

# 自生 数论派 表解

据益西彭措堪布《入中论日光疏》整理

释道净 整理 3 稿 qq 973451196

表 1

<p>(胜义谛、常法) <b>神我</b> (第六识)</p> <p>精神(能境识)的自体, 功能是受用。</p> <p>(1) 当神我动念欲受用时, 如是神我的欲望促使自性产生变化。</p> <p>(神我虽有欲念, 但无变现诸法的能力, 如有眼无足的盲(疑“跛”)者。)</p> <p>神我本具五种特点:</p> <p>能享受诸法、非作者、常法、离三德、非所作。</p> <p>(非自性及现相(不是因果)类)</p>	<p>(胜义谛、常法) <b>自性</b> (阿赖耶)</p> <p>三德平衡时为自性, 没有任何变化, 此既是无情法, 亦是常法。</p> <p>物质的自体, 功能是变化。</p> <p>(2) 若三德失去平衡状态时, 自性即刻为其变现所欲的诸法, (自性的变化实现了神我的欲望,)</p> <p>(自性虽有变现的能力, 但没有受用诸境的欲望, 如同有足无眼的跛(疑“盲”)者。)</p> <p>(喜、忧、暗三德, 以佛法名词来说即贪嗔痴, 喜者其性轻动, 忧者其性沉重, 暗者其性昏昧。)</p> <p>自性亦本具五种特点, 即物质体之常法, 唯一, 诸现相之因, 非作者所造, 淡黄仙人亦不见之法。</p> <p>(唯自性类(因))</p>
<p>数论派观点:</p> <p>自生: 许诸法自生者, 即外道数论派的观点。彼等认为一切所知法均摄于二十五谛(法)中, 依此数目而得名数论派。</p> <p>承许其中的自性与神我为常有的胜义谛, 许其余幻化之二十三谛为世俗谛, 并且世俗的一切有为法皆于胜义中本具, 依因缘和合现相者为生。</p> <p>彼宗不承认他生、共生、无因生, 执著有者必生, 无者绝对不生, 认为二十三谛尚未自生前, 是以不明显的方式存在于自性之中, 遇因缘时会自然显现, 执过去法为已现之有法, 未来法为未现之有法, 现在法为正现之有法, 凡是一切诸法不靠他缘而毕竟自生。</p> <p>1、实际上自性与二十三法自体无别, 因为世俗诸法皆由自性变现, 故称其为宇宙万有的自体。除了自性幻化的诸法为世俗谛外, 再无其余的世俗法。</p> <p>2、数论派所许的自生, 并不是世间凡夫所谓的先无后有, 而是指果法在因位时本具, 只不过暂时未现, 一旦明现此果法时则为自生。由于前未现与显现、前未生与产生有相似之处, 故可谓自现或自生。</p> <p>3、数论师认为, 若因位时不具果法, 则永远不可能产生。比如芝麻之中蕴含着油, 故能出油, 泥沙中本无油的存在则永不能出油。</p> <p>4、如是正因为诸法在因中本具, 才有产生的可能, 没有之法永不能生。又如石女儿本来没有, 石女儿之生与其死亡的形相亦根本无有。</p> <p>5、并认为前面未现未生与后面自现自生之法是一体, 本质上没有什么差别。比如一间暗室里有宝瓶, 虽然未以灯光照见, 但宝瓶的存在是无可否认的, 后依灯光即可现见宝瓶, 如果宝瓶根本没有, 依灯光亦永远不可能照见宝瓶存在。</p>	<p>(世俗谛、幻化虚妄的无常法) <b>23 法</b></p> <p>三德则现为大, 由大显现三慢, 因而自性就成为变现世俗 23 谛之因(作者), 由彼产生种种变化。</p> <p>(3) 以供神我受用, (神我与自性彼此的密切合作而显现了诸法。)</p> <p>(自性及现相(因与果)类, 是指大、慢与五唯(色声香味触);)</p> <p>(唯现相(果)类, 是指其余十谛;)</p> <p>6、数论师承许由自性变现的内外诸法, 虽是虚妄无实, 无毫许堪忍的自体, 但其自性却是实有的常法, 是万法的作者, 其自体是轮回众生以分别心永远不能通达的。</p> <p>7、外道数论派所许自生的观点, 即种子勿须灭而产生果法, 其实以理观察, 此生根本没有必要, 若认为有生, 则应有种子恒时生种子的过失。</p> <p>8、数论派自许由自性变现出世俗的二十三法, 此等诸法在尚未产生之前, 就于自性中是以不明显的方式而存在着, 后至时机成熟时自然产生果法。所生之果法不同于因位中未明显的果法, 如是有明显与不明显的差别。比如在夏天时所现见争奇斗艳的奇花异草, 至冬天不见时并非花草灭尽, 而是融入自性中以不明显的方式安住着, 到夏天时其再将明显出来。</p>

表 2

<p>9、数论派所许的观点是既不坏种子，又能产生芽果，此理显然与名言现量相违。如若豆种根本不坏而能产生豆芽的事例从未有过，豆芽必须在种子渐坏后方能产生。</p> <p>10、数论师说：虽然所生之芽果与种子的差别暂有不同，但究竟是一体。比如柱子首先是白色，待染成红色时，虽然暂时显现上不同，但其柱子的体性却没有少许变动，此红色的柱子与白色的柱子仍是一体。</p> <p>同样种因与芽果在自性上虽无差别，但所幻现的世俗诸法却暂有不同。又如一人随着年岁的逐渐增长可分为童年、少年、青年、壮年、老年，尽管历经几大阶段的不同转变，但始终仍是彼人的同一性却无少许改变，根本不存在几个人的差别相体，在种因中具有芽性等亦即如此。</p> <p>11、自生论者认为芽果在因位中本具后才能产生，因位时若不具果，就根本不能产生，因而承许因果非异体之他生，而是自体自生。</p> <p>12、况且汝宗所谓的自性是在胜义中有堪忍的实有自体存在，亦是能幻变世俗二十三法的作者。</p>	<p>(轮回:) 众生依自性转生轮回的主要原因，是自性中本来储存有一切诸法，不过皆以不明显的方式安住于自性中，待时机成熟时，自性开始幻变，依大而现于世间，</p> <p>(解脱:) 在如是幻现之时，如果‘大’能了认自体是虚幻的，其一刹那间，就融入自性的本体中，即刻获得证悟，解脱生死轮回。</p> <p>(轮回:) 一般‘大’很难证知自体为幻化，却颠倒认为是实有，它如同两面镜子，外面现色声香味触五唯，内面现神我，</p> <p>当诸法一现之时，神我认为自己正在受用自性所幻现的外境万物，由直接看见外境法而有如是颠倒作意。</p> <p>(解脱:) 其实神我勿须一定要感受世俗诸法，它自己本来不是幻现的虚妄法，而是胜义谛之常法，</p> <p>所以在感受世俗诸法时，由有苦乐等觉受，方知自己已被万物所束缚，不得自在解脱，因而对一切受用境生起极大的厌烦心，极欲脱离万物的束缚，</p> <p>是故彼派修行者开始用功修习禅定，依靠此力获得天眼通，并于心相续中生起道智时，发现所受用的二十三法，皆为自性演变的一套把戏，根本没有真实堪忍的自体，</p> <p>这样一通彻底后，自性感到不好意思，即刻将所演变的一切万物全部收摄回来。</p> <p>自性自行收摄诸法后，将其融入自体再不幻现，</p> <p>从此神我没有所知法的觉受，远离了万物、苦乐等束缚，于生死轮回中获得自由解脱，许此为究竟的三摩地与解脱果。</p>
--	--

(内道与外道:) 此与内道所许通过一定的修行后，一切不净现法皆一味地融入法界之理比较相似。

作为内道的弟子必需要了达人无我与法无我的般若空性，以空性智慧来摄持所修的一切道业，否则易入外道的歧途，因其数论派亦承许前世、后世、因果，轮回是苦性应当远离，以出离心获得解脱等故。

为此全知麦彭仁波切在《中观庄严颂注疏·文殊上师欢喜教言论》中云：

“数论师妄执阿赖耶为自性，妄执第六分别意为神我。

自性中所生起的现法与阿赖耶中习气成熟而显现的诸法相类似。

若详加分析，数论派所许的观点比较接近假相唯识宗的观点，故于众多外道中，相对来说，数论派较为贤善，此仅依彼宗自许观点极易明了。”

因为数论派承许世俗的二十三谛皆由自性所幻现，唯识宗承许见闻觉知的一切诸法皆由阿赖耶之习气成熟后产生，故此二观点比较相似。

神我又与第六意识较为相同，彼神我转生轮回时，虽不知道自己在直接感受由自性所幻现的外境，但中间由大作联系后，产生了分别执著心而感受苦乐，由此被万物束缚，

至自性将二十三法收摄后，神我获得了自由与解脱。

而假相唯识宗者，作如是念，如幻般显现的诸境，不成为心识以外之法，其本来无法成立故。亦不是内心现于外境，若完全与心无异或一体者，则不成无分一体心。

故应承许彼等无基而显现，犹如空中毛发。心性者，即离一切行相，如住清净水晶丸一般。

由此可见，唯识宗所许的第六意识虽暂有能取所取等分别，但通过一定的修行，令一切遍计障碍清净无余后，第六意识亦因此而刹那清净，尔时即刻转识成智、获得解脱。

这是外道数论派与内道假相唯识宗的相似之处。