

النَّهْجُ الْأَسْمَىُ

في شِرْحِ
أُسْنَافِ الْقَدَّامِ الْمُسْكِنِيِّ

تألِيفُ

مُحَمَّدِ دَاوُودِ الْجَبَرِيِّ

المَجلَدُ الثَّالِثُ

القِسْمُ الثَّانِيُّ

طِبْعَةُ حَمْرَيَّةِ مَنْقُوتَةٍ وَمَزَرِّيَّةٍ

مَكَتبَةُ الْإِمَامِ الْذَّهَبِيِّ

الْكُوَيْتُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقْتَلِ الْمُكْتَبَةِ

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعود بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهدى الله فلا مضل له ، ومن يضللا فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعد :

فهذا القسم الثاني من كتابنا « النهج الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى » وهو الأسماء الحسنى الثابتة لله جل شأنه في حديث رسوله الأمين ﷺ ، شاء الله تعالى أن يتاخر عن القسم الأول هذه المدة ، والله الأمر من قبل ومن بعد ، فنحمده عز وجل حمدًا كثيرًا طيبًا كما يحب ويرضى على ما وفق ويسر لكتابه هذا الجزء ، والحمد لله الذى بنعمته تم الصالحات .

والسنة هي المصدر الثاني الذى يجب الرجوع إليه ، والتعويل عليه بعد كتاب الله عز وجل في هذا الباب وغيره من أبواب العقيدة والشريعة ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْكِتَابَ رَأْلِحْكُمَةَ ﴾ [النساء: ١١٣] .
وقال : ﴿ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ رَأْلِحْكُمَةَ ﴾ [البقرة: ١٢٩].
والحكمة : السنة .

وقال ﷺ : « ألا إني أوتيتُ الكتاب ومثله معه ... » ^(١)

قال الإمام أحمد رحمة الله : « لا يُوصَفُ الله إلا بما وَصَفَّ به نفسه ، أو وَصَفَّهُ بِهِ رَسُولُ ﷺ ، لَا يُتَجَاهِزُ الْقُرْآنُ وَالْحَدِيثُ » ^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمة الله : « ومن الإيمان بالله : الإيمان بما وَصَفَّ به نفسه في كتابه العزيز ، وبما وَصَفَّهُ بِهِ رَسُولُهُ مُحَمَّدٌ ﷺ من غير تحريرٍ ولا تعطيلٍ ، ومن غير تكليفٍ ولا تمثيلٍ » ^(٣).

ثم قال بعد أن ذكر جملة طيبة من آيات الأسماء والصفات :

« ثم في سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَالسُّنَّةُ تُفَسِّرُ الْقُرْآنَ وَتُبَيِّنُهُ ، وَتَدْلِيلُ عَلَيْهِ ، وَتَعْبُرُ عَنْهُ ، وَمَا وَصَفَ الرَّسُولُ ﷺ بِهِ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحَّاحِ ، الَّتِي تلقَّاها أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْقَبُولِ ، وَجَبَ الإِيمَانُ بِهَا كَذَلِكَ » ^(٤).
فمن تمام بحثنا ذكر ما ورد في السُّنَّةِ من الأسماء الحسنة .

ومن نهجنا فيه أننا لا نثبت فيه اسمًا من الأسماء الحسنة إلا بحديث صحيح أو حسن ، لأن أسماءه تعالى توقيفية كما قررنا قواعد السلف في الأسماء في أول الكتاب ، والأحاديث الضعيفة لا تصلح لذلك الإثبات وقد وردت بعض الأسماء في أحاديث صحيحة ، لكنني ترددت في إدخالها في أسماء الله تعالى ، خشية أن تكون قد أريد بها الإخبار لا

(١) حديث صحيح ، رواه أحمد (١٣١/٤) ، وأبو داود في «الستة» (٤٦٠٤) عن حرب بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عوف عن المقدام بن معد يكرب مرفوعاً به .
وإسناده صحيح

وله طرق أخرى عند الترمذى (٢٦٦٤ - شاكر) ، وابن ماجة في المقدمة (١٢).
وشاهد عند الترمذى (٢٦٦٣) ، وابن ماجه في المقدمة (١٣) من حديث أبي رافع .

(٢) «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٥/٢٦).

(٣) « الواسطية» (ص ٦٥) ط دار الهجرة .

(٤) المصدر السابق (ص ١٦١).

التسمية ، وباب الأخبار أوسع من باب الأسماء ، كما مرّ معنا في أول الكتاب في كلام ابن القيم رحمة الله تعالى وغيره .
مثل : « الطَّيِّب » و « المَسْعُر » وغيرهما .

وقد رجعت إلى مصادر جديدة في شرح الأسماء ، وهي مصادر حديثية ك « غريب الحديث » لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي ، و « غريب الحديث » لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة خطيب السنّة ، و « غريب الحديث » لأبي إسحاق الحربي ، و « النهاية في غريب الحديث والأثر » لأبي السعادات المبارك بن محمد بن الأثير وغيرها ، بالإضافة إلى المصادر التي اعتمدناها سابقاً في القسم الأول .
ونسأل الله تعالى أن ينفع به وأن يجعل له القبول وأن يكون خالصاً لوجهه سبحانه وتعالى .

ولا يفوتي أنأشكر صاحب مكتبة الذهبي الأخ الفاضل / بدر الفيلكاوي على حرصه على هذا الكتاب وخروجه بهذه الحلة البهية بقسميها الأول والثاني فجزاه الله خيراً .

اللهم تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، وتب علينا إنك أنت التَّواب الرحيم وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وكتبه

محمد الحمود النَّجْدِي
في الكويت صبيحة الجمعة لسبعين عشرة
خللت من ربيع الأول سنة ١٤١٧ هـ .

الرَّفِيقُ

جل جلاله وتقديست أسماؤه

(١)

* المعنى اللغوي :
الرُّفقُ ضد العنف .

رفق بالأمر واله وعليه ، يرافق رفقا : لطفا ، وكذلك : ترافق به
قال الليث : الرُّفق لين الجانب ولطافة الفعل .
والرفيق : المُرافق ، والجمع : الرُّفقاء .
وقال ابن الأعرابي : رفقاً : انتظر .
والرفيق ضد الآخر .

والرُّفق والمرفق والمرفق والمرفق : ما استعين به ، وقد ترافق به
وارتفق ، وفي التنزيل ﴿وَيَهْمِنُ لَكُم مِّنْ أَمْرِكُمْ مِّرْفَقًا﴾ [الكهف: ١٦] (١).
* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « يا
عائشة ! إنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرُّفِيقَ ، وَيُعْطِي عَلَى الرُّفِيقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ ،
وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِواه » (٢).

(١) « اللسان » (٣/١٦٩٤ - ١٦٩٦) ، « الصاحح » (٤/١٤٨٢) .

(٢) رواه مسلم في « البر » (٤/٢٠٠٣ - ٢٠٠٤) من طريق عمرة بنت عبد الرحمن عنها .
وله طرق أخرى من حديث علي بن أبي طالب وأنس وأبي هريرة وعبد الله بن مغفل رضي
الله عنهم ، انظرها في « إبطال التأريخات » (٢/٤٦٧ - ٤٦٨) للقاضي أبي يعلى بتحقيقنا .

وعنها رضي الله عنها قالت : لما مرضَ النبي ﷺ المرضُ الذي مات فيه جعل يقول : « في الرفيق الأعلى » وفي رواية : أنه رفع يده أو إصبعه ثم قال : « في الرفيق الأعلى » ثلثاً ثم قَضى ...^(١).

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال القرطبي بعد أن بَيَّنَ المعنى اللغوي للاسم : والله تعالى من ذلك ما يليق بجلاله سبحانه .

فهو الرفيق : أي الكثير الرفق ، وهو اللَّذِينَ والتسهيل ، وضدُّه العنف و التَّشديدُ و التَّتصعيـب .

وقد يجيء الرفق بمعنى : الإرافق ، وهو إعطاء ما يرتفق به ، وهو قول أبي زيد .

(١) رواه البخاري في « المغاري » (١٣٦/٨) ، (١٣٨) ، ومسلم (٤/١٧٢٢) بلفظ : « مع الرفيق الأعلى » .

قال الحافظ ابن حجر : ورغم بعض المغاربة أنه يحتمل أن يراد بالرفيق الأعلى الله عز وجل لأنَّه من أسمائه ... ثم ذكر حديث مسلم السابق ... قال : والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكيم ، أو صفة فعل ، قال : ويحتمل أن يراد به حضرة القدس ، ويحتمل أن يراد به الجماعة المذكورة في آية النساء ، ومعنى كونهم رفيقاً : تعاونهم على طاعة الله ، وارتفاق بعضهم ببعض ، وهذا الثالث هو المعتمد ، وعليه اقتصر أكثر الشراح ، وقد غلطَ الازهرى القول الأول ، ولا وجه لتغليطه من الجهة التي غلطه بها وهو قوله : « مع الرفيق » أو « في الرفيق » ، لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ اهـ .

وفي « اللسان » (٣/١٦٩٦) : وقال شمرٌ في حديث عائشة : فوجدت رسول الله ﷺ يقل في حجري ... قال أبو عدنان : قوله في الدعاء : « اللهم الحقني بالرفيق الأعلى » سمعت أبا المهد الباهلى يقول : إنه تبارك وتعالى رَفِيقٌ وَقِيقٌ ، فكان معناه : الحقني بالرفيق أي بالله ، يقال : الله رفيق بعباده من الرفق والرَّفَقة ، فهو فعال بمعنى فاعل . ثم ذكر قول أبي منصور الازهرى الذي أشار إليه الحافظ آنذا .

وكلاهما صحيحٌ في حقِّ الله تعالى .

إذ هو الميسير والمُسْهَل لأسباب الخير كلها ، والمعطى لها وأعظمها :
تيسير القرآن للحفظ ، ولو لا ما قال ﴿ وَلَقَدْ يَسَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ [القرآن : ١٧]
ما قَدِرَ على حفظه أحد ، فلا تيسير إلا بتيسيره ، ولا منفعة إلا بإعطائه
وتقديره .

وقد يجيء الرفق أيضًا بمعنى : التَّمْهيل في الأمور والتَّأْنِي فيها ، يقال
منه : وقفتُ الدابة أرفقها رفقاً ، إذا شَدَّدتْ عَضْدُها بِحَبْلٍ لتبطئُ في
مشيها .

وعلى هذا يكون «الرفق» في حقِّ الله تعالى بمعنى «الحليم» فإنه
لا يجعل بعقوبة العصاة ليتوب من سَبَقَتْ له العناية ، ويزداد إثماً من
سبقتْ له الشقاوة .

وقال الخطابي : قوله : « إن الله رفيق » معناه : ليس بعجل ، وإنما
يعجل من يخاف الفوت ، فأما من كانت الأشياء في قبضته وملكه فليس
يعجل فيها ^(١) .

وقال النووي : وأما قوله ^{عليه السلام} : « إن الله رفيق » ففيه تصريح بتسميته
سبحانه وتعالي ووصفه برفيق . قال المارري : لا يُوصَفُ الله سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى إِلَّا بِمَا سُمِّيَ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ سَمَّاهُ بِهِ رَسُولُ الله ^{عليه السلام} أَوْ أَجْمَعَتِ الْأَمَةُ
عَلَيْهِ ، وأما مَا لَمْ يَرِدْ إِذْنَ فِي إِطْلَاقِهِ ، وَلَا وَرَدَ مَنْعُ فِي وَصْفِ اللهِ تَعَالَى
بِهِ فَفِيهِ خَلَافٌ : مِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَبْقَى عَلَى مَا كَانَ قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ ، فَلَا
يُوصَفُ بِحَلٍ وَلَا حَرْمَةٍ ، وَمِنْهُمْ مَنْ مَنَعَهُ .

قال : وللأصوليين المتأخرین خلافٌ في تسمية الله تعالى بما ثبت

(١) الكتاب الابنی (ورقة ٤٢٩ . ١- ب)

عن النبي ﷺ بخبر الآحاد ، فقال بعض حذاق الأشعريه : يجوز ، لأن خبر الواحد عنده يقتضي العمل ، وهذا عنده من باب العمليات لكنه يمنع إثبات أسمائه تعالى بالأقيسة الشرعية ، وإنْ كانت يعمل بها في المسائل الفقهية ، وقال بعض متأخرتهم : يمنع ذلك ! فمن أجار ذلك فهم من مسالك الصحابة قبولهم ذلك في مثل هذا ، ومن منع لم يُسلم ذلك ، ولم يثبت عنده إجماع فيه فبقي على المنع .

قال المارري : فإذا لاق رفيق إن لم يثبت بغير هذا الحديث الآحاد ، جرى في جواز استعماله الخلاف الذي ذكرنا ، قال : ويحتمل أن يكون صفة فعل ، وهي : ما يخلقه الله تعالى من الرفق لعباده . هذا آخر كلام المارري ..

قال التوسي : والصحيح جواز تسمية الله تعالى رفيقاً وغيره مما ثبت بخبر الواحد ، وقد قدمنا هذا وأوضحنا في كتاب الإيمان في حديث « إن الله جميل يحب الجمال » في « باب تحريم الكبر » وذكرنا أنه اختيار إمام الحرمين ^(١) .

وقال ابن القيم في « التونية » ^(٢) :
 وهو الرفيق يُحبُّ أهل الرفق
 يُعطيهم بالرُّفق فوقَ أمانِ
 * من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١- أن الله تعالى موصوف بالرفق ، وهو من صفاته ، إما صفة ذات

(١) مسلم بشرح التوسي (١٤٥/١٦ - ١٤٦). وما قاله التوسي هو الحن الذي لا مرية في ، فإن التغريق في الاحتجاج بالمتواتر دون الآحاد في العقبة ، بدعة اعتزالية لم يعرفها سلف الأمة رضوان الله عليهم .

(٢) « التونية » بشرح أحمد بن عيسى (٢٢٩/٢).

أو صفة فعل ، وقد نقل إجماع الأمة على ذلك الإمام أبو يعلى الفراء ،
وقال : لأنهم يقولون : يا رفيق ارْفُقْ بنا في أحكامك ^(١).

٢- ورفقه سبحانه وتعالى بعباده يظهر في رأفته ورحمته بهم شرعاً
وقدراً ، وهو مالا يحصى ولا يعد ^(٢).

٣- ومن رفقه سبحانه بعباده إمهاله للعصاة منهم ليتوبوا إليه ، ولو
شاء لعاجلهم بالعقوبة ، لكنه رفق بهم وتأني ، ليحصل لهم ما فيه
سعادتهم في الدنيا والآخرة ، فله الحمد حمدًا كثيراً طيباً كما يحب
ويرضى ^(٣).

٤- وهو سبحانه وتعالى رفيق يحب الرفق وأهله ، ويعطي عليه ما لا
يعطي على العنف ، قيل : من الثواب ، وقيل : يتأنى معه من الأمور ما
لا يتأنى مع ضده ^(٤).

وقد حدث الرسول ﷺ على استعماله حتى مع الأعداء أحياناً ، وقد
بوب الإمام البخاري في « صحيحه » : « باب الرفق في الأمر كلّه » ،
وأورد فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت : دخل رهط من اليهود
على رسول الله ﷺ فقالوا : السَّامُ عَلَيْكُمْ ، قالت عائشة : ففهمتُهَا
فقلت : وعليكم السَّامُ وللعلة ، قالت : فقال رسول الله ﷺ : « مهلاً يا
عائشة ، إنَّ الله يحبُ الرفقَ في الأمرِ كله » ، فقلت : يا رسول الله ، أو لم
تسمع ما قالوا؟ قال رسول الله ﷺ : « قد قلت وعليكم » ^(٥).

(١) إبطال التاويلات لأخبار الصفات « ٤٦٧/٢ ».

(٢) انظر مظاهر رحمته تعالى في « الرحمن - الرحيم » .

(٣) انظر الكلام على اسمه « الحليم » .

(٤) انظر « الفتح » « ٤٤٩/١٠ » .

(٥) المصدر السابق ، وانظر ما فيه من القوائد الأخرى في « الاستذان » « ٤٣/١١ » .

وعنها أيضًا رضي الله عنها : عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الرَّفِيقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُتَزَعُّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ » ^(١) .
وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَنْ يُحْرِمُ الرَّفِيقَ يُحْرِمُ الْخَيْرَ » ^(٢) .

قال القرطبي : فينبغي لكل مسلم أن يكون رفيقًا في أمره ، وجميع أحواله ، غير عجل فيها ، فإن العجلة من الشيطان ، ولا تفارقه الخيبة والخسران ، وقال رسول الله ﷺ لأشج عبد القيس : « إِنَّ فِيكَ لِخَصْلَتَيْنِ يُحَبُّهُمَا اللَّهُ : الْحَلْمُ وَالآنَةُ » ^(٣) .

* * *

(١) رواه مسلم في « البر » (٤/٤) (٢٠٠٤).

(٢) المصدر السابق (٤/٤) (٢٠٠٣).

(٣) رواه مسلم في الإيمان (٤٩/١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

السبوح

جلَّ جلاله وتقدَّست أسماؤه

(٢)

* المعنى اللغوي :

التبسيح : التنزية .

قال الأزهري : وسبحان الله : معناه تتنزيهًا لله من الصاحبة والولد .

وقيل : تتنزيه الله تعالى عن كلٍّ مالا ينبغي أن يُوصف به .

ونصبه أنه في موضع فعل على معنى تسبيحاً له ، تقول : سبَحت الله تسبيحاً له ، أي : نَزَّهْتَه تتنزيها^(١) .

قال ثعلب : كلُّ اسم على « فَعُول » فهو مفتوح الأول ، إلا السبوح والقدس فإنَّ الضمَّ فيهما أكثر .

وقال سيبويه : ليس في الكلام فُعُول بواحدة^(٢) .

وقال الأزهري : وسائل الأسماء تجيء على فَعُول ، مثل : سَفُود وقَفُور وقبور وما أشبهها .

قال : والفتح فيهما « أي السبوح والقدس » أقيس ، والضم أكثر استعمالاً وهما من أبنية المبالغة والمراد بهما التنزية^(٣) .

(١) « لسان العرب » (١٩١٤/٣) ، و« الصحاح » (٣٧٢/١) .

(٢) « الصحاح » (٣٧٢/١) .

(٣) « اللسان » (١٩١٥/٣) ، وانظر « النهاية » لابن الأثير (٣٣٢/٢) .

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده : « سُبُّوحٌ قَدُّوسٌ ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ » ^(١).

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال أبو إسحاق الزجاج : **السبُّوح** : الذي ينزعه عن كل سوء ^(٢).

وقال ابن سيده : سبُّوحٌ قدُّوسٌ من صفة الله عز وجل ، لأنَّه يُسَبِّحُ ويُقَدَّسُ ^(٣).

وقال الحطيمي : **السبُّوح** : ومعناه المنزه عن المعائب ، والصفات التي تعتور المحدثين من ناحية الحديث ، والتسبيح : التنزير ^(٤).

وقال التوسي : وقال ابن فارس والرَّبِيِّدي وغيرهما : سبُّوحٌ هو الله عز وجل ، فالمراد بالسبُّوح القدُّوس : المُسَبِّحُ المُقَدَّسُ ، فكأنه قال : مسبحٌ مقدس ربُّ الملائكة والروح ، ومعنى سبُّوحٌ : المبرأ من الناقص والشريك ، وكل ما لا يليق بالإلهية ، وقدوسٌ : المظہر من كل ما لا يليق بالخالق ^(٥).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - الله تبارك وتعالى منزه عن كل عيب ونقص وسوء ، فله الكمال

(١) رواه مسلم في « الصلاة » (٣٥٣/١) ، وأبو داود (٨٧٢) ، والنسائي (٢٢٤/٢) .

(٢) « اللسان » (١٩١٥/٣) .

(٣) المصدر السابق .

(٤) « المنهاج في شعب الإيمان » (١٩٧/١) وذكره في الأسماء التي تتبع نفي التشبيه عن الله تعالى ، ونقله البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٣٧) .

(٥) مسلم بشرح التوسي (٤/ ٢٠٥ - ٢٠٥) .

المطلق سبحانه وتعالى ^(١)

٢- الله جل شأنه يسبحه من في السموات ومن في الأرض ، بمختلف اللغات ، وأنواع الأصوات ، قال سبحانه ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مَنْ شَاءَ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيْحَهُمْ﴾ [الاسراء: ٤٤] .

قال أبو إسحاق الزجاج : قيل إن كلَّ ما خلق الله يُسَبِّحُ بحمده ، وإن صَرَير السقف وصرير الباب من التسبيح ، فيكون على هذا الخطاب للمرشِكين وحدهم ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيْحَهُمْ﴾ وجائز أن يكون تسبيح هذه الأشياء بما الله به أعلمُ لا نفقهُ منه إلا ما عُلِّمناه .

قال : وقال قوم : ﴿وَإِنْ مَنْ شَاءَ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ أي ما من دابةٍ إلا وفيه دليل أن الله عز وجل خالقه ، وأن خالقه حكيم مبراً من الأسواء ، ولكنكم أيها الكفار لا تفهون أثر الصنعة في هذه المخلوقات !

قال أبو إسحاق : وليس هذا بشيء لأن الذين خوطبوا بهذا كانوا مُقرِّينَ أن الله خالقهم وخالق السماء والأرض ومن فيهن ، فكيف يجهلون الخِلْقة وهي عارفون بها ^(٢) .

قال الأزهري : وما يدلُّك على أن تسبِّح هذه المخلوقات تسبِّح تبعَدُتْ به قولُ الله عز وجل للجبال ﴿يَا جِبَالُ أَوْيَيْ مَعَهُ وَالْطَّيْرُ﴾ [سما: ١] ومعنى ﴿أَوْيَي﴾ : سبحي مع داود النهار كلَّه إلى الليل ، ولا يجوز أن يكون معنى أمر الله عز وجل للجبال بالتأويب إلا تبعَداً لها .

وكذلك قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي

(١) انظر مبحث الترتية عند أهل السنة في الكلام على القدس .

(٢) « اللسان » ١٩١٥ / ٣ .

الأرضُ والشَّمْسُ وَالقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ

[الحج: ١٨] فَسَجُودُ هَذِهِ الْمَخْلوقَاتِ عِبَادَةٌ مِّنْهَا لِخَالِقِهَا لَا نَفْعَهَا عَنْهَا كَمَا لَا نَفْعَهَا تَسْبِيحُهَا .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : **﴿وَإِنَّ مِنَ الْحَجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾** [البقرة: ٧٤] ، وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ هُبُوطُهَا مِنْ خَشْيَتِهِ وَلَمْ يُعْرِفُنَا ذَلِكَ فَتَحَنَّنَ نَوْمُنَا بِمَا أَعْلَمْنَا ، وَلَا نُدْعَى بِمَا لَا نُكَلِّفُ بِأَفْهَامِنَا مِنْ عِلْمٍ فَعْلَاهَا كِيفِيَّةُ نَحْدُهَا^(١) .

وَهُوَ كَلَامٌ نَفِيسٌ جَارٌ عَلَى مَذَهِبِ السَّلْفِ مِنْ إِجْرَاءِ النَّصُوصِ عَلَى ظَاهِرِهَا وَالْبَعْدُ عَنِ التَّأْوِيلِ وَالتَّكْلِفِ الْمَذْمُومَيْنِ .

وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا ابْنُ جَرِيرَ الطَّبَرِيِّ رَحْمَهُ اللَّهُ ، فَقَالَ فِي تَفْسِيرِ **﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾** : وَمَا مِنْ شَيْءٍ مِّنْ خَلْقِهِ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .

وَاسْتَدَلَ لِصَحَّةِ ذَلِكَ بِمَا رَوَاهُ جَابِرٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَيْءٍ أُمِرَّ بِهِ نُوحٌ أَبْنَهُ ، إِنْ نُوحًا قَالَ لَابْنِهِ : يَا بْنِي أَمْرَكَ أَنْ تَقُولَ : سَبِّحْنَاهُ وَبِحَمْدِهِ ، فَإِنَّهَا صَلَةُ الْخَلْقِ وَتَسْبِيعُ الْحَقِّ ، وَبِهَا تَرْزُقُ الْخَلْقُ ، قَالَ اللَّهُ : **﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾** »^(٢) .

(١) المُصْدَرُ السَّابِقُ .

(٢) « تَفْسِيرُ ابْنِ جَرِيرٍ » (٦٥/١٥) ، وَفِيهِ مُوسَى بْنُ عَيْدَةُ وَهُوَ الرَّبِّيُّ وَفِيهِ ضَعْفٌ . وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، فَقَدْ رَوَاهُ أَحْمَدُ (٢/١٦٩ - ١٧٠ - ٢٢٥) ، وَالْبَخَارِيُّ فِي « الْأَدْبَرِ الْمَفْرُدِ » (٥٤٨) ، وَالْحَاكِمُ (١/٤٩ - ٤٨) وَصَحَّحَهُ وَافِقُ الْذَّهَبِيُّ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « الْأَسْمَاءِ » (ص ١٠٣) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرٍ ، وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ . وَرَوَاهُ الْبَزَارُ (٣٠٦٩) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرٍ ، وَفِيهِ عَنْتَهُ ابْنِ إِسْحَاقَ .

٣- كان الرسول ﷺ يذكر هذا الاسم في ركوعه وسجوده ، داعيًا ربه عز وجل به ، كما مر معنا في الحديث السابق .

* * *

الشافِي

جل جلاله وتقَدَّست أسماؤه

(٣)

* المعنى اللغوي :

الشفاء : البرءُ من المرض .

يقال : شفاهُ الله يشفيه شفاءً .

والشفاء أيضاً : ما يُبرئُ من المرض .

يقال : أشفاهُ الله عَسْلًا ، إذا جعله له شفاءً ، حكاه أبو عبيدة .

واستشفى : طلب الشفاء ، ونال الشفاء أيضاً ^(١) .

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث عائشة رضي الله عنها عنها قالت : إن رسول الله ﷺ
كان إذا أتى مريضاً أو أتى به إليه قال عليه الصلاة والسلام : « أذهب
الباس ، رب الناس ، اشفِ وانتَ الشافِي ، لاشفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر
مقماً » ^(٢) .

(١) د. اللسان (٤/٢٢٩٥ - ٢٢٩٤) .

(٢) رواه البخاري في « المرضى » (١٠، ١٣١/١٣١، ٢٠٦، ٢١٠)، ومسلم في « السلام » (٤/١٧٢٢) .

قوله : « لا يغادر مقماً » : أي لا يترك ، وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء من ذلك العرض فيخلفه مرض آخر يتولد منه ، فكان يدعوه بالشفاء المطلق ، لا بمطلق الشفاء . « الفتح » (١٠/١٣١) .

وقد ورد في القرآن فعلاً ، في قوله تبارك وتعالى : «إِذَا مَرَضْتُ
فَهُوَ يَشْفِينِ» [الشعراء: ٨٠].

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال الحليمي : قد يجوز أن يقال في الدعاء : يا شافي يا
كافي ، لأن الله عز وجل يشفى الصدور عن الشبه
والشكوك ، ومن الحسد والغلو ، والأبدان من الأمراض
والأفات ، لا يقدر على ذلك غيره ، ولا يُدعى بهذا الاسم
سواء .

ومعنى الشفاء : رفع ما يؤذى أو يؤلم من البدن ^(١).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١- الله تبارك اسمه هو الشافي الحقيقي لكل آفة وعاهة ومرض بدني
أو نفسي ، قوله ﷺ في الحديث «اشف أنت الشافي» دليل على أن
الشافي على الإطلاق هو الله وحده جل شأنه .

قال القرطبي : فيجب على كل مكلف أن يعتقد إلا شافي على
الإطلاق إلا الله وحده ، وقد بين ذلك رسول الله ﷺ بقوله «لا شافي إلا
أنت» فيعتقد الشفاء له وبه ومنه ، وأن الأدوية المستعملة لا تُوجب
شفاء ، وإنما هي أسباب وأوساط يخلق الله عندها فعله ^(٢) وهي الصحة

(١) «الأسماء» للبيهقي (ص ٩٠).

(٢) هنا بناء على مذهب الأشاعرة ، فأنهم انكروا أن يكون شيء يؤثر في شيء ، وأنكروا «باء
السبة» وقالوا : إن الأسباب علاقات لا موجبات ، فيقولون : إذا كسر الإنسان رجاجة
فإنها ما انكسرت بكسره وإنما انكسرت عند كسره !
قال الشیخ محمد العثیمین حفظہ اللہ تعالیٰ: انقسم الناس في الأسباب إلى طرفين ووسط، =

التي لا يخلقها أحدٌ سواه فكيف ينسبها ^(١) إلى جمادٍ من الأدوية أو سواها ، ولو شاء ربُّك لخلق الشفاء دون سبب ، ولكن لما كانت الدنيا دار أسباب جرت السنة فيها بمقتضى الحكمة ، على تعليق الأحكام بالأسباب ، وإلى هذا أشار جبريل عليه السلام وإياه أوضح بقوله لرسوله صلوات الله عليه وآله وسالم : « بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكُ ، اللَّهُ يُشْفِيكُ » فيبين أن الرقة منه ، وهي سببٌ لخلق الله وهو الشفاء ^(٢) .

٢ - فمنه تعالى شفاء النفوس من أسماقها ، والأبدان من أمراضها ، فأنزل القرآن العظيم شفاء لعباده ورحمة ، كما قال سبحانه : **﴿وَنَزَّلَ مِنْ**

قطرف من الناس غلا في إثبات الأسباب حتى جعلها مؤثرة بنفسها وأنكر ما يخرج عن ستة الأسباب ، ومن الناس من فرط فيها ولم يجعل لها أثراً في مسبباتها ، وقال : إن المُسبَّب يحدث عند السبب لا بالسبب ، وكلا القولين خطأ ، فإنَّ من المعلوم - بالمحسن والعقل - أن العجر إذا رميَ على رجاجة انكسرت به ، وإن الورق إذا ألقى في النار احترق بها ، ولا أحدٌ ينكر ذلك ، ومن قال : إنه احترق عند إلقائه في النار لا بالنار ، أو أن الرجاجة انكسرت عند ملامسة العجر لا بالعجر فقد أبعد التَّجَمُّع ، ولكن نقول : إن الرجاجة انكسرت بالعجر ؛ لأن الله تعالى جعل هذه الصدمة سبباً للكسر ، والورقة احترقت بالنار ، لأن الله جعل النار محرقة . ولهذا إذا أراد الله - عزَّ وجلَّ - أن يتخلَّفَ المُسبَّبُ عن السبب تخلَّفَ ، فها هو إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ألقى في النار العظيمة التي أضرها قومه المكذبون له ليحرقوه فقال الله تعالى للنار : **﴿كُونِي بِرْدًا وَسَلَاماً عَلَى إِبْرَاهِيم﴾** فكانت بردًا وسلامًا عليه ولم يحترق بها ، وهذا دليلٌ على أن الله تعالى هو الذي يودع في الأسباب ما يجعلها مؤثرة . وأما من قال : إن الأسباب مؤثرة بذاتها ، وإنه لا يمكن أن يتخلَّفَ السبب عن السبب فقوله - أيضاً - خطأ ، فإن هذا يستلزم إنكار خوارق العادات التي يجريها الله تعالى على غير الأسباب العادية ، ولا أحد عنده علم بالسمع أو عقل راجع إلا أنكر هذا القول . انتهى من « أحكام من القرآن الكريم » (ص ١٧٥ - ١٧٦) .

(١) كلمة لم أستطع قراءتها لسواد في المصورة .

(٢) الكتاب الآنسى (ورقة ٤٢٢ ب) .

القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً» [الاسراء: ٨٢].

قال الإمام الطبرى : يقول تعالى ذكره : وننزل عليك يا محمد من القرآن ما هو شفاء يُستشفى به من الجهل من الضلال ، ويبصر به من العمى ، للمؤمنين ، ورحمة لهم دون الكافرين به ، لأن المؤمنين يعملون بما فيه من فرائض الله ، ويحلون حلاله ويحرمون حرامه فيدخلهم بذلك الجنة ، وينجيهم من عذابه ، فهو لهم رحمة ونعمه من الله ، أنعم بها عليهم .

«ولا يزيد الظالمين إلا خساراً» يقول : ولا يزيد هذا الذي نُنزل عليك من القرآن الكافرين به إلا خساراً ، يقول : إهلاكاً ، لأنهم كلما نزل فيه أمرٌ من الله بشيء أو نهي عن شيء كفروا به ، فلم يأتُوا بأمره ، ولم يتَّهوا بما نهاهم عنه ، فزادهم ذلك خساراً إلى ما كانوا فيه قبل ذلك من الخسار ، ورجسًا إلى رجسهم قبل ^(١).

وأما الأبدان فإنه تعالى أنزل الداء وأنزل الدواء ، علمه من علمه وجهله من جهله ، كما قال ﷺ : «ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء» ^(٢) . وقال أيضًا : «لكل داء دواء ، فإذا أصيَبَ دواء الداء برأ بأذن الله عز وجل» ^(٣) .

وقال : «إن الله عز وجل لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء ، علمه من علمه ، وجهله من جهله» ^(٤) .

(١) «تفسير الطبرى» (٦٢/٥) تهذيب بشار عواد وعصام فارس .

(٢) رواه البخارى في «الطب» (١٣٤/١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه مسلم في «السلام» (١٧٢٩/٤) من حديث جابر رضي الله عنه .

(٤) رواه أحمد (١/٣٧٧ ، ٤١٣ ، ٤٤٣ ، ٤٤٦ ، ٤٥٣) ، والحميدى (٩٠) ، وابن ماجة =

قال الحافظ ابن حجر بعد سياقه لطائفة من الأحاديث في الباب : وفي مجموع هذه الألفاظ ما يُعرف منه المراد بالإنزال في حديث الباب ، وهو : إنزال علم ذلك على لسان المَلَك للنبي ﷺ مثلاً ، أو عبر بالإنزال عن التقدير ، وفيها التقييد بالحلال فلا يجوز التداوي بالحرام .

وفي حديث جابر منها الإشارة إلى أن الشفاء متوقف على الإصابة بإذن ، وذلك أن الدواء قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية أو الكمية فلا ينفع ، بل ربما أحدث داء آخر ، وفي حديث ابن مسعود الإشارة إلى أن بعض الأدوية لا يعلمها كل أحد ، وفيها كلها إثبات الأسباب ، وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله لمن اعتقاد أنها بإذن الله وتقديره ، وأنها لا تنبع بذواتها بل بما قدره الله تعالى فيها ، وأن الدواء قد ينقلب داء إذا قدر الله ذلك ، وإليه الإشارة بقوله في حديث جابر « بإذن الله » فمدار ذلك كله على تقدير الله وإرادته .

والتمداوى لا ينافي التوكل كما لا ينافي دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب ، وكذلك تجنب المهمليات والدعاء بطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك ^(١) .

* * *

= (٣٤٣٨) ، وابن حبان (٦٠٦٢) ، والحاكم (٤/١٩٦ - ١٩٧) من طرق عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود به . وهو حديث صحيح .

(١) « الفتح » (١٣٥/١٠) .

الطَّيْبُ

جلَّ جلاله وتقدَّست أسماؤه

(٤)

* المعنى اللغوي :

الطيب خلاف الخبيث.

وتسع معانيه فيقال : أرض طيبة : للتي تصلح للنبات ، وربيع طيبة : إذا كانت لينة ليست بشديدة ، وطعمة طيبة : إذا كانت حلالا ، وامرأة طيبة : إذا كانت حصانًا عفيفة ، وكلمة طيبة : إذا لم يكن فيها مكروه ، وبلدة طيبة : أي آمنة كثيرة الخير ، ونkeh طيبة : إذا لم يكن فيها نتن ، ونفس طيبة : إذا كانت بما قدر لها راضية .

وقد يرد الطيب بمعنى : الظاهر ، ومنه حديث علي رضي الله عنه قال : لما غسل النبي ﷺ ذهب يلتمس منه ما يلتمس من الميت فلم يجده ، فقال : بأبي الطيب ، طبت حيًّا وطبت ميتا » ^(١).

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ وَلَا يَقْبِلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَهُ

(١) حديث صحيح ، رواه ابن ماجه (١٤٦٧).

وانظر : « الصاحح » (١/١٧٣) ، و« لسان العرب » (٤/٢٧٣١) ، و« النهاية في غريب الحديث » (٣/١٤٨).

المرسلين ، فقال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كُلُّوْمِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوْمِنَ صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُوْمِنَ عَلَيْمِ ». [المؤمنون : ٥١] وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوْمِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ». [البقرة : ١٧٢] ثم ذكر الرجل بُطْلِيلُ السُّفْرِ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ، يَمْدُّ يَدِيهِ إِلَى السَّمَاءِ ، يَا رَبَّ يَارَبَّ وَمَطْعَمُهُ حِرَامٌ ، وَمَشْرِبُهُ حِرَامٌ ، وَمَلْبِسُهُ حِرَامٌ وَغُذَّيِ بالحرام ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ » .^(١)

* المعنى في حق الله تعالى :

قال القاضي عياض : الطيب في صفة الله تعالى بمعنى : المُنْزَهُ عن الناقص ، وهو بمعنى القدوس ، وأصل الطيب : الزكاة والطهارة والسلامة من الخبث .^(٢)

وفي تحفة الأحوذى : ومعنى الحديث أنه تعالى مُنْزَهٌ عن العيوب ، فلا يقبل ولا ينبغي أن يتقرَّب إليه إلا بما يناسبه في هذا المعنى ، وهو خيار أموالكم الحال .^(٣)

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١- إن الله تعالى يوصف بالطيب ، والتَّنَزَّهُ عن الخُبُثِ والنَّاقصِ والعيوب .

كما قدمنا في الكلام على القدوس .

٢- وأنه سبحانه وتعالى طيب لا يقبل إلا الطيب ولا يصعد إليه من الأقوال والأعمال ، ولا ينبغي أن يتقرب إليه العباد إلا بالطيب من ذلك .

(١) رواه مسلم في « الزكاة » (٢/٣٧).

(٢) شرح مسلم « (٧/٠٠١) للنووي ، وينحوه في « إكمال إكمال المعلم » للأبي (٤٧٧/٣).

(٣) (٨/٣٣٤).

قال عز وجل : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّفُوْمَا مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَمِمُّوْغَيْبَتِ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخْدِيْهِ إِلَّا أَنْ
تَعْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيْ حَمِيدٌ﴾ [البقرة: ٢٦٧].

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من تصدق بعذل نمرة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - فإن الله يتقبلها بيمنيه ثم يربيها لصاحبتها كما يربى أحدكم فلوه ، حتى تكون مثل الجبل » ^(١).

فلا يقبل الله تعالى الصدقة بالحرام ، لأنّه تصرف فيما لا يملك ، فمن تصدق من ربا أو سرقة أو غلوّل فإن الله تعالى لا يقبله ، كما قال ﷺ : « لا تُقبل صلاةٌ بغير طهور ، ولا صدقةٌ من غلوّل » ^(٢).

وكذلك كل الأقوال والأعمال لا يقبل الله عز وجل منها إلا الطيب الصالح ، قال عز وجل : ﴿إِلَيْهِ يَصْدُدُ الْكَلْمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

والكلم الطيب قيل هو : لا إله إلا الله ، وقيل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله أكبر ، وقيل هو : القرآن .

والمحترر أنه كل كلام هو ذكر الله تعالى ، أو هو الله سبحانه كالنصححة والعلم ^(٣).

وفي حديث التشهد : « التحياتُ لَهُ وَالصلواتُ وَالطَّيَّاتُ ... » ^(٤).

(١) رواه البخاري في « الزكاة » (٢٧٨/٣) ، وفي « التوحيد » (٤١٥/١٣) ، ومسلم في « الزكاة » (٧٠٢/٢).

(٢) رواه مسلم في « الطهارة » (٢٠٤/١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . والغلوّل : الخيانة ، وأصله السرقة من مال الغنيمة قبل القسمة .

(٣) انظر : « روح المعاني » للألوسي (١٧٤/٢٢).

(٤) رواه مسلم في « الصلاة » (١/٣٠٣ - ٣٠١) من حديث عبد الله رضي الله عنه .

أي : أن التحيات والصلوات والكلمات الطيبات مستحقة لله تعالى ،
ولا تصلح غيرها له سبحانه وتعالى .

٣ - وكذا الطَّيِّبُونَ أَهْلُ الْإِيمَانِ بِهِ عَزْ وَجْلُهُ وَمَنْ اتَّبَعَ رَضْوَانَهُ وَعَمَرَ قَلْبَهُ بِمَحْبَبِهِ ، فَإِنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَ إِلَّا الطَّيِّبَ مِنَ الْقَوْلِ ، وَلَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا بِالْحَسَنِ مِنَ الْكَلَامِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي وَصْفِهِمْ : ﴿الْخَيْثَاتُ لِلْخَيْثَيْنِ وَالْخَيْثُونَ لِلْخَيْثَاتِ وَالْطَّيِّبَاتُ لِلْطَّيِّبَيْنِ وَالْطَّيِّبُونَ لِلْطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرِّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: ٢٦] .

قال مجاهد وابن جبير وأكثر المفسرين : المعنى : الكلماتُ الخَيْثَاتُ - من القول - لـلخَيْثَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ ، وكذا الخَيْثُونَ مِنَ النَّاسِ لـلخَيْثَاتِ مِنَ القولِ ، وكذا الكلماتُ الطَّيِّبَاتُ مِنَ القولِ لـلطَّيِّبَيْنِ مِنَ النَّاسِ ، وـالطَّيِّبُونَ مِنَ النَّاسِ لـلطَّيِّبَاتِ مِنَ القولِ ^(١) .

وقيل المعنى : الخَيْثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ لـلخَيْثَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ ، وكذا الطَّيِّبَاتُ لـلطَّيِّبَيْنِ ^(٢) .

٤ - وأخبر عز وجل أنه يهدي أهل الجنة لـلكلمات الطيبة ، ويحفظ لسانهم عن الخَيْثَاتِ مِنَ القولِ ، فقال سبحانه : ﴿وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ [الحج: ٢٤] .

فإنهم كما جاء في الحديث الصحيح : « يُلْهُمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ

(١) تفسير القرطبي ٢١١/١٢) ، وقال : قال النحاس في كتاب « معاني القرآن » : وهذا من أحسن ما قيل في هذه الآية .

ودلل على صحة هذا القول **﴿أُولَئِكَ مُبَرِّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾** أي عائشة وصفوان مما يقول الخَيْثَاتُ وـالخَيْثُونَ .

(٢) المصدر السابق .

كما يُلهمون النفَسَ .

وقد قال بعض المفسرين في قوله : ﴿ وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ أي : القرآن ، وقيل : لا إله إلا الله ، وقيل : الأذكار المشروعة ^(١) . وهو لا ينافي الأول فإن الهدایة لهذا : سبب لدخول الجنة ، فإن الجنة لا يدخلها إلا من هداه الله تعالى للطیب من القول ، ولا إله إلا الله : مفتاح الجنة .

قال الإمام ابن القیم رحمة الله تعالى : ولما كان الشركُ أعظم الدواوين الثلاثة عند الله عز وجل ^(٢) حرم الجنة على أهله ، فلا تدخل الجنة نفسُ مشركةً ، وإنما يدخلها أهلُ التوحيد ، فإن التوحيد هو مفتاح بابها ، فمن لم يكن معه مفتاح لم يُفتح له بابها ، وكذلك إنْ أتى بمفتاح لا أسنان له لم يمكن الفتح به ، وأسنان هذا المفتاح هي : الصلاة ، والصيام ، والزكاة ، والحج ، والجهاد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وبر الوالدين ، فـأي عبدٍ اتـخذ في هذه الدار مفتاحاً صالحـاً من التوحيد ، وركـب فيه أسنانـاً من الأوامر ، جاء يوم القيـمة إلى بـاب الجـنة ومعـه مـفتـاحـها الـذـي لا يـفتح إـلا بـه ، فـلم يـعـقـه عنـ الفتـحـ عـائـقـ ، اللـهم إـلا أنـ تكونـ لهـ ذـنـوبـ وـخـطاـياـ وـأـوزـارـ لـمـ يـذـهـبـ عـنـهـ أـثـرـهـاـ فـيـ هـذـهـ الدـارـ بـالتـوـيـةـ وـالـاسـغـفـارـ ، فـإـنـهـ

(١) انظر « تفسير ابن كثير » (٢١٣/٣) ، و « تفسير الطبری » (٣٠٧/٥) ط الرسالة .

(٢) ذكر أن الظلم ثلاثة دواوين :

- أ - ديوان لا يغفر الله منه شيئاً وهو الشرك .
- ب - وديوان لا يترك الله تعالى منه شيئاً وهو ظلم العباد بعضهم ببعض ، فإن الله يستوفيه كلـهـ .
- ج - وديوان لا يعـاـ اللهـ بـهـ شـيـاـ ، وـهـ ظـلـمـ الـعـبـدـ نـفـسـهـ بـيـنـهـ وـبـيـنـ رـبـهـ عـزـ وـجـلـ .

يحبس عن الجنة حتى يتظاهر منها ، وإن لم يظهره الموقف وأهواله وشدائد ، فلابد من دخول النار ليخرج خبته فيها ، ويتباهى من درنه ووسخه ثم يخرج منها ، فيدخل الجنة ، فإنها دار الطيبين لا يدخلها إلا طيب **﴿الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوهَا الْجَنَّةَ﴾** [النحل: ٣٢] وقال تعالى : **﴿وَسِيقَ الَّذِينَ آتَقْوَ رَبِّهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمْرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتُحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْطِبْمَ فَادْخُلُوهَا خَالِدِين﴾** [الزمر: ٧٣].

فعقب دخلوها على الطيب بحرف « الفاء » الذي يؤذن بأنه سبب ، أي : بسبب طيبكم قيل لكم : ادخلوها .

وأما النار ، فإنها دار **الخبث** في الأقوال والأعمال ، والماكل والمشارب ، ودار **الخبيثين** ، فالله تعالى يجمع الخبيث بعضه إلى بعض فيركمه كما يركم الشيء لتراسبه على بعض ، ثم يجعله في جهنم مع أهله ، فليس فيها إلا خبيث .

ولما كان الناس ثلاثة طبقات : طيب لا يشينه خبث ، وخبيث لا طيب فيه ، وأخرون فيهم خبث وطيب ، كانت دورهم ثلاثة : دار **الطيب المحسن** ، ودار **الخبث المحسن** ، وهاتان الداران لا تفنيان ، ودار **لمن معه خبث وطيب** ، وهي الدار التي تفني وهي دار العصاة ، فإنه لا يبقى في جهنم من عصاة الموحدين أحد ، فإنهم إذا عذبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار فأدخلوا الجنة ، ولا يبقى إلا دار **الطيب المحسن** ، ودار **الخبث المحسن** ^(١).

(١) **« الوابل الصَّيْبُ مِنَ الْكَلْمِ الْطَّيِّبِ »** (ص ٢٣ - ٢٤) ط دار البيان ١٣٩٩ هـ .

٥ - وقد وصف الله عز وجل منقلب المؤمنين في الآخرة بالطيب ، فحياتهم طيبة ، ومساكنهم طيبة ومطاعمهم ومشاربهم طيبة ، وذلك في غير ما آية من كتابه فقال سبحانه : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنٍ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكُمْ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبه: ٧٢] .

وقال سبحانه : ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُنَحِّيهِ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَجْرًا هُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التحل: ٩٧] .

وقال سبحانه : ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١] .

* * *

الجميل

جل جلاله وتقديست أسماؤه

(٥)

* المعنى اللغوي :

الجمال : الحُسْنُ .

والجمال : مصدر الجميل ، الفعل : جَمِلَ .

وقوله عز وجل : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾

[النحل: ٦] أي : بهاء وحسن .

قال ابن سيده : الجمال : الحُسْنُ ، يكون في الفعل والخلق وقد جَمِلَ الرجل بالضم جمالاً فهو جميل وجُمَالٌ وجُمَالٌ^(١) .

* وروده في الحديث الشريف :

روى عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْ كُبْرٍ » قال رجل : إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثُوبَهُ حَسَنًا وَنَعْلَهُ حَسَنًا ، قال : « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ ، الْكِبَرَ بَطَرُ الْحَقَّ وَغَمَطُ النَّاسَ »^(٢) .

* المعنى في حق الله تعالى :

قال النووي : وقوله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ » اختلفوا في

(١) « الصاحب » (١٦٦١) ، و « اللسان » (٦٨٥/١) .

(٢) أخرجه مسلم في « الإيمان » (٩٣/١) .

معناه ، فقيل إن معناه : أن كلَّ أمره سبحانه وتعالى حسن جميل ، وله الأسماء الحسنة وصفات الجمال والكمال .

وقيل : جميل بمعنى : مُجْمِل ، كريم وسميع بمعنى : مُكْرِم ومسمع .

وقال الإمام أبو القاسم القشيري رحمه الله : معناه : جليل وحكي الإمام أبو سليمان الخطابي أنه بمعنى : ذي النور والبهجة أي مالكمها .

وقيل معناه : جميلُ الأفعال بكم باللطفِ والنَّظر إلينا ، يُكْلِفُكم التيسير من العمل ويُعينُ عليه ، ويُثْبِتُ عليه الجزيلُ ويشكرُ عليه^(١) .

وأول كلام الخطابي : الجميل : هو المُجْمِلُ الْمُحْسِنُ ، فعيل بمعنى مُفْعِل^(٢) .

وقال الحليمي : ومنها : الجميل : وهذا الاسم في بعض الأخبار عن النبي ﷺ و معناه : ذو الأسماء الحسنة ، لأن القبائع إذا لم تلق به ، لم يجز أن يشتق اسمه من أسمائها ، وإنما تشتق أسماؤه من صفاته التي كلها مدائح ، والأفعال التي أجمعها حكمه^(٣) .

(١) « شرح مسلم » (٩٠ / ٢) ، وقال : « واعلم أن هذا الاسم ورد في هذا الحديث الصحيح ، ولكنه من أخبار الأحاديث ، وورد أيضاً في حديث الأسماء الحسنة وفي إسناده مقال . والمحظى جواز إطلاقه على الله تعالى ، ومن العلماء من منعه » اهـ . وقد سبق أن ذكرنا قوله في جواز إثبات الاسم لله تعالى مما ثبت بخبر الواحد ، انظر اسمه « الرفيق » .

(٢) « شأن الدعاء » (ص ١٠٢) ، وقد حكاه النووي بقوله : وقيل : جميل بمعنى مجمل ... ، واحتاره البيهقي في « الاعتقاد » (ص ٦٨) .

(٣) « المنهاج » (١٩٨ / ١) . وذكره ضمن الأسماء التي تتبع نفي التشبيه عن الله تعالى جده ، ونقله البيهقي في « الأسماء » (ص ٤١ - ٤٢) .

وقال ابن الأثير : « إن الله تعالى جميل » أي حَسْنُ الْأَفْعَال ، كامل الأوصاف «^(١).

وقال ابن القيم^(٢) :

وَجَمَالُ سَائِرِ هَذِهِ الْأَكْوَانِ
أُولَى وَأَجْدَرُ عِنْدِ ذِي الْعِرْفَانِ
أَفْعَالٌ وَالْأَسْمَاءُ بِالْبُرْهَانِ
سَبَحَانَهُ عَنْ إِفْكِ ذِي الْبُهْتَانِ

وَهُوَ الْجَمِيلُ عَلَى الْحَقِيقَةِ كَيْفَ لَا
مِنْ بَعْضِ آثَارِ الْجَمِيلِ فَرِيْهَا
فِي جَمَالِهِ بِالذَّاتِ وَالْأَوْصَافِ وَالْ
لَا شَيْءَ يُشْبِهُ ذَاتَهُ وَصَفَاتَهُ
* مِنْ آثَارِ الإِيمَانِ بِهَذَا الْاسْمِ :

١ - أن الله تعالى هو الجميل على الحقيقة بلا كيف نعلمه ، وجماله بالذات والأوصاف والأسماء والأفعال ، لا شيء يماثله في ذلك كما قال سبحانه عن نفسه : ﴿لَيْسَ كَمُثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].
وقال سبحانه : ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥].

قال القاضي أبو يعلى الفراء رحمه الله تعالى بعد أن ذكر حديث ابن مسعود السابق « إن الله جميل » : أعلم أنه غير ممتنع وصفه تعالى بالجمال وأنَّ - ذلك صفة راجعة إلى الذات ، لأنَّ الجمال في معنى الحُسْنُ ، وقد تقدم في أول الكتاب قوله : « رأيتُ ربي في أحسن صُورَةٍ » وبينَ أنَّ ذلك صفة راجعة إلى الذات كذلك هاهنا ، ولأنه ليس في حمله على ظاهره ما يُحيل صفاتَه ولا يُخرجها عما تستحقه ، لأنَّ طريقة الكمال والمدح ، ولأنه لو لم يُوصف بالجمال جاز أن يُوصف بضدَّه وهو القُبْح ، وكُلَّما لم

(١) « النهاية » (٢٩٩/١).

(٢) « التونية » (٢١٤/٢).

يجز أن يُوصف بضده؛ جاز أن يُوصف به، إلا ترى أنا وصفناه بالعلم والقدرة والكلام لأن في نفيها إثباتٌ لضداتها وذلك مستحيلٌ عليه، كذلك ها هنا.

فإن قيل: قوله: «جميل» بمعنى: مُجمل من شاء من خلقه، لأنَّ فعل قد يجيء على معنى: مُفعل، ومنه قولنا: حكيمٌ والمراد محكم لما فعله.

قيل: هذا غلطٌ، لأن الخبر ورد على سبب، وهو الحث لهم على التَّجْمِل في صفاتهم لا على معنى التجميل في غيرهم فكان مقتضى الخبر: إنَّ الله جميلٌ في ذاته يجب أن تجملوا في صفاتكم، فإذا حُمِل الخبر على فعل التجميل في الغير، عدل بالخبر عمًا فُصِدَ به.

فإن قيل: معنى الجمال هنا الإحسان والإفضال، فيكون معناه: هو المظهر النعمة والفضل على من شاء من خلقه برحمته.

قيل: هذا غلطٌ لأنَّ قد ذكر الجمال والإحسان والإفضال فقال: «جميل يُحبُ الجمال، وجواب يُحبُ الجود، وكريم يُحبُ الكرماء» فإذا حملنا الجمال على ذلك حُمِلَ اللفظُ على التكرار وعلى ما لا يُفيد.

وجواب آخر: وهو أنَّ نعم الله ظاهرةٌ، فَحَمِلُ الخبر على هذا يُسقط فائدة التخصيص بالجمال^(١).

فهو سبحانه الأجمل والأحسن فيسائر صفات الكمال، وصفاته كلها كمال جلٌّ وعلا.

قال ابن حجر في قوله تعالى: «وَلَهُ الْمِثْلُ الْأَعْلَى» [النحل: ٦٠] وهو الأفضل والأطيب والأحسن والأجمل، وذلك التوحيد والإذعان له

(١) إبطال التأويلات لأخبار الصفات «٤٦٥ - ٤٦٦».

بأنه لا إله غيره ^(١).

٢ - الله تبارك وتعالى هو مُجْمِلٌ من شاء من خلقه ، واهبُ الجمال والحسن لمن شاء ، كما مرّ معنا قول ابن القيم رحمه الله إذ يقول :
وهو الجميل على الحقيقة كيف لا وجمال سائر هذه الأكونان
من بعض آثار الجميل فربها أولى وأجدر عند ذي العرفان
وقد نبه الله تعالى الناس إلى ذلك في آيات كثيرة ، فقال
سبحانه : ﴿أَمَنَ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَا شَاءَ فَأَنْبَتَنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ الْبَهْجَةِ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ بِلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدُلُونَ﴾ [النمل: ٦٠] ، وقال سبحانه : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِبَلْوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾ [الكهف: ٧] .

فالله سبحانه هو الذي زين الأرض وجمّلها بأنواع الحدائق والبساتين والأشجار والأزهار والخضراء ، ذات البهجة والحسن والجمال ، بحيث أن الناظر إليها يتّسّع وتفرح نفسه بها ، وينشرح صدره بسببيها .

ومثله قوله سبحانه عن الأنعام : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرُجُونَ﴾ [النحل: ٦] .

أي في الأنعام جمال وزينة في أعين الناس ، لحسن صورتها وتركيبها ، وتناسق أعضائها وتناسبها ^(٢) .

(١) « التفسير » (١٤/٨٤ - ٨٥) .

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مختصر الفتاوى المصرية (ص ٢١) : ... بل النظر إلى الأشجار والخيل والبهائم إذا كان على وجه استحسان الدنيا والرياسة والمال =

وهو أيضاً جلَّ وعلا يمتنُ على بني آدم بذلك إذ يقول : ﴿يَا أَيُّهَا^٦
الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرِبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسُوَّاكَ فَعَدَّكَ^٧ فِي أَيِّ
صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكِبَكَ﴾ [الأنفال: ٦ - ٨].

وقال سبحانه : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا إِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [الثين: ٤].

فقد خلق الله تعالى الإنسان في أحسن صورة وأجمل تقويم ، وهم
أيضاً متفاوتون في هذا الحُسن والجمال ، فقد أعطي يوسف عليه الصلاة
والسلام شطر الحُسن كما قال ﷺ^(١) ولما رأته النسوة ﴿أَكْبَرْنَاهُ وَقَطَعْنَ
أَيْدِيهِنَّ وَقُلْنَ حَاسِلَ لَهُ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف: ٣١].

٣ - وقد أعطي نبينا ﷺ من ذلك حظاً وافراً ، تناسب الأعضاء ،
وتناسقها ، وجمال الوجه واستدارته واستئمارته ، وحسن القوام وربعته ،
ولين الكف وطيب رائحته ، وغير ذلك مما جاء في وصفه .

فعن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سمعت أنس بن مالك يصف

= فهو مذموم ، لقول الله تعالى : ﴿وَلَا تَمْدَنْ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةُ الْحَيَاةِ
الْدُّنْيَا لِنَفْتَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ١٣١].

وأما إذا كان على وجه لا ينفع الدين ، وإنما فيه راحة النفس فقط ، كالنظر إلى الأزهار ،
فهذا من الباطل الذي يستعان به على الحق .

وقد ينظر إلى الإنسان لما فيه من الإيمان والتقوى ، وهنا اعتبار بقلبه وعمله لا بصورته .
وقد ينظر إليه لما فيه من الصورة الدالة على المصور ، فهذا حسن .
وقد ينظر من جهة استحسان خلقه .

فكل قسم من هذه الأقسام متى كان معه شهوة كان حراماً بلا ريب ، سواء كانت شهوة يمتع
نظره بها ، أو كانت نظرة لشهوة الوطء .

وفرق بين ما يجده الإنسان عند نظره إلى الأزهار وبين ما يجده عند نظره إلى النسوان
والمردان ، فلهذا الفرقان فرق في الحكم الشرعي ... إلى آخر كلامه رحمة الله تعالى .

(١) رواه مسلم في « الإيمان » (١٤٦/١) من حديث ثابت البناي عن أنس رضي الله عنه

النبي ﷺ قال : « كان ربعة من القوم ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، أزهر اللون ، ليس بأبيض أمهق ولا آدم ، ليس بجعد قطط ولا سبط رجل ... » ^(١).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهها ، وأحسنته خلقاً ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير » ^(٢).

وعنه : « كان النبي ﷺ مربوعاً بعيداً ما بين المنكبين ، له شعر يلعن شحمة أذنيه ، رأيته في حلة حمراء لم أر شيئاً قط أحسن منه » ^(٣).
وسئل رضي الله عنهما : « أكان وجه النبي ﷺ مثل السيف ؟ قال : « لا ، بل مثل القمر » ^(٤).

٤ - وكان مع ذلك من أحسن الناس أخلاقاً : سماحة وشجاعة ، وحلمًا وكرما ، ورحمة وشفقة ، وصلة ويرأ ، كما وصفته خديجة رضي الله عنها بقولها : « إنك لتصلُّ الرحم ، وتحملُ الكلَّ ، وتكتبُ المعدوم ، وتقرِّي الضيَّفَ ، وتُعينُ على نوائبِ الحق » ^(٥).
وعن أنس رضي الله عنه قال : « خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين والله ما قال لي : أثنا قط ، ولا قال لي لشيء : لم فعلتَ كذا ؟ وهلا فعلتَ كذا » ^(٦).

(١) رواه البخاري في « المناقب » (٥٦٤/٦).

(٢) المصدر السابق ومسلم في « الفضائل » (١٨١٩/٤).

(٣) المصدر السابق .

(٤) المصدر السابق .

(٥) المصدر السابق في « بده الوحي » (٢٢/١) وغيره .

(٦) رواه البخاري في « الأدب » (٤٥٦/١٠)، ومسلم في « الفضائل » (١٨٠٤/٤) واللفظ له .

وقال : « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً » ^(١).
 وقال : « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس ، وكان أجود الناس ،
 وكان أشجع الناس ... » ^(٢).

وعن ابن عمرو قال : لم يكن رسول الله ﷺ فاحشاً ولا مُفْسِحاً ،
 وأنه كان يقول : إن خياركم أحسنكم أخلاقاً » ^(٣).

قال الراغب : الجمال : الحُسْنُ الكثير ، وذلك ضربان : أحدهما :
 جمال يختص به الإنسان في نفسه أو بدنـه أو فعلـه ، والثاني : ما يُوصل
 منه إلى غيره .

وعلى هذا الوجه ما روي عنه ﷺ أنه قال : « إن الله جميل يحب
 الجمال » تنبئـها أنه منه تفـضـ الخـيرـاتـ الـكـثـيرـةـ فيـحبـ منـ يـخـصـ بـذـلـكـ ^(٤).
 فسبـحانـ منـ جـمـعـ لـرـسـوـلـهـ ﷺ بـيـنـ كـمـالـ الـخـلـقـ وـالـخـلـقـ .

٥ - وقد أمر الله تعالى بـمـلاـزـمـةـ كـلـ خـلـقـ جـمـيلـ ، وأوصـىـ نـبـيـهـ ﷺ
 وأمـتـهـ بـذـلـكـ فـيـ آـيـاتـ عـدـيدـةـ .

فقال سـبـحانـهـ : **﴿فَاصْبِرْ صَبِرْأَ جَمِيلَ﴾** [المعارج: ٥] أي صـبـراـ لا شـكـوىـ
 فـيـ لـأـحـدـ غـيرـ اللهـ تـعـالـيـ ^(٥) وذلك فـيـ مـقـابـلـ استـهـزـاءـ الـكـفـارـ ، وـعـدـمـ إـيمـانـهـ

(١) رواه بهذا اللفظ مسلم في « الفضائل » (٤/١٨٠٥).

(٢) رواه البخاري في « الجهاد » (٦/٣٥، ٩٥، ١٦٣)، ومسلم في « الفضائل » (٤/١٨٠٢).

(٣) رواه البخاري في « الأدب » (١٠/٤٥٦)، ومسلم في « الفضائل » (٤/١٨١).
 والفاـحـشـ ذـوـ الـفـحـشـ ، وـالـمـفـحـشـ : الـذـيـ يـتـكـلـفـ الـفـحـشـ وـيـتـعـمـدـ لـفـسـادـ حـالـهـ .

(٤) المفردات (٩٧) (ص).

(٥) قال ابن القيم رحمة الله : ولا نصاده « أي الصبر الجميل » الشكوى لله ، فتقدـ قالـ يـعقوـبـ
 عليه السلام : **﴿إِنَّمَا أَشْكُوُ بَيْ وَحْزُنِي إِلَى اللَّهِ﴾** [يوسف: ٨٦] مع قوله : **﴿فَصَبِرْ**
جَمِيلَ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَنُ عَلَى مَا تَصْفِرُونَ﴾ [يوسف: ١٨]. ولـما إـخـارـ المـخـلـقـ بالـحـالـ ، =

بما يدعوهم إليه من الإيمان بالله واليوم الآخر .

وقال سبحانه : ﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ [العزم: ١] أي اصبر على ما يقول المشركون وعلى أذاهם واهجرهم في الله هجراً جميلاً ، أي : لا عتاب معه ، وقيل : لا جزع فيه ، وقيل : الهجر في ذات الله كما قال عز وجل : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخْوَضُونَ فِي آيَاتِنَا فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخْوَضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [الأنعام: ٦٨] ^(١) .

ومثلها قوله تعالى : ﴿ فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ [الحجر: ٨٥] ^(٢) .

وقال عز وجل لنبيه ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَا زَوْاجَكَ إِنْ كُنْتُنَ تُرْدَنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرِبَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أَمْتَعْكُنَ وَأَسْرَحُكُنَ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ [الاذراح: ٢٨] .

وقال في السورة نفسها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكْحَתُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَعْوِهْنَ وَسَرَحُوهُنَ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ [الاذراح: ٤٩] .

أي طلقوهن طلاقاً خالياً من الأذى ، وعارياً عن منع الحقوق الواجبة ، وهذا هو السرّاح الجميل الذي يحبه الله عز وجل ورسوله ﷺ

= فإن كان للاستعانة بيارشاده أو معاونته أو التوصل إلى زوال ضرره ، لم يقدح ذلك في الصبر ، كأخبار المريض للطبيب بشكته ، وإنبار المظلوم لمن يتصر به بحاله ، وإنبار المبتلى بيلاه لمن كان يرجو أن يكون فرجه على يديه ، وقد كان النبي ﷺ إذا دخل على المريض يسأله عن حاله ويقول : « كيف تجدك » [رواه الترمذى بسنده حسن] وهذا استخبار منه واستعلام . « عدة الصابرين » (ص ٣٢٣) وانظر : « بشرى المختفين بفضل الصبر والصابرين » لعقيده (ص ٣٠) .

(١) انظر « تفسير الطبرى » من كتابه (٣٩٥/٧) ، و « تفسير ابن كثير » (٤٣٧/٤) .

(٢) انظر : « تفسير ابن كثير » (٥٥٨/٢) .

ويأمر به الله ورسوله ﷺ^(١).

٦ - الله سبحانه يحب التَّجْمُل في غير إسراف ولا مخيلة ، ولا بَطْرَ ولا كِبْر ، كما جاء في الحديث السابق « إنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ » وقد قاله ﷺ جواباً لمن قال له : « إنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثُوبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنًا » وبين أن مجرد فعل ذلك ومحبته لا يُدخل في الكبر المذموم .

و « ... الجنة دار المتواضعين الخاشعين لا دار المتكبرين الجبارين ، سواء كانوا أغنياء أو فقراء ، فإنه قد ثبت في الصحيح أنه « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان » فقيل : يا رسول الله ! الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً أ فمن الكبر ذاك ؟ فقال : « لا ، إنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ ، ولكنَّ الْكَبَرَ بَطَرَ الْحَقَّ وَغَمَطَ النَّاسَ » .

فأخبر ﷺ أن الله يُحِبُّ التَّجْمُلَ في اللباس الذي لا يحصل إلا بالغنى ، وأن ذلك ليس من الكبر .

وفي الحديث الصحيح : « ثَلَاثَةٌ لَا يَكُلُّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْتَظِرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزَكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : فَقِيرٌ مُخْتَالٌ ، وَشَيْخٌ زَانٌ ، وَمَلِكٌ كَذَابٌ » .

وكذلك الحديث المروي : « لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ ، ثُمَّ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ ، ثُمَّ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ ، حَتَّى يَكُبَّ عَنْدَ اللَّهِ جَبَارًا ، وَمَا يَمْلِكُ إِلَّا أَهْلَهُ »^(٢).

(١) انظر : في هذا ابن كثير (٤٨١/٣) وغيره .

(٢) رواه الترمذى (٢٠٠٠) ، والطبراني في « الكبير » (٦٢٥٤) ، والبغوي في « شرح السنة »

(٣) من طريق عمر بن راشد عن أبيأس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه مرفوعاً به =

فعلم بهذين الحديدين : أن من الفقراء مَنْ يكون مختالاً ، لا يدخل الجنة ، وأن من الأغنياء مَنْ يكون مُتجملًا غير متكبر ، يحبُ الله جماله ، مع قوله ﷺ في الحديث الصحيح : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْتَرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا يَنْتَرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ »^(١).

ومن هذا الباب قول هرقل لأبي سفيان : أَفَضُّعَفَاءُ النَّاسِ اتَّبَعُهُ أَمْ أَشْرَافُهُمْ ؟ قال : بل ضعافُهُمْ ، قال : وهم أَتَبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ ، وقد قالوا لنوح : ﴿أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾ [الشعراء: ١١١] فهذا فيه أنَّ أَهْلَ الرئاسة والشرف يكونون أبعد عن الانقياد إلى عبادة الله وطاعته ، لأنَّ حبِّهم للرئاسة يمنعهم ذلك بخلاف المستضعفين ، وفي هذا المعنى الحديث المأثور - إن كان محفوظاً - « اللَّهُمَّ أَحِينِي مِسْكِينًا وَأَمْتَنِي مِسْكِينًا ، واحشرني في زمرة المساكين »^(٢).

فالمساكين ضد المتكبرين ، وهم الخاشعون لله ، المتواضعون لعظمته ، الذين لا يريدون علوًّا في الأرض ، سواء كانوا أغنياء أو فقراء»^(٣).

* * *

= لكن دون تكرير لجملة : « لا يزال الرجل يذهب... » قال الترمذى : حسن غريب .
وفيه عمر بن راشد وهو ضعيف .

(١) رواه مسلم في « البر والصلة » (١٩٨٧/٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) الرابع فيه أنه حديث صحيح لطرقه ، ولبسط الكلام عليه موضع آخر .

(٣) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، « مجموع الفتاوى » (١١/١٢٩) - (١٣٠).

الوتر
جلَّ جلاله وتقَدَّست أسماؤه

(٦)

* المعنى اللغوي :

الوِتُرُ والوِتُرُ : الفَرْدُ أو مَالِمٌ يَشْفَعُ من العدْدِ .
وأوْتَرَةٌ : أَفَدَّهُ .

قال البحباني : أَهْلُ الْحِجَازِ يُسَمُّونَ الْفَرْدَ الْوِتُرَ ، وَأَهْلُ نَجْدٍ
يَكْسِرُونَ الْوَاءَ .

وفي قوله عز وجل : ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوِتُر﴾ [الفجر: ٣] قراءتان بالفتح
والكسر (١) .

وأوتَرُ الرَّجُلِ : صَلَّى الْوِتُرَ ، وَهِيَ رَكْعَةٌ تَكُونُ بَعْدَ صَلَاتِهِ مُثْنَى مُثْنَى
مِنَ اللَّيْلِ (٢) .

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « اللَّهُ تَعَالَى
تَسْعَهُ وَتُسْعِونَ اسْمًا، مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَإِنَّ اللَّهَ وَنَرٌ يُحِبُّ الْوِتُرَ » (٣) .

(١) قرأ عاصم ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بفتح الواو ، وقرأ حمزة والكساني
بالكسر .

(٢) « اللسان » (٦/٤٧٥٧ - ٤٧٥٨)، و« الصحاح » (٢/٨٤٢)، و« المفردات » (ص ٥١١) .

(٣) متفق عليه ، انظر تخریجه في الجزء الأول .

* المعنى في حق الله تعالى :

قال ابن قتيبة : الله جل وعز وتر ، وهو واحد ^(١).

وقال الخطابي : « الوتر » هو الفرد الذي لا شريك له ولا نظير ^(٢).

وقال الحليمي : ومنها الوتر : لأنه إذا لم يكن قد يُنْدِم سواه ، لا إله ولا غير إله ، لم ينبغي لشيء من الموجودات أن يُضْمَن إليه فيُعَد معه ، فيكون والمعدود معه شفيعا ، لكنه واحد فرد وتر ^(٣).

وقال البيهقي : « الوتر » هو الفرد الذي لا شريك له ولا نظير (وهو قول الخطابي) وهذه أيضا صفة يستحقها ذاته ^(٤).

وقال الحافظ ابن حجر : « الوتر » الفرد ، ومعنىه في حق الله أنه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام ^(٥).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - أن الله تعالى واحد لا شريك له ولا نظير ، بل هو الإله الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .
وهو سبحانه واحد في ذاته وفي صفاتـه وفي أفعالـه ، قال عز

(١) « غريب الحديث » (١٧٢/١).

(٢) « شأن الدعاء » (ص ٤).

(٣) « المنهاج » (١٩٠/١) وذكره في الأسماء التي تتبع أثبات وحدانيـه ، ونقلـه البيهـقـي في « الأسماء » (ص ١٥) لكن عبارـته : « ... أن يُضْمَن إلـيه فـيـعـدـ معـه ، فيـكـونـ المـعـبـودـ معـه شـفـعا ... ».

(٤) « الاعتقاد » (ص ٦٨).

(٥) « الفتح » (٢٢٧/١١).

وَجْلٌ : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ۱۱] .

وَقَالَ : ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِّيًّا﴾ [مريم: ۶۵]^(۱) .

۲ - وهو جل وعلا يحب الوتر ويأمر به في كثير من الأعمال والطاعات ، كما في الصلوات الخمس ووتر الليل وأعداد الطهارة وتکفین الميت وفي كثير من المخلوقات كالسماءات والأرض ^(۲) .

فقد روی علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أهل القرآن أوتروا ، فإن الله وتر يحب الوتر » ^(۳) .

قال القرطبي في معنى قوله ﷺ : « وهو وتر يحب الوتر » : الظاهر أن الوتر هنا للجنس ، إذ لا معهود جرى ذكره حتى يحمل عليه ، فيكون معناه أنه : يُحِبُّ كُلَّ وَتَرٍ شرعاً .

ومعنى محبته له : أنه أمر به وأثاب عليه ، ويصلح ذلك لعموم ما خلقه الله وترأ من مخلوقاته .

أو معنى محبته له : أنه خصصه بذلك لحكمة يعلمها . ويحتمل أن يريد بذلك وترأ بعينه ، وإن لم يجر له ذكر ثم اختلف هؤلاء ، فقيل : المراد صلاة الوتر .

وقيل : يوم الجمعة .

وقيل : يوم عرفة .

وقيل : آدم .

(۱) وانظر : آثار الإيمان بـ : « الواحد - الواحد » في المجلد الثاني من هذا الكتاب .

(۲) « الفتح » (۱۱/۲۲۷) نقل عن القاضي عياض .

(۳) يأتي تخریجه .

وقيل غير ذلك .

قال : والأشبه ما تقدمَ من حمله على العموم ^(١) .

قال : ويظهر لي وجه آخر وهو : أن الوتر يُراد به التوحيد ، فيكون المعنى : أن الله في ذاته وكماله وأفعاله واحدٌ يحبُ التوحيد .
أي : أن يُوحَد ويعتقد انفراده باللوهية دون خلقه ، فيلائم أول الحديث وأخره ، والله أعلم ^(٢) .

قال الحافظ معقبًا : قلت : لعل من حَمَله على صلاة الوتر ، استند إلى حديث علي : « إنَّ الوترَ ليس بِحَتْمٍ ، ولا كصلاتكم المكتوبة ، ولكن رسول الله ﷺ أوتر ثم قال : « أوتروا يا أهلَ القرآن ، فإنَّ اللهَ وَتَرَ يحبُ الوتر » .

آخر جوه في السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة واللفظ له ^(٣) .
فعلى هذا التأويل تكون اللام في هذا الخبر للعهد ، لتقديم ذكر الوتر المأمور به .

لكن لا يلزم أن يحمل الحديث الآخر على هذا ، بل العموم فيه أظهر ، كما أن العموم في حديث علي محتمل أيضًا ^(٤) .

٣ - وقد وردت عن السلف آثار في ذلك :

(١) انظر ما ورد عن السلف في تفسير « الشفع والوتر » : « تفسير ابن جرير » (٣٠/١٠٨) - (١١) ، و« الدر المثور » للسيوطى (٨/٥٠٢ - ٥٠٤) .

(٢) « الفتح » (١١/٢٢٧) .

(٣) حديث صحيح ، رواه أبو داود (١٤١٦) ، والترمذى (٤٥٣) ، والنسائى (٣/٢٢٨) - (٢٢٩) ، وابن ماجه (١١٦٩) ، وابن خزيمة (١٠٦٧) وغيرهم من حديث أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي به .

(٤) « الفتح » (١١/٢٢٧) .

فقال مجاهد في قوله تعالى ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَتْر﴾ [الفجر: ٢] : كل خلق الله شفع : السماء والأرض ، والبر والبحر ، والجن والإنس ، والشمس والقمر .

والله الوتر وحده .

وفي رواية عنه قال : الخلق كله شفع ووتر ، أقسام بالخلق ^(١) .
وعن الحسن قال : الخلق كله شفع ، ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَتْر﴾ قال : كان أبي يقول : كل شيء خلق الله شفع ووتر ، فأقسام بما خلق ، وأقسام بما تبصرون وبما لا تبصرون ^(٢) .

قال ابن جرير : وقال آخرون : بل ذلك الصلاة المكتوبة ، منها الشفع كصلاة الفجر والظهر ، ومنها الوتر : كصلاة المغرب .
ذكر من قال ذلك .

وذكر آثاراً منها :

عن قتادة قوله : ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَتْر﴾ : إن من الصلاة شفعاً ، وإن منها وترًا ^(٣) .

(١) « تفسير ابن جرير » (٣٠/١٠٩) ، وعبد الرزاق (٢/٣٦٩) عن ابن أبي نجيع عنه .
ويشهد له : ما أخرجه ابن جرير من وجه آخر عن ابن جريج عنه قال : في قوله : « ومن كل شيء خلقنا روجين » قال : الكفر والإيمان ، والسعادة والشقاوة ، والهوى والضلال ، والليل والنهر ، السماء والأرض ، والجن والإنس ، والوتر الله ، قال : وقال في الشفع والوتر مثل ذلك .

(٢) ابن جرير (٣٠/١٠٩) عن ابن ثور عن معمر عنه . ورواية معمر عن المحسن منقطعة ، قال الحمد : لم يسمع من الحسن ولم يره بينهما رجل . « جامع التحصيل » (ص ٣٥٠) .
وأخرجه عبد الرزاق (٢/٣٧٠) دون قوله : كان أبي يقول ...

(٣) المصدر السابق ، وسليه حسن .

ثم قال ابن جرير مرجحاً :

والصواب من القول في ذلك أن يُقال : إن الله تعالى ذكره أقسم بالشفع والوتر ، ولم يُخصص نوعاً من الشفع ، ولا من الوتر دون نوع ، بخبر ولا عقل ، وكل شفع ووتر فهو مما أقسم به مما قال أهل التأويل أنه داخل في قسمه هذا ، لعموم قسمه بذلك ^(١).

* * *

(١) المصدر السابق (٣٠/١١٠).

المُقدَّم - المُؤَخِّر

جل جلاله وتقديست أسماؤه

(٨-٧)

لاربط الاسمين بعضهما ، جعلنا الكلام عليهما في مكان واحد .

* المعنى اللغوي :

قدم بالفتح يَقْدُم قَدْمًا ، أي تَقْدَم ، قال الله تعالى : ﴿يَقْدُمُ قَوْمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدُهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨] .

وَقَدْمُ الشَّيْءِ بِالضم قَدْمًا فهو قديم ، وتقادم مثله ، والقدم خلاف الحدوث .

وأقدم على الأمر إقداما ، والإقدام : الشجاعة .

وأقدمه وقدمه بمعنى .

وَقَدْمٌ بَيْنَ يَدِيهِ أَيْ تَقْدَم ، قال تعالى : ﴿لَا تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١] .

والقدم : قدم الرجل وجمعه أقدام ، وبه اعتبار التقدُّم والتأخير .
والقدم أيضاً : السابقة في الأمر كما في قوله عز وجل : ﴿قَدْمٌ صِدْقٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [يونس: ٢] ^(١) .

* أما المؤخر :

آخرته فتأخر واستأخر مثل تأخير .

(١) «الصحاح» (٥/٦٠٢ - ٦٠٣)، و«اللسان» (٥/٣٥٥٢)، و«المفردات» (ص ٣٩٧).

وَالْآخِرُ : بَعْدَ الْأُولَى ، تَقُولُ : جَاءَ آخَرًا أَيْ أَخْيَرًا .

وَالْآخِرُ ضَدُّ التَّقْدِيمَ ، وَالتَّأْخِيرُ ضَدُّ التَّقْدِيمَ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ : « مَا تَقْدَمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخِرَ » [الفتح: ٢].

وَقَدْ تَأْخَرَ عَنْهُ تَأْخِيرًا وَتَأْخِيرَةً .

وَآخِرَتُهُ فَتَأْخَرَ وَاسْتَأْخَرَ .

وَفِي التَّنزِيلِ : « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ »

[الحجر: ٢٤].

وَآخِرَةُ الْعَيْنِ وَمُؤْخِرُهَا وَمُؤْخِرَتُهَا : مَا وَلَيَ الْحَاظَ (أَيْ الَّذِي يَلِي الصُّدُغَ) ، وَمُقْدِمُهَا : الَّذِي يَلِي الْأَنْفَ .

وَمُؤْخِرَةُ الرَّحْلِ وَمُؤْخِرُهَا وَآخِرَتُهُ وَآخِرِهِ ، كُلُّهُ خَلَافٌ قَادِمَتِهِ وَهِيَ الَّتِي يَسْتَندُ إِلَيْهَا الرَّاكِبُ^(١) .

وَقَالَ الرَّاغِبُ : وَقُولُهُمْ أَبْعَدَ اللَّهُ الْآخِرَ ، أَيْ الْمُتَأْخِرَ عَنِ الْفَضْيَلَةِ ، وَعَنْ تَحْدِي الْحَقِّ^(٢) .

* وَرُوِدُهُمَا فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ :

١ - وَرَدَ فِي حَدِيثِ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِئِي وَجَهَنَّمِي ، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزَلِي ، وَخَطِئِي وَعَمَدِي ، وَكُلُّ ذَلِكَ عَنِّي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ، أَنْتَ الْمُقْدَمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ ،

(١) « الصَّحَاحُ » (٢/ ٥٧٦ - ٥٧٧) ، وَ« الْلِسَانُ » (١/ ٣٨ - ٣٩).

(٢) « الْمَفَرَدَاتُ » (ص ١٤) .

وأنتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١).

٢ - وورداً في حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في وصفه لصلاة النبي ﷺ إذ يقول : « ... ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم : اللهم اغفر لي ما قدمتُ وما أخَرْتُ ، وما أسررتُ وما أعلنتُ ، وما أسفتُ ، وما أنتَ أعلمُ به مني ، أنتَ المقدم وأنتَ المؤخر لا إله إلا أنتَ »^(٢).

٣ - وورداً في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : « كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجد قال : اللهم لك الحمد أنتَ قيم السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد لك ملك السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت نور السماوات والأرض ، ولك الحمد أنت ملك السماوات والأرض ، ولك الحمد أنت الحق ، ووعْدك الحق ، ولقاوك حق ، وقولك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد ﷺ حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخَرْتُ ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت أو لا إله غيرك »^(٣).

* معنى الاسمين في حق الله تعالى :

قال الخطابي : « المقدم » هو المتنزل للأشياء منازلها ، يقدم ما شاء منها ، ويؤخر ما شاء ، قدم المقادير قبل أن يخلق الخلق .
وقدَّمَ من أحبَّ من أوليائه على غيرهم من عبيده .

(١) أخرجه البخاري في « الدعوات » (١١/١٩٦)، ومسلم في « الذكر والدعاء » (٤/٨٧-٢٠).

(٢) أخرجه مسلم في « صلاة المسافرين » (١/٥٣٦).

(٣) أخرجه البخاري في مواضع أولها : في « التهجد » (٣/٣).

ورفعَ الْخَلْقَ بعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ ، وَقَدْمٌ مَنْ شَاءَ بِالْتَّوْفِيقِ إِلَى
مَقَامَاتِ السَّابِقِينَ .

وَأَخْرَى مَنْ شَاءَ عَنْ مَرَاتِبِهِمْ وَثَبَطَهُمْ عَنْهَا .
وَأَخْرَى الشَّيْءَ عَنْ حِينَ تَوْقُعِهِ ، لَعْلَمَهُ بِمَا فِي عَوَاقِبِهِ مِنَ الْحُكْمَةِ .
لَا مَقْدُمٌ لِمَا أَخْرَى ، وَلَا مُؤْخِرٌ لِمَا قَدِمَ .

قال : والجمع بين هذين الاسمين أحسن من التفرقة ^(١) .
وقال الحليمي : « المقدم » : وهو المعطي لعوالي الرُّتب :
ومنها « المؤخر » : وهو الدافع عن عوالي الرُّتب ^(٢) .
وقال البيهقي : « المقدم والمؤخر » : هو المتنزل للأشياء متازلها ،
يُقْدَمُ مَا شَاءَ وَمَنْ شَاءَ ، وَيُؤْخَرُ مَا شَاءَ وَمَنْ شَاءَ ^(٣) .
وقال ابن الأثير : في أسماء الله تعالى « المقدم » : هو الذي يُقْدِمُ
الأشياء ويضعها في مواضعها ، فمن استحق التقديم قدّمه ^(٤) .
وقال في « المؤخر » : هو الذي يُؤْخِرُ الأشياء فيضعها في مواضعها ،
وهو ضد المقدم ^(٥) .
وقال النووي : يُقْدَمُ مَنْ يشاءُ مِنْ خَلْقِهِ إِلَى رَحْمَتِهِ بِتَوْفِيقِهِ وَيُؤْخَرُ مَنْ
يُشَاءُ عَنْ ذَلِكَ لِخَذْلَانِهِ ^(٦) .

(١) انظر : « الأسماء والصفات » للبيهقي (ص ٨٦).

(٢) « المنهاج » (ص ٢٠٧ - ٢٠٨) ، وذكرهما ضمن الأسماء التي تتبع إثبات التدبير له دون ما
سواء ، ونقله البيهقي في « الأسماء » (ص ٨٦) ، والقرطبي في « الأسمى » (ورقة ٣٦٢).

(٣) « الاعتقاد » (ص ٦٣).

(٤) « النهاية » (٤/٢٥) ، ونقله ابن منظور في « اللسان » (٥/٣٥٥٢) ولم يعزه.

(٥) المصدر السابق (٢٩/١) ، و« اللسان » (١/٣٨).

(٦) « شرح مسلم » (٤٠/٤٧).

وقال ابن القيم :

صُفتانِ للأفعالِ تابعتانِ
بالذَّاتِ لَا بالغِيرِ قائمتانِ
وهو المُقدَّمُ والمُؤخَرُ ذَانِكَ الـ
وهما صفاتُ الذَّاتِ أَيْضًا إِذْ هُما
إِلَى آخِرِ كلامِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ (١١).

* من آثار الإيمان بهذين الأسمين :

١ - « من أسمائه سبحانه « المقدم » و « المؤخر » ، وهما من الأسماء المتقابلة التي لا يجوز إفراد أحدهما عن مُقابله ، كما قدمنا ذلك في المعز والمذل ، والخاص والرافع ، والقابض والباسط ، والمانع والمعطي ، ونحوها .

فهو سبحانه المقدم لبعض الأشياء على بعض ، إما تقديمًا كونيًّا ،
كتقاديم بعض المخلوقات في الوجود على بعض ، وكتقاديم الأسباب
على مُسبباتها ، والشروط على مشروطاتها .

وإما تقديمًا شرعياً معنوياً ، كتفضيل الأنبياء عليهم السلام على سائر
البشر ، وتفضيل بعض النَّبِيِّنَ على بعض ، وتفضيل العباد كذلك ببعضهم
على بعض .

وهو سبحانه المؤخر لبعض الأشياء عن بعض ، إما بالزمان أو
بالشرع كذلك .

والتقديم والتأخير صفتان من صفات الأفعال التابعة لمشيئته تعالى

(١) « التونية » (٢٤١/٢) بشرح أَحْمَدَ بْنَ عَيسَى .

وقد وقع في البيت الأول « الصفان » ، « تابعان » ، وكلاهما خطأ .

وقد وقعا على الصواب في مطبوعة الهراس رحمة الله (١٠٩/٢) .

وحكمةً وهم أياضًا صفات للذات ، إذ قيامها بالذات لا بغيرها .

وهكذا كل صفات الأفعال هي من هذا الوجه صفات ذات حيث أنَّ الذات مُتصفَّ بها ، ومن حيث تعلقها بما ينشأ عنها من الأقوال والأفعال تُسمى صفات أفعال .

ولهذا غلط علماء الكلام من الأشاعرة حين ظنوا أن هناك نوعين مختلفين من الصفات : أحدهما : قائم بالذات لازم لها . كصفات المعاني السبعة التي هي : ١ - العلم ، ٢ - القدرة ، ٣ - والإرادة ، ٤ - والحياة ، ٥ - والسمع ، ٦ - والبصر ، ٧ - والكلام .

والثاني : صفات أفعال لا تقوم عندهم بالذات ، بل هي نسبة إضافية عدمية ، تنشأ من إضافة المفعول لفاعله ، ولا يعقل لها وجود إلا بتلك الإضافة ، فوجودها أمرٌ سلبي ، وليس لها وجود في نفسها ، فليس ثمة عندهم موجود إلا المفعولات ، وأما الأفعال فنسبٌ وإضافات !!

وهذا قولٌ باطل ! مخالف كما قدمنا لما دلَّ عليه الكتاب والسنة وإجماع السلف ، بل والعقل أيضًا ، الذي يقضي بأن تكون صفات الأفعال قائمة بمن فعلها ، ويكون متصفًا بها من قالها أو عملها ، إذ لا يتصور في العقل مفعولٌ من غير فعل ، ولا مخلوقٌ من غير خالق ، كما لا يتصور أحدٌ اسمًا مشتقًا ولا يكون دالًا على صفةٍ في المحل المسمى به .

والذي أوقعهم في هذا الغلط الشنيع : أن صفات الأفعال عندهم لا تكون إلا حادثة ! لتعلقها بالمفعولات الحادثة .

فيستحيل عندهم قيامها بذاته تعالى ، لأن قيام الحوادث به مستلزم

لحدوثه ، فارتکبوا بهذه الأکذوبة أعظم جنایة على الدين ، حيث نفوا كلَّ
الصفات الفعلية التي جاء بها الكتاب والسنة ، من الاستواء على العرش
والنزول إلى السماء الدنيا وتکلیمه لبعض عباده في بعض الأزمـة ، وحـبه
ورضاـه وغضـبه ومقـته ... إلخ .

كما نفوا أفعالـه التي يوجدـها شيئاً بعد شيءٍ تبعـاً لحكمـته ، وأقوـالـه
الـتي يـتكلـمـ بها شيئاً بعد شيءٍ كذلك!

ولا شك أن هذا التعـطيل لأفعالـه لهـو كـتعـطيلـ الجـهمـيةـ والمـعـزلـةـ
لـصـفاتـ ذاتـهـ بلاـ فـرقـ أـصلـاًـ ، فإذاـ كانـ هـذاـ التعـطـيلـ لـصـفاتـ الذـاتـيـةـ باـطـلاـ
باـقـرارـ هـؤـلـاءـ أـنـسـهـمـ ، فيـجـبـ أنـ يـكـونـ التعـطـيلـ لـصـفاتـ الفـعلـيـةـ باـطـلاـ
كـذـلـكـ «^(١)».

٢ - وقال القرطبي بعد أن ذكر حديث ابن عباس السابق : « خرجـهـ
الأئـمةـ ، وأـجـمـعـتـ عـلـيـهـمـ الـأـمـةـ ، ولاـ يـجـوزـ الدـعـاءـ بـأـحـدـهـمـ دونـ الـأـخـرـ ،
قالـهـ الحـلـيمـيـ .

وكـلامـهـ ظـاهـرـ المعـنىـ ، وـهـماـ منـ صـفـاتـ الأـفـعـالـ ، يـرـفعـ منـ يـشـاءـ ،
وـيـخـضـ منـ يـشـاءـ ، وـيـعـزـ منـ يـشـاءـ ، وـيـذـلـ منـ يـشـاءـ ، وـيـقـرـبـ منـ يـشـاءـ ،
وـيـبعـدـ منـ يـشـاءـ ، فـمـنـ قـدـمـ فـقـدـ نـالـ المـرـاتـبـ الـعـلـىـ ، وـمـنـ أـخـرـ فـقـدـ رـدـ
إـلـىـ السـفـلـىـ .

قالـهـ الحـلـيمـيـ : « المـقـدـمـ » : هوـ المـعـطـيـ لـعـوـالـيـ الرـتـبـ ، وـ«المـؤـخرـ»
هوـ الدـافـعـ عنـ عـوـالـيـ الرـتـبـ .

فـقـرـبـ أـنـبـيـاءـ وـأـوليـاءـ بـتـقـرـيـبـهـ وـهـدـايـتـهـ ، وـأـخـرـىـ أـعـدـاءـ بـإـبـعادـهـ ،

(١) منـ کـلامـ الشـیـخـ مـحـمـدـ خـلـیـلـ هـرـاسـ رـحـمـهـ اللـہـ عـلـیـ « التـونـیـةـ » (٢/ ١١٠ - ١١١) .
وانـظـرـ شـرـحـ الشـیـخـ اـحـمـدـ بـنـ عـیـسـیـ إـنـ شـتـ (٢/ ٢٤٢) وـمـاـ بـعـدـهـ .

وَضَرَبَ الْحِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ .

قَدْرَ الْمَقَادِيرِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ ، وَقَدْمَ مَنْ أَحَبَّ مِنْ أُولَائِهِ عَلَى
عِبِيدِهِ ، وَرَفَعَ الْخَلْقَ بَعْضَهُمْ فَوْقَ [بعض] درجات ، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا
يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُون﴾ [الآيات: ٢٣].

وَكُلُّ مُمْكِنٍ إِنَّمَا تَخْصَصُ فِي زَمَانِهِ وَصَفَاتِهِ وَسَائِرِ أَحْوَالِهِ ، بِإِرَادَةِ
الْخَالِقِ سَبَّحَانَهُ .

وَقَدْ يُرَادُ بِالْتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ : بَعْضُ الْمَوْجُودَاتِ عَلَى بَعْضِ فِي
الْإِبْدَاعِ ، وَتَأْخِيرِ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضِ .

وَقَدْ يُرَادُ بِهِمَا : تَقْدِيمُ بَعْضِ الْمَوْجُودَاتِ عَلَى بَعْضِ فِي الرِّتبَةِ
وَالشَّرْفِ ، وَتَأْخِيرِ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضِ ، كَمَا ذَكَرْنَا .

فَعَلَى هَذَا ، قَدْ يَكُونُ الشَّيْءُ مُقْدَمًا فِي الْإِبْدَاعِ وَالشَّرْفِ مَعًا ، وَقَدْ
يَكُونُ مُقْدَمًا فِي الْإِبْدَاعِ مُؤَخَّرًا فِي الشَّرْفِ .

وَقَدْ يَكُونُ مُؤَخَّرًا فِي الْإِبْدَاعِ مُقْدَمًا فِي الشَّرْفِ ، كَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
هُوَ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ أَشْرَفُهُمْ .

وَكَنْوَعُ الْإِنْسَانِ الَّذِي أَبْدَعَهُ اللَّهُ بَعْدَ مَوْجُودَاتٍ كَثِيرَةٍ ، وَفَضَلَّهُ عَلَى
كَثِيرٍ مِنْهَا ، وَقَدْمَ إِبْلِيسِ قَبْلَ مَوْجُودَاتٍ كَثِيرَةٍ ، وَهُوَ شُرٌّ مِنْهَا كُلُّهَا .

وَقَدْ يَجْتَمِعُ لَبَعْضِ الْمَوْجُودَاتِ تَقْدِيمُ الْإِبْدَاعِ وَالشَّرْفِ ، كَالْعَرْشِ
وَالْكَرْسِيِّ وَالْقَلْمَ وَالْعُقْلَ ، الَّذِي هُوَ مِنْ أُولَئِكَ الْمُبَتَدِعَاتِ ، وَهِيَ عِنْدَ اللَّهِ
مُشَرَّفَاتٍ » ^(١) .

(١) «الكتاب الأسمى» (٢/ورقة ٣٦٢ - ب)، وهو بنحو ما قال الغزالى في «المقصد»
(ص ٨٥).

٣ - فيجب على كل ملکف أن يعتقد أن الله تعالى هو المقدم المؤخر بكل اعتبار ، قدم من شاء وأخر من شاء ، في الخلق والرتبة ، أو الرتبة دون الخلق ، وهو سبحانه على كل شيء قادر .

وإذا كان هذا فحق على الإنسان أن يقدم ما قدمه الله ، ويؤخر ما أخره الله ، فإنه تعالى الخافض الرافع ، فيعز من أعزه الله بطاعته من إخوانه المؤمنين ، ويهجر من أذله الله بمعصيته ، ثم إذا تاب عطف عليه وقدمه بحسب درجته ^(١) .

فمن أراد أن يرفعه الله تعالى ، ويقدمه على غيره ، فليسابق إلى طاعته والعمل بمرضاته ، والتقرب إليه بما استطاع من محبوباته فإنه سبيل التقديم إلى مراتب الشرف والكرامة والخير والرحمة في الدنيا والآخرة .

وأما من تراخي عن الأخذ بمعاقد العز والشرف ، وتکاسل عن القيام بما أوجب الله عز وجل عليه من الواجبات وتخلف ، وتعدى حدود الله ، وللتوبة سوف ، فإنه المتأخر عن درجات الخير والثواب ، المؤخر في الآلام والعذاب .

فعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رأى في أصحابه تأخراً فقال لهم : « تقدمو فأتموا بي ، ولیأتكم من بعدكم ، لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم » ^(٢) .

وفي رواية : رأى رسول الله ﷺ قوماً في مؤخر المسجد فذكر مثله ^(٣) .

(١) المصدر السابق باختصار وتصرف .

(٢) أخرجه مسلم في « الصلاة » (٣٢٥/١) ، وأبو داود (٦٨٠) ، والنسائي (٢/٨٣) ، وابن ماجة (٩٧٨) .

(٣) أخرجهما مسلم في الموضع السابق .

وقد قيل : إن معنى « يؤخرهم الله » : أي عن رحمته .
وقد ورد ما يشبه هذا .

فعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « لا يزالُ
قومٌ يتأخرون عن الصَّفِّ الْأَوَّلِ ، حتَّى يُؤخَرُهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ » ^(١) .

ولهذا حثَّ ﷺ أصحابه إلى التقدم إلى الصنوف الأولى والتسابق
عليها ، والتبشير إلى المساجد ، فقال عليه الصلاة والسلام : « لو يعلم
الناسُ مَا في النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا سَتَهْمُوا ،
وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ ، لَا سَتَبَقُوا إِلَيْهِ ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبُحِ
لَا تَوْهُمُوا وَلَوْ حَبَّوا » ^(٢) .

وقد قال عز وجل : « وَسَارُعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرَضُهَا
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أَعْدَتْ لِلْمُتَقْنِينَ » [آل عمران: ١٣٣] .

وقال سبحانه : « سَابَقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرَضُهَا كَعَرْضِ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَعْدَتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » [الحديد: ٢١] .

فمن كان سباقاً إلى الخيرات وعمل الصالحات في الدنيا ، كان من
السابقين لدخول الجنات في الأخرى ، والناس في هذا درجات .

ففي الحديث في صفات المارين على الصراط يقول ﷺ : « ...
فَيَمْرُأُوكُمْ كَالْبَرْقِ ، قَالَ : قَلْتُ : بَأْيِي أَنْتَ وَأَمِي ، أَيْ شَيْءٍ كَمِّرَ الْبَرْقَ ؟
قَالَ : أَلَمْ تَرُوا إِلَى الْبَرْقِ كَيْفَ يَمْرُ وَيَرْجِعُ فِي طَرْفَةِ عَيْنٍ ؟ ثُمَّ كَمِّرَ الْرِّيحَ ، ثُمَّ

(١) صحيح ، أخرجه أبو داود (٦٧٩) ، وعبد الرزاق في « المصنف » (٢٤٥٣) ، وابن خزيمة (١٥٥٩) ، وابن حبان (٢١٥٦/٥) وفي سنته لين لكنه يتفق بما قبله .

(٢) رواه مسلم في « الصلاة » (٣٢٥/١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

كم الظير وشد الرجال ، تجري بهم أعمالهم ، ونبيكم قائم على الصراط يقول: رب سلم سلم ، حتى تعجز أعمال العباد ، حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفا ، قال : وفي حافي الصراط كاللاب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به ، فمخدوش ناج ومكدوس في النار »^(١).

ويذكر عليه السلام من آخر عن دخول الجنة حتى دخل أهل الجنة كلهم إلى منازلهم وبقي هو ، فيقول عليه السلام عنه : « ... ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد ، ويقى رجل مقبل بوجهه على النار ، وهو آخر أهل الجنة دخولاً الجنة ، فيقول : أي رب ! اصرف وجهي عن النار ، فإنه قد قشبني ريحها وأحرقني ذكاواها فيدعوا الله ما شاء الله أن يدعوا ، ثم يقول الله تبارك وتعالى : هل عسيت إن فقلت ذلك بك أن تسأله غيره ! فيقول : لا أسألك غيره ، ويعطي رب من عهود ومواثيق ما شاء الله ، فيصرف الله وجهه عن النار ، فإذا أقبل على الجنة ورأها سكت ماشاء الله أن يسكن . ثم يقول : أي رب ! قدمني إلى باب الجنة ، فيقول الله له : أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويلك يا ابن آدم ما أغدرك ! فيقول : أي رب ! ويدعو الله حتى يقول له : فهل عسيت إن أعطيتك ذلك أن تسأله غيره ! فيقول : لا وعزتك ! فيعطي رب ما شاء الله من عهود ومواثيق ، فيقدمه إلى باب الجنة ، فإذا قام على باب الجنة انفهقت ^(٢) له الجنة ، فرأى ما فيها من الخير والسرور ، فيسكت ماشاء الله أن يسكن ، ثم يقول : أي رب ! أدخلنى الجنة ، فيقول الله تبارك وتعالى له : أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسأله غير ما أعطيت ، ويلك يا ابن آدم ما أغدرك ! فيقول : أي رب ! لا أكون أشقى خلقك ، فلا يزال يدعو

(١) رواه مسلم في « الإيمان » (١٨٧/١) من حديث أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهم .

(٢) أي انفتحت واتسعت .

اللهَ حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْهُ، فَإِذَا ضَحَكَ اللَّهُ مِنْهُ، قَالَ : ادْخُلِ الْجَنَّةَ، فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ : تَمَنَّيْتَ، فَيَسْأَلُ رَبَّهُ وَيَتَمَنِيْ ، حَتَّى إِنَّ اللَّهَ لَيُذَكِّرُهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا^(١) ، حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ» .

قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ : وَأَبُو سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئًا . حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِذَلِكَ الرَّجُلَ : «وَمِثْلُهُ مَعَهُ» . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَعَشْرَةً أُمَّاثَلَهُ مَعَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ : «ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ» . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : أَشْهُدُ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلَهُ : «ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةً أُمَّاثَلَهُ» قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دَخْلًا الْجَنَّةِ^(٢) .

* * *

(١) أي يقول له ربها : تمن من الشيء الغلاني والشيء الغلاني ، يسمى له أجناس ما يتمنى ، فسبحان الملك الرؤوف الرحيم .

(٢) رواه البخاري في « الرقاق » (٤٤٥/١١) ، وفي « التوحيد » (٤٢٠/١٣) ، ومسلم في « الإيمان » (١٦٥ - ١٦٧) . من حديث عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة رضي الله عنه به

الدِّيَانُ

جلَّ جلاله وتقدَّست أسماؤه

(٩)

* المعنى اللغوي :

الدِّينُ : الجزاء والمكافأة .

يقال : دانَه دِينًا أي : جازاه ، يقال : كما تَدِينَ تُدانُ .

أي : كما تُجَازِي تُجَازَى ، أي : تجاري بفعلك وبحسب ما عملت .

وقوله تعالى : ﴿أَئِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ [الصافات: ٥٣] أي : مجزيون محاسبون^(١) .

ومنه : ﴿مَالِكٌ يَوْمَ الدِّين﴾ [الفاتحة: ٤] أي يوم الحساب .

قال الجوهرى : ومنه الدِّيان في صفة الله تعالى^(٢) .

والدِّين : الذُّلُّ ، والمَدِين : العبد ، والمَدِينة : الأُمَّةُ ، كأنهما أذلهما العمل .

والدِّين : الطاعة ، ودانَ له أي : أطاعه .

ومنه : الدِّين والجمع أديان .

يقال : دَانَ بِكَذَا دِيَانَةً وَتَدِينَ بِهِ ، فهو دِينٌ وَمُتَدِينٌ .

(١) وقال الفراء : في قوله تعالى ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينْ تَرْجِعُونَهَا﴾ : غير مدینین أي : غير مملوکین ، قال : وسمعت : غير مجزین « اللسان » (١٤٦٩/٢) .

(٢) « الصاح » (٢١١٨/٥) .

والديان : القَهَّار ، وهو فعال ، من : دانَ الناس ، أي : قهرهم على الطاعة . ودِنْتُ الرجل : حَمَلْتُه على ما يكره . والدين : العادة والشأن والحال .

تقول العرب : ما زال ذلك ديني وديني ، أي عادتي . والدين : واحد الديون ، تقول : دِنْتُ الرجل أقرضته ، فهو مدينٌ ومديون^(١) .

وأَدَنَتْه جَعَلْتُه دائناً وذلك بأن تعطيه ديناً . والدين : يقال للطاعة والجزاء واستعير للشريعة .

والدين بالملمة ، لكنه يقال اعتباراً بالطاعة والانقياد للشريعة ، قال تعالى : «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» [آل عمران: ١٩] . وقال : «وَمَنْ أَحْسَنَ دِيَنَا مِمْنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ» [النساء: ١٢٥] أي طاعة^(٢) .

* وروده في الحديث الشريف :

ورد فيه حديث جابر بن عبد الله يقول : بلغني حديث عن رجل سمعه من رسول الله ﷺ فاشترىت بعيراً ثم شددت عليه رحلي فسررت إليه شهراً حتى قدمت عليه الشام فإذا عبد الله بن أنيس ، فقلت للبواب : قل له جابر على الباب فقال : ابن عبد الله ؟ قلت : نعم ، فخرج يطا ثوبه فاعتنقني واعتنقته ، فقلت : حدثنا بلغني عنك أنك سمعت من رسول الله ﷺ في القصاص فخشت أن تموت أو أموت قبل أن أسمعه ،

(١) انظر : «الصحاح» (٤١١٧/٥ - ٤١١٩) ، و «اللسان» (١٤٦٧/٢ - ١٤٧٠) ، و «غريب الحديث» لأبي عبيد (١٣٥/٣ - ١٣٦) .

(٢) «المفردات» للراغب (ص ١٧٥) .

قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يُحشرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - أَوْ قَالَ الْعِبَادُ - عُرَاءً غُرْلًا بُهْمًا » ، قال : قلنا : وَمَا بُهْمًا ؟ قال : « لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قَرُبَ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الدِّيَانُ ، وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ ، وَلَهُ عِنْدَ أَحَدٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ ، حَتَّى أَفْصَهَهُ مَنْ هُنَّ ، وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلِأَحَدٍ مِّنْ أَهْلِ النَّارِ عِنْدَهُ حَقٌّ ، حَتَّى أَفْصَهَهُ مَنْ هُنَّ حَتَّى الْأَطْمَةِ » ، قلنا : كَيْفَ ! وَإِنَّا إِنَّمَا نَأْتَيْنَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَ عُرَاءً غُرْلًا بُهْمًا ؟ قال : « بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيْئَاتِ ». زاد في رواية الحاكم والبيهقي : وتلا رسول الله ﷺ : « أَيُّومٌ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ يَوْمٌ » [غافر: ۱۷] ^(۱).

(۱) صحيح، أخرجه ابن أبي عاصم في « السنة » (۲۲۵/۱)، وأحمد (۴۹۵/۳)، والبخاري تعليقاً (۴۵۳/۱۲) مختصرًا ، وفي « الأدب المفرد » (۹۷۰)، وفي « خلق أفعال العباد » (ص ۱۴۹ - ۱۵۰) ، والحارث بن أبيأسامة (۴۴ - زوائد) ، والطبراني في « الكبير » - كما في المجمع (۱۲۳/۱) - ، والحاكم (۴۳۷/۲ - ۴۳۸) (۵۷۴/۴) ، وعنده البيهقي في « الأسماء » (ص ۷۸ - ۷۹) ، والخطيب في « الرحلة في طلب الحديث » (۳۱، ۳۲) كلهم عن همام بن يحيى عن القاسم بن عبد الواحد المكي عن عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابرًا ...

قال الحاكم : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي .

وقال الهيثمي : رواه أحمدر ، والطبراني في « الكبير » ، وعبد الله بن محمد ضعيف ! قلت : حديثه لا ينزل عن رتبة الحسن .

قال الترمذى : صدوق ، وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه ، وسمعت محمد ابن إسماعيل « يعني البخارى » يقول : كان أحمدر وإسحاق والجميدى يتحججون بحديث ابن عقيل ، قال محمد بن إسماعيل : وهو مقارب الحديث .

والحديث فيه : القاسم بن عبد الواحد المكي ، قال ابن أبي حاتم عن أبيه : يكتب حدثه ، قلت : يحتاج به ؟ قال : يحتاج بحديث سفيان وشعبة .

أى : هو ليس بالمرتبة العليا . وذكره ابن حبان في « الثقات » .

وورد في حديث أبي قلابة عن أبي الدرداء : البر لا يليلي ، والإثم لا ينسى ، والديان لا ينام ، فكُن كما شئت ، كما تدين تدان ^(١).

= وله طريق آخر ينتقى بها :

قال الحافظ في « الفتح » : وله طريق أخرى أخرجها الطبراني في « مسند الشاميين » ، وتمام في « فوائد » من طريق العجاج بن دينار عن محمد بن المنكدر عن جابر ... فذكر نحوه .

قال الحافظ : واستاده صالح « الفتح » (١٧٤/١) .

وله طريق أخرى : عند الخطيب ، وهي ضعيفة ، انظر تعليقنا على « مناظرة في خلق القرآن» لابن قدامة (ص ٧ - ٧٢) .

* والحديث فيه : إثبات صفة الكلام لربنا سبحانه ، وأنه يتكلم بصوت يسمع ، وحرف يفهم ، وهو معتقد السلف رحمهم الله .

(١) موقف رجاله ثقات ، أخرجه أحمد في « الزهد » (ص ١٤٢) عن عبد الرزاق أبا عمار عن أيوب عن أبي قلابة به .

ورجاله ثقات ، لكن في سماع أبي قلابة من أبي الدرداء نظر ، قال الحافظ في « الفتح » (١٥٦/٨) : أبو قلابة لم يدرك أبا الدرداء .

قلت : أبو قلابة واسمه عبد الله بن زيد الجرمي من فقهاء التابعين ، وروايته عن مالك بن الحويرث ، وأنس بن مالك ، وثابت بن الصحاح متصلة وهي في الكتب الستة . وكذا روایته عن عائشة في « صحيح سلم » [كما في « جامع التحصيل » (ص ٢٥٧ - ٢٥٨)] .

فالجمل بعدم إدراكه لأبي الدرداء فيه ما فيه ، والله أعلم .

وله شاهد : يرويه المروزي في « زوائد الزهد » لابن المبارك (١١٥٥) ، وأبو نعيم (٢١١ - ٢١٢) عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن أبي الدرداء : عبدوا الله كائنك ترونوه ، وعدوا أنفسكم في الموتى ، واعلموا أن قليلاً يكفيكم خير من كثير يلهيكم ، واعلموا أن البر لا يليلي ، وأن الإثم لا ينسى .
وعبد الله بن مرة ثقة روى عن ابن عمر وغيره .

وقد جاء الآخر مرفوعاً : عند البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٧٩) من طريق عبد الرزاق أبا عمار عن أيوب عن أبي قلابة قال : قال رسول الله ﷺ : ... فذكره .

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال الخطابي : **الدِّيَان** : وهو **المُجَارِي** .

يقال : دنت الرجل إذا جزيته ، أدينه .

وَالَّذِينَ : **الْجَزَاءُ** ، ومنه المثل : « **كَمَا تَدِينُ تُدَانٌ** » .

وَالدِّيَان أيضًا : **الحاكم** ، ويقال : **مَنْ دِيَانُ أَرْضَكُمْ** ؟ أي : **مَنْ
الحاكمُ بِهَا** ؟ ^(١).

وقال الحليمي : ومنها « **الدِّيَان** » ، أخذ من **مَالِكِ يَوْمِ الدِّين** ^(٢)
وهو **الحاسِبُ وَالْمُجَارِي** ، ولا يُضيع عملاً ، ولكن يجزي بالخير
خيراً ، وبالشرّ شرّاً ^(٣).

وقال ابن الأثير : في أسماء الله تعالى « **الدِّيَان** » قيل : هو القهّار .

وقيل : هو **الحاكمُ القاضي** .

وهو فعالٌ ، من : **دَانَ النَّاسُ** أي : قهرهم على الطاعة .

يقال : **دِتَّهُمْ فَدَانُوا** ، أي : قهرتهم فأطاعوا ^(٤).

= قال البيهقي : هذا مرسل .

وقال الحافظ : وله شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدي وضعفه .

قلت : هو في ترجمة محمد بن عبد الملك الأنصاري (٦/٢١٦٨) ، ورواه أيضًا أبو نعيم ،
والذيلاني كما في « **الضعيفة** » (١٥٧٦) .

ومحمد بن عبد الملك قال الشنائي : متrok.

وقال مرة : منكر الحديث . وكذا قال الشافعي ومسلم .

(١) **شأن الدعاء** (ص ٦٠٦) مختصرًا ، ونقله الأصبهاني في « **الحجّة** » (١/١٦٤) .

(٢) **المنهج** (١/٦٢٠) وذكره في الأسماء التي تتبع إثبات التدبير له دون ما سواه ، ونقله
البيهقي في « **الأسماء** » (ص ٧٨) ، والحافظ في « **الفتح** » (١٣/٤٥٨) وعنده : لا
يُضيّع عمل عامل .

(٣) **النهاية** (٢/١٤٨) ، ونقله ابن منظور في « **اللسان** » ، ولم يعزه له .

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - أن الله تعالى هو الديان المحاسب والمجازي للعباد ، وهو الحاكم بينهم يوم المعاد ، كما قال سبحانه : ﴿ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [الفاتحة: ٤] و قال : ﴿ يَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ يَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [غافر: ١٧] .

فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلوم من إلا نفسه : ﴿ يَوْمَ تَجَدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمْدَأَ بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾

[آل عمران: ٣٠] .

وقال سبحانه : ﴿ وَنَصِيبُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ حَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء: ٤٧] .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةٌ يُضَاعِفُهَا وَيُؤْتَ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [السـاء: ٤٠] .

قال القرطبي : فيجب على كل مكلَّف أن يعلم أن الله سبحانه هو «الديان» يوم القيمة ، الذي يُجازي كُلَّاً بعمله ، فيقتصر للمظلوم من الظالم ، ومن السيد لعبد ، كما في حديث عائشة أن رجلاً قَعَدَ بين يدي النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إنَّ لي مملوكين ... الحديث خرجَه الترمذى^(١) وقد تقدم في اسمه الحاسب .

(١) حديث صحيح ، أخرجه أحمد (٢٨٠ / ٢٨٥) ، والترمذى (٣١٦٥) عن عبد الرحمن بن غروان أبي نوح حدثنا ليث بن سعد عن مالك بن أنس عن الزهرى عن عروة عن عائشة : ان رجلاً قَعَدَ بين يدي النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إنَّ لي مملوكيين يكذبونى ويختونونى ويعصونى وأشتتهم وأضرهم فكيف أنا منهم ؟ قال : « يُخْسِبُ مَا خَانَوكَ =

وروى مسلم^(١) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنْدِرُونَ مَا الْمُقْلِسُ؟ » قالوا : المُقْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعٌ ، قال : « إِنَّ الْمُقْلِسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَوةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةً ، وَيَأْتِي وَقْدَ شَتَّمَ هَذَا ، وَقَذَفَ هَذَا ، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا ، وَسَفَكَ دَمَّ هَذَا ، وَضَرَبَ هَذَا ، فَيُعَطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ فَنِيتْ حَسَنَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخْذَ مِنْ خَطَابِهِمْ فَنَطَرِحْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ طُرَحْتُ فِي النَّارِ ». .

ثُمَّ عَلَيْهِ أَنْ يَدِينَ بِطَاعَتِهِ .

وَكَمَا يَدِينُ يُدَانُ .

وَهُلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ .

فَإِذَا دَانَ نَفْسَهُ بِالطَّاعَةِ ، وَحَكَمَ قَلْبُهُ الَّذِي هُوَ الْأَمِيرُ عَلَى رِعَايَاهُ التِّي هِيَ جُوَارِحُهُ ، وَاشْتَدَّ فِي الْحُكْمِ لِدِينِ اللَّهِ الَّذِي بِهِ نَبَيَّنَاهُ ، وَأَشَاعَ هَذَا فِي الْخَلْقِ ، وَأَظَهَرَ دِينَ اللَّهِ بِالْحَقِّ ، فَهُوَ دِيَانٌ مِنْ دِيَانِي هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَقَدْ اسْتَوْجَبَ يَوْمَ الدِّينِ : عَظِيمُ الْحُرْمَةِ^(٢) .

= وَعَصَوْكَ وَكَذَبُوكَ وَعَاقَبْتُكَ إِيَاهُمْ ، فَإِنْ كَانَ عَقَابُكَ إِيَاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَفَافًا ، لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ ، وَإِنْ كَانَ عَقَابُكَ إِيَاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكَ ، وَإِنْ كَانَ عَقَابُكَ إِيَاهُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ اقْتَصَرَ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ « قَالَ فَتَحَقَّقَ الرَّجُلُ فَجُعِلَ يَكْيِي وَيَهْتَفُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَمَا تَرَأَ كِتَابَ اللَّهِ فَوْنَصُّ الْمَوَازِينِ الْقُسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تَظْلِمُنَّ أَنْفُسَكُمْ إِنَّمَا تَنْهَاكُمْ عَنِ الْحَسَنَاتِ شَيْئًا خَيْرًا مِنْ مَفَارِقَتِهِمْ ، أَشْهَدُكُمْ أَنَّهُمْ أَحْرَارٌ كُلُّهُمْ ». .

وَسَادَهُ - حَيْثُ - رَجَالُ ثَقَاتِ رِجَالِ الشِّيخِينِ مُوسَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَزَوَانَ الْمُعْرُوفِ بِقُرَادَ فَتَقَهَّمَ مِنْ بَالِ الْبَخَارِيِّ وَحْدَهُ . وَقَالَ زَحَافًا ثَقَةُ لِهِ أَفْرَادٌ .

(١) مسلم في البر ٤/٤٩٩.

(٢) « انكشاف الأسماء » ٢/٣٨١ بـ ٣٨٢ .

٢ - ينبغي للعبد أن يحاسب نفسه قبل أن يُحاسب ويستعد للقاء ديان السموات والأرضين قبل مجيء يوم الدين .

قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : حاسبو أنفسكم قبل أن تُحاسبوا وزِنوا أنفسكم قبل أن تُوزنوا ، فإنه أهون عليكم في الحساب غداً ، أن تُحاسبوا أنفسكم اليوم ، وتَزِنُوا للعرض الأكبر ، يومئذ تُعرضون لا تخفي منكم خافية ^(١) .

وقد ورد في حديث جابر السابق أن الناس يحشرون يوم القيمة عراة غرلا بعْهُما - أي : ليس معهم شيء - ثم يناديهم بصوت يسمعه البعيد كما يسمعه القريب قائلا لهم : أنا الملك أنا الديان ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحدٍ من أهل الجنة حقٌّ ، حتى أقصه منه . ولا ينبغي لأحدٍ من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحدٍ من أهل النار عنده حقٌّ حتى أقصه منه حتى اللطمة .

فسائل أصحاب النبي ﷺ عن كيفية القصاص وقد حشروا حفاة عراة بعْهُما ليس معهم درهم ولا دينار !

فأجابهم ﷺ : أن القصاص يكون بالحسنات والسيئات ، أي : يأخذ المظلوم من حسنات الظالم ، فإن لم يكن عنده حسنات أحدٍ من سيئات المظلوم فوضعت على الظالم ، ثم تلا رسول الله ﷺ الآية : ﴿الْيَوْمَ تُجزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٧] .

قال القرطبي ^(٢) : ولقد أحسن أبو العناية في قوله حين حبسه الرشيد :

(١) أثر موقف حسن ، رواه ابن أبي الدنيا في « محاسبة النفس والإزاراء عليها » برقم (٢) . وذكره الترمذى تعليقاً في « صفة القيمة » (٤/٦٣٨) .

(٢) « الكتاب الأسى » (٢/١٣٨١) .

أَمَّا وَاللَّهِ إِنَّ الظُّلْمَ لَوْمٌ
إِلَى دِيَانِ يَوْمِ الدِّينِ نَمْضِي

وَمَا زَالَ الْمُسِئُ هُوَ الظَّلْمُ
وَعِنْدَ اللَّهِ تَجْتَمِعُ الْخُصُومُ

* * *

الحنانُ

جلَّ جلاله وتقدَّست أسماؤه

(١٠)

* المعنى اللغوي :

الحنان : الرحمة .

يقال منه : حَنَّ عليه يَحْنُ حناناً .

ومنه قوله تعالى : ﴿وَحَنَّا مِنْ لَدُنْنَا﴾ [مريم: ١٣].

والحنان بالتشديد : ذو الرحمة ، والذي يحن إلى الشيء .

وتحنن عليه : تَرَحَّمَ .

والعرب تقول : حَنَّاكَ يا رب ، وَحَنَّائِيكَ يا رب ، بمعنى واحد ، أي : رحمتك ، وحناناً بعد حنان .

وقال ابن سيده في معناه : كلما كنت في رحمةٍ منك وخيرٍ فلا ينقطعنَّ ، ول يكن موصولاً باخر من رحمتك ^(١).

وقال طرفة :

أبا مُنْذِرٍ أَفْتَيْتَ فَاسْتَبَقْ بعضاً حَنَّائِيكَ بعضاً الشُّرُّ أَهُونُ من بعضِ والحنين : الشوقُ وتَوَقَّانُ النفس .

(١) وقال ابن قتيبة في « غريب الحديث » (١/٢٢٠) : حَنَّائِيكَ ربنا ، أي : هب لنا رحمةً بعد رحمة ، أو رحمة مع رحمة ، وكما قالوا : سعدبك ، أي سعدنا مقرورنا بسعده .

تقول منه : حَنَ إِلَيْهِ يَحْنُ حَنِينًا فَهُوَ حَانٌ .

وحنین الناقة : صوتها في نزاعها إلى ولدها .

والحنون : ريح لها حنین كحنين الإبل .

وما له حانة ولا آنة : أي ناقة ولا شاة .

وحنة الرجل : امرأته ، لتحقّقها عليها .

وطريق حنان : بَيْنَ وَاضْعَفْ مَبْسَطٌ^(۱) .

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث أنس رضي الله عنه قال : كنت جالساً مع النبي ﷺ في المسجد ورجل يُصلّي فقال : اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الحنان المتنان ، بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم ، فقال النبي ﷺ : « دعَا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دُعِي به أجاب ، وإذا سُئِل به أعطى »^(۲) .

(۱) « الصاحح » (۲۱۰۴ / ۵ - ۲۱۰۵) ، و« اللسان » (۲/ ۱۰۲۹ - ۱۰۳۱) ، و« المفردات »

(ص ۱۳۳) ، و« غريب الحديث » للهروي (۴/ ۴) ، وابن جرير (۴۴/ ۱۶) .

(۲) حديث صحيح ، سبق تخرجه في الجزء الأول من الكتاب .

تقول ابن العربي - كما في « الكتاب الأستاذ » (۲/ ۱۳۲۱) - : « وهذا الاسم لم يرد به قرآن ولا حديث صحيح وإنما جاء من طريق لا يمُول عليه ، غير أن جماعة من الناس قبلوه وتأوّلوه وكثُر إيراده في كتب التأريخ والوعظ » .

ما لا يمُول عليه ، لأن الحديث صحيح .

وقد قال القرطبي معيّنا عليه : قد اجتلبنا فيه من الأخبار ما صحّ به مورده وثبت معناه وذكره جماعة من العلماء ...

* ملاحظة : أما حديث أنس مرفوعاً : « إن عبداً في جهنم لينادي ألف سنة : يا حنان يا منان ، قال : فيقول الله عز وجل لجبريل أذهب فاتني بعدي هذا فينطلق جبريل فيجد =

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

جاء عن ابن عباس أنه قال : لا والله ما أدرى ما حنانا ^(١).
وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ [مريم: ١٣].
وروى عنه أنه قال : ﴿ وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا ﴾ يقول : ورحمة من عندنا ^(٢).
ونحوه عن قتادة ^(٣).

قال الأزهري : هو بتشديد النون صحيح . قال : وكان بعض مشايخنا أنكر التسديد فيه ، لأنه ذهب به إلى الحنين ، فاستوحش أن يكون الحنين من صفات الله تعالى ، وإنما معنى « الحنان » : الرحيم ، من الحنان وهو الرحمة ^(٤).

= أهل النار مكين يمكون ، فيرجع إلى ربه فيخبره فيقول : انتبه في مكان كذا وكذا ، فيجيء به فيوقفه على ربه عز وجل فيقول له : يا عبدي كيف وجدت مكانك ومقيلك ؟ فيقول : أي رب شر مكان وشر مقيل ، فيقول : ردوا عبدي ، فيقول : يارب ما كت أرجو إذ أخرجتني منها أن تردني فيها ، فيقول : دعوا عبدي ^(٥).

فهو حديث ضعيف ، رواه أحمد (٢٣٠/٢)، والبيهقي في «الأسماء» (ص ٨٤) وغيرهما .
وفيه : أبو ظلال واسمه : هلال بن ميمون ، قال ابن معين : ضعيف ليس بشيء ، وقال النسائي والأزدي : ضعيف ، وقال ابن عدي : عامة ما يرويه لا يتبعه ثقات عليه ، وقال البخاري : عنده مناكير . «الميزان» (٣٦/٤).

(١) إسناده صحيح ، أخرجه ابن جرير (٤٣/١٦) ، وأبو عبد في «غريب الحديث» (٤/٤٠٢) عن حجاج - وهو ابن محمد المصيبي - عن ابن جرير أخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة به ورجاله ثقات ، وأiben جرير قد صرخ بالتحذير عند ابن جرير .

(٢) رواه ابن جرير (٤٣/١٦) وهو من روایة علي بن أبي طلحة عنه ، وروى البيهقي في «الأسماء» (ص ٨٤) عنه قال : التعطف بالرحمة وسنته صحيح .

(٣) المصدر السابق ، بسندين عنه ، وهو صحيح .

(٤) «اللسان» (٢/٢٩٠).

وقال الخطابي : « الحنآن » معناه : ذو الرحمة والعطف .
والحنآن مخفف : الرحمة ^(١).

وقال الحليمي : ومنها « الحنان » : وهو الواسع الرحمة ، وقد يكون المبالغ في إكرام أهل طاعته ، إذا وافوا دار القرار ، لأن من حن إلى غيره من الناس ، أكرمته عند لقائه ، وكيف به عند قدوته ^(٢).

وقال ابن الأعرابي : « الحنآن » من صفات الله الرحيم ^(٣).
وقال ابن الأثير : في أسماء الله تعالى « الحنآن » وهو بتشديد النون :
الرحيم بعباده ، فعال ، من الرحمة للمبالغة ^(٤).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

- ١ - أن الله تعالى هو الرحيم بعباده ، ذو العطف والحنان ، يكرم المحسنين ، ويغفر ويصفح للمسين ، إن تابوا إليه فهو حبيبهم ، وإن أعرضوا عنه فهو طيهم ، يتحبب إليهم بالنعم ، ويتبغضون إليه بالمعاصي ، خيره إليهم نازل ، وشرهم إليه صاعد ! وهذا والله هو الحال العجيب .
- ٢ - وإذا كان هذا حال رب مع العبد ، فالاولى أن يكون العباد كذلك مع بعضهم البعض ، يرحم بعضهم ببعض ، فيتحزن الأخ على أخيه ويعطف عليه ، ويصفح عن زلة ، ويغسل عثرته ، ويكون كما

(١) « شأن الدعاء » (ص ١٠٥) ، وبنحوه قال البيهقي في « الاعتقاد » (ص ٦٧) ، والأصبهاني في « الحجة » (١٦٤/١).

(٢) « المنهاج » (٢٠٧/١) ، وذكره ضمن الأسماء التي تتبع إثبات التدبير له دون ما سواه ، ونقله البيهقي في « الأسماء » (ص ٨٤).

(٣) « الأسماء والصفات » للبيهقي (ص ٨٥) ، و« الكتاب الأسمى » للقرطبي (٢/ورقة ٣٢٢ ب).

(٤) « النهاية » (٤٥٣/١).

وصف النبي الرحمة ﷺ المؤمنين بقوله : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم ، مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو ، نداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى »^(١).

قال القرطبي : فيجب على كل مسلم أن يتحلى بهذه الاسمين : (يعني : الحنان والمنان) وسائل الأسماء ... رقيق القلب ، لأن الحنان حقيقته في المخلوق رقة في النفس ، وميل مفترط في الجبلة والطبع ، لشوق مزعج وتوق مفترط .

فرقة القلب تحمل على التعطف والرحمة والرأفة والشفقة ، وعنها تكون الألفة والفرقة .

وقد ذم الله غلظ القلب فقال : « ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك » [آل عمران: ١٥٩].

وقال عليه السلام : « أئاكم أهل اليمين ، هم أضعف قلوبًا ، وأرق أفتدة » وفي رواية : « ألين قلوبًا » بدل « أضعف »^(٢).

مدحهم بذلك .

كما ذم الفدادين فقال : « القسوة وغلظ القلوب في الفدادين »^(٣).

(١) رواه مسلم في « البر والصلة والأداب » (٤/٤ - ١٩٩٩ - ٢٠٠٠) من حديث الشعبي عن النعمان بن بشير رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري في « المغاري » (٨/٩٨ ، ٩٩) ، ومسلم في « الإيمان » (١/٧١ ، ٧٢ ، ٧٣) من طرق عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه البخاري في « بدء الخلق » (٦/٣٥٠) ، وفي « المناقب » (٦/٥٢٦) ، وفي « المغاري » (٨/٩٨) ، وفي « الطلاق » (٩/٤٣٩) ، ومسلم في « الإيمان » (١/٧١) من حديث قيس ابن أبي حازم عن أبي مسعود قال: أشار النبي ﷺ بيده نحو اليمن فقال : « إلا إن الإيمان هبنا ، وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الإبل ، حيث يطلع =

وجعل بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رقة القلب علامة الجنة ، فقال : « أهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مُقْسَطٌ متصدقٌ موفقٌ ، ورجلٌ رحيمٌ رقيقُ القلب لكل ذي فُرْزٍ ومسلمٌ ، وعفيفٌ متغففٌ ذو عيال » ^(١).

ويجب عليه الشكر النعم الله وألائه في المزيد من فضله ، لَكُمْ شُكْرٌ تُمْلَأُ بِأَزِيدِنَّكُمْ ^(٢) [ابراهيم: ٧].

* * *

= قرنا الشيطان في ربيعة ومُضْرِّ ، واللفظ لمسلم .

والفدادين : جمع فداد وهو من الفديد وهو : الصوت الشديد ، فهم الذين تعلو أصواتهم في إيلمه وخيلهم وحروثهم ونحو ذلك (نووي) .

وللمحدث أقوال أخرى من رواية أبي هريرة وجابر رضي الله عنهما .

(١) رواه مسلم في ١ الجنـة وصـفة نـعـيمـها وأـهـلـها (٤/٢١٩٧ - ٢١٩٨) من حـدـيـثـ مـطـرـفـ ابن عبد الله عن عياض بن حمار المجاشعي وأوله : أن رسول الله بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قال ذات يوم في خطبته : « ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتـمـ ما علمـتـيـ يومـيـ هذا ، كلـ مـاـ نـحـنـهـ عـبـدـاـ حـلـالـ » ، وإنـيـ خـلـقـتـ عـبـادـ حـنـاءـ كـلـهـ وـإـنـهـ أـتـهـ الشـيـاطـينـ فـاجـتـالـتـهـ عـنـ دـينـهـ وـحـرـمـتـ عـلـيـهـ مـاـ أـحـلـتـ لـهـ ... » الحديث .

(٢) « الكتاب الأستن » (٢/١٣٢٣ - ب) .

المنَان

جلَّ جلاله وتقَدَّست أسماؤه

(١١)

* المعنى اللغوي :

مَنْ عَلَيْهِ يَمْنُ مَنًا : أَحْسَنَ وَأَنْعَمَ .

والاسم : المِنَةُ ، وهي العطية ، والمِنُّ : العطاء .

وَمَنْ عَلَيْهِ وَامْتَنَ وَتَمْنَ : قَرَعَه بِمِنَةٍ .

يقال : المِنَةُ تهدم الصنَيعَةِ .

وَالْمِنُّ : القَطْعُ ، ويقال : النَّفْصُ ، وَمِنْ قَوْلِه تَعَالَى : « لَهُمْ أَجْرٌ
غَيْرٌ مَمْنُونٌ » [فصلت: ٨].

وَالْمِنَةُ : شَيْءٌ حَلُو كَالظَّرْبَجِينِ ، فِي قَوْلِه تَعَالَى : « وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ
الْمِنَةَ وَالسُّلُوْنَ » [البقرة: ٥٧].

وَفِي الْحَدِيثِ : « الْكَمَاءُ مِنَ الْمِنَةِ » ^(١).

الْمِنَةُ بِالضَّمِّ : الْقُوَّةُ ^(٢).

* وَرُوِدَ فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ :

وَرَدَ فِي حَدِيثِ أَنْسِ السَّابِقِ .

(١) رواه مسلم في « الأشربة » (٣ - ١٦٢١ / ١٦١٩) من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه.

(٢) « الصَّحَاحُ » (٦ / ٤٢٧٧ - ٤٢٧٩) ، و« اللِّسَانُ » (٦ / ٢٢٠٧).

وورد في التنزيل فعلاً ، قال الله تعالى : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمْ » [آل عمران: ١٦٤].

وقال : « بَلِ اللَّهُ يَعْلَمُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلإِيمَانِ » [الحجرات: ١٧].

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال الزجاجي : « المَنَانُ » فعالٌ من قولك : منتٌ على فلان ، إذا اصطاعت عنده صنيعة وأحسنت إليه .

فالله عز وجل مَنَانٌ على عباده بإحسانه وإنعامه ورزقه إياهم .

وفلان يمنٌ على فلان : إذا كان يعطيه ويحسن إليه ^(١).

وقال الخطابي : وأما « المَنَانُ » فهو كثير العطاء ^(٢).

وقال الجوهري : و « المَنَانُ » من أسماء الله تعالى ^(٣).

وقال الحليمي : ومنها : « المَنَانُ » وهو عظيمُ المُواهِب ، فإنه أعطى الحياة والعقل والنطق ، وصورَ فأحسن الصور ، وأنعم فأجزل ، وأسَنَ النَّعْمَ ، وأكثر العطايا والمنَح ، قال - قوله الحق - : « وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوْهَا » [إبراهيم: ٣٤] ^(٤).

وقال أبو بكر - هو الأنباري - : وفي أسماء الله تعالى الحنان المَنَانُ ، أي الذي يُنْعِمُ غيرَ فاخرٍ بالإنعم .

وقال في موضع آخر في شرح المَنَان :

(١) « اشتقاء أسماء الله » (ص ١٦٤).

(٢) « شأن الدعاء » (ص ١٠٠) ، وينحوه قال البيهقي في « الاعتقاد » (ص ٦٧) :

(٣) « الصحاح » (٦/٢٢٠٧).

(٤) « المنهاج » (١/٢٠٣) وذكره ضمن الأسماء التي تتبع إثبات التدبير له دون ما سواه ، ونقله البيهقي في « الأسماء » (ص ٦٥).

معناه : المُعْطِي ابتداءً ، والله المِنَّةُ على عباده ، ولا مِنَّةٌ لأحدٍ منهم عليه ، تعالى الله علوًا كبيراً^(١).

وقال ابن الأثير : في أسماء الله تعالى « المَنَانُ » : هو المُنْعِمُ المعطي ، من المِنَّ : العَطَاءُ ، لا من المِنَّةِ .

وكتيراً ما يَرُدُّ المِنَّ في كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يَسْتَهِيهُ ولا يطلب الجزاء عليه .

فالمنان من أبنية المبالغة ، كالسَّفَاكُ والوهاب^(٢) .

وقال القرطبي : ومنها المنان جل جلاله وتقديست أسماؤه .
قال : يقال منه : مَنْ يَمْنُ مِنَّا فَهُوَ الْمَنَانُ ، والاسم : المِنَّةُ واشتراقه في موضوع اللسان من المِنَّ وهو العطاء دون طلب عوض .

ومنه قوله تعالى : « فَامْنُ أَوْ أَمْسِكْ » [ص: ٣٩] في أحد وجوهه .
ويكون أيضاً مشتقاً من : المِنَّةُ ، التي هي التَّفَاخِرُ بالعطية على المُعْطِي ، وتعديد ما عليه .

والمعنىان في حقَّ الله تعالى صحيحان .

ويتصف أيضاً بهما الإنسان ، لكن يتصرف بالمعنى الواحد على طريق المدح ، وبالمعنى الثاني على طريق الذم .

فال الأول : الذي هو مدح ، نحو أن يكون عطاوه أو منه لوجه الله تعالى ، لا لنيل عوضٍ من الدنيا .

(١) « اللسان » (٤٢٧٩/٦).

(٢) « النهاية » (٣٦٥/٤).

ومن هذا القسم قوله عليه السلام : « وإن من أمن الناس علي في ماله أبو بكر ».

وقوله : « ما أحد أمن علي من ابن أبي قحافة » (١).

والقسم الثاني : وهو أن يمن الإنسان بالعطية ، أي : يذكرها ويذكرها ، فهو المذموم .

ومنه قوله تعالى : « لا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذْيَ » [البقرة: ٢٦٤].

وقال رسول الله ﷺ : « ثلاثة لا يُكلّهم الله يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم : المسْبِل ، والمنان ، والمنفَق سُلِّمَتْه بالحلف الكاذب ».

والمنان : الذي لا يعطي شيئاً إلا منه ، كذا جاء مفسراً في كتاب مسلم (٢).

والمنان أيضاً : الذي يمن على الله بعمله وهذا كله في حق المخلوق حرام مذموم .

(١) رواهما البخاري في « الصلاة » (٥٥٨/١) ، وغيره ، وأحمد (٢٧٠/٣) (٤٧٨/٣) (٢١٢ - ٢١٢) من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس وأبي المعلى رضي الله عنهم بالفاظ متقاربة .

ولفظ حديث ابن عباس : خرج رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه عاصباً رأسه بخربة فقد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إنه ليس من الناس أحد أمن علي في نفسه وماله من أبي بكر بن أبي قحافة ، ولو كنت متخدنا من الناس خليلاً لانتخذت أبي بكر خليلاً ، ولكن خلة الإسلام أفضل ، سدوا عني كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة أبي بكر .

(٢) رواه في « الإيمان » (١٠٢/١) من حديث أبي ذر .
والتفسير المذكور جاء مرفوعاً فيه من قوله ﷺ .

وهو الذي قال فيه الرسول ﷺ : « لا يدخل الجنة مَنْ أَعْطَى عِبادَهُ مِنْ أَنْعَمَّ نَعْمَانَ »^(١).
 ولما كان البارئ سبحانه يُدرِّر العطاء على عباده مَنْأَى عليهم بذلك
 وتفضلاً ، كانت له المنة في ذلك .
 فيرجع المنان إذا كان مأخوذاً من المَنَّ الذي هو العطاء إلى أوصاف
 فعله .

ويرجع المنان إذا أخذته من المنة التي هي تعداد النعمة وذكرها
 والافتخار بفعلها في معرض الامتنان ، إلى صفة كلامه تعالى^(٢) .
 * من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - إن الله تعالى هو المنان الذي مَنَّ على عباده بأنواع الإحسان
 والإنعم والأرزاق والعطايا .

وهو سبحانه كثير العطاء ، فلا نهاية لتوسيعه : « يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ
 حِسَابٍ » [آل عمران: ٣٧] .

وقال : « وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوْهَا » [إبراهيم: ٣٤] .
 وقد ذَكَرَ الله تعالى عباده ببعض منه عليهم فمن ذلك قوله : « لَقَدْ

(١) حديث صحيح، رواه أحمد (٢٠١، ٢٠٢)، والدارمي (١١٢/٢)، والنمساني (٢٣٨/٨)،
 وأبي خزيمة في « التوحيد» (ص ٣٦٥ - ٣٦٦)، وأبي حبان (١٣٨٢ ، ١٣٨٣ - روايد)،
 والطحاوي في « المشكّل » (٣٩٥/١) عن سالم بن أبي الجعد عن جابان عن عبد الله بن
 عمرو مرفوعاً به ، ونفي عنه : « ... ولا عاق والديه ، ولا مدنم خمر ، ولا ولد زينة » .
 وقد أعلمه ابن خزيمة بجهالة جابان وبأساقطه نبيط من هذا الإسناد ، لكنه هو مذكور في
 الإسناد عند النمساني .

وال الحديث شواهد يقتوى بها ، انظر تعليقنا على « إبطال التأويلات » (٢٥٦ - ٣٥٧) .

(٢) « الكتاب الأسمى » (٢/ورقة ٣١٨ ب - ٣١٩ ب) .

مَنْ أَنْهَا اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلَوُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

[آل عمران: ١٦٤].

وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا
تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَيْتُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنَّ اللَّهِ
مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَنْهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرًا » [النساء: ٩٤].

فَذَكَرُهُمْ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى بِنَعْمَةِ هُدَيْتِهِ لَهُمْ وَقَدْ كَانُوا فِي ظُلْمَاتِ الْكُفْرِ
يَتَرَدَّدُونَ ، وَعَلَى شَفَّيْرِ جَهَنَّمِ هُمْ قَايْمُونَ .

ونحوها قوله تعالى : « يَمْتُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْتُنُوا عَلَيَّ
إِسْلَامَكُمْ بَلَّ اللَّهُ يَمْنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَأْكُمْ لِلإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »
[الحجرات: ١٧].

وقوله تعالى : « وَنُرِيدُ أَنْ نُمَنِّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعَفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلُهُمْ
أَئِمَّةً وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ » [القصص: ٥، ٦].

فيها امتنان على بني إسرائيل وما حصل لهم من العزة والقوة
والتمكين في الأرض بعد أن كانوا في ذلة واستضعفوا وتبعية لفرعون
وملائته .

ومثلها قوله تعالى : « وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ (١١٤) وَنَجَّيْنَاهُمَا
وَقَرْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١٥) وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَالِبِينَ (١١٦) وَآتَيْنَاهُمَا
الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » [الصافات: ١١٤ - ١١٨].

ويوسف نبي الله عليه الصلاة والسلام يذكر نعمة ربه عليه وعلى

أخيه ، وأنه سبحانه لم يضع صبره وتقواه بل أورثه ذلك حسن العاقبة ، فيقول لأخوه : ﴿أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مِنَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَقُولُ وَيَصِيرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف : ٩٠].

وكذا أهل الجنة يذكرون حالهم في الدنيا وخوفهم من ربهم ثم يذكرون نعمة الله عليهم في الجنان ، ونجاتهم من سموات النيران ، فيقولون : ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلَنَا مُشْفِقِينَ﴾ [٢٦] فَمِنَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ [٢٧] إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُ الرَّحِيمُ﴾ [الطور : ٢٦ - ٢٨]. قال القرطبي : فيجب على كل مسلم أن يعلم أن لا منان على الإطلاق إلا الله وحده ، الذي يبدأ بالتوال قبل السؤال .

ثم يعترف بالمنة لله وحده .

كما روی أن النبي ﷺ لما جَمَعَ الْأَنْصَارَ فَذَكَرَهُمْ ، وَقَالَ : « أَلَمْ يَكُنْ أَمْرُكُمْ شَيْئًا فَجَمَعْتُهُمْ أَلَمْ تَكُونُوا عَالَةً فَأَغْنَاهُمُ اللَّهُ بِي ، أَلَمْ تَكُونُوا خَائِفِينَ فَأَمْنَكْمُ اللَّهُ بِي » وَهُمْ فِي ذَلِكَ يَقُولُونَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ ...

الحادي إلى آخره ^(١).

(١) أخرجه بنحوه البخاري في «المغازي» (٤٧/٨)، وفي «التوحيد» (٣٢٥/١٣)، ومسلم في «الزكاة» (٢/٧٣٨ - ٧٣٩) عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال : « لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ يَوْمَ حَنِينٍ قَسْمًا فِي النَّاسِ فِي الْمُؤْلَفَةِ قَلُوبِهِمْ وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا ، فَكَانُوكُمْ وَجَدُوكُمْ إِذْ لَمْ يُصِبُّهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ ، فَخَطَّبُوكُمْ قَالًا : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ، أَلَمْ أَجْدُكُمْ ضَلَالًا فَهَدَاكُمُ اللَّهُ بِي ، وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَفْكَمْتُمُ اللَّهُ بِي ، وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللَّهُ بِي ؟ كَلَّمَا قَالَ شَيْئًا قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ . قَالَ : مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَجِيئُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : كَلَّمَا قَالَ شَيْئًا قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ . قَالَ : لَوْ شَتَمْتُ قَلْمَنْ : جِئْتَنَا كَذَا وَكَذَا . أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاءِ وَالْبَعِيرِ ، وَتَذْهَبُونَ بِالشَّيْءِ ﷺ إِلَى رِحَالِكُمْ ؟ لَوْلَا الْهِجْرَةُ ، لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ . وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيَّ وَشِعَبَ لَسْلَكْتُ وَادِيَّ الْأَنْصَارِ وَشِعَبَهَا ، الْأَنْصَارُ شِعَارٌ ، وَالنَّاسُ دِثارٌ ، إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِ أَثْرِهِ ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ » .

(فَأَقْرُوا) الله ثم لرسوله بالنعمة ، وولوا النعمة لرب النعمة ، والله أعلم . ثم إذا أعطى أحداً من خلقه مما أنعم الله تعالى به عليه فلا يمن به ، بل يستصغره ، ويتناساه ، ويرى الفضل لغيره في قبوله منه ، لا له . وقال بعضهم : **المن التَّحَدُّثُ بِمَا أَعْطَى** حتى يبلغ ذلك المُعْطَى **فِيؤْذِيهِ** .

قال العلماء : وإنما على المرأة أن يُريد وجه الله تعالى وثوابه باتفاقه على المتفق عليه ، ولا يرجو منه شيئاً ، ولا ينظر من أحواله في حال سوى أن يراعي استحقاقه .

قال الله تعالى : ﴿ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴾ [الإنسان: ٩] . ومتي أنفق لي يريد من المتفق عليه جزاء بوجه من الوجه ، فهذا لم يُرد به وجه الله ، فهذا إذا أخلف ظنه فيه ، من باتفاقه وأداه . وكذلك من أنفق مضطراً دافع غرماً ، إما لأنه المتفق عليه ، أو لعلة أخرى ، من اعتناء معنٍ ، فهذا لم يُرد به وجه الله ، وإنما يقبل ما كان عطاوه لله ، وأكبر قصده ابتغاء ما عند الله ^(١) .

= قال الحافظ في « الفتح » (٨٠٥) : وقد رَبَّ بِهِ اللَّهُ ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيباً بالغاً ، فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يُوازيها شيءٌ من أمر الدنيا ، وشئ بنعمته الألفة وهي أعظم من نعمة المال ، لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل ، وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التناحر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعاث وغيرها كما تقدم في أول الهجرة ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى : « لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما لفت بين قلوبهم ولكن الله أَلْفَ بَيْنَهُمْ » .

وقال (ص ٥٢) : وفيه : أن المنة لله ورسوله على الإطلاق .

(١) « الكتاب الآسن » (٢) / ورقة ٣١٩ بـ - ٣٢٠ بـ) باختصار .

وهناك بعض الكلمات وجدت صعوبة في قراءتها بسبب انطماسها ، فكتبتها كما ظهرت لي ومن سياق الجملة .

٢ - قد ذكرنا حديث الرسول ﷺ في حرمة المن ، وأن المنان من الثلاثة الذين لا يُكلّمهم الله يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ، وهو أنه لا يعطي شيئاً إلا منه .

وقد قسم الإمام ابن القيم رحمة الله المن في الناس إلى قسمين في كلامه عن المنافقين وأنواعهم فقال :

فالمن نوعان : أحدهما من بقلبه من غير أن يُصرّح به بلسانه ، وهذا إن لم يبطل الصدقة ، فهو من نقصان شهود ملة الله عليه في إعطائه المال وحرمان غيره ، وتوفيقه للبذل ومنع غيره منه ، فللهم المنة عليه من كل وجه ، فكيف يشهد قلبه ملة لغيره ؟

والنوع الثاني : أن يمن عليه بلسانه ، فيعتدى على من أحسن إليه بإحسانه ، ويرى أنه اصطنعه وأنه أوجب عليه حقاً وطوقه منه في عنقه فيقول : أما أعطيتك كذا وكذا ؟ ويعدد أياديه عنده .

قال سفيان : يقول أعطيتك بما شكرت .

وقال عبد الرحمن بن زياد كان أبي يقول : إذا أعطيت رجلاً شيئاً ورأيت أن سلامك يثقل عليه فكف سلامك عنه ، وكانوا يقولون : إذا اصطنعتم صناعة فانسوها ، وإذا أسفيتم إليكم صناعة فلا تنسوها .

وفي ذلك قيل :

وإن امرءاً أهدى إلى صناعة وذكر فيها مرة لبخيل

وقيل : صنوان من منح سائله ومن ، ومن منع نائله وضن

* ثم ذكر اختصاص الله تعالى بالمن وأسباب ذلك فقال :

وتحذر الله على عباده المن بالصناعة واحتضن به صفة لنفسه لأن من

العباد تكديرٌ وتعير ، ومنَ الله سبحانه وتعالى إفضال وتذكير .

وأيضاً : فإنه هو المنعم في نفس الأمر والعباد وسائط ؛ فهو المنعم على عبده في الحقيقة .

وأيضاً فالامتنان استعباد وكسر وإذلال لمن يمن عليه ولا تصلح العبودية والذل إلا الله .

وأيضاً فالمنة أن يشهد المعطي أنه هو ربُ الفضل والإنعم وأنه ولِي النعمة ومُسديها ، وليس ذلك في الحقيقة إلا الله .

وأيضاً فالمانٌ بعطائه يشهد نفسه متربعاً على الآخذ مُستعلياً عليه غني عنه عزيزاً ، ويشهد ذلَ الآخذ حاجته إليه وفاته ، ولا ينبغي ذلك للعبد .

وأيضاً فإنَ المُعطي قد تولى الله ثوابه ورَدَ عليه أضعاف ما أعطى ، فبقي عوضاً ما أعطى عند الله ، فأيُّ حق بقى له قبل الآخذ ؟ فإذا أمنت عليه فقد ظلمَه ظلماً بيِّنا ، وادعَى أنَ حقه في قلبه ، ومن هنا - والله أعلم - بطلَت صدقته بالمن ، فإنه لما كانت معاوضته ومعاملته مع الله ، وعوض تلك الصدقة عنده ، فلم يرضَ به ولا حظ العوض من الآخذ والمعاملة عنده فمنَ عليه بما أعطاه ، أبطلَ معاوضته مع الله ومعاملته له .

* ثمَ بينَ رحمة الله تعالى أنَ المنَ ولو كان بعد الإنفاق بمدة ضرَ بصاحبه ، فقال :

فتأمل هذه النصائح من الله لعباده ، ودلاته على ربوبيته والهيته وحده ، وأنه يُبطلُ عملَ من نازعه في شيءٍ من ربوبيته والهيته ، لا إله غيره ولا رب سواه . ونبَّه بقوله : « ثمَ لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى » على أنَ المنَ والأذى ولو تراخي عن الصدقة وطالَ زمانه ضرَّ بصاحبه ،

ولم يحصل له مقصود الإنفاق ، ولو أتى بالواو وقال : ولا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى ، لأوهمت تقييد ذلك بالحال ، وإذا كان الممن والأذى المتراخي مُبطلاً لأنَّ الإنفاق مانعاً منَ الثواب فالمقارن أولى وأحرى .

وتأمل كيف جرد الخبر هنا عن الفاء فقال : **(لهم أجرهم عند ربهم)** وقرنه بالفاء في قوله تعالى : **(الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيلِ وَالنَّهَارِ سِرًا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرٌ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ)** [البقرة: ٢٧٤] فإنَّ الفاء الداخلة على خبر المبتدأ الموصول أو الموصوف تفهم معنى الشرط والجزاء وأنه مستحق بما تضمنه المبتدأ من الصلة أو الصفة ، فلما كان هنا يقتضي بيان حصر المستحق للجزاء دون غيره ، جرد الخبر عن الفاء ، فإنَّ المعنى : إن الذي ينفق ماله لله ، ولا يمن ولا يؤذى ، هو الذي يستحق الأجر المذكور ، لا الذي ينفق لغير الله ، ويمن ويؤذى بنفقةه ، فليس المقام مقام شرط وجزاء ، بل مقام بيان للمستحق دون غيره .

وفي الآية الأخرى : ذكر الإنفاق بالليل والنهر سرا وعلانية ، فذكر عموم الأوقات وعموم الأحوال ، فأتى بالفاء في الخبر ليدل على أن الإنفاق في أي وقت وُجِدَ من ليل أو نهار ، وعلى أي حالة وُجِدَ من سر وعلانية فإنه سبب للجزاء على كل حال ، فليبادر إليه العبد ولا ينتظر به غير وقته وحاله . ولا يُؤخر نفقة الليل إذا حضر إلى النهار ، ولا نفقة النهار إلى الليل ، ولا ينتظر بنفقة العلانية وقت السر ولا بنفقة السر وقت العلانية ، فإن نفقة في أي وقت وعلى أي حال وجدت سبب لأجره وثوابه ، فتدبر هذه الأسرار في القرآن فلعلك لا تظفر بها [فيما] يمر بك في التفاسير ، والمنة والفضل لله وحده لا شريك له .

* [ردُّ السائل بالقول المعروف والعفو عنه خيرٌ من التصديق عليه ثم إيدائه بالمنْ والقول] :-

ثم قال تعالى : ﴿ قُولْ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةً خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذْىٰ وَاللهُ عَلَيْهِ حَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٦٣] فأخبر أن القول المعروف: وهو الذي تعرفه القلوب ولا تنكره ، والمغفرة وهي: العفو عن أساء إليك ، خير من الصدقة بالأذى ، فالقول المعروف إحسان وصدقه بالقول ، والمغفرة إحسان بترك المواحدة والمقابلة ، فهما نوعان من أنواع الإحسان ، والصدقة المقرونة بالأذى حسنة مقرونة بما يبطلها ، ولا ريب أن حستين خير من حسنة باطلة .

ويدخل في المغفرة : مغفرته للسائل إذا وَجَدَ منه بعض الجفوة والاذى له بسبب رده ، فيكون عفوه عنه خيراً من أن يتصدق عليه ويؤذيه . هذا على المشهور من القولين في الآية .

والقول الثاني : أن المغفرة من الله ، أي : مغفرة لكم من الله بسبب القول المعروف والرد الجميل خير من صدقة يتبعها أذى .

وفيها قول ثالث : أي مغفرة وعفو من السائل إذا ردّ وتعذر المسئول ،
خيرٌ من أن ينال بنفسه صدقة يتبعها أذى .

وأوضح الأقوال هو الأول ، ويليه الثاني ، والثالث ضعيف جداً لأن الخطاب إنما هو للمنافق المسئول لا للسائل الآخر .

والمعنى أن قول المعروف له والتجاوز والعفو خير لك من أن تتصدق عليه وتؤذيه .

ثم خَتَمَ الْآيَةَ بِصَفَّيْنِ مَنَاسِبَيْنِ لِمَا تضَمَّنَهُ فَقَالَ : ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾

حَلِيمٌ ﴿٤﴾ ، وفيه معنيان : أحدهما أنَّ الله غَنِيٌّ عنكم لن يناله شيءٌ من صدقاتكم ، وإنما الحظ الأوفر لكم في الصدقة ، فتفعلها عائدٌ عليكم لا إليه سبحانه وتعالى ، فكيف يَمْنُون بِنفقةٍ وَيُؤْذِي مَعْنَى الله التام عنها ، وعن كلٍّ ما سواه ، ومع هذا فهو حَلِيمٌ إِذْ لَمْ يُعَاجِلْ الْمَانَ بِالْعَقُوبَةِ ، وضمن هذا الوعيد والتحذير .

والمعنى الثاني : أنه سبحانه وتعالى مع غناه التام من كل وجه فهو الموصوف بالحلم والتتجاوز والصفح ، مع عطائه الواسع وصدقاته العميمة ، فكيف يُؤْذِي أحدُكُم بِمَنْهُ وأذاه ، مع قلة ما يعطي ونزارته وفقره !

* [المن والأذى مما يُحيط الصدقات] :-

ثم قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتُكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رَءَاءُ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمِثْلُهُ كَمَثْلِ صَفْوَانِ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَأَبْلَى فَتَرَكَهُ صَلَدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٦٤] تضمنت هذه الآية الإخبار بأن المن والأذى يحيط الصدقة ، وهذا دليل على أنَّ الحسنة قد تحبط بالسيئة مع قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرٍ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢] وقد تقدم الكلام على هذه المسألة في أول هذه الرسالة فلا حاجة إلى إعادةه .

وقد يقال : إنَّ المنَّ والأذى المقارن للصدقة هو الذي يُطلها دون ما يلحقها بعدها ، إلا أنه ليس في اللفظ ما يدل على هذا التقييد ، والسياق

يدل على إبطالها به مطلقاً ، وقد يقال : تمثيله بالمرأي الذي لا يؤمن بالله واليوم الآخر يدل على أن المن والأذى المُبطل هو المقارن كالرياء وعدم الإيمان ، فإن الرياء لو تأخر عن العمل لم يبطله .

ويحاب عن هذا بجوابين : أحدهما : أن التشبيه وقع في الحال التي يحيط بها العمل ، وهي حال المرائي والممان المؤذى في أن كل واحد منها يحيط العمل .

الثاني : أن الرياء لا يكون إلا مقارنا للعمل ، لأنه « فعال » من الرؤية التي صاحبها يعلم ليرى الناس عمله فلا يكون متراخيًا ، وهذا خلاف المن والأذى فإنه يكون مقارنا ومترافقاً ، وترافقه أكثر من مقارنته .

وقوله : « كالذي يُنفق » إما أن يكون المعنى لإبطال الذي يُنفق فيكون قد شبَّ الإبطال بالإبطال ، أو المعنى : لا تكونوا كالذي يُنفق ماله رثاء الناس ، فيكون تشبيهًا للمتفق بالمنافق .

وقوله : « فمثلكم » أي مثل هذا المتفق الذي قد بَطَّل ثواب نفقة **« كمثل صفوان »** : وهو الحجر الأملس ، وفيه قولان : أحدهما : أنه واحد ، والثاني : جَمْع صفوة **« عليه تراب فاصابه واibil »** وهو المطر الشديد **« فتركه صلدا »** : وهو الأملس الذي لا شيء عليه من نبات ولا غيره ، وهذا من أبلغ الأمثال وأحسنها ، فإنه يتضمن تشبيه قلب هذا المتفق المرائي - الذي لم يصدر إنفاقه عن إيمان بالله واليوم الآخر - بالحجر لشدة وصلابته وعدم الانتفاع به .

وتتضمن تشبيه ما علق به من أثر الصدقة بالغبار الذي علق بذلك الحجر ، والوابل الذي أزال ذلك التراب عن الحجر فاذبه بالمانع الذي أبطل صدقته وأزالها ، كما يذهب الوابل التراب الذي على الحجر فيتركه

صلَدًا فَلَا يَقْدِرُ الْمُنْفِقُ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ ثَوَابِهِ لِبَطْلَانِهِ وَزُوْلِهِ .

وَفِيهِ مَعْنَى آخَرُ وَهُوَ أَنَّ الْمُنْفِقَ لِغَيْرِ اللَّهِ هُوَ فِي الظَّاهِرِ عَامِلٌ عَمَلاً يُرْتَبُ عَلَيْهِ الْأَجْرُ ، وَيُرْكَوْ لَهُ كَمَا تُرْكَوْ الْجَهَةُ الَّتِي إِذَا بُدُرْتُ فِي التَّرَابِ الطَّيِّبِ أَنْبَتَ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سَبْلَةِ مائَةِ جَهَةٍ ، وَلَكِنَّ وَرَاءَ هَذَا الْإِنْفَاقِ مَانِعٌ يَمْنَعُ مِنْ نَمَوْهُ ، وَزَكَانَهُ ، كَمَا أَنْ تَحْتَ التَّرَابِ حَجْرًا يَمْنَعُ مِنْ نَبَاتِ ما يَبْذُرُ مِنْ الْحَبَّ فِيهِ فَلَا يَنْبَتُ وَلَا يَخْرُجُ شَبَيْهًا .

* [مِثْلُ الَّذِي يُنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُرِيدُ مِنَ النَّاسِ جَزَاءَ وَلَا شَكُورًا وَلَا يَمْنَعُ وَلَا يُؤْذِي] :-

شَمَّ قَالَ : ﴿ وَمِثْلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ أَبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمِثْلِ جَهَةِ بَرْبُوْةِ أَصَابَهَا وَأَبْلَى فَلَمَّا أَكَلُوهَا ضَعَفُوهُنَّ فَإِنَّ لَمْ يَصْبِهَا وَأَبْلَى فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٦٥] هَذَا مِثْلُ الَّذِي مَصْدُرُ نَفْقَتِهِ عَلَى الإِخْلَاصِ وَالصَّدَقِ ، فَإِنَّ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِهِ سُبْحَانَهُ هُوَ الْإِخْلَاصُ ، وَالتَّشْبِيتُ مِنَ النَّفْسِ هُوَ : الصَّدَقُ فِي الْبَذْلِ ، فَإِنَّ الْمُنْفِقَ يَعْتَرِضُهُ عِنْدِ إِنْفَاقِهِ آفَاتَانَ ، إِنْ نَجَا مِنْهُمَا كَانَ مِثْلَهُ مَا ذُكِرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : إِحْدَاهُمَا طَلَبَهُ بِنَفْقَتِهِ مُحَمَّدةً أَوْ ثَنَاءً أَوْ غَرْضًا مِّنْ أَغْرَاضِهِ الدُّنْيَوِيَّةِ ، وَهَذَا حَالُ أَكْثَرِ الْمُنْفِقِينَ .

وَالْآفَةُ الثَّانِيَةُ : ضَعْفُ نَفْسِهِ وَتَقْاعِسُهَا وَتَرْدِدُهَا : هَلْ يَفْعُلُ ، أَمْ لَا ؟ فَالْآفَةُ الْأُولَى تَزُولُ بِابْتِغَاءِ مَرْضَاتِ اللَّهِ ، وَالْآفَةُ الثَّانِيَةُ تَزُولُ بِالتَّشْبِيتِ ، فَإِنَّ تَشْبِيتَ النَّفْسِ : تَشْجِيعُهَا وَتَقوِيَّتِهَا وَالْإِقْدَامُ بِهَا عَلَى الْبَذْلِ ، وَهَذَا هُوَ صَدَقَهَا . وَطَلَبُ مَرْضَاتِ اللَّهِ إِرَادَةُ وَجْهِهِ وَحْدَهُ وَهَذَا إِخْلَاصُهَا .

فَإِذَا كَانَ مَصْدُرُ الْإِنْفَاقِ عَنْ ذَلِكَ ، كَانَ مِثْلَهُ كَجَنَّةٍ - وَهِيَ الْبَسْطَانُ الْكَثِيرُ الْأَشْجَارُ - فَهُوَ مَجْنَنٌ بِهَا ، أَيِّ : مَسْتَرُ لِيسْ قَاعِدًا فَارِغًا . وَالْجَنَّةُ بَرْبُوْةٌ - وَهُوَ الْمَكَانُ الْمُرْتَفَعُ - فَإِنَّهَا أَكْمَلُ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي بِالْوَهَادِ

والحضيض ، لأنها إذا ارتفعتْ كانت بمدرجة الأهوية والرياح ، وكانت ضاحية للشمس وقت طلوعها واستوانها وغروبها ، فكانت أضجع ثمرة وأطيبة وأحسنه وأكثره ، فإن الشمار تزداد طيباً وركاء بالرياح والشمس ، بخلاف الشمار التي تنشأ في الظلل .

وإذا كانت الجنة بمكان مرتفع لم يخش عليها إلا من قلة الماء والشراب فقال تعالى : **﴿أَصَابَهَا وَأَبْلُ﴾** وهو المطر الشديد العظيم القدر فأدلت ثمرتها ، وأعطيت بركتها فآخر جرت ثمرتها ضعفي ما يثمر غيرها أو ضعفي ما كانت تثمر بسبب ذلك الوابل ، وهذا حال السابقين المقربين .

﴿فَإِنْ لَمْ يُصْبِحَا وَأَبْلُ فَطَلٌ﴾ فهو دون الوابل ، فهو يكفيها لكرم منتها ، وطيب مغرسها فتكتمي في إخراج بركتها بالطل ، وهذا حال الأبرار المقتضدين في النفق ، وهم درجات عند الله ، فأصحاب الوابل أعلىهم درجة ، وهم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهر سراً وعلانية ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .

وأصحاب الطل مقتضدوهم .

فمثُل حال القسمين وأعمالهم بالجنة على الرابعة ونفقتهم الكثيرة بالوابل والطل . وكما أن كل واحد من المطرين يوجب رداء أو ثمر الجنة ونحوه بالأضعاف فكذلك نفقتهم - كثيرة كانت أو قليلة - بعد أن صدرت عن ابتغاءِ مرضاه الله والتثبت من نفوسهم ، فهي زاكية عند الله نامية مضاعفة .

واختلف في الضعفين ، والصواب أن الضعفين هما المثلان فقط : الأصل ومثله ، وعليه يدل قوله تعالى : **﴿فَاتَّ أَكْلُهَا ضَعْفَيْن﴾** [البقرة: ٢٦٥]. أي : مثلين ، وقوله تعالى : **﴿يُضَاعِفُ لَهَا الْعَذَابُ ضَعْفَيْن﴾**

[الاحزاب: ٣٠] أي مثلين ، ولهذا قال في الحسنات : **(نُؤْتِهَا أَجْرُهَا مَرَّتَيْنَ)** [الاحزاب: ٣١] وأما ماتوهموه من استواء دلالة المفرد والثنية فوهم منشاء ظن أن الضعف هو المثل مع الأصل ، وليس كذلك ، بل المثل له اعتباران : إن اعتبر وحده فهو ضعف ، وإن اعتبر مع نظيره فهما ضعفان والله أعلم .

وأختلف في رافع قوله : **(فَطَلُّ)** فقيل : هو مبتدأ خبره محذوف أي : وطله يكفيها ، وقيل : خبر مبتدأه محذوف ، فالذي يُرويها ويصيغها طلٌ ، والضمير في **(أَصَابَهَا)** إما أن يرجع إلى الجنة أو إلى الربوة وهما متلازمان^(١) .

٣ - روى سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « الكمة من المن ، وما ها شفاء للعين »^(٢) .

قال أبو عبيد : « الكمة من المن » يقال - والله أعلم - إنه إنما شبهها بالمن الذي كان يسقط على بني إسرائيل ، لأن ذلك كان يتزول عليهم عفواً بلا علاج منهم ، إنما كانوا يصيرون وهو بأفنيتهم فيتناولونه^(٣) .

وكذلك « الكمة » ليس على أحد منها مؤنة في بذر ولا سقي ولا غيره ، وإنما هو شيء يُنبته الله في الأرض حتى يصير إلى من يجتنبه^(٤) .

* * *

(١) « طريق الهجرتين وباب السعادتين » (ص ٣٦٥ - ٣٧٠) باختصار يسير .

(٢) سبق تخرجه قريبا .

(٣) كما قال عز وجل ممتنًا عليهم : **(وَظَلَّنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلَوَى كُلُّوا مِنْ طَيَّاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكُنْ كَانُوا أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ)** [البقرة: ٥٧] .

(٤) « غريب الحديث » (٢/١٧٣) .

الحَيٌّ جل جلاله وتقديست أسماؤه (١٢)

* المعنى اللغوي :

استحياء واستحياناً منه ، بمعنى ، من الحياء .

ويقال استحيتُ بياء واحدة ، وأصله استحييتُ مثل : استعيرت ، فاعلوا البياء الأولى وألقوا حركتها على العاء ، وقال أبو الحسن الأخفش : استحي بياء واحدة : لغة تميم ، وباءين لغة أهل الحجاز ، وهو الأصل .

قال الأزهري : والقرآن نزل بهذه اللغة الثانية ، في قوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ [البقرة: ٢٦] .
والحياة مقصورة : المطر والخصب .
والحياة ممدودة : الاستحياء .
ورجل حي ذُو حياء ، بوزن فَعِيل .
وامرأة حية^(١) .

وعرف الراغب الحياء عند المخلوق بقوله : انقباضُ النفس عن القبائح وتركه لذلك^(٢) .

(١) «الصحاب» (٦/٢٣٢٤) ، و«اللسان» (٢/١٠٧٩ - ١٠٨٠) مادة (حياة).

(٢) «المفردات» (ص ١٤٠).

* وروده في الحديث الشريف :

١ - ورد في حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يغسل بالبراز بلا إزار ، فصعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال ﷺ : « إنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَ حَمِيمٌ سَيِّئُ بُحْبُ الْحِيَاءِ وَالسُّتُّرَ ، فَإِذَا اغْشَلَ أَحَدُكُمْ فَلَيَسْتَرْ » .^(١)

٢ - وفي حديث سلمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ رَبَّكُمْ تَبَارِكُ وَتَعَالَى حَمِيمٌ كَرِيمٌ ، يَسْتَحِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدِيهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرَدَهُمَا صِفْرًا » .^(٢)

* وقد ورد بصيغة الفعل في الكتاب العزيز في قوله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعْوَذَةً فَمَا فَوْقَهَا » [البقرة: ٢٦].

٣ - وفي حديث أبي واقِدِ اللَّيَثِي أن رسول الله ﷺ بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر ، فأقبل اثنان إلى رسول الله

(١) حديث صحيح ، أخرجه أبو داود (٤٠١٢/٤) ، والنسائي (١/٢٠٠) ، والبيهقي من طريق أبي داود (١٩٨/١) عن النَّفِيلِي حدثنا زهير عن عبد الملك بن أبي سليمان العَرَزمِي عن عطاء عن يعلى به .

ورجاله ثقات ، عطاء هو ابن أبي رياح ، وزهير هو ابن معاوية .
وانظر بقية تخرجه في كتابنا « إبطال التأويلات » (٤١١/٢).

(٢) حديث صحيح ، أخرجه أبو داود (١٤٨٨/٢) ، ومن طريقه البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٩٠) ، والترمذى (٣٥٥٦/٥) ، وابن ماجه (٣٨٦٥) ، وصححه ابن حبان (٢٤٠٠) ، والحاكم (٤٩٧/١) ، والخطيب في تاريخه (٢٣٥/٢ - ٢٣٦) من طريق عن جعفر بن ميمون عن أبي عثمان النهدي عن سلمان مرفوعاً به .

قال الذهبي في « العلو » (ص ٥٢) : هذا حديث مشهور .
وحسن الحافظ في « الفتح » (١٤٣/١١) وهو كما قال .

وله طرق أخرى وشواهد يقتوى بها ، انظر : « إبطال التأويلات » الموضع السابق .

وذهب واحداً ، قال : فوقأنا على رسول الله ﷺ فاما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها ، وأما الآخر فجلس خلفهم ، وأما الثالث فأذهب ذاهباً ، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال : « ألا أخبركم عن النفر الثلاثة؟ أما أحدهم فآوى إلى الله فلواه الله ، وأما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه ، وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه » ^(١).

٢ - وفي حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت : جاءت أم سليم إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحِي مِنَ الْحَقِّ ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال رسول الله ﷺ : « نعم إذا رأت الماء ... » ^(٢).

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال ابن الجوزي : الحياة بالمد : الانقباض والاحتشام ، غير أن صفات الحق عز وجل لا يطلع لها على ماهية ، وإنما تُمرّ كما جاءت ، وقد قال النبي ﷺ : « إن ربكم حبي كريم » ^(٣).

وقال ابن القيم ^(٤) :

وهو الحَبِيُّ فَلَيْسَ يَفْضَحُ عَبْدَه
عِنْدَ التَّجَاهِرِ مِنْهُ بِالْعَصِيَانِ
لَكِنَّهُ يُلْقِي عَلَيْهِ سِرَّهُ
فَهُوَ السَّتِيرُ وَصَاحِبُ الْغُرْفَانِ

(١) أخرجه مالك (٢/٩٦٠ - ٩٦١) ، ومن طريقه البخاري في « العلم » (١٥٦/١) ، وفي « الصلاة » (١/٥٦٢) ، ومسلم في « السلام » (٤/١٧١٣) عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أن أبي مروءة مولى عقيل بن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي به .

(٢) رواه مسلم في « الحيض » (١/٢٥١) .

(٣) « زاد المسير » (١/٥٤) .

(٤) « التونية » (٢/٢٢٧) بشرح أحمد بن عيسى .

وقال المباركفوري : قوله : « إن الله حي » فَعِيلٌ من العياء ، أي
كثير الحياة .

ووصفه تعالى بالحياة يُحمل على ما يليق له ، كسائر صفاته ، نؤمن
بها ولا نكفيها ^(١) .

وذكر « الاستحياء » في صفات الله تعالى شيخ الحرمين : أبو الحسن
محمد بن عبد الملك الكرجي في كتابه الذي سماه « الفصول في الأصول
عن الأئمة الفحول إلى زمام البدع والفضول » وكان من أئمة الشافعية ،
ونقله إقراراً له شيخ الإسلام ابن تيمية ^(٢) .

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - إثبات صفة الحياة لربنا تبارك وتعالى على ما يليق بجلاله
وكماله ، إثباتاً من غير تمثيل لها بخلقه .

قال الإمام أبو يعلى الفراء بعد أن ساق الأحاديث الواردة في صفة
الحياة : أعلم أنه غير ممتنع وَصَفُّ الله تعالى بالحياة ، لا على معنى ما
يُوصف به المخلوقين من الحياة الذي هو انقباضٌ وتغييرٌ وخجلٌ ،
لا استحاله كونه جسماً متغيراً تحلُّه الحوادث ^(٣) .

لكن نُطلق هذه الصفة كما أطلقتنا وصفه سبحانه بالإرادة وإن خالفت

(١) « تحفة الأحوذى » (٩/٥٤٤) .

(٢) « مجموع الفتاوى » (٤/١٨١) . إذ قال في أول كلامه : وقد ذكرنا في غير هذا الجواب ،
مذهب سلف الأمة وأئمتها بألفاظها والفاظ من نقل ذلك من جميع الطوائف ، بحيث لا
يقوى لأحدٍ من الطوائف اختصاص بالإثبات . ومن ذلك : ما ذكر شيخ الحرمين أبو
الحسن محمد بن عبد الملك ... الخ

(٣) الصواب الإعراض عن ذكر هذا النفي ، لعدم وروده في الكتاب أو السنة .

إرادة المخلوقين ، لأن إرادته تقتضي وجوب المراد ، وإرادتنا لا تقتضي
وجوبه .

وكذلك علمه يقتضي العلم بالمعدوم وال موجود خلاف علمنا^(١) .

وقال الهراس : ورد في السنة وصفه تعالى بالحياء ، كقوله ﷺ :
«إن الله حبي يستحب من عبده إذا مَدَ يديه إِلَيْهِ أَن يردهما صِفْرًا» . وكقوله
عليه السلام في شأن النفر الثلاثة الذين وقفوا على مجلسه : «أَمَا أَحَدُهُمْ
فَأَقْبَلَ فَأَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَأَمَا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ ، وَأَمَا
الثَّالِثُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُ» .

وحيازه تعالى وصف يليق به ، ليس كحياء المخلوقين الذي هو تغير
وانكسار يعتري الشخص عند خوف ما يُعاب أو يُذم ، بل هو ترك ما ليس
يتنااسب مع سعة رحمته ، وكمال جوده وكرمه ، وعظيم عفوه وحلمه .
فالعبد يجاهره بالمعصية مع أنه أفتر شيء إليه ، وأضعفه لديه ،
ويستعين بنعمه على معصيته ، ولكن الرب سبحانه مع كمال غناه وتمام
قدراته عليه ، يستحب من هتك ستره وفضيحته ، فيستر بما يُهیئه له من
أسباب الستر ، ثم بعد ذلك يغفو عنه ويغفر ، كما في حديث ابن عمر
رضي الله عنهما : «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيُضَعِّفُ عَلَيْهِ كَنْفَهُ ثُمَّ يَسْأَلُهُ
فِيمَا بَيْنَ يَدَيْهِ : أَلَمْ تَفْعُلْ كَذَّا يَوْمَ كَذَّا ؟ حَتَّى إِذَا قَرَرَهُ بِذَنْبِهِ ، وَأَيْقَنَ أَنَّهُ قد
هَلَكَ ، قَالَ لَهُ : سَرَّتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ»^(٢) .
وكذلك يستحب سبحانه من ذي الشيبة في الإسلام أن يُعذبه^(٣) .

(١) «إبطال التأويلات» (٤١٢/٢).

(٢) الحديث في الصحيحين .

(٣) ضعيف جدا ، أخرجه ابن حبان في «المجرورين» (١٦٨/١)، ومن طريقه ابن الجوزي =

ويستحب من يدعوه ويمدُّ إليه يديه أن يردهما خاليتين .

وهو من أجل أنه حَبَّ سِتِيرٍ : يحب أهل الحياة والستر من عباده ، فمن ستر مسلماً ستر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ويكره المجاهرة بالفسق والإعلان بالفاحشة ، وإنَّ من أُمْقتَ الناس عنده من بات على معصية والله يَسْتَرُه ، ثم يُصبح فيكشف ستر الله عليه .

وقد توعَّدَ الذين يُجْبِونَ أن تُشَيَّعَ الفاحشة في الذين آمنوا بأن لهم عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة^(١) .

وفي الحديث : « كُلُّ أُمَّتي معاذِي إِلَّا المجاهرين »^{(٢)(٣)} .

٢ - أولَّ كثير من العلماء صفة الحياة الثابتة له سبحانه في الأحاديث الصحيحة المتقدمة : بالترك تارة وبالكراهية تارة ، وبالرحمة تارة ، وعدم

في «الموضوعات» (١/١٧٧) عن سويد بن عبد العزيز عن نوح بن ذكوان عن أخيه أيوب ابن ذكوان عن الحسن عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ عن الله عز وجل : « إنَّ لاستحب من عبدي وأمتي يشتبه رأس أمتي وعبيدي في الإسلام ثم أعندهما في النار ... » قال ابن حبان عن أيوب بن ذكوان : منكر الحديث . وفيه أيضاً سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف .

وله طرق أخرى ، انظر : « إبطال التأويلات » (٤١٠ - ٤١١) .

(١) في قوله سبحانه وتعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُجْبِونَ أَن تُشَيَّعَ الْفَاحشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنَّمَا لَا تَعْلَمُونَ » [النور: ١٩] .

(٢) وهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : كُلُّ أُمَّتي معاذِي إِلَّا المجاهرين ، وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستر الله ، فيقول : يا فلان عملت البارحة كذا وكذا ، وقد بات يسْتَرُه ربه ويُصبح يكشف ستر الله عنه » .

رواه البخاري في «الأدب» (٤٨٦/١٠) ، ومسلم في «الزهد» (٤/٢٢٩١) .

(٣) «شرح التونية» (٤٨٠ - ٤٨١) للشيخ محمد خليل هراس رحمة الله تعالى .

العقاب والعذاب أخرى ، وكلها من لوازم الحياة .

أ - منهم الحليمي في قوله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ حَسُنٌ كَرِيمٌ يَسْتَحِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدِيهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرْدِهِمَا صَفْرًا » .

قال : ومعناه أنه يكره أن يرد العبد إذا دعاه فسألة ما لا يمتنع في الحكمة إعطاؤه إياه ، وإنجابته إليه ، فهو لا يفعل ذلك ، إلا أنه لا يخاف من فعله ذمًا ، كما يخافه الناس فيكرهون لذلك فعل أمورٍ وترك أمورٍ ، فإنَّ الخوف غير جائز عليه ^(١) .

ب - والبيهقي في قوله : « فَاسْتَحِيَا فَاسْتَحِيَا اللَّهُ مِنْهُ » قال : أي جازاه على استحيائه بأن ترك عقوبته على ذنبه ^(٢) .

ج - والنwoي في قوله ﷺ : « وَأَمَّا الْآخِرُ فَاسْتَحِيَا فَاسْتَحِيَا اللَّهُ مِنْهُ ... » الحديث .

قال : أي رَحْمَهُ وَلَمْ يُعَذِّبْهُ ، بل غفر ذنبه .
وقيل : جازاه بالثواب ^(٣) .

د - والحافظ ابن حجر في الحديث نفسه قال : أي رَحْمَهُ وَلَمْ يُعَاقِبْهُ ^(٤) .

ه - والأقلisyi إذ يقول : وأما وصف الله تعالى بأنه « حبي » فوزنه فعيل من الحياة ، وهذا الوصف في حق الله تعالى متأول !!

(١) نقله البيهقي عنه في « الأسماء » (ص ٩١) ، والقرطبي في « الأسمى » (٢/٤٢٢ ب)
مع اختلاف في أوله .

(٢) الكتاب « الأسمى » (٢/٤٢٣) .

(٣) شرحه على مسلم (١٥٩/١٤) .

(٤) « الفتح » (١/١٥٧) ، وينحوهما قال الراغب كما في « الذريعة » (ص ١٨٨) .

إذ العبد هو الموصوف بالحياة ، لأنها حالة يجدها العبد في نفسه ، تَحمله على إجلال المُسْتَحْيَا منه .

ولما كان الله تعالى مُتَكْرِمًا على سائله ، وقاضياً حواجع داعيه ، لا يردهم بكرمه ، وَصَفَ نفسيه بالحياة الذي يُوصَفُ به مَنْ كَرُمْتَ نفسيه ، وكانت له سَيِّحةٌ حَيَّةٌ ، فإنه من أوصاف المدح في الخلق ، وكل وصف كان للمخلوق حسناً ، فلَلَّهِ مِنْهُ الْحَظْ الْأَكْمَلُ ، وإنْ كَانَ فِيهِ إِيمَانٌ فَإِنَّهُ فِي حَقِّهِ مُتَأْوِلٌ .

وقد وَصَفَ نفسيه بأنه يستحي من العبد ، ووصف نفسه بأنه لا يستحي من الحق ، فحياؤه من عبده يرجع إلى قضاء حاجته ، بصفة كرمه ، وكونه لا يستحبى من الحق يرجع إلى صفة عَدْلِه ، القاضية بجريان الحق على أهلها ، ولكل صفة مقام ، وكيف ، فكان هذا الوصف من أوصاف الأفعال ، لأنَّه عبارة عن إظهار كرمه ، وإدارار نعمه ^(١) .

و - والسندى قال : « حَيَّي » بكسر أولى الياءين مخففة ، ورفع الثانية مشددة ، أي : الله تعالى تارك للقبائع ، ساتر للعيوب والفضائح ، يحب الستر من العبد ، ليكون مُتَخَلِّقاً بأخلاقه تعالى ! فهو تعريض للعباد ، وحث لهم على تحرى الحياة ^(٢) .

(١) « الكتاب الاسنى » (٢/ورقة ٤٢٢ ب) .

وقد أَوْلَ الحياه بلوازمه : من إجابة داعيه بكرمه وإحسانه ، وجبه لجريان الحق لعدله والأصل أن تثبت الصفة لله تعالى ثم تثبت لوازمه .

(٢) حاشيته على النساني (١/ ٢٠٠) .

وقوله : « ليكون مُتَخَلِّقاً بأخلاقه تعالى » . من عبارات الفلاسفة وأهل الكلام ، ولم يأت في الكتاب ولا السنة ولا في أقوال سلف الأمة القول بأنَّ الله أخلاقاً !! وإنما له نعمت كمال ، وصفات جلال ، فتبه !

وغيرهم من أخطأ في هذا الباب ، عفا الله عننا وعنهم بمنه وكرمه .

٣ - ولما كان الله تعالى موصوفاً بالحياة ، فإنه يحبُّ أهله والمتّصفين به من عباده ، كما ذكرنا سابقاً أنه تعالى عليمٌ يحبُّ العلماء ، كريمٌ يحبُّ الكرماء ، حليمٌ يحبُّ الحلماء ، جميلٌ يحبُّ الجمال .

وقال أبو موسى رضي الله عنه : اللهم إنك مؤمنٌ تحبُّ المؤمن ، ومهيمنٌ تحبُّ المهيمن ، سلامٌ تحبُّ السلام ، صادقٌ تحبُّ الصادق ^(١) . بل قد جعله رسولُ الْهُدَى ﷺ شعبةً من شعب الإيمان ، وحصلةً من حصال عباد الرحمن .

فقال ﷺ : « الإيمانُ بضعٌ وستون شعبةً ، والحياةُ شعبةٌ من الإيمان » ^(٢) .

ومرَّ ﷺ على رجلٍ من الأنصار وهو يعظُّ أخاه في الحياة - وفي روایة : يقول : إنك لستحي حتى كأنه يقول : قد أصرَّ بك - فقال

= قال ابن القيم بعد أن ذكر أن أدعية الرسول مشتملة على دعاء الله تعالى باسماته والثناء عليه بها : وهذه العبارة أولى من عبارة من قال : يختلقُ بأسماء الله ، فإنها ليست بعبارة سديدة ، وهي متزرعة من قول الفلسفه بالتشبه بالإله على قدر الطاقة .

وأحسن منها عبارة أبي الحكم بن برهان وهي : التَّبَدُّد ، وأحسن منها : العبارة المطابقة للقرآن وهي : الدُّعَاء ، المتضمن للتَّبَدُّد والسؤال .

فمراتبها أربعة : أشدُّها إنكاراً عبارة الفلسفه وهي التَّشَبُّه ، وأحسن منها عبارة من قال : التَّخلُّق ، وأحسن منها عبارة من قال : التَّبَدُّد ، وأحسن من الجميع : الدُّعَاء ، وهي لفظ القرآن أهـ . « بداع الغوائد » (١٦٤/١) .

(١) أثر صحيح ، رواه ابن أبي شيبة (١٠/٢٦٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٥٩/١) .

(٢) رواه البخاري في « الإيمان » (٥١/١) ، ومسلم في « الإيمان » (٦٣/١) من حديث أبي هريرة وزاد فيه : « فافتُلُّها : قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماتة الآذى عن الطريق ، والحياة ... » .

رسول الله ﷺ : « دَعْهُ ، فَإِنَّ الْحَيَاةَ مِنَ الْإِيمَانِ »^(١).

وكان هو ﷺ من أشد الناس حياءً ، كما وصفه أصحابه ، قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : كان النبي ﷺ أشد حياءً من العذراء في خدرها^(٢).

أي أشد حياءً من البكر إذا دخل عليها في خلوتها^(٣).
فإن قيل : الحياة من الغرائز ، فكيف جعل شعبة من الإيمان ؟
أجيب بأنه : قد يكون غريزة وقد يكون تخلقاً ، ولكن استعماله على وفق الشعـر يحتاج إلى اكتساب وعلم ونية ، فهو من الإيمان لهذا .
ولكونه باعثاً على فعل الطاعة و حاجزاً عن فعل المعصية^(٤).
ولا يقال : رب حياء يمنع عن قول الحق أو فعل الخير ، لأن ذلك ليس شرعاً .

فإن قيل : لمَ أفرده بالذكر هنا ؟

أجيب بأنه : كالداعي إلى باقي الشعب ، إذ الحبي يخاف فضيحة

(١) رواه البخاري في « الإيمان » (٧٤/١) ، وفي « الأدب » (٥٢١/١٠) ، ومسلم في « الإيمان » (٦٣/١) من حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري في « المناقب » (٥٦٦/٦) ، وفي « الأدب » (٥٢١/١٠ ، ٥١٣/١٠) ، ومسلم في « الفضائل » (٤/٩ - ١٨١) وزاد : وكان إذا كره شيئاً عرفه في وجهه .

(٣) معنى كلام الحافظ في « الفتح » (٥٧٧/٦) وقال : ومحل وجود الحياة منه ﷺ في غير حدود الله ، ولهذا قال للذى اعترف بالزنا : أكتها ، لا يكفي ، كما سيأتي بيانه في الحدود انتهى . وانظر « الحدود » (١٣٥/١٢) .

(٤) كما ورد في تعريف الحياة أنه : خلق يبعث على اجتناب القبيح ، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ، « الفتح » (٥٢/١) .

ولهذا جاء في الحديث الآخر : « الحياة خير كلها » .

الدنيا والآخرة ، فَيَأْمُرُ وَيَنْهَا (١) .

٤ - اعلم - رحمني الله وإياك - أن أعظم الحباء يبغى أن يكون من الله تعالى ، الذي تقلب في نعمه وإحسانه الليل والنهار ، ولا تستغني عنه طرفة عين ، ونحن تحت سمعه وبصره ، لا يغيب عنه من حالنا وقولنا وفعلنا شيء ، كما قال عز وجل : ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتَلَوْ مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شَهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزِبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالٍ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [يونس: ٦٦] .

وقال بعض السلف : عَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَطْلَعُهُ عَلَيَّ فَاسْتَحْيِي أَنْ يَرَانِي عَلَى مُعْصِيَةٍ .

وقد أحسن من قال :

وإذا خَلَوْتَ بِرِيشِكَ فِي ظُلْمَةٍ
وَالنَّفْسُ دَاعِيَةٌ إِلَى الْعُصَيْانِ
فَاسْتَحْيِي مِنْ نَظَرِ إِلَهٍ وَقُلْ لَهَا
إِنَّ الَّذِي خَلَقَ الظَّلَامَ يَرَانِي
وَحَكِيَ عَنْ بَعْضِ السَّلْفِ : خَفِّ اللَّهُ عَلَى قَدْرِ قَدْرَتِهِ عَلَيْكَ ،
وَاسْتَحْيِي مِنْهُ عَلَى قَدْرِ قَرِيبِهِ مِنْكَ (٢) .

قال الراغب : والذى يستحيى منهم الإنسان ثلاثة :

البشر : وهو أكثر ما يستحيى منه .

ثم نفسه .

ثم الله عز وجل .

(١) الفتح ١ (٥٢/١) .

(٢) المصدر السابق (٧٥/١) .

ومن استحيا من الناس ولم يستحي من نفسه ، فنفسه أحسن عنده من غيره .

ومن استحيا منها وله استحي من الله عز وجل ، فلعدم معرفته به .
فإن الإنسان يستحي من يُعظمه ويعلم أنه يراه ، ويسمع نجواه ،
ومَنْ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ فَكَيْفَ يَسْتَعْظِمُهُ؟ وَكَيْفَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَطْلَعٌ عَلَيْهِ؟
وقوله عليه السلام : « استحیوا من الله حق الحياة »^(١) في ضمته حتّى على
معرفته .

وقال الله عز وجل : « أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى؟ » [العلق: ١٤] تنبئها على
أن العبد إذا علم أن ربه يراه استحيا من ارتكاب الذنب .
وسُئلَ الجُنيد عما يُؤْلِدُ الْحَيَاةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَقَالَ : رُؤْيَا الْعَبْدِ آلَهُ
عَلَيْهِ ، وَرُؤْيَا تَقْصِيرِهِ عَنْ شَكْرِهِ^(٢) .

قال القرطبي : فيجب على كل مكلف أن يستحي من خالقه ، وذلك
بأن لا يراه حيث نهاء ، وذلك أن المؤمن يقتضي تعظيم من آمن به ،
فيتزر عن القبائح حياءً من نظره إليه ، حتى كان بعضهم لا يغسل إلا
وعليه مثزرٌ يُسْتَرُ ، ولا يقوم قائمًا متتصبًا بل يتضامًا ما استطاع في
غُسله^(٣) .

(١) ياني تخرجه .

(٢) « الدُّرِّيْعَةُ إِلَى مَكَارِمِ الشَّرِيعَةِ » (ص ١٨٨ - ١٨٩) ط دار الكتب العلمية سنة ١٤٠٠ هـ .

(٣) كما جاء في حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه قال : قلت : يانبي الله ! عوراتنا ما
ناتي منها وما نذر ؟ قال : « احْفَظْ عورَتَكَ إِلَّا مِنْ رَوْجَتْكَ أَوْ مَا مَلَكْتَ يَمِينَكَ » قلت :
يا رسول الله ! إذا كان القوم بعضهم في بعض ؟ قال : « إِنْ أَسْتَطَعْتُ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ فَلَا
يَرَاهَا » قال قلت : يانبي الله ! إذا كان أحدُنا خاليا ؟ قال : « فَإِنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيِيَ مِنْهُ »
وفي رواية : « فَإِنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيِي مِنَ النَّاسِ » .

وكان موسى عليه السلام حَيَاً سِتِّراً يغسل بناحية من قومه^(١).

وروى الترمذى : عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « استحبوا من الله حقَّ الحياء » قال فقلنا : إننا نستحيي والحمد لله ، قال : « ليس ذاك ! ولكن الاستحباء من الله حقَّ الحياء ، أن تحفظَ الرأْمَ وَمَا وَعَى ، والبطنَ وَمَا حَوَى ، وتذكَرَ الموتَ وَالبَلَى ، ومنْ أَرَادَ الآخرة تركَ زينة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحب من الله حقَّ الحياء ». .

قال : حديث غريب^(٢).

فمن كثُرَ من الله حياؤه انقضتْ نفسه عن مجاهرته بالعصيان ، إذ علمه معه في كل مكانٍ فمن عصاه فقد جاهره ، ثم مهما أفسى معصيته في الخلقِ فعلاً وقولاً فقد أعظم المجاهرة ، إذ من لا يستحيي من الناس لا يستحيي من الله ، ولذلك كان الحياة الغريزى محموداً في العبد لكونه منقاضياً به عن مجاهره الخلق فيما يُنكرونـه من الفعل .

= وإنستاده حسن ، رواه أحمد (٥/٣ - ٤) ، والترمذى (٢٧٦٩ - ٢٧٩٤) وغيرهما .

(١) أخرجه البخارى في « الأنبياء » (٦/٤٣٦)، وفي « التفسير » مختصراً (٨/٥٣٤) من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن موسى كان رجلاً حَيَاً سِتِّراً لا يُرى من جلدِه شيئاً استحباه منه ، فإذا ذُرَّ من آذنه من بنى إسرائيل فقالوا : ما يستر هذا التستر إلا من عيب بجلده : إما برض وإما أدرة وإما آفة ... » الحديث .

(٢) حديث حسن ، رواه الترمذى في « صفة القيمة » (٤٥٨) ، وأحمد (١/٢٨٧) ، وأبو يعلى (٨/٤٦١) ، والحاكم (٤/٢٢٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٦/٧٧٣) ، والبغوي في « شرح السنة » (١٤/٢٣٤) وفي سنته : الصباح بن محمد الأحمسي الكوفي ، ضعيف .

لكن له طريق آخر ، رواه الطبرانى في « الكبير » (١٠/١٨٨) ، وفي « الصغير » (١/١٧٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٤/٩٠) ينتقى به .

وله شاهد مرسلاً ، انظر تعليقنا على كتاب « الورع » لابن أبي الدنيا رقم (٥٩) .

وفي البخاري عن أبي مسعود قال : قال النبي ﷺ : « إنَّ مَا أدرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلِيِّ : إِذَا لَمْ تَسْتَحِي فَاصْنَعْ مَا شَتَّتٌ »^(١).
وعن ابن عمر مَرَّ النبي ﷺ على رَجُلٍ وهو يعاتِبُ في الْحَيَاةِ، يقول : إِنَّكَ تَسْتَحِي حَتَّى كَائِنَهُ يَقُولَ : قَدْ أَضَرَّ بِكَ ، قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « دَعْهُ ! فَإِنَّ الْحَيَاةَ مِنَ الْإِيمَانِ »^(٢).

٥ - والوقاحة مذمومة بكل إنسان ، إذ هي انسلاخ من الإنسانية .

وحققتها : لجاج النفس في تعاطي القبيح .

واشتقاقه : من حافر وقاح ، أي : صلب .

وبهذه المناسبة قال الشاعر :

يَا لَيْتَ لِي مِنْ جَلْدٍ وَجْهَكَ رِقْعَةً فَأَفْقُدُ مِنْهَا حَافِرًا لِلأشْهَبِ

(١) رواه البخاري في « الأنبياء » (٥١٥/٦)، وفي « الأدب » (٥٢٣/١٠).

وقوله : « من كلام النبوة الأولى » أي مما اتفق عليه الأنبياء .

وقوله : « فاصنع ما شئت » هو أمر بمعنى الخبر ، أو هو للتهديد أي : اصنع ما شئت فإنَّ الله يجزيك ، أو معناه : انظر إلى ما تزيد أن تفعله فإنَّ كان مما لا يُستحب منه فافعله ، وإنَّ كان مما يستحب منه فدعه . « الفتح » (٦/٥٢٣).

وقد قال أبو عبيد في « غريب الحديث » (٣١/٣ - ٣٢) : إنما وجهه عندي أنه أراد بقوله : « إذا لم تستحي فاصنع ما شئت » إنما هو مَنْ لَمْ يَسْتَحِي صَنَعْ مَا شَاءَ ، على جهة اللَّهِ ترك الْحَيَاةِ ، ولم يُرِدْ بقوله : « فاصنع ما شئت » أن يأمر بذلك أَمْرًا ، وهذا جائز في كلام العرب أن يقول : أفعل كذا وكذا ، وليس يأمره ، ولكنَّه أمر بمعنى الخبر ، الم تسمع حديث النبي عليه السلام : « من كذب علي متعمداً فليتوبر مقدر ما من النار » أي : كان له مقدر من النار ، إنما هي لفظة أمر على معنى الخبر وتأويل الجزاء ، وإنما يراد من الحديث أنه يبعث على الْحَيَاةِ ويأمر به ويعيب تركه أَهْ.

(٢) تقدم تخریجه قریباً .

(٣) « الكتاب الأسن » (٤٢٣/٢ - ب).

وما أصدق قول الشاعر :

صلابة الوجه لم تغلب على أحد إلا تكامل فيه الشر واجتمعا^(١).

* * *

(١) «الذرعة» (ص ١٨٨) للرافض.

الستير

جل جلاله وتقديست أسماؤه

(١٣)

* المعنى اللغوي :

ستَّ الشيءَ يَسْتَرُهُ وَيَسْتِرُهُ سَتَّاً وَسَتَّراً : أخفاه .

والستَّرُ بالفتح : مصدر سَتَّرتُ الشيءَ أَسْتَرُهُ إِذَا غَطَيْتُهُ ، فاستَرَ هو .
وَسَتَّرَ أي : تغطى .

ورجل مَسْتُورٌ وَسَتِيرٌ : أي عَفِيف ، والجاربة ستيرة .

والستَّرُ معروف : ما سُتِّرَ به ، والجمع أَسْتَارٌ وَسَوْتُورٌ وَسَتَّرٌ . والستَّرُ
التُّرسُ .

والستَّرُ ما اسْتَرَتَ به من شيءٍ كائناً ما كان ^(١).

* وروده في الحديث الشريف :

١ - ورد في حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يغسل بالبراز بلا إزار ، فصعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال ﷺ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَ حَبِّيْ سَتِيرٌ ، يَحْبُّ الْحَيَاةَ وَالسَّتِيرَ ، فَإِذَا اغْنَسْلَ
أَحَدَكُمْ فَلَيَسْتَرَ ، ^(٢).

وللسَّتِيرِ رواياتان : إحداهما : كسر السين وتشديد الناء مكسورة .

(١) « الصباح » (٦٧٦/٢) ، و « اللسان » (١٩٣٥/٣) ، و « المفردات » (ص ٢٢٣) ، مادة

« ستر » .

(٢) سبق تخربيجه .

والثانية : فتح السين وكسر التاء مخففة ^(١).

* معنى الاسم في حق الله تعالى :

قال البيهقي : وقوله « ستير » يعني أنه ساتر يُسْتَر على عباده كثيراً ،
ولا يُفْضِّلُهم في المشاهد .

كذلك يحبُّ من عباده الستَّر على أنفسهم ، واجتناب ما يشينهم ،
والله أعلم (٢).

وقال ابن الأثير : « إن الله حبي سترٌ يحب الحياة والستر » : سترٌ :
فعلن بمعنى فاعل ، أي : من شأنه وإرادته حبُّ الستر والصون ^(٣) .
وقال ابن القيم ^(٤) :

وهو الحيٌ فليس يُفْسِحُ عَبْدَهُ
لَكُنْهُ يُلْقَى عَلَيْهِ شَرَهُ

وقال المُنَّاوى : « سِتِير » بالكسر والتشديد ، أي : تارك لحب القبائح ، ساتر للعيوب والفضائح ، فعيل بمعنى فاعل .

وَجَعَلَهُ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ ، أَيْ : مَسْتُورٌ عَنِ الْعَيْنِ فِي الدُّنْيَا ، بَعِيدٌ مِنِ السُّوقِ ، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى أَهْلِ الذُّوقِ^(٥) .

(١) انظر حاشية سنن أبي داود (٤/٣٠٢)، و «مختصر السنن» (٦/١٥) للحافظ المتنذري بتحقيق أحمد شاكر ومحمد الفقي رحمة الله تعالى.

(٢) «الأسماء والصفات» (ص ٩١).

(٣) « النهاية » (٢٤١/٢)

(٤) «الثانية» (٢٢٧/٢) شرح احمد بن عيسى.

^٥ فضـ. الـقـدـيرـ (٢٢٨/٢).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - إن الله تعالى سِتْر يحبُّ السَّرَّ والصَّوْن ، فيستر على عباده الكثير من الذنوب والعيوب ، ويكره القبائح والفضائح والمجاهرة بها .

٢ - وقد أمر تبارك وتعالى بالسَّرَّ ، وكراه المفاحرة بالمعصية ، أو مجرد محبة ذكرها وشياعها بين المؤمنين .

قال سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تُشَيَّعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النور: ١٩].

أي : الذين يريدون ويقصدون أن تنتشر الفاحشة في أهل الإيمان وتفشو فيهم ، والفاحشة : هي الفعلة القبيحة ، قيل هي : الزنا ، وقيل : الرمي بالزنا ، ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ مما يصيبهم من البلاء كالشلل والعumi ﴿وَالآخِرَة﴾ من عذاب النار ونحوه .

وفي الآية دليل : على أن أعمال القلب السيئة ، كالحقد والحسد ومحبة شيع الفاحشة ، يؤخذ بها العبد إذا وطّن نفسه عليها ^(١) .

وأنبأ الرسول ﷺ أن المجاهر بالمعاصي لا يُعافي منها فقال : «كُلُّ أُمتي مُعافي إِلَّا المجاهرين ، وإنَّ من المُجاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلاً ثُمَّ يُصْبِحُ وَقْدَ سَرَّهُ اللَّهُ فَيَقُولُ : يَا فَلَانَ عَمَلْتُ الْبَارَحَةَ كَذَا وَكَذَا ، وَقَدْ بَاتَ سَرَّهُ رَبِّهِ ، وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سَرَّهُ اللَّهُ عَنْهُ» ^(٢) .

قال الكرماني : ومحصل الكلام : كُلُّ واحدٍ من الأمة يُعفى عن ذنبه ، ولا يؤخذ به إِلَّا الفاسق المُعْلَن ^(٣) .

(١) انظر : «روح المعاني» (١٨/١٢٢) وغيره .

(٢) سبق تخريرجه .

(٣) «الفتح» (٤٨٦/١٠) .

وقال ابن بطال : في الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله ورسوله وبصالحي المؤمنين ، وفيه ضربٌ من العناد لهم ، وفي الستر بها : السلامة من الاستخفاف ، لأن المعاichi تذل أهلها ، من إقامة الحدّ عليه لأنّ كان فيه حدّ ، ومن التعزير إن لم يوجب حدّاً ، وإذا تم حضْ حقَّ الله فهو أكرمُ الأكرمين ، ورحمته سبقت غضبِه ، فلذلك إذا ستره في الدنيا ، لم يفضحه في الآخرة .
والذي يُجاهر يفوته جميع ذلك ^(١) .

٣ - وأما المؤمن فإنه لو وقع في معصية أو تقصير في واجب بالغ في
الستر على نفسه ، كما ورد عن بعض السلف : أنه خرج إلى الصلاة
فاستقبله الناس خارجين من المسجد ، فغطى وجهه ورجع .

وجاء في حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلا سأله : كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى ؟ قال : « يَدْنُوا أَحَدُكُم مِّنْ رِبِّهِ حَتَّى يَضْعَفْ كَنْفَهُ عَلَيْهِ ، نَيْقُولُ : عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، وَيَقُولُ : عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيُقْرِرُهُ ثُمَّ يَقُولُ : إِنِّي سَرَّتُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، فَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ » ^(٢).

وفي رواية : « فإنني قد سترتُها عليك في الدنيا وإنني أغفرها لك اليوم ،
فيُعطي صحيفَة حَسَنَاتِه ، وأما الكفارُ والمنافقون فَيُنادى بهم على رُؤوسِ
الخلائق : هؤلاء الذين كذبوا على الله » (٣) .

^{٤٨٧} (١) المصدر السابق (١٠/٤٨٧).

(٤) رواه البخاري في «الإدب» (٤٨٦/١٠)، وفي «التوحيد» (٤٧٥/١٠).

(٣) رواها البخاري في «المظالم» (٩٦/٥)، وفي «التفسير» (٣٥٣/٨)، ومسلم في «التوبية» (٤/٤٢١).

وقد جاءت البشارة بذلك للمؤمنين : أن من ستر الله عيه في الدنيا، فإنه سيستره في الآخرة .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا يُسْتَرُ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا ، إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ^(١) .

٤ - كما حثَ ﷺ على الستر على عباد الله ، ورَغَبَ في ذلك لموافقته رضي مولاه ، وصِفَةَ خالقه ، فقال : « ... وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ^(٢) .

ولما جاء رجل إليه ﷺ فقال : يا رسول الله ، إنني عالجتُ امرأة في أقصى المدينة ، وإنني أصبتُ منها مادون أن أمسأها ، فأنا هذا فاقض في ماشئت ، فقال له عمر : لقد ستركَ اللَّهُ ، لو سترتَ على نفسك قال : فلم يرَ النبي ﷺ شيئاً ، فقام الرجل فانطلق ، فاتبعه النبي ﷺ رجلاً دعاه وتلا عليه هذه الآية : « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزِلْفَا مِنَ اللَّيلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبُنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ » [هود: ١١٤] فقال رجلٌ من القوم : يأنبي الله ، هذا له خاصة ؟ قال : « بل للناس كافة » ^(٣) .

وسكته ﷺ على مقوله عمر دليل رضاه ومحبته لها ، إذ هو لا يُقر أحداً على باطل كما هو معلوم .

ونهى عليه الصلاة والسلام عن تتبع عورات المسلمين والبحث عنها

(١) رواه مسلم في « البر والصلة والأدب » (٤/٢٠٠٢).

(٢) رواه البخاري في « المظالم » (٥/٩٧)، ورواه مسلم في « البر والصلة » (٤/١٩٩٦) من حديث سالم بن عبد الله عن أبيه مرفوعاً وأوله : « الْمُسْلِمُ أخُو الْمُسْلِمِ ، لَا يُظْلِمُهُ ... » .

(٣) رواه مسلم في « التوبه » (٤/٢١١٦) من حديث عبد الله رضي الله عنه .

وكشفها ، فقال : « يا معاشرَ من آمن بـلسانه ولم يـدخل الإيمانُ قلبَه ، لا تغتابوا المسلمين ، ولا تـتبعوا عوراتِهم ، فإنه من يـتبع عوراتِهم ، يـتبع الله عورته ، ومن يـتبع عورته يـفضحه في بيته »^(١) .

٥ - وكان من دعائـه ﷺ في هذا الباب : ما حفظه ابن عمر رضي الله عنه قال : لم يكن رسول الله ﷺ يـدع هؤلاء الدعوات حين يـمسى وحين يـصبح : « اللـهم إـنـي أـسأـلك العـافـيـة فـي الدـنـيـا وـالـآخـرـة ، اللـهم إـنـي أـسأـلك الـعـفـوـ وـالـعـافـيـة فـي دـيـنـي وـدـنـيـاـيـ ، وـأـهـلـي وـمـالـي ، اللـهم اسـتـر عـورـاتـي وـآمـنـ روـعـاتـي ، اللـهم احـفـظـنـي مـنـ بـيـنـ يـدـي وـمـنـ خـلـفـي ، وـعـنـ يـمـينـي وـشـمـالي ، وـمـنـ فـوقـي ، وـأـعـوذـ بـعـظـمـتـكـ أـنـ أـغـتـالـ مـنـ تـعـتـقـيـ »^(٢) .

تنبيه : جرى على السنة كثـيرـ من الناس اسم « سـاتـرـ » فيـقولـونـ : يا سـاتـرـ ، وـلـمـ يـرـدـ هـذـاـ الـاسـمـ فـيـ سـنـةـ صـحـيـحةـ .ـ فـيـماـ أـعـلـمـ .ـ فـيـنـبـغـيـ أـنـ يـقـالـ : يا سـتـيرـ ، فـتـبـهـ !

* * *

(١) حديث صحيح ، أخرجه أـحـمـدـ (٤ / ٤٢٠ - ٤٢١) ، وأـبـوـ دـاـودـ (٤٨٨٠ / ٥) عن الأسود بن عامر حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريج عن أبي بزرة الأسـلـمـيـ مـرـفـعـاـ بـهـ .

وـسـنـدـهـ حـسـنـ ، سـعـيدـ بـنـ عـبـدـ اللهـ صـدـوقـ رـبـماـ وـهـمـ ، قـالـهـ الـحـافـظـ .ـ وـلـلـحـدـيـثـ طـرـقـ أـخـرىـ يـتـقـوـيـ بـهـ ، لـبـسـطـهـ مـوـضـعـ آخـرـ .

(٢) حديث صحيح . انظر تخريجه في الجزء الأول من الكتاب .

القَابِضُ - الْبَاسِطُ
 جَلَّ جَلَالَهُ وَتَقدَّسَ أَسْمَاؤُه
 (١٤ - ١٥)

* المعنى اللغوي :

قَبَضَتُ الشَّيْءَ قَبْضًا : أَخْذَتْهُ .

وَالْقَبْضُ : خَلْفُ الْبَسْطِ .

وَيَقُولُ : صَارَ الشَّيْءُ فِي قَبْضَتِكَ ، أَيْ فِي مِلْكِكَ .

وَالْأَنْقَاضُ : خَلْفُ الْأَنْبَاطِ .

وَالْقَبْضُ أَيْضًا : الْأَخْذُ بِجُمِيعِ الْكَفِ ، وَالْقَبْضُ : بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ .

وَالْقَبْضُ بِالْتَّحْرِيكِ : مَا قُبِضَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْعِنَائِمِ وَغَيْرِهَا .

وَقُبِضَ الرَّجُلُ : ماتَ ، فَهُوَ مَقْبُوضٌ (١) .

وَقَالَ الرَّاغِبُ : فَقَبَضَ الْيَدُ عَلَى الشَّيْءَ جَمِيعَهَا بَعْدَ تَناولِهِ

وَقَبَضَهَا عَنِ الشَّيْءِ جَمِيعَهَا قَبْلَ تَناولِهِ ، وَذَلِكَ إِمساكٌ عَنْهُ .

وَمِنْهُ قِيلُ لِإِمساكِ الْيَدِ عَنِ الْبَذْلِ : قَبْضٌ .

قَالَ تَعَالَى : « يَقْبِضُونَ أَيْدِيهِمْ » [التوبه: ٦٧] أَيْ : يَمْتَنِعُونَ مِنْ

الإنفاق (٢) .

(١) « الصَّاحِحُ » (٣/١١٠) ، و« الْلِّسَانُ » (٥/٣٥١٢) ، و« غَرِيبُ الْحَدِيثُ » لَابْيَ عَيْدَ

(٤) ، و« اشتقاقُ الْأَسْمَاءِ » لِلزَّجَاجِي (ص ٩٧) .

(٢) « الْمَفَرَدَاتُ » (ص ٣٩١) .

وأما البساط :

فالبساط نقىضُ القبضِ

وبساط الشيء : نشره ، وبالصاد أيضًا .

والبساطة : السعة .

وانبساط الشيء على الأرض .

وتَبَسَّطَ في البلاد : أي سار فيها طولاً وعرضًا .

والبساط : ما يُبسط .

والبساط : الأرض الواسعة .

ورجل بسيط اليدين : مُبْنِيٌّ بالمعروف .

وبساط يده : مدحها .

ويَدٌ بسيطٌ أي مُطلقةٌ .

وفي قراءة عبد الله « بل يَدَاهِ بِسْطَانٍ » أي : مسوطنان .

وفلان بسيطُ الجسم : فيه سعة وامتداد وزيادة وطول كما في قوله تعالى عن طالوت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾ [البقرة: ٢٤٧] ^(١).

وقال الراغب : وبساط الكف يُستعمل تارة للطلب نحو : ﴿ كَبَاسِطٍ كَفَهٍ إِلَى الْمَاءِ لِيُلْعَغَ فَاهٌ ﴾ [الرعد: ١٤].

وتارة للأخذ نحو : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسْطُوا أَيْدِيهِمْ ﴾ [الإنتصار: ٩٣].

وتارة للصولة والضرب ، قال تعالى : ﴿ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ ﴾ [المتحدة: ٢].

(١) « الصحاح » (١١١٦/٣) ، و« اللسان » (١/٢٨٤ - ٢٨٢) ، و« اشتقاق الأسماء »

للزجاجي (ص ٩٩) .

وتارة للبذل والإعطاء نحو : **﴿بَلْ يَدَاهُ مُبْسُطَاتٌ﴾** [المائدة: ٦٤] ^(١).

* وروده في الحديث الشريف :

ورد في حديث أنس رضي الله عنه قال : غلأ السعر على عهد رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله ، لو سعرت ، فقال : « إن الله هو الخالقُ القاپضُ الباسط الرازق المُسْعِرُ ، وإنني لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبني أحد بظلمة ظلمتها إياه في دم ولا مال » ^(٢).

وقد وردت فعلًا في القرآن في قوله تعالى : **﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَعْصِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾** [آل عمران: ٢٤٥].

وفي أحاديث كثيرة ، كقوله ﷺ : « إن الله يَسْطِيْعُ يَدَهُ بِاللَّيلِ ، لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهارِ ، وَيَسْطِيْعُ يَدَهُ بِالنَّهارِ لِيَتُوبَ ... » ^(٣).

وقوله ﷺ : « يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاوَاتِ بِيمِينِهِ ... » الحديث ^(٤).

* معنى الأسمين في حق الله تعالى :

قال الزجاجي « القاپض » اسم الفاعل من قَبَضَ فهو قاپض ،

(١) « المفردات » (ص ٤٦).

(٢) حديث صحيح ، أخرجه أحمد (٢/١٥٦ ، ٢٨٦) ، وأبو داود في « البيوع » (٣٤٥١) ، والترمذني في « البيوع » أيضًا (١٣١٤) ، وابن ماجه (٢٢٠٠) ، والدارمي (٢٤٩/٢) ، وابن حبان (١١/٤٩٣٥) ، وابن جرير (٢/٣٧٢) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٨٥) ، وفي السنن (٦/٢٩) من طريق عن حماد بن سلمة عن ثابت وقتادة وحميد عن أنس مرفوعاً به .

ورجاله ثقات رجال الشيوخين ، سوى حماد فمن رجال مسلم .

(٣) رواه مسلم في « التوبة » (٤/٢١١٣) ، وأحمد (٤/٣٩٥ ، ٤٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري .

(٤) سبق تخریجه في الكتاب .

والمفعول مقوض ، وذلك على ضروب .

فاما في هذه الآية التي ذكر فيها هذا الحرف في سورة البقرة في قوله عز وجل : «**وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَعْصِطُ**» [البقرة: ٢٤٥] فقالوا : تأويله : يقترب على من يشاء ، ويتوسع على من يشاء على حسب ما يرى من المصلحة لعباده .

فالقبض هاهنا : التقتير والتضييق .

والبسط : التوسيعة في الرزق والإكثار منه .

فالله عز وجل القاپض الباسط ، يقترب على من يشاء ، ويتوسّع على من يشاء .

ومخرج ذلك من اللغة ، أن أصل القبض : ضم الشيء المنبسط من أطرافه ، فيقبضه القاپض إليه أولاً حتى يحوزه ويجمعه والبسط : نشر الشيء المجتمع أو المنضم أو المطوي .

فمن قبض رزقه فقد ضيق عليه ، ومن بسط رزقه فقد فسح له فيه ، ووسع عليه .

ومن ذلك قيل : فلان قبض ، أي : بخيل شديد كأنه لا يبسط كفه بخير إلى أحد ، ولا يسمح بذلك ، وفلان باسط الكف ، وباسط الجاه ، وإنما يراد به السخاء وبذلك مalle وجاهه ^(١) .

وقال في الباسط : الباسط الفاعل من بسط يبسط فهو باسط ، فالله عز وجل كما ذكرنا باسط رزق من أراد من عباده أن يوسع عليه ، ومقتر على من أراد ، كما يرى في ذلك من المصلحة لهم ، وهو كما قال عز

(١) «اشتقاق الأسماء» (ص ٩٧).

وَجَلٌ : هُوَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغُوا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يَنْزَلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ ﴿الشورى : ٢٧﴾.

فهذه الآية قد بيّنت لك معنى الباسط ، وبيّنت أيضًا أنه عز وجل إنما يقبض ويُسطّ على حسب ما يراه عز وجل من المصلحة لعباده .
والباسط أيضًا : باسطُ الشيء الذي ليس بمفروش يُسطّه ويفرشه ،
كما بسط الأرض للأنام ، وبثَ فيها أقواتهم ^(١).

وقال الحليمي : ومنها «الباسط» : ومعناه الناشر فضله على عباده ، يرزق ويُوسّع ويَجُود ويُفضل ويُمْكِن ويُخُول ، ويُعطي أكثر مما يحتاج إليه .

قال : ومنها «القابض» : يطوي بره ومحروقه عمن يريد ، ويُضيق
ويُقْتَر أو يَحْرُم فِيْقُر .
ولا ينبغي أن يُدعى ربنا جل جلاله باسم : القابض ، حتى يقال
معه : الباسط ^(٢).

وقال البيهقي : «القابض الباسط» هو الذي يُوسّع الرزق ويقتره ،
يُسطّه بجوده ورحمته ، ويقبضه بحكمته .
وقيل : القابض : الذي يَقْبض الأرواح بالموت الذي كتبه على
العباد .

والباسط : الذي بسط الأرواح في الأجساد ^(٣).

(١) «اشتقاق الأسماء» (ص ٩٩).

(٢) «المنهج» (٢٠٣/١) (٢٠٣) وذكره ضمن الأسماء التي تتبع إثبات التدبير له دون ما سواه ، ونقله
البيهقي في «الاسماء» (ص ٦٤ - ٦٥) ، والقرطبي في «الاسني» (٢/٣٥٧ - ١ - ب).

(٣) «الاعتقاد» (ص ٥٧).

وقال الغزالى : « القابض الباسط » هو الذى يَقْبِضُ الأرواح عن الأشباح عند الممات ، ويَسْطِعُ الأرواح في الأجساد عند الحياة .
ويَقْبِضُ الصَّدَقات من الأغنياء ، ويَسْطِعُ الارزاق للضعفاء ، ويَسْطِعُ الرُّزْقَ على الأغنياء حتى لا يَقْنَعَ فاقهٌ ، ويَقْبِضُه عن الفقراء حتى لا يَقْنَعَ طاقة .

ويَقْبِضُ القلوب فيضيقها بما يَكْشِفُ لها من قلة مبالاته وتعاليه وجلاله ، ويَسْطِعُها بما يتقرَّبُ إليها من بره ولطفه وجماله ^(١).

وقال ابن الأثير : في أسماء الله تعالى « القابض » : هو الذي يمسك الرزق وغيره من الأشياء عن العباد بلطنه وحكمته ، ويَقْبِضُ الأرواح عند الممات ^(٢).

وقال : في أسماء الله تعالى « الباسط » : هو الذي يَسْطِعُ الرزق لعباده ، ويوسّعه عليهم بجوده ورحمته ، ويَسْطِعُ الأرواح في الأجساد عند الحياة ^(٣).

وقال قوام السنة الأصبهانى : ومن أسماء الله تعالى « القاپض الباسط » : قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَسْطِعُ ﴾ [البقرة: ٢٤٥].
ويعناه : يُوسّع الرزق ويُقْتَرِّه ، يَسْطِعُه بجُوده ، ويَقْبِضُه بعده ، على النّظر لعبدِه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِه لَعَوَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [الشورى: ٢٧] ^(٤).

(١) « المقصد الأستى » (ص ٥٢).

(٢) « النهاية » (٤/٦).

(٣) المصدر السابق (١/١٢٧)، ونقلهما عنه ابن منظور في « اللسان » ولم يشر إليه.

(٤) « الحجة في بيان المحاجة » (١/١٤٠).

وقال السعدي : « القابض الباسط » : يقبض الأرزاق والأرواح ، ويُسْطِلُّ الأرزاق والقلوب ، وذلك تَبَعٌ لحكمته ورحمته ^(١).

* اقتران الاسمين :

الأدب في هذين الاسمين ، أن يُذكرا معاً ، لأن تمام القدرة بذكرهما معاً .

ألا ترى أنك إذا قلت : إلى فلان قبض أمرى وبسطه ، دللاً بمجموعهما أنك تريد أن جميع أمرك إليه ؟
وتقول : ليس إليك من أمري بسط ولا قبض ، ولا حل ولا عقد ، أراد ليس إليك منه شيء .
قاله الزجاج ^(٢).

وقال الخطابي : قد يَحْسُنُ في مثل هذين الاسمين أن يُقرن أحدهما في الذكر بالأخر ، وأن يوصل به ليكون ذلك أثناً عن القدرة ، وأدل على الحكمة ، كقوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَعِظُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

[البقرة: ٢٤٥] .

وإذا ذكرت القابض مفرداً عن الباسط ، كنت كذلك قد قصرت بالصفة على المنع والحرمان .

وإذا أوصلت أحدهما بالأخر فقد جمعت بين الصفتين ، متنبئاً عن وجه الحكمة فيها .

ثم قال :

(١) « تيسير الكريم الرحمن » (٣٠٣/٥) .

(٢) « تفسير أسماء الله الحسن » (ص ٤٠) .

فالقابض الباسط : هو الذي يُوسع الرزق ويُقتّره ، وبسطه بجوده ورحمته ، ويَقْبِضُه بحكمته ، على النظر لعبدة ، قوله : «**وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزَلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ**» [الشورى : ٢٧].

فإذا زاده لم يَزِدْه سُرْقًا وخرقًا ، وإذا نقصه لم ينقصه عَدَمًا ولا بُخلا.

وقيل : القابض : هو الذي يَقْبِضُ الأرواح بالموت الذي كتبه على العباد ^(١).

وقال ابن القيم ^(٢) :

هو قابضٌ هو باسِطٌ هو خافضٌ هو رافعٌ بالعدل والميزان

قال الهراس في شرحه : هذه الأسماء الكريمة من الأسماء المتقابلات التي لا يجوز أن يُفرَدَ أحدهما عن قرينه ، ولا أن يُثنى على الله عز وجل بوحدٍ منها إلا مقرونًا بمقابلة ، فلا يجوز أن يُفرَد القابض عن الباسط ، ولا الخافض عن الرافع ... إلخ .

قال : لأنَّ الكمال المطلق إنما يحصل بمجموع الوصفين .

فهو سبحانه القابض الباسط ، يَقْبِضُ الأرواح عن الأشباح عند الممات ، وبسط الأرواح في الأجساد عند الحياة ، ويَقْبِضُ الصدقات من الأغنياء ، وبسط الأرزاق للضعفاء ، وبسط الرزق لمن يشاء حتى لا تبقى فاقة ، ويَقْبِضُه عمن يشاء حتى لا تبقى طاقة .

ويَقْبِضُ القلوب فَيُضيقُها حتى تصير حرجاً كأنما تصعدَ في السماء ، ويُبسطُها بما يُفيضُ عليها من معاني بِرٍّ وَلُطفٍ وجمالٍ ، قال تعالى :

(١) «شأن الدعاء» (ص ٥٨).

(٢) «التونية» (٢٣٦/٢) بشرح أحمد بن عيسى .

﴿فَمَنْ يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيهِ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدُ أَنْ يُضْلِلَهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضِيقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥] ^(١).

* من آثار الإيمان بهذين الأسمين :

١ - إن الله تعالى هو القابض الباسط ، وهو ما من الطي والنشر ، والتوسيع والتضييق ، والأخذ والعطاء ، وهو يتناول أموراً كثيرة ، كما مرّ معنا في أقوال العلماء .

قال ابن الحصار : وهذا الاسم يختصان بمصالح الدنيا والآخرة ، قال الله العظيم : ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزَلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٢٧] .

وذلك يتضمن قوام الخلق باللطف والخبرة ، وحسن التدبير والتقدير ، والعلم بمصالح العباد في الجملة والتفاصيل ، وبحسب ذلك يرسل الرياح ، ويُسخر السحاب ، فيُمطر بلدًا ، ويمنع غيره ، ويُقل ويُكثر ^(٢) . وكذلك يُصرف جملة العوالم لجملة العالمين .

وقال بعض العلماء : إن أعظم البسط : بسط الرحمة على القلوب حتى تستضيء ، وتخرج من وضار الذنب ، وهذا هو الشرح المذكور في قوله عز وجل : ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَّبِّهِ﴾ [الزمر: ٢٢].

وقوله : ﴿فَمَنْ يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيهِ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥] .
وبيده المذكور في قوله : ﴿وَمَنْ يُرِدُ أَنْ يُضْلِلَهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضِيقًا حَرَجًا

(١) «النوينة» بشرح الهراس رحمه الله (٢/٤٠).

(٢) كما في قوله تعالى : ﴿الَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُشَرِّقُ سَحَابًا فَيَسْطُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [الروم: ٤٨].

كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴿الأنعام: ١٢٥﴾ .

فَأَمَا قُولُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِهِ فَتَحَنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ كُلِّ
شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤].

وَقُولُهُ : ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ
لِيُؤْتِهِمْ سَقْلًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجٍ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ [الزخرف: ٣٣].

إِلَى آخر المعنى ، فَلِيُسْ بفتحٍ عَلَيْهِمْ وَلَا بسْطٌ لَهُمْ ، وَإِنَّمَا حَقِيقَتُهُ :
مَكْرُّهُمْ ، وَاسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ ، لَحْرَمَانٌ شَاءُهُمْ بِهِمْ .

كَذَلِكَ لَيْسُ الْمَذْكُورُ فِي قُولُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتَرَكُوا وَلَمَّا
يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [التوبه: ١٦].

وَقُولُهُ : ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٣].

وَمَا ذَكَرَ مِنْ خَطِيئَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَدَادُودُ ، وَبِلَاءُ أَيُوبُ عَلَيْهِمَا
السَّلَامُ ، وَشَبَهَ ذَلِكَ لَيْسَ بِقَبْضٍ فِي الْحَقِيقَةِ ، لَكِنْ ذَلِكَ مَحْنَةٌ عَاجِلَةٌ
مُوصَلَةٌ إِلَى جُودَهِ^(١) الْمُتَصَلَّ لَهُمْ فِي الْأَجْلِ .

قَالَ الْقَرْطَبِيُّ مَعْقِبًا : قَلْتُ : وَهَذَا مِنْ هَذَا الْعَالَمِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَا
أَصَابَ الْمُؤْمِنَ مِنْ مَحْنَ الدُّنْيَا نِعْمَةٌ ، وَمَا أَصَابَ الْكَافِرَ مِنْ نِعْمَ الدُّنْيَا
فِتْنَةٌ^(٢) .

٢ - وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَفْسِيرِ قُولِهِ تَعَالَى : ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَسْتَعْطِ
إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]. يَعْنِي تَعَالَى ذِكْرُهُ بِذَلِكَ : أَنَّهُ الَّذِي بِيَدِهِ

(١) فِي الْأَصْلِ : وَجُودَهُ ! وَلَا مَعْنَى لَهَا .

(٢) «الْكِتَابُ الْأَسْنَى» ٢/٥٧ - ٣٥٧ بـ ١٣٥٨ .

قُبْضُ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ وَبِسْطُهَا دُونَ غَيْرِهِ مِنْ ادْعَى أَهْلَ الشَّرْكِ بِهِ أَنَّهُمْ أَلَّهُ، وَاتَّخِذُوهُ رَبًّا دُونَهُ يَعْبُدُونَهُ ، وَذَلِكَ نَظِيرُ الْخَبَرِ الَّذِي رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ... عَنْ أَنْسٍ قَالَ : غَلَّ السَّعْرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، غَلَّ السَّعْرُ فَأَسْعِرْ لَنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ الْبَاسِطُ الْقَابِضُ الرَّازِقُ ، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَقُولَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ أَحَدٌ يَطْلُبُنِي بِمَظْلَمَةٍ فِي نَفْسٍ وَمَالٍ »^(١).

قال أبو جعفر : يعني بذلك ﷺ أن الغلاء والرُّخصَ والسعَةَ والضيقَ بيد الله دون غيره ، فكذلك قوله تعالى ذكره : « وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ » يعني بقوله : « يَقْبِضُ » يُقْتَرُ بقبضهِ الرِّزْقَ عَمَّنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ ، وَيعني بقوله : « وَيَبْصُطُ » يُوسِعُ بِسْطَهِ الرِّزْقِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ ، وإنما أراد تعالى ذكره بقوله ذلك : حَتَّى عِبَادُهُ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ قَدْ بَسَطَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ فَوْسَعَ عَلَيْهِمْ مِنْ رِزْقِهِ ، عَلَى تَقْوِيَةِ ذُوِّ الْإِقْتَارِ مِنْهُمْ بِمَا لَهُ ، وَمَعْوِنَتِهِ بِالإنْفَاقِ عَلَيْهِ ، وَحَمْوَلَتِهِ عَلَى النَّهْوِ عَنِ الْقِتَالِ عَدُوِّهِ مِنَ الْمُشَرِّكِينَ - في سبيله - فَقَالَ تَعَالَى ذَكْرُهُ : مَنْ يُقْدِمُ لِنَفْسِهِ ذُخْرًا عَنْدِي بِإِعْطائِهِ ضَعَافَهُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَهْلَ الْحَاجَةِ مِنْهُمْ مَا يَسْتَعِنُ بِهِ عَلَى الْقِتَالِ فِي سبيلي فأضاعفُ لَهُ مِنْ ثُوابِي أَضْعَافًا كثيرةً مَا أَعْطَاهُ وَقَوَاهُ بِهِ ، فَإِنِّي أَنَا الْمُوْسَعُ الَّذِي قَبَضْتُ الرِّزْقَ عَمَّنْ نَدَبَّتُكُمْ إِلَيَّ مَعْوِنَتِهِ وَإِعْطائِهِ ، لَا بَتْلِيهِ بِالصَّبَرِ عَلَى مَا أَبْتَلَيْتُهُ بِهِ ، وَالَّذِي بَسَطْتُ عَلَيْكُمْ لِأَمْتَحِنَكُمْ بِعَمَلِكُمْ فِيمَا بَسَطْتُ عَلَيْكُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ طَاعْتُكُمْ إِيَّايِ فِيهِ ؟ فَأُجَازِي كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى قَدْرِ طَاعَتُكُمَا لِي فِيمَا أَبْتَلَيْتُكُمَا فِيهِ وَامْتَحَنَكُمَا فِيهِ ، مِنْ غِنَى وَفَاقِهِ ، وَسَعَةِ وَضيقِ ، عَنْدِ رَجُوعِكُمَا إِلَيَّ فِي آخِرِكُمَا

(١) تقدم تخریجه قریباً .

ومَصِيرُكُمَا إِلَيْهِ فِي مَعَادِكُمَا ^(١).

٣ - ثم حَذَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ اسْتِعْمَالِ مَا بَسَطَ مِنِ الرَّزْقِ فِي مُعَاصِيهِ فَقَالَ : ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ يَعْنِي تَعَالَى ذِكْرُهُ بِذَلِكَ : إِلَى اللَّهِ مَعَادُكُمْ أَيْهَا النَّاسُ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَنفُسِكُمْ أَنْ تُضِيغُوا فِرَائِصَهُ ، وَتَعْدُوا حَدَودَهُ ، وَأَنْ يَعْمَلَ مَنْ بَسَطَ عَلَيْهِ مِنْكُمْ فِي رَزْقِهِ بِغَيْرِ مَا أُذِنَ لَهُ بِالْعَمَلِ فِيهِ رَبُّهُ ، وَأَنْ يَحْمِلَ بِالْمُقْتَرِ مِنْكُمْ فَيَقْبِضُ عَنْهُ رَزْقَهُ اقْتَارَهُ عَلَى مُعَصِّيَتِهِ ، وَالتَّقْدِيمُ عَلَى مَا نَهَاهُ ، فَيُسْتَوْجِبُ بِذَلِكَ مِنْهُ - بِمَصِيرِهِ إِلَى خَالِقِهِ - مَا لَا قَبْلَهُ لَهُ بِهِ مِنْ أَلِيمٍ عَقَابَهُ .

وَكَانَ قَتَادَةً يَتَأَوَّلُ قَوْلَهُ : ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ وَإِلَى التَّرَابِ تَرْجَعُونَ ^(٢).

٤ - فَيَنْبَغِي لِمَنْ امْتَنَ اللَّهَ عَلَيْهِ بِيُسْطَةٍ فِي الْمَالِ أَوِ الْعِلْمِ أَوِ الْجَسْمِ أَوِ الْجَاهِ ، أَنْ يَنْفَضِّلَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا تَنْفَضِّلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَحْسَنُ ، فَإِنَّ هَذَا مِنْ شُكْرِ هَذِهِ النِّعَمِ .

وَيَجِبُ عَلَى مَنْ ضَيقَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ أَنْ لَا يَلْجَأَ إِلَى الْقَابِضِ الْبَاسِطِ الَّذِي يَمْلِكُ مَا يَتَمَنَّى وَيَرِيدُ ، وَأَنْ يَعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ بَعْدَهُ سُبْحَانَهُ وَهُوَ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا .

قَالَ الْقَرْطَبِيُّ : فَيَجِبُ عَلَى كُلِّ مَكْلُوفٍ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ لَا قَابِضَ وَلَا بَاسِطَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ ، هُوَ الَّذِي يَقْبِضُ الْجَمِيعَ وَيُسْطِهِ ، وَهُوَ الَّذِي يَسْطُطُ الْقُلُوبَ وَالْأَلْسُنَةَ وَالْأَيْدِيَ وَسَائِرَ الْأَسْبَابِ .

فَإِنْ كُنْتَ مُبْسُطَ الْقَلْبَ بِالْمَعْارِفِ ، وَالْحَقِيقَةِ وَالْعِلْمِ الْدِينِيَّةِ ، فَابْسُطْ

(١) جامِعُ البَيَانِ ٤/٢ (٣٧٢).

(٢) الْمُصْدِرُ السَّابِقُ ٢/٣٧٣ . وَمَا ذَكَرَهُ عَنْ قَتَادَةَ رَوَاهُ عَنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ بِسْنَدٍ حَسَنٍ .

بساطك ، وابسط وجهك ، واجلس للناس حتى يقتبسوا من ذلك النبراس .
وإن كنت ذا بسطة في الجسم ، فابسطه في العبادة التي تُفضي بك إلى السعادة ، وفي الصولة على الأعداء ، بما خُوكَتَ من المنة والشدة .
وإنْ كنت ذا بسط في المال ، فابسط يدك بالعطاء ، وأزل ما على مالك من الغطاء ، ولا تُوكِي^(١) فيوكي الله عليك ، ولا تُخصي فيخصي الله عليك .

وإنْ كنت لم تَنْ حظاً من هذه البساطات فابسط قلبك لأحكام ربك ، ولسانك لذكره وشكره ، ويدك لبذل الواجبات عليك ، ووجهك للخلق ، كما قال ﷺ في بذل المعروف : « فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَالْقَ أَخَاكَ بِوجْهِ طَلاقٍ » ويروى « طلاق » .

ولقد أحسن القائل :

بُنَيَّ إِنَّ الْبِرَّ شَيْءٌ هَيْنَ وَجْهٌ طَلاقٌ وَلِسَانٌ لَيْنَ^(٢) .
٥ - ما ورد في النصوص السابقة من إثبات القبض والبسط لله تعالى ، هو من الأدلة الكثيرة التي تؤيد ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من إثبات صفة « اليد » لله جل شأنه على ما يليق بذاته سبحانه من غير تمثيل ، إذ هو ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] .

وذلك أن القبض والبسط قد ورد إضافتهما إلى أشياء محسوسة تُقبض باليد الحقيقة ، ولا يصح حملها على القبض والبسط المعنوي ، كقوله جل ذكره : ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْرِيَاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧] .

(١) من الوكاء وهو رباط القربة ، أي : لا تمنع العطاء فيمنع الله عنك عطاءه .

(٢) « الكتاب الأستن » (٢/ورقة ٣٥٨ ب) .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «يَطْوِي اللَّهُ عَزْ وَجْلُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيَمِنِيِّ ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلَكُ أَينَ الْجَبَارُونَ ؟ أَينَ الْمُنْكَرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضَيْنِ بِشَمَالِهِ ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَينَ الْجَبَارُونَ ؟ أَينَ الْمُنْكَرُونَ ؟ » ^(١).

وعن عبد الله بن مسعود قال : جاء حَبْرٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدًا أَوْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ! إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالْأَرْضَيْنِ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالْجَبَالِ وَالشَّجَرِ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالْمَاءِ وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ ، وَسَائِرِ الْخَلْقِ عَلَى إِصْبَعٍ ، ثُمَّ يَهْزُّهُنَّ فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَجَّبًا مِمَّا قَالَ الْحَبْرُ ، تَصْدِيقًا لَهُ ، ثُمَّ قَرَا : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْرُوَّبَاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الزمر: ٦٧] ^(٢).

وعن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَتِهِ قَبَضَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بْنُ آدَمَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَسْوَدُ وَالْأَيْضُ وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ وَالْحَرْنَ ، وَالْخَبِيثُ وَالْطَّيْبُ » ^(٣).

(١) سبق تخريرجه في الجزء الأول من الكتاب .

(٢) سبق تخريرجه في الموضع السابق .

(٣) حديث صحيح ، أخرجه ابن سعد (٢٦/١) ، وأحمد (٤/٤٠٠ ، ٤٠٦) ، وأبو داود (٤٦٩٣) ، والترمذى (٥/٤٠٤) ، وابن جرير في تفسيره (١١/١٧) ، وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٦٤) ، وابن حبان (٨/١١) وأبو نعيم في «الحلية» (٣/٤١) ، والحاكم (٨/٢٦١ - ٢٦٢) ، والبيهقي في «الأسماء» (ص ٣٢٧ ، ٣٨٥) وفي «السنن» (٩/٣) من طرق عن عوف الأعرابي عن قسامه بن زهير العازمي البصري عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً به .

قال الترمذى : حديث حسن صحيح .

وقال الحاكم : صحيح الإسناد وواقفه الذهبي . وهو كما قالوا .

وعن أبي نصرة قال : إن رجلا من أصحاب النبي ﷺ يقال له : أبو عبد الله دخل عليه أصحابه يعودونه وهو يبكي ، فقالوا له : ما يبكيك ؟ ألم يقل لك رسول ﷺ : « خذْ من شاربك ، ثم أفرره حتى تلقاني » قال : بلى ، ولكنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله قبضَ قبضةً بيمنيه وقال : هذه لهذه ولا أبالي ، وقبضَ قبضةً أخرى بيده الأخرى جلَّ وعلا فقال : هذه لهذه ولا أبالي ، فلا أدرى في أيِّ القبضتين أنا ؟ » ^(١) .
وغيرها من الأحاديث .

وقد بَيَّنَ الأَمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ حَزِيرَةَ فِي كِتَابِ « التَّوْحِيدِ » أَنَّ ذِكْرَ الْقَبْضَةِ فِي الْأَحَادِيثِ دَلِيلٌ عَلَى إِثْبَاتِ صَفَةِ الْيَدِ لِرَبِّنَا سَبَّحَانَهُ .
فَقَالَ : بَابُ ذِكْرِ صَفَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَالْبَيَانُ الشَّافِيُّ أَنَّهُ خَلَقَهُ بِيَدِهِ لَا بِنَعْمَتِهِ ، عَلَى مَا زَعَمَتِ الْجَهَمِيَّةُ الْمَعْتَلَةُ ، إِذْ قَالَتْ : إِنَّ اللَّهَ يَقْبضُ بِنَعْمَتِهِ ! مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ قَبْضَةٌ فِي خَلْقِهِ بَشَرًا .

وَهَذِهِ السُّنْنَةُ السَّادِسَةُ فِي إِثْبَاتِ الْيَدِ لِلخَالِقِ الْبَارِيِّ جَلَّ وَعَلَا .
ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ الْمُتَقْدِمِ ^(٢) .
وَقَالَ الشَّيْخُ الْهَرَاسُ مَعْلَمًا عَلَى تَأْوِيلِ الْجَهَمِيَّةِ الْقَبْضُ بِالنَّعْمَةِ : وَهَذَا تَأْوِيلٌ باطِلٌ ! فَإِنَّ الْقَبْضَ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْيَدِ الْحَقِيقِيَّةِ لَا بِالنَّعْمَةِ ! فَإِنْ قَالُوا :

(١) حديث صحيح ، أخرجه أحمد (٤/١٧٦ ، ١٧٦ - ١٧٧) (٦٨/٥) عن حماد بن سلمة حدثنا العجريري عن أبي نصرة به .

قال الهيثمي في « المجمع » (٧/١٨٦) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح وهو كما قال .

وله طرق انظرها في « إبطال التأويلات » (١/١٧٥) .

(٢) « التوحيد » (ص ٦٣ - ٦٤) .

إن الباء هنا للسببية ، أي بسبب إرادته الإنعام .

قلنا لهم : وبماذا قبض ؟ فإنَّ القبض محتاجٌ إلى آلَة فلا مناص لهم
لو أُنْصِفُوا من أنفسهم ، إلا أنْ يعْرِفُوا بثبوت ما صرَّح به الكتاب
والسنة^(١) .

وقال الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه « الرد على بشر
المريسي العميد » : وأما دعواك أيها المريسي في قول الله : ﴿بَلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَاتٍ﴾ [المائدة: ٦٤] فزعمتَ أن تفسيرها عندك : رزقاه رزقٌ موسَعٌ
ورزق مقتور ، ورزق حلال ورزق حرام .

فقوله يداه عندك رزقاه ! فقد خرجمت بهذا التأويل من حدُّ العربية
كلها ، ومن حدُّ ما يفقهه الفقهاء ، ومن جميع لغات العرب والعجم ،
فمن تلقيته ؟ وعمن روَيَته من أهل العلم بالعربية والفارسية ؟

وإنك جئت بمحال لا يَعْقِلُه أعرجىٌ ولا عربيٌ ، ولا نعلم أحداً من
أهلِ العلم والمعرفة سبقك إلى هذا التفسير ، فإنْ كنت صادقاً في تفسيرك
هذا فائزه عن صاحب علم أو صاحب عربية ، وإلا فائقك مع كفرك بها من
المدلسين .

وإن كان تفسيرهما عندك ما ذهبت إليه فإنه كذب محالٌ ، فضلاً عن
أن يكون كفراً ، لأنك ادعيت أنَّ الله رزقاً موسعاً ، ورزقاً مقتراً ، ثم
قلت: إنَّ رزقيه جميعاً مبسوطان ، فكيف يكونا مبسوطين ، والمقتور أبداً
في كلام العرب غير مبسط ؟ وكيف قال الله : إن كليهما مبسوطان ،
وأنت تزعم أن إحداهما مقتورة ؟

(١) المصدر السابق .

فهذا أول كذبك وجهاتك بالتفسير ، وقد كفانا الله ورسوله مؤنة
 تفسيرك هذا بالناطق من كتابه ، وبما أخبر الله على لسان رسوله .
 أما الناطق من كتابه قوله : ﴿مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تَسْجُدُ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدِي﴾
 [ص: ٧٥] . قوله : ﴿بَلْ يَدُاهُ مَبْسُوطَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤].
 قوله : ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠].
 قوله : ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦].
 قوله : ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩].
 قوله : ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١].
 قوله : ﴿لَا تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدِيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١].
 فهل يجوز لك أن تتأول في جميع ما ذكرنا من كتابه أنه رزقاه ،
 فتقول : برزقه الخير ! وبرزقه الفضل ! وبرزقه الملك ! ولا تقدموا بين
 رزق الله ورسوله !!

وأما المأثور من قول رسول الله ﷺ قوله : «إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عَلَى
 مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ، وَكُلُّنَا بِيَدِهِ يَمِينٌ»^(١).
 فتفسير قول النبي ﷺ في تأويلك أيها المربي : أنهم على منابر من
 نور عن رزقي الرحمن ، وكلنا رزقيه يمين !!

وعن ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «يأخذُ الجبار
 سمواته وأرضه بيديه - وقبض كفيه أو قال بيديه - فجعل يقبضها ويسيطرها ، ثم
 يقول : أنا الملك ، أنا الجبار ، أين المتكبرون » ويميل رسول الله ﷺ عن
 يمينه وعن شماله حتى نظرت إلى المنبر أسفل شيء منه حتى إني لا أقول :

(١) رواه مسلم (١٤٥٨/٣) ، وأحمد (١٦٠/٢) من حديث ابن عمرو رضي الله عنهما .

أساقطٌ هو برسول الله ﷺ ؟ »^(١)

فيجوز أيها المريسي أن تتأول هذا الحديث أنه يأخذ السموات والأرض برزقه ! مَوْسُوعَه ومقتوريه ، وحلاله وحرامه ! وما أراك إلا وستعلم أنك تتكلم بالمحال ، لِتُغالط بها الجهال ، وتروج عليهم الصلال . وقول النبي ﷺ : « والذِّي نفْسِي بِيَدِه » و « نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِه لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا ، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُوا ... » الحديث^(٢).

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يَقْبضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَيَطْوِي السَّمَاوَاتِ بِيَمْنَهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَنَا الْمَلِكُ أَينَ الْمُلُوكُ ? »^(٣).

أفيجوز أن يطوي الله السموات بأحد رزقيه ؟ فأيهما الموسع عندك من المقتور ؟ وأيهما الحلال من الحرام ؟ لأن النبي ﷺ قال : « كُلْنَا بِيَدِه يَمِينٍ » .

وادعيةت أنت أن أحدهما موسع والآخر مقتور .

وعن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ يَسْطِعُ بِيَدِه بِاللَّيلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ ، يَسْطِعُ بِيَدِه بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيلِ ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا »^(٤).

أفيجوز أن يقال : يسط حلاله بالليل وحرامه بالنهار ليتوب المسيئان ؟ فلو أنك إذ أردت معاندة الله ورسوله ومخالفة أهل الإسلام احتججت بكلام أستر عورة ، وأقل استحالة من هذا ، لكان أنجع لك في قلوب

(١) سبق تخریجه في الجزء الأول .

(٢) سبق تخریجه في الجزء الأول .

(٣) سبق تخریجه في الجزء الأول .

(٤) سبق تخریجه قریباً .

الجهال ، من أنْ تأتي بشيء لا يشك عاقلٌ ولا جاهل في بُطُوله واستحالته ^(١).

٦ - قد ثبت عن النبي ﷺ أنه دعا ربَّه وأثنى عليه ، بذكر قبضه وبسطه وتفرده في ذلك سبحانه .

فعن عبيد بن رفاعة الزرقى عن أبيه قال لما كان يوم أحد وانكما المشركون قال رسول الله ﷺ : « استووا حتى أثني على ربِّي » فصاروا خلفه صافوفاً فقال : « اللهم لك الحمد كله ، اللهم لا تقبض لما سَطَتْ ، ولا باسط لما قبضتْ ، ولا هادي لما أضلَّتْ ، ولا مصل لمن هَدَيتْ ، ولا مُعطي لما منعتْ ، ولا مانع لما أعطيتْ ، ولا مُقرب لما باعدتْ ولا مُباعد لما قرَّيتْ ، اللهم ابسط علينا من برِّكَاتِكَ ورحمتكَ وفضلكَ ورزقكَ ، اللهم إني أسألك النعيم يوم القيمة ^(٢) والأمن يوم الخوف ، اللهم إني عاذَّتكَ من شرّ ما أعطيتنا ، وشرّ ما منعتْ ، اللهم حبِّب إلينا الإيمان وزينه في قلوبنا ، وكرِّه إلينا الكفر والفسق والعصيان ، واجعلنا من الراشدين ، اللهم توفنا مسلمين ، وأحياناً مسلمين ، وأحقنا بالصالحين ، غير خَرَايا ولا مَفْتُونين ، اللهم قاتل الكفراً الذين يُكذبون رسليكَ ، ويصدون عن سبيلكَ ، واجعل عليهم رِجزَكَ وعدَابَكَ ، اللهم قاتل الكفراً الذين أتوا الكتاب ، إله الحق ^(٣) .

(١) رد الدارمي على العريسي (ص ٣٠ - ٣٣) باختصار .

(٢) كما عند البزار ، وعبد أحمد : العلية ١ وفي المجمع : الغلبة ١

(٣) إسناده حسن ، رواه أحمد (٤٤/٣) ، والبزار (١٨٠٠ - زوائد) عن مروان بن معاوية حدثنا عبد الواحد بن أيمان المكي عن عبيد بن رفاعة الزرقى عن أبيه مرفوعاً به . قال البزار : لا نعلمه مرفوعاً إلا من حديث رفاعة ولا رواه عن عبيد إلا عبد الواحد (وقد في المطبوعة عبد الرحمن وهو خطأ وهو مشهور لا يأس به روى عنه أهل العلم . =

قلت : وهو عبد الواحد بن أبيمن أبو القاسم المكي وثقة ابن معين ، وقال أبو حاتم صالح الحديث ، وقال الثاني : ليس به بأس ، وهو من رجال الصحيحين .
وقال الهيثمي في المجمع : رواه أحمد والبزار واقتصر على عبيد بن رفاعة عن أبيه وهو الصحيح ، وقال اللهم قاتل كفرة أهل الكتاب ، ورجال أحمد رجال الصحيح . اهـ
وعبيد بن رفاعة تابعي ثقة وهو من رجال الأربعة ، ومروان قال مرة : عبيد الله بن عبد الله الزرقاني ، عند أحمد ، والصواب الأول والله أعلم .

السَّيِّدُ
جلَّ جلاله وتقديست أسماؤه
(١٦)

* المعنى اللغوي :

سَادَ قومَه يَسُودُهُمْ سِيَادَةً وَسُودَادًا وَسَيِّدَوْدَةً فَهُوَ سَيِّدُهُمْ ، وَهُمْ سَادَةٌ ،
تقديره : فَعَلَةٌ بالتحريك .

لأن تقدير سيد : فَعِيلٌ .

وقال أهل البصرة : تقدير سيد فَيَعِيلُ ، وجُمِعَ عَلَى فَعَلَةٍ .
والسُّودَادُ : الشَّرَفُ .

قال ابن شُمَيْلٍ : السَّيِّدُ الَّذِي فَاقَ غَيْرَهُ بِالْعُقْلِ وَالْمَالِ وَالْدَّافِعِ وَالنَّفْعِ ،
وَالْمُعْطِي مَالَهُ فِي حُقُوقِهِ ، الْمُعْنَى بِنَفْسِهِ ، فَذَلِكَ السَّيِّدُ .

وقال عكرمة : السَّيِّدُ الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ غَضَبُهُ .

وقال أبو خَيْرَةَ : سُمِّيَ سِيدًا لَأَنَّهُ يَسُودُ سَوَادَ النَّاسِ ، أَيْ :
عُظُمَّهُمْ .

وقال الأصمعي : العرب تقول : السَّيِّدُ كُلُّ مَقْهُورٍ مَغْمُورٍ بِحُلْمِهِ .
وقيل : السَّيِّدُ الْكَرِيمُ .

وقال الفراء : السَّيِّدُ الْمَلَكُ ، وَالسَّيِّدُ الرَّئِيسُ ، وَالسَّيِّدُ السَّخِيُّ ،
وَسَيِّدُ الْعَبْدِ مُولَاهُ وَالآتِيُّ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ بِالْهَاءِ ، وَسَيِّدُ الْمَرْأَةِ رُوجُها ،

وفي التنزيل ﴿وَالْفِيَا سِيدُهَا لَدَ الْبَاب﴾ [يوسف: ٢٥].
وسيدُ كل شيء أشرفه وأرفعه ^(١).

وقال الراغب : السيد : المتأول للسّواد ، أي : الجماعة الكثيرة ،
ويُنسب إلى ذلك فيقال : سيد القوم ، ولا يقال : سيد الثوب وسيد
الفروس ، ويقال : ساد القوم يسودهم .

ولما كان من شرط المتأول للجماعة أن يكون مهذب النفس ، قيل
لكل من كان فاضلاً في نفسه : سيد ، وعلى ذلك قوله : ﴿وَسَيِّدا
وَحَصُورا﴾ [آل عمران: ٣٩] قوله : ﴿وَالْفِيَا سِيدُهَا﴾ [يوسف: ٢٥] فسمى
الزوج سيداً لسياسة زوجته ، قوله : ﴿وَقَالُوا رَبُّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا﴾
[الأحزاب: ٦٧] أي : ولأننا وسائسينا ^(٢).

* وروده في الحديث الشريف :

جاء في حديث مطرّف بن عبد الله بن الشّحير قال : قال أبي :
انطلقت في وفدبني عامر إلى رسول الله ﷺ فقلنا : أنت سيدنا ، فقال :
«السيد الله تبارك وتعالى» قلنا : وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولاً ، فقال :
«قُولُوا بقولكم ، أو بعض قولكم ، ولا يستجرينكم الشّيطان» ^(٣).

(١) «الصحاح» (٢/٤٩٠ - ٤٩١) ، و«اللسان» (٣/٢١٤٤ - ٢١٤٥).

(٢) «الراغب» (ص ٢٤٧).

(٣) حديث صحيح ، أخرجه أحمد (٤/٢٥ - ٢٤) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (٢١١)،
وابو داود (٥/٤٨٠ - ٤٨١) واللفظ له ، ومن طرقه البهقي في «الاسماء» (ص ٢٢)
والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧) من طرق عن مطرف به .
قال الحافظ في «الفتح» (٥/١٧٩) : ورجالة ثقات وقد صحّه غير واحد .

* المعنى في حق الله تعالى :

قال الخطابي : قوله «السَّيِّدُ اللَّهُ» ويريد : أن السُّؤْدُدْ حقيقة الله عز وجل ، وأن الخلق كلهم عبد له ^(١).

وقال الحليمي : ومنها «السيد» وهو اسم لم يأت به الكتاب ، ولكن مأثور عن النبي ﷺ ، فإنه روي عنه أنه قال لوفدبني عامر : «لا تقولوا السيد فإن السيد الله» .

ومعناه : المحتاج إليه بالإطلاق .

فإن سيد الناس إنما هو رأسهم الذي إليه يرجعون ، وبأمره يعملون ، وعن رأيه يصدرون ، ومن قوله يستهدون .

فإذا كانت الملائكة والإنس والجح خلقتا للباري جل ثناؤه ، ولم يكن بهم غنية عنه في بدء أمرهم وهو الوجود ، إذ لو لم يوجدهم لم يوجدوا ، ولا في الإبقاء بعد الإيجاد ، ولا في العوارض العارضة أثناه البقاء ، كان حقًا له جل ثناؤه أن يكون سيدًا ، وكان حقًا عليهم أن يدعوه بهذا الاسم ^(٢) .

وقال الأزهري : وأما صفة الله جل ذكره بالسيد فمعناه : أنه مالك الخلق ، والخلق كلهم عبد له ^(٣) .

وقال ابن الأثير في قوله «السيد الله» : أي هو الذي تحقق له السيادة ^(٤) .

(١) « معالم السنن » بهامش مختصر السنن للمنذري (١٧٦/٧).

(٢) « المنهاج » (١٩٢/١) وذكره ضمن الأسماء التي تتبع إثبات الابداع والاعتراض له ، ونقله البهقي في « الأسماء » (ص ٢٣) .

(٣) « اللسان » (٣/٢١٤٤) .

(٤) « النهاية » (٤١٧/٢) .

وقال الأصبهاني : ومن أسمائه تعالى : « السيد » وهذا اسم لم يأت به الكتاب ، وإنما ورد في الخبر عن النبي ﷺ . ثم ذكر الخبر ، وذكر نحواً من كلام الغزالى المتقدم^(١) .

وقال ابن القيم^(٢) :

وهو الإلهُ السَّيِّدُ الصَّمَدُ الذي
صَمَدَتْ إِلَيْهِ الْخَلْقُ بِالْإِذْعَانِ
الْكَامِلُ الْأَوْصَافُ مِنْ كُلِّ الْوُجُوْهِ
وَكَمَالَهُ مَا فِيهِ مِنْ نَفْصَانِ
وقال : السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو بمعنى : المالك والمولى
والرب ، لا بالمعنى الذي يطلق على المخلوق ، والله سبحانه وتعالى
أعلم^(٣) .

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - الله تبارك وتعالى هو السيد الذي قد كمل في سُؤُدُّه ، والشَّرِيفُ
الذِّي قد كَمَلَ فِي شَرْفِهِ ، وَالْعَظِيمُ الذِّي قد كَمَلَ فِي عَظَمَتِهِ ، وَالْحَلِيمُ
الذِّي قد كَمَلَ فِي حَلْمِهِ ، وَالْغَنِيُّ الذِّي قد كَمَلَ فِي غُناهِ ، وَالْجَبَارُ الذِّي
قد كَمَلَ فِي جَبَروتِهِ ، وَالْعَالَمُ الذِّي قد كَمَلَ فِي عِلْمِهِ ، وَالْحَكِيمُ الذِّي
قد كَمَلَ فِي حِكْمَتِهِ ، وَهُوَ الذِّي قد كَمَلَ فِي أَنْوَاعِ الشَّرْفِ وَالسُّؤُدِ ،
وَهَذِهِ صَفَاتٌ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لَهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ^(٤) .

٢ - يجوز إطلاق هذا الاسم على المخلوق ، فقد قال تعالى عن
نبـيـهـ يـحيـيـ بـنـ رـكـريـاـ عـلـيـهـمـاـ السـلـامـ : « وَسِيداً وَحَصُوراً وَنِيـاـ مـنـ

(١) « الحجة في بيان المحجة » (١/١٥٥ - ١٥٦) .

(٢) « التوبية » (٢٣١ / ٢ - ٢٣٢) .

(٣) « الفوائد » (٣/٢١٣) .

(٤) روى عن ابن عباس نحوه ، انظر : آثار الإيمان بالصداد في الجزء الثاني من الكتاب .

الصالحين ﴿آل عمران: ٣٩﴾ .

قال ابن الأنباري : إن قال قائل : كيف سمى الله عز وجل يحيى سيداً وحضوراً ، والسيد هو الله ، إذ كان مالك الخلق أجمعين ، ولا مالك لهم سواه ؟

قيل له : لم يُرِد بالسيد هبنا المالك ، وإنما أراد الرئيس والإمام في الخير ، كما تقول العرب : فلان سيدنا ، أي : رئيسنا والذي نُعَظِّمه^(١) . ونحوه ما جاء في حديث مطرف السابق إذ قالوا للنبي ﷺ : أنت سيدنا ، فقال : « السيد الله تبارك وتعالي » قلنا : وأفضلنا فضلاً ، وأعظمنا طولاً ، فقال : « قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرينكم الشيطان » .

قال أبو منصور الأزهري : كره النبي ﷺ أن يُمدح في وجهه ، وأحب التواضع لله تعالى ، وجعل السيادة للذي ساد الخلق أجمعين وليس هذا بمخالف لقوله لسعد بن معاذ حين قال لقومه الانصار : « قوموا إلى سيدكم » أراد أنه أفضلكم رجلاً وأكرمكم .
وأما صفة الله جل ذكره بالسيد فمعناه أنه مالكُ الخلقِ ، والخالقُ كُلُّهم عبيده .

وكذلك قوله : « أنا سيدُ ولد آدم ولا فخر » أراد أنه أول شفيع وأول من يفتح له باب الجنة ، قال ذلك إخباراً عما أكرمه الله به من الفضل والسداد ، وتحدى بنعمة الله عنده ، وإعلاماً منه ليكون إيمانهم به على حسابه ووجهه .

(١) « اللسان » (٢١٤٥/٣) .

ولهذا اتبَعَه بقوله : « ولا فخر » أي : إنَّ هذه الفضيلة التي نلتُها كرامةً من الله ، لم أَنلها من قِبَلِ نفسي ، ولا بلغتها بقوتي فليس لي أنْ أَفخَر بها .

وقيل في معنى قوله لهم لما قالوا له : أنت سيدنا : « قولوا بقولكم » أي : ادعوني نبياً ورسولاً كما سماَني الله ، ولا تُسموني سيداً كما تُسمون رؤساءَكم ، فإني لست كأحدِهم ممن يَسُودُكم في أسباب الدنيا ^(١) .

وقال الخطابي : وإنما منعهم - فيما نرى - أن يَدْعُوه سيداً ، مع قوله : « أنا سيد ولد آدم » وقوله لبني قريطة ^(٢) : « قوموا إلى سيدكم » ي يريد سعد بن معاذ ، من أجل أنهم قومٌ حديثُ عهدهم بالإسلام ، وكانوا يحسبون أن السيادة بالنبوة كهي بأسباب الدنيا ، وكان لهم رؤساء يعظمونهم ، وينقادون لأمرهم ، ويسمونهم السادات ، فعلمهم الثناء عليه وأرشدهم إلى الأدب في ذلك فقال : « قولوا بقولكم » ي يريد : قولوا بقول أهل دينكم وملتكم ، وادعوني نبياً ورسولاً ، كما سماَني الله عز وجل في كتابه فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ ﴾ و لا تُسموني سيداً كما تُسمون رؤساءَكم وعظامَكم ، ولا تجعلوني مثلهم فإني لست كأحدِهم ، إذ كانوا يَسُودُنِكم بأسباب الدنيا ، وأنا أَسُودُكم بالنبوة والرسالة فسموني نبياً ورسولاً .

وقوله : « بعض قولكم » فيه حذفٌ واختصارٌ ومعناه : دعوا بعض قولكم واتركوه ، يزيد بذلك الاقتصار في المقال ، قال الشاعر :

(١) « المصدر السابق » (٣/٤١٤).

(٢) كما جاء في المطبوعة وأشار المحققان إلى أنه هكذا وجد في نسختين خطيتين وصوایه : لبني الخزرج قبيلة سعد .

بعض القول عاذلي فإني سَيَكْفِينِي التَّجَارِبُ وَأَنْسَابِي
وقوله : « لا يستجرينكم الشيطان » معناه : لا يتخذنكم جريراً
والجرى : الوكيل ، ويقال : الأجير أيضاً ^(١).
وقال الإمام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى :
اختلف الناس في جواز إطلاق السيد على البشر ، فمنعه قومٌ ونقل
عن مالك ، واحتجوا بأنه يُنَاهي لما قيل له: يا سيدنا قال: « إنما السيد الله ».
وجوزه قومٌ واحتجوا بقول النبي يُنَاهي للأنصار : « قوموا إلى سيدكم »
وهذا أصح من الحديث الأول .

قال هؤلاء : السيد أحد ما يُضاف إليه ، فلا يقال لتميمي إنه سيد
كندة ولا يقال لمالك أنه سيد البشر ، قال : وعلى هذا فلا يجوز أن
يطلق على الله هذا الاسم !
وفي هذا نظر ، فإنَّ السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو بمعنى: المالك
والمولى والرب لا بالمعنى الذي يطلق على المخلوق ، والله سبحانه
وتعالى أعلم ^(٢).

ومما يؤيد جواز إطلاقه على المخلوق ، قوله يُنَاهي : « إذا نصَحَ العبدُ
سيَدُه وأحسَنَ عبادة ربِّه ، كان له أجره مرتين » ^(٣).

(١) « معالم السنن » بهامش مختصر السنن (٧/١٧٦ - ١٧٧).

تنبيه : لم يثبت لفظ السيادة للنبي يُنَاهي في التشهد ولا في الشهادة له بالرسالة في شيء من
الأحاديث ، كما استقرأ ذلك جماعة من المحققين ومنهم الحافظ ابن حجر والقاسمي .

انظر : « معجم المناهي » للشيخ بكر أبو زيد (ص ١٨٩).

(٢) « الموارد » (٣/٢١٣).

(٣) رواه البخاري في « العنق » (٥/١٧٧) ، ومسلم في « الإيمان » (٣/١٢٨٤) من حديث
نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما .

وقوله : « لا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : أَطْعُمْ رَبِّكُمْ ، وَضَئِّنْ رَبِّكُمْ ، وَلِيَقُلْ : سَيِّدِي
مَوْلَاي ، وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِي ، أَمْنِي ، وَلِيَقُلْ : فَتَانِي وَفَتَانِي وَغُلَامِي » (١).
وقول عمر رضي الله عنه : « أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا ، وَأَعْنَقَ سَيِّدَنَا ، يَعْنِي
بِلَالًا » (٢).

وقال الحافظ ابن حجر بعد أن ذكر حديث « السَّيِّدُ اللَّهُ » : ويمكن
الجمع بأن يُحمل النهي عن ذلك على إطلاقه على غير المالك ، والإذن
بإطلاقه على المالك .

وقد كان بعض أكابر العلماء يأخذ بهذا ويكره أن يخاطب أحداً بلفظه
أو كتابته بالسيد ، ويتأكد هذا إذا كان المخاطب غير تقي ، فعند أبي داود
والمحسن في « الأدب » من حديث بريدة مرفوعاً : « لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ
سَيِّدًا » الحديث ونحوه عند الحاكم (٣).

* * *

(١) رواه البخاري (٥/١٧٧) ، ومسلم في « الألفاظ من الأدب » (٤/١٧٦٥) من حديث همام
ابن منه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري في « فضائل الصحابة » (٧/٩٩) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(٣) « الفتح » (٥/١٧٩).

وحدث « لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ ... » في سنن أبي داود (٤٩٧٧) ، والبخاري في « الأدب »
(٧٦٠) وهو صحيح .

المُحسن

جل جلاله وتقديست أسماؤه

(١٧)

* المعنى اللغوي :

الحسن : نقىض القُبْح ، والجمع مَحَاسِن على غير قياس ، كأنه جمع مَحْسَن .
ويقال : رجل حَسَن ، وامرأة حَسَنَة وحَسَناء وجمع الحسن : حِسَان.

وحسنتُ الشيءَ تَحْسِينًا : زَيَّتُهُ وأخْسَنْتُ إِلَيْهِ وَبِهِ .

وروى الأزهري عن أبي الهيثم أنه قال في قوله تعالى في قصة يوسف على نبينا عليه الصلوة والسلام : ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجْنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ [يوسف: ١٠٠] أي : قد أحسن إلَيَّ .

وقوله تعالى : ﴿وَصَدَقَ بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: ٦] قيل : أراد الجنة .
وكذلك قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةً﴾ [يونس: ٢٦].
فالحسنى : الجنة ، والزيادة : النظر إلى وجه الله تعالى ^(١) .
والمحاسن في الأعمال ضد المساوى .

وقوله تعالى : ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٣٦] الذين يحسنون التأويل .

(١) وهو تفسير الرسول ﷺ للأية كما في حديث صحيب رضي الله عنه عند مسلم .

وقوله عز وجل : ﴿وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [القمان: ٢٢].

قال ثعلب : هو الذي يتبع الرسول ﷺ .

والمحاسن : المواقع الحسنة من البدن ، يقال : فلانة كثيرةً
المحاسن .

ووجهه محسن : حسن ، حسنة الله تعالى (١).

وقال الراغب : والإحسان يقال على وجهين :
أحدهما : الإنعام على الغير ، يقال أحسن إلى فلان .

والثاني : إحسان في فعله ، وذلك إذا علم علماً حسناً ، أو عمل
عملًا حسناً .

وعلى هذا قول أمير المؤمنين رضي الله عنه : الناس أبناء ما
يحسنون ، أي : منسوبيون إلى ما يعلمون ، وما يعلموه من الأفعال
الحسنة .

قال : قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَإِلَيْهِ الْحُسَنَاتِ﴾ [النحل: ٩].
فإلاحسان فوق العدل ، وذاك أن العدل هو أن يعطي ما عليه ويأخذ
ماله ، والإحسان أن يعطي أكثر مما عليه ويأخذ أقلً مما له .

فإلاحسان زائد على العدل ، فتحري العدل واجب ، وتحري
الإحسان ندب وتطوع ، وعلى هذا قوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِّنْ
أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٥].

وقوله : ﴿وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ١٧٨].

ولذلك عظم الله تعالى ثواب المحسنين فقال تعالى : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ

(١) «الصحاح» (٤٥/٩٠)، و«اللسان» (٢/٨٧٩ - ٨٧٧).

المُحسِّنِينَ ﴿العنكبوت: ٦٩﴾^(١).

وقال : **﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحسِّنِينَ﴾** [البقرة: ١٩٥].

وقال تعالى : **﴿مَا عَلَى الْمُحسِّنِينَ مِن سَيِّلٍ﴾** [التوبه: ٩١].

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حُسْنَةٌ﴾ [الزمر: ١٠]^(٢).

* وروده في الحديث الشريف :

١- ورد في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا حكمتم فاعدلوا ، وإذا قلتم فأحسنوا ، فإن الله محسنٌ بحب الإحسان»^(٣).

٢- وورد في حديث شداد بن أوس قال : حفظت من رسول الله ﷺ اثنتين أنه قال : «إن الله عز وجل مُحسنٌ يُحب الإحسان ، فإذا قاتلتُم فأحسنُوا القتلة ، وإذا ذَبَحْتُم فأحسنُوا الذبيح ، ولِيُحِدَّ أَحْدُكُم شَفَرَتَه ثُمَّ لِيُرِخَ ذَبِيحةَه»^(٤).

(١) في المطبوعة : «إن الله مع المحسنين» وهو خطأ .

(٢) «المفردات» (ص ١١٩).

(٣) سنده حسن ، رواه ابن أبي عاصم في «الدييات» (ص ٥٦) ، وابن عدي في «الكامل» (٦/٢١٤٥) ، وأبو نعيم في «أخبار أصبهان» (٢١٣/٢) من طرق عن محمد بن بلال التمار ثنا عمرانقطان عن قتادة عن أنس به .

عمرانقطان هو ابن داود قال أحمد : أرجوه أن يكون صالح الحديث ، وقال أبو دارد : هو من أصحاب الحسن وما سمعت إلا خيراً ، وقال النسائي : ضعيف ، وقال الحافظ : صدوق بهم .

ومحمد بن بلال ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن عدي : أرجو أنه لا باس به .

وقال الحافظ : صدوق يغرب .

والحديث ذكره الألباني في «الصحيحة» (٤٧٠) .

(٤) صحيح ، رواه عبد الرزاق في مصنفه (٨٦٠٣) ، ومن طريقه الطبراني في «الكبير» =

* المعنى في حق الله تعالى :

قال القرطبي : المحسن جل جلاله وتقديست أسماؤه ، لم يرد في القرآن اسمًا ، وإنما ورد فعلاً ، فقال : ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذَا أَخْرَجْنِي مِنِ السَّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْو﴾ [يوسف: ١٠٠].

وَمَعْنَاهُ راجِعٌ إِلَى مَعْنَى الْمُفْضَلِ وَذِي الْفَضْلِ وَالْمَنَانِ وَالْوَهَابِ^(١).

وقال : المُحْسِن اسْمٌ فَاعِلٌ مِّنْ أَحْسَنٍ ، وَلَا خَفَاءَ يَأْخُذُهُ اللَّهُ تَعَالَى
إِلَيْهِ خَلْقَهُ ، وَمَنْهُ عَلَيْهِمْ بِمَا غَمَرَهُمْ مِّنِ الْإِحْسَانِ وَالْفَضْلِ وَالْجُودِ
وَالْإِنْعَامِ (٤) .

وقال ابن العربي : وأما مُحسن ومحمل ومفضل ، فلم يرد بها توقيف^(٣) ولكنها الفاظ كريمة المعاني ولا يسمى إلا بما سمى به نفسه ، أكثر من أن الفعل منها قد جاء ، والتصريف لها قد ورد ، قال تعالى : « وقد أَحْسَنَ بِي إِذَا أَخْرَجْنِي مِنَ السَّجْنِ » [يوسف : ١٠٠].

وجاء في الحديث «جميل» وقيل أنه بمعنى: مُجمل.

وجاء : ذو الفضل العظيم (٤).

= ٧١٢١/٧) عن معاذ عن أبي قلابة عن أبي الأشعث الصناعي عن شداد به
ورجاله ثقات رجال الشعبيين ، سوى أبي الأشعث الصناعي واسمه شراحيل بن آدأ فمن
رجال مسلم .

وأصله في صحيح مسلم ، فقد رواه (١٥٤٨/٣) عن إسماعيل بن علية عن خالد الحذاء عن أبي قلابة به ، بلفظ : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ، فَإِذَا قُتِلْتُمْ فَاحسِنُوا الْقَتْلَةَ ... » الحديث .

(١) «الكتاب الاسني» (٢/٤٤٤ ورقة ١١).

(٢) المصدر السابق (٢/ورقة ٤١٤ب).

(٣) كذا قال ! وقد مرّ معاك ثبوتاً الحديث في «المحسن» .

(٤) الكتاب الآمني (٢/٤١٤ ورقة ١) .

وقال المُنْاوِي في قوله ﷺ : « إن الله تعالى محسن » أي : الإحسان له وصف لازم لا يخلو موجود عن إحسانه طرفة عين ، فلابد لكل مكون من إحسانه إليه بنعمة الإيجاد ونعمة الإمداد ^(١).

* من آثار الإيمان بهذا الاسم :

١ - ربنا تبارك وتعالى هو المُحْسِنُ الذي غَمَرَ الخلق جميـعاً بـإحسانـه وفضله ، بـرـهم وفـاجـرـهم ، مـؤـمنـهم وـكـافـرـهم ، لـاغـنـىَ لـهـمـ عنـه طـرـفةـ عـيـنـ ، وـلاـ قـيـامـ لـهـمـ وـلاـ بـقـاءـ إـلـاـ بـهـ سـبـحـانـهـ وـبـجـوـدـهـ وـإـنـعـامـهـ ، وـلـوـ غـفـلـةـ عنـ ذـلـكـ الغـافـلـونـ ، وـجـحـدـ بـهـ الـجـاحـدـونـ ، وـأـعـرـضـ عنـ شـكـرـهـ الـعـاصـونـ . وللأـقـلـيـشـيـ توـسـعـ جـمـيلـ فـيـ بـيـانـ الـجـودـ وـالـفـضـلـ وـالـإـحـسـانـ وـأـنـوـاعـهـ عـلـىـ الـخـلـقـ ، إـذـ يـقـولـ : وـذـلـكـ يـنـحـصـرـ فـيـ ثـلـاثـ أـقـسـامـ : قـاعـدـةـ وـوـاسـطـةـ وـمـتـمـمـةـ .

• أما القاعدة : فتشتمل من الإحسان والمن على ثلاثة شعب :

الأولى : إخراجه من عدم إلى وجود ، بمقتضى صفة الكرم والجود ، وقد ذكره بهذا في معرض الامتنان ، فقال جل وعز : ﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَىٰ إِنْسَانٍ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ﴾ [الإنسان: ١].

الثانية : بعد خلقه تصويره في صورة آدم ، وهي أحسن صور العالم ، وقد امتن عليه بذلك في قوله : ﴿ وَصَوَرْكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ﴾ [غافر: ٦٤] إلى غير ذلك من الآي المتكررة في هذا النوع .

الثالثة : جعله إياه عاقلاً لا معتوها ولا سفيها حتى يمتاز من البهائم ، وقد ذكره بهذا الثناء فقال : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ﴾ [الإنسان: ٣].

وقال : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ [البلد: ١٠].

(١) « فيض القدر » (٢٦٤/٢).

وقال : ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ (النحل: ٧٨).

إلى غير ذلك من هذه الأمثلة .

● وأما الواسطة فهي للقسمين رابطة ، ويشتمل من الإحسان والإنعام والمن على ست شعب :

الأولى : هدايته إياه للإسلام .

وهذا أعظم الإحسان والإنعام ، وهو المراد بما ذكر في القرآن من الهدي والنور ، والشرح للصدور ، وغير ذلك من هذا النوع^(١) .

الثانية : إحسانه إليه أن جعله من أمة محمد عليه السلام : خير الأنبياء وخير الأمم ، وعلى هذا نبه بقوله : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجْتُ لِلنَّاسِ﴾ (آل عمران: ١١٠) أي : كنتم في الغيب حتى خرجتم إلى الوجود على وفاق العلم .

الثالثة : إحسانه إليه بأن حفظ كتابه العظيم حتى يكون معيّراً عن كلام ربه بلسانه ، وراغباً إليه بجنابه ، وهذا من أعظم إحسانه ، وقد قال ابن عباس في قوله عز وجل : ﴿Qُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فِي ذَلِكَ فَلَيَفْرُحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمِعُونَ﴾ [يونس: ٥٨] أنه القرآن .

الرابعة : علّمه بعد حفظه من معانيه ، ومن شريعة نبيه ، ومن حقائق علمه أثراً ونظرًا ، وقد قال تعالى : ﴿Yَرَفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ (المجادلة: ١١).

وقال : ﴿Hَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩].

(١) قال القرطبي هنا : قلت : ومن هذا المعنى ما روی عن وهب بن منبه قال : رؤس النعم ثلاثة : فاولها نعمة الإسلام التي لا تتم نعمة إلا بها . والثانية : نعمة العافية التي لا تطيب الحياة إلا بها . والثالثة : نعمة الغنى التي لا يتم العيش إلا بها .

الخامسة : ما أحسنَ به إِلَيْهِ ، وَأَنْعَمَ عَلَيْهِ مِنْ : الْعَمَلُ بِمَا عَلِمَ ،
وَهَذَا هُوَ ثَمَرَةُ الْعِلْمِ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

السادسة : إِحْسَانُهُ إِلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ حَتَّى يُنْشَرَ مَا عَلِمَ فِي عِبَادِهِ ، وَيَكُونَ
نُورُ بِلَادِهِ ، يُسْتَضَاءُ بِسِرَاجِهِ ، وَيُقْتَفَى وَاضْحَى مِنْهَاجَهُ ، وَبِهِذَا يَسْتَحْقُّ أَنْ
يُدْعَى عَظِيمًا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ ، وَيَكُونَ مِنْ أَشْرَافِ الْعُلَمَاءِ الْوَارِثِينَ
لِلْأَنْبِيَاءِ .

• وَأَمَّا الْمُتَمَمَّةُ : فَهُوَ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ ، وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ ، مِنْ إِظْهَارِ
عَوَارِفَ ، وَإِدْرَارِ لَطَافَاتِ ، شَرْفَ بِهَا نُوعَهُ ، وَأَكْمَلَ بِهَا وَصْفَهُ ، وَيَشْتَمِلُ
عَلَى أَرْبَعِ شُعُوبٍ :

الْأُولَى : مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ : مِنْ كَمَالِ الصُّورَةِ ، وَاعْتِدَالِ الْخَلْقَةِ ،
وَفَضَاحَةِ الْلِّسَانِ ، وَسَلَامَةِ الْهَيْثَةِ مِنْ تَشْوِهٍ ، وَنَقْصِ عَضْبٍ ، وَلَحْقِ
خَلْلٍ ، حَتَّى يَبْقَى صَحِيحًا سَلِيمًا ، وَسَلَكَ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ طَرِيقًا قَوِيمًا ،
وَتَسْتَحْسِنُ الْأَبْصَارُ وَالْبَصَائرُ صُورَتَهُ ، وَلَا تَمْجِدُ الطَّبَاعَ خَلْقَتَهُ ، وَهَذِهِ
نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَهِيَ مَوْهَبَةٌ وَخَصْوَصِيَّةٌ .

الثَّالِثَةُ : مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ : مِنْ اِنْتِظَامِ الْحَالِ ، وَاتِّسَاعِ الْمَالِ ، حَتَّى
لَا يَحْتَاجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ الْخَلْقِ فِي اِكْتَسَابِ الرِّزْقِ ، وَيَحْتَاجُ إِلَيْهِ غَيْرُهُ
فَيُعْمَلُ بِهِمْ خَيْرٌ ، وَهَذِهِ نِعْمَةٌ يَجُبُ شَكْرُهَا ، إِذْ لَيْسَ كُلُّ أَحَدٍ يُعْطَاهَا .

الثَّالِثَةُ : مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ : مِنْ عَصَبَةٍ وَعَشِيرَةٍ وَأَصْحَابِ وَآتَيَاعِ ،
تَأَلَّفَتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى مَحْبَبِهِ وَاصْطَفَاهُ ، وَقَامُوا جَنَّةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَعْدَاءِهِ ، فَلَمْ
يُطْرَقْهُ مِنَ الْأَعْدَاءِ طَارِقٌ ، بَلْ عَاشَ فِي أَمْنٍ مِنْ جَمِيعِ الْخَلَاقِ ، يُنْظَرُ
إِلَيْهِ بَعْيَنِ الْإِجْلَالِ وَالْوَقَارِ ، وَتَقْضِي حَوَائِجهُ فِي قَطْرِهِ وَفِي جَمِيعِ

الأقطار، ويثنى عليه الحاضر ، ويفخر بذكره الأعاصر .

الرابعة : ما يُنْعَمُ به عليه : من المرأة الصالحة المموافقة ، فتذكّر
إليها نفسه ، ويتم له بها أنسه ، ويكثر منها نسله حتى يكون من ذرّيّته في
أمة محمد ﷺ عدّاً أو أفرّ ، وكلّهم لله موحد ، ولآلئه ذاكر شاكِر ،
فيشتدُّ بهم في الدنيا أزره ، ويحيط بهم في الآخر وزره .

قلت (أي القرطبي) : وشعبة خامسة : وهي ما أنعمَ عليه من صحة
الجسم ، وفراغ البال ، قال ﷺ : « نعمتان مغبونٌ فيها كثيرونٌ من الناس:
الصحة والفراغ » خرجه البخاري (١) .

٢ - ذكرنا مراراً أن الله تعالى يحب من خلقه التبعد بمعاني أسمائه
وصفاته ، فهو علیم يحب العلماء ، جميل يحب الجمال ، محسن يحب
الإحسان ، ولذا كتب الإحسان على كل شيء حتى في القتل والذبح (٢) .

قال سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [المائدة: ١٣] .

والإحسان نوعان : إحسان في عبادة الله تعالى وهو « أن تعبد الله
تعالى كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » كما جاء في حديث
جبريل عليه السلام المشهور .

وإحسان إلى عباد الله تعالى ، وذلك بإيصال جميع أنواع الخير لهم ،
وكليهما قد وعده الله تعالى بالثواب فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
الْمُحْسِنِينَ ﴾ [التوبه: ١٢٠] .

قال ابن القيم رحمه الله في بيان أسباب شرح الصدر : ومنها :

(١) البخاري في أول « الرقاو » (٢٢٩/١١) .

(٢) « الكتاب الأستاذ » (٢) / ورقة ٤١٤ ب - ٤١٦ (١٤١٦) .

(٣) فأمر الرسول ﷺ بأن تحد الشفرة وتُشحذ لثلا تؤذى الذبيحة ، وأن لا يكون ذلك أمامها ،
وأن يريح ذبيحته فلا يربط قوائمه . يسوقها سوقاً جميلاً .

الإحسان إلى الخلق ونفعهم بما يمكنه من المال والجاه والنفع بالبدن ، وأنواع الإحسان ، فإن الكرييم المحسن أشرح الناس صدرًا ، وأطي لهم نفساً ، وأنعم لهم قلباً ، والبخيلُ الذي ليس فيه إحسان أضيق الناس صدرًا ، وأنكدهم عيشاً ، وأعظمهم هماً وغماً .

وقد ضرب رسول الله ﷺ في الصحيح مثلاً للبخيل والمتصدق ، كمثل رجلين عليهما جتنا من حديد ، كلّما همَ المتصدق بصدقة اتسعت عليه وانبسطت حتى يجرُ ثيابه ويعفي أثره ، وكلّما همَ البخيل بالصدقة ، لزِمت كلُّ حلقةٍ مكانها ، ولم تسع عليه^(١) .

فهذا مثلُ اشرح صدر المؤمن المتصدق ، وانفسح قلبه ، ومثلُ ضيق صدر البخيل وانحصر قلبه^(٢) .

٣- ومن أعظم الإحسان إلى الخلق : تعليمهم ما ينفعهم في دينهم ، ويكون سبباً في نجاتهم في الدنيا والآخرة ، من علوم الكتاب والسنّة وفقه السلف ، وإرشادهم إلى طرق الخيرات والقربات ، وتحذيرهم مسالك الشر والهلكات ، وهي وظيفة الرسل وأتباع الرسل ، وبهذا كانوا أعظم الناس إحساناً إلى الخلق ، ولهم عليهم من المنة والفضل مالا يؤودى شكره .

قال تعالى : ﴿لَقَدْ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتَّلَوُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤] .

* * *

(١) هو معنى حديث أخرجه البخاري في مواضع أولها في « الزكاة » (٣٠٥/٣) ، ومسلم في « الزكاة » (٢/٢ - ٧٠٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) « راد المعاد » (٢٥/٢ - ٢٦) .

الفهرس

* فهرس أطراف الحديث

* فهرس المواضيع

فهرس أطراف الحديث

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٧٩	أبو هريرة	أنتم أهل اليمن هم أضعف
٧١	أبو هريرة	أتدرؤن ما المفلس؟
١١٠	معاوية بن حيدة	احفظ عورتك إلا من زوجتك
١٥١	أنس	إذا حكمتم فاعدلوا
١٤٧	ابن عمر	إذا نصح العبد سيده
٢١	عائشة	أذهب الباس رب الناس
١١١	ابن مسعود	استحيوا من الله حق الحياة
١٣٩	رفاعة الزرقاني	استتوا حتى أثني على ربي
٤٥	أبو سعيد	اللهم أحيني مسكيناً
٥٤	أبو موسى	اللهم اغفر لي خطبتي وجهلي
٥٥	علي	اللهم اغفر ما قدمت وما أخرت
١٢٠	ابن عمر	اللهم إني أسألك العافية
٥٥	ابن عباس	اللهم لك الحمد أنت قيم السماوات
١٠٠	سلمان	إن ربكم تبارك وتعالى حبي
١٣	عائشة	إإن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه
١٣	أبو سعيد	إن خبك لخصلتين
١١٥ ، ١٠٠	يعلى بن أمية	إن الله عز وجل حبي سثير
١٣٤	أبو موسى	إن الله خلق آدم من قبضة

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٢٤	ابن مسعود	إن الله عز وجل لم ينزل داء إلا
١٥١	شداد بن أوس	إن الله عز وجل محسن
١٣١ ، ١٢٣	أنس	إن الله هو الخالق القاپض الباسط
٤٥	أبو هريرة	إن الله لا ينظر إلى صوركم
١٣٨ ، ١٢٣	أبو موسى	إن الله يبسط يده بالليل
١١٨ ، ١٠٣	ابن عمر	إن الله يدّني المؤمن
١١٢	أبو مسعود	إن مما أدرك الناس من كلام النبوة
٨٤		إن في أمن الناس عليّ في ماله
١٣٧	ابن عمرو	إن المقطفين على منابر من نور
٤١	عائشة	إنك لتصل الرحم وتحمل الكل
٨٤	ابن عباس	إنه ليس من الناس أحدٌ أمن
٨٠	عياض بن حمار	أهل الجنة ثلاثة ذو سلطان مقسط
١٨	ابن عمرو	الا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه
١٠١	أبو واقد الليثي	الا أخبركم عن التفر الثلاثة
٧٩	أبو مسعود	الا إن الإيمان ه هنا وإن
المقدمة	المقدام	الا إني أوتيت الكتاب ومثله
١٠٧	أبو هريرة	الإيمان بضع وستون شعبة
١١٩	عبد الله	حرف الباء
		بل للناس كافة

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
حرف التاء		
٦١	أبو سعيد	تقدموا فأتموا بي
٢٩	عبد الله	التحيات لله والصلوات
حرف الثاء		
٦٣	أبو هريرة	ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد
٨٤	أبو ذر	ثلاثة لا يلکمهم الله يوم القيمة
حرف الخاء		
٤١	أنس	خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين
١٣٥	أبو نصرة	خذ من شاربك ثم أقرره
حرف الدال		
٨٦	أنس	دعا الله باسمه الأعظم
١١٢ ، ١٠٨	ابن عمر	دعه فإن الحياة من الإيمان
حرف السين		
١٦	عائشة	سبوح قدوس رب الملائكة
١٤٢	عبد الله بن الشخير	السيد الله تبارك وتعالى
حرف الفاء		
٩	عائشة	في الرفيق الأعلى
٦٢	أبرهيرية وحذيفة	فيمر أولكم كالبرق

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
حرف القاف		
١٠٤		قال الله عز وجل إني لاستحي من عبدي أنس
حرف الكاف		
٤٢		كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً أنس
٤١		كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهها البراء
١٠٨		كان رسول الله ﷺ أشد حياءً من العذراء أبو سعيد
٤١	أنس	كان ربعة من القوم
٤١	البراء	كان النبي ﷺ مربوعاً
١١٧ ، ١٠٤	أبو هريرة	كل أمتي معافي إلا المجاهرين
٩٧ ، ٨١	سعيد بن زيد	الكماء من المن
حرف اللام		
٢٤	جابر	لكل داء دواء
٤٧	أبو هريرة	للله تسعه وتسعون اسمًا
		لم يكن رسول الله ﷺ فاحجشًا ولا متفحشًا
٤٢	ابن عمرو	
٦٢	أبو هريرة	لو يعلم الناس ما في النداء
حرف الميم		
٢٤	أبو هريرة	ما أنزل الله داء

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٢٩	أبو هريرة	من تصدق بعدل تمرة
١٣	جرير	من يحرم الرفق يحرم الخير
١٢	عائشة	مهلا يا عائشة !
١١٩	ابن عمر	المسلم أخو المسلم

حرف النون

١٠١	أم سلمة	نعم إذا رأت الماء
-----	---------	-------------------

حرف الواو

١٣٨	أبو هريرة	والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة
١١٩	ابن عمر	ومن ستر مسلماً

حرف الام ألف

٢٩	ابن عمر	لا تقبل صلاة بغير ظهور
١٤٨	بريدة	لا تقولوا للمنافق سيداً
٣٥	ابن مسعود	لا يدخل الجنة من كان في قلبه
٨٥	ابن عمرو	لا يدخل الجنة منان
٤٤	سلمة بن الأكوع	لا يزال الرجل يذهب بنفسه
٦٦	عائشة	لا يزال قوم يتأخرون عن الصدف
١١٩	أبو هريرة	لا يستر الله على عبد في الدنيا
١٤٨	أبو هريرة	لا يقل أحدكم أطعم ربك

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
حرف الياء		
٥٠ ، ٤٩	علي	يا أهل القرآن أو تروا
٢٧	أبو هريرة	يا أيها الناس إن الله طيب
٨	عائشة	يا عائشة إن الله رفيق
١٣٤	ابن مسعود	يا محمد أو يا أبي القاسم إن الله يمسك
٨٧	عبد الله بن زيد	يا عشر الانصار ألم أجدهم ضلالا
١٢٠	أبوبزرة الأسلمي	يا عشر من آمن بلسانه
٧١ - ٧٠	عائشة	يحسب ما خانوك وغضبك
٦٧	عبد الله بن أنيس	يحشر الناس يوم القيمة عراة
١٣٧ ، ١٣٤	ابن عمر	يطوي الله عز وجل السماوات
١٣٨ ، ١٤٣	أبو هريرة	يقبض الله الأرض يوم القيمة

فهرس المباحث

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٨	«الرفيق»
١١	الصحيح ثبوت تسمية الله تعالى بما ثبت بخبر الواحد
١٢	محبة الله تعالى للرفق وأهله
١٥	^و «السبوح»
١٨ - ١٧	ثبوت تسييح المخلوقات جمِيعاً «الشافعي»
٢٢	لا شافي على الحقيقة إلا الله تعالى
٢٤	ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء
٢٧	«الطيب»
٢٩ - ٢٨	لا يقبل الله تعالى إلا الطيب من القول والعمل
٣٢	الجنة دار الطيبين والنار دار الخبيثين
٣٥	«الجميل»
٣٧	ثبوت جماله تعالى بالذات والأوصاف والأسماء والأفعال
٣٨ - ٣٧	الرد على من أنكر ذلك
٣٩	الله تعالى مُجمل من شاء من خلقه
٤٢ - ٤٠	أعطي نبينا <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> من الجمال حظاً وافرا
٤٤	الله تعالى يحب التجمل في غير إسراف ولا مخيلة

الصفحة	الموضوع
٤٧	«الوِتْر»
٤٨	الله تعالى واحد لا شريك له ولا نظير
٤٩	محبة الله تعالى للوِتْر وأمره به في كثير من العبادات
٥٣	«المُقدّم - المؤخّر»
٥٧	لا يجوز إغراق أحدهما عن الآخر
٥٩	نفي الأشاعرة لصفات الأفعال وتعطيلهم لها
	الله تعالى المقدّم والمؤخّر لمن شاء من خلقه في الخلق
٦١	والرتبة
٦٣ - ٦١	التسابق إلى الطاعات سبب لتقديم الله تعالى للعبد في الجنات
٦٥	«الدِيَان»
	رحلة الصحابي جابر بن عبد الله لسماع حديث الرسول
٦٦	الله تعالى المجاري للعباد بأعمالهم
٧٠	ينبغي للعبد أن يحاسب نفسه قبل أن يحاسب
٧٢	«الحنآن»
٧٥	الله تعالى موصوف بالرحمة والحنان
٧٨	يجب على المسلم التخلق بصفات الرحمة والعطف
	والحنان
٧٩	

الصفحة	الموضوع
٨١	» المَنَان «
٨٥	الله تعالى هو المَنَان على عباده بأنواع الإحسان
٩٠ - ٨٩	حرمة المَنَّ بين العباد واحتصاص الله به والفرق بينهما
٩٠	المن ولو تأخر بعد الإنفاق ضر بصاحبه ردُّ السائل بالقول المعروف والعفو عنه خير من إعطائه
٩٢	ثم إيزاده بالمن
٩٣	المنُّ والأذى مما يحبط الصدقات
٩٥	مثل الذي ينفق في سبيل الله ولا يمن ولا يؤذى
٩٧	الكمأة من المَنَّ الإلهي
٩٩	» الحِيَيِّ «
٦٧	ثبوت اتصف الله تعالى بصفة الحياة في الحديث
١٠١ - ١٠٠	الصحيح
١٠٣ - ١٠٢	إثبات هذه الصفة من غير تمثيل ولا تعطيل
١٠٦ - ١٠٤	خطأ تأويلها بالترك والكراهة وذكر من قال بذلك
١٠٧	محبة الله تعالى لمن اتصف بهذه الصفة
١٠٨	الحياة من الغرائز فكيف جُعل من شعبة من الإيمان؟
١١١ - ١١٠	أعظم الحياة : الحياة من الخالق
١١٥	» السُّتُّير «
١١٧	محبة الله تعالى للسُّتُّير والصون

الصفحة	الموضوع
١١٨	ينبغي للمؤمن أن يستر على نفسه
١١٩	من ستره الله في الدنيا ستره في الآخرة
١٢١	«القابض - الباسط»
١٢٧	اقتران الأسمين
١٢٩	تناول القبض والبسط لأمور كثيرة
١٣٢	التحذير من استعمال ما بسط الله من الرزق في معصيته
١٣٢	من بسط الله عليه في رزق فليتفضل على عباد الله
١٣٣ - ١٣٩	إثبات القبض والبسط لله تعالى مما يؤكل ثبوت صفة «اليد» الحقيقة لله سبحانه
١٤١	«السيد»
١٤٤	الله تعالى هو السيد الذي قد كمل في سؤده
١٤٤	يجوز إطلاقه على الخلق
١٤٥ - ١٤٦	وجه كراهة النبي ﷺ له
١٤٩	«المُحسن»
١٥١	ثبوته في الحديث الشريف
١٥٣	الله تعالى قد غمر الخلق جمِيعاً بإحسانه
١٥٣ - ١٥٧	الإحسان وأنواعه على الخلق
١٥٦	الله تعالى محسن يحب المحسنين
١٥٧	الإحسان نوعان

الصفحة	الموضوع
١٥٧	من اعظم الاحسان إلى الخلق تعليمهم علوم الشرع
١٦٦ - ١٦١	فهرست أطراف الحديث
١٧١ - ١٧٧	فهرست المواضيع