

主编：滕树琴  
责编：黄汉礼  
美编：老 莲  
张昌宇

**华藏图书馆**  
Hua Zang Library  
——智/慧/如/花 种/善/入/藏——

普贤行愿品讲要  
瑜伽菩萨戒讲记

释惟贤著述

北京华藏图书馆  
北京华藏图书馆


普贤行愿品讲要  
瑜伽菩萨戒讲记

◎ 释惟贤



# 普贤行愿品讲要 瑜伽菩萨戒讲记

释惟贤 著述

 北京华藏图书馆

## 惟贤长老简介

惟贤长老，1920 年生于四川蓬溪，现任中国佛协咨议委员会主席、重庆佛协会会长。六至九岁读熟四书五经，十二岁出家，十三岁到王恩洋先生创办的龟山书院习儒学和佛学，十六岁考入太虚大师创办、法尊法师主持教务的汉藏教理院，以每次考试均第一名的成绩赢得太虚大师赞叹：汉院学生，尔最聪慧。二十一岁开始弘法事业至今，倡导实践人间佛教，为太虚大师心印传承弟子。长老儒释道三家贯通，尤精佛学，被尊为当今佛教唯识学泰斗、法门领袖、国学大师。

北京华藏图书馆·惟贤长老著作工作室

开户行：中国光大银行股份有限公司北京方庄支行

账 号：35170188000070510 户名：北京华藏图书馆

电话：010-51686947 13910754666（正根居士）

网站：[www.huazang.org.cn](http://www.huazang.org.cn) 邮箱：99811713@qq.com

博客：<http://blog.sina.com.cn/weixiandashi>

## 目 录

### 普贤行愿品讲要.....001

#### （壹）以佛法觉悟人生

##### 一、世间四种错误的人生观

##### 二、正确的人生观

生性愚钝的周利槃陀伽

佛法的价值观 -- 身语意业不作恶

莫恼世间诸有情

佛法的宇宙观 -- 正念观知欲境空

佛法的人生观 -- 无益之苦当远离

#### （贰）华严经要义

##### 一、《华严经》理论的特点

（一）一切唯心造

（二）心佛众生三无差别

（三）从法界观说明真俗无碍、真俗圆融的道理

##### 二、《华严经》的宗趣

法界

法界缘起

---

法界缘起、普贤行愿为宗趣	
简介净土宗	
身边往生的故事	
念佛还须修三福业	
如何入法界	
如何为正信、正解、正行	
三、《华严经》的翻译和传承	
《华严经》的三个译本	
龙树菩萨与《华严经》传承	
马鸣菩萨与《大乘起信论》	
世亲菩萨与《十地经论》	
《华严经》在中国的传承	
四、《华严经》重点和内容	
华藏世界	
菩萨修行的路线图	
普贤十大愿的核心	
五、四法界观	
事法界	
理法界	
理事无碍法界	
事事无碍法界	
知幻即离，离幻即觉	
六、《普贤行愿品》的人生价值意义	
清净三业	
十愿广大	

---

与般若相应	
七、简介文殊菩萨、普贤菩萨和善财童子	
文殊菩萨	
普贤菩萨	
文殊菩萨与五台山发塔	
普贤菩萨的前世苦行	
“善财”法义解析	
善财童子与五十三参	
(叁) 《普贤行愿品》的简单解释	
讲经纲要	
释迦悟道，初转华严	
一、经题阐释	
大	
方	
广	
大方广佛华严经	
入	
不思議	
解脱境界	
普贤行愿品	
唐闍宾国三藏般若奉诏译	
二、正文讲解	
(一) 序分	
菩萨摩訶萨	
如来胜功德	

何为如来  
正解法轮，批判邪说  
广大如来功德  
证佛功德

(二) 正宗分

1. 略释十大愿

礼敬诸佛  
称赞如来  
广修供养  
忏悔业障  
随喜功德  
请转法轮  
请佛住世  
常随佛学  
恒顺众生  
普皆回向

2. 十愿功德

3. 六十二个颂

(三) 流通分

瑜伽菩萨戒讲记……………087

## 普贤行愿品讲要

(2003年10月25-27日讲于深圳弘法寺)

### (壹) 以佛法觉悟人生

首先我讲一个前言：以佛法觉悟人生。

我们经常听到这几句话，这也是我们善知识指示的：人身难得，佛法难闻，善友难遇。这个人身是难得的，得了人身我们应该怎样办？人在众生之中具有灵性，为万物之灵。中国孟子讲“人之所以异于禽兽者几希”，“几希”就是在我们心灵之间。因为我们有心，有感情，有觉知，有理性，这就是人与其它动物的区别。

在佛法来讲，得个人身很困难。人具足灵性，我们要善于利用这个灵性，不能够使这个灵性丧失。

灵性是什么呢？就是觉性。佛法分本觉、始觉、妙觉。就好像一颗夜明珠，当明珠埋在土中的时候不能放光，但是明珠的本性，它是不会丧失的。我们现在学了佛以后，就要把明珠发掘出来使它放光。听闻佛法，就是一个增上缘，这个阶段就是始觉。

多闻熏习，如理作意，法随法行，由人生趋向解脱，由解脱进一步发菩提心、修菩萨行，经过一段时间以后，就会圆成佛果妙觉。所以对于这个人生我们要尊重它的灵性，发挥它的价值。皈依三宝，学习佛法，具足正见，慢慢就可认识宇宙人生的真谛，认识诸法实相。对事物有正确的观察和了解，就可产生智慧。以智慧因修六度行，证菩提果，就能发挥人生价值。

## 一、世间四种错误的人生观

世间上一般的人，在生死苦海中，认识不到这一点，就不能发挥人生的价值。对于这种人生观，我简单把它分为四种：

第一种，懵懂的人生。吃饭穿衣，穿衣吃饭，

忙忙碌碌只是为生活，不知生从何处来，死往何处去，懵懵懂懂过了一辈子，这是懵懂的人生。

第二种，作恶的人生。不但是懵懂而且为了自己的利益，处处损害他人以利益自己。损人利己这种现象存在比较多，权权斗争，争权夺利，勾心斗角，就造成社会的五毒现象，破坏家庭、社会、国家的秩序，这一种人生就是作恶的人生。

第三种，邪见人生。这种邪见是不信三宝，不信因果，不信六道轮回。在知见上，就是只见眼前，不见未来，执着宇宙一切都是常恒不变，或者错误地执着“一切现象消灭以后就没有了”。那么前一种叫常见，后一种叫断灭见。以这种见解来指导他的思想，在行为上就往往导致道德堕落，理性丧失，否定一切，打倒一切，这就是邪见的人生。

第四种，世俗人生。这种人生就是行善修福只想来世好，不求解脱生死。与前三种人生相比，还算比较好的。但是如果不求解脱，修善积福固然好，充其量只能保持人身。这个人身由于业力的支配不见得永远都是人身，造了业还要下堕，堕落三恶道——地狱、饿鬼、畜生。

## 二、正确的人生观

学佛以后，我们应该具备正确的人生观、宇宙观、价值观。在这里我简单引证一个公案。

### 生性愚钝的周利槃陀伽

佛陀在世的时候，有千二百五十常随弟子。其中有十大弟子，除此以外还有一个很出名的弟子叫周利槃陀伽。他为什么叫周利槃陀伽呢？周利槃陀伽，就是道路的意思，周利是继续的意思，他们是兄弟二人。

哥哥叫槃陀伽，因为他父母在旅途之中，母亲怀胎，胎儿成熟，就在路上生下来的。槃陀伽，路边的意思，路生，这就是兄长。

接着他母亲怀胎又在外旅行，胎儿成熟又生一个，就是周利槃陀伽。这个周利呀，就是继续的意思，叫继生就是继路而生，名继路或继道，翻译过来又叫小路，因为他年纪小一点嘛。兄弟俩后来都学佛出家。

槃陀伽很聪明又有智慧，学习佛法很有悟性，而周利槃陀伽，生性愚钝。在佛法来讲都是过去的

因缘，哥哥在过去闻过佛法，生性比较灵敏，悟性比较高。而这个弟弟呢过去从未熏习过佛法，但是有善根以至于后来出家，因此生性就很迟钝。那么他出家以后，在学习佛法过程中，表现得就很迟钝，记性差，理解也很不够。佛很慈悲，在这个情况之下，就教授他一首四句偈：

身语意业不作恶

莫恼世间诸有情

正念观知欲境空

无益之苦当远离

这四句偈就代表了佛法的一个人生观、宇宙观、价值观。

### 佛法的价值观——身语意业不作恶，莫恼世间诸有情

“身语意业不作恶，莫恼世间诸有情”，这就是佛法的价值观。表现在行为上，要做到身业清净、语业清净、意业清净，即是奉行“诸恶莫作，众善奉行”。做到三业清净的同时，对于一切有情不能烦恼它，不能损害它，而要饶益它，要救苦救难，即为“莫恼世间诸有情”。

短短的两句，说明佛法以戒律建立道德。一个

人能够做到三业清静，在身、语、意三业中不造恶业，同时发菩提心，饶益有情，不扰乱烦恼别人，这就是菩萨心胸啊！这就是佛法的价值观！这样子才能发挥人生的价值——既利于自己，又利于他人，做到自觉觉他，自利利他。

### 佛法的宇宙观——正念观知欲境空

“正念观知欲境空”，这就是一种宇宙观。必须要保持正念，不要有邪念、染念。以这种正念观察事物、观察宇宙，对于六尘境界，也就是众生贪婪的境界——色、声、香、味、触、法，才能看破，才能由现象到本质，了解一切如幻如化的真理，就可当体即空，从缘起法中了解到性空的道理。

对于宇宙的观察，对于事物整体的认识，从现象到本质，必须要了解它的实相，这个实相就是缘起性空。如此观察和思维，这就是佛法的宇宙观。

《华严经》法界观讲到，一切形形色色的事物、森罗万象，不管染的、净的，有漏的、无漏的，都是唯心所现。清静的，就是心的妙用所显；染污的，是由于妄念的蒙蔽，成为染污的六凡境界，还是属于心的妙用。从这点我们就可晓得佛家的哲学，看

问题、看事物的方法，是心物总和。不是单讲心，也不是单讲物，不是哲学上的唯心论，或者唯物论。有心就有物，有物就有心，心物总和，即在现象上能够看破放下，就可以恢复自己的妙明真心，也就是缘起法上当体即空，消除我执、法执，就可以见到一切法的本体实相。所以，我们必须要有这么一个宇宙观，以这个宇宙观来指导我们的行动，才是正确的行动。具体表现就是普贤菩萨的十大愿行。

### 佛法的人生观——无益之苦当远离

“无益之苦当远离”，《法华经》上讲：“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”这个众苦就表示有很多的苦，具体来讲有：苦苦、坏苦、行苦。

苦苦就包括八苦：生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五蕴炽盛苦，这些本性都是苦，所以叫苦苦。

坏苦是什么呢？就是说，普通人以为快乐的事情，如：家庭聚会呀，有地位、有钱财等功名利禄，追求物质享受……这一些东西究竟是不是乐？大家想一想，实际上这都是在变幻之中，没有不散的家庭，没有不散的筵席，没有不凋谢的花，没有不缺



的月亮。世间上就是这样子的：当人或事物在快乐的时候，忘乎其形；当变化成苦的时候，就痛苦交加。实际上还是苦，花不常好月不常圆！这些都是变化的，叫坏苦！

行苦是什么呢？就是我们的五蕴身，这个五蕴身是四大假合，包括“色受想行识”五种元素，五蕴身的细胞，随常都在变化，时时在进行新陈代谢。一个人生下来以后，从幼儿开始到少年、青年、老年，一直到死亡，五蕴身的细胞，时时刻刻，刹那刹那，无不在“由生到死”的变化之中，从这个方面来讲就叫行苦。

所以苦苦、坏苦、行苦，都属“无益之苦”，必须要有远离心，要看淡放下！这就是佛法的一种人生观。

佛法就在世间，能够看透世间，了悟世间，就可以由世间法到出世间法，由俗谛证入真谛。在现实中善用其心，走“止恶行善”的道路，走“利益众生”的道路，遵守佛陀的遗训，慈悲利生，救苦救难，在日常的工作生活中就可以了悟，可以见佛！这个道理是很深微的。

因此我们了解这个人生，就必须由恶转善，由邪转正，由染趋净。这四句话，是佛陀当时由于悲心给周利槃陀伽讲的，叫他经常念。周利槃陀伽读这个偈子读了很久，读熟以后就经常念，后来悟性开发，得以了悟，悟后就证道。就在这四句话之中，认识宇宙，了悟人生，以自己的行动解脱人生的痛苦，终于证得了阿罗汉果报。

## (貳) 华严要义

《普贤菩萨行愿品》是《华严经》中之一卷，所以我们要必须先明白《华严经》的内容。《华严经》是大乘经，一般被称为经中之王，篇幅很大。在大乘经典中，除了《大般若经》就数《华严经》的卷帙浩繁了。

关于《华严经》的要义，简单分成七个小点讲述：第一、《华严经》理论的特点；第二、《华严经》的宗趣；第三、《华严经》的翻译和传承；第四、《华严经》全部经典的内容；第五、特别提出法界观里面的四法界，贤首大师立宗讲了四法界十种玄门六种相，这里提出四法界观；第六、普贤行

愿品的人生价值；第七、简单介绍一下文殊菩萨、普贤菩萨、善财童子的事迹。因为时间关系，讲这七个小点都不能发挥，只能大概地说一下。

## 一、《华严经》理论的特点

《华严经》理论的特点，有这么三点：

### （一）一切唯心造

在经里面有很多内容，有许多偈子都谈到，比如：

“若人欲了知，三世一切佛，  
应观法界性，一切唯心造。”

“心如工画师，能画诸世间，  
五蕴悉从生，无法而不造。”

《观无量寿经》讲：“是心作佛，是心是佛。”

《心地观经》讲：“心净国土净，心染国土染，  
心生法生，心灭法灭。”

法相唯识根据《华严经》提出：三界唯心，万法唯识，修唯识观就可做到转识成智。

### （二）心佛众生三无差别

从十法界来看，十法界有四圣六凡。四圣：声

闻、缘觉、菩萨、佛；六凡：人、天、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生。四圣六凡，包括四圣六凡的依报正报，无论是清净的世界或者染污的世界，这一切无不由心所造。所以，在佛法来讲，心佛众生三无差别，迷则成凡，悟则成圣。必须认识现实，了悟人生，转妄归真。关于这个理论，《楞严经》、《圆觉经》、《起信论》、《华严经》讲的都是一致的。学习佛法由闻思修，经过一定阶段，做到转妄心成真心，转迷成悟，就要用这个功夫。

从心佛众生三无差别来讲，众生就是迷，佛就是已经得到了觉悟的圣者。实际上都是在一念之间、一心之间。众生都有佛性，佛性是平等的，佛是已成佛，众生是未成佛，因此对一切众生要尊重、承事、平等对待，建立佛教的平等观。过去有过去诸佛，现在有现在诸佛，未来有未来诸佛，而一切众生都是未来诸佛，所以我们要尊重、承事，不能轻贱，更不能虐待残杀。普贤菩萨十大愿中，就有要饶益众生、恒顺众生的愿。《华严经·净行品》的文殊菩萨一百四十一大愿中，起心动念、行住坐卧，一切都是愿众生怎么样……

### （三）从法界观说明真俗无碍、真俗圆融的道理

俗就是世间法、世俗谛；真就是出世间法、胜义谛。在佛家来讲，必须要由俗向真，而后回真向俗。真俗是无碍的，是圆融的，即世间法而悟入出世间法，即世俗谛而进入胜义谛。并不是说离开现实世界另外去找个涅槃菩提，找个真，找个胜义谛。所以禅宗讲“平常心就是道”。我们在现实生活中，自己做人，对事接物，要以平常心对待。什么是平常心呢？就是真实心，就是佛心。事事物物若能以真实心对待，就在宇宙森罗万象中，当体见佛，当体见道，一切万法当体即空，就可以由俗入真，这就是法界观的道理。苏东坡有首诗：

溪声尽是广长舌，山色无非清净身。

夜来八万四千偈，他日如何举似人？

天台宗的湛然大师有这么两句：青青翠竹无非般若，郁郁黄花尽是法身。还有两句：生死即涅槃，烦恼即菩提。这都是说明真俗圆融的道理，由俗向真，回真向俗，真俗无碍，真俗圆融。从整体来讲，既表明了大乘佛法的宇宙观，也表明了人生观和价值观。法界一切法，在经上来讲，就层层互入，法

法圆融，都体现这个真俗无碍的道理。

## 二、《华严经》的宗趣

这个宗趣根据华严五祖宗密大师的解释，就是以入法界缘起，普贤行愿为宗趣。

### 法界

什么叫法界？“法界”有两种意义：一是从理方面来讲，代表法性；二是从事方面来讲，代表法相，即一切森罗万象染净诸法。一切事物，理、事两方面总和叫法界。一切万事万物，包括有为法、无为法、染污法、清净法、善法、恶法，不出于理，这个理就是心，妙明真心。这一切万法都是妙明真心产生的妙用。

法界的本质叫法性，亦叫空性、真如、菩提、涅槃，其实都是一个总和的内容。它是一个总和的观点，包括色心诸法在里面，既谈心又谈物。

空性就是了解一切法如幻如化，梦幻泡影，没有一个实体，没有一个不变的东西，其性本空。从空中我们就消除了私心杂念，消除了我执、法执，

消除了颠倒妄想，这叫做空性，而并不是“什么都没有了”。

又叫真如，何谓真如？从心方面来讲，我们这个真心由我空、法空显出它的本质、本来面貌，这种心就是妙觉明心，也可以说就是如来心，在凡夫来说有个名称叫如来藏，隐藏起来的叫如来藏。这一个心不生不灭，不垢不净，不增不减，它是真实的，它是如常不变的，所以叫真如。

它也叫菩提，为什么呢？菩提是果啊！菩提之果如何才能得到？就要修般若因，修菩萨万行才能证到无上的妙果。菩提就是无上的妙果。

它也叫涅槃。涅槃就是灭度的意思，能够消灭一切烦恼，能够度脱一切众生，达到功行圆满的境界，叫做涅槃。

所以这个法界之性就包括这些，很明确，代表诸法的本体。在禅宗来说就是本来面目，我们每个人就要恢复这个本来面目。

法界的“体、相、用”是什么呢？“体”，“相”就包罗万象，包括有漏法、无漏法，净土、染土，心法、色法，有形体的法、无形体的法，各有

差别。“用”是什么呢？用就是一种作用，能够由心生起万法的作用。这个作用是什么功能呢？在唯识学来讲就是种子，染法有染法的种子，净法有净法的种子，善法有善法的种子，恶法有恶法的种子，这一个种子就是潜藏在阿赖耶识中生起诸法的功能，待缘而现。

所以我们学佛，最重要的是熏习善法种子、清净种子，以这个种子逐步消灭恶法、染污法种子，恢复如来妙心，恢复法界自性，这就是法界这个名词的定义，它包括了体、相、用。

### 法界缘起

那么什么叫法界缘起呢？这个法界就体现在宇宙森罗万象上。森罗万象，染、净诸法都是离不开这个法界，离不开这个心。一心生万法，万法归一心。物不能离开心，心物总和，不能截然分开，其中以心为主，心就是诸法的本体。

在万象森罗之中，都是属于因缘生法，不出因、缘、果三个字，因就是主因，缘就是助缘、条件，果就是一切现象，已经现行的一切现象。这种缘起法都是相资相助，互为因，互为缘，不能够离

开，不能够隔开，都在这一切事物之中。不管是一、多，还是大、小。一、多是从数字方面来形容，大、小是从相方面来形容。山河之大，微尘之小，都是离不开它的性，离不开这个心，心物不能分离。能够了解诸法现象，透视本体就可以从有知空，从妙有见真空，进一步悟得诸法实相。在天台宗来讲就是空、假、中三观，华严宗一祖杜顺大师所立的三观也是相似的内容。

杜顺大师立的三观：真空观、理事无碍观、周遍含融观，都是说明这个内容——了解诸法的空相，了解诸法缘起假相，由假入空，由空了解假的道理。一切诸法既是空又是有，就是中道。所以在天台宗就立于空谛、假谛、中谛。中谛是中道，看一切事物不要单纯地看，要有连带地看，事物都是相辅相成有联系的，不能把它分开，不管一多、大小，都是有连带关系的。芥子纳须弥，须弥入芥子；于一毛端现宝王刹，坐微尘里转大法轮。现在哲学家来讲就是“一叶知秋”、“一滴水知大海”。你尝这一滴水，就晓得大海的百川之味，就代表大海；从秋天的一片落叶，你就晓得整个秋天的现象。这

就是法界缘起观。

这个道理非常微妙，立华严宗的贤首国师，为了跟武则天解释这个妙理，以镜子和金狮子作比喻来解释。在屋子里四面八方都安上镜子，正中间供一尊佛像，燃一只火炬或者置一个灯具，那么这尊佛和这盏灯，在四面八方的镜子中都现影像，这个镜子照到那个镜子也显影像，那个镜子照到这个镜子也显出影相，镜中有镜，影中有影，就形成一种无尽的缘起，层层无尽。我看(弘法寺)卧佛殿，它就以这个原理来庄严的，镜中有镜，影中有影，所以法界缘起无有穷尽。

### 法界缘起、普贤行愿为宗趣

悟理以后，不管是一尘、一事、一物，我们都要以平常心对待，以真实心对待，就可以入法界缘起。所以在这儿讲以入法界缘起、普贤行愿为宗趣。那么法界缘起是所入的境界，能入是什么呢？就是普贤行愿。

《法华经》讲：“诸佛以一大事因缘故，出现于世”，“诸佛如来但教化菩萨，诸有所作，常为一事，唯以佛之知见示悟众生。”佛之知见是什么呢？

就是指的真如、真心。它的妙用，使众生都能了解，都能悟入，都能证得。佛大悲啊，他就以这个因缘而出现于世。

那么怎样证入呢，怎样悟入呢？必须修普贤行愿。普贤行愿就是能入，法界缘起就叫所入，我们修普贤行愿就可以证入法界缘起；了悟法界缘起，就可以了解诸法的真实相。所以《华严经》的宗趣，就是以入法界缘起、普贤行愿为宗趣。

《华严经》（八十华严）的三十九品内容很多，但是它的核心，就在入法界品，特别是普贤行愿品，这是它的核心。《普贤行愿品》的核心是什么呢？就是由普贤大愿，临终导归西方极乐世界：

愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，

面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。

类似于这样的偈颂有好几首，说明《普贤行愿品》的归趣就是往生极乐世界。

### 简介净土宗

说到往生极乐世界，就与念佛有关系了，与净土宗有关系了。所以这里我还要简单介绍一下净土宗的重要。

净土是很殊胜的。中国净土宗的建立是开始于慧远大师，成立于善导大师。净土经典就有五经一论。原来是三经一论：《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》、《往生论》。在清代有文人学士叫魏源（道光进士），就把《普贤行愿品》加进去，到了民国初年印光法师又把《楞严经》里面的《大势至菩萨念佛圆通章》加进去，就成为五经一论。所以研究净土必须要读五经一论。

虽然叫净土，它实际上教义很深、很广，与般若、天台、法相、三论、密宗、律宗都是相通的，所以我们祖师称赞净土“即显即密、即顿即圆”。念佛的好处在哪里？在现生中，以净念代替妄念，内心就清静、平和，心胸广大，慈悲善良。这一个内心的修养，对我们身体有好处，对家庭、事业有好处，在现生中都可以获益。临命终时，由于念佛，就可以蒙佛接引，往生西方。到了西方就是不退转，直到花开见佛。

净土法门很重要，在西藏密法里面有弥陀法，一句阿弥陀佛就包括了密法里面的胎藏界、莲花界、金刚界！这个道理，学过弥陀法，学过密教教

义的人就晓得。

### 身边往生的故事

关于念佛往生西方，这是事实，从古到今都有。重庆一个姓杨的居士，叫杨佳玉，她跟我说，她对母亲很孝顺，她劝她母亲念佛，她自己也念佛。到她母亲病危临命终时，她就从晚上初夜一直到早上，跪在阿弥陀佛像前，给她母亲念佛，念一个通夜。当她母亲要走的时候，她就亲自见到母亲的神识脱离了躯壳，从空中伸出一双大手，一看是阿弥陀佛，把她母亲提到空中，接着她母亲就变形，变得很高大，就在佛的身后，同时母亲给她讲：极乐世界境界很殊胜。说完就不见了。这是那个杨佳玉亲自给我讲的，她不会说谎话。当然类似这样的事情还很多，这就是念佛生西的验证。

### 念佛还须修三福业

《观无量寿经》提出要以三心念佛，即正直心、深心、广大心。念佛以外还要与礼拜、持诵、观察、发愿、回向相结合。除此以外，在我们生活上、行动上要修三福业，即修净业。这是相当重要的，念佛不只是念佛而已，要修净业。这在经文上讲得很清楚。

第一个福业：孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。这就是人天善。

第二个福业：受持三皈，具足众戒，不犯威仪。要守戒，威仪要整齐严肃，以戒为主，佛家就是讲要以戒为主，有戒才有德，有德才能有福。这是一个必然的因果关系，这个中心就是要清净三业——身业、口业、意业要达到清净，才能获得解脱，这叫做解脱善。

第三个福业：发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。念佛的人要发菩提心。什么叫菩提心？就是上求佛道下化众生、为利有情愿成佛果之阿耨多罗三藐三菩提心。你首先不能够离开众生，要救济众生，予乐拔苦，广做救苦救难的事业，现在来说就是慈善事业、公益事业和福利事业，这是行菩萨道。

要深信因果。因果是佛法的中心。种瓜得瓜，种豆得豆；为善受福，作恶遭殃。种什么因就有什么报，不是不报，时候未到，时候若到，一切都报。

要读诵大乘。净土五经都是大乘经典。除此以外，《华严经》、《法华经》、《地藏经》、《报恩经》、

《涅槃经》都是大乘经典。读诵大乘经典，心胸就宽广，愿力就大，目标就高，所以必须要读诵大乘。当然，在居士当中，有些文化低的或者没有文化的，除了念佛以外就可多听开示，多请教善知识。

劝进行者。与此同时，还要劝别人发大乘心，多做善事，广做善事，广利众生。这一条福业，就叫作菩萨善。

这个三福业，就包括了人天善、解脱善、菩萨善。所以念佛，不是与生活、工作、现实脱节的，它具有积极性，这就是净土法门的殊胜。

### 如何入法界

讲到普贤行愿，《华严经》就以普贤行愿为核心，以“入法界品”为核心。而这一个核心又以导归极乐、念佛生西为核心。所以念佛很重要。大家不要轻视念佛，这个意义是很深广，目标很高、很大的。但这儿讲入，怎样入法界呢？普贤行愿是能入，法界缘起是所入。能入有身入和心入。如何身入呢？我们读经念佛，身体方面，要恭敬、礼拜、供养、持诵，这都叫作身入。如何心入呢？就要在内心里做到具足正信，具足正解，具足正行。

### 如何为正信、正解、正行

什么叫正信呢？信仰三宝，信仰因果，信仰功德。三宝的功德，因果的真理，修善积德的功德，不落虚空，要坚定这个信仰，这是一种正确的信仰。既不是迷信，也不是邪信，叫做正信，要从心底来信。

正解是什么呢？就是必须要了解这个真实道理。比如我们读《华严经》，必须要了解《华严经》的道理。读《阿弥陀经》、《无量寿经》等“五经一论”，也要了解它的道理。了解道理以后，才能够加强、加固正确信仰，所以不是盲从迷信。

正行是什么呢？就是身体力行，结合礼拜、持诵，修福修慧。修福要广积功德，广修善业；修慧要多闻熏习，深入经藏。学佛就是要福慧双修。你单单有福，只能说你生活好、事业好，少受挫折，顺利一点。但是福必须要靠慧来养，有慧指导，才能深入了解。用慧来斩断烦恼无明，消灭生死根本，消灭一切痛苦的根本！

有福还要继续修福，继续修慧，福慧双修，所以菩萨事业叫悲智双修。有悲心，广济众生就有福



报，能够多闻熏习有智慧就可以证得菩提。悲智兼修，达到福慧圆满，到了佛的境界就叫作两足尊。何谓“两足”？一为福，二为慧。那么这样子就可以入，一是悟入，二是证入。这就是实际行动，我们必须这样子做。

### 三、《华严经》的翻译和传承

#### 《华严经》的三个译本

《华严经》传到中国来以后，有三种翻译。

第一就是在东晋年间，距现在大概是一千五六百年，有一位印度高僧叫佛陀跋陀罗，在庐山翻译的。庐山现在还有佛陀跋陀罗翻译经的经台。他当时翻译《华严经》共六十卷，根据梵本有十万五千偈，一般称为《六十华严》。佛陀跋陀罗是印度语，翻译成中国语叫觉贤。

第二、唐代的实叉难陀翻译了八十卷，就在当年的长安，现在的西安，翻译了八十卷，一共三十九品。现在通行的就是八十卷，一般称为《八十华严》。实叉难陀是印度语，翻译成中国语叫做学喜。

学习佛法感到欢喜，得了法喜叫做学喜。

第三种翻译，就是唐朝般若三藏翻译了四十卷，这四十卷就是入法界品，一般称为《四十华严》。由于《八十华严》缺乏了最后一品《普贤行愿品》，在唐德宗的时候，华严宗的第四祖澄观法师，一般叫做清凉国师，就把《四十华严》的最后一卷《普贤行愿品》加进《八十华严》，一共是八十一卷。

以上就是《华严经》的三译，三种译本。我们现在通行的是《八十华严》。这是简单的叙述翻译。

#### 龙树菩萨与《华严经》传承

至于传承，在印度首先要讲到的是龙树菩萨。根据历史的记载，龙树菩萨在龙宫发现《华严经》，觉得很珍贵，就把《华严经》请出龙宫供养，宣传妙义。龙树菩萨是空宗的祖师，实际上在中国来讲他是八宗的祖师，各宗都在弘扬。他写了《中论》、《十二门论》、《大智度论》，另外还写有《十住毗婆沙论》。在《十住毗婆沙论》中他又把修行，分成难行道、易行道。难行道就是要学习菩萨，经过三大阿僧祇劫，五十二位可以修成佛果；易行道就是念佛，可以一生成就。念佛念好了，就用不着经过三

大阿僧祇劫，一生生西，叫易行道，这是龙树菩萨在《十住毗婆沙论》里面讲的。所以他提倡弘扬净土宗，提倡念佛，也提倡真心的妙用。

### 马鸣菩萨与《大乘起信论》

在印度有一位马鸣菩萨。为什么叫马鸣呢？因为他很聪明，很有智慧，他门前有一匹马，往往在他说法的时候，马就静静地听，听了以后马感动叫唤流泪，所以就尊称他为马鸣菩萨。马鸣菩萨写了《起信论》，讲真心的妙用，把心分为心真如门、心生灭门。心真如门就是讲的法性，即是真如、真心。生灭门讲的是妄心、妄心的流转生灭。真如本性，由于无明蒙蔽，所以就生起三细六粗，流转生死。能够见佛闻法，返妄归真，就逐渐恢复法性。这是《起信论》所讲的内容，也是《华严经》的重点：法界缘起。讲真心，也叫真如缘起。

### 世亲菩萨与《十地经论》

另外在八九百年之间，弘扬法相唯识的有无著、世亲两兄弟，无著菩萨是弘扬法相唯识的。世亲菩萨是他的兄弟，最初弘扬小乘，毁谤大乘，后来经过无著菩萨的点化，专门发心弘扬大乘。世亲

菩萨也叫天亲菩萨，他写的书很多，被后世尊称为“千部论师”。他读《华严经》，就专门写了一部书叫《十地经论》，阐扬《华严经》的十地品，是非常重要的。

以上，就是《华严经》在印度的传承。

### 《华严经》在中国的传承

《华严经》在中国的传承是从隋唐开始。第一祖就是杜顺大师；二祖叫智俨大师；第三祖叫法藏大师，也叫贤首国师，这时正式成宗，成为华严宗；第四祖叫澄观法师，又叫清凉国师；第五祖叫宗密大师。唐武宗之后，佛法遭受到教难，经典散逸。宋代以后，也有研究华严的，但是没有那么显著，一般佛教弟子还是很尊重华严的。明代憨山大师为了报母亲的恩，血书华严，就是以血来书写《华严经》。民国初年，上海有月霞、应慈等大师，是专门弘扬华严的。这些祖师们都有著述。从唐代到清代《华严经》的著述，据统计是一百多种，现在简单地把中国这几个祖师的事迹向大家介绍一下，使大家更加明确。

杜顺大师，是华严宗第一个祖师。他在终南山

修行，读《华严经》，有一些神奇的事情。当时的皇帝唐太宗正在害疾病，发热，御医想尽了办法也治不好，听说杜顺法师有神技，唐太宗就把他召入宫中，希望他以神力来消除他的疾病，消灭他的病苦。他说：皇上啊，你最好是大赦天下！因为唐太宗南征北讨杀了很多，这是冤业病。唐太宗就听他的话，大赦天下，并做了很多法事，超度亡灵，不久唐太宗的病就好了，对他很感谢，听他讲法也合他的心，就赐他法号“帝心”，尊曰“帝心大师”，“帝心”即深合皇帝心之意。

杜顺法师读了《华严经》，建立了华严三观：空观、理事无碍观、周遍含融观。中国《华严经》的传承就从这时开始，为后来建立华严宗奠定了基础。

二祖智俨大师。智俨是很有智慧的，深解杜顺法师的三观，也有很多著述。

三祖法藏大师，也叫贤首国师。他是以智俨为师，同时对于华严宗的教义又有所发扬。当时是唐武后（武则天）在位，武则天召他入宫，供养他，请他讲《华严经》。当他开口要讲的时候，有一种异相，口放白光，白光深入空中后合为云盖，象白云

一样的盖，当时武后很受感动。正式宣讲以后，讲到序品，大地震动，这个在他的传记里有记载。后来武后不了解法界缘起的道理，当时殿前有金狮子，他就以金狮子比喻，把法界缘起的意义，讲给武则天听，武则天很有感悟，有所了解，因此，他就写了《金狮子章》。

四祖澄观大师，又叫清凉国师。他写了《华严疏钞》。

五祖宗密大师。他住在圭峰，是四川西充人，平生专研华严，著述也很多，有二百多种，他的思想体系是继承了澄观大师的。

这就是中国传承的一个简单内容。

## 四、《华严经》重点和内容

### 华藏世界

《华严经》是经中之王，是大乘经典，它的境界不是凡夫境界，也不是二乘声闻、缘觉的境界，是地上菩萨的境界。所以它说的境界，说的内容，不是一般凡人的那种看法。假若以凡人看，以现在有

些有偏见的人来看，他认为那些境界不可信，是玄虚、神秘的。殊不知这种境界不是凡人所能了解的。

凡人境界很狭窄，只见到眼前，不晓得世界；只看到现在而不晓得过去和未来。就好像井中之蛙，只有那么小的一个天地，看问题往往都是片面的，就像瞎子摸象，片面的，不是整体。所以大家千万注意这个问题。经是佛说的，佛不会说谎话，他是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者。佛有三十二相，其中广长舌相，就是由于不说谎的因而感得的。

这一个境界也是佛亲证的境界。比如佛介绍西方极乐世界，这是佛亲证的；佛介绍华藏世界，也是佛亲证的。你就不能够以普通学者考证的眼光、进化论的眼光来对待，那种看法是错误的。在民国初年，有些学者就以这么片面的眼光来对待佛经，一会儿说《楞严经》、《圆觉经》、《起信论》是假的，一会儿又说大乘不是佛说的，因此引起很多争论，这就是以世俗眼光来对待佛经。在座的有很多是青年，也是知识分子，你们进入佛门皈依三宝，就要相信佛经，不要去偏听偏信那些，更不要去宣扬，否则，你只有退

化，生起疑悔。

释迦牟尼佛的报身是卢舍那佛，他的报土就是华藏世界。《华严经》有好几卷的内容就是讲华藏世界品。华藏世界很广大、庄严，依正庄严，重重无尽。根据《华严经·华藏世界品》的叙说：这个世界下面有风轮，风轮上面有水轮，水轮上面有金轮。水，就是香水海，在香水海的中心就是莲花藏，大莲花，莲花从底到上一共是二十层。这二十层里面就包括诸佛世界，包括四种土：凡圣同居土，即凡圣同居在一起，为娑婆世界；方便有余土，为声闻缘觉罗汉所修的；实报庄严土，就是菩萨所居的；常寂光土，就是法身佛的世界。这就是华藏世界，很广大，四周是十一边，十一边外各各又有十边。这是佛的境界，广大微妙，层层无尽，不是我们凡人想得到的，是不可思议的。

### 菩萨修行的路线图

菩萨达到这个境界，要经过五十二位的修行。五十二位就是十信、十住、十行、十回向、十地，十地以后经过金刚道，由等觉到妙觉，妙觉就是佛位了，这就是一个菩萨修行的路线图。这些品里面

就提到信、解、行、证，必须经过信、解、行而后才能证。信、解、行、证，就是学佛的修行次第，也是修菩萨行，证得佛位的一个次序。要有信仰，要有了解，要有行动，行持以后才能证果。《华严经》的三十九品就包括了信、解、行、证的内容，也就是“菩萨由凡夫发心到成妙觉佛果的阶梯”。

### 普贤十大愿的核心

第三个内容主要就是《入法界品》的最后一品普贤菩萨的十大愿。《华严经》是大经，它的核心就在于《入法界品》的《普贤行愿品》，而《普贤行愿品》的核心，最后是导归于极乐、往生西方。

## 五、四法界观

《华严经》的立宗叫贤首宗。讲到法界观的内容就有四法界观、十玄门、六相。这个四法界观很重要，是哪四种呢？事法界、理法界、理事无碍法界、事事无碍法界，称之为四法界。

### 事法界

第一，事法界。事就代表一切法相：一切有为

法、一切无为法、一切染污法、一切清净法、一切心法、一切色法……在现代来讲就是各种人生现象、生物现象、自然界现象、社会现象等等，宇宙森罗万象，都在这个事法界里面。

这个事法界包括很宽广，世间上只看到有形的，而事法界不单是包括有形的，还包括无形的。精神境界的、六道轮回里面的现象、佛菩萨的境界、净土境界，不是一般人能晓得的，超出我们的意识以外，超出世间上的时间和空间，都是无形的。所以说这个事法界包括很多，这一切都是现象，世间的、出世间的、染污的、清净的，各种现象都包括在事法界里面。佛的净土——西方极乐世界、东方琉璃世界，还有这个华藏世界，都不是一般人可以理解到的，但它的确存在，只是你没有到那个境界，没那个因缘，所以你认识不到。

### 理法界

第二，理法界。什么叫理呢？理就代表心性，心的本体。讲到这个心，我们就有鉴别了，这个心绝对不是一般讲的心脏的心。心脏的心是主使血液循环，血旺精神就好，血虚精神就衰，肉团心就是

这么一回事。这里所说的心性不是这个心，另外也不是像现在生理学讲的脑神经、脑筋。这个脑筋、神经在唯识学来讲，它是属于胜义根，这个根就是属于意识，第六识潜意识所依的。

根，有浮尘根、胜义根。浮尘根可以见，比如我们的眼睛、眼珠，眼前都是可以见到的；胜义根就不可以见，是微细的神经末梢。神经中樞在唯识学来讲就等于胜义根，很微细。触是什么呢？是触觉，感触的触。所以这个胜义根神经假若受了损伤，这个人的身体就麻痹。但是这个胜义根神经也不能代表这个心性，因为根据医学上的发现：有些脑神经得了病，尽管切除以后，他的生命存在，他的意识仍然存在。

所以这个心性的“心”就是真心，佛菩萨的境界就是以真心发挥妙用，就有净土世界。在凡夫来说这一个真心，从无始以来，受了蒙蔽，被无明障蔽，尽管发挥的作用是真心的妙用，但是它已经被妄识、虚妄意识盖伏了，就成为污染的世界，成为五浊恶世的世界。我们现在修行、学佛，就是要把这一层污染的东西去除，消灭无明烦恼，逐步逐步

转妄归真。而达到“转妄归真”的方法就是在一些事物上用功，要看破、透视事物，看得淡，放得下，在这方面用功。所以这个理法界就代表心性，是不可以用形象来思维的，不可以捉摸，不可以思议，竖穷三际，横遍十方，空间很宽，时间很长，我们在一念间就包括若干的空间，也包括若干的时间，这个就是一念的妙用。

### 理事无碍法界

第三，理事无碍法界。一切事相都是由理性所显，理性所变，三界唯心，万法唯识。而这个事方面是一种缘起法，事与事之间相资相助，都是一种缘起法。宇宙一切，不管各种现象都是缘起法。一个植物的生长要靠各种原因，一个人的生长又要靠各种原因，有父母关系、家庭关系、社会关系等。这就是理与事的关系——事成于理、事显于理。有事就有理，有理就有事，这是心物总和。有心就有物，有物就有心，就不像一般哲学讲的唯心论、唯物论、二元论、多元论，那种讲法是片面的讲法。讲唯物，就偏于物，讲唯心就偏于心，脱离客观事实。实际上应有综合的观察，所以叫理事无碍。

### 事事无碍法界

第四，事事无碍法界。事事无碍就特别要讲缘起法。缘起无尽，就好像大海一样的，风吹水，水就起波浪，波浪一层接一层，大波浪、小波浪层层起伏，这是一种现象。尽管波浪起伏，但是大波、小波它都有水性、湿性，湿性不会丧失，每个波浪里的湿性都不会失掉。那么风止息了，波浪就平息了，就恢复真如境界。波浪起就是世间现象，波浪平伏就归入真如境界。不管是真如境界，还是世间境界，理性不会失掉，都有理性，这就叫事事无碍法界，缘起无尽，层层相关。在这个事相上，我们能够透视事物，透视事物的现象，从而了解它的本体，这样子就可以入法界，就可以了解真如的道理。

### 知幻即离，离幻即觉

我们生在世间得了人身，即五蕴身，这是个假躯壳，是一种幻相。尽管如此，其中有一个主体，就是心性。学佛要经过修行阶段，识透本来面目。这一个本来面目就叫真心，就叫法性。因此我们对一切事物的看法，要以苦空、无常无我、梦幻泡影来观察。《圆觉经》讲要把一切现象看成梦幻泡

影，知幻即离，离幻即觉。你晓得一切是幻，你就要有厌离心，不要贪恋，不要追求，不要执着，能够这样子看淡、放下，就开始觉悟了，就能恢复本觉，由始觉到妙觉。

知幻即离，离幻即觉，人生和世间现实都是如此，这是认识以上四法界的一个重要意义。

## 六、《普贤行愿品》的人生价值意义

### 清净三业

第一，普贤十大愿，从礼敬诸佛到普皆回向，这十个愿王，其中表现的有身业、口业和意业，不管哪一愿都要做到身、口、意三结合。身要恭敬，要端正，要严肃，要威仪；口要赞扬佛法，要请转法轮，要随喜功德；意就是要与礼相应，礼这一佛要观想十方诸佛，我一身就变为若干亿身，礼若干亿佛，内心清净，诚恳真实，身口意三业清净。

我们修持的时候，不管是礼拜、赞叹、忏悔，还是发愿、回向都必须做到三业清净，那么在日常生活中可以检点自己，我的身是不是在造业？有没

有杀、盗、淫、伤害众生？是否爱护众生？我的口是不是在说谎？是不是在说挑拨离间话？是不是说的粗恶话？是不是说的下流话？我的意、起心动念是不是起的正念？正念是什么呢？就是六念：念佛、念法、念僧、念戒、念布施、念第一义天，这就是真如啊，是与真如相应的。相反的贪念、瞋念、痴念，叫做恶念或者叫做邪念。

在日常生活工作之中，待人接物时，是否做到三业清净，就可以从身口意三方面来进行检查。如果你在日常生活工作中，对事接物，都能以正念保持，行动是正确的，思想也是正确的，那就是在世俗的一切事物中都在做好事，都在行方便事，与佛心相应，这就是普贤行愿。所以这个普贤行愿，心胸广大，没有执着，没有障碍，到这个境界，就可以入法界了，就可以见到妙明真心，见到诸法性空、诸法法性，证得真如境界、佛的境界。

所以这个十大愿，与我们修行相结合，与现实相结合有很大的作用。你看《华严经》之《净行品》中文殊菩萨的一百四十一愿，有生活中的，有行动中的，有出家生活的，有在家生活的。起心、动念，

举手投足，行住坐卧，一切保持正念，一切都念到众生，这即是文殊菩萨大愿，也就包括了普贤菩萨十大愿，都是相结合的。对于《普贤行愿品》的人生价值和意义，我们要懂得这个道理，注意活学活用，具体体现在生活上、工作上，就要以普贤十大愿的精神来对待，来了悟人生，证悟法界。首先要清净三业，达到身业清净、语业清净、意业清净。

### 十愿广大

第二，普贤十大愿很广大，包括了四弘誓愿、菩萨的三聚净戒。

四弘誓愿即四种宏大的誓愿：众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。

三聚净戒就是摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。这个戒既包括了出家菩萨戒也包括了在家菩萨戒。摄律仪戒，就是不要作恶，一切要遵守戒律，不要危害他人。摄善法戒，一切行动不管大善、小善，大功德、小功德都要尽量去做。饶益有情戒，主要是悲悯众生，救苦救难，给有情、给众生以安乐，解决他们的痛苦，叫饶益有情戒。



在四弘誓愿之中，第一众生无边誓愿度，无边众生都要发愿救度，包括胎、卵、湿、化，有色、无色，有想、无想，非有想、非无想等各种众生，这就包括了饶益有情戒。第二烦恼无尽誓愿断，就包括摄律仪戒。我们在修行之中，在修戒定慧之中，要断尽烦恼，若烦恼不断，习气不除，尽管你念佛念经，没有受用。接下来“法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”，就包括摄善法戒。从学佛、学法一直到成佛，都包括在善法之中。所以四弘誓愿就包括三聚净戒，而普贤十大愿就体现了四弘誓愿、三聚净戒的内容和精神。这个十大愿就是一切佛、一切菩萨都应该发的愿，都应该修的行。这是它的第二个特点。

### 与般若相应

第三，修行十大愿，要结合般若精神。什么般若精神呢？就是一种智慧，于相无所著而修布施。能施、所施、施果，我是能施，某个东西是所施，施果就是执着施了以后我要得什么果。应是三轮体空的布施，就是说能施、所施、施果都不要执着，那就是无住精神。无住，在《金刚经》上讲，不要

住我相、人相、众生相、寿者相，不要住法相、非法相。修行十大愿而无所住，这就是般若。愿行与般若相结合，这一种缘起，叫做无住缘起。以无住的缘起，就能见到诸法真实之相，进入法界，这是十大行愿很重要的一点。

所以说以上这三点：第一、清净三业；第二、十大愿包括了四弘誓愿、三聚净戒；第三、与般若相应，以无住精神奉行十愿。心无所住就可以入于法界，这是核心思想。以上就是《普贤行愿品》的人生价值意义。

## 七、简介文殊菩萨、普贤菩萨和善财童子

### 文殊菩萨

在佛说《华严经》的时候，是文殊与普贤作为胁侍，左边文殊，右边普贤，以文殊、普贤为上首。文殊，就是文殊师利或者叫曼殊师利，这是印度语，翻译到中国来就叫妙吉祥，妙就是微妙的妙，吉祥就是表示非常吉利、祥瑞叫妙吉祥。在大乘法会上很多地方都是文殊菩萨出现，文殊菩萨请示

佛，提出问题，佛解答。他在南印度带领弟子弘扬大乘妙法，特别是般若方面。

他生在印度一个婆罗门家，据说他生的时候，吉祥的现象有十种：光明满室、甘露盈庭、地涌七珍、神开伏穴、鸡生凤子、猪产龙儿、牛生白泽、马生麒麟、仓变金粟、象具六牙。生下来以后他就能说话，他的相就像天宫的童子相，微妙庄严。由于根性智慧、聪明，有福德，所以就随佛出家、学佛。他的行持是以楞严三昧入定而得的境界，叫“楞严三昧”，你们若学过《楞严经》就知道“首楞严三昧”。“首楞严”就是一切事究竟坚固，包括五蕴、十二处、十八界、六大，这些事相都通于妙心，通于法性，修这个定即事而真，可以直接见到诸法实相，由妄归真，就是“首楞严三昧”。

佛有两个大弟子，一个叫文殊，一个叫弥勒。文殊就以般若空宗，弘扬不二法门为主，弥勒菩萨就以弘扬瑜伽、法相唯识为主。般若讲空，瑜伽讲有。空与有就是大乘佛法最大的两个妙义，就像车有二个轮子一样的不可偏废，所以因缘生法就叫有，因缘生法归于法性，归于圆成实就是空。有就

不是实有，不是常有，空就不是断灭空、虚无空。所以由空入有，由空显有；由有入空，由有显空，这就是中道。文殊菩萨讲空，弥勒菩萨讲有，这二种是相辅相成的。

空就表现在不二法门，文殊菩萨是弘扬不二法门的。《维摩诘经》里，文殊菩萨与维摩诘辩论主要就是不二法门。不二法门最重要的是什么意义呢？世间一切是相对的，相对之产生就由于我们众生的虚妄分别，有种种虚妄心就有种种差别，就有种种相对的事物。在众生境界，由于虚妄计执，片面地看问题、片面地执着，就生出种种颠倒妄想。这是生死根本，痛苦的根本。能够认识诸法不二，由不二归于一。一是什么呢？是真如、法性，那么这个境界就可统摄心物，统摄一切事物，归于一体，万法归一。这就是整体看问题，就可以包揽一切现象，认识一切现象，观察透视一切现象。

所以“不二”，实际上是显示真如法性的道理，这个境界不可思议，不可以想得到，也不可以言语表达，超出时间、空间。文殊菩萨，就专门弘扬“不二法门”，着重解，着重般若，代表智慧。

### 普贤菩萨

普贤菩萨，他的名字从因和果来解。在因行上来讲，他的德遍于众生叫普；在果行上来讲，他位居十地以后，居于亚圣地位，就是等觉，由等觉进一步就是妙觉、佛果，所以他位居等觉就叫做贤，叫普贤。德无不被曰普，位居等觉曰贤，叫做普贤。

普贤菩萨居于佛的右手，代表理性、法性；另外代表行，普贤行代表定力很高的禅定。所以文殊与普贤，是相辅相成的，理与事相对，行与证相对，禅与般若相对。修学大乘佛法必须要具备的条件，就从文殊、普贤这二大菩萨的精神中体现出来。

### 文殊菩萨与五台山发塔

文殊菩萨的道场就在五台山，五台山就是清凉世界，其中塔院寺里有座塔叫发塔，这个发塔是怎么来的呢？在历史上有这么一个公案。

据说在北魏年间，五台山的大孚灵鹫寺，每年春三月都要广修布施，设无遮斋会，施茶、施饭，来受供养的很多。

有一次，一个妇女带着一条狗，抱着两个孩子，一大早就到山门外，要求把门打开，给她施食。

守门的僧人，看到是个妇女带着孩子带着狗，认为她要急于赶路，就马上把门开了。门开了以后，这个妇女就马上要求要先吃饭，饭头僧就把饭舀好，舀了三份，她一份，二个孩子各一份。后来她还要求，她说还要给我一份，什么份呢？是狗要吃。好了，就把这份舀出来，舀出来以后，她还要求，再给我一份。这个僧人就感到怪了：

“你明明来的时候是四个嘛？你一个，二个孩子，一条狗，已经有四份了，你为什么还要一份呢？”

她说：“我的肚里面怀的有胎嘛！胎儿要吃啊！”

这个僧人就不高兴了：“你这个人也太不满足了，要了四份还要，胎儿吃什么？胎儿还没出生，吃什么？”就发脾气，叫她出门，等于说是撵她出门。

就在这个时候，这个妇人刚一出门，马上就变现了，化为文殊菩萨，狗就是狮子，狮子腾空，文殊菩萨就坐在狮子身上。二个孩子，一个化成善财，一个化成欲天王，成二个童子。她当时入门的时候供养了一束头发，没有其它什么供养，只有一束头发。后来发现是文殊菩萨以后，这些僧人都很后

悔，对于文殊菩萨当面不识很后悔，就把这束头发修塔供养。当时住持僧就立定个规矩，以后每年的正月间施舍饭菜，不管男女老少幼平等对待，不要有分别。这就是文殊菩萨示现的公案，现在五台山还有文殊菩萨的发塔，大家到了五台山就会看到。

### 普贤菩萨的前世苦行

普贤菩萨，在过去生中世世修苦行，修苦行而不退愿，不退道心。传说过去有一世中，他生在一婆罗门家庭。生下来以后，由于父母亲很贫困，养不起，就把他抛在大路上。在大路上遇到另一个婆罗门，把他捡起来收养了，给他取了个名字叫吉儿。这个人为什么要养他呢？因为没有孩子。后来这对夫妇几年以后又生了个孩子，就嫌弃收养的孩子吉儿，把他抛在山谷之中。

吉儿在山谷中啼哭，遇到狼群，有个母狼把他衔去，给他吃奶，还寻东西给他吃，吉儿成了狼儿。有一天，这个狼出外去找食，遇到猎人，把狼杀死了，狼被杀死后，狼儿没有吃的了，又爬出去哭啼，这时遇到一个商人，商人把他捡起，抚养起来。他很乖巧，很得养父的爱心，但是后来这个商人在旅游途

中，住到黑店，因为店主贪恋商人的钱财，就在半夜把商人杀了。这个孩子很聪明，当这个店主进屋的时候，他觉得不对，爬到角落里藏起，就没有被杀。

天亮以后，他就逃出去，遇到一个卖农具的人，卖农具的人又把他养起，由于吉儿聪明伶俐，通情达理，这个卖农具的人也很高兴，把他养到十多岁。后来，这个卖农具的人家庭不顺，得病，妻子死了，儿子死了，钱财也丧失了，遇到一个占卜的星相师，给他占卜。他说：

“你家里那个孩子就是你的克星，因此你的命运不顺，你必须要把他除掉，没有他，你就顺利了。”

但是这个卖农具的人心头很慈敏，不忍杀害。这个相师就说：

“你可以假借他人之手，把他杀害了，借刀杀人嘛！”

这个卖农具的人，就把他送到他的一个朋友家，是个打铁的铁匠。以前这个卖农具的人经常到这个铁匠家来玩，吉儿也跟着去玩，铁匠也很爱吉儿，就把他养起来了。慢慢的，他的年岁就大了，成了青年。

有一天，吉儿到铁匠的一个朋友家去作客。这个铁匠的朋友有个女孩，女孩看到吉儿生起爱心，女孩很聪明，她也能够预知吉凶，能够看相。一次，她就跟吉儿讲：

“你不要出门，你今天晚上就在我家里住，否则，你有杀身的灾祸，你不要出去。”

但是这个吉儿，他不听，他说：

“一切随缘吧，一切由业力定吧！”

他就离开了，走到一个森林边，遇到一匹惊马。惊马乱奔，奔出森林后就踏到吉儿身上，吉儿受了重伤。接着出来的就是当地的国王，原来是国王的马。国王马上把他扶起来，很抱歉，说：

“这个马性很难调服，造成这个事端，很希望有人能够帮我调伏这个马。”

当时吉儿就讲：

“马性难调，要调马性，必须要靠佛法，依法修行，净化内心，使内心调柔，才能伏马性。”

当时国王就问这段话是谁说的。吉儿讲：

“这是佛说的，必须要依止佛，皈依佛，佛以妙药来治一切病。”说完以后，吉儿就死了。

这一段公案，就是普贤菩萨在多生累劫中修苦行，在各种环境之中保持真性，难行能行、难忍能忍的这么一段事迹。

华严会上，华严三圣指：左边文殊，右边普贤，中间是释迦佛（毗卢遮那佛）。文殊就代表智德、证德、般若德。普贤就代表理德、行德、禅定德。这两种相辅相成，那么修学大乘菩萨必须要学习文殊普贤，要有这么大的心胸，这么大的境界，这么大的行持。

### “善财”法义解析

善财童子为什么叫“善财”呢？据说他生下来以后有种种祥瑞出现，有各种资财、各种珍宝，满室祥光，所以称之为善财。实际上从法义上来讲，什么叫善财呢？就是我们要广修善法，人天善、解脱善、菩萨善等一切善法，能够修一切善法为因，就可以积累智慧之财、福德之财。

学佛就要这样，要知道世间的财富，不管高楼大厦，不管你有满室的金银财宝，万贯家产，都是有变化的，都是带不走的！你看从历史到现在，那些有地位的、有钱财的，哪个带走了？秦始皇死了以后，他的坟墓任何人都不知道，地下埋了很多东

西，还有很多陪葬的。到清代，慈禧太后死了，她的坟墓里也陪葬了很多财宝，但是这些东西都不存在了，盗窃坟墓的把财宝都盗窃跑了。生前既不能带走，死后也不能带走。这个财是靠不住的啊！

“善财”的“财”是什么财呢？善法之财。有善法才有财富，才有功德财富，这一个财就带得走，所以我们现在学佛，就可利用你的地位，利用你的钱财，多做好事，多培阴功积德，这就是无形的财富，是带得走的，所以我们要看得远。

从善财这个名义，我们就体解佛法的宗旨，要这样修行，假若对世俗看不破，看不透，放不下，那么你一生都不自在。死了以后啊，都还没有结局，没有归宿，那是可怕的事情。所以面对现实，我们要了解这个道理，结合修行，积累功德，这叫做善财。善财童子是我们的学习榜样。

### 善财童子与五十三参

《入法界品》系《八十华严》最后一品，就是说善财童子五十三参。善财童子历访菩萨、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、童子、童女、夜天、天女、婆罗门、长者、医师、船师、国王、仙人、佛

母、王妃、地神、树神等，听受种种法门，终至普贤菩萨道场，证入无生法界。

这就说明学习佛法呀，要包括世间学、出世间学，达到二谛融通。也说明世间法也就是出世间法，要看透。

善财童子，第三参就参德林比丘，他在山上找了七天，才在一个山顶上把德林比丘找到，就说明这个求法不是那么简单的，要诚心，要难行能行，要坚韧，能够这样才能够见佛，才能够闻法。德林比丘指示他“忆念诸佛，现见三昧”的法门。人能够时常忆念诸佛，念佛忆佛，决定见佛，这是《楞严经大势至菩萨念佛圆通章》里讲的。要坚信能够忆佛、念佛，就可以现前当来必定见佛。

到了普陀山见观音菩萨，观音菩萨告诉他大悲法门，要以大悲为根本，救度苦难众生，行持大悲法门，这也是佛教的根本法门。

参访观音菩萨以后，又见了弥勒菩萨，弥勒菩萨给他开门，开门以后，善财童子见了无尽的楼阁，无尽的佛境，层层无尽，就体会到文殊菩萨叫他要发菩提心、广大心，必须要以菩提心为因，才

能证得佛果，能够见到无边无尽的佛刹。所以弥勒菩萨就告诉他“一生佛果、三世境界”的法门。

最后，参访普贤菩萨，普贤菩萨就告以十大愿行，在了悟缘起之中，须修大愿而不执着，由“无住”的这么一个精神，就可以证入法界。所以善财童子，在五十三参深得法义，现身证入法界。

佛法提倡“由闻、思、修入三摩地”。这个闻慧很要紧，佛的法音，经典奥义，必须要多闻。由闻而思，结合修持，才能生定发慧。《楞严经》中文殊菩萨说：

此方真教体，清净在音闻，

欲取三摩提，实以闻中入。

所以学习佛法，必须由文字般若进入观照般若，由观照而证入实相般若。这是很重要的，你们现在在修学佛法过程中，要多学经典，多闻经典，要依止善知识学习，即使文化水平低，也要多听开示，多学习，熏成无漏种子，这是很重要的。

以上就是我介绍的文殊、普贤、善财童子。这三个典型在《华严经》中很突出、很特殊，所以我把它提出来。

## (叁) 《普贤行愿品》的简单解释

### 讲经纲要

现在开始讲《普贤行愿品》的正文，一般讲经分为序分、正宗分、流通分。五祖宗密大师，他写的《普贤行愿品》疏钞、别钞，分科很详细，在藏经里面有。我们现在只是按照一般讲经的程序“序分、正宗分、流通分”来讲。

首先释题，接着讲正文。正文里面有序分、正宗分、流通分。序分以叙说因缘开始，是哪个启请的、哪个说的。正宗分就讲经文的内容，这个内容就是十大愿。在正宗分里面有长行，有重颂。长行就是一般长短不齐的文章，一种论文式的叫长行；重颂有六十二颂，也就是六十二首偈子。其中有十五颂就是把长行讲的重复加以讲解；有二十二颂就在这个十大愿王的基础上，重新又发学习大愿，从修行到度众生，这就是十大愿的发挥。最后有二十五颂赞颂普贤菩萨的功德及普贤菩萨的十大愿，最后导归极乐世界的功德，同时也以文殊菩萨、普贤

菩萨的功德，普劝世人，一切学佛的人要学习文殊菩萨、普贤菩萨。最后一段长行，是流通分，当时在会的有诸大菩萨、诸大声闻罗汉、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、天龙八部，都在听法，听了法以后，闻法欢喜，信受奉行。

### 释迦悟道，初转华严

佛说《华严经》，根据华严宗的判教是在佛初成道以后。佛成道是在腊月初八的晚上，当中夜明星出现的时候佛就成道。在没有成道以前，还受了魔王波旬的干扰，平常讲道高一尺魔高一丈，但是佛在金刚座上，以定力、威力，就把他对付了。降服魔王以后，佛就在中夜睹明星而成正觉。

佛在成道以后最初二十一天，就讲了这部《华严经》。《华严经·如来出现品》（实叉难陀译本）中说：“如来智慧无处不至。何以故？无一众生而不具有如来智慧，但以妄想颠倒执着而不证得；若离妄想，一切智、自然智、无碍智则得现前。”这些话就体现了佛教的大乘思想。佛陀的境界是广大的，心佛众生三无差别，迷则成凡、悟则成圣，佛是已成佛，众生是未成佛，所以生佛平等，那么对

于一切众生——胎卵湿化、有色无色、有想无想、非有想非无想，都要以悲心对待，要尊重承事。

五时判教：第一时就是华严时；第二时是阿含时；第三时是方等时，说大乘经；第四时般若时，说大般若经；第五时是法华涅槃时，说《法华经》、《涅槃经》。《华严经》就是在第一时讲的，佛不是对一般众生讲的，是对四十一位法身大士讲的。所以这个大乘境界、华严境界，不是一般众生，乃至二乘所可了解的，不可思议，广大无边，超越时空。

### 一、经题阐释

正题就是叫《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》。现在先讲一下“大方广佛华严经”这个经题。“大方广”是佛证的法，佛就是能证的人，也就是证得大方广的境界啊！《华严经》这一部经典说明，佛在因地上以六度万行的因花（华），这个花就是因，种了这个菩萨因，以此而庄严佛果、证得佛果。

### 大

“大方广”就是真心的体、相、用，这里是果位



上的真心。果位上的真心从体、相、用来讲——大，就代表佛的心体广大如虚空，纤尘不染。《华严经》有一首偈子：

若人欲识佛境界，  
当净其意如虚空，  
远离妄想及诸取，  
令心所向皆无碍。

佛的心胸是广大的，我们要想知道佛的境界，就要把内心静下来，象虚空一样的广大，“当净其意如虚空”。如何静下来呢？要“远离妄想及诸取”，把虚妄的思想祛除，把由妄想而引起的“追求执着”消灭、远离，这样一来就可“令心所向皆无碍”，那么你心里面所向的境界都没有障碍，在虚空无挂无碍。

宋代《嘉泰普灯录》中有两句话：

千江有水千江月，  
万里无云万里天。

“千江有水千江月”，各条江河都有水，但是这个水一定要澄清，水清月现，水不清月就不现，波涛起伏就不会看到月亮。

“万里无云万里天”，你要看天的面貌、虚空的面貌、阳光四射的面貌，必须万里无云，没有云雾才行。天的本来面目，必须没有云雾，这象征什么呢？心里面没有妄想颠倒，消灭了种种执着、种种私心杂念，心灵的光辉就现出来，智慧光明就充满虚空了。

这个“大”形容佛的心境之大。心如太虚，量周沙界。

### 方

方者就代表佛的德，方正庄严。佛陀由于无量劫修行积累福德智慧所感果报，清净庄严，具足无边德相。不像五浊恶世，污秽杂染充满。

### 广

广者说明佛身的妙用很广大，为了悲悯众生现千百亿化身，现五眼六通，度诸苦厄。这个妙用不是一般人可以了解到的。万里虚空都有佛身存在，有感即现，无感即隐。有偈云：

诸佛清凉月，  
常游毕竟空，  
众生心垢净，

诸佛影现中。

你只要是虔诚拜佛、忆佛、念佛，现前当来必定见佛。举个例，很多人朝普陀山，有千千万万的人，但其中只有少部分的人在梵音洞见到了观音菩萨的圣像，我本人就亲眼看见。我第一次朝普陀山，就在梵音洞见到观音菩萨，现的是白衣观音像，与我同时见到的还有旁边一个老居士。当时我们是四川省佛教代表团，一共二十多个人，有干部、有出家众、有居士，他们都没有看到。所以见到观音菩萨的人还是少数，不是全体都能看得到的。

怎样才能见到呢？内心真诚清净，与观音菩萨悲心相应，做到以观音菩萨之心为心，以观音菩萨之行为行，悲心、悲行都会相应，机缘成熟，你就可以见到观音菩萨。观音菩萨平常都是在隐中示现，只要你肯念观音菩萨，“千处祈求千处应”，观音菩萨就会寻声救苦，这种事例很多啊！观音菩萨现在从中国到东南亚、到日本、到欧洲、到美洲等，全世界上许多国家都在供奉，就是因为观音菩萨的感应很广大。

所以这个“大方广”也可以体现佛的三身，大

代表他的法身，方代表他的报身，广代表他的化身。法身遍满虚空啊。报身是佛在过去生中修行了无量的福德智慧所感得的，有自受用报身，有他受用报身。自受用报身只有佛自己知道，他受用报身就现大身，为地上菩萨说法，只有地上菩萨、法身大士知道。化身是对地前菩萨、声闻罗汉、凡夫都可以应现。这一种佛身，是由于佛在因地位上修了六度万行，这六度万行就像莲花一样的微妙香洁。

### 大方广佛华严经

莲花就是因花，佛菩萨坐的是莲花，拿的是莲花。莲花就是因位上的因行，具足大悲大智。莲花的功德在《弥陀经》形容：微妙香洁。微妙就说明它有大智慧出污泥而不染，香洁就说明它的大悲心品德很高，虽然是处在污泥中不舍众生，时时吐出芳香净化环境，净化众生。一者代表大智慧，二者代表大悲心，以此因花庄严佛果，所以叫大方广佛华严。

经在印度叫修多罗，译成华语叫契经，上契诸佛之理，下应众生之机。又经者，指有规律、有条理、有方法、有道路。

以上就是《大方广佛华严经》经题的解释。

## 入

《入不思議解脱境界普贤行愿品》。“入”有悟入、证入，我们了解后就有觉悟。不单是有觉悟而已，还要跟着行。在行中得到受用，就可以证入。在因位上有悟入、证入，果位上也有悟入、证入，不过是层次的浅深而已。

比如说禅宗讲的开悟吧，指的是初地见道，见道以后就叫悟了。要过三关，先要把私心杂念、世俗心大死一番；其次才能够证真，见到本来面目，悟入真性；接着才能够由真向俗，观察一切事事物物都是因缘生法，当体即空，在事事物物中要随顺，不要有所执着，随缘不变，体行菩萨大行。这就是禅宗讲的开悟。那么经过悟以后还要继续修学，从初地一直到第十地，对于烦恼障、所知障的现行要伏，种子要断。第七地以前就伏住了烦恼障的现行，所知障的现行是分分伏分分断。这两障的种子必须要在十地以后，进入金刚道才能完全斩断，把生死根本拔除，得到解脱。所以悟不等于说就证，还要行，悟入、证入。悟只能说了悟、开悟，有行结合才能证

入。这是一个修学次第，就叫入的意思。

## 不思議

不思議，入这种境界非意识和语言可以表显、不可思议。一方面，这个境界非常广大，无量无边；另一方面，从二谛来讲，真俗互融，二谛融通。由真俗互融、二谛融通就可以入中道、真如法性，进入中道都是不思議的境界。

## 解脱境界

什么叫解脱境界呢？勤修戒定慧，熄灭贪瞋痴，就要求得解脱。身解脱就不再受业障所累，我们现在是业障牵缠不得自在，平常生活中那样不顺心、这样不顺心，就是由于业障牵缠不能解脱。身解脱就消除业障，心解脱就不被烦恼所障，以定力除烦恼。由定生慧到达慧解脱，就了解中道的道理，消除无明之惑，不受无明障蔽。

佛的境界、佛的解脱，有无量无边的威力作用，所行无碍。从智慧来讲他得了如理智、如量智，在法相上来讲名为如所有性智、尽所有性智。如所有性智就证悟真如，尽所有性智就了解法相。这两种智慧一是消除理障，二是消除事障。理障就是道

理不明，不明真理；事障就是不了解法相，处处受障碍，也就没有办法度众生。所以这个解脱，一是从作用上来讲，威力无边，二是从智慧上来讲具足二智，能够消除二障，这种境界叫作不思議解脱境界。不思議就是不是我们可以说、可以想得到的。

### 普贤行愿品

普贤行愿品，普贤代表普贤菩萨。普贤是个名称，从德行方面来讲是周遍于诸境，普利于众生，德无不普；从果位上来讲他已经具足等觉的果位，仅次于佛位，居于贤位就是等觉位，所以叫普贤。普贤菩萨就代表理性、真如性，在密宗来讲就是胎藏界。另外代表行，就是行愿王，着重行。在止观上他代表禅定功夫很踏实，深入禅定，你看他的坐骑大象，象走路就是很踏实的，身负重量而行步踏实，步步很牢很稳。

文殊菩萨骑青狮，又是一个象征。文殊菩萨有大智慧，说法象狮子吼那样，雷音震动，百兽降服，振聋发聩，惊醒愚顽。

“行愿”，也就是愿行结合，有十愿就有十行。不单是发愿，愿中有行，叫行愿。品就是这一类。

八十华严共三十九品，加上四十卷华严的最末一品《入不思議解脱境界普贤行愿品》，共八十一卷。

### 唐闍宾国三藏般若奉诏译

《大方广佛华严经入不思議解脱境界普贤行愿品》是唐闍宾国三藏法师般若奉诏翻译的。《八十华严》是实叉难陀翻译的，般若三藏翻译的《四十华严》都是入法界品，清凉国师就把入法界品的最后一品《普贤行愿品》加到《八十华严》之后共成八十一卷。这个“唐”是唐太宗时期。闍宾国就是北印度。三藏法师就是通达经、律、论的法师。般若就是这个法师的名字，译义为智慧，所以尊称“般若三藏”。奉诏就是奉唐太宗的诏把它翻译过来。

## 二、正文讲解

### (一) 序分

下面正文，首先就是序分。序分的内容就从“尔时普贤菩萨……”到十大愿最后一个愿“十者普皆回向”。这一段就是叙述讲经因缘。普贤行愿的说法对象就是善财童子，当然也不止善财童子，

“告诸菩萨”，就是还有诸大菩萨。

### 菩萨摩訶萨

“尔时普贤菩萨摩訶萨”，菩萨摩訶萨，这是一个菩萨的通称。菩萨是印度语，叫菩提萨埵，菩提代表觉悟，萨埵代表有情，自己要觉悟也要觉悟一切众生。菩提萨埵就代表了菩萨的大悲大智。菩提代表由大智慧所证得的果报，就是觉悟；萨埵代表对有情有大悲悯的心。要救度众生，行菩萨道，必须要具足悲心，所以作为菩萨要发菩提心。菩提心也叫广大心，一要有大智慧，二要有大悲心，具备这个条件才叫做菩萨。

“摩訶萨”，摩訶形容其伟大，功德殊胜、境界广大，叫摩訶萨。现在比较普遍的一种现象，把神当作菩萨，那是错误的。神不是菩萨，古人讲“聪明正直谓之神”，这个人死了以后，进入神道，在鬼中是比较聪明的，就叫神，神不是菩萨，一定要区分清楚。

### 如来胜功德

“称叹如来胜功德已”。“胜功德”，就是殊胜的

功德。如来有什么殊胜功德呢？有智德、断德、恩德。有广大的智慧，具足一切种智，称之为智德。断德就是断除了烦恼，证得大涅槃、无住涅槃。佛菩萨都是无住涅槃，也称之为大涅槃，这就是断德。恩德就是佛菩萨具足无量悲心，说法度化众生，对众生来讲有很大的恩，以悲心化度众生，使众生得度，就象苦海中的舟船、暗夜中的明灯。

“告诸菩萨及善财言，善男子，如来功德，假使十方一切诸佛经不可说不可说佛刹极微尘数劫，相续演说不可穷尽。”这说明如来的功德很大。“善男子”，这个善男子所包括的内容，不单是出家的，出家在家都在里面。心地善良广修善法，称为善男子。

### 何为如来

如来就是佛的十大称号之一。什么叫“如”呢？就是证得真如法性，“来”就是根据真如法性中，有佛果的产生叫如来。《金刚经》讲“如来者是诸法如义”，就是一切法的真如。又讲“无所从来亦无所去故名如来”，这是真如理体，不象世间东西，有所运动有所来去。他本来是不生不灭、不垢不净、

不增不减，也是不来不去的，故叫如来。

### 正解法轮，批判邪说

佛的十大称号有：如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、世尊，世间上的有些人把如来、佛叫成一个名称如来佛，是不正确的。特别最错误的就是法轮功，他把法轮乱解释，把佛也乱解释，所以我在这里要特别讲一下。

“法轮”，“法”就是佛说的法。“轮”有两个意义，一是佛法可以摧伏烦恼，消灭障碍，就像轮子一样，所经之处，可碾碎一些杂乱的东西，这是第一个意义；第二，法轮常转就是我们的希望，希望佛法经常转动，常住世间，作众生的依怙，这是法轮的真义。

佛初成道，三转法轮，对鹿野苑五比丘说了三次四谛法，即苦集灭道四谛。这个四谛法门是佛教的基本原理，它的中心就说了世间因果、出世间因果，佛教的中心就是讲因果。那么，对于这个四谛法佛说了三次，叫三转法轮。当时的五比丘，就是佛最初度化的比丘，这就是僧宝。

这个李洪志讲的法轮是什么东西呢？他在法轮图上面画一些太极图、八卦图，佛不佛、道不道的，乱七八糟的，他称之为法轮。以法轮之名破法轮之实，把法轮的真理抹掉了。另外他讲这个佛、如来，如来是最高层次，佛是最低层次，他是这么胡讲的，他的那本书我是看完了的，简直一派胡言！佛与如来都是一个名号呀！佛的十种功德具有十种名号，哪里有什么最低层次、最高层次呀！法轮功除了这两种以外，对于佛家的内容很多都有歪曲，把法身说成什么“法轮修好了，婴儿出窍”，把法轮当成小肚子里面有个小东西在转，这个就是神我境界。神我境界恰恰是佛教要破除的东西。

佛教讲无我，哪还有什么神我！佛教讲要消除我执、法执嘛！佛在世的时候破除九十六种外道，其中种类很多，那些不相信因果不相信后世的为顺世外道，还有执着梵天万能的神我外道，有学狗的狗外道、学牛的牛外道，多得很，佛都驳斥。佛教的不二法门说的是空性、真如，由世间相对的东西到绝对的东西，不可以言说的真如境界，即法性境界。法轮功是如何解释这个“不二法门”呢？他说，

天上有一部《金刚经》，地上有一部《金刚经》，人间有一部《金刚经》，这就叫不二法门。所以他这个法轮功的内容，简直就是胡说，乱道。

但是现在中国有少部分佛教的人参加了法轮功，受它的迷惑，出现种种悲相，发生很多惨剧。我们要站在正义立场、护法立场，来驳斥、取缔它，一定要邪正分明。我在重庆的时候，对法轮功写了好几篇文章批评它，但是我有一个弟子，他原来是个教授，他参加了法轮功，他总有偏向、总有执着，尽管表面上他不学法轮了，实际上他暗地里还在信它。他有一天来见我，他说：师父啊，你不要批判了！我笑了笑。

还有皈依我的一部分弟子，当法轮功在中国猖獗的时候，他们居然跑到我的庙上来（来了七八个）。当他们坐下来时我就问他们：你们今天有什么事情吗？他们居然讲：今天我们是来向师父宣传法轮大法。我当时就很冷静地问他们：你们说说什么叫法轮啊？你们把法轮的来源、法轮的意义、有关法轮的内容，讲来我听一下。这些人呢，你看我，我看你，没有哪个讲得出来。后来我就说：

我今天恕不接待，你们去吧。我就走了，这些人也就灰溜溜的走了。

这就是在我身边出现的事情，我们为什么要驳斥法轮功呢？是站在维护佛法、维护真理的立场来驳斥，破邪显正，不能让这个邪法有市场，使人走邪途不走正道，结果自己堕落下去。

### 广大如来功德

“假使十方一切诸佛经不可说不可说佛刹极微尘数劫，相续演说，不可穷尽。”佛的功德假使十方所有的诸佛，经过象微尘数那么多的劫，来相续演说都说不完，不可穷尽，说明功德很大。

“十方”指空间很宽，东、南、西、北，四维（东南、西南、东北、西北）、上、下，称为十方。

“佛刹”是佛的国土。

“极微尘数劫”，在数量上讲，是像微尘数那么多的劫。劫就是指时间很长。它的算法根据解释，从人寿来算，人寿一增一减，从十岁增加到八万四千岁，再由八万四千岁减到十岁，一增一减叫做一个劫。二十劫为一小劫，二十小劫为一个中劫，一个中劫即世界要经历从成到住、到坏、到空，四个

中劫叫做大劫。菩萨修行就要经三大阿僧祇劫，说明时间之长。

五浊恶世的劫浊呢，就是指在时间的长河中有各种灾难，小三灾、大三灾。小三灾就是瘟疫、饥馑、刀兵，这是经常出现。大三灾是在这个世界坏的时候，出现火灾、水灾、风灾，一直到色界天三禅以下都不可避免。火灾、水灾、风灾就叫大三灾。这些灾难为什么会出现呢？人心染污所致。人心不染污也不会有这些灾难，所以叫劫浊。

### 证佛功德

下面就说明如何才能证得佛的功德，才能完成佛果，就提出普贤广大行愿，十种行愿，下面就是总标，序分中的总标。

“若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。何等为十？一者礼敬诸佛，二者称赞如来，三者广修供养，四者忏悔业障，五者随喜功德，六者请转法轮，七者请佛住世，八者常随佛学，九者恒顺众生，十者普皆回向。”

总标就把这个题名标出来，就说要成就佛的功德，完成佛果，必须要有因素。这个因是什么呢？

就是十种愿行。这十种愿行，很殊胜很广大，意义很深，叫广大行愿。这十种也代表菩萨四无量心、四摄六度，也代表菩萨的三聚净戒：摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。所以这十种行愿是诸佛菩萨都要学习、都要修行的。

### (二) 正宗分

#### 1. 略释十大愿

这十大愿，是普贤菩萨的愿行，伟大的愿行。普贤菩萨的这十大愿行，称之为无尽缘起，无碍无尽的缘起。无尽说明了这一个关系，遍及于法界，很广大。无碍是什么意思呢？修普贤行而不执着，三轮体空而不执着，没有障碍，所以它是无碍无尽的缘起。我奉劝大家发菩提心，根据十大愿王来修，因为这个十大愿行是诸佛菩萨之所共修，我们学佛就要学习佛菩萨发心修十大愿，就可以与现实人生结合起来。

### 礼敬诸佛

一者礼敬诸佛。礼敬是很重要的，礼就是要顶礼，敬就是要恭敬。这个礼是以什么为重心呢？以戒为重心。如果一个人不讲礼，那么就没有道德，



没有约束。孔子讲“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动”，佛家讲“三千威仪八万细行”，都是属于礼字，以戒律为重心，所以它的意义很深。敬就是恭敬，身语意业都要恭敬，内心要诚恳。

礼敬的作用、功德有：

第一，除骄慢障。你就能够尊重佛菩萨，自己就消灭骄慢，内心谦下和蔼和平，将来感得了人身，也就是得了尊贵之身。你能尊重佛菩萨，将来可得尊贵之身。

第二，除名利心。世间上一切世俗法都是追名夺利，能够恭敬佛菩萨，礼拜佛菩萨，这个世俗心就淡下来了，就消灭了。

第三，清净三业。礼敬诸佛必须身、口、意三业清净，身要合掌，五体投地，顶礼，口要默念佛号，意要观想，所以要内心清净，礼拜佛像不要有妄念，也不要杂念，要清净三业。

第四，遍礼诸佛。不但是要礼这个佛，要遍礼十方世界的佛，自己尽管是一身，也要观想自己的身变成若干身礼若干佛，这就是遍礼诸佛。

第五，进行实相礼。什么叫实相礼呢，由形式

的顶礼进入诸法实相，观诸法空性，不执着能礼、所礼、礼的功德，不要执着，很自然，进入实相礼。

第六，就是要发长远心。经文上说“如是乃至虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我礼乃尽，而虚空界、众生界，乃至烦恼无有尽故，我此礼敬无有穷尽，念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌”，但是实际上呢，虚空界、众生界、众生烦恼、众生业等都无有尽时，所以我这个礼也没有尽时。保持念念相续，保持身语意三业清净，进行顶礼，没有疲劳，没有厌倦。这一段，通行下面九个愿，都要有长远心。

### 称赞如来

二者称赞如来。这个“称”就是称扬，“赞”就是赞叹，称扬佛度众生的功德，称扬佛在因位修行一直到果位的功德。“如来”是佛的名号。

称赞的好处，一是可以灭烦恼增智慧，除口业障。赞扬佛你就有福德，可以消灭烦恼，就有智慧消灭愚蠢，最重要的就是把你恶口的障碍消除。人都是有恶口的呀，多生累劫以来，口业不晓得发了多少，堆积起来象大山一样的都不可以形容。假如

这个罪不消的话那后果不堪设想。你能够称扬赞叹佛，那么可以灭烦恼，增智慧，消除恶口之障。

另外还能得无碍的辩才，能增智慧，从多闻熏习，到说法度生，达到辩才无碍。同时在称赞过程中，我们要进行语供养、礼供养，什么叫语供养呢？就是以言语音声赞扬佛的功德，包括我们早晚上殿唱的佛赞，包括佛事活动唱的赞颂，赞颂利人天，赞扬佛的功德，这叫语供养。礼供养就是在这个赞扬过程中，想到佛的功德、佛的智慧、佛的威仪，也至诚恭敬，这叫做礼供养。

### 广修供养

三者广修供养。“供”叫做供奉，“养”叫做孝养，等于儿女对父母亲一样的要供奉要孝养。

它的好处：可以消除我们内心里悭贪的障碍。有些人一文不舍、片善不修，上供三宝、下施众生，一点都办不到。为什么？贪心重！这种人不改过来的话，将来的后果不堪设想，三恶道中饿鬼道有他的份，人间贫穷下贱有他的份，这是可怕的呀！所以要广修供养。

这个广修的“广”字就包括财供养、法供养。

财供养就是一般的财物，香花灯水果，茶食宝珠衣。正文里面的香、灯就是财供养。法供养就是以法供养，正文里举了七种：如说修行供养、利益众生供养、摄受众生供养、代众生苦供养、勤修善根供养、不舍菩萨业供养、不离菩提心供养，一共七种。简单来说，你能够依佛所说的教法信受奉行，就包括这七种。

佛的经典，就是教授这些内容。我们能够依教奉行就等于供养佛，为什么呢？因为一般的资财只能养活我们的肉身，你施别人的财物，充其量解决生活困难问题，但是不能解决法身慧命问题，不能使他度脱苦海，出离生死。只有修法供养才能度脱众生，使众生出离生死，拔出根本的痛苦，这个功德大啊。所以后面就有个比喻，你修财供养，比此法供养，“百分不及一，千分不及一，百千俱胝那由他分、迦罗分、算分、数分、喻分、优婆尼沙陀分，亦不及一”。这些数字都是最大的数字，但是这个最大的数字的财供养，不及法供养一分。比较之下，这个法供养的功德很大。我希望你们大家可以深刻的了解一下，多看看参考书，在实际上身体力

行，那就了不起。我们历代祖师，还有很多大德居士，他之所以高尚伟大，就是修法供养，有殊胜的成就。

最后一段就是长远心表示，虚空界尽，众生界尽，众生烦恼尽，众生业尽，这个愿望都不间断，要继续行持，无有间断和疲厌。

### 忏悔业障

四者忏悔业障。“忏”就是忏除以往，“悔”就是对于现在的罪恶有所追悔。忏悔了就不要再造罪，不能一边忏一边造，那就不行。什么业障呢？这里面讲的三障：业障、烦恼障、果报障，要消除这三障。

造了业，恶业随身，一点都不自在。内心无明不净，烦恼不除，也不自在。得了这个果报，有五蕴身，也不自在，没得到解脱嘛！所以业障、烦恼障、果报障，这三种障都是最大的障碍。

能够忏悔业障，它的好处：将来你的正报和依报都很完善，都很圆满。且不说菩萨和佛，声闻罗汉的正报和依报都好，菩萨的比声闻更好，佛的正报依报比菩萨高。能够忏悔，能够进一步提升，在

人天之中正报依报就好，能够修解脱行，修菩萨行，正报和依报就会更好。正报就是我们的身体，依报就是我们所依止的环境。极乐世界的正报就是诸佛菩萨庄严美好；八功德水、七宝庄严等是依报。

忏什么呢？忏悔五业十恶。五业指：杀父、杀母、出佛身血、杀阿罗汉、破和合僧，叫五无间罪。犯了这个罪就要堕无间地狱，一般叫阿鼻地狱。十恶就是：身三、口四、意三。身三种：杀、盗、淫；口四种：妄语、绮语、粗恶语、离间语；意三种：贪欲、瞋恚、邪见。这就是十恶业。造了十恶业，上品堕地狱，中品堕饿鬼，下品堕畜生，所以要忏悔。

如何忏悔呢？以三心忏悔。第一要有惭愧心。假如没有惭愧心，表面忏悔，还要再犯，等于刑事犯一样，一进宫、二进宫、三进宫，为什么？没有惭愧心！所以第一要惭愧。第二要有恐惧心。恐惧什么呢？不忏悔，不改过，将来没有好处，恶报现前那就是痛苦。第三要有勇猛心。勇猛心是什么呢？下定决心，以快刀斩乱麻的手段干净利落，不

要怀疑，叫勇猛心。

另外，就是忏悔的方式。有两种：理忏、事忏。事忏，你犯了哪一种，就忏悔哪一种，比较具体；理忏，从内心彻底根除犯罪的根源，从内心消灭无明烦恼，拔出犯罪根源，杜绝生死根本，叫做理忏。

### 随喜功德

五者随喜功德。“随喜”是什么意思呢？“随”就是随顺。“喜”，就是欢喜，对人不嫉恨。别人有功德要随喜，不要嫉妒障碍。嫉妒是烦恼，这个烦恼不除将来后果不好，也遭他人嫉恨，发生障碍，能够随喜就可以除嫉妒障，得到众人拥护，得大眷属。“功”是什么呢？属于公益之事、公共之事。“德”是什么呢？就是人们的道德之行，有显德、隐德。一般看得到的道德之行、利人之行叫显德；做了阴功，做了好事不吭声，任何人都不晓得，这叫做隐德。别人的功德，我们听到以后都要欢喜。

同时，我们不单要随喜别人的功德，还要跟着学习，也要做这些功德。在正文里分四类，即是：随喜佛功德、随喜六趣四生功德、随喜声闻缘觉功德、随喜菩萨功德。对于这些功德，我们不但要欢

喜，而且要跟着行持，这就是随喜功德的内容。

### 请转法轮

六者请转法轮。“法轮”有三个定义：第一、轮子所到之处，可以碾碎一切杂乱的东西，就代表学习佛法可以除烦恼、除障碍；第二、车子所到之处，由此到彼，佛法能够使众生由烦恼的此岸到解脱的彼岸；第三、车轮常常转动，对运载人、运载东西有好处。佛法常常转动，众生得到智慧，得到福报，那么就望佛法常住世间、利益世间，请转法轮。

能够劝请佛转法轮，就可以消灭骄慢障，得到多闻智慧。这中间包括三项：第一、礼请十方三世一切诸佛说法，常住世间说法。第二、必须以清净身口意三业，进行劝请，现在佛不住世，那么一切能够讲法的善知识我们都要劝请。为什么呢？说法可利人天，能开众生慧眼。第三、仍是要发长远心，保持恒常。

### 请佛住世

七者请佛住世。请佛住世，也是除骄慢障，增长智慧。请的对象包括佛、菩萨、声闻、缘觉，另

外，一切善知识都要礼请。何谓善知识？能够善识人心，知人根基，善说法要，德行、学问都好，称之为善知识。但现在善知识的标准放得很宽，有外护善知识、同行善知识、教授善知识等。能够护持正法，保护道场的，为外护善知识；与我们同道信仰佛教，能够互相勉励，互相传授，为同行善知识；能够教授我们佛法，使我们通达经论的，为教授善知识。

### 常随佛学

八者常随佛学。常随佛学，能够增加智慧，除骄慢障，除愚痴障。愚痴障是我们生死的根本，是痛苦的根本，我们能够常随佛学，就可以消除愚痴障。

如何学呢？学佛所修，学佛所证。学佛所修，就是学佛在历经三大阿僧祇劫以来，难行能行、难忍能忍的事实和行动。正文上面说，佛在过去生中，修苦行的时候，“剥皮为纸，析骨为笔，刺血为墨，书写经典，积如须弥，为正法故，不惜身命。”《金刚经》上面说，佛在修忍辱仙人的时候，被歌利王割截身体，佛都不发瞋恨。

《涅槃经》上记载：释提桓因为了试验佛的修

行化成一个恶魔，当佛在静坐的时候，魔来说了两句话，“诸行无常，是生灭法”。佛听到后，就下了座走到恶魔身边，说：“你这两句是佛法啊，了不起！但是还有两句我要听一下。”魔就给他讲：“我们的生活是以吸血为主，要吃人血，你能够牺牲你的身体，把你的血让我吸，我就给你说。”佛说：“好吧，我牺牲生命供养你，求得法宝吧！”他就爬上树，准备跌下来粉身碎骨。当他要跌下来的时候，魔就复形了，复形为释提桓因，把佛接住，然后，恭敬礼拜，说：“诸行无常，是生灭法，生灭灭已，寂灭为乐。”佛很欢喜，很感谢。

所以常随佛学，就要学佛之苦行，学佛之所证。佛成道以后度众生，说法四十九年，谈经三百余会，是众生的指路明灯，他的功德很大呀，我们都要学。这种常随佛学，又需要发长远心。

### 恒顺众生

九者恒顺众生。对于众生要随顺，不要干扰他，不要使他受到痛苦，这是恒顺众生的意义。这中间包含以下几个内容：

第一，众生种类很多，包括胎卵湿化，有色无

色，有想无想，非有想非无想等。

第二，总名各种随顺。对于这些众生，我们要象对父母一样的孝顺，象对师长一样的恭敬，象对菩萨阿罗汉一样的诚实，象对佛一样的供养。不要起分别心。

第三，别名四种随顺，利益众生之行。文上有四种：“于诸病苦，为作良医；于失道者，示其正路；于暗夜中，为作光明；于贫穷者，令得伏藏。”对于有病苦的人，我们要施医施药，来解决他的医药问题。对于失道的人，我们要指示他的道路，使他不迷道路。在暗暗黑夜中，我们要燃灯，给他们以光明。处于贫穷中的人，受饥饿贫穷之苦，我们要使他得到财富宝藏，伏藏就是（埋藏的）金银财宝。

另外，就法义来讲：“于诸病苦，为作良医。”众生的病很多啊，烦恼病、业障病、无明病，我们就要以佛法的无上妙药，来医治他，使他彻底解除这些病苦。“于失道者，示其正路。”众生都是失道者，不能走正道，往往走恶道、邪道，我们就要以佛法——八正道、戒定慧三学，指示他，走上正道。“于暗夜中，为作光明”，众生无明障很重，不懂因

果，不懂出离，违背因果，贪恋世俗，就在这黑夜之中，我们要燃一个光明灯，以佛法的光明破除他的愚暗，使他生长智慧。“于贫穷者令得伏藏”，众生都很贫穷，什么贫穷？功德财贫穷！没有功德就没有福报，我们就要使他修福修慧，福报圆满，就好像得到金银财宝一样，当然这个价值比金银财宝要高得多，不可限量。

第四，随顺众生就是随顺诸佛，供养众生就是供养如来。这是相当重要的，经文中“菩萨若能随顺众生，则为随顺供养诸佛。若于众生尊重承事，则为尊重承事如来。若令众生生欢喜者，则令一切如来欢喜。何以故？诸佛如来以大悲心而为体故。因于众生，而起大悲；因于大悲，生菩提心；因菩提心，成等正觉。”《大日如来灌顶经》里面讲，学佛，学菩萨，要以“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”，要发菩提心，巩固菩提心，生长菩提心，就要以大悲心为根本，实现大悲心，就要修各种方便，象观音菩萨一样，现三十二应身，说法救度。所以供养众生，承事众生，就等于供养诸佛菩萨，生佛平等，这个观点在佛法里是相当伟大的，

很了不起。

### 普皆回向

十者普皆回向。“普”，就是普遍，以自己的善法功德，普遍回向于众生。“向”，就是归向众生，一切善法功德不据为私有，就可以除掉狭隘的障碍，人天欢喜，诸佛欢喜，诸佛加持，就能成就广大殊胜的果报，所以心胸要广大呀。

回向有三种：回自向他、回因向果、回事向理。回自向他，指以自己的功德回向给别人，使别人有。回因向果，就是我种了这个因要证菩提果，也普愿众生，种菩提因得这个果报。回事向理，就是说做了这个功德事，要合乎空理不要执着，要三轮体空。

其中正文是：“愿令众生常得安乐，愿众生欲趣恶法不生，修善法得成就，愿众生关闭恶趣之门，开示人天涅槃正路，愿我代众生受苦。”这就是在回向之中要发的几种悲愿。最后仍然是要发长远心。

### 2. 十愿功德

最后一部分的内容，说明十愿的功德。正文里

有三方面：第一，以此功德修行十大愿力，可以成熟一切众生，使众生得到各种好处；第二，使众生得到菩提，随顺菩提；第三，使众生都能成满普贤大愿，入于法界，圆满真如。这是总明的功德。

别明功德：第一，能够听闻、书写、受持十大愿王，功德无量，以物质功德来比较，百分不及一、千分不及一、万分不及一。第二，能够听闻、书写、受持，一切恶魔、鬼怪、魔军不能干扰，灾害不能侵临，得到吉祥！第三，得到五果：增上果、等流果、异熟果、士用果、离系果。增上果，时间上没有障碍；等流果，以善行得善果；异熟果，来世果报起码保持人天身；士用果，能够得人身保持人身就可以远离恶趣，远离恶友，远离一切邪师，制服一切外道，这就是士用果，也就是作用；离系果，就是最终能够解脱一切烦恼。

能够受持十大愿王，临命终时，能往生西方，三圣接引，同归极乐。

### 3. 六十二个颂

重颂一共是六十二颂。颂有四个字的、五个字的、七个字的，就好像我们中国的诗歌一样，很短。

四句叫一个颂，或者叫一个偈。内容是：重结十大愿，在学习十大愿的基础上又重发十愿，对普贤行愿进行赞扬，赞扬汇归净土，赞扬文殊普贤的功德，赞扬持诵修行的功德。

### （三）流通分

最后一个大段是流通分，相当于结语。叙述当时华严会上，善财童子听普贤菩萨讲了《普贤行愿品》以后，很欢喜，佛也赞叹：“善哉善哉！”当时在会的有文殊菩萨、弥勒菩萨、诸大菩萨、六千比丘，另外还有大智舍利弗、摩诃目犍连等十大弟子、诸大声闻千二百五十人，除此以外还有人天一切世主、天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，说明在这个法会上，圣位、贤位、凡夫都很多，听了《普贤行愿品》后都很欢喜，信受奉行。

（文字编辑：正根）<sup>2</sup>

## 瑜伽菩萨戒讲记

（2006年10月2日讲于宁波奉化雪窦寺）

### 一、讲戒缘起

此次雪窦寺传二部僧戒，这可以说是历史上没有的，也是落实宗教政策以后，经过怡藏法师和两序大众的共同努力，修好了寺庙，在此形势大好的情况之下，而举行的这么一个特殊因缘。现在的雪窦寺，殿堂庄严，环境幽静，又是中国历史上唐朝以后的五代时期弥勒菩萨降生应化的地方。弥勒菩萨住在欲界天之兜率天宫内院，内院是一个极乐净土。

弥勒菩萨秉着悲愿，在五代时降生在浙江奉化雪窦寺。他生时有很多神异事迹。为何晓得他是弥勒菩萨呢？他在圆寂之前，坐到石头上说了一首



偈：“弥勒真弥勒，分身百千亿；时时示世人，世人自不识。”说完以后就入涅槃了。当时有些人根据他平常的一些事迹，知道他是弥勒菩萨现身。弥勒菩萨在兜率内院现天人相，戴天冠。下生为一个布袋和尚，背个布袋经常乞化，一般喊布袋和尚。我们现在各大寺院天王殿正中供的弥勒菩萨，就是五代时布袋和尚的形相。

20世纪30年代初，太虚大师曾在雪窦寺任住持。太虚大师就是信仰弥勒菩萨的。他生平有这么两句话：“志在整理僧伽制度，行在瑜伽菩萨戒本。”他的志向要整理僧伽制度，在行动上呢要学菩萨，实行菩萨戒，特别是瑜伽菩萨戒本。瑜伽菩萨戒是弥勒菩萨讲的。根据这个思想，太虚大师就建立人生佛教、菩萨学处。太虚大师在晚年，始终坚持弘扬人生佛教，提倡建立菩萨学处。因为整理僧伽制度没有成功，就从事文化教育，宣传佛教文化，办理佛教教育，培养僧伽人才，这方面的成绩很显著。

中国在唐代建立八大宗派，为性宗、相宗、律宗、密宗、天台宗、贤首宗、禅宗、净土宗。在这八大宗派中，性宗、相宗、律宗、密宗都是印度本有

的。天台宗、贤首宗、禅宗、净土宗是中国的祖师学习佛教的经典，根据自己修学心得加以发挥，而建立起来的。这是具有中国特色的，一般称之为中国佛教。但不管八大宗派怎么样，佛教的中心思想，一是性宗即般若，二是相宗即法相唯识。般若讲空，法相唯识讲有。性宗就代表印度的般若系，法相唯识就代表印度的瑜伽系。其实性相是一体的，讲相不离性，讲性不离相，性相平等，这都是释迦牟尼佛的自证境界，是阐扬释迦牟尼佛的心怀、本怀。不管哪个宗派都是如此，离不开性和相，性相平等。所以太虚大师主张八宗平等，不能分高下。

瑜伽系具体代表就是弥勒菩萨所讲的一百卷《瑜伽师地论》，唯识宗的一本十支，一本就是《瑜伽师地论》，这是根本论，其他的《唯识三十论》、《显扬圣教论》、《辨中边论》、《唯识二十论》、《大乘庄严经论》、《大乘五蕴论》、《摄大乘论》、《百法明门论》、《分别瑜伽论》、《阿毗达磨杂集论》叫十支，是根据根本而发扬出来的。瑜伽菩萨戒就是根据《瑜伽师地论》里的《菩萨戒品》抽出来作为一个单行本的。

今天讲瑜伽菩萨戒就是根据太虚大师的有关这

方面著述，进行讲解。这是缘起，由于戒期的因缘，大家聚会一堂，所以能够讲瑜伽菩萨戒。这个地方是弥勒菩萨降生、应化的地方，也是太虚大师曾经住持过的地方。因缘很殊胜，希望大家认真听讲。

## 二、认识瑜伽菩萨戒的特点

### （一）三要义

1. 以发大悲菩提心为体。大悲心就是菩萨的戒体，有大悲心就有菩提心，有菩提心才能证得阿耨多罗三藐三菩提，才能证得佛果。就是说大悲为根本，这个悲一般讲有无缘慈、同体悲。慈能给众生安乐，悲能拔除众生痛苦。从这个意义上讲，只能予众生安乐，拔除痛苦，不能使众生烦恼，不能使众生身心都受痛苦。无缘慈，就是不要分别计较，不要分别男女老少、高下尊卑。动物界中，不要分别水、陆、空，也不要分别大的、小的、美的、丑的，哪怕是一只蚂蚁都不要损害，都要爱护。同体悲就是把别人的身体当成自己的身体，别人的痛苦就是我的痛苦，别人的安乐就是我的安乐。

这个悲讲得再具体一点，有三种：众生悲、法缘悲、无缘悲。

众生悲是想到一切众生都在痛苦中、在灾难中、在生死大海中，我们应该念众生苦。思地狱苦发菩提心，念众生苦发菩提心。念众生苦而发的悲，叫众生悲。佛以慧眼观察，一切众生多生累劫以来都是我们的父母师长、六亲眷属，现在由于肉眼障蔽不能认识，他们在痛苦中，我的六亲眷属、父母师长都在痛苦中，我怎么能不救他呢？这叫众生悲。

法缘悲是什么呢？就是一个人的存在，在空间上不是孤立的。在家里靠父母，学校靠师长，生活要靠农夫、工人、商人，安全要靠国家、靠警察、靠法律。一切人都是为我而生存，人人为我，我应该为人人。彼此相望，互相依存，互相资助，平等平等。那么人们对我有恩惠，我应该加以反馈，应该报答。从这方面来讲叫法缘悲。

无缘悲，说明大悲心的广大，大悲心广大如虚空。一不计较、分别；二不执着相。不要分别，视众生如一体，就象父母一样，哪怕儿女再多，但都一样，视儿女如一体。佛视众生也是如一体，就像

只有这一个儿子一样关心爱护。不要分别，不要执着，体现悲心的广大，叫无缘悲。

2. 以智慧为先导。智慧是啥？就是要有正知正见。这个正知正见就是要符合三法印、缘起性空的道理。明白因果，相信业果，了解诸法皆空、没有实体之后，就可具足无我之见，即真空见，这一种见解叫正知见。如果不相信因果那就是邪见；执着于世间上常有，就是常见；执着于世间上万法都是断灭，人死了什么都没有了，就是断见。我曾在经典上看到，解释“智慧”很有意义。什么是真正的智慧？第一要有胜解，对于佛经教理要有殊胜的了解，决定不疑；第二要有大悲心，悲不离智，智不离悲；第三要有实际行动，能够布施，舍弃一切。这样修学就是真正的智慧。胜解、悲心、布施具体结合，就是真正的智慧。

3. 以三皈七众戒为律仪戒。瑜伽菩萨戒重在摄善法戒、饶益有情戒。但是这里讲必须要以三皈七重戒为基础。受了三皈五戒的，为优婆塞、优婆夷（男居士、女居士）；沙弥、沙弥尼是十戒；式叉摩那，具学三法，一学根本，二学六法，三学行法；

比丘是二百五十戒；比丘尼是三百四十八戒。必须要以这个七众弟子的律仪戒为基础，这是根本，不能违犯，在这个基础上来修学菩萨戒。瑜伽菩萨戒特别发挥的摄善法戒、饶益有情戒，就是根据七众律仪戒法来修学的，而不是抛弃七众律仪戒。

## （二）三种殊胜

第一个殊胜，如何修学六度以及诸善法？就要修学四摄：布施、爱语、利行、同事，来饶益有情。这就是瑜伽菩萨戒实行的大乘菩萨的特殊精神，很殊胜。一般讲自利利他，在瑜伽菩萨戒来讲，你要自利，首先要利他，你不利他，也达不到自利，所以以利他为前提。

第二个殊胜，要真俗圆融，由俗入真，由真返俗。如何理解呢？由了解世俗的因缘生法，达到了解性空、明白性空真如的道理，就是由俗入真。什么叫由真返俗呢？悟了以后再反过来，善查法相，法法平等，以慈悲精神来广度众生，以出世精神来做入世事业，出世而入世，就可达到真俗圆融，悲智兼运。

第三个殊胜，瑜伽菩萨戒是弥勒菩萨为七众弟子讲的，不单是对比丘众所讲。根据这个内容，出

家众、在家众发挥各自的特点，在日常生活中灵活运用瑜伽菩萨戒的精神，在现实生活中就可悟得法性。太虚大师提倡的“菩萨学处”、“人生佛教”就是根据这个精神而提出的。僧众可以办文化、教育、医务、慈善。在家居士信仰三宝、修持五戒，也可以办文化、教育、医务、慈善，但由于居士在社会上活动比较方便，就可以遍于士农工商学兵各个领域，搞工业、农业、教育文化、经济、政治事业等，这都符合瑜伽菩萨戒的精神，这是很特殊、很殊胜的。

### （三）三种意乐

戒体是一种意识，属意识的思心所。不管受比丘戒还是受菩萨戒，都要有三番羯磨，就是以意识集中，静听羯磨，观想诸佛菩萨降临，由这个熏习，意识成为一种戒体，这个戒体就成为种子，熏习到阿赖耶识中，不会忘失。在菩萨戒里称为金刚光明宝戒，属于金刚种子，永远不会忘失的。

这里有三种意乐，这三种意乐都是戒体。

第一种就是净意乐，由凡夫的染污心转为圣贤的清净心，即是摄律仪戒。

第二种善法意乐，一心向善，生活行动与善法相应。善法是很宽广的，有人天善、解脱善、菩萨善。善就是利于他人，不损害他人。与善法相应，普遍地应该生起这个心，即为摄善法戒。

第三种要一切想到众生，以悲心饶益众生，即是饶益有情戒。

这三种意乐相当重要，戒体就包含这三种意乐。菩萨戒是心戒，菩萨戒是佛戒，重点在心，犯与不犯都在心。所以《华严经》中文殊菩萨在《净行品》中讲，作为一个菩萨，发菩萨愿，必须要善用其心。这句话大家多体会一下，一般众生都是不能善用其心，所以走邪路，走魔道。学佛人就是要善用其心，就好像由此岸到彼岸，必须坐船，掌握船必须要舵手。舵手就要掌握方向，方向掌握得好，可以乘风破浪直达彼岸，不会迷失方向，步入歧路。这就是善用其心的重要。

这三种意乐，都是说明重点要善用其心，才不会破坏戒体。菩萨戒的重点是以悲为主，假如你没有悲心，丧失悲心，处处不满意，怨天尤人，嗔心不消灭，处处有愤恨、怨恨，那你就忘失了菩萨戒，

破坏了戒体，就不能够做菩萨。

守戒的过程首先有意乐产生，意乐就是心意获得满足而生快乐。犯戒就看你是有心还是无心，有心就是犯戒，无心还可以原谅，可以减轻。心是相当重要的，学菩萨一定要善用其心。

### 三、释题、说者及译者

#### （一）释题

这个题叫瑜伽菩萨戒本。瑜伽如何讲？现在社会上比较流行瑜伽功或者说瑜珈功，这个词来源于古印度，在古印度讲瑜伽，与中国的气功相似，坐、卧、行动、练功，使身体健康，长命百岁，目的在此。但佛家讲瑜伽的内容与此完全不同，是相应的意思。对于学佛人来说，有个中心目标，要与涅槃相应，在教理行果方面，不管是持戒、修定、受用都必须有一个目标，要达到涅槃境界，达到解脱生死的境界、清净无烦恼的境界。这是佛家讲瑜伽的中心思想，而不是气功所讲“要长生不老”。

这个“戒”就是从弥勒菩萨所讲《瑜伽师地论》

里面的本地分中《菩萨地》中抽出来的，是《瑜伽师地论》的一小部分。弥勒菩萨讲瑜伽菩萨戒，是无著菩萨亲自到兜率内院请他讲的。《瑜伽师地论》是讲法相唯识的根本论。

什么叫菩萨？具名菩提萨埵。对于菩萨的含义，在中国过去有些混淆，老百姓把什么土地爷、东岳大帝、城隍等等都叫菩萨，在佛家来讲，这些不叫菩萨，只能叫神、天神，属于神一类，不能神佛不分。菩萨的梵语是菩提萨埵，翻译成华语叫觉有情，就是说这一个有情，既能自觉，又能觉他，自觉觉他就要发菩提心。菩萨就是发菩提心的有情。发菩提心，就是上求佛道，下化众生。

菩萨分因位菩萨和果位菩萨。因位是资粮位、加行位，由加行位入见道位。资粮位即十信、十住、十行、十回向，加行位即暖、顶、忍、世第一四加行，由四加行而入见道，次第很明确。资粮位和加行位的菩萨都叫因位菩萨，也就是地前菩萨、十地之前的菩萨。由见道入了初地以后，从初地到十地，甚至十地以后到等觉位，都是果位菩萨。见道一般都叫开悟，密宗叫大圆满法。见道以后入了初

地还要修道，一分一分的断除烦恼障、所知障，到十地以后的金刚道，才能把烦恼障、所知障的种子断完，到达等觉，最后完成佛果。所以这个菩萨有因位菩萨、果位菩萨。

你们受了菩萨戒都叫因位菩萨，你们正在这个资粮位的阶段，通过修福、修慧来积累资粮。修福就要广种福田，修慧就要多读经论，融通世、俗二谛。修福修慧，并发心度众生，都叫菩萨。

至于戒本就好几种，今天所讲的是《瑜伽菩萨戒本》，其他的还有《梵网经》、《菩萨璎珞本业经》、《菩萨善戒经》、《优婆塞戒经》、《沙弥尼戒经》等，都是专门讲这个戒，说明这个戒相，把它单独列出来，叫戒本。

## （二）说者

就是弥勒菩萨。弥勒翻译成华语就是慈氏，是他的姓。为何叫慈氏？因为弥勒菩萨在过去因位阶段修菩萨行的时候，生生世世修慈心定。有这么一段公案，在弗沙佛的时候，弥勒菩萨修慈心定已经比较成熟了。弗沙佛为了试验他，就在弥勒菩萨入定的时候，化成一只满身脓疮、臭不可闻的狗，趴

到弥勒菩萨旁边。弥勒菩萨一出定就发现了这只狗，悲心生起，开始医治它。狗的脓血很多，他不怕臭，不怕脏，用嘴巴来舔吸，一直把这只狗全身的脓血吸完，脓血吸完后，疮就慢慢好了。此时，狗马上就恢复成为弗沙佛，给弥勒菩萨授记，赞扬弥勒菩萨修慈心定，说：功德很殊胜，将来你一定成佛，在释迦佛以后，继承释迦佛的位置，叫当来下生弥勒尊佛。所以弥勒就是慈氏，是他的姓，名就是阿逸多，阿逸多叫无能胜。

什么叫无能胜呢？弥勒菩萨修慈心定，在释迦牟尼佛入灭，经过若干年以后，就由他来继承释迦牟尼佛的位置。一生补处者，就是他只要过一生就可以补释迦牟尼佛的位置。这个时间就是五十六亿七千二百万年以后，弥勒菩萨降生人间，来补释迦佛的位置，很殊胜。这个殊胜没有谁能比得上，所以叫无能胜。那时，龙华三会本着弥勒菩萨的心愿，实现人间净土。这个时候的人间就不是浊土，而是净土，人们都奉行五戒十善，精神修养很高，物质相当丰富。所以弥勒菩萨是提倡人生佛教最主要的一个菩萨，太虚大师就是奉行这个宗旨，来实

现人间佛教。

释迦佛灭度后六百年间，龙树菩萨弘扬般若。八百年到九百年间，无著和世亲菩萨弘扬瑜伽、法相唯识。为解释大乘教法的很多疑惑，无著菩萨就上升到兜率内院，请弥勒菩萨下降人间，在中印度阿逾阇国重阁讲堂，一个很大的讲堂，说《瑜伽师地论》。据历史记载，弥勒菩萨讲《瑜伽师地论》的时候，听的人很多，地前菩萨因根基不同，或者见相，或者听声音，或者见不到，各个不同。而对于地上菩萨来讲，则是既能见相也能听见声音。

### （三）译者

译者就是唐朝时候很著名的三藏法师玄奘。玄奘法师从小就很聪慧，长相庄严，人品也好。为了求得佛法，他到印度留学，前后经历十七年，回到都城长安以后，唐太宗资助建立译经院。他翻译出来的经卷一共是 75 部、合 1335 卷，他翻译主要经典中《大般若经》就是六百卷。他白天译经，晚上讲学，相当辛苦。他译业彪炳，对佛法在中国的传播建立了很大功勋，鲁迅称赞玄奘法师是中华民族脊梁。他写的《大唐西域记》，翻译到全世界，有

很多种外文版本。

## 四、释正文

正文重点讲戒相。瑜伽菩萨的戒相一共是四重四十三轻，就是说四条重戒，四十三条轻戒。四重：一自赞毁他；二悭不布施；三嗔不受悔；四说相似法。这是四条根本戒。在《梵网菩萨戒》里面，是十重四十八轻。《梵网菩萨戒》的十条重戒的后四条就是这四条，前六条重戒是摄律仪戒。《瑜伽菩萨戒》也说明了菩萨修行包括摄律仪戒，以摄律仪戒为基础，在这里着重说明摄善法戒、饶益有情戒。

轻戒有四十三条。属于障六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧）的，应该戒除的有三十二条，其中布施七条，持戒七条，忍辱四条，精进三条，禅定三条，般若八条。障碍修四摄法（布施、爱语、利行、同事）的有十一条。一共就是四十三条，为四十三轻戒。

### （一）四重戒

下面着重讲一下四重戒。

戒文：“若诸菩萨为欲贪求利养恭敬，自赞毁他，是名第一他胜处法。若诸菩萨现有资财，性慳财故，有苦、有贫、无依无怙正求财者来现在前，不起哀怜而修惠舍；正求法者来现在前，性慳法故，虽现有法而不舍施；是名第二他胜处法。若诸菩萨长养如是种类忿缠，由是因缘，不唯发起粗言便息，由忿蔽故加以手、足、块、石、刀、杖，捶打、伤害、损恼有情，内怀猛利忿恨意乐，有所违犯，他来谏谢不受、不忍、不舍怨结，是名第三他胜处法。若诸菩萨谤菩萨藏，爱乐宣说、开示建立相似正法，于相似法，或自信解，或随他转，是名第四他胜处法。”

第一条重戒：自赞毁他。自己赞扬自己，把自己抬得很高，毁谤别人。为什么呢？由于自己内心贪心很重，嫉妒心重，贡高我慢。贪是属于根本烦恼，佛家讲：勤修戒定慧，熄灭贪嗔痴。六个根本烦恼为：贪、嗔、痴、慢、疑、恶见。贪是首要的，因贪求利养、贪求恭敬，而嫉妒别人，自赞毁他。

第二条重戒：慳不布施。慳就是慳吝，慳吝就是由根本烦恼贪而产生的，慳吝不舍，是大随烦恼

之一。慳什么呢？慳财、慳法，有钱不愿意施舍，别人来求，不愿意给，有财不舍；自己懂经典，懂教义，别人来求法，不说，有法不施。慳不布施都是由于自私心、我见心很重，学菩萨不能这样。

布施是很重要的，要施财、施法。学佛体现在行动上就要上供下施。上供就是供养三宝，供养父母师长；下施就是对于一切众生要解决他的衣食困难。施有三种，财施、法施、无畏施。经济困难的施以财，不懂真理的施以法，不安全的施以无畏，使其离开恐怖。

施是六度万行之首，而这两条自赞毁他与慳不惠施，都属于烦恼之中的贪心和慳吝心，学菩萨就不应该这样。当然在修行的人中，有的富裕，有的贫穷，每人情况都不一样。富裕的就随力多布施一点，钱少的就少施一点，没有钱的，安慰一下都可以，只要善用其心，不著相布施就有很大的功德。你供佛，供三宝，有钱的修庙、塑像，献金银财宝，没钱的哪怕供一支香，供一杯水，都说明你这个心哪，很广大，合乎佛心。

第三条重戒：嗔不受悔。由于忿恨意乐，对别



人不满意，或者求财不得，求利不得，求名不得，内心生起嗔恨，表现在行动上就是骂、打，甚至杀害别人；别人有过失，或者不原谅，或者不受悔，不宽容别人。这就是嗔不受悔。

嗔也是根本烦恼之一。你们注意这个嗔字啊，嗔性就是恶，在善行、恶行、无记行三行之中，它是属于恶行。贪与痴尽管也带恶行，但有时候是无记行，无记行在不用心的时候，就是非善非恶。而嗔心一发就是恶，“嗔是心中火，能烧功德林，欲行菩萨道，忍辱护真心。”

六祖大师在《六祖坛经》讲：无嗔即持戒，心净即出家，慈悲即观音。你若没有嗔心，就能持戒，不会损害别人；你能容让就可以行忍辱；你能施舍就可以行布施；你精进不已、常想到别人叫精进；你保持这个心不变，为禅定；你能观察一切，明因识果就是智慧。所以无嗔即持戒。嗔心不能起啊，嗔心是慈悲的反面，起嗔心就犯菩萨戒。因此，希望大家要提高认识，随常检查把握自己的念头，不要起恨心、嗔心，多学忍耐，多修忍辱。《金刚经》上讲“佛说我得无诤三昧，人中最为第一。”不要

争，不要过于分别，一起分别就要起是非，就有争论、争斗，会造恶业。

第四条重戒：说相似法。何谓相似法？似乎是正法，实际上不是正法。合符诸法实相，合符如来的心意的就是正法，即三法印、缘起性空。反之，违反三法印、缘起性空的道理都叫相似法。

在佛教的大乘宗派中，向来有这么一个不好的习惯，我懂这一派，就诋毁那一派，我信仰这一个宗派，就诋毁那一个宗派。实际上这种做法，也是违反佛说。为什么呢？各个宗派都代表佛说的诸法性相、诸法实相，你诋毁其他宗派，就是诋毁诸法实相、违佛的心意啊！这种做法也叫相似法。

过去有些研究佛学的居士，只皈依自性三宝，认为我自己信仰就对了，何必去依止出家人皈依？何必举行什么仪式？何必去拜佛？这种说法也是相似法。皈依有自性三宝皈依、圣贤三宝皈依、住持三宝皈依。必须要建立起真正的信仰，信、解、行、证的基石才牢固。你信仰都没建立，光是解一点东西就以为自己皈依了，这是错误的啊！不能得到实际受用，你皈依什么啊？贡高我慢，还是相似法！

还有些甚至说大乘经典不是佛说的，《楞严经》、《圆觉经》不是佛说的，《起信论》不是马鸣菩萨造的，这些说法，也叫相似法。是不是佛说的，要以诸法实相来衡量、判断，合符诸法实相，合符佛的心意，就是佛说，否则非佛说。你要是一下子否定大乘是佛说，那是相当错误的。这种说法也是相似法，毁谤三宝。类似情况过去有，现在也还有一部分人持这种论调。都应该纠正，应该警惕！

以上这四条重戒中，前两条属贪，第三条属嗔，第四条属愚痴。贪嗔痴都包括在里面，学佛就是要消灭贪嗔痴。犯了这四条，不但是违反菩萨戒，也是违反了佛家的根本戒。

“若诸菩萨，为欲贪求利养恭敬，自赞毁他，是名第一他胜处法。”什么叫他胜处法？这是个名称。就是说我们学菩萨本来是很殊胜、很特殊的，地位高，菩萨戒叫金刚光明宝戒，在七众弟子中地位是很殊胜的，但是你不能实行这其中四条，违反了这四条，就恰恰为外道凡夫所战胜，你不能胜他，他反而胜你。所以这是重戒、根本戒，叫他胜处法，为他所胜故。

## （二）四十三轻戒

四十三轻里障布施的有七条。（1）悭心不供养三宝戒。（2）贪名利戒。（3）不敬有德同法戒。（4）不应供受请戒。（5）不受重宝施戒。（6）障法施戒。（7）障无畏施。

持戒也有七条。（1）明遮罪。在遮戒方面有二条，第一、与声闻共学戒：律仪戒要与声闻同学，不能说修学菩萨戒，声闻戒、根本戒就不学了，那不行的。第二、与声闻不共戒。声闻要少事、少业、少希望住，生活简单，少欲知足，甚至不积蓄财宝，过午不食。但从这一点来讲，你不用同他一道学。作为一个菩萨，要利益于人，生活物资、财物、资产要尽量丰富一些，才能上供下施。这就是与声闻不共戒。（2）别明性戒。在性戒方面，要守的戒有不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语。（3）味邪命法戒。（4）掉动嬉戏戒。（5）倒说菩萨法戒。（6）不护雪讥谤戒。（7）不行处罚戒。

障忍辱度有四条。（1）报复戒：不要报复别人，学菩萨要以德感人，以德化人，不能像普通人

一样，以牙还牙，以眼还眼，那个不行。(2)不悔谢戒。(3)不受忏戒。(4)怀忿不舍戒。

障精进度三条。(1)染心御众戒：统领大众，带领群众有染污心，就是有贪嗔痴心。(2)非时睡眠戒：就是一天到晚昏昏沉沉的。(3)虚谈弃时戒：吹牛，谈些无意义的话。

障禅定有三条。(1)惰慢不求禅法戒：惰慢就是懒惰，贡高我慢，不修禅。我经常给居士们讲，你一定要静得下来，哪怕你每天静五分钟、十分钟也可以，就会有好处，决定不要惰慢懈怠。(2)不除五盖定障戒：五个盖就是贪、嗔、痴、疑、恶作。(3)贪味静虑戒：自己在这方面有所贪求，有所著相。

障般若度有八条。(1)不学小乘法戒：小乘法还是要学的。(2)弃大向小戒：本来是学大，他专门学小，也要不得。(3)舍内学外戒，本来应该专门以学佛为主，他去精勤修习外论。(4)专习异论戒：对于诸异道及外论，专门学习研究，也不行。(5)不信深法戒：大乘法的深广境界他不信仰。(6)爱诋赞毁戒。(7)骄慢不听正法戒。(8)轻毁法师戒：毁谤法师，轻慢法师。

障四摄的有十一条。(1)不为助伴戒。(2)不往事病戒。(3)不为宣说障爱语戒。(4)有恩不报戒。(5)患难不慰戒。(6)希求不给戒。(7)摄众不施戒。(8)不随心转戒。(9)不随喜赞扬戒。(10)不随顺威折戒。(11)不随现神力折摄戒。度众的方法对于善良的众生要以慈悲摄受，对于暴恶众生，以威力摄受，现金刚忿怒相，中心是慈悲。

以上就是《瑜伽菩萨戒本》的大体内容，一共四重四十三轻。重戒四条；轻戒里属于障六度的三十二条，障四摄的十一条，共四十三条。今天因为时间关系，只讲了个大概，大家回去以后要多看正文，多学习，多对照检查。

(正蕾、正根整理)

普为出资及读诵受持展转流通者

## 回向偈曰

愿以此功德	消除宿现业
增长诸福慧	圆成胜善根
所有刀兵劫	及与饥馑等
悉皆尽灭除	人各习礼让
读诵受持人	展转流通者
现眷咸安乐	先亡获超升
风雨常调顺	人民悉康宁
法界诸含识	同证无上道

佛法难闻 经书难得 虽免费送 切勿轻慢  
 劝请发心 法布施最 积福增慧 解脱资粮  
 获赠经书 请谢佛恩 布施善款 功德不虚

## 功德芳名

10000 元	正 晴				
6000 元	华道寺	李建侠			
3000 元	李 哲				
2000 元	穆崇栻、金韞绮及子女全家	柴永忠			
	上海佛光店	孙旭申			
1000 元	代琼英	陈贵平	李华领	李 军	贤 焕
	张 毅	德律法师	上海亦乐斋店	李鹏	
800 元	上大夫				
501 元	唐立龙				
500 元	王 頔	杨 帆	徐 亮	四石茶苑	
300 元	海 博				
100 元	张 鑫				
50 元	郎文广				

## 华藏书库目录

### 一、经论系列

《六祖坛经》、《地藏菩萨本愿经》、《菩提心之修心法要集》、《经典合集：心经·药师经·金刚经·十善业道经·大悲咒·阿弥陀经·文殊师利所说般若波罗蜜经》、《唯识经典合集：八识规矩颂·百法明门论·大乘五蕴论·唯识三十论颂·唯识二十论》、《解深密经》、《慈宗三要：弥勒上生经·瑜伽菩萨戒本·瑜伽真实义品》、《药师经》、《佛说佛名经》(精装)、《金刚经·普贤行愿品·心经·大悲咒》(拼音版精装)、《楞严经·法华经》(精装)、《注维摩诘经·维摩诘所说经》(精装)、《解深密经·瑜伽真实义品·菩萨戒本·摄大乘论》(藏要本精装)、《瑜伽师地论科句披寻记》(精装四册)。

### 二、大德著述

《慧明法师开示录》；《心经诠注》(周止庵)；太虚大师著述：《人生佛教文集》、《药师经讲记》；惟贤长老著述：《大般若经要义》、《华严要义》、《楞严大义》、《普贤行愿品讲要》、《观音普门品讲记》、《十善业道经讲记》、《心经讲记》、《佛法在人间》、《惟贤长老答疑 300 则》、《慈云全集》(精装五册)、《惟贤长老讲经集》(精装)

### 三、其它

《禅与禅修指南》、《弟子规·三字经·千字文·孝经》(拼音读诵本)、《弟子规教材》、《佛教常识 100 问》。

免费结缘，欢迎助印

## 光盘结缘目录

### 惟贤长老系列

- |                           |             |
|---------------------------|-------------|
| 1、普贤菩萨行愿品讲要 (1DVD)        | 2003 年      |
| 2、十善业道经讲记 (7DVD)          | 2004 年      |
| 3、华严经要义 (9DVD)            | 2005 年      |
| 4、在家居士修行之次第 (1DVD)        | 2005 年      |
| 5、修学佛法的基本纲领 (1DVD)        | 2007 年      |
| 6、出水莲花自清静—惟老专题 (1DVD)     | 2008 年      |
| 7、建立正信正见正行—在伏龙寺开示 (1DVD)  | 2008 年      |
| 8、人间佛教的提出及传承 (1DVD)       | 2008 年      |
| 9、惟贤长老接受凤凰网采访 (1DVD)      | 2009 年 3 月  |
| 10、惟贤长老开示及问答 (1DVD)       | 2009 年 6 月  |
| 11、惟贤长老与人间佛教座谈会 (1DVD)    | 2009 年 6 月  |
| 12、净土法门与人间佛教 (1DVD)       | 2009 年 8 月  |
| 13、禅修者太虚及正果法师暨禅的功效 (1DVD) | 2009 年      |
| 14、儒学禅学对企业发展的促进 (1DVD)    | 2009 年 9 月  |
| 15、重庆佛学院开学典礼上的讲话 (1DVD)   | 2009 年 9 月  |
| 16、药师法门与人生佛教 (1DVD)       | 2009 年 11 月 |
| 17、参访惟贤长老专题片 (1DVD)       | 2010 年 10 月 |
| 18、药师佛十二大愿的根本精神 (1DVD)    | 2011 年 10 月 |

### 其它

- |                          |             |
|--------------------------|-------------|
| 吕健福：琴与禅——中国文人的精神世界(1DVD) | 2010 年 11 月 |
| 王联章：瑜伽师地论·菩萨地要义 (1DVD)   | 2011 年 5 月  |

**北京华藏图书馆**由热爱公益事业的民间有志之士于 2007 年 8 月在北京市民政局正式登记注册的国内首家国学主题公益图书馆，致力于弘扬中华优秀传统文化，推动国学教育平民化。现藏有儒释道、中医、哲学、心灵等各类书籍供借阅。常举办各类讲座及学习活动，如儒学、佛学、茶道、中医养生、心灵成长等。华藏人倡导“觉悟人生，奉献人生”的生命价值观及“淡宁明敏，行胜于言”的行动准则，投入到为众生服务的事业中，自利利他，促进社会和谐、世界和平。为使本馆各项工作持续进行，欢迎社会大众护持！



## 北京华藏图书馆

开户行：中国光大银行股份有限公司北京方庄支行

账 号：35170188000070510      户名：北京华藏图书馆

地 址：北京市海淀区交大东路 31 号院学慈楼 110 室

邮 编：100044

电 话：010—51686947      13910384628

网 站：[www.huazang.org.cn](http://www.huazang.org.cn)

邮 件：[hz67671974@163.com](mailto:hz67671974@163.com)

QQ 群：53429333      QQ: 99811713

**诸供养中 法供养最 欢迎助印**