

第一章
归信安拉
本章包括

第一篇
养育之独一无二性

第二篇
受崇拜之独一无二性

第三篇
一切尊名与德性之独一无二性

归信伟大的安拉是正信原则中最主要的一项原则，也是最伟大、最崇高的一项原则，甚而是所有正信原则之原则。也就是说，归信安拉是所有正信原则的基石和支柱，其它的正信原则都是这一基石的派生原则。换句话说，所有正信原则都建立在归信安拉这一正信原则的基石之上。归信伟大的安拉，就是指归信清高安拉的“养育之独一性”、“受崇拜之独一性”和“一切尊名与德性之独一性”。这三项又是归信安拉这一原则基石的原则。把正统的伊斯兰称之为“拜安拉独一”的宗教，正是因为这一宗教建立在以下基石之上，即：安拉是独享自己的权力和行为的，此中绝对无任何的匹敌；他是独具自己的本体、自己的一切尊名和德性的，此中绝无任何的代替者；他是独享“受崇拜之独一性”和一切功修的，此中绝无任何的合作者。

很显然，众先知和使者的认主学分三部分：

第一部分：养育之独一性。意即：肯定清高的安拉是万物的养育者，是万物的管理者，是万物的造化者和食禄的供给者。他是使万物生，使万物死的主，他是普施恩典，下降灾难的主，在患难时刻，只有他独享对祈祷者应答之权力。万事只归他主持，一切恩典只掌握在他的手中。他是万事的归宿，此中绝无任何的匹敌。

第二部分：受崇拜之独一性。意即：清高的安拉独享仆人对安拉的谦恭和敬意，热爱和忠诚，鞠躬和叩头，宰牲和许愿，以及其它的一切功修，此中安拉绝无任何的匹敌。

第三部分：一切尊名与德性之独一性。意即：清高的安拉独具自己在他的经典中为自己所描述的，以及通过他的先知之口为他所描述的一切尊名和德性，这些尊名和德性绝无任何的残缺和瑕疵。对于安拉的这些特性，绝不得以被造物的属性来加以比拟。肯定安拉是彻知万物的，是全能万事的，是永活自立的主。睡眠和困顿无法侵扰他，他享有必得实施的意志和无以绝伦的智慧，他是全听全观的主，他是宽厚而仁慈的主。他已升上了包容主权的宝座。他是君主，是圣洁之主，是和平之主，是保佑之主，是见证之主，是万能之主，是尊严之主，是尊大之主。赞颂安拉，超绝万物，他是超乎他们所用以配他的。还有很多尊名和高尚的德性，在此不再赘述。

这三大部分中的每一部分，在《古兰经》和圣训中都有很多

的证据。

整部《古兰经》就是阐述认主学（讨黑德）及其权益和回报的。也是论述以物配主、以物配主者，以及对他们的惩罚的。

认主学分三大部分，这已得到了学者们的研究和归纳，而且附有《古兰经》和圣训的明文。也就是说，认主学被完全地归纳到教法明文中，并解明了教法的实质性。换句话说，要求仆人们执行的认主学则是：归信安拉的“养育之独一性”；“受崇拜之独一性”；“一切尊名与德性之独一性”。谁不完全地具备这一信仰，那他就不是信士。

下面就这三大部分的每一部分，我们进行详细地说明。

第一篇
养育之独一无二性
本篇包括

第一论题
养育之独一无二性之内涵及

第二论题
声明——只承认“养育之独一无二性”
摆脱不了火狱之刑罚

第三论题
对“养育之独一无二性”的歪曲现象

第一论题

养育之独一无二性之内涵及 《古兰经》、圣训、理智和天赋中的证据

一、定义；

1、文字意义：在阿拉伯语中，“养育”是其动词“抚育”的词根，从词根中又派生出名词“养育者”。而这里的“养育之独一无二性”是专属安拉的一种德性，这一德性源自“养育者”这个名词。在阿拉伯人的表达中，“养育者”一词有好几种涵义，其中就有“管理者”，“应该顺从的领袖”，“改良者”等内涵。

2、在这里的术语意义是：“养育之独一无二性”就是指，清高的安拉自己独具的一切行为。包括造化万物，给万物恩赐食禄，主权的拥有，特赐宏恩，拥有一切绝对的权力，赋予万物形象，恩赐与剥夺，授益与降祸，使万物生与死，睿智地设计，好歹的前定等等，只属于清高安拉自己的行为。此中绝无任何的匹敌。为此，每个仆民都必须义不容辞地归信这一切。

二、证据；

1、《古兰经》中的证据：清高的安拉说：【他创造诸天，而不用你们所能见的支柱；他在大地上安置许多山岳，以免大地动摇，使你们不安；他在大地上散布各种动物。他在天上降下雨水，而在大地上滋生各种优良的植物。这是安拉所创造的，你们指示我吧，你们舍安拉而崇拜的（偶像）究竟创造了什么呢？不然，不义的人是在明显的迷误中的。】（《鲁格曼章》第10--11节）。清高的安拉又说：【是他们从无到有被创造出来呢？还是他们就是创造者呢？】（《山岳章》第35节）。

2、圣训中的证据：伊玛目艾哈买德和艾布·达吴德收录的，经由阿卜杜拉·本·舒哈勒以“买尔副尔”*的品级传述的圣训中，有这样一段话：“领袖就是吉庆清高的安拉……。”在铁勒米宰等的圣训集中，有圣训肯定道：先知（愿安拉福安之）在对伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）的嘱咐中是这样说的：“……你应当知道，假若全民族决定让你得益于某事，他们使你得益的也只是安拉早已为你前定好的；假若他们要你受损于某事，那么，

他们使你受损的也只是清高的安拉早就为你前定好的事。天笔已停止了前定，前定之册也早已墨干订卷了”。

3、理智思维中的证据：人的理智也在证明清高安拉的存在，也在证明安拉独具“养育之独一无二性”。他是全能万事，统治万物的主。把观察与思考用于思维安拉的一切迹象，再通过观察和思考安拉的一切迹象来论证，进而证明安拉的“养育之独一无二性”。思考的方法随安拉的迹象的不同而不同。但最著名的方法有以下两种：

第一方法：去观察安拉造化人类灵魂的迹象。这就是大家所知道的“自身中的证据”。人的灵魂本身，就是证明清高的安拉独具“养育之独一无二性”的最好的迹象之一。此中绝无任何匹敌。正如清高的安拉所说：【和在你们的自身中，难道你们不加以观察吗？】（《播种者章》第21节）又说【以灵魂及使它均衡……】（《太阳章》第7节）。为此，假若人们仔细地观察自己，以及安拉在人类自身中所创造的各种奇迹，就会发现自己肯定有一个明哲而周密的造物主。因为任何人无法造出生命的精液（人本身原当就是一点精液），更无法使精液转变成血块，使血块转变成肉团，使肉团转变成骨骼，又给骨骼配上肉衣的。

第二方法：观察安拉所造化的宇宙中的迹象。这一方法称之为“天际间的证据”。这同样是证明安拉的养育之独一无二性的奇迹。清高的安拉说：【我将在天际间和在他们的自身中，把我的迹象昭示他们，直到他们明白《古兰经》确是真理。难道你的主能见证万物还不够吗？】（《奉绥来特章》第53节）。

广袤的天际，无垠的宇宙，苍天与茫茫大地，天空中的点点繁星，和无数的星球，太阳和月亮。大地上的江、河、湖、泊，山岳和森林。不断更迭的昼夜以及整个天际间的一切，都在以极精密的秩序运行着。只有深思其无穷奥妙的人，方会得出这样的结论：这个宇宙绝对有一个造化者，这个造化者必定存在，而且在处理着宇宙的一切事务。聪明人只要去观察这些被造物，去深思这些奇妙的造化，他肯定会清楚地知道，这些都是因为真理而被造化的，是凭真理而存在的。这就是各种迹象的篇章，这就是各种证据的经卷，这一切的一切都在证明清高的安拉就他自身所描述的一切，在证明他的独一无二性。

曾经发生过这样一件真实的故事，有些人同伊玛目艾布·

哈尼发就清高安拉的独立存在进行争论，伊玛目（愿安拉仁慈之）问他们道：“在我们讨论这个问题之前，请你们先回答以下问题：有一只船，自己航行在底格里斯河上，它自己装载食品等货物，自己停泊靠岸，常年往返于装卸地之间。所有的这一切都无任何人去操作，而是船自己去完成，这可能吗？”

这些人回答道：“这不可能，这绝对不可能。”伊玛目对他们说道：“这只船不可能自行其事，那这个广袤无垠的宇宙怎么可能自主其事呢？”

借此，他提醒人们，这个广袤无垠，造化极其完整而精密的宇宙，在证明其造物主的独一性和独立性。

* “买尔福尔”--圣训学术语，属于高品级的圣训，圣训的内容经由传述人直接传自穆圣（愿安拉福安之）--译者注。

第二论题

声明——

只承认“养育之独一性”摆脱不了火狱之刑罚

正如前边所述，“养育之独一性”仅仅是认主学中三大部分之一。当然，任何不去确定安拉的“养育之独一性”者，他的信仰就是不正确的，其认主学的信仰也就无从谈起。然而，肯定这一部分，也并非是派遣众使者的目的所在。仅具备这一信仰，摆脱不了安拉的刑罚，要彻底地摆脱安拉的刑罚，就必须兼备“受崇拜之独一性”的信仰。

为此，清高的安拉说：【他们虽然大半信仰安拉，但他们都是以物配主的。】（《优素福章》第106节）。本段天经的意思是：大部分人虽然承认安拉是“养主”，是“造物主”，是“食禄的供给者”，是“调配万事者”--这些都属于“养育之独一性”的信仰范畴。--但他们在崇拜安拉的同时，却以物配安拉，去崇拜各种既不损人利人、也不纳幸赐福的偶像和佛像。

对上述这段经文的这种解释，源自很多圣门弟子和再传弟子中的经注学家们。

伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）说：“这些人的信仰是这样的：当有人问他们，是谁创造了天地和山脉时，他们说：‘安拉。’而事实上他们这些人是以物配主的。”

阿可热敏说：“你去问他们，是谁造化了他们？是谁造化了诸天和大地？他们肯定会说：是安拉。这就是他们的信仰，而事实上他们崇拜的是另一种东西。”

穆贾黑德说：“他们的信仰仅仅是：安拉是我们的造物主，他供给我们食禄，他使我们死亡。这是以物配主式的信仰，因为他们崇拜的是别物。”

阿卜杜·热哈玛·本·艾斯莱玛·本·宰德说：“只要任何人在崇拜安拉的同时，不去崇拜别物，那他就是归信安拉的信士。问题是，有些人知道安拉是他的主，也知道安拉是他的造化者和食禄的供给者，他却以物配自己的主宰。你看伊布拉欣是怎么说的：【他说：“你们告诉我吧！你们所崇拜的是什么？你们

最古的祖先所崇拜的是什么？他们确是我的仇敌，唯众世界的主则不然。”】（《众诗人章》第75--77节）。

传自前三辈的有关这一内容的明文很多。在穆圣（愿安拉福安之）时代，以物配主者们也承认安拉是造物主，是食禄的供给者，是万物的调配者，但他们在崇拜中给安拉树立了匹敌。即：他们采取了一些偶像和匹敌，来向这些东西祈祷，向这些东西求援，向这些东西诉说自己的需求和要求。

尊贵的《古兰经》在很多章节中，都确定了以物配主者们对安拉的养育之独一性的承认和他们在崇拜时的以物配主行为。有这样几段天经指出，清高的安拉说：【如果你问他们，“谁创造了天地，制服了日月？”他们必定说：“安拉。”他们是何等荒谬的！】（《蜘蛛章》第61节）。清高的安拉又说：【如果你问他们，“谁从天上降下雨水？而借雨水使已死的大地复活呢？”他们必定说：“安拉。”你说：“一切赞颂，全归安拉！”不然，他们大半是不了解的。】（《蛛蛛章》第63节）。清高的安拉又说：【如果你问他们，“谁创造了他们？”他们必定说：“安拉。”他们是何等荒谬的呢！】（《金饰章》第87节）。清高的安拉说：【你说：“大地和其中的一切，究竟是为谁所有？如果你们知道。”他们要说：“为安拉所有”。你说：“你们怎么不记得呢？”你说：“谁是七天的主和伟大宝座的主呢？”他们要说：“安拉。”你说：“那你们怎不敬畏他呢？”你说：“万物的主权，在谁的手中掌握？谁能保护众生，而他自己不受保护呢？如果你们知道。”他们要说：“安拉。”你说：“你们怎么被人迷惑呢？”】（《信士章》第84--89节）。

以物配主者也不相信偶像会降下雨水，给世界食禄，调配万事。然而，他们也相信这都是清高安拉的专权。他们也清楚，他们舍安拉而崇拜的那些偶像都是被造物，给它们自身都不能纳福去祸，更何况给那些崇拜者呢。因为那些偶像不能自主，无生命，更无死亡之说，当然，就更不能听闻和观察。他们也承认只有安拉才是独具这些的，安拉绝无匹敌。他们也好，还是他们的偶像也好，都不会具备上述事务中的任何一点。只有清高的安拉才是造物主，其他的全是被造物。养育之主只有一个，其他的都是被养育的。但是这些人在被造物中选取了一些匹敌和中间人，按照他们的妄称，这些中间人会给他们在安拉那里替他们说情，

会使他们靠近安拉。清高的安拉是这样描述他们的：【他们舍安拉外，采纳了别的一些盟友，（他们妄称）“我们拜他们，只是为了让他们使我们接近安拉……”】（《队伍章》第3节）。意即：为的是让那些盟友为他们在安拉那里说情，从而获得胜利，得到宽宏的给养，使他们的现世事务一帆风顺。

尽管这些以物配主者们承认安拉的“养育之独一无二性”，但这不会使他们成为伊斯兰人。安拉对这些人的判决是：他们是不信安拉的以物配主者。安拉给他们的承诺是永久的火狱。安拉的使者允许剥夺他们的财产，他们的生命是不受保护的，那是因为他们并没有真实地落实“受崇拜之独一无二性”这一信仰。要得落实正信，就必须落实对安拉的“受崇拜之独一无二性”之信仰。

藉此，我们可以得出以下结论：不坚信安拉的“受崇拜之独一无二性”，而仅仅承认安拉的“养育之独一无二性”是不够的，是不会从安拉的刑罚中得到脱离的。甚至会成为要求人类虔诚敬意崇拜独一无二安拉的佐证，如果没有做到上述的，那就是彻底的不信教者，实在是该死。

第三论题

对“养育之独一性”的歪曲现象

尽管“养育之独一性”秉赋在人的天性中，铭刻在人们的心灵中，尽管有无数的证据在证明，但还是有一些人仍在歪曲着这一信仰，在本节中，简要略述如下：

1、从根本上就否认安拉的“养育之独一性”，否认清高安拉的存在。无神论者就是这样认为的，他们把万物的造化都归功于‘自然’，或者归功于昼夜的轮流，或者犹如《古兰经》所云：【他们说：“只有我们的今世生活，我们死的死，生的生，只有光阴能使我们消灭。”】（《屈膝章》第24节）。

2、否认清高安拉的部分特性，否认安拉的“养育之独一性”的某些内涵。例如有些人否认安拉使之死，又使之复活的能力，或者否认安拉给予他恩典和替他消灾等。

3、把清高安拉的某一特性转向别物。有些人认为还有别的调配者在和安拉一起处理宇宙的某一事务，如创造和处决万物，使万物生与死，赐福与去祸等。谁这样认为，那他就是给清高的安拉树立匹敌的以物配主者，因为这都是“养育之独一性”的内容。

第二篇
受崇拜之独一性
本篇包括

第一论题
说明——
“受崇拜之独一性”的证据及其重要性

第二论题
必须把崇拜只归于安拉

第三论题
穆圣对正信的捍卫

第四论题
以物配主、叛逆及其种类

第五论题
妄称知幽玄等

第二篇

受崇拜之独一性

“受崇拜之独一性”，阿拉伯语是“爱勒吴录辛耶”，这个词是从名词“爱勒衣拉黑”中派生出来的，其意思是“被崇拜者”，“被顺从者”。“爱勒衣拉黑”是清高安拉的尊名之一，“受崇拜之独一性”是安拉的伟大德性之一，所以清高的安拉就是唯一的主宰，唯一的被崇拜者。一切心灵都得崇拜他，都得向他谦恭敬意，因为他是伟大的养主，是这个宇宙的造化者，是宇宙间万事的调配者，他具备所有完整无暇的德性。为此，一切谦恭和敬意只能属于他，那是因为他独自进行创造和复造，没有任何人与他合作。因此，也只有他独享崇拜，而不是别物，任何物都无权与他同受崇拜。

那么，“受崇拜之独一性”就是：只有独一的安拉应受崇拜。每个人都应该清楚地知道，独一的安拉才是唯一真正应该受崇拜的主宰，也应该清楚，除清高的安拉独自具备受崇拜之德性和内涵外，其他任何一个被造物都不可能具备。由此而来，一个人一旦了解，并切实地承认安拉独受所有表面和内在的崇拜，那他就会自然地履行伊斯兰的主要教法，例如拜功、天课、斋戒、朝觐、命人为善止恶、孝敬双亲、接续骨肉等，也会履行伊斯兰的内在原则，例如，归信安拉；归信安拉的众天神；归信他的一切经典；归信他的众使者；归信后世；归信好与歹的前定等。由此，他会自然地通过这些工作去谋求自己养主的喜悦和回赐。

本篇我们将列举一组有关这一信仰的主要论题。

第一论题

说明——

“受崇拜之独一性”的证据及其重要性

第一主题、证据

必须确定安拉独享崇拜，有很多《古兰经》明文和证据穿插起来互相论证着这一信仰。有关这一信仰的证据所出现的形式各异：

1、有时候是以命令的形式出现的。例如清高的安拉说：【众人啊！你们的主，创造了你们，和你们以前的人，你们当崇拜他，以便你们敬畏。】（《黄牛章》第21节）。又说：【你们当崇拜安拉，不要以任何物配他……】（《妇女章》第36节）。又说：【你的主曾下令说：你们应当只崇拜他……】（《夜行章》第23节）。其它类似的很多经文。

2、有时候是以说明造化精灵和人类之目的形式而出现的，因为这一正信是造化万物之基础。正如清高的安拉所说：【我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。】（《播种者章》第56节）。

3、有时候是以说明派遣众使者之目的形式出现的。正如清高的安拉所说：【我在每个民族中，确已派遣一个使者，说：“你们当崇拜安拉，当远离恶魔。”】（《蜜蜂章》第36节）。又说：【在你之前，我所派遣的使者，都奉到我的启示：除我之外绝无应受崇拜的。所以你们应当崇拜我。】（《众先知章》第25节）。

4、有时候是以说明降示天经之目的形式出现的。例如清高的安拉说：【他使天神们奉他的命令，偕同精神，降临他所意欲的仆人，说：“你们应当警告世人说：除我之外，绝无应受崇拜的，所以你们应当敬畏我。”】（《蜜蜂章》第2节）。

5、有时候是以说明具备这一正信者应得重大报酬的形式出现的。因为这一正信为其具备者准备好了今后两世的丰厚报酬和宽宏的恩典，正如清高的安拉所说：【确信安拉，而未以不义混淆

其信德的人，他们享有安宁，而且是遵循正道的。】（牲畜章第82节）。

6、有时候是以警告反对者的形式出现的。这一警告说明了反对这一正信的危险性，以及清高的安拉对放弃这一正信者所预备的严厉惩罚等。正如清高的安拉所说：【谁以物配主，安拉必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何的援助者。】（筵席章第72节）。又说：【你不要使任何神明与安拉同受崇拜，否则，你将在受责备和遭弃绝的情况下被投入火狱。】（《夜行章》第39节）。

这些不同类型的证据在全面地肯定认主学（讨黑德），并号召人们走向这一正信，而且在讴歌着这一正信的优越性，在说明着具备这一正信者应得的回赐和违抗者面临的极其危险的处境。

先知的圣训也处处在证明认主学（讨黑德）及其重要性，其中有：

1、布哈里在其《圣训实录》中经由穆尔兹·本·哲伯勒（愿安拉喜悦之）收录的圣训是这样的，穆尔仔·本·哲伯勒（愿安拉喜悦之）说：“先知（愿安拉福安之）（对我）说：‘穆尔仔！你知道安拉应享的权利是什么吗？’（我说）‘安拉和他的使者最清楚’。他说：‘仆人们必须只崇拜安拉，而不得以任何物匹配他。你是否知道仆人们在安拉上应享的权利吗？’（我说）：‘安拉和他的使者最清楚’。他说：‘安拉就不会惩罚他们’。《布哈里圣训实录》第7373节。

2、伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“当穆圣（愿安拉福安之）派遣穆尔仔前往也门时，嘱咐他说：‘你将前往一个有经典的民族那里，你号召他们做的第一件事是：让他们崇拜独一的安拉；当他们接受这个之后，你就告诉他们，安拉还给他们制定了五次拜功……。’（圣训原文很长。《布哈里圣训实录》收录在第7372节。）

3、伊本·买斯欧德（愿安拉喜悦之）的传述，安拉的使者（愿安拉福安之）说：“谁舍去安拉而祈祷别物地死去，那他已经进了火狱。”（布哈里圣训实录收录在第4497节。）

4、贾比尔·本·阿卜杜拉（愿安拉喜悦他俩）的传述：安拉的使者（愿安拉福安之）说：“谁在没有以物配主的情况下去见安拉，那他已经进了乐园；谁以物配主地去见安拉，那他已经进

了火狱。”（穆斯林圣训实录收录在第93节。）

这方面的圣训很多。

第二主题、解释这一正信的重要性，它是众使者进行宣教的基石

“受崇拜之独一性”这一信仰绝对是所有原则的最伟大的原则，最完整的，最高尚的原则，是给人类带来利益的最可靠的原则，就因为它，安拉才造化了精灵和人类，才造化了其它的一切被造物，为了树立它，安拉才制定了一切法度。正义因它的存在而存在，邪恶因它的丧失而蔓延。为此，这一正信是众使者进行宣教的精华，是他们的使命之目的，是他们宣教之基石。清高吉庆的安拉说：【我在每个民族中，确已派遣一个使者，说：“你们当崇拜安拉，当远离恶魔。”】（《蜜蜂章》第36节）。又说：【在你之前，我所派遣的使者，都奉到我的启示：除我之外绝无应受崇拜的。所以你们应当崇拜我。】（《众先知章》第25节）。

尊贵的《古兰经》在多处地方谈到了“受崇拜之独一性”。它是众使者们宣教的钥匙。安拉派遣的每一个使者，对他们各自的民族进行宣教的第一目标就是认主独一，并虔诚敬意地只崇拜他。清高的安拉说：【阿德人的弟兄呼德去教化他们，他说：“我的宗族啊！你们要崇拜安拉，除他外，绝无应受你们的崇拜的。”】（《高处章》第65节）。清高的他又说：【赛莫德人的弟兄撒立哈去教化他们，他说：“我的宗族啊！你们要崇拜安拉，除他之外，绝无应受你们的崇拜的。”】（《高处章》第73节）。又说：【麦德彦人的弟兄舒阿卜去教化他们说：“我的宗族啊！你们要崇拜安拉，除他之外，绝无应受你们的崇拜的。”】（《高处章》第85节）。

第三主题、说明--“受崇拜之独一性”正是众使者们与各自的民族论战的轴心

前面已经说过，“受崇拜之独一性”是全体使者进行宣教的钥匙。安拉所派遣的任何一位使者，其对本民族的第一召唤便是崇拜独一的安拉。于是，众先知和他们各自的民族之间的论战也就随之产生了。众先知要号召他们去崇拜独一的安拉，而那些民

族--除安拉引导者外--都不肯接受，而是乐于保持以物配主和崇拜偶像。

清高的安拉在描述努哈的民族时是这样说的：【他们说：‘你们绝不要放弃你们的众神明，你们绝不要放弃旺德、素瓦尔、叶巫斯、叶欧格、奈斯尔。’他们确已使许多人迷误，求你使不义的人们更加迷误。”】（《努哈章》第23--24节）。在描述呼德的民族时安拉是这样说的：【他们说：“你来阻止我们崇拜我们的众神灵吗？你昭示我们你所用以恫吓我们的刑罚吧！如果你是说实话的！”】（《沙丘章》第22节）。【他们说：“呼德啊！你没有昭示我们任何明证，我们绝不为你的言论而抛弃我们的神灵，我们并不信任你。”】（《呼德章》第53节）。

清高的安拉是这样描述撒立哈的民族的：【他们说：“撒立哈啊！以前，你在我们中间是众望所归的，难道你禁止我们崇拜我们的祖先所崇拜的（偶像）吗？我们对于你用以号召我们的事确是在令人不安的怀疑之中。”】（《呼德章》第62节）。

清高的安拉是这样描述舒阿卜的民族的：【他们说：“舒阿卜啊！难道你的祈祷命令你让我们放弃我们的祖先所崇拜的（偶像），并命令你教我们不要自由地支配我们的财产吗？你确是宽仁的，确是精神健全的！”】（《呼德章》第87节）。

清高的安拉是这样描述古莱氏族的不信教者的：【他们惊讶，因为他们本族中的警告者来临他们。不信教的人们说：“这是一个术士，是一个说谎者。难道他要将许多神灵变成一个神灵吗？这确是一件怪事。”他们中的贵族们起身说：“你们去罢！你们继续崇拜你们的众神灵罢！这确是一件前定的事。在最后的宗教中，我们没有听见这种话，这种话只是伪造的。”】（《萨德章》第4--7节）。

又说：【当他们看见你的时候，只把你当作笑柄，（他们说）：“这就是安拉派遣来当使者的吗？要不是我们坚持着要崇拜我们的神灵，那么，他几乎使我们偏离他们了。”他们看见刑罚的时候，将要知道谁是偏离正路的。你告诉我吧，以私欲为其神灵者，你能做他的监护者吗？难道你以为他们大半是能听从或者能了解的人吗？他们只象牲畜一样，他们甚至是更迷误的。”】（《准则章》第41--44节）。

这些《古兰经》明文以及同一内容的明文都在十分明确地证

明，众先知和他们各自的民族之间的论战，就是围绕“崇拜独一的安拉”这一正信的，是围绕“号召人们虔诚敬意地忠于安拉的宗教”的。

有正确的圣训作为依据，先知（愿安拉福安之）说：“我奉命讨伐人们，直到他们见证：只有安拉才是唯一受拜的主；穆罕默德是安拉的使者；履行拜功；交纳天课。如果他们做到了这些，那么，他们的生命和财产才能得到保障，但除伊斯兰的规定外，他们的清算由安拉负责”（布哈里圣训实录收录在第25节中。穆斯林圣训实录收录在第22节中。）

有另一段正确的圣训也证实了这一点，先知（愿安拉福安之）说：“谁宣读了：只有安拉才是唯一受拜的主，并否认了那些舍去安拉而被拜的一切东西，那他的财产和生命就是神圣不可侵犯的，他的清算由安拉负责。”（穆斯林圣训实录收录在第23节。）

第二论题

必须把崇拜只归于安拉

本论题包括以下几个主题

第一主题、崇拜的意义及其赖以确立的原则

崇拜的文字解释是：卑贱和屈从。常言道：被驯服的骆驼，就是指被驯养的骆驼。再如，铺好的道路，就是指任人踩在脚下的卑贱的路。

教法术语是：指安拉所喜悦的一切内在的和表面的言与行的总称。

在下面提及崇拜的类别时，随即做进一步地解释。

崇拜赖以确立的基石有三：

第一、完美的热爱只能属于清高的安拉；正如清高的他所说：【信教的人们，对于敬爱安拉，尤为恳挚。】（《黄牛章》第165节）。

第二、把全部的希望只寄托给安拉。正如清高的他所说：【他们希望他的仁慈。】（《夜行章》第57节）。

第三、彻底地畏惧清高的安拉。正如清高的他所说：【他们畏惧他的刑罚。】（《夜行章》第57节）。

清高的安拉在《开端章》中，把这三项伟大的基石紧密地联系在了一起，即：【一切赞颂，只归安拉，养育众世界的主，普慈特慈的主，报应日的主。】（《开端章》第2--4节）。第一节包含了对安拉的“爱”，安拉确是宏恩的赐予者。受点水之恩者，必得以涌泉相报。第二节包含了“希望”，具备仁慈的主，其仁慈是众望所归的。第三节包含了“畏惧”，掌握报应和清算的主，谁不畏惧他的刑罚呢？！

为此，清高的安拉接着上述天经说：【我们只崇拜你……】即我们的主啊！我们只本着这三个基石来崇拜你：凭【一切赞颂，只归安拉，养育众世界的主……】所证实的对你的“爱”来崇拜你；凭【普慈特慈的主……】所给予我们的“希望”来崇拜你；凭【报应日的主。】对我们所警告的“畏惧”来崇拜你。

崇拜赖以被接受的两个条件是：

1、虔诚敬意地把崇拜只归于被崇拜者。安拉只接受纯粹地为了获得他的喜悦而做的工作，他说：【他们只奉命崇拜安拉，虔诚敬意，恪守正教……】（《明证章》第5节）又说：【真的，忠诚的正教只能归于安拉。】（《队伍章》第3节）又说：【你说：“我只崇拜安拉，而且诚心归顺他。”】（《队伍章》第14节）

2、紧随安拉的使者（愿安拉福安之）。安拉只接受按他的使者的指导而做的工作，清高的安拉说：【凡使者给你们们的，你们都应当接受；凡使者禁止你们们的，你们都应当戒除。】（《放逐章》第7节）。又说：【指你的主发誓，他们不信教，直到他们请你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。】（《妇女章》第65节）。

穆圣（愿安拉福安之）说：“谁在我们的事务中新生了一件事，那是不被接受的。”（即被驳回的）。

不是忠诚于安拉、不是正确地按安拉使者的圣行所做的任何工作，都是毫无价值的，甫戴勒·本·阿雅德（愿安拉仁慈之）在解释这段天经时是这样说的：“【以便他考验你们谁的作为是最优美的。】”（《呼德章》第7节，主权章第2节）就是指最忠诚和最正确的工作。”有人问他，“喂！艾布·阿里，最忠诚和最正确的工作是什么工作？”他说：“任何工作，如果是忠诚的，而不是正确的，那是不被接受的；如果是正确的，而不是忠诚的，也是不被接受的。要得被接受，就必须忠诚和正确兼备。忠诚就是指只忠诚于安拉，正确就是指按圣行（逊奈）去做。”

（请参阅《盟友之珠玑》一书。）

有关这两个条件相辅相成的天经很多，其中有：【你说：“我只是一个同你们一样的凡人，我奉的启示是：你们所应当崇拜的，只是一个主宰，故谁希望与他的主相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。”】（《山洞章》第110节）。

第二主题：略述部分崇拜之类别

崇拜的种类繁多，只要是安拉所喜悦的（表面的和内在的言与行）任何有利工作，都属于崇拜，都是崇拜的一分子。以下举

例而言：

1、祈祷是崇拜的一种；祈祷分两种，一种是要求式的，另一种是崇拜式的祈祷。清高的安拉说：【你们当祈祷安拉，虔诚敬意，恪受正教，】（《赦宥者》章第14节）。清高的安拉又说：【一切清真寺，都是安拉的，故，你们应当祈祷安拉，不要祈祷任何物。】（《精灵章》第18节）。清高的安拉又说：【他们舍安拉而祈祷那些到复活日也不会应答他们，而且忽视他们的祈祷的偶像，有谁比他们更迷误呢？〔6〕当众人被集合的时候，那些被崇拜的，要变成那些崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。】（《沙丘章》第5--6节）。

谁舍去安拉而向别物祈祷力所不及的事物，那他就不信教的以物配主者，无论被祈祷者是活人还是死人，（因为安拉才是万能的）。如果向活着的人要求他力所能及的事，那是无妨的，例如：某人！请你给我点饭吃。喂！某人，请你给我点水喝等。如果谁以类似的要求来祈求死人或不在的人，那他就是以物配主者，因为死人和不在的人是无法给你提供饮食的。

祈祷分两类：要求式的祈祷和崇拜式的祈祷。

要求式的祈祷是指，要求安拉给予今后两世的幸福。崇拜式的祈祷；则包括了一切内在的和表面的所有功修，因为应该接受崇拜者只是安拉，这要求祈祷者用自己的言和词来祈祷自己的养主，以接受自己的崇拜，并给予回赐。

《古兰经》中出现的有关祈祷的命令和禁令，以及对祈祷者的褒扬等，都不外乎这两类，--要求式的祈祷和崇拜式的祈祷。

2、3、4、热爱、畏惧和希望也是崇拜，前面已经说过，它是崇拜的基石。

5、托靠是崇拜的一种。即依靠……。

托靠安拉。即义无返顾地把一切事交付给清高的安拉，并托靠和信任安拉，同时做到教法所允许的、各种合法的办法，以获得幸福，或者消除灾难。清高的安拉说：【你们只应该信托安拉，如果你们是信士的话。】（《筵席章》第23节）清高的安拉又说：【谁信托安拉，他将使谁满足。】（《离婚章》第3节）

6、7、8、渴望、恐惧和谦恭属于崇拜的种类。

渴望是指喜欢得到某件可爱的事物。恐惧是指令人胆寒而逃避的恐惧之事。谦恭是指在安拉的伟大面前表现的低贱和屈辱，

在安拉的恢恢法网面前低头屈服。清高的安拉在提及这三种崇拜方式时是这样说的：【他们争先行善，他们因希望和恐惧而呼吁我，他们对于我是恭顺的。】（《众先知章》第90节）

9、畏惧是崇拜的一种。这种畏惧是指，在了解畏惧的对象所具备的伟大性和完美的权力后所表现出的尊敬之情。清高的安拉说：【故你们不要畏惧他们，你们当畏惧我。】（《黄牛章》第150节）。又说：【故你们不要畏惧他们，你们当畏惧我。】（《筵席章》第3节）。

10、皈依是一种崇拜。即，顺从地、不违抗地皈依清高的安拉。清高的安拉说：【你们当皈依你们的主，你们当顺从他。】（《队伍章》第54节）。

11、求援助是一种崇拜。即，为了实现今后两世的事务，而向安拉要求援助。清高的安拉说：【我们只崇拜你，我们只求你援助】（《开端章》第5节）安拉的使者（愿安拉福安之）在给伊本·阿拔斯的嘱咐中说：《当你需要援助时，应向安拉求援。》（《铁勒米宰》收录在第2516段中，并定为佳美的圣训。《艾哈买德》收录在第一册第307段中。《哈卡目》定为正确。）

12、要求保佑是一种崇拜；即，要求保护以免受到灾难的侵扰。清高的安拉说：【你说：“我求庇于曙光的主，免遭他所创造者的毒害；】（《曙光章》第1--2节）又说：【你说：“我求庇于世人的养主，世人的君主，世人的主宰，免遭潜伏的教唆者的毒害。】（《世人章》第1--4节）

13、求帮助是一种崇拜。在艰难和生命受到威胁时，祈求安拉来拯救自己。清高的安拉说：【你们向你们的主求助，他就会应答你们。】（《战利品章》第9节）。

14、宰牲是一种崇拜。通过宰牲这一特殊的方法来接近安拉，以期接近清高的安拉。清高的安拉说：【你说：“我的礼拜，我的牺牲，我的生活，我的死亡，的确都是为了安拉--众世界的主。】（《牲畜章》第162节。又说：【故，你应当为你的主而礼拜，并宰牺牲。】（《多福章》第2节）。

15、许愿是一种崇拜。即，某人把自己与某物联系在一起，或者与自愿顺从安拉联系在一起等。清高的安拉说：【他们履行誓愿，并畏惧灾难普降日……】（《人章》第7节）。

这些仅仅是有关崇拜的部分例证，所有这些崇拜都只能归于独一的安拉，不得把其中的任何一点舍安拉而转向别物。

崇拜（功修）需要人体的三个部分来进行履行：

第一部分：心灵的崇拜。例如“爱”、“畏惧”、“希望”、“皈依”、“恐惧”、“害怕”和“托靠”等。

第二部分：语言的崇拜。例如“赞颂”，念作证词，赞安拉清静，向安拉求饶恕，诵读《古兰经》及祈祷等。

第三部分：身体的履行。例如礼拜，封斋，交纳天课，朝觐，施舍和圣战等。

第三论题

穆圣（愿安拉福安之）对正信（讨黑德）的捍卫

先知穆圣（愿安拉福安之）非常渴望自己的民族得到正道，以使这个民族成为一个高尚的、坚不可摧的民族，成为实践拜“安拉独一”这一正信的民族，成为一个远离所有会导致破坏和敌对正信的媒体和因素的民族。清高的安拉说：【你们本族中的使者确已来教化你们了，他不忍心见你们受痛苦，他渴望你们得正道，他慈爱信士们。】（《忏悔章》第128节）。

先知穆圣（愿安拉福安之）最多的禁令是针对以物配主的。为了保护他受命的、伊布拉欣那宽容而中正的宗教，他不厌其烦地、个别或公开地提醒和警告人们，让他们提防那些导致破坏或丧失正信的言行。这些禁令在可靠的圣训中很多。他已经确立了证据，消除了疑虑，切断了任何的借口，宣明了光辉之道路。

在以下几个主题中，我们来说明一下穆圣是怎样来保护正信的，是怎样来堵塞各种导致以物配主之罪和虚伪之渠道的。

第一主题 用“汝嘎”治病

A、定义：在阿拉伯语中的“汝嘎”这个词，是“汝嘎耶”的复数，其意思是“用口诵读并吹”的方法进行治疗，以求健康。当然是用《古兰经》经文或者传述下来的圣训中的祷词。

B、其教法仲裁：此方法是允许的，有以下证据来证明这种合法性：

奥夫·本·马立克（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“我们曾在蒙昧时代‘用符录治病’，就此事，我们请教穆圣：安拉的使者啊！对此您有何看法？他说：‘你们给我用你们的符录治病，只要没有以物配主的言辞，就无妨。’”（《穆斯林圣训实录》收录在第2200段中。）

艾奈斯·本·马立克（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）允许用“汝嘎”治疗毒眼病，热病和皮肤瘙痒症。”（《穆斯林圣训实录》收录在第2196段中。）

贾比尔·本·阿卜杜拉（愿安拉喜悦他们）的传述，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘谁只要能给自己的弟

兄带来好处，就让他去做。’”。（《穆斯林圣训实录》收录在第2199段中。）

阿伊莎（愿安拉喜悦之）的传述，她说：“一旦我们中有人向他诉说病情，他就用右手一面摸着病人，一面念：‘人类的主啊！求你解除病患，求你医治此病，你才是医治者，只有你的医治才是有效的。’”。（《布哈里圣训实录》收录在第5743段中。《穆斯林圣训实录》收录在第2191段中。）

C、其条件：这一方法的合法性有以下三个条件：

一、不要认为这种方法本身能治病；如果认为这种方法本身能治病，那就是非法的，抑或是以物配主的行为。而应该认为这只是一种凭安拉的意志而治病的可行性办法。

二、这种方法不得违背教法；如果掺入非法的祷文，或借助精灵和类似的东西，那就是严加禁止的，抑或是以物配主的行为。

三、祷文必须是明白而清楚的字句；如果是魔术和邪术性的字句，那就是非法的。

有人问伊玛目马立克（愿安拉仁慈之）：一个人可以自己或让别人来用符录治病吗？他回答到：“只要是佳美的词句就无妨。”

D、被禁止的“汝嘎治病”法

只要没有达到上述三个条件的任何“汝嘎治病”法都是非法的，是严加禁止的。例如用“汝嘎治病”者和被治者都认为这种方法本身很有效，很有作用，或者其词句中带有一些以物配主式的字句，或者带有叛逆式的中介方式，或者异端式的字句等，或者有象魔术一样的含混字句等。

第二主题 护身符

A、定义。护身符，阿拉伯语称之为“台麻衣目”，其单数是“台敏米”，是指挂在脖子或其它肢体上的辟邪物，或念珠，或者骨头等用以纳福或者避祸的东西。蒙昧时代的阿拉伯人给他们的孩子们挂带这些东西，他们迷信地认为会防止毒眼的侵扰。

B、教法仲裁属非法

这是一种以物配主之行为，因为这是一种舍去安拉而托靠别物的行为。只有安拉才是保护者，任何避祸之行为必须托靠安

拉，通过他的尊名和德性来进行。

伊本·买斯欧德（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘用符录治病、用护身符和魔术进行治病都是以物配主之行为。’”。（《艾布·达吴德》收录在第3883节。《哈卡目》圣训集收录在第四册第2412节，并定为正确的圣训，《宰海丙耶》同意这种定法。）

阿卜杜拉·本·阿凯目（愿安拉喜悦之）传述的“买尔福尔”的圣训：“谁挂带某一物，那他已经把自己托付给了它。”（《艾哈买德》，《铁勒米宰》和《哈卡目》等圣训集收录。）

阿格伯·本·阿米尔（愿安拉喜悦之）传述的“买尔福尔”的圣训：“谁挂带护身符，安拉不会保佑谁；谁挂带贝壳，安拉也不会使之如愿。”（《艾哈买德》和《哈卡目》收录。）

阿格伯·本·阿米尔（愿安拉喜悦之）传述的圣训，安拉的使者（愿安拉福安之）说：“谁挂带护身符，那他已经以物配主了。”（《艾哈买德圣训集》收录。）这些圣训明文，和有关的其它圣训都警告我们，阿拉伯人曾经惯用的以物配主式的符录治病方法和舍去安拉而对别物的托靠行为，都是严禁的。

C、至于挂带《古兰经》明文的方法，学者们有不同的主张。有些学者认为“可以”，有些学者加以禁止，认为：以挂带《古兰经》经文的形式进行治病是不允许的。后一主张从以下四个方面论证是正确的：

- 1、禁止挂带护身符的禁令是普遍性的，没有专门的条款来终止这一禁令的普遍性。

- 2、以堵塞任何的借口，因为这会引起挂带其它物的行为出现。

- 3、如果挂带上《古兰经》经文，那么挂带者在有些情况下不免会忽视之，例如在解手或净下时。

- 4、用《古兰经》治病的方法是有其特定的形式的，即给病人念《古兰经》，仅此而已。

第三主题 带环子和线条等物

A、环子是指用铁、金子、银子、铜或类似的东西做成的圆形的东西。线绳是众所周知的，有用毛做成的，也有用麻或其它物质做成的。蒙昧时代的阿拉伯人曾经挂带这些东西，以避

祸或者纳福，或者防止毒眼的侵扰等。清高的安拉说：【你说：“你们告诉我吧，你们舍安拉而祈祷的那些偶像，如果安拉欲加害于我，她们能解除他的伤害吗？如果安拉欲施恩于我，她们能扣留他的恩惠吗？”你说：“安拉是使我满足的，信任者只信任安拉。”】（《队伍章》第38节）。又说：【你说：“你们舍安拉而称为神明者，你们祈祷他们吧！他们不能替你们消灾，也不能替你们嫁祸。”】（《夜行章》第56节）。

阿目兰·本·侯穗尼（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“先知（愿安拉福安之）看见一个人戴着一个黄色的环子，便问那人道：‘这是什么？’。那人回答道：‘是因为有风湿病’。穆圣说道：‘你把它取掉！它只能增加你的病症。你把它仍掉，如果你带着它而死亡，那你定不会成功。’”（艾哈买德收录在他的《穆斯奈德圣训集》第四册的第445节。）

侯宰菲·本·耶玛尼的（愿安拉喜悦之）传述：他看见一个人手上带着一条用以避热病的线圈，他上前扯断了线圈，并念了以下经文：【他们虽然大半信仰安拉，但他们都是以物配主的。】（《优素福章》第106节）。

B、挂带环子和线圈等的教法仲裁是：非法。如果挂带者认为这东西本身就有作用，而不是安拉，那他就是在安拉的“养育之独一性”中犯了最大举伴之罪，因为他的这种信仰为他确定了除安拉外的另一个造化者。和另一个万事的调配者。清高的安拉对于他们的这种举伴行为是毫无相干的。

如果他认为事情由独一的安拉掌握，而这仅仅是一种办法，这种办法本身无效，那他就是一个犯小举伴之罪的以物配主者，因为他是带有某种侥幸的心理，而把不是办法的办法指定了办法。只要他带有某种侥幸的心理，或希望纳福和避祸，那他的这种行为已经打开了通向最大以物配主之罪的大门。

第四主题 用树和石头等物沾吉

沾吉就是寻求吉祥。寻求吉祥不外乎两种情况：

1、通过教法规定的明确的事物来谋求吉祥。例如用《古兰经》求吉祥等，清高的安拉说：【这是我所降示的吉祥的经典，】（《牲畜章》第92和155节）《古兰经》的吉祥很多，它的吉祥就是指：对心灵的引导；对心病的医治；对灵魂的改

善；以及让人臻向美德等。

2、通过非法的事物来求吉祥。例如用树木、石头、坟墓、圆顶和一定的场所来求吉祥，等等这些都是以物配主的犯罪。

艾布·瓦给得·莱以斯的传述，他说：“我们曾同安拉的使者一起去了侯莱尼（地名--译者注），当时我们是刚皈依的穆斯林。以物配主者们有一棵滨枣树，他们常来此静坐，并把他们的武器挂在这棵树上，人们便把它称之为‘杂特爱勒瓦推’。

（意思是挂武器的树--译者注）当时我们经过了一棵同样的树，我们便向穆圣要求道：安拉的使者啊！请你给我们也指定一棵象他们一样的‘杂特爱勒瓦推’树。安拉的使者（愿安拉福安之）说道：“安拉至大！指掌握我生命的主发誓，你们的这一要求犹如以色列的后裔向穆萨的要求一样：【请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。”】”他说：“你们确是无知的民众。”（《高处章》第138节）。你们必会因循你们前人的常道。”（《铁勒米宰圣训集》收录并定为正确。）

这段圣训证明，谁信仰树木、坟墓、石头等，并以这些东西来沾吉，或在这些东西旁静坐，或为之而宰牲等，这都是以物配主的犯罪。为此，这段圣训告诉我们，他们的这一要求与以色列的后裔向穆萨圣人的要求如出一辙。他们向穆萨要求道：【“请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。”】而这些人向穆圣要求为他们指定一棵用以沾吉的滨枣树，以便向以物配主们那样去沾吉，而以色列的后裔向穆萨所要求的是像别人所有的一样的神灵。这两种要求都是对正信（讨黑德）的否认，因为以树沾吉是一种以物配主之犯罪，而舍去安拉另求神灵则是很明显的以物配主之罪。

在圣训“你们必会因循你们前人的常道”中，已经预示着类似的事将在他（愿安拉福安之）的民族中发生，于是，他（愿安拉福安之）便做了禁止和警告。

第五主题 严禁任何与坟墓有关的工作

在伊斯兰的初期，探望坟墓是被禁止的，因为那个时期刚刚与蒙昧时代脱节，当时的这一禁令是为了维护和保卫认主学（讨黑德）。当正信日益昌盛，而且在人们当中的地位日益确定，并深入人心时，当正信的证据日益显要，以物配主的疑

虑被戳穿的时候，探望坟墓的合法性也随之出现了，但这种探望必须有一定的目标和明确的目的。

布热待·本·哈穗布（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘我曾禁止你们探望坟墓，你们现在可以去探望了’。”（《穆斯林圣训集》收录在第977段圣训中。）

艾布·胡热勒（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“先知（愿安拉福安之）说：“你们探望坟墓吧！探望坟墓会使人记起死亡。”

艾布·塞尔德·胡杜忍耶（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘我曾禁止你们探望坟墓，现在你们可以探望了，因为此中有一种借鉴。’”（《艾哈买德》收录在第三册的第38段中。《哈卡目》收录在第一册的531段中。）

艾奈斯·本·马立克（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘我曾经禁止你们探望坟墓，啊！现在你们可以探望了，因为它会软化心灵，会使眼睛流泪，会让人记起后世。但你们不要胡言乱语。’”（《哈卡目》收录在第一册的532段中。）

布热待（愿安拉喜悦之）的传述，他说：“当他们去探望坟墓的时候，安拉的使者（愿安拉福安之）教他们念道：坟墓中的信士和穆斯林们，祝你们平安！如果安拉意欲时，我们将随你们而去，祈求安拉给予我们和你们健康！”（《穆斯林圣训集》收录在第975段中。）

这些圣训和类似这一内容的圣训都证明：探望坟墓在伊斯兰的初期是被禁止的，后来规定探望坟墓是合法的，因为这种合法的探望是具备两种伟大而高尚的目标：

第一、通过思考后世，探望死人，追忆往昔的磨难，可以使人淡化今世享受。以坟墓中人做借鉴，来加强个人的信仰，坚定自己的信念，把自己与安拉的关系放在首位，从而消除回避和昏聩。

第二、通过祷告来对亡者表示亲善和怜悯，祈求安拉来原谅和饶恕他们。

这就是所有证据所证明的合法的探望目的，谁妄称还有别的

目的，那就需要其列出必要的证据和明证。

此后，为了保卫正信（讨黑德）及其标识，圣训紧接着对若干有关坟墓和探望坟墓的事项做了禁止，每个穆斯林人都必须学习这些事项，以免陷进虚伪和迷误之中。这些被禁止的事项有：

1、在探望坟墓时严禁胡言乱语

前面圣训中的“你们不要胡言乱语”，指的就是所有教法不允许的事项。在前边谈到的有关以物配主的事项中，包括舍去安拉而向坟墓中的死人祈祷，求援，求支持和求健康等，都是公开的以物配主之罪，是纯粹的叛逆行为。有很多先知的圣训明确而坦率地对此进行了严禁，并对这种犯罪者进行了严厉的谴责。在《穆斯林圣训实录》中，有一段经由君待比·本·阿卜杜拉（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）在临终的前五日说：“啊！注意，你们之前的人们把他们的先知和清廉者们的坟墓作为礼拜处，啊！你们可千万不要把坟墓作为礼拜寺，我确已禁止你们了。”（《穆斯林圣训实录》收录在第532段圣训中。）因此，向死人祈祷，向死人要求解决急需，把某些功修转向坟中的死人等等，这都是最大的以物配主之罪。至于在坟墓旁静坐，在坟墓旁希望自己的祈祷得到回应，以及在有坟墓的寺内礼拜等，都是邪恶的异端行为。

在两大圣训实录中有一段经由阿伊莎（愿安拉喜悦之）传述的圣训，先知（愿安拉福安之）在病危期间说道：“那些犹太教徒和基督教徒真该死，他们把自己先知们的坟墓作为礼拜处，”（《布哈里圣训集》收录在第1330段中。《穆斯林圣训集》收录在第531段中。）

2、在坟墓旁宰牲和献牲。

如果这种行为是为了亲近坟墓中的死人，以解决他们的个人问题，那便是最大的以物配主之罪。如果是因为其它目的，那便是导致以物配主的十分危险的异端行为，这有穆圣（愿安拉福安之）的圣训为证，他说：“在伊斯兰中再不得有此类宰牲。”阿卜杜·染扎跟说：“他们原来惯于在坟墓旁宰牛羊。”

3、4、5、6、7、过多地垒高墓堆；粉饰坟墓；在坟墓上书写文字；修筑坟墓，坐在坟墓上；

这些都是异端行为，犹太教和基督教就是因此而迷误的。这些事项都是导致以物配主的最危险的借口。贾比尔（愿安拉喜

悦之)的传述,他说:“安拉的使者(愿安拉福安之)禁止粉饰坟墓,坐在坟墓上,修筑坟墓,垒高墓堆,或在坟墓上书写文字。”(《穆斯林圣训集》收录在第970段中。《艾布·达吴德》和《哈卡目》等也收录了这段圣训。)

8、面向坟墓或在坟墓旁礼拜

艾布·穆尔西德·俄勒威的传述,他说:“我听见安拉的使者(愿安拉福安之)说:“你们不要面向坟墓礼拜,也不要坐在坟墓。”(《穆斯林圣训集》收录在第972段中。)

艾布·塞尔德·胡德忍耶(愿安拉喜悦之)的传述,他说:“安拉的使者(愿安拉福安之)说:‘大地都是礼拜的地方,但坟墓和卫生间除外。’”(《艾布·达吴德》收录在第492段中。《铁勒米宰》收录在317段中。)

9、把礼拜寺修筑在坟地

这是导致犹太教和基督教迷误的异端行为,前边阿伊莎的圣训已做了禁止:“那些犹太教徒和基督教徒真该死,他们把自己先知们的坟墓作为礼拜处。”

10、在坟墓举行节日庆典

这是又一种异端,有明确的禁令加以严禁,因为其害无穷。艾布·胡热勒(愿安拉喜悦之)的传述,他说:“安拉的使者(愿安拉福安之)说:‘你们不要在我的墓地举行节日庆典,也不要你们的家变成坟墓。无论你们在那里,你们都应该为我祝福,你们对我的祝福我是能得到的。’”(《艾布·达吴德》收录在第2042段中。《艾哈买德》收录在第二册的第367段中。)

11、专程旅行去探望坟墓

这也是被禁止的,因为这也是导致以物配主的因素之一。艾布·胡热勒(愿安拉喜悦之)的传述,他说:“安拉的使者(愿安拉福安之)说:‘经常旅行的地方只有三个清真寺:禁寺,安拉使者的清真寺,耶路撒冷的远寺。’”(《布哈里圣训集》收录在第1189段中。《穆斯林圣训集》收录在第1397段中。)

第六主题 寻求媒介

A、定义:阿拉伯语中的“台挽素勒”一词是从“物塞莱吐”一词中派生出来的。“物塞莱吐”和另一个单词“物岁来土”是

近义词，意思都是“中介”。那么，这里的“寻求媒介”就是指寻求某种能够达到目的的“媒介”，并通过这一“媒介”谋求实现所要达到的目的。

在教法术语中，这个词的意思是指：通过履行合法的工作，远离非法之行为来谋求安拉的喜悦和乐园。

B、《古兰经》中有关媒介的涵义

“媒介”这个词出现在《古兰经》的两处：

1、清高的安拉说：【信教的人们啊！你们当敬畏安拉，当寻求亲近安拉的媒介，--当为主道而奋斗，以便你们成功。】（《筵席章》第35节）。

2、清高的安拉说：【他们所称为神明者，自己求近主之阶。比他们更近于主者也求近主之阶，他们希望主的恩惠，畏惧主的刑罚。你的主的刑罚是应该防备的。】（《夜行章》第57节）。

在上述两段天经中的“媒介”一词，就是把履行安拉所喜爱的工作作为近主之阶。哈菲祖·伊本·凯西尔在解释第一段天经时，援引伊本·阿拔斯的话说：“这里‘媒介’的涵义就是‘近主之阶’。”他还援引了以下经注学家们的类似解释，他们是：穆贾嘿德，艾布·瓦伊勒，哈桑·巴士拉，阿卜杜拉·本·凯西尔，塞德，伊本·宰德等人。

至于第二段天经，亲爱的圣门弟子阿卜杜拉·本·买斯欧德（愿安拉喜悦之）根据本天经下降的历史背景，已经给我们做了明确的解释，他说：“本天经是针对一伙阿拉伯人下降的，这些人曾经崇拜一伙精灵，当那些精灵皈依了伊斯兰后，而崇拜他们的阿拉伯人还不知道。”（《布哈里圣训集》收录在第4724段中。《穆斯林圣训集》收录在第3030段中。）

这已经一目了然，这里的“媒介”之意就是指，能够接近安拉的‘有效工作’和‘清纯的功修’。为此，清高的安拉说：【……他们所称为神明者，自己求近主之阶，……】。即，寻求能够接近安拉，能够得到安拉的喜悦的有效工作。

C、寻求媒介的分类

寻求媒介分两大类，合法的寻求媒介方式，被禁止的寻求媒介方式。

1、合法的寻求媒介方式。即通过正确的、合法的媒介作为寻求通向安拉的中介，这一正确的方式就是回归清高安拉的经典和

穆圣的圣行，要认识其中所包含的一切。安拉的经典和穆圣的圣行所要求的合法的中介，才是合法的寻求媒介的方式，其它的都是被禁止的。

这一合法的寻求媒介之方式包括三种：

第一、用安拉的某一尊名或高尚的德性作为通向安拉的媒介。例如，穆斯林人在祈祷中这样说：“我的主啊！我祈求你给予我健康，因为你是普慈特慈的主。或者说：我凭你囊括一切的仁慈向你祈求，请你饶恕我，请你仁慈我。”等类似的祷词。

这一方式之所以合法的证据是，清高的安拉说：【安拉有许多极美的名号，故你们要用那些名号呼吁他。】（高处章第180节）。

第二、用自己所做的有效工作作为通向安拉的媒介。例如说：我的主啊！凭我对你的诚信，对你的热爱，以及对你的使者的追随，求你饶恕我。或者说：我的主啊！凭我对你的先知穆罕默德的热爱和对他的归信，求你赦宥我。或者祈祷者通过提及自己做过的具有影响的有效工作，作为通向安拉的媒介，正如三个洞中人的故事，我们将在下边提及这一故事。

清高安拉的箴言证明了这一做法的合法性：【他们说：“我们的主啊！我们确已信教了，求你赦宥我们的罪过，求你使我们得免于火狱的刑罚。”】（《仪姆兰的家属章》第16节）。又说：【我们的主啊！我们已确信你所降示的经典，我们已顺从使者，求你使我们加入作证者的行列。”】（《仪姆兰的家属章》第16节）

由阿卜杜拉·本·欧麦尔（愿安拉喜悦他俩）传述的三个洞中人的故事，就包含了这一内容。他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）说：‘从前有三个人在路途中，忽然下起了大雨，他们便躲在一个山洞中避雨，这时洞口被一块巨石堵住了。于是他们中的一个人说道：‘指安拉发誓，我们不可能得救，除非凭自己忠诚的工作，我们每个人都用已经做过的忠诚工作来做祈祷。’其中一个首先祈祷道：‘我们的主啊！你确实知道，我曾经有一个雇工为我打工，其工资是一袋稻子，后来他没有拿那袋稻子就走了，于是我便种了那些稻子，又用那些稻子的收入买了一头牛。后来哪个雇工回来要他的工资--稻子，我对他说，你把那头牛赶走吧。他对我说，我只能拿一代稻子。我对他说，你

就赶走那头牛吧，那就是用你的一代稻子买的。于是他就赶走了那头牛。如果你知道，我这样做是因为害怕你，那就请你解救我们吧。’于是，那块巨石便移开了一点。另一个接着祈祷道：

‘我们的主啊！你是知道的，我有一双年迈的老人，我每天晚上都给他俩送去从我的唯一的一只羊所挤的奶。有一天晚上我去得迟了一点，他俩已经睡下了，而我的家人和孩子们都还饿着肚子，但我首先得让我的双亲先吃，然后才给他们吃。我又不想叫醒他俩，也不忍心让他俩饿着肚子过夜，于是我便一直等待他俩醒来，就这样一直等到了黎明。如果你知道我这样做，是因为害怕你，就请解救我们吧！’于是那巨石又移开了一点，甚至他们可以看到外边的天际。最后一个接着说：‘我们的主啊！你是知道的，我叔叔有一个姑娘，我非常地喜欢她，我曾诱惑过她，但她拒绝，要我给她拿来一百个第纳尔，我要求她，等我有一百个第纳尔后一定来见她。后来我带着那些钱来见她，她一把抓住我，当我坐在她的怀里的时候，她却说：你当敬畏安拉，没有正式的结婚切勿这样。于是，我仍下了那一百个第纳尔起身走了。如果你知道，我这样做是因为害怕你，就请你解救我们吧。’于是安拉解救了他们，他们得以走出了山洞。’”（《布哈里圣训集》收录在第3465段中。）

第三、把清廉者能够得到回应的祈祷作为通向安拉的媒介。例如，一个穆斯林人到一个清廉的、敬畏的、坚持顺从安拉的人那里去，要求他来向安拉祈祷，以期自己的养主解决灾难，并使自己的事务变的顺利。

有圣门弟子们（愿安拉喜悦他们）的行为来证明这一寻求媒介的合法性。他们曾向先知（愿安拉福安之）要求替他们做祈祷，他替大家做过祈祷，也替个别人做过祈祷。

在两大圣训实录中，有经由艾奈斯·本·马立克（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“在一个主麻日，有一个人从讲演台正面的门进来，安拉的使者正在站着演讲，穆圣便迎接了那人，那人说道：‘安拉的使者啊！牲畜都死了，道路也鞣裂了，请你向安拉祈祷以给我们降下雨水。’安拉的使者便升高双手祈祷道：“我们的主啊！求你给我们雨水！我们的主啊！求你给我们雨水！我们的主啊！求你给我们雨水！”艾奈斯接着说：“指安拉发誓，当时万里无云，天空一片湛蓝，连一点云丝都没有，房

前屋后也看不见一点云。”他说：“这时，穆圣的身后出现了像盾牌一般大小的云朵，当这块云朵飘近中天的时候，便漫漫地扩散开了，紧接着便下起了雨”。他说道：“指安拉发誓，六天我们没有见到太阳，到第二个主麻日，穆圣正在演讲时，有一个人，从原来的那个门里径直走到穆圣跟前，穆圣还是站着迎接了这个人，这个人说：‘安拉的使者啊！财产损失了，道路被冲断了，请你向安拉祈祷以停止下雨。’”他说：“安拉的使者升起了双手，接着祈祷道：“我们的主啊！求你驱散乌云，以免伤着我们。我们的主啊！请你把云驱到郊外和山岗上，以及树林里。”他接着说：“雨便停住了，我们出来时，太阳已经照耀着天空。”舍勒克说：“我问了艾奈斯，还是第一个人吗？”他说：“我不知道。”（《布哈里圣训集》收录在第1013段中。

《穆斯林圣训集》收录在第897段中。）

在两大圣训实录中还有一段圣训，当先知（愿安拉福安之）提到他的民族中有七万人不受任何清算和刑罚地进乐园时，他说道：“这些人不偷盗，不施火刑，不以任何物猜吉凶，他们只托靠安拉。”这时，阿卡舍·本·穆哈穗站起来说道：“安拉的使者啊！请你向安拉祈祷，让我也成为他们中人。”穆圣说道：“你是他们中人。”在这段圣训中，穆圣还提到了一个叫“吴伊斯·格热勒”^{*}的人，其中有：“你们向他要求，让他替你们求饶恕。”

^{*}这是个十分孝敬母亲的二传弟子。本圣训暗示，孝敬母亲者的祈祷是被接受的。--译者注。）

2、非法的寻求媒介方式。这一方法就是指，用教法未曾确定的中介作为寻求媒介的方式，有些非法的寻求媒介方式是十分危险的，这些危险的方式有：

（1）通过向死人和隐蔽的什么人祈祷，求援，要求他们来满足需求，消除灾难等方法作为通向安拉的媒介。这是导致人脱离伊斯兰正道的、最大的以物配主之罪。

（2）在坟墓或陵园旁去做功修，或在这些地方向安拉做祈祷，或用修筑坟墓，并在坟墓上点长明灯，或罩上幔子等行为作为通向安拉的媒介。这是最小的以物配主之罪，这一罪行会使人丧失正信的完美性，因为这是导致犯最大的以物配主之罪的前奏。

(3) 用先知和清廉者们在安拉那里的面子或地位作为通向安拉的媒介。这是严禁的行为，甚而是异端，因为这一方式，安拉没有规定，也未加允许，清高的安拉说：【你们究竟是奉安拉的命令呢？】（《优努斯章》第59节）。因为清廉者们在安拉那里的地位只对他们本身有利。正如清高的安拉所说：【各人只得享受自己的劳绩；】（《星宿章》第39节）。综上所述，这一方式在穆圣（愿安拉福安之）时代和圣门弟子时代并未得到承认，有不少学者以大量的篇幅对此禁令进行了阐述：

艾布·哈尼发（愿安拉仁慈之）如是说：“有些祈祷者所做的祈祷真可恶，他们说：“我凭某人的权益，或某些人的……，或你的使者们的……，或禁寺和禁标的……来向你祈祷。”

D、有关寻求媒介中出现的嫌疑

反对逊尼派的人们在有关寻求媒介中新生了一些嫌疑和不正常的事，借此来支持他们的错误决定，以他们的错误主张来迷惑广大穆斯林。这些人所犯的嫌疑不外乎两种情况：

第一种情况，这些人为了证明自己的主张，惯用一些羸弱级或假的圣训来做证据。这些所谓的圣训根本就不正确，无可靠性可言。其中有：

1、假圣训：“你们当以我的面子作为媒介，我在安拉那里的面子很大。”或者是：“你们向安拉祈祷时，当凭我的面子向他祈祷，我在安拉那里的面子很大。”这是一段虚假的圣训，任何学者都未曾收录过，在任何一本圣训经典中也找不到。

2、假圣训：“当你们遇到烦琐之事时，你们就托靠坟墓中人。”或“你们就向坟墓中人求援。”根据学者们的公决，这纯粹是给先知（愿安拉福安之）的造谣和诬陷。

3、假圣训：“如果你们去信仰一块石头，那石头也会给你回报。”这是一段虚伪的、违背伊斯兰教的、由部分以物配主者编造的“圣训”。

4、假圣训：“当阿丹认识到自己的错误时说道：‘我的主啊！我以穆罕默德的权益向你祈求，请你饶恕我吧！’他说道：‘喂！阿丹，你怎么知道穆罕默德呢？我还没有造他呢。’他说：‘我的主啊！当你亲手造了我，并给我吹进你的灵魂时，我一抬起头，就看见在宝座的扁牌上写着：只有安拉才是唯一受拜的主；穆罕默德是安拉的使者。我知道你只把你最喜欢的人缀

列在你的名字之后。’他说：‘我已经饶恕了你。假若不是穆罕默德，我不会造你。’”这纯粹是毫无根据的捏造。还有一句类似的话是“假若不是你，我就不会造化宇宙。”

类似上述的这些假的所谓“圣训”和各种捏造的传说，穆斯林应嗤之以鼻，而不得在自己的教门中用这种东西作为证据，更不可依赖这类捏造。

第二种情况，有些圣训，是从先知（愿安拉福安之）那里确定下来的正确圣训，但经这些人的错误理解和篡改，使这些正确的圣训失去了它应有的目的和作用。其中有：

1、在《布哈里圣训实录》中确定的一段圣训是：在欧麦尔·本·罕塔卜（愿安拉喜悦之）时代，一旦他们遇到干旱，他们就要求阿拔斯·本·阿卜杜勒·蒙塔利卜来求雨。欧麦尔首先向安拉祈祷道：“我们的主啊！我们曾经通过我们的先知向你求雨，你给我们降下了雨。现在我们以我们先知的叔叔为中介，向你求雨，请你也给我们降下雨水吧！”他们也得到了雨水。

反对逊尼派的人们是这样理解这段圣训的：欧麦尔是用阿拔斯（愿安拉喜悦之）的面子和他在安拉那里的地位作为中介的，“我们曾经通过我们的先知向你求雨，”指的是先知的面子。“现在我们以我们先知的叔叔为中介，”也是指先知的叔叔面子。

毫无疑问，这种理解是错误的，是对圣训本意的歪曲，与上下文的结构毫无关联。这种以先知（愿安拉福安之）本人或他的面子作为媒介的方式圣门弟子们并不知晓，如前所述，他们只是通过先知健在时先知（愿安拉福安之）的祈祷作为通向安拉的媒介的。欧麦尔（愿安拉喜悦之）在说“现在我们以我们先知的叔叔为中介，”这句话时，也并没有指阿拔斯本人或他的面子，而指的只是阿拔斯的祈祷。假若这种以本人或其面子作为媒介的方式在圣门弟子中流行，那欧麦尔（愿安拉喜悦之）也不会放弃先知【的面子】而选择阿拔斯（愿安拉喜悦之）【的面子】，其他圣门弟子也会对欧麦尔说：你为什么放弃先知而选择阿拔斯呢？先知是具备最高尚品德的人。但事实是，没有一个圣门弟子这样说，因为事情十分明确，他们只能在先知健在时以先知的祈祷作为媒介，在先知归真后，他们也只能用别人的祈祷作为媒介。圣门弟子们都十分地清楚，合法的寻求媒介之方法是被作为中介者

的祷告，而不是他本人。

至此，已经很清楚，这段圣训并不允许人们以某人或某人的面子作为媒介。

2、欧斯曼·本·哈尼发的圣训：“一个视觉有病的人来见穆圣（愿安拉福安之），对穆圣说：“请你向安拉祈祷，以使我的眼睛康复。”穆圣回答道：‘你想要这样做的话，我就为你祈祷，如果你想忍耐的话，那对你更好。’那人说道：“请你为我祈祷吧！”于是，穆圣便命令那人很好地做了小净，并让那人先做祈祷，说：“我的主啊！我向你祈祷，我以你的先知穆罕默德--仁慈的先知，来面对你祈祷。（我确已在我的这一需求中，以你来面对我的主了，以替我解除疾病。）我的主啊！求你让他替我说情吧！”（《铁勒米宰》的第3578段圣训。《艾哈买德》的4册第138页。伯伊嘿给耶说：“本圣训的传述系统正确。”）

那些反对正统派的人们是怎样理解的呢！认为本圣训允许用先知（愿安拉福安之）或其他清廉者们的面子作为通向安拉的媒介。事实上，本圣训并没有这种证明。那个盲人要求先知（愿安拉福安之）来为他向安拉祈祷，以让安拉恢复他的视觉，穆圣先是对那个盲人说：“你想要这样做的话，我就为你祈祷，如果你想忍耐的话，那对你更好。”那人说：“你向他祈祷吧！”等等这些圣训中出现的对话，已经一目了然，而且声明，这一谋求中介的方式是通过先知（愿安拉福安之）的祈祷来完成的，而不是把先知本人或他的面子作为媒介的。为此，学者们把这一圣训描述为先知的奇迹，他的祈祷是被应答的。所以，凭藉他那吉庆的祈祷，安拉才给那个盲人恢复了视觉。因此，圣训学家伯伊嘿给耶把这段圣训收录在《圣品的证据》一书中。（请看伯伊嘿给耶的《圣品的证据》一书的第6册第167页）。

至于现在，这样的事件再不会发生，因为在穆圣（愿安拉福安之）归真后，他不可能再为某一个人做祈祷了。正如他（愿安拉福安之）所说的那样：“一个人一旦死亡，那他的一切工作都就终止了，惟有三件事则不然：长期利人的施舍；益人的知识；为亡者进行祈祷的善良后代。”（《穆斯林圣训实录》收录在第1631段圣训中。）

祈祷是一种对亡者有益的有効工作。

至于那些反对者所做的、有关这方面的任何解释都是毫无根据的，要么缺乏正确性，要么就是没有任何的证据来确定他们的主张。

第七主题 过分

定义：在阿拉伯语中的过分是指“越过了界限。”要么过分地赞扬，要么过分地批评。

在教法术语中，是指越过了安拉为仆人所规定的界限。无论是在信仰中，还是功修中。

教法仲裁：非法。有很多的《古兰经》明文对此做了警告和严禁，同时说明了对过分者迟早的惩罚。清高的安拉说：【信奉天经的人啊！你们对于自己的宗教不要过分，对于安拉不要说无理的话。】（《妇女章》第171节）。

又说：【你说：“信奉天经的人啊！你们对于自己的宗教，不要无理的过分。有一伙人，以前曾自己迷误，并使许多人迷误，而且背离正道，】（《筵席章》第77节）。

伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）的传述，安拉的使者（愿安拉福安之）说：“你们当避免过分，你们之前的人正因为过分才被毁灭了。”《艾哈买德》和《哈卡目》收录，《哈卡目》定为正确。《宰海丙耶》也同意为正确。

伊本·买斯欧德（愿安拉喜悦之）的传述：他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：《过分者们已经毁灭了》连说了三次。”《穆斯林圣训实录》收录在第2670段圣训中。

欧麦尔·本·罕塔卜（愿安拉喜悦之）的传述，安拉的使者（愿安拉福安之）说：“你们不要像基督教徒过分赞扬麦尔彦之子尔萨那样来赞扬我，须知，我只是安拉的仆人和他的使者。”（《布哈里圣训实录》收录在第3445段圣训中。）

本圣训的主旨是：你们不要过分地赞扬和表扬我，犹如基督教徒过分赞扬尔撒一般，他们妄称尔撒具备“养育”和“受崇拜”之权利。须知，我只是安拉的一个仆人，你们就按我的养主对我的称呼来称呼我，你们应当称呼我为‘安拉的仆人’和‘安拉的使者。’而很多的迷误者拒绝这种称呼，非要违背使者穆圣（愿安拉福安之）的命令，触犯他的禁令。他们已经与穆圣发生了严重的冲突，他们过分了，他们过分地赞扬他，甚至像基督教

徒祈祷尔撒那样来向穆圣（愿安拉福安之）祈祷，他们要求穆圣（愿安拉福安之）来饶恕罪过，解除患难和疾病等。须知，只有清高独一的安拉，才是饶恕罪过和解除病魔的，此中他绝无合作者。所有这些都是教门中的过分。

第四论题

以物配主、叛逆及其种类

(本论题有若干主题)

毫无疑问，作为一个穆斯林，了解以物配主和叛逆以及两者发生的原因、渠道及其类别是极其重要且有很多好处的。他一旦掌握了这些事物的真面目，就会得到平安，就会摆脱这些事物的毒害。清高的安拉喜欢让你认识真理之路，也期望你喜欢并走上真理之路。他更期望你在了解虚伪之路后而讨厌之、远离之。作为一个穆斯林，必须要求自己去了解幸福之路而实践之，同时应该要求自己在了解罪恶之渊后而应提防。为此，在两大圣训集中经由胡宰菲·本·耶玛尼（愿安拉喜悦他们）所传述的圣训肯定道，他说：“人们曾经都向安拉的使者（愿安拉福安之）询问好的事物，而我则向他请教什么是有害的事物，因为我害怕陷入其中。”（《布哈里圣训集》收录在第7084段中。《穆斯林圣训集》收录在第1847段中。）

欧麦尔·本·罕塔卜（愿安拉喜悦之）说：“如果有人生长在伊斯兰中，而不去了解蒙昧时代，那伊斯兰的凝聚力就会一点一滴地消失。”

尊贵的《古兰经》用大量的篇幅来解释以物配主和叛逆之罪，并警告人们以免陷入其中，而且证明这两类犯罪者在今后两世的可怜下场，因为这些解释正是尊贵的《古兰经》和圣洁的《逊奈》所要实践的目标。清高的安拉说：【我这样解释一切迹象，以便（真理昭著），而罪人的道路变成明白的。】（《牲畜章》第55节）。

下边来提及部分有关这一内容的主题。

第一主题 以物配主之罪

A、定义：“十热刻”在阿拉伯语的文字意思是“两个事物的合作”。

在教法术语中则有两层含义。

1、普遍含义：在专属于安拉的一切特性中，把安拉与其他事物等同对待。其中包含三种形式：

第一、在安拉独享的“养育之独一性”中的匹配行为；即在专属安拉的有关“养育之独一性”的特性中，把安拉与其他事物等同对待，或者把安拉的部分特性舍安拉而指向别物，例如造化，供给食禄，复造万物，使万物死亡，处理整个宇宙之事务等。

清高的安拉说：【除安拉外，还有什么创造者能从天上地下供给你们吗？除他外，绝无应受崇拜的，你们怎么如此悖谬呢？】（《创造者章》第3节）。

第二、在安拉独具的“一些尊名和德性”中的举伴行为；即在这一信仰中把清高的安拉与其他事物等同对待。清高的安拉说：【任何物都不似象他。他确是全聪的，确是全明的。】（《协商章》第11节）。

第三、在“受崇拜之独一性”中的举伴行为。即，在安拉独享的“受崇拜之独一性”中，把清高的安拉与其他事物等同对待，例如拜功、斋戒、祈祷、求援、宰牲、许愿等。

清高的安拉说：【有些人，在安拉之外，别有崇拜，当做安拉的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉一样。】（《黄牛章》第165节）。

2、特殊含义；给安拉列举匹敌，而且犹如祈祷安拉那样去祈祷那匹敌；象祈求安拉那样去祈求那匹敌；像希望安拉那样去希望那匹敌；像喜爱安拉那样去喜爱那匹敌。这就是《古兰经》和圣训中出现的被称之为“以物配主”一词的确切含义。

B、谴责“以物配主”的证据及“以物配主”的危险性

有关进行谴责和提防“以物配主”以及说明“以物配主”之危险性的证据类别众多，这些证据阐明了以物配主者们在今后两世的恶果。

1、清高的安拉告诉我们，“以物配主”是不可饶恕的罪恶，犯此罪者，只有在死亡之前进行忏悔方有被饶恕的希望。清高的他说：【安拉必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。】（《妇女章》第48节）。

2、清高的安拉把“以物配主”之罪描述成大逆不道，他说：【以物配主，确是大逆不道的。】（《鲁格曼章》第13节）。

3：清高的安拉告诉我们，以物配主会破坏一切功修，他说：【你和你以前的人，都奉到启示说：“如果你以物配主，则你的

善功，必定无效，而你必定成为亏折者。】（《队伍章》第65节）。

4、清高的安拉是这样描述“以物配主”的，它是对养育众世界的主的轻蔑，是把安拉与其他物等同对待的一种犯罪行为，清高的他说：【他们在火狱中争辩着说：“指安拉发誓，以前，我们确实在明显的迷误中。当日，我们使你们与众世界的主同受崇拜。】（《众诗人章》第96--98节）。

5、清高的安拉告诉我们，谁在以物配主的情况下死去，那他永远居住在火狱中，清高的安拉说：【谁以物配主，安拉必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何的援助者。】（《筵席章》第72节）。

类似这样的证据在尊贵的《古兰经》中比比皆是。

C、“以物配主”之罪发生的原因

以物配主的根源及在人类中的出现，是因对清廉者们的过分尊重而引起的。对他们的尊重和表扬超越了他们应受的界限。清高的安拉说：【他们说：‘你们绝不要放弃你们的众神明，你们绝不要放弃旺德、素瓦尔、叶巫斯、叶欧格、奈斯尔。’他们确已使许多人迷误，求你使不义的人们更加迷误。”】（《努哈章》第23--24节）。

这些都是努哈的民族中清廉者们的名字。当他们死后，后人便把他们塑造成了一些雕塑，以示对他们永久地纪念和尊重，为他们歌功颂德，最终演变成对他们的崇拜。

有伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）传述的圣训对此进行了说明，他说：“努哈的民族中产生的偶像后来变成了阿拉伯人的偶像。旺德是位于堵买提甲德地区的凯勒卜部落的偶像。素瓦尔是海宰勒部落的偶像。叶巫斯是穆拉德部落的偶像，之后又成了塞伯邑内地部落伯尼·俄推夫的偶像。叶欧格是海目达勒部落的偶像。奈斯尔是胡买尔·莱阿勒·凯拉尔部落的偶像。这都是努哈的民族中清廉者们的名字。当他们死亡后，恶魔便唆使后人在他们曾经生活过的地方竖立起了雕塑，并按他们各自的名称命名这些雕塑，这些后人当时这样做了，但还未达到崇拜这些雕塑的地步。然而，当这些竖立雕塑的人死后，有关这些雕塑的来历也就模糊了，于是，人们便崇拜起这些雕塑来。”（《布哈里圣训集》收录在第4920段圣训中。）

伊本·哲勒热·推布瑞在解释这句天经【你们绝不要放弃你们的众神明】时，经由穆罕默德·本·盖斯收录到这样一段话，他说：“这些人原来是一些清廉的人们，他们有一些追随者们。当他们死亡后，曾经追随过他们的那些人们便说：如果我们把他们塑成雕塑多好，每当我们记起他们的时候，我们就会积极地做功修。于是，他们便竖立起了亡者们的雕塑。当这些追随者们死亡后，易卜劣斯便唆使继后来的人们说：他们原来是崇拜那些雕塑的，凭这些雕塑他们才能得到雨水。于是乎，这些后来者们便崇拜起那些雕塑来了。”（《推布瑞经注》第12册254页。）他们把两种灾难掺杂为一体：

第一种灾难：在那些死人的坟墓旁静坐。

第二种灾难：摄取他们的像，并在那些清廉者们曾经坐过和居住过的地方竖立起他们的雕塑。

就这样，人类史上的第一次“以物配主”之罪便随之出现了。这两种灾难也随之演变成了不同时代和不同地区进行“以物配主”之犯罪的主要手段。

D、“以物配主”的种类：“以物配主”分最大和最小两类。

1、最大的以物配主：指给安拉指定一个匹敌，而且像崇拜安拉那样去崇拜这一匹敌。这是脱离伊斯兰之道的犯罪，会使所有工作化为乌有。这种人在这种情况下死去，那就是火狱的永久居民，既用不着判决，死之后，其刑罚也不蒙减轻。

最大以物配主之罪的种类

最大的以物配主之罪分四类

（1）祈祷时的举伴行为；即在做祈祷时进行举伴，这是因为祈祷本身是一项功修，甚而是功修之精粹，正如先知（愿安拉福安之）所说：“祈祷本身就是崇拜。”本圣训由《艾哈买德》和《铁勒米宰》收录，《铁勒米宰》说：“本圣训佳美而正确。”清高的安拉说：【你们的主说：“你们要祈祷我，我就应答你们；不肯崇拜我的骄傲自大者们，他们将卑贱地入火狱。”】（《赦宥者章》第60节）。

肯定的一点是祈祷就是崇拜，那么，把这一崇拜舍安拉而归于其他事物，就是以物配主之罪。谁若向先知或天神或“物历”或坟墓、石头和其它被造物祈祷，那他就是不信教的以物配主者。正如清高的安拉所说：【凡在祈祷安拉的同时祈祷别

的无稽的神灵者，他将在主那里受到清算，不信教者必不成功。】（《信士章》第117节）。

以下的天经进一步证明祈祷就是崇拜，舍去安拉而把祈祷转向别物就是以物配主之罪，清高的安拉说：【当他们乘船的时候，他们诚恳地祈祷安拉，当他使他们平安登陆的时候，他们立刻就以物配主。】（《蜘蛛章》第65节）。清高的安拉是这样描述那些以物配主者们的，他们在安居乐业时给安拉树立匹敌，当他们遇到患难和困苦的时候，便虔诚地皈依安拉。那么，那些在艰难和安居时都给安拉树立匹敌者又是怎样的呢！愿安拉保佑我们。

（2）意念、思想和目的中的举伴行为；自己所做的一切工作，意在为了现世，或像那些彻头彻尾的伪信士们一样，纯粹是为了名誉和名望，而不是为了谋求安拉的喜悦和后世的安宅，那他就是最大的以物配主者。清高的安拉说：【凡欲享受今世生活及其装饰的人，在今世我要使他们享受自己行为的完全的报酬；在今世，他们不受亏待。这等人在后世只得享受火狱的报酬，他们的事业将失效，他们的善行是徒然的。】（《呼德章》第15--16节）。

这类以物配主之罪十分的细腻，万分的危险。

（3）顺从式的举伴行为：谁顺从他人的私欲，而把安拉定为非法的变成合法，把安拉定为合法的变为非法，并从内心确信这一行为，即任随那些人自定合法与非法，而自己明知那是违背伊斯兰教规的，却一味地顺从他们，这种顺从就等于舍去了安拉，而把那些人当作主宰来对待，他已经给安拉树立了匹敌，犯下了最大的以物配主之罪。

清高的安拉说：【他们舍安拉而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当作主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂安拉超乎他们所用来配他的！】（《忏悔章》第31节）。

这段经文的解释很明确，即：顺从犯罪的学者们和仆人们（即改变安拉的仲裁），尽管没有达到对他们的祈祷之程度。当吴德·本·哈替目向先知问及这段天经时说：“我们并没有崇拜他们呀！”先知这样解释道：“难道当他们把安拉定为合法的转变为非法的时候，你们也没有转变成非法吗？当他们把安拉定为

非法的变成合法的时候，你们也没有转变成合法吗？”吴德·本·哈替目回答道：“是这样的”。穆圣说道：“那就是对他们的崇拜。”（《铁勒米宰》收录在第3095段圣训中。《推布瑞辞海》的17册第92页。）

（4）热爱式的举伴行为

这里的“热爱”指的是忠贞的“爱”，即始终与对安拉的尊重、尊崇、忠贞和敬意相随的“热爱”，因为只有独一无二的安拉才独享这些敬意。一旦有人舍去安拉而把这种“爱”转向别物，那他已给安拉树立了匹敌，犯下了最大的以物配主之罪。清高的安拉说：【有些人，在安拉之外，别有崇拜，当做安拉的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉一样--信教的人们，对于敬爱安拉，尤为恳挚。】（《黄牛章》第165节）。

2、第二类以物配主就是指最小的以物配主

这是导致和深陷于最大以物配主之罪的因素和媒介，这一类型尽管有些《古兰经》明文称之为“以物配主”，但还未达到最大“以物配主”的程度。这类最小的“以物配主”主要发生在工作环境和说话方式中。这类“以物配主”的教法仲裁是在安拉的意欲之下，犹如对犯大错误者的仲裁一般。

举例说明如下

A、沽名钓誉；有伊玛目艾哈买德等人收录的圣训为证，先知（愿安拉福安之）说：“我最担心你们的是最小的以物配主之罪。”人们问道：“安拉的使者啊！最小的以物配主之罪是什么？”他说：《沽名钓誉。在复活日，当开始清算人们的工作时，清高的安拉要说：‘你们到那些你们曾在现世时给他们炫耀过你们的工作的人那里去，看你们能否在他们哪儿得到报酬。’”（《艾哈买德》收录在第五册第428段圣训中。蒙宰尔在他的《希望与警告》一书的第1册第48页说道：“本圣训的传述系统很好。”海仪塞敏在他的《总集》一书的第1册第102页说道：“本圣训的传述人很正确。”）

B、说“安拉意欲的和你意欲的。”艾布·达吴德在他的圣训集《素莱尼》中收录道，先知（愿安拉福安之）说：“你们不要说：安拉意欲的和某人意欲的，但你们可以说：安拉意欲的，然后某人愿意的。”（《素莱尼》第4980段圣训。宰黑丙耶在他的《伯伊黑给耶》的第1册第140页和142页说道：“本圣训的传

述系统正确。”)

C、说“若不是安拉和某人，”说“若不是鸭子，小偷肯定会来”等之类的话；伊本·艾布·哈替目在他的经注中，就这段天经【所以你们不要明知故犯地给安拉树立匹敌。】（《黄牛章》22节）。进行解释时，援引伊本·阿拔斯的话说道：“匹敌：就是指以物配主，这种以物配主比漆黑的夜晚，留在黑色岩石上的蚂蚁的脚印还隐蔽。这类犯罪例如说：‘指安拉发誓，指你的生命发誓。’‘啊！某人，指我的生命发誓。’或者说：‘若不是这只狗，小偷必定会来。’‘若不是院子里的这只鸭子，小偷肯定会来。’或者犹如对自己的同事们说‘安拉意欲和你意欲的事。’或者说：‘若不是安拉和某人’等。你不能把某人也扯进去。这都是以物配主。”（《伊本·艾布·哈替目经注》第1册第62页。）

最大与最小的以物配主之罪之间的区别

最大与最小的以物配主之罪之间有好几种区别，最为主要的有以下几种：

1、犯最大以物配主之罪者，要得到安拉的饶恕，就必须做彻底的忏悔。至于犯最小的以物配主之罪者，则在安拉的意欲之下。

2、最大的以物配主之罪会破坏所有的工作；而最小的以物配主之罪则仅破坏现有工作。

3、最大的以物配主之罪会使犯罪者脱离正统的伊斯兰；而最小的以物配主之罪则不会使犯罪者脱离正统的伊斯兰。

4、犯最大以物配主之罪者永居火狱，与乐园永远无缘；而犯最小的以物配主之罪者则与犯其它罪者同等情状。

第二论题 叛逆

A、定义：在阿拉伯语中的“库伏尔”是“遮盖”和“隐蔽”的意思。

其教法含义是：指正信的反义词。即不归信安拉，不归信安拉的使者，无论是明目张胆地否认，还是密而不宣的否认，或者加以怀疑，或者因为嫉妒和骄傲而反对，或者因为追随自己的私欲而不去跟随使命等，都统称叛逆。

B、叛逆的种类。叛逆分最大和最小两类。

最大的叛逆必定永居火狱；最小的叛逆必受刑罚，而不永居火狱。

第一、最大的叛逆

此类犯罪分以下五种

1、否认式的叛逆，顽固地否认众使者。谁公开地还是隐秘地否认众使者所带来的一切，那他已叛教了。证据有，清高的安拉说：【假借安拉的名义而造谣。或否认已降临的真理者，谁比他还丕义呢？难道火狱里没有辜恩者的住处吗？】（《蜘蛛章》第65节）。

2、高傲自满式的叛逆，有些人知道使者的忠诚，也知道使者带来的是来自安拉的真理，但他就是不服从使者的仲裁，不服从使者的命令，而是骄傲自大，故步自封。证据有，清高的安拉说：【当时，我对众天神说：“你们向阿丹叩头吧！”他们就叩了头，惟有易卜劣厮不肯，他自大，他原是不信教的。】（《黄牛章》第34节）。

3、怀疑式的叛逆，即犹豫不决，不果断地信任使者们。有人称这为犹豫不决的叛逆，因为它正是果断与坚定的反义词。

证据有，清高的安拉说：【他自负地走进自己的园圃，说：“我想这个园圃永不荒芜，我想复活时刻不会来临。即使我被召归主，我也能发现比这园圃更好的归宿。”他的朋友以辩驳的态度对他说：“你不信造物主吗？他创造你，先用泥土，继用精液，然后使你变成一个完整的男子。但是，安拉是我的主，我不以任何物配我的主。】（《山洞章》第35--38节）。

4、反对式的叛逆

这里的反对是指彻底地反叛教门，即不去用耳听，也不去用心信，更不去了解使者带来的一切使命。证据有，清高的安拉说：【不信教的人们不顾他们曾受警告的刑罚。】（《沙丘章》第3节）。

5、伪信式的叛逆，指的就是信仰方面的两面派，即表面显现自己的信仰，而内心却隐藏着叛逆。证据有，清高的安拉说：【这是因为他们口称信教，心实不信，他们的心就封闭了，故他们不是明理的。】（《伪信士章》第3节）。

伪信的两个方面

1、信仰方面的伪信，指导致脱离伊斯兰的最大叛逆。它有六类：否认使者穆圣；否认使者穆圣带来的部分使命；憎恨穆圣；憎恨穆圣带来的使命使命；或以削弱使者穆圣的教门为能事；或不愿看到使者穆圣的教门蒸蒸日上等。

2、行为方面的伪信，指不会脱离正统的最小叛逆。但这是一种大罪。先知（愿安拉福安之）在圣训中指出：“有四件事，谁陷入其中，谁就是纯粹的伪信士，谁触犯了其中的某一种，那他就具备了其中的某一种伪信，直至放弃之。当有人给予他信托物时，便赖帐不认；当与人说话时，便撒谎；当与人缔结盟约时，便违背盟约；当与人争论时，便口出狂言。”布、穆公决。

（《布哈里圣训集》收录在第34段中。《穆斯林圣训集》收录在第58段中。）

先知（愿安拉福安之）说：“伪信士的标志有三：当与人谈话时，便撒谎；当与人缔结盟约时，便爽约；当有人给予他信托物时，便赖帐不认。”（《布哈里圣训集》收录在第33段中。）

第二、最小的叛逆

这一叛逆不会使犯此罪者脱离正统，也不会使之永居火狱。但犯此罪者必须受严厉的刑罚。这就是忘恩负义，也是在《古兰经》的明文中提及的、未达到最大叛逆程度的叛逆，举例而言：

清高的安拉说：【安拉打一个比喻：一个市镇，原是安全的，安稳的，丰富的给养从各方运来，但镇上的居民辜负安拉的恩惠，所以安拉因他们的行为而使他们尝试极度的饥荒和恐怖。】（《蜜蜂章》第112节）。

使者（愿安拉福安之）说：“有两件事属于叛逆：诽谤亲戚；对死人嚎哭。”（《穆斯林圣训集》收录在第67段中。）

使者（愿安拉福安之）说：“在我之后，你们不要叛离而自相残杀。”（《布哈里圣训集》收录在第121段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第65段圣训中。）

这都是属于叛逆行为，而不是最大叛逆，这类犯罪不会使犯此罪者脱离伊斯兰的正统。

清高的安拉说：【如果两伙信士相斗，你们应当居间调停。如果这伙压迫那伙，你们应当讨伐压迫的这伙，直到他们归顺安拉的命令。如果他们归顺，你们应当秉公调停，主持公道；安

拉确是喜爱公道者的。】（《寝室章》第9--10节）。在这段天经中，清高的安拉把那些压迫者称为信士，尽管他们都在互相厮杀。

因为清高的安拉在另一段天经中说道：【安拉必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。谁以物配主，谁已犯大罪了。】（妇女章第48节）。这段尊贵的天经证明，只要不是以物配主的其它犯罪，都在安拉的意欲之下，要么安拉按其所犯之罪恶的程度来加以惩罚，要么安拉会因其初犯而饶恕。但以物配主之罪则不然，因为安拉决不饶恕以物配主之罪，这有清高安拉的天经加以声明：【谁以物配主，安拉必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何的援助者。】（筵席章第72节）。

第五论题

妄称知幽玄等

幽玄是指所有理智想象不到，视觉观察不到的、现有的、过去曾经存在过的、或者将来要发生的一切未知的事物。清高的安拉是彻知这些的，也只有清高的他独享这些知识。

清高的安拉说：【你说：“除安拉外，在天地间的，不知幽玄……】（《蚂蚁章》第65节）。又说：【唯有他知道天地的幽玄。】（《山洞章》第26节）。又说：【他是全知幽明的，是伟大的，是崇高的。】（《雷霆章》第9节）。

只有清高的安拉知晓幽玄，任何上界的天神和被派遣的先知都不知晓幽玄。更何况其他人。

清高的安拉在描述努哈圣人的宣教时是这样说的：【我不对你们说我有安拉的宝藏，也不说我知道幽玄，】（《呼德章》第31节）。清高的安拉在描述呼德圣人的宣教时是这样说的：【他说：“只有安拉知道刑罚何时降临你们，我只能把我的使命传达给你们……】（《沙丘章》第23节）。清高的安拉对他的先知穆罕默德（愿安拉福安之）说：【你说：“我不对你们说：我有安拉的一切宝藏。我也不对你们说：我能知幽玄。】（《牲畜章》第50节）。清高的他又说：【他将万物的名称，都教授给阿丹，然后以万物昭示众天神，说：“你们把这些事物的名称告诉我吧，如果你们是诚实的。”他们说：“赞你超绝，除了你所教授我们的知识外，我们毫无知识，你确是全知的，确是至睿的。”】（《黄牛章》第31--32节）。

然后，清高的安拉给他的部分仆人，通过启示的方式来告知一些幽玄之事物，清高的他说：【他是全知幽玄的，他不让任何人窥见他的幽玄，除非他所喜悦的使者，因为他派遣卫队，在使者的前面和后面行走，以便他知道使者确已传达了他们的主的使命，并且周知他们所有的言行，而且统计万物的数目。”】（《精灵章》第26--27节）。这类幽玄是相对性的，因为部分人知道，而部分人不知道。但清高的安拉所独享的幽玄是绝对性的，因为只有清高的他知晓。如果谁妄称知幽玄，那他真是死有余辜。

因此，每个穆斯林都必须时刻警惕那些妄称知幽玄、假借安拉的名义而造谣的、大言不惭的骗子。他们自己迷误，还要让更多的人迷误，他们已经脱离了中正之道，例如那些魔术师，骗子，占星术家等。

在下来我们来揭露一些妄称知幽玄者的欺骗行为，他们借这些欺骗行为来迷惑普通的穆斯林和一般的无知者，这些骗子手用各种伎俩来破坏穆斯林们的正信。

1、魔术。在阿拉伯语中的魔术是指隐蔽而巧妙的手法。

在术语中，是指咒文，符录和对心灵及身体有一定影响的口吹式的邪术等。这些行为可以使人生病，甚至可以杀人和离间夫妻，当然这都是凭安拉的意志的。这都是叛逆行为，魔术师就是否认安拉的异教徒，在后世，他没有任何的福分。清高的安拉说：【他们遵随众恶魔对于素莱曼的国权所宣读的诬蔑言论--素莱曼没有叛教，众恶魔却叛教了--他们教人魔术，并将巴比伦的两个天神哈鲁特和马鲁特所得的魔术教人。他们俩在教授任何人之前，必说：“我们只是试验，故你不可叛教。”他们就从他俩那儿学了可以离间夫妻的魔术，但不得安拉的许可，他们绝不能用魔术伤害任何人。他们学了对自己有害而无益的东西。他们确已知道谁购取魔术，谁在后世绝无福分。他们只以此出卖自身，这代价真恶劣！假若他们知道，（必不肯学）。】（《黄牛章》第102节）。

魔术中还包括口吹绳结式的魔术，正如清高的安拉所说：

【你说：“我求庇于曙光的主，免遭他所创造者的毒害；免遭黑夜笼罩时的毒害；免遭吹破坚决的主意者的毒害；免遭嫉妒者嫉妒时的毒害。”】（《曙光章》1--5节）。

2、占星术。这是一种通过天体的不同变化，来预测将要在地球上发生的事件。经由伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：“谁学习星相知识，那他已找到了一种邪术，甚而有过之而无不及。”（《艾布·达吴德》收录在第3905段圣训中。）

3、惊鸟以其飞走的方向进行占卜，以在地上划线的方式占卜。古图尼·本·古布随经由他的父亲传述到，他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）说：“根据鸟的飞翔而占卜，惊鸟以其飞走的方向进行占卜，以在地上划线的方式占卜，这都是魔

术。”（《艾布·达吴德》收录在第3907段圣训中。《艾哈买德》收录在第2册第377页。）根据鸟的飞翔而占卜，就是指惊鸟以其飞走的方向进行占卜的方式。用鸟的名字、声音和飞走的方向来占卜凶吉。以在地上划线的方式占卜，就是指在大地上划线，或抛石头的方式进行占卜，同时妄称知道幽玄之事。

4、算命。就是妄称知道幽玄之事，事实上这是利用精灵来偷听天神们的谈话，然后精灵把偷听到的消息传到算命者的耳内。

经由艾布·胡热勒（愿安拉喜悦之）传自先知（愿安拉福安之）的圣训，先知（愿安拉福安之）说：“谁来到算命者那里，而且相信他的妄论，那他已经否认了降示给穆罕默德的（愿安拉福安之）。”（《艾布·达吴德》收录在第3904段圣训中。

《艾哈买德》收录在第2册第429页。《哈卡目》收集在第1册的第50页，并指出：“本圣训正确，是按布·穆的条件收录的。”

《宰海丙耶》同意这一观点。）

5、书写“艾巴·贾德”式的字母。即书写一些单字母，并给每一个字母一定的子字母，这些字母按人名、时间和地点的称呼来划分，然后，猜测是幸运的还是恶运的等。

伊本·阿拔斯（愿安喜悦安之）就书写这种字母和观察星星的人，是这样说的：“我认为这种人不会在安拉那里得到任何福分。”阿卜杜·染扎根收录在他的《穆算来扶》一书的第11册的第26页。

6、对着手掌和器皿念念有词。这类也是指：有些人妄称通过知道未来的事件，如死亡，生活，贫穷，富贵，健康，生病等。

7、招亡灵。有些人妄称他们能招徕亡者的灵魂，并向这些亡灵询问死人的消息，如幸福和惩罚等。这是一种欺骗和妖术，旨在破坏人们的信仰和道德，愚弄一般无知的人们，无理地侵吞人们的财产，从而给人一种能知幽玄的错觉。

8、用某物来猜吉凶。指利用鸟和兽来猜吉凶等。这是一种以物配主的行为。这是恶魔的教唆和恐吓。

仪姆兰·本·胡随尼传述的“买尔福尔”的圣训，穆圣（愿安拉福安之）说：“我们中不得有猜吉凶者和被猜吉凶者；不得有算命者和被算命者；不得有玩魔术者和被魔术愚弄者；谁去请教算命者，并相信他的妄称，那他已经否认了降示给穆罕默德（愿安拉福安之）的。”（《伯扎尔》收录在第9册的第52

页，第3578段圣训中。海伊塞敏在《宰瓦伊德总集》的第5册，第117页说道：“本圣训的传述人很可靠。”）

愿安拉使穆斯林们懂得正教，并保佑他们免遭犯罪份子的欺骗和恶魔的同党的教唆，因为他是负责改善穆斯林事务的主宰。

第三篇

一切尊名与德性之独一性

本篇包括导读和三个论题

导读

归信一切尊名和德性，以及对穆斯林人的影响

第一论题

定义和证据

第二论题

为了确定《古兰经》与圣训光辉中的一切尊名和德性，试举几个实例

第三论题

有关一切尊名和德性的定律

导读

归信安拉的一切尊名和德性 这一正信对穆斯林的影响

归信安拉的一切尊名和德性，会在穆斯林的心灵中打上深深的烙印，会使穆斯林人切实地落实对自己养主的崇拜。从这些烙印中--仆人在自己衷心的崇拜中所得到的内涵--会产生对清高安拉的托靠和依赖，会保护自己的身体，消除心理的恐惧和忧虑，专门思考如何能得到清高安拉的喜悦，从而为安拉而喜，为安拉而爱，听从安拉，认识安拉，同时，把无限的希望只寄托予安拉。

这就是有关归信安拉的一切尊名和德性的内涵，这一内涵根据不同的人在公开和隐微之时产生顺从和崇拜安拉的效果。这就是安拉的恩典，他要把它赏赐给他所意欲的人。

他的尊名中有一个“至赦的主，”这一尊名的效应会使人无限地热爱安拉，对他的慈恩不加失望。他的尊名中有一个“惩罚严厉的主，”这一尊名的效应会使人去畏惧安拉，从而不去逾越安拉的诫令。就这样，他的所有尊名和德性都不无类似的作用，按其类别的不同而在穆斯林的心灵中产生一定的影响，使之端正不偏地履行安拉的教法，把对安拉的爱融化在穆斯林的心灵深处，因为它是穆斯林获得今后两世幸福的基础，是打开一切幸福之门的钥匙，是对仆人以最完美的方式来崇拜自己养主时的最大援助。因为一切表面的工作，是随着一个人心灵深处对清高安拉的热爱程度高低来增减的。

要按安拉所意欲的方式完美地进行工作，就得与心灵深处对安拉的爱密切地联系起来，这一爱是与通过安拉的一切尊名和德性来认识安拉息息相关的。所以，人类中最高尚的崇拜者，是安拉的众使者，他们是人类中最热爱安拉，最了解安拉的人们。

第一论题

“一切尊名与德性之独一性”的定义及证据

第一、定义

“一切尊名与德性之独一性”即肯定安拉为自己所确定的，以及他的使者为他所确定的，否认安拉为自己所否认的，以及他的使者为他所否认的一切尊名和德性。为了安拉，必须肯定这些尊名和德性的正确内涵和证据，正确地体察这些尊名和德性对人们所产生的效果及人类对这一正信的迫切需要。

第二、确定这一正信的路线

对“一切尊名与德性”所采取的正确路线是：完全地归信和坚决地忠诚安拉为自己所描述的一切，以及他的使者为他所描述的一切，不得有丝毫地篡改、破坏、穷究和比拟。

篡改是指改换，或使某件事面目皆非。这包括两部分：

1、文辞性的篡改。是指在词句中进行删增，或改动词句的符号等，例如把【至仁主已登上宝座了】（塔哈章第5节）这句天经中的“升上”这个词篡改成“征服”，正如“努尼”所说：

犹太人的“努泥”¹

哲海敏耶的“拉目”²

他们两者

对于宝座之主的启示

都进行了增加。

1、黄牛章所描述的犹太人对安拉的启事所进行的篡改行为，把“حطة”篡改成“حنطة”，中间增加了一个字母“نون”。--译者注

2、哲海敏耶：是在伊斯兰的初期出现的最早的一个迷误派，此派否认安拉的全知、万能、永生、仁慈等德性。认为乐园和火狱不复存在；认为正信无优越之分，即普通人的信仰和先知们的信仰一样优越；否认在复活日见到安拉；认为《古兰经》是被造的，该派的创始人是巴士拉人贾尔得·本·第尔汗和伊朗呼罗珊地区的哲海敏，故该派由后者的名字而得名。该派的篡改《古兰经》的主要行为之一是，把“استوى”篡改成“استولى”，中间增加

了一个字母“لام”。--译者注

2、内容性的篡改。这一篡改是指通过对文字的解释来改变安拉和他的使者就原字句的旨意。例如把安拉的“手”用能力或恩典来进行解释。这类虚伪的解释即没有教法的依据，也无文字性的证据。

废弛：即否认清高的安拉的德性。例如有人妄称清高的安拉不具备任何的德性等。

篡改和废弛之间的区别是：篡改是指否认《古兰经》明文所证实的内涵，进而用另一种非正确的内容来代替之。破坏是指：完全地否认正确的内涵，也不以其它内容加以代替。

穷究：限定某一德性的方式和追究其情状；例如有些专事篡改的人们在这一信仰中的所作所为，他们追究说：安拉的手是怎样的？是如此这般的。安拉的“升高”是如此这般的环境等。这都是虚伪的，因为只有清高单独的安拉才知道自己的一切德性之情状。至于被造物，他们不但不知晓，而且永远也不会知晓。

比拟：即比喻。例如有人说：安拉有听觉，犹如我们的听觉一般；安拉有脸，犹如我们的脸一般。安拉与此类比拟是毫无可比性的。

有关“一切尊名与德性之独一性”的路线，有三项坚实的原则，落实者，就不会陷进篡改的泥潭。这三项原则是：

第一原则：要把安拉的任何德性同被造物的属性划分开来，不得进行比拟。

第二原则：彻底地归信安拉给自己所定的尊名和所描述的德性；归信他的使者（愿安拉福安之）按符合安拉的尊严与大德，而给安拉所定的一切尊名和德性。

第三原则：不得寻根问底地追究清高安拉的德性，因为人的认识是不可能达到这一境界的。

谁按照坚持真理的学者们所制定的条件，来落实了以上这三项原则，谁已经落实了自己必须落实的这一正信。

第三、这一路线的证据

清高安拉的经典中的许多证据证明制定这一路线的必要性。

有关第一原则--把安拉的任何德性同被造物的属性划分开来，不得进行比拟--的证据有，清高的安拉说：【任何物都不像他。

他确是全聪的，确是全明的。】（《协商章》第11节）。根据这段天经，必须消除任何企图在造物主与被造物之间的比拟行为，同时要肯定安拉的全听和全观之德性。这就告诉我们，为清高的安拉所确定的“听”与“观”的德性，并非是被造物所具备的“听”与“观”，因为有很多的被造物同时具备这两个属性。对于安拉的其它德性，应与对安拉的“听”与“观”之德性持同一态度。请读安拉的天经：【安拉确已听取为丈夫而向你辩诉，并向安拉诉苦者的陈述了。安拉听着你们俩的辩论；安拉确是全聪的，确是全明的。】（《辩诉者》章第1节）。伊本·凯西尔在解释这段天经时引用了《布哈里圣训集》收录在《正信》一章中的圣训（第13册第372页）。此圣训伊玛目艾哈买德也收录在其圣训集《穆塞莱德》的第6册第46页。圣训原文如下：阿伊莎（愿安拉喜悦之）的传述，她说：“一切赞颂，只归安拉，他的听觉包罗了一切声音，一个辩诉的女人来到先知（愿安拉福安之）那里与先知说话，我在家里的另一边，也没有听到他俩在说什么。于是清高的安拉降下了【安拉确已听取为丈夫而向你辩诉，……】这段天经。”

这一证据还有，清高的安拉说：【你们不要给安拉设任何的比喻】（蜜蜂章第74节）。《推布瑞经注》在解释这段天经时说道：“你们不要给安拉设任何比喻，也不要把他用任何物进行比拟，因为没有任何物相他，也没有任何物类他”。

清高的安拉说：【你知道他有匹敌吗？】（麦尔彦章第65节）。伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）在解释这段天经时说：“你是否知道养主有匹敌和相似的吗？”

这一原则的证据还有，清高的安拉说：【没有任何物可以做他的匹敌。】（《忠诚章》第4节）。《推布瑞经注》说道：“即他没有任何的相似者和代替者，万物都不似他。”

有关第二原则--完全地归信《古兰经》和圣训中确定的安拉的一切尊名和德性--的证据有，清高的安拉说：【安拉，除他外绝无应受崇拜的；他是永生不灭的，是维护万物的；瞌睡不能侵犯他，睡眠不能克服他；天地万物都是他的；不经他的许可，谁能在他那里替人说情呢？他知道他们面前的事，和他们身后的事；除他所启示的外，他们绝不能窥测他的玄妙；他的库尔西包罗天地。对天地的维持，不能使他疲倦。他确是至高无上的主，确是

至大的主。】（《黄牛章》第255节）。又说：【他是前无始后无终的，是极显著极隐微的，他是全知万物的。】（《铁章》第3节）。又说：【他是安拉，除他外，绝无应受崇拜的。他是全知幽玄的，与明显的，他是至仁的，是至慈的。他是安拉，除他外，绝无应受崇拜的。他是君主。他是至洁的，是健全的，是保佑者，是见证者，是万能的，是尊严的，是尊大的。赞颂安拉，超绝万物，他是超乎他们所用以配他的。他是安拉，是创造者，是造化者，是赋形者，他有许多极美的称号，凡在天地间的，都赞颂他，他是万能的，是至睿的。】（《放逐章》第22--24节）。

圣训中有穆斯林在他的《圣训实录》中收录的一段经由艾布·胡热勒（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）命令我们在睡觉时念：“我们的主啊！你是天地的养主，是伟大的宝座之主，我们的主啊！你是万物之主，你使颗粒绽开，你是降下〈讨拉特〉和〈引支勒〉的主，你是〈福尔嘎勒〉指《古兰经》的降示者。我求你保佑，免遭所有动物的伤害，你是制服它的主。我们的主啊！你是第一，你之前是‘无’，你是最后，你之后是‘无’，你是显现的主，你之上是‘无’，你是隐蔽的主，你之下是‘无’。请你替我消除帐债，请你使我在贫穷之后变得富裕。”有关这一决定的明文很多，在此无法统计。

至于第三原则--不得寻根究底地追问清高安拉的德性--的证据有，清高的安拉说：【在他们前面的和在他们后面的，安拉都知道，而他们却不知道。】（《塔哈章》第110节）。有些学者是这样解释这一天经的内容的：“人类的知识是不可能了解天地的主的。因此，必须放弃任何企图了解和追究安拉的德性的图谋。”

这一原则的证据还有如，清高的安拉说：【众目不能见他，他却能见众目……】（《牲畜章》第103节）。部分学者在说明这段天经时认为：这进一步地证明了安拉那完美的伟大性，他是至大的主，正因为他那完美的伟大性，他才是彻知一切的。这里的‘彻知’就是指洞察万物的，这一‘洞察力’胜过‘观察力’。所以，在复活日，我们是可以‘看见’安拉的，但绝对不可能‘了解’和‘洞察’安拉”。一个有理智的人应该清楚，人的

理智是有一定的界限的，它不可能逾越这一界限，正如人的听觉和视觉，其界限是十分的有限的。所以，谁企图用自己的理智去穷究和思考安拉的德性，那确实是自不量力，因为他连墙外的事物都看不见，连较远的地方所发出的声音都听不见，怎么能苛求自己去思考和追究安拉的德性呢？

第二论题

为了确定《古兰经》与圣训光辉中的一切尊名和德性，试举几个实例

《古兰经》和圣训在很多处，以不同的方式和篇幅来加以证明：必须确定清高安拉的一切尊名和德性。

《古兰经》和圣训中确定的尊名和德性也非常地多，用以说明这些尊名和德性的其它书籍和著作也不计其数，学者们专门对这些尊名和德性进行了统计。在此，我们以举例的形式来略述部分尊名和德性，但非统计。

清高安拉的尊名中有

永生不灭的，维护万物的

《古兰经》和圣训对这两个尊名进行了证明，在安拉的经典中有：【安拉，除他外绝无应受崇拜的；他是永生不灭的，是维护万物的】（《黄牛章》第255节）。圣训中的证据有经由艾奈斯·本·马立克（愿安拉喜悦之）传述的圣训为证，他说：

“我们曾经同先知（愿安拉福安之）一起学习，一个人站起来去礼拜，那人在鞠躬，叩头和大坐时，都做祈祷，他在自己的祈祷中说道：‘我们的主啊！我向你祈祷，一切赞颂，只归于你，只有你才是唯一应该接受崇拜的主，你是天地的造化者。啊！具有尊严与大德的主。啊！永生不灭的主！维护万物的主！’这时，先知（愿安拉福安之）说道：‘他已经用安拉的最高尚的尊名做了祈祷，一旦有人用这一尊名祈祷安拉，安拉肯定会应答，如果有人用这一尊名向安拉要求，安拉肯定会给予他恩赐。’”（《哈卡目》收录在第1856段圣训中，并指出：“本圣训按照穆斯林的收录条件是正确的圣训。《宰海丙耶》同意这种结论。）

可颂的主

有清高安拉的天经为证：【你们当知道安拉是自足的，是可颂的。】（黄牛章第267节）。圣训中的证据有，经由凯尔布·本·欧吉热就有关大坐时念作证词的方式而传述的圣训，先知

（愿安拉福安之）给他们教授道：“主啊！求你祝福穆罕默德，祝福他的眷属，正如你给予伊布拉欣和他的眷属幸福一般，你确是可颂的主，可赞的主……。”（《布哈里圣训集》收录在第3370段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第406段圣训中。）

普慈的主，特慈的主

清高安拉的天经在证明着这两个尊名：【一切赞颂，只归安拉，养育众世界的主，普慈的主，特慈的主。】（《开端章》第2--3节）。

逊奈中的证据有，在侯岱比亚之日，当穆圣与以物配主者们达成和解时，穆圣命令他的秘书写道：“奉普慈特慈的安拉之名……。”（《布哈里圣训集》收录在第2731段圣训中。）

至容的主

《古兰经》中的证据有，清高的安拉说：【他确是至容的，确是至赦的。】（《创造者章》第41节）。逊奈中的证据有，经由伊本·阿拔斯（愿安拉喜悦之）传述的圣训，安拉的使者（愿安拉福安之）在遇到艰难时念：“只有伟大而至容的安拉才是唯一应受崇拜的主……。”（《布哈里圣训集》收录在第6345段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第2730段圣训中。）

安拉的德性中有

全能

这是清高安拉的“本体的德性”。有《古兰经》和逊奈来加以确定。“本体的德性”就是指，这一德性与清高安拉的“本体”是融为一体的，是与安拉分不开。清高的安拉说：【安拉对于万事确是全能的。】（黄牛章第20节）。逊奈中的证据有，欧思曼·本·艾布·阿穗的圣训，他向安拉的使者（愿安拉福安之）诉说身体某一部位的痛处，自他归依伊斯兰以来，这一痛处一直未消失。安拉的使者（愿安拉福安之）对他说：“把你的手放在身体上的病痛处，念‘奉安拉之名’三遍，接着念七次：我以安拉的荣耀和大能求佑，免去我所遭受的和担心的病痛之苦。”（《穆斯林圣训集》收录在第2202段圣训中。）

永生

这是安拉的“本体之德性”。这一德性是从他的名字“永活的主”中派生出来的，这一证据已经前述。

知识

属于安拉的“本体的德性”；有《古兰经》和逊奈加以肯定。清高的安拉说：【他们绝不能窥测他的知识……】（《黄牛章》第255节）。逊奈中的证据有，经由贾比尔·本·阿卜杜拉传述的圣训，先知（愿安拉福安之）教授他们在祈福时念的祷词是：“我们的主啊！我们凭你的知识向你祈祷幸福，我们凭你的大能向你祈祷能力……。”（《布哈里圣训集》收录在第6382段圣训中。）

意志

这是清高安拉的“行为之德性”；有《古兰经》和逊奈加以肯定。“行为之德性”是指与安拉的意志和大能密切相关的德性，他要意欲就为之，他若不肯就放弃之。清高的他说：【安拉欲使谁遵循正道，就使谁的心胸为伊斯兰而敞开；安拉欲使谁误入迷途，就使谁的心胸狭隘，（要他信教），难如登天。】（《牲畜章》第125节）。逊奈中的证据有，经由阿卜杜拉·本·欧麦尔（愿安拉喜悦他们）传述的圣训，他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）说：“如果安拉要想惩罚一个民族，他会把刑罚降给他们全体，然后，再按照他们的工作而复活。”（《穆斯林圣训集》收录在第9287段圣训中。）

崇高

这是经《古兰经》和圣训而确定的属于安拉的“本体之德性”。清高的安拉说：【你当赞颂你至高主的大名超绝万物，】（《至高主章》第1节）。清高的他又说：【他们畏惧在他们上面的主宰……】（《蜜蜂章》第50节）。圣训中的证据有，经由艾布·胡热勒（愿安拉喜悦之）传述的圣训，本圣训我们已经在第一论题中有关睡觉时的祷词中提及过，其中有：“……我们的主啊！你是第一，你之前是‘无’，你是最后，你之后是‘无’，你是显现的主，你之上是‘无’，你是隐蔽的主，你之下是‘无’……。”（《穆斯林圣训集》收录在第2713段圣训中。）

升高

这是经《古兰经》和圣训而确定的属于安拉的“行为之德性”。清高的安拉说：【至仁主已升上宝座了。】（《塔哈章》第5节）。经由盖塔德·本·录尔玛（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“我听见安拉的使者（愿安拉福安之）说：“当

安拉结束对万物的造化后，便升上了自己的宝座。”这里的“升上”在阿拉伯语中的意思是：“升高”，“升上”，“稳定”，“登高”的意思。至于清高安拉的“升高”则是符合他的大德的“升高”。

谈话

按照特性而言，这是安拉的“本体之德性”；仅仅根据谈话而言，这是安拉的“行为之德性”。所以，清高的安拉想在何时谈话，就在何时谈话，想怎样谈话，就怎样谈话，他谈话的声音是可以听见的，有很多来自《古兰经》和圣训中的证据在证明着这一谈话的德性。清高的安拉说：【安拉曾与穆萨对话。】（《妇女章》第164节）。又说：【〔当穆萨为了我的会期而来，而且他的主对他说了话的时候，他说：“我的主啊！求你昭示我，以便我看见你。”〕】（《高处章》第143节）。

圣训中的证据有，经由艾布·胡热勒（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“安拉的使者（愿安拉福安之）说：“阿丹和穆萨进行辩论，穆萨对阿丹说：‘喂！阿丹，你是我们的人祖，你使我们很失望，是你才使我们都离开了乐园。’阿丹回答道：‘喂！穆萨，安拉挑选你与他直接谈话，并亲手给你书写了〈讨拉特〉……’”。圣训原文很长。（《布哈里圣训集》收录在第6614段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第2652段圣训中。）

尊容

这是直述的属于安拉的“本体的德性”。有《古兰经》和圣训加以肯定。清高的安拉说：【你们只可为求得安拉的尊容而施舍。】（《黄牛章》第272节）。又说：【惟有你的永活的，具有尊严与大德的主的尊容，将永恒存在。】（《至仁主章》第27节）。圣训中的证据有，经由贾比尔·本·阿卜杜拉（愿安拉喜悦之）传述的圣训，他说：“当这天经下降时：【你说：“他能使刑罚从你们的头上】先知（愿安拉福安之）说：”我以你的尊容求护佑。”他说：【和脚下袭击你们，】先知（愿安拉福安之）说：“我以你的尊容求佑助。”他说：【或使你们各宗派相混杂，】。先知（愿安拉福安之）说：“这是最容易的。”（《布哈里圣训集》收录在第7406段圣训中。）

双手

这是直述性的安拉的“本体之德性”。有《古兰

经》和圣训加以确定；清高的安拉说：【其实，他的两只手是展开的；他要怎样费用，就怎样费用。】（《筵席章》第64节）。又说：【主说：“易卜劣厮啊！你怎么不肯对我亲手造的人叩头呢？”】（《萨德章》第75节）。圣训中的证据有，《穆斯林圣训集》中经由艾布·穆萨·艾什尔勒的传述而收录到的圣训，先知（愿安拉福安之）说：“安拉在夜间展开他的双手，以让白天的犯罪者忏悔；他在白天展开自己的双手，以让夜间的犯罪者进行忏悔，就这样一直到太阳从西边升起。”（指末日到来--译者注）。（《穆斯林圣训集》收录在第2759段圣训中。）

双眼

这是直述性的安拉的“本体之德性”，有《古兰经》和圣训加以确定。在《古兰经》中，清高的安拉说：【以便你在我的亲眼监护之下受抚育。】（《塔哈章》第39节）。又说：【你应当在我的亲眼关注下，依我的启示而造船。】（《呼德章》第37节）。圣训中的证据有，在《两大圣训实录》中，有经由阿卜杜拉·本·欧麦尔（愿安拉喜悦之）传述的圣训，先知（愿安拉福安之）说：“你们应该明白，清高的安拉并不是独眼的。”先知（愿安拉福安之）指着自己的双眼睛如是说：“但骗子手麦西哈是独眼龙，无右眼睛，他的独眼睛犹如一块浮冰。”（《布哈里圣训集》收录在第7407段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第2933段圣训中。）

脚

这是养主的“本体之德性”，有很多正确的圣训加以确定，在这些圣训中，有艾布·胡热勒就有关乐园和火狱的争论中所传述的圣训，其中有一段是：“……至于火狱，则填不满罪犯，直到清高吉庆的安拉把自己的脚放下，火狱便说：够了，够了，够了。于是火狱被填满了，而且层层叠叠地挤压着……。”

（《布哈里圣训集》收录在第4850段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第2846段圣训中。）在两大圣训实录的部分传述系统中有：“安拉把自己的脚放在火狱之上……。”（《布哈里圣训集》收录在第4848和4849段圣训中。《穆斯林圣训集》收录在第2848段圣训中。）

在《古兰经》和《圣训》中所提到的尊名和德性无计其数，这些只是个别实例，每个穆斯林按照符合安拉的尊严和完美的大

德去肯定这些德行，正如安拉在他自己的经典中肯定的那样，他比任何被造物更了解自己，以及安拉的使者在圣训中为安拉肯定的那样、因为他是人们中最了解和认识他的养主、是人们中最重摯、表达最准确、流利、最敬畏和惧怕安拉的人。要谨防否认或破坏安拉的德性，或用被造物的属性比拟安拉的德性，以为因为安拉说：【任何物都不像他，他确实全聪的，确实全明的】。《协商章》（第11节）。

第三论题

一切尊名和德性之定律

第一定律：对德性的定论同时适应于对本体的定论

说明：清高的安拉，就他的本体和德性及他的行为而言，任何物都不像他。如果说安拉所具备的实实在在的本体，是其他任何本体无法比拟的，那么，在《古兰经》和圣训中确定的安拉的德性也是实实在在的，这些属于安拉的实实在在的德性，也是其他任何属性不可比拟的。因此，对于安拉的本体和德性的定论是一致的。这些定律用来反驳那些确定安拉的本体而否认德性的人们，因为给安拉确定本体是穆斯林一致公认的。

如果有人说：我不能给安拉确定德性，因为确定德性会把安拉与他的被造物进行比拟。

对这种人的回答是：你给安拉确定实在的本体，也给被造物确定实在的本体，这按你的话说就是比拟！是么？如果他的回答是：我给安拉确定本体，但万物的本体不似像安拉的本体，就此而止。那对他的这种回答就是肯定的，即：你在安拉的德性中也应该持这一观点。如果安拉的本体是其他被造物的本体无法比拟的，这正是真理，那么他自己的德性也是任何其他被造物的属性无法比拟的。如果他要问：我怎么确定一个我所不了解其形式的德性呢？那我们对他的回答是：正如你确定本体一般，因为你也并不了解本体的形式。

第二定律：对部分德性的定论同时适应于另外的德性

说明：就有关确定一部分，而否认另一部分而言，对部分德性的定论同时适应于另外的德性；这一定论是针对那些确定一部分德性，而否认另一部分德性的人们，如果一个人确定安拉的部分德性，例如永生，全知，万能，全听，全观等德性，并坚决肯定这些德性，接着又争论另外一些德性，例如喜爱，恼怒等，并认为这是一种借喻。至此，对他的这一观点的驳斥是：你在前边所确定的德性和你刚才所否认的德性之间没有任何区别，对前者的定论也适应于对后者的定论，如果你给安拉确定的永生，全知，万能，全听，全观等的德性，与你为被造物所确定、而且他们实实在在所具备的这类属性是不能比拟的，那么你也应该为

安拉确定喜爱，恼怒等德性，正如清高的安拉为自己所描述的那样，也不得与其他的被造物进行比拟。否则，你就会陷入矛盾之中。

第三定律：一切尊名和德性是绝对性的

清高安拉的一切尊名和德性是绝对性的。没有理智进行思考的余地。为此，必须按《古兰经》和圣训所带来的那样原封不动地归信，并就此而止步，不得进行任何地删增，因为人的理智是无法了解安拉所具备的一切尊名和德性的，必须在明文面前止步，清高的安拉说：【你不要随从你所不知道的言行，耳目和心灵都是要被审问的。】（《夜行章》第36节）。伊斯兰的伊玛目们都是坚持这一路线的，伊玛目艾哈买德（愿安拉仁慈之）如是说：“对安拉的描述，只能按他为自己所描述的，和他的使者为他所描述的那样去描述，决不得超越《古兰经》和圣训。”部分学者主张，认识某一物，直至能描述它，可以通过三种途径，要么看到它，要么看到与之相似的，要么通过向了解者学习来描述。由此而来，我们对自己养主的尊名和德性的了解程度，限制我们只能通过第三种方式，即通过向了解者学习的方式来描述，有谁比安拉自己更了解自己呢！除清高的安拉外，就是那些曾得到启示、得到安拉教授的众使者。所以，在安拉的一切尊名和德性中，我们必须按照启示办事，因为在现世中，我们不可能见到自己的养主，怎么能自行描述他呢？万物都不像他。所以，对他的任何描述都是不可能的。我们的养主是清高的，是清净无染的。

第四定律：安拉的一切尊名都是最优美的

安拉的一切尊名都是最优美的，即优美绝伦的。清高的安拉说：【安拉有许多极美的名号。】（《高处章》第180节）。这就证明，具备最优美的称谓者，最高尚的名字的具备者，则只能是清高的安拉。因为安拉的这些尊名包含了一切完美的德性，从任何方面去理解，都是完美无暇的，不需要任何地考虑和思考。

例如，“永活的主”，这是安拉的尊名之一。这一尊名包含了前无始，后无终的、完美的存在。这一永活是与其它的德性，诸如全知，万能，全听，全观等德性是息息相关的。再如，“彻知的主”，这也是清高安拉的尊名之一，它就包含了一切完美的知识，这一知识，既不存在无知，也不会发生遗忘。清高的

安拉说：【他说：“关于他们的知识，在我的主那里记录在一本书中。我的主，既不错误，又不疏忽。”】（《塔哈章》第52节）。这一对万物的彻知是完整而详尽的，无论是有关他的一切行为，还是有关被造物的一切行为。清高的安拉说：【他知道偷眼和心事。】（《赦宥者章》第19节）。

安拉那优美的尊名，有时是以单个的形式出现的，有时同时出现两个尊名，这些尊名无论是以单个的形式，还是复数的形式出现，都是绝对完美的。

例如，“尊荣的，至睿的”，清高的安拉在《古兰经》中很多处都把这两个尊名连在一起。每一个尊名都证明着一个独立的、特殊的完美性，即尊荣是属于尊荣者的；仲裁和智慧是属于至睿者的。把两个不同的名字连接在一处，又证明着另一种完美性。即属于安拉的尊荣是与他的智慧有连带性的，他的尊荣与迫害和不义无缘，是与被造物的荣耀不相同的，因为被造物的荣耀出自犯罪，和对别人的欺凌和迫害。同样，安拉的仲裁和智慧是与他那完美的尊荣紧密相连的，而不同于被造物的仲裁和智慧。人的仲裁和智慧是与卑贱相混合的。

在结束这一论题之前，我们总结一下这一论题给予我们的成果，这些成果，只有在穆斯林切实地履行和实践这一伟大原则的基础上才能获得，那就是：归信独一无二的安拉，他独具养育之独一性、受崇拜之独一性、一切尊名和德性之独一性。这些成果有：

1、一个仆人凭此会得到今后两世的幸福。获得今后两世的幸福所依赖的条件就是归信安拉。一个仆人获得这一幸福的多少是与他归信自己的养主之程度成正比的。即归信自己养主的“养育之独一性”，“受崇拜之独一性”和“一切尊名与德性之独一性”。

2、一个仆人对自己养主的归信，对他的一切尊名与德性的归信，是畏惧清高的安拉，害怕安拉和顺从安拉的最为伟大的因素。每当一个仆人对自己的养主多一点认识，就会多一份对安拉的亲近，就会更加畏惧他，就会更加努力地去谋求对养主的崇拜，就会更进一步地远离犯罪和违抗。

3、一个仆人如果达到这一境界，他的心灵就会多一份泰然，他的内心就会得到安宁，祸去人安，一生平安，最终，在

今后两世都获得正道。清高的安拉是这样说的：【他们信教，他们的心境因记忆安拉而安静，真的，一切心境因记忆安拉而安静。】（《雷霆章》第28节）。

4、获得后世的回报取决于对安拉的信仰，以及这一信仰的正确程度。一个人只有切实地履行和坚持这一信仰，才能获得后世的回报，才能进入天地般宽敞的乐园，其中有意想不到、未曾耳闻目睹过的恩典。一个人也只有履行和坚持这一正信，才能够摆脱火狱和其严厉的刑罚。比这一切更为重要的，是获得清高安拉的喜悦，永远不去触怒安拉，由此就会在复活日愉快地见到安拉的尊容。

5、归信安拉这一信仰会改善一切工作，并使之成为有效而被接受的工作。失去这一正信，任何工作都不被接受，是被驳回的，无论它多么繁多。清高的安拉说：【谁否认正信，谁的善功，确已无效了；他在后世，是亏折的人。】（筵席章第5节）。清高的安拉又说：【凡欲获得后世，并为此而尽努力的信教者，这等人的努力是有报酬的。】（《夜行章》第19节）。

6、正确地归信安拉，这一正信会鼓励正信的所有者去坚持真理，通过理论和实践的方式去紧随真理。一个人就会全身心地接受有益的劝诫和具有影响的教训，就会塑造一个健康的秉性和高尚的意志，就会积极向善，远离一切非法的和丑恶的事物，努力去培养高尚的道德、良好的习惯和文明的礼节。

7、每当信士们遇到艰难与困苦时，在安定或动乱时，在顺从与犯罪时，归信安拉这一正信，便是他们处在上述任何一种情况下的唯一的安慰，因为任何人都会遇到各种愉快与烦恼的事。在遇到高兴与快乐时，信士们就会奔向安拉，信仰他，赞颂他，赞美他，把安拉给予他们的恩典运用于安拉所喜悦的善事。在艰难和忧愁时，他们也皈依安拉，归信安拉，以自己的正信来安慰自己，因为他们坚信这样做会得到来自安拉的回赐和报酬。在遇到恐惧和不幸时，他们也皈依安拉，归信他，以使自己的心灵得到安慰，使他们的正信更加生辉，对他们的养主的信仰更加坚定。在做到顺从安拉的工作或事业上有所成就时，他们也皈依安拉，归信他，承认这是安拉给予他们的恩典。于是，他们便努力地去追求尽善尽美，再向安拉要求更多的回赐和接受他们的工作。在犯错误时，他们也皈依安拉，归信他，并马上向安拉进行忏悔，

努力去摆脱犯罪和由此而带来的恶果。所以，信士们在他们所处的任何环境和所做的任何工作中，都会回归到归信独一的安拉这一正信中去。

8、通过安拉的一切尊名和德性来认识安拉，会把对安拉的爱深深地根植在心灵深处，因为安拉的一切尊名和德性是尽善的，人的心灵喜欢的就是尽善尽美。对安拉的爱一旦被根植在心灵深处，身体就会自然地履行各种工作，造化人类的哲理--对清高安拉的崇拜--就会得已实现。

9、了解安拉的一切尊名和德性会使人坚信，清高的安拉是独立处理万事的，绝无任何的匹敌介入其中。这一坚信需要我们去实践对安拉的托靠，进而去获取今后两世的利益。只有托靠安拉，一个人方可以获得成功和胜利。谁托靠安拉，他将是谁满足。

10、背记和了解安拉那最优美的尊名，是获得知识的源泉。所有知识--无论是有关安拉的造化的，还是有关安拉的命令的。即了解他的存在，了解他所制定的法程等--的源泉就是安拉的最优美的尊名，安拉的造化和命令是与他的尊名有着密切的联系。所以，谁背记了安拉的尊名，他也就获得了所有的知识。