





## Abstract

Christian Websites are important carriers of disseminating Christian cultures, along with the coming of the information era and the spreading of net technologies. As far as the religious influence of domestic Christian websites is concerned, few touched on this problem. So this paper takes J church in Xiamen as the individual case and chooses some domestic Christian websites which are influential and acceptable. By investigating and collecting the first hand data on the spot, we start it from four aspects in this paper, which include the religious influence on religious experiences of their own, religious rites, morality and knowledge accomplishment of Christians. Furthermore, paper also analyzes the religious influence through some real examples. Consequently It will help us in successfully understanding of the developing situation of Christianity on the web and making government's policies toward religions From angle of academic study.

**Keywords:** Christianity, Christian Website, Religiosity, Christian, Cyber Society



## 中文文摘

本论文选取厦门J教堂一定比例的基督徒作为考察对象,结合国内部分基督教网站,并通过实地社会调查来分析基督教网站对基督徒的宗教性影响。论文就基督教网站对基督徒个人的宗教体验所产生的影响、基督教网站带来的对基督教自身的宗教仪式的影响、基督教网站对基督徒的道德品质及其知识素养方面的影响展开论述,并结合实例加以分析。

绪论部分是对网络宗教研究方面的学术回顾,并对目前学术界在该领域的研究成果予以梳理,阐述本论文研究的目的所在及其学术价值。

第一章主要对本论文中出现的相关术语进行界定,并将所收集的样本进行扼要分析。为了避免混淆,在本章中我们对宗教性、基督教网站、网络基督徒等构成本论文的核心概念进行了界定和说明。宗教性是对一个人是否信仰某种宗教及其对该信仰的虔诚程度的衡量。本论文结合基督教网站发展的实际情况及所做的实际社会调查,我们也优先采用多为测定法对基督教网站所带来的宗教性进行分析,并对基督教网站给基督教徒所带的宗教性影响进行分析。对于本论文所收集的样本,主要是两方面。一方面是对基督徒个人的调查数据,另一个方面则是互联网中具有代表性的、在国内有一定知名度并且有固定基督教徒网民的基督教网站。

第二章探讨了基督教网站形成的社会性机制。对于网络虚拟社会形成的社会性要素的考察,我们主要从社会学的立场出发进行分析。该章中概述了基督教网站出现的技术性要求,特别是对于在网络基督教形成过程中,就基督教自身角色扮演方面进行了详细分析,认为神学与科学并不存在不可逾越的鸿沟。在探讨网络基督教形成的社会机制时,除了分析网络信息技术的社会性特征之外,还需考虑基督教自身在网络基督教形成过程中的角色定位问题。

第三章就基督教网站对基督徒个人的宗教体验及道德品质产生的影响进行分析。在第一节中我们首先阐释了从宗教学角度对个人宗教体验的理解。进而结合实例分析,论述了基督教网站对基督徒个人的宗教体验所产生的影响。通过具体的调查数据及实地走访,我们发现基督徒个人相信自己在现实生活中的“神性”也能部分地借助于互联网获得。第二小节主要论述基督教网站给基督教带来的道德品质方面的影响。在对基督教道德品质进行学理性阐释的基础之上,并结合活水网

及基督徒生活网的实例, 论文展开分析基督教网站对基督徒产生的道德品质方面的影响。基督教网站对于基督徒的道德品质的影响是多方面的。将基督教宗教信仰内化为基督徒自己内在的精神意识, 并通过一定的形式表现出来, 作为基督徒的道德品质, 并作为基督教的一种精神识别器而被他人所接纳。为了避免网络技术失范所带来的道德危机, 有的基督徒继续在建立自己的道德区间, 在这个道德区间内, 基督徒自己通过对上帝的信仰来检视自己的道德得失; 有的基督徒则明显的感受到网络所带来的巨大张力。

第四章分别从基督教宗教仪式及基督徒的知识素养方面论述基督教网站所带来的宗教性影响。通过基督教网站的虚拟化展示, 将基督教的众多宗教仪式整合为一系列的通过鼠标点击即可完成的宗教仪式, 这种宗教仪式是否同现实社会中浸身教会、聆听教诲、祷告忏悔具备同质的合理性是值得分析的一个问题。在本章第一节中, 论文采用网络团契及网络祷告两个在网络虚拟世界中较为多见的仪式为中心进行实例分析, 希图阐释基督教网站对基督教宗教仪式所带来的变化, 以及此种变化对基督徒自身的影响。作为一种虚拟化的、开放性的学习环境, 基督教网站提供了丰富的网络学习机会与学习资源。本章第二节分析基督教网站这种虚拟化的知识平台如何对基督徒的知识素养方面产生影响。在本节中, 首先分析了互联网如何成为包括基督徒在内的广大网民的知识学习平台, 进而对基督教网站如何在基督徒群体中发挥知识平台作用以及由此所带来的变化和影响进行分析。

第五章结论部分是对各个章节的总结, 就基督教网站对基督教个人的宗教体验及道德品质、对基督教宗教仪式及基督徒的知识素养等四个方面所产生的影响进行归纳, 并从正反两方面就基督教网站所带来的影响进行解析。即通过基督教网站的这个平台, 对部分基督徒来说起到了加强自身的宗教性作用, 而对于那些所谓的“后进者”而言, 基督教网站所带来的宗教性却并不是十分明显。所以, 尽管互联网技术带来了巨大无比的变化, 它通过将现实社会中关于基督教的一切虚拟化为一个个制作精美的互联网站, 但我们不能陷入技术决定论的误区。面对基督教网站所产生的负面的影响, 需要通过更加有力的监督机制以及立法机制加以约束, 并进行合理地引导与管理。

# 目录

中文摘要 .....	I
Abstract .....	III
中文文摘 .....	V
目录 .....	VII
绪论 .....	- 1 -
第一章 术语界定及样本分析 .....	- 9 -
第二章 基督教网站形成的社会性机制 .....	- 11 -
第三章 宗教体验及道德品质之影响 .....	- 17 -
第一节 宗教体验影响之分析 .....	- 17 -
第二节 道德品质影响之分析 .....	- 21 -
第四章 宗教仪式及知识素养之影响 .....	- 25 -
第一节 宗教仪式影响之分析 .....	- 25 -
第二节 知识素养影响之分析 .....	- 29 -
第五章 结论 .....	- 33 -
附录 1 .....	- 37 -
附录 2 .....	- 39 -
参考文献 .....	- 43 -
攻读学位期间承担的科研任务与主要成果 .....	- 47 -
致 谢 .....	- 49 -
个人简历 .....	- 51 -



## 绪论

我国在 1994 年正式与国际互联网的 TCP/ IP (传输控制/ 网际互接协议) 实现连接, 也成为第 71 个正式加入互联网的国家。15 年后的今天, 中国的互联网使用者规模已高居世界榜首。根据中国互联网络信息中心 (CNNIC) 最新统计报告, 截至 2008 年底, 中国网民规模达到 2.98 亿人, 较 2007 年增长 41.9%, 互联网普及率达到 22.6%, 略高于全球平均水平 (21.9 % )。这些数字让我们有理由相信, 伴随我国信息化水平的不断加强, 数字化生存必将是公众必须面对的一个课题。在如此庞大的数字背后, 有很多值得研究的地方。互联网的出现对政治、经济、文化等各个领域都产生了重大影响。特别是随着各种网络信息技术的高速发展, 特别是 web2.0 技术的出现, 被称为新媒体的相关互联网技术对人们的社会生活、思想观念产生了重大影响。但是面对强劲的信息时代的到来, 宗教作为人类文化因子的组成部分, 对互联网技术不仅没有一味的排斥拒绝, 相反地还充分地运用互联网技术来展示自己, 传递宗教文化, 增进宗教宽容。近年来, 各种现实社会中的宗教现象都一应俱全的在互联网上表现出来, 并都争先恐后地应用互联网这一新媒体来展示自己的魅力。基于此来探讨互联网信息技术与宗教, 特别是从宗教学的角度来对宗教网站这一媒体平台的宗教性影响进行系统性分析, 是一件十分有意义的工作。

就目前来看, 国内学术界将宗教与互联网结合起来, 进行全面系统性研究可谓寥寥无几。尽管信息化程度在不断提高, 互联网络技术快速普及, 但就目前来看, 国内对于互联网研究, 较多着墨于互联网络技术、网络商业整合等纯商业和技术领域。这方面的专著、论文更是不计其数, 比较有代表性的著作如南开大学吴功宜教授著, 清华大学出版社出版的《计算机网络与互联技术研究、应用和产业发展》, 杨继红所撰写的一系列新媒体探索丛书, 都比较全面细致地分析研究了互联网技术在国内的应用、发展及趋势。

在人文社科领域, 目前比较集中于网络文化学、心理学、社会学方面的探讨和研究, 也有相关著作问世, 如金振邦教授的专著《从传统文化到网络文化》, 苏振芳主编《网络文化研究——互联网与青年社会化》, 项家祥, 王正平主编《网络文化的跨学科研究》, 各位学人都试图应用新的解析范式, 对互联网时代的文化、社会、心理现象做出新的表达。覃征等编著的《网络应用心理学》, 2002 年由贵州人民出版



社出版,童星等撰著的《网络与社会交往》,可认为是对于互联网出现后的网络心理学研究启蒙式作品,是国内较早研究互联网与社会交往、互联网与心理学交叉汇集的著作。作为研究国内网络政治学的专著,北京大学胡泳教授新近著作《众声喧哗——网络时代的个人表达与公共讨论》更是得到了学术界的一致好评,因为该书提出了一个研究互联网的新的切入点;另外由袁峰教授等撰写的《网络社会的政府与政治:网络技术在现代社会中的政治效应分析》,与《众声喧哗》类似地探讨互联网时代的政治进路,不同的是后者以网络社会背景下的政府管理与政治建设为研究对象,全面分析了网络技术在现代社会中产生的政治效应。作为一本深入探讨网络互动的特点、类型、过程、规则的作品,无论是就理论价值还是就现实意义而言,都是极具挑战性的著作——《网络互动:意义诠释与规则探讨》,由中国社科院青年学者孟威撰写,该书以全景式的扫描,系统地探讨网络互动,描述它的特征,诠释它的内涵,发现它对人们交往行动、自身发展和社会进步所具有的重要意义。

复旦大学美国研究中心徐以骅教授主编的《宗教与美国社会(第三辑)——网络时代的宗教》在2005年12月出版。该书系统介绍了美国的宗教如何在网络时代发挥作用产生事务性影响,对于研究信息化时代的宗教,特别是基督教具有蓝本效应。而该中心在徐以骅教授推动下,成为国内首次专注宗教与网络研究的机构。2004年10月在复旦大学举行了首届网络和宗教研讨会。这次会议基本上反映了当前网络宗教的研究现状。与会者多数为在校的博硕士研究生,重量级的宗教研究学者并不多。但是,从提交的论文成果来看,这次会议还是取得了一定的成功,其中黄少华教授:《网络穆斯林社群的宗教认同研究:以中国穆斯林网站为例》,徐麟研究员的《河北省宗教网站述评》,谢洁的《互联网时代的宗教——兼论网络和市民空间》,都是站在网络宗教的研究立场分析它的形态结构特征,可读性非常强。<sup>[1]</sup>

在国外学术界综合互联网与社会性互动研究方面,国外学者关注该领域相对较早,开始于上世纪90年代末,至今已有20年时间,其著作比较多。谢洁就归纳了目前国外这方面的研究成果,主要集中在以下几个领域:(1)技术应用方面:对宗教组织和个人运用因特网进行宗教活动的现象描述,主要集中在一些研究机构所获取的数据比较权威;(2)神学方面:各宗教对新时代新现象的反思和意义再解读<sup>[2]</sup>; (3)社会学方面:研究互联网对宗教的一般影响,以及这种影响的社会效应,这方

<sup>[1]</sup> 唐名辉.网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查.宗教学研究,2008年,第02期,第113页。

<sup>[2]</sup> 如 Charles Henderson, "Internet as a Metaphor for God," Cross Current, Spring/Summer (2000), 转引自唐名辉.网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查.宗教学研究,2008年,第02期,第112页。

面的研究比较多<sup>[1]</sup>；(4)政治学、国际政治学方面：专业研究宗教极端组织和恐怖组织的网络化对国际安全的影响<sup>[2]</sup>。在国内较有影响力的代表性学者当属美国社会学家曼纽尔·卡斯特，而由他所著、并得到了英国著名社会学家吉登斯高度赞誉的《网络社会的崛起》一书，对于引导国内学术界研究、思考网络时代的社会生活，更是无可替代。吉登斯曾赞誉该书“之于信息化社会，正如一个世纪前的马克思·韦伯的《经济与社会》之于工业社会。”同为卡斯特所著的《网络星河：对互联网、商业和社会的反思》，也深受研究互联网与信息社会的学人追捧。在短短九章内容里，作者细腻地阐述了互联网如何影响人们的社会生活、政治、行为模式。

正是由于“网络社会”的崛起，跨学科比较优势的凸现，社会以人为本理念的回归，学界开始关注互联网的文化流现象，着手网络社会性研究、互联网时代的宗教研究等以前被忽视的领域。交叉学科的知识汇集，必然带来对互联网精深研究的更进一步。而互联网的即时性、互动性、多向性、个体性等特点，对于跨学科性研究又显得尤其有难度。而互联网与宗教之关系十分密切，二者相互借重。鉴于此，无论是对宗教管理者还是宗教研究者，都无法回避互联网时代的宗教现象。对于宗教网站的出现和发展，既是事物发展的必然，更是互联网技术大刀阔斧迈进的理据。对于互联网时代的其他宗教网站，诸如对伊斯兰教、佛教、道教、天主教等专门性研究，可散见于一些论文。如刊于《西北第二民族学院学报(哲学社会科学版)》2008年03期周爱华、丁明俊发表的《国内伊斯兰网站的发展及存在问题初探》、2002年12月张永攀、吕科发表在《西安电子科技大学学报》社会科学版的《国际互联网与我国佛教网站资源分析》、苏州大学2007年赵润的硕士论文《我国佛教网站的现状及发展研究》等。《国内伊斯兰网站的发展及存在问题初探》一文介绍了目前国内伊斯兰教网站的发展情况，并通过作者自己的分析研究得出网站所存在的问题及纠正办法。《国际互联网与我国佛教网站资源分析》成文较早，但该文肯定了佛教网站在互联网时代的巨大意义或者作用，认为佛教网站可以作为整合佛教资源的一种途径。赵润的《我国佛教网站的现状及发展研究》一文，从新闻传播学的角度，采用个案分析与实际调查、问卷调查相结合的研究方法，细致客观分析了国内主要佛教

<sup>[1]</sup> 如 Ho, k.C., “‘sites’ of resistance: alter2native websites and state-society relations,” *British journal of Sociology* (Mar2002), vol.53 issue 1: pp127-48; Armfield, Greg, “The relationship between religiosity and internet use,” *journal of media & religion* (2003), vol. issue 3: pp129-44. 转引自唐名辉.网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查.宗教学研究, 2008年,第02期,第112页。

<sup>[2]</sup> 如 Whine, Michael, “Cyber space-A new medium for communication, command and control by extremists” *Studies in conflict & terrorism* vol.22 issue 3(jul-sep1999:pp.231-45), 转引自唐名辉.网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查.宗教学研究, 2008年,第02期,第112页。

网站的发展现状,并对佛教网站的发展趋势等做出了科学性分析与预见。尽管佛教网站及其资源与基督教存在很大差异,同时,基督教网站的发展特点也与佛教网站各异,但该文亦可以作为研究国内基督教网站的一个范例。

除对宗教网站专门研究以外,陈戎女于2000年3月发表在《世界宗教文化》上的《数字化时代的信仰》,四川大学李涛教授在2002年第2期(《西南民族学院学报》)发表的论文《中国相关西藏互联网站发展特点及趋势分析》等,对于研究国内宗教网站也十分具有借鉴意义。国家宗教局外事司处长刘金光在2003年第八期《中国宗教》发表的论文《国际互联网与宗教渗透》系统的分析了国际互联网的特性,以及因此带来的宗教管理方面所面临的挑战及其应对。江西省民族宗教事务局左旭生等于2007年10月在中国民族宗教网发表的《网络宗教行为及管理对策浅析》<sup>[1]</sup>,再次从宗教管理者的角度,论述宗教网站存在的法理性。该文也是国内学术界对于宗教网站分析研究的普遍理解之一,并对网络宗教行为进行了系统性分类,对于后来者研究宗教网站具有示范意义。同时,北京大学外国语学院邢燕燕发表的论文《互联网与日本“新新宗教”——以宗教团体アレーフ为中心》——作为一篇介绍分析互联网时代日本新新宗教的论文,它细致考察了日本宗教利用网站传教的情况,并专门对アレーフ宗教团体的网站<sup>[2]</sup>进行了逐一分析,是分析研究网络时代的宗教网站的一篇不可多得优秀文章。

目前对基督教网站进行专门的学术性研究,除唐名辉在2008年第二期《宗教学研究》发表《网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查》,吴义雄教授于2000年2月发表在《世界宗教文化》上的《互联网上的基督教新教》外,其他尚无查考。在《网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查》文中,作者采用美国社会学家查尔斯·格洛克与罗达尼·斯达克所发明的多维测定法,即从体验、仪式、虔敬、信念、知识、伦理、社会关系以及个人得救信念八个方面的指标制定成社会调查问卷,从多个方面得出基督教网络生活加强了信徒的宗教性水平。该文基于对互联网是否对信徒的宗教性水平产生影响的疑问,进而采取社会学常见的问卷调查,直接面对信众。但缺乏对互联网具体如何产生影响,以及产生影响的条件是什么等忽略掉了,故而无法全面解析出基督教网站目前的发展状况,以及以此带来的对信徒及信徒之外的人产生的社会性影响。吴义雄教授的《互联网

<sup>[1]</sup> <http://www.mzb.com.cn/onevs.asp?id=15744>

<sup>[2]</sup> <http://www.aleph.to>

上的基督教新教》，作为作者平常搜索、浏览基督教网站时搜集的材料之介绍，加上成文时间较早，互联网站特别是基督教网站出现了很大的改观，无论是网站规模、还是网站内容的更新都是今非昔比。即使是这样，《互联网上的基督教新教》一文也是国内少有的叫早关注互联网上的基督教网站的文章，具有开先河的意义。

无论是对基督教徒还是非基督教徒来说，网络都将成为其生活中的一部分。网络的特点决定了信息化时代的基督教网站，作为一个特殊的事物不容回避。同时，需要进行科学分析、合理引导，而这一切都需要归结到对基督教网站的发展现状的科学研究上来。在浩瀚的数字网络里，其具有的广袤性、包容性，使得基督教网站必将为基督教与其他宗教进行合理对话、宗教理解创造契机，对教内外、教众之间的信息、文化交流、社会和谐稳定，都有着不可估量的意义。通过整理国内外学术界对基督教网站发展现状研究这一课题的既有信息，并借鉴参考国内外学人对网络时代的基督教研究方法，结合宗教学、社会学、统计学等相关学科的知识，对国内基督教网站进行科学性研究，分析其产生的宗教性影响，有多方面的理由。首先，目前在学术界还没有专门针对国内基督教网站发展现状进行系统性研究的专著或者论文，通过对学术界相关著述的参阅，便可发现这方面的论著乏善可陈；其次，对国内基督教网站进行科学系统性研究，分析其宗教性影响，既需要人文社会学科方面的知识素养，同时具备网络技术知识，特别是对交互式网络技术的掌握，对研究者具有较高的要求；再次，通过具体分析研究国内基督教网站的发展现状，分析出其带来的影响，可以作为了解国内基督教发展动向的参照，为构建和谐社会提供事实依据。交互式网络技术的高度发展，互动性、及时性不断得到提高，也必然会给基督教网站的发展带来巨大改变。在对国内基督教网站发展现状进行科学性研究的基础上，分析其带来的正反两方面的影响，可以了解目前国内网上基督徒的动向以及网络基督教的宗教行为等，有利于规范宗教行为，并为决策者制定宗教政策作有用参考。

伴随着信息化的不断加剧、网络技术的较快普及，对网络宗教进行全面科学的分析研究，必将受到越来越多的学界同仁关注，也会成为宗教管理机构必须面对的一大课题。数字化的及时通讯交流机制，不但不会倒退，相反会随着人类社会的发展、科技的不断进步而得到无比加强和完善。国内目前的网络在线人数占总体比例较以前有所提高。由于国内网络推广空间还很大，信息化水平提升的非平衡性，这将成为国内互联网继续发展的动力。同时，随着国内宗教政策的更加明朗化、人性

化,包括基督教在内的各种宗教,必将在数字化的大背景下,合理的政策监督约束下有长足发展。如何实时引导网络宗教的传教行为、完善网络传教行为的人性化管理,都是需要以客观科学地分析目前国内网络发展现状为前提。这也是目前学术界努力的方向。

本文着重分析基督教网站的宗教性影响,所以就研究方法而言,需要考虑几个方面的问题。首先,需要收集互联网上的基督教发展现况,并对其进行系统性的分类、统计。就此我们采用社会学基本原理与统计学方法对采集到的数据进行分析。我们采用了社会学经常使用的实地调查、问卷调查、随机取样等方法,对福建厦门J教堂的教徒进行实际调查,多维测定,以求获得较为精准的数据如实反映情况。为此,我们根据一般社会学问卷格式及本论文的实际需要,设计了问卷调查表格,并结合实地探访、询问,与信徒交流等方式,以期数据的准确度更高。而就宗教性本身的度量与测定,当前学术界还不存在一种统一的标准模式,所以本论文是在将宗教学、社会学、统计学等多学科结合交叉运用的一次尝试。基于互联网络技术对社会宗教文化的巨大影响,可以想见,基督徒的在互联网上宗教生活,会在不同程度上给他们带来对宗教观念、宗教体验、宗教行为、宗教体制等多方面的宗教性影响。本论文的目的也就是通过对具体数据的分析与测定,来分析基督教网站的宗教性影响。

宗教作为一种“社会文化体系”,由宗教观念、宗教体验、宗教行为和宗教体制四要素有机构成。<sup>[1]</sup>考察一种宗教是否是一种比较完整的成型宗教,就需要结合这四种要素进行分析。“这四要素是相互伴生、相互制约的。这四个基本要素在宗教体系中有一定的关系和结构。”基于这样的认识前提,我们在分析网络基督教对教徒的宗教性影响时,结合宗教观念、宗教体验、宗教行为和宗教体制四个方面进行对比分析,即可在对比分析过程中得出网络基督教是否对教徒在以上四个方面产生了影响、影响的程度如何以及由此影响带来的后果等重要结论,具体分析基督徒个人的宗教、宗教仪式的影响、道德品质的影响以及知识素养方面的影响等,并进一步为规范网络基督教宗教行为、依法管理宗教事务等建言献策。传播学中的“使用与满足”学说,同样可以作为我们分析研究网络基督教宗教性影响的路径之一。因为基督教同样作为“社会文化体系”之一,作为网络文化洪流中的一支,可以认为是网民或者说教徒的一种需要。也即是说网络信息技术的发展及其带来的社会性影响,

<sup>[1]</sup> 吕大吉.宗教学通论新编.北京:中国社会科学出版社,1998年,第74-79页。

与基督教自身在网络虚拟社会崛起过程中的角色扮演，共同构成了网络基督教徒形成的社会机制。



## 第一章 术语界定及样本分析

分析基督教网站对基督徒所产生的宗教性影响，首先要对相关术语进行界定，并对分析样本加以确认，进行科学分析。目前国内学术界鲜有将基督教网站与基督徒个人的宗教性结合起来加以分析。为此，我们对基督教网站、网络基督徒、宗教性等构成本论文的核心概念加以界定，以免产生混淆。本论文中所指的基督教网站是指以网络信息技术为支撑的，并主要承载与基督教文化和基督教信仰有关联的、传播基督教文化的、便于基督徒进行网络交流沟通的互联网站点，它们是对现实社会宗教生活及其它相关事物的镜像或者复制，并且这些网站的服务器都架设在国内，访问这些网站的网民群体特征较为明显，并且网络身份较为固定，访问的频率均具有一定的规律性。网络基督徒就是指那些以基督徒身份出现在互联网中的网民，他们经常性的对一些基督教网站进行访问，并有可能在一些既具有及时互动功能的基督教网站中进行网络对话、网络辩论。并且，网络基督徒还参与网络教会活动，如网络团契、网络祷告等。他们的首要目的是进行网络事工、网络陪灵、宣教布道，并进行必要的网络辩道等。

宗教性，作为宗教社会学的一个研究热点，通俗的讲，它就是对一个人是否信仰某种宗教及其对该信仰的虔敬程度的衡量。同时，很多学者也从宗教心理学的角度对宗教信仰者的宗教性进行研究和评价。分析基督教网站的宗教性影响，也就是分析基督教网站是如何影响基督徒的宗教性，以及在哪些方面产生影响。在后面我们分析了基督教网站形成的社会性机制，在此过程中我们就可以看到，既有互联网技术自身发展的特点使然，更是因为基督徒的积极参与才有这样的结果。对于宗教性的测定，经由单向的一维测定发展到今天的多维测定，对于分析宗教信仰者的宗教性提供了极大帮助。目前为较大多数人认可的测定方式则是由美国社会学家查尔斯·格洛克与其同事罗德尼·斯达克提出的。该测定方法在最初的时候只有四个方面，后来发展到八个方面，即分别从体验、仪式、虔敬、信念、知识、伦理、社会关系以及个人得救信念对一个人的宗教性进行评价。本论文结合基督教网站发展的实际情况及所做的实际社会调查，我们也优先采用多维测定法对基督教网站所带来的宗教性进行分析，并对基督教网站给基督徒所带的宗教性影响进行分析。

需要说明的是，根据互联网的不确定性等特点，并结合我们所做的实地调研，



在进行多维测定的时候,我们优先将基督教网站对基督徒的个人体验、宗教仪式、道德品质、知识素养等四个方面进行集中分析。对于多维测定的其他四个方面,即虔敬、信念、社会关系、个人得救信念,我们认为对于基督教网站所带来的宗教性影响而言,或多或少存在重复,并且可比性较弱,所以在本论文中暂时忽略。

对于本论文所收集的样本,主要是两方面。一方面是对基督徒个人的调查数据,另一个方面则是互联网中具有代表性的、在国内有一定知名度并且有固定基督教徒网民的基督教网站。前一方面,我们集中对福建厦门J教堂的基督徒进行问卷及访谈调查。J教堂位于厦门集美文教区。教堂的基督徒主要是分布在教堂附近的本地市民、在校大学生、教师、私营企业主、附近工业区的外来务工人员等。该堂基督徒数量相对固定,同时,就年龄层次、教育程度、职业分布等分析来看都具有较为明显的特征分布,具体见附录1。我们共选取了179位基督徒进行调查,并对其中部分在校大学生基督徒进行过面对面访谈。通过对有效问卷的对比分析,我们就基督教网站对基督徒本人所来的宗教体验的影响、对基督教宗教仪式的影响、对基督徒自身道德品质与知识素养的影响等四个方面进行科学统计进而得出相关参考数据。后一方面则是对网络中较为典型的基督教网站进行考察分析,并就具体内容与基督徒进行交流,以求获得更为准确的结论。在互联网中,存在着数百万个有关于基督教的网站。基于国内互联网发展特点及具体的舆论环境,我们选取了一些内容分布清晰、网站内容全面、具有较为友好访问界面的并且有较高知名度的基督教网站作为分析样本。

通过对本论文的基本术语的界定以及对选取样本的简要介绍,可以看出本论文只是从一个侧面反映出互联网时代基督教网站对基督教所带来的宗教性影响。我们所得出的结论还有待其他学界同仁的批评与进一步论证。同时,我们希望通过管中窥豹的方式对国内基督教网站的发展全貌做一个侧面了解,并就基督徒通过对互联网特别是对基督教网站的经常性关注、访问、体验所带来的宗教性影响作出粗浅分析,以期对国内的基督教网站做出客观的评价。

## 第二章 基督教网站形成的社会性机制

网络信息技术作为网络虚拟社会崛起的硬件,被视为必要条件而非充分条件。按照马克思主义哲学的科技异化思想,结合当今网络信息技术的实践,网络虚拟社会崛起的充分条件是人的积极参与和投入。鉴于此,“一个网络社会已经崛起”,就离不开掌握了娴熟的网络技术的人。网络不仅仅是一种技术或者手段,它逐渐的在成为一种生存方式。尽管在传统媒体与新媒体角逐的当下,还暂时无法分清高下。但我们可以看到,越来越多的传统平面媒体开始转向互联网。在这个万马齐喑的网络虚拟社会里,基督教也以其独特的文化气质,以“社会文化体系”之一的身份寻找着自己的一亩三分地。尽管网络基督教从互联网进入中国的那一天开始就伴生而出,但在不同的发展阶段,面对不同的发展境况,其对教徒所产生的宗教性影响也不尽相同。根据美国学者托马斯·库恩在《科学革命的结构》中对“范式”的概念性定义,并结合由此而衍生出的技术范式、技术—经济范式等观点,对于“信息技术范式”我们可以做如下理解:“信息技术范式是信息技术与外部环境之间相互作用的规则体系。具体说来其内涵就是(1)信息技术是处理信息的技术,而不仅是处理技术的信息;(2)信息技术内部高度融合;(3)信息技术影响深远。”<sup>[1]</sup>这里提到的“信息技术与外部环境相互作用的规则体系”,也即是我们作为分析网络信息技术范式的社会特征之依凭。

同时,在高度信息化的今天,“经济范式乃是一群彼此相关的技术、组织与管理之创新,其优越之处不仅在于拥有新的产品与系统领域,还大部分来自生产过程里所有可能投入之相对成本结构的动态。在每个新范式里,都有一个或一组特定投入,能够称之为该范式的‘关键因素’,而此因素的特征为相对成本的下降,以及普遍的可及性。当前的范式变迁或可视为从主要以廉价之能源投入为基础的技术,转移到主要以廉价的信息投入为基础的技术,而这些信息源自于微电子与电信技术的进步。”<sup>[2]</sup>卡斯特尔认为,与工业时代以能源为基础的技术范式相比,互联网信息技术范式的主要特征是:1.信息是行动的基本因素,新技术是一种处理信息的技术,而不仅仅是处理技术的信息。2.新技术的效果无处不在,信息技术广为大众所用。信

<sup>[1]</sup> 孙雷,周凌波.信息技术人才:两种文化间的成长.北京:清华大学出版社,2006,第11-12页。

<sup>[2]</sup> 唐名辉.网络宗教兴起的社会机制探索.宗教学研究.2006年,第04期,第217-218页。

息成为所有人类活动的重要部分,所有社会生活过程都直接受新技术媒介的“塑造”(但不是“决定”)。3. 信息技术使网络形态成为社会组织和过程的主要形态,成为人类创新活动的驱动力,任何系统都运作于网络化逻辑之中。4. 信息技术范式以弹性为特征,不仅所有的过程都可以逆转,组织与制度也可以修正,甚至是彻底转变。新技术范式的独特之处在于其重新构造的能力,这在以不断变化与组织流动为主要特征的社会里是决定性的特性。5. 信息技术范式是一个高度整合的系统,在其中,原本有所区别的旧技术轨迹,会因为高度整合而无法区分。<sup>[1]</sup>

对于网络虚拟社会形成的社会性要素的考察,我们主要从社会学的立场出发进行分析。结合我们国家的实际,现代化无疑是目前社会整体致力于追求的方向之一,也是社会学等一切社会科学必然面对的选题。根据对我国著名已故历史学家罗荣渠在《现代化新论:世界与中国的现代化进程》一书中对现代化的定义的体认,现代化对社会人口结构、社会文化分流均产生了重大而深远的影响。与此同时,现代社会基于互联网技术的勃兴、信息时代的出现,网络社会那种强烈的支配性逻辑,就要求把一切社会文化信息符号化之后,将其融合进以数字化和网络化整合为基础的新的交流系统中。通过这种短距离的交流,有时甚至是点对点的沟通,达到从现实社会到虚拟社会的自我认同。正如英国著名社会学家吉登斯所言:“在全球范围内,现代性已带有实验性质。我们全都不由分说地卷进了一场宏大的实验;这场实验由我们来进行,同时又在极大程度上超越了我们的控制。这不是那种实验室中的实验,因为我们不能把实验结果固定在一定的参数范围内——它更像是一次冒险,我们无论是否乐意都得参加。”<sup>[2]</sup>其实,网络虚拟社会可以说是人们对现代化社会的寻找过程中,出现的技术性变异。当然,这种变异是由人自身主动参与的,以人性加技术所导致的,所以说这也应该是一场如吉登斯所说的宏大实验。

在现代信息化社会中,“信息”(information)与“知识”(knowledge)成为社会发展的核心要素,如果一个现代人没有掌握足够的信息,便会因为信息不对称导致其对很多事物作出错误的判断。同时,如果没能获得对某项事物的足够的知识点集结,同样会在信息社会的洪流中手足无措。在现代社会中,数不清的人与人、人与组织以及组织同组织之间,拜信息技术的革命性颠覆所赐,打破了传统社会信息交流沟通的单一性、被动性,通过互联网络的媒体性、互动性延展,借助于网络

<sup>[1]</sup> 唐名辉.网络宗教兴起的社会机制探索.宗教学研究.2006年,第04期,第217页。

<sup>[2]</sup> 唐名辉.网络宗教兴起的社会机制探索.宗教学研究.2006年,第04期,第218页。

的沟通便更加频繁、更加及时。网络社会的崛起，从社会学研究范式的内容性填充程度上来看，是一件意义十分重大的事件。而且让我们无法回避的是网络虚拟社会正逐步转化当今人类生活的社会图景、革新着人们的观念、思维、习惯，包括人们的宗教观念、宗教立场。在这场以信息技术为中心的网络化运动中，传统的、单一的社会性概念、社会性认识正在并将继续受到史无前例的巨大挑战。

网络虚拟化社会的诞生大幅度削弱了真实世界对于信息、知识的垄断性权威，消解了现实社会中诸多由于观念、认识的不同所产生的张力。宗教、道德等属于上层建筑的意识形态，面对网络虚拟社会的解构与分化，有时候可能产生与我们通常所认识、所理解的涵义大相径庭。当然，这就关涉到如何对网络社会的良性引导，特别是诸如对于网络基督教的网络行为规范、理解等问题。当然，并不是说以上提到的宗教、道德等意识形态会在瞬间消失殆尽，只要通过网络虚拟社会成员的不懈努力，使得这些意识形态按照虚拟社会的基本规律进行系统性的重新编码与转化，并重新得到相关社会成员的认可。通过与网络虚拟社会的持续性博弈，最后荡然无存的一些流态意识也是存在的。因为无论是现实社会，还是网络虚拟社会，它都不是一成不变的，它永远都处于变化之中，特别是在网络社会。相反地，宗教等意识形态，在可能的情况下根据意识形态流变、传输的习惯给予充分电子物质化、比特化包装、或者是更新其结构与外在形式，它们也会威力无穷，因为“电子传教士与互动式基本教义派比起那种遥远的、具有领袖魅力的面对面传输方式，在我们的社会上是更有效率、更具穿透性的教化形式。”<sup>[1]</sup>

传统基督教的信息化、网络化、虚拟化努力，也必然颠覆其原有存在方式，在多数社会成员的努力下，将其变为数字化和网络化的存在。数字化或者是字节化使基督教信息的存储和传递方式发生了改变，口语、纸张被无数字节、无数的电子信号所取代，从根本上使得宗教信息成为在网络中可传递的对象，使其在网络虚拟社会中自由的流动与分享。再者，网络虚拟社会代替了现实社会中的人际沟通与信息传递模式，使得二者可以脱离具体的物质结构，通过网络虚拟社会来传输文字、声音、图像，并实现相互间的网际互动，建立虚拟的宗教空间。

实质上，在以网络信息技术为支撑，以现代社会成员积极响应、参与所构建的网络虚拟社会中，迸发出来了的一股巨大能量，这股能量对于网络基督教的兴起提供了一种推动促进作用。一改传统社会所形成的单一性意识形态灌输策略，凭借网

<sup>[1]</sup> 唐名辉.网络宗教兴起的社会机制探索.宗教学研究.2006年,第04期,第218页。

络信息技术的巨大影响所形成的网络虚拟社会,及以此带来的网络社会结构性压力推动着基督教的变化——诸如改变着人们的宗教观念、个人的宗教体验,影响着宗教仪式由传统的面对面到虚拟化的改变等等。与此同时,作为一种工具性力量的络信息技术,对基督教由现实社会走向网络虚拟社会提供了技术上的支持和原发性动力,它始终作为一种牵引力量规范着网络基督教的方向和进展程度。我们还应当看到,网络基督教行为与传统宗教行为相比而言,就其所包含的内容、发挥的功能、对信众的心理影响、对社会公众的影响等方面,既有相似的地方,比如加强信众对固有信仰的虔诚等;也有存在差异的地方,比如对信众心理的影响,对上帝观的再认识等。

宗教与科学技术的分合连离,作为一个古老的话题一直萦绕在人们的心头。早期的基督教徒及时利用了科技优势——便于携带的书籍进行传教,进而招致罗马皇帝的记恨。后经基督徒虔诚地抄写拉丁文圣经,到欧洲大陆出现在科学技术推动下的思想革命,我们都能看到宗教与科学二者之间几经反复的分合连离。直至近代,无线电技术的到来对基督教福音传播更是造成了不小的影响。譬如在1926年,美国的无线电台首次广播了《新约》。紧接着4年以后,天主教传教士查尔斯·考夫林在美国底特律用无线电开始布道。在30年代的经济大衰退背景下,这位传教士的广播讲道对无数穷困的教徒而言,无疑是生命信仰中的灯塔。1950年代中期,基督教神职人员开始在电视中对观众布道。基督教借重于电视,并由之形成了所谓的“新神学”。在信息化时代的今天,基督教信仰与科学技术的融合,互联网技术与上帝的融合,又把人们带回到宗教与科技的关系这一古老话题上来了。

探讨网络基督教形成的社会机制时,除了分析络信息技术的社会性特征之外,还需考虑基督教自身在网络基督教形成过程中的角色定位。诸如基督教面对信息社会的不争事实,它们是趋于保守,充当反动者的角色,还是按照信息化条件下的逻辑架构,将基督教自身融入其间,积极投身到信息化背景下的新一轮基督教传播浪潮中去?通过上述简要回顾基督教与科学技术的关系,并不是说明基督教对科学技术的倚重或者二者的融合是一帆风顺的。实际上通过对基督教与科学技术的关系进行历史性地梳理,我们会发现,宗教包括基督教都具备极强烈的保守性。正是因为这种保守性决定了宗教不会成为一种积极主动的变革性力量。然而面对工业化、都市化等现代社会所特有的侵袭,宗教更多的是强调仪式、典礼、信仰等社会生活中的非理性因素的意义。诚如社会学家吉登斯所说的那样,我们现在的社会就如同是

一场实验。但这场实验是我们自身又无法控制的，因为它超越了一般性实验的参数设置。从这场实验的侧面引申出来的不安全感是基督教在信息化时代成为救赎主体，正是因为人们的不安全感，成就了网络基督教的兴起。

从1990年代中期开始伴随着互联网的接入而出现的凤毛麟角的“网络基督徒”到今天国内互联网的浩瀚海洋中出现的数以百万计的与基督教相关的网站，可以看到，随着上网人数的不断增多，通过互联网寻求所谓基督教属灵和资源的基督徒网友及慕道友也越来越多。同时，因为目前现实宗教生活中的基督徒所需要的有关基督教信仰方面的资源相对缺乏，突破时间地域限制以基督教网站为媒介的网络无疑提供了一个方便快捷的平台。同时，通过对大大小小的基督教网站的仔细考察，我们看到基督教徒在网络中的事工不仅仅是积极参与到护教性、福音性的内容中去，对于那些新近接触基督教的网民或者慕道友来说，基督教网站还成为了他们学习基督教教义、教理的一个渠道，使得更多的人认识基督教、理解基督教文化体系。应该说，基督教网站形成的社会性机制，不是单方面的发力，而是多方积极介入的更深层次合力所促成的推拉机制，它使得基督教网站在国内这个互联网环境中存续下来。



## 第三章 宗教体验及道德品质之影响

### 第一节 宗教体验影响之分析

任何一种宗教都无法离开神或者是神性的观念。作为一种超自然的神或者神性观,这种宗教观念始终是该宗教体系中的核心或本质性要素。根据宗教四要素的观点,基督教的宗教体验是以基督教的神性观为逻辑前提产生的。通常,体验是指个人与神或者上帝交往时候产生的强烈感受。也即是说个人能够彻悟到自己与上帝之间所建立起来的某种神圣关系。作为一种宗教体验,首先它是基于信仰者对于超自然客观体存在的感受。一般来讲,在宗教体验中这种客体存在者可以表现为神秘的观念和神秘的自然存在物两大类。<sup>[1]</sup>诸如基督教在福音书中耶稣在约旦河受洗之后,忽见天全开,圣灵降临于斯,并听见有声音传他是上帝之爱子。自此以后,耶稣便开始了其漫长传福音之路。近现代的宗教学家多数人并不直接否定这种传说,更多的是从学理上,特别是从心理学和社会学的角度进行阐释。

基督徒的个人宗教体验有多种表现形式。比如对上帝的敬畏感、依赖感,对于神迹的惊异,对神爱世人的仁慈与宽恕所产生的赞叹等等,都可作为是基督徒的个人宗教体验的表现形式。网络基督教虽然是将现实世界复制到虚拟的网络社会之中,但是活灵活现的网络基督教宗教生活,必然对基督徒产生宗教体验方面的影响。比如通过网络见证,教徒会认为自己能真切感受到上帝的存在,或者体验到在与神交往的过程中所带来的愉快与惬意。美国哲学家与心理学家威廉·詹姆士对充满神秘色彩的宗教体验进行过一番分析,进而认为宗教体验之始神秘状态对于经历这种宗教体验的人而言是绝对的不容挑战的权威,并且对于教徒与神之外的第三者而言,我们不需要去品评就接受其启示的义务,更甚的是这种状态只能用悟性与理性去将之驳倒。宗教社会学家彼得·贝格尔认为,在我们的日常生活中,所充满的诸如死亡、幽默、希望与诅咒等元素都是饱含中浓烈的宗教性。

在现实社会中,基督徒通过去教堂分享自己的见证,增强自身对于神性观念的信笃。网络虚拟教会也同样具备这样的功能。只是完成教会事工的路径是鼠标与键盘,最关键的是有一颗真诚笃定的对上帝的的心。作为国内知名的基督教网站,活水

<sup>[1]</sup> 单纯.宗教哲学.北京:中国社会科学出版社,2003,第203-235页。



网<sup>[1]</sup>建站于1999年。虽然该站点作为个人网站却在网络基督教的虚拟世界中扮演了重要的角色。通过进入该站点主页,我们可以看到它具备了现实社会中一个教会团体所能扮演的一切角色与功用。在首页的导航条中,既有关于基督教的入门介绍,也有弟兄姊妹的见证分享,还有诸如规制教徒日常生活的生活学堂,提供丰富的有关基督教的资源下载。可以说,作为一个典型的基督教网站代表,活水网所涵盖的内容是十分全面而系统的。

进而我们对访问该站点的部分信徒进行跟踪性分析。就他们通过对诸如活水网的基督教网站的访问,是否会与之现实生活中真切地走进教堂有太大的不同予以阐释。并且我们事先假设,网络是虚拟的,所以虚拟的世界无法替代真实的环境,并进而认为教徒通过对诸如基督教网站所能获得的宗教体验是较低层次的,甚或是无法满足他们与上帝之间的交流。前面我们探讨过网络基督教形成的社会性特征。其中对于教徒为何会选择网络基督教作为其现实生活的替代做过分析。现在结合我们所得到的调查结果,几乎一半以上的被调查者都认为他们通过上网,无论是进入诸如活水网这样的基督教网站,还是进入基督教聊天室和基督教论坛,或者是访问基督徒自己的博客,都能感受到上帝的爱与仁慈,并且他们相信自己通过在网络上与其他弟兄姊妹一起学习圣经,分享见证是让他们感到满足的。甚至有教徒认为自己的宗教体验唯有通过无拘束性的互联网才能得以表现和释放。

还有部分基督徒表示自己通过基督教网站观看在线影视作品、聆听诗歌,不仅能感受到神的存在,而且自己会被圣灵充满。但对与进入真实的教堂聆听唱诗班歌唱进行比较的时候,他们认为如果可以的话,还是尽量参加教会的活动。通过在线下载、观看基督教影视剧目等,基督徒认为他们可以通过这种方式体验到神迹与爱。如在活水网站中的电影精选里有大量的基督教电影,如历史故事剧目《耶稣诞生记》,根据真实故事改编的以第一次世界大战为背景的《圣诞快乐》。比如有的基督徒在看完《耶稣诞生记》后在网络上与其他人分享的时候写到:“看后很感动,从新得力向着神的标杆直跑!必有童女怀孕生子,人要称他的名为以马内利,以马内利翻出来就是神与我们同在!”作为一种宗教性体验得以加强,并通过这样的方式使得基督徒自身对于神的信仰更加弥合依赖。在一个名叫王怡的基督徒的个人博客<sup>[1]</sup>“王怡的麦克风(福音版)”中介绍了大量的基督教题材的电影。该博客访问次数达

<sup>[1]</sup> <http://www.livingwater4u.com>

<sup>[1]</sup> <http://www.artblog.cn/U/joshuawang>

一百多万次，评论四千余条，并且还在继续增加。众多的基督徒通过观看、分享介绍的电影，并在留言中表现出强烈的个人宗教体悟，他们相信通过这种方式不会对自己的信仰产生疏离感，相反地，会更加真切如实地反应自己的内心对神的倚靠。

在J教堂的一次查经活动中，我们随机采访了25位该教堂的教徒。其中多数人是在校大学生。就每天他们会花多少时间用于访问基督教网站、浏览关于基督教的信息、主要浏览的是哪些基督教站点等问题，他们给出的答案并不十分统一。但都一致性地认为，网络基督教确实在他们与神之间搭起了一座桥梁。并且，这种桥梁作用将会越来越重要。而作为在校大学生，他们有足够多的时间上网，这就产生了教徒群体中的分化。同时，在网络基督教所产生的社会性特征一章中谈到互联网具备先天性的平等性与开放性，这使得网上浏览信息更为便捷，而这种便捷更会对教徒的心理观感产生影响。所以有的被访问对象即认为通过网络的虚拟性与隐匿性，能给自己带来某种神秘性满足。进而这种神秘性加强了教徒对上帝神观的刺激，并相信上帝的存在。这也是为什么多数教徒会认为自己通过网络能加强自身的宗教性体验。宗教性体验的首要点便是信徒自身能够感受到神性的存在，并通过对超自然力量的崇拜而坚守自己的信仰。而这种严肃而庄重的反应在互联网中，更是通过虚拟化的编码来完成，无疑这就会将程度进一步地加深。对这25位基督徒的进一步访谈，我们了解到，通过每天按一定规律的参与网络宗教生活，能够加深自己对基督教信仰的认识。在一个名为以马内利社区<sup>[1]</sup>的基督教网站中规定周一到周五 12:30-13:20 午间为在线查经时间。在该网站中我们可以看到几乎从未间断的查经日程及过往的查经内容。在网络查经的互动过程中我们看到，部分基督徒通过结合自己在生活中的实际情况和其他基督徒分享一段圣经经文的“感动”，进而与其他基督徒产生巨大共鸣的。

现代社会的快节奏生活已经使得人们的精神承载超负荷。面对惊骇的精神焦虑与压力，秉持一种信仰无疑是将焦虑与压力释怀的最好方式之一。同时，互联网技术所带来的社会生活方式的改变也是前所未有的。而数字化生存方式即成为许多都市人的“不得不”的选择。在我们的调查中发现，许多生活在快节奏的都市环境下的基督徒，不得不依赖于网络基督教来顺达自己内心对神的敬畏与依赖。忙碌一天后下班回家，拖着疲惫的身躯，打开电脑通过网络教会的祷告与祝福，通过聆听几首赞美诗来平复一天的困顿，通过在线阅读圣经来感受神的临在。这几乎成为他们

<sup>[1]</sup> <http://www.yimaneili.net>

的习惯，融入到自觉与不自觉中。其中在受访的群体中，六成以上的基督徒相信自己通过以上方式能感受到上帝的爱与仁慈，并相信通过网络基督徒能够表达自己对神的虔敬。并且，部分基督徒通过写作自己的个人博客，与主内弟兄姊妹分享一天的工作、生活经历，能让自己感到精神放松与愉悦。中国基督徒博客网<sup>[1]</sup>作为基督教博客的代表，建基于2004年10月，其上发布了两万多条日志，四万多条评论及两千多条留言。发布的日志中，既有基督徒的读经“灵粮分享”，也有基督徒自身困顿不堪时候的求助，还有基督徒自己的生命见证等等。一位网名叫YIYI的基督徒在自己的博客中写道：“不知道我这是不是忧郁症，睡不着就非常痛苦与悲哀甚至想死，我也无数次祷告过，但是还是依旧。甚至我因为睡不着还埋怨过神，但如果今晚还是睡不着，那就睡不着吧，我也不埋怨神了，真得很无奈。今天一天都恍恍惚惚的。也掉过好几次眼泪，神啊救我，不要让睡眠成为我与你关系与成长的拦阻，我现在的工作急需要长进，如果不长进，我以后就很难生存与找作了，神啊求你怜悯我！”<sup>[2]</sup>不久就有连续三位网友为其留言，介绍克服失眠的方法并为其祷告。“一定要相信神，且指望和相信神的怜悯，可以医治也愿意医治失眠的病呵！希伯来书11:6‘人非有信，就不能得神的喜悦；因为到神面前来的人必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人’。YIYI 为你祷告，求主保守你每夜晚安息在主怀里！求主的宝血洗净你，你自己也要到主的面前审查呵，求主安慰你怜悯你！感谢主，我们的主是有恩典有怜悯的神！”这是作为其发出求助后的以基督徒身份的典型回复。通过这样的方式，YIYI 对其表示感谢，并在回复中写道：“祷告，我想是神听了你的祷告，昨晚就睡得很好，也许是因为我忧郁的原因，越是睡不着就越忧郁，越忧郁就越睡不着这样的恶性循环。我昨晚就交托神了，感谢主！”基督徒之间通过相互的以耶稣基督的名义进行帮扶、祷告，使基督徒自己能够较为真实地感受到神的存在。在其他的基督徒个人博客中，我们也可以看到很多类似的例子。

基督徒的宗教体验，作为个人对神的信仰的主观投入，体现出来的是基督徒内心的真实感受与精神体验。基督教的宗教体验本质上而言是具有较强的私人性特点，但是通过对基督教网站的规律性关注和访问，并在网络中与他人开诚布公地分享交流，便使得这种私人性的宗教体验具备了社会性面向。这也是我们能够捕捉到基督徒个人的宗教性体验的原因。当代英国著名宗教哲学家查德·斯温伯恩曾经提出宗

<sup>[1]</sup> <http://www.ccblog.net>

<sup>[2]</sup> <http://yiyi.ccblog.net/archives/2009/34928.html>

教经验的五种类型,既有公开的、普遍的,也有以某种罕见的、隐秘的方式出现的。通过对基督教网站给基督徒所带来的宗教性体验的具体分析,并结合网络文化发生学的特点,可以看出基督徒的宗教体验并不会因为网路社会的虚拟性而消失,相反地,与真实世界中基督徒的宗教体验类似,他们通过网络的及时互动与其他人分享自己的内心对神的信仰、并通过在网络中的表述与阐释,如博客、网志等坚定自己的信仰、执着于自己所走的路。这种宗教体验更多的是公开性的、半公开性的表达,与现实生活中的个人体验的表达又有所区别。

## 第二节 道德品质影响之分析

探讨基督教网站对基督徒的宗教性影响,必然涉及到基督教徒的道德品质方面。通过访问基督教网站及其相关网络信息,基督徒会产生某种个人的宗教体验或经验。并按照这种宗教体验去形成一定的内化为自身精神视域的一部分的道德品质。宗教性,作为西方宗教心理学的一个核心概念,涉及到宗教信仰与信仰者二者的关系的方方面面,包括前面论及的基督徒通过对基督教网站的访问所产生的个人宗教体验和基督教网站带来的对传统宗教仪式的影响。现实宗教生活中的基督徒也有自己的道德品质区间。通过对神的信仰,并按照圣经的要求来纯化自己的内心,使自己表现的外在的言行举止符合基督徒的道德标准。基督教信仰对基督徒的恩典外化为我们所讨论的基督教伦理,它始终以基督教的立场为出发点,着重加强上帝与人之间的关系,是绝对的、不容变更的律法。

正如英国著名的语言学家,西方宗教学的创始人麦克斯·缪勒所相信的那样:“正如说话的天赋与历史上形成的任何语言无关一样,人还有一种与历史上形成的任何宗教信仰无关的信仰天赋。”“没有这种信仰的能力,就不可能有宗教,连最低级的偶像崇拜或动物崇拜也不可能有。”<sup>[1]</sup>本文所考量的基督教网站对于基督徒道德品质的影响,就主要集中于基督教信仰内化为基督徒自身精神意识构成要件,并通过一定的宗教行为表现在社会生活中的视角。

基督教网站作为一个整合体,不仅仅是“我发布你接受”的单一型模式。特别是随着 web2.0 技术的发展,基督教网站的交互功能更为强大,这使得基督教通过基督教网站的内部交流更为频繁与便捷。通过网络的即时沟通,无论是天南海北,都

<sup>[1]</sup> 成穷. 渺渺青云外, 滚滚红尘中——《红楼梦》的两个宗教世界. 四川大学学报(哲学社会科学版). 2005 年, 第 05 期。

能够在第一时间得到反馈。下面以活水网的“救助凯旋行动”为例,分析通过“代祈请求”见证基督徒的道德品质,并揭示基督教网站是如何影响基督徒的道德品质。代祈,从神学上论,是一种恳求行动,基督徒为其他有需要的人祈求神的怜悯及恩惠。代祷作为一种真实的祈求,表示在神圣爱的共融中彼此的关怀及支持。通过持续即时的关注、反馈等方式,活水网为罹患白血病的安徽小朋友陈凯旋募款作为医疗费用。从2007年8月陈凯旋住进苏州大学儿童附属医院接受治疗起,活水网持续关注并发起“代祈请求”至今未间断。如在2009年11月25日发布了“凯旋肺部感染,挺严重,请代祷!”,11月20日通过该网站发布“已入院准备骨髓移植,治疗费用缺口估计5-10万元。需要代祷和捐助!”的倡议。网络互动是以聚合个体行为能量为基础。而个体行为能量的释放不是被动或者被迫使然。在本次救助行动中,我们可以看到众多基督徒的物质帮扶及从精神上的代为祷告,这些都较为真实地反映出了通过基督教网站而连接起来的基督徒的道德品质。

在以《圣经》为基础的基督教伦理谱系中体现出来的不是外在于基督徒的法律命令,而是从基督徒内心延伸开来的对于做善事的一种信念。上帝以自己的慈爱、善良、诚实、怜悯等道德属性为基督徒树立起一个典范。这种具备权威性的道德理想古往今来并未随着不同的社会时期、社会环境而出现较大的震荡。在强调优先处理好人与神之间的关系之外,基督教要求基督徒必须处理好人与人之间的关系。由此看来,基督徒的道德品质具有一定的先在性,不会出现因为环境、时间的变化而异化。而在虚拟的网络社会中,无论是作为普通个人,还是基督徒,都存在着一定的网络道德伦理,而这种道德伦理对于基督徒而言,不是要求削弱基督教徒自身的道德品质,相反地,它是作为一种基本伦理规范而出现的对个人的最低要求。神学家汉斯·昆将“全球伦理”规则的价值概括为六点:“人的尊严和每一个人的价值的神圣性,人是目的,而不是其他目的的手段;为了共同的利益而共同生活工作;公平;相互尊重;人是自然的管家;诚实,相互信任。”<sup>[1]</sup>但是,在基于互联网技术的网络虚拟社会中,基督徒对基督教网站进行访问,并通过参加一定的网络宗教生活,由此对构建基督徒自身的道德品质是否会产生张力,并会与在现实宗教生活中所养成的道德品质是否有所区别,对于这些疑问,通过对网络基督徒的调查访问得知,92%的受访者认为自己通过网络宗教生活与学习,自己的道德认识更为清晰,即对基督教道德伦理认知更为清晰,同时相信尽管网络是虚拟的数字编码,但通过网络宗

<sup>[1]</sup> 罗秉祥,江丕盛.基督教宗教思想与21世纪.北京:中国社会科学院出版,2001,第9页。

教生活基于基督教道德伦理所带来的对基督教徒的道德品质的影响会逐渐增强。另外, 5.3%的基督徒会对网络中出现的有关有神论的批判、对基督教的批判以及社会负面信息产生精神焦虑, 进而对自己的道德品质产生动摇。但他们依然会对网络中出现的真实的社会求助予以关注, 甚至是直接出面予以帮助。比如在活水网中的“救助凯旋行动”, 尽管部分基督徒刚开始对于此事的真实性表示怀疑, 但随着网络信息流的不断复制以及扩展, 加之越来越多的人开始关心整件事情的发展时, 这部分基督徒也积极地投入到该事件中去。

前面提到的深圳团契网站, 也提供“代祈园地”, 将自己的代为祷告的内容发布在该网站论坛中, 其他的基督徒就会为其代祈。代祈的内容也不尽一致, 有的是为工作, 有的是因为家庭困难等等。在其发布代祈贴后, 下面会有对应的为其祈祷的跟贴。对于活水网中的“代祈请求”行动, 通过邮件等方式的调查, 我们发现基督徒对其他人的痛苦表现出强烈的关注和理解, 并且愿意及时为其代祈。并且通过对别人的关心和帮助, 增加了基督徒自身在日常生活的宽容度。同时, 通过诸如深圳团契网站的“代祈园地”, 被访问的基督徒也认为通过这样的方式能获得其他人给予的理解和精神上的支持, 自己能更加积极地面对社会生活的压力。并且通过这种即时快捷的方式方法, 基督徒之间的交流更为频繁, 对于棘手问题的解决也更为便利。活水网的“救助凯旋行动”不仅仅是给予了物质上的助力, 更是对其本人精神上的极大支撑与慰藉。

尽管如此, 但也有人对于基于互联网的其他网络行为, 诸如网络聊天、网络征婚交友、网络知识产权等行为的道德伦理问题表示担忧。对于网络聊天室, 他们认为无法真正受到神的指引, 因为在多数网络聊天室由于缺乏有效的组织安排, 聊天内容杂乱, 没有根据某一主题展开, 你一言我一语地, 让他们感到焦虑。甚至他们认为这样不仅不会加强信徒与神的沟通、加强基督教徒之间的沟通, 相反地会对沟通产生巨大的冲击, 进而降低他们加入聊天室的热情。对于网络征婚交友, 部分基督徒也持保留态度, 只有极少数人表示可以接受。在一个名为“基督徒生活网”<sup>[1]</sup>的专门为基督教徒提供交友征婚的基督教网站中, 在其首页我们可以看到特别提醒, “鉴于网络的特殊性, 请网友们一定要审慎对待。”在该网站的“婚恋指南”中还提供了大量的关于婚姻、恋爱的指引, 并有基督徒婚恋的详细案例分解, 并就婚恋观与其他基督徒通过该网站的论坛进行讨论。如对“王明道先生对婚姻的教导”的发

<sup>[1]</sup> <http://www.cclw.net>

言,浏览次数多达 16000 多次,回复的数量 30 多条,既有表示赞同的,也有表示感谢分享经验的。多数人通过对社会现实的反观而认为作为基督徒,就应当恪守基督徒道德伦理,并按照圣经所要求的行事,如有基督徒就在该网站表示:“在这个充满罪恶的社会里,我们只有时刻警醒主的话语,才不会陷入撒但的计谋之中”。对于网络知识产权的关注,主要体现在一些受过良好教育的基督教徒身上。他们对于基督教网站中的资源,特别是涉及到版权的影像、视频资料表现出强烈的道德沮丧感。

基督教网站作为一个媒体性工具,本身不具备任何神圣性,它在网络虚拟社会中的存续是一个过程。网络社会与现实社会是相互渗透、相互并存的,但是作为具有特殊身份的基督徒,通过对电子版的圣经的研习,通过参加网络教会的团契、祷告等集体仪式,对于基督教道德伦理的认知也因人而异。在以上的实例分析中就可以看出,网络基督徒也与其他普通人一样,有的会表现出积极的道德热情,如对公共事件的关注、基于基督教伦理的代祈;也有基于对网络技术失范的道德忧虑与道德沮丧,如对聊天室的热情的减弱、对网络交友征婚的怀疑与担忧等等。人是社会构成的主体,尽管网络社会的虚拟性是无法超越的,但人的精神意识是物质世界无法驾驭的。而基督教网站对于基督徒的道德品质的影响是多方面的。将基督教宗教信仰内化为基督徒自己内在的精神意识,并通过一定的形式表现出来,作为基督徒的道德品质,并作为基督教的一种精神识别器而被他人所接纳。为了避免网络技术失范所带来的道德危机,有的基督徒继续在建立自己的道德区间,在这个道德区间内,基督徒自己通过对上帝的信仰来检视自己的道德得失;有的基督徒则明显的感受到网络所带来的巨大张力。

## 第四章 宗教仪式及知识素养之影响

### 第一节 宗教仪式影响之分析

宗教仪式作为宗教体系的最外层,对于宗教观念、宗教体验等起着凝固加强作用。法国犹太裔社会学家、人类学家涂尔干认为,宗教作为粘合剂,是一种特殊的关涉信仰与仪式的统一体系。宗教将世界划分为神圣的和世俗的两个范畴,强调宗教仪式无非是保证宗教作为一种社会现象,是为社会结构体系的一部分而存在。当然,随着世俗化的不断影响,也有论者分析了宗教信仰与宗教行为的分离。<sup>[1]</sup>我们认为,作为宗教观念的外化,宗教仪式必然是宗教观念的反应与对照。基督教宗教观念与基督徒的宗教行为,并不构成必然的悖反现象。宗教现象可以自然地划分为两个范畴,即信仰和仪式。信仰是舆论的状态,是由各种表现构成的;仪式则是某些明确的行为方式。<sup>[2]</sup>通过各种繁复的并且非常神圣的宗教仪式来强化稳固宗教信仰。美国著名宗教社会学家托马斯·F·奥戴也认为宗教的积极意义在于通过对宗教仪式的强调与守循,能够达到调节心理与安抚的效用。基督徒通过对既有基督教仪式的积极参与,既恪守作为基督徒的宗教性要求,又彰显了基督教宗教仪式对基督徒自身的规约。

通过基督教网站的虚拟化展示,将基督教的众多宗教仪式整合为一系列的通过鼠标点击即可完成的宗教仪式,这种宗教仪式是否同现实社会中浸身教会、聆听教诲、祷告忏悔具备同质的合理性是值得分析的一个问题。在互联网上的基督教网站中,基本上都有提供诸如“网上崇拜”、“网络团契”等虚拟的网络基督教宗教崇拜仪式。随着网络技术,特别是超文本技术、多媒体技术的日趋成熟,基督教网站提供的在线宗教聚合仪式也较为先进。借助于声像系统,在线分享圣经领读、有声讲道、网络查经、网络团契等能够较为明显的体现出基督教宗教仪式的虚拟性活动。在国内较为知名的基督教网站上如“约拿的家”<sup>[3]</sup>、“深圳团契”等,我们都可以看到具体的通过该网站就能进行的基督教网上崇拜仪式。通过相关网站进行的基督教宗教仪式与现实教会无异。但在细节上存在差别,这主要是由互联网自身特点决定的。通过基督教网站进行的经常性的宗教仪式较多,如在世界祷告日进行集体祷告、

<sup>[1]</sup> 吴俊.论宗教信仰与宗教行为的分离.世界宗教研究,2008年,第4期,第126-127页。

<sup>[2]</sup> (法)涂尔干.宗教生活的基本形式.渠东,汲喆译.上海:上海人民出版社,1999,第42页。

<sup>[3]</sup> <http://www.jonahome.net>



规律性的网络团契等。作为一名恪守基督教教义的基督徒必然会严格遵循基督教宗教仪式，经常性地参加集体性活动。通过将现实生活中的宗教仪式复制到虚拟的并由一串串编码来加以实现的虚拟世界中，二者之间必然存在一定的区别。

下面我们以网络祷告为例进行分析。祷告作为基督徒与上帝沟通的方式，既可以表达对神的赞美或者祈求，也可以是自己因为过错而进行的忏悔，或者是单纯的表达自己内心的想法或祝愿。在现实的宗教生活中，祷告是基督徒与神保持良好关系的一个极其重要的方式。它作为基督徒自己与上帝之间的直接接触方式，是必须虔诚而严肃的。圣经鼓励基督徒时常祷告，并用心向上帝耶和华祷告。由此看来，祷告仪式作为一种历史传统久远的基督教宗教仪式是充满神圣性的。宗教仪式是对宗教信念的外在表征，通过一定的宗教仪式能更加稳固宗教信念。通过对仪式的强调与重视反映出基督教本身具备一套完备的规制，而基督教宗教仪式也是与其它宗教门类进行区分的标志，并使得基督教作为一种社会结构体系的一部分而被辨识。因为根据宗教四要素的理论，任何宗教信仰都不仅仅是强调其精神意识的独一性，同时还是一种社会体系的文化构成体。

而网络祷告却是通过网站，并结合多媒体技术将不同地域的基督徒集合起来，通过虚拟空间与上帝进行沟通忏悔，或者表达祝愿期待。基督徒通过网络进行的祷告是否也只是虚拟的呢，如果通过网络祷告可行的话，基督徒通过鼠标和键盘即可完成，这样做是否会损害到祷告仪式的肃穆感和神圣性，当我们将进行网络祷告的基督徒提出以上问题的时候，部分人认为自己平时不上网的时候也进行祷告，所以就无损；另外也有人认为通过网络祷告能够求得上帝的原谅，并相信上帝能够听见自己的祈求。并且，他们还相信人类社会在发展的同时，宗教信仰也应该利用先进的科学技术。在他们看来，科学与神学之间并不是横卧着一道鸿沟。2009年12月某网络圣约学院举行了长达三个半小时的祷告会。“该祷告会采取分主题祷告的方式进行，每个主题祷告时间由主麦肢体（即控制麦克风的教徒）根据祷告会进行情况掌握。由主麦肢体宣布每个时间段的祷告主题，邀请肢体排麦依次上麦按主题祷告，同一位肢体可以针对不同的主题多次上麦祷告。不方便上麦的肢体在麦下有声无声地献上同心合一的祷告。祷告会结束，主麦肢体做结束的祷告，并与麦下的肢体同心合一献上《主祷文》。”并且祷告会提出了具体的注意事项，如要“先求神的国神的义。”需要“凭着信心求。”要求“同心合意求。”“不妄求。”同时，还列出了具体的祷告方式，“感恩、赞美。”“认罪。”“祈求。”“代祷。”通过对该网络祷告会

的具体要求、注意事项、祷告方式的分析,可以看出,网络祷告会是经过事先严密地准备,并通过有条不紊的步骤加以实现。和现实宗教生活中的祷告会相比而言,主要区别在于它有较强的针对性,因为互联网的进进出出是随意的,何时何地何人会参加是不可控的。所以每一场网络祷告会必然事先要有主要的负责人带领。在这次的网络祷告会中还有五个祷告主题,如为教会祷告、为国家祷告等等。和现实中的宗教生活的祷告类似,它提供为个人代祈,比如在这场祷告会中可以看到为某位基督徒通过公务员考试而祷告。

为了更为清晰直观地反应基督教网站所带的对基督教宗教仪式的影响,我们还针对基督教网络团契这一具有代表性的网络基督教活动进行分析。团契也即是世俗生活中所说的伙伴关系,来源于《圣经》中的“相交”,即弟兄姊妹相互交往、分享,并建立某种关系,这种关系暗合着上帝与世人及基督徒之间的亲密关系。在基督教内部,团契的作用主要体现在增进基督徒和慕道友共同追求信仰的信心,并通过这样的方式来相互分享、相互帮助的集体性情谊。团契活动是基督徒最为基本的,并且也是非常重要的教会生活,通常将团契被称之为基督徒团契。随着互联网技术的普及,数字化生活方式的到来,早先通过到所在教会、或者进入某个指定地点进行的基督徒团契生活,现在也开始搬上互联网,通过大小不一的基督教网站进行日常的团契生活。

在被访问的基督徒中,参加网络团契的比例较高。极个别教徒在一些网络团契活动中较为活跃。通过追踪他们在网络团契生活的在线发言频率及登入次数即可作为参照。同时,在这部分参加网络团契的教徒中,多数人同时参加现实中的团契生活。问及对网络团契是否能起到与现实团契生活一样的作用,即进行有效地交流沟通,积极地增进自身对神的爱与信任,建立起弟兄姊妹之间的亲密关系等的时候,那些积极参与网络团契生活的教徒回答是肯定的。对于那些因为对互联网技术掌握不够娴熟,甚至是没能较为深入地接触基督教网站的教徒而言,这无疑是不可信的。尽管他们相信通过互联网这种新媒介也能进行交流,但对这种“莫须有的”方式是否会带来较为严格神圣性产生怀疑。在他们看来,团契生活应该是与上帝建立神圣关系的沟渠,基督徒彼此之间应该是通过面对面的分享、讨论,而不是在还不知道对方是条狗还是只猫的情况下,就和对方大谈特谈圣经义理。在此出现的分流现象,是否能说明基督教网站所带的对基督教宗教仪式的宗教性影响在式微呢,甚或是根本不存在的呢?对此还不能过早的下结论。

前面提到的“深圳团契”作为网络团契的代表，正是通过该网站进行多管道的交通、学习、分享。一般地，进入团契之始会进行简短的问安或欢迎，接着一起唱诵赞美诗歌，分享神的话语即对圣经具体章节的分享体认，最后是回归到生活工作中，即强调神在我们的身边，做神的见证等等。作为一个团契的基本流程，多数网络团契大抵如此。通过对此一步骤的考察会发现，网络团契与现实中基督徒参加团契生活的内容与步骤并无太大疏离。那为什么在上面被访问的基督教徒中，会有众多基督教徒对通过基督教网站这种媒介方式进行网络团契会有怀疑？可以从几个方面进行解释。首先，作为一种潜在的生活方式，互联网技术支撑下的数字化生活方式还没能较为全面地深入到社会每个个体身上。对于那些较早接触网络技术的人，特别是对那些既热心基督教的信仰，并具备一定的互联网技术的基督教徒而言，他们在看待网络团契的意义上是较为正面而热烈的。但对于那些不具备充裕的足够应对虚拟社会模式的基督教徒而言，能够面对面进行交流、分享彼此的喜悦与忧伤才是他们内心真正的渴望与归宿。其次，网络团契与现实团契生活一样，需要花费一定的时间与精力。在被访问的对象中，部分的基督教徒进行网络团契的理由之一是经常出差或者是俗务繁忙无法按既定的时间与主内弟兄姊妹进行良好的、面对面的交流、分享并见证自己的过往。那么基督教网站上所提供的网络团契生活便自然而然地成为他们的选择。问及如果有充裕的时间，是否会选择面对面的沟通、分享时，回答是肯定的。人始终是作为真实的社会人存在，需要群体性的体认与感知。在现实教会团契中体现出来的那种欢快气氛，教徒之间的亲密无间始终是作为基督徒向往的归依。总起而言，通过对网络团契这种因基督教网站的出现而带来的基督教宗教仪式的变化的分析，我们可以看出，尽管互联网技术作为基督教网站的工具理性要件，并不完全具备从价值理性的角度立论的依据，但通过互联网技术传播基督教却是一种趋势。

经由基督教网站实现的网络祷告会与网络团契，对维系、坚定网络基督徒的基督教信仰有重要作用。但我们也可以看出，网络祷告会无法达到现实宗教生活中祷告会的真实感，特别是对于现实宗教生活中出现的特别深刻的个人体验，以及面对面的宗教氛围等，网络祷告会无法从心灵上对基督徒产生吸引。并且部分基督徒对于网络祷告会中的上帝是否存在、神是否能够听见自己的祷告等均表示疑虑。而网络团契也面临同样的问题。但是通过参加现实宗教生活中的规律性的团契生活，基督徒认为能够弥补通过基督教网站出现的网络团契中产生的虚拟感。同时，普遍存

在的一个现象是,参加某一基督教网站所举行的网络团契的基督徒,在现实生活中是存在这样那样的相互联系的。我们通过对一些具体的参加网络团契的基督徒访问中得知,这些基督徒在网上是以弟兄姊妹相称的网络基督徒,而在离开互联网的现实生活中,他们也彼此保持联系。现代社会交往理论认为交往的主体、客体都是真实的而非抽象的人,交往的工具具有语言、通信工具、运输工具及货币四大类。而网络社会交往更是打破了传统社会学对于社会群体的划分标准。同时,通过基督教网站联系在一起的基督徒如果没进行面对面的直接性交往,那么他们因为缺乏共同一致的价值观念与认同感而疏离,这也是为什么网络祷告会出现不确定因素,而需要通过在线时间的长短,进而凸显出身份等级与离线的非活跃状态。<sup>[1]</sup>尽管基督徒都秉持共同的对神的信仰,但是网络社会中缺乏客观塑造的过程,即通过网络,人们的网络行为更加随心所求,而无外在的所谓的“核心自我”的预设,即使那些经常参加网络宗教生活的基督徒也并不一定在现实生活中表现出较为明显的基督徒的道德特品质。

## 第二节 知识素养影响之分析

网络可以作为具备较强个性化特征的学习知识的平台。信息技术所带来的对人们的生活方式的改变,不仅仅是停留在基本的衣食住行等方面,还涉及到人们的精神需求层面。作为一个天然的分享平台,互联网络有着得天独厚的优势。一贯的开放性性格、低准入机制使得互联网能够成为人们获取知识、分享知识的平台与媒介。网民从自我需求满足感出发的行为,刺激着网络文化朝着多样化方向迈进。基督教网站作为一个整合体,提供了非常丰富的关于基督教的教义、规制等方面的宗教知识。以往束之高阁,作为一般基督徒无法接触、甚至是无法理解的基督教知识如今却安然的进入到基督教网站中,供给包括基督徒在内的所有人查阅、检索、学习。从这个角度来看,基督教网站俨然成为一个虚拟的网络图书馆。特别是随着网络技术的不断更新,作为传播基督教文化的基督教网站也受益不少。但是对作为基督教网站所面向的群体具体分析后来看,绝大多数基督徒认为自己通过网络获得了更多的关于基督教自身的教义、教理知识,并且有助于自己的知识结构的更新。

作为一种虚拟化的、开放性的学习环境,基督教网站提供了丰富的网络学习机

<sup>[1]</sup> 童星.网络与社会交往.贵阳:贵州人民出版社,2002。

会与学习资源。同时,互联网的虚拟化学习特点将使得基督徒因为网络的隐匿性特点而“丧失身份”。当然,在这里的身份不是指基督教徒作为宗教信仰者的身份,而是说因为网络交互性影响使基督教能够从中现实宗教生活的学习中超拔出来,诸如更为愉悦的情境化学习模式可以加强基督教对教义的理解等。在中文圣经在线网站<sup>[1]</sup>中,圣经学习有中英文对照,并且详细列出了旧约全书、新约全书。圣经学习者可以按照圣经中的关键字进行查询、阅读,也可以按照圣经的具体章节进行查找、学习。通过这种方便快捷的方式,使得基督徒可以随时查阅圣经。在我们的访问对象中,84%的基督徒使用过网络查阅的方式学习圣经,63%的基督徒既采用网上学习,也通过翻阅随身携带的圣经进行学习。对于那些很少接触互联网、并且自身不具备足够的网络技术知识的基督徒而言,他们始终坚持采用翻阅圣经及其他神学著作进行学习交流。尽管有八成以上的人使用过网络在线学习圣经,但他们也表示与真实环境中的圣经学习方式相比,网络在线学习尽管更为方便、省事省时,但在真实的宗教生活中体现出来的人格感召力、教会团契中的热烈的宗教氛围,网络学习环境始终无法满足,并偶尔会产生强烈的孤独感与隔离感。

网络是各种知识的海洋。但是面对不同的受众群体,各个基督教网站对自己所分享的资源也不尽相同。加之基督教徒群体会因为学识、年龄、入教时长等等的不同而进行群体分化。通过我们的调查就可以发现,对于那些入教时间长、受过良好教育的基督徒,将他们与那些未接受过良好教育、入教时间较短的基督教相比较,可以看出他们进行网上学习、网上灵修时所访问的网站也不相同。对于那些有较高神学修养与神学根基的基督徒而言,他们不排斥通过基督教网站进行学习来完善自己的信仰,但是他们的定位较高。目前作为国内知名的以资源收藏、分享为定位的基督教网站——信仰之门<sup>[1]</sup>提供了丰富的关于基督教神学、基督教信仰的网络资源。通过对它所整合的主要内容来看,它的受众群体也主要集中在那些神学根基深厚的基督教徒中。在其主页的分类书库中,我们可以看到既有按照文库分类的集结了众多关于基督教信仰的文章。而这些文章的作者既包括基督教早期的宣教人士如奥古斯丁、马丁-路德、加尔文等,也包括以刘小枫为代表的对基督教有过精深研究的学者。在分类书籍栏,有神学原典,如克尔凯郭尔的《恐惧与颤栗》、奥古斯丁的《忏悔录》;也有关于基督教的思想评论,如刘小枫的《道与言——华夏文化与基督文化相

<sup>[1]</sup> <http://www.chinesebibleonline.com>

<sup>[1]</sup> <http://www.godoor.com/DEFAULT-b.htm>

遇》、《走向十字架上的真》等；在圣经典藏中，信仰之门也提供中文圣经、英文圣经、其他语种的圣经供人即时阅读与查阅。作为网络技术的伴生品，超文本技术能够使每个访问该网站的人，通过鼠标的点击，便可访问任何他需要的资源。

相对应地，对于那些基本上对基督教信仰才刚入门的人来说，他们则是希望通过短时间的网络学习，达到能够加深对基督教的教义教理的认识之目的，并进而得到其他同伴的认同。这也说明部分基督徒特别是对于那些非理性信教的人来说，基督教网站则对他们自身的宗教意识有一定的培养作用。在对经常访问基督教网站的基督教徒调查中，我们发现基督教网站通过自身的技术性特点，发挥了将现实社会生活中的众多关于基督教知识的资源整合作用。在问卷调查中，80%以上的基督教徒对于通过访问基督教网站获取知识的方式表示赞同。同时他们认为通过网络上的交流学习，使自己对于基督教教义、教理有了更为清晰地理解和认识。这主要体现在诸如对于圣经经文的误解误读的澄清、对于基督教历史的深刻体认、对于基督教教会历史的了解等。特别是对于文化层次较高的基督徒而言，通过基督教网站以及基督教博客，他们可以将自己对基督教信仰的认识更为准备地表达并与他人分享、辩道。在网络中存在时间比较长、较有影响力的个人博客，如“网上基督徒”基甸在1995年就开始接触中文网，并以跟“反基”网人对话开始参与中文网上关于基督教信仰的讨论和论争，并称自己“数年来见证了基督教信仰方面的网站论坛和网上基督徒从无到有，从仅有微小的声音到遍地开花的令人感叹的历史”。通过网络互动的方式，他在国内多个较大的门户网站都有自己的博客，并通过这样的方式与其他教徒进行交流分享。

同时，由于互联网是开放的平台，所以在受访的基督徒中，95%以上的人承认自己不仅仅是浏览基督教网站，而且他们还会通过互联网将基督教的宗教知识、信仰特点等与其他宗教，如佛教、道教等进行对比。在这一过程中便出现了明显的分化，甚至有人刻意地回避其他种类的宗教。在他们看来，自己信仰的唯一神才是真实的，其他的信仰是错误的甚至是荒谬的。而其他多数基督教徒则不对其他宗教信仰进行评价。他们认为互联网只是提供了一个互动的空间，和现实社会中的宗教生态环境类似，所以他们无法对其他宗教做出过于激烈的判断。这也说明在基督教群体中，越来越多人开始趋于理性化信教。对于自己的宗教信仰进行严格保守的同时并对其他宗教信仰给予充分的尊重。从某种角度上说，互联网可以加强宗教之间的对话与理解。不同宗教类别之间通过互联网的平台宣传自己的同时，也能更为真切的认识

其他宗教信仰。提倡宗教宽容，离不开对宗教知识的深入学习和认识，互联网提供了这个机会。尽管不同宗教都有自己的世界观、宇宙观、价值观等，并且都在自己的世界图式中自圆其说，不能看到其他可能的世界图式，但信息社会的到来将人们的沟通方式与生存方式都改变了。保罗·尼特在《宗教对话模式》一书中提出过四种宗教对话模式，即置换模式、成全模式、互益模式和接受模式。<sup>[1]</sup>现在看来随着信息技术的不断普及与更新，互益模式和接受模式更能为人们所接受。通过对其他宗教网站的访问、关注，能够引起基督徒自身对于基督教信仰的反思，也能够更加趋于理性地对待其他宗教信仰。

在分析基督教网站对基督徒的知识素养方面产生影响的过程中，我们还注意到一个现象，那就是基督徒知识分子在互联网中的角色扮演。所谓基督徒知识分子，是指那些具有较高影响力的、文化修养较高的，并且是以基督徒或者准基督徒的身份出现在互联网中的人。比如我们在前面的分析过程提到过的王怡，基甸等人。他们作为具备较高神学修养的知识分子，在基督教网站中发表的个人见解、与他的辩道等，对网民，特别是基督徒产生了巨大的精神影响。在我们访问的基督徒中，有人就直接告诉我们，他们是这些人的崇拜者。但经过我们仔细了解，其实他们只是对所谓的网络基督徒知识分子的一些见解较为赞同，进而通过互联网形成了一个以某一位知名度较高的知识分子为中心的分享圈。在这里就不得不产生疑问，基督教信仰是以上帝信仰为归一，反对偶像崇拜。如此一来经过互联网本身的扩散效应，以基督徒知识分子为中心所形成的网络分享圈是否会对基督教信仰本身构成冲击呢？基督徒知识分子通过基督教网站的公共言说，在倡导多元文化视角的今天，是应当得到理解和尊重的。在开放的互联网中，基督徒所面对的网民可分为“崇基派”与“反基派”。特别是那些对基督教充满敌意的“反基派”，不仅充满激情，而且还具备较好的智识素养，通过基督教网站的“坐而论道”，在你方唱罢我登场的网络互动、网络辩论过程中，对于澄清基督教教义、教理的疑难点，特别为基督徒提供辨析和理清自己的信仰的机会，无疑是有巨大帮助的。但关键的问题是这些基督徒知识分子如何通过基督教网站做到“荣神益人”，而不是自己借着自己的“唇枪舌剑”成为其他人所膜拜的偶像，这也是在调查过程中，很多普通基督徒所关注的问题。

<sup>[1]</sup> (美)保罗·尼特.宗教对话模式.王志成译.北京:中国人民大学出版社, 2004.

## 第五章 结论

在漫漫历史长河中，基督教始终与科学技术紧密联系，甚至直到高度信息化时代的今天，在科学技术的发展取得了以往任何时代都未曾有过的辉煌的时候。而与此同时，作为一种宗教信仰，基督教也并未从科学至上的视域中消失殆尽。在以网络信息技术为代表的信息化时代，基督教信仰也凭借着互联网这一新媒体加紧自己的布道宣教事工。论文通过对基督教网站给基督徒所带来的宗教性影响的四个方面的分析，得出尽管宗教性作为一个复杂的体系，包括的内容十分细致，单就基督教网站作用于基督徒本身而言，无论从个人体验、宗教仪式方面，还是道德品质、知识素养方面，并不是所有的基督教信仰者都持有一致的观点。同时，也没有人表示随着互联网技术的进一步发展，网络教会、网络事工会对现实社会中的宗教生活带来巨大冲击，进而出现现实社会中的教会门可罗雀的景象。相反地，很多基督徒还表达了自己对于网络的不信任感、对于一些基督教网站甚至表示怀疑。所以，无论从正面还是反面来看，国内网络基督教发展还较为缓慢，其拓展的空间还很大。对于那些对互联网技术非常熟稔，并具备较高神学知识修养的基督徒而言，通过基督教网站的这个平台，起到了加强自身的宗教性作用。而与此同时，对于那些“后进者”，即那些对互联网持审慎态度、甚至是敌视的人而言，“先进者”该如何将这一道鸿沟填平，这是基督徒不得不考虑的问题。

当今社会的主要影响力毫无疑问是来自以电视、互联网等为代表的电子通讯方式。基督教网站通过将基督教信仰本身及其相关事物的电子化、虚拟化，打破古已有之的地域、时空限制，使基督教信仰与最为先进的互联网技术紧密结合，这无疑增强了基督教信仰的传播力与扩散力。在我们的访谈中就可以发现，很多基督徒正是通过互联网认识了基督教信仰，进而对其笃信不改，并通过这种循环方式加深自己对基督教信仰的认同感与归宿感。人在一定的环境下会对某种事物的神秘感所吸引，或者说人具有天生的宗教性。个人的价值观念与自主意识是可以自我塑造与控制的，但是外界环境无疑也会对它们产生必然的影响。对于那些通过基督教网站而认识基督教，并受到“神的引领”的人来说，基督教网站就是他们的外界环境。特别是互联网信息技术的迅速普及，互联网接入技术的低廉价格，互联网中的各种影响力都会在社会群体，特别是在数量庞大的网民中得到释放。



互联网作为一种工具,本身不具备任何价值取向。基督教网站只是作为一个对基督教信仰及基督教文化传播的途径,与现实社会的宗教生活相比较而言,通过基督教网站参加的诸如虚拟教会、网络团契、网络祷告等只能对部分基督教徒有足够的吸引力。特别是因为网络虚拟宗教性活动的不确定因素太多,无疑又加重了基督教徒内心的疑虑。正如在对基督教网站对基督教宗教仪式的影响一章中所看到的那样,尽管部分基督教徒对于网络团契、网络祷告乐此不疲,但也有信徒对此缺乏热情。而对于基督徒的道德品质影响方面,尽管我们通过实际调查并进行面对面的访谈,但我们也无法完全把握基督教徒的道德倾向性。特别是对互联网本身的怀疑加深了部分基督徒对于通过基督教网站可以增进自身道德素养的担心。并且,我们在实际生活中也看到很多实例,比如有的基督徒在网络中信誓旦旦的称自己是基督徒,并且处处以道德模范自居。但在实际生活中却表现出不一样的道德品格。而通过基督教网站实现基督徒之间的交友征婚出现欺骗行为更是屡见不鲜。对于许多的基督教网站本身而言,存放在其网站上的很多网络资源都涉及到知识产权问题,如果就此而对基督教徒的道德品质做出评价就显得不为恰当。所以,我们认为,尽管基督教网站对于基督教徒的道德品质有提升作用,但面对国内互联网管理上的疏漏与立法上的缺失,基督教网站对基督教徒道德品质的影响力需要要审慎评价。

对于基督教徒的知识素养而言,通过互联网,特别是专门针对基督教徒的基督教网站无疑提供了一个方便之门。正如我们在前面所阐述的那样,基督教网站所承载的丰富资源对于任何想了解、认识基督教的人而言都是平等的。这是互联网自身特点所决定的。同时,作为基督徒群体,无论是在现实生活中,还是虚拟的网络生活中,都存在着群体分化较为明显的特点。比如我们提到过的基督徒知识分子群体。无论在知识素养,还是神学修养上都较一般信徒来得高。而互联网的开放性与对等性又为他们提供了自我言说的平台。在一个顺循环的过程中,国内基督教网站中出现的基督徒知识分子便慢慢的成为其他人追捧的偶像。同时,我们还可以看出,部分基督教学者也通过互联网表达自己的立场,并结合基督教信仰对社会舆论产生影响。正如有的学者所指处的那样,部分基督教知识分子通过互联网,沟通崇基派也好,辩驳反基派也罢,都从正面对基督教信仰起到了引导沟通的作用。相对应地,也有基督徒对这些知识分子表示怀疑。在他们看来,这些基督徒知识分子对基督教表现出极大的兴趣与理解,更多的不是就基督教本身而谈基督教,他们更多的会关注基督教历史发展所带来对社会结构、政治体制的影响力与演变,通过对西方历史

与神学的研习，更多地他们是在寻找基督教之外的东西，而非基督教信仰本身。这对于国内基督教网站的发展，对于希望通过基督教网站来提高自身知识修养的人来说，也是值得深思的问题。

所以，加强对各种形式的基督教网站进行有效的监管、引导也成为当务之急。通过前文的分析，我们知道基督教网站不仅仅是对基督徒产生影响，凭藉着互联网技术这种传播形式，基督教网站所触及到的范围在无形之中被放大。在这一扩延过程中，从宗教管理者、宗教政策制定者的角度出发，则需要更为缜密细致地认识清楚互联网技术与基督教的关系，更加理性地认识到信息化时代的宗教的发展特点，并加以合理有序地积极引导。根据国内基督教网站的实际情况，还可以通过加强国内互联网立法的方式，在法律框架下对基督教网站及其网络宗教行为进行必要的规范与管理，尽量将基督教网站所带来的负面影响降到最低点。

随着信息化时代互联网技术的不断发展，我们很容易陷入技术决定论的境地。互联网具有工具理性，还需要有人积极参与才能体现其价值理性。作为对现实宗教生活的复制或映射，基督教网站所体现出的宗教性影响，需要唯一具有主体性的人的参与才能体现出来。同时，现实社会中的政治、经济、文化等多面性因素影响着信息化时代的走向，进而对基督教网站的发展产生影响。而这种影响我们无法在短时间做出预测。所以，就目前来看国内基督教网站数量众多，对基督徒产生的宗教性影响也不尽一致，而与此同时我们进行分析时所采用的数据与社会调查所得到的数据都是在相对固定的区间完成的，加之笔者学力有限，对很多学理上的问题还有待学界同仁进一步研究。



附录 1

J 教堂基督徒样本统计 (N=179) (百分比):

	性别	男性	41.8	婚姻状况	已婚	59		
		女性	58.2		未婚	41		
年龄	18-35	36-50	51-60	60 以上				
	48.1	18.3	19.4	14.2				
教育程度	研究生及以上	本科	大中专	中学	小学	文盲		
	1.8	17.9	17.7	40.1	12.5	10		
职业分布	学生	工人	农民	教师	公务员	私营职员	私营业主	其他从业者
	42.2	10.1	10.3	3.7	2	9.2	12.3	5.2



## 附录 2

中华网络圣约学院 2009 年 12 月在其博客上发布的祷告会事项：

中华网络圣约学院每周举行一次祷告会，时间为：北京时间周二 19:30-22:00。学院祷告团队同工如下：雅歌姊妹、蝶舞姊妹、小美姊妹、渴慕姊妹、爱的天空姊妹、凝香百合姊妹、赞美飞扬姊妹、夕阳美姊妹、冷弦无凝姊妹、nana 姊妹、留彩虹姊妹、火百合弟兄、千里寻缘弟兄。祷告会采取分主题祷告的方式进行，每个主题祷告时间由主麦肢体根据祷告会进行情况掌握。由主麦肢体宣布每个时间段的祷告主题，邀请肢体排麦依次上麦按主题祷告，同一位肢体可以针对不同的主题多次上麦祷告。不方便上麦的肢体在麦下有声无声地献上同心合一的祷告。祷告会结束，主麦肢体做结束的祷告，并与麦下的肢体同心合一献上《主祷文》。祷告会祷告事项每个月更新一次，由管理同工于每个月的月初更新。学院的祷告会将持续、深入地学院的事工、学员的学习、教会及国家祷告；个人代祷事项，经学员提出后，祷告会将为之代祷一个月；如需要继续代祷的，请及时跟贴，祷告会的管理同工将更新在下个月的代祷事项中。

### 一、祷告会注意事项

1. 先求神的国神的义。“不要忧虑说：‘吃什么？喝什么？穿什么？’这都是外邦人所求的。你们需用的一切东西，你们的天父是知道的。你们要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了。”（马太福音 6：31-33）。

2. 凭着信心求。在祷告中抓住并信靠神的应许，把自己所需所愿的向神陈明，寻求他的成就和祝福。祷告者，必须要有信心，信神垂听我们的祷告。

“你们祈求，无论求什么，只要信，就必得着”（马太福音 21：22）。

“只要凭着信心求，一点不疑惑；因为那疑惑的人，就像海中的波浪，被风吹动翻腾。这样的人不要想从主那里得什么”（雅各书 1：6-7）。“义人祈祷所发的力量是大有功效的”（雅各书 5：16）。

3. 同心合意求。对同心合意的祈祷有特别的应许。肢体相连于元首基督，爱心相同，意念相同，同心合意发出的祈祷更有力量，更蒙神垂听。

“我又告诉你们，若是你们中间有两个人在地上，同心合意地求什么事，我在天上的父，必为他们成全。”（马太福音 18：19）

4. 不妄求。祈求要按神的旨意求，不可只按照自己的喜好祈求，存着不纯正

的心态和目的。

“你们求也得不到，是因为你们妄求，要浪费在你们的宴乐中”（雅各书 4: 3）。

## 二、祷告会的祷告方式

1. 感恩、赞美。“要常常喜乐，不住地祷告，凡事谢恩，因为这是神在基督耶稣里向你们所定的旨意”（帖撒罗尼迦前书 5: 16-18）。

2. 认罪。“这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。”（历代志下 7: 14）

3. 祈求。“应当一无挂虑，只要凡事藉着祷告、祈求和感谢，将你们所要的告诉神。神所赐出人意外的平安，必在基督耶稣里保守你们的心怀意念”（腓立比书 4: 6）。

4. 代祷。“我劝你第一要为万人恳求、祷告、代求、祝谢，为君王和一切在位的，也该如此，使我们可以敬虔、端正、平安无事的度日”（提摩太前书 2:1-2）。

## 三、本周祷告会主题

（一）感恩赞美祷告。

（二）为学院的事项祷告。

1. 为学院的明年地面培训、学员实习、08 届毕业典礼预备工作等事项祷告。

2. 求神带领 CCNTV 的各项事工，为 CCNTV 预备合适的演播厅，以及为 CCNTV 的运营提供资金。求神带领更多的弟兄姊妹通过网站收看 CCNTV 网络福音电视，求神祝福所有在 CCNTV 网络事工中服侍的同工们。

3. 为学员们的学习祷告，求神保守每个学员，让我们学习真道，明白真道，并传扬真道。

4. 为林慈信老师祷告，求神坚立老师手中的工作，保守老师身体健康，凡事顺利，灵命兴盛。

5. 为学院的新学期招生工作祷告，求神带领渴慕真道的学员进入学院学习。

6. 为学院的弟兄姊妹的生命成长祷告。

（三）为教会祷告

1. 求神怜悯保守教会，让教会有真道可传，讲台上有真道可讲。作出口的仆人忠心敬虔，为真道竭力争辩，至死忠心。求神在这个时代为自己留下七千名未曾向巴力亲过嘴的先知，兴起更多忠心好仆人，按时分粮给主的羊，照看主的羊免得被豺狼叨走。求神复兴地上的教会，使教会能持守真道，在主耶稣基督里合一。

2. 求神保守教会的各项网络事工，利用网络这一平台，兴起更多的归正的网络福音事工。

#### （四）为国家祷告

1. 求神继续在中国广开福音的大门，亲自在全地动工，让福音能够在各地复兴，使中国成为福音的国度。求神兴起更多的合神心意的工人去开荒传扬纯正的福音，属神的迷失的羔羊得以早日回到父的家中。中国的道德继续败坏，求神复兴中国的教会，做每座城市的金灯台，能吸引更多人回到父的怀中。

2. 求主怜悯中国，甲型 H1N1 流感在中国越发严重，求主施恩怜悯医治，也求主藉着一切的患难，叫世人早早悔改归主，信靠那永不摇动的万古之磐石——耶稣基督。

3. 为以色列代祷。创 12: 3 神应许亚伯拉罕说：为你祝福的，我必赐福与他。诗 122: 6 你们要为耶路撒冷求平安，耶路撒冷啊，爱你的人，必然兴旺。求神祝福以色列，在以色列打开福音的门，迎接弥赛亚的到来。

#### （五）个人代祷事项

北京的高智明弟兄正在为明年 3、4 月份在政协报刊上开办一个介绍中国基督徒前辈的专栏做准备，求神赐给弟兄智慧，亲自开道路，按着自己的心意来成全此事。

请为野地的花姐妹的事工祷告，她目前服侍的群体是流浪乞讨人员，向他们传福音。请为这个乞讨流浪群体的福音事工的开展祷告，希望当地教会能够支持，能够为这个群体建立教会，提供对他们的牧养和受洗，求神怜悯，带领建立合神心意的同工团队。求神保守祝福姐妹的身体健康，灵性兴盛，并保守姐妹家庭的和睦。愿神纪念姐妹的爱心！也求神坚立姐妹的信心，为姐妹的婚姻开道路；也为姐妹的父母哥哥一家的信主和他们的身体健康和平安代祷，愿神的救恩早日临到姐妹的家人！

请继续为雅歌姐妹的公务员考试接下来的环节祷告，求神带领祝福姐妹！

请为耳顺弟兄祷告，求神带领弟兄在北京霍营查经班的侍奉，圣灵的恩膏膏抹弟兄，愿弟兄的侍奉蒙神悦纳，也愿神带领这个查经班。

请继续为凝香百合姊妹代祷：求神保守她儿子的心，带领孩子一生的道路，叫他学习倚靠神，敬畏神；求神为姐妹的婚姻开道路，不管是合是分求神早日结束姐妹在婚姻中的熬炼，求神亲自带领她们母子前行的路。求神为姐妹预备在北京的教会，姐妹想在家里建立一个学生团契，求神显明他的旨意并开通道路。

请为火百合弟兄祷告，求神赐下更多的智慧和灵感，带领火百合弟兄小说第二



部的创作。求神带领《天堂对面》小说的出版、发行、销售，让我们不倚靠任何人，单单倚靠独行奇事的神！愿这部小说《天堂对面》在这个时代被天父所使用，因着小说的福音信息吸引更多的人归到主的名下。求天父兴起火百合弟兄，保守他的心怀意念永远在基督的里面，让他全然为神的国度摆上自己，把主赐的文字才华完全用在福音事业上。愿天父加添火百合弟兄的力量，让他的一切的环境中都能凭信心坚定地仰望主的供应，在试炼中生命得成长。愿天父的心意在火百合弟兄身上得着满足，荣耀的恩典得着称赞。

小美姊妹的女儿凌欣，6岁，原本患神经性耳聋，但现在听力已经大大提高了，不过语言发音还不准，求主完全恢复她听说的能力！

#### 四、有关祷告的经文

“总要警醒祷告，免得入了迷惑，你们心灵固然愿意，肉体却软弱了。”（马太福音 26：41）

“靠着圣灵，随时多方祷告祈求，并要在此警醒不倦，为众圣徒祈求，也为我祈求，使我得着口才，能以放胆，开口讲明福音的奥秘（我为这福音的奥秘作了带锁链的使者），并使我照着当尽的本分放胆讲论。”（以弗所书 6：18）

“你们要恒切祷告，在此警醒感恩；也要为我们祷告，求神给我们开传道的门，能以讲基督的奥秘（我为此被捆锁），叫我按着所该讲的话将这奥秘发明出来。”（歌罗西书 4：2-3）

“你们各人的重担要互相担当，如此，就完全了基督的律法。”（加拉太书 6：2）

“所以你们要彼此认罪，互相代求，使你们可以得医治。义人祈祷所发的力量是大有功效的。”（雅各书 5：16）

## 参考文献

1. 吕大吉. 宗教学通论. 北京: 中国社会科学出版社, 1989.
2. 陈麟书, 陈霞. 宗教学原理(新版修订本). 北京: 宗教文化出版社, 2003.
3. 唐逸. 基督教史. 北京: 中国社会科学出版社, 1993.
4. 李向平. 中国当代宗教的社会学诠释. 上海: 上海人民出版社, 2006.
5. 王晓朝. 信仰与理性: 古代基督教教父思想家评传. 上海: 东方出版社, 2001.
6. 姚南强. 宗教社会学. 上海: 东华大学出版社, 2005.
7. 陈麟书, 袁亚愚. 宗教社会学通论. 成都: 四川大学出版社, 1992.
8. 单纯. 宗教哲学. 北京: 中国社会科学出版社, 2003.
9. 卓新平. 宗教理解. 北京: 社会科学文献出版社, 1999.
10. 戴康生, 彭耀. 宗教社会学. 北京: 社会科学文献出版社, 2000.
11. 张大柘. 新兴宗教与日本近现代社会. 天津: 天津人民出版社, 2003.
12. 张庆熊. 基督教神学范畴. 上海: 上海人民出版社, 2003.
13. 程浩. 网络传播学. 苏州: 苏州大学出版社, 2007.
14. 李钢, 王旭辉. 网络文化. 北京: 人民邮电出版社, 2005.
15. 苏振芳. 网络文化研究: 互联网与青年社会化. 北京: 社会科学文献出版社, 2007.
16. 贺善侃. 网络时代: 社会发展的新纪元. 上海: 上海辞书出版社, 2004.
17. 孙雷, 周凌波. 信息技术人才: 两种文化间的成长. 北京: 清华大学出版社, 2006.
18. (美)帕森斯. 现代社会的结构与过程著. 梁向阳译. 北京: 光明日报出版社, 1988.
19. (英)安东尼·吉登斯. 社会理论与现代社会学. 文军, 赵勇译. 北京: 社会科学文献出版社, 2003.
21. (德)麦克斯·缪勒. 宗教学导论. 陈观胜等译. 上海: 上海人民出版社, 1989.
22. (美)布鲁斯·雪莱. 基督教会史. 刘平译. 北京: 北京大学出版社, 2004.
23. (美)安德鲁·迪克森·怀特. 基督教世界科学与神学论战史. 鲁旭东译. 桂林: 广西师范大学出版社, 2006.
24. (美)曼纽尔·卡斯特. 网络社会的崛起. 夏铸九等译. 北京: 社会科学文献出版社, 2003.
25. (美)托马斯·F·奥戴. 宗教社会学. 刘润忠译. 北京: 中国社会科学出版社, 1990.

26. (日)池田大作. 社会与宗教. 梁鸿飞, 王健译. 成都: 四川人民出版社, 1991.
27. (美)香农·L·荣格. 宗教与美国现代社会. 江怡, 伊杰译. 北京: 今日中国出版社, 1992.
28. (美)保罗·尼特. 宗教对话模式. 王志成译. 北京: 中国人民大学出版社, 2004.
29. 唐名辉. 网络宗教兴起的社会机制探索. 宗教学研究, 2006 年, 第 04 期.
30. 杨宝琰, 万明钢, 王微, 刘显翠. 基督教青少年的宗教性: 以甘肃农村基督教群体为例. 心理学报, 2008 年, 第 40 卷第 11 期.
31. 周爱华, 丁明俊. 国内伊斯兰网站的发展及存在问题初探. 西北第二民族学院学报(哲学社会科学版), 2008 年, 第 03 期.
32. 吴俊. 论宗教信仰与宗教行为的分离. 世界宗教研究, 2008 年, 第 4 期.
33. 唐名辉. 网络宗教生活对基督徒的宗教性的影响——对长沙市的调查. 宗教学研究, 2008 年, 第 02 期.
34. 张葆君. 现代化进程中的宗教走势. 江汉论坛, 2004 年, 第 11 期.
35. 李涛. 中国相关西藏互联网站发展特点及趋势分析. 西南民族学院学报(哲学社会科学版). 2002 年, 第 23 卷第 02 期.
36. 常薇. 中国基督教宗教性量表的编制及其相关研究. 上海师范大学, 硕士论文. 2008.
37. 马丽新. 真实与虚拟——互联网上的宗教传播初探. 中央民族大学, 硕士论文. 2006.
38. 赵润. 我国佛教网站的现状及发展研究. 苏州大学, 硕士论文. 2007.
39. 沈洋. 基督徒的宗教性: 概念、结构与测量. 浙江师范大学, 硕士论文. 2007.
40. P. J. Watson, Ronald J. Morris. Spiritual Experience and Identity: Relationships with Religious Orientation, Religious Interest, and Intolerance of Ambiguity. Review of Religious Research, 2005, Volume 46(4).
41. 吴义雄. 互联网上的基督教新教. 世界宗教文化. 2002 年, 第 02 期.
42. 张永攀, 吕科. 国际互联网与我国佛教网站资源分析. 西安电子科技大学学报(社会科学版). 2002 年, 第 04 期.
43. Pargament, K. I. The Psychology of Religion and Coping, New York: Guilford Press, 1997.
44. 刘金光. 国际互联网与宗教渗透. 中国宗教. 2003 年, 第 08 期.
45. 陈戎女. 数字化时代的信仰. 世界宗教文化. 2000 年, 第 03 期.

46. 邢燕燕. 互联网与日本“新新宗教”——以宗教团体アーク为中心. 科技信息(学术研究). 2008 年, 第 29 期。
47. 张庆熊. 哈贝马斯和拉辛格论理性与宗教对话的可能性和必要性. 云南大学学报(社会科学版). 2007 年, 第 04 期。
48. 龚平. 宗教组织: 宗教性与社会性相结合的载体——试从组织社会学角度分析宗教组织的功能. 法制与社会. 2007 年, 第 04 期。
49. 牟钟鉴. 试论民族的宗教性和宗教的民族性. 中国宗教. 2006 年, 第 01 期。
50. 李利安. 中西方邪教的宗教性及其基本特征. 广州社会主义学院学报. 2005 年, 第 03 期。



## 攻读学位期间承担的科研任务与主要成果

- 1、西北民族大学学报（哲学社会科学版）2009 年增刊，国内网络宗教研究的现状分析, 总第 155 期，4.5 千字，第 7-9 页。
- 2、中央民族大学学报（哲学社会科学版）2009 年增刊，基督教网站的宗教性功能初探, 总第 188 期，3.5 千字，第 108-110 页。



## 致 谢

论文得以顺利完成，首先要感谢业师谢必震教授。从论文选题到确定论文纲目，到今天论文成型定稿，谢老师给予了学生极大帮助与关怀。老师的严格督促与耐心指导是本人论文得以完成的动力之所在。感谢老师在三年的学习生涯中对学生的教诲与鼓励。正是老师对学生的宽容与理解，让学生在求学路上倍感亲切，使学生能充分发挥自己的主观能动性，顺利完成硕士论文。

同时，还应当感谢在过去三年里宗教学专业的所有任课教师：林金水教授、林国平教授、谢重光教授、叶明生研究员、陈寒副教授、朱峰副教授等，是他们不厌其烦的启发与教授，才使得学生对宗教学这门学科有了足够的认识和理解。但学生不才，今临近毕业离校依然有许多困顿不解之处，唯期望在以后的学习生活中继续向各位老师求教。

在如白驹过隙的三年中，我还有幸结识了诸多学友，他们在学习和生活上都使我收获颇多。特别是对于后期论文修改，他们更是提出过许多建设性的意见，在此一并谢过。

最后，特别要感谢的是我的父母。他们不仅给予我生活上、学习上无微不至的关怀，更是在我遇到困难打算退却之时支持我、鼓励我，让我感到无比宽慰与心安。正是有父母的勉励和关爱，我才能走到今天。二十余载韶华转瞬逝去，在自己即将完全告别学生时代的此时此刻，我最想念的是我的父母，最应当感谢的是我的父母。





## 个人简历



李崑 (1983-), 男, 四川营山人, 2007 年 7 月毕业于厦门集美大学, 获工学学士学位, 同年 9 月考入福建师范大学社会历史学院宗教学专业研究生, 师从谢必震教授, 2010 年 6 月顺利通过论文答辩获哲学硕士学位。



## 福建师范大学硕士学位论文独创性和使用授权声明

本人(姓名) 李崴崴 学号 20070624 专业 宗教学 所呈交的硕士学位论文(论文题目: 浅析国内基督教网站的宗教性影响——以厦门J教堂为个案)是本人在导师指导下, 独立进行的研究工作及取得的研究成果。尽我所知, 除论文中已特别标明引用和致谢的内容外, 本论文不包含任何其他个人或集体已经发表或撰写过的研究成果。对本论文的研究工作做出贡献的个人或集体, 均已在论文中作了明确说明并表示谢意, 由此产生的一切法律结果均由本人承担。

本人完全了解福建师范大学有关保留、使用学位论文的规定, 即: 福建师范大学有权保留本硕士学位论文(含纸质版和电子版), 并允许论文被查阅和借阅; 本人授权福建师范大学可以将本硕士学位论文的全部或部分内容采用影印、缩印或扫描等复制手段保存、汇编和出版本硕士学位论文, 并按国家有关规定, 向有关部门或机构(如国家图书馆、中国科学技术信息研究所和中国学术期刊光盘版电子杂志社等)送交本硕士学位论文(含纸质版和电子版)。

(保密的硕士学位论文在解密后亦遵守本声明)

学位论文作者签字:

李崴崴

指导教师签字:

许

签字日期: 2010年6月1日

签字日期: 2010年6月1日



浅析国内基督教网站的宗教性影响——以厦门J教堂为个案



作者：[李崴崴](#)  
学位授予单位：[福建师范大学](#)

本文链接：[http://d.g.wanfangdata.com.cn/Thesis\\_Y1807127.aspx](http://d.g.wanfangdata.com.cn/Thesis_Y1807127.aspx)