有些言意未尽的地方，或者当时有人有疑惑、有反难的地方，或者推理众生心中有疑难的地方，或者为未来的众生，像今天我们这样的人可能会有疑难的地方。为了破斥这些，就要进一步设问答，以便把没有讲完的话进一步推进，所以这里更有妙义。

这是谁问的呢？从文句来看，是昙鸾大师自己问的。但其实是因为在当时的大众当中，有些圣道门的行者，以圣道门的修行观念来反难净土门，所以就以问答来说明。

问曰：案《十地经》，菩萨进趣阶级，渐有无量功勋，

经多劫数，然后乃得。此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法等耶？

这个问是如理的问。我问你，我是有证据的，我引用经文。

“案《十地经》，《十地经》就是《华严经·十地品》，又称为《十地经》。

“菩萨进趣阶级”，菩萨一级一级地往上进步，一步一个阶级，一个阶位一个阶位往上走。

“渐有无量功勋”，在每一个阶位当中，都要有无量的行业，积累无量的功德。进了一步，再迈一步，再往上走，度过无量时节，这就是“渐有无量功勋”。这就说明修行很难，诸、久、堕，有一大堆事。

“经多劫数，然后乃得”，每一个阶位都有很长时间，要慢慢走，经年累劫，然后才能功行圆满。

“此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法等耶？”为什么见到阿弥陀佛的时候，就跟上地诸菩萨身等法等了昵？这一问其实是一个伏笔，是个引子，放在这里，读到下面就知道了。

“毕竟”平等

答曰：言“毕竟”者，未言“即等”也。毕竟不失此等，故言“等”耳。

这个回答非常巧妙。

“毕竟”，昙鸾大师抓住这两个字是非常有意义的。一般人解

释，可能觉得这两个字碍事，干脆就不解释，或者绕到旁边，或者只把它的意义说一说就完了。昙鸾大师不是这样，他非常善巧，就以这两个字来作文章。这叫欲擒故纵，想要抓住你，先设个圈套，你就进来吧。

“言‘毕竟’者”，天亲菩萨这里讲的是“毕竟”，没有讲立即平等，而是说“毕竟不失此等”，究竟来讲，是要跟上地诸菩萨身等法等。这样就跟提问者的意思相近了，意思是也要经过阶级。如果讲立即等，那还可以怀疑；但他没有讲立即等，是讲“毕竟”等，所以跟提问的人也不矛盾，提问的人不就认为有阶级吗？

这就是设了一个套子，结果提问的人果然上套了，马上就来问第二个问题。

问曰：若不即等，复何待言？菩萨但登初地，以渐增进，自然当与佛等，何假言与上地菩萨等？

“若不即等，复何待言”，他问得很有理由：如果不是立即平等，讲这些话就是多余的，还讲什么呢？

“菩萨但登初地，以渐增进，自然当与佛等，何假言与上地菩萨等”，未证净心菩萨如果登了初地，渐次增进的话，自自然然跟佛都要平等。既然说不是即等，那慢慢等时间，跟佛都要平等，何必还要讲跟上地菩萨相等呢？用不着讲了嘛。

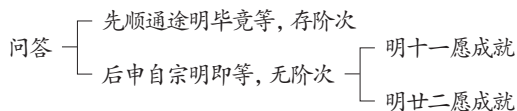
我们从第二个问就知道，第一个问是设的一个套子，用这一问就把他牵引过来了。

顺通途，申自宗

答以第十一愿无七地沉空、第二十二愿不从一地至一地，超越位次。

第二个问答，回答了两大段，或者也可以分成三科。第一段，用十一愿成就文回答，来说明需要讲毕竟平等，需要讲“毕竟”两个字。第二段，引用《无量寿经》第二十二愿成就文，进一步说明不仅是毕竟等，而且是立即等。这就是大翻转，不讲毕竟等，讲立即等。第三段，用了一个“好坚树”的比喻。

这里设的两个问答，可以这样分科：



第一个问答是顺通途，也是一种善巧，顺着通途之义，明毕竟等，存阶次。这个答，是顺着通途的法门，存着阶次的差别，是存着时间点，一地到一地升进的。这是第一个问答之义。

第二个问答是申明自宗，明即等，就是立即平等，泯灭阶次，没有阶次。这种回答非常巧妙。

有人看到这句，“言‘毕竟’者，未言‘即等’也。毕竟不失此等，故言‘等’耳”，他只看这句，不往后面看，就说“这不是说明我们到极乐世界还需要很长的时间修行吗？这是昙鸾大师讲的，‘毕竟不失此等，故言等耳’”。

所以，我们在学习的时候，一定要前后都看。这句是一个引子，一个由头，是要把后面讲的“从一地至一地”的内容引出来：“案此经推，彼国菩萨或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，他方净土何必如此？五种不思议中，佛法最不可思议。若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。”

这段话说得非常干脆利落。尤其说“释迦如来于阎浮提一应化道耳”，释迦牟尼佛在娑婆世界，为我们这样的众生说甚深佛法，真的是没有办法，是不得已、很压抑、很不畅、很不爽的，要拐着弯讲。我们是娑婆世界的众生，释迦牟尼佛也得入乡随俗，就是“示现”。

释迦牟尼佛来到娑婆世界，他本来不止活八十岁，“你们都活八十岁，我也活八十岁”；他本来是报身尊特、威德相好之身，“你们都色身羸劣，我也这样，成为黄面比丘”；他本来是不老不死、不生不灭，“你们都有生老病死，我也得个小病”。

释迦牟尼佛来到娑婆世界，连身体都不能显示本来面貌，他讲法怎么能讲得畅快呢？他身高本来跟阿弥陀佛一样，六十万亿那由他恒河沙由旬，一看我们都这么矮，他一缩，也变成七尺高。外表、外相不爽，心里能爽吗？就像地下工作者跑到敌占区，必须穿对方的衣服，连自己的衣服都不敢穿。释迦牟尼佛来到娑婆世界，连身体都要伪装，敢直接讲真话吗？所以他就没办法，很委屈。

“释迦如来于阎浮提一应化道耳”，不是诸佛通途世界普法，他是一法，而且是专门对咱们这个“特区”，完成这种“特别任务”，所以非常委屈。释迦牟尼佛自己都说“为五浊恶世众生说此难信之法，是为甚难”，不仅是指讲《阿弥陀经》是为甚难，是指他整个一辈子示现到娑婆世界都很难，释迦牟尼佛说“这么难的任务我终于完成了”，所以这是一件不容易的事情。

怎么知道不容易呢？释迦牟尼佛成佛的时候，一开始就有点畏难情绪，“我入灭吧！我法甚深，微妙难思难解，一切众生难以信受，我找不到人说”，所以他就要入灭。这时候，大梵天就来祈请，“你成佛了，一定要给我们讲成佛的法”，释迦牟尼佛也不回答。大梵天再三祈请，释迦牟尼佛就回忆诸佛本愿，以方便力，一乘法作三乘解说，这样才给我们讲四圣谛、十二因缘法。以佛本身的境界，需要讲这些吗？用不着讲，这些在净土都用不着讲。

所以，释迦牟尼佛非常为难，娑婆世界众生根机不调熟，讲三乘教法是为了调熟众生根机，到最后才显示法华一乘教法，才讲了《阿弥陀经》，“我于五浊恶世，说此难信之法”，这是他一辈子教法的总结。

释迦牟尼佛来到娑婆世界讲了四十九年教法，得出什么结论？有什么心得跟十方诸佛分享呢？他就跟十方诸佛说：到娑婆世界度众生挺难的，就是一个“难”字，太难了！

释迦牟尼佛领教了我们，真领教了，“不过我现在终于把《阿弥陀经》讲完了，是为甚难，我完成了这个艰难的任务”。所以，我

们真的要感念释迦牟尼佛的大恩大德！

通途设问方便接引

关于这个问答，我们先把《往生论注核心讲记》中的有关内容读一下，286页第18点。

问曰：案《十地经》之问答决疑，此“以渐难顿”。

“按《十地经》”这一段的问答决疑，是“以渐难顿”。提问说“菩萨进趣阶级，渐有无量功勋”，这就是用渐法来疑难顿法。顿法就是“见阿弥陀佛时，与上地诸菩萨毕竟身等法”，渐法就是“渐有无量功勋，经多劫数，然后乃得”。提问的人认为修行必须是渐次增进的，于是就问：“云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法耶？”所以，这是以渐法难顿法。

《十地经》者，即是《华严经·十地品》，印度自古别行，天亲造论，名《十地经论》十二卷，菩提留支译。此《十地经》说明自力修行从初地至十地渐进次第之相。《仁王经》《瓔珞经》等，皆属渐教之经典。

《十地经》就是《华严经·十地品》。另外，像《仁王经》《瓔珞经》也都属于渐教的经典。这些经典里面都一一说明了菩萨的阶位，所说各有不同。讲渐教的时候，我们大多都是依《瓔珞经》所说，其中提到菩萨有五十二个阶位。

此系圣道门自力难行道，以修行六度万行为宗，有“诸、久、堕”之苦，如陆道步行。所谓“三祇修福慧，百劫

种相好”。

“诸、久、堕”是依龙树菩萨的《易行品》而来的，“行诸难行，久乃可得，或堕声闻、辟支佛地”，就是有诸、久、堕这三个障碍。

“三祇修福慧，百劫种相好”，“三祇”就是三大阿僧祇劫，三大阿僧祇劫修福、修慧，到最后还要再增加一百劫的时间种相好。就像建房子一样，房子建好了，最后还要装潢一下。自力修行到最后，还要专门花百劫来修相好。

净土法门不必这样。通途圣道法门是自力难行，就有“诸、久、堕”。“诸”就是种种法门，就是这里讲的“渐有无量功勋”，种种修行“进趣阶级”；“经多劫数”，就是“久”；“然后乃得”，而中间未必就能得，就有可能“堕”。

弥陀本愿救度是净土门他力易行道，以信受本愿称名为宗，有“一、速、必”之乐，如水道乘船。所谓：“不用三祇修福慧，但将六字出乾坤”“莫讶一称超十地，须知六字括三乘”“六字洪名真法界，不须方便自横超”。

“弥陀本愿救度”，就是“见阿弥陀佛”这个法门。

“一”就是唯一、专一地称念南无阿弥陀佛名号，“速”就是“速满足功德大宝海”，“必”就是必定成佛。

“不用三祇修福慧”，前面说“三祇修福慧”，这里说“不用三祇修福慧”。所以，这是不同的教理、不同的方法，不必互相生搬硬套。

“但将六字出乾坤”，称念六字名号，出离生死轮回。

“莫讶一称超十地”，一称阿弥陀佛就顿超十地了，这就是“超出常伦诸地之行”。

“须知六字括三乘”，南无阿弥陀佛六个字里面，已经包含了声闻、缘觉、菩萨一切三乘教法，直接就是一佛乘。

“六字洪名真法界，不须方便自横超”，这两句也很好，这是藕益大师写的。六字洪名就是一真法界。“不须方便”，不要再用其他种种积功累德的方法作为方便，自然就横超生死；不仅横超生死，也横超诸地之行，这是靠佛的愿力，所以叫“横超”。

昙鸾大师之时，他师执《十地》《璎珞》《仁王》等历劫修行、渐次成佛之法，疑难净土三经一论等念佛往生见佛、顿同上地之道。故今以彼疑难，设此问题，以通别二义回答，以通为先，以别为后。为先者以共许之义诱引，终入正义之善巧也。

“他师”就是余门的法师，“执《十地》《璎珞》《仁王》等历劫修行、渐次成佛之法，疑难净土三经一论等念佛往生见佛、顿同上地之道”，这就是“以渐难顿”。

“故今以彼疑难，设此问题”，现在为破除这个疑难，而设这个问题。

“以通别二义回答，以通为先，以别为后”，“通别二义”，就是“以通为先，以别为后”。“以通为先”，第一个问答就是“通”，通途的，顺一般的见解，“言‘毕竟’者，未言‘即等’也。毕竟不失此等，故言‘等’耳”，这叫“通”。“以通为先”，这是一个善巧方便，

因为这是大家通途的共同认识。“以别为后”，“别”就是净土宗特别不共的教理、殊胜超越的地方，如果先拿出来，别人接受不了，所以先讲“通”。

“为先者以共许之义诱引”，用大家一致认同的道理来诱导、引导他，所以把它放在前面。

“终入正义之善巧也”，到最后，终于引导他进入自身所宣扬的正义理，这是一种善巧方便。

“毕竟”者，未言即等——本段论文，有两处“毕竟”。

显示虽非即时等，终得齐等。

天亲菩萨《往生论》说“未证净心菩萨，毕竟得证平等法身”，这是一处“毕竟”；“与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”，这是第二处“毕竟”。这两处“毕竟”，显示非即时之等，而是终得齐等，这是文面上的意思。实际上就是即时相等，这是通过昙鸾大师的解释我们才了解的。

我们看第二个问答。

“问曰：若不即等，复何待言”，如果不是即时等同于上地诸菩萨，那还用说吗？

“菩萨但登初地，以渐增进，自然当与佛等，何假言与上地菩萨等？”问的人还是抱持渐法的观念，这个“渐”字是甩不掉了。

七地沉空难

下面这一段，是讲必须言“毕竟平等”。先回答他的问题。

答曰：菩萨于七地中得大寂灭，上不见诸佛可求，下不见众生可度，欲舍佛道，证于实际。

这里讲“大寂灭”，还加了个“大”字，其实这个“大寂灭”也不够大，因为还没得到寂灭平等法。八地菩萨的寂灭，才是寂灭平等法。这里讲的“大寂灭”就是七地沉空难，堕进去了，彻头彻尾地埋到寂灭里面，出不来了。真正的八地菩萨的寂灭平等法，不是这种状况。所以，这里的“大寂灭”不是真正的寂灭。

我们看《往生论注核心讲记》287页的讲义，第20点：

得大寂灭（七地沉空难）——《大智度论》（卷十）云：“如七住菩萨，观诸法空无所有，不生不灭；如是观已，于一切世界中心不著，欲放舍六波罗蜜入涅槃。譬如人梦中作筏，渡大河水，手足疲劳，生患厌想。在中流中梦觉已，自念言：‘何许有河而可渡者？’是时，勤心都放。菩萨亦如是，立七住中，得无生法忍，心行皆止，欲入涅槃。尔时十方诸佛皆放光明，照菩萨身，以右手摩其头，语言：‘善男子，勿生此心，汝当念汝本愿，欲度众生。汝虽知空，众生不解，汝当集诸功德，教化众生，莫入涅槃！汝未得金色身、三十二相、八十种随形好、无量光明三十二业，汝今始得一无生法门，莫便大喜。’是时菩萨闻诸佛教诲，还生本心，行六波罗蜜，以度众生。”

《大智度论》所说的“七住菩萨”，就是这里的七地菩萨，不是“十住”中的七住菩萨。佛经翻译不一样，经论典据不一样，一些

名相往往会有让大家糊涂的地方，所以要多看才能明白。

七地菩萨的修法，是观诸法毕竟空无所有，不生不灭；观完之后，一切世界，一切万法，他心中都不执著，不在上面用心。这时候他就想“放舍六波罗蜜”，因为“六波罗蜜”也是空无所有、不生不灭，那还修什么呢？修无所修，得无所得。这样一想，“那就算了吧”，就想放舍，入涅槃。这个涅槃也不是佛地涅槃，而是七地沉空难这种状况，就是一切都无所作为。

下面打了一个譬喻：

“譬如人梦中作筏，渡大河水，手足疲劳，生患厌想”，比如一个人，在梦里造了一只船筏，想横渡一条汹涌的大河。因为要横渡过去，很费劲，所以这个梦做得很累，手足疲劳，划船划得都累死了，生患厌想，“真是太累了！都不想划了”，但是还在大河当中，做梦做得很累。

“在中流中梦觉已”，划到一半的时候，梦醒了。

“自念言：何许有河而可渡者”，自己就说：“哪里有什么河可渡啊？”原来是自己搞的一套，搞得那么累。

这是个比喻。初步修行的时候，要渡生死河；等修到七地的时候，观诸法皆空，这个梦就醒了。在七地之前，都还在梦中。“大梦谁先觉”，到七地菩萨梦才醒！梦一醒，他就说：“哪有生死可渡啊？本来就诸法皆空。”这时候他就不想度众生了，也不想修行了。因为没有什么修行，“上不见诸佛可求，下不见众生可度”，观诸法皆空了。

“是时，勤心都放”，这时候，他那种精勤努力、要渡过生死河的心，一下都放舍了，“这下快活了！原来都累死了，疲乏得要命，结果还是一场空”。我们不都是这样的吗？做梦爬山，爬得累死了，醒来以后，不是“勤心都放”吗？“幸好，不是真的爬山”。你还会去爬吗？不会了，就放舍了。

“菩萨亦如是，立七住中，得无生法忍，心行皆止，欲入涅槃”，他在七地当中证悟无生法忍，这时候所有一切心、一切修行皆止。“心行”就是发菩提心、修菩萨行，这不是相对八地来说的，是相对七地之前。因为他过去在梦中，见有众生可度、有心可发、有行可修；但是现在，他觉得无心可发、无行可修。所以，“心行皆止，欲入涅槃”，“哪有什么众生可度？”当下就想入涅槃。如果这时候入涅槃，就跟阿罗汉的境界一样了。

“尔时十方诸佛，皆放光明，照菩萨身”，诸佛要护念菩萨，诸佛是过来人，早就知道他在这里有一道坎。所以，诸佛菩萨在旁边准备好了，“皆放光明，照菩萨身”。

“以右手摩其头”，用右手摸他的脑袋，摩顶。

“语言”，对他讲了下面这段话。佛讲的话，听起来都特别柔软。不过这是翻译过来的，佛到底怎么讲的，要到净土才知道。所谓翻译，是指翻译成我们娑婆世界的语言，不是从印度翻译过来，是从佛的境界翻译成人的语言，佛为五浊恶世众生说这一段。

“善男子，勿生此心”，你不要有这个念头。哪个念头？“何许有河而可渡者”“勤心都放”的念头。“你不要这样想，不要生这

样的念头”。

那应该怎么办呢？

第一，“汝当念汝本愿，欲度众生”。你过去行菩萨道的时候，发了本愿。所以，你首先要念汝本愿，欲度众生。

为什么呢？

“汝虽知空，众生不解”，你现在证入无生法忍，你虽然知道诸法皆空、无生无灭，但是众生不解，还在造罪造业、生死忧悲，众生还在苦恼当中。

那怎么办？

“汝当集诸功德，教化众生”，众生不懂这些，你就要修集诸种功德去教化他们。诸种功德就是度化众生的本钱，这叫“德本”。没有这个本钱，要想度化众生，度化不了。所以，虽然是如梦如幻，但仍然要做梦中佛事、度如幻众生。因为众生在梦中，他不觉，不知空，所以要“集诸功德，教化众生”。

第二，“莫入涅槃”。他不是要入涅槃吗？佛就说“莫入涅槃”，后面还有路要走。他以为这样就圆满了，不是的。

第三，“汝未得金色身、三十二相、八十种随形好、无量光明三十二业”，“你还没有像诸佛这样圆满”。他现在悟道，也就是个胚胎。像我们做砖一样，泥土也有了，砖坯也做出来了，但是还没有烧成真正的砖。如果现在入涅槃，诸佛三十二相、八十种随形好、无量光明三十二业都没有获得，还没有圆满，前面还有更圆满的佛果。

“汝今始得一无生法门”，你现在只是得了一种无生法门，还没有得诸佛圆满波罗蜜、相好庄严身、大慈大悲、十力四无所畏，这一切还没得到。

“莫便大喜”，不要以为这就究竟圆满了，还要努力，还差一步。

“是时菩萨闻诸佛教诲，还生本心，行六波罗蜜，以度众生”，这时候，菩萨得到诸佛放光摩顶加持，听到诸佛劝慰，度尽一切众生的本心又恢复了，继续勤修六波罗蜜，广度众生。

这就是度过七地沉空难的过程。

见阿弥陀佛，即无此难

我们继续看《往生论注》。

“菩萨于七地中得大寂灭，上不见诸佛可求，下不见众生可度，欲舍佛道，证于实际”，“实际”是指真实之际，但他这种“证于实际”是偏于理这边。真正菩萨行于中道，是不著二边。不住此岸，不住彼岸，也不住中流。菩萨度众生，“此岸”是生死，“彼岸”是涅槃，“中流”就像一只船来回运度。这艘船既不停在此岸，停在此岸怎么能到彼岸呢？也不停在彼岸，停在彼岸怎么能过来呢？它停在中流吗？停在中流怎么能两边走呢？所以，这只船就从此岸到彼岸、从彼岸到此岸。如果“证于实际”，就是到了彼岸不过来了，就停在那里了，这样怎么能度众生呢？

尔时若不得十方诸佛神力加劝，即便灭度，与二乘

无异。

这个“灭度”就是“证于实际”的意思。其实，整个这一段就是讲第十一愿成就，第十一愿说：“设我得佛，国中天人不住定聚、必至灭度者，不取正觉。”“住定聚、必至灭度”所讲的“灭度”，是指佛涅槃，是成佛的意思。而这里的“灭度”是指第七地的“证于实际”。如果这时候灭度了，就跟二乘阿罗汉没有差别了。

菩萨若往生安乐，见阿弥陀佛，即无此难。

在娑婆世界修行，有这个难题，有这么一道坎儿要过。如果往生安乐世界，见阿弥陀佛了，就没有这个难。

是故须言“毕竟平等”。

这里的结论说：所以要讲“毕竟平等”，因为有那个可能不平等的状况。为什么说与上地菩萨等？因为如果在此地修行，不见阿弥陀佛，就有这个难；有这个难，就不能与上地菩萨平等，所以需要讲“毕竟平等”。

并不是“但登初地，以渐增进，自然当与佛等”，不是这样的。但登初地，就自然当与佛等吗？到了第七地，如果沉于大寂灭，证于实际，灭度了，就跟二乘一样了，怎么可能跟上地菩萨等、跟佛等呢？见了阿弥陀佛，这些难就没有了，所以需要讲“毕竟平等”。

这一段回答，在语言和语气方面虽然比第一个问答有了进步，但还是有一种方便，因为要承接上面的问答，所以还是一个过渡式的，下面才见真章。

这一段跟下一段，其实是讲第十一愿成就，以阿弥陀佛第十一愿住持。为什么见阿弥陀佛即无此难？这是第十一愿的功德。第十一愿不虚作住持，到了极乐世界，绝无七地沉空难。《往生论注》最后“三愿的证”的时候，就引用第十一愿，说无七地沉空难，我们就知道这里是讲第十一愿成就的。

本段，第十一愿。续括之权，不待劝而弯弓。

祖师的解释，都是前后相关联的。《往生论注》卷上说，“安乐，是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。胎卵湿生，缘兹高揖；业系长维，从此永断”，这是讲第十八愿成就。

“如来神力本愿”，总的讲是四十八愿，底下讲了三条本愿。

“胎卵湿生，缘兹高揖；业系长维，从此永断”，这是以第十八愿出离三界，超出去了。“续括之权，不待劝而弯弓”，这是指第十一愿成就，必至灭度。“劳谦善让，齐普贤而同德”，这是指第二十二愿成就。

由这三条愿，“胜过三界，抑是近言”，不止是胜过三界的问题，是出了三界之外。

“续括之权，不待劝而弯弓”，拉弓射箭的时候，第一箭射出去了，第二箭如果不顶上第一箭，第一箭就落下来了。每一支箭的尾部都有一个小叉口，可以搭在弓弦上。箭射到天上以后，连放多箭，箭箭相拄，后面的箭顶住前面的箭，使前面的箭不下来——这箭法高明！第一箭上去了，到最高点以后，力量尽了就要往下落；看它就要落的时候，第二箭顶住第一箭，不让它下来；第二箭顶到

一定程度，又要往下掉，再来第三箭，箭箭相拄，让它不下来。

第一箭就是指第十八愿，一箭射上去，出了三界。出了三界以后往上升，升到七地沉空难的时候，就要往下掉了，阿弥陀佛就放第二箭——第十一愿；阿弥陀佛已经安排好了，程序早就设定好了，一看那里有七地沉空难，第二箭——第十一愿就上去了，顶住了。然后，第二十二愿，这是回头箭，回向度众生。非常巧妙。

阿弥陀佛已经把程序设定好了，我们见了阿弥陀佛以后，就没有七地沉空难。这里说“续括之权，不待劝而弯弓”，不需要诸佛相劝，不需要提醒自己拉弓，自自然然就有第十一愿的成就，因为阿弥陀佛已经设计好了。

次段，第廿二愿。劳谦善让，齐普贤而同德。

“劳谦善让，齐普贤而同德”，这就是第二十二愿“现前修习普贤之德”。我们从前往后看，到最后“三愿的证”，都讲这个问题。

我们再往前看，《往生论注》卷上说“易行道者，谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土”，这是指第十八愿。“佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致”，这是指第十一愿。

前面还说“唯是自力，无他力持”，所以，昙鸾大师从头到尾都抓住“他力”，抓得很紧，第十八愿、第十一愿、第二十二愿，总之归到第十八愿，有了因，就必有果。

这里没有再引第二十二愿，因为道理已经说明白了。这一段是讲易行道，第二十二愿是特别显示极乐世界的殊胜和超越，在

后面也有讲，所以这里就没有再引用。

我们从前往后看，每一个地方都要看到这一点。这是出三处文相鲜明的地方，别的地方也都有这个意思。

净土超胜实义

复次，《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言：“设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处；除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。”

这一段引用了第二十二愿，第二十二愿成就的不虚作住持功德，让他速满功德大宝海。

我们看《往生论注核心讲记》288页，第21点。

“复次，《无量寿经》”——前释者，共他通途之义，以引他人；今释不共别途之义，以向自宗。大师常用此法，通义为先，别义为后。

“前释者共他通途之义”，前面的回答说“言‘毕竟’者，未言‘即等’也。毕竟不失此等”，然后说“见阿弥陀佛，即无此难”，就是无七地沉空难，“是故须言‘毕竟平等’”。答到这里，还是顺着对方的意思在说话，自己的究竟真实之义还没完全显露，所以说“前释者，共他通途之义，以引他人”，就是诱引、引导他，“你说

得也不错，有道理”，但是还有更殊胜的道理。

“今释不共别途之义”，现在“复次《无量寿经》”这下面讲的话，是净土宗所不共的，不是通途的，有特别的含义。

“以向自宗”，“引他人”的目的是“向自宗”。“向”就是归向、走到，“自宗”就是净土宗。说前面那些话，是引圣道法门的人来，然后向自宗。这就像打太极拳一样，先接对方的招，然后往那边运度。

“大师常用此法，通义为先，别义为后”，昙鸾大师《往生论注》里经常用这个手法。先讲通义，因为通义大家比较好接受，然后引入别义，所以有先有后。

“复次”——为显别义，故置“复次”之言。

“复次”就是一个进一步的说明，表示还有，不是到此为止，还要补充一下。这个补充的内容，才是他真要讲的。

再看第22点。

“《无量寿经》中”等——此下所以引用第二十二愿之文为证者，显示所解释之论文所言“见弥陀者，至净心菩萨、上地菩萨”，非止八地到十地而已，而是到达等觉之一生补处菩萨位，并且亦非如圣道门所言之渐渐转进，乃是横超诸地，直至极位，此乃“本愿力、速满足”之弥陀不可思议自在威神之力。

如果以论文来讲，净心菩萨是八地，上地菩萨是十地。但是引用第二十二愿文来证明，还不止这样。

“非止八地到十地而已，而是到达等觉之一生补处菩萨位”，这是因位里的极位，最高的。除了佛的果位之外，因位当中最高的就是一生补处位，那就不仅是一般所讲的净心菩萨、上地菩萨。

而且，到了这个阶位，“非如圣道门所言之渐渐转进”，不是“渐有无量功勋”。

“乃是横超诸地，直至极位”，横超十地，直趋佛果。

“此乃‘本愿力、速满足’之弥陀不可思议自在威神之力”，所谓“观佛本愿力，能令速满足”，本愿力是什么力？就是第十八本愿、第十一本愿、第二十二本愿。昙鸾大师在这里讲第二十二本愿，因为第二十二本愿才能究竟显明“未证净心菩萨见阿弥陀佛，即与净心菩萨、与上地菩萨毕竟身等法等等”。而且，不仅这样，还超过。那么，力量在哪里呢？缘由就在于佛的“本愿力、速满足”。

又，此《往生论注》下卷之末，第十一、二十二两愿连引，显示本论所说五果门之益，全是弥陀本愿力所回向。谓前四门者，现生住正定聚，当来证无上涅槃，此是第十一愿所成就；第五门还相利他，是第二十二愿所成就。故五果门皆是弥陀愿力所回向。

“第十一、二十二两愿连引”，这两条愿连在一起引用，这是有次第关系的。读书就要这么读，哪一条放前面、哪一条放后面，先引什么、后引什么，都不是随便乱来的。跟婆婆世界众生讲话，都得搞明白，你不给他讲清楚，他就糊涂了。所以，得按他的规矩来，这样理解起来就比较方便。

“显示本论所说五果门之益，全是弥陀本愿力所回向”，如果看五果门的文相，好像是我们自己修行成就的。但是以昙鸾大师的微妙解释，就知道全是阿弥陀佛愿力回向。

“谓前四门者，现生住正定聚，当来证无上涅槃，此是第十一愿所成就；第五门还相利他，是第二十二愿所成就。故五果门皆是弥陀愿力所回向”，第十一愿成就前四种果地功德，第二十二愿成就还相回向、利他功德。

详细的解释等到“三愿的证”的时候再说，这里先读一遍。

从果向因，假现菩萨

又，第十一愿之后引第二十二愿，显示第二十二愿所誓之一生补处之菩萨，既已获得第十一愿所誓必至灭度之益，则“游诸佛国修菩萨行”乃是从果向因之假现因位之菩萨，并非因位菩萨。

什么叫“从果向因”呢？“从果”，从哪个果？就是从第十一愿的“必至灭度”、成佛这个果；“向因”，向什么因？就是第二十二愿的“修菩萨行”，显普贤行来度众生：这叫“从果向因”。

“从果向因之假现菩萨”，这就是示现，因为他已经得了佛的果位。当然，这个意思是含在这里的，但并没有用明确的语言来说明。先用第十一愿，然后再引用第二十二愿，次序就是这样。因为第十一愿已经讲到必至灭度、究竟涅槃了，然后再讲第二十二愿。

所以，第二十二愿讲的菩萨，是从果向因的菩萨，所以叫“假现”。因为他已经怀有佛的果位，已经内证佛的极果。但是，在极乐世界还不能显现为佛的形相，或者他方净土还没有佛的果位可补，那就要显现为因位的菩萨。他是佛的果位了，但是不住在佛的果位上，显示一个菩萨的因位来慢慢修行，所以叫“假现”，他并不是真正的因位菩萨。

为何具标一经一佛

“《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言”——《往生论注》卷末所引三愿，但云“愿言”，然此所以具标者，为对比前后所举《十地经》等所说“释迦如来一应化道”也。

“《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言”，在“愿言”前面加了字，“《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言”。

“《往生论注》卷末所引三愿，但云‘愿言’”，《往生论注》卷末所引的三愿，说得非常简略。昙鸾大师惜墨如金，宁愿少字，不会多字。我们看《往生论注》卷末的“的取三愿”，“愿言：‘设我得佛，十方众生……’”，这是第十八愿，前面只用了“愿言”两个字，连“第十八”都没写上去，没有说“第十八愿言”，写上“第十八”都嫌多。下面两段也只说“愿言”，没说“第十一愿言”“第二十二愿言”。举这三条愿非常简略，这种简略很美，很舒服。

但是在这里，昙鸾大师在“愿言”前面多写了十一个字，说“《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言”。

关于这里，上人说“《无量寿经》中，阿弥陀如来本愿言——《往生论注》卷末所引三愿，但云‘愿言’，然此所以具标者”，“此”是此处，“具”是具足、完整，“标”就是把文字、文句标列出来，之所以要把它完全标示出来。标了什么？标了“《无量寿经》”，又标了“阿弥陀如来”——标了一部经，又标一尊佛。

这是为什么呢？这都是有意义的。

“为对比前后所举《十地经》等所说‘释迦如来一应化道’也”，前面提问的人举出了《十地经》，然后又举出释迦牟尼佛所讲的教法来疑难，所以他是根据的。现在要回答他的问题，就要举出相对的依据：“你有《十地经》，我有《无量寿经》，你怎么能拿《十地经》来问难《无量寿经》呢？你有释迦如来，我有阿弥陀如来。”是这个意思。

如果这里省略了这几个字，只说“愿言”，那就没有对上。所以，前面他举《十地经》，这里就要举《无量寿经》。他出一个法宝，我马上也出一个法宝；这是《无量寿经》之法，不是一样的。然后，释迦如来是阎浮提一应化道，阿弥陀如来是普化道，因为阿弥陀如来是报身佛，释迦如来是应化佛。《十地经》是阶次经，《无量寿经》是无阶次经；一个讲秽土，一个讲净土，那怎么能比？所以这就对上了。

问者既以《十地经》为轨立难，故答以不止《十地》，《仁王》《瓔珞》等诸经亦说“十地渐进阶次”，此皆是“释迦如来于此阎浮提之一应化身教化之道”。

问的人用《十地经》作为轨则，来建立他的问难。回答的时候说，“你讲的我也知道，并不是不知道，还不止《十地经》呢，还有《仁王经》《璎珞经》等诸经，也说十地渐进阶次”。

但是这些通通跟净土法门不相关，为什么？“此皆是‘释迦如来于此阎浮提之一应化身教化之道’”，那是不可为比的，是讲这个意思。所以，需要在前面把一经、一佛具标出来。

今《往生论》所说，乃是《无量寿经》所明弥陀本愿力，能令遇者速疾满足功德大宝海。以彼难此，非理所宜，为显此意，故具言“阿弥陀如来本愿”。

“今《往生论》所说，乃是《无量寿经》”，你说的是《十地经》，我这里所说的乃是《无量寿经》。以经对经，对上了。

“所明弥陀本愿力，能令遇者速疾满足功德大宝海”，对不同的净、秽二土，对不同的众生，有佛所讲不同的法，那是不一样的，你不能拿来疑难。

“以彼难此，非理所宜”，如果你引用《十地经》和释迦如来一应化道，来疑难《无量寿经》和阿弥陀如来这种“超出常伦诸地之行”，从道理来讲是说不通的。

“为显此意，故具言‘阿弥陀如来本愿’”，为了说明这个，所以要把一经、一佛详细地说清楚。

祖师解释文句很不简单，意义都非常深远。这些地方如果不仔细看，一带而过，就读不出妙义。仔细一看，真是一句一字不可加减，都是有道理的。

第二十二愿详解

第二十二愿是四十八愿当中最长的一条愿，愿文总共有104个字。我们先把愿文读一遍：

设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处；除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

经文非常有力量，很美。

愿名、愿体、愿事

讲到“愿”，古德解释的时候，有“愿名”“愿体”和“愿事”。“愿名”，就是这条愿叫什么名，比如第十八愿叫“念佛往生愿”，这是愿名。“愿体”，就是整个愿是以什么作为根本，这叫愿体。“愿事”，就是这条愿主要说了哪几件事。

比如第十一愿。愿体是“必至灭度”，让你必定成佛，这是“体”。愿事说了两个，一是“住定聚”，二是“必至灭度”。住正定聚不仅指在净土，也包括在秽土，在秽土就住于定聚。所以，它的愿体和愿事也有差别。愿名，一般是就愿体来立名，比如“必至灭度愿”。愿体只有一个，愿事可能有两三个，那就不一样，所以立名要以体为主。

第二十二愿，愿体是“一生补处”，“究竟必至一生补处”是愿体，这是根本，十方所有众生往生到极乐世界，都是一生补处菩萨。但是愿事有两件：第一，顺着这个愿体至一生补处位。第二，随其本愿，自在所化，不住一生补处位，是还相回向，自在所化，显现普贤行，可能是八地，也可能是七地，可能是地前，也可能是凡夫；到他方游化时，可能还是一只动物，这叫行普贤行。

学大乘法者，皆是菩萨

我们再来学习愿文：

“设我得佛”，假如我要成佛。

“他方佛土诸菩萨众”，我们算不算诸菩萨众？算，要敢于担当！有的人看到这个文字，就说“完了，这是他方佛土诸菩萨众，我这小凡夫哪行啊？我能算吗？”这就叫“自局其分”，自己把自己开除了，阿弥陀佛没把你开除。

这个“诸菩萨众”要怎么理解呢？我们看《往生论注核心讲记》288页：

“他方佛土诸菩萨众”——《大乘义章》言“偏名大乘众生为菩萨”，意谓：虽凡夫人天，若学大乘法者，皆名菩萨。

这是引用《大乘义章》来说明什么叫“菩萨”。

“意谓：虽凡夫人天，若学大乘法者，皆名菩萨”，意思是说，虽然是凡夫人天，若学大乘法者，皆名菩萨。我们现在学的净土法门当然是大乘法，学大乘法都是菩萨。

菩萨里面，有凡位菩萨，有圣位菩萨。我们是凡位菩萨，观世音菩萨就是圣位菩萨。但是，凡夫人天只要学大乘法，愿生净土，愿成佛道，愿度众生，有这样的想法，就给你贴一个“菩萨”的标签。

“诸菩萨众”指所有众生

此“他方佛土诸菩萨众”，《庄严经》言“所有众生”，即是第十八愿“十方众生”之意。

《庄严经》的第二十二愿比较简略，可以跟《无量寿经》的第二十二愿对着看。

《庄严经》言：

所有众生，令生我刹。若有大愿，未欲成佛，为菩萨者，我以威力，令彼教化一切众生，皆发信心。

“所有众生，令生我刹”，不光是“他方佛土诸菩萨众”，是“所有众生，令生我刹”，这八个字是含着第十八愿的内容。第十八愿说“十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉”，所以这一愿才说“所有众生，令生我刹”，这个“令”字用得非常好。

“若有大愿，未欲成佛”，“令生我刹”干什么？让他成佛。但是如果他自己有愿，不想立即快速成佛——不是他不愿意成佛，是不想立即登上佛位；他要出去，到他方国土游化众生。

“为菩萨者，我以威力，令彼教化一切众生，皆发信心”，又有

一个“令”字。是我的威力，使他这样，皆发信心。

这里讲的，就是第二十二愿成就。第二十二愿说“除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠”，如果欲成佛，肯定就在一生补处的位子上，有佛位马上就成佛了，但是他不这样。

所以，《庄严经》第二十二愿讲的跟《无量寿经》第二十二愿的内容是一样的。

我们通过以经证经、以愿证愿就知道，这里讲的“他方佛土诸菩萨众”指的就是所有众生，包含你、我、他。只要信受弥陀救度、专称弥陀佛名、愿生弥陀净土，都是这里的“诸菩萨众”。

“来生我国”即是“诸菩萨众”

另外，从文句来讲，“他方佛土诸菩萨众来生我国”，后面有“来生我国”，看字面意思似乎是说“在他方佛土就是诸菩萨众，然后来生我国”。其实“来生我国”跟“诸菩萨众”是平等的，只要从他方佛土来生我国，就是诸菩萨众。

来生我国者，即是诸菩萨众，“大乘善根界”故。如《小经》称名即是善男女，世间以上学即是学生，以后述行业定前面身份。

比如学生上学，不是先做学生再上学，是你上学的当下就是学生。不是先搞一个学生的身份再来上学，你不上学哪有学生的身份？因为你上学，才给你学生的身份。因为你“来生我国”，才给你“诸菩萨众”的身份，这两者是同时的。

《小经》说“善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号”，道理是一样的。你“执持名号”就是“善男子、善女人”；不是先成为“善男子、善女人”，再来“执持名号”，不是这个意思。

虽然语言有前后次第，但其实是同时成立、互相成立的。而且，以后面的行业来标示前面的身份。因为你“执持名号”，所以你是“善男子、善女人”，因为你“来生我国”，所以你是“诸菩萨众”。为什么？因为我国净土是“大乘善根界，等无讥嫌名”，二乘不要谈，你想得个阿罗汉的名，在极乐世界得不到，没有。到极乐净土，是“天人不动众，清净智海生”；你是天人，到极乐国土来就是不动众，成就大乘善根不可倾动，这不就是大菩萨嘛！

所以，“来生我国”就是“诸菩萨众”。不管你是谁，只要“来生我国”，都是“诸菩萨众”。

究竟必至一生补处

究竟：穷尽、至极。穷究到事物最好之处。非毕竟。

在佛法里面，“究竟”是穷尽、至极的意思。它和“毕竟”不一样，前面说“毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”。这里讲的究竟，是指达到顶点，至极最高。在佛法的证位当中，佛是果位上的究竟，而因位上最究竟、最顶点的就是“一生补处”。所以用“究竟”两个字来说明。

在现代汉语当中，“究竟”也有其他意思。但在这里是指最高、最好、至极之处。

必至：无例外，必使至。必至灭度。必使生我国者一生至补处为究竟。动感十足。

“究竟必至”，就是他方佛土诸菩萨众皆至，只要来生极乐净土，通通都是一生补处。“必”是必定，没有一个例外，毫无例外。“至”是“到”。“必至”也是必然使之而到的意思。阿弥陀佛发愿说：“他方佛土一切众生来生我的国土，我必然要使他到达一生补处的阶位。”“一生补处”是菩萨因位最究竟、最高的阶位，阿弥陀佛不会给我们次一等的，都是给我们最好、最究竟的。这叫“究竟必至一生补处”。

第十一愿也说“必至灭度”，这个“必至”不是我们自己能达到的，完全是靠佛的愿力成就的。所以，这里的“必至”有使动的意思。生到极乐国土，阿弥陀佛必然使我们达到一生补处的究竟之位。可见，其中的力感很足。

“必至”，概括起来有四个层次：

第一，必使来生。“他方佛土诸菩萨众来生我国”，这是第一步，使我们生到净土。

第二，必使成就大乘不动。生到净土，必使我们成为大乘不动菩萨，“天人不动众，清净智海生”，都是大菩萨、不动菩萨。

第三，一生至补处。前面说“未证净心菩萨毕竟得证平等法身，与净心菩萨、与上地诸菩萨毕竟同得寂灭平等故”，这里更进一步：必定要令往生净土之人，一生至补处之位。

第四，究竟。“究竟必至一生补处”，我们看《往生论注核心讲

记》第290页，讲义第25点：

“究竟必至一生补处”——此八字是第二十二愿之体，显示一旦往生极乐，咸皆超出诸地，得一生补处，皆补佛位。而下面七句是显示还相回向，超越十地，游化十方，示现八相成道。

我们到了极乐世界，就获得这八个字——“究竟必至一生补处”。

“显示一旦往生极乐，咸皆超出诸地，得一生补处，皆补佛位”，这里用了一个“皆”字。《阿弥陀经》说“其中多有一生补处”，其实不是“多有一生补处”，是所有往生到极乐世界的众生都是一生补处。既然如此，为什么要说“多有一生补处”呢？就是因为“除其本愿”。除非你不想要一生补处的名位，那就不说一生补处了；而愿意在净土快速成佛的，这些有很多，本身都是一生补处。所以，这里要明白，这样看两部经就不矛盾。《无量寿经》说都是一生补处，但是说“除其本愿”，有被除之外的，所以《阿弥陀经》才说“多有一生补处”。

所谓“一生补处”，是指往生极乐世界的一切众生“咸皆超出诸地，得一生补处，皆补佛位”。

“而下面七句是显示还相回向，超越十地，游化十方，示现八相成道”，这是“除其本愿”等以下七句所显示的含义。

《宝网经》说二生乃至千生补处。今简余生，而言一生。

《宝网经》里有二生补处、千生补处。二生补处就是过了这一生，下一生再补佛位。

往生极乐世界的人，不要说千生，即使二生都用不着，当生就补佛位，这才显示它的殊胜。

除其本愿自在所化

除自在化：自由选择。或愿净土速成佛，或下位游方，供佛度生。未阶自在之位，而同自在之用。已满足故，三贤十圣皆一如，故超常伦。

前面说“必至一生补处”，毫无例外，但是也有例外，“除其本愿，自在所化”。“其”是指往生净土的众生。除了他有这样的本愿，不想候补佛位，而是要“自在所化”，到他方佛土度化众生，“为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切”。如果这样，就不在“一生补处”之列。

这里的“除”，有除有不除。

除	{	相除	——	名除
		体不除	——	实不除

什么叫有除有不除？

相上除。即不显现一生补处之相，而是显现“下位游方”，比如示现为八地、七地、初地、二地，甚至是三贤位，乃至到他方佛土示现六道凡夫位。这些都是自在的。弥勒菩萨显现的是一生补

处之相，在兜率内院，准备候补佛位。“下位游方”这一类众生，不显现一生补处之相，而是显现自在游化之相，也就是行普贤行之相，“现前修习普贤之德”。修习普贤之德，就不在一个固定的位，而是普位都可以示现：可以示现三贤位，也可以示现十地位，也可以示现地前位，这些都叫示现。这是相上除。

体不除。“一生补处”是二十二愿之体。所谓“体不除”，是说他的本体、内在的本质和证悟，仍然是一生补处。甚至根据第十一愿来说，他不光是一生补处，还是必至灭度，内证无量光寿之体。

内证无量光寿之体，在极乐世界有两种显现：

一种显现为一生补处之位。如果他方佛土有佛灭度涅槃了，他马上就去补位。在极乐世界没有佛位可以补，因为阿弥陀佛是报身佛，所以要到他方世界去补佛位。

另一种显现为行普贤行。还有的众生往生后，等不及候补佛位，所以暂时不处在一生补处位，而是显现为行普贤行，这样就会有高低不等的阶位显现，三贤十圣都可以。

这里的“除”，也是名除实不除。名上不叫一生补处菩萨，但实际上有一生补处的内在之德，所以叫名除实不除。为什么？“自在所化”，他很自在。

本愿：本人之愿，本心之愿，本来之愿。

“除其本愿”的“本”有三重含义，一是本人，二是本心，三是本来。

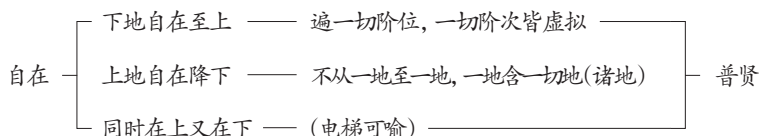
“本人之愿”，本人的愿望，不是别人强加给他的，可以自由选

择：到极乐世界可以选择一生补处，也可以不选择一生补处。这是自己的选择，是自由的。

“本心之愿”，本心自愿的。

“本来之愿”，比如他往生前，就在他方佛土发了愿，“我不愿速成佛，我愿有自在神通去度化众生”，这样也可以。

“自在”有三重含义：



第一重，下地自在至上。下位自在升于上位，从下地可以自在至上地。像我们到极乐净土，都是以业障凡夫的身份去的。业障凡夫虽然阶位低，但是可以自在升到一生补处位，这是乘无量光寿的佛梯，一下就上去了。

第二重，上地自在降下。上地的人也可以自在到下地，高级菩萨乘佛威神力，不欲示现一生补处之位，也可以下来。

第三重，同时在上又在下。可以同时既在上位又在下位，这就是自在。因为这是普贤行，行普贤德。在娑婆世界就没有这样的自在。

比如乘电梯和爬楼梯。爬楼梯不自在，一层就是一层，二层就是二层，想到三层就要爬三层楼梯，如果想到一层，还要回头往下走。不可能自在到达一层、二层、三层。

但如果乘电梯，所有楼层的按钮都在电梯里，随便按，想到哪层就到哪层，这就自在了。比如现在在三十层楼，想到十八层，一按按钮很快就下来了。如果爬楼梯的话，就不自在，上下都不自在。

乘电梯非常自在，一部电梯可以对任何楼层。楼梯就不行，一层楼的楼梯只能对一层，二层楼的楼梯只能对二层。而电梯没有楼梯相，只有一个口，它是平的；楼梯就有高有低。

极乐世界，讲阶位，讲高低，但其实是平的。所以，到极乐世界讲平等也行，就像电梯一样平等；讲不等也行，想按哪一层都可以，非常巧妙。

所以，说到极乐世界，讲三辈九品，讲初地十地，如果用“释迦如来于阎浮提一应化道”来解释也可以。但是，极乐世界的品位和阶次，绝不是我们想象的，如果以我们的思维来想，绝对想不通。极乐世界的品位和阶次就像电梯一样，不需要爬，它是平的，一梯可以对所有楼层，这你想得通吗？到了极乐世界，我们的阶位就是“自在所化”，可上可下，同时上同时下。

为众生故被弘誓铠

“为众生故被弘誓铠”，这句跟上面是有承接关系的。前面说“他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处”，不过除了这种情况：他有本愿，要去自在度化众生。怎么度众生呢？“为众生故被弘誓铠”，度众生就要披上弘誓的铠甲。“弘誓”就是四弘誓愿：

众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。“铠甲”，要度众生，就要做好准备。就像防爆警察维护秩序，都是戴着头盔、拿着盾牌。

极乐世界的菩萨知道娑婆世界的众生不好度，得披上弘誓铠再来。因为娑婆世界的众生会不断地放贪瞋痴的毒箭，所以不得不有所防范，武装一下再来，这样就不会被贪瞋痴三毒的众生所伤害。

被弘誓铠：已经法王正觉善住持故，不朽药力故。

前面说“以不朽药涂种子，在水不烂，在火不焦”，往生极乐世界的众生，被阿弥陀佛的正觉所住持，亦如涂了不朽药，后欲到他方世界度化众生，无上菩提种子终究不坏。“被弘誓铠”就是涂上了不朽药，用六字名号的功德，用阿弥陀如来正觉的功德一涂，这样到水深火热的娑婆世界，才能经得起摔打，才能“在水不烂，在火不焦”。

积累德本度脱一切

德本：德为根本、本钱。德末，相善。本，无生。

“德本”有两种“本”，一个是根本，一个是本钱。

度化众生要有本钱。什么是本钱？功德才是本钱。而且这个本钱，有德本，还有德末。德本是根本的功德，根本的功德就是实相、无生。我们在世间所修的，不是德本，是枝末。因为是有相、有漏的，是有漏善、有相善。根本的功德是无漏、无相、无生的，

这才是德本。对我们来说，这句南无阿弥陀佛就是德本。

这些菩萨到他方去积累德本，就是证悟无生法忍。虽然证悟无生法忍，并不像七地菩萨入大寂灭，而是要以种种的愿心庄严，以六度万行摄化众生，这叫“积累德本”。

“积累德本，度脱一切”，“积累德本”是自利，“度脱一切”是利他。积累德本的目的是要度脱一切，好比挣到本钱了，好给众生花。

我们再看讲义第26点：

“除其本愿，自在所化”——众生往生，皆至补处，故理当补佛处；但除有众生，由其本愿故，不欲速成佛，欲在下位游方，供佛度生。

“下位”就是在一生补处位以下，一直到地前、三贤、内凡、外凡，都可以示现。

《庄严经》言：

所有众生，令生我刹。若有大愿，未欲成佛，为菩萨者，我以威力，令彼教化一切众生，皆发信心。

“若有大愿，未欲成佛，为菩萨者”，他要在下位作游方的菩萨。

“我以威力，令彼教化一切众生，皆发信心”，是佛的威力，令这些众生教化一切众生，皆发信心。我们今天能听闻阿弥陀佛救度的法门，而且生起信心，这不得了，为此诸大菩萨不知道做了多少事！

我们常听说“这个人喜欢钻牛角尖”，其实菩萨就是钻牛角尖的。我们心里何止一个牛角尖？蜂窝里有很多黑窟洞，它还是有规律的；众生心里的窟洞都是乱的，上一个，下一个，心里有无量无边的黑窟洞，这都是牛角尖，里面有很多尘垢，贪瞋痴都在里面藏着，无明、瞋恨的细菌、病毒都在里面。我们这样的心，能发起信心吗？要让我们发信心，菩萨就得一个个洞钻进去抠，打磨，冲洗，把里面的污垢刮掉，把所有的孔孔洞洞都清洗干净。

有的人，你给他讲佛法，你讲一个，他马上就冒出一个问题。他为什么会冒出问题，会产生疑惑？他心里有小黑洞，“这样能行吗？”所以，菩萨必须把光引进去，就像现在的微创手术。菩萨进到我们心里，把我们历劫以来的小孔小洞都洗净、填平。

众生的心是扭曲的，里面非常弯曲，比迷宫还迷，进去就出不来了。比如两个人谈恋爱、结婚了，以为了解对方了，进去以后才发现进迷宫了，出不来了，给迷住了。然后吵嘴、打架，最后不行就离婚，退出来了。以为了解对方，但是众生心里的弯儿多着呢，花花肠子七拐八绕，里面的黑洞洞太多了。

菩萨为了度众生，每一个洞都要进去打扫，把所有小黑洞里的尘埃、污秽都扫干净了，这时候我们的心才调柔，信心才能发起来，才能信佛。

不然，无明的黑窟、种种的邪见颠倒还在，你跟他讲佛法，他接受不了。“有极乐世界吗？哪有？天方夜谭！你们编出来的吧！我怎么没看着？科学家怎么不知道？”“为什么是十万亿国土，不

是九万九？为什么在西方，不在东方？为什么讲‘一生补处’，又讲‘多有一生补处’？”“不老不病不死？哪有那种地方？”问题多着呢。这些都是黑洞洞，都是钻牛角尖，所以，菩萨不得不陪你一起钻牛角尖，好像要把从古到今所有的问题都问完，他才能信净土法门。你回答他这个问题，他又来一个问题，真是无穷无尽、无量无边。

但是菩萨为了度众生，就陪众生一起玩。不过好在菩萨能游戏神通，如果不是这样，那就费劲了。

《庄严经》说，“我以威力，令彼教化一切众生，皆发信心”，我们今天能够发信心，能相信极乐世界，相信阿弥陀佛救度的法门，愿生西方极乐世界，确实不得了！想一想菩萨在我们心里做了多少工作？工作量巨大啊！把我们心里的小黑洞都扫干净了，脏东西一车一车地拉出来，我们的心才柔伏了。

像洗衣服一样，如果里面有很多脏东西，就不柔伏。信心是柔软、调伏、清净的，不柔伏就不能清净。所以，必须把我们心里所有的牛角尖、犄角旮旯全部洗干净，这时心就柔软了，柔软了就可以发信心。所以，这是不容易的，法藏菩萨、地藏菩萨、文殊菩萨、观世音菩萨，多少菩萨都在里面打扫，这不得了。

以后也可以画一幅漫画。菩萨到娑婆世界来的时候，是用六字名号的透明胶囊包着，像气球一样；众生一打，“嘣”就飞了，撞也撞不着，不然就被伤害了。现在用一个六字名号的透明胶囊，包在里面，才可以度化众生，想怎么度化就怎么度化，众生要碰你也碰不着。我理解的“弘誓铠”是这样的。

“为众生故，被弘誓铠”——誓心难坏，如似被铠。

这种誓愿不能破坏。为什么？它有保护。过去军人打仗，都戴头盔、披铠甲，这样刀剑不入。菩萨也一样，要有所保护，才能救度众生。

“积累德本，度脱一切”——此一句略明二利，下四句广示二利。

“积累德本”属自利之行，如“积植菩萨无量德行”之意。

“度脱一切”属利他之行，自利之行亦为利他。

菩萨度众生就是自利利他、上供下化，所以，“积累德本，度脱一切”是简单说明自利和利他。

“积累德本”属于自利之行，如《无量寿经》说“积植菩萨无量德行”。

“度脱一切”属于利他之行，自利也是为了利他，所以说“积累德本度脱一切”。

“游诸佛国”等

“游诸佛国”等——此四句重述上言二利之行。

“游诸佛国，修菩萨行”——总举二利之行。

“游诸佛国”等四句，是对上面讲的二利之行的展开。怎样“积累德本，度脱一切”呢？要“游诸佛国，修菩萨行”。在哪里“积累德本”？“游诸佛国”，在诸佛国积累。用什么方法呢？“修菩

萨行”，以此“积累德本，度脱一切”。

这是总举二利之行。

具体要怎么做呢？

“供养十方诸佛如来”——重示自利之行。

“开化恒沙无量众生”——重示利他之行。修自利之行，皆为利他故，此文总成利他之义。

“供养十方诸佛如来”，这就是积累德本，重示自利之行。

“开化恒沙无量众生”，这是重示利他之行。

这些利益得到之后，是要教化众生的，所谓“开化恒沙无量众生”。“开化”就是开导、化度。像冰冻得铁硬，但是春天回暖，太阳一照，冰就开化了。众生的心无量劫来都被冰封了，贪瞋痴三毒之冰，阴风、冷风让我们的心都凝固了，根本没有一点热气，难怪对人家笑不出来，那么冷，能笑得出来吗？冬天冷的时候，让你笑都没法笑，脸都冻住了。只有回到暖气房里，过一段时间，肌肉松弛了，才能笑出来。所以，在娑婆世界很难，都被冰封了。只有阿弥陀佛的光照，不断地熏习，让我们的心开化，“开化恒沙无量众生”。

这个“游”字非常好，一是显示悠游自在，二是显示游戏神通，还相回向，园林游戏地门。度众生像做游戏一样，不会说“我的工作很繁重”。“你钻牛角尖，我陪你一道做游戏，我也陪你钻牛角尖”，他很悠闲，悠游自在。“游”这个字，意义非常好。

菩萨来的时候，不像人走路。人走路不是“游”，是一步一步

的。“游”是什么？坐着莲花宝座来就是游。像鱼在水里游走，都是很柔和的线条。如鱼游水，如草游风，如果草叶比较长，柔软左右旋，风吹过来，草不就在风中游吗？它的线条非常柔和、优美，非常自在，上下左右翻转，怎样都可以，这叫“游”。

菩萨来娑婆世界度众生，不会那么呆板、机械，那样不灵巧；他是“游”，显示他一切自在。这样，“游”跟前面的“自在”就能配得起来。

“使立无上正真之道”——令众生成就无上正觉。

开化众生达到什么程度呢？“使立无上正真之道”，令众生成就无上正等正觉，就是让众生成佛。这里的“使”是使动词，度化众生，使令成佛。

“无上正真之道”，就是无上正等正觉。“正”是不偏，“真”是不伪。不偏就是“如”，不伪就是“实”。“正真之道”就是如实之道，如实之道就是成佛。

诸法体相，本来如如，真如是诸法体相，所以叫“真如”。“正真之道”就是真如之道。我们对事物的看法都是偏的，都是名相、概念，都不正。因为没有悟得诸法真如体相，所说的都是我们内心的想象，都是名言、概念，这叫不正。同时也不真，对事物的看法不是真实的。凡夫都认为自己见到的是真实的，“我怎么不真？你污蔑我，冤枉我，我亲眼看到那是一盆花”。以佛菩萨来说，这是不真的，梦幻泡影。

当然，这些道理不用讲太多。跟众生讲这些，也没法讲明白，

他就是那样认为的。那怎么办？“好吧！你认为真就真吧”，站在世俗谛的角度，也可以这样讲；按照真正的佛法道理，就不能这样讲。

比如有人死了，“这不是有生有死吗？佛就说不生不灭，无有生死去来。到底谁讲的是真的呢？明明有人死了，我都把他埋下去了，怎么还说没死人？”佛说这是梦幻泡影，是众生的妄想境界。在真实当中是无生无灭的，生死的本来面貌是幻生幻灭。这些道理，佛没办法给你讲明白，所以佛就说：“你说有死就有死吧，有生有死，那就生到净土来，不要在娑婆世界生生灭灭了。”

至此述毕上言“一生补处”之愿事，及“还相回向”、游方度生之愿事。

到“使立无上正真之道”这一句，就把“一生补处”的愿事，以及“还相回向”、游方度生之愿事讲完了。

第二十二愿，愿体只有一个——一生补处；但是愿事有两个，一个是一生补处，一个是还相回向、游方度生。虽然有两件事，但是它的体是一样的。

什么叫体一样？就是它的本体、本质是一样的。游方度生的菩萨和一生补处的菩萨，他们内证的本体是一模一样的，这叫“体是一”。但是他们要做的事情是两件：一个是准备成佛，在一生补处位；一个是不快速接佛位，而是要游方度化众生的。所以，这是两种事、一种体，体一事二。也可以讲两种相、一种体。

超出常伦诸地之行

“超出常伦诸地之行”——结上言“一生补处”之愿事。

“超”者，超劫超地，直至等觉之一生补处。

“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，这两句是总结。

“超出常伦诸地之行”，这一句是总结上面所讲的“一生补处”之愿事。

“‘超’者，超劫超地，直至等觉之一生补处”，“超劫”是不需要累劫的时间；“超地”，哪怕是凡夫众生往生，也是直达等觉一生补处，不需要一地一地慢慢爬楼梯，是直接就超到楼顶上。坐电梯就是这样，如果要爬一百层楼，可能一个小时都爬不上去，中间还要歇一歇。经过一大阿僧祇劫，到三十三层的时候，还得歇一下，然后再修第二大阿僧祇劫。而且一百层楼，要爬到九十层的时候，才得不退转，到八十层可能还不行。如果坐电梯，从时间来讲，上一百层楼不就是须臾之顷吗？很快就到了，坐着还不晕，非常快。这就叫“超”，时间上叫“超劫”。“超地”，不用一层一层爬，你爬楼梯还没到二楼，我坐电梯已经到楼顶了。这就是“超地超劫”。

现前修习普贤之德

“现前修习普贤之德”——结上言还相回向之愿事。从净土倒驾慈航还到娑婆苦海，乃至十方世界，以广度群萌，乃属普贤大悲行，故言“现前修习普贤之德”，此是从果向因之示现相，非从因向果之修行相。

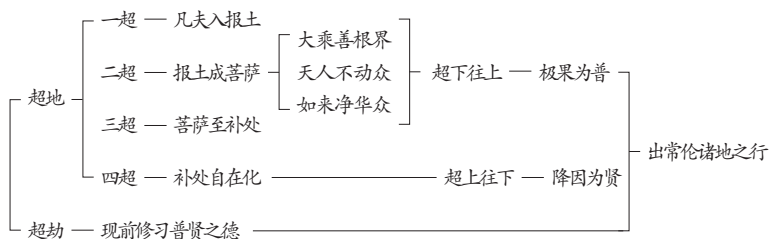
“现前修习普贤之德”，这句是总结前面所讲还相回向之愿事。前面讲了很多，有七句话，就用这句话来总结，“现前修习普贤之德”。

“从净土倒驾慈航还到娑婆苦海，乃至十方世界，以广度群萌，乃属普贤大悲行，故言‘现前修习普贤之德’，此是从果向因之示现相，非从因向果之修行相”，这是什么意思呢？他已经证悟了第十一愿“必至灭度”的佛果，然后从果向因，到他方游化众生。如果要显佛相，就要经过一生补处这个阶位，然后成佛，那样就真正是在佛位上。现在他不在佛位，但并不代表他还要这样去修行，只是显现这么一个相状给众生看，教导众生要这样修行，这是“同事摄”。

什么叫“从果向因之示现相”？比如一个人发了大财，挣了一千亿美金。然后他来教他儿子做买卖，开了一家小笼包子店，教他儿子怎么经营、怎么管理。他还用开这家店吗？这就叫“从果向因”。

什么叫“从因向果之修行相”？他本来就是穷人，一毛钱都没有。现在跟隔壁邻居借了一点钱，租了一个小门面，开了一家包子店，今天赚了五十块，高兴得不得了。这叫“从因向果之修行相”。他还在修行，还在积累德本，是从因向果的，这不一样。他是穷人，没有发财。从果向因是大富翁来做的，是示现相。

这个“超”有好几种含义，我们就用超地、超劫这两点来说明。



超地有四超：

第一超，凡夫入报土。凡夫在娑婆世界，一下就超到净土，像坐火箭一样。

第二超，报土成菩萨。到了报土，你想成阿罗汉都不可能，当下就是大乘不动菩萨，“天人不动众，清净智海生”，“大乘善根界，等无讥嫌名”，这个菩萨是平等大菩萨。“等”，就是平等一相，“等”，就是平等法身，“等”，就是寂灭平等法。“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生”。

“天人不动众，清净智海生”，“天人”就是往生到极乐世界的一切众生；“不动”就是成就大乘善根，不可倾动。我们在娑婆世界度众生，容易动摇，容易摇摆；虽然发了菩提心，结果发现太难了，“不干了！”这就动摇了。极乐世界的大菩萨是“天人不动众”，因为是清净智海所生，如来清净智海当中“不宿二乘、杂善中下死尸”，这样才能成就“天人不动众”。

又说“如来净华众，正觉华化生”，像这样在正觉莲花里化生的菩萨，怎么会退转呢？

所以，第一超，把凡夫超到净土；第二超，从清净智海、正觉莲花里诞生，就是不动众，超为平等菩萨。

第三超，菩萨至补处。从平等法身超到一生补处。

第四超，补处自在化。从一生补处——最高的因位，成为自在所化的菩萨。

前面三个超是从下往上超，第四超是从上往下超。为什么从上往下也是超？就是刚才讲的坐电梯的道理，不然你要下来，还得慢慢下。

“超”，就是翻来覆去怎样都可以。从下往上超，大家都容易理解，就是一直达到极果，这是“普”。从上往下超，从果位降到因位，这是“贤”。因位有很多，可以是初地、二地、三地等十地位，也可以是三贤位、地前位，乃至外凡位、普通凡夫位。虽然是凡夫位，但他是“超”着来的，实际上他不是凡夫，不是地前，他是从极果之位降下来，降果为因。

果无不穷曰“普”，不舍因门曰“贤”。具足佛的慈悲、智慧、愿力、神通，到十方世界普度众生，此是从果向因之示现相，非从因向果之修行相。

“果无不穷曰‘普’”，在果位上没有不穷尽的，这就是成佛了，这叫“普”。如果还有功德没有圆满，不能称为“普”。

“不舍因门曰‘贤’”，虽然有这样的果位，但是他不舍因门，倒驾慈航，从果向因来示现，这称为“贤”。

他已经具足佛的慈悲、智慧、愿力、神通，这就是果无不穷称

为“普”。但是不舍因门，到十方世界普度众生，此是从果向因之示现相，非从因向果之修行相。

普贤菩萨发起十大愿王，“我既往生彼国已，现前成就此大愿”。他发了十大愿王，怎么成就？就是“现前修习普贤之德”，这叫“现前成就此大愿”。

可知普贤愿王晚于弥陀誓愿。阿弥陀佛发四十八愿是兆载永劫之前，那个时候就说修普贤行了——这个“普贤行”，可不是普贤菩萨的普贤行，是普贤菩萨跟着阿弥陀佛，才叫修普贤行。他由阿弥陀佛的第二十二愿“现前修习普贤之德”，遵照去做，才立名为“普贤”。所以，大家不要把这一点搞错了。这样来看，十大愿王导归极乐不是正常的嘛！

“超劫”就是“现前修习普贤之德”。“现”是现在，“现前”就是当下，当下显现在眼前的，整个普贤行显现出来。这是显示时间上的超越性，根本就没有时节的观念，所以说“超出常伦诸地之行”。

“常伦诸地之行”，“常”是平常的，“伦”是次序、伦常，“常伦”就是从下位到上位的次序不能改变。一地就是一地，二地就是二地，一地菩萨能分身百国土，二地菩萨能分身千国土，三地菩萨能分身万国土，这个次序不能改变，是固定的，这叫“常伦”。

但是，极乐世界不按这个次序来，在极乐世界，低可以上高，高也可以降低；往生极乐世界的众生，说他是天人也可以，说他是菩萨也可以；他还可以示现八相成道，可以是佛。所以，这样的次

序，以我们来理解是不可思议的。

按娑婆世界的思维理解，下不能说为上，上不能说为下；下如果要成为上，必须舍掉下。比如初地成为二地，必须经过多少劫，积累多少功行，才能成为二地菩萨；成了二地菩萨，就不是初地菩萨了，初地就舍了。

就像读书一样，上高中了，就不是初中生了，初中的学籍就要拿掉了，不可能读了高中还是初中生，那怎么说得通呢？藕益大师在《弥陀要解》里说：“进步则舍故称。”进步了，过去的称呼就要拿掉。所以，如果还在下边，就不能说在上边。是初地，就不能说是二地；是地前，就不能说是地上。

但是在极乐世界，“一切具是，一切具非”，说地前、地上、等觉，都可以；说成佛，有那个内德，但是名字还没有。所以，怎么说都可以。

若不尔者，不取正觉

“若不尔者，不取正觉”，这八个字是总结。这样我们就知道，前面所有的一切，一生补处也好，还相回向、游方度生也好，都是阿弥陀佛第二十二愿愿力成就的。

我们在娑婆世界，想要发十大愿王，那么容易发吗？但是到了极乐世界，“现前修习普贤之德”，非常容易！连普贤菩萨自己都说“我既往生彼国已，现前修习此大愿”。

所以，第二十二愿我们要好好读一读，讲的就是我们到极乐

世界以后的状况，“究竟必至一生补处；除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来”。

在娑婆世界，我们能供养十方诸佛如来吗？我们连本师释迦牟尼佛都供养不上，因为他灭度了；还要供养十方诸佛如来？那更谈不上。

如果真想见诸佛，真想供养十方诸佛如来，不要在这里讲大话——天天拜佛，千佛忏，万佛忏，可是一尊佛也没见着；到了极乐世界，十方诸佛任由我们拜见，想供养谁就供养谁。所以，要来真的。在这里讲那么多，却没见着佛，叶公好龙。把忏本打开，念多少佛名，念完之后就回去睡大觉。问他“真想见诸佛吗？”“谁知道能不能见着啊？诸佛来见我差不多，我哪有本事见他们啊？”

到了极乐世界，不仅供养十方诸佛如来，而且是“游诸佛国”，游着就供养佛了，像游戏一样，多好啊！“开化恒沙无量众生”，在娑婆世界，我们一个众生也开化不了，更别说恒河沙无量众生了。“使立无上正真之道”，我们在这里想教化一个人，让他能够“立无上正真之道”，要费多大劲！非常难。

四重含义

前面我们把愿文的意义简单梳理了一下。下面我们看昙鸾大师引用愿文之后，接下来说：“案此经推，彼国菩萨或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，他方净

土何必如此？五种不思议中，佛法最不可思议。若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。”

此段大有四重：①正明自宗；②会通他说（净秽土不同、报化佛不同）；③明不思议；④结判。

这一段里面有四个层次：

首先是申明自宗。把第二十二愿的愿文引完之后，接下来就推理，把他本来要讲的真实之义说出来——“不从一地至一地”。因为前面有人问难“怎么到了净土就这么快？在娑婆世界不是有十地阶次吗？”所以昙鸾大师就引用《无量寿经》第二十二愿来说明“不从一地至一地”。这是第一个层次。

虽然昙鸾大师引用第二十二愿的经文说明了自己的立场，说明这是有根据来源的；但是对方引用了《十地经》，讲了“十地阶次”，那应该怎么解释呢？所以，第二个层次是会通。“言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，他方净土何必如此？”“十地阶次”是释迦佛的应化身于阎浮提这个秽土所讲的，他方净土不必如此。报身佛和化身佛，佛身不一样；所讲的地点也不一样，一个是阎浮提秽土，一个是极乐净土；所对的众生也不一样，所以讲的法就不一样。在此土讲“十地阶次”，在净土就不谈这些，“他方净土何必如此？”这是第二个层级。

第三，“五种不思议中，佛法最不可思议”。这里举出“不可思议”，这是佛法的不可思议之处。

第四，最后一句就是结判，总结判断。“若言菩萨必从一地至

一地，无超越之理，未敢详也”，再次否定提问者执著的见解——“菩萨必从一地至一地”，其实不须这样，娑婆世界才这样，阎浮提才这样，释迦如来对我们这些人没办法才这样；阿弥陀佛对我们这些人有办法，就不这样，就超越了。

总之，有四个层次的道理。

案此经推

案此经推，彼国菩萨或可不从一地至一地。

“案此经推”，“此经”是《无量寿经》，对应前面所讲的《十地经》。因为对方举出《十地经》，这里就把《无量寿经》拿出来。当然，也包含《观经》《阿弥陀经》当中的相关义理。“推”是推理、推论。

“彼国菩萨”，极乐净土的菩萨。

“或可不从一地至一地”，这话说得很含蓄。“或可”，或许这样，可能这样。其实这是一种善巧。

我们看《往生论注核心讲记》的讲义，291页第32点：

“案此经推”——“案”者考验，“推”者寻穷。验此《大经》第二十二愿之文，寻穷彼国菩萨之事，可无次第渐进之义，“超出常伦诸地之行”故。然曰“或可”者，虽经文已详明顿超即证非渐进之理，而圣人语不迫切，亦是对机之善巧也。

“验此《大经》第二十二愿之文，寻穷彼国菩萨之事”，按此经

来推。“验此”，“验”就是验证，以这个为验。

“可无次第渐进之义”，因为讲的是“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，所以按照第二十二愿来寻求彼国之事，当然就没有次第渐进之义，没有这种说法。而说“超出常伦诸地之行”。

说“或可”语义缓和

“然曰‘或可’”，但是昙鸾大师在这里用了“或可”两个字。

“虽经文已详明顿超即证”，到极乐世界是顿超，当下证入一生补处。

“非渐进之理”，不是渐有无量功勋，不是十地阶次一地一地慢慢往上增进，不是这样。

“而圣人语不迫切，亦是对机之善巧也”，“圣人”是德行深厚的人，这里是指昙鸾大师；“语不迫切”，讲话留有余地，比较宽厚，就是得理饶人。

从道理来讲，是绝对没有任何问题的，引用了第二十二愿。但是，话说得很委婉，这是考虑到对方的根机，可能还不能马上接受。

前面昙鸾大师引用了很多。提问者问：“此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法耶？”昙鸾大师的回答，一开始就说得非常缓和，像开车一样，起步非常平缓，“言‘毕竟’者，未言‘即等’也”，“说的是毕竟等，没有说立即就等”。这样，对方就可以接受，因为说“毕竟等”嘛，这样落差就不是很大。

然后提问者又反难：“若不即等，复何待言？菩萨但登初地，以渐增进，自然当与佛等，何假言与上地菩萨等？”昙鸾大师就说：“这个毕竟等还是要说的，因为到了净土没有七地沉空难。如果在娑婆世界，遇到七地沉空难，入大寂灭，那就跟二乘无异了。所以，还需要说毕竟相等。”这样对方又懂了一点，又升了一点，就像爬坡，从缓坡爬上来。

到这里引用《无量寿经》第二十二愿，其实已经彻底显明了，但是怕对方还不能一下接受，就说“或可不从一地至一地”。用“或可”，对方听起来舒服一点，就像包了一层糖衣给他。因为这种道理跟提问者的经验、认识差距太大，他就执著娑婆世界的道理，以为娑婆世界的道理放之四海而皆准，以此衡量阿弥陀佛的净土。如果一下给他讲透彻了，怕脑袋会爆炸，昏过去了。所以，昙鸾大师知道问难者的承受力。就像拿鸡蛋，使劲不能太大，劲使大了，鸡蛋就捏破了。所以跟他解释的时候，语气非常缓和，“或可不从一地至一地”。这样对方接受起来就方便一些。大弯不能转急了，得稍微缓和一下。因为跟他的观念冲突太大，所以要缓转弯，用一个“或可”。

十地阶次乃一应化道

言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，
他方净土何必如此？

“言十地阶次者”，把自己的道理说明了，对方的话还要接过

来说一说。“你引用了《十地经》，说了‘十地阶次’，是有这回事；不过这并不是讲净土，也不是弥陀如来讲的，是释迦如来讲的”。

在哪里讲的呢？释迦如来不是在他的无胜国土讲的，在他的报佛国土不会讲这些，这些是“于阎浮提一应化道耳”。“一”就是一种。诸佛教法无量无边，度化众生有种种方式，有种种说法；对阎浮提众生才讲十地阶次，这是特例。“一”就是一种特例，不是普遍的法则。普遍的法则就是“如来尊号甚分明，十方世界普流行”，十方法界的普通话就是“南无阿弥陀佛”。释迦如来在阎浮提讲法，非常不容易，非常难！

逐一对破提问者之疑难

我们再翻回前面。“问曰：案《十地经》”，他引用《十地经》；昙鸾大师回答说“案此经推”，引用《无量寿经》：都是有经文证据。

“案《十地经》，菩萨进趣阶级，渐有无量功勋，经多劫数，然后乃得。此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法等耶？”这个问题，昙鸾大师前面的回答都是顺着提问者的话说的，到了现在，引用第二十二愿之后所回答的，正是标准答案。

提问者问：“此云何见阿弥陀佛时，毕竟与上地诸菩萨身等法等耶？”因为有第二十二愿，因为有阿弥陀佛的本愿力。这就把道理说出来了，指出佛的愿力就是这样。

昙鸾大师前面回答时说“毕竟”，这里不说“毕竟”了，超地超

劫，不讲需要时间了，因为没有时间，是超地超劫；不是“毕竟”，而是“究竟”。

提问者问的是“上地诸菩萨”，现在答的不是“上地诸菩萨”，是“一生补处”。不是跟上地诸菩萨一样，是跟一生补处身等法等。

所以，这种回答是天地大翻转。

引《往生礼赞》说明超地

我们看《往生论注核心讲记》的讲义292页。下面引用了善导大师的两段偈语，也是讲超地超劫。第一段偈语讲超地。

善导大师《往生礼赞》言：

六方如来舒舌证，专称名号至西方；

到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。

六方恒河沙诸佛如来，都舒出广长舌相来证明。证明什么呢？证明我等凡夫众生，专称阿弥陀佛名号，决定往生西方极乐世界。到了西方极乐世界莲花化生，当下花开见佛，闻法证悟无生，叫作“到彼华开闻妙法”。得到的利益，是“十地愿行自然彰”。“十地愿行”就是直到一生补处，这样的愿行是自自然然的。“彰”就是彰显、开显，自自然然就显露出来，毫不加勉强和造作。这就显示他力、佛力，显示自然、无造作、无功用道。这不是说初地乃至七地、八地，是“十地愿行自然彰”。这是超地。

引《般舟赞》说明超劫

下面引用《般舟赞》说明超劫。因为提问者前面问的是两个：一个是“菩萨进趣阶级，渐有无量功勋”，这是说有阶位高下差别；另一个是“经多劫数，然后乃得”，这是说有劫数。现在讲见了阿弥陀佛这些好像都没有了。确实是这样，因为超地超劫。

善导大师《般舟赞》言：

微尘故业随智灭，不觉转入真如门；

大小僧祇恒沙劫，亦如弹指须臾间。

“微尘故业”，我们的罪业非常多，像微尘数那么多。“故业”就是过去所造的业。我们往生西方极乐世界之前，在娑婆世界的历劫轮转当中，有无量无边的故业。“随智灭”，随无生智，随佛的智光——佛光明耀，“佛慧明净日，除世痴暗冥”，“无垢光炎炽，明净曜世间”，佛的智光朗照，一照，当下故业就灭掉了。

“不觉转入真如门”，不知不觉之间就转了。原来在六道轮回，在邪见分别当中；现在一转入真如之门，证悟真如实相、一真法界。这里讲“不觉”，人家是觉悟了才转入真如门，我们不觉也转入真如门，所谓“不断烦恼得涅槃分”。“不觉”，就是在不知不觉之间，还没有感觉到，因为这是非常自然的事情。为什么不觉？成为一体了。比如，我的身体碰到你的身体，我们是两个人，一碰，有冷有热，就有觉。我们跟佛一体了，佛是真如门，我们也是真如门，这叫“不觉转入真如门”。

“大小僧祇恒沙劫”，在娑婆世界成佛，要三大阿僧祇劫，大

劫、小劫、僧祇劫、恒河沙数劫，多着呢！在极乐世界是“弹指须臾间”，要成佛，要成就十地愿行，就在弹指须臾之间。所谓“不用三祇修福慧，但将六字出乾坤”，说的就是念佛成佛的道理。

我们这个世界叫生死疲劳。为什么疲劳？就是时间让我们疲劳。光看这些词就疲劳，“大小僧祇恒沙劫”，六道轮回无有停止啊！所以善导大师说：

归去来，魔乡不可停！

旷劫来流转，六道尽皆经。

到处无余乐，唯闻愁叹声。

毕此生平后，入彼涅槃城。

一入涅槃城，“大小僧祇恒沙劫，亦如弹指须臾间”，时间就没有了。我们在这里“旷劫来流转”，这一听多累啊！

我们最大的束缚就是时间，有时间就有轮回。时间是分别念的产物，我们有分别念，念头一生，一生二，二生三，三生无量，时间就有了，就要轮回了。这很累！

五浊恶世怎么浊？时间就是浊染，空间也是浊染。到了极乐世界，打破时空，“不动遍至”就是破了空间，“一念遍至”就破了时间。这多自在啊！

“亦如弹指须臾间”，这叫“念劫圆融”，一念和无量劫是一样的。一念当中包含过去、现在、未来无量劫；无量劫可以缩入一念，一念可以展为无量劫。我们讲“无量劫”，那是过去无量久远时间和未来无量久远时间，但是缩为一念，一念当中。所以《华严

经》说：

我能深入于未来，尽一切劫为一念，

三世所有一切劫，为一念际我皆入。

我于一念见三世，所有一切人师子。

“三世所有一切劫”，在一念当中都见着了。这是怎么回事呢？在我们这里是想不通的，这是阿弥陀佛那里的事，凡夫没法衡量，我们在这个世界只能用比喻来说明。比如开车的时候塞车了，有前，有中，有后，你在中间塞着，前面有车，后面也有车。人就在这个境界当中。这条塞车的路线，如果用大圆镜子一照，在这面圆镜子里，它还有前、中、后吗？不都在镜子里面吗？前也在里面，中也在里面，后也在里面。前代表过去无量劫，中就是现在这个时间点，后代表未来无量劫。前面、中间、后面都在镜子里面，这就是一念摄三世。

当然，这个比喻是讲空间的距离，其实也可以理解为时间。时间在佛的大圆镜智当中，一念当中，过去、现在、未来完全展露无遗，看得非常清楚。怎么看见的？佛眼嘛！你怎么看不见？你是凡眼，当然看不见。所以，佛的境界，我们只有谛信无疑，只能相信。

“大小僧祇恒沙劫”，让我们累得够呛；到极乐世界，是打破时空观念的，所以讲“速得成就阿耨多罗三藐三菩提”“速满足功德大宝海”。这个“速”字，也是借娑婆世界众生的话讲的，到极乐世界是用不上这个字的。“速”就是快速。有慢才有快，到极乐世界

不经地、不经劫，“大小僧祇恒沙劫”也是一念顷，所以，讲快讲慢都是多余。

释迦如来于阎浮提一应化道耳

释迦牟尼佛到娑婆世界讲法非常不容易，所以说“释迦如来于阎浮提一应化道耳”。这里有几个对应：“十地阶次”对“不从一地至一地”，释迦如来对弥陀如来，阎浮提浊世秽土对阿弥陀佛极乐净土。

“应”就是应身佛，“应化道”就是应娑婆世界五浊恶世众生的根机而教化他们的一种方法。“一应化道”，一种方法而已。

讲十地阶次，是释迦牟尼如来在阎浮提五浊恶世，应对五浊恶世众生骄傲、邪见、虚妄、迷惑、颠倒的根机，所施設的一种教化方式。

“他方净土何必如此？”他方诸佛净土何必要这样呢？它是净土，又不是秽土，何必这样呢？这里虽然讲“他方净土”，其实意在极乐世界，就是所谓“言通意别”。“何必如此”，有什么必要这样呢？这是反难。

这个“必”，有好几种情况：在娑婆世界就有必要，在极乐净土就没有必要；对五浊恶世众生这样讲就有必要，对极乐净土的众生就没有必要；对自力修行的人就有必要，对靠佛力的人就没有必要。这些道理，都要说得很清楚。

暗夜险路对阳光大道喻

打个比喻。在黑暗的地方走险路和走阳光大道能一样吗？在黑暗的地方必须摸着走，这边有障碍，那边也有障碍；如果半夜在山顶上，可能还得爬着走呢！自古华山一条道，现在黑漆一片，还没有灯，站着走、摸着走都不行，得爬着走。这种环境你就得这样，必须爬着走。

如果是阳光大道，你出门爬着走、摸着走，用得着吗？“他方净土何必如此？”到极乐世界都是阳光大道，都是无量光明世界、无量光明土，都是平坦大道，没有这些障碍，不必如此。

在娑婆世界，释迦牟尼佛喊你：“我儿，你来吧！不过你得摸着来啊，你没有眼睛，用脚慢慢蹭。别摔着了，旁边有个东西，别磕着头了。我儿，你慢慢来吧！你是盲人啊！”

弥陀如来站在大宝莲花王座上一喊：“吾儿，过来！”你撒腿就来！如果他说：“我儿，你来呀！你眼不好，慢慢摸着来。”那叫净土吗？我们一到极乐世界，莲花一化生，阿弥陀佛一喊：“吾儿，过来，善来吾子！”你从莲花里面一出来，身体马上长大，一下就来了，这不就到了嘛！

在娑婆世界，你要修到释迦如来跟前去，达到他那个境界，你要摸多少路啊！慢慢摸，还不只是摸着石头过河这么简单。所以，在不同的环境，面对众生不同的根机，教育的方法、说的法，肯定不一样。

智障儿对神童喻

再打一个比喻。对一个智障儿童，和对一个神童，教育方法能一样吗？教智障儿童，教他念“啊”，他还不会念呢；神童过目不忘、一目十行。你把对智障儿童的教育方法拿来教神童，这用不着！

在极乐世界，都是神童，为什么？莲花化生。在娑婆世界都是智障儿童，为什么？杂业杂生。出生环境都不一样，种都不一样，出生的地方都不一样。把对娑婆世界五浊恶世众生的教育方法——“阎浮提一应化道”，拿去跟极乐世界的众生讲，那怎么讲呢？在极乐世界讲十地阶次，没人听。

残障人对健康人喻

比如残障人两腿不方便，他用手撑着走路，多难啊！一步一步地挪着走，但是也只能那么教他，他只能这样。你对身体健康的人，也要用这个方法教育他吗？

我们娑婆世界的众生，跟他方净土的众生比，就是残疾人。释迦牟尼佛教的，都是一帮聋盲喑哑，慢慢教，所以，真是难为释迦牟尼佛他老人家了！慢慢用这个方法讲十地阶次，不讲十地阶次怎么能行？

五浊恶世众生，劫浊、见浊、烦恼浊。见浊，他的见解就是邪见，颠倒分别，高下是非。对这样心不平等的众生讲平等法，他能接受吗？他心里高下分别，就是有阶级。你不讲阶级，他没法接

受。你告诉他到极乐世界“与上地菩萨身等法”，他不能接受。不能接受，那就讲十地阶次吧！他说“这个好，应该这样，有阶级，这个适合我”，这就是一种见浊。

盐碱地对沃土喻

再比如种地，在盐碱地种地和在肥沃的土壤种地，那能一样吗？在盐碱地种地，你必须先跟他讲，要先进行土地改造，然后再下种子。但是在肥沃的土地，像弥勒菩萨出世的时候，一种七收。种子随便往地里一甩，撒下去以后就不用管了，一种七收，种一次收七次。

如果从世界来讲，娑婆世界就是盐碱地；如果从心来讲，我们心也是盐碱地。所以，首先得把我们的心给松软了，慢慢改造良田，然后才能下种。这样修行，当然就慢了。

净土也这样吗？净土用不着这样。

有病方予药，无病不予药

总之，有病予药，无病就不施药。娑婆世界的众生有种种病：智障、身心不健康，根机陋劣，罪障深重，邪见分别。娑婆世界有五种缺陷——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊，有这些缺陷。在有缺陷的地方，为有缺陷的众生才讲十地阶次——十地阶次这个法也不够圆满，也是有缺陷的，但对这样的众生刚好。邪见众生高下不平，不给他讲阶级，他不舒服。

凡夫众生就这样。对这样的众生，你不讲三乘教法，不讲十地阶次，他不跟你学。所以，释迦牟尼佛只好量身定做，这叫“一应化道耳”，只有娑婆世界这样，净土用不着。

普通楼梯对电梯喻

前面讲到了楼梯。我们也不可以拿普通楼梯来反难电梯，“自古以来梯子都是有高下的，你怎么是平的？”电梯就是平的，它虽然叫梯，其实并没有高下。

到极乐世界虽然讲初地、十地，其实没有初地、十地，用电梯以浅喻深就可以知之。电梯虽然名字叫“梯”，其实是平的。极乐世界虽然讲三贤十地，其实也是平的。为什么？就是这样，坐过电梯就明白。

古人是不明白的，因为古代没有电梯，一层就是一层，就是高下不平，不然怎么叫梯呢？但是到极乐世界有梯之名，无梯之槛，都是平的，平等。

所以，极乐世界的情形，对娑婆世界的众生讲，那是不容易的。

引《阿弥陀经》说不退转

我们看《阿弥陀经》，《圣教集》30页：

又，舍利弗，极乐国土众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量

无边阿僧祇说。

“但可以”是“只可以”，不是“但是可以”，不是转折；没法说数量多少，只能说无量无边、无量无边、无量无边……阿僧祇、阿僧祇、阿僧祇……只能这样来讲。

“极乐国土众生生者”，是哪些人？就是我们这些众生。十方国土的众生往生到极乐世界，“皆是阿鞞跋致”，都是不退转。

这些不退转菩萨，按说都是一生补处。不过，“除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠”，这些菩萨就不登上一生补处之位，所以才说“多有一生补处”。这段文其实就是第二十二愿的成就文，是简略的说明，大家可以对照来看。

再翻到《圣教集》43页。

舍利弗，若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。

这档次多高！发愿还没往生呢，就给你一个不退转，在此土就不退转了。你只是发了一个愿，若已愿，若今愿，若当愿，“已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，就定了现生得不退转。不退转什么？不是不退转于初地，是“不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，就是佛果给了你。这颗摩尼宝珠就给你了，就决定授记你成佛了，而且这颗摩尼宝珠不收回，你决定成佛，这叫不退转。不退转于最高的境界、最高的果位，“不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，所以，这里的不退转跟一般讲的不退转是不一样的。

不退转通常有三种：位不退，行不退，念不退。我们这里讲两种，一种是自力不退，一种是他力不退。自力不退跟他力不退是不一样的。

自力不退像爬山，你要爬到山顶上去。你什么时候能到山顶啊？爬到什么时候才不退啊？一般人爬着爬着，累了就想退了，就不想上了；如果再有高血压、心脏病，那肯定就退了。只有爬到顶峰可见了，一看，“快到了”，这时候歇一歇，加把劲再上。

如果靠他力，就像坐缆车，在山脚下就不退转了。比如一座山三千米高，你自己爬，可能爬到两千八百米，“行了，有希望了”；如果坐缆车，你还在山脚下，还没出发，只是刚买票，你就不退转了。是以什么为标准不退转？是以三千米最高的高度，以此作为不退转的标准。坐缆车，不管在哪个高度，五米、十米、一百米、一公里、两公里……在任何高度上都是不退转的。

我们现在在凡夫地，在五浊恶世，我们的目标是“阿耨多罗三藐三菩提”，六字名号就是缆车，我们称念南无阿弥陀佛，愿往生，愿坐缆车，就不退转，决定可以到最高的佛的境界。这跟我们是什么根机、有什么智慧、有什么业障都没有关系。如果你在地狱道，就在地狱道得不退转；如果你在饿鬼道，就在饿鬼道得不退转；如果你在人道，就在人道得不退转。不论你是造五逆十恶的，还是行五戒十善的，在任何位置上，念佛都得不退转，这是靠佛的力量不退转。这能思议吗？完全不可思议！

不退转，按自力修行，要经过一大阿僧祇劫才得证初地，这时

候才证悟诸法实相，证悟无生法忍，心里知道成佛决定可期，他才不退转。这个不退转叫“因地不退转”，还早着呢，前面还有两大阿僧祇劫，还得步步修行、慢慢累积，才能最终达到。

所以，“不退转”的名称虽然一样，但内涵完全不一样。

各位，我们是什么人？我们是不退转啊，而且是“不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，这不得了啊！

如果能相信这个法门，就得到不退转了。这不是说我们有智慧，虽然讲不退转，但我们还是业障众生，可能只有五米高，“对，我是只有五米高，因为我这个缆车刚刚启动。你已经爬到五百米高了，对不起，我马上就要超过你了”，“嗖”就在他头顶飞过去了。

有人说“你一个五逆十恶的小凡夫怎么能不退转呢？人家都是阿罗汉，怎么还退转呢？”因为他靠自力。有的人爬到山半腰回头了，你怎么在山底下就能不退转呢？因为靠缆车。

所以，不是说修行高、智慧高就一定不退转，就一定超过我，不是的。我在底下就可以不退转，你在上面还可能退转，这是靠自力和靠他力的不同。

通途观念：到净土渐修渐进渐证，最终成佛。自力、此土衡量佛力、净土。见也不见，戴有色眼镜故。心量狭小，智慧浅陋。

我们能够信仰这个法门，根机、种性不是一般人。因为信仰净土的人，绝对不是少善根福德因缘。一般人根本就信不来，腿都吓

软了。他戴了自力修行的眼镜，怎么看都是自力，怎么看都不能当下成佛，怎么看到极乐世界都要慢慢修行、慢慢增进、慢慢证果。这就是有色眼镜，你跟他怎么讲都没用。

念佛人就能相信今生决定往生极乐世界，就能相信一到极乐世界就与净心菩萨、与上地菩萨身等法等，就能相信到极乐世界当下皆是阿毗跋致、一生补处——种性不一样。

这样的种性，难怪释迦牟尼佛赞叹为人中芬陀利花。这样的种性，把多少菩萨都甩到后面去了，有一亿菩萨闻此法不能相信啊！

天下滔滔，嚣嚷之见，何足与言？唯观音、势至、文殊、

普贤为胜友，把臂同行，种性故！

这么好的事，竟然落到我们身上！释迦牟尼佛说：“你还用担心吗？你是人中芬陀利花，你跟观世音菩萨、大势至菩萨并肩平等。”当然，我们的业障很重，但是种性跟观音势至是一样的。

老虎跟兔子的种性就不一样。成年的兔子跑得很快，刚出生的小老虎还不会动呢，但是别着急，老虎能跟兔子一样吗？

我讲一个例子。有一只猎犬特别厉害，勇猛无比，谁都驯服不了。后来遇到一位老和尚，老和尚就说：“把我这支拐杖拿去，让它闻一下。”这只猎犬一闻拐杖，马上就像得了软骨症一样，浑身发抖。有人就问老和尚：“你这拐杖有什么魔法？”这拐杖里并没有别的，只有一块老虎的骨头嵌在里面。

这就是种不一样。老虎都死了多少年了，只是一块骨头放在

拐杖里。这么勇猛的猎犬，鼻子一闻，马上就丢盔卸甲。这就是种性不一样。

为什么种性不一样？缘不一样。咱们跟阿弥陀佛之间就是“缘”，能够相信弥陀的救度，就有亲缘、近缘、增上缘，这就是缘，这就不是“少善根福德因缘”。所以这是没办法的事。

再看经文，“是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，先给你认定了，这可是释迦牟尼佛授记的。

于彼国土若已生，若今生，若当生。

然后才说往生，因为往生之后就成佛了，先不退，后成佛。像登山一样，刚上缆车就说不退转，然后才说到山顶。不是先到山顶，后说不退转。你先到了两千八百米的地方，然后才说不退转，那是靠自力爬山的人才这样说，“你爬到两千八百米，不退转了，前面只有两百米，快到了”。靠自力，必须到两千八百米才能讲不退转。我们不是，我们是先说不退转，接下来就到山顶了，到极乐世界就到顶了。然后很轻松就下来了，回向度众生，因为你已经到了最高顶，这叫从果向因，跟自力修行不一样。

是故舍利弗，诸善男子、善女人。

这个才叫“善男子、善女人”。世间善法哪能称为善男子、善女人？

若有信者，应当发愿，生彼国土。

你能信念佛必定往生、现生不退转、往生就成佛，你能这样相信，十方诸佛都会给你竖大拇指，“善男子、善女人！”

舍利弗，如我今者，称赞诸佛不可思议功德，彼诸佛等亦称赞我不可思议功德。

释迦牟尼佛也不用谦虚，成了佛不存在谦虚这回事，说话是真语者、实语者、如语者、不异语者。佛说：“我是一切智人，说法四无所畏。”都“四无所畏”了，还有什么谦虚不谦虚的问题？不存在！说你轮回就轮回，说你解脱就解脱，说是什么境界就是什么境界，说圣道如圣道，说净土如净土，说因如因，说果如果，佛说话很简单。有任何骄傲习气吗？没有。

而作是言：释迦牟尼佛能为甚难稀有之事。

连十方诸佛都说是“甚难稀有之事”！这是以什么为对象说的？就是以我们众生为对象说的。这是众生给释迦牟尼佛出的考题啊，众生可厉害了，把释迦牟尼佛都考成“甚难稀有”了。

怎么“甚难稀有”呢？

能于娑婆国土五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法。

“娑婆国土五浊恶世”，我们居住的地方。我们这帮众生，给佛出了难题，但是释迦牟尼佛过了这个难关，一生四十九年讲法，慢慢说，开三乘——本来是一佛乘，现在开三乘；三乘里面有渐法，有顿法，慢慢说，慢慢调化；调化到后来，到《阿弥陀经》里才说“已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提”，这就可以把本怀说出来。

所以，对五浊恶世众生讲凡夫念佛就能往生成佛，而且入报土快速成佛，众生怎么听都不能相信。

释迦牟尼佛有大智大勇、大雄大力、大悲大愿，来娑婆世界给我们讲，“为诸众生说是一切世间难信之法”。这个法，真难信啊！

舍利弗，当知我于五浊恶世行此难事。

释迦牟尼佛说：“这次到娑婆世界，任务非常繁重，我也披了弘誓铠去吧！”

得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难！

这些经文好好读，心里真的感动！释迦牟尼佛这个“甚难”是为了谁？还不是为了我们！

释迦牟尼佛来到娑婆世界，真的是委屈了，非常受委屈，表相就显得非常委屈；阿弥陀佛就是大畅本怀之相，身体很畅本怀，身光也畅本怀，身光遍照无量世界。释迦牟尼佛本来也是身光遍照无量世界，一看，“你们都没有光啊？那我就身光一丈吧”，把光一缩，就剩一丈宽。所以，释迦牟尼佛来娑婆世界真是太委屈了！这也是没办法的事。

所以，君子乐得为君子，小人枉自为小人。什么是君子呢？能信受弥陀救度，能相信在娑婆世界当下就不退转，到极乐世界就能一生补处快速成佛，这就是君子。而且这个君子是乐得为君子，是白白送给你的；不敢相信的人，只相信十地阶次，要经多劫数，然后乃得，那对不起，你就冤枉了，那你就慢慢修吧。

所以，昙鸾大师自己也没办法了，他自己也说“非常之言，不入常人之耳。谓之不然，亦其宜也”。这些话太超越了，他听不进去，他认为没有这么快速成佛的，他认为不能平生业成、现生不退。那对他来讲，也只能这样；对他来讲，也只好顺和他的根机；对他来讲，十地阶次刚好——“亦其宜也”，也只能这样。

秽土与净土、应化佛与报身佛说法不同

前面我们学了二十二愿文后面昙鸾大师的一段解释：“案此经推，彼国菩萨或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，他方净土何必如此？”语气非常干脆。

这一段要说明什么呢？要说明在秽土说法和在净土说法是不一样的，应身如来说法和报身如来说法是不一样的。

有什么不一样呢？像释迦牟尼佛在娑婆世界的南阎浮提，这是五浊恶世，秽土；他所面对的根机是五浊恶世的众生，业障深重，身心陋劣，福慧浅薄。对这样的众生讲法，当然要有渐进的次第。阿弥陀如来是报身佛，在净土；净土的众生都是“正觉华化生”“清净智海生”“天人不动众”。

简单讲，释迦牟尼佛到娑婆世界来，算是“客场作战”，因为在这里我们众生是主人，娑婆世界是众生共业所感的地方。阿弥陀佛的净土是报土，是他的万德庄严所形成的，他就是那里的主人，那是不一样的。

众生到阿弥陀佛的净土，就像一滴水入大海一样，当下就改

了。释迦牟尼佛来到娑婆世界，就像他带了一滴净水，要把娑婆世界众生的业障海清净了，这就费大劲了。

我们前面也打了比喻，娑婆世界是盐碱地，是五浊恶世的地方，众生的心也都是盐碱地。佛要先改造，先把我们的心调化得柔软了、顺服了、清净了，然后才能下菩提种子，菩提种就是六字名号。阿弥陀佛那里的土地是柔软的，众生的根机都是成熟的，所以就可以直接畅佛本怀地讲法。

这两土世尊，因为环境不一样，面对的众生根机不一样，说的法就不一样。佛说法都要应机，对什么样的机说什么样的法，所以说“他方净土何必如此”，这就是净土和秽土的区别，也就是应身佛和报身佛说法的区别。

释迦、弥陀二尊比较

释迦委屈相	身，丈六	六十万亿那由他恒河沙由旬	弥陀畅怀相
	光，一丈	遍照十方世界	
	寿，八十	无量寿	
	老病		
	涅槃		
	业报		
	遭逆谤	天人丈夫众、天人不动众，如须弥山王	
	秽土应化身	净土法报身	
	说法，上中下、黑白、无量差别品	同地水火风，虚空无分别	

两土世尊说法的差别：释迦牟尼佛说法很委屈，是委屈相；弥

陀说法是畅怀，大畅本怀，畅怀相。下面就从几个方面来比较。

我们凡夫没有智慧，不能了解法义上到底差多大，所以就通过外相来看他们的差别。我们在娑婆世界、在南阎浮提，要想象净土的阿弥陀佛怎么说法，那是没法想象的。但是，我们通过比较就能鉴别出这种落差。

第一，身高。阿弥陀佛多高？六十万亿那由他恒河沙由旬，你拿计算器算算吧。我们看释迦牟尼佛的指骨舍利，佛指比一般人长，脚印也大，释迦牟尼佛的个子是比较高的，估计大概有两米，在人中来讲是大个子。但是，与“六十万亿那由他恒河沙由旬”，无法相比，这就是化身佛。身高一比，就能看出差别。

第二，光明。阿弥陀佛“光明遍照十方世界”。当然，释迦牟尼佛的报身光明也跟阿弥陀佛一样，但是在娑婆世界就只显现常光一丈。因为娑婆世界的众生都没有光，佛本来要放大光的，来到这里就缩为一丈。一丈光明，跟遍照十方世界的光明，多大的差别！这差别显示什么呢？外表的形象就显示内在表达正法畅不畅快。释迦牟尼佛没办法，光明缩起来，不能那么畅快。

第三，寿命。释迦牟尼佛八十岁，阿弥陀佛无量寿。释迦牟尼佛弟子的寿命也是七八十岁，还有三五十岁的；阿弥陀佛弟子的寿命，“彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧祇劫”，都是这样的。寿命不一样，讲法能一样吗？从寿命来看，就差这么多。

第四，老病。释迦牟尼佛有衰老相，也有生病相，耆婆还给释迦牟尼佛看过病，这就是示现，这是跟凡夫学的。释迦牟尼佛哪会

老、哪会病？他看娑婆众生都会老、都会病，他就现老病相。我们听说过阿弥陀佛有老、有病吗？这是不可想象的。

第五，涅槃。释迦牟尼佛还要示现涅槃相，到双树林下示涅槃。阿弥陀佛报身常住，报身有隐没相，不入涅槃，常住，有始无终，是报身佛。

第六，业报。释迦牟尼佛示现有业报之相，最有名的就是“金枪、马麦”，有金枪之刺，三个月吃马麦。释迦牟尼佛这么尊特，这么高贵，来人间受供，还吃三个月马麦！这是为了我们吃的马麦啊。你能想象阿弥陀如来也吃马麦吗？没法想象。

第七，遭逆谤。前面昙鸾大师几乎把释迦牟尼佛在这个世界的遭遇全都挑出来了，“见有如来，说法云‘此黑，此白，此不黑不白，下法、中法、上法、上上法’，有如是等无量差别品，似有分别”“由国浊故，分一说三”，都是不好的事；还有，弟子“不甚恭敬”“国王与佛并治”，这都是娑婆世界的乱相。你能想象在极乐世界还有国王吗？国王跟阿弥陀佛两个并治啊？没有那回事。在娑婆世界，释迦牟尼佛有一次讲法，外道指使一个妇女在肚子上绑了一个盆，假称有孕，诽谤释迦牟尼佛。你能想象这种事在极乐世界发生吗？这些事，作为释迦牟尼佛，他还用得着吗？这就是示现，来到娑婆世界就这样。娑婆世界的众生恶毒啊，肚子上绑个盆去诽谤释迦牟尼佛，弟子们都气死了，释迦牟尼佛不吱声，结果一只老鼠把绑线咬断，盆掉下来了，大家才知道这是来诽谤的，这才真相大白。这些都是秽土的杂染相。

第八，说法。在这样的五浊恶世，对这样卑劣的众生讲法，只能讲上法、中法、下法、黑法、白法、不黑不白法，似乎有无量差别品。而阿弥陀如来不是这样的，极乐世界的众生都是“天人丈夫众”“天人不动众”“如须弥山王”，阿弥陀佛讲法“同地水火风，虚空无分别”，讲的都是清净圆满的究竟之法。在娑婆世界讲法，就要讲十地阶次；在阿弥陀如来净土何必如此！没有必要讲十地阶次，给谁讲？在极乐净土就大畅本怀。

一般人认为，到了净土要渐修、渐进、渐证，最终成佛，这完全是以此土自力修行的观念来衡量净土佛力成就，这是完全说不通的，不可用此土的境界衡量彼土。

第九，境界。净秽二土境界不同，对机的众生不同，众生出生的业因不同，一生的造作也不同，所以，对机所说的法也不同。诸佛教法无量无边，不可用释迦如来阎浮提一应化道来衡量他方净土无量化道，尤其不能来衡量阿弥陀如来报土度化众生之道。

世尊入乡随俗，为五浊恶世众生说三乘法、十地阶次，乃顺机方便，非他方净土诸佛教法尽必如此。以秽土情形揣度净土佛境，何异以管窥天，以绳探海。

“以管窥天”，拿一根竹管对着天上看，以为天就竹管这么大。

“以绳探海”，拿一根绳子往海里一吊，“海就这么深，一尺五”。

佛的境界，我们是没法测度的，因为我们娑婆世界的众生就

是这样小心小量，释迦牟尼佛为了调化这样的众生，对心不平等、分别邪见的众生，就要慢慢调化。

《阿弥陀经》的讲法就不一样，“众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处”，这个说法就高了，所以诸佛都出广长舌相赞叹、证明。但是，在《璎珞经》《仁王经》《十地经》就要讲无量差别品。

判断渐次

我们看《往生论注核心讲记》292页第33点：

言“十地阶次”者——以下分明判断渐次之说。

“言‘十地阶次’者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳”，这句话以下是判断渐次的，就是渐进、有次第的。

释迦者对弥陀，阎浮提对他方净土（意在安乐），应化身对法报身。道者，教化之道。

他方净土都不必这样讲，何况阿弥陀如来净土是诸佛净土当中最精华的净土，国土第一。

谓问者所引之《十地经》等，说十地渐进阶级次第，乃释迦出兴于娑婆世界，对五浊恶机所施設之一种应化身教化之方便耳，故非通方实义，如此对比。

什么叫“通方实义”呢？就是十方净土共通的真实教法。

问者所问的不是通方，是一个偏方、一个特例，不是十方共通的，只适用于娑婆世界，是一个特殊情况。这不是实义，是方便

义，“故非通方实义”。

“如此对比”，这样翻对来看。

例如《往生论注》上卷（《圣教集》256页）解释“大义门功德”云：“见有国土，由国浊故，分一说三。是故愿言：‘使我国土，皆是大乘一味’。”

“由国浊故”，因为世尊所化的娑婆国土浊恶，众生的根机陋劣，浊染，所以一佛乘的教法、一实教法要分为三乘来说。在净土就用不着了，所谓“应病与药”，净土不是五浊恶世，净土的众生也不是浊染的根机，所以用不着。

“是故愿言‘使我国土，皆是大乘一味’”，在娑婆世界要分一说三，在极乐净土是大乘一味。

在娑婆世界即使讲大乘，也要讲十地阶次，渐渐陶化。讲三乘教法，目的是渐渐引导进入一佛乘；讲十地阶次，也要引导进入净土。而净土的教法就没有十地阶次，不从一地至一地。

此“十地阶次”之言，自含《仁王经》《璎珞经》等。

“‘十地阶次’之言”，虽然引自《十地经》，也含《仁王经》《璎珞经》等。

圣道门者，对机之说，为渐教，为方便。

净土门者，称性之说，为顿教，为真实。

“圣道门者，对机之说”，这个“对机”，是对我们娑婆世界五浊恶世的根机。

“为渐教，为方便”，它是对机之说，是应对众生根机来讲的

方便教法。如果讲称性圆满之法，众生不能接受，所以才讲十地阶次；十地阶次还不能接受，只能讲三乘，讲声闻、缘觉，慢慢引导；三乘教法还不能接受，就讲人天。这是没有办法的办法，众生根机不行，才讲这些。

到极乐世界，人天法你听不到，声闻、缘觉法也听不到，都是大乘一味；大乘法里，十地阶次法你也听不到，只有“速满功德大宝海”。我们讲“听不到”，并不是有所缺陷，不是这样的；如果想听也可以，八功德水里什么法都有，“随其所应，莫不闻者”。有时候为了了解他方世界众生受苦的状况，在极乐世界的宝树当中都能显现，六道众生死此生彼，善恶业缘，其中皆现；秽土如来讲法的情形肯定也有，秽土如来讲三乘法，黑法、白法都有，都能看到。

“净土门者，称性之说，为顿教，为真实”，“称性之说”，释迦牟尼佛在娑婆世界讲了圣道门与净土门，净土门才是他称性之说，大畅本怀。“称性”称什么性？真如性、真实性、佛性、法性。完全随顺法性，毫无遮拦地来说明，这就是顿教，是真实之法。如果讲顿教、真实、称性之说，就没有阶次了。所以，《阿弥陀经》说“众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处”。

善导大师于《般舟赞》以《璎珞经》总摄圣道诸经为渐教，以《观经》《弥陀经》等说为“顿教菩萨藏”。其言曰（《圣教集》922页）：

璎珞经中说渐教，万劫修功证不退；

观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。

“观经弥陀经等”，“等”就是指《无量寿经》，这是“顿教菩萨藏”。

五不思議中佛法最不可思議

五种不思議中，佛法最不可思議。若言菩薩必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。

我们看《往生论注核心讲记》讲义第34点：

五不思議——《往生论注》中提到五不思議有三处：

一、上卷之“大义门功德”文（《圣教集》259页）言：“五不思議中，佛法最不可思議。佛能使声闻复生无上道心，真不可思議之至也。”

这就是大义门成就。“佛以本愿不可思議神力摄令生彼，必当复以神力生其无上道心”。佛法最不可思議，“佛能使声闻复生无上道心”，这里的“声闻”是指定性声闻，佛能让他生出无上道心，发大菩提心。声闻称为焦芽败种，佛能让声闻发大菩提心，这是“不可思議之至也”，真的是不可思議！这里是先提出五种不思議中佛法最不可思議，然后又举出佛法不可思議的一个例子。

二、下卷释“十七种庄严功德力”（《圣教集》289页）言：

“一者众生多少不可思議，二者业力不可思議，三者龙力不可思議，四者禅定力不可思議，五者佛法力不可思議。”

把这五种不思議简单地罗列出来。

三、今文是也。

五不思議中，佛法最不可思議；佛法中彌陀本願最不可思議。本願超世故，佛中之王故，光中極尊故，諸佛不及故。故佛法最不可思議者，乃指“彌陀本願力”也。以其能令往生之人頓超常倫諸地之行，不經劫，不經地，直至一生補處故也。

“五不思議中，佛法最不可思議”，“佛法最不可思議”讲的是什麼呢？佛法總的來講都不可思議，但是佛法當中的彌陀本願最不可思議。

為什麼？

第一，本願超世故。阿彌陀佛當初發願的時候就說：“我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。”“超世願”是超越十方一切諸佛菩薩的願望。一般的佛法都是不可思議了，何況超世願的佛法呢！這是最不可思議的。

第二，佛中之王故。諸佛教法都是不可思議了，何況佛中之王呢！這是不可思議之至。

第三，光中極尊故。諸佛光明乃諸佛智慧之相，諸佛以光明智慧來說法。普通的佛法都已經是不可思議了，何況是光中極尊呢！這是不可思議之至。

第四，諸佛不及故。釋迦牟尼佛在《無量壽經》說：“無量壽佛威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。”諸佛都自嘆光明不及。連自嘆不及的諸佛都是不可思議，何況是阿彌陀佛的教法！

所以，弥陀的本愿是最不可思议的。

“故佛法最不可思议者，乃指‘弥陀本愿力’也。以其能令往生之人顿超常伦诸地之行”，这里最好是改成“以其能令凡夫之人往生、顿超常伦诸地之行”。因为如果不加“凡夫”，说“以其能令往生之人”，有人就会误以为是自己修的善根福德因缘累积到了不退转菩萨的阶位——不是那样。是弥陀本愿力，以其能令不断烦恼之凡夫往生、顿超常伦诸地之行，不经劫，不经地，“直至一生补处故也”。

所谓“非常之言，不入常人之耳”，“有凡夫人烦恼成就，亦得生彼净土……则是不断烦恼得涅槃分，焉可思议！”这是不可思议的。不断烦恼得涅槃分，一旦到达净土，顿超常伦诸地之行，不经地，不经劫，现前修习普贤之德，“直至一生补处故也”。

佛在经中说：在末法时代，教法就像奶加了水。比如有一桶纯奶，有人往里面加了五十杯水；然后拉到别处去，又有人加了五十杯水；再到第三站，又有人加了五十杯水，不断地稀释。我们看现在的佛法不是很明显吗？都不知道加了多少水了！有的人讲来讲去，把整个佛法稀释得都没有了，还再稀释。释迦牟尼佛来到娑婆世界没办法，把一佛乘的教法已经稀释成三乘教法了，有人又去稀释，一直稀释到只讲人间，还有佛法的味道吗？

我们现在讲的是纯而又纯的佛法——六字名号是纯而又纯的佛法，听完之后能信受，能奉行，有欢喜，这样的人真的了不起！

“必”是为说明不必

若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也——

此文“必”字为眼。

“若言菩萨必从一地至一地，无超越之理”，如果说菩萨必须、必定从一地至一地，无超越之理。

“未敢详也”，这有两种解释：一个是昙鸾大师说自己，“我详细审明佛经的原文，对你所讲的这句话，我确实不敢苟同”；再一个就是讲对方，对方抱有这种观点，认为必从一地至一地，因为他还没有详细了解阿弥陀佛的本愿，没有了解这个法的真实义，如果详细了解之后，就不敢这么说了。这么说是不应该的，不应当这么说。从这两个角度来理解都可以。

《十地经》所言者，阎浮提应化身对机教化之道；净土三经所言者，安乐净土超出常伦之妙益。何以此土渐进位阶，例难彼土超出之妙位耶？

以我们的话来讲，就是：你怎么可以用一般的楼梯来质疑电梯呢？一般的楼梯就是一层一层、一级一级，电梯不是这样。你不能因为它们都叫“梯”，就来问难，那是不可以的。

何况佛法不思议中，弥陀本愿最不可思议，岂无超越之理！其人以有碍之识，测量无碍佛智不思议，言无超越之理者，未敢详也，亦即其人尚未审详明了此超越之理也。

这段文也好懂。以娑婆世界“释迦如来一应化道”，来衡量阿弥陀如来报佛讲法，这样就不能明了超越之理。

所以，这里的“必”，是为说明“不必”。反过来讲，菩萨不必从一地至一地，有超越之理。到净土的菩萨就是这样，不从一地至一地。

娑婆、极乐二土对比

世尊来到娑婆世界非常不容易，如果没有他来示现，我们将永劫沉沦。

释迦牟尼佛来示现的此土，叫作“五浊恶世”——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。对五浊恶世众生才讲“一应化道”，讲十地阶次，讲三乘教法等等。

我们把娑婆此土和极乐彼土对比一下：

此土	劫浊	——	清净海会	——	观彼世界相，胜过三界道。正道大慈悲，出世善根生	彼国
	见浊	——	无量光	——	佛慧明净日，除世痴暗冥。无垢光炎炽，明净曜世间	
	烦恼浊	——	常寂光	——	永离身心恼，受乐常无间。	
	众生浊	——	莲花化生	——	如来净华众，正觉华化生。天人不动众，清净智海生 大乘善根界，等无讥嫌名。	
	命浊	——	无量寿	——	正觉阿弥陀，法王善住持。乘佛愿为我命	
此土十地阶次		彼土速满德海				

阿弥陀佛的净土是劫浊吗？是清净海会，清净大海众菩萨。《往生论》说“观彼世界相，胜过三界道”“正道大慈悲，出世善根生”，所以它不是劫浊，它是阿弥陀如来清净正道大慈悲、出世善根所生，胜过三界道，是法界当中第一优胜的报土，当然不是

劫浊。

劫浊是总的，下面四点是具体说明。

这样的浊是从哪里出现的呢？万法唯心，首先是见浊。“浊”就是浊染，众生的知见分别，浊染，不能正确地认识事物。

见浊，就生烦恼，所谓“见生烦恼”。烦恼和见，二者互相增上：烦恼增长见浊，见浊又增加烦恼。

烦恼成就之众生，称为众生浊。

这样的烦恼成就的众生，是命浊。命浊就是命不好，短命，身心陋劣，没有智慧，业障深重，生老病死，这叫命浊。我们的命，都是浊命。也可以倒过来说：浊命，浊众生，浊烦恼，浊见。

藕益大师有一段话说得很好：

信愿庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲华化生，转命浊为无量寿。

一声阿弥陀佛，五浊都转过来了。这一段法语非常好。

特别是在娑婆世界，众生都是见浊的众生。为见浊的众生，如果直接讲平等法，讲“速满足功德大宝海”，他们一定不能接受。

“见浊”，浊在哪里？就是有是非、高下不等，邪见分别。对这样的人怎么讲平等法？他本来就是心不等，所以只好顺他的根机讲十地阶次。因为他的心就是这样，他是见浊的众生，要慢慢陶炼，然后心住于平等见，不住于邪见，没有见浊，这时候他才可以接受平等法。

极乐世界是无量光，没有见浊，阳光普照，“佛慧明净日，除世痴暗冥”“无垢光炎炽，明净曜世间”，关于极乐净土光明普照的描述有很多。这些光代表什么呢？无垢光，就是没有垢染；“除世痴暗冥”，就是没有愚痴、黑暗、无明。这就代表清净，是无量光的清净见。

在娑婆世界，有烦恼浊；在极乐世界，“永离身心恼，受乐常无间”，没有烦恼浊，当然也用不着讲这些法。

在娑婆世界，有众生浊；在极乐世界，众生是莲花化生，“如来净华众，正觉华化生”“天人不动众，清净智海生”“大乘善根界，等无讥嫌名”，这样的众生不是众生浊。

在娑婆世界，众生只是八十年、一百年的寿命，长寿不过一百岁。极乐世界是“正觉阿弥陀，法王善住持”，一切众生无量寿，“乘佛愿为我命”。

由于环境不同，众生根机不同，所说的教法完全不同。

命浊，娑婆世界众生寿命很短，如石火电光，虽然发心修行，还没有成就就已经死掉了，下一辈子就接不上了。在这种情况下修行，藕益大师也讲“五转”。在娑婆世界度这样的众生，如果不是刹那究竟、马上就能救度的法，根本就来不及救他。他的寿命非常短，石火电光之间，所以必须马上把他救起来。

这样的众生，邪见分别很重。所以，这个法门必须是能够斩尽一切邪见的法门，让他没办法在里面邪见分别，这就好像蛇入竹筒不得不直。六字名号怎么分别？所以，只有这个法能够破一切

邪见。

烦恼浊的众生，你让他慢慢断烦恼，断见惑、思惑、尘沙惑、无明惑，他根本没法修行。不断烦恼就能救他，这样才能度娑婆世界的众生。

所以，只有这句名号，不断烦恼得涅槃。这个法门非常好，不需要你开智慧，你也开不了智慧，因为你见浊；也不需要你断烦恼，你是烦恼成就之众生；也不需要你长寿，刹那之间就把你救起来。这就可以了。

好坚树喻

下面是“好坚树”的比喻。

譬如有树，名曰“好坚”。是树地生，百岁乃具。

这一种树，没有破土之前，先在地底下长，长一百年。在地底下怎么长一百年？这跟南方的竹笋差不多。竹笋整个冬天就在地底下长，叫冬笋，它在地下蓄积能量。笋本身并不大，大概只有一尺高。但是春天它破土出来以后，很快就长到几丈高。晚上在竹林里，都能听到竹笋拔节的声音，因为它外面有竹叶包着，长得快，竹叶都包不住。它长得很快，拔节高，因为根基打得好。不过，它跟好坚树还是不能比，只是说这个意思。

一日长高百丈，日日如此。计百岁之长，岂类修松耶？

“一日长高百丈”，它一破土之后，一天长一百丈。

“日日如此”，每天都这样。

“计百岁之长”，一天长一百丈高，长一百年。

“岂类修松耶？”这怎么可以跟一般的大松树相比呢？大松树跟它比，就是小草一棵。二者不能相提并论。

见松生长，日不过寸，闻彼好坚，何能不疑？

一般人看到松树生长，每天最多不过长一寸；听说好坚树一天长一百丈，而且长一百年，他怎么能不怀疑呢？

我们是因为信佛了，佛怎么讲我们就怎么信。如果不是在佛经里读到，别人这样讲，我们肯定不能相信。

以修松来类比好坚树，没办法说。

我们看《往生论注核心讲记》讲义第36点：

譬如有树，名曰“好坚”——《大智度论》（卷十）云：

譬如有树，名为好坚。是树在地中百岁，枝叶具足，一日出生高百丈。是树出已，欲求大树以荫其身。是时林中有神，语好坚言：世中无大汝者，诸树皆当在汝荫中。佛亦如是，无量阿僧祇劫，在菩萨地中生，一日于菩提树下金刚座处坐，实知一切诸法相，得成佛道。

我们很难想象，它在地底下怎么能枝叶具足呢？就像前面讲的竹笋一样，先在地下埋着，它在地里长不长枝叶我们不知道，但是生长枝叶的能量都在当中，一旦出来，自然“一日出生高百丈”。

“是树出已”，这棵树长出来之后。

“欲求大树以荫其身”，它想再找更大的树给它遮荫。

“是时林中有神，语好坚言”，这时候林中有树神跟它说。

“世中无大汝者，诸树皆当在汝荫中”，再也没有比你更大的树了，其他的树都要在你的庇护下过日子，你要遮荫它们、保护它们。

“佛亦如是，无量阿僧祇劫，在菩萨地中生”，在菩萨地中累积功德。

“一日于菩提树下金刚座处坐，实知一切诸法相，得成佛道”，释迦牟尼佛在娑婆世界，曾经去拜师学道，谁能当释迦牟尼佛的师父？没办法，他自己在菩提树下结座。因为他无量劫已经累积功德了，所以，一旦成佛，就可以荫庇一切众生。

阿弥陀如来兆载永劫为我们积累功德，早就在我们心地里把六字名号这棵“好坚树”栽好了，所以现在我们信心称念的时候，一日长高百丈，因为功德早就累积在那里了。

闻此论事，亦当不信

即同有人闻释迦如来“证罗汉于一听，制无生于终朝”，谓是接诱之言，非称实之说，闻此论事，亦当不信。

“证罗汉于一听”，只要听释迦牟尼佛讲一堂法，或者听一首偈子，马上就证得阿罗汉了，这叫“证罗汉于一听”。

“制无生于终朝”，“终朝”就是早晨终结的时候，早饭之前叫

终朝。过去没有电灯，都是日出而作、日落而息，大清早天蒙蒙亮就出门干活儿，干了三四个小时，到七八点回家吃饭，或者把饭带到田里去吃。

“谓是接诱之言，非称实之说”，有的人听到这样的说法，就说这是“接诱之言”，是接引你、诱导你的，实际并没有那回事，哪能一听就证阿罗汉呢？哪有一早晨就得证无生法忍的？这不是真实的，“非称实之说”。

“闻此论事”，听到《往生论》里说往生极乐世界就顿超十地、一生补处、不从一地至一地、“速满足功德大宝海”，他说这是“接诱之言，非称实之说”，不能相信。

夫非常之言，不入常人之耳。

这些话都不是寻常的话，“超出常伦诸地之行”，不是一般通常的道理能说明白的，不在日常的经验范围之内，所以“不入常人之耳”。一个平常人怎么能听到非常之言呢？听不进去。即使听到了，也要过滤掉，“这是接诱之言，非称实之说”，用这两句话就过滤了。

谓之不然，亦其宜也。

像这样的人，他不认为有超越十地阶次，认为没有这样的事，对他来讲，也只能如此。

“亦其宜也”，他也只能理解到这个程度，就可以了。

“接诱之言” 历史典故

我们看《往生论注核心讲记》讲义第37点：

“即同有人”——永明三年(公元485年),正当昙鸾大师十岁之时,南齐武当山刘虬居士作《无量义经》之序云:“有中伏结,非无日损之验;空上论心,未有入理之效。而言纳罗汉于一听、判无生于终朝,是接诱之言,非称实之说。”

这个“即同有人”是有历史典故的。

“有中伏结,非无日损之验”,这句话是什么意思呢?就是说脚踏实地修行,不要说空。“有中伏结”就是踏踏实实做事,“结”是烦恼,“伏结”是伏住烦恼。如果这样做,“非无日损之验”,“日损”就是为道日损,就是说每天修行,烦恼一天比一天减少,这是有验证的。

“空上论心”,如果只讲空头道理,不脚踏实地修行,说得再漂亮也没用。

“未有入理之效”,这样就没有效验。

这两句话是对的。结果他后面又说“而言纳罗汉于一听、判无生于终朝,是接诱之言,非称实之说”,有的人听一座法就证了阿罗汉,或者一早晨就得无生法忍,这是接诱之言,非称实之说。他是以渐教的道理来衡判顿教,而且以娑婆世界身心卑劣众生的修行来衡量极乐净土。那是两回事。

大师之时,有立顿人,有立渐人,各执自义,互相排斥。

今举立渐人排斥顿教语。

刘虬居士系大师先辈,故曰“有人”。

刘虬居士是渐教的。

诸经顿悟即证的实例

《大智度论》(卷八十八)云：“如有一人，即日应得阿罗汉，舍利弗日中时语言‘汝无得道因缘’，舍而不度。晡时佛以宿命神通，见过去八万劫前得道因缘，今应成就，晡时说法，即得阿罗汉道。”

这个人本来就应该得阿罗汉，但舍利弗不能深入观察他的因缘，一看八万大劫当中没有佛法因缘，就说“你没有得度因缘”，就拒绝他了，舍而不度。

下午三点，释迦牟尼佛回来了。佛有宿命通，知过去无量劫。

“见过去八万劫前得道因缘，今应成就，晡时说法，即得阿罗汉道”，非常快，当下剃度、当下出家，就得阿罗汉了。

“制无生于终朝”——“制”者，制造。“无生”者，无生法忍。“终朝”者，早餐前，语出《诗经·小雅》。

《维摩经》言：“说是法时，二百天子得无生法忍。”

这就是听一座法，二百天子得无生法忍。

《法华经·分别功德品》言：“我说是如来寿命长远时，六百八十万亿那由他恒河沙众生，得无生法忍。”

这是很正常的。在诸佛净土里面，听一座法得无生法忍的众生无量无边。

《妙玄》(卷二之一)云：“鸯掘摩罗，虽是恶人，实相性熟，即时得度。”

这是一个典故。鸯掘摩罗受邪师唆使，邪师说“你杀一千个人，就可以生天”。鸯掘摩罗就杀红眼了，碰到人就杀，一直杀了九百九十九个。这人多愚痴！罪大恶极，这就是现在讲的恐怖分子。他已经邪魔入心了，人家说杀了人能生天，他就相信了，然后见人就杀，因为他想生天啊。杀了九百九十九个，最后来了一个人，就是释迦牟尼佛。佛在前面走，鸯掘摩罗怎么也追赶不上。他快，释迦牟尼佛也快；他慢，释迦牟尼佛也慢；他停下来，释迦牟尼佛也站在他面前，就像影子一样。释迦牟尼佛观察他得度的因缘成熟了，就给他讲法，他当下证悟阿罗汉。

如果他不是遇到释迦牟尼佛，杀了九百九十九个人，死了之后他往哪里去？不就掉到地狱里去了吗？但是他遇到释迦牟尼佛，这个强缘一转，马上就证阿罗汉。

缘非常重要

《玄义释签》释云：“佛命‘善来’，成阿罗汉；即地狱人，成声闻界。若依大乘，得无生忍，即成佛界。四禅比丘，谓为四果，此即天界，成就地狱。”

佛一喊“善来比丘”，他马上须发自落，成阿罗汉。

“即地狱人，成声闻界”，他本来是地狱种子，要下地狱的，当下证为阿罗汉。

“若依大乘，得无生忍，即成佛界”，以小乘来讲，是得阿罗汉；如果以大乘教法来判，他得无生法忍，就成佛法界，就这

么快。

“四禅比丘，谓为四果”，四禅比丘如果靠自己，没有强力外缘。四禅比丘修四禅成就，他以为得四果阿罗汉了，就起增上慢心。

“此即天界，成就地狱”，未证言证，是大妄语，就要堕落。

所以，缘非常重要。就像鸯掘摩罗遇到了释迦佛——这还是在娑婆国土五浊恶世，遇到的是应化身如来。我们到净土遇到阿弥陀如来，阿弥陀如来说“善来比丘，善来菩萨，善来众生”，不管怎么喊都行，一喊“善来”，你当下就证无生法忍，肯定是这样的。

非常之言，不入常人之耳

“非常之言，不入常人之耳”——《庄子》云：“大声不入于里人之耳，高言不止于众人之心。”“井蛙不可以语于海，夏虫不可以语于冰。”

“大声不入于里人之耳”，“里人”就是乡下土里土气的人，你跟他讲高妙的道理，这叫“大声”，微妙的音乐他也听不懂。

“高言不止于众人之心”，高妙的道理，一般的众生不能接受。

“井蛙不可以语于海”，对井底之蛙，你给它讲大海，它没见过；你给它讲大海有多大，它没法想象。

“夏虫不可以语于冰”，夏天的虫，初夏的时候出生，夏天还没

结束它已经死掉了，你给它讲冬天的冰，它怎么能知道呢？这不在这它的经验范围之内。

《道德经》：“上士闻道，勤而行之；中士闻道，若存若亡；下士闻道，大笑之，不笑不足以为道。”

“上士闻道，勤而行之”，上士听到道，“有道理！”勤而修行。

“中士闻道，若存若亡”，“有这回事吗？到底有没有这回事？”

“下士闻道，大笑之，不笑不足以为道”。

讲极乐世界，讲六字名号，这就是道。上士闻道，“有极乐世界，那好啊！你怎么不早告诉我？”勤而行之，这就是上士。中士闻道，“到底有没有极乐世界？念佛真能往生吗？”这是中士。下士闻道，“哪里有极乐世界？那都是接诱之言，笑死了，哈哈！”不笑不足以为道。

笑，有嘲笑，有讥笑，讽刺之笑。下士如果不嘲笑你，这就不是道；下士嘲笑你，反而说明你说对了。我们还指望别人来赞叹吗？如果下士都给你鼓掌，那就不对了。

“好，我们都赞成你！”掌声一片，这都是娑婆世界的小众生；十方诸佛一听，都不吱声，都不鼓掌。如果你念佛，十方诸佛说：“我等出广长舌相，东南西北上下恒河沙诸佛出广长舌相，赞叹念佛之人。”

所以，我们听法就听“非常之言”，非常之言就是阿弥陀佛讲的话。能得到十方诸佛的广长舌相来赞叹，你就是非常之人。

这句话非常好，大家一定要记住：非常之言，不入常人之耳。

非常——超越一切常

超越常规、常理、常情、常识、常态、常伦。听到不能信受。

“常”就是常规。非常之言超越了常规——普通的规矩、平常的规矩，常理——一般的道理，常情——普通的情形，常识——一般的认识，常态，常伦，这一切都超越了，所以叫“非常之言”。

“不入常人之耳”，听到之后，他不能相信，不能接受，“到底有没有极乐世界还没证明呢，你们怎么就相信有极乐世界呢？你们的脑瓜是怎么了？为什么能相信有极乐世界呢？你们还煞有介事，天天‘南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……’，还相信念佛能到极乐世界，还相信到极乐世界能快速成佛。就你们这样还能成佛？我实在想不通，你们实在有问题”，他没办法了解，因为这是非常之言。

“路逢剑客须呈剑，不是诗人不献诗”，你跟他没法讲，话不投机半句多。

“本愿称名，凡夫入报”是第一非常之言

如“本愿称名，凡夫入报”、下品下生、“越三祇于一念，齐诸圣于片言”、“本则三三之品，今无一二之殊”。

最不能相信的非常之言，就是“本愿称名，凡夫入报”。依阿弥陀佛本愿，凡夫众生不断烦恼得涅槃分，往生清淨报土。

下品下生，罪恶根机的众生，念十声佛、三声佛、一声佛，“越三祇于一念，齐诸圣于片言”。下品下生之人，一辈子造作五逆十恶重罪，临命终时躺在病床上，地狱的火烧到脚底板，有善知识跟他说：“你念阿弥陀佛吧。”他说：“我都不知道怎么念啊。”心里慌乱不止。善知识说：“你跟着我念，只要嘴巴喊出来就行。”善知识念一句阿弥陀佛，他也跟着念一句阿弥陀佛，念了十声，当下落气，当下见金莲花来迎接他往生西方极乐世界。

劝信净土

大家一定要相信啊！极乐世界白白送给你，干吗不相信呢？人在临终的时候，悔惧交至，凡夫没有一个不怕死的，都在颠三倒四，哭啊，叫啊——何苦呢？

了解这个法门之后，首先就要劝你的父母往生西方极乐世界。我就很遗憾，父母走的时候我还没遇到这个法门。现在大家遇到这个法门，首先要度的就是你的爸爸妈妈。

如果你妈妈已经不在，怎么办？还有办法，你天天念佛回向给她，她一定可以到净土去的，这样就能救你妈妈。

如果父母还没往生，现在赶紧给他们讲念佛。尤其是他们临终的时候，一定要在现场给他们讲念佛。只要一念佛，当下现场的气氛就会非常和谐，非常安定，祥和，光明，他们心里马上就安定了。

我见过太多这样的例子。有一个人重度烧伤，医生说已经死

掉了，结果又被救回来了。他活过来之后就讲，他看到一片火海，自己在沙漠里走，非常痛苦，景象非常恐怖。这时候他忽然听到有人念佛，喊他的名字。听到这个声音，他就回过头来，慢慢走到清凉界，就醒过来了。这是因为他的母亲坐在旁边喊他的名字，边喊名字边念佛，这不就把他念回来了吗？如果只是哭，有什么用啊？没有用的，念佛才有用！

下品下生的人，这么卑劣，一辈子都没有修行过，专门干破坏佛教的事，五逆十恶、杀父杀母。这样的人，临终有善知识引导他念十声南无阿弥陀佛，都能往生西方极乐世界。

这是多好的事情啊！讲安乐，哪有比这更安乐的？人到最后的时候了，死了以后到底有没有来生，一般人也搞不明白。宁可信其有，不可信其无。万一有呢？跑到阎罗王那里，你何苦呢？到净土多好！

慈悲胜过道理

人心都一样。我们到养老院教老人念佛，为什么老人愿意念佛？有的都快得痴呆症了，八十多岁，九十多岁，走路都走不动了，但是你给他讲念佛，他就非常高兴，眼睛都放光，“好，好，念佛好”。

人到了年老的时候，无常观比较强，他的生命之火很快就要熄灭，你讲念佛往生，等于给他点了一根柴，他当然高兴，“好，好”，他马上就愿意念佛，心里马上就安稳、安乐。

所以，我们要有一点慈悲心，不要在临终人面前谈玄说妙，他说“我不要听谈玄说妙，让我死得安心就行了”。慈悲胜过道理。

略说八句

略说八句，示现如来自利利他功德庄严次第成就，应知。

这一段是“结”，总结性的，跟前面类似。

下面昙鸾大师解释它的次第。次第说了两种：第一种是就大的来说，就是国土庄严和主庄严的次第；第二种是就细则，说佛八种庄严的次第。这是两段。

八句次第概述

此云何次第？前十七句，是庄严国土功德成就。既知国土相，应知国土之主，是故次观佛庄严功德。

这是第一段。

“既知国土相，应知国土之主”，所以“次观佛庄严功德”。下面说佛八种庄严的次第。

彼佛若为庄严？于何处坐？是故先观座。

阿弥陀佛以什么为庄严？坐在哪里？所以先观座。这是第一。

既知座已，宜知座主，是故次观佛庄严身业。

知道了莲花座，那莲花座上的主人是谁呢？“是故次观佛庄严身业”，观佛的法相庄严，端身一坐。

既知身业，应知有何声名，是故次观佛庄严口业。

在观佛之前，先观莲花座；而莲花座上，佛是怎样的宝庄严相？次观身业；身业有怎样说法利生的功德？次观口业。

“应知有何声名”，“声”是说法音声，“名”是如来名号，说法音声和如来名号都称为“庄严口业”。

既知名闻，宜知得名所以，是故次观庄严心业。

知道这尊佛“如来微妙声，梵响闻十方”，“宜知得名所以”，为什么他有这样大的名闻，能够闻于十方？什么原因？所以“次观庄严心业”，偈言“同地水火风，虚空无分别”。

既知三业具足，应为人天大师，堪受化者是谁？是故次观大众功德。

“三业具足”是要对治众生的。既然佛为人天大师，那谁来受他的教化呢？“是故次观大众功德”。

既知大众有无量功德，宜知上首者谁，是故次观上首——上首是佛。

既知上首，恐同长幼，是故次观主。

什么叫“恐同长幼”？既知上首是阿弥陀佛，但恐有人误解这只是长幼之敬，对阿弥陀佛起等闲之心，所以“次观主”。

“主”和“上首”，词的用意是不一样的。“上首”是首领；“主”是主宰、作主的，是唯一之主。这是不一样的。

既知是主，主有何增上？是故次观庄严不虚作住持。

“主”有什么增上的力势？所以就观主的“庄严不虚作住持”，偈言“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”。

八句次第成已。

这样八句的次第就形成了。

八句次第细解

“彼佛若为庄严？”“庄严”是什么意思呢？就是因花庄严果实。比如，《华严经》中的“华”就是因花。诸佛是以因中的万行来庄严果上的万德，所以我们观佛的时候，首先观座。

为什么观座？因为座是佛的基础。就像建一座大楼，首先根基、基础要扎实，这座楼才竖得起来。不管做什么，先要有个位子。佛坐在哪里？佛成就的是万德庄严的果报之身，是由因而来的，所以先观花座庄严。同时，佛坐的是大宝莲花王座，大宝莲花王代表因中庄严、果上庄严，因果同时。这些我们都要了解。

为什么先观座？不是因为写了先观座，我们就先观座，我们能够细细地思维，本身就会产生喜悦感。连经中之王的《华严经》，都不算是果地法门，还是从因中庄严而来的；包括《法华经》讲的“华”，也是莲花，也是因。这些跟我们都有关系。所以是“因花果实”，这个“座”是讲因，是阿弥陀佛历劫修行，显示这样的果报——大宝莲花王座。

花代表因，果才是实。我们请佛像，首先要安座，没有人直接把佛像请回来往地上一放，没有那样的。要先安一个金刚菩提座，

或者莲花座，给佛“安座”，然后把佛像放上去，这是自然的次第。所以，我们观佛先观座。

“既知座已，宜知座主”，座上的主人是谁？所以次观庄严身业。观佛首先观身相。我们看人也一样，首先看他的身相。

佛的身相是干什么的？是要说法度众生的。所以，次观庄严口业。

这里要了解“声”和“名”。如来讲法，说无量无边微妙言辞，这是广说法，就是“声”；如果只说这句名号，这是略说法，就是“名”。这都属于口业功德。

我们念这句南无阿弥陀佛，就跟佛的口业不离。密宗讲，身、口、意三业受本尊加持，就能快速成就。我们念佛，就跟佛三业不离。尤其是口业，我们称念南无阿弥陀佛，阿弥陀佛的口业也是这六个字。所以，当我们口称南无阿弥陀佛的时候，佛的口业功德我们就得到了。当然，佛的口业功德其实包含了三业圆满的功德。所以，非常简单，不需要结印，也不需要观想，但以称名。这就是易行道。

“既知名闻”，既然知道名传十方。

“宜知得名所以”，为什么佛名号有这样的功能作用呢？次观庄严心业。庄严心业就是“同地水火风，虚空无分别”。这种心业给我们怎样的启发呢？就是六字名号度众生，一定是“同地水火风，虚空无分别”，因为这是阿弥陀佛名传十方之所以。

从佛本身智慧的角度来讲，十方诸佛的心业也与虚空无分别，

但如果没有以本愿成就名号，就会有所差别。比如释迦牟尼佛来到娑婆世界，就要说上法、中法、下法，黑法、白法，有无量差别品。而阿弥陀佛救度众生，是以“同地水火风，虚空无分别”这样的本愿心，成就这句名号，“得名之所以”。这样的名号度众生，自然是“同地水火风，虚空无分别”。

前面说“如地荷负，无轻重之殊；如水润长，无荳蔻之异”，这些都是从名号度众生来理解，看昙鸾大师的解释，完全可以理解为“名号度生无分别”。“轻重之殊”，就是没有业障轻重的差别。“荳蔻”是恶草和瑞草，指代根机有善有恶。

又说“如火成熟，无芳臭之别”，没有香臭、染净之差别。“如风起发，无眠寤之差”“如空苞受，无开塞之念”。这都是从名号度众生的角度来理解。

“既知三业具足，应为人天大师，堪受化者是谁”，昙鸾大师是按这样的次第来解释的，很清楚。不过我们也可以再思维：昙鸾大师解释过，佛庄严三业是为了对治众生三业，所以下面就讲如何对治。“天人不动众，清静智海生”，天人之所以能成为不动众，也是因为“同地水火风，虚空无分别”。无分别才能不动，才能成就大乘善根不可倾动。我们为什么会动？因为有分别念，这样想，那样想，不就动了嘛。“清静智海生”，什么叫清静？“同地水火风，虚空无分别”才能清静。什么是如来清静智海？就是这句名号，名号就是“如来智愿海”，是清静智海所生，这样，凡夫往生以后才是“天人不动众”。如果分为几品，你早就动了，能不动吗？肯定要

动，从下往上动，“回向，到极乐世界莲品高升！”如果是报土，就是“天人不动众”。

《观经》说：“以观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。”观身相庄严，一定见到佛心平等无差别，“观佛身故，亦见佛心”。佛心是什么？“佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生”。“无缘”就是无条件，就是这里的“同地水火风，虚空无分别”，佛度众生就是这样，佛心就是这样。这是跟《观经》结合起来看。所以，佛的庄严口业、这句名号度众生，当然就如虚空无分别，当然就是大慈悲。

“既知大众有无量功德，宜知上首者谁，是故次观上首——上首是佛”，偈言“如须弥山王，胜妙无过者”。虽然我们往生极乐世界都是成就大乘善根，但这当中最上首的，就是佛。

这一段让我想到一个成语——高山仰止。我们到极乐世界都是成就大乘善根，但是佛就像高山一样，“如须弥山王，胜妙无过者”，我们就仰望佛陀，往生极乐世界，成就无量光寿，佛是我们敬仰的根本目标。

“既知上首，恐同长幼，是故次观主”，偈言“天人丈夫众，恭敬绕瞻仰”。佛功德巍巍，我们对佛要恭敬无倦，就像小孩子整天绕着父母膝下转一样。“天人丈夫众”，“丈夫”是说他勇猛自在，是大丈夫，有这样的善根、勇猛势力；但还是围绕着阿弥陀佛，“恭敬绕瞻仰”。“一分恭敬得一分利益”，没有恭敬，得不到利益。“无倦”，恭敬无倦，没有懈怠，这样就得无边利益。

下面说“主增上”。“主增上”也要跟眷属相应。眷属是“天人丈夫众，恭敬绕瞻仰”，这是具弟子相，闻法恭敬，所以当下自然得到“观佛本愿力，遇无空过者”这样的效果。这就是“遇”，所谓“谦敬闻奉行，踊跃大欢喜”。

“八句次第成已”，这就是佛八种庄严功德的次序。

2. 观菩萨

“观行体相”里有两大部分，一是器体，二是众生体。器体就是国土体相，众生体包括佛和菩萨。已经观了佛，下面观菩萨。

菩萨四种庄严功德从哪里来？就来自最后这首偈子：“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。”“速满足功德大宝海”展现在往生极乐世界的菩萨身上是怎样的状态呢？就是四种正修行，这四种功德就是“速满足功德大宝海”之相。我们到极乐世界就是这样，虽然现在还没去，但是已经定了就是这样。

这可不得了，看看我们未来的本事有多大！

观菩萨者：

云何观察菩萨庄严功德成就？观察菩萨庄严功德成就者，观彼菩萨有四种正修行功德成就，应知。

这段话很简略，昙鸾大师主要解释了“正”和“应知”这两个词。“应知”是一个特殊的嘱咐词，要知道什么呢？知道“正修行”。

不行而行，名如实修行

真如是诸法正体。体如而行，则是不行；不行而行，名如实修行。体唯一如，而义分为四，是故四行以一“正”统之。

昙鸾大师的文词简妙，把我们心里的枝枝杈杈一刀剪断，非常干脆利落。

“真如是诸法正体”，一切万法的体性就是真如。为什么加个“正”？“正”有特别的含义，下面说正体是本体，这是一种解释；这里讲“正”，是不偏、不斜，正得其好，它是和后面的“正修行”“正行”相应的，能够顺这个体来作，就是正行。

众生对诸法的认识，都是偏移的、偏位的，再怎样分析，也未得诸法之正体。而真如则恰好契入诸法正体，其他的任何说明都有偏差。“真如”也叫法性、法界。

“体如而行，则是不行”，“体”是体会、体验，动词。“如”是真如，名词。“体如”，简单讲就是跟“如”成为一体。比如坐船，我们坐在船上，就跟船成为一体，船怎么行，我们就怎么行。“如”就是真如的本相，我们跟真如本相成为一体，这样修行叫作“体如而行”。

“体如而行”有两种：一种是无生法忍的菩萨，他证悟了诸法本来体相，就是“体如而行”。真正讲修行，这才叫“正修行”。另一种就是念佛，念佛就是“体如而行”。

“体如而行，则是不行”，为什么叫“不行”呢？因为诸法本来

如此，本来寂灭，本来清静，顺着它的本来体性，清静而寂灭，哪有什么修行呢？它本来就是这样。只是我们自己狂心不歇，才搞出一大堆事情。狂心若歇，歇即菩提。

我们的心在分别、邪见、颠倒当中，一旦进入“真如”这个竹筒，不得不直，这就是“体如而行”，就跟诸法正体完全吻合，成为一体。这时候就“行无所得”，没有修行的概念。如果觉得还在修行，尤其还认为自己在修苦行，那根本就没在修行。

“不行而行，名如实修行”，“不行”是造罪造业、喝酒吃肉吗？不是这样的。所谓“不行而行”，是指没有凡夫的分别念，没有认为自己在修行，但却完全随顺法性，福德智慧自然遍达一切。

有两种“不行”是不可以的，一种是凡夫放逸，一种是阿罗汉灰身灭智。这两种都是不可以的。

“不行而行”才是中道实相。住于真如法性，安住在无生法忍的境界当中，但是起一切大悲心、大愿庄严，修六度万行成就众生，这叫“不行而行”，这才是如实修行。所以，如实修行是不容易的。

凡夫未体真如，称名之外，皆是邪修行，盲修瞎练，不如实修行相应，不实功德，皆是颠倒，皆是虚伪，不顺法性，有乖法本。

反过来讲，我们的修行都不如实。不如实就是虚假的，就是不实功德。

跟“正”这个字相对，我们的修行就叫邪修行，没有正，都是

邪的、歪的、偏的，叫盲修瞎练。没有悟无生法忍，都是盲修瞎练，智慧再大也没有用，没有体如而行。

一正统四行

“体唯一如，而义分为四”，真如实相的本体是唯一的，不可能有两个，是一如的境界，“如”就是遍达一切万法。但是，在义理上分为四个方面来展示，“义分为四”。

“是故四行以一‘正’统之”，四种修行用一个“正”字来说明、统一，所以叫四种正修行。我们凡夫现在能做到四行以一“正”统之吗？做不到，到极乐世界才能做到；现在虽然做不到，但是我们可以做到五行以一“正”统之，五行即读、观、礼、称、赞，一正即念佛。

凡夫称名即如实修行相应

名号即实相身、为物身。兆载熏修，真如理体，显为六字洪名。

凡夫能够如实修行的，只有称名。如实修行是什么境界？“体如而行，则是不行；不行而行，名如实修行”。这四句话，圣道门也会讲，但是能做到吗？做不到。净土门就能做到，为什么？“称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故”。这句名号就是真如本体，是阿弥陀佛的万德庄严。阿弥陀佛以他的愿力，把我们凡夫不可知、不可见、不可悟、不可体的真如实相，

变成可称、可闻、可见的有形名号，让我们称念。这就是阿弥陀佛最伟大的贡献！

为什么阿弥陀佛名声超十方？这句名号是实相身，是为物身，它本身就是实相理体的完全展露。成就让众生可以接受、能如实修行的名号，阿弥陀佛才发愿让十方诸佛称赞他的名号。这样的名号你还不珍重？除了名号，你到哪里去找实相？到哪里去找开悟？禅宗大德说：“千悟万悟悟不到，就是一句佛名号。”你再怎样悟，即使悟到无生法忍，还是因地的菩萨，不是果觉的如来。“不用三祇修福慧，但凭六字出乾坤”，这不是说大话、自吹自擂。所以，这句名号，怎么可以思议！

如果以我们凡夫本身的体性，五戒十善持得者甚稀！连修个五戒十善都那么难。而且修到了又怎样呢？“人天诸善、人天果报，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名‘不实功德’”，修到了也是不实功德，“三世怨”而已。什么时候才能如实修行啊？

极乐大菩萨如实修行，凡夫称名亦“如实修行相应”。

现在由这句名号，我们就能如实修行了。名即法，名号就是实相身、为物身。称念这句名号，就是如实修行相应。我们这样的小凡夫，只要称名，就跟极乐世界的地上菩萨、净心菩萨、无功用道的菩萨一样，可以如实修行相应。还有哪个法门能跟净土法门相比？所以，我们学到这样的法，怎么会不信心百倍呢？怎么会不自豪呢？

所以就感觉到，我们真是幸福的人。

藕益大师说：“六字洪名真法界，不假方便自横超。”六字名号本身就是真如实相，就是真理。只要称念南无阿弥陀佛六个字，不需要开悟、观想、三学六度，这些方便都用不着，自然横超三界去成佛。所以，在因中以我们这样造业凡夫的身份，都可以如实修行相应，这是靠这句南无阿弥陀佛。

凡夫除了六字名号之外，没有如实修行相应，都在盲修瞎练，忙了一身汗，一点用都没有。就像一个人在黑暗房间里，左右腾挪，挥剑东砍西杀，想把黑暗打破，这不是无用功嘛！拿起石头使劲砸，“我要打破黑暗的旧世界！”结果把自己的脚趾砸了。

但是如果光明照进来，黑暗当下消除。以光破暗，还要费劲吗？修行如果费劲，肯定没有找对方法。刀、剑、石头就代表人天善法，这都是有漏善。有漏善本身也是黑洞洞的，怎么能破得了黑暗呢？

破暗必须用光。阿弥陀佛六字名号看上去很轻微，但是一声称念，当下一道光进来，黑暗破除。有人说：“我破黑暗，费了这么大劲，流了这么多汗，用了十八般武艺都没打破，你怎么轻飘飘地一念就破了？”对呀，黑暗的房间，光一照进来不就破了嘛！黑暗代表整个三界，在三界当中，你即使修到四禅八定，修到非想非非想天，到了无色界的最高天，还是在黑暗的三界当中，根本就没有破除黑暗。

我们凡夫嘴巴一念南无阿弥陀佛，佛光就照来了，因为阿弥陀佛“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”，只要念佛，佛光

照耀，三界黑暗当下破除。

五正行，体唯一如，而义分为五

五正行，体唯一如，而义分为五，唯以佛地功德为所缘境。

五种正行也是体唯一如，而义分为五。为什么？这五种正行都以佛地功德为所缘境。

五种正行，第一读诵正行，读诵净土三部经。净土三部经所说的，都是极乐世界的境相、阿弥陀佛的誓愿、阿弥陀佛的威神功德，利益众生。以这个为所缘境，当然就是正，这就是真如体相。

第二观察正行，也是观察极乐世界的种种功德庄严。“此功德如实故，修行者亦得如实功德”，这是以佛地功德为所缘境，佛地功德就是真如实相，所以当然是正修行。何况这种佛地功德，不论是极乐国土庄严，还是佛菩萨庄严，都有实相身和为物身的双重功能，所以能让我们“如染香人，身有香气”，自然得它的利益。

第三礼拜正行，礼拜的阿弥陀佛是实相身、为物身。

第四称名正行，名号是实相身、为物身。

第五赞叹供养正行，也是赞叹供养阿弥陀佛。

总之，我们要往生西方极乐世界，必须以阿弥陀佛的佛地境界、佛地功德作为所缘之境，才能得到真实功德。

一个老太太，你去安老，照顾她，关爱她，这当然很好。但你修的只是人天福报，假如将来你的腿坏了，会有人照顾你，也就得

这么大的福报。但如果你以爱心劝化她念佛，马上就把佛地功德给她了，那不一样。

下面看四种正修行。

(1) 不动遍至德

何者为四？

一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事，偈言“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持”故，开诸众生淤泥华故。

“于一佛土身不动摇”，这些词我们一听，就有很大的加持力。“身不动摇”就是法身遍满一切，法身坚固，法身安定。

“而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事，偈言‘安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持’故，开诸众生淤泥华故”，这段是解释这首偈子的，文辞很优美。

我们看昙鸾大师的解释。

①总的解释

八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。

“八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处”，这是解释“身不动摇”。

“而能遍至十方，供养诸佛”，这是解释“而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事”。

“供养诸佛，教化众生”，“常作佛事”是作什么事？就是上供下化这两件事。

“常在三昧”，“三昧”是指报身三昧，所以能够身不动摇。这个身不动摇，不仅是身不动，心也不动；因为心不动，所以身不动。身心不动，而遍十方种种应化。

这一段是总的解释。

②分句解释

下面分句解释偈子。先解释偈语，再解释“淤泥华”。

无垢轮释

“无垢轮”者，佛地功德也。佛地功德，无习气烦恼垢。佛为诸菩萨常转此法轮，诸大菩萨亦能以此法轮开导一切，无暂时休息，故言“常转”。

什么叫“无垢轮”？我们说“法轮常转”，无垢轮就是佛地功德。为什么？“佛地功德，无习气烦恼垢”。这是佛本身的境界，佛度众生叫“常转无垢轮”。因为成佛了，才将一切烦恼，包括烦恼的习气、垢染全部打扫干净。成佛之前，作为菩萨，是正断烦恼，但是习气犹存，这叫无明习气，还有最后一丝没有断掉，还没有究竟彻底清净，没有究竟圆满成佛。只有佛才有资格称为“无垢轮”，佛

转法轮是无垢轮。

“佛为诸菩萨常转此法轮”，三贤十地诸菩萨，佛为他们常转此无垢轮。佛能为我们凡夫转无垢轮吗？除了六字名号之外，佛为我们转不了，为我们没法转，只能讲人天法。人天法就有垢，跟我们讲无垢轮，我们根本就不知道佛在说什么。

讲到“无垢轮”，我们没破无明，与真如实相、无生法忍都不相应；而诸大菩萨破了无明，佛讲这些，他们就很相应。佛说《华严经》时，很多人如聋似哑，给他讲，他也听不懂。

对我们来说，这句名号就是无垢轮，就是阿弥陀佛在常转无垢轮。名号无垢，无染，不漏，不破，来到我们心中度化我们。

“诸大菩萨亦能以此法轮开导一切”，这是佛的威神加持。我们说“自信教人信，难中转更难，大悲传普化，真成报佛恩”。要想转无垢轮，就把这句名号送到有缘众生的心中，这就是常转无垢轮。

“无暂时休息，故言‘常转’”，佛成佛了，常在大寂灭当中，无所谓休息，也无所谓精进，这叫无功用。佛得十力，精进力是永恒相续的，这是法性之力，自自然然就这样。

法身如日，而应化身光遍诸世界也。

如果以法身和应化身来说，法身如同太阳的本体，应化身就像光明一样遍诸世界，所以不动而遍至。

言“日”未足以明不动，复言“如须弥住持”也。

如果讲“日”，还不能显明它的不动。因为太阳从东边升，到

西边落，这有动；光从太阳那里照到这里来，光有运行，也有动。所以，虽然讲日，还不足以形容它不动。所以加了“如须弥住持”，像须弥山住持而不动。当然，讲须弥山住持不动，也不足以说明，只是形容而已。

佛德成菩萨德。未阶自在之位，而同自在之用。

而位次不紊，仍“胜妙无过者”“恭敬绕瞻仰”。

承不虚作“能令速满足，功德大宝海”之偈而来。不分净心不净心。

“常转无垢轮”，等于佛的功德成为菩萨的功德。佛常转此轮，诸大菩萨亦以此法轮开导一切。为什么能这样呢？前面的偈子说“能令速满足，功德大宝海”，我们本来不具备这样的功能，但是只要速满足功德大宝海，我们就可以这样做了，就达到了。前面昙鸾大师说“未阶自在之位，而同自在之用”，也是这个意思。没有到佛大自在的位上，但是可以同佛一样地教化众生，有这样的作用和功能。虽然自己本身没有证到无烦恼习气垢染，但是以佛的威力，可以常转无垢轮，这是依靠佛的愿力成就。

淤泥花释

下面解释“开诸众生淤泥华”。

“淤泥华”者，经言：“高原陆地，不生莲华；卑湿淤泥，乃生莲华。”此喻凡夫在烦恼泥中，为菩萨开导，能生佛正觉华。

谅夫！绍隆三宝，常使不绝。

这是一个譬喻。“高原陆地，不生莲华”，这是我们世间的一种状态。莲花都生在水里的污泥当中，“出淤泥而不染”是莲花的特性。在高原、陆地上，怎么能种出莲花呢？高原、陆地、沙漠这些没有水的地方，是不生莲花的。

“卑湿淤泥，乃生莲华”，“卑”是低下，低洼的地方，潮湿的地方，有淤泥的地方，把莲子种下去，才能长出莲花。

高原陆地：阿罗汉圣者，不能再生佛正觉华，三宝即绝。

“高原陆地”，指阿罗汉圣者。阿罗汉不能再生佛正觉花，因为他已经入寂灭，他没有水，也没有污泥，烦恼断尽了。没有烦恼泥，没有滋养的功能，所以，菩萨度众生要“留惑润生”，留一点烦恼来投胎，好度众生；如果烦恼断尽，就来不了了。当然，如果成为无生法忍的菩萨来示现、显化，那也是一种方式。留惑润生，是为了度化众生，与众生结缘，才要留惑。

阿罗汉就是“高原陆地，不生莲华”，灰身灭智，不能生佛正觉之花，不能发菩提心。

卑湿淤泥：烦恼凡夫。位低贪欲烦恼不净。湿泥能滋莲种，烦恼能滋佛种。

“卑湿淤泥”，是指我们烦恼众生。我们的阶位低，有贪欲，烦恼不净，就像卑湿淤泥。而湿泥能滋养莲种，莲子种在这里，就能长出莲花。烦恼能滋佛种，经文说“一切烦恼为如来种”，大乘佛

法不可思议，烦恼能成为如来种。

为菩萨开导：非是淤泥自能生莲，由人下种而能生莲。

当然，不是烦恼自己能够成为佛种，要为菩萨开导，才能生淤泥花。淤泥不会自己长出莲花，必须有人在淤泥里下莲种，才能长出莲花。

凡夫本来就是五欲烦恼的众生，在烦恼的污泥之地，为什么能念出这句南无阿弥陀佛呢？这句南无阿弥陀佛就是莲花，从我们嘴巴里念出来，我们的嘴巴里就飘出莲花的香味。我们声声称念南无阿弥陀佛，莲花就一朵朵绽放了。我们这样的烦恼心，居然能开出莲花，这是阿弥陀佛在我们心里下了种子。所以，菩萨开导是把种子埋进去，不然哪有莲花？

然下于陆地则种败不发。

但是，这个种子如果下在陆地上，那不行，种子就败了，不能生发。要下在哪里呢？下在凡夫心里。净土宗强调机法两种深信，机深信就是不骄慢。高原陆地代表骄慢众生，骄慢就会把自己拔得很高，不储法水，莲花就长不起来，所谓“懦弱弊懈怠，难以信此法，谦敬闻奉行，踊跃大欢喜”。

我们知道自己是罪恶生死凡夫，阶位很低，谦卑，谦下，罪业深重。罪业就是烦恼泥，阿弥陀佛说：“刚好，废物利用。我这些莲种正要找地方下，你有很多烦恼，刚好放进去。”度就是度罪业众生。

如果认为自己会打坐、很清净、能修行，这就是“高原陆地”，

不生莲花，莲种没法下进去。有的人，你跟他讲念佛法门，他看不起，“我是大教授，念佛是老太太学的，跟我讲这个干啥？”“我会打坐，会修行”，他看不起念佛法门，自己把自己拔成“高原陆地”了，他还不是阿罗汉呢，不生莲花。

所以，我们是“卑湿淤泥”，要有这样的自觉。

令众生“闻其名号”，普下莲种

开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。令众生“闻其名号”，普下莲种。

阿弥陀佛发愿说：“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。”八地菩萨来到我们的“淤泥田”当中下莲种，这就是菩萨度众生的善巧，就是“开化恒沙无量众生”。

怎样“使立无上正真之道”呢？令众生“闻其名号”，普下莲种。就是在我们心地里下六字名号的佛种。

六字名号即是正觉莲花

佛正觉华：如来净华众，正觉华化生。

什么叫“佛正觉华”？简单讲，就是佛的正觉莲花。《往生论》说“如来净华众，正觉华化生”，我们是阿弥陀如来清净莲花之众，“如来净花众”，不是一般人，是从阿弥陀如来的正觉莲花当中化生的。

乃至十念，若不生者，不取正觉。若念佛者，当知此人

为人中芬陀利花。

正觉莲花是什么？就是六字名号。为什么？因为阿弥陀佛说“乃至十念，若不生者，不取正觉”，正觉成为我们的莲花，成为我们往生的资粮。所以，正觉花就是指阿弥陀佛的六字名号。

“乃至十念”，念的是什麼？念的是南无阿弥陀佛。如果这样不往生，则阿弥陀佛不取正觉。所以很显然，往生就是从六字名号中生出的，就是从正觉花里化生的，所以正觉花就是这句南无阿弥陀佛。

受菩萨开导，即为生佛正觉花

从佛来讲，这句南无阿弥陀佛是正觉花；从念佛人来讲，念佛人就是正觉花。为什么？释迦牟尼佛说：“若念佛者，当知此人，则是人中芬陀利华。”芬陀利花就是大白莲花，是形容佛的正觉，念佛之人就是正觉花。

菩萨开导罪业凡夫念佛，即为生佛正觉花。

我们这样的凡夫，怎么就成了正觉花呢？这是因为被菩萨开导，菩萨开导罪业凡夫众生念佛往生，就是生佛正觉之花。

所以，我们虽然在娑婆世界这个染污颠倒的地方，但是站在极乐世界放眼一看，念佛人很多，正觉花开得一片又一片。

有佛的正觉花，就有佛的正觉果。我们现在在这里是佛的正觉花，到极乐世界就收获佛的正觉果，成为跟无量寿佛一样的无上正等正觉。

所以，念佛之人之所以称为佛正觉花，这是“以果地觉，为因地心，因该果海，果彻因源”。

莲宗、莲友、莲花藏世界。

净土宗的行人对“莲”字很亲切。净土宗又称为“莲宗”，念佛人之间互称“莲友”，极乐世界也叫“莲花藏世界”，经言“众宝莲花，周满世界”，阿弥陀佛坐于大宝莲花王座之上。

念佛之人称“佛正觉华”，果地觉为因地心故，因该果海、果彻因源故。

念佛人之所以称为“佛正觉花”，就是“以果地觉，为因地心，因该果海，果彻因源”。“果地觉”就是佛的正觉，也就是这句南无阿弥陀佛名号；“因地心”，花代表因。花为因，实为果，花因果实。我们现在闻说阿弥陀佛，“闻其名号，信心欢喜”，名号就是佛的正觉，我们听闻到了；那我们的信心是怎么来的？从正觉来的，“以果地觉，为因地心”；而且信心欢喜，这个花是开放的状态，心花怒放。

“因该果海，果彻因源”，我们这一念心当中，就包含了佛的所有正觉功德；佛的所有正觉功德，成为我们因地的信心和念佛的源泉。

必生净土、必成正觉故，平生业成、现生不退故。

我们在因中就已经得到佛的果地功德了，怎么会不成佛、不成正觉呢？“速满足功德大宝海”，不仅仅是指极乐世界，在娑婆世界就已经先满上了。信用卡里已经充满了钱，我们到银行才

能取出钱；不是等到银行取钱的时候才是“速满足”，现在卡里就已经给我们“速满足”了。

六字名号就是“功德大宝海”，我们念念称名，当下平生业成、现生不退。所以，不必等到了极乐世界才“速满足功德大宝海”，阿弥陀佛现在就给我们满上了。

有莲友问：“既然已经‘速满足功德大宝海’了，我们怎么还不能分身遍十方界啊？念佛功德平等，为什么善导大师念佛放光，我们念佛不放光？”

我打过一个比喻，像太阳照着人，有的人觉得热，穿着单衣还冒汗；有的人觉得冷，穿着厚毛衣，还得戴上帽子。是太阳不平等吗？不是，是我们的体质不一样。太阳对我们是平等的，它给每个人的热量都是那么多。也不是说谁的功夫深，能从太阳那里得到更多的光。光还是那么多，只是我们的体质不一样。

名号的光是一样的，善导大师念这句名号，他得到的功德跟我们一样。但是他体质好，念南无阿弥陀佛就能放光；我们体质差，现在还放不了光。等阿弥陀佛把我们的体质调理好了，我们就能放光了。

所以，现在我们虽然“速满足功德大宝海”了，但还不能分身十方。因为我们体质不行；到了极乐世界，莲花化生，自然就可以了。但是在因地当中，我们已经是佛正觉花了，因地已经得到了，所以叫“平生业成，现生不退”。

“平生业成”，是成的什么业？往生之业，也是成佛之业。“往

生”跟“无生”是一个词，我们往生的是无生界，无生就是佛的境界。

所以，虽然我们的第一目标是往生极乐世界，“平生业成”说的也是往生之业，但其实也是成佛之业。因为阿弥陀佛无量劫的大愿业力都浓缩在这句名号里，给了我们，所以我们的成佛之业也在这句名号当中。

“平生业成”，成的也是度众生之业。度众生的神通道力都在这句名号当中，我们到极乐世界就兑现了，就可以分身十方度化一切众生了。

所以，“平生业成”是一成成三个，往生、成佛、度众生都在其中，都平生业成。

“如来净华众，正觉华化生”故；“此界一人念佛名，西方便有一莲生”故。

祖师偈语说“此界一人念佛名，西方便有一莲生”，其实也可以说“此界一人念佛名，东方便有一莲生”“此界一人念佛名，此界即有一莲生”“此界一人念佛名，此人即是一莲生”。不必等到往生西方，我们现在念佛，娑婆世界就多了一朵莲花——佛的正觉花；表面看还是一个普通凡夫，但是拿阿弥陀佛的透视镜一照，这是莲花。

用人的眼睛看，我们就是凡夫；用佛的眼睛看，我们都是佛正觉花。佛眼跟人眼是不一样的。