

大方廣圓覺經大疏

唐終南山草堂寺沙門宗密述



清刻龍藏佛說法變相圖

大方廣圓覺經疏序

威一

唐江西道觀察使洪州刺史兼御史

大夫裴休述

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也是衆生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆含攝故曰如來藏超越玄闕故曰密嚴國統衆德而大傳燦羣昏而獨照故曰圓覺其實皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推而廣之則六度萬行引而爲智然後爲正智依而爲因然後爲正因其實皆一法也終日

圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三世諸佛之所證蓋證此也如來爲一大事出現蓋爲此也三藏十二部一切修多羅蓋詮此也然如來垂教指法有顯密立義有廣略乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰能大通之故如來於光明藏與十二大士密說而顯演潛通而廣被以印定其法爲一切經之宗也圭峯禪師得法於荷澤嫡孫南印上足道圓和尚一日隨衆僧齋于州民任灌家居下位以次受經遇圓覺了義卷末終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩

南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律通唯識起信等論然後頓轡於華嚴法界宴坐於圓覺妙場究一雨之所霑窮五教之殊致乃爲之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏兩卷小鈔六卷道場修證儀一十八卷並行於世其敍教也圓其見法也徹其釋義也端如析薪其人觀也明若秉燭其辭也極於理而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不以其所長病人故無排斥之說不以其未至蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之達道後世雖有作者不能過矣其四依之一乎或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或曰道無形視者莫能覩道無方行者莫能至況文字乎在性之而已豈區區數萬言而可

卷一
南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律通唯識起信等論然後頓轡於華嚴法界宴坐於圓覺妙場究一雨之所霑窮五教之殊致乃爲之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏兩卷小鈔六卷道場修證儀一十八卷並行於世其敍教也圓其見法也徹其釋義也端如析薪其人觀也明若秉燭其辭也極於理而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不以其所長病人故無排斥之說不以其未至蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之達道後世雖有作者不能過矣其四依之一乎或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或曰道無形視者莫能覩道無方行者莫能至況文字乎在性之而已豈區區數萬言而可

詮之哉對曰噫是不足以語道也前不云乎
統衆德而大備燦羣昏而獨照者圓覺也蓋

圓覺能出一切法一切法未嘗離圓覺今夫
經律論三藏之文傳于中國者五千餘卷其
所詮者何也戒定慧而已修戒定慧而求者

何也圓覺而已圓覺一法也張萬行而求之

者何衆生之根器異也然則大藏皆圓覺之
經此疏乃大藏之疏也羅五千軸之文而以
數卷之疏通之豈不至簡哉何言其繁也及
其斷言語之道息思想之心志能所滅影像

然後爲得也固不在詮表耳嗚呼生靈之所
以往來者六道也鬼神沉幽愁之苦鳥獸懷

猶狹之悲脩羅方暝諸天正樂可以整心慮
趣菩提唯人道爲能耳人而不爲吾未如之
何也已矣休常遊禪師之間域受禪師之顯

訣無以自効輒直讚其法而普告大衆耳其
他備乎本序云

大方廣圓覺經大疏本序

唐終南山草堂寺沙門宗密述

元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛
之德也本乎一心專一氣而致柔修一心而
成道心也者中虛妙粹炳煥靈明無去無來
冥通二際非中非外洞徹十方不滅不生豈
四山之可害離性離相奚五色之能盲處生
死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗
於碧天大矣哉萬法資始也萬法虛偽緣會
而生生法本無一切唯識識如幻夢但是一

心心寂而知目之圓覺彌滿清淨中不容他
故德用無邊皆同一性性起爲相境智歷然
相得性融身心廓爾方之海印越彼太虛恢
恢焉晃晃焉迥出思議之表也我佛證此憫
物迷之再歎奇哉三思大事既全十力能摧
樹下魔軍爰起四心欲示宅中寶藏然迷頭
捨父悟有易難故僊苑覺場教興頃漸設
五時之異空有迭彰頃無二諦之殊幽靈絕
待今此經者頃之類歟故如來入寂光土凡
聖一源現受用身主伴同會曼殊大士創問
本起之因薄伽至尊首提究竟之泉照斯真
體滅彼夢形知無我人誰受輪轉種種幻化
生於覺心幻盡覺圓心通法徧心本是佛由
念起而漂沉岸實不移因舟行而驚驟頃除
妄宰空不生華漸竭愛源金無重鑄理絕修

一 證智似階差覺前前非名後後位況妄忘起
滅德等圓明者焉然出廐良駒已搖鞭影蘊
塵大寶須設治方故三觀澄明真假俱入諸
輪綺互單複圓修四相潛神非覺違拒四病
出體心華發明復令長中下期克念攝念而
加行別徧互習業障惑墮而銷亡成就慧身
靜極覺徧百千世界佛境現前是以聞五種
名超刹寶施福說半偈義勝河沙小乘實由
無法不持無機不被者也噫巴歌和衆似量
騰於猿心雪曲應稀了義匿於龍藏宗密髣

二 專魯誥冠討竺墳俱漏筌第唯味糟粕幸於
涪上鍼芥相投禪遇南宗教逢斯興一言之
下心地開通一軸之中義天朗耀頃以道非
常道諸行無常今知心是佛心定當作佛然
佛稱種智修假多聞故復行詣百城坐探羣

籍講雖濫秦學且師安叨沐猶吾之納謬當
真子之印再逢親友彌感佛恩久慨孤貧將
陳法施採集般若綸貫華嚴提挈毗尼發明
唯識然醫方萬品宜選對治海寶千般先求
如意觀夫文富義博誠讓雜華指體投機無
偕圓覺故參詳諸論反復百家以利其器方
爲疏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼
頓漸使游刃之士無假傍求反照之徒不看
他面斯其志矣大者絕諸邊量方廣正而舍
容圓者德無不周覺者靈源不昧修多羅總
指諸部了義者別歎斯文經者貫穿義華以
之攝化羣品故云大方廣圓覺修多羅了義
經也

大方廣圓覺經大疏目錄

至二十五有清淨

卷首

序文二首

卷中之二

自彼清淨故十乃四無所畏

卷上之一

先經十門通釋一之二

卷上之二

先經十門通釋四之十

卷上之三

自入於神通大光明藏

至永斷無明方成佛道文殊章

卷上之四

自云何無明文殊章

至覺則無漸次方便亦如是普賢章

卷中之一

自普眼啓請

卷中之三

訖普眼章

自金剛藏啓請

至是故復生地獄餓鬼彌勒童

卷中之四

自知欲可厭彌勒童

訖清淨慧章

卷下之一

自威德啓請

訖辯音章

卷下之二

自淨業啓請

訖淨業章

卷下之三

自普覺啓請

至安置淨居

圓覺章

卷下之四

自若佛現在當正思惟

圓覺

訖賢善首章

卷尾

疏科文上下卷

大方廣圓覺經大疏目錄

終

大方廣圓覺經大疏上卷之一

卷一

終南山草堂寺沙門宗密述

歸命妙色身 無礙辯才智 所位清淨覺
所流修證門 妙德普賢尊 十二百千衆
我發深弘誓 莊嚴要畧經 願三寶慈哀
冥資方便慧 一切法門海 潛流入我心
心通義相生 風盡空中現 文文符聖意
句句合羣機 身心入覺城 同受無爲樂
將釋此經十門分別 一教起因緣二藏乘
分攝三權實對辯四分齊幽深五所被機
宣六能詮體性七宗趣通別八修證階差
九敘昔翻傳十別解文義初中二一總二
別總者酬因酬請顯理度生一代教興皆
由是矣若原佛本意則唯爲一大事因緣
故出現於世欲令衆生開佛知見使得清

卷一

八

淨等雖說三乘所證之法及調伏事是法
皆爲一佛乘故別者有十所爲故說此經
一顯示因行有本故謂文殊問本起因地
佛說一切如來皆依圓照淨覺了無明空
因此發清淨心方可修波羅蜜等二泯絕
果相成圓故謂泯絕菩提涅槃依此二轉唯是
清淨覺性方爲無始無終不增不減究竟
之果故說涅槃昨夢佛國空華等三決擇
悟理應修故謂普賢問意云覺性本圓一
切如幻幻空無體誰曰修行如其不修何
因證覺佛說因起幻智以除諸幻幻盡智
泯覺心圓明然今唯說空幻者溺於無修
修習之徒縛於有得良由悟修之意似反
而符故最難明理須決擇四窮盡甚深疑
念故謂菩薩難意云衆生本佛今既無明

十方如來後應煩惱佛答意云卽此分別便是無明故見圓覺亦同流轉如雲駛月運等但一念不生則前後際斷如翳差華亡等衆生卽佛人罕能知知而寡信信而鮮解解亦難臻此境今經決了實謂窮源

卷一
苟能精通羣疑自釋五斷除輪迴根本故

謂發業成種無明爲根潤業受生貪愛爲本若不識其相貪卽能爲若不達其空永不可斷故答文殊彌勒究了盡其根源六搜索菩提隱障故謂我人衆生壽命等四

相雖名同諸教而行相深密從麤至細展轉難除其猶眼瞼非朗鏡而不照我亦如是非了教而不明故淨業一章重重搜索

七少文能攝多義故如論中說凡引論不出名題者皆起信也或有衆生廣聞而取解或少聞而多

解或樂總持少文而攝多義能取解者此之三類初或文廣義略如大般若等或文義俱廣如華嚴等二文義俱略如般若心等三文略義廣卽彼論此經謂一軸之文二十八紙義具終教頓教此二正是所宗之旨空宗

普眼文中修二空觀及顯塵識界一一清淨如大般若地亦該小乘
別觀及不淨觀
別修證
別觀及不淨觀
別修證
塵大三界二科一一云三等不動周徧法界無境無雜如一室千燈等又三觀別修及依一法性
顯戒定慧等
通決悟修義意
一一法門皆入了悟
托法而修故觀門之首一一云悟淨圓覺以淨覺心方云修如是如是等具足

頓漸禪門龍藏徧探無備於此八一法巧被三根故謂普眼觀門被上根也三觀諸輪被中根也三期道場被下根也二皆漸也言一法者一一文中無不標依圓覺結入圓覺九令修稱性深禪故然諸家禪定之門

不出色四空四唯起信直修真如三昧此經便入圓覺觀門雖三根漸頓之殊所入無非圓覺十勸事離相明師故然諸隨相之教所說修行有軌可則有跡可依故未必長隨善友師傅此經說惑元無復云除或一斷說佛本是復曰勤修一切儀式類皆如此末世後學難可依從必須離相明師觸向曉喻故令親近盡命亡軀四儀之中無執其相勿恨彼去勿慢彼來如是承事歸依方能悟入圓覺是以善財童子初遇文殊既與開發覺心便教親近善友亦由法界宗旨隱顯難明故以事師爲後之軌二藏乘分攝者三法卽爲三門初藏次乘後分藏謂三藏二藏通稱藏者以含攝故初三藏者一修多羅古譯爲契經契謂契理

契機經謂貫穿攝化卽契理合機之經依持正翻爲線線能貫華經能持繙此方不貴線稱故存於經然天竺呼線席經井索聖教皆曰修多羅故梁攝論譯爲聖教古德見此儒墨皆稱爲經遂借彼席經以目聖教則雙舍二義俱順兩方借義助名更加契字揀異席經甚爲允當然其義相卽佛地論有二一貫二攝故彼論云能貫能攝故名爲經以佛聖教貫穿攝持所應說義所化生故雜心有五一涌泉無竭而二出生展轉滋多三顯示示理五結鬟能貫華結鬟故然西域四物耶之目而聖教多舍自具其四將此五義對詳可見已下更說二毘柰耶此云調伏謂調練三業制伏過非調練通於止作制伏唯明止惡就所詮之行彰名

調伏之藏亦名毘尼此翻云滅滅有三義一滅業非二滅煩惱三得滅果或名尸羅此云清涼離熱惱因得清涼果故亦名波羅提木叉此云別解脱三業七支各各防非故就亦翻爲隨順解脱據果三阿毘達磨此云對法法有二種一勝義法謂卽涅槃是善是常故二法相法通四聖諦相者性也狀也對亦二義一者對向向前涅槃二者對觀觀前四諦其能對者皆無漏慧及相應心品言對法者法之對故故對法藏特明慧論世親攝論說有四義謂對故數故伏故通故對義同前數者於一法數數宣說訓釋言詞自共相等無量差別故伏者能勝伏他論故通者此能通釋契經義故亦名優波提舍此云論議亦名磨怛理迦此

云本母本教爲義然此三藏約其所詮畧有二門一則經詮三學律唯戒定二學論唯慧學二則三藏之中經正詮定毘尼詮戒論詮於慧兼各通三第二明二藏者一聲聞藏二菩薩藏卽由前三藏詮示聲聞理行果故名聲聞藏詮示菩薩理行果故名菩薩藏三乘唯二藏者由緣覺多不籍敎出無佛世故若出佛世攝屬聲聞理果同故若約敎行別者卽開三乘以爲三藏如普超大悲等經入大乘論說然此經三藏之中契經藏攝二藏之內菩薩藏收若此攝彼卽兼該三二空觀前先令持戒三期修中說安居故剛藏菩薩徵難佛故深必該淺故上來藏攝竟次乘攝者畧有六重初謂一乘十方佛土中無二亦無三也次謂

二乘卽前二藏所詮也三卽三乘開加緣
覺也四者四乘加最上乘亦名佛乘故梁攝論
成立正法具有四乘四品觀練起成四種菩提亦可配此梁
朝光宅法師約法華經亦立四乘謂臨門
三車卽是權教三乘四衢等賜大白牛車
卽是實教大乘以臨門牛車亦同羊鹿俱
不得故並無體故諸子皆索故經文不言求牛車人車俱索明知三乘皆是方便然約權實相
對故爲四乘權既無體卽爲一也謂約教
則發三立一約理則開三顯一約行卽攝
三爲一約果則會三歸一
又廢立局教餘三通三
華嚴教義分齊
亦料揀一乘大乘有十義別一權實別義
四乘二教義別臨門三車但有其名以望
中一乘但是教故故經云以
佛教門出三界苦亦不可云以佛教言但
約二乘以悟不揀故彼求牛車之人尋教
至義亦同羊三所期別以白牛車非是宅
鹿俱不得故內所許三車是故所望亦不可云但約二乘經不揀故
四德

量別 宅內但云牛車不言餘德而露地所授乃七寶大車寶網寶鈴等無量衆寶莊嚴此卽饒具過恒沙德也又彼但云牛不言餘相此云白牛肥壯多力其疾如風等用殊勝也又云多諸儕從而侍衛等行眷屬也又云我有如是七寶大車其數無量此顯一乘主伴具足敎義無量也十地等論皆以初二三地寄在世間四至七地寄出世間八地已上寄世出世間於六付囑別信如來智慧者當爲演說此法華經令得佛慧故若有不信受者當於如來餘深法中示敎利喜汝等若能如是則爲已報諸佛之恩解云餘深法者卽大乘也非一乘故云餘非小乘故云深也法華別意止在一乘故作此囑也

七根緣別 云佛子菩薩是何人也當知

摩訶薩無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品善根若未聞此經或聞不信受隨瀨是等猶爲假名不得名爲真實菩薩釋曰此多劫修菩薩行又不聞不信此一乘經若非三乘權教菩薩是何人也當知

正是法華經內餘深法中示敎利喜者八信順別 菩薩賢首品云一切世界羣生類少求大乘者甚希有求大乘者猶爲易信解此法甚爲難釋曰此品正明信位及成

佛等事既越三乘恐難信受故舉三乘對此於之。九顯示別華嚴地偈云若衆生下劣示以聲聞道若復根少利爲說辟支佛若有根明利有大慈悲心饒益諸衆生爲說菩薩道若有無上心決定樂大事爲示於佛乘說無盡佛法。十本末別大乘同性經云所有聲聞法辟入毘盧遮那一智藏大海此文約本末分異仍會末歸本明一乘三乘差別耳此上下證足爲隨鏡而守株之者聞說駭神深可悲矣故經云所未聞經聞之不疑爲希也五謂五乘除一乘加人乘天乘也六謂無量乘華嚴經云或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量今此經文初及四中唯一乘攝二三五中唯大乘攝無量乘中有其二意若以隨機設教多門名無量則於無量乘中唯實教攝若以彼宗一切諸法一一皆能顯義益物一一無不該攝名爲無量者則全能攝若約此經攝彼乘等則除無量乘中一一圓融之義

及一乘中主伴無盡之義餘皆攝也流通文云亦攝漸修一切羣品譬如大海不讓小流等故上來乘攝竟後分攝者謂十二分教也舊云十二部經恐濫部祿改名分教二中各有二一契經是我聞終至歡喜奉行皆修多羅二別相雜集云謂長行綴緝畧說所應說義又有異名謂法本直說聖教或但經二應頌一與長行相應之頌由長行名經說未盡故二爲後來應更頌故三授記一記弟子生死因果二記菩薩當成佛事四諷誦謂起偈一爲易誦持故二爲樂偈者故五因緣一因請方說爲重法故二因事六自說一爲令知而請法故二爲本末故六自說令所化法慇重故念佛慈

悲爲不七本事一說佛往事二說弟子往事八本生昔說請友說受身一說如來二說餘者二德業殊異二法體希奇故十二論議一以理深故論二以義不了故論並循環研究或佛然此十二於大小乘

有說六通六局者

因緣譬喻論議局小故
涅槃云護大乘者受持

此九部授記自說方廣局大法華云我且約
九部法隨順衆生說餘六皆通也

一相

大缺三者但約因緣中因事制戒譬
喻中誘引論議中非了小缺三者但

約授記中記成佛自說中
不請友方廣中廣大利樂然實大小皆具

十二

大三小三各取餘之一義深密中菩薩依十二分
教修奢摩他瑜伽云佛爲聲聞一一具演

十二分教然此經者十二分中唯二所攝

謂修多羅方廣若此攝彼卽攝九分貫攝

之義通故正宗一一重頌故記安心人成

就佛智故因請方說故說佛因地法行故

六度非因涅槃非果故題云方廣故二十

七喻故普賢有徵剛藏有難故唯不攝伽

陀自說本生等三也

藏乘分攝竟三權實對辯

者然西域此方古今諸德立宗判教離合

有殊或一味不分或開宗料揀今將略叙

且啓二門初則不分後明分教不分之意

其有五焉一理本一味殊途同歸故二

音普應一雨普滋故三原佛本意爲一事

故四隨一一文衆解不同故五多種說法
成枝派故故不可分卽後魏流支姚秦羅

什立一音教是此意也其分教者有其八

意初五翻前後三別說一理雖一味詮有淺深故二

約佛音雖一教隨機異故三本意未申隨

他意語故四言有通別就顯說故五由辯

權實不住枝流故六王之密語語同事別

故七不識佛意以深爲淺失於大利以淺

爲深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以

斯等意開則得多失少合則得少失多但

能虛己求宗分亦何乖大旨今明分教復

有四重從二至五第一立二種教自有兩家謂

西秦識三藏半字滿字

即前二藏

唐初印法師

江南屈曲謂釋迦經逐機平道謂舍那經逐故卽華說故如涅槃等法性自在說

嚴經前且對小顯大後則約佛化儀但

滿及屈曲皆闕分於權實餘亦有理第二

立三種教自有二門初叙此方後明西域

卷一

初謂南中諸師同立三教一頓教謂華嚴

經初成佛頓說故二漸教始自鹿苑終於

鶴林從小之大故

齊惡士劉虬立

三不定

教

劉公

無此謂別有一經雖非最初頓說而明

佛性常住圓頓之理

勝鬘等也

又亦有大先於

小之經

央掘等也

故云不定就漸教中約時開

合諸師不同初但分二先半後滿或分爲

三

虎邱山

一有相教

十二

二無相教

齊至

三常住教

最後涅槃此與唐三藏三教大同至敘西域中說

或分

爲四

宋朝岌法師

卽於無相之後常住之前指

法華經爲同歸教或開爲五

劉公於有相

教之初取提胃經爲人天教上來諸師皆

於漸中約時開異若不加不定則招難尤

多以初有大故雖加不定猶有妨難以十

二年前亦說二空

成實河舍智度有文

十二年後方

制廣戒第三時同歸教中亦云世間相當

住常住教中亦有小乘見佛涅槃之相提

胃經中亦有三乘得道故知約時尅定則

有所爭揀去不定從多分說亦有理在

方竟此敘

二西域者卽今性相二宗元出彼方故

云西域唐初中天竺日照三藏云近代天

竺那爛陀寺同時有二大德論師一曰戒

賢二曰智光並神解超倫聲高五印六師

稽禪異部歸誠大乘學人仰之如日月獨

步天竺各一人而已然所承宗異立教互

違謂戒賢則遠承彌勒無著近踵護法難陀依深密等經瑜伽等論立三種教以法相大乘爲了義卽唐三藏所宗謂佛初於鹿苑轉四諦法輪說諸有爲法緣生無我_{翻外}然猶未說法無我理卽阿含等是第二時中雖依偏計所執說諸法空_{翻破}然依他圓成猶未說有卽諸部般若第三時中具說三性三無性等方盡大乘正理卽解深密等_{初有次空故非了義此依深密後說中道方爲了義經所判}二智光論師遠承文殊龍樹近稟青目清辯依般若等經中觀等論亦立三種教以無相大乘爲真了義謂佛初鹿苑說小乘明心境俱有_{破外同前次說法相大乘境空心有_{漸破小乘故由彼怖空且存假名接引後爲上}}根說無相大乘心境俱空平等一味方爲

了義此三次第如般若燈論釋中引大乘妙智經說問此二所說既各聖教互爲矛盾可和會不答有一義

一約祖宗天親龍樹之流則不假和會得佛意故二約末學護法清辯之類則可和會立宗諍故三約此方轉承末計則須料據時澆處異執轉堅故初中既並聖言各有旨趣逐機利益隨病對治何須強會卽

智論四悉檀中各各爲人悉檀一世界二治四第爲人三對一義亦是攝論四意趣中衆生樂欲意趣一平等二別時三別義四樂欲於一法中或讚或毀是

故二說不假和會二者見趣漸起一味漸分各立宗源黨已斥彼致令傳授之輩或廢或興修習之徒住空住相故今和會所冀如初於中二初會所立三時教二會所宗空有義初者然二三時所明了義不了

義各有其意法相宗約攝生

寬狹
言教

具缺明

了不了法性宗約益物漸次顯理增微明

唯

了不了初中又二先約攝生寬狹者依深

密經初時唯爲發趣聲聞乘者說二時唯
爲發趣修大乘者說此二各唯攝一類機

攝機狹故皆非了義第三時中普爲發趣

一切乘者說普該三乘攝機周盡方爲了

義二約言教具缺者初時唯說小乘二時

唯說大乘互皆有缺教既不具各非了義

第三時者通說三乘教既具足方爲了義

戒賢所立依此門判後法性者亦二初約

益物漸次者謂初時所說唯令衆生得小

乘益益未究竟故非了義第二時中雖益

通大小然不能令趣寂二乘俱得大益是

故此說亦非盡理第三時中普皆令得大

成一

十九

乘之益縱入寂者亦令回向無上善提此唯
一事
實故方爲了義二約顯理增微者初說緣
生實有次說緣生假有後說緣生性空前
二顯理未窮會緣未盡故非了義後一顯
理至空會緣相盡方爲了義初唯中
乘次添大乘
以成三乘
後唯一乘智光所立依此門判由有如此
二種門故是以聖教各依一勢明了不了
互不相違後會所宗空有義者於中又二
先叙異說後會無違異說中二一有二空
一者說此緣生決定不空以有因緣之所
生故猶如幻事不可言無若言空者應非
緣生如兔角等若爾則便斷滅因果破壞
二諦以若無心心所法何斷何證何修何
益故論云若一切空何有智者爲除幻敵
求石女兒以爲軍旅如是設有處說緣生

空者應知此就徧計所執說緣生法無二
我故密意言空非謂彼法舉體全無若此
無者則是斷無惡取空見甚爲可畏經云
寧起有見如須彌山不起空見如芥子許
論云若復見於空諸佛所不化如是空見
既是深過明知緣生決定不無瑜伽深密
決定說有不可違故二者言此緣生法決
定是空以從緣生必無自性故猶如幻事
不可言有設有處說從緣生法體是有者
應知但是隨俗假說非謂彼法體實不空
以若有體則不從緣不從緣故則無見斷
證修是壞二諦大品云若諸法不空則無
道無果中論云若一切法不空則無三審
四諦成大邪見智論云觀一切法從因緣
生從因緣生則無自性無自性故畢竟皆

成

二十一

空又若言此幻事不空者今且問汝幻巾
爲兔兔爲在巾內爲在巾外爲卽是巾爲
離巾有爲有皮毛爲有骨肉既並絕無依
何執有當知此兔不待滅而自亡本不生
而虛現是故要由性空得存二諦又汝以
我宗爲空見者此過屬汝何者若汝立有
緣不籍緣故則斷因果豈非空見橫執有
法豈非有見有無二見雙負汝宗何不生
畏我所說空離有無見汝自空見非關我
宗又汝云何有智者爲除幻敵等者諸大
乘經何處不說諸法如幻如化菩薩修幻
智斷幻惑成幻行得幻果等於如是教豈
不違害何不生怖又汝宗主無著菩薩順
中論內遵承龍樹稱阿闍梨既師其說釋
彼餘論況汝後流而輒毀謗入楞伽中佛

說龍樹住初歡喜地能破有無見往生安樂國既云破有無見何曾是空此既佛所讚歎餘生毀謗與佛違諍非釋種矣第二會無違者諸緣起法未嘗有體未曾損壞無體無壞無二無礙爲緣起法是故龍樹等雖說盡有之空而不滅有有既不損則是不違有之空則離有離空之真空也無著等雖說盡空之有而不損空空既不損卽是不違空之有是故亦離空離有之幻有也當知二說全體相與際限無遺雖各述一義而舉體圓具故無違也如其不爾恐墮空無厭意立有不達此有是不異空之有是故不受彼空反失自有失自有者良由取有又若恐墮有所得故猛勵立空不達此空是不異有之空是故不受彼有

反失自空失自空者良由取空是故舉體全空之有無著等說舉體全有之空龍樹等說非直二說互不相違亦乃二義相全攝故無二也問若爾何故清辯護法後代論師互相破耶答此乃相成非是相破何者爲末代有情根器漸鈍聞說幻有謂爲定有故清辯等破有令盡至畢竟空方乃得彼緣起幻有若不至畢竟空則不成彼緣起幻有是故爲成有故破於有也又彼聞說緣生性空者謂爲斷無故護法等破空存有幻有存故方乃得彼無性真空若不全體至此幻有則不是彼真性之空是故爲成空故破於空也若無如此後代論師以二理交徹全體相奪無由得徹緣起甚深是故相破反是相成由幻有真

空有二義故一極相順謂冥合一相舉體全攝二極相違謂各互相害全奪永盡若不相奪永盡無以舉體全收故極違方極順也龍樹無著等就極順門故不相破清辯護法據極違門故須相破違順無礙方是緣起是故前後皆不相違餘準上思之諸法無不和會耳三約此土承襲者良以去聖時遙源流益別況方域隔遠風俗攸殊翻譯流通三難五失相承傳襲各黨其宗然晉魏已來猶崇理觀譯經貴意傳教宗心是以大德架肩高僧繼踵爰及貞觀名相繁興展轉澆訛以權爲實致使真趣屈於異端雖餘乳色渾無滋味法藥流布惑病唯增既性教箇然故道流闊爾若不料揀何指所歸然大乘教總有三宗謂法

相破相法性

如 下宗
趣 中 說

護法清辯各立互破

但是前二而傳襲者皆認法性之經成立自宗之義今將法性對二宗料揀卽爲二門一對法相二對破相初中二先辯異後會通辯異者謂性相二宗有多差別今隨

類束略叙十條一一乘三乘別二一性五

性別三唯心真妄別四真如隨緣凝然別

五三性空有卽離別六生佛不增不減別

七二諦空有卽離別八四相一時前後別

九能所斷證卽離別十佛身有爲無爲別

成

三

初二相對釋後八相躡釋且初二義者由

性有五一不同故令乘有三一權實如法

相宗意以一乘爲權三乘爲實故深密三

時教中初皆不成次一向成是爲若過若

不及皆非了義第三時中有性者成無性

不成方爲了義故云普爲發趣一切乘者又云一乘是密意說明知是權皆以性定五故楞伽中佛告大慧有五種種性一聲聞乘性二辟支佛乘性三如來乘性四不定乘性五者無性無性之人無種性故雖復勤行精進終不能證無上菩提但以人天善根而成熟之般若深密莊嚴瑜伽亦如上說若法性宗意則以三乘是權一乘爲實法華經云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說以性無二故乘唯一故法華云知法常無性等涅槃云佛性者名爲一乘師子吼者名決定說決定宣說一切衆生皆有佛性凡是有心定當作佛又法華第三說趣寂聲聞云我於餘國唯以佛乘而得滅度智論亦同法華

論中亦云根未熟故菩薩與記作是言我不輕汝汝等皆當作佛意欲方便令發心也彼以未字不順已宗判爲論錯楞伽勝鬘密嚴皆說二乘必無永滅明知趣寂決定同心涅槃第九廣破闡提斷善不能發心當文卽云彼一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏卽知無有無佛性人況前引楞伽五性自迷其文且彼經釋第五性云大悲菩薩常不入涅槃非焚燒善根者則明闡提後必入矣是知前來所引經論皆是未說法華涅槃之前就其長時權說定性無性矣妙智經梁攝論成立正法中皆以一乘居三乘後明知深密三時不能定斷一切聖教以非後故後勒法華涅槃方能決了皆以一乘一性破三五矣然破三顯一法華爲先

故最難信解佛現在世猶多怨嫉況滅度後今果有保執三五不信一者經文驗矣
初二 義竟餘八相躡釋者初法相宗說有八識從業惑生一期報盡便歸壞滅以其識種引起後識依生滅識種建立生死及涅槃因故所立真如常恒不變不許隨緣依他是有非卽真空經說空義但約所執一分衆生定不成佛名生界不滅真俗二諦迢然不同謂遍計是俗此俗卽空依他是俗此俗不空圓成爲真一圓不空空有既異二諦體殊真各四重皆不相錯也因滅非常果生非斷同時四相滅表後無根本後得緣境斷惑義說雙觀決定別照以有爲智證無爲理義說不異而實非一既世出世智依生滅識種故四智心品爲相所遷佛果報身有爲無漏以生法必滅一向說故如是義類

廣有衆多具如瑜伽雜集等說法性宗者所立八識通如來藏但是真如隨緣成立故說真如具不變隨緣二義依他無性卽是圓成一理齊平故說生界佛界不增不減第一義空該通真妄涅槃云唯一
仁王云無二故雖空不斷雖有不常四相同時體性卽滅故滅與生而得同時淨名楞
如起信照惑無本卽是智體照體無自卽是證如既世出世智依如來藏始覺同本則有爲無爲非一非異故佛化身卽常卽法不墮諸數況於報體卽體之智非相所遷涅槃云若言如來同有爲者死入地獄如是義類亦有衆多次第對上如楞伽等經起信等論後會無違者然二宗各執所據則互相乖反若得意會釋亦不相違謂就機則三三
約法則

一雨新熏則五本有無一若入理雙拂則三
一俱亡今約佛化儀判教故能三能一是
故競執是非達無違諍二對破相者亦二
初辯異者略有五別一無性本性別二真
智真知別三二諦三諦別四三性空有別
五佛德空有別謂無相宗說一切法皆無
自性卽是真如能了此者卽名真智未了
無性
者無真智也所詮法義不出二諦有謂依計空
謂圓成雖說佛身五求不得得卽虛妄無
得乃真離一切相名佛功德若法性宗則
明自性清淨常住真心方是實理故論出
真如體云唯是一心一心真實本自能知
通於理智徹於染淨華嚴問明品說佛境
智佛境知問答皆別影
所詮法義具足三諦色等卽空爲真諦鏡
空卽色等爲俗諦空不影一真心性非空

非色能空能色爲第一義諦鏡中
之明徧計情
有理無依他相有性無圓成情無理有相
無性有一切諸佛自體皆具常樂我淨十
身十智真實功德相好通光一一無盡性
自本有不待機緣略辯此五餘可例知後
會通者謂一切法既皆真心緣起會緣無
性還卽真心始不異本知外無智餘諦性
等例之可明但教有終始之殊法無淺深
之異此方西域立三教竟第三陳隋二代天台智者
禪師立四種教一三藏教下根之人始明
終隨教故明

因緣生滅四真諦理正教小乘傍化菩薩
二通教三乘同稟故明因緣卽空無生四
真諦理是大乘初門正爲菩薩傍通二乘
大品云故得聲聞乘當學般若等三別教不共二乘人說
故此教正明因緣假名無量四真諦理的

化菩薩不涉二乘不名不共而云別者兼
欲揀非圓故以一因迦出一果不融歷別
而修故不得因果圓融四圓教正明不思
議因緣二諦中道事理具足不偏不別但
化最上利根之人故名爲圓教理智斷行
位因果等著

別皆然此四教由三觀起從假入空析體
異故有初二教從空入假從假入中有別
教起三觀一心中得有圓教起又此四教
不局定一部一部之中容有多故又更以
四種化儀收之謂頓漸同前不定互知祕密

互不初對外道戒定慧故立此三事迢然
不同故智論詔爲三藏成實亦然通教意
融三故別教依一法性而顯三故圓教三
一無障礙故此師立義理致圓備但辯華
嚴兼別法華唯圓有小失也第四華嚴宗

主賢首大師立五種教廣有別章大同天
台但加頓教其五者何一小乘教二大乘
始教三終教四頓教五圓教初卽天台藏
教以隨機故隨他語故說諸法數一向差
別以其揀邪正辯凡聖分忻厭明因果然
其所說法數有七十五但說人空不明法
空雖阿含云無是老死亦不明顯唯依六識三毒建立染
淨根本未盡法源故多諍論就佛意卽通
故宗旨之者隨言執理隨相執體造
論弘傳相承不絕廣如宗趣所辯二始
教者亦名分教以深密第二第三時教定
三隱同許定性無性俱不成佛故今合之
一極一教此既未盡大乘法理故立爲始
總爲一教有不成佛故名爲分廣說法相削繁錄數
猶有一百少說法性所說法性卽法相數
決擇分明故少諍論三終教者亦名實教

定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘
至極之說故立爲終以稱實理故名爲實
少說法相多說法性所說法相亦會歸性
故無諍論上二教並依地位漸次修成總
名爲漸四頓教者但一念不生卽名爲佛
不依地位漸次而說故立爲頓思益云得
者不從一地至於一地楞伽云
初地卽爲八乃至無所有何次總諸法正性
不說法相唯辯真性一切所有唯是妄想一切法
界唯是絕言五法三自性皆空八識二無
我_{都遣}呵教勸離毀相泯心生心卽妄不
生卽佛亦無佛無不佛無生無不生如淨
名默住是其意也問此若是教更何是理
答頓詮此理故名頓教別爲一類離念機
故亦可對治滯相空有人故卽順禪宗五圓
教者明一位卽一切位一切位卽一位是

成

主

故十信滿心卽攝五位成正覺等主伴具
足故名圓教卽華嚴經也所說唯是無盡
法界性海圓融緣起無礙如帝網珠重重
無盡然此所判理盡義周故清涼大師用
爲準的今亦依之然更從支什一音至天
台四教如次配攝以顯周盡初總爲一謂
圓教攝於前四一一同圓海中百川
無非海也唯是
如來一大善巧一音所演二者初一是半
後四皆滿前四屈曲後一平道三者初三
是漸於中如次是智光三時前二_{是戒賢三時也}四是不定第
五爲頓慈恩劉公皆判
華嚴爲頓故四者初是藏教二
中空是通教相及三四皆是別教第五名
圓已知五教貫於羣詮未審此經與彼何
攝今顯此義分作三門一彼全攝此此分
攝彼謂圓教也諸佛依正二果自在無礙
法塵沙大用及一切諸法

爾互相卽入重重融攝等義此經不說若
經礙等義此二此分攝彼彼不攝此謂初二
也文中斷我除愛修二空觀又云亦攝漸
覺心微設方便修習始終無體一彼此
但是覺明故非彼等所攝也三彼此
尅體全相攝屬卽終頓也此經亦依如來
藏故文云知幻

卽離等及云名權實對辯訖
爲頌敍大乘故權實對辯訖

大方廣圓覺經大疏上卷之一

章門有九一淨土章二真如章三菩提
章四涅槃章五波羅蜜章六無明竇七
如來藏章八五敍唯心章九染淨真習
章除釋本經外旁通餘義三十有六三
藏二藏諸乘十二分佛教一異唐竺立
敍會兩宗立三時敍會空有佛教權實
十別佛教遺顯五別天台四教康藏五
敍教義各本末五重根敍相契敍龍四
重經論五敍性敍五重宗趣歷代傳法
師資七宗禪門頌漸悟修十二對諸經
得名法義相對判了義不了義經熟集
重因三業歸敬本起因地法行總持四
義門義身心倒正四對并喻
八義悟修大意幻喻
心名義右附錄上

音釋

猶狡猶休必切音禽鳥驚飛也
目諸俄許月切音駢獸驚走也
物也詔名去聲

大方廣圓覺經大疏上卷之二

感二

唐終南山草堂寺沙門宗密述

第四分齊幽深者已知此經唯屬實教如前。未知所詮義理分齊如何今約論明染淨諸法從本至末略有五重以顯諸宗分

齊淺深初唯一心爲本源是心則攝世出

世間法等即此圓覺妙心也經標圓覺爲宗本故又說染淨皆從覺心所現起故華

嚴即一真法界與一切諸法爲體性故

然華嚴雖有四種法界而彼疏云統唯一真法。界總該萬有即是一心體統有無等論中

欲究妄本故約凡標心此經意顯淨源故約佛標覺華嚴稱性不逐機宜對待故直顯一真法界至於能起染淨一切諸法則三義皆同三法體一也

心開二門一者心真如門即是一法界大

總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一

一切境界之相乃至唯是一心故名真如知是空華即無輪轉乃至如法界性等。二者心生滅門謂依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿梨耶識總五名中一性差別及云種名如來藏自種生於覺心等三依後門明二義一者覺

義謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此

法身說名本覺乃至始覺覺圓明故顯心本來成佛二者不覺義謂不如實知真如法一

故不覺心起而有其念猶如迷人依方故逃衆生顛倒如此無迷方易處等念無自相不離本覺此無明者非實有自此之前正是此經宗旨始末所

詮之義分齊四依後義生三細一者業相以依不覺故心動說名爲業覺則不動二者能見相以依動故能見不動則無見三

者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界由有無始動念息念皆歸逃問等是故唯識宗教唯齊此門以爲諸法生起之本此三正是梨耶體故初即自體見分三即相分故彼論引阿毘達磨經偈云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得以彼宗未顯此識與真如同以一心爲源又不言依如來藏說爲此識故所詮分齊不到前之三重問彼說賴耶既不約如來藏則與此異何得云是彼分齊耶答由此論後段亦云以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現則同彼故問此論前說依無明有阿賴耶後云依梨耶有無明豈不二文自相矛盾答有三釋一由此梨耶有二義故謂由依真心有不覺動彼本覺心體起滅方

庚二

名梨耶三相又即此梨耶還却與無明爲依故論云三相與不覺相應不離何者謂前義依逃不起似即不覺真心成藏識後逃似爲實即依此識有無明二云梨耶有一義謂覺不覺前別就本說故云依覺有不覺今就都位論故云依梨耶有無明此即二義中不覺之義正在梨耶中故得說依也三云此中正意唯取真心隨緣之義此隨緣義難名目故或就未起說依真如有無明或約成就起已說依梨耶有無明然此二名方盡其義是故文中前後綺互言耳唯識於三釋二義中各唯約後義以說無明今亦唯指後義爲彼分齊問中間一釋云梨耶是都位俱覺不生不滅生滅二義唯識中賴耶但是生滅豈同此耶答

庚三

約此所通不約彼執故五依最後生六蘊
彌勒章初明論迴本末謂一者智相依於境界心起
分別愛與不愛故法執俱生二者相續相依於
智相故生其苦樂覺心起念相應不斷故
法執三者執取相依於相續緣念境界住
持苦樂心起著故我見俱生四者計名字相依
於妄執分別假名言相故我見分別上四
即三五者起業相依於名字尋名取著造
種種業故六者業繫苦相以依業受報不
自在故然小乘宗教所詮分齊唯後四蘊
人乘天乘唯齊五六諸教分齊深淺歷然
淺不至深深必該淺是知圓覺極盡五重
然五重中曲論有十三法人乘天乘唯
詮末二小乘有四唯識具九起信十三標云幽深良在斯矣五所被機宜者此經所
詮境界既說如上幽深未委何等根機而

能信解修證然約即時悟入各隨宿種不
同若就畢竟而論一切無非所被且約即
時料揀者又二初揀信解之器後揀修證
之器初謂樂著名相以文爲解者繫滯行
位高推聖境者情尚於空觸言而賓無者
自恃天眞輕厭進習者固執先聞擔麻糓
金者如上皆非其器反上即皆是器非器
之中堅持不捨者障於信欲罷不能者障
於解又依名求利不淨如次反上即能信
解名爲器也後揀修證者二初明非器即
經中我人衆生壽命等四相體相微細故
唯障證入不解也文云一切衆生認四顛倒爲實我體
由此不能入清淨覺動念息念皆歸迷悶
乃至雖經多劫勤苦修道但名有爲終不
能成一切聖果後明是器經云當求正知

見人心遠一乘法離四病者應當供養不惜身命見其清淨乃至過患不起惡念即能究竟成就正覺亦如善財童子樂親善友故得一生圓普賢行也統而言之非其種者證小果入劫位亦不能入當其器者居凡劣處末世亦能入成二也

如華嚴說二乘六度不及八難後明畢竟普收者一切衆生皆有佛性但得聞之無不獲益謂宿機深者悟入淺者信解都無宿種者亦皆熏成圓頓種性如華嚴經食金剛喻若約五性配者正被菩薩及不定性令修觀行證入兼爲餘性作遠因緣故經文一一科段皆云爲諸菩薩及末世衆生等三聚中則爲正定令增妙行爲不定聚令修信心爲邪定聚作遠因緣故下文云能令未來末世衆生不墮邪見新熏本有之義前已辨之所被機

成二

五

竟六能詮體性者畧作四門一隨相門於中有五五千前三通大小乘取捨不同各爲一說一音聲爲體諸佛唱取捨不同各爲一說唱號詞言評量論說語音官商等語路行處語業詰語表令他生解是謂佛教其名句文但顯佛教作用非佛教體離聲無別名等攝假從實故二名句文謂次第行列次第安布次第聯合能詮諸法自性差別二所依故聲是所依非正教體但展轉因故謂語起名等方能顯義此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲今以體從用故取名等三雙取爲體由前二說皆有教理爲定量故俱舍云牟尼說法蘊數有八千千彼體語或名此色行蘊攝即雙存也故十地經有空中風畫之喻本論釋云風喻言音畫喻文字清涼云以余之意亦應雙取

若就前二有去取者寧依名等良以音聲正就佛說容爲教體流傳後代書之竹帛曾何有聲豈無教體書是色法亦與名等爲所依故法皆實也色聲俱是色四徧於六塵一切所知境界總有生解之義悉爲教體如淨名光明塵勞楞伽動身真視等五通攝所詮體瑜伽云諸契經體畧有二種一文二義文是所依義是能依此明教義相成若不詮義文非教非二唯識門謂總收前五並不離心唯識等云一切所有唯識現故然通就諸教本影相對以成四句一唯本無影謂即小乘不知唯識故二亦本亦影即大乘始教謂佛自宣說若文若義皆是妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教佛地云聞者善根本願增上緣力如來識上文義相生此文義相是佛利他善根所

卷三

六

若聞者識上所變文義名影像教佛說起名爲若聞者識上所變文義名影像教佛說佛地云如來慈悲本願增上緣力衆生識上文義相生此雖親依自善根起而就強緣名爲佛說故一十唯識云展轉增上力二十識成決定護法論師等皆立此義三唯影無本謂大乘實教離衆生心佛果無有色聲功德唯有如如及如如智獨存大悲大智爲增上緣令彼所化根熟衆生心中現佛色聲說法是故聖教唯是衆生心中影像華嚴偈云諸佛無有其自心謂說法佛於何有說但隨如是法也龍軍堅慧論師等並立此義四非本非影如頓教說非眞心外無佛色聲衆生心內影像亦空性本離故止言絕慮即無教之教耳佛言我從得道來不說一字汝亦不聞不此前四說皆有其益自淺之深攝衆生故三歸性門文二一正攝歸性二說聽全收初謂此識無體唯是眞如故論云是故一切

法從本已來離言說相離名字相離心緣相乃至唯是一心故名真如即前之心境同入一實諸聖教從真流故不異於真故攝論中名爲真如所流十二分教唯識釋勝流真如云謂此真如所流教法於餘教法最爲勝故是知如來言說皆順於如金剛
二昧云義語非文仁王說十二部皆如二說聽全收者又有四句一佛真心外無別衆生以衆生真心即佛真心故則唯說無聽故所說教唯佛所現二衆生心外更無別佛以佛真心即衆生真心則唯聽無說故所說教即衆生自現三佛真心現時不礙衆生真心現故說聽雙存二教齊立四佛即衆生故非佛衆生即佛故非衆生互奪雙亡即說聽斯寂淨名云無說無聞四無礙門謂前三門心地理

成二

七

事同一緣起混融無礙交徹相攝以爲教體以一心法有真如生滅二門故二皆各攝一切法故竟七宗趣通別者當部所崇曰宗宗之所歸曰趣通別即二初通者統論佛教因緣爲宗謂古來諸德皆判儒宗五常道宗自然釋宗因緣因緣有二一內二外外謂穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂十二因緣外由內變本末相收爲一緣起故佛教從淺至深說一切法不出因緣二字然有四重一因緣故生死成壞涅槃云我觀諸行生滅無常云何知耶以因緣故二因緣故即空謂不自他共生等故無生也三因緣故即假如鏡像水月之流緣會不得不現四因緣故即中若言不從因緣即是定有定

無斷常二過故中論云因緣所生法我說
即是空亦謂是假名亦是中道義四句如
四重涅槃亦說聲聞等四品菩提皆由觀之
而得故佛教之宗因緣收盡然約佛涅槃
後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有
五一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等
經所立以造諸論於中又三一我法俱有
宗續子部等立五法藏謂三世無爲及我餘部
呼爲附佛法外道二無我因緣宗除一及
諸部三所論
一切諸法不離色心生滅從緣本無有
我於中或立三世無爲或分五類或無過
未唯有現在或現在中在蘊爲實在處界
假或世俗是假出世爲實然皆離我及邪
因無因故異外道三因緣但名宗一部等立
一說
一切我法但有假名由從緣故無定實體

如鐵之剛遇火即鎔如水之柔遇寒即堅
明知從緣則無定性此乃出世亦假名耳
一真空無相宗即龍樹提婆依般若等經
所立以造中觀等論三唯識法相宗即無
著天親依解深密等經所立以造唯識等
論四如來藏緣起宗即馬鳴堅慧依楞伽
等經所立以造起信等論於中復有二義
初衆生相盡唯是法身良以情識本空名
相已盡未嘗見一衆生流轉生死衆生寂
滅即法身故淨名云一切衆生即寂滅相
緣即是佛性論云離念相者即是平
等法身等此與前宗異者云云可知後法
身緣起全是衆生謂衆生及佛皆是生滅
有無善惡境界良以情識不破識所現佛
同衆生故楞伽云如來藏是善不善因能
隨流成別味不增不減經云良由如來藏

是法身在纏之稱故約在纏及法身反覆互奪曲成此二雖有二義必互相知若互也但由於中崇尚各異故說二矣此經宗於前門良由染故得覺性本圓義如別宗說兼之後義五圓融具德宗謂事事無礙主伴具足重重無盡即華嚴經然此五宗對前五教互有寬狹謂一宗容有多教一教容具多宗故又教約佛意權實有殊宗就人心所尚差別故宗與教其旨不同後別明此經者又有總別總以心境空寂覺性圓滿凡聖平等爲宗令修行者忘情等佛爲趣又忘情等佛爲宗令觀行速成爲趣又前趣爲宗令惑業消滅身心客塵從此永滅等永絕輪迴知彼如空華等起大神用初淨一身至一世安樂便能寂滅輕安等又云三事圓證故名究竟涅槃也自在永得超過礙涅槃不爲趣上所注引皆觀別者有五對相留礙爲趣成功用等文

一教義對教說爲宗義意爲趣二事理對舉事爲宗顯理爲趣三境行對理境爲宗觀行爲趣四行寂對觀行爲宗絕觀爲趣五寂用對絕觀心寂爲宗起大神用爲趣此五亦是從前起後漸漸相由矣八修證階差者謂若但約教文唯生義解忘詮修

喪已知是空華即無輪轉等又幻身滅故幻心亦滅忘情即縛脫

情忘即等佛心等佛爲真觀行即普眼觀

成同佛

亦可鉤鑠前文成三重宗趣謂如上爲宗

令修行者忘情等佛爲趣又忘情等佛爲

宗令觀行速成爲趣又前趣爲宗令惑業

消滅身心客塵從此永滅等永絕輪迴知彼如空華

等起大神用初淨一身至一世安樂便能寂滅輕安等又云三事圓證故名究竟涅槃也自在永得超過礙

涅槃不爲趣上所注引皆觀別者有五對相留碍爲趣成功用等文

一教義對教說爲宗義意爲趣二事理對

感二

十

舉事爲宗顯理爲趣三境行對理境爲宗觀行爲趣四行寂對觀行爲宗絕觀爲趣五寂用對絕觀心寂爲宗起大神用爲趣此五亦是從前起後漸漸相由矣八修證階差者謂若但約教文唯生義解忘詮修

行者忘情等佛觀行速成爲趣謂倒心妄境如杌鬼繩蛇元自空無不待除滅文云故無依他水月鏡像全體即是圓成四大故覺性故凡聖靈覺真心本來清淨圓滿不動等故圓明故乃至根塵行者如斯了悟自然四大徧滿法界等

證復有其門故以心傳心歷代不絕自佛
囑迦葉展轉於今燈燈相承明明無盡然
初五師兼之三藏魏多之後律教別行罽
賓已來唯傳心地黃梅門下南北又分雖
繼之一人而屢有傍出致令一味隨計多

宗今畧叙之但叙隨機可用者
不敘邪僻之流也會通圓覺

由此經首末偏明修證故敘諸禪宗以會之有拂塵看淨方便
通經有三句用心謂戒定慧有教行不拘
而滅識有觸類是道而任心有本無事而
忘情有籍傳香而存佛有寂知指體無念
爲宗偏離前非統收俱是象體上之諸宗
不出定慧悟修頓漸無定無慧是狂是愚
偏修一門無明邪見此二雙運成兩足尊
故天台修行宗於止觀其頓漸悟修者頓

悟日出
孩生
漸修
雷消
長爲解悟漸修頓悟
伐木入都

頓修漸悟唐鏡學射漸修漸悟如登九層之臺
漸並爲證悟若云頓悟頓修漸染足履漸高所鑒
義謂先悟頓了後修不著不證曠然合道爲解悟先
修服後悟病除爲證悟修無心忘照寂知一時
即通解證若云本具一切佛德爲悟如飲
大海

一念萬行爲修得百川味亦通解證若約楞伽
地前信住四漸菴羅熟陶器成聖位初地
覆身四頓明鏡現物日月照曜則修行爲
法身藏識知境佛光照曜則修行爲
漸證理名頓此圓覺經備前諸說謂文殊
一章是頓解悟普眼觀成是頓證悟三觀
本威德末辨音是漸證悟又普眼觀通於
解證又三觀一一首標悟淨圓覺次明行
相後顯成功初中爲對是頓悟漸修中後
爲對是漸修頓悟又普眼觀示
漸修頓悟三期道場
是漸修漸悟普賢後段是頓悟頓修又清
淨慧

章有志更用餘文不能繁述此等頓漸皆
心頓證語用心不同前門但是判教苟得其意皆
成定慧如其失旨不成妄想即墮無記冀
諸學者審而修之九敘昔翻傳者開元釋
教目錄云沙門佛陀多羅唐言覺救北印
度罽賓人也於東都白馬寺譯不載年月
續古今譯經圖記亦同此文北都藏海寺
道詮法師疏又云羯濕彌羅三藏法師佛
陀多羅長壽二年龍集癸巳持於梵本方
至神都於白馬寺翻譯四月八日畢其度
語筆受證義諸德具如別錄不知此說本
約何文素承此人學廣道高不合孟浪或
應國名無別但梵音之殊待更根尋續當
記載然入藏諸經或失譯主或無年代者
亦多古來諸德皆但以所詮義宗定其真

或二

十二

大方廣圓覺修多羅了義經

然諸經教或佛說時便自立名如法華金
剛之類或佛滅後結集者立如阿彌陀入
楞伽之類今此經目是佛自立五種名也
流通分中文云此經名大方廣圓覺陀羅

僞矣前後造疏解者京報國寺惟慈法師
先天寺悟實禪師薦福寺堅志法師并北
京詮法師總有其四皆曾備計各有其長
慈邈經文簡而可覽實述理性顯而有宗
詮多專於他詞志可利於羣俗然圓頓經
宗未見開析性相諸論迢然不關故今所
爲俱不依也其所依者已伸於序末十隨
文解釋於中二初解題目後釋本文題中
文三一總辯名二配法義三具解釋初中
三一敘立名二顯得名三明取捨初者

尼亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏目性差別二者諸經得名有其多種或以人爲目或以法爲名人有請說等殊法有法喻等別或體或用或果或因或能詮所詮或真妄境智乍單乍複其類不同今經五名已含多種大者是體方廣是用圓覺是果祕密王三昧是因又王是喻三昧是法修多羅了義是歎能詮餘皆所詮如來是能證人即當其智決定境界是境兼餘皆法如來藏是在纏之名即真妄和合斯則人法總彰法渝皆舉具體具用有果有因詮旨雙題真妄俱顯方諸經目莫備於斯了義之名昭然義現其每字別釋得名如下所辨三明取捨者文中雖五首題唯二良以宗

本體用是法義之宏綱詮旨功能是言象之皎鏡事周理盡須建五名簡要標題且存兩號二配法義者凡欲解了義經論先須明識法義依法解義義即分明以義照法法即顯著故論中欲顯大乘深隱性相道理先開此二論云摩訶衍者畧有二種一者法二者義法指一心義開三大正同此也心是如來藏心即圓覺在纏之名義謂體相用即如次是大方廣論文爲欲發起衆生大乘信根故就凡夫位中自此圓覺爲衆生心也今經題目十一字中圓覺兩字正是其法大方廣三字是圓覺體用之義經之一字正是能詮教法修多羅了義五字歎教法勝能之義故正宗之初佛自標本唯立圓覺中間處處牒前起後標

結指陳一一只言圓覺不言大方廣也或唯覺之一字是法餘四皆義故文中或但云覺或淨覺大覺妙覺覺性覺心覺相等能詮法義配此可知是則上五字總屬所能詮下六字總屬能詮矣三具解釋者於中

卷二

十四

分二初釋所詮後釋能詮且初所詮五字畧爲二釋一以二字對兩字二以四字對一字前對中三字者如次是圓覺體性德相業用三然各二義大者當體得名常徧爲義當體者不同法相宗揀小之大大外有小可揀猶是分限豈爲至大今以圓覺體無邊涯絕諸分量強名大也大者常徧者常則豎通三世徧則橫該十方量常徧者常則豎通三世徧則橫該十方豎者過去無始未來無終無有一法先之唯此先於諸法故名大也涅槃經云所言

大者名之爲常橫者十方窮之無有涯畔涅槃又云所言大者其性廣博猶如虛空方者就法得名方是法也執持爲義執生物解任持自性持自性者一切衆生皆有本覺雖流浪六道受種種身而此覺性不曾失滅生解者衆生悟入知見雖因善友開示然其智解從覺性生如水土之潤生穀等芽芽從種生不從水土故文云圓覺流出菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩廣者從用得名廣多廣博爲義廣多者此圓覺性本有過塵沙之妙用潛興密應無有休息無有窮盡廣博者此無盡之用一一同於覺性無有邊際無有分限故文云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界如是乃至八萬四千陀羅尼門徧滿法界問華嚴經

題亦云大方廣與此同異答配屬三大則同釋義隨宗則異華嚴疏釋大云一切相用皆同真性而常徧故持則雙持性相具十玄門軌則一切諸法一一皆能生解如觀一切見百門義等廣則能包能徧相即相入重重無盡一一對此同異可知圓覺者直指法體若不尅體標指則不知向來說何法大說何法廣圓者滿足周備此外更無一法覺者虛明靈照無諸分別念想故論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界等此是釋如來藏心生滅門中本覺之文故知此覺非離凡局聖非離境局心心境凡聖本空唯是靈覺故言圓也故下文說涅槃昨夢世界空華衆生本成佛道又云一切覺故又云幻滅覺圓滿

然此圓覺於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中本有此性悟之決定成佛故名佛性法華約稱讚唯此一法運載衆生至於寶所餘乘不能餘法皆劣故名一乘妙法淨名但約住此性者神變難量非口可議非心可思故名不可思議解脫金剛但約此性顯發能破煩惱故名般若餘類可知皆是圓覺門中差別之義良由未決定的顯無明本無衆生本佛故雖神用繁廣勝德無邊不得標題直名圓覺禪門離念無念亦是此中拂迹遮過之意然以心傳心密意指授非今簡牘所論且約形言對此辯矣後四字對一字釋者唯覺之一字指法餘四盡是釋義意言此覺有廣大義有方圓義以廣對大以方對圓謂體大

而用廣理方而義圓方是正直不偏小不
邪揀外圓是滿足無虧無缺揀諸菩薩亦可大方是體大方無闕廣圓是用沙圓無間缺謂體大而方正不偏用廣而圓滿無缺故復以方連大以圓連廣又四字中上三字是別圓字是總意明此覺具足三大之德故名圓也是則總別之德具彰法義之門雙指名大方廣圓覺後能銓六字者於中先配後釋配者修多羅三字總指諸經了義兩字歎此一卷此一卷是諸經決了之義也故下文云是十二部經清淨眼目經之一字正是此圓覺能詮之體後釋者修多羅之義已如前釋了義者決擇究竟顯了之說非覆相密意含隱之談然諸經中何者了義何者不了義清涼答順宗皇帝所問諸經了義云佛一

代教若約本爲一事則八萬度門莫非了義若圓器受法無法不圓得之由人亦皆了義此二不足揀別今約開方便門示真實相則有了不了故淨名涅槃寶積等經皆云依了義經不依不了義經不了義經者謂小乘教了義經者謂大乘教大乘教復有了不了謂有大乘雖六度悲智兼修而定說三乘不一亦非了義若有會歸一極以立鑪陶於羣像智海總乎萬流無二無三無不成佛中道理觀不共二乘方爲了義又大寶積經云舍利弗問佛何等經中名爲了義何等經中名不了義佛告舍利弗若諸經中宣說世俗名不了義小乘一藏唯說俗諦雖云四真諦望於真如還成世俗法相一宗經論亦多說世俗少說勝義宣說勝義名爲了義的指勝義方是唯真不俗即圓覺也下文

云圓覺出一切清淨真如涅槃故所流
出者亦是安立真如對此還成世俗
諸經中宣說作業煩惱名不了義業煩惱
廣明說真性處百分無
一從多而說屬不了義宣說煩惱業盡名
爲了義下文云永斷無明又云此無明者
非實有體又云知是空華即無輪
轉亦無身心
受彼生死
若諸經中宣說厭離生死趣
求涅槃名不了義宣說生死涅槃無二無
別名爲了義心即二法同源正是無二也
入云生死涅槃如夢及不厭愛等
若諸經中宣說種種文
句差別名不了義法相宗漏無漏爲
無爲一切定別宣說
甚深難見難覺差別即名爲了義下云有
測度圓覺如取螢火燒須彌山終不能著釋曰據上說了義行
相皆與圓覺相當佛自料棟固應無惑雖
諸經中亦有了義之說然非句句始終故
各隨別義標題唯此圓覺首末顯了直破
差別之相五性斷證總屬輪迴全成了義

微言先叙由致故初有序分由致既彰當
根受法故次演正宗正宗既陳務於展轉
利濟非但益於當會復令末世流傳永曜
法燈明明無盡故結以流通今初序分中
諸經多有二序一證信序如是之法我從

卷二

六

佛聞標記說時說處分大衆同聞非謬
以爲證據令物信受經無豐約非信不階
由是經初必須證信故智論云說時方人
令生信故二發起序發明生起正宗之法
如淨名寶蓋法華毫光之類然證信亦云
通序諸經皆同故亦云經後序佛說法時
未有故發起亦云別序諸經各別故亦云
經前序佛先自發起方說正宗故今此經
文即前序中便是發起謂佛入大光明藏
與一切佛同住衆生清淨覺地現諸淨土

菩薩主伴皆入三昧同一佛境以表因果
無異凡聖同源顯發此經旨趣如是故無
別發起序也將解證信總序三門一述建
立之由二明建立之意三則正釋經文初
者則佛臨滅度阿難請問四事佛一一答
我滅度後汝等當依四念處住一以戒爲
師二默擯惡性比丘三一切經初皆云如
是我聞一時佛在某處與某衆若干人等
四四念處者一觀身不淨有五種子二
住處三自體四
自相五二觀受是苦受與苦各三一苦受
究竟苦苦二樂受壞苦三捨受三觀心無常四觀法無我餘三文易
行苦故不牒釋二明建立之意者意有三焉一
斷疑故謂結集時阿難昇座欲宣法藏忽然
自身相好如佛衆起三疑一疑佛重起
說法二疑他方佛來三疑阿難轉身成佛

故說此如是我聞等言三疑頓斷既言我從佛聞即自非佛明矣真諦三藏引律云爾此通如是我聞二息諍故智論云若不推從佛聞言自製

作則諍論起今廢我從聞聞從佛來故經傳歷代妙軌不輟此局三異邪故外道經

初皆立阿優爲吉此局如是三釋文者然證信

序具六成就謂信聞時主處衆六緣不具教則不與必須具六故云成就今隨文便均於廣畧總分三段一信聞時主二說處依真三同體法衆今初

如是我聞一時婆伽婆

解曰此文已具四種成就餘二成就後二各一先且合釋如是我聞者指法之詞也如是之法我從佛聞佛地論云謂結集時諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是說

傳法菩薩便許可彼言如是當說如我所聞釋曰宣法藏者不云阿難乃言菩薩者以佛地經在淨土說故論釋結集者云是菩薩不指聲聞今圓覺經亦淨土說正同彼論矣華嚴疏引纂靈記云摩訶衍藏是文殊師利與阿難海於鐵圍山間結集故與畢鉢羅窟不同集法傳云阿難有三一阿難此云歡喜持聲聞藏二阿難跋陀此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是一人隨德名別大法念經亦說三種但喜賢却是其初第二復云喜持三則同也上合釋竟此下離釋如是者信成就也智論云佛法大海信爲能入智爲能度信者言是事如是不信者言是事不如是故肇公云信順之辭也信則所言

之理順順則師資之道成又聖人說法但爲顯如唯如爲是故稱如是劉虬釋也此謂之如也是詮理事者無非之稱生公釋也此同遠公說事如事說理如理能詮之教稱於理事又有無不二爲如如非有無爲是此謂之如也是詮理事一若惟就當經釋者凡聖因果不異圓覺名如唯此因果方離過非爲是華嚴疏云無障無礙法界曰如唯此無非爲是是應隨教門深淺以顯如是不同我聞者聞成就也我即文殊及阿難海五蘊假者云何稱我我有四種一凡夫偏計二外道宗計三諸聖隨世假分賓主大小乘法相四法身真我法性今是後二非邪慢心而有所說故無過也聞謂耳根發識大小乘宗各有三說或耳或識或俱俱者爲正然或具四

緣八緣雖因耳處廢別從總故稱我聞若無相宗我既無我聞亦無聞從緣空故不壞假名即不聞聞耳若約法性此經旨趣傳法菩薩以我無我不二之真我根境非一異之妙耳聞真俗無礙之法門也然阿難所不聞之經有云如來重說有云得深三昧自通若推本而言即阿難是大權菩薩何所不了如不思議境界經說況同文殊結集何滯迹而疑焉一時者時成就也師資合會說聽究竟總言一時棟異餘時盛三主也謂如來說經時有無量不能別舉一言畧周故但云一時如涅槃云一時佛在恒河岸等又諸方時分延促不定故但言一時若約當宗即說聽之時心境泯理智融凡聖如本始會此諸二法皆一之時然一與時

皆無自體但隨世假立婆伽婆者主成就
也涅槃云能破煩惱名婆伽婆三德之中
即當斷德斷德即顯法身也此宗法報不
分淨土說經非應化矣故佛地經云是薄
伽梵六義最清淨覺極於法界盡虛空窮未
來際彼論云次顯諸佛異餘大師異說餘經之佛

故說世尊功德又爲其餘生淨信故況彌
勒般若頌云應化非真佛亦非說法者耶
若約諸經多是佛字具云佛陀此云覺者
謂覺了真妄性相之者據大雲金剛疏引
論中心體離念以釋佛字則知有念終不
能覺故論又云一切衆生不名爲覺以從
無始來念念相續未曾離念故又云若有
衆生能觀無念者則爲向佛智故然覺有
三義一自覺覺知自心本無生滅若以常釋此唯

據凡今則從此便異二覺他覺一切法無
不是如三覺滿二覺理圓稱之爲滿若約
佛地論即具十義智障諦覺喻各二若依華嚴即
說十佛或正覺願業報住持涅槃若出其
體即圓覺也四成就竟二說處依真者處成就
也謂佛入法性源現無邊無礙刹土亦不
定分自他受用故曰依真亦如華嚴云普
賢身相如虛空依真而住非國土釋此一
門疏文有二初通疑難後正釋文初中或
問曰外道言教首建阿優孔者篇章不標
處所佛經異此故必以序分爲初彰說處
則山城有依明說人則主伴無雜六種成
就千代楷模邪正區分實由斯矣今云入
光明藏三昧正受現諸淨土與諸菩薩同
入等者但是真智所造之境非化身形相

之依既不言佛在何山城國邑則說經主處文不顯彰幸爲釋通觀無所惑答曰夫三身一體四土一性聖言三四者立教有權實對機有隱顯劣機隱淨現機若揀邪教定釋宗則唯標變化身土說大小乘法相及大乘破相顯性等經若除細惑彰妙境則直顯受用自他圓覺審張之然此了教委窮識智之體備搜性相之源深究無明之根圓彰無漏之界經宗既詮實境教主須明真佛故受用身居受用土爲諸大士說圓覺經然諸大乘經同是淨土說者即深密解脫經如是我聞一時婆伽婆住法界殿如是來境界放大光明普照之處法集經婆伽婆在虛空法界稱讚大乘經婆伽婆住密無差別住處佛爲化地前等令其欣樂修因故暫化作淨土妙身神力加衆令暫得見次有義此土受用土攝說此經佛是受用身此淨土量無邊際故難初若暫化作加衆令見應

三言

剛法界宮入印法門經住如來住方等王虛空藏經遊如來無礙持境界佛地經住最勝光曜放邊世界周圓無際超過三界所行之處然如是我聞等言一一皆準深密讀之畧舉十經是此類也然淨土說經儀式稍異學識淺者或謗或疑故佛地論中具有徵釋但解此論自反三隅十經之意倒此皆解故載其文次第錄此一段以遮愚惑聖言定量不假餘詞論曰受用變化二佛土中今此佛土何土所攝說此經佛是爲何身次下有四初謬次正三微責四圓了有義此土變化土攝說此經佛是變化身外難云既爾何故經云住最勝超過三界所行處豈是穢土耶下答云佛爲化地前等令其欣樂修因故暫化作淨土妙身神力加衆令暫得見次有義此土受用土攝說此經佛是受用身此淨土量無邊際故難初若暫化作加衆令見應

如餘經分明顯說

法華三變淨土淨名足
指按地經文皆云佛神

等經不說故佛地不然

是受用身土

結若爾此

是地上菩薩所應見聞何故於此化佛土中結集流布

假設傳法菩薩爲欲示現一切

智者

法報佛身

及所居處

淨土超過世間

化身

如

是示現

此下說現勝之意

欲令所化生欣

樂

二云爲令發願當生如是淨土見如是

佛聞如是法修彼因故

三爲生廣大勝解

有情及諸菩薩勝歡喜故結集流布

結上三也

云又

是勝法於此宜聞然處若非勝化身

相處不可宣說

下結故受用身居受用土爲

初地上諸菩薩說令傳法者結集流通

總經

成正義次下又

若爾何故不但說彼所說

法耶

但就經內讀說真身淨土勝妙等法

如無量壽觀經等耶下

又出不標說處之過云

若不說處及能說

者若不說有形相名字化身不知此法何者化土如釋迦在祇園等也不知此法何處在何誰說是何一切生疑

由無主處缺

故須具說

結也後窮盡道

如實義者釋迦

牟尼說此經時

不勝還是釋迦世尊

地前大眾見佛

化身居此穢土爲其說法地上大眾見受

用身居佛淨土爲其說法

故亦有雙標淨

穢者如等日王

三昧

所聞雖同宗法義所見各別

有見在

摩竭者聞祇園之類身長丈六三十二相

八十種好有見在光明無邊清淨國土

舍那身徧法界有八萬四千相好等有見

毘盧遮那在華藏世界及無邊世界一一

塵中身具不可說佛

刹微塵數相好等

雖俱歡喜信受奉行

各信所見身解有深淺所行各異

各隨所

土所聞之法解見所解

而修

而傳法者爲令衆生聞勝希願勤修

彼因當生淨土證佛功德故就勝者所見

結集言婆伽婆住最勝等

出結集菩薩隱

名相但彰真身淨土境界之意也諸餘經

教例亦如然由隨機益故但各就本經意

趣隱真身淨土顯化身穢土等也故前云對機有隱顯也釋曰論釋分明不假別議驗前經等類例昭然然前所列之經十經兼皆詮殊勝之事境深細之理趣至於領受結集瓶注不遺者非登地菩薩則不堪任故淨土宣揚唯大士親受展轉流布則羣類普霑問華嚴大經宗趣圓博佛土是華藏世界佛身毘盧遮那尚標機境之中人天七處初會摩竭提國二天竺國三切利國四夜摩國五兜率國六淨居國七入普光明殿他化九祇圓並不離欲界故佛地經等何不然耶答大聖設教權實多門總一切經不出三意謂諸餘經等欲令隨識者趣入故唯舉化身穢土佛地等經欲令隨智者領受故偏舉真身淨土華嚴則識智融通淨穢交徹法界圓攝稱性而談不逐機故即釋迦全是一是毘盧不瓊娑婆而見華藏是

廣二

二二

鑪牀也

觀望也

音釋

杌五忽切音凡絛力齊切音居銅切音屬計魚網木無枝也麗染色也

大方廣圓覺經大疏上卷之二

入真乘然一部經入由證信故須通決勿

獸文繁上來通釋疑難竟

卷二

三七

以標舉則給孤九會摩竭初會同於渴世四處在欲天皆是五濁境閻浮三處在欲天皆是五濁境釋相則金地地堅固金剛所成蓮臺經云見佛坐蓮華藏師子之座十天竺佛刹微塵數菩薩圍繞一一座中亦復如是一一普周法界佛身一一肢節一一法界皆編二類各有宗趣何執一而難乎然佛化儀隱顯殊迹一身異應一音異聞故教海無邊權實叵測且天竺小乘宗人尚有總不信大乘經典況時流佛滅度百年後多持律不如佛在六羣乳味不如佛在水味況今向二千年耶處異震旦與天詎免疑流今以聖言分明顯示庶祛其惑直

卷二

大方廣圓覺經大疏上卷之三

威三

唐終南山草堂寺沙門宗密述

此下正釋本文文分兩段初攝相歸真後稱真現土初中三一標入智用之源二明與凡聖同體三總彰稱體圓徧今初

入於神通大光明藏三昧正受

解曰藏即寶性法界藏起信心真如是諸佛衆生之本源神妙用自在光明之性體塵沙德用並蘊其中百千通光皆從斯起故云藏也亦名法性土亦名常寂光土息諸分別智與理冥名爲入矣然諸佛有

常光放光若約常光光即是藏謂心性本明迷之似暗妄想既盡顯煥無涯故論云心性不起即是大智慧光明徧照法界若約所放光及所起通即神通光明之藏

持業

依主配之可知然通與光數皆無量若取類說者通即或六或十光則身光智光三昧正受者唐梵雙彰安住藏中不受諸受名爲正受又三昧此云正思謂在定時於所緣境審正思察故正據尋伺思據音沉如曉公二明與凡聖同體者既入其源即同其體故論云無漏無明種種業幻皆同真如性相華嚴亦云如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別又月上經云我亦當知十方佛皆悉同體覺一法真如體性無有二無量衆生同實際文中二初明聖同

一切如來光嚴住持

解曰一切即十方三世故華嚴云十方諸如來同共一法身一心一智慧力無畏亦然本覺真理名如能證始覺之智名來始

本不二名曰如來是則衆生有本無始是
如不來光嚴者重重交光照曜炳著住謂
安住永絕攀緣持謂住持不失不壞後明
凡同

是諸衆生清淨覺地

解曰迷真起妄妄見衆生妄體元空全
是本覺心地論云一切衆生本來常住入於涅槃妄不能染故
云清淨勝鬘經云染而不染然聖證此境直曰住持
凡不知同但指覺地三總明稱體圓徧

身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順

解曰凡聖身心取相似異相皆虛妄當體
寂滅寂滅故平等皆同一際即圓覺本際
也既與覺體無異故隨體圓滿周徧法界
惑云首楞嚴虛空之小圓覺嗟法性之寬
比之常談海形牛跡不二隨順者隨順不

文三

二

二也西國語倒譯者迴文不盡故也生死
涅槃爲二凡夫順生死二乘趣涅槃今皆
不住故云隨順又依報則淨穢不二正報
則生佛不二尅體則身心不二通該則自
他不二與此相應是隨順矣然凡聖平等
復有多義且依佛說佛佛平等法身智身
無增減故若依衆生生平等煩惱業苦
有支皆等若生佛相望者凡夫現在等佛
過去進修得果等佛現在成佛究竟等佛
常住此約三世互望煩惱佛即本有今無
衆生即本無今有菩提即衆生本有今無
諸佛即本無今有約迷悟異則說今本涅
槃之性非三世攝故知三世有法無有是
處若以性淨而說則佛與衆生現今平等
不妨迷悟之殊是故三乘亦有差別亦無

差別衆生寂滅即是法身法身隨緣即是衆生故寂滅非無之衆生恒不異真而成立隨緣非有之法身恒不異事而顯現又如前引華嚴心佛衆生三無差別亦是平等是故染淨三世一切諸法無不平等況稱性互收如是解者名爲善住平等心地二稱真現土

於不二境現諸淨土

解曰先釋義後銷文初中淨土之義四門分別一釋其義相二出其體性三嚴之方便四身土一異初中然土雖多種不出其三一法性土二受用土三變化土若開受用有自有他則成四土統唯二種謂淨及穢或性及相融而爲一有異餘宗又一質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平有質

不成搜源則冥無質不成緣起萬形故形奪圓融無有障礙次出體者小乘八微權教唯心實教法性又四土各別出體分性相者爲權融攝者爲實三方便者若經本起皆如來神力故法性如是故衆生行業故此通淨穢然隨宜攝物佛應統之故皆稱佛土若就行致唯淨非穢然淨有二種一世間淨離欲穢故以六行爲方便上二界爲淨土二出世間淨此復二種一者出世所謂二乘以緣諦爲方便權教說之無別淨土約實言者出三界外別有淨土二乘所居智論有文二出世間上上淨此謂菩薩即以勝解萬行而爲方便以實報七珍無量莊嚴而爲其土此復有二一者真極佛自受用相累兼忘而爲方便二者未

極等覺已還故仁王云三賢十聖住果報
唯佛一人居淨土未極之中復有二種一
八地已上一向清淨以永絕色累照體獨
立神無方所故其淨土色相難明二七地
已還未出三界無漏觀智有間斷故非一
向淨若依瑜伽入初地去方爲淨土三賢
所居皆稱非淨此分受用變化別故然約
圓教十信菩薩即有淨土後身土一異者
又二初且約權教略配後據實義廣釋初
中謂自性身依法性土餘之三身皆依自
土境智淨識由昔所修因緣成熟從初成
佛盡未來際相續變爲純淨佛土周圓無
際衆寶莊嚴自受用身常依而住平智慈
力由昔所修隨十地菩薩變爲淨土小大
劣勝前後改轉他受用身依之而住成智

三

五

慈力由昔所修隨未登地有情所宜化爲
佛土淨穢小大前後改轉佛變化身依之
而住後廣釋者問法性身土爲別不別別
則不名法性性無二故不別則無能依所
依答經論異說統收法身略有十種土隨
身顯乃有五重一依佛地論唯以清淨法
界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一
味隨身土相而分二別智論云在有情數
中名爲佛性在非情數中名爲法性假說
能所而實無差唯識亦云雖此身土體無
差別而屬佛法性相異故謂法性屬佛爲
法性身法性屬法爲法性土性隨相異故
云爾也又云此佛身土俱非色攝雖不可
說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛
空徧一切處故華嚴云普賢依真住等一

一切如來皆同所證故上文云一切如來光嚴住持身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順二唯以大智而爲法身所證真如爲法性土故無性攝論云無垢無星礙智爲法身故三亦智亦如而爲法身梁攝論中及金光明皆云唯如如及如智獨存名法身故此則身舍如智土則唯如四境智雙泯而爲法身經云如來法身非心非境土亦隨爾依於此義諸契經中皆說如來身土無二五此上四句合爲一無礙法身隨說皆得土亦如之六此上總別五句相融形奪泯茲五說迥然無寄以爲法身土亦如也此上單就境智以辯七通攝五分及悲智願等所修恒沙功德無不皆是此法身收以修生功德心證理故融攝無

礙即此所證真如體大爲法性土依於此義身土迥異八通報化色相功德無不皆是此法身收故攝論中三十二相等皆法身攝然有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三智相並是功德法故名爲法身其所依土則通性相淨穢無礙我此土淨而汝不見衆生見燒淨土不穢色即是如相即非相身土事理交互依持通有四句謂色身法身各依色相土及法性土故真妄互望此上通諸大乘教九通攝三種世間皆爲一大法身如華嚴說具十佛故其三身等並是此中智正覺攝故土亦如之十上分權實唯以第九屬於圓教若據融攝總前九義爲一總句是謂如來無礙身土義隨隱顯不可疊安是故此經

即於不二之境現諸淨土達者尋文無生
局見上言上有五重者一唯法性屬前三
身二者雙泯屬於第四三具性相五六七
八之所依故四融三世間屬於第九五總
前諸義即第十依釋義門竟次銷本文言
卷三
於不二境者佛無現土之念如明鏡無心
現諸淨土者無念而應緣如鏡無心而現
像故肇公云淨土穢土蓋隨衆生之所宜
淨者示之以寶玉穢者示之以瓦礫美惡
自彼於我無定無定之土乃名淨土隨類
普應故云諸也前凡聖一體即從自受用
入法性土也此應諸菩薩即從法性現他
受用故次云與大菩薩乃至同住如來平
等法會第三同體法衆文三一總標
與大菩薩摩訥薩十萬人俱

解曰先標類具云菩提薩埵摩訥薩埵此
翻菩提云覺則所求佛果薩埵云有情則
所化衆生此約境釋又此人有了悟之覺
餘緣慮之情此約心釋又此是求菩提之
有情此約能所釋摩訥大也信大法解大
義發大心證大道行大行趣大果故故華
嚴地前即云摩訥薩也然今列者但是地
上後十萬人標數也二別列

其名曰文殊師利菩薩普賢菩薩普眼菩薩
金剛藏菩薩彌勒菩薩清淨慧菩薩威德自
在菩薩辯音菩薩淨諸業障菩薩普覺菩薩
圓覺菩薩賢善首菩薩等而爲上首
解曰夫聖人無名爲物立稱多依行德隨
宜別標標立千差皆有所表此等是十萬
中標領表十二段法門如次各於一門而

爲請問之主良以初心識昧未解諮詢故
菩薩慈悲騰疑爲請今各以所詮法義對
釋其名文理昭然非強穿鑿智者詳焉文
殊師利者梵語訛也正云曼殊室利此云
妙德即智德深妙謂道成先劫已稱龍種

度三

八

尊王現證菩提復曰摩尼寶積實爲三世

佛母豈獨釋迦之師影響華嚴一切咸見

是以禮妙慧而不忘敬本勸善財而增長

發心印無言於不二之門答光明於三點

之會談般若立致屢質本師說權實雙行

頗驚小聖至德若此非妙云何普賢者略

有三釋一約自體體性周徧曰普隨緣成

德曰賢二約諸位曲濟無遺曰普隣極亞

聖曰賢三約當位等覺德無不周曰普調柔

善順曰賢準華嚴三聖圓融觀文殊表解

普賢表行解同體即是毗盧遮那爲
三聖故此菩薩常爲一對今第一究竟妄
以成正解故當文殊第二徵幻法而明正
行故當普賢良由此經是稱性真身說圓
滿覺性故人法儀式懸符華嚴三普眼者

由此法門令觀身心無體根識塵境世及
出世自身他身一切清淨徧滿法界一切
衆生普同諸佛觀行成就頗見如此境界

是真普眼也此舍悲智謂普見諸法清淨
是大智普眼普見衆生成佛是大悲普眼
度三

九

四金剛藏者從喻爲名金剛堅而復利堅
則無物可壞利則能壞一切此菩薩智亦
爾煩惱不能侵外魔不能動堅也能破諸
障斷人疑惑利也故起三重甚深之難以
消末世之疑惑心既無即具無盡功德故

復云藏五彌勒者此云慈氏慈是其姓過去遇大慈如來願得斯號由此得慈心三昧又由母懷時便有慈心故以慈爲氏族字阿逸多此云無勝勝德過人故今以姓而呼但云彌勒由此門深究愛根蕩除細惑所以五性修證皆屬輪回彌勒是等覺菩薩一生補處表除微細惑習即得正覺圓明也六清淨惑者表在此門修證地位因果相中而智慧不住不著虛心志相不爲行位差別之相所染若慧不清淨即落地位滯因果乘覺性七威德自在者三觀成就功用猛利邪魔不能娆妄惑不能侵故八辨音者佛以一音逗於萬類雖此門統明三觀而隨機單複不同故二十五輪各皆證入此菩薩善能辯別隨類圓音故當其問九淨諸業

嘵者一切業障盡依四相而生此門問答除之諸業自然清淨十普覺者從前諸過已離四相又除然於用意行心仍餘作止任滅之病覺猶未普至此決擇四病覺性無瑕普覺諸病故當此矣若具指者普覺本末普覺麤細普覺深淺十一圓覺者然此正宗中諸菩薩等與佛問答發揚本意欲顯圓覺但緣節節過患未盡義意未圓收機未普故表法菩薩未標圓覺之名今有三意得名圓覺一前雖病盡理圓仍恐下根難入又此曲開方便三期道場即上中下機普歸圓覺二由前節級行解已圓至此名爲證極證極之境更無別體唯是圓覺三最初標指圓覺爲陀羅尼門者從本起末今顯義已周還至圓覺者攝末歸

本表此三意故當此門十二賢善首者調
悉善順曰賢賢之與善義意無別賢謂亞
聖善則順理首是頭首欲使萬善齊興俱
順真理成正因位亞次聖果者必藉經教
經教流通是賢善之首故流通分中當此
菩薩三總歎

與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會

解曰然夫大士必崇德廣業虛心外身崇
德故進齊佛果廣業故行彌法界虛心故
智周萬物而不爲外身故功流來際而半
已今此但歎主伴入定同佛會之德者發
揚正宗融攝一切爲圓滿覺之由致也諸
經歎德皆亦各隨所宣言與眷屬者稱性
之衆必具主伴如華嚴經故此十萬各有眷屬
外徒衆不同前之諸內法行由入定故同住佛境
佛但云住持

十一

三三

入定當爾之時凡聖體同因果一相故云
平等法性之會名法會也上來三段不同
總明證信六成就竟然此序既含發起義前
如此經又越餘詮欲顯過超應云六種殊
勝謂所聞圓覺是性相源如是能聞結集是
文殊等我聞說經之主是佛法身婆伽說聽
會時心境融合一時說經之處淨土真源聽
衆同體皆入三昧故也序分竟

自下大文第二正宗分中有十一菩薩相
次請問法門節節佛答總十一段東之爲
二初一問答令信解真正成本起因後十
問答令依解修行隨根證入此乃前頓信
解後漸修證也亦可初一信次五解次四
行後一證至下更辨今且依前夫欲運心修行先須
信解真正以爲其本本若不正所修一切

皆邪縱使精勤徒爲勞苦權宗多云先且漸修功成後自頓悟若華嚴此經教相儀式皆先頓同佛解方能修證故彼經十信位滿便成正覺然說三賢十聖歷位修行通妨故此文殊段中頓彰信解之境後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行普賢最開此圓覺境界初問云云何修行等今初言信解真正者華嚴三聖觀云有信無解增長無明有解無信增長邪見信解圓通方爲行本今則頓信本有圓覺本無無明頓出生死名爲真正真者揀妄則不同迷倒凡夫但將妄念修行正者揀邪則不同執見異宗及諸外道三聖觀又云信若不信法界信則是邪復云成本起因者最初發起之因也然此經說因意深文略若不會通諸教管窺者信

解難生今於文前懸爲開示根尋本末總有三重初了圓覺性次發菩提心後修菩薩行了覺性者四大非我五蘊皆空空病亦空了然自覺聖凡相異異則不真生佛體同同豈增減依此悟解終始無殊然堪發心學菩薩行見聞影響何實何虛雖應形聲誰主誰宰不依此悟所作非真自謂修行元是結業故華嚴云不能了自心云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡又云設有菩薩無量百千億那由他劫具行六波羅密修習種種菩提分法若未聞此不思議大威德法門或聞不信順悟入不得名爲真實菩薩若聞此法信解悟入當知此人生如來家具菩薩法離世間法深入如來境界故論中亦先開示二覺次令發

三心後方修五行

如次配此三重然就初門引者初門之意最
難信顯著若是幸不躊躇二發菩提心者

既悟圓覺則堪發大心爲萬行本故華嚴

一千行法最初以菩提心爲所依然有心

體心相心德言心體者大悲大智大願三

卷三

十三

種心是大願是總悲智是別願者樂欲樂

欲何事唯發心願樂通達諸法救度衆生

故成悲智是故論云信成就發心者略說

三種一者直心正念真如法故即是大智

無所執著二者深心樂修一切諸善行故

即是大願謂四弘等

對四
論故

三者大悲心救

護一切苦衆生故心相者所發之心要無

分齊謂約悲願則大悲盡度衆生大願盡

修諸行約大智念真如則上無菩提可求

下無衆生可度中無萬行可修故淨名云

當令此諸天子捨於分別菩提之見皆爲無分齊也心功德者若依上發心一念之德過於虛空諸佛同讚多劫不盡故善友翻禮童子羅漢推敬沙彌雖始終不殊而先心難矣是以彌勒二百二十二喻廣顯功能

種子生佛法
大地持世明
淨日照世間
大風吹無礙
淨燈放法光
大通入智城

良田

白法
煩惱
淨水洗

淨月法圓滿
城火燒見新
慈母生善蓮
帝王願自在
尊師知要道
甘露不死界
鼓覺煩惱睡
無生念力
病寶宅起王

命持大悲身
淨瑩性明潔
無畏見發珊瑚
住水日精

懇勸善財再親妙德此上二門正是本起因也至文當配三修菩薩行者旣已發心當修諸行故善財所見諸善知識一一云

我已先發阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道然對上了悟即是依理而修對上發心即是以行酬願難思佛法即之於心非向外求非數他寶廣有萬行統之三學要唯定慧車輪鳥翼互闢無能以是菩薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第三門即普眼章已下皆是上三重因兼果成四故我清涼大師答順宗皇帝所問諸經了義綸貫始終亦如次全同此四謂一明識不思議境使信解居懷二真正發菩提心令棲志高尚三巧安止觀萬行助修四迴向菩提因果圓滿今本起因即彼一二隨根修證即彼三四是知顯示從凡至聖始終炳著者莫尚斯焉若約從本起末攝末歸本論因果者復成四句一

廣三

古

所從之本是因因本起因也一起末正是其因萬行六度三攝末正是其果菩提涅槃四所歸之本是果果生佛同成正覺然一與四但是覺性故華嚴所宗性因性果是以因該果海果徹因源初心即得菩提果後猶稱菩薩喜財初後俱託文殊智身位地始終同會普光明殿皆斯義矣彼疏云契文殊之妙旨門會無別體然本起之義泛釋難明故此一章拔茅連茹實藉因果相照教理相符文雖稍繁爲後綱領傍論已竟次釋本文文中

有四一伸請二讚許三佇聽四正說下十切科

皆同此四初中三初進問威儀次正陳詞句後三展虔誠後亦皆同今初

於是文殊師利菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解曰文殊表法已具上文餘皆諮詢法要

恭敬之儀也在大衆中從座起者亦表與

一切凡聖同住法性從法空之體起悲濟

之用頂禮佛足者以已最尊之頂禮佛最

卑之足敬之至矣敬是意業意業無狀但以身口表之下標歎大悲世尊在發問之

首即口業矣由隨文便故科之在後然汎論三業歸敬者欲顯諸聖有天眼天耳他心故淨三業故成就三輪因故或在明而遠在闇而近在闇而復遠故身語意如次

伸敬今文殊等但是請問之軌俱非上說右達者隨順之義表順覺性三市者顯佛一體三寶三身三德表自願滅三道等故諸有三數表義例知長跪者表安危不易又手者表信解合體心境交參理智冥符

心

定慧無二次正陳詞句文三初問本起之心

大悲世尊願爲此會諸來法衆說於如來本

起清淨因地法行

解曰即前第一重也詳佛答處文相皎然諮詢法要本爲衆生故偏舉大悲之德又

阿含經說六種力中如來唯以大悲爲力

六波羅密經云云何大悲能除重擔示勝義故成就有情住法性故諸來法衆者從

法性起皆稱法性之衆也說於者但是請

說而非問也如來下正是所請請意云夫

求果者必觀於因因若非真果還是妄如

造真金佛像先須辦得真金成像之時體無增減故首楞嚴經云若以生滅心爲本

修因欲求如來不生滅果無有是處又云

汝觀因地心與界地覺爲同爲異同則剋
證異則不成言如來本起者佛昔本因所
起最初之心也如上廣釋清淨者圓照本
體元無煩惱因地者因行所依之地法行
者稱法性之行下文佛答圓照淨覺本無

成三

十六

無明等爲因體也又大集經橋陳如問佛
云何名爲法行法行比丘佛言若有比丘
讀誦如來十二部經樂爲四衆數揚廣說
思惟其義是名樂讀乃至是名思惟不名
法行若有比丘能觀身心心不貪著外一
切相謙虛下意不生惱慢不以愛水溉灌
業田亦不於中植諸種子滅覺觀心境界
都息永離煩惱其心寂靜如是比丘我則
說之名爲法行如是比丘若願獲聲聞菩
提緣覺菩提如來菩提即能得之橋陳如

成三

十七

如工陶師埏埴調泥置之輪上隨意成器
法行比丘亦復如是下文佛答圓照淨覺
本無無明等爲本起初因也占察經亦云
善男子若有衆生欲向大乘者應當先知
最初所行根本之業最初根本業者所謂
依止一實境界以修信解因信解力增長
故疾入菩薩種性信成就入初住也所言一實境
界者謂衆生心體從本已來不生不滅自
性清淨無障無礙平等普偏無所不至圓
滿十方究竟一相以一切衆生心一切聲
聞辟支佛心一切菩薩心一切諸佛心皆
同不生不滅無染寂靜真如相故所以者
何一切有心起分別者猶如幻化無有定
實釋曰以信解一實爲最初業全同今經
也配釋可知佛頂經亦然二問發心離病

及說菩薩於大乘中發清淨心遠離諸病

解曰即前第二發菩提心也故偈直云菩

提心矣華嚴云忘失菩提心而修諸善根

魔所攝持既爲魔攝即過患衆多故請說

發心因緣令得永離且中間忘失善根猶

被攝持況都未發心修行豈離魔業言及

說者據此非前大乘中者棟宗非小清淨

心者菩提心中大智心也直心正念真如

故清淨矣離諸病者一發之後永無忘失

無忘失故魔惑不娆下佛答有無俱離覺

照亦泯能所絕等此即不發一切心名真

發清淨心也若遠而論之至於輪迴根本

四相四病亦答此意雖下文節節自有別

問然此一段之間是諸問根本後爲欲備

收中下之機故諸門展轉問答以盡此中

三

六

之理亦如華嚴初會發四十問近則當會
答盡遠則九會方終三遠被當來
能使未來末世衆生求大乘者不墮邪見

解曰末世者佛滅度後正法像法各一千
年末法一萬年末法即爲末世去聖遙遠

深可懸憂故顯益中偏垂結指又初標此

會後結當來影略而言現末俱益金剛三

昧經中解脫菩薩亦爲末劫中五濁衆生

請宣一味決定真實令等同解脫

曉公因
此四句
判

求大乘者不墮邪見者謂末法中正解

難得其有或縱心五欲或宗習異道或執

滯二乘者置之言外縱有發意唯求大乘

若不聞此法門亦墮邪見離本心外別有

所求見妄見真並爲邪見不必六師

義如
前說

故華嚴云一切衆生皆墮邪見後三展虔

誠

作是語已五體投地如是三請終而復始
解曰五體者四肢及頭三請者若唯一二
未展虔誠若過於三禮煩則亂故三周終
始顯示真心佛雖已知垂範應爾若約所
塵
表如三而說二讚許

能下牒所問詞正述善之所以得住持者
安心覺海永絕攀緣任持萬行無漏無失
汝今下許也誠令審諦勿雜餘緣無以生
滅心行聽實相法智論偈云聽者端視如
渴飲一心入於語義中踊躍聞法心悲喜
如是之人可爲說三佇聽

爾時世尊告文殊師利菩薩言善哉善哉善
男子汝等乃能爲諸菩薩諮詢如來因地法

行及爲末世一切衆生求大乘者得正住持
不墮邪見汝今諦聽當爲汝說

解曰先讚後許善哉善哉者智論釋云再
言之者善之至也大乘了義理合宣揚針
芥未投久默斯要既當嘉會根熟咸臻將
演妙門必資發問今之所請實謂起予利
樂實多再三歎善善男子者順理剛斷乃

時文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大衆默然
而聽

解曰歡喜者默聽也即是願樂欲聞十地
經云如渴思冷水如饑思美食如病思良
藥如衆蜂依蜜我等亦如是願聞甘露法
四正說文二初長行後偈頌下皆同此初中四
一標示真宗二推窮妄寧三釋成因地四
結牒問詞一中復二初明本有覺心後明
悟則成佛初中又二一示本體

善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺解曰無上法王即是佛也於法自在更無有上然雖無一衆生而不具有圓覺且塵經未出寶藏猶埋既不自知宛受貧苦唯佛全得其用故但標大覺有之大陀羅尼

塵三

二十

者此云總持圓覺體中塵沙德用從本已來持之不失故有以攝義與此殊持義與此殊然陀羅尼有三謂多字一字無字今即無字無字即無邊際故言大也故大寶積經陀羅尼品云如來之智攝諸善巧所有宣說無不清淨無有少法所得皆歸於空乃至此是諸菩薩等入陀羅尼門問文字既非真實何用傳經答大品般若云總持非文字文字顯總持由般若大悲離言以言說若據智論即云陀隣尼梵音小異耳論自翻爲能

持亦云能遮謂種種善法持令不失惡不善心遮令不生既言持善遮惡即是萬行之本故此標之矣門者是出入義出者一切染淨諸法皆從圓覺流出出淨如次文出染如下文入者若悟圓覺則百千萬法悉皆悟入故

下文

云

圓

覺

明

顯

心

清

淨

乃至

偏

滿

等

是

知

了

萬

法

悉

皆

悟

入

故

從

圓

覺

流

出

染

如

下

文

是知欲了萬法須從圓覺中入又從本起末爲出攝末歸本爲入迷之則出悟之則入有出入義故名爲門此中門者是根本義不同世法門淺室深故寶積經連次前云由是門故出生廣大差別覺慧此則無門之門門清淨故形相門者則爲非門所言門者猶如虛空一切諸法依於虛空而有生滅又荷澤云知之一字衆妙之門皆說根本矣名爲圓覺者正指其所屬當本

廣三

二

體也義具題中二彰德用

流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教
授菩薩

解曰流出者非別有法從中流出於外但依覺性顯示諸門功德無有窮盡應用無有疲厭名爲流出故論云若心有動則有過恒沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現言一切者總標清淨者揀諸有漏有漏之法背真理故性本無故真如等者略舉其四以例百千將欲釋之二門分別初開章解義後依義釋經初中四法各爲四別一釋名二出體三辨種類四明業用初真如中一釋名者真謂真實顯非虛妄如謂如常表無變易謂此真實於一切位常如其性故

又真者體非僞妄如者性無改異僞是詐僞餉如真金妄是虛妄影如本質異就橫說多物同時而各殊改約堅論一體先後而變易今皆離此故曰真如謂此實體於未來際常如過去釋於色中常如受中釋橫真實相如非爲妄似二出體者若約法數即真如無爲今依起信以一心爲體論云心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅乃至竟無變壞唯是一心故名真如等三辨種類者或唯一如體二三中說或二安立非安立故依言離言故或說有七顯於染淨中常如其性故或立十種對十重障辯其德故四明業用者論云真如用者諸佛因地攝化衆生不取相者以如實知衆生及與己身真如平等無別

異故以有如是大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業種種之用即與真如等徧一切處釋曰依真如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知萬德萬行皆是真如用也菩提四者一中梵語菩提此翻云覺若云佛陀即是覺義見題中二中約心數即別境中慧若取圓脩即攝論云二智二斷爲菩提體智論云菩提菩提斷俱名爲菩提依今經者即是始覺合本三中或說唯一理智合故即寂之照故或開爲二大品門有性淨菩提修成菩提或分爲三約三乘故如十地論又起信本覺始覺究竟覺或開爲四涅槃經說四品智慧觀十二緣得聲聞緣覺菩薩佛等菩提又大圓等四智菩提或分

爲五如大品智論說發心等等於伏明出到無上四中謂緣二諦斷二障證二空現萬象印群機該動寂通因果因圓果滿無不由之業用無邊不可具載涅槃者蓋衆聖歸宗冥會之所寂寥無爲而廣大悉備形名絕朕識智難收今以無名之名亦爲四別一中涅槃正名寂滅取其義類乃有多名總以義翻稱爲圓寂以義充法界德備塵沙曰圓體窮真性妙絕相累爲寂二中據六無爲即真如擇滅論其圓寂即摩訶般若解脫法身爲體所以三者翻三雜染故能證大智冥所證理相累永寂故然此三德不離一如如一明淨圓珠明即般若淨即解脫圓體法身故此三法不縱不橫並不並別如天之日如世之伊名秘密藏爲大涅槃

槃三中或說唯一即大涅槃或二性淨方便淨或三謂自性真應又約或四一自性清淨通凡二有餘依三無餘依通二四無住處唯佛四中囊包終古導達群方靡不度生靡不成就故彼經云能建大義又華嚴云不爲菩薩示現涅槃欲令常見佛圓滿故但爲令衆生生欣樂戀慕故現出現沒佛日常現淨心器中心濁器破則不得見波羅蜜四者一中復二初通後別通者具云波羅蜜多波羅此云彼岸蜜多云到迴文順此應云到彼岸也謂離生死此岸度煩惱中流到涅槃彼岸然一切衆生即寂滅相不復更滅但以迷倒妄見生死名爲此岸若悟生死本來空寂名到彼岸若就修習分位說者要七最勝之所攝授諸有所

成三

三十四

修名波羅蜜七謂安住菩薩依止菩提意樂慈悲事業一巧便無相回向無上菩提清淨不爲二障雜若七隨缺非波羅蜜故諸度等各具四句一施非度等然五位通修佛方究竟別者又二初舉數謂對六蔽漸修佛法成熟有情故但說六止觀相由定慧相即故唯說五對治十障證十真如故有其十若總翻諸染即有八萬四千義如下釋後正釋但釋十名已兼六矣謂轍已惠人名施防非止惡爲戒堪受諸法未能忘懷爲忍鍊心於法爲精精心務達爲進心慮寂靜爲禪推求揀擇爲慧方法便宜故名方便希求樂欲爲願不可屈伏名力如實決斷爲智二中亦有通別通則大菩提心而爲體性別者復有相性二宗相者施戒忍進如次以

無貪受學無瞋恚等各及所起三業爲體
禪則等持餘五擇法性者皆從真如性功
德起三中通則如釋名中舉數別則有三
一者前六各三後四各二一施三者財法
無畏二律儀攝善饒益三耐怨害安受苦
諦察法四被甲攝善利樂五安住引發辦
事六生發俱空無分別慧七回向拔濟八
求菩提利樂他九思擇修習十受用法樂
成熟有情前前義後後細易難
修習故次第如此二者觀心
華嚴疏說三者空心金剛三昧經說四中相無相別二宗
相宗者謂六中前三增上生道感大財體
及眷屬故後三決定勝道能伏煩惱成熟
有情及佛法故其後四者助六令圓滿故
謂七助前三餘八九十次助後三如深密
說又由前前引發後後復由後後持淨前

前又此十中一一相攝互相順故若但說
六六攝後四若開爲十第六唯攝無分別
智後四皆是後得智攝無相宗者准菩提
資糧論以般若爲初餘五依次般若成五
五助般若論偈云既爲菩薩母亦爲諸佛
母般若波羅蜜是覺初資糧施戒忍進定
及此五之餘餘四皆由智度故波羅蜜所攝
上來解義竟從此依義釋文謂圓覺自性
本無僞妄變異即是真如無法不知本無
煩惱無法不寂本無生死即是菩提涅槃
無慳貪毀禁嗔恚懈怠動亂愚癡即是六
波羅蜜餘諸無量無漏等法皆例此知問
云准此菩提涅槃各唯一義如何上說無
邊德耶答全體即圓覺故別中皆具總故
據之則幻化昨夢收之則一一圓通思之

中間云及者有其二義一揀前義顯因果
義別二含集義非但流出現果亦及因也
教授菩薩者顯上所流真如等法之業用
也謂約其情執即似都無妄盡功圓元非
新得頓悟理者依之修行能生物解名爲
教授故論云順本性故修檀波羅密等涅槃
集亦云諸佛師法後明悟則成佛

一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相永
斷無明方成佛道

解曰上且標指宗源未曰酬其問目今顯
悟之成佛方名本起之因一切等者叙其
所問皆依者無佛不然圓照者顯能悟之
心圓通照了離於偏局清淨覺相者明所
悟也寂寥虛廓了無情塵此中相即是性
非爲相貌但以初悟之時見有所悟之覺

教授故論云順本性故修檀波羅密等涅槃
集亦云諸佛師法後明悟則成佛

此妄念修行多劫虛事劬勞畢竟不成佛

大方廣圓覺經大疏上卷之三

果如前所引

音釋

燒万了切音延埴延尸連切音燒水和
裹擾弄也

鑿

鑿

鑿

鑿

鑿

鑿

能所未忘故云相也此正同善財初遇文
殊表信智見其身相後遇文殊表證智不
見身相永斷等者本覺既顯無明本無畢
竟不生名爲永斷涅槃云云塵沙諸佛以此爲

因如是用心方成佛道況若心存妄念帶
此妄念修行多劫虛事劬勞畢竟不成佛

大方廣圓覺經大疏上卷之四

威四

唐終南山草堂寺沙門宗密述

大文第二推窮妄宰於中二先示其相後顯本空智論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空正是此也初中三謂徵釋結今初

云何無明

解曰徵此無明作何行相從何表顯知是無明然此徵釋無明者有其二意一由前云永斷無明恐謂定有可斷欲待斷盡方成佛道故今徵釋顯其本空二謂此無明是八萬塵勞之根十二因緣之首河沙煩惱由此而生塵劫輪迴以之不絕非想定後還作狸身無爲坑中猶名病行今欲明清淨覺性顯示圓頓妙門不先推破無明

所作盡扶顛倒故決真心本有便推妄性元無依此了悟分始得名爲因地二釋者釋此無明五門分別一顯得名二釋體相三辯種類四明業用五正釋文初中明者釋法無彼明故名爲無明又雖有本覺之明而無始覺之照論名不覺不者是無覺者是明但文異耳亦名爲癡唯識迷諸經亦名爲顛倒此經二出體相者華嚴云於第一義諦不了名曰無明者此明迷自此經云認四大等者卽明認他理實而言但迷自必認他認他必迷自二文互舉也論云不覺者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶知迷人依方故迷衆生亦爾依覺故迷若離覺性則無不覺釋曰此雖出體便顯體空正

當此經兩段文矣俱舍中說明所治者是無明體唯識中說覆蔽真實迷於理事然有共不共若取發業卽行蘊中迷理起者此等出體比起信論未徹其源何者起信依無明爲因方生賴耶識此等所說乃是

成言

二

六七心所況迷自認他之行相似有本空之根源旣無的示之文豈盡無明體性三種類者謂根本枝末共與不共相應不相應迷理迷事獨頭行俱覆業發業種現宿惑四業用者準論所說能生三細依華嚴卽二種業一令衆生迷於所緣二與行作生起因今經云由此故有輪轉生死統而言之一切有漏之法無不皆是無明之所任持無有不是無明發起故論云當知世間一切境界皆依無明而得住持又下文

云身心等相皆是無明餘如徵中五釋文者文分爲三一按定其非二正釋其相三出其過患今初

善男子一切衆生從無始來種種顛倒猶如迷人四方易處

解曰謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如泛指甲乙云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非文中先法後喻法中一切衆生者除圓了覺性其餘悉該言種種顛倒者心識狂亂爲顛背覺合塵爲

成言

三

倒倒有所執顛但荒狂

或顛者頂也倒者頂下足上也

其相不一故云種種種種之相如下所明喻中如人乍至川原或入聚落忽然心惑以東爲西旣一方迷餘三俱轉故云易處此渝四倒及下四雙然正迷之時方亦不轉

忽然醒悟還是舊方反推此迷了無蹤跡
無本來處無今去處第二正釋其相文二
一法

妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相

解曰正釋顛倒之相也如述某甲有如是
過作如是事今則迷自法身認他四大迷
自真智認他緣念是其相也故肇公云法
身影於形鎔之中真智慮於緣慮之內正
當此段文中先明認身後明認心所言認
者執爲我也認身者然四大從緣假和合
有無我無主畢竟是空故淨名云是身如
影從業緣現是身不實四大爲家是身如
空離我我所又如下文皮肉筋骨皆歸於
地等然凡夫種種造業長劫輪迴只由迷
自法身執此四大爲我認心者略爲一釋

一者六塵是境識體是心心對根塵有緣
慮相慮相如影舉體全無自心靈明本非
緣慮今認緣慮謂是自心念念隨之飄沉
苦海如珠明徹本非青黃對青等時卽有
影像愚執其色謂是其珠如迷自心認緣
影也故唯識云諸心心所依他起故亦如
幻事非真實有乃至亦是法執首楞嚴云
若分別心離塵無體斯則前塵分別影事
塵非常住若塵滅時此心卽同龜毛兔角
其誰修證無生法忍故知緣影決定是空
若清淨真心本無緣慮靈知不昧無住無
依今認緣心誠爲妄矣二者此一句經譯
者迴文不盡應云緣六塵影六塵影是所
緣妄識是能緣六塵無實猶如影像從識
所變舉體卽空故此緣心亦無體也餘同

前解前標顛倒云種種者通論卽我法二執於中各有種種相轉下二空觀初當具敘破也及凡夫二乘同有三倒各有四倒下四念處觀中當釋若尅就此文卽上迷身迷心總有四對顛倒謂四大非我認爲我法身真我而不認是

第一對四大如幻本無而見有法身真實本有而見無是第二對緣念生滅非心認爲心真心了然而不自認是第三對緣念如珠中黑色全空而執有真心如珠中明相實有而見無是第四對一三我執二四法執如斯等見不因師宗但是凡愚任運如此旣四對八隻不同故云種種二喻文

二初直喻前文

譬彼病目見空中華及第二月善男子空實無華病者妄執

感四

五

解曰醫眼觀空裏無華妄見華捏目望月輪月邊別見月空華幻月皆喻妄見衆生一念迷心醫自圓明覺性而於圓明體上妄見生滅身心故云空實無華病者妄執妄執之言正對前妄認之語若悟真如無相但是一心如空本無華天唯一月故首楞云見聞如幻醫三界若空華聞復醫根除塵銷覺圓淨又云汝身汝心外洎山河虛空大地咸是真精妙心中所現物亦可別配二喻謂華喻認身月喻認心身則但因心迷當體妄認如空華但因目醫外無別依心則內根外塵相依而起如幻月下因捏目上因本月相依而生故配身心昭然義現然月喻例華亦應云月實無二捏者妄執經文影略故不具之又爲一解醫

捏皆喻見分空華二月皆喻相分眼喻智

慧空及本月喻真理世親般若論以醫喻

相分者據釋處之意取所見之華也後展

轉倒見
由妄執故非唯惑此虛空自性亦復迷彼實

華生處
解曰由妄執故牒前生起轉計所以非唯
下帖義牒前成其轉倒惑空性者虛空自

性清淨無物今執華生空處卽似空變成

華妄見虛空無生而生無物成物是迷惑

虛空之性也亦復迷彼等者既執華從空
而生卽不知從醫而起醫則實是華之生
處非謂真實之華若具法合應云非唯惑
此真空自性亦復迷彼身心生處此乃但
怪空裏有華不覺眼中有醫外嫌身心苦

憍不知內蓄迷情三出其過患
由此妄有輪轉生死

解曰妄執身心若無過患任其固執不必
化之既由此執塵數劫中輪迴不絕地獄

鬼畜八苦五衰爲害之深故須開示由此
者因前妄認身心相也生死不實故稱妄

有三結

故名無明

第二顯本空文三初標定

善男子此無明者非實有體

解曰言無體等者但是假名內外求之了
不可得推其本際元是妙明故論云念無
自相不離本覺又云依覺故迷若離覺性
則無不覺了斯無體諸行不生不生故無
滅生滅滅已寂滅爲樂是知十一支法皆

有所因惟此無明橫從空起今悟無明滅
則行滅行滅則識滅乃至老死滅也次喻
釋

如夢中人夢時非無及至於醒了無所得如
衆空華滅於虛空不可說言有定滅處何以
故無生處故

威四

七

解曰前說種種過患皆歸無明今云無體
道理難見言語路絕故約喻釋謂睡時夢
物直見是有故前種種說其行相寤欲求
之終不可得故此顯示云無體也問求不
得者何處滅去故經答云如衆空華滅於
空時不可說言有定滅處問若無滅處卽
應還在以何義故言空無也經又答云無
生處故見幻華時若實是有今不見時卽
說滅處見時本無生處不見何尋滅處問

諸佛常現前後斷疑

一切衆生於無生中妄見生滅是故說名輪
轉生死

解曰恐有疑云前說生死輪迴只由無明
妄執無明旣若無體生死復何所依必若
生死亦無云何前說生死故此釋云無明
及與生死本末一切俱無但以衆生於此
無中迷情橫見生死故云於無生中妄見
生滅前就橫見故說有此就實論故說無

前云實華生處此復何通答約前妄執之
時而言有也悟了始知有時元無以法合
之昭然可見故首楞云此迷無本性畢竟
空昔本無迷似有迷覺覺迷滅覺不生
迷此正是無生之理若決定忍可於心名
無生忍華嚴云一切法無滅若能如是解

言是故等者指前文說處也大文第三釋成因地上來所說妄空真有者有佛無佛性相本然今明依此通達心意真符方成本起因地故此釋成正答所問文中三初依真悟妄頓出生死

善男子如來因地修圓覺者知是空華卽無

輪轉亦無身心受彼生死非作故無本性無故

解曰如來等者牒前所標卽依真也知空

華下正釋卽悟妄等也既知萬法如空華

豈更見有輪轉還丹一粒點鐵成金真理

一言點凡成聖亦釋因不異果如斯因地

方爲真修上皆悟妄此下頓出生死也亦

無等者非唯無輪轉之法亦無受輪轉之

人我我所亡方成解脫卽是照見五蘊皆

空度一切苦厄意令修道者外遺世界內脫身心不計身身同虛空不起心心同法界非作等者非我造作觀行故使身心空無本性空寂元來無故故金剛三昧經云若化衆生不生於化不生無化其化大焉

次展轉拂迹釋成正因

彼知覺者猶如虛空知虛空者卽空華相亦不可說無知覺性有無俱遣是則名爲淨覺

隨順

解曰於中初拂迹拂有四重一拂覺妄之

智二又泯其拂心三遮其斷滅但不起心

分別空有不是無心四總結離過是真無

念拂迹之由下自徵釋後成因是則等者有無既不當情斯卽心言路絕清淨覺體從此顯彰

但不背之合塵卽名隨順亦非別有能順

故羅什云無心於合合者合焉隨順淨覺故言淨覺隨順如是執盡病除然後興心運行則聚沙畫地合掌低頭皆成佛道如斯修習可謂正因後徵拂所由釋歸圓實何以故虛空性故常不動故如來藏中無起滅故無知見故如法界性究竟圓滿徧十方故

解曰先徵意云身心幻妄許可全空知覺稱理因何又拂有無俱絕約何修行釋意云相因相待皆是從緣從緣之法豈實有體生心動念卽乖本性失正念故圓覺性體俱無如是等故於中曲分兩節初明諸法句後顯一心句虛空性者一切法空不生滅也謂如上相因諸相猶若虛空本自不生今無可滅非謂拂之方令空也故佛

藏經云一切法空無毫末相等常不動者一切法如淨不來去也爲非已去非未來非現起故故法句云諸法從本來寂滅無所動法華亦云常自寂滅相又華嚴有大自在天王得知一切法不生不滅

上句不來不去下句無功用非作故解脫門淨

隨順次如來藏下顯一心也略啟二門初唯

是經題義舍全部故備釋也

一釋名二出體三種類四行相五業用六勸信今初由三義故得名爲

釋如來藏後總釋經意初中六門分別此藏一隱覆義二含攝義三出生義佛性論亦有三義一所攝藏二隱覆藏三能攝藏然局於此至大當示也隱覆者復有二義一者藏如來故名如來藏謂衆生心具諸佛德但以迷倒都不覺知故名藏也藏有如來有財釋也理趣般若云一切衆生皆如來

藏勝鬘云生死二法是如來藏如來法身
不離煩惱藏名如來藏如來藏經云一切
衆生貪恚癡諸煩惱中有如來身乃至常
無染污德相備足如我無異便以九喻喻
之一萎華食使佛身真法界身二巖蜂眞淳蜜一
味三穢糲瘦使粳米說種四糞穢增上真金
真如五貧家根本寶藏法身六菴羅見內
不變二身無明寶藏佛性感內
實佛性七弊衣修金像法八貧女不淨輪
王報九燒模淨地諸垢鑄像化二者佛性論如
來藏品云如來自隱不現故名爲藏隱覆
中文字
含攝者有其三一體含用謂如來法身含
攝身相國土神通大用無量功德而爲彼
等之所依止故名爲藏金器二聖含凡佛性
論云一切衆生皆在如來智內故名如來
藏所攝中文上二皆持業釋三因含果謂因地已攝果

地一切功德亦如佛性論說能攝出生者
論三義謂此法身既含衆德了達證入卽
能出生故十地證真能成佛果是以十地
論釋地義云能生能持又釋金剛藏云藏
卽名堅其猶樹藏謂如樹心堅密能生長
枝葉華實地智亦爾能生無漏因果亦能
生成人天道行上以理智合爲此三義者
初約迷時後約悟時中間尅體二出體者
卽論中一心也論又依此顯二門故楞伽
云寂滅者名爲一心一心者名爲來藏十
地經云云勝鬘名爲自性清淨心此下經云如
來圓覺妙心涅槃卽名佛性唯識但就染
相名爲藏識故密嚴云佛說如來藏以爲
阿賴耶等楞伽亦云如來藏藏識三種類
者佛性論云如來藏有五種一如來藏自

二正法藏因也如前出生義也三法身藏至德四出世藏真五自性清淨藏私勝鬘經云如來藏者是法界藏卽論中初二華嚴亦云法身藏出世間上上藏自性清淨藏此之四名初總相次就體三已證四約迷時客塵不染故次文云此自性清淨如來藏縱爲客塵煩惱所染猶是不思議如來境界縱爲四字此本缺也四行相者然此如來藏心約真妄和合總有二種行相謂此經下云如來藏自性差別論云真如生滅然真妄各有二義真謂不變隨緣妄謂體空成事真中不變妄中體空卽真如自性也勝鬘云如來藏雖有爲相常住不變真中隨緣妄中成事卽生滅差別也真如性中復有二種勝鬘云有二種如來藏空智所謂空如來藏若脫若離

一切煩惱藏不空如來藏具過河沙不思議佛法論中亦云如實空如實不空義全同此後釋生滅亦有二相謂漏無漏無漏復二有爲無爲無爲亦在生滅門者具如論疏辨也有漏亦二謂善不善五業用者前二行相皆有業用之義初真性者有其二業一能持自體河沙功德從本已來不失不壞二能禦客塵河沙煩惱無始時來不染不汚後生滅亦有二業一能起惑造業曠劫長受六趣生死故楞伽云如來藏者是善不善因能偏與造一切趣生乃至若生若滅二能知真達妄發心修行證三乘果如前所引十地論等由後二業故寶性論引經偈云無始時來性作諸法依止依性有諸道及證涅槃果長行引勝鬘釋云性者如來藏唯

釋云界以因義 依止者如來藏是依是持
是建立諸道者有如來藏故說生死是名
善說證涅槃者若無如來藏者不得厭苦
樂求涅槃六勸信者既諸佛因果終始依
之故入道行人先須信解寶性云是一切
智者境界何故 卷四
十三 我
淨 三
空 離空如來藏義修 苦無 具如寶性
乃爲愚倒凡夫說耶偈
答以有怯弱心等云云離此別信信則墮
邪故密嚴經呵爲惡慧必須了之方知正
道故勝鬘云若於無量煩惱所纏如來藏
不疑惑者於出經無量煩惱藏法身亦無
疑惑華嚴初會普賢卽入如來藏身三昧
意在此也然雖此心凡聖等有但果顯易
信因隱難明故淺識之流輕因重果願諸
道者深信自心應捨難捨之妄緣求見難
見之妙理妙理者卽自心也故勝鬘經云
有二法難可了知謂自性清淨心也彼心

爲煩惱所染二也若料據信解之器者是非
各三非器三者一身見執蘿爲我二四倒無常
苦無 三
空 離空如來藏義修 具如寶性
論說是器三者一自成就甚深法智二成
就隨順法智三於諸深法不自了知仰推
世尊非我境界如勝鬘說又反三非三是
復成三是三非可以意得上來釋義竟釋
經意者今此文約藏自性離有爲相當
住不變以釋上拂迹之由卽二種行相中
真如門也言如來藏者總標次二句空藏
後三句不空藏無起滅者釋上所知生死
等無知見者釋上彼知覺等謂對生死起
者卽云執情見生死滅者卽云知覺今以
如來藏中旣無可起可滅何有能執能知
又迷時生死非起淨心非滅故無迷也悟

時淨心非起生死非滅故無悟也無悟故無知見矣此乃非唯不可識識抑亦不可智知識智俱如方爲自體真實識知光明徧照爲下三句不空藏矣如法界性者界性與藏心體同義別別有其二一者在有情數中名如來藏在非情數中名法界性如智論明佛性法性之異二者謂法界則情器交徹心境不分如來藏則但語諸佛衆生清淨本源心體如云能造善惡能起厭求就法界言則無斯義據此則藏心尅就根源界性混其本末混則普該之義易信尅則徧周之理難明故指藏心如法界性亦乃攝其二義之別歸於一體之同方顯覺妄因依誠非究竟圓實究竟者堅窮三際始終常然圓者體徧十方滿者衆德

卷四

十四

具足良由如來藏性本自如斯豈須滅舊添新滅惑生智是以三重泯絕冥合覺心將此爲本修行始得正名因地第四結牒問詞

是則名爲因地法行菩薩因此於大乘中發清淨心末世衆生依此修行不墮邪見

解曰但結前文更無別義此下大文第二

偈頌文二一標舉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

解曰況論偈頌總有四種一名阿耨寧覩

卷四

十五

婆頌此不問長行與偈但數字滿三十二卽爲一偈二名伽陀頌此云諷頌或名直頌謂以偈說法非頌長行三名祇夜頌此云應頌四名蘊駄南頌此云集施頌謂以少言攝集多義施他誦持故爲何意故經

多立頌略有八義一少字攝多義故二諸

讚歎者多以偈頌故三爲鉢根重說故四

爲後來之徒故五隨意樂故六易受持故

七增明前說故八長行未說故今此經十

一段偈於前四中皆是祇夜於後八中正

唯三七義兼一五六全非二四八又慈恩

說十謂利鈍前後曲直難易真俗取捨標

釋智辯解持說行對會可知然長行偈頌

相望有五對之例謂有無廣略離合先後

隱顯今經問目皆長有偈無答皆長廣偈

略餘隨相當對文當指今此段中五偈重

諷長行更無別義故如次依前四段科之

但經文有少增減故科段名亦少殊二正

陳文四初一偈諷了悟本覺

文殊汝當知 一切諸如來 從於本因地

皆以智慧覺

二五句諷推破無明

了達於無明 知彼如空華 卽能免流轉
又如夢中人 醒時不可得

上二段皆長離偈合三七句諷拂迹成因
覺者如虛空 平等不動轉 覺徧十方界
卽得成佛道 衆幻滅無處 成道亦無得
本性圓滿故

幻滅無處及成佛道等言長先偈後四一
偈諷結牒問目

菩薩於此中 能發菩提心 末世諸衆生
修此免邪見

菩提心者長隱偈顯下諸偈頌例此唱經
自下大段第二令依解修行隨根證入謂
創因法鏡照心頓能信解至於長久修證

則節級不同良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄心行依違故須處處隨根引今得出然其修證階降雖殊必籍本因故云依解前則信解此則行證故華嚴八十卷文亦唯四字攝盡所謂信初解會六會行第八

次解行一會

證第九此乃文雖廣略妙軌攸同綸緒始

終唯斯二典文中二初徵釋用心後廣明

行相所以然者以悟修之理一異難明意實相符言而似反故須徵釋令解用心然

後隨住隨緣廣爲明其行相初徵釋文中

大科四段不異初門伸請中三亦同前例今初進問威儀

於是普賢菩薩在大衆中卽從座起頂禮佛足右繞三而長跪叉手而白佛言

解曰普賢是行中之體故標居首爲下所

次解

十七

依總別觀門不離此故二聖表法已具前文次正陳中文四一就當根徵起大悲世尊願爲此會諸菩薩衆及爲末世一切衆生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行

解曰信解圓覺卽是當根雖達天眞未明

緣起下云曾不了知如幻境界大士悲愍接下垂方反

覆徵問用心解行如何契合二問解行相

違於中復二一幻幻何修問難以幻修幻也

世尊若彼衆生知如幻者身心亦幻云何以

幻還修於幻

解曰初二句解後二句行謂一切如幻正

解方成幻法非真復何修習故解與行進退相違徵釋用心實由斯矣此問從前知是空華卽無輪轉等文而來意云身心既

如幻能知亦是幻將幻還除幻幻幻何窮
盡幻者謂世有幻法依草木等幻作人畜
宛似往來動作之相須臾法謝還成草木
然諸經教幻喻偏多良以五天此術頗衆
見聞既審法理易明及傳此方翻成難曉

解曰意恐惑者又云一切如幻無不是覺
覺性無生本來清淨知之卽已何有修行
故此遮云本空本不修多生生死苦今空
今不修云何得脫苦不了如幻境界者未
達緣起事相也從來不達事妄想不解脫
成四今還不了知如何得解脫十八斯意者近代
尤多但恃真如不觀力用四請修之方便
願爲末世一切衆生作何方便漸次修習令
諸衆生永離諸幻

解曰上遮不修之失已知決定應修故問

修行如幻金剛三昧經亦云衆生之心性
本空寂空寂之心體無色相云何修習得
本空心三遮不修之失
若諸衆生本不修行於生死中常居幻化曾
不了知如幻境界令妄想心云何解脫

今依古師解華嚴如幻之文法喻各開五
法喻中五者如結一巾幻作一馬一所依
巾二幻師術法三所幻馬四馬有卽無五
癡執爲馬法中五者一真性二心識三依
他起法四我法卽空五迷執我法下諸幻
喻皆倣此知二斷滅誰修問

若諸幻性一切盡滅則無有心誰爲修行云
何復說修行如幻

解曰此問亦從前拂迹中來謂若以幻故
一切皆空能所總無遺誰修習云何復說

對治之門如何永離諸幻論云若人唯念真如不以方便種種熏修終無得淨首楞云理則頓悟承悟併消事非頓除因次第盡對於贊離故言永離謂初觀一體雖覺全真後遇八風紛然起妄行如窮子解似

威曰

十九

電光何法修治永除病本然經云一切衆生作何方便兩句之間文意斷絕譯之太略應添分別演說等言意則連續達者詳焉後亦頻爾正陳詞句竟後三展虔誠作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生修習菩薩如幻三昧方便漸次令諸衆生得離諸幻汝今聽聽當爲汝說

解曰如幻三昧者由達身心如幻則冥本覺真如鏡受影非受非拒故名正受

三佇聽

時普賢菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽四正說二初長行四一標幻從覺生以爲義本二明幻盡覺滿以釋前疑三令離幻顯正示用心四辯幻覺不俱結酬其請今初

善男子一切衆生種種幻化皆生如來圓覺妙心

解曰云義本者以普賢但徵修幻不問幻之所生佛說生於覺心未爲正答所問且要標之爲本憑之顯幻盡覺圓故得修幻義成幻盡元非斷滅故論云自性清淨心因無明風動乃至無明滅智性不壞如風

止動滅溼性不壞等文中言種種幻化者有漏心心所法蘊處界等故偈云無始幻無明皆從諸如來圓覺心建立如來圓覺妙心者卽性淨真心離相故圓非空故覺染而不染故妙中實名心如勝鬘子或名一心如華嚴起信也汎言心者總有四種梵語各異翻譯亦殊一乾栗陀謂肉團心二緣慮名心謂八識俱能緣慮自分境故或名爲意等爲識能了別故三質多謂集起心卽第八識集諸種子起現行故故楞伽云藏識說名心也四乾栗馱謂堅實心堅實心者卽此所辯雖凡聖同依唯佛圓證故標如來皆生者謂本覺心體爲根本不覺爲緣生三細業識爲因境界爲緣生六麤故楞伽云大慧不思議熏無明不思議變真如是現識因取種種塵及無

始妄想熏是分別事識因是知此無明等皆無自體無自體故必假所依圓覺心而生起也如幻馬無體必依於巾巾喻真心馬卽蘊界配前五法本末應知問真能生妄真是妄源何故前云無明無體答妄託真起說真爲源現且迷真真本無妄如第二月託本月而起說本月爲起二之依本月實無二輪卽是二無其體故經說種種生於覺心不是心生種種然諸經論俱說萬法一心三界唯識宗途有異學者罕知違於已解則拒而不受若無備述曷究指歸今約五教對彰權實皎然斯得第一愚法聲聞教假說一心謂實有外境但由心造諸業之所感招故曰唯心不卽是心此卽有宗依十二處教執心境俱有故唯

識破云復有迷謬唯識理者或執外境如識非無第二大乘權教明異熟賴耶名爲一心據無外境故唯心心所別相見不同但皆是心卽名一義於中曲分三門一相見俱存以說一心此通八識及諸心所并所變相分本影具足由有支等熏習力故變起三界依正等報如成唯識說二攝相歸見故說一心亦通王所安慧所立也但所變相無別種生能見識生帶彼影起故二十唯識論云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事解深密經亦作是三攝所歸王故說一心唯通八識以彼心所依王無體亦心變故大乘莊嚴論云能取及所取此二唯心光貪光及信光二光無二法第三大乘實教明如來藏藏識入楞伽文唯是一心理無二體於中二門一攝前七

識歸於藏識故說一心謂七轉識皆是本識差別功能無有別體故楞伽云藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生又云譬如巨海浪無有若干相諸識心如是異亦不可得然此上二門既是經文及無著論雖義當護法所破豈遵枝末而背本耶故列爲其次轉深也二總攝染淨歸如來藏故說一心謂如來藏舉體隨緣成辦諸事而其自性本不生滅是故一心二門皆無障礙故密嚴云佛說如來藏以爲阿賴耶此明性淨隨染舉體成俗卽生滅門染性常淨卽真如門二門唯一心也第四大乘頓教泯絕染淨故說一心謂清淨本心元無染淨對妄想垢假說名淨妄既本空淨亦相盡唯本覺心清淨顯現爲破諸數假言一也故此文云種種庄於圓覺妙

心楞伽亦云不壞相有八識無相亦無相其文非一第五一乘圓教總該萬有卽是一心謂未知心絕諸相令悟相盡唯心然見觸事皆心方了究竟心性如華嚴說良由皆卽真心故成三義一融事相入義謂一切事法既全是真心而現故全心之一事隨心徧一切中全心之一切隨心入一事中隨心迴轉相入無礙二融事相卽義謂以一事卽真心故心卽一切時此一事隨心亦一卽一切一切卽一亦然三重重無盡義謂一切全是心故能舍一切所舍一切亦唯心故復舍一切無盡無盡也皆由一一全具真心隨心無礙故此上五教總有八門後轉深門門義別前不攝後後必收前覽者細詳令分菽麥然皆說一

心有斯異者蓋以經隨機說論逐經通人隨論執致令末代固守淺權今本末會通令八門皆顯詮旨相對復爲三門初約所詮逆次順法從七至一展轉起末謂本唯非染非淨一法界心七也由不覺之名如來藏六也與生滅合成阿黎耶識也復由執此爲我法故轉起餘七成八種識四也名由識體起能見分三也由能見故似外境現二也執取此境爲定實故造種種別業共業故內感自身外感器界一切諸法一二約能詮順文逆法從一至七展轉窮本謂佛對下方根性未能頓達所起根本者且言從業所感此則初聲聞教一次爲機稍勝者說能所感一切唯識二三展轉乃至五六唯一真心名頓教七等備如上說皆由根有勝劣故

令說有淺深若執前前卽迷後後始終通會方盡其源三能詮所詮逆順本末皆無障礙由稱法性直談不逐機宜異說故亦如上說唯心之義經論所宗迷之則觸向面牆解之則萬法臨鏡況此標爲義本如何不盡源流達者審之勿嫌繁廣此下第二明幻盡覺滿以釋前疑前疑幻然上說幻從覺生染緣起也此明幻盡覺滿淨緣起也故論云有四種法一真如二無明三熏習義故染法淨法起不斷絕云染法者以依真如法故有於無明無明熏習真如故則有妄心妄心熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界妄境界染法緣故卽熏習妄心令其念著造種種業能造有三所造亦三謂三途四洲六欲三善惡不動受於一切身心等苦謂身口意

界也故勝鬘云不染而染法身不增不減經云法身流轉五道名曰衆生華嚴云心如工畫師等淨緣起者論云以有真如法故熏習無明則令妄心厭生死苦樂求涅槃以厭求故卽熏習真如自信已性知心妄動無前境界修遠離法種種方便起隨順行順本性故修檀度等不取不念乃至久遠熏習力故無明卽滅無明滅故心無有起境界隨滅心相皆盡名得涅槃成自然業衆生雖如而未有熏習力者因緣缺故然淨緣起據諸教說有分量四

有圓分淨者謂二乘教於二執等各唯說一權教大乘則堅論往昔橫說餘凡及娑婆等皆云非淨故名分也言圓淨者謂有宿機聞佛圓教悟自身心本來常樂我淨故不執有五蘊之我貪嗔漸息業報隨亡

稱性修行顯發性上過於河沙功德妙用
盡未來際無有斷盡不同染法成佛則斷
以真如法常熏習故成唯識論能所熏中
皆揀真如者約一類教且說一分可思議
義今此論者約楞伽等實教具不變隨緣

二義如前所引不思議熏變等然淨緣起

翻前染緣緣無自性染淨俱融合法界性
起唯性起故無斷盡如華嚴說依此方名
幻盡覺滿悟修行相如普眼章文中分三一舉喻該
釋前文該前義本二法合唯談本義答難釋疑即本義也

三兼拂同幻之覺今初

猶如空華從空而有幻華雖滅空性不壞

解曰前兩句喻前義本謂空中畢竟實無

起滅但以眼翳空裏見華既翳時華依空
現故言從空而有如圓覺妙性畢竟無生

衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動
解曰幻心因幻滅者謂此幻心由智了達
方得除滅所了是幻能了亦幻則前疑云
幻幻何修今答意云不妨以幻除幻前疑
幻盡斷滅今答意云能所雙亡卽契圓覺
故云諸幻盡滅覺心不動其猶波因水起
波滅水存幻從覺生幻滅覺滿三兼拂同
幻之覺
依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未離幻說
無覺者亦復如是是故幻滅名爲不動

解曰有三重拂一拂覺妄之覺對緣而起

故亦是幻二恐云對妄之覺是幻不對妄者本有之覺卽應非幻若起此心起卽如幻三若云覺妄之覺本有之覺總無卽名爲真者此意亦如幻也舉要而言起心動

念云妄云真無非幻也相躡起念勢極三

重矣幻滅名不動者若依泯絕無寄分別不生圓覺真心自然顯現元無幻化故言不動三令離幻顯覺正示用心卽正答前請問修習之意也前不疑合修不修但於修中疑用心違妨一向但請如何修行離幻兼已自遮不修之失故前段釋疑了此段正示用心後段卽會通方便漸次之語旣令離幻修行便已通得不修之失疑也故無別答之文文中三謂法喻合法中二

初展轉離幻

善男子一切菩薩及末世衆生應當遠離一切幻化虛妄境界猶堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離遠離爲幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離

解曰此之展轉有其四重一離諸幻境二

離離幻之心言如幻者揀非幻心三遣離幻之離四遣離之離亦可一離妄二離覺三遣離四遣離皆言遠離者有二一止二觀止離者休心息意永不追攀如人遇

威四

王七

怨不應共處觀離者虛妄之法體性皆空如夢枷鎖寤則已離故下文云知幻卽離又入佛境界經云諸法猶如幻如幻不可得離諸幻法故略而言之不繫之爲止不計之爲觀俱以止觀離之則定慧平等後

密顯真覺

文無
覺字

得無所離卽除諸幻

解曰夢中見夢轉轉覺於前非直到寤時所見方實故云得無所離卽除諸幻無所離者有其二意一則冥於真覺真覺則不

可離二則到真覺之中自然無如上節節之幻可離故故荷澤云妄起卽覺妄滅覺滅覺妄俱滅卽是真如二喻

譬如鑄火兩木相因火出木盡灰飛烟滅解曰如有一段乾木以一木燧鑄之火出

還將却燒二木木火旣盡烟自然滅旣成

灰燼任運飛散不同二木形質爲礙如次四節以配於法木段喻所修幻妄木燧喻能修幻智烟喻離灰喻遣經文先云灰飛譯之倒也定合是烟先滅餘灰飛散喻中

缺於顯覺蓋文略也前法後合悉皆具有若欲具之應以地喻圓覺由前木等本從地出燒滅總盡唯有地存如種種幻化生於圓覺妙心幻化數重造盡圓覺元來不動三合

以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷滅

解曰上三句正合喻之現文下一句兼前密顯真覺第四辯幻覺不俱結酬其請

善男子知幻卽離不作方便離幻卽覺亦無漸次一切菩薩及末世衆生依此修行如是乃能永離諸幻

解曰前云作何方便漸次修習令諸衆生永離諸幻故佛示用心竟結答不作方便亦無漸次如是乃能永離諸幻會通問中之文也但能知之是幻已名爲離但得離

幻卽元是覺更無階級漸變爲覺如人夢見身病問醫求藥寤來既知是夢更欲作何方便若待方便修之漸離即是實法何名幻化若執實有還是偏計何名修行故云爾也一切菩薩下結成真離亦是通結前用心之文第二偈諷亦爲四段初五句

諷幻從覺生

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普賢汝當知 一切諸衆生 無始幻無明

皆從諸如來 圓覺心建立

標指生無明之言長無偈有次七句諷幻

盡覺滿

猶如虛空華 依空而有相 空花若復滅

虛空本不動 幻從諸覺生 幻滅覺圓滿

覺心不動故

威四

三毛

展轉拂迹長有偈無次一偈半諷展轉離幻

若彼諸菩薩 及末世衆生 常應遠離幻諸幻悉皆離 如木中生火 木盡火還滅

長離偈合又法及密顯真覺長有偈無後

半偈諷幻覺不俱

覺則無漸次 方便亦如是

其結酬之文長有偈無微釋用心竟

大方廣圓覺經大疏上卷之四

音釋

諷克角切音 告會切音 寂音猝
捨離卵孚也 煙韻據也 寂音猝

大方廣圓覺經大疏中卷之一 威五

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大文第二廣明行相有九問答類束
爲三初四問答通明觀行上根修證次四
問答別明觀行中根修證後一問答道場

威五

加行下根修證然此三門前前不假後後

後後必躡前前初門者大乘學人盡須聞
此觀行故云通明然得益則有深淺故修
證者唯指上根上根者但約能入之人非
配法門局定如法華第一周聞則普聞悟
唯鶩子文中四一開示觀門同佛二徵釋
迷悟始終三深究輪迴之根四略分修證
之位若約四分科經則從徵釋用心兼此
四段總當其解雖有觀成愛斷修證之相
但爲成其圓解正同華嚴修因契果生解

分也然且依前初中開示身心無性二空
理顯根塵諸法普淨普偏見境用心頓同
諸佛故文四文三皆如前也今初之初
於是普眼菩薩在大衆中卽從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解同前也次陳詞句中三一舉法請

大悲世尊願爲此會諸菩薩衆及爲末世一
切衆生演說菩薩修行漸次云何思惟云何
住持衆生未悟作何方便普令開悟

解曰標請修行漸次者由普賢所問幽深
如來稱理而答先欲消除心病然後萬行
俱修或有聞前說云知幻卽離不作方便
亦無漸次謂言知之卽已都不假修普眼
智輔如來悲接羣品欲使教法圓足請問
起行之門如來大悲示其普觀身心根境

一一推窮既見塵淨智圓觸向恒作是念
習氣損之又損覺智百鍊百精若能如是
思修尅取因圓果滿菩薩發起意在茲焉
故慈云大士張教綺互相承若一人請周
餘當杜述云何下別列於中先智後悲大
盛
乘之人必須具二無悲之智卽墮二乘初
中思惟者觀察真妄卽思慧也住持者悟
得妙境安住其中持之不失卽修慧也下
佇聽佛說生聞慧也從凡入聖必假三慧
故普眼爲衆諮詢衆生未悟下問悲也請
度生方便云普令開悟者卽同法華欲令
衆生開示悟入以開攝示以悟攝入故次
顯云不
能悟入謂大開之與曲示始悟之與終入
彼論云開者無上義謂除一切智智更無
餘事卽雙開菩提涅槃謂知見之性爲涅槃

槃智見之相爲菩提衆生本有障礙不見
佛爲開除卽本智顯現故示者同義三乘
同法身故悟者不知義不知唯一事實今
令知報身菩提故入者令證不退轉地故
卽是因義謂證初地已上爲菩提涅槃因
故此後佛答全用先所顯示如來淨圓覺
心爲本以觀人法二空及滅影像無邊虛
空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至等
同諸佛卽普令開悟也二反顯請

世尊若彼衆生無正方便及正思惟聞佛如
來說此三昧心生迷悶卽於圓覺不能悟入
解曰言無方便思惟則迷悶者意是反明
得聞佛說方便思惟卽開悟也言聞此三
昧者是前離幻法門也故佛歎普賢汝能
爲諸衆生修習菩薩如幻三昧普眼恐末

世衆生聞前知幻卽離等言迷悶不能悟入圓覺故請開悟之方便也述則不悟悶則不入三結牒請

願與慈悲爲我等輩及末世衆生假說方便

解曰假說方便者若以實理而言覺性本來圓滿幻妄本來空無但以不知則謂言定有知之卽離幻卽覺實無所修然衆生煩惱習重難可頓除雖知本空未免繫縛是以普眼請佛於無修之中強說修習故云假也然大品經修諸行門皆以無所得而爲方便今卽以離幻爲方便後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種種方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時普眼菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

如前可知第四正說長行中四一起行方便二觀行成就三頓同佛境四結牒問詞今初

善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻

成五

四

解曰謂卽指前段中徵釋離幻用心以爲起行之本若執法定實則觀行不成故須躡前爲方便矣言正念者則無念也故智論云有念是魔業無念是法印論云離念相者等虛空界又云一切衆生不名爲覺

以從本已來念念相續未曾離念故知無
念是正念也然正念與離幻反覆相成由
離幻故正念正念故離幻何以故外存有
法則內起緣念內有緣念則外見有法心生
法生等云云由此雙指在諸行初第二觀行成

就文二初戒定

先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒衆宴
坐靜室

解曰奢摩他此云止止是定義下文釋云
至靜爲行定有深淺故標如來揀非麤淺
邪小之定若亂心持戒不堪入此觀門故
先定後戒亦可文雖先後修無先後堅持
禁戒者一向絕緣的不擬犯名曰堅持防
禁根門誠約身口故名禁戒戒品雖多統
爲三聚一攝律儀二攝善法三攝衆生今

感五

五

意說律儀義通餘二律儀戒者謂十無盡
取要而言卽唯四重此四清淨則一切枝
葉不生佛頂云若不斷姪及與殺等出三
界者無有是處安處徒衆者卽同行同見
人也行業旣同互相雕琢迭共商量爲長
道緣故須安處故寶積經七十二云得人
身者彼應依善知識聽三世佛平等法聞
已應發勤精進依城邑聚落與大衆共居
具四部處更互相與論量佛法學問難答
三世佛法平等得現在前解一切法無有
自性修此解故煩惱漸除宴坐靜室者宴
默也安也坐爲攝身身住則心安心閑境
寂欲住身心故須靜室靜室處衆豈不相
違此有二釋一根性不同故或多畧沉藉
衆策發或多掉舉宜自息緣非爲一人而

行二事二定慧等學故謂圓通觀行要止觀相資須依善友或同見同行終日議論法門無令用心差錯差之毫釐失之千里故淨名云不必是坐爲宴坐也雖同衆住不妨在自房室初中後夜或除論法轉讀便須靜坐思惟聞思修慧圓明豈但申申夭夭故無違也此依定持戒處衆靜坐答住持問二觀慧文二初明二空觀始後明法界觀圓初者衆生曠劫漂沉或墮邪小不成種智者良由二障二障不斷由於二執欲除二執必假二空故於法界文前先作二空觀智金剛三昧亦然執亡障盡卽聖性現前應用塵沙名之爲佛故成唯識敘造論意云爲於我法二空有迷謬者生正解故生解爲斷煩惱所知二重障故斷障爲得

菩提涅槃二勝果故文中二初破執後顯理執卽我法理卽真如能破能顯卽二空智品初中我謂主宰如國之主有自在故及如輔宰能割斷故主是我體俱生主宰是我用別所謂有情者意生者摩納縛迦者養育者數取趣者命者生者士夫者作受知見者依蘊計此名爲我執於中三類一卽蘊計我此見差別有二十句色是我我有在色中受等亦然六十五句以色爲我餘四一一受等亦然復有九種一通二的三生四不五色六無七想八無九非非非

皆分別起此依一切異生而論非依一人具有此計矣二離蘊計我謂西國外道計我體常而量周徧或雖常而量不定或體常細如極微三俱非卽離謂小乘宗犢子部等五種藏中第五不可說藏也法謂執

持能生物解任持自性故謂凡夫及外道
小乘皆執離心有定實法透明我法二皆
空者但依識所變故變謂識體轉似二分
相見俱依自證起故依斯二分施設我法
彼二離此無所依故或復內識轉似外境

威五

七

我法分別熏習力故諸識生時變似我法
諸有情類無始時來緣此執爲實我實法
如幻夢者幻夢力故心似種種外境相現
緣此執爲實有外境問云何應知實無外
境唯有內識似外境生答實我實法不可
得故釋此二空卽分兩段一我空二法空
初我空者卽蘊離蘊非卽非離皆非理故
卽蘊我者我應如蘊非常一故又內諸色
定非實我如外諸色有質礙故心心所法
亦非實我不恒相續待衆緣故餘行餘色

亦非實我如虛空等非覺性故離蘊我者
應如虛空不隨身作受故應非常住如橐
籥風有卷舒故應非常一如旋火輪有往
來故俱非我者計依蘊立非卽離蘊應如
瓶等非實我故又所執我爲有思慮爲無
思慮若有思慮應是無常非一切時有思
慮故若無思慮應如虛空不能作受故所
執我理俱不成卽我空也今此文中破卽
蘊我一切異生多計此故文又分二一觀
身無我二觀心無我夫計我者旣皆因五
蘊五蘊自相唯身與心今且大段開之然
始別別分挑如此馳逐妄計何迥然約我
爲總則身心爲別若約身爲總則色心爲
別故說蘊者總有其三謂廣中略廣者八
蘊謂色四地水火風受想行識中者五蘊略者

二蘊所謂色心故有經云如擎重擔三科
開合如下所明今初觀身身爲諸愛根本
了之虛妄則一切煩惱自除如其耽著則
起無量過患故淨名因疾廣說無常無強
力堅
等速朽苦謂苦惱病集如聚沫泡焰蕉
不可信苦等智者不姑空幻夢影響雲電
威五
無我無主我壽人如地火風水又空無知無作穢滿必滅病惱
老逼如毒蛇等勸令患厭涅槃亦云寧丸
大地如尊塵子不能具說此身過患又云
第三十二因說有智慧者重造輕受廣
述修集身戒心慧名爲有慧反此愚癡不
修身者不能觀身及觀色相於非身中而
生身相貪著我身不斷我見不能深觀是
身無常無主危脆念念滅壞是魔境界不
能觀身雖無過咎而常是怨如所事火如
所養蛇遇緣滅壞都不憶念往日供給衣
食之恩譬如杯鉢如臍未熟金光明亦云

我從久遠持此身臭穢膿流不可愛供給
敷具并衣食象馬車乘及珍財變壞之法
體無常恒求難滿難保守雖常供養懷怨
害終歸棄我不知恩智論亦云難御無反
復背恩如小兒文中二初尋伺觀從如實
觀先因尋求伺察方見如實之理故今初
恒作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪
齒皮肉筋骨體腦垢色皆歸於地唾涕膿血
津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水煖
氣歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在
何處

解曰恒作是念者行住坐臥一切時中常
如是觀也我今此身者執受既堅故偏觀
也四大和合者堅濕煖動假合爲身髮毛
等者自外之內次第觀也精氣者氣即是

精故屬水大然氣是四大之本不唯是風故水火中亦云氣也動轉者淨名云是身無作風力所轉謂迷性起心心運風力轉餘三大而有動作作無自性故云無也煖氣可知如是歷觀每大之中又衆多假合卽知無我淨名云四大合故假名爲身四大無主身亦無我又此病起皆由著我既知病本卽除我想及衆生想今此經文還分四大各歸來處四大皆言歸者此身本合四大成故寶積經云此身生時與其父母四大種性一類歌羅遷身若唯地大無水界者譬如有人握乾糉灰終不和合若唯水界無地界者譬如油水無有堅實卽便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處肉團無日光照則便爛壞若唯地水

火無風界者則不增長四大各離者正觀之時各有所歸卽名爲離不說命終方名爲離故菴提遮女了義經說生死義云若能明知地水火風四緣畢竟不自得有所和合而能隨其所宜有所說者以爲生義若知地水火風畢竟不自得有所散而能隨其所宜有所說者是爲死義此意正明卽合而散卽散而合故合散之文皆云不自得妄身當在何處者且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉敵體相違水火亦互相凌奪金光明經亦云地水二蛇性沉下風火二蛇性輕舉故知四

大相違各各差別未審我身屬於何大若總相屬卽是四我若總不屬卽應離四別有我身故云爾也後如寶觀

卽知此身畢竟無體和合爲相實同幻化

解曰謂因前尋伺見如實之理定知四大非我但約和合假名爲身亦無實體智論

十四問云若自身無我而計我者他身無

我亦應執我答此俱有難若於他身計我

復當難云何不於自身中生計復次亦有

人於他物中計我如外道坐禪入地觀時

見地卽是我水火風空亦如是復次有人

遠行獨宿空舍夜見一鬼擎一死屍來復

有一鬼來諍云云卽假和合事也又只緣計我而爲

自身卽以餘身爲他故生難也後觀心無

我夫心無自相託境方生境性本空由心

故現根塵和合似有緣心內外推之何是

其體長輪生死由不了心苟能了之圓覺

自現故首楞云狂性自歇歇卽菩提勝淨

明心不從人得文中二一尋伺觀

盛

十一

四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄
有緣氣於中積聚似有緣相假名爲心

解曰四緣等者謂四大和合成於一色初

著六於此色上方有六根六七六離此色身

根元無體各分四大色尚不存竅穴六根

更何依附六根四大中外合成者四大名

中六根爲外和合假成此身妄有緣氣等

者由依四大六根和合成身卽有六塵妄

現也由此内外根塵引起妄心緣慮不絕

念念生滅剎那不停緣合卽有緣散卽無

推其自體了不可得故曰假名爲心此虛

妄心雖假緣生不離真心氣分故曰緣氣

言似有者明非實有緣相者緣慮之相肇

公云如有魍魎似有思想鞠兮推兮亦無

指掌後如實觀

善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大
分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無
有緣心可見

解曰心託六塵塵依四大四大無體六塵
卽空故云緣塵各歸散滅緣卽四緣塵卽

六塵緣塵既滅心體卽空故決判云畢竟
無有言緣心者則前緣氣之心也問無塵
可得下三句亦說法空何得一向判屬人
空答此指緣塵各散正顯心空故結云無
心可見身之與心總屬我執金剛三昧亦
云令彼衆生皆離心我一切心我本來空
寂問實我若無云何得有憶識誦習恩怨
等事答諸有情等各有本識一類相續任
持種子與一切法更互爲因熏習力故得
有如是憶識等事問誰能造業誰受果耶

答諸有情等心心所法因緣力故相續無
斷造業受果於理無違問誰趣涅槃答修
習無我因緣力故相續相滅故名涅槃由
此故知定無實我但有諸識無始時來前
滅後生因果相續由妄熏習似我相現愚
夫於中妄執爲我第二法空者

善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心
滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅

解曰前於身心之中推求無我故名我空
此則身心及境一一自空故名法空然身

等本空非今始滅故經云色卽是空非色
滅空但以述時執有今執盡始無義言滅
也幻滅亦滅者情計卽見幻生智觀卽見
幻滅滅對於生智對於情對待之法皆屬
緣生緣生卽空故皆滅也般若心經云無

眼界乃至無智亦無得楞伽云一切法如幻遠離於心識智不得有_{三重}_{幻滅}無_{亦滅}而興大悲心然法空義是大乘初門欲使悟之事須委釋所言空者一切凡夫及諸宗計所執外法理非有故凡夫者四生六趣

卷五

十三

凡厥有情皆爲離心有定實法不由稟學未必師承無始俱生觸境皆執所執之法情有理無由是定知皆不可得情有者唯識云彼依識所變起信云唯依妄念_{心生}_{滅法}二十唯識云唯識無境界以無塵妄見

如人目有瞽見毛月等事問若無外塵但妄見者應一切時處皆見有色或皆不見何故於有色時處眼卽見色餘無色時處則不見色又多人同處同時皆同有見不見彼論偈答處時等諸事無色等外法如

夢及餓鬼依業虛妄見問瞽見毛月夢見諸物皆悉無用淨眼寤時所見物等皆悉有用云何言如醫夢所見偈答如夢中無女動失身不淨問世夢寤已卽無今了色如夢未免見色云何如夢答若得出世對

治實智無有分別如實覺知一切世間色等外法皆是虛妄如是義者與夢不異由斯多義故云情有言理無者有三一析色明空謂以假想析至極微則色等空又推極微有方分及無方分皆不可得則極

微空如唯識論徵釋二體色明空謂緣生無性故謂自他共及無因皆無生理故中論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者三空中必無色故謂虛空無有邊際無壞無雜則空中必無色若有

色體空則壞雜以色必不能壞空雜空故色等皆空也兼上情有有四門空義也故諸凡夫所執實法情雖似有理究則無智者應當違情順理諸宗計者謂外道餘乘及儒教道教也外道小乘所執諸法異心心所非實有性是所取故如心心所能取彼覺亦不緣彼是能取故如緣此覺然西域小乘外道宗計甚多此方既無不煩叙破儒道二教此國故遵法執異途理宜詳斥雖二宗主設教不同而皆以虛無自然爲三才萬物之本老云有物混成先天地生又云道生一一生二二生三三生萬物又云人法地地法天天法道道法自然易云易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業若以自然常徧之道

卷五

十

爲因能生萬物此是邪因若法能生必非常故諸非常者必不徧故諸不徧者非真實故本來既是無異一因由何能生別異多果若能生者應頓徧生若待時及緣方能生者則自違一因或時及緣亦應頓起因常有故若謂萬物自然而生即是無因亦一切時處應常生故若謂一陰一陽之謂道變易能生萬物亦不出邪因無因皆同前破然但破謬執萬物生因不責勤行五常道德由上所計皆無理趣故自心外無法可得諸心心所依他起故亦如幻事卷五惟有識若執唯識真實有者如執外境亦是法執故金剛三昧經云一切心相八識并心所本來本無種子本無本處空寂無生若心

無生卽入空寂空寂心地

卽次下所顯心真如卽得

心空如上執情既盡心境皆空名法空也

破二執竟大文第二顯理卽二空所顯真如意

也由前執盡故此理現如雲散月出塵盡

鏡明非謂無雲便名爲月但於無雲之處

而見月矣非謂無幻便是真如但於無幻

之處見真理矣文中二初法

幻滅滅故非幻不滅

解曰上句躡前下句正顯顯圓覺性本淨

圓明獨體全真不因修得衆幻雖滅自性

常存不假緣生故云非幻金剛三昧亦云

若得空心心不幻化然對前妄盡釋云真

如若以本宗但名圓覺後喻

譬如磨鏡垢盡明現

解曰雖云磨鏡却是磨塵所言修道只是

遣妄夫鏡性本明非從外得塵覆卽隱磨

之則顯隱顯雖殊明性不異今謂人執法

執是垢尋伺如實是磨真心本覺是明人

法二空是現

二空現竟

自下大文第二明法界

觀也文三初印前顯後二拂迹入玄三圓

彰法界初中謂印前二空顯後圓通法界

文中又二初標

善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方

清淨

解曰上兩句印前下兩句顯後初言幻垢

者幻謂虛幻無有實體垢謂塵垢坌污爲

名由迷幻相執取繫著坌污淨心故云幻

垢諸佛菩薩雖有身心由了如幻不取於

相無坌污義故非垢由了幻空故非幻顯

後者根塵諸法十方法界普清淨也此由

身心垢曇妄執自他故成局礙今既我空法寂何所不通後釋文二初喻

善男子譬如清淨摩尼寶珠喚於五色隨方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色

解曰由鏡珠二事所喻不同故復標告善

威五

十六

男子矣謂摩尼體性瑩淨絕瑕都無色相由性淨故一切衆色對則現中青黃赤白黑五色各各隨方而現然此一喻亦喻印前亦喻顯後言印前者五色喻五道隨方喻隨業愚人不了珠體但見全是青黃既見青黃則不見珠體故華嚴云凡夫見諸法但隨諸相轉不了法無性以是不見佛若以三性配者摩尼喻圓成實性即前所顯之理也現色喻依他起性即前幻也愚人見定是青黃喻偏計所執性即前塵垢

威五

十七

也若遠取卽前身心等相以此文印定前文之義故指前也言顯後者然此圓珠由彼愚人執其定色所以破色因配三性以印前文若無計執之人卽此珠種種之色一一清淨一一同體悉是圓珠妙用應現無體可破以喻後文十方法界一切清淨圓滿不動交參無礙故言顯後然前之鏡喻但一面明又云因磨而現表二空之理破執方顯對執得名今摩尼珠本淨本明十方俱照故以顯後法界之宗也後法善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是

解曰愚癡說有實身心者是顯圓覺雖現非其定實故論云一切染法所不能染智

體不動具足無漏熏衆生故餘義喻中已具對釋詳之可知故云亦復如是第二拂迹入玄

由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者

解曰於中曲有二節先說迹之所以後從垢盡對除下正拂其迹今聯綿釋之然其迹也相躡而起亦相躡而拂本以衆生妄執幻化故佛說云幻垢衆生依教離垢故復說名菩薩幻垢既如珠中之色當知本無故云垢盡所離之垢既無對離之智何立故云對除既無對離之智何有起智之人深淺之執本無何有說教之者故云卽無對垢及說名者對垢者菩薩說名者佛

對機之佛亦不可得方見法身法身說經義在斯矣然上人法各三三對六隻盡是所拂之迹也謂法有執垢離垢及與名數人有衆生菩薩及佛問曰人自有差法本無異何說三名答尅體雖無義說卽有爲對人法各分能所故也第三圓彰法界文

二初一真法界後三重法界言一真者未明理事不說有空直指本覺靈源也下對諸法圓泯圓收方說三重等別今初

善男子此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影成五
十像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發

解曰標告及指當根所證者爲欲進顯不思議境界境界殊前故却躡前功用明其得入所以發起後之文勢言證得者觀行

成就滅影像者依他亦泯無方清淨者約
身爲主外見東西肇公云云我相既無更何方
所虛空覺顯者然虛空離識亦非實有若
言有者爲一爲多若體是一徧一切處隨
能合法體應成多一所合處餘不合故不
爾諸法應互相徧若謂虛空不與法合應
非容受又色等中有虛空不有應相雜無
應不徧若體是多便有品類應如色等非
徧容受故知虛空亦唯識現故首楞云若
有一人發真歸源十方虛空一時消殞謂
迷情所覆覺處見空塵影既銷空元是覺
魚人迷悟空顯謂空銷覺現發謂妄盡心開
翻覆觀之俱無邊際故首楞又云聞復醫
根除塵銷覺圓淨淨極光通達寂照含虛
空却來觀世間由如夢中事空生覺中云云是知

盛五

十九

空有雙絕但是覺心獨鑿明明靈知不昧
後三重法界者一真空絕相觀二理事無
礙觀三周徧含容觀此中義意全同華嚴
法界觀門三重行相故依彼科之仍每重
先示觀門後釋經義今初第一真空觀者
觀門中有四句前二各四爲八第一會色
歸空觀復四一色不卽是斷空舉體卽是
真空故二青等非是真空之理無體莫不
皆空故三色不卽空空中必無色故又卽
是空會色無體故上三句以法捷情四凡是色法
必不異真空以必無性故色空復爾第二
明空卽色觀亦四一斷空不卽色真空卽
色故二空理非青等青等之真空必不異
青等故三空是所依不卽色必依所依卽
色故上三句亦以法捷情四空卽是色以是法無我

理非斷滅故空色既爾第三空色無礙觀謂色舉體全是真空則色盡而空現空舉體不異色全是盡空之色而空不隱爲一味法第四泯絕無寄觀謂此所觀真空不可言卽色不卽色卽空不卽空一切法皆不可不可亦不可此語亦不受迦絶無寄非言所及非解所到是爲行境以生心動念卽垂法體失正念故

初二句入門揀情顯解第三句解終趣行第四句正成行體行由解成行起解絕也示觀門竟後釋經義者文中二一色相空淨二空色同如一

中又七一內身根識二外境六塵三內外四大四世間諸法五出世諸法六自他正報七一多依報然觀門云一切法亦然卽此七段是也應云根識卽空不卽空等七

中初者

卷五

二十一

覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃至鼻舌身意亦復如是

解曰此下皆云清淨者謂由前二空觀門揀情顯解次拂迹滅影同於行起解絕故皆清淨爲真空矣故智論云畢竟空卽是畢竟清淨以人畏空故言清淨意言人乍聞空畏其斷滅故餘處說云清淨如大般若一切皆云清淨大品卽直云空空與清淨皆絕相義若就心說卽如淨名經妄想是垢無妄想是淨無妄想卽是空義故此說空云清淨矣由前幻垢已盡能觀之智又亡既合覺心故皆清淨故智論云菩薩

於色等法中觀行斷故得如是清淨故名色清淨是淨能破一切法中戲論等覺圓明故者躡前顯清淨之因也由拂泯等故得圓明顯心清淨等者比迷覺心心中執法今見法性卽法皆空故云清淨如人不識珠體但執青黃若見摩尼卽色清淨七段之中文皆同此也然展轉躡前以顯清淨者義如後釋今且銷釋法數名體心者總相明其我心卽賴耶自體成唯識論說第八識種種別名於中有四種名通一切位心卽一也

餘二卽阿陀那識時由執藏所知依種子識

詮云經利疎毛耶末那此云染污意與四惑俱名爲染污恒審思量名之爲意思量業釋也

故此所列心法無別末那起信亦於說梨耶次便說意識無別第七楞伽亦爾故彼經云畧說有三種識謂真識現識分別事識初卽自性清淨心次卽第八現相後卽前六故彼經自釋云攀外境界起是塵不單說外色名塵亦不獨說根識名塵根塵識三自有文故尋此見塵之體還是我執之心但以就取色等生過之處而別立名又亦不離根境識三而別有體如五蘊之法與蘊中之我非別非同此亦如是若以意義配屬卽賴耶中轉相及第七識合爲此見等瑜伽論云賴耶識起必二識相應故又以六七合爲此見意識緣外境時必內依末那爲染污根方得生起故

梵云經利疎毛耶末那此云染污意與四惑俱名爲染污恒審思量名之爲意思量業釋也

前事識卽知事識不是末耶然此彼經及起信論皆不別出末那體者據賢首說有二意故一如前說六八必俱二謂無明動真心成阿賴耶外境牽心起執染淨第七俱無此義故不別說又說計我則合於轉

廣五主

相計我所合於事識此亦不乖若不連前

思量行相

帶後則顯示心數相羣生起義不便故眼等根者識所依故能發識故前五各從自種生自現行四大所造淨色爲體意根卽第十識由此攀外起意識故眼等識者隨

六根境種類異故由具五義隨根立名一依根之識非由境色識定生故如盲不見等二根所發識由根變異識必變異如眼根損見青爲黃非色壞時而識壞也三屬根之識由識種子隨逐於根而得生故非

廣五主

色種子識種隨也四助根之識由根合識識所領受令根損益非境界也五如根之識根識二法俱有情數非彼色法定是無情根五義勝故說依根雖六識身皆依意轉然隨不共立意識名或名色識乃至法識隨境立名順識義故依末自在位說若依起信皆名意識此六皆依意所起故意之識故故論釋生滅因緣云所謂衆生依心意意識轉故心卽梨耶自體意卽五意以梨耶二義中有不覺義故不覺而起業能見識能見轉識

能現現識能取境界識起念相續相續意識者卽此相續識此生起識甚細雖殊同是第五依諸凡夫取著轉深計我我所非直識也計我之相計境爲塵亦復於種種妄執計我之相身計我於塵計所種種妄執計我之相隨事攀緣分別六塵名爲意識亦名分離識

依於六識別別取六塵又復說名分別事
故經云分爲六和合現在種種事相釋曰此五前三合八後

二合六由斯前釋體不孤生然八識義相
復有多門今畧指十五一者通論八皆名
心意識別則八心七意前六皆識二者隨

相各以自名爲體三科則識蘊意處七心是體也就實統

歸藏性三者五緣五塵現量六緣一切量

此假實七緣賴耶非量是實八緣根身種子器界

現四者皆具四三二分五者八遍非計七

計非遍第六俱是前五俱非六者根本煩

惱俱生四鉢二利分別具第八全無第六皆具

第七俱生四惑前五俱生三毒其所知障

數同用別二障下自有七業障者第七全

無八有種子餘六現行八者報障則八唯

總報前六別報九者心所心恒依心起故與

應故繫屬云五

於心故心緣總相心所緣總別如畫師資作模填彩等故第八有五所

謂偏行受想思慢八隨沈掉懈邊念亂并慧第六皆具五

有三十四謂偏別善全根本三惑中無漸

大隨同十者八七無記六通三性十一者

八皆實有就性十二者眼耳身三二界不全

二地地全鼻舌兩識一界一地六七八識通

徧界地十三者皆通有漏無漏十四者依

因緣增上五依五根及六七八及等無間

十五者眼識九緣生空明根境作意根

識唯從八除鼻舌身三七除後三六七五

更除染更除淨分別三根境四却取根境二外境六塵

善男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵

清淨香味觸法亦復如是

解曰略啓三門初釋名義次辨體性後顯

種類初有通別通卽塵也復更有名所謂

六衰及六無義

皆約凡位

亦云六境

此通別凡聖別

眼等所取故名色等對根明境名色等故

次出體者如前六根各自爲體後顯類者

色有通別

通謂五根五塵及法處色俱今
名爲色此等皆有質礙義故

今
塵五

則別也謂唯眼所取名之爲色有見有對

質礙之相最麤顯故

法處之色無見無對
餘四及根無見有對

略有三種謂顯形表顯謂青黃等

赤白光
影明暗

煙雲塵霧空形謂長短等

方圓龐細高
下正不正也

表謂行

坐等

住卧屈伸取捨

聲謂因執受等及邪正教并

可意等香謂好

約境准約心惡上
平等非上二俱生

沉等與和合衆
俱起變易未熟

味謂苦醋甘辛

鹹淡及俱生等觸謂地水火風冷熱澁滑

痛痒飢飽等法者一百數中唯除五塵

已

餘皆是法也三內外四大

標

善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水

大清淨火大風大亦復如是

解曰卽於根塵不取發識牽心之義直取

四大之體也寶積經說四大各二謂內及

外

皆無所從來亦無所去也

地界二者內謂自他身內

所有堅者強者所謂髮毛爪齒等外謂身

外所有堅者強者所謂土石草木等水界

二者身內潤性淚汗等身外潤性雨露等

火界二者身內熱體熱相能消飲食等身

外熱體熱相能成熟等風界二者身內風

風體風名速疾住四支等身外體等而此

四大從本已來生時住時體性俱空體性

自離滅性亦離釋曰彼云皆空此云清淨

蓋一義耳然內外四大雖各有種外起現

行必由內變四世間諸法

善男子四大清淨故十二處十八界二十五有清淨

解曰十二處者六根六塵是生識處處是生門義故亦名爲入意識常昏根塵相入故或唯六數相對說故十八界者一根門中根識塵三各有界分故

眼與識爲界
色爲界等故

亦是因義種族義故前爲六二解者息於業因此是六三觀之治於我執兼之五蘊卽具三科大小乘宗無不約此以明諸義前說妄認四大身心及云中外合成等卽

五蘊義故此略之然此三科非各別體開合說者有其三解一根有三品謂上中下或下中上二樂有三品略及中廣三迷有三類一迷心所不迷心色故說五蘊二迷色法不迷心心所法故說十二處三迷色

威五

二十六

大方廣圓覺經大疏中卷之一

卷五
無想淨居唯聖與餘天故

章門二十有四我空章法空章法界章八識章色章三科章十力章四無畏章四辯章不共法章三十七品章成佛章四果章不生滅章緣生章業報章三途章人天章四禪八定章上二界章二障章地位章四相章證道章除釋本經外旁通餘義二十有四開示悟入義定慧等學四大成身覺二執過患識變義識

心不迷心所說十八界然將此三科攝百法者蘊則色攝十一受想各一行七十三識有其八唯六無爲非蘊所攝處則五根五塵各一意當八識法八十二界者五根五塵六識各一意攝二識法八十二二十

五有者四洲四趣四禪四空無想淨居梵

王六欲爲二十五此皆是有各約實報非正智攝故然梵王在初禪無想淨居在第四禪四禪位中別舉此者梵王有見外道

三義造顯法輪摩尼五道佛三寶破空
藏識夢義恩愛義染淨平等八萬四千
義恒沙義三覺義五品修十善義不思
議義四生義三報義五道寶義智無所
得義設象指月
義右附錄中

音釋

橐篋橐音托草蘆蘆音亭蘆蘆音臘臘音羅羅音
篋音蘆草音亭名臘也臘音羅也羅音

郎佐郎佐切羅羅音兩

去聲巡也巡音兩

翹翫翹音兩

木石之怪也怪音兩

大方廣圓覺經大疏中卷之二

威六

唐終南山草堂寺沙門宗密述

五出世諸法

彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬

四千陀羅尼門一切清淨

解曰問世間之法從妄情所變妄盡許萬法全空出世間法真實如何亦言空耶答若凡聖對待卽勝劣全殊若稱法界而觀一種總是幻化皆從緣起無自體故如有

一鏡現種種雜穢瓦礫復有一鏡現種種勝妙珍寶癡孩不了貴賤懸殊智者達之一無差異觀智圓明心識淨者亦復如是見世出世若聖若凡一切皆空全是覺體故下文云見佛世界如空華等祇緣稱理

平等所以名曰聖人如其重聖輕凡欣真

獻妄縱令修習豈證真源文中三節一諸

佛果法二三乘因法三總結初十力者然如來唯一諸法實相智力此力有十種用故說爲十總名力者能摧怨敵故不可屈

伏故一總知一切諸法因緣果報是處

因果

相非處反上謂女輪王二王惡業樂報五

蓋修七覺佛過聖斷結生云云

則降伏無因惡因知人可度

說不可作法

知過現未來

過去業報在過現未

善等三

種業

三性心中互受三性業報

及順現等三報

報與時互有定

不知所度有障無障前明所造業處業非

定唯明是處又處今約能造人受報

前總此別也

愛見

三知諸禪解脫三昧垢

愛見無漏

不雜愛等及知依此所得諸果前漏定散唯

四知信等五根上中下

今世但得初二三四果及禪定

漏無漏至無上菩提爲客廣出苦說等

五知種種欲樂

難陀五欲提婆

名聞迦葉頭陀阿難多令捨不淨增淨前知
聞等凡聖名別云云宿或名少此知現起好樂六知一三五乘貪瞋癡等種
種性欲性即種子欲即現行從性生欲知
即時異時誰可度不等必示畧廣讚七知
一切道善惡無至處五道八知宿住過去漏等行涅槃本生本事住宿世故凡但有通聲頭亦明佛即
兼力百千世劫悉遍知故前知前際名隨
念趣因此知前九知死此生彼即天眼智
也獨此從所依得名通名力十知自解脫
無疑亦知衆生漏盡涅槃然佛力無量今
約度人因緣故但說十足辨其事初知可度不可
二知有障無障三知著味不著四知勝劣
五知所樂六知所趣七知解脫門八知先
所從來九知生處好醜十知得涅槃又初力總攝爲度生故
於中分別九力四無畏者正一知一切法
謂佛誠言我是一切正智人等誠實云說
與世諦故真實論故二諦故不可壞皆心知故故不可壞一盡諸漏及習言我

漏盡等三說一切障道法誠實云不善及漏善障解脫故
四說出苦道聖道能出世間能盡諸苦佛作誠言說此
四法決定無畏如實言不爾乃至不見是微畏相故我安隱得無所畏初二顯自功德後二利益衆生又一三說智二四說斷又初示藥法二示病滅三知禁忌四示應食也此望十力廣畧說
故又能有所作無所礙難自有智慧無能壞者智慧猛利堪受問難等故皆上句十
畏四無礙智者智緣四境無拘礙故一法即真如說
地水火風等是名正顯字也二義真諦如堅濕煖動等地等三詞謂得彼方言以說地等四於
三種智中樂說然華嚴九地初地分得此無慙捨離地究竟說有十種自相同相行相說相
佛地相果相皆前二境別一中法者知諸法自相持相一中法者知諸法自相知諸法別相色十一等二中法知自性義
知生滅三中行相現在差別過未差別四
中教本解釋五現知不異比知如實六真
俗無我相七乘相一乘諸乘八因相智法

隨證分位差別九佛地相法身色身十住持相能說智德所說聲教後二則同皆詞則說於法義樂說乃詞中別義如中云詞無錯謬說無斷盡二中云詞安立一切法說隨安立不可壞等故佛十八不共法者力等二乘有戒定妙慧大悲成就故念四念處心長夜拔諸罪根因緣及習故修故心無得失無失通上四無異想於衆生無貴賤敬慢三業可度故觀彼本來清淨故入不二法不行詛法故也五無不定心澄停水如無風燈間佛若常定云何游行說法答佛於諸法實相中定不退失故欲界說有定入定六無不知已捨衆生此根多覺受中不覺不知而有捨心是爲愚使所使佛於不苦不樂受中知生住滅時故念念捨法故修習心無厭足故也八精進心中纏綿深無不悉知知已而捨忽捨衆入禪有人疑佛佛言我種種因緣知而故七欲佛知善法恩故常欲集諸法如欲中說欲爲初行增長名進欲爲意業進通三業又佛小息今阿難說法至進覺支佛驚起三問讚善又種種度生遇諸惡緣不生懈怠也九念於三世一慧誤滅名不及故異於前十慧慧力無畏無智

礙成就故故禪油念炷故世間法讀誦思修問難十二解脫知見解脫中智慧無量無邊清淨故言無滅貫通知者譬如繩二合一則牢也唯說六事無滅者二利中四事即欲求追行念守慧照辨此四法有二果報謂解脫見也十三四五一切身口意業隨智慧行無不利益衆生故異二乘故成就三不行護故入外道衆中說法都無信受者及現冒現陰等皆有因由故前三無失不說因緣今說隨智慧行故行不失故異前也十六七八以智慧知過未現在通達無礙由此故上三業隨智慧行問過未無體現在無住云何能知三世答若無過未佛豈成就十力等德問若三世皆有便墮常過即無罪福生死縛脫有無量答答三世各有相非過未有現在相又若無過未亦無出家律儀亦無五逆諸罪以是業等已成^{成六}是爲邪見又我不說過未如現在相我說過去雖滅可生憶想能生心心教法如昨日及明日與今日可生憶想過未亦爾現在心雖無住相讀故能知諸法也問無見頂相等亦無與共云何不說答此十八中但說智慧功德

不說自然果報法

力等四科
全依智論

三十七助道

品者畧爲四門一釋名二辯類三出體性四明行相初助謂資助助正道故道卽是因所謂止觀品卽是類正因類故亦云菩提分分亦因義二辯類者有其總別總謂

諸經論說大乘道品無量三十七者是其中別義通於大小若准智論但三十七無所不攝如四諦無量相也別者總有七類謂四念處四正勤四神足五根五力七菩提分八正道分三出體性者但以十法爲體謂信二進八念四戒三定慧各八輕安喜捨思惟各一四明行相者初中四念處者四謂身受心法念謂念慧四是念慧所安住處故亦名念住以慧守境由念得住故必要四者從麤至細對治凡夫四種倒故四即常樂我淨此卽

初觀身不淨不淨有五謂種子住處自相自性究竟等二觀受是苦謂此身既爾衆生貪者以其情塵生諸受故計之爲樂故觀其苦受謂苦樂捨等苦謂苦苦壞苦行苦此配三受三觀心無常謂誰受此樂故須觀心念念生滅四觀法無我卽五蘊法皆不自在又如實觀察對治小乘四種倒故不淨等也無行經云觀身畢竟空觀受內外空觀心無所有觀法但有名然觀不淨等通大小乘智度瑜伽大集般若皆性相雙觀也觀其性空唯是菩薩又但觀法性卽除八倒既除八倒卽成八行涅槃雙樹四雙八隻四枯四禁正表於此謂法性之色實非是淨凡夫計淨是名顛倒實非不淨小計不淨亦名顛倒今觀色種即空空中無淨云何染著

則凡淨倒破枯念處成色種是假智常淨云何滯空而取灰斷言色不淨是名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非空非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中間而般涅槃餘三類此是則法藥有四觀智爲念諦理名處然華嚴經四皆有三一內自二外非情三内外他有情又俱謂觀內身循身觀勤勇念知除世間貪憂等然深觀念處即坐道場更不須餘機宜不同故說餘品四正勤者四念處似火若得勤風則無所不燒故次辨之精進爲體故總名勤異外道勤故名爲正雖是一勤隨意分四前二勤斷二惡是止惡行後二勤修二善是作善行二善二惡皆所緣境前中未生之惡遏令不生已生之惡斷令不續後二

未生善令生已生令廣四神足者謂欲利益勤精進心專一觀據上定此慧也以勤過散亂智火微弱故須定制即所欲自在神即是神通足即是定由出世法最勝自在欲等四定能證此故名爲神足亦名如意足所欲如意故神足所緣即種種變事神足自體即三摩地欲勤心觀皆是助伴由欲增上力證心一境性名爲欲定餘三亦然勤觀心性名爲上定皆從加行受名此四加行即華嚴前正勤中云欲生勤精進發心正斷等以發心中持心能生止定持太舉故策心能生觀定策太沈故是以隨一念處有四正勤隨一正勤有四神足五根者信信爲上首能起餘四謂於謗竇深忍樂故進於前策勤而行念處也明記不忘也定繫緣一境據即正勤也慧據即神足也

非是此五通生出世間法而爲增上然始入
佛法即有信心未有定慧不得名根今由
前三科則信不可拔前三至此總得名根
若依位者在於見道之前則以速發現觀
而爲其果五力者即前五根增長魔梵惑

等不能屈伏故名爲力又不能損減不信等

六

5

雖是前三至此增故依位所明能斷見惑
以爲其果又雖一剎那七法俱起而隨行
相各說功能念除忘念擇除不正知餘除
懈怠畧沈麤重散亂掉舉上約通說大乘
七覺不念諸法故決擇不可得故離進怠
相故絕憂喜故除安心緣皆可得故性定
之中無定亂故亦不見於能所捨故八正
離八道開通者謂正通見證真實擇擇故
思惟誨示他支如其所證方便語善於所
知立思惟名義發語言故語證問答
決擇令他信業身業進止正行具足如有見清淨故命法
有見清淨故業令他信有戒清淨故命法
乞求依聖種性離五邪命令他信有命清
淨故上三皆令他信支問離身語業無別
正命如何建立三種答婆沙云曠曬所起
身業名邪業語業名邪語貪所起二業即
名邪命邪淨煩惱障支由淨隨煩
活命故精進此永斷一切結念惱支由
不忘失正止舉相定能淨最勝功德障支
永不容受沈掉等定由此引發神通等無
量勝功德故也若能如上分別誨示等即是道支

之果然其八中語業命三是戒蘊攝念定
是定餘三是慧定慧大同諸品但增勝耳
上之七類次第者謂聞法已先當念持次
即勤修勤故攝心調柔柔故信等成根根
增爲力七覺分別八正正行總以喻顯法
廣六

性如地念處如種子正勤爲種植神足如
抽芽五根如生根五力如莖葉增長開七
覺華結八正果如是乃至者超越多法謂
三身四智五眼六通地度果向緣蹄處定
等八萬四千陁羅尼門者然法門廣說無
量無邊今齊此結數者對治塵勞故然其
所治即八萬四千煩惱古來釋云衆生煩
惱根本有十然一惑力復各有十即爲百
計應分爲九品但上品重故開爲三品中
下輕故各爲一品合爲五百復於內外境

起謂自五塵爲內他五塵爲外一一各五
百即爲五千別迷四諦則成二萬并本一
千則有二萬一千依三毒等分成八萬四
千更有二說不能兼取一一對翻即皆淨法數無增
減故論云不覺念起見諸境界故說無明

乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故
心性無動卽有過恒沙等諸淨功德相義
示現陁羅尼者得總持菩薩於一法中
持一切法故門者從一法中入一切法故
然上從覺圓明故展轉躡前相由以顯世
廣六

九

出世間諸法清淨至此五段歷法備周餘

六七兩段但是結通他身他界更無別義
五段相由者謂心本清淨由不覺故名賴
耶識相應於意復曰見塵起於現行有根
識境中有能造故說四大由是具足處界

諸有有漏之法對治此等有修有證復成無漏因行果德今既覺了圓明故心意識及所變等展轉清淨皮之不存毛無所附然無漏法若約人修證則先因後果今據法本末故先果後因亦如論中根本滅故麤染隨滅六自他正報

善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨

解曰一切實相者即無相也夫有相者皆

歸無常緣生之法性本虛假言實相者即是非相是故如來說名實相無遷無變究竟常住無量義經云如是無相不相不相無相是名實相智論云照色等空即名實相性空實理離於顛倒非虛偽故於空見

空亦名顛倒於空無著乃至實法又楞伽經云一切妄息是名如實如實即實相也性清淨者此實相從本已來自性清淨一切妄法所不能染比迷似染今悟本淨名性清淨一身清淨者由前悟得根識塵大世出世間諸法皆歸實相清淨方始成就此人一身清淨故諸段清淨皆牒前文唯此獨指實相以爲淨之所以多身清淨者既於自身證實相理亦見一切衆生同一清淨實相以觀一切衆生不取於相同圓覺性故志公云以我身空諸法空千品萬類悉皆同又下文云圓覺普照寂滅無二始知衆生本來成佛十方衆生圓覺清淨者以般若正智徧觀衆生菩薩涅槃無漏智性本來具足也此乃一人悟性知一切

衆生本性清淨非謂一人修道多人成佛

七一多依報

善男子一世界清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至盡於虛空圓裏三世一切平等清淨不動

多世界不淨文勢及義意對經可知第二
空色同如

善男子虛空如是平等不動當知覺性平等不動四大不動故當知覺性平等不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺

性平等不動

解曰國土淨穢皆由自心衆生劫燒我土安隱螺髻鶩子二相不同按地寶嚴坐蓮無異況乃心真覺性識智無生身土依真染淨俱泯廓通法界清淨湛然圓謂圓徧虛空裏謂含裹三世三世者豎極虛空者橫周一切者橫豎總該平等者本末同味清淨者都結七段不動者冥於一如今上七段悟時既相躡清淨迷時亦相躡垢染應云覺不明故令心不淨心不淨故見塵不淨見塵不淨故眼根不淨乃至如是一

減動搖當知諸法亦本不生亦不待減一當體如如不動覺性不動者然一切法唯依覺性生滅動轉諸法既盡同於虛空皆不動故則覺性不動也如波不起水則湛然不動理齊故言平等故法華云是法

住法位世間相當住法句經云諸法從本來無是亦無非是非相寂滅本來無所動然諸法與覺性平等未名理事無礙法界者夫理事無礙要須多事全同一理而寂然一理全成多事而遷變即動即靜即靜即動生滅廣狹一切皆爾翻覆無礙今但一向不動但是攝色等事同真空理故唯名真空觀也乃至八萬等者還如前七段歷諸法門經恐文繁畧標首末義兼中間故云乃至後段乃至之言亦例此知第二

理事無礙法界

善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界

解曰先示觀門者此有十門一理徧於事門謂能徧之理性無分限所遍之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體還如理故是故一塵不壞而徧法界也如一塵既爾一切法亦然思之此全徧門超情離見非世喻能況二此二門後有海波喻及兩重問答也三依理成事四事能顯理

第六
士
事法即理九真理非事十事法非理上十同一
五以理奪事六事能隱理七真理即事八

緣起約理望事有成壞即離約事望理有隱顯一異逆順自在無礙同時深思令觀明
現今經皆言徧滿法界者正是第二門行

相兼於餘門義理謂此即理之諸法與理
不異故一一自徧法界不同前門沒體攝
歸理中故此名理事無礙也既徧法界即
知動靜無礙一一周徧言覺性圓無際故
當知六根徧滿者由前門已顯六根等與
覺性平等平等者即無分毫之異也既與
覺性不異覺性圓無際故六根亦圓無際
故徧滿法界若不徧滿即是有限有際即
與覺性成異異則乖於前門故躡前云圓
無際故故首楞云性見覺明覺精明見清
淨本然周徧法界六塵已下皆例前知第
三周徧含容觀

善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞
無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞
無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無

雜

解曰先示觀門者亦有十門一理如事門
謂事法既虛相無不盡理性真實無體不
現此則事無別事即全理爲事是故菩薩
雖復看事即是觀理然說此事爲不即理
二事如理門謂諸事法與理非異故事隨
理而圓徧遂令一塵普徧法界法界全體
徧諸法時此一微塵亦如理性全在一切
法中如一微塵一切事法亦爾三事含理
事門謂諸事法與理非一故存本一事而
能廣容如一微塵其相不大而能容攝無
邊法界由刹等諸法既不離法界是故俱
在一塵中現如一塵一切法亦爾此理事
融通非一非異故總有四句一一中一二
一切中一三一中一切四一切中一切各

有所由思之四通局無礙

重釋第二第二
包徧徧即通也

此兼不徧局也

五廣狹無礙

重釋第三三但包
含即廣也今有

不壞不徧狹也

六徧容無礙

此正合前四

七攝入

無礙

翻對前門但前一望多故
徧容此多望一故攝入也

八交涉無

徧容此多望一故攝入也

九相在無礙

反對前門收近

十普容無礙

前二遠攝九門今經雖畧義理全同謂根與塵皆是事法例前七段事事皆然故云乃至陀羅尼門無壞無雜當知種種事法一一交參周徧雖有性字此是各指根性塵性非謂泯根攝塵同於一性言無壞無雜者如一燈光已滿一室更有一燈光亦全滿千燈光一一如是各不相壞亦不渾雜室中之空喻於法界燈之光相喻以根塵謂一燈光容多光相即一光相徧多光中一皆然重重無盡含容周徧斯之謂歟所

以然者唯是真心所現皆如幻夢影像故與所依性非一非異故故得徧多入一攝一容多等也大文第三頓同佛境於中三一用心同二見境同三稱實同初有法喻今初

善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不貳生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故

解曰覺成就故總指圓彰法界已下之文

由斯故得同佛境界不與法縛等者於四

對

十五

對法無勝劣心如佛於三念之境故言同

也同之所由經自徵釋云由一切覺故論

云所言覺義者謂心體離念今則離前與求厭愛敬憎重輕等八念也舉八境者顯

於心也

喻云光無憎愛後云修習此心二喻

譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故

解曰光即眼識現量所得故無憎愛首楞雲其目周視但如鏡中無別分析但有自無計度等汝識於中次第標指云其目者意取

眼識云汝識者即是意識亦可但隨凡俗情見以目瞳爲光如法華云梵王是衆生父二見境同

善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無二於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨夢

解曰修習此心得成就者近結八境安心

遠結觀行成就無修等者泯前心跡起後

依正凡聖平等之文若不泯之則雖無憎

敬等尚見持毀餘三例之故須泯之方同佛見

自此已下正顯其同圓覺普照寂滅無二者由自心已空但是覺照寧有凡聖差別

之二焉冥一如之無心即萬動之恒寂故

普照是用寂滅是體佛心所極極於寂照故瓔珞經說等覺照寂妙覺寂照今云同

佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝大乘論皆說佛果無別色聲功德唯如如意如智獨存三種世間融無礙故世界即器世間衆生即有情世間成佛即智正覺世間云於中者即於寂照中也圓無際故百千萬億者此方下數阿僧祇者此云無數是華嚴十大數中之首經論多用故

此舉之不可說者大數第九若從一千倍倍積之總有一百三十七重數法恒沙者從阿耨池東面流出初出象口周四十里金沙混流沙細如麵今有不可說阿僧祇之數河一一河中一沙爲一界以顯

歲六

十六

世界如是多矣然此中意者直指盡虛空遍法界所有世界不是算其數量爲欲引機造無邊境故假增積多數耳諸佛世界皆如空華者緣無自性全體即真真性奪之無餘如前理
奪事門故得相皆虛幻亦如善財求法展轉至摩耶等處會緣入實得願智幻解脫門見一切世界等皆如幻住云佛界者華嚴經說諸佛衆生一切世界有十種起具因緣故世界成就所謂如來神力法應如是衆生行業等亂起亂滅者有三

意一者一切世界皆依妄念念既剎那不住世界亦起滅無停二者華嚴云染污衆生住故世界成染污大福衆生住故成染淨信解菩薩住故成淨染等三者成壞相也然成住壞空雖各二十增減而世界無量無數故總觀起滅繢紛問然佛化土許可如斯自受用中如何起滅答若依實教所明無形爲淨土生公云佛有形累託土以居佛是常住法身何須國土故華嚴云依真而住非國土此經云入於大光明藏餘義已如前辯問法華云我此土安隱天人常充滿復云何通答彼據理即事門此約理奪事門二皆無礙不即不離者明此世界不即圓覺亦不離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性奪之成空華由不

庚六

十七

即故世界不妨有起滅無縛無脫者文通
上下上即由世界無淨穢故下以衆生本
成佛故始知衆生本來成佛者始知即始
覺觀行成就方能知故本成即本覺知與不知本是佛故佛即
究竟覺始之與本生死涅槃猶如夢者亦
無始覺之異四相本來同一覺故又寂滅
無二是自覺世界及衆生是覺他成佛二
字及生死涅槃如夢是覺滿成就是滿義
故動寂雙亡方圓滿故上所釋文但明能知者成佛其所知
衆生如次然說生本成佛唯是圓覺華嚴
方釋云

餘成義含不的指注但以語驚凡聽理越
常情佛既罕言愚夫多謗若不具彰義類
豈曰莊嚴契經故總叙六門顯成佛延促
菩薩處胎經云或有衆生從初發意經歷
劫數不得成佛或有次第成或有超越者
亦使下文徵釋躡此易明一者一生成佛

謂小乘有部唯悉達太子有大覺性於此
生中苦行修道菩提樹下三十四心斷結
五分法身初圓名爲成佛二者三祇成佛
謂始教說唯具大乘性者從初發意六度
修行三無數劫五位伏斷十地滿足四智

圓明於色究竟天受佛智職名成正覺三
相盡成佛謂終教說一切衆生本覺真心
本來離念不如實知忽然念起生住異滅
念無自相不離本覺內外熏力始斷滅相
終斷生相一念相應得見心性心即常住

名成正覺前約功圓相滿此約相盡體現成六

又前定待長久劫數此則唯依
自心延促無定四初住成佛爲華嚴說十信位滿
於諸法中不生二解一切佛法疾得現前
初發心時即得阿難多羅三藐三菩提知
一切法即心自性成就慧身不由他悟故

彼疏釋云佛智何深情迷謂遠情忘智現
則一體非遙既言一切法即心自性今理
現自心即心之性已備無邊之德矣覺心
理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後
非新非故不由他悟是自覺知一切法是

感六

十九

覺他成就慧身爲覺滿見夫心性豈有自

他寂而能知名爲正覺五一念成佛謂無
始迷倒妄認衆生華嚴緣起一
約衆生門中衆生及佛皆是生滅善惡
境界未嘗見有一佛清淨解脫者識倒見
佛亦倒故一念悟

時全體是佛緣起章又云約佛門中佛及衆生皆本空寂情識已亡同

諸佛故未嘗見一衆生流轉者心淨一切皆淨故也如夢身相夢時
非無寤即自身豈待長養故論云亦無始
覺之異華嚴云若離妄想一切自然無礙
等智即得現前如塵破經出廣博嚴淨經
云有三男子詣佛禮足作如是言世尊我

今於此法能信能解不生疑惑第一男子
白佛言若作是說我是如來此言便是正
說所以者何我於此法不生疑惑第二男
世尊第三男子爾時會中百千衆生心皆
云佛其詞皆同是子云是
擾動不樂本座皆作是念無有二佛並出
世間今此男子何故發如是言阿難謄大
衆意問佛佛說偈印許偈云能知過去如
亦知未來如見一切法如是故名如來不
畏於生死正住生死中化度諸衆生是故
名世尊覺無明無知其性無所有已得於
明智是故名爲佛菩薩處胎經云或有衆
生朝發道心即得成佛諸大乘經其文非
一達磨禪宗即心即佛是斯意也六本來
成佛論云四相俱時皆無自立本來平等
同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛

亦非密身內有佛亦非密非有非無亦非密衆生是佛故微密華嚴云如來成正覺時於其身中法界身也普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性又云菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉有如來成正覺彼疏問云此中之成爲理爲事若是事成云何皆同一性若是理成云何八相疏自答云此是華嚴大節若不對諸宗難以取解今約五乘及五教而辨然諸衆生若於人天教中觀之則具足人法二我若於小乘教中觀之但是五蘊實法本來無我若大乘始教法相宗即說唯識所現無相宗即說幻有即空人法

卷六

十

俱違若大乘終教唯如來藏具恒沙性德故衆生即在緣法身法身衆生義一名異猶據若大乘頓教則相本自盡性本自現不可說言成佛不成佛等若依此宗華嚴宗也舊來成竟亦涅槃竟非約同體此成即是彼成難若爾何以現有衆生非即佛耶答若就衆生位看尚不見唯心即空安見圓教中事如迷東謂西正執西故若諸情頓破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處全東若爾諸佛何以更化答衆生不如是知所以須化如是化者是究竟化如是化者無不化時然上六門初門衆生無成佛義故次門五分中唯許一分半衆生定待三祇功滿成佛後四門一切衆生皆許成佛於中三四妄盡覺顯是爲成佛五頓悟

卷六

三

無妄即名爲佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五唯理成六皆無礙今經文者若約觀成方能知之即當四五兩門若約所知衆生本來皆佛即唯第六三稱實同

善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞

解曰稱法界真實性故初句蹕前由見生涅如夢即稱圓覺實性同佛境也此有二意一但有能依之夢必有所依之人夢是人之神遊亦見聞之氣分無別體故二但

了夢體空無即證自身真實迷自身者由執夢故然餘喻皆帶自他唯夢喻尅體故大瓊珞經說過去有佛欲說法時令大衆睡眠夢中說法令增善根覺得道果涅槃羅刹云云迦旃延弟子云云亦表萬法皆夢大夢之境必有大覺之明矣當知下有四節初總明稱實謂迷時生死無起涅槃無滅悟時非滅却生死發起涅槃稱體而觀都無起滅聖法非新來凡心非滅去又直言體無起滅來去不約聖凡其所證下別指能所證

威六之境非得真失妄捨麤取妙能證之心都無分別離於四病病如下文於此下雙泯能所故故華嚴云若有見正覺解脫離諸漏不著一切世彼非證道眼一切法性下總結稱實故華嚴說衆生成佛次後亦云同此四節

如注無相性無盡性無生性無滅性總明

也

無我性無非我性無衆生性無非衆生性

無所證也無菩提性無能證也無法界性無虛空性

雙泯亦復無有成正覺性總結四結牒問詞

善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是

思惟如是住持如是方便如是開悟求如是

法亦不迷悶

解之可知後偈諷文三

於起行
方便故

初諷觀

行成就文二初七句二空觀

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普眼汝當知 一切諸衆生 身心皆如幻
身相屬四大 心性歸六塵 四大體各離

誰爲和合者

後三句法界觀

如是漸修行 一切悉清淨 不動徧法界

卷六

長廣偈畧次一偈半頌頓同佛境

無作止任滅 亦無能證者 一切佛世界

猶如虛空華 三世悉平等 畢竟無來去

後一偈頌結牒問詞

初發心菩薩 及末世衆生 欲求入佛道

應如是修習

大方廣圓覺經大疏中卷之二

音釋

謄音牒

傳也

大方廣圓覺經大疏中卷之三

威七

一切如來何時復生一切煩惱

解曰由前云衆生本成佛道故起此疑
第二徵釋迷悟始終文四初三今初

於是金剛藏菩薩在大衆中即從座起頂禮
佛足右遶三匝長跪叉手而白佛言

解之可知二正陳詞句中三一慶其所悟

大悲世尊善爲一切諸菩薩衆宣揚如來圓
覺清淨大陀羅尼因地法行漸次方便與諸
衆生開發蒙昧在會法衆承佛慈誨幻翳朗
然慧目清淨

解曰兼指初段中因地法行者是一切行
位根本故後必躡前故二難其所疑

世尊若諸衆生本來成佛何故復有一切無
明若諸無明衆生本有何因緣故如來復說
本來成佛十方異生本成佛道後起無明一

請終而復始

解曰據此三難諸典無文唯佛了知登地

解曰由前云衆生本成佛道故起此疑
有三句一謂真能生妄二謂說妄爲真三
牒而縱之責無窮過意云本來是佛煩惱
何生若無生中妄生起者如來成佛同本

無生無生之中還應妄起成佛義等生否
應齊齊生則果佛何尊齊否則因違現事
進退不可故有斯云亦如復禮法師云真
法性本淨妄法何由起如初句也妄法從真生
此妄安可止如第三句三結請通釋

唯願不捨無遮大慈爲諸菩薩開秘密藏及
爲末世一切衆生得聞如是修多羅教了義
法門永斷疑悔作是語已五體投地如是三

請終而復始

方受今乃請宣成教普示末世凡夫故曰無遮大慈開秘密藏秘謂非器不傳密謂覆相而說或隨自意或隨他意權實難測秘密如不開櫃密藏則一法含多今請不揀末世則開秘密顯了而談故涅槃云具縛凡夫能知如來秘密則開秘密

藏了義法門者由此標目永斷疑悔者疑

是根本通論疑者於諸諦理猶豫爲性能障信心善品爲業別顯則五蓋中疑有三一疑自謂已不能入理二疑師謂彼不能善教三疑法謂於所學爲令出離爲不出離又疑理事空有雙是雙非等如有病人疑自疑醫疑藥病終不愈今三疑中即疑法也此疑復有已起未起如天親判金剛經斷疑之意今皆含之則藏爲他請問令永斷故然斷疑方便者若疑境界令悟唯心若疑法性

三展虔誠也二讚許

爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來甚深秘密究竟方便是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方修學菩薩及諸末世一切衆生得決定信永斷疑悔汝今諦聽當爲汝說

解曰言如來甚深秘密究竟方便者然況論如來秘密有其二意一如來之密藏謂一乘如來知見佛於漸教門中久默斯要

令觀無得餘皆例知今此斷疑通二方便對文可解悔者通論是不定之法悔善則惡悔惡則善故今請永斷即屬悔惡也亦五蓋數但此不因掉也然入道人若未通決生佛同異則或用功多時反自疑悔後

故如前釋也故云究竟方便下答覺照離華賢等二如來即秘密由證密藏能所無二故三業具皆秘密也謂非色現色摩尼不能喻其多非量現量應持不能窮其頂

不分而徧一多不足異其體全法爲身一

毛不可窮其際此身密也非近非遠目連

尋之無際身子對而不聞非自非他若天

鼓之無從猶谷響之緣發無邊法海卷之

在一言無內圓音展之該萬類此口密也無心成事等覺尚不能知意密也二義之

中經顯所證矣言決定信者前頓同佛境義當信根成就初發心住今但通決疑難以成前義故也三佇聽

時金剛藏菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而

第四正說長行四一反覈起疑之本二喻釋現起之疑三顯淺難造深四結問不當理初中又三一總指輪迴二真隨妄轉三結指前疑今初

善男子一切世界始終生滅前後有無聚散起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴

解曰於中初一句總標情器故云一切無

著金剛論以四蘊爲世界若不約情何成輪迴又一切者總有十種如華嚴世界成

卷七

四

就品說次六對辯其輪迴謂但住有爲即屬輪迴心也始終者若唯約染緣則創變爲始極證爲終或無始有終若染淨對說則證菩提爲始斷盡煩惱爲終若唯約淨緣有始無終如上用心皆屬輪迴之見唯心冥圓覺不

住染淨方得無始無終新新而起曰生

此表

先非有故念念落謝曰滅

表此後是無故過去名前未

來名後現在住劫名有空劫名無成劫名

聚壞劫名散現行爲起調伏爲止次二句

正示輪迴之相念念相續者情界器界皆

依妄念既所依不斷故能依亦然循環往

復者器界空已復成情界滅已復生惑業

襲習報應輪塵沙劫波莫之過絕後二

句結成輪迴取謂取著執我我所捨謂厭

離厭苦所依又於根身則厭苦麤障爲捨

忻淨妙離爲取於器界則厭此娑婆爲捨

忻彼極樂爲取若取若捨種種不同皆是

顛倒妄心變現輪迴之相故論云一切分別即分別自心心不見心無相可得首楞

云自心取自心非幻成幻法二真隨妄轉

威生

五

文三一法

未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處

解曰能觀是輪迴之心故所觀圓覺亦爾如夢見實物物亦是夢故清涼大師答復

禮法師云由來未曾悟故說妄無始二喻譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是

解曰四對喻中初由目數動湛水如波搖次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見三合

善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋

復

解曰諸旋者眼目雲舟喻生死垢心也彼物者水火月岸喻圓覺也何況下正合三

結指前疑

是故汝等便生三惑

解曰三惑者即前三種疑也據此結文的指即知定是先責起疑之本末是答難若是偏答三中之一難即不合總結三惑智者詳焉然雖非是正答已是標舉建立答義之意勢令息如上之念即前疑早合自亡況復空華金鑛分明曉喻二喻釋現起之疑文二初一空中華無起滅喻二金中鑛不重生喻初中三一喻釋二法合三結成今初

善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無

華非起滅故

解曰曲分爲二初翳差華亡喻謂不知華因翳有乃謂從空而生喻不知妄出迷情却執真能生妄既得翳差即不見華聞說從翳而生又執何時更翳喻前觀成同佛普淨根塵因知妄染由迷又疑迷心却起問翳差之者或有他時更生不必的定永無如何以此爲喻答喻者但取當日一席之事不說終身但以愚人晨旦見華食時眼差見華亂生亂滅謂言翳亦速起速停是以經中遮云不可故諸論喻釋佛云如大夢覺豈可難云睡起夢覺何妨明夜更睡還夢若如是難豈解喻焉二法非相待者翳不與華期華不隨翳生但翳故妄見非華實生二法各不相知況復一空一有

故云不相待也縱使心迷生死亦寂但緣

迷故妄似生死衆生本自不生幻華畢竟

不起莫將翳待莫以迷求剛藏問目正似

此也後空不生華喻前已合釋文易可知

然佛頂經亦有此法喻文廣義略關於待

廣七

七

翳之文二法合

生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳

解曰迷見生死似華起悟得涅槃似華滅

言圓覺離華翳則雙拂生死無明虛空非

豈有無覺性何關迷悟衆生既如華起約

誰更難無明無明生死既空何責本來成

佛空華終不再起果位何得還迷由已計

度不休見他覺性流轉若如是解頓遣三

疑三疑鈞鎧連環不是三科別答下金鎧

喻即准答佛不再迷此疑過深故重喻也

三結成

善男子當知虛空非是豎有亦非豎無況復

如來圓覺隨順而爲虛空平等本性

解曰虛空世法尚不同華起滅況如來隨

順圓覺湛然真常是虛空之體性耶覺爲

空性者佛頂云空生大覺中又云寂照舍

虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性

而冥合不分周徧法界無分無限無別能

依所依故云平等此意云空在覺中空尚常寂況覺爲空性豈增減耶喻猶不及故

云況復後金鎧喻

善男子如銷金鎧金非銷有既已成金不重

爲鎧經無窮時金性不壞不應說言本非成

就如來圓覺亦復如是

解曰曲分爲二先喻此喻唯答佛不再迷

之難前就圓悟之理生佛俱是本真以成普眼段中衆生本來成佛之義故舉空華元來不起非後始滅法合云生死涅槃同於起滅所以俱通三難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則始終本無鑛則因

銷始盡意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成

異既有多生習障還須背習顯真真顯即究竟清淨若但用前喻即撥無迷悟因果之相便成邪見若但用此喻即成衆生覺性本來不淨失真常理亦成邪見道理微妙一喻難齊故說兩事是知此喻唯答第

三難也文中喻意如人鍊金須得其鑛若非金鑛鍛亦無金若因銷有者銷頑石等亦應得金雖假爐冶銷融金性要須本有所以經言金非銷故有故金剛三昧經合

金錢喻云昔迷故非無今覺故非入既已成金等者正喻佛不再迷不應說言等者喻佛隱顯無異佛頂亦云昔本無迷似有迷覺覺迷滅覺不生迷後法合者金喻法身鍊出喻報身作環釧等百千萬種喻

化身鑛中雖有金不銷金不出識中雖有佛不修佛何成三顯淺難造深文二初所造離念

善男子一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪

度七

九

迴

解曰前通難了此別顯幽深難見言說不及下智難造以遮展轉無窮疑難先標覺心爲宗後方拂迹者明非斷滅但離所拂非無覺心拂有三節初拂轉依之名轉煩

惱生死故曰菩提涅槃體雖即真名因妄得後兩節皆雙拂對待圓覺性中都無此事若有少見則迷圓覺故華嚴云於法若有見此則未爲見若無有見者如是乃見佛二能造滯情文四一舉勝彰劣二舉渝顯情三誠息妄心四重彰妄義今初

善男子但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能以有思惟心測度如來圓覺境界

解曰文中兩對初小聖理智對後何況下

凡心真覺對意云小聖真智生空尚不能親到小聖之理生空如況凡心劣於前智真覺又超理轉轉懸隔何能造耶如百寮尚畏宰相百姓豈親天子此正同金剛經四果之人尚無心言我證得四果豈如來有定

法得阿耨菩提耶然四向四果斷證行相者謂斷三界見惑有十六心至第十五道類忍時名初果向至第十六心即入修道名須陀洹果以見惑頓斷不同修惑分三界別故欲界修惑分爲九品斷至五品是一來向斷六品盡得一來果以九品惑能潤七生爲上上品潤兩生次三品各潤一生次二品共潤一生後三品共潤一生六品惑盡已損六生故唯餘一度來生欲界斷惑七八品名第三果向九品全斷盡即得不還果次斷上二界修惑乃至有頂八品惑盡名阿羅漢向三界見修都盡得阿羅漢果成就我生已盡等四即是所圓境界矣言身心語言斷滅者沈空滯寂灰身滅智也彼之親證等者若未入滅即有餘

涅槃若身智滅已即無餘涅槃思惟心者種種計度意云無心近理尚不能造有心轉背豈能測度故法華說大地皆如舍利弗共度不能知新發意及不退等菩薩皆言不測二舉喻顯情

如取螢火燒須彌山終不能著以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至

解曰於中初舉喻後顯情即知前舉勝此舉喻並是顯分別心不能證覺密識前三種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以輪迴心前云圓覺境界即是此云大寂滅海三誠息妄心

是故我說一切菩薩及末世衆生先斷無始輪迴根本

解曰是故我說者即前未出輪迴而辨圓

覺無有是處若遠指即答文殊問先斷無明或指餘經皆如是說四重彰妄義文二一無實體

善男子有作思惟從有心起皆是六塵妄想緣氣非實心體已如空華用比思惟辨於佛

境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處解曰從有心起者舉能起之根識有心者所起也六塵緣氣者舉能牽之境已如前釋非實心體者實心無念故已如空華者縱實有思惟有思惟心尚不能證覺何況此

心早已如於空華自無其體向上更欲求證何異空華結果故言展轉虛妄此中始末都無故云無體後段祇言浮巧不能成覺不直言無故云無用勿見經有用此思惟之文便謂已屬後段即此思惟之用全

無其體即名無實體也細意詳之二無勝用

善男子虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺

方便

解曰從第一覈疑之本兼此第三段大意
總是責問者滯情分別過患所以其中此
節最親因前三番之疑便都指是浮心巧
見總不能證覺四結問不當理

如是分別非爲正問

解曰乍看連次之經即似唯結巧見之文
細詳其義乃都結第三一段問前讚善哉
此責非正何也答前讚者美其起教此責
者顯其實理此一段疑最障修證若不徵
起末世長迷徵有斯益故前讚也剛藏所
徵意在佛責故知責此之過始彰徵起有

功乍看似前後乖違細詳乃始終符合可

審詵味妙在斯焉偈頌四初七句頌反覈

疑本

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知
如來寂滅性
未曾有終始
若以輪迴心
思惟即旋復
但至輪迴際
不能入佛海

長行先舉妄想偈文先標實理次六句頌
喻釋現起之疑

譬如銷金鑄
金非銷故有
雖復本來金
終以銷成就
武七
一成真金體
不復重爲鑄
畧不頌空華影
在後段故三五句頌淺難

造深於中二初三句頌所造離念

生死與涅槃
凡夫及諸佛
同爲空華相
良由長行華無起滅喻中結文與此段同

故此亦取空華之喻意該前後也後二句
頌能造滯情

思惟猶幻化 何況詰虛妄

四二句依解起行

若能了此心 然後求圓覺

威七

十三

長偈第四互有互無第三深究輪迴之根
者謂窮其展轉根元推其差別種性故於

中文四初三今初

於是彌勒菩薩在大衆中即從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解如前矣次正陳詞句文二初慶前

大悲世尊廣爲菩薩開秘密藏令諸大衆深
悟輪迴分別邪正能施末世一切衆生無畏
道眼於大涅槃生決定信無復重隨輪轉境
界起循環見

解曰深悟輪迴者因舟行岸移等喻悟得
真隨妄轉無畏者決定也道眼者五眼之
中即慧眼法眼具真俗故決定信者永不
信餘首楞云妙信常住一切妄想滅盡無
餘無復重隨等者不執月運岸移等二請
後文二初舉法問二結益請初中二一問
斷輪迴

世尊若諸菩薩及末世衆生欲遊如來大寂
滅海云何當斷輪迴根本於諸輪迴有幾種
性

解曰寂滅海者大涅槃也具足三德能建
大義體深用廣故如海也次二句問目就

下釋之二問修悲智

修佛菩提幾等差別迴入塵勞當設幾種教
化方便度諸衆生

解曰初二句智法門無邊誓願學故後二句悲衆生無邊誓願度故此惑病既多方藥非一若無方便少湯添水恐落愛見大悲故須問也二結益請

唯願不捨救世大悲令諸修行一切菩薩及

卷七

十四

末世衆生慧目肅清照曜心鏡圓悟如來無上知見作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰慧目等者欲照心源必由淨慧慧目是能照心鏡是所照心淨如鏡故六祖偈

云心如淨明鏡肅清者緣塵不雜無上知見者無能無所自在圓明故即同法華雙開菩提涅槃是無上義今即雙悟故同無上展虔同前讚許

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生請問如來深奧秘密微妙之義令諸菩薩潔清慧目及令一切末世衆生永斷輪迴心悟實相具無生忍汝今請聽當爲汝說時彌勒菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

解云深奧秘密微妙者本清淨之輪迴無差別之種類等故無生忍者真性無生本來清淨衆生未悟妄心見生生即必滅故是輪迴今悟實相了心真妄無生心既不生輪迴永絕如是忍可名無生忍法既無生即無有滅故華嚴云不見有少法生滅云卷七十五云心如淨明鏡肅清者緣塵不雜無上知見者無能無所自在圓明故即同法華雙開菩提涅槃是無上義今即雙悟故同無上展虔同前讚許

一初約境後約行境中略有五義一就偏
計由是妄執無法可生滅也又理無故不
生情有故不滅不滅即不生是一法矣二
就依他謂緣會生即無生緣離滅而不滅
又緣起無性故不生無性緣起故不滅中

論云以有空義故一切法得成是故不生
即不滅不滅即不生爲一物也三約圓成
性謂非是有爲故無彼生滅相也又非妄
心境故不生聖智所證故不滅不滅即不
生爲一物也四通論三性混融於一法上
唯就偏計一向生滅就圓成唯不生滅就
依他亦生滅亦不生滅就三無性故非生
滅非不生滅五然此四句合爲一聚圓融
無礙頓思可見後約行者謂妄念斯寂猶
若虛空何生何滅又雖起大用見心無生

用謝歸寂了心無滅又常稱真理寂然居
境於此心中有何生滅佇聽同上次下正

說長行中二一答輪迴中二問二答悲智
中二問前中二一推本貪五
愛末道令斷答第
一問
二明種性令知答第
二問一中又二一示所斷

二勸令斷初所斷中二門分別初總釋義
後別釋文初中示所斷輪迴本末者文云
從無始際愛爲根本欲因愛生命因欲有
貪姪
之欲欲塵助故五塵
之欲生死相續乃至起諸
違順造善惡等業受苦樂等報結云皆輪
迴故不成聖道即十二緣生之義也緣生
十六
義博略顯八門一總別名體二生起行相
三業用差別四能所引生五攝歸一心六
二世三世七因果離合八權實具彰初中
總名緣起亦名緣生無有主宰作者受者

從因而生託衆緣起本無而有有已散滅能潤所潤墮相續法故名緣生唯依他性蘊處界一分爲體法相宗也亦唯妄想無相唯真心法性宗也十二別者一無明能者擇法所無即明能無即癡也是行蘊中迷理起者二行者造作即身語意起善惡等三識者了別唯阿賴耶親因緣種四召體爲名變礙爲色即是一切有漏五蘊五者六處是生長門義唯內六處六觸者觸謂第八識相應全及六識中異熟觸七受者領納體同於觸八愛者耽染即是當體九取者追欲即是四取十有者有果謂行種果種已潤十一生者蘊起即異熟五蘊十二老者變異死者滅無亦是前蘊上所出體皆法相宗若約實教依真而起皆無別體

卷七

十七

一一二八九通於種現二生起行相者不了第一義諦執著於我故不正思惟起於妄

後二唯現餘唯種子

種現行非

種故名色

行行熏於心是識與識現共生揀現行非與識互依如水與塵四取蘊識蘊已屬爲名色名色增長爲六處名增成意處色增成餘五故開顯明盛也根識既

顯則對境爲三和是觸觸必領受於受染

著是愛愛增即取取即起於業種有業熟

即起漏蘊生蘊熟老則壞死也老非定有

然惑苦中有開合問答至下當辨三業用

差別者此十二支各有二業且各一者一

令衆生迷於所緣二則能生未來果報識

令諸有相續名色互相助成六處各取自

境觸能觸對所緣受能領受愛增等事愛

能染着可愛之事取令諸惑相續有能令

於餘趣中生生者能起諸蘊老令根變死

壞諸蘊餘各一者無明與行作生起因如次乃至生與老死作生起因死者不覺知故相續不絕四能所引生者一能引支謂無明行能引識等五果種故二所引支謂識等五是前二支所引發故三能生支謂愛取有近生當來生老死故四所生支謂生老死是前三支近所生故五攝歸一心者華嚴六地說也此復二門一推末歸本門經云三界所有唯是一心諸論同引此文證成唯識然隨宗解異總有八重前唯心章已具列釋二本末依持門經云如來於此分別演說十二有支皆依一心如是而立一心頓具非佛不立十二行列知故特言如來也何以故前後引生何唯一心下釋意者非唯三世不離真心今乃一念頓具十二漏顯前後不離一心此中亦攝俱舍隨事貪欲貪事非一隨舉刹那十二也隨事貪欲一事一念即具

與心共生心是識本是真心以與貪相應
中十二或次不次者同一念故事是行貪事即意
次者同一念故事是行業之行也於行迷
惑是無明不知貪過能招於苦與無明緣也
生相應四蘊是名名色名色增長譯經誤也
六處六處三分合爲觸觸共生是受同時必領

故受無厭足是愛沒體相合愛攝不捨是取可
彼諸支和合是有愛取潤有所起是生生
熟爲老老壞爲死有爲利那生即異滅故
爲愚故經云初生即有滅不爲愚故
者說彼論總判上二門云餘處求解脫謂觀凡夫愚癡顛倒當於阿賴耶此云識如前

說及阿陀那此云執持識中持種及色根故上
二皆心之別名也求解脫乃於餘處我我所中求解脫故經明唯是一心論主意明心舍染淨故心
雙舉二名釋一心義也則心外無我法當於一心中求求義云何若有我執即一心成
賴耶若我執亡即捨此名唯阿陀那持無淨種此則妄心斯滅真心顯也六二

世三世者約教不同故小乘生引俱開前二過去中八現在後二未來唯識即合能所引開能所生前十現在後二未來十因二果定不同世中三前七或異或同前七後二中三各定同世意以一重因果足顯輪迴故斥小乘兩重施設華嚴即開能所引合能所生亦明三世經云無明緣行者是觀過去觀此二因能識乃至受是觀現在觀此識等由過去招現在識等觀在三因決得來果上明一往三世也以無明行爲過去者爲遮前七定同世故復示無明迷本際故以愛取有爲未來者爲遮愛取但是潤故示因招果令狀因故以因屬果故則能所引生及所發潤皆容互有故彼經前文說無明處亦有愛義說中際處亦有無明今此不言生老死者但觀因以知果未有果爲所觀故或得對治即無果故亦以諸宗共許爲果故畧不明經論具明文若斯勿局二世有云譯經謬者務在順其於是已後展轉相續此明流轉三所宗也

治復有後世後後無窮 約一往前前爲因後後爲果無明唯因老死唯果餘望前後亦因亦果若顯循環老死亦因無明亦果餘望前後亦因亦果又無明愛取是本唯因生老死二是末唯果餘通本末亦因亦果又感因苦果業通因果又感業皆因唯苦爲果又前十皆因後二爲果 上皆法相又真心不覺爲因行等十一皆果 楠伽起信皆以淨心爲因根本無明爲緣生業識等八權實具彰者問四生六道性類雖殊十二有支等無優劣如何上說或異或同答萬法皆空悟由根器根器既別設教寧同涅槃四類二因依所證深淺者欲使指南即唯佛性由教機俱有深淺故欲解緣相須窮聖言各執一宗俱成

不了了知權實杖則皆金然約自修深淺

咸益

准涅槃四類之意。准專俱舍義。信解修習者。即得二乘菩提。依唯識者。得菩薩菩提。依華嚴者。即得佛菩提也。

欲爲師匠。必在圓通。故淨名經云。深入緣起。

六識入滅淺緣起。法性隨緣深緣起。

諸邪見上來。七段義亦已周緣。是諸宗恐

疑取捨。今但約一教。自具淺深文。是華嚴

大經義。是世親釋論貫前。諸說仍加數門。今但提綱。任自參驗。既同論主。幸共遵行。

謂經說十重緣起。已結云。如是十種。

今却注列

擇處經各於逆順。

准取順文。前七

觀諸緣起。

彼論門門作三觀觀之。所謂有支相續故。今且每門畧配其二也。所謂有支相續故。謂世間受生皆由著我等於第一義。不了名無明等。其義生起行相中畧說。訖論判爲愚癡顛倒觀。謂因緣無我而乃著我因緣從實論起。而乃遂論故也。

一心所攝故。

文義俱如上說。論自業差別故。前用門已說。訖論判此下四門爲異道。求解脫謂但一念不生方得解脫。而乃別求故。

七

二十

云異也。此顛倒總有四因。故以四門正義。翻破之。此門破冥性。謂無明等。各二業生。即後絕。何關冥性。不相捨離。故生爲緣。今行乃至老死。不斷故。此破自在天爲衆生。因今以無明等爲行等。因尚不從餘支。豈從自三道不斷。故無明受取不斷。是煩惱在也。三道不斷。故道行有不斷。是業道餘分。不斷是苦道惑業苦。三各分。二者文舍二意。謂約三世。二世初三世中煩惱。二者

過去迷本際。故現在牽生報果。故業二者。過去已定。當相受名。未來未有功能。立稱苦。二者現定。當相受名。未來未起。從過患立次。二世中煩惱。二者發潤別。故業二者未潤已潤殊。故苦二者種現異。故言不斷者。苦復生惑。故如輪轉。此破苦行。因謂惑業是苦。因欲脫苦。須斷惑業。今別修苦行。苦何絕焉。觀三世故。二世門中已說。此破無因。既初二。是次五。因次三。是後二。因何得計無也。三苦聚。

此七集故。前五行苦。觸受苦。苦餘是壞苦。論判此下四門爲求異解脫。謂緣性是一真心。具於樂常淨。我四德是真解脫。何得異求。故四段經明其但有四安而無四德。此常有苦。無樂謂行苦。隨逐乃至無色。彼計無色爲涅槃。是以苦爲樂也。因緣生滅故。無明爲緣。能生諸行。無無明諸行。涅槃。因今觀之。但生滅繫縛故。是生繫縛。

無明滅行滅是滅繫縛餘亦如是爲彼計
非想天等爲解脫善薩觀之是此繫縛不
是淨無所有盡故無明緣行者是無所有
德餘亦如是此破計無所有處等此上十中
爲涅槃以滅盡故無真我德也初門觀我
初門觀我執緣相對前所注經文詳次門
前半觀第一義諦緣性也見緣性餘半及
後八門觀世諦緣相也觀於中自有六觀
謂上餘半染依止觀因緣有分爲染及染
二諦差別以純真不生單妄因觀
不成和合方有緣集故也三因觀
二支即顯有支但四自因第五門攝過觀觀
攝苦因苦果過患六護過觀觀三世防護
不歇歇觀苦二乘不歇菩薩皆歇齊生二
齊生二自業無受三失業護者一潤木
潤等故二非他身作故三勢力續故也七
門深觀顯理深故也八因緣生故不自他
生九但順緣生無知者故不共生十又初
緣生無性無性緣生故非無因也門迷真
起妄前半示次門真妄依持上半

此亦染淨依故次五妄法義門三四建立染法謂六力無力後三妄緣空幻八九窮之無始十慢非慢後三妄緣空幻第十無而種種上十門經各有逆順即二十重論主各以三觀觀之總成六十重觀緣起也三觀者初相論差別觀上判前無我二論是也次大悲隨願觀即前隨經注之是也後一切相智觀

上最後料簡真妄 中注配之是也 若從染淨無礙交徹則
涉入重重若依染淨逆順雙融則真門寂
寂法性緣起甚深甚深即此因緣名因佛
性三觀即因因性因因性至果成菩提性
因性至果成涅槃性因果無礙是緣起性
緣起大義深廣若斯欲辨輪迴理須究了
上來總釋義竟次別釋文文中四一指愛
爲本二欲助成因三展轉更依四起諸業
報此同唯識攝十二支但爲惑業苦也前
三皆是惑道第四即是業苦然開之別配

文亦相應至文當指亦可初一答根本餘三答種性其五性文答菩提問下當廣辯今且依前初中二初約貪欲以標指吾男子一切衆生從無始際由有種種恩愛貪欲故有輪迴

解曰愛是愛支云無始際當於宿惑舍無明支或無明已在前章此唯說愛貪欲是愛增之相即當取支今約貪欲麤相標指能貪之愛是輪迴之本也首楞云流愛爲種納想爲胎交遘發生吸引同業以是因緣故有生死又涅槃云因愛生憂因憂生怖若離貪愛何憂何怖又佛名經云有愛則生愛盡即滅故知生死貪愛爲本先令斷者如樹除根等欲者五欲即色聲香味觸也由於五欲引起愛心能令衆生生死

不絕問欲應是心何言色等答瑜伽云欲有二種一煩惱欲二事欲事即五塵今謂心起合塵塵即名欲故下云由於欲境起諸違順又無常經云常求諸欲境等言種種者或天屬之恩如父母等或感事之恩如得惠賚等或任運生愛即自身及名利色味六親等或因敬成愛因恩成愛或因愛結恩恩之與愛應成四句謂恩非愛等又所貪之境衆多故能貪之愛不一然貪與愛亦應四句謂貪非愛等若對治揀境則有順有乖若約妄揀心則皆爲過患又唯就愛復有其三一惡愛謂禽荒色荒及名利等二善愛謂貪求報行施戒等二法愛謂樂著名義及貪聖果而修行等故下云法愛不存心漸次可成就我身本不有

憎愛何由生後約受生以結定

若諸世界一切種性卵生胎生濕生化生皆
因婬欲而正性命當知輪迴愛爲根本

解曰卵等四生則受生差別故瑜伽釋衆
生云思業爲因躰胎濕染爲緣五蘊初起
爲生若以四生配六道者天及地獄化生
鬼通胎化謂鬼子及地行羅刹是胎餘皆
化生人畜各四人具四者毗舍佉母卵生
三十二子胎即常人濕則捺文化則劫初
畜具四者金翅及龍餘獸皆胎餘鳥皆卵
然著地飛空若水若陸微細蠢動或卵胎
或濕化不可具分品類問何以卵劣在初
化勝居後答有二釋一約境具緣多者爲
首謂卵必具四胎三濕二化不兼餘故居
其後二約心從本起末爲次謂無明是卵

庚七

壬四

即本識三細中最初業相能所未分混沌

如卵既是根本故首明之無明發業蘊在

藏識爲胎愛水潤之方能受生爲濕化生

即從無而忽有爲化故此次之皆因婬欲

正性命者初受胎時妬忌父母父母亦皆

生愛方得受身即當識等支也如俱舍說

文中婬爲耽染愛著但是情染總得名婬
縱使化生亦依業染地論但云業染即俱舍世間品意偈云倒心趣欲境濕化染香處也

若但約欲界輕重者俱舍云六受欲交抱執手笑視婬四洲之人同四

王界餘諸異類卵濕胎形心染氣傳難具
分析受性稟命莫不由之既性命由婬婬
復由愛故云愛爲根本二欲助成因

由有諸欲助發愛性是故能令生死相續
解曰諸欲是境愛性是心即愛之種子由

是故六結輪迴由外塵欲牽起愛心亦由愛心貪著於欲貪欲故造業造業故受報由此生死不斷故肇論云衆生所以久流轉者皆由著欲故也若欲止於心則無復生死潛神玄默與虛空合其德是名涅槃

三展轉更依

欲因愛生命因欲有衆生愛命還依欲本愛欲爲因愛命爲果

解曰此當兩重三世門中後流轉三世也彼經云於是已後展轉相續今此文者欲

謂貪姪命謂身命無愛欲則不生無欲身則不有當知欲因愛有身因欲生既有此身還生於愛由愛身故還爲欲因復感未來生死果報如是展轉相續無窮四起諸業報業有二義一動作義即是行支二爲

因義即是有支報是苦果是酬因義即生老死二支然此業報釋教之宗撥之云無正名邪見五見中一不歸佛者皆由惑之內外殊途須知去取今尋本末總啟二門先以理教窮其根元後約本文釋其體相初中二一辨非二顯是初者謂儒道二教此方域宗教故不辨之也說人畜等類皆是虛無大道生成養育謂道法自然生於元氣元氣生天地天地生人畜萬物故愚智貴賤貧富苦樂皆稟於天由於時命及其死也却歸天地復其虛無今略叙本末之外計曰夫道者虛無非有非物是故杳然冥然視聽不得老云有生於無莊云虛無無爲萬物之本文云實出於虛列云無形而有形生焉此等皆謂恢形詭狀異性殊方覆天載地

行星翔鳥愚智窮通無非虛無之道也非
之曰道既生是生死之源賢愚之本吉凶之
府禍亂之基夫源本基府既其是常則禍
亂凶愚不可除也何用老莊之教耶又道
育虎狼胎桀紂妖顏冉禍夷齊是長惡棄

庚七

二十六

善之物何名尊乎外計天命者莊云天地
萬物之父母合則成體散則成始又曰才
之殊者受之於天列曰精神者所受於天
骸骨者所稟於地語曰死生有命富貴在
天等非之曰若爾則天之賦命奚爲貧多
富少賤多貴少

愚賢醜美禍福凶
吉善惡一則之

苟多少

之分在天天何不平乎夫無行貴守行賤
有德貧無德富仁妖不仁壽義凶不義吉
道喪不道興既由乎天天何興不道而喪
道耶此乃顛倒冠履尊卑無序天之命也

亦猶無恒之人易所不占何有福善益謙
之賞禍淫害盈之罰焉況故生萬物以相
殘害

爪牙喙
噏之類

豈非無道之極乎易曰天地

之大德曰生若生爲大德則死爲大賊今
既不問賢愚罪孝皆賊之以死何用生之

乎又既禍亂反逆皆由天命則聖人設教
責人不責天罪物不罪命是不當也然則
詩刺亂政書讚王道禮稱安上樂號移風
豈是奉上天之意順造化之心乎外計自
然曰道法自然謂鳥玄鶴白松堅棘尖麟

庚七

三十七

鳳本仁虎豹性害非爲之所能也非之曰
若無因而自然生無緣而自然化則一切
無因緣處則應生化謂石應生草草應生
人人應生畜等又應生無前後起無早晚
神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉

教習老莊周孔何用立教爲軌則乎外計元氣者莊曰人之生氣之聚則爲生散則爲死又曰恍惚之間而有氣氣變而有生又曰萬物一也通天下一氣聖人故貴一又曰天氣爲魂地氣爲魄易曰精氣爲物遊魂爲變非之曰若云氣成人等則歟生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡憤恣焉若云歟有便能隨念者則一切所爲悉能隨念不待因緣學習而成也若云初稟氣生其性本靜由感物而易者且嬰兒一月驚畏相生一二三歲貪瞋嬌相如次而生此乃未有師習豈因感物而易乎又鷹犬性能搏噬因其性調之令其擊殺若先無性唯緣現習而能成者何不調鳩羊使搏噬乎又若稟氣而歟有死後氣散而歟

無則誰爲鬼神而靈知不斷乎今有鑑達前生追憶往事則知生前相續非稟氣而歟有鮑靜李家晏諱又驗鬼神靈知不斷則知死後相續非氣散而歟無蔣濟之子託母求官嬖妾之父爲兒結草蘇韶卒後來與姪節問答孔子語子貢云死後將自知之木晚故祭祀求禱人皆爲之況死而甦者說幽

塗事劉聰或死後感動妻孥求索飲食或

酬恩寃及邪病呪禁而愈等耶答王云云

問若人死爲鬼則古來諸鬼墳塋巷路有其見者如何不爾答人死六道不必皆鬼鬼死

七

子

復爲人等豈古來積鬼常存耶且天地之氣本無知也無知之氣在人身中安得歟起而有知乎若稟得無知之氣而能知者則草木等既同稟氣皆應知也由是而觀人畜萬物雖附氣而生氣變爲陰陽陽爲風火陰爲水土四

大合散以蓋是無始心神世世傳習續而
爲主也既生死成壞從心所傳則賢愚善
惡資於熏習故仁暴由堯桀而不由天善
惡在舜均而不在氣約此道理方有教遵
修求之路損益禍福之端賞善罰惡之科
避凶就吉之驗矣二顯是者然六道異生
皆是如來藏心合於生滅名賴耶識能取
境界相續起念計我我所名爲意識造種
種別業共業乘業受生稟氣成質其造業
者皆因無明所發其受生者皆因貪愛所
潤故遠公報應論云夫因緣之所感變化
之所生豈不由其道哉無明爲惑網之淵
貪愛爲衆累之府二理俱生冥爲神用吉
凶悔悟唯此之動無明掩其照故情想凝
滯於外物貪愛流其性故四大結而成形

形結則彼我有封情滯則善惡有主有封
於彼我則私其身而身不忘有主於善惡
則戀其生而生不絕文中二一別釋二總
結初中三初惡業苦報

由於欲境起諸違順境背愛心而生憎嫉造
種種業是故復生地獄餓鬼

解曰起諸違順者謂可意境不可意境境
背等者由愛彼境境不順心便生熱惱憎
嫉憎嫉故起瞋瞋故殺害逼惱打罵凌辱
種種惡業從此便興亦可境稱愛心而生
耽著嫖盜飲噉侵奪綺妄種種惡業文無
者畧也言種種者十不善等生鬼獄者三
惡報也無畜生者取其文潤成句以二例
知亦可翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴
云十不善業道上者地獄因中者畜生因

下者餓鬼固然三惡道五門分別一釋名
二出體三種類四身相五壽量初中地獄
者梵云捺落迦此云苦器謂是盛貯受苦
人之器今云地獄者地下有獄拘繫罪人
受種種苦爲順此方刑獄之稱故譯云爾
餓鬼者雜心云以從他求又常飢虛恐怖
多畏故畜生者人之資具人所畜養之生
故亦名傍生以傍行故然六趣衆生皆以
第八異熟識而爲自體無覆無記性所攝
故_{唯識}云云三種類者地獄三類一根本二近
邊三孤獨根本即是八熱八寒八熱處所
縱廣皆十千由旬初從此下過三萬二千
由旬有等活地獄<sub>多共聚集苦具發害因
等活故等活起</sub>下四千有黑繩_{繩等}鑿等衆合
然復起<sub>多人聚集兩鐵鉗馬象虎師子等頭山間
逼之流血復令和合鐵橋壓鐵山墮亦爾</sub>

號叫_{尋捨鐵室火}大號叫_{室宅如胎藏苦}
燒燃_{鐵熬串棒}極燒燃<sub>三叉鐵弗下貢微
煎苦等燒炙也</sub>過前故大也
煎苦_{亦過前}無間<sub>略說有六一四方火刺二鐵
鐵丸六</sub>略說有六一四方火刺二鐵
洋銅_{鐵丸六}等七獄傍相當皆隔二千由旬八
寒者亦廣十千_{不言上下}初從此下<sub>阿耨達過
池下</sub>過

三萬二千由旬一炮獄與等活齊<sub>廣大寒
身分</sub>瘡下二千由旬有炮裂<sub>如炮潰膿
跑血流也</sub>噉嘶帖
郝郝凡虎虎凡_{三皆苦音}青蓮華_{身分青淤紅}
蓮華_{紅赤分裂}大紅蓮華_{身分極大}近邊者八
熱四門外各有四獄_{計一百二十八所也}一塘熒_{熒齊}
膝二尿糞_{糞尿爲汎}三鋒仞<sub>有三一鉛刃
也求舍陷中</sub>二劍_{路二劍樹林}
三鐵_{求舍墮中}四烈河_{沸及水滿}孤獨者山間曠野
刺林

治罰者即是知情畜生亦三謂水陸空居本
大海後或四謂無足二足四足多足更相殘害
流餘處他所驅役
鞭撻等苦餓鬼亦三正法念云此下過五百由旬有琰魔王國後流餘處一由外障礙飲食到水被障
或變膚血
三飲食無障礙飲吸燒燃及糞穢或
炬或自內縫得飲食亦不能
瘦
又九種鬼謂炬口針咽喫口針毛喫毛大癟得棄得失勢力身相者無間中衆生與獄等量餘皆不定壽量者四天王壽是等活一日夜彼獄壽五百歲次五如次以切利等例之餘二則極燒燃半中劫無間一中劫八寒相望於此如次近半若近邊孤獨則皆不定畜極一中劫鬼壽五百歲

以月
爲日

大方廣圓覺經大疏中卷之三

音釋

欸音颶忽也
捺乃入切難入
切音
剝也
剝也
鐸音葉銅炮
成片也
炮音砲
炮起也
鐵同
鐵鐵
鉢同
鉢鉢

大方廣圓覺經大疏中卷之四

威八

唐終南山草堂寺沙門宗密述

二善業樂報

知欲可狀愛狀業道捨惡樂善復現天人

解曰知欲可狀者知愛欲心是惡道因於

彼欲境深生狀難愛狀業道者怖彼惡道

不造惡因於離惡法門

人天教也深生愛樂捨

惡樂善者比由愛欲故造惡今知欲可狀

故捨十惡樂十善也現天人者華嚴云十

善業道是人天受生因人天二道亦五門

說初釋名中人者涅槃云以多思故雜心

云意寂靜故天者地持云所受自然俱舍

云光潔自在神用名天出體如上三種類

者人有四洲

海中陸地謂南閻浮提新云贍部

俱舍云阿耨達池岸有樹名此因爲洲名

提則此云洲也東弗婆提此云勝身身勝
餘洲也西瞿耶尼此云牛貨以牛貨易故
北鬱單越此云勝生以定壽千年衣食自

然故天謂六欲及上二界今此經文意唯

六欲欲者希湏之心與五塵合謂淫欲等

六受欲者地居相交空居四天則如次相

抱執手笑視四身量者人則南洲四肘或

三肘半餘東西北如次倍增面相相次如

車形半月圓滿正方洲相亦爾天則四王

半里餘五次增五壽量者北千西半東又

減半此洲不定天者人間五十年下天一

晝夜乘斯壽五百上五倍倍增積年爲日

倍增亦爾判云樂報龐相言之若論人間

八苦

生老病死愛怨求盛天上五衰

華萎汗出光滅衆狀狀座地

居所截殘害驅擯豈能免苦若於天鬼畜

中開出脩羅卽成六道三不動業報

又如諸愛可厭惡故棄愛樂捨還滋愛本便
現有爲增上善果

解曰初畧消文後具釋義初云知愛等者
知其愛惡愛善俱未免苦棄彼愛心樂修

捨法卽四禪八定而不知樂捨之心還同
彼愛故云還滋潤愛本增上善果者上二
界殊勝依正二報後釋義者初釋禪定後
釋受報初又四門一釋名二方便三出體
四辨相初中梵音禪那此云靜慮謂於一
所緣繫念寂靜而審慮故四無色定有靜
無慮欲界等持有慮無靜唯色界四得受
斯名四但依次不別立稱若分別者卽一
尋伺二喜三樂四捨定者心一境性四無
色界皆唯定也言無色者超過違害有色

法故前三從加行得名有頂昧劣當體受
稱方便者謂以六行_{欣下苦}上淨妙離伏下地
惑展轉得上地定出體者俱舍云是善性
攝心一境性以善等持爲自性故_{大乘辯}
相者離欲惡不善法_{皆離}有尋有伺_{此二}
障支_修有尋有伺_{是修}

行對治離生喜樂_{修行利益支也}慶離欲
樂住初禪_{於所緣審正觀察心一境性爲}
也_{止定力等轉}初禪_{彼對治利益二支之所依止}
故_{下倣此之也}減尋伺_{尋伺發三識亂內}
淨知爲體_{以捨念正}一心_{釋於內義}定生喜樂_慶
觀心息故如鑑淨_{分別想生}止水故身心適悅_{如淨水波}住二禪離喜_{如貧得寶}
還失莫若_憂喜_滅住捨_{於已生喜不忍可故}有
念於喜不行_{喜雙絕也}正知_{正知而於能捨也}身受
樂正對二禪喜心浮動故設是心樂亦名
樂身受初禪之樂如土石山頂有水二純
純土山頂有池三如_滅住三禪斷樂_{如重病}先
除苦_{二禪喜}除_{三禪}憂滅樂先言除苦也_{為對前不}

苦不樂捨念清淨

不同三禪捨念亦樂受俱

住四禪四

無色者超一切色想

過眼識相滅有對想識

次四

合相滅也

不念種種想

不念意識和合想識和

然唯約想色而言入無

邊虛空住無邊虛空處超空入無邊識處

心緣內識作無邊

住行相故以爲名也超識入無所有處住

内外皆無也何故須超事念龐故心於所緣捨諸所有寂然而住也

超此住

非想無下七地非非想有昧處此中不出

緣無想境成是細想外道不了謂爲涅槃

若知此患更求上進求上進時上無所緣境無所得故滅而不轉則得滅受想定若未得此定獸想爲先後想不行則入無想

後受報者由於欲界修得此定各隨其地

而生彼天此上諸天亦五門說初釋名中

復有總別總云色無色者據色有無以得

名界者分齊欲界雖亦有色約麤重立名

以據於色界其別釋名卽當種類謂色界

四禪總十七天初禪三天謂梵衆梵輔梵

王具云梵摩此云清潔寂靜謂創離欲染得根本定故

離欲宗寂靜

故佛地論云二禪三天智論

云通名光音彼天語時口出光故有云彼

無尋伺亦無言語用光當語故三者謂少光無量光極淨光約光少多及勝如次立

名三禪三天謂少淨無量淨遍淨通云淨者此天離喜身心皆淨別則類光而說四

禪八天謂無雲

上皆無雲初故得名福生

生福廣果見即

來業等無量無邊若令有體相者盡虛空
界不能容受然報有遲疾總有其三謂順
現順生順後順現報者善惡始於此身卽
此身受生報者來生便受後報者或二生
三生乃至無量生方受受報及時有定不
成八

四

定復有四句謂報定時不定等然上所說
三千界內五趣三報定處定時者皆是權
小教文隨宜約相若據實教大乘卽隨心
見異如梵王身子一境四心等若就佛而
言皆法界相本非淨穢等二總結

皆輪迴故不成聖道

解曰愛爲根本故皆輪迴不了自心故非

聖道前指無明此標貪愛發潤備矣故瓊
珞本業經云佛子無明者不了一切法述
法界而起三界業果述法界中一切色欲

成八

五

心故色欲心所起報故分爲欲界果報迷
法界中一切色心故色心所起報分爲色
界果報迷法界中一切定心故定心所起
報分爲無色界果報是故於法界中有三
界報然十惡業一向須除十善八定則但

除其病故華嚴二地經說五品心修十善
道一有漏心修是人天乃至有頂因二以
智慧修心狹劣故從他解故成聲聞乘
三自悟因緣修大悲方便不具足故成獨
覺乘四以大悲方便大願修成菩薩廣大
行五悟一切種清淨修成菩薩廣大
一切佛法皆得成就也三地經說爲化衆
生修禪定等第二勸斷文三初正勸

是故衆生欲脫生死免諸輪迴先斷貪欲及
除愛渴

解曰既知生死皆由貪愛故欲脫生死先
斷此二遠公報應論云夫事起必由其心
報應必由於事是故自報以觀事而事可

變舉事以責其心而心可反渴者喻其至
切二通妨

善男子菩薩變化示現世間非愛爲本但以
慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死

解曰因前令斷貪愛恐有難云若爾云何
菩薩亦有貪愛亦有受生故此通云菩薩
示現受生非愛爲本但以大悲益人爲利
欲行教化須現受生示同凡夫同事利物
故淨名云衆生病則菩薩病又云衆生病
從攀緣起菩薩從大悲起示現等者悲深
也非愛者智深也三顯益

若諸末世一切衆生能捨諸欲及除憎愛永
斷輪迴勤求如來圓覺境界於清淨心便得

開悟

解曰先能除捨方可勤求如出鑽金始堪

爲器問從前但云貪愛何故此云及除憎
愛答由愛身愛境境違於情或身被惱故
生憎也是知憎亦由愛故雖兼憎意但說
愛二明種性令知者亦可前五道業報已
答輪迴種性今此五性差別是答修佛菩
提文中說修證故前問幾等此答五種文
相承故後文不言幾種非答此故有此三
義應答菩提然更細詳復有五義宜却依
前一者彌勒本疑修行者輪迴不疑五道
謂由前說始終動靜乃至思度佛境皆是
輪迴生死涅槃凡夫諸佛悉同起滅故問
成八
輪迴有幾種性比聞餘教祇言五道輪迴
今何得三乘行人亦未能免故佛爲說由
本貪欲發揮無明顯出五性故屬輪轉若
以五道而答何關所疑二者非唯標以貪

欲無明而乃釋以二乘外道不應是此答
佛菩提三者結云是名衆生五性不言菩
提五等四者彌勒四問中輪迴自有其二
初問斷本後問種性佛說愛爲根本生起
五道業報令狀五道斷其貪愛至此便答
種性次答化生方便最後依覺乃至證覺
是答修佛菩提是則經有四門問答一義
問答相可文理亦彰若將五性答菩提問
則令最後剩一段經答文已終彼何所被
然答菩提處不言幾等者如答幾種方便
之間亦云唯以大悲方便皆將一道攝於
差別悲智例等此不應疑五者菩薩性及
最後文修證雖同根本全別初由貪欲後
依覺心若將俱答菩提二文何異經宗簡
要豈合繁重然至聖微言實難究了或舍

兩勢未敢指南今就理長且依前判問五
性既屬輪迴可斷不可答可除其病病謂依本
貪等不可斷法謂菩薩性
中修證之行故今科云明種
性令知不言斷舉要言之此宗始自信心
終於證極一一依淨圓覺性若更有一法
別有自性可依彼圓覺性卽同流轉故下
諸觀門一一首標悟淨圓覺以淨覺心方
說修觀行等又前云如來寂滅性未曾有
終始權宗菩提有終若以輪迴心始終之
始煩惱有終身卽是思
惟則旋復等由此五性差別之心乃是輪
迴差別種性故偈云不因差別性皆得成
佛道次銷文者分二一總標因依
善男子一切衆生由本貪欲發揮無明顯出
五性差別不等依二種障而現深淺
解曰由本貪欲等者然五性學人皆發出

離之心皆修戒定慧行但緣不了本覺自見定是衆生遂欲斷障求真狀凡貪聖貪聖之念還是本貪所貪三乘既殊能貪隨教亦異積習既深遂成別性故楞伽云隨說彼而成皆名教熏起復有三皆不定復有錯入邪途由是激發無明

卷八
遂成五性差別發揮者發揚分布令顯彰

也然根本無明但迷真而已本無差別由貪欲不同故熏發之令成五別既不了本覺則唯將二障爲本故依伏斷此二現深淺也若遇邪師教者則於我法轉增堅執故二障轉深若遇二乘則且除我執對前爲淺若遇菩薩及佛相望深淺可知二別釋差等文二一所依二障

云何二障一者理障礙正知見二者事障續

諸生死

解曰二門分別初總釋二障後別釋理障初中此二障者有體有義義同唯識煩惱所知謂事是煩惱煩惱卽障又能續生死故理是所知所知非障是障障於所知理故體卽起信根本無明及六染心染心各一分義六中各二義一不覺義二相生義今取相生也卽此事障染污淨心展轉相生乃至執取計名能起諸業皆是連續生死義故各餘一分不覺義也及根本無明皆此理障覆翳法界真心不覺妄念生起不達諸法性相是礙正知見義若唯依法相宗說則二障數同但是用別故彼論云是心從本已來自性清淨云以不達一法界故心不相應未有能所忽然念起更無染法能忽然名爲無明云爲無明所染有其染心染心義者名煩惱礙能障真如根本智故卽

之照如理智也故下說真如自體本有真實識知大智慧等卽經中知字染心喧動達此寂靜故云障也無明義者名爲智礙能障世間自然業智故如量智也言自然者如月無見俱通前是知見之性此是知見之相無明昏晝無所分別達此皆用名爲智礙經雖但云理障而實通於理事論局於事智礙理障皆從所障得名也問准論

配經障真如智全合取爲理障障世間智合爲事障如何上配與此參差答上已明言此障有體體在此論須如上配義同唯識與此似違此論藏疏亦云今此二障約二執故與唯識意稍殊然通釋理事二障就障理智令不明顯俱名無明就障心行令不解除俱名煩惱經以宗於理智故總取論中二障合爲理障真如世間是理二智是正知分爲能障見皆所障也無明及染中一卽前上對唯取染中生起一分爲事障此但約過患以爲障義無所障法若欲立之

卽解脫是生死相續不解脫故所障是解煩惱卽以解脫無體攝歸真理故含其義不立其名論則但約相違爲障故六染却障真如智無明却障世間智由此涉於相反故論自徵云此義云何微能所障不釋云以依染心能見能現妄取境界違平等性染心展轉生起差別真如以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間種種智故無明冥然世智種種故相違也成前下句上來對會經論雖各從一勢理無違故

所配釋體義誠非謬矣總釋二障竟次別釋理障者此中所障之法須識其體初云理障但是標名礙知見者正出體相此宗以知見爲理故經與論每拂病窮法皆歸覺心不以空寂虛無便爲真極真如是流出

葉如圓頓宗教顯體皆然故華嚴亦以真知爲所迷法文云無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得即知不以斷證方爲智也若離妄想一切智無師智學自然智修得無礙智得現前二能依五性文三一徵

云何五性

解曰然此五性皆是新薰不同法相宗中本有之說此宗推其本有之性皆是圓覺故也性相兩宗五性之義已如懸談中述今此又與彼所引楞伽等文大同小異如文詳之二釋中一總明未薰

善男子若此二障未得斷滅名未成佛

解曰然五性者本以發心修證約斷二障故成五種此都不斷故非五數亦未發心

庚

十一

遇教故言未薰若據楞伽之文似當第五無性今不取者據涅槃說無性闡提斷大善根我不能救今此但未成佛必不大惡第五自有外道種性故此非數二薰成五性文中四二乘合爲一處說故一一乘性若諸衆生永捨貪欲先除事障未斷理障但能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界

解曰合辯聲聞緣覺二種性也先除等者知生死苦止息攀緣故云除事尅體而言唯除初染餘但不加取著其實未能覺了故變易生死猶在意責不先悟理但先除事故有先除未斷之言然障有事有理執則有人有法煩惱則有現行習氣生死則有分段變易此四對中二乘唯斷於前未斷於後故云但能等雖至長者之家猶在

門外止宿草庵未敢當堂故言未能顯住
菩薩境界二菩薩性

善男子若諸末世一切衆生欲汎如來大圓
覺海先當發願勤斷二障二障已伏卽能悟
入菩薩境界若事理障已永斷滅卽入如來
微妙圓覺滿足菩提及大涅槃

解曰先約地前以辯其相故言已伏言先
當者似令修證不似分別五性譯人訛也
應云唯先發願又應改悟爲順後若事理
障下約入地乃至果位以辯其相故言永
斷及菩提等言卽入等者此中但除其病
不除修證行故三不定性

善男子一切衆生皆證圓覺逢善知識依彼
所作因地法行爾時修習便有頓漸若遇如
來無上菩提正修行路根無大小皆成佛果

解曰言皆證圓覺者自悟本來圓覺證知
一切皆然非諸衆生皆已修證經文倒者
譯人訛舛應云若善男子證諸衆生皆有
圓覺卽顯然矣修習頓漸者證信雖圓忻
趣有異遇教不同故有頓漸若遇等者自
能圓信復遇圓宗故不據大乘小乘之根
皆成佛果反明雖是圓信若志趣狹劣不
遇圓頓殊勝良緣則薰其根性成二乘等
由此義故名不定性經文闕者或略或脫
若不爾者何以標云修習便有頓漸而乃
唯釋頓耶四外道性

若諸衆生雖求善友遇邪見者未得正悟是
則名爲外道種性邪師過謬非衆生咎

解曰就中曲分爲二初正明邪種然内心
雖勝宿遇邪宗旣薰其心積習成種故於

聖道難起信心後明師過意顯此性定是
新薰非自本有故云非衆生_前前諸種性

亦例此知但文略也則知衆生本同覺性

但遇教成差便有大小有邪有正故知發

心之者切須善辯宗途然餘經論目第五

卷六

十三

性云無性者但明本來不覺染心相續未

有邪正師教所薰無三乘種故聞亦不信

由此濫於本有今云外道性者決了新薰

之義彰矣三結

是名衆生五性差別

解曰若答菩提幾等之文應云是名菩提

五性等差別今云衆生五性卽知義屬輪

迴二答修悲智旣識輪迴之病用心免落

異宗則須依解修行速求證入然菩薩修

行不出悲智二行故須明之前問中先智

後悲今答則先悲後智意表卽智之悲卽
悲之智無先無後故互明之文中二初答
度衆生方便以成大悲

善男子菩薩唯以大悲方便入諸世間開發
未悟乃至示現種種形相逆順境界與其同
事化令成佛皆依無始清淨願力

解曰前問云當設幾種教化方便今答意
云但以大悲方便示現種種形相順逆隨
時無定種數言唯以者雖遇種種之機唯
用此二各隨其類而應化也但有大悲必
能普化但有方便必稱根宜無其過累開
發未悟者令知妄法本空真法本淨示現

種種等者此下明四攝法也四攝者布施
愛語利行同事經文但有同事意該餘三
言種種形相者卽如觀音隨三十二類而

應其身逆順境界者論云或爲眷屬親友或爲怨家能令衆生增長善根若見若聞得利益故又婆須蜜女無厭足王亦斯類也令成佛者不取餘乘故法華云我本立誓願欲令一切衆如我等無異皆依無始

清淨願力者菩薩因地之時必發度衆生之願乘此願力所生之處更不退轉心若疲倦卽憶昔願力以自策勵常須怨親普度勿隨憎愛之情故云皆依願力又非希望報恩亦非愛見之悲故言清淨云無始者同體大悲稱性大願性本具足非別新得但由迷悟有發不發發卽無始二答修佛菩提以成大智

若諸末世一切衆生於大圓覺起增上心當發菩薩清淨大願應作是言願我今者住佛

圓覺求善知識莫值外道及與二乘依願修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿證大圓覺妙莊嚴域

解曰於大圓覺等者正明大智上求菩提對前大悲下化衆生也決定趣向名爲增

上發大願者彌綸諸行速至佛果若無願力則多退轉住佛等者決定不趣餘乘不同前隨五性故言莫值等依願修行者依願策勵如前悲中所說願是總相通悲通智故二眼中皆說願力具悲智願卽菩提心漸斷諸障者理雖頓悟其空事乃漸除方盡障盡則行住坐卧一切時中觸向無非解脫故以清淨法殿喻之願滿則觸目對境一切諸法無非圓覺故以妙莊嚴域喻之域謂疆域偈讚中二初諷斷輪迴於

中又二初五句示所斷

爾時世尊欲重宣此義而說偈言
彌勒汝當知 一切諸衆生 不得大解脫
皆由貪欲故 墮落於生死

解曰長離而廣此合而略後兩偈勸令斷

及明種性

若能斷憎愛 及與貪瞋癡 不因差別性
皆得成佛道 二障永銷滅 求師得正悟
隨順菩薩願 依止大涅槃

亦長離此合後七句諷修悲智

十方諸菩薩 皆以大悲願 示現入生死

現在修行者 及末世衆生 勸斷諸愛見

便歸大圓覺

上來深究輪迴因竟此下第四略分修證
之位也既顯覺智之源復究輪迴之本已

知圓覺染淨無殊但未辯隨順圓覺之心
從凡至聖如何差別故次明之言略分者
三賢統爲一位十地等覺合之一門修則
修圓覺證則證圓覺圓覺無差約修證以
明位地文四初三之初

於是清淨慧菩薩在大衆中卽從座起頂禮
佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之如上次正陳詞句中文二初慶前
大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事本
所不見本所不聞我等今者蒙佛善誘身心
泰然得大饒益

解曰不思議事者有三徵釋謂何名不思
議心言闇及故何法不思議謂前輪迴根
本種性差別卽經中事字何故不思議謂
一味淨覺之中說差別雜染無乖違故謂

若一向說淨一向說染則可思議今於淨

中說染種種差殊染中之淨纖毫不雜故

不思議故勝鬘說不染而染染而不染皆
難可了知本不見聞者立相之教染淨迢
然破相之宗染淨俱絕今顯出覺性染淨

融通故此之前未曾聞見問答得大益者

蕩除細惑二請後中文二一正問

願爲一切諸來法衆重宣法王圓滿覺性一

切衆生及諸菩薩如來世尊所證所得云何

差別

解曰於中前是舉所證覺性後一切下問

能證位地覺心一味因果階差二義既乖

故須起問二結益

令末世衆生聞此聖教隨順開悟漸次能入

解之可知後三展虔誠

感八

十七

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男
子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生請問如
來漸次差別汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時清淨慧菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而
聽

如上正說中長行二一明圓覺無證二明
對機說證初中二一法二喻法中二初正

明無證後徵釋所以今初

善男子圓覺自性非性性有循諸性起無取
無證於實相中實無菩薩及諸衆生

解曰非性者指圓覺自性非前五性及輪
迴性性有者前差別性皆有圓覺循者隨

也圓覺不守自性隨緣成諸差別之性諸性起時全覺性起故法身經云法身流轉五道名曰衆生無取證者非當情之境無菩薩衆生者卽下自徵釋所以云二徵釋所以

何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者

解曰約有幻垢名曰衆生對離幻垢名爲菩薩二俱假名了不可得然前輪迴及此修證皆云無者其無不同前似繩蛇此如

鏡像二喻

譬如眼根不自見眼性自平等無平等者

解曰夫眼能見一切唯不能自見眼根又如眼光照矚物時境則萬差見則是一故云平等但約於境無分別等級之心說平

等義亦無能作方便平等之者二對機說證文二一總標大意二證位階差前中二
今初功用有殊
衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別

解曰衆生若無迷惑顛倒則無差別之義故先標迷約之以明證覺差別迷倒之體卽根本無明及三細六麤論中亦約翻此以顯始覺階位未能除滅幻化者執之爲實於滅未滅者卽論四位中前三覺前不覺後也妄功用者七地已還皆是夢中修道故華嚴有夢渡大河之喻圓明證悟始知煩惱本無則見能斷智慧功用亦是虛妄如夢中以藥治病得差寤後則藥病俱無故言妄功用也志公云大道不由行得等便顯差別

者正是總標位地二功極不異

若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者

解曰寂滅隨順者隨順寂滅也揀異灰滅

故言如來隨順者當體相應非謂將心順他寂滅實無等者泯能所也一念不生前

滅六

十九

後際斷卽不見有寂滅之法亦無能寂滅者滅之令寂二證位階差者然修證位地

五教不同一小乘果別非所明二大乘始教定有位地自爲三說一依唯識五位一

資糧位從初發心乃至未起順決擇識爲

趣正覺爲度有情修習福智順解脫分二

加行位爲入見道復修煥

依明德定發下

取項依明增定發上尋伺

忍依印順定發

法重觀無所取法也

忍下如實智印

無所取順世第一

依無間定發上

伏除二

取順決擇分三通達位亦名見道謂入初

地無分別智實證真如四修習位始從初

地住心乃至金剛無間爲斷餘障證二轉

依復數修習無分別智五究竟位金剛心

後解脫道中初得一果利樂有情窮未來

際二者攝論說有四地一勝解行地餘三

卽見修無學三瑜伽等說有七地一種性

二勝解行

三淨勝意樂

初四行正行

七地

五決定八六決定行

九七到究竟

十地

如來

雜立

三終教假說地位

故仁王先觀一切

地

方說位地故佛非數

瓔珞云乃至三賢

果

地

空但法集故有因

十地

之名亦無名相但以應化故有十地

之名亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍順

忍無生忍各上尋伺

下二瓔珞六種性

一習二性三道四聖

皆云種性

五等覺性六妙

覺性三天台六卽謂理卽及名字觀行相

似分真究竟等卽四頓教無位之位卽此

經及起信論翻妄四位言無位者論結四覺之異本來平等同一覺故經卽說實言無證得約妄說別也如下所明

五圓教融通位地卽華嚴經畧有七位第二會說十信第三會說十住四說十行五說十向六說十地第七會初六品說等覺

次三品說妙覺然後有差別平等兩重因上皆差別也後兩品說因果平等廣有五十二位謂前五十等妙各

一諸教說十信等覺或開或合華嚴俱開故五十二也然因該果海果徹因源行布圓融二無礙故今釋本文文分爲二一明依位漸證假說二明忘心

頓證卽上無位初中四一信位二覺位三證位

四果位此四卽論中四位也論文逆次約息除生住異滅四相麤細寄顯返流四位亦明始覺分齊約真心隨薰龐細非約剎那也然心性離念本無生滅良由無明迷自真體鼓動起

念能令心體生住異滅從細至麤微著不同先後際異先際最微名爲生相中間二三名住異相後際最麤名爲滅相初最微者謂由無明不覺心動轉彼淨心名爲生相二者謂此無明與前生相和合轉彼淨心能見能現分別相續行相猶細法執堅住名爲住相三者謂此無明與住相合轉彼淨心乃至此位行相稍麤執取計名發動身口令其造業名爲異相四者謂此無明與異相合轉彼淨心至此後際不了業報廣對諸緣造集諸業滅前異心令墮諸趣行相最麤極至於此周盡之終名爲滅相是故三界四相唯一夢心皆因根本無明之力然雖微著階差始終竟無前後總此四相以爲一念唯一心故然未窮源者

隨行淺深覺有前後達心源者一心俱時

而知謂既因不覺之力起生相等種種夢

念今因本覺不思議薰力起狀求心又因

真如所流聞薰教法薰於本覺益性解力

損無明能漸向心源始自滅相終息生相

朗然大悟覺了心源本無所動今無始靜

平等平等無別始覺之異大意如此今以

論文對經釋相昭然義現但論約覺染羆

細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也又

因互顯兩義俱通初信位者論寄息於滅

相論云如凡夫人十覺知前念起惡能知

惡業定招苦報故能止後念令其不起止滅

名覺覺業故即是不覺不覺惑故謂不經文

分三一標具足凡夫

善男子一切衆生從無始來由妄想我及愛

我者曾不自知念念生滅故起憎愛耽著五欲

解曰此初一段未入信位所以有此文者不約凡迷卽無位地故先標此翻之彰信卽論文翻顯四相成四位之謂也由妄想

我者我體元無妄想謂有四生九類無不

皆然及愛我者執爲我故便生愛著不知

念念生滅者我相本無唯心故有心既念

念無常我亦念念生滅故淨名云是身如

電念念不住故論云一切衆生不名爲覺

以從本來念念相續故說無始無明又上

句我體卽所執也下句我見卽能執也我

見是別境中慧故無著金剛論以爲法執

亦可妄想我卽我癡我見及愛我者卽我

愛我慢具明我義下自有文二明聞法覺

悟

若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅卽知此生性自勞慮

解曰善友教者卽聞薰也淨圓覺性者卽內薰也因緣既備因緣薰義論中廣明心性朗然起滅妄念如覺夢時故云發明也昔與妄合

滅八

主

故不自見今冥真覺起滅皆知翻前曾不自知念念生滅故禪家說日光隙塵之喻此生性自勞慮者外無實境何憎愛也卽此生起念慮當體自爲勞役三明息妄隨

眞

若復有人勞慮永斷得法界淨卽彼淨解爲自障礙故於圓覺而不自在此名凡夫隨順覺性

解曰勞慮永斷者絕求作心但不隨之非

滅八

主

謂都盡若盡何異二乘得法界淨者若理法界則法界體中絕諸勞慮塵境不生名之爲淨若事法界則分別念慮之心差別塵境之法當體不生名之爲淨何者法界淨穢皆由自心心穢則穢心淨則淨於淨起解名淨解繫心在淨故成障礙非外所擾故言自礙故於下結成信中證覺之相作意於覺故不自在名下結成信位前卽知等卽論中覺知前念也勞慮永斷等卽能止後念等也卽彼淨解等卽是不覺也唯此信位經論稍殊論唯約位但云覺業經含頓悟故說覺惑二賢位

善男子一切菩薩見解爲礙雖斷解礙由住見覺覺礙爲礙而不自在名菩薩未入地者隨順覺性

解曰論寄息於異相文云如初發意菩薩等覺於念異異念者計我我所貪瞋見愛等念無異相以捨麤分別貪著相故著違順境名相似覺猶夢住今云見解爲礙者見前淨解是礙也卽是覺於念異雖者預顯劣後斷解礙者超前位也卽念無異相等猶住見覺者正當此位是相似覺覺礙下結成地前證覺之相劣於登地所覺是礙故能覺亦礙由存此跡還礙覺心故不自在佛頂經云如登高山身入虛空下有微礙名爲頂地此亦如是諸礙旣盡如身處空見心猶存如彼微礙彼說地前頂位又唯識論加行偈云現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識意亦同此故論但云名相似覺此名下結成賢位慈云見真凝寂能智方融拂解

卷八

三

超凡仍拘見覺三聖位論寄息於住相文云如法身菩薩等九地覺於念住四種念無住相知法唯識不起麤執以離分別異前人執及約心但麤念相故以異上相云分別故云麤念名隨分覺細念既在覺道未圓今文分三一悟前非二明證相三結成位今初

善男子有照有覺俱名障礙

解曰有照者信中淨解有覺者賢位中覺礙之覺也俱名障礙者正顯前非則論中覺於念住二明證相畧啓二門初總釋義後別解文初中復二一者果海離於說相以不可言障而不證斷而證故故十地經但說一分故下文雖寄對強說而但言障礙卽覺等無別顯相二者因門可寄言說又有二門一證理法界二證餘法界理中

有五一能所歷然謂以無分別智證無差別理心與境真智與神會如日合空雖不可分而日非空空非日光始二能所無二以卽體之智還照心體舉理收智照體卽寂舉智收理寂而常照如一明珠珠自有光還照珠矣終

教三能所俱泯謂由智卽理

故非智由理卽智故非理同時互卽故互

奪也又直顯本覺心體非能所故故此文云常覺不住不住卽離能所矣頓

教四存泯

無礙以前三門說有前後體無二故謂必

因能證方悟心體本絕能所故喻先因斷

頭方無能斷故肇云般若之與真諦言用

卽同而異言寂卽異而同同故無心於彼

此異故不失於照功等融會五舉一全

收上列四門欲彰義異理既融攝開合寧

殊次證餘者謂以無障礙智證無障礙境境智難思復有二義一開能所謂智無礙故一智卽一切智境無礙故一境卽一切境境智皆有一多無礙相對論之義有四句一一智證一切境無法不通方成一智故二一切智證一境具無量義智方識一塵故故一塵中具百門義三一智證一境不壞相故事法界也四一切智證一切境重重無盡故二合能所謂一切境皆是自心曾無心外境能與心爲緣故心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重無礙無盡三攝開合謂舉一全收義准上說上皆圓教今此經文當前證理其無礙境智寄在後果位中說文中二一不住證二二不住教前中三謂法喻

合今初

是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅

解曰常覺不住者念念知無所得故照與

下卽能所契合故唯識見道偈云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故智無所得卽此常覺卽是無分別智不

住卽不取種種戲論相故離二取相卽此

照與照者寂滅智與真如平等平等俱離能取所取相故此智見有相無說無所取不取相故雖有見分而無分別說非能取彼文雖局於見道而證理之義十地無殊又常覺是智不住是理無住常覺卽不住此當能所無二門照等寂滅卽俱泯門亦可不同凡夫故云常覺不同地前故云不住此則念無住相覺住相無故不住矣次喻

譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者

解曰如把刀劍自斷其頭頭未落時卽無能斷之義頭若已落復無能斷之人後合

則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者

解曰礙心者覺礙之覺諸礙者所覺之礙

二不住教者謂地前未證真理難忘言教

登地證理不住名言不住故名真解教故華嚴初地文云得經論智又天親論釋初地約教道證道以明行相文中二二標以

喻釋

感

修多羅教如標月指若復見月了知所標畢

王七

竟非月

解曰夫設言像在於得意無言象而倒惑執言象而迷真故以標月之指喻於言教謂見月須藉指端悟心須假佛教因指見

月見月忘指因教詮心悟心忘教存指則

失於真月執教則失於本心意令證實忘標故云畢竟非月故佛頂云如人以指指月是人應當看月不應看指若復看指非唯忘失月輪抑亦忘指二具以法合

一切如來種種言說開示菩薩亦復如是

解曰此明諸佛同以言詮顯理故文殊般

若云總持無文字文字顯總持三結成位

此名菩薩已入地者隨順覺性

解曰論中結覺性隨順可知四果位論寄

息於生相文云如菩薩地盡_{無間}滿足方

便一念相應覺心初起心無初相以遠離

微細念故_{旨云}心無不得見心性心卽常

住名究竟覺乃至以四相俱時而有皆無

自立本來平等同一覺故今文分三一明

境

善男子一切障礙卽究竟覺得念失念無非

解脫成法破法皆名涅槃智慧愚癡通爲般

若菩薩外道所成就法同是菩提無明真如無異境界諸戒定慧及毘惻惻俱是梵行衆

生國土同一法性地獄天宮皆爲淨土有性

無性齊成佛道一切煩惱畢竟解脫

解曰文有十對統而言之智冥圓覺無分

別心故十對法皆同真實何者夫覺海元

真萬法非有混融一相體用恒如但以迷

倒情深強生分別違其正理失本真常今

既返本歸真銷迷殄相對治斯遣垢淨雙

融剪拔生源成究竟覺故論云見性常住

等文中總標言障礙者標每對中上句對

之法_龕細皆礙究竟覺者卽標下句_{皆同一體}故解脫等謂

若見有障礙可斷斷已名覺覺非究竟故
障礙卽覺方究竟矣卽是論中四相本來
同一覺也又究竟覺經論文同然此二句
藥病俱亡謂無障可斷障卽覺故無眞可
證障體卽覺無別眞故無斷證智但是覺
故然無障可斷無是實無無眞可證卽不
是無故十對文雖皆無二義唯真妄俱眞
並無真妄俱妄後十對別釋一識智對無
念卽得其正念是智也有念則爲失念是
識也論中說覺則離念念則不覺等今明
念本自空元是無念故皆解脫二成破對
衆緣相會曰成緣離曰破又進修曰成毀
謗爲破緣無自性成破一如故皆涅槃三
愚智對大寶積云癡從分別生分別亦非
有癡性與佛性平等無差別四邪正對思

威六

壬九

益云住正道者不分別是邪是正五眞妄
對涅槃云無明本際性本解脫古德云迷
則眞如是妄想悟則妄想是眞如六染淨
對夫戒定慧翻於三毒三毒本空元是梵
行諸法無行經云貪欲卽是道恚癡亦復
然如是三事中有無量佛道七依正對涅
槃云我以佛眼徧觀三界有情無情一切
人法悉皆究竟究竟者卽法性也故首楞
嚴云覺海性澄圓乃至想澄成國土知覺
乃衆生既本從覺海中起卽知全同覺海

覺海卽性也八苦樂對極惡業成天宮卽
見地獄極善業熟地獄卽是天宮二業之
念由心地獄天宮豆定心則本空一切清
淨故寶積經有地獄三昧天宮三昧然諸
法皆爾非唯天獄今且約敵體相違之法

以例餘者九有性無性對有性者三乘性
也無性者闡提性也執定相者永不許闡
提入道永不許定性二乘成佛今則非唯
他日迴心現已齊成佛道十縛脫對佛頂

云根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空
華然煩惱依識識性旣空煩惱何縛上之
十對名相雖異其意不殊但緣佛證覺心
心無取捨故得諸法普同圓妙故但引例
而已不更別釋相卽之由二明心

法界海慧照了諸相猶如虛空

解曰法界深廣故如海也慧卽是用稱法

界故無邊名法界慧照了諸相等者理量
齊鑒無倒正知由分別心諸相差别今海
慧離念故諸法如空又能照之慧離分別
念猶如虛空卽同淨名云其無礙慧無若

千也如鏡照物鏡自無心上來皆是論中
滿足方便一念相應覺心初起心無初相
也三結位

此名如來隨順覺性

二忘心頓證由前普示教跡說有淺深今
直指當根安心隨順前是隨相此當離相
亦如華嚴先說差別位地因果後以平等
因果融之卽差別中之平等平等中之差
別此中意趣正同彼也文三一忘心入覺
二驗果知因三印成佛智初二一指示忘

心

善男子但諸菩薩及末世衆生居一切時不
起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加
了知於無了知不辯真實

解曰除初標舉文有四節每節二句一妄

念者攀緣取著外法也違於覺性故令不起二若求真棄妄猶避影逃形若滅妄存真似揚聲止響三境從心現元是自心若加了知卽迷現量故經說非幻成幻論云

心不見心但不生情自然如鏡照物且心

體本自知覺何必更加了知知上起知名

爲加矣四能知旣寂卽真實知真實卽知誰知真實如眼不自見眼等二依法頓入彼諸衆生聞是法門信解受持不生驚畏是則名爲隨順覺性

解曰彼當根衆聞此方便心無疑惑體達分明領受住持坦然合道亦同金剛經中

不驚不怖不畏甚爲希有等二驗果知因善男子汝等當知如是衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩植衆德本

解曰慈云驗今聞悟頓契佛心方達宿因襲承薰習若但就現世卽是頓機若推其因已是積集金剛亦云不於一佛二佛等三印成佛智

佛說是人名爲成就一切種智

解曰謂一切種智由此而得因果相攝決定無疑是以如來印言成就又此經宗分同華嚴因該果海果徹因源稱性互收無別先後彼云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解卽同此忘心之文卽得阿耨菩提同此一切種智偈讚中三

初一偈圓覺無證

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

清淨慧當知 圓滿菩提性 無取亦無證
無菩薩衆生

次就機說證文二初一句總標大意

覺與未覺時 漸次有差別

後證位階差文二初六句漸證四位

衆生爲解礙 菩薩未離覺 入地永寂滅
不住一切相 大覺悉圓滿 盛人名爲偏隨順

後六句頓悟圓滿

末世諸衆生 心不生虛妄 佛說如是人
現世卽菩薩 供養河沙佛 功德已圓滿

後二句總結

雖有多方便 皆名隨順智

總結頓漸故云多方便也此文長行無也

上來四段通明觀行竟

大方廣圓覺經大疏中卷之四

音釋

穉 (同
原慈 乞約
敷謹也
切音)

大方廣圓覺經大疏下卷之一

威九

唐終南山草堂寺沙門宗密述

次四問答別明觀行中根修證言別明者
有其二意一則由前一類人已依前門證
入不必修此故此名別二則此門各各自

威九

別如三觀或則一人具三或二或一單複
交絡成二十五種人各應一機故云別也

其所離障亦各不同且如四相或一人具
四或三二一其四病者人各有一定不兼

餘以相違故故此兩四皆是別相不同前
無明及愛但是凡夫悉有故前通此別矣

然通別觀行中皆與惑障同科段者由是
障觀行之惑惑除則成觀行故若約四分
科經即當第三明行謂從彌勒終於淨慧
始終因果理智昭彰即之於心方成真解

華嚴中間六會修因契
果五十二位總名爲解依此解力三觀修
行悟淨圓覺也除障成功正是行也文中

二初二問答三觀修行後二問答兩重除
障初中二初示三觀行相後明單複修習

初中文四初三之初

於是威德自在菩薩在大衆中即從座起頂
禮佛足右達三市長跪又手而白佛言

解同上也次陳詞句二一慶前

大悲世尊廣爲我等分別如是隨順覺性令
諸菩薩覺心光明承佛圓音不因修習而得

善利

解曰分別隨順覺性者領前依位漸證不
因修習等者領前忘心頓證亦可通述聞
時已益不待修之方得善利非不擬修二
請後文二一問所修二明所爲初中二二

立理

世尊譬如大城外有四門隨方來者非止一路一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便解曰謂前說修行觀行理趣分明今復諮詢恐涉非分故先立理請更投機於中前

卷九
喻後法喻中大城喻圓覺四門喻行門如從東來不可西入法合可知二正請

唯願世尊廣爲我等宣說一切方便漸次并修行人總有幾種

解曰言方便漸次者所修之行并修等者

能修之機二明所爲

令此會菩薩及末世衆生求大乘者速得開悟遊戲如來大寂滅海

後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告威德自在菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來如是方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時威德自在菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

四正說長行中四一標本舉數二正示觀門三引例彰圓四校量顯勝初二一約稱性之行以標本

卷九

善男子無上妙覺徧諸十方出生如來與一

切法同體平等於諸修行實無有二

解曰初明所稱之性言出生如來者十方諸佛同證同修證義如前此問修矣與一

切法同體平等者色心不二凡聖無差皆

依覺性故云同體平等智論云此真如者在衆生數中名爲佛性在非衆生數中名爲法性後修行無二者能稱之行即如前二空觀門根塵普淨貪愛俱寂悲智雙行離相離性常無所得一切菩薩無不如斯隨事雖差此意無二故佛頂云十方薄伽梵一路涅槃門二約隨機之行以舉數方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種

解曰初總顯多門

佛頂又云歸源性無二方便有多門

然衆

生根性利鈍不同煩惱厚薄沉掉不等隨其根性設教多端不爾難爲趣入故楞伽云所說非所應於彼爲非說彼彼諸病人良醫爲處方如來爲衆生隨心應量說後圓攝下攝歸三種衆生根性雖有萬差而

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

解曰謂發心修行欲趣佛果先須了悟身中淨圓覺性以爲行本本即解也

即是通明觀行

此三門一切收盡必須三者義如下釋循者隨也性謂根性二正示觀門文三一泯相塵永滅澄神取靜心冥所觀之二一起幻銷塵觀甚顯三絕待靈心觀不對有空直照靈知而爲觀行文云不取幻化及諸靜相又云超過礙無礙境又煩惱涅槃不相留礙皆絕待義也言然禪觀綱領已具無如覺明即靈心也

經文非謂真妄

懸談修習菩提非此不證但以教隨機異展轉殊途邪正凡聖小大權實事理漸頓有共不共今此託法進修以成圓頓觀行即事理定慧俱無礙也與論中修習真如三昧體相大同小異小異者彼不開爲三也今初泯相文自有三一標本

依解而修方爲妙行膏明相賴目足更資此金剛觀割煩惱障此牢強足越生死野下標本等皆同此矣若約能修方便准天台止觀總有十門具緣第一謂具五緣一持戒清淨是定一如雪山大士隨得因故二衣一衣蔽形二如迦葉是定一如雪山大士隨得因故二衣一衣蔽形二如迦葉

糞掃三衣不畜餘長三多寒國土忍力未成亦許三衣外百一資身說淨知足食一上士絕世食果草等隨得資身二常行頭陀受乞食法能破下仰維方四邪三阿蘭若處禮越送食四僧常食反受請離開故一深山二離聚落三二里三遠白衣舍處清淨伽藍也

具足三閑居衆事靜處不作靜處

緣務一生活二人事三工巧五近善知識

緣務一外護經營供給二同行互相勸發三教授禪定法門也訶欲第二欲謂色如熱金光等又王入敵國姪房及載仙人手聲如毒塗致如熱蜜塗刀沙彌鴟蟲觸

迦羅女如弊龍氣蓮香如熟金光觸

如臥師子騎頸爲欲所惱而猶求之得之轉劇如火得薪枯骨風炬夢得假借等棄

卷九

五

蓋第三謂貪內發燒身得怖失憚亦如食吐贖然安隱無善睡眠失憚亦如食吐贖然安隱無善臥抱尾偈掉悔成益悔謂身口心二此由悔故罪怖疑疑有種種未必障定障定悔也疑者有三謂疑師疑自疑法棄之如脫債病差飢食等調和第四謂調食飽則脈塞心閼飢則心喪功心暗當悟無常懸意慮不固等睡眠喪功心暗當悟無常調之令神清心明不抑不身常須勤止詳審出入息息有風喘恣也身有度坐不低昂寬急息氣息四相風散喘結氣勞息定息者出心亂心不起入綿綿若存若亡不造不滑心浮沉寬急須令得所然身息心三事雖有初後方便不同而乃合用用之則發戒定慧也

便第五謂行五法五法者欲欲離世倒欲亦名志願樂等佛言一精進初中後夜專切善法欲爲其本也一念念世可賤巧慧等禪定可貴巧慧籌量世樂禪一心依止念慧明見可惡可惡可尊故覺魔事第六當一心決修正觀心如金剛

謂煩惱陰死及鬼神魔鬼神魔三一精魅十二時獸依本時說其名訶責即滅二追惕鬼如蟲綠人頭罵或誦戒等即去三魔羅多作違虎狼父母男女佛像等也順

等平平三種五塵境界相來破人善心行者既覺即修止觀却之止者悉知虛誰不怖不受不捨不取亦不分別息心寂然觀者反觀能見之心誰愛怖等智論云除諸法實相餘皆魔事起信亦云現形恐怖違情現男女順平當念唯心境界即滅又云現佛等像說施等法無相等理令知宿命他心辯才無礙能令衆生貪著名利或數瞋喜進怠無準疑慮故業定中得食顏色改變等常應觀察不取不著則能遠離若見善相以三法缺之一以定研磨二依本修治三智慧觀察如人欲知真金三步武之謂燒打治病第七然諸病者不過四大脰瘦疾脰熱痛煩五臟心寒熱口燥肺支瘦鼻塞肝憂愁眼暗脾身痺痛失赤腎喉噎耳滿增損乖攝理故或業招鬼作今明治法不過止觀止者安心病處或臍下足下或了法空不取病極寂然止住故淨名云何爲

感九

六

病本所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得觀者心用六氣謂吹去寒呼去熱嘻去煩噓去去勞又十二息謂一一上沉下虛滿枯瘡腫長羸壞治緩治冷治熱治衛寒持戰和通治補資益益善用則治衆患失所則更

增諸病又假想觀謂身中火能治冷等又推身心病不可得衆病自除然上所說但具十法無不有益謂信用慇待汗住不與爲度別病如方便吐納久行不計取捨益用將護犯觸損不疑或禁呪修善治鬼業

等正修第八即當繹經文也然且先敘彼所修法修有二種一者坐修謂行掉臥沈立又疲倦故坐爲勝初坐時亂心麤故應當修止止有理事事謂繫心一處隨起即制理謂體真知心本寂止若不除應當修

觀觀亦理事事謂對治助道五理謂觀法

實相正道此有三觀如前已說又修止觀者

對治浮沈故隨自便宜故對破定見細心故均齊定慧故二者歷緣對境修歷緣者謂歷行住坐臥作語等六緣皆作是念我

成九

七

今爲何而欲行等對境者即根塵六對謂

知色本空乾城水月愛歎不生是名修止了無見相是名修觀聲等例之具如彼說善根發第九證相第十皆如下說二正釋

三一起行

以淨覺心取靜爲行由澄諸念覺識煩動

解曰以淨覺心者約其所悟而起行也以

者用也凡夫用妄菩薩用覺迷悟異故惑

云標乎創智者即初悟也取靜爲行者雖

悟即動即靜爲欲對治動亂之習一向以

靜境安心漸漸修行方得成就慈云然覺

心初建力尚庭微理宜處靜安詳方能展

照問如何得心靜耶答既悟萬法唯識識唯真心真心不生於法斯爲至靜安心住此爲取不取於法名爲取靜論云若修止

者住於靜處端坐正意不依氣息

數息觀境形

骨頭等也青黃赤白虛空地水火風見聞知覺

邊前是十通處說也乃至當知唯心無外境界即復

此心亦無自相等澄念覺動者由前以靜澄心諸念不起心合靜源體非分別故見

分別之識煩勞動擾若自是識則不能見

識如眼不自見今由念澄智顯故覺識也

二功成

靜慧發生身心客塵從此永滅便能內發寂

靜輕安

解曰靜慧發生者由前念澄覺識慧性開明因靜生慧故云靜慧比隱今顯故云發生身心等者由慧發生身心相盡塵妄不起名爲永滅客非本性塵汚自體慧云慧光圓發根識俄消便能等者由離根境內心自開寂靜清虛輕安調暢喧塵永息纏重長祛輕安者遠離纏重調暢身心堪任爲性對治昏沈轉依爲業三感應

由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像

解曰初句躡前功用餘正明感應先法後喻法中如來心者真淨心也亦即法身故論中說色性即智性智性即色性於中現者衆生圓明心性與佛無殊但以妄情凡聖似隔今身心相盡妄念不生圓覺妙心

卷九

八

凡聖文徹理實而言我之身心亦遍現十方佛中今但約入觀者爲主故云諸佛於中顯現後喻如諸鏡入一鏡中諸鏡即成影像故諸佛心入行人觀心如影像也然塵鏡之性本明磨瑩即呈物像衆生自心亦爾心淨即現如來故論問云若諸佛有自然業能現一切處利益衆生者云何世間多不能見答曰諸佛如來法身平等遍一切處無有作意故說自然但依衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不

卷九

九

現如是衆生心若有垢法身不現經云佛心論云法身身心一也皆據能現之本若就所現應云應化此乃鏡明則像像歷然智顯則心心交映此約心靜故則知佛心亦然故名爲現非謂佛心有所現也故淨

名云如自觀身實相觀佛亦然三結名

此方便者名奢摩他

解曰此翻云止定之異名寂靜義也謂於染淨等境心不妄緣故若準涅槃經釋即名能滅減一切煩惱故能調調諸根惡能令

寂靜能令三業

成寂遠離能令衆生清淨貪嗔癡結云以是義故名爲定相一起幻消塵觀文三

初標

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

二正釋中五一起行

以淨覺心知覺心性及與根塵皆因幻化即起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻衆

解曰於中初躡前成解心性是識識與根

塵三和合有各無自性但是無明迷真而

起故名幻化後即起下正明起行諸幻即

由起幻故便能內發大悲輕安

解曰根塵既銷自他無二故能內發同體

幻智也幻者即根本無明是能幻之者除者依如幻始覺力分覺根本不覺始息滅相終息生相即是除幻具如普眼章中二空觀也然彼與此有三意異彼明稱理圓觀以成頓悟此明尅體進修堅持不捨又彼是總相觀行普被諸根此是別相方便別對一類彼上根入此中根入變化等者變起差別幻智遍觀自他八萬塵勞幻衆一一稱真清淨非障非蔽即爲開也又變起種種方便應機說法開示如幻衆生又對上二句有四對別謂自行化他除障起行止持作持除遍計執翻染成淨一一配之可知二功成

大悲知責種成敗
方可愍傷也又有數意故大悲發謂

幻無怨親應等度故傷他執實不知
是幻枉受

苦故我幻身心何所惜故不怖幻生死故
不貪幻佛果故輕安者由悲從定起非其
愛見故輕安暢適三結通

一切菩薩從此起行漸次增進

解曰謂諸菩薩從此二利觀門方能對境
對機起於二行乃至佛果四揀鑑

彼觀幻者非同幻故非同幻觀皆是幻故

解曰初二句揀識殊智能所勝劣異故後

二句亦拂幻智五總結

幻相永離是諸菩薩所圓妙行如土長苗

解曰初法結成非幻稱真之行後喻如種
穀等依土長苗收子之時苗土俱棄種喻
覺心土喻幻法苗喻幻智謂以淨覺心對

第六

土

諸幻法而起智從幻智而忘心入覺入覺

則前二皆祛三結名

此方便者名三摩鉢提

解曰亦名三摩鉢底此云等至等持之中
能至勝位故又等謂齊等離沉掉故至謂

至到到勝定故故前文有如幻三昧涅槃
云毗婆舍那名爲正見遍見次第見別相
見即是觀也意亦同此三絕待靈心觀文

三初標

善男子若諸菩薩悟淨圓覺

二正釋中三一起行

以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆

爲罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無
礙境受用世界及與身心相在塵域如器中
錚聲出於外煩惱涅槃不相留礙

解曰於中三節初句所依次明所離不取幻化者離第二觀及靜相者離第一觀了知等者釋離所以謂見身心即著我相著我則起過故前靜之次又觀之今了是礙故皆不取又身心是妄無可了知了知是能身心是所託所起能故亦皆礙後明所用於中又三謂法喻合法中無知覺者異乎身心謂身觸爲覺心緣曰知由此分別障正知見正知見是無知覺明明字正顯靈妙之體然此靈心上而無頂下而無底傍無邊際中無在處既無當中何有東西上下欲言空寂不似太虛欲言相用不從緣起欲言知見異於分別欲言頑礙異於木石欲言其覺不同醒悟之初欲言其明不同日月之類故諸經教於寂靜空無訶

爲邪小於知見明覺互泯互存各有深意今此欲入觀門恐知字引分別念故宜但云明也諸礙者身心能所不依者直造靈明永得者究竟之詞超過者迥殊對待礙者幻涉煩惱無礙者靜同涅槃金剛三昧云不動不轉等受用者屬已資緣世界者共居國邑身者宛然形質心者還有見聞相在者不異尋常塵域者不離舊處比由執認沒體同他今不生情豈拘靈照喻中鐘者分二先釋喻依後正釋喻依者鐘字不定恐譯人錯遂爲三釋一依鐘字橫准切韻訓和訓樂不是器中之聲今率愚詳之取其聲勢不取訓字此應是金等器中聲相也今且現聞擊鐘磬之類其聲鐘磬然即知鐘是此類聲之相狀譯人曰潤稍拙應云如

金器聲錙錙出外二作鑄字音同即大鐘也是諸器中之一數故云如器中鑄准此即順本經文迴潤非失但筆授或寫錄錯誤以鑄爲鍾耳三者作簧音黃即笙簧之類以有簧之器非一故不局云如笙中簧乃云

第九
器中簧也亦如管籥之屬皆能發聲出於外故准此則譯人不善此方聲韻文字故

字與音俱錯耳後正釋喻者前三雖異合法皆通皆器喻世界身心聲喻靈明觀智謂聲從器出器不能拘故聲聞四遠器局本處以喻觀智約身心修得身心所不能拘觀智廓爾無邊身心不離舊處但約所喻相當何爭喻所依物慙云如萬鈞之鏞星樓受礙搖杵一擊聲振寰區自體兼他不能留礙豈以樓拘鐘相使響不通形礙

管聲令音不透觀此文勢未免懷疑復不能決通嫌要邈之而已意亦同前仍法合最具謂加樓喻世界餘准上知二功成便能內發寂滅輕安妙覺隨順寂滅境界自他身心所不能及衆生壽命皆爲浮想

解曰寂滅者謂不取幻化幻化即寂不取靜相靜相即滅亦可反此亦可俱通又但是真心實理非指靜幻故楞伽云寂滅者名爲一心此非息動之寂生已而滅故云內發也輕安同前靜與寂異者靜是二乘境亦是禪定寂滅是佛境亦是涅槃故前數云如來寂滅仁王此忍當其位滿妙覺等者在觀之時用心同佛故云隨順自他等者唯獨自明了餘人所不見故他不及自己心識之量亦不能造如螢燒須彌必

須離情方契故自不及又依體起智爲自根塵發識名他不可識識智知故皆不及衆生等者壽命本無實體但爲浮想任持故華嚴云一切衆生但想所持其猶空雲是空之浮氣了虛空者即知浮雲畢竟非空衆生壽命是真之浮想了真寂者知衆生畢竟非真三結名此方便者名爲禪那

解曰此云靜慮義如前釋即慮而靜故無
散動即當定義即靜而慮故非無記即當
慧義故四靜慮定慧平等間既是定慧平
等云何科云絕待靈心答正由不滯此二

慧義故四靜慮定慧平等間既是定慧平等云何科云絕待靈心答正由不滯此二直造心源故定慧等釋相文中絕待之義甚明固無疑矣故涅槃中名爲捨相然釋相中指修行者忘情用心故顯雙非絕待

解對配前經昭然可見然此三觀與涅槃經十一十三相大同小異彼經云無十相故_{生住壞男女}五聲香味觸名大涅槃若有比丘時時修集定慧捨相_{即三相也}則斷十相定名三昧若不取色相不能觀色常無常相是名三昧若能觀色常無常相是名慧相三昧慧等_{屬馴}觀一切法是名捨相_{一作六多菩薩故明見佛性見}佛性者名爲捨相奢摩他者名爲能滅云如上所引故名定相毗鉢舍那名爲正見_{編見次第}見別是名爲慧憂畢又者名曰平等_{不靜}見別

後但約義以結故取雙是齊融齊融絕待
雙是雙非皆是中道故釋相與結名互顯
三觀文初皆標悟者聞前經故謂初靜觀
修文殊中解次幻觀修普賢章全普眼前
半之解後寂觀修普眼後半刪藏全章之

不
是名爲捨若菩薩善知定時生大慢
行
慧時精慤未益故悔定慧不等不宜
及知非時各如上注是名行菩提道言小異者
彼則初定次慧後等此則三門皆舍定慧
言大同者此初名止取靜澄神定相增勝
彼云但不取色相此云取靜爲行皆定境
也又彼次後文云修集定者能見五陰生
滅之相此云由澄
諸念覺識煩動也次了根塵起幻除幻慧
相增勝後絕待雙融即全同彼云平等
名捨相也等即雙融捨即絕待彼雖初定次慧亦是
從增勝說豈實教中有偏定偏慧耶又此

觀三諦真俗及第一義本業經云無諦
有諦中道第一義諦亦全同也又
此不立三止者息二邊分別止——門中
即舍止觀故也論亦先修止次修觀
彼經及天台教數皆三者論及本業亦
法性之體本具三大體用相也迷起三道惑業由

今依三大顯三佛性了因緣因正因修三止三觀

觀三諦淨三聚戒攝律儀衆滅三道回向

三處實際衆成就三智一切智道種智具足

三德斷恩得三菩提實相方證三觀槃淨

方便淨圓淨也安住三種秘密藏故般若解脫法身問若

爾即應一人具修三觀何故經文單復皆

許答約修習門隨宜漸入理實圓證方名

究竟故次文云此三法門等三引例顯圓

善男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方
如來因此成佛十方菩薩種種方便一切同

異皆依如是三種事業若得圓證即成圓覺

解曰此三門皆依悟淨圓覺而起觀行觀行亦皆趣入圓覺始終不離故云親近隨順佛及菩薩同證同修隨機隨事行相各異或多人同修一門萬行或一人具修多

行若三五若百千同之與異隨類難准然必皆依此三種業三種業中或具依三或一或二同時前後單複綺互具如二十五

輪所明此是修行人之事業矣證成覺者趣入雖從一門功成則三皆圓證若偏修一行但名親近若三事圓通名證圓覺四校量顯勝

善男子假使有人修於聖道教化成就百千

萬億阿羅漢辟支佛果不如有人聞此圓覺無礙法門一剎那頃隨順修習

解曰初舉劣後不如下顯勝且如勸得一人二人持於五戒十戒據諸教說福已甚多況令爾許億人成就辟支羅漢具足六通八解永超三界十纏而乃不如有人暫習圓覺時中極促唯一剎那豈況長時圓修妙觀惑云牛跡巨海何可校量聞此等者聞慧隨順者恩慧修習者修慧偈讚中三初七句標舉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

威德汝當知 無上大覺心 本際無二相隨順諸方便 其數即無量 如來總開示便有三種類

次六句三觀

寂靜奢摩他 如鏡照諸像 如幻三摩提如苗漸增長 禪那唯寂滅 如彼器中鐘

後七句引例

三種妙法門 皆是覺隨順 十方諸如來
及諸大菩薩 因此得成道 三事圓證故
名究竟涅槃

餘校量顯勝長有偈無上來三觀竟自下

第二明單複修習文四初三之初

於是辯音菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之如上次陳詞句中二初慶前

大悲世尊如是法門甚爲希有

解之可知二請後有二問所修

世尊此諸方便一切菩薩於圓覺門有幾修

習

解曰此諸方便者指前三觀圓覺門者指

前所依行本有幾修習者前說三觀雖行

相分明未審諸菩薩所修爲復一人具三
爲三人各一爲前後爲同時爲依次爲超
次二明所爲

願爲大衆及末世衆生方便開示令悟實相

解之可見後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告辯音菩薩言善哉善哉善男子
汝等乃能爲諸大衆及末世衆生問於如來
如是修習汝今諦聽當爲汝說

威九

三佇聽

時辯音菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

大

四正說長行中四一舉意標數二觀網交

羅三結成正因四總示修習今初

善男子一切如來圓覺清淨本無修習及修

習者一切菩薩及末世衆生依於未覺幻力

修習爾時便有二十五種清淨定輪

解曰於中初舉意後標數初中又二光明
所依之本後一切菩薩下正明諸輪大意
無修之修義威九同前段後爾時下舉數輪者

摧輶義能摧惑障令正智轉故名爲輪二

觀網交羅於中三初有三輪單修三觀次
有二十一輪交絡三觀後有一輪圓修三
觀慈疏於此二十五觀約喻各立一名除
初三輪餘並不釋今全用之兼解其意初

中三輪者還是三觀亦不異前但爲分成
二十五數故畧明之以顯單複之相言單
修者皆標云唯結云單也意顯不兼餘二
三者初澄渾息用觀

若諸菩薩唯取極靜由靜力故永斷煩惱究

竟成就不起於座便入涅槃此菩薩者名單
修奢摩他

解曰此下二十五輪皆有標列結亦應一
一標云悟淨圓覺以爲起行所依爲前有
故經恐文繁故畧不載澄渾息用者澄渾

濁令清息作用令靜唯取極靜者不兼餘
觀次三句者由靜心之力覺身心相空督
念尚無煩惱何據煩惱不起即是覺心故
云究竟成就後兩句不起法空之座便入
寂滅涅槃二庖丁恣刃觀

若諸菩薩唯觀如幻以佛力故變化世界種
種作用備行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失
寂念及諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提

解曰庖丁者是晉時屠子十九年以一刀

解牛鋒刃不損喻菩薩利衆生修萬行應

緣入俗自智無傷前開幻衆及內發大悲此以佛力即當大智變化世界者如前變諸幻也種種作用舍於逆順自他之行備行等句則唯順行於陀羅尼下總明動而常寂寂念靜慧即定慧也三呈音出礙觀若諸菩薩唯滅諸幻不取作用獨斷煩惱煩惱斷盡便證實相此菩薩者名單修禪那解曰取前锽聲出外作此觀名彼自釋云然器質音融隨健應響形拘性寂妙用無方智德深妙證道遺骸性光圓照埃氣永寂唯滅等者幻境無邊難可窮究故須直滅滅者絕念作用施爲又妨禪寂故云不取入佛境界經云諸法猶如幻如幻不可得離諸幻法故敬禮無所觀獨斷煩惱者不假諸行獨者正是絕待中道之義斷盡便證

惑九

壬

者所斷既盡能斷即空便爲證矣然每說此觀行相皆云斷煩惱者寂滅涅槃相故生滅滅已名寂滅故照徹靈心窮惑源故次交絡三觀每以一觀爲頭兼於餘觀交絡成七三七故有二十一輪兼前三單及後一圓足二十五然每一觀爲頭七段之中皆有四節初兩段二二共合各兼一次兩段三行次第次餘兼次有一段先一後齊齊兼二後有兩段先齊後一齊兼今每觀爲首之中但長科七段又緣每輪辯其先後一須牒觀名今恐文句太繁每觀但各舉一字號謂初云靜觀次云幻觀後云寂觀寂與靜殊前已具辯文三初七輪靜觀爲首兼於幻寂次七輪幻觀爲首兼於靜寂後七輪寂觀爲首兼於靜幻初中七觀一

運舟兼濟觀

若諸菩薩先取至靜以靜慧心照諸幻者便於是中起菩薩行此菩薩者名先修奢摩陀後修三摩鉢提

解曰菩薩修定以出塵即運舟發慧以化

物即兼濟先取至靜者標首以者運也靜

慧心者舟也照諸幻者下兼修幻觀照之

欲化化即兼濟也若無靜慧則自居幻化

何能照幻者而度脫之如舟自沉焉能救

溺二湛海澄空觀

若諸菩薩以靜慧故證至靜性便斷煩惱永

出生死此菩薩者名先修奢摩他後修禪那

解曰湛海即波瀾不動先靜觀以反流澄

空則水性清明後寂觀以顯性以靜慧故

者標首證至靜性者躡靜而兼修寂也性

即是寂後兩句二觀功用斷煩惱是因亡
出生死是果喪三首羅三目觀

若諸菩薩以寂靜慧復現幻力種種變化度
諸眾生後斷煩惱而入寂滅此菩薩者名先
修奢摩他中修三摩鉢提後修禪那

解曰三觀俱修如摩醯首羅面上三目以
寂靜慧標靜也復現下次幻也後斷下寂
也四三點齊修觀

若諸菩薩以至靜力斷煩惱已後起菩薩清
淨妙行度諸眾生此菩薩者名先修奢摩他

經九

主

中修禪那後修三摩鉢提

解曰三點者梵之伊字懸云意者但一人

具修三觀即名爲齊非謂同時以至靜力
標也斷煩惱已寂也後起下幻也此舍二

利謂淨行度生煩惱既寂愛見已無故所

起行無不淨妙可度衆生五品字單雙觀
若諸菩薩以至靜力心斷煩惱復度衆生建
立世界此菩薩者名先修奢摩他齊修三摩
鉢提禪那

解曰上單靜觀如上一口後雙明寂幻如

下兩口故云單雙以至靜力標也心斷下
三句齊兼幻寂初句是寂後二句是幻內

除煩惱外度衆生具悲智也故淨名云若
自無縛能解他縛斯有是處六獨足雙頭
觀

觀

若諸菩薩以至靜力資發變化後斷煩惱此
菩薩者名齊修奢摩他三摩鉢提後修禪那

解曰白澤圖中有山精頭如鼓有兩面前
後俱見此喻靜幻雙照二利齊運如雙頭
也單寂如獨足也此與前異前則上單下
鉢提禪那

威九

三

雙此則上雙下單初二句齊標靜幻以至
靜力資助策發變化之力以度衆生也後
句寂兼前二利備故入中道七果落華敷
觀

若諸菩薩以至靜力用資寂滅後起作用變
化境界此菩薩者名齊修奢摩他禪那後修
三摩鉢提

解曰即以靜定之樹結寂滅中道之果後
敷華者復以幻觀入有情界度諸衆生同
令獲得涅槃之果初齊寂二後兼幻二次

七輪幻觀爲首一一標幻爲初次兼餘二
今初先武後文觀

若諸菩薩以變化力種種隨順而取至靜此
菩薩者名先修三摩鉢提後修奢摩他
解曰武王伐紂後鑄戈戟爲農器喻此菩

薩先變化種種已後入靜觀初幻二後靜

一功成退職觀

。通真觀

若諸菩薩以變化力種種境界而取寂滅此

菩薩者名先修三摩鉢提後修禪那

解曰菩薩發慧利物即是功成習寂內修

摩他禪那

名爲職退初幻二後寂一三幻師解術觀

若諸菩薩以變化力而作佛事安住寂靜而

斷煩惱此菩薩者名先修三摩鉢提中修奢

摩他後修禪那

解曰先起假幻後歸空寂如龍樹初行幻

術廣化邪途後習真乘自階聖果初幻二

後齊兼靜寂二六商那示相觀

若諸菩薩以變化力種種起用資於至靜後

斷煩惱此菩薩者名齊修三摩鉢提奢摩他

後修禪那

解曰商那和修即優波鞠多之師也先以

神力示相降伏多弟子慢心後乃入定

歸寂初齊靜三後兼寂一雖化衆生不生

於化即是資於至靜七大通宴默觀

解曰起幻化生如神龍布雲兩歸體入靜

若諸菩薩以變化力無礙作用斷煩惱故安住至靜此菩薩者名先修三摩鉢提中修禪那後修奢摩他

術初幻二次靜一後寂一四神龍隱海觀

若諸菩薩以變化力資於寂滅後住清淨無作靜慮此菩薩者名齊修三摩鉢提禪那後修奢摩他

解曰大通如來先化用利物後歸寂靜初齊寂二後兼靜二後七輪寂觀爲首一一

標寂爲初次兼餘二此初寶明空海觀

若諸菩薩以寂滅力而起至靜住於清淨此菩薩者名先修禪那後修奢摩他

解曰佛頂文也寶明是慧空海是定經云同入如來寶明空海今靈心觀即本覺明

如寶明也後靜觀如空海也初寂一次兼

靜二二虛空妙用觀

若諸菩薩以寂滅力而起作用於一切境寂用隨順此菩薩者名先修禪那後修三摩鉢

提

解曰靈心之體如虛空起化即妙用初寂

後兼幻三三舜若呈神觀

若諸菩薩以寂滅力種種自性安於靜慮而起變化此菩薩者名先修禪那中修奢摩他後修三摩鉢提

解曰舜若即虛空神遇日光暎之靈現如此先寂次空後幻初寂次靜一後幻一四飲光歸定觀

若諸菩薩以寂滅力無作自性起於作用清淨境界歸於靜慮此菩薩者名先修禪那中

修三摩鉢提後修奢摩他

解曰大迦葉也先證體次起神通後乃歸

定初寂二次幻二後靜一五多寶呈通觀若諸菩薩以寂滅力種種清淨而住靜慮起於變化此菩薩者名先修禪那齊修奢摩他

三摩鉢提

解曰多寶佛先成道證如體後於塔中發
起法華如靜幻無礙初寂二後齊兼靜幻

六下方騰化觀

若諸菩薩以寂滅力資於至靜而起變化此
菩薩者名齊修禪那奢摩他後修三摩鉢提
解曰即法華菩薩六萬恒沙從下方現初
齊靜二後兼幻一七帝青舍變觀

若諸菩薩以寂滅力資於變化而起至靜清
明境慧此菩薩者名齊修禪那三摩鉢提後
修奢摩他

解曰帝青之寶舍諸物像對則變應應而
還空如靈心觀成包含德用應緣起幻而
復安靜初齊幻一後兼靜二後有一輪如

意圓攝圓修三觀

若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無
離覺性此菩薩者名爲圓修三種自性清淨
隨順

解曰此名如意圓修觀謂如意寶珠四方

俱照大智頤覺三觀齊修圓覺慧者稱圓

覺而發慧故圓合一切者圓融和合一切

事理性相真妄色空等類舉體相應是爲

圓合謂由圓覺合理即非理故全即事

又由此覺合事事即非事故全即理餘性

相等皆同此說中道義諦於是現焉非理

惑九

三七

非事雙遮顯中即理即事雙照顯中遮照
同時是爲圓覺言於諸性相無離覺性者
性即靜觀相即幻觀覺性即中道寂滅觀
故云圓修三觀矣又以圓覺合一切是從
體起用性相無異覺性是會用歸體體用

體用

無礙寂照同時是爲圓滿無上妙覺三結
成正因
善男子是名菩薩二十五輪一切菩薩修行
如是

解之可見四總示修習

若諸菩薩及末世衆生依此輪者當持梵行
寂靜思惟求哀懺悔經三七日於二十五輪
各安標記至心求哀隨手結取依結開示便
知頓漸一念疑悔即不成就

解曰 示修習者修此二十五輪之時於事

中威儀法式及用心方便三業事理

具足修習之意當持梵行者戒也寂靜者定也思
惟者慧也具戒定慧心在觀門如是修行

必定成佛懺悔三七日者多生業累恐障
淨心懺悔求哀發露先罪日數若少慮不
精誠三七日中已彰懺禱懺悔之義下道

場加行中當釋各安標記者書此二十五
輪名文字句安置道場之中禮念虔誠精
祈一行隨手結取者若自的樂一門隨便
即習若勝劣難分不能自決即憑聖力以
卜應修信手取之不宜揀擇依結等者依
所捺結開而視之頓漸自知無貪餘觀一
念等者心懷疑阻併失前功縱使再修稍
難成就據根驗理必在於茲無得等開輕
於事相偈中亦四初一偈舉意

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

卷九

辭音汝當知 一切諸菩薩 無礙清淨慧

卷九

皆依禪定生

其標數者長有此無言無礙慧依禪定生
者令修觀之人先以所依之體爲本而起
觀行長行云圓覺清淨無能所修心冥此

理即禪定義二一偈觀網

所謂奢摩他 三摩提禪那 三法頓漸修
有二十五種

長廣此畧三一偈半結因

十方諸如來 三世修行者 無不因此法

而得成菩提 唯除頓覺人 并法不隨順

解曰長畧此廣於中二初一偈正結所爲二

後二句揀非所爲此文長無偈有今爲二
釋一者兩句皆作上根釋謂唯除上根圓
頓悟解之人并及於一切定相之法不隨

順者大品云不信一切法名信般若則不必具依二十五
輪及道場探結等不隨順法者不取相也
既不隨相即隨真覺此乃頓入圓明觸目
合道不可加之繩索傷乎無滯是前知幻
即離不作方便等類故除之矣二者下一

句作無信下根釋謂都不信者聞之不能
隨順依此即上智與下愚不移也前釋不
隨不隨倒法此釋不隨不隨正法四一偈

半總示

一切諸菩薩 及末世衆生 常當持此輪

隨順勤修習 依佛大悲力 不久證涅槃
可知

大方廣圓覺經大疏下卷之一

章門有四一修止觀章二四諦章三斷
惑章四禮讚等章除釋本經外傍通餘
義三十有三情無情平等隨根設教解
爲行本佛心現於觀心義見幻起悲五
意無知覺明鏡字三解喻依喻體三義
明三之所以凡不同佛辨法性覺性
別兩種四相根本無明生盲喻判潛伏
藏識解抑聖同已驗始辨多聞失釋根
本六煩惱七慢九慢滅三義現過今他
淨不識師過四食事師之心金剛四心
大小乘三妄居六妙門出世涅槃四對
兩種四句信必具解奉行二義右附錄

音釋

煞 殺音 煙俗
穢 穢字 撥俗
也 也 撇也
也 也 撇也
也 也 撇也

掉 掉聲 撇動也
也 也 撇也
也 也 撇也
也 也 撇也

掉 掉聲 撇動也
也 也 撇也
也 也 撇也
也 也 撇也

掉 掉聲 撇動也
也 也 撇也
也 也 撇也
也 也 撇也

大方廣圓覺經大疏下卷之二

威十

唐終南山草堂寺沙門宗密述

次後有二問答兩重除障初淨業章除我入覺後普覺章依師離病此皆觀行中障故同大科初中雖約計執淺深說有四相威十差別然統之唯是我故經文除別列四名之外節節但有我字若除此執便是圓覺故云入覺文四初三之初

於是淨諸業障菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之同上次陳詞句中二一慶前

大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事一切如來因地行相令諸大衆得未曾有覩見調御歷恒沙劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩深自慶慰

解曰不思議事者前總明觀行一向稱理而修猶可領解今於一味之中廣張諸輪屈曲差別差別不乖一味尤爲難見故云不思議一切下遠承所答文殊之間覩見下悟因行也夫果德稱真約理可照因行治染體解實難今一念備知炳然齊現如瑠璃瓶盛多芥子故深慶矣二問後三一正問
世尊若此覺心本性清淨因何染污使諸衆生迷悶不入
解曰此中問意不說本來起迷意明已知覺性圓明諸法清淨何得凡心宛在不合覺源所作所爲情猶憎愛自他全別難自渾融比對果人天地之遠覺心本淨悟即應同更有何法染污令我用心異佛故云

因何迷悶不入二請後

唯願如來廣爲我等開悟法性

解曰法性者諸法之性若直談本體則名
覺性若推窮差別之法皆無自體同於一
性即名法性今推破四相豁融諸法令同

覺性故云開悟法性從前經文但云覺性

唯此段云法性意在此矣三結意

令此大衆及末世衆生作將來眼

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告淨諸業障菩薩言善哉善哉善
男子汝等乃能爲諸大衆及末世衆生諮問
如來如是方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸大衆默然
而聽

四正說長行中四一總叙過由二別釋四
相三存我失道四斷惑成因初中總叙四
相爲過患之因由文二一明過患本起

善男子一切衆生從無始來妄想孰有我人

衆生及與壽命認四顛倒爲實我體

解曰從無始來者未曾悟故下有生盲
之喻妄想等者無中橫計我等四者統唯
我相資得
如上但由展轉約義故有四名四名

復有二相一迷識境二迷智境初者謂取

自體爲我計我展轉趣於餘趣爲人計我
盛衰苦樂種種變異相續爲衆生計我一
報命根不斷而住爲壽者如金剛兩論所
說迷智境者即此經說至文當知顛倒者

真我本有迷之謂無妄我本空執之爲有
四皆橫計故云認四顛倒故淨名云法無
有我離我垢故法無有人前後際斷故法
無衆生離衆生垢故法無壽命離生死故
慈云心自取心自成心病演若愛影背本
瞋頭從此妄滋莫能觸拂二明過患滋多
文四一展轉生妄二違拒覺心三動息俱
迷四結成障道今初
由此便生憎愛二境於虛妄體重執虛妄二
妄相依生妄業道有妄業故妄見流轉狀流
轉者妄見涅槃

解曰文有十句言展轉者初四句由迷起

惑次二句由惑造業次二句由業招報後
二句反於三道墮於二乘然此十句總當
二乘宗中生滅四諦謂初六句集諦次二

句苦諦次一句道諦後一句滅諦言生滅
者唯天台教權實通論總有四重四諦實寄
一生滅通追名苦即有漏色心增長名集
即業煩惱寂靜爲滅謂即涅槃出
離名道謂二無生涅槃云解苦無
止觀等故苦名苦歸等故三無量
涅槃云苦即無量相非謂二乘所知等又
云所未說者如林樹葉故華嚴一刹已有
四百億

四無作陰入皆如無苦可捨煩惱
十千也四無作即菩提無集可斷生死即
涅槃無滅可證邊邪皆中正無
漏可修理盡於斯方名聖諦矣如次是彼
四教所詮法矣如懸談說然彼雖約四諦
異故通今此文中約其過患故當生滅初
集諦中復有其二謂惑與業且初四句由
迷起惑謂由執四相爲實我體所以於自
生愛於他生憎順我者愛違我者憎如是
愛憎皆由執我故曰由比然四大五蘊迷
性妄生衆緣合成已是虛妄更於其上重
執我人故云於虛妄等次二句由惑起業

謂由前二妄故生起造作種種妄業業能引至苦樂之果故名爲道慤云然空華一揆美惡情分就妄之中又分諸異言二妄相依者則憎愛二境更相顯對生妄業道者舉心耽染可意業生不可相馳尤增恚

恨次苦諦者謂由造業成就則受生死流轉生死流轉即是所至善惡之果慤云言妄業道者一念貪染地獄門開瞥起瞋心刀鋒聳立言妄見流轉者愛色臨終親瞻猛火亡魂飛墜起伏乘煙業本自心心還

自見後滅道二諦者慤云狀識流轉伏念澄神趣寂纏空化城非實二違拒覺心由此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故

解曰此文正是結答前問前問因何迷悶

不入今答云由認四相展轉生過縱離六道復墮二乘是故不入次云非覺違拒等者由前問云因何使諸衆生不入故此答云非覺違拒使之不入但由認我故不入也如夢身未忘必不能合於本身非本身違拒有諸等者釋成非覺違拒意云入時若是覺入不入則是覺拒既入者自是能證之智覺體元無出入入與不入何責於覺又解見覺能入覺亦成非故知必在忘情無念方名真入故慤云帶能非證示過彰非三動息俱迷丈二一正明

是故動念及與息念皆歸迷悶

解曰動念即前苦集息念即前滅道二徵釋二初徵

何以故

解曰動念任許背覺息念即舍契真何故
動息俱稱迷悶二釋分二一直釋

由有無始本起無明爲己主宰

解曰由將無始住地根本無明以爲我主
故動是我動息是我息我相既在動息俱

迷然本起無明者最初根本而起又從本
源而起經云獨頭無明爲煩惱種亦同此
矣不待因境名爲獨頭故前先標我體然
後展轉生惑業苦等二轉釋

切衆生生無慧目身心等性皆是無明譬

如有人不自斷命

解曰前是對微之釋此又委細釋於前又
本起之義於中二先法說意云衆生無始
生來未曾開悟故云生無慧目如人若十
歲二十方始眼盲則眼前雖不見青黃等

色說之則能了知若胎中無目生來便盲
則對色之時種種爲說終無所益則先須
金鉢抉膜然後爲說是非故涅槃經說如
生盲人不識乳色他人爲說展轉譬喻貝
常米輞樂雪冷淨鶴動竟不能得識其乳色故

云身心等性皆是無明若冥契覺心以覺
爲本則一切皆覺故前根塵普淨段中最
後結云一切覺故又前得本起因地既所
修皆是佛因此用本起無明則一切皆是
魔業前如金爲千器器器皆金此如土爲
千器器器皆瓦後喻說本因愛故得身若
斷身則違愛如人身縱卑陋病苦亦自保
命終不能斷斷餘或可自斷誠難認我亦
爾斷一切煩惱惡業容有得者欲令斷我
其可得乎何以故我終不能還斷我故又

有我故必不覺我如眼不自見故必情忘
想盡與覺一體覺是真我則妄我本無方
名爲斷如夢身縱令至劣至苦夢時終不
肯斷必須覺來合於本身方嫌夢苦復無
可斷又此渝亦可渝於後段愛我之言及
養育無明之語第七前段後段血脉連環故此
一渝通於前後四結成障道

是故當知有愛我者我與隨順非隨順者便
生憎怨爲憎愛心養無明故相續求道皆不
成就

解曰是故當知者指前意勢直從我體起
憎愛已來乃至不斷命等此都結之以成
障道所以次二句對順生愛以明我次二
句對違起憎以明我次二句雙指上二唯
滋無明故知迷心修道縱令勤苦種種行

門但助無明何成佛果後二句正明障道
言相續者本從無明而生憎愛憎愛還薰
無明種子現行相續不斷將此求道畢竟
不成寶積經云於身生寶愛不離於我人
彼作是修行由斯墮惡趣二別釋四相然
此我等行相殊常常者但約迷執初果已
除此乃直就修證羅漢未曉文中即爲四
段一約事驗我二悟我成人三了跡跡生
四潛續如命初謂驗其任運分自他者是
其我相文中二一標釋麤相二結指細相

初中二一徵起標示

善男子云何我相謂諸衆生心所證者

解曰心謂第七識所證者即第八識見分
一切衆生任運執爲內我故此相難可自
見約事證知但驗自他各殊即證自中有

我設令修道捨妄證真但覺有心總名我

相二約喻以釋

善男子譬如下人百骸調適忽忘我身四肢
弦緩攝養乖方微加針艾則知有我是故證
取方現我體

解曰弦緩者緊急緩慢也即肢體不調手
足失度之狀也餘皆可知以况道者燕居
靜室或隱深山心絕經營境無違順習閑
成性繫得忘情不覺自他謂證無我若違
順所逼宛有心生心既未平方知我在故
下云若復有人歡謗其法即喜恨等慾云
調適即稱理虛疑忽忘則比融真宰弦緩
況違真負疾乖方明理性違常針艾乃觀
照除遣方現表能心卓爾二結指細相
善男子其心乃至證於如來畢竟了知清淨

涅槃皆是我相

解曰證於已上是能如來已下是所中

又如來是能涅槃是所謂非但了知二乘
涅槃爲我相設使了知如來涅槃亦是我
相然涅槃但是覺體非別有可證今既證

得涅槃不忘能所即是相二悟我成人

悟前非者是此相矣文二一麤相

善男子云何人相謂諸衆生心悟證者善男
子悟有我者不復認我所悟非我悟亦如是
悟已超過一切證者悉爲人相

解曰言心悟證是覺前非者字正明人相
九
不復認者不作證心悟亦如是同前非也
二細相

善男子其心乃至圓悟涅槃俱是我者心存
少悟備殫證理皆名人相

解曰不取能所故名圓悟無非不盡故曰
備殫盡此智不祛爲存悟矣非諸差別故
云少也亦如唯識加行偈云現前立少物
但彼空此智爲異耳三了跡跡生謂了前
二相俱是心跡總不執之故免我人然此
了心又亦是跡故云了跡跡生文三一微
起標示

善男子云何衆生相謂諸衆生心自證悟所
不及者

解曰覺前能悟悟是所覺悟既成所覺又
名能展轉無窮皆成能所能所及處皆是
相待了此無定故離前非計所不及謂免
諸過不覺此計又是衆生衆生者不定執
一之謂也二舉喻微釋

善男子譬如有人作如是言我是衆生則知

被人說衆生者非我非彼云何非我我是衆
生則非是我云何非彼我是衆生非彼我故

解曰借世人語詞以爲義勢顯衆生相言
非我者以自是衆生故非彼者以云我是
衆生不云彼是衆生故此顯於自於彼不
計我人故非彼我後云非彼我者非彼人
之我也三指前對辯

善男子但諸衆生了證了悟皆爲我人而我
人相所不及者存有所了名衆生相

解曰初指前二相後而我下對之以辯衆
生之相了證者空則我不及了悟者空則
人不及不執主宰故離我人心又不忘是
衆生相四潛續如命謂都無所執但擬修
行由不起心免前三過即此無執之業智
相續未忘非是故意生心故言潛續文二

一徵起標示

善男子云何壽命相謂諸衆生心照清淨覺所了者一切業智所不自見猶如命根

解曰即心之照故云清淨即自覺也覺前

了跡故云所了即覺他也證悟等盡徹於

真源更無別能故直言心照擬將此智修

習一切無漏之業故名一切業智又業是

業用一切作用之智名爲業智但覺潛續

之心故名不自不自同於幻化一念不生

即是論中世間自然業智及不思議業相

今以雖能除妄而不自除故名所不自見

不自見故猶如命根如命根者兼取相續

不斷之義二長轉細釋文三一以義正釋

善男子若心照見一切覺者皆爲塵垢覺所

覺者不離塵故

威十

十一

解曰心照見是此門之相一切覺總指前三相由將此心見他諸覺故皆塵垢心未忘故故結云覺所覺者不離塵故二以喻返釋

如湯銷冰無別有冰知冰銷者

解曰湯銷冰盡同成一水更無能知盡者反明此業智既照前三相皆盡則是我病未盡如冰若言我盡即此言盡之冰便是不盡若本末配合則水喻真心冰喻四相湯喻智慧煎水名湯悟心名智故謂水凍成冰還煎冰以銷之冰湯俱盡濕性獨存以喻真心迷心成我還悟心以銷之我智俱盡照體獨立三以法正合

存我覺我亦復如是

解曰若依喻反合應云無別有我知我盡

者今翻喻勢順前正釋故云正合三存我失道文二一總標失道

善男子末世衆生不了四相雖經多劫勤苦修道但名有爲終不能成一切聖果是故名

爲正法末世

解曰但名有爲者由前四相皆有取證既將此心修行則行行皆帶能所故不成聖正同華嚴多劫六度不名菩薩正法末世者正宗佛法之末世夫正法之時修則皆證末世之時人多取相今既取證之相則正法亦同末世若遇此教了達病源則雖末世還同正法後展轉廣釋文四一認我爲真二說病爲法三將凡灑聖四趣果迷因初中二一徵釋其過二結成障覺初中六一又修如何不證徵二認我取證非真

釋三取證云何妨道徵四愛寂憎喧非脫釋五云何定知非脫徵六讚喜謗瞋驗我釋今初

何以故

解曰劫數既多行又勤苦以何義故不證

聖果二認我取證非真釋二一法

認一切我爲涅槃故有證有悟名成就故

解曰良由認我以爲涅槃故雖多劫勤修終無所益如認夢身以爲自己慙爲家業種種疲勞終無一事益於資產二喻

譬如有人認賊爲子其家財寶終不成就

解曰賊若在外猶可隄防養之爲兒如何檢慎又知賊是賊賊無能爲養之爲兒寧無損敗以喻六根取境猶可制御藏識妄我難以辯明故如來藏中功德之寶念念

衰耗由此貧窮難集福慧三取證云何妨
道微

何以故

解曰前微何以多劫不證釋云由認我取
證故此又微云縱使認我取證何以便妨
於道四愛寂憎喧非脫釋

威十

十三

有愛我者亦愛涅槃伏我愛根爲涅槃相有
憎我者亦憎生死不知愛者真生死故別憎
生死名不斛脫

解曰夫生死輪迴本由憎愛欲求斛脫須

盡二源今愛涅槃還是本愛今憎生死亦
是本憎乘苦欣樂雖殊憎愛元是本習帶
之修道佛果豈成伏我愛根爲涅槃相者
由伏之故不起不起之相似涅槃相以似
爲真故云爾也不知愛等者本愛涅槃擬

云何當知法不斛脫

解曰法者涅槃由前釋云愛涅槃者名不
斛脫故此微云若愛生死許是繫縛今悟
涅槃是寂滅法以何相知還同本愛而不
斛脫六讚喜謗瞋驗我釋謂實證者必無
我無我故即無瞋喜今爲法瞋喜即知證
法非真也我未盡故文中二一標我未盡

善男子彼末世衆生習菩提者以已微證爲
自清淨猶未能盡我相根本

解曰微證者外知根塵假合內覺性體寂
然猶未下正標未盡二以境驗知

若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若

復誹謗彼所得者便生瞋恨則知我相堅固

執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷

解曰讚毀等者然世境違順麤重易明唯就法門最難覺察但言爲法瞋彼度此不知此心元是我相則知下因對外境驗得

内心我執猶堅潛藏相續雖慧軍數舉

云上

多劫勤修又聞前三觀也魔衆頻摧

上云增主死伏我愛及微證也

且

阿賴耶城難攻主宰

偈云覺城義當翻此城也

末那常

侍防護牢強意識謀臣經營内外傍監五

識之將以鎮六賊之門由是賊主

我相頻通

遊戲時時偷號

貪號慈悲誤號降魔

惑我法王

化主往

往侵疆

觀照無漏慧也妄起學

擾我觀境人雖外怯般若晝

伏

觀照時也夜行妄起

而內挾無明晝夜不斷

種子二結成障覺

善男子彼修道者不除我相是故不能入清

或十

十四

淨覺

可知二說病爲法文二一正釋其非二結

成障覺初中二一覆推

善男子若知我空無毀我者有我說法我未斷故衆生壽命亦復如是

解曰覆推者躡前爲法瞋喜之次推窮以成說病爲法之過恐聞瞋喜是我便擬忍受不瞋用爲無我故推微云若見彼是毀人我被彼毀而不瞋者此亦是我故云若知我空無毀我者既見有毀我者則未得我空亦應云若知我空無我說法故次云有我說法我未斷故然毀者是彼說者是我經文於毀者言無返明過也於說法言有順明過也餘三相亦爾經畧人字爲成句故翻覆推過者下擬決斷爲病故二決

斷

善男子末世衆生說病爲法是故名爲可憐
愍者雖慤精進增益諸病

解曰說病爲法者指前所推之過即是四
相四相若存總名爲病衆生不了但謂爲
法是故名爲可憐愍者增益諸病者帶病
修行故增諸病反此而言則稱實修行唯
益實德如藥草等種有甘苦水土所滋各
唯增益苦喻我相爲本甘喻淨覺爲本水
土則喻萬行二結成障覺

是故不能入清淨覺

可知三將凡濫聖文二一正明相濫二結
成障覺初中二一抑聖同已

善男子末世衆生不了四相以如來解及所
行處爲自修行終不成就

解曰得者是理乃至聖人所具功德證即
是智則聖人冥證之智身今謂證者增上
慢人若自知不證而言證者則根本戒中
大妄語戒非此文意二驗出凡情

見勝進者心生嫉妬

解曰然諸聖人形類不定得與不得內證
在心何以辯他未得未證故觀徵所見以
驗真虛夫聖人用心他已無二見他勝進
或法教流行念念歡喜必能隨順自驗內
心如此或即證悟不虛若自覺已衰他盛
則嫉已盛他衰則喜縱令深解妙境但是
心之所緣勿錯認之謂得謂證二結成障
覺

由彼衆生未斷我愛是故不能入清淨覺

解曰未斷我愛者雙指前兩類之人前段
解凡聖平等境界而未許以佛解同已乃
云終不成就者以佛無我愛凡有我愛故
後段見勝進嫉妬亦由我愛故畢竟不能
入清淨覺四趣果迷因

威十

十七

善男子末世衆生希望成道無令求悟唯益

多聞增長我見

解曰希望成道者趣果也次兩句迷因也
故經說聲聞唯觀於果不觀於因如狗逐
塊不逐於人夫欲修學先須悟心心既洞

明然求廣解末世之人多迷此意唯宗名
數不務了心心既不通解唯增我故云增
長我見華嚴亦說不了自心增長諸惡又
智論云多聞無智慧是不知實相譬如大
暗中有燈而無月等四斷惑但當說成因佛說

下由前數段經文說修行中有多過患皆
結云不入淨覺故此勸誠令離過用心方
成正因文中二一順釋

但當精勤降伏煩惱起大勇猛未得令得未
斷令斷貪瞋愛慢誑曲嫉妬對境不生彼我

恩愛一切寂滅佛說是人漸次成就求善知識不墮邪見

解曰先斷惑中言但當者正標勸誠之詞精勤及起大勇猛者通於修斷未得令得者真實境中一切功德妙用未斷令斷者顛倒境中一切障礙之法即貪等也然斷惑之文前後頻有今通收就此略啓三門一所斷惑障二斷之行相二斷之位次初所斷者有通有別通謂此經唯識起信各說二種五性文初已會釋訖別者有其本末本有二種一是論中根本不覺由此方成阿黎耶故即文殊章中無明是也二者彌勒章初廣明愛是輪迴根本各已釋訖

一 是所知障本
二 是煩惱障本末者起信實性二論各說九種皆如前釋唯識本頌總說六種論第

九約障十地後說十種十種已如前說六種者頌曰煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見長行釋云性是根本煩惱攝故得煩惱名稱本望上
迷真爲末八識章已略辨今更具釋以銷經文文云貪瞋愛慢者彼論愛非其數以無別性貪所攝故此唯三法是彼論也貪者於有有具染著爲性能障無貪生苦爲業謂由愛力取蘊生故瞋者於苦苦具憎恚爲性能障無瞋不安惡行所依爲業謂瞋必令身心熱惱起諸惡業不善性故慢者恃已於他高舉爲性能障不慢生苦爲業謂若有慢於勝德法及有德者心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故此慢差別有七九種謂依三品我德處生七謂慢於劣計已勝
於等計已等過慢等計勝慢過慢於勝
我計勝

慢自持高舉增上慢得少謂多卑慢多勝計已少劣邪慢得謂九者謂我勝過我等慢我劣卑有勝卑有等慢有劣過無勝慢無等過無劣卑然七寬九狹九唯七中三故慢過慢卑慢各三為九合如註也詔曲嫉妬即小隨煩惱各別起故名小但是貪等分位差別等流性故名隨詔者卷十十九爲罔冒他故矯設異儀險曲爲性能障不詔教誨爲業貪癡一分爲體嫉者徇自名利不耐他榮妬忌爲性能障不嫉憂慼爲業瞋一分爲體然根本六中今闕癡疑及惡見者癡在偈故三翻微釋已決疑故偈云我身即是身見身見斷則餘見自除故餘謂邊邪二取此等皆依身見起故又重言彼我愛者愛與我相長相應故此章正爲除我別明於已及他相憐愛故生死根本最難拔故念盡即

自他寂故又諸經教煩惱名數增減取捨隨何意趣不可一準且依此開十數見修所斷三界總有一百二十八也二斷之行相者五教不同初小乘者剛藏章中已釋二始教者聖道斷惑不從三世但智起時即無其惑猶明與闇定不俱生如秤兩頭低昂時等故智與障理必不俱三終教者自有二義一約相翻二約相續相翻者意不異前但前義不盡謂無間道正斷惑時爲智先起惑後滅耶爲惑先滅智後起耶爲同時耶此中惑智若先後者各有兩失不成斷義謂若智先起智有自成無漏過不能滅惑過惑有自滅過不障聖道過若惑先滅亦有此四四名亦同但相望時義別總成八過也前說明闇乃是同時正當

中百二論燈不破闇之義謂明於闇到與不到俱不能破以此二相互無故同時則相乖異時不相預故以法合之不成斷惑涅槃亦以此喻喻毗婆舍那不斷煩惱又秤衡是一低昂同時智惑不然豈離前過若此宗斷惑必須了惑非有非無性相無礙謂若定有則墮於常常不可斷若定無者復無可斷今以真理隨緣故智即無起而起惑則無斷而斷隨緣自性故智起而無起惑斷而無斷言相續者不約惑智相對但就能斷之智自有三時三時有一約初心究竟通分三時二約無間道中剎那三時今依十地經論並通此二論云此智盡漏爲初智斷爲中爲後答云非初智斷亦非中後偈云論指經偈非初中後故若

成十

論指

于

三時無斷云何斷耶論云如燈焰非唯初中後前中後取故此舉喻釋成大品經亦燈非初焰燃炷亦不離初焰後焰亦爾而炷實燃也謂實教斷惑必性相雙明經文正顯證智唯據甚深緣性不可說義論主兼明斷惑故性相雙辨非初非中後辨因緣無性是斷之不斷前中後取即不壞緣相是不斷之斷謂若一念能斷何假三心既並取方成明知無性無性故無初中後方成後故初中後斷此則從緣故無性無性故從緣也四頓教者此有三門一唯斷本本斷則末除本末如上故上文云永斷無明又云先斷無始輪迴根本二悟其空方名爲斷如夢桎梏寤即解脫故文云此無明者非實有體乃至知是空華則無輪轉等論云覺於念異念無異相

等三見其性非斷非不斷謂此惑性是真覺故論云依覺故迷若離覺性則無不覺覺故論云依覺故迷若離覺性則無不覺等經云一切障礙即究竟覺又云一切覺故故文殊教衆生發我見心以我見即菩提故不應斷覺故云非斷文云知幻即離不作方便等又云於諸妄心亦不息滅淨名云不斷煩惱等是真覺故不應認惑故非不斷文云諸幻盡滅覺心不動又云幻滅滅故非幻不滅又云由淨諸念客塵永滅此意如審時非除却非留此物故非不斷又非斷非不斷是真斷惑五圓教者即華嚴宗一切煩惱不可說其體性以所障法必窮三際徹十方一即一切主伴無盡具四法界非唯真如前釋告如故能障之惑一障一切障故普賢行品起一念真具百萬障門能斷之智一斷一切斷故隨好品阿也地證於法界一證一切證已如前證成就佛果一成一切成出現品如來成正覺時普見一切衆生成正覺發達

二障各有分別俱生現行種子二分別種見道初斷彼二現行地前已伏煩惱俱生種者初地已去自在能斷留故不斷對法論云菩薩十地唯修所知障對治道不修煩惱障對治道以濶生攝化故不墮二乘故爲斷所知障故爲得大菩提故故攝論云留惑待患而成勝行猶如禁地如攝論說直至金剛喻定現在前時一時頓斷其現行者地前漸伏初地已上頓伏八地已上不行所知俱生者種則地地漸斷金剛永盡現則地前乃至十地方永伏盡八地已上六識俱者不行第七俱者猶起前五雖未轉依無漏伏故障不現起終教者二障不分俱生分別但有正使及習氣謂地前伏現行初地斷使種地上除習氣佛地究竟淨然於三

賢中已不墮二乘地故於煩惱自在能斷爲除智障留故不斷梁攝論云十解已去出世名聖人不墮二乘地仁王云地前得人空而不取證起信亦說少分見於法身能現八相等故以此菩薩唯怖智障故修唯識真如等觀伏斷於彼初地已上斷此一分麤故於煩惱障不復更留故二障不分見修至初地時正使俱盡彌勒問經云菩薩見障利益衆生行故即見道中一切俱斷故即斷麤後除習氣攝論云轉染污末那得平得修道位中轉伏清淨此明除習氣也正使先斷故但云轉淨不言斷也實性論亦說地上依彼二種智氣障又始教中爲引二乘故以上就下說煩惱障同二乘教佛地方盡又以下同上許二乘全斷煩惱分斷所知今就終教實論愚法聲聞無廣大心尚不能究竟拔煩惱障但能折伏何況能斷彼所知

障如彌勒問經釋論及楞伽說頓教者若約悟理合覺誓志背塵則不作漸次文云一切時不起妄念又云心不生虛妄故信位便云勞慮永斷待法界淨然惑雖虛妄橫執即生不能頓除任運漸盡如風頓止波浪漸停文云於滅未波妄功用中便顯差別即當論中四重覺妄已如地位中引釋華嚴圓教者五十二位中位位圓斷故位位成佛具有其文略如前明廣如彼說斷惑義竟次釋餘文對境不生及一切寂滅者觀行成就煩惱已伏也然約此宗亦名爲斷初發心住同初地故佛說下四句佛印成因於中云漸次者由前說除我用心當時雖悟仍慮長時難離我習故佛誠云但得頓悟我空勤斷煩惱我見習氣漸盡無上佛果自然漸成求善知識等者商人入海須假

導師學者修行必資善友二反釋

若於所求別生憎愛則不能入清淨覺海

愛憎生於心 詔曲存諸念 是故多迷悶

不能入覺城

解曰言別生憎愛不入覺者反明不生憎愛則入覺也故云反釋不生憎愛則是斷惑入覺即是成因故就此門曲分此段愁云嗟時行者畜病爲功枉敘虛勞必招沉墜明明佛誠諦審鑒心無使一代空行虛游義海偈讚中四如次頌前初中一偈總敘過由

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

沙功德即萬行圓增道無不通則自他引攝便能契果絕百非以成解脫養衆德以全法身開般若而無不通矣上三段皆長廣偈略四中二偈半斷惑成因

若能歸悟刹 先去貪瞋癡 法愛不存心

威十

二十四

淨業汝當知 一切諸衆生 皆由執我愛無始妄流轉

二中二句別釋四相

未除四種相 不得成菩提

三中一偈存我失道

解曰悟刹者刹是世界如入唐國率土屬唐蕃境亦爾故知若到悟境即法法屬悟

迷境亦然法愛者憎生死愛涅槃也我身
本不有者我身即憎愛之本欲除憎愛莫
執妄身所依既空能依何有又愛彼潤身
憎彼違我我身不有憎愛無生悟刹我身
皆長無偈有

大方廣圓覺經大疏下卷之二

卷

五五

音釋

桎梏

桎音資又據也
梏音鵠手據也

大方廣圓覺經大疏下卷之三

沙

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下依師離病者謂此廣勸依善知識除
去四病及諸細惑問目雖有五句義攝不出此二經文四

初三之初

沙

於是普覺菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之可知正陳中二一慶前

大悲世尊快說禪病令諸大衆得未曾有心
意蕩然獲大安隱

解曰禪病者四相二請後

世尊末世衆生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增
熾使諸衆生求何等人依何等法行何等行
除去何病云何發心令彼羣盲不墮邪見

解曰前皆有我相未可施功今既障除方

堪修習修習用意復有是非故須依師免
溺四病於中三節初明請問之意如人有
子病者偏憂菩薩大悲先哀末世賢聖隱
沒正法將沉欲益當來懸興此問次正請
問求何等人者由前云求善知識不墮邪
見故此請問何等之人是善知識答中具
指餘之四問文顯可知後明所爲羣盲者
無慧目也後展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普覺菩薩言善哉善哉善男子
汝等乃能諸問如來如是修行能施末世一
切衆生無畏道眼令彼衆生得成聖道汝今
諦聽當爲汝說

三佇聽

時普覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽
四正說長行中五一指示明師令事二分
別四病令除三辯事師之心四明除病之
行五顯發心深廣亦當次答五問然復有
少相濫至文當指沙故且宜直顯經意初中三一
令識二令事三顯益今初

善男子末世衆生將發大心求善知識欲修
行者當求一切正知見人心不住相不著聲
聞緣覺境界雖現塵勞心恒清淨示有諸過
讚歎梵行不令衆生入不律儀求如是人即
得成就阿耨多羅三藐三菩提

解曰將欲發大心乘也者正因針善知識
者正緣芥子因緣備具佛道方行如論中說善能
知真識妄知病識藥名善知識初心便令
求者文殊告善財云親近供養諸善知識
求者文殊告善財云親近供養諸善知識

是具一切智最初因緣故光讚亦云欲學
六波羅蜜者當與真善知識相隨常當承
事正知見人者標指也善達覺性不因修
生決擇無疑名正知見法句經云善男子
一切衆生欲得阿耨菩提者當親近善知
識請問法要必聞如斯甚深要句云善
知識者善解深法空無相無作無生無滅
了達諸法從本已來究竟平等無業無報
無因無果性相如如住於實際於畢竟空
中熾然建立是名善知識華手經云有四
法者當知爲善知識謂善知教化修道各
及過患次下釋釋有二節初明順行言心
不住相者離凡夫煩惱境界若有少法當
情皆名住相乃至菩提涅槃尚不取著何
況世間夢幻境界故不應住色聲香味觸

法生心應無所住而生其心得無住心即契圓覺不著等者離二乘境界稱讚大乘經云寧在地獄經百千劫終不發二乘之心亦可正知見者揀外道不住相揀凡夫不著等揀二乘後明逆行即淨名云行於非道通達佛道之意塵者六塵勞謂勞倦由塵成勞故名塵勞又染心慾苦亦是塵勞心清淨者現染之中心自淨也如淨名云示有女子常修梵行等華嚴云菩薩在家與妻子俱未曾捨離菩提之心次四句則現過之中令他淨也欲度有過衆生先以同事相攝心既相親方能受教如淨名云入於婬舍示慾之過等亦同華嚴善財善友婆須愛水而不溺無獸恚火而不燒勝熱癡邪而不惑矣讚梵行等者縱使自

身有病服食非儀或爲利益或有別緣覽垂真教只得貶已承非不得飾非說理以誤凡下此乃不同邪人自造諸過復說非梵行事爲其真實令無量人墮大險趣但爲同事攝故雖現諸過常須讚歎真實梵行故論云壞見之人雖不壞行不堪與衆生爲其道眼雖壞行而不破見者是則人天真勝福田求如是人下結成大益二令事者文二一舉身命之難二例身外之易

初中二一正舉

沙

四

末世衆生見如是人應當供養不惜身命

解曰謂捨泡幻之軀以貿金剛之質如將瓦器以換金瓶即雪山捨身香城敲骨之類儒典尚令竭力事父致身事君何況爲法故大乘四法經云諸苾芻盡壽乃至逢

遇喪命因緣必定不得捨善知識二遮疑
彼善知識四威儀中常現清淨乃至示現種
種過患心無惱慢

解曰於中先明疑境常現清淨指前順行
示現等者指前逆行心無惱慢正明不疑
法句經亦云若善知識諸有所作不應起
於毛髮疑心所以者何若有疑心不得正
受甚深法句夫菩薩化現權道難測但依

法門莫疑其跡不以順行即効虔誠或覩
逆行便生惱慢故智論云於諸師尊如世
尊想若有能開釋深義解散疑結於我有
益則盡心敬之不念餘惡如弊囊盛寶不
得以囊惡故不取其實又如夜行險道弊
人執炬不得以人惡故不取其照菩薩亦
復如是於師得智慧光明不計其惡復次

況復搏財妻子眷屬

解曰搏謂搏食財謂錢帛詳經意勢是說
財食食有四種此當段食食總段別以段
揀餘古譯經論訛云搏食今此三藏承古
訛音遂作搏字又不分總別謂搏即食仍
略食字故云搏財也妻子者最親眷屬者
僕從對前身命之難故云況復問淨名等

復云依法不依人如何和會答不依人者
不効其迹

迹者取捨對機逆順無準

不觀種性非不求

師二顯益

若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成
就正覺心華發明照十方刹

解曰不起惡念者由前無慢故也惱慢若
起惡念便生障覆自心法何得入即能下
二句既無惡念之覆即得正覺成就心華
下二句覺心既明即慧光開發觸向無染
故曰心華稱體無邊照十方刹二分別四

病令除者此當答第二依何等法之間標
以妙法釋依圓覺是所依法故此法離於

四病方可依故除病之間下自有答然文
似濫故但舍而科之直銷經也文三一總
標徵起

沙一

善男子彼善知識所證妙法應離四病云何

四病

少一

六

解曰心病無邊要唯此四隨有其一即不

堪爲師二別釋行相然此四病文皆四節

一標名二辯相三指體以破四結名皆名
病者但緣不以教爲繩墨不以師爲指南
但自舉心作如是意故經文皆云若復有
人作如是言言是意言矣文四一生心造
作

一者作病若復有人作如是言我於本心作
種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名
爲病

解曰辯相中作如是言者思惟揣度計校
籌量興心運爲擬作行相造塔造寺供佛
供僧持咒持經僧講俗講端然宴坐種種

施爲止息深山遊歷世界懶憂衣食謂是道緣故受饑寒將爲功德觀空觀有愛身獸身於多行門隨執其一託此一行欲契

覺心既是造作生情豈合無爲寂照此病

從前幻觀中來彼云一切菩薩從此起行

至諸輪中皆云度生起行起用失彼文意

成此作病破中云非作得故者圓覺性非

造作造作如何契之若了覺性本圓不用

興心求益不興心處即合覺心合覺心時

自無諸妄無諸妄已則所作相應積土聚

沙皆成佛道即於上來諸行遇緣力及便

爲隨病隨治不順妄念但得妄盡性自開

明歇即菩提不從外得肇公云玄道在乎

妙悟妙悟在乎即真二任意浮沉

二者任病若復有人作如是言我等今者不

斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名爲病

解曰此作意云生死是空更何所斷涅槃

本寂何假修求不狀不忻無起滅念任彼

一切隨諸法性者火熱水濕之類各各差

別之性今時現有一類人云妄從他妄真

任他真各稱其心何必改作作亦任作好

閑任閑逢餅即浪遇衣即著好事惡事一

切不知任運而行信緣而活睡來即卧與

來即行東西南北何定去住此病因前諸

輪標云圓覺清淨本無修習依於未覺幻

力修習失彼文意自謂已覺何必作幻故

成任病破中前則驅馳覓佛此乃放縱身

心設令善惡不拘即名無記之性七賢豈

是大道四皓寧爲聖人尚昧欲天焉冥覺
體行人至此溺水沉舟宜自警懷勿霑斯
病故前文云若諸衆生本不修行於生死
中常居幻化令妄想心云何解脫三止息
妄情

沙

八

三者止病若復有人作如是言我今自心永
息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓
覺性非止合故說名爲病

解曰此者生心恐非隨情慮失一向止息
豈合任之但止妄即真何須別照得一切
性者息念故離相離相故得性是諸法無
性之性非即覺性寂然平等者由我心生
妄相故招苦樂差殊今但止息妄心妄盡
自然平等此從靜觀中來迷彼取靜爲行
及澄諸念之言因成此病破中覺本無念

見念既乖性本靈明迷照亦失念無而有
既止息令無照有而隱何不觀察令顯又
真本無念念既乖真性本無止止亦違念
故言非止合故故前云於諸妄心亦不息
滅慈云心形起滅理況空華圓覺本如智
冥真寂縱依漸止功亦何下但證心源不
言浮用四滅除心境

四者滅病若復有人作如是言我今永斷一
切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄
境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相
故說名爲病

沙

九

解曰與前異者前則但息心念令寂此則
計於身心根塵本來空寂又前不妨見有
根塵但不隨念愛染故云止息此即觀破
至於空無故名除滅永斷煩惱等者煩惱

之本即是身心若執身心煩惱何斷故標
斷煩惱釋以身空何況等者既斷盡煩惱
空却身心身心尚空根塵何有一切永寂
者身等本空故名永寂諸相既泯寂相現
前提將此心求證圓覺此從寂觀中來彼
諸輪中皆云寂滅及斷煩惱迷彼文意故
成此病破中夫覺體靈明不唯寂滅今滅
惑住寂豈得相應況圓覺者非動非靜雙
融動靜恒沙妙用無礙難思住寂之心何
能契合言即似近理即全疎與體相違故
言爲病三結明真僞

離四病者則知清淨作是觀者名爲正觀若
他觀者名爲邪觀

解曰然上四種行門皆是諸經勸讚況前
三觀具有斯文今以此爲病者有其二意

一者四病文中皆無觀意二者但以率心
偏住一行不窮善友圓意不究佛教圓文
纔悟一門之義便不能久事明師纔見一
經妙文便不能廣窮聖意但貪單省執一
爲圓是以經文總可爲病若能四皆通達
不滯一門即此四中並皆入道雖然作種
種行元來任運清閑雖頗覺身心本空習
起還須息滅又須常冥覺體不得取四爲
心則自然休時非休作時非作故淨名云
但除其病而不除法文中則知清淨者將
前四行自驗其心隨落一門即知是病故
言離者則知清淨作是觀者雖不取四病
而慧解昭然不得懼落四中即便因循而
已若他觀者復有聞斯四過離四又更生
情便信曾襟別爲見解又作是觀者離四

也他觀者取四也問爲說揀師之時求於離病之者爲說學人自離四病若說師病何以問中別標其目又結云作是觀者等若說學人病者云何標云彼善知識所證妙法應離四病答二皆不異既聞經識病

須求離病之師既事此師即修離病之行然別釋之中若師若徒病無別相雖舍二意而無二途解釋結文之中即須料簡若結行人即依前釋若結揀師師無四病即須歸依若縱志別求名爲邪觀故菩薩戒云其法師者或小姓年少卑門貧窮而實有德是故不得觀法師種姓意云但觀病中離與不離莫觀種姓貴之與賤三辯事師之心

善男子末世衆生欲修行者應當盡命供養

善友事善知識彼善知識欲來親近應斷憍慢若復遠離應斷瞋恨現逆順境猶如虛空了知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方入圓覺

解曰此當答第三行何等行之間故標云

欲修行者結云如是修行然且唯說事師更無別行故但辯此以當修行謂菩薩行門本無定跡隨當時事隨差別機但令善事明師明師必自臨事指示亦同善財於文殊處發菩提心已問菩薩行文殊亦不具說但令親近善友遂指德雲比丘展轉令徃矣應當供事者涅槃經說是具足因緣故故法句經以二十一喻喻善知識謂父母眼目脚足梯櫈飲食寶衣橋梁財寶日月身命等後結云善知識者有如是無

沙

十三

量功德是故教汝親近大衆聞已舉聲號哭自念曠劫爲善知識守護今日值於如來乃至未曾報恩無心親近說是語已重復舉聲號泣等欲來親近者夫善友度人種種方便師徒心契法意方傳所以俯就物機相親相近愚者無識憍慢便生慢既翳心即不入道故云應斷遠離者或欲除慢或遇異緣相去相離便生瞋恨云躁我親彼說愛說憎既一念瞋百萬障起非論失道亦墮三途故此令斷論語云唯女子與小人爲難養也近之則不遼遠之則怨怨則此瞋恨也不遼則此憍慢也逆順者遠離名逆親近名順又違情曰逆隨情曰順故勝鬘云應攝受者而攝受之應折伏者而折伏之則佛法久住如虛空者心無

改易了知等者結事同體悲智所以然者若不了善友及諸衆生與已同體者雖知菩提可進而不能屈節事師雖知薩埵可悲而不能忘軀弘道故此示也如是下結因成果四明除病之行此答第四除去何病之間然前文是離病故亦不定局之文

二初明所治

善男子末世衆生不得成道由有無始自他憎愛一切種子故未解脫

解曰自他憎愛前已頻明今復說者是種子故是入道微細病故由此種子難契圓明故隨所聞法門即生心作意捨此取彼憎愛真能所難忘良由此矣故後能治云即除諸病現行纏而易覺種子細而難明故偏指也後明能治文二一等心觀人

若復有人觀彼慾家如已父母心無有二即除諸病

善男子末世衆生欲求圓覺應當發心作如是言

解曰七品行慈之中此當上慾同上親也觀之既同應與上樂二等心觀法於諸法中自他憎愛亦復如是

沙

十三

解曰前既云慾家父母無二例此觀法應云涅槃生死不殊不殊故則無自他憎愛故知諸病只由愛真憎妄見自見他故不肯久事師宗但自生情起行今既斷斯種子即知諸病自除所以觀人中云即除諸病此云亦復如是又此文於諸法中明自他憎愛尤顯異於前段前段不言法故五顯發心深廣正答第五云何發心之間文三一總標發心二別明心相三通結離邪今初

解曰即同彼經四生九類大我皆令入無大一第一二常三其心不顛倒四今此文二初廣大第一

盡於虛空一切衆生我皆令入究竟圓覺

解曰即同彼經四生九類大我皆令入無餘涅槃也一盡虛空者橫豎皆無分劑一切者不擇強悞慾親故云廣大皆令覺於本覺入於始本不二究竟圓覺故名第一然虛空衆生無有邊際菩薩悲願亦復如是然由發此願自薰成種得成菩提承此

願力任運而化不要起心三世諸佛悉同

於此若不爾者何異二乘二常不顛倒

於圓覺中無取覺者除彼我人一切諸相

解曰我入覺時我即圓覺衆生亦爾何有

取者故天親云自身滅度無異衆生故名

常心若見衆生因我入覺即非常也除彼

等者除我人及所度衆生等相是不顛倒

故天親云遠離依止身見衆生等相故無

著亦云已斷我見得自行平等相故信解

自他平等上來總是彼經實無衆生得滅

度者當心若有我人等相即非菩薩不無倒心三

通結離邪

如是發心不墮邪見

偈中文五依次長行但文略耳一示明師

令事五句

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普覺汝當知 末世諸衆生 欲求善知識

應當求正見 心遠二乘法

二分別四病令除二句

法中除四病 謂作止任滅

三辨事師之心五句

親近無憍慢 遠離無瞋恨 見種種境界

心當生希有 還如佛出世

還如佛出世者長行遠已同凡此乃敬師

如佛四明除病之行二句

不犯非律儀 戒根永清淨

步十五

但須能治也以所治憎愛是犯律因云未
解脫亦違戒德故此云不犯及永淨也五

顯發心深廣一偈半

度一切衆生 究竟入圓覺 無彼我人相

常依正智慧 便得超邪見 正覺般涅槃

初四句如次頌四心第五頌通結第六潛

具二經長無此有般涅槃之義留對下佛

出現文以釋後一問答道場加行下根修

證得道之處名曰道場謂於此處誓志尅

期加功用行以求證入故名加行下根修

證者謂雖信解前法而障重心浮須入道

場自爲制勒緣強境勝則功用有期問此

入道場但是修前三觀何得別爲大科答

觀行法門雖同修之方便有異隨機施設

故故此文先結前云若在伽藍安處徒衆

隨分思察如我已說結已然後說道場儀

式故知別是一段矣若約四分科經此當

其證修三觀中有證相故文四初三今初

於是圓覺菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

足右遶三市長跪叉手而白佛言

解曰菩薩名圓覺者可引前文再示正陳

中二一慶前

大悲世尊爲我等輩廣設淨覺種種方便令

末世衆生有大增益

解之可知二請後

世尊我等今者已得開悟若佛滅後末世衆生未得悟者云何安居修此圓覺清淨境界此圓覺中三種淨觀以何爲首唯願大悲爲諸大衆及末世衆生施大饒益

解曰此有四節初躡慶前二若佛下明所

沙

十六

爲三云何下正請於中二初問道場後此

圓覺下問加行四唯願下結請後展虔誠作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

沙

十七

藏

爾時世尊告圓覺菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能問於如來如是方便以大慈益施諸衆生汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時圓覺菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

四正說長行中二一答道場二答加行初

中二一結前

善男子一切衆生若佛住世若佛滅後若法
未時有諸衆生具大乘性信佛秘密大圓覺

心欲修行者若在伽藍安處徒衆有緣事故

隨分思察如我已說

解曰佛滅後者正法像法法末時者即是
末法具大乘性者宿有聞熏之種不同唯
識水棟餘性信佛等者聞慧初開欲修行
者菩提心發若在等者指前普眼門及三

觀諸輪所說隨分思察者謂圓機菩薩不
滯空閑種種運爲作諸利益廣度羣品備
學法門隨其閑暇分中則便思察三觀故
言隨分非謂見解未圓名爲隨分二正說
文三一道場期限二限內修行三誠取邪
證今初

若復無有他事因緣即建道場當立期限若
立長期百二十日中期百日下期八十日安
置淨居

解曰無他緣者菩薩逢益即爲遇緣且赴
如法華中官事當行之類若無勝利須建
道場尅志加功以期聖果即三期皆是自
利爲據利他故名無他事亦可王賊命難
名爲他事定三期者過則情生疲厭少則
功行未圓故量尅三時亦無別義然約三

根配之有其二意一約障盡難易配長期
下根中期中根下期上根二約精進懈怠
配者即反於此根有利鈍期有遠近對病
設藥斯之謂歟後安置淨居者欲使內外
清淨身心潔白事理稱可

大方廣圓覺經大疏下卷之三

音釋

搏音圓規
聚也 梯櫳梯天黎切體平聲木

大方廣圓覺經大疏下卷之四 沙二

唐終南山草堂寺沙門宗密述

二限內修行文二一明道場行相二明遇

夏安居初文二一明隨相用心

若佛現在當正思惟若佛滅後施設形像心

沙二

存目想生正憶念還同如來常住之日懸諸

一

幡華經三七日稽首十方諸佛名字求哀懺
悔遇善境界得心輕安

解曰於中三節初明佛在世行相正思惟

者當知唯心無外境界次若佛下明佛滅

後行相心存目想等者明設像之意謂大

師去世不覩真儀設像諦觀引心入法相

即無相即見如來亦可想佛真身常在不

滅懸幡華者嚴飾壇場經三七日者去其

久近無別所表稽首十方諸佛名字求哀

懺悔等者准諸經論開合不同或二

善戒

經唯

悔三 智論云晝夜三時各行三事謂懺
回向

悔

三

悔勸請隨喜功德無盡轉得近佛

五十住婆沙加禮拜回向即常所用晨朝

亦同文云應當勇猛精懃晝夜六時

禮

佛

懺悔勸請隨喜回向常不休息

其最

備者即離垢慧菩薩所問禮佛法經總有

八種通說其益則俱能遠離垢障遠一供

證

佛果若別說者各如注配也

一供

養除慳貪障二讚佛除惡口障三禮佛除

慳

大財富得無礙辯

我

慢障得四懺悔除三四障五勸請除謗法

尊貴身

六隨喜除嫉妒障七回向除狹劣障八

發願除退屈障供養者文云嚴持香華等

然有三種謂財法觀行財供復有內外事

皆可知其法供者即十法行謂於教法書

寫供養轉施聽聞披讀受持開示諷誦思

惟修習又新華嚴云諸供養中法供養最

行所謂如說修行利益攝受衆生乃至不

離菩提心等然稱法施即法供養如善德受教喜見燒身觀行供養者華嚴緣起平等章云菩薩凡所施設乃至一香一華一衣一蓋一供養具皆稱真理等虛空界即以全法之身遊諸佛刹稱真之物供養於

沙三二

佛等彼經又云我以普賢行願力故華香音樂衣服等一一量如須彌諸香油燈燈炷一一如須彌山燈油一一如大海水即同願此香華雲遍滿十方界等讚佛者情發於中而形於言言之不足故歌咏之諸經讚詞甚多不可繁列禮佛者准魏朝勒那三藏禮佛觀門優劣有七一我慢禮身依次立心無恭敬高尊自得恥於下問如碓上下二唱和禮徒肅形儀心無淨想高聲喧雜詞句渾亂上二非儀三恭敬禮敬從心

發運於身口五輪著地斷道離蓋住通具不邪右手動地左手攝外頂得頂相言發情懇聞唱佛名便念佛身莊嚴晃曜心想成就云云此通人度菩薩宗教中禮也四無相禮發智清淨解佛境界深入法性離能所相自淨身心蕩蕩無礙

始教空宗也空是大乘初門故

沙三五起用禮觀自身心及一

切佛不離法界如影在鏡諸行住地因緣果報一一皆爾故普運身心遍禮一切終教中從體起用也六內觀禮但禮身內法身真佛不緣他佛若外有可觀邪人行逕若能返照

解脫有期

終教中顯實宗也不計空色直見本覺真性如論中心體離念等此意以背塵合覺爲歸依禮敬也

七實相禮若內若外若凡若佛同一實相見佛可禮亦是邪見觀身實相觀佛亦然安心寂滅名平等禮故文殊云不生不滅故敬禮無所觀等頓教禮也

即心見境界佛即境是唯心佛不取直乘
假混絕無寄但得如此於法自然常冥法
界常禮諸佛亦可第四空觀禮真諦佛五
門則三觀一心禮三諦一佛廣如彼說清涼大師又加
八大悲禮九總攝禮十帝網禮以圓十數
順其宗矣行願經云一一佛所現不可說
不可說佛刹微塵數身一一身
遍禮不可說不可說佛刹微塵數佛盡
虛空界無有窮盡念念相續三業無疲今
經既是隨相門中且當第三第五禮也餘
在下離相攝念中懺悔者具云懺摩此云
悔過若別說者懺名陳露先罪悔名改往
修來滅除三障四障成淨戒善三障者如
佛名經說罪雖無量不出其三一煩惱
慧命賊劫善法澤河源鎖二業巧作六道今各不同
然小乘唯時定報不定者方除大乘一切
皆減又善心懺罪即上下品類敵對若智
斷煩惱及防未起之上敵下敵上三果報
罪則上敵下敵時至非空非海山石方所
唯脫之不受此三能障聖道及以人天故名

為障此三滅者八萬塵勞皆悉清淨四障
者華嚴隨好品中加一見障見及煩惱利
則因果分異故然欲懺者先知展轉起由由無始
不覺起貪瞋癡煩惱也是發身口意能發
業故唯識說皆思爲體所發是三
造業具故梵行品開之成六也造一切業
善惡不動是受諸苦惱報障也受有順現
所造業體也受諸苦惱生後故婆沙云三
三合九種從三煩惱生然懺有二意若約責心四障
俱懺若就所作唯懺惡業於中復有二種
一若犯遮罪先當依教作法悔之二若犯
性罪復須起行起行復二一事理二順逆
初中事如方等嚴場香塗圓壇高座請二
齊三浴請一内外律者受二十四戒對師
說罪要八日十五日當以七日爲期此不可減
佛名經等歸三寶與七心一慚愧二
五怨親平等六念佛方等唯事報恩七觀罪性空
理如淨名觀罪性空不在內外等難曰觀

罪性空罪即滅者觀福性空福亦應滅答
曰不也以罪違性福順性故真性望罪是
能治能治顯時所治之罪即滅望福是能
生能生顯時所生之福無盡故金剛經云
無住相布施福德如虛空等普賢觀經及
華嚴隨好品具二種懺觀經明晝夜精熟
禮佛即是事懺觀心無心從顛倒起若欲
懺悔者端坐念實相即是理懺隨好品中
等衆生界善身語意業悔除諸障即是事
懺觀諸業性非十方來止住於心從顛倒

生無有住處等即是理懺事懺除末理懺
拔根二順逆者准天台止觀須達順逆十
心謂先識十種順生死心以爲所治一妄
計我人起於身見二內具煩惱外遇惡緣
我心增盛三內外旣具滅善心事不喜他

沙二

五

善四縱恣三業無惡不爲五事雖不廣惡
心遍布六惡心相續晝夜不斷七覆諱過
失不欲人知八虜扈抵突不畏惡道九無
慚無愧不懼凡聖十撥無因果作一闡提
從無始來若自及他無不皆爾次起逆生
死心從後翻破一明信因果二慚愧尅責
屏顯罪愧人三怖畏惡道翻抵突也四不覆瑕疵
五斷相續心翻及吐已還食六發菩提心
覆前惡過翻前惡過翻前惡過八守護正法
九念十方佛翻惡緣也十觀罪性空見無我
若具此者無罪不滅若不解者設入道場
徒爲勞苦然上理事逆順若皆相應則一
念懺悔功德與無始惑業齊等義如行願
勸請者凡小自度但懺而已菩薩愍衆故
須勸請勸請有二一請轉法輪偈云謂知

偈云謂知

聲如響了法真實畢竟無生知佛法輪所出生處即常請常說未曾失時二請佛住世得云准行願經三乘賢聖諸善知識皆請住世然其意義乃有二請一隨相請可知二稱性請謂佛本常住衆生心垢業惡故不能見但依智離識常作佛觀心清智明即常見佛此義如下遍修三觀中釋故行願經云虛空界盡乃至我此勸請無有窮盡念念無間三業無狀請說謂住皆爾隨喜者隨所見他善事而生歡喜又隨願歡喜也由昔不喜他善故今發隨喜心而慶悅彼以除之也准行願經於如來因果善根及六趣二乘一切菩薩所有功德悉皆隨喜佛爲最勝所以先明法華則唯隨喜如來權實功德回回轉向者回已修善向於三處謂實

際菩提衆生展局成廣如聲入角所以要此三者凡是菩薩必大悲下化大智上求而離衆生及菩提相又此三者其必相資一即具三方成其一發願者策勵運意爲發希求樂欲爲願即四弘誓或五願也彌綸諸行直至菩提菩提心成以之爲體然上八重生起有緣謂發心香華供養口讚身體次洗滌法器欣求法雨攝他同已回向三處願皆成佛然行願雖云十種但於勸請回向中開別義耳若不備斯理事何成禮懺觀門故爲辯明勿譏其廣末後兩句道場獲益或見佛像或覩光明不作聖心即善境界身心調暢輕利安和神氣精明肢體柔潤論中說禮懺等五事已亦結云得免諸障善根增長天台止觀第九門中善根發

相有其真僞僞者隨因所修數息等禪

佛先

說五停心觀發相後始明此真僞故所發之法身手紛動或

重或輕或寒或熱或念散善或起惡覺乃

至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失

心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辯

沙三

+

神通感動世人謂得道果乃至命終墮鬼

神道若因此行惡即墮地獄若能知之正

心不著即當謝滅真者無有如上之法一

一禪發即與信等相應分明清淨内心悅樂智鑒分明身意柔軟微妙虛寂狀患世

間唯忻出離若見此善根發時應隨所宜

或止或觀修令增長今經云遇善境即信

等相應次云攝念等及下修三觀即彼長

養之意

竟隨相

二明離相用心

過三七日一向攝念

解曰亦名會緣入實謂初以塵心麤重令

託勝相爲緣相旣皆虛誠宜入實攝念者論云若修止者住於靜處端坐正意乃至

心若馳散即當攝來住於正念正念者當知唯心無外境界然論與經皆先以禮懺

等除惑業之濁次以正念攝馳散之動空

而又寂方能現佛境之像二明遇夏安居

文三一標異聲聞

若經夏首三月安居當爲清淨菩薩止住心離聲聞不假徒衆至安居日即於佛前作如

是言

解曰然建道場或在伽藍或於餘處期限

未滿夏首已臨入衆安居則乖誓約自終

期限又犯毘尼道場中人由此疑惑如來

遠念故爲辯明爲俗乖律即非因大廢小

無失故決定毘尼經說持聲聞戒是破菩薩戒持菩薩戒是破聲聞戒心離聲聞者大小不同次下即說不假徒衆者不必六和作如是言亦在下二正陳詞句

我比丘比丘尼優婆塞優婆夷某甲踞菩薩乘修寂滅行同入清淨實相住持以大圓覺爲我伽藍身心安居平等性智涅槃自性無繫屬故今我敬請不依聲聞當與十方如來及大菩薩三月安居爲修菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒衆

解曰比丘梵語此含三義故存梵不譯一怖魔二乞士三淨戒尼者女也謂女比丘優婆塞夷者此言近事男女謂親近比丘比丘尼而承事故小乘局於二衆大乘道俗俱露踞者居也菩薩乘者揀羊鹿車寂

滅行者揀四諦行藏海疏云伽藍此云衆園園是衆居處故圓覺則萬德所依以八識海澄流注寂滅體遍法界故得名大於四智中則圓鏡也身心安居者身者五識身依五色根故心即第六意識以五識取塵意識分別熏動心海波浪從生故不名安今意無分別五不妄緣識浪永寂與體一如故名安也身安故即成所作智心安故妙觀察智平等性智者比以四惑相應妄計賴耶爲自內我於平等理中起不平等見今旣所緣性寂能緣七識自如如性皆同故平等矣涅槃自性無繫屬者爲揀二乘計著方處今順法性故無所屬大因緣故者不拘小節之意也然小大安居略有八異一所依異別界圓覺二假實異定

實示現三住持異事相實相四結安異對
手作法獨自稱名五成安異身不出界心
不起念六失安異身出越界念起背本七
還界異身不逾時及界念不間斷而覺八
所祈異阿羅漢果無上菩提問大小二藍
何寬何狹答若以成相則大寬小狹界內
及圓覺故若以破相即小寬大狹身出界
及當處念起故三結示休期
善男子此名菩薩示現安居過三期日隨往
無礙

解曰道場三期已滿小乘夏限未終以本
非小乘安居故不妨隨往無礙三誠取邪

證

善男子若彼末世修行衆生求菩薩道入三
期者非彼所聞一切境界終不可取

所祈異阿羅漢果無上菩提問大小二藍

何寬何狹答若以成相則大寬小狹界內

及圓覺故若以破相即小寬大狹身出界

及當處念起故三結示休期

善男子此名菩薩示現安居過三期日隨往

無礙

解曰此文是總標加行中所證之境識其
邪謬非彼所聞境界者夫信解行證雖階
級不同而所信乃至所證之法始終不異
謂解則解其所信修則修其所解證則證
其所修今明證得境界若非本所信等法
即不應取二答加行文三一別修三觀二
遍修三觀三互修三觀初文二一別釋二
總結初中三一靜觀二幻觀三寂觀初中
又三一修觀成

善男子若諸衆生修奢摩他先取至靜不起

沙三

思念靜極便覺如是初靜從於一身至一世

界覺亦如是

解曰至靜等義具在前明覺亦如是者例
於靜也應云如是初覺從於一身至一世
界靜即是體是定覺即是慧是用初觀成

不見自身之相名一身靜以我身靜時當體是覺名一身覺世界亦然二起功用善男子若覺遍滿一世界者一世界中有一衆生起一念者皆悉能知百千世界亦復如是

解曰知衆生念者世界既全成覺衆生全在覺中故所起念無不了達如影入鏡鏡照無遺百千世界類此可解說則以一例多覺發則同時已遍三誠邪證

非彼所聞一切境界終不可取

義同上也二幻觀文二一明正觀

善男子若諸衆生修三摩鉢提先當憶想十

方如來十方世界一切菩薩依種種門漸次修行勤苦三昧廣發大願自薰成種

解曰憶想等者前至靜觀不假外緣今起

沙三

土

善男子若諸衆生修於禪那先取數門心中

非彼所聞一切境界終不可取

文義亦同三寂觀文三一修觀成

幻門中須憑聖境前威德段中圓說故約大悲化生今道場之內且自勉修故約大智求佛亦可諸佛菩薩必以大悲爲本但依佛菩薩種種之門自然具大悲也道場之內且學悲心限滿對緣即將化用漸次等者前至靜歸體功則頓現今隨差別之相故應漸次所以前有起於功用今即無文是斯意也又亦可以例含有功用但是文略或傳譯脫漏願薰成種者但能發願願不虛行願廣心真漸薰成種即前文云願我今者住佛圓覺莫值外道二乘是也二誠邪證

了知生住滅念分齊頭數如是周遍四威儀
中分別念數無不了知

解曰先取數門者先用數息觀門治諸覺
觀漸入妙境然修息者有六妙門謂一數

隨三止四觀五還六淨據天台說或依

次第或隨便宜及對治旋轉觀心等次第

者六各有二一修二證數中修者調和氣
息不滯不滑妄詳徐數從一至十想心在
數不令馳散證者覺心任運住於息緣即
捨數修隨下皆說捨前修後之意也隨中修者隨息出

入想心緣息無分散意證者心既微細覺
息長短遍身入出心息任運相依綿綿若
存若亡恬然凝靜即捨隨修止止中修者
不念前二凝寂其心證者覺身心泯然不
見內外觀中修者定中觀於細微出入息

想身心不實剎那不住定何所依證者覺
出入息遍諸毛孔心眼開明徹見二十六
物得四念處破四顛倒還中修者反觀觀
心無所從生何有觀境境智雙亡道源之
要證者心眼開發不加功力任運破析返
本還源淨中修者知五蘊空故不起妄想
心本淨故證者如是修時豁然開發三昧
正受心無依倚無漏慧發隨便宜者謂於
六中調試其心各經數日即知便宜隨便
而用心若安隱必有所證證者謂種種禪
定對治者攀緣諸境即數乍昏乍散即隨
氣麤心動即止貪瞋障起即觀癡邪障起
即還惡念惡境即淨然上三門有其通別
謂凡夫求外道有二乘求涅槃也菩薩通修數
息道而宗趣不同故所證亦別今且唯明

菩薩者但爲求無師自然智如來知見愍
念衆生故修息也如經中說阿那般那三
世諸佛入道之初門故新發心菩薩欲求
佛道應先調心數息知息幻化非生死涅
槃以平等大慧無取捨心入於中道名見

沙

十三

佛性得無生忍今經所明即是此意此後
二門則一向別唯一乘故旋轉者如數息
時先發願度生嚴土即當了所數之息即
空空即息非真非假非世出世如夢幻等
無而分別息念亦爾不妨從一至十了了
分明知此息相成就世出世間一切諸法
一一通達說不可盡餘隨等五一一如是
觀心者此爲上根不由次第懸照法源源
者心也觀心無相即了萬法約心數法心
即數門心數隨心即是隨門心寂即止覺

心即觀心無能所即還惑不能染即淨直
觀心性六門即具不由次第今此經者用
心在此第五前云以淨覺心故此云心中
了知故修在初門文云先取數門及漸進
故或亦二三唯云先取數者舉一例於餘
故成在第四乃至得知百千世界故或始
終唯在第五心即數門不必息故心中了
知下三句者由前心息相依息調心淨因
息數而入心數或不由息但入心數故了
知心中生住異滅麤細妄念本末分剝頭
緒數量一一分明謂生滅各一住四異二
經無異字者或略之且順三世或傳寫脫
漏故論云得無念者則知心相生住異滅
乃至同一覺故旣云無念同於一覺正當
此門絕待中觀問文無無念之言云何同

此答三觀體用文在前章今此但明修之

方便彼有絕對待之念又有寂滅之文由

是科云靈心絕待絕待無念一覺靈心豈

非同耶絕念之慧方能了知生住滅念故

於此觀明之然論約究竟極證故說位滿

少二

方盡今據觀門慧發故許俱時了知周遍

四威儀等者初則宴坐照見後則行住皆

知知即無患譬如妖魅所欲著人若知其

名自然消滅二起功用

漸次增進乃至得知百千世界一滴之雨猶

如目覩所受用物

解曰淨心是圓覺體世界本在其中觀行

成就全合靈源知雨滴固宜本分非論雨

滴萬物皆然舉一例諸且標雨滴故前釋

云旋轉諸法一一通達凡夫之類迷此靈

心隨念所知故無其用三誠取邪證
非彼所聞一切境界終不可取

義准前也然此三觀雖各有證相理實圓

修方證圓覺如前文說天台三止三觀證

中第十一門也亦云具修方為究竟謂了知諸法

因緣虛假從假入空次從空入假因此入

中雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若

海於一念中具一切佛法了了見性安住

大乘行平正其疾如風行如來行入室

著衣坐牀六根清淨於一毛孔具含一切

沙二乃至八相成道即是初發心住菩薩如華

嚴涅槃大品法華等說後心證果境界則

不可知推教所明不離止觀之果如法華

涅槃所說今經證相即初住也又彼說六

妙門證相云證有二種一者解證無礙巧

慧不由心念自然圓識法界二者會證妙慧明然開發明照法界通達無礙此復二種一相似證如法華六根清淨二真實證復有三等一初證即初發心住以正慧開如來藏顯真法身亦名爲佛二中證中間諸位三後證得一念相應慧妙覺現前窮照法界功用普備今經證相即相似也彼知三千界內一切所有此知百千世界心念雨滴故或即實證之初靜極覺遍故所知世界越三千故前云心現十方佛故下名如來出現世故圓頓教中因果交徹前後證相不局定故三總結

是名三觀初首方便

解曰前問云三種淨觀以何爲首故具答已結云是名等也即知前段三觀諸輪雖

具釋相趣入方便是此所明二遍修三觀若諸衆生遍修三種勤行精進即名如來出現于世

解曰如來本所示生只緣勤物修習今三觀既備則萬行已圓故就此人已名佛出又即此人本覺離念名爲佛出然前離四病云證覺般涅槃今修三觀名如來出世今以出世涅槃相對而釋有其二門一約實義二約對機實義有三一緣起即空之真諦則非出非般故大經云如來不出世亦無有涅槃二真如緣起之俗諦則念念處處而出現念念處處而涅槃大經又云菩薩應知自心念念常有佛成正覺如自心一切衆生心亦復如是即念也又云當知無有少許處空無佛身處即處也涅槃者即如

上遍一切處出現之佛身既是緣起有爲
之相念念即生即滅四相同時今以生生
即滅爲念念處處而般涅槃三約第一義
諦即常住世常涅槃謂寂而常照故爲住

世照而常寂故爲涅槃對機者機緣感則
菩提樹下而出現機緣盡則雙林樹間而
涅槃故大經云佛子諸佛如來爲令衆生
生欣樂故出現於世欲令衆生生戀慕故
示現涅槃譬如日出普照世間淨水器中
等對今經意配釋可知三互修三觀文三

一明修觀不成

若後末世鈍根衆生心欲求道不得成就

解曰下中之下力不遂心二令懺除惑業
由昔業障當勤懺悔常起希望先斷憎愛嫉
妬詬曲求勝上心

解曰重發誓願決心欲證加功勵志懺業
斷惑論中亦云若人修行信心以從先世
罪業衆多障礙應當勇猛禮懺等三令隨
便互修

三種淨觀隨學一事此觀不得復習彼觀心
不放捨漸次求證

解曰有人色想所礙空靜之觀難成先觀
色幻幻即全空靜觀方成復有執定實色
礙於心識難觀假幻先知其體本無而不
妨覩其假相方成幻觀復有修中難成絕
待先知假全空而無假空全假而無空空
假俱無絕於對待方見寂滅又有人直見
心源方知諸法即性故空不壞相故假或
但從性現故假無別所現故空先後綺互
如諸輪說偈讚中二第一道場中三初一

偈期限

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

圓覺汝當知 一切諸衆生 欲求無上道

先當結三期

次三句行相

懺悔無始業 經於三七日 然後正思惟

正思惟者攝念已後文也後二句誠邪

非彼所聞境 毕竟不可取

長行總別相計四段此則合爲一處第二
加行中三初一偈別修

奢摩他至靜 三摩正憶持 禪那明數門
是名三淨觀

次二句遍修

若能勤修習 是名佛出世

後五句互修

鈍根未成者 常當勤心懺 無始一切罪
諸障若消滅 佛境便現前

結前及安居之法長有偈無佛境出現長
先偈後餘但文略大文第三流通分謂正
宗之分法義已周欲使廣益他方遠霑來

世流傳通泰展轉無窮故有此分都無人
傳是不流流則不住不滯傳之遇其障難
是不通通則不壅不塞文五一慶聞深法
請問流通二讚許佇聽交感流通三依問
宣說內護流通四稟命加衛外護流通五

時衆受持總結流通初文三段同上今初
於是賢善首菩薩在大衆中即從座起頂禮
佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

可知二正陳中二一慶聞所詮

大悲世尊廣爲我等及末世衆生開悟如是

不思議事

解曰近慶道場遠該一部二請問能詮
世尊此大乘教名字何等云何奉持衆生修
習得何功德云何使我護持經人流布此教
至於何地

沙三

解曰然正宗分中但問所詮法義法義雖

已圓備凡心難可任持聞時領會分明過

後恐還遺忘事須持教以教貫穿文既不

遺隨文解義依義起觀方成真正修行故

此問經教也名字者解義先須識名迷名

於義不了奉持者前雖已說持法今問持

教功德者依理修行證聖已知功德無邊

受持名教恐無利益故問護持者如何擁

護持經之人流布等者總結十法行也謂

於此經供養寫施聽受讀誦說釋思修如

是分布流傳展轉終歸何地後三展虔誠
作是語已五體投地如是三請終而復始
二讚許

爾時世尊告賢善首菩薩言善哉善哉善男
子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如

來如是經教功德名字汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時賢善首菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而

聽

三依問宣說文二初且標能說能護之人

善男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說三

世如來之所守護十方菩薩之所歸依十二

部經清淨眼目

解曰說此經佛既是真身真身無礙塵沙

同體故一說即是多說華嚴云十方諸如

來同共一法身一心一智慧力無畏亦然
又不了義經則隨方有說不說了義之教
無佛不談如華嚴云我不見有佛國土不
說此經等守護亦如華嚴經云我等諸佛
護持此法令未來世一切菩薩未曾聞者

沙三

皆悉得聞歸依者因行之中無不從此成

佛眼目者良以推窮迷本照徹覺源是以
理貫羣經義無不盡於此若解則諸教煥
然若不了之何知正道故云眼目二正答
所說所護之法文五一答名字二答所至

二十

來藏不空如來藏即是差別汝當奉持者
勑令依此名義而持然答奉持之間者若
以文顯則不妨因說經名承其文勢便於
此答若以義求則在後頓漸文中二答所
至文一一標行所依

沙三

主

善男子是經唯顯如來境界唯佛如來能盡
宣說

解曰前云是諸衆生清淨覺地又說無明
貪愛四相四病今云唯顯如來境界者下

句自釋唯佛能說故說無明等皆無所有
是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名修多羅了
義亦名秘密王三昧亦名如來決定境界亦
名如來藏自性差別汝當奉持

解曰經有五名二名已釋秘密王三昧者

正是佛境佛境若不顯現衆生豈得皆空

生若不空豈徹覺地故華嚴信位即佛境甚深雖智與知殊皆佛境界是此意也二

依修所至

若諸菩薩及末世衆生依此修行漸次增進

至於佛地

解曰依此修行者舍十法行由經唯顯佛

境故修之必至佛地三答奉持文二一法

善男子是經名爲頓教大乘頓機衆生從此

開悟亦攝漸修一切羣品

解曰宗是頓教事具漸門既漸頓俱收則

遲速皆益已悟者文字性離而持法未悟

者無離文而持義是奉持之相也入與不

入總可留心故正宗中分上中下二喻

譬如大海不讓小流乃至蚊蟲及阿修羅飲

其水者皆得充滿

解曰謂漸教則乖頓教頓門必具漸門蚊

蟲飲海喻二乘受持修羅所飲喻菩薩受

持大海有無量之水飲之則量腹之少多

圓覺有無邊法門受之則隨器漸頓四答

功德文三一以施寶校量顯聞經勝意明

其福校量以福二以度人校量顯說經勝意明

其智非皆不能度人故又聞者假令不解亦生其福說者必無不解故唯智也

三以宿因反驗顯信經勝雙明福智初中

二初舉劣

善男子假使有人純以七寶積滿三千大千

世界以用布施

解曰積福可知二顯勝

不如有人聞此經名及一句義

解曰如金剛經校量文例慈云且世珍盈

刹能爲漏果之資妙法一言必獲菩提之

報二以度人校量者謂前以劣福顯勝福

此以劣智顯勝智文二初舉劣

善男子假使有人教百恒河沙衆生得阿羅

漢果

解曰積德可知二顯勝

不如有人宣說此經分別半偈

解曰凡全偈者所謂四句句有二種謂文

句義句若約文句即兩句爲半偈若約義

句則說一切法本來空寂是半偈也顯空

體不空方爲全偈或無常真常爲半及全

三以宿因顯信經勝雙明福智者
經文白顯也

文二一明聞信

善男子若復有人聞此經名信心不惑

可知二驗宿因文二一反顯

當知是人非於一佛二佛種諸福慧

可知二順明

如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根聞此經教

解曰亦如金剛文勢然此宗信者必是即

解之信信該果海不是小緣故驗宿因亦

非聊示人耳五答護持

汝善男子當護末世是修行者無令惡魔及諸外道惱其身心令生退屈

解曰前問云何護持今答意云但莫令惡

魔外道惱身心者即是護持然惱身心俱通魔外若以義配者外道以邪智惑人令疑是惱心也魔以神力令人種種不安乃至病等是惱身也故經說衆魔者樂生死

外道者著諸見等等取禪格
是非勝負二事皆令初

心行人退屈實藉護持四稟命外護文三

一力士衆

爾時會中有火首金剛摧碎金剛尼藍婆金

剛等八萬金剛并其眷屬即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言世尊若後末世一切衆生有能持此決定大乘我當守護如護眼目乃至道場所修行處我等金剛自領徒衆晨夕守護令不退轉其家乃至永無災障疫病銷滅財寶豐足常不乏少

解曰金剛者執此杵故若取名者梵語諾

健陀神此云露肩露肩神也首頭也頭有

火燄故摧碎者從用得名尼藍婆者未見

翻譯此神等初發心時常願爲力士護修

行人其家者在家衆也凡發大心皆有障

難障難多種略舉災病故云乃至財寶足

沙

音

者備道資緣不必富奢方多豐足故次云常不乏少不乏故即進趣妙門不退屈也

二天王衆

爾時大梵王二十八天王并須彌山王護國天王等即從座起頂禮佛足右繞三匝而白

佛言世尊我亦守護是持經者常令安隱心

不退轉

解曰大梵者別指初禪王婆婆世界主二

十八天者總指三界須彌山王別明帝釋

護國者別顯四王別標三類者以梵與釋

諸佛轉法輪時皆爲請主護世持國使災

害不生故於總列之外而更別明三鬼王

衆

爾時有大力鬼王名吉槃茶與十萬鬼王即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言世尊

我亦守護是持經人朝夕侍衛令不退屈其

人所居一由旬內若有鬼神侵其境界我當

使其碎如微塵

解曰吉槃茶者亦名鳩槃茶食人精血其
疾如風變化稍多住於林野管諸鬼衆故

號爲王來至道場而爲上首其數十萬一

一若斯依附深山或居巖穴其形可畏通
變極多不屬人天住居鬼趣一由旬者則
四十里或六里五時衆受持

佛說此經已一切菩薩天龍鬼神八部眷屬

及諸天王梵王等一切大衆聞佛所說皆大

歡喜信受奉行

解曰文殊所問經說有三種義歡喜奉行

一說者清淨不爲取著名利所染故二所

說清淨以如實知法體故三得果清淨即

說益也

自惟無始迷心海曠劫漂沈生死波
塵沙諸佛出人中浮木盲龜難值遇

何幸此身逢了教千重疑滯類冰消
尋思累世積聞熏慙愧多生善知識

上士慈悲哀末世始終次第爲諮詢

能仁應感稱心源本末無遮頻演說
已採羣詮扣真寂隨應聖旨解斯文
普迴功德向衆生同入神通大光藏

大方廣圓覺經大疏下卷之四終

音釋

虜扈虜音魯掠也扈音音

病也

涕音帝

滴

水也

滴