

瑜伽菩薩研討 1-四他勝處法（說戒儀軌 p5-10）

【勸勤修學】（說戒儀軌 p5--6）

又此菩薩，安住如是菩薩淨戒，先自數數專諦思惟：此是菩薩正所應作，此非菩薩正所應作。既思惟已，然後為成正所作業，當勤修學。又應專勵聽聞菩薩素恒纘藏及以解釋，即此菩薩素恒纘藏、摩恒理迦，隨其所聞，當勤修學。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「又此菩薩，安住如是菩薩淨戒」，因為它的文是出在《瑜伽師地論》，所以「又」這個字就承接上頭的文，繼續說下去。又者，這一位的菩薩安住如是菩薩淨戒，也就是他發了廣大菩提心，受了菩薩戒，就叫做安住如是、如此菩薩清淨的戒法。受了菩薩戒，得到菩薩的戒體，那麼得到戒體之後，要怎麼樣呢？

「先自數數專諦思惟」，首先應當自己要「數數」，屢次屢次地、一次再一次的，專諦思惟，專心一意諦審的思惟一番。思惟甚麼呢？「此是菩薩正所應作」，這是我們做為菩薩的人，受了菩薩戒，對菩薩的人正當、應當所要造作的，也就是「作持」。作持就是以奉行一切善法，做為宗旨的。我們不好好奉行善法，就要犯戒了，要犯菩薩的作持的戒法，所以要好好地奉持眾善。「此非菩薩正所應作」，這個就是菩薩的「止持」，止持就是以不造作惡法，做為宗旨的，止息一切惡法，我們都不造作了。應持而不持，就變成作犯；前面應作而不作，就成為止犯。

「既思惟已」。既然思惟了，好好審諦思惟，屢次屢次審諦思惟了之後。

「然後為成正所作業」，正當所造作的業，就是前面的作持、止持的戒法，就是我們正當所造作的這種事業。「當勤修學」，我們就應當要精勤的修學，不要懶惰懈怠了；沒有懶惰懈怠的佛菩薩。受了菩薩戒，修菩薩道的人，就是未來要成佛的，沒有懶惰懈怠就能成佛的，所以要精進！

「又應專勵聽聞菩薩素恒纘藏及以解釋」，又應當要專心一意，來策勵聽聞菩薩素恒纘藏，就是菩薩的經藏，也就是大乘的經藏。「聽聞」就是聽人家宣說，自己閱讀也是含攝在裡邊。自己閱讀就等於從大乘的經藏，直接來聽聞，用心來聽聞，不是耳根聽聞了；我們閱讀領納它的意思，就是等於心的聽聞。聽人家講說耳根生起耳識，而理解其中的義趣。那你閱讀你用眼根，然後意業的了解，了解其中的義趣，等於也是有聽聞正法。菩薩戒含攝很廣，他的道理都散在大乘的經論裡面，所以大乘的經論我們都要好好學習，你的菩薩戒法才能徹法的底源。不但是大乘的經論，就是小乘的經論，我們做菩薩的人都要涉獵，凡是佛的正法我們都要涉獵，要聽聞正法，如理思惟，然後如說修行。所以這裡說「又應專勵聽聞菩薩素恒纘藏及其解釋」，也是古德對大乘經典的註解，都要研習。

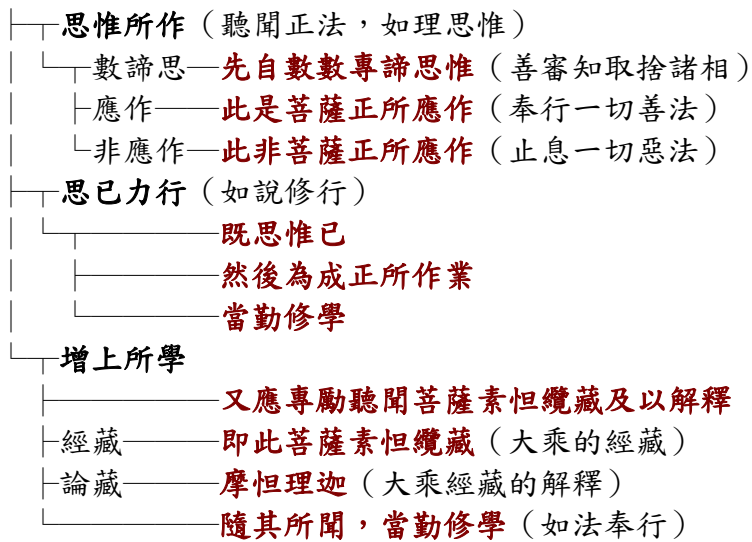
「即此菩薩素恒纘藏、摩恒理迦」，「素恒纘藏」翻作修多羅，也就是契經的意思，上契諸佛所說的真理，下契可度眾生的根機，所以稱為「契經」。「摩恒理迦」就是論藏的別名，他的意思就是本母，也就是論藏詮釋諸法的真實義趣，能夠生起我們微妙的智慧，所以稱為「本母」。

「隨其所聞當勤修學」，隨著我們所聽聞的，聽聞之後你如理思惟，如理思惟之後，要精勤的依照戒文奉行，如法的奉行。

【科判】

戒文——受戒住戒

├─受戒——又此菩薩（發菩提心，受菩薩戒，得到菩薩的戒體）
└─住戒——安住如是菩薩淨戒（心不狂亂，不病壞心，不捨戒）



※菩薩淨戒略為三種，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒，此三盡攝菩薩所護一切戒。

律儀戒者，謂諸菩薩所受七眾別解脫律儀，即是苾芻戒（比丘戒）、苾芻尼戒（比丘尼戒）、正學戒（式叉尼戒）、勤策男戒（沙彌戒）、勤策女戒（沙彌尼戒）、近事男戒（優婆塞戒）、近事女戒（優婆夷戒）。如是七種，依止在家、出家二分，如應當知。是名菩薩律儀戒。**攝善法戒者**，謂諸菩薩受律儀戒後，所有一切為大菩提，由身語意積集諸善，總說名為攝善法戒。**饒益有情戒者**，所有一切為饒益有情。

※《瑜伽師地論》卷 42〈10 戒品〉¹：「如是三種菩薩淨戒，以要言之，能為菩薩三所作事。謂律儀戒能安住其心，善法戒能成熟自佛法，益有情戒能成熟有情。如是總攝一切菩薩所應作事，所謂欲令現法樂住安住其心，身心無倦成熟佛法，成熟有情。」

【示他勝法】（說戒儀軌 p6）

如是菩薩住戒律儀，有其四種他勝處法。何等為四？

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「**如是菩薩住戒律儀**」，如是的菩薩住戒律儀，也就是安住在清淨的律儀上，這裡戒跟律儀一併提出來說，他都有防過的意義。「戒」也就是防非止惡，「律儀」也有這種防非止惡的意思。

「戒」它有清涼義，我們眾生身口意三業假若造作惡法，身心就熱惱；而我們能好好持戒，我們身心就得清涼。而「律」有法的意思，法有楷定的意義，楷定持犯，所犯是輕是重。「儀」就是有威儀的意思，我們持戒要守住種種的威儀，使令我們的威儀非常的莊嚴。

那麼三聚淨戒都有戒跟律儀的意思，三聚淨戒就是攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。

那麼三聚淨戒都有戒跟律儀的意思，三聚淨戒就是攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。那麼攝律儀戒，就在共同的戒法裡邊有說明了，七眾共同的戒法裡邊，七眾共同的戒法裡邊，前面的重戒一殺、盜、淫、妄，所以《梵網》十重戒，《菩薩善戒經》就講到八重²，《優婆塞戒經》（在家菩薩戒）就講到六重。而七眾的弟子，七眾就是出家五眾、在家二眾，他要受《瑜伽菩薩戒》之前，他都已經起碼先受過五戒了，所以這裡《瑜伽菩薩戒本》，它就省略不再重複說了，唯獨就著後邊的四重戒，增上的戒法來加以說明，這是第一點意義。

第二點意義，前面的四重戒在特殊的情況下，可以開緣，為了救度眾生，無論出家菩薩、在家菩薩可以開緣，但是出家菩薩特別要注意，淫戒這一條它沒有開緣，為了護持聖所教誡，

不開緣，不開行姪，在家菩薩可以。所以前面四條重戒一殺盜姪妄，特殊情況可以開緣。然而《瑜伽菩薩戒》的這四條重戒，在任何時處都不能開緣，這是第二點意義。

接著第三點意義，犯了前面四重戒，他就失去戒體。在小乘來講，就等於斷頭了，不通懺悔。然而大乘開許他懺悔，但是要見好相。然而《瑜伽菩薩戒》的這四條重戒，無論上中下品纏，上品纏會失戒體，中下品纏發露懺悔，仍然可以恢復清淨。然而上品纏雖然失戒體，他在現生當中都堪任更受。

「**有其四種他勝處法**」，那什麼叫做「他勝處法」？智慧叫做「自」，煩惱叫做「他」，你現在持菩薩戒，卻被煩惱勝過自己的智慧，而有所毀犯，就稱為「他勝處法」，其他地處就稱做「波羅夷罪」。波羅夷罪就是極重的罪，犯到這一種罪就等於斷頭罪，就被擯出在清淨的佛法邊外。又稱作「無餘」，犯到這一種他勝處法，就如同死人一樣，沒有餘善可以記別了，所以稱為「無餘」。「**何等為四？**」什麼是四種的他勝處法呢？

【科判】

戒文——**能犯人**
 | 三種菩薩——**如是菩薩**³（初發心者、勝解行者⁴、入大地者）
 | 應住二法——**住**（一者不捨所受淨戒，二於淨戒意樂正住）
 | 三聚淨戒——**戒律儀**（律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒）
 | **明犯相**
 | 名數——**有其四種**
 | 重戒——**他勝處法**（智慧為自，煩惱為他）

戒文——徵釋戒相——徵問——**何等為四**
 | 辨釋

辨釋——一、自讚毀他戒（癡見愛貪求）
 | 二、慳惜財法戒（癡見愛貪慳）
 | 三、瞋不受悔戒（癡見愛忿纏忿敝忿恨）
 | 四、謗亂正法戒（癡見愛慢疑）

【一、自讚毀他戒】（說戒儀軌 P6）

若諸菩薩，為欲貪求利養恭敬，自讚毀他。是名第一他勝處法。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「**若諸菩薩**」，假如這位受了菩薩戒，安住清淨律儀的菩薩。

「**為欲貪求利養恭敬**」，為了想要貪求，講到「貪」，根據《唯識論》，說到「於有有具染著為性，能障無貪，生苦為業」。什麼是貪的定義？於有有具，對於三有的苦果，叫做「有」；還有「有具」，三有之因，就是「有具」。染著為性，染污愛著作為體性。能障無貪，能夠障礙無貪的這一種善根。生苦為業，有貪欲煩惱，就會生起一切苦果作為業用，這個就是「貪」。「為欲貪求利養恭敬」，把別人的利養歸於自己，還有貪求人家的恭敬尊重，恭敬就包括名聞在裏頭。你要名聞、人家的恭敬尊重，把人家的利養歸於自己，人家的恭敬也歸於自己。

「**自讚毀他**」，自己讚歎自己有甚麼的功德，有什麼的道德學問，而來毀謗他人沒有學問、沒有道德種種。毀謗他人，他有種種惡劣的行為，而把利養恭敬都歸於自己。假若光自讚而不毀他，或者沒有自讚而光是毀他，這只是犯輕垢的罪，你有自讚又毀他，就要得重罪；那就

乖違菩薩慈悲憐憫眾生的這一種心意。菩薩之人都應當惡事向自己，好事與他人，這才對。你現在反過來，自己讚歎自己，而誹謗他人，把名聞利養歸於自己，大大乖違菩薩的道法，所以要犯重罪。「**是名第一他勝處法**」，這是第一條的重罪。

【科判】

戒文——**能犯人**——**若諸菩薩**（發菩提心，受菩薩戒，安住清淨律儀的菩薩）
——**所犯境**——*
——**成犯相**
——**心念**——**為欲貪求利養恭敬**（諸衣食財寶，及尊敬承事及獻座等）
——**相狀**——**自讚毀他**（說自功德，言他過失）
——**結罪**——**是名第一他勝處法**

*所犯境⁵《梵網經菩薩戒本疏》卷3：先明所毀之境，通有四：一人、二人、三人、四大眾。別有七：一聖人、二賢人、三已師、四傳法住持人、五凡諸有德人、六無德人、七非人畜生等。如次重輕可知。二自讚境有三：一實自破戒，無德無慚無愧。二雖不破戒，然無餘道行。三有戒，有行。此三如次前重後輕。

※《梵網經菩薩戒本疏》卷3：具緣成犯者，具六緣：一正境謂自他。二起彼想。三作讚毀意。四為名利等。五正加毀讚。六前人領讚受毀便犯。

補充戒文分判說明⁶

《資持》「問：何者為相？答：如後釋戒，三科束之：一**所犯境**、二**成犯相**、三**開不犯**，總為相矣。更以義求，亦為三別：一犯與不犯、二犯中有輕重不同、三有方便根本差別。統論其相，不出心境。如下更解。」

相-----所犯境-----境 --輕/重
 --成犯相-----心境合----犯---方便^因根本^果
 --開不犯-----心境互缺--不犯

【二、慳惜財法戒】（說戒儀軌P6）

若諸菩薩，現有資財，性慳財故，有苦有貧無依無怙正求財者來現在前，不起哀憐而修惠捨；正求法者來現在前，性慳法故，雖現有法而不給施。是名第二他勝處法。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第45次廣教誡）

「**若諸菩薩**」，假如這位受過菩薩戒的菩薩。「**現有資財**」，現在擁有許多的資財，資助生活的種種財物。「**性慳財故**」，什麼叫做「慳」？於諸財法不能惠捨，秘吝為性，能障不慳，鄙畜為業。「慳」就對於諸多的財物還有佛法，不能恩惠的施捨給眾生；秘吝為性，隱秘吝惜作為體性；能夠障礙不慳；鄙畜為業，卑鄙貪吝作為業用；這個叫「性慳財故」。「**有苦、有貧、無依、無怙正求財者來現在前**」，什麼叫做「有苦」？就是他有種種的譬如盲聾、瘡啞、殘廢、疾病的這些人，就是「有苦」。「有貧」，貧窮於種種財物，貧窮到沒辦法想，想不出什麼法子來，使令自己能生活，這個就是「有貧」。「無依」就是孤苦伶仃無所依靠的人。「無怙」，人在幼弱需要人家哺育的這種人，那是很可憐的境界。「**不起哀憐而修惠捨**」，這些人現前了，你做菩薩的人，不升起悲哀憐憫之心，而修恩惠施捨的善事。

「**正求法者來現在前**」，有真正求法的人，來現在你的面前。正求法表示他有智慧，才能了解佛法的義趣，他堪能受持的這一種人，叫做正求法者，現在你面前。「**性慳法故**」，而你的習性慳吝佛法的緣故，你對佛法的道理，能真正理解，正知正見，具足勝解，你有能力教授

他人，這是一種情況。另外一種情況，你這裏藏著許多寶貴的經典，正求法的人現在你面前，你有能力為他講說，你卻慳惜不肯為他講說；他求你的經卷布施給他，你也慳惜不肯布施，所以「性慳法故」。「**雖現有法而不給施**」，不供給布施給對方。

「**是名第二他勝處法**」，這是第二條的重罪。做菩薩的人在適當因緣之下，而人家不請你都還說哩！何況人家已經現前了，來跟你求法，你一點慈悲憐憫心都沒有，不肯施捨，所以要犯重罪了！

【科判】

戒文——**能犯人**——**若諸菩薩**（發菩提心，受菩薩戒，安住清淨律儀的菩薩）
└─**成犯相**
└─**財**
├─心念——**現有資財，性慳財故**（有可施財物，慳吝財物）
├─對境——**有苦有貧無依無怙，正求財者**（匱乏資財，生活困頓，應資助者）
├─相狀——**來現在前，不起哀憐而修惠捨**（現前求財，不起哀憐故不修財施）
└─**法**
├─對境——**正求法者，來現在前**（堪受持能信解，有求法意樂者，現前求法）
├─心念——**性慳法故**（慳吝佛法）
├─相狀——**雖現有法而不給施**（雖有法不作法施）
└─**結罪**——**是名第二他勝處法**

※《梵網經菩薩戒本疏》卷4：然此戒中犯有四處：一自慳。二教他。三隨喜。四讚慳。今且約自辨具緣，餘三准之。自具六緣成：一自有財法。二乞者現前。三具前二想。四起慳惡心。五對緣正違。六前人空迴故。⁷

【三、瞋不受悔戒】（說戒儀軌 P7）

若諸菩薩，長養如是種類忿纏，由是因緣不唯發起麤言便息，由忿蔽故，加以手足塊石刀杖，捶打傷害損惱有情，內懷猛利忿恨意樂，有所違犯。

他來諫謝，不受、不忍、不捨怨結。是名第三他勝處法。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「**若諸菩薩，長養如是種類忿纏**」，講到「忿」，根據《唯識論》，說到「**依對現前不饒益境，憤發為性，能障不忿，執杖為業**」。這個「忿」的小隨煩惱，他是怎麼樣的情況呢？

「依對現前不饒益境」，依止對於現在眼前不富饒利益的境界。「憤發為性」，你忿怒發起作為體性，「能障不忿」，能障礙不忿的善法。「執杖為業」，執持器械作為業用，你生起忿的煩惱，進一步就拿著器械準備要傷害對方，這個叫做「忿」。

「**由是因緣**」，由於這個因緣。「**不唯發起麤言便息**」，不唯獨發起麤惡的言語就止息。「**由忿蔽故**」，由於忿的煩惱遮蔽我們自性清淨心的緣故。「**加以手足塊石刀杖，捶打傷害損惱有情**」，「加以手足」，動手動腳；「塊石」，拿著石頭瓦塊準備要傷人；「刀杖」，或者拿著刀子、棍杖；「捶打」，捶擊鞭打傷害對方；這樣子就損傷惱害有情眾生。

「**內懷猛利忿恨意樂**」，內心還懷著非常勇猛銳利的忿恨的這種意樂，意樂就是意願。那甚麼叫做「恨」？「**由忿為先，懷惡不捨，結怨為性，能障不恨，熱惱為業**」。「由忿為先」，由於忿的煩惱在前面。「懷惡不捨」，接著你就恨對方，就懷惡不捨的惡心，懷著忿的惡心不捨去。「結怨為性」，結怨作體性，跟人家結怨仇作體性。「能障不恨」，它能障礙不恨的善法。「熱惱為業」，熱惱為業，心裡忿恨的人，他心裡就悶熱苦惱作為業用。這個叫做「內

懷猛利」，兇猛銳利很熾盛的，「忿恨意樂」，忿恨的這一種意願。「**有所違犯**」，這樣就有所違犯菩薩戒囉！「**他來諫謝**」，有其他人前來到你菩薩面前勸諫你，某某人、某某菩薩你不能這樣喔！「謝」就是被他侵犯的人，親自還來謝罪。諫、謝不同，「諫」有其他人來勸諫的；「謝」就是被你惱害的對方，他自己還來謝罪。「**不受、不忍、不捨怨結**」，你「不受」，不肯接受。「不忍」，你心中不忍可。「不捨怨結」，你也不捨棄怨恨的煩惱。「**是名第三他勝處法**」，這個叫做第三種的他勝處法，第三條重罪。

【科判】

戒文——**能犯人**——**若諸菩薩**（發菩提心，受菩薩戒，安住清淨律儀的菩薩）
——**所犯境**——（於他有情-違境）
——**成犯相**
——**心念**——**長養如是種類忿纏**（身語意業，一切皆是忿纏所作）
（於此忿纏不饒益相、不正思惟，多所修習，不生樂欲勤修對治）
——**口業**——**由是因緣**
——**不唯發起麤言便息**（言語毀辱訶責）
——**身業**——**由忿蔽故**（猛利忿纏蔽抑其心）
——**加以手足塊石刀杖，捶打傷害損惱有情**
——**意業**——**內懷猛利忿恨意樂**（懷忿不捨，結恨於心）
——**瞋不受悔**——**有所違犯，他來諫謝**（有情先為侵犯，現前以至誠心欲求悔謝）
——**不受、不忍、不捨怨結**（心生違拒，心不忍可，不捨怨恨煩惱）
——**結罪**——**是名第三他勝處法**

※《梵網經菩薩戒本疏》卷 4：

具緣者：一有對違境。二起彼想。三不禁心。四起瞋便犯。此約心，若通身口更加打罵，五緣便犯。若取至極，更加前人來謝，瞋猶不解，六緣方犯。⁸

【四、謗亂正法戒】（說戒儀軌 P8）

若諸菩薩謗菩薩藏，愛樂、宣說、開示、建立像似正法。於像似法，或自信解，或隨他轉，是名第四他勝處法。如是名為菩薩四種他勝處法。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

這一條戒，謗亂正法戒，是由於邪見的煩惱所生起的。那什麼是「邪見」？根據《唯識論》，我們就講它的大意，「邪見，謂謗因果、作用、實事，及非四見諸餘邪執，如增上緣名義遍故」⁹。「邪見」的意思就是毀謗沒有善惡因果，以及毀謗沒有由業因而招感異熟的果報，這個叫做「謗因果」。所以我們做佛弟子，最要緊要深信因果，因果通三世，「欲知過去因，今生受者是；欲知來世果，今生作者是」。種善因遇到助緣就得善果，種惡因遇到助緣就得惡果，不是不報，時辰未到，時間到一定報。所以經上說，「假使百千劫，所造業不亡，因緣會遇時，果報還自受」。假使經過百千劫那麼遙遠，所造業不亡，你所造的業因不會消亡的，因緣會遇時，因緣會遇的時候，果報還自受，你所造的善惡業的果報，還要自己去受。那這裡謗因果，毀謗沒有善惡的因果，那就是很大的邪見。

什麼叫做「謗作用」？認為沒有此世、沒有他世，沒有死此而生彼的這一種作用。所以謗是貫下來的，謗因果、謗作用、謗實事。什麼叫做「謗實事」？誹謗沒有世間真實的阿羅漢。

「及非四見諸餘邪執」，以及非四見之外的種種邪惡的執著，「非四見」，不是其他四種

見一身見、邊見、見取見、戒取見，所以這四種見以外，所沒有含攝種種邪惡的執著，都歸到邪見所收攝。「如增上緣」，又如同四種緣，其他三種緣—因緣、所緣緣、等無間緣所不收攝的都歸入到增上緣裡邊。「名義遍故」，增上緣的名稱意義比較周遍的緣故。所以四種見之外的種種邪惡的執著，都歸到邪見所收攝這個意思。那麼這一條戒就由於邪見的煩惱作祟，邪見覆心，邪見屬於意業的三種貪瞋癡，屬於愚癡的煩惱所收攝。

「若諸菩薩，謗菩薩藏」，假若安住淨戒律儀的菩薩，他「謗菩薩藏」，怎麼「謗菩薩藏」？他由於邪見覆心，由於邪見的煩惱覆蓋自性清淨心，對大乘空有的法教，或者執著自性有，或者執著斷滅無，以及其餘種種偏邪的執著，都叫做「謗菩薩藏」。

「愛樂、宣說、開示、建立像似正法」，什麼叫做「愛樂」？對於像似法，什麼叫做「像似法」？相中好像正法，其實不是正法，他愛樂在心中寶翫，感覺很寶貴很喜悅，貪染味著，這個就是「愛樂」。「宣說」，本來有這一種說法，你重新的舉揚，就是宣說。「開示」，推闡增廣，推求闡明增益廣大，令解其義，使令了解你所說的這一種像似法的意義，這個叫做「開示」。「建立」，就是他創立新說，作為一種的宗旨，成為一家之言，叫做「建立」。於像似法愛樂、宣說、開示、建立。

「於像似法，或自信解，或隨他轉」。對於這一種的像似之法，所以凡是講到像似法，在《瑜伽師地論》第九十九卷〈攝事分〉裡有詳細廣泛說明，我們就其中舉出一條來說明。又好比在真正的經典裡邊安立偽經，在真正的戒律裡邊安立偽律，就成為「像似法」。九十九卷的像似正法，可以查出來參閱。所以凡是所說不合乎大乘的一法印，一實相的法印，不合乎小乘的三法印—諸行無常、諸法無我、寂靜涅槃；三法印。他說的好像有本有據，然而不合乎大乘的一實相印、小乘的三法印，都變成像似正法。你宣說這種像似正法，就已經犯這一條戒了，不必揚言毀破，才叫做犯這一條戒，你宣說這一種，就犯。還有各宗各派假如互相批評長短，都會犯到這一條，所以要注意。由於各宗各派都從佛流傳下來的，而你互相批評毀謗，那就會犯到這一條，所以要注意！

「是名第四他勝處法」，這個叫做第四種的他勝處法，第四條重罪。「如是名為菩薩四種他勝處法」，這一句就是總結前面四條重戒的文詞，如此就稱為菩薩四種的他勝處法。

【科判】

戒文——能犯人——若諸菩薩（發菩提心，受菩薩戒，安住清淨律儀的菩薩）
 ——所犯境——（所對境：於他有情、所謗境：大乘菩薩法藏）
 ——成犯相
 ——心念——謗菩薩藏（於菩薩藏興起毀謗，使令自己或使他人毀謗正法、捨棄正法）
 ——相狀——愛樂（貪染味著）
 ——宣說（文字的宣揚）
 ——開示（義理的發揮）
 ——建立（安立成修學的宗旨）
 ——像似正法（安立相似法）
 ——結果——於像似法
 ——或自信解（自己生起對相似正法的信解）
 ——或隨他轉（是由邪師、邪友所影響）
 ——結罪——是名第四他勝處法

《梵網經菩薩戒本疏》卷 4：

具緣有五：一、對人眾。二、三寶境。三、起彼三想。四、作邪見。五、發謗言便犯。¹⁰

【持犯輕重】（p8-10）

菩薩於四他勝處法隨犯一種，況犯一切！不復堪能於現法中增長、攝受菩薩廣大菩提資糧；不復堪能於現法中意樂清淨。

是即名為相似菩薩，非真菩薩。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「**菩薩於四他勝處法隨犯一種，況犯一切**」。菩薩在四種的他勝處法當中，隨著犯了一條的重戒，何況是四條重戒都犯到，更不可以，隨犯一條就不可以。

「**不復堪能於現法中增長、攝受菩薩廣大菩提資糧**」。「不復」，不再；「堪能」，堪可擔任；「於現法中」，就在今生當中。增長攝受菩薩廣大菩提資糧，什麼叫做「菩提資糧」？就是成就無上菩提的資糧。資糧就好比我們要到國外去旅行，我們必須要準備糧草、錢財種種，才能到達目的地。我們將來要成就無上佛果菩提，亦復如是，要準備好資糧。這資糧有兩種，就是福德資糧跟智慧資糧。福德資糧在六度裡就屬於布施、持戒、忍辱這三種；智慧資糧就是般若度；精進跟禪定通於兩種。因為無論修福德、修智慧的資糧，都要有精進、都要有禪定，所以這兩種是通於兩種。布施度度脫我們的慳貪煩惱，持戒度破除我們的惡業，忍辱度度脫瞋恚的煩惱，精進度破除我們懈怠的煩惱，禪定度破除我們散亂的煩惱，般若度度脫我們愚痴的煩惱，所以這個叫做「菩提資糧」。我們平素修行就是要福慧雙修；福慧雙修圓滿了，將來就證得福慧兩足尊無上的佛果。

「**不復堪能於現法中增長、攝受菩薩廣大菩提資糧**」。假若毀犯四條重戒任何一條，不復堪能於現生當中一直增長，然後攝受菩薩的廣大菩提資糧。

「**不復堪能於現法中意樂清淨**」。什麼叫做「意樂清淨」？證得初地的菩薩就是真正的意樂清淨了，也就是說毀犯重戒的人，他就不堪任證得初地以上菩薩階位。

「**是即名為相似菩薩，非真菩薩**」。這個就叫做相似的菩薩，不能稱為真實的菩薩。所以我們對重戒要特別小心防護，不要有所毀犯。而平素持戒的心態，我們都要輕重等持，對於輕的戒、重的戒都平等心守持，這樣我們持戒就持得皎如冰霜、塵點不染，重戒決定犯不到，我們就堪能成就三乘的聖道，非常的殊勝。所以我們要發心做真實的菩薩，絕對不做相似的菩薩。

【科判】

戒文——**彰犯分齊**

——**菩薩於四他勝處法**

——同種——**隨犯一種**（只犯一條，上品纏別犯一種他勝處法）

——同名——**況犯一切**（何況四條都犯，上品纏總犯多種他勝處法）

——明犯過失

——**不復堪能於現法中**（無法在現在生中）

——**增長攝受菩薩廣大菩提資糧**（圓滿菩薩的廣大菩提資糧）

——**不復堪能於現法中**

——**意樂清淨**（證得初地以上菩薩階位）

——**是即名為相似菩薩非真菩薩**

※明捨不捨——以煩惱品類論犯輕重

菩薩若用軟、中品纏毀犯四種他勝處法，不捨菩薩淨戒律儀；上品纏犯，即名為捨。若諸菩薩毀犯四種他勝處法，數數現行，都無慚愧；深生愛樂，見是功德；當知說名上品纏犯。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「菩薩若用軟中品纏」，菩薩假若用軟中品纏，「軟」也就是下，軟弱下品，還有中品的纏，「纏」是煩惱不同的名稱，叫做「纏」。因為我們生煩惱的時候，他就纏縛我們身心，不得自在、不得安樂，所以我們時刻都不要有煩惱纏縛我們的身心。這裡說，「菩薩若用軟中品纏，毀犯四種他勝處法」，就是下品、中品的煩惱，犯到四種他勝處法，四條的重戒。「不捨菩薩淨戒律儀」，他還不會捨棄菩薩的淨戒律儀。「上品纏犯，即名為捨」。上品的煩惱所犯，他就會戒體捨掉了，戒體失去了。

「若諸菩薩毀犯四種他勝處法」，假若諸位的菩薩毀犯四種他勝處法，毀犯四條重戒。「數數現行，都無慚愧」，他是屢次屢次的，現行造作這種犯戒的惡業，內心一點慚愧心也沒有。「慚」者慚天，「愧」者愧人。我們怕佛菩薩天神，了知我們獨處時候身口意三業的造作，所以我們也不敢隨便懈怠放逸，不敢作不如法的身口意三業的表現，這個叫做「有慚」。我們在公顯的地處造作惡法，人家就會批評呵責我們，我們怕人家的批評呵責，所以在公顯處也不敢造惡了，這個就是「有愧」。所以「有慚、有愧」這兩種法，就是佛法當中潔白清淨之法，有這兩種法我們才能夠止息一切惡法，奉行一切的善法。而現在他卻都無慚愧，造作犯重戒的事，屢次屢次的造作，而且一點慚愧心也沒有。「深生愛樂，見是功德」，造作這一種的惡業，並且深深的生起貪愛好樂之心，而且更不好的，是生起邪惡的執著，認為這麼作是功德的事，那就顛倒錯亂了。「當知說名上品纏犯」，這個就是上品煩惱所犯罪相的情形。

【科判】

戒文——不捨——菩薩若用軟、中品纏（不是依止猛利煩惱）
├ 毀犯四種他勝處法（毀犯四條重戒）
├ 不捨菩薩淨戒律儀（不失清淨戒體）
└ 捨——上品纏犯，即名為捨（依止猛利煩惱而造作）
├ 若諸菩薩毀犯四種他勝處法（毀犯四條重戒）
├ 數數現行，都無慚愧（無思對治）
├ 深生愛樂，見是功德（意樂猛利）
└ 當知說名上品纏犯

* 示堪重受：

非諸菩薩暫一現行他勝處法，便捨菩薩淨戒律儀；如諸苾芻犯他勝法，即便棄捨別解脫戒。若諸菩薩，由此毀犯，棄捨菩薩淨戒律儀，於現法中堪任更受，非不堪任；如苾芻住別解脫戒，犯他勝法，於現法中不任更受。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 45 次廣教誡）

「非諸菩薩暫一現行他勝處法」，並不是諸位菩薩，暫時一現行犯了他勝處法，犯了重戒，「便捨菩薩淨戒律儀」，就會捨棄菩薩的淨戒律儀。「如諸苾芻犯他勝法」，菩薩不像聲聞比丘，犯了他勝法，「即便棄捨別解脫戒」，犯任何一條他就會棄捨別解脫戒。菩薩是上品纏犯才會失去菩薩戒品，其他中下品的雖然犯重戒，但是還不捨菩薩的淨戒律儀，就是這個意思，不像比丘犯四條重戒任何一條，就會失去比丘戒體。

「若諸菩薩」，假若諸位的菩薩，「由此毀犯，棄捨菩薩淨戒律儀」，由此毀犯就棄捨了菩薩的淨戒律儀，失去菩薩戒體。

「於現法中堪任更受」，在這一現生當中，他還堪任更加的受戒，「非不堪任」，不是不

堪任，只要他重新發起大菩提心，而且懺悔過去所犯的罪過，他都堪任更受的，不是不堪任。

「如苾芻住別解脫戒」，就如同比丘住別解脫戒，「犯他勝法」，毀犯他勝處法，「於現法中不任更受」，在現法當中就不堪任更加的受戒。

然而這裡我們要稍微簡別，特別說到毀犯瑜伽菩薩戒的四條重戒。假若是毀犯共通的姪、盜、殺、妄，他雖然懺悔然後重新受戒，他只能堪任稱為菩薩的沙彌、沙彌尼，或者優婆塞、優婆夷，不堪任稱為菩薩比丘，或者菩薩比丘尼的身份。假若是毀犯瑜伽的四條重戒，他還可以恢復菩薩比丘、比丘尼的名份；而共通的姪盜殺妄有所毀犯，就不堪任這麼稱呼了，所以這裡要特別說明的。

【科判】

戒文	└ 菩薩戒	└ 非諸菩薩暫一現行他勝處法
		└ 便捨菩薩淨戒律儀（失菩薩戒體）
	└ 聲聞戒	└ 如諸苾芻犯他勝法
		└ 即便棄捨別解脫戒（失比丘戒體）
戒文	└ 菩薩戒	└ 若諸菩薩
		└ 由此毀犯棄捨菩薩淨戒律儀（上品纏犯瑜伽四重戒）
		└ 於現法中堪任更受，非不堪任
	└ 聲聞戒	└ 如苾芻住別解脫戒
		└ 犯他勝法（犯聲聞四重戒）
		└ 於現法中不任更受

*辨緣：二緣捨、二緣不捨。

略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀：一者、棄捨無上正等菩提大願；二者、現行上品纏犯他勝處法。若諸菩薩，雖復轉身遍十方界在在生處，不捨菩薩淨戒律儀，由是菩薩不捨無上菩提大願，亦不現行上品纏犯他勝處法。

若諸菩薩，轉受餘生忘失本念，值遇善友，為欲覺悟菩薩戒念，雖數重受，而非新受，亦不新得。

【消文】整理自妙境長老《瑜伽菩薩戒本講記》（清公和尚依《菩薩戒本》故未解釋這一段）

「略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀」：簡略的來說，有兩個緣捨諸菩薩淨戒律儀。「一者、棄捨無上正等菩提大願」：第一個緣是棄捨無上菩提心，沒有意願求無上菩提。「二者、現行上品纏犯他勝處法」：第二個緣是上品煩惱現行違犯他勝處法。「若諸菩薩」，倘若是成滿淨戒的菩薩，「雖復轉身遍十方界」，雖然又轉身（捨身受身）遍十方世界，「在在生處」，菩薩或由願力而生其處，或為饒益一切有情而生其處，或由業力而生其處，不論在什麼地處，「不捨菩薩淨戒律儀」，他的菩薩淨戒儀沒有棄捨，為什麼？「由是菩薩不捨無上菩提大願」，因為沒有棄捨無上正等菩提大願，「亦不現行上品纏犯他勝處法」，也沒有現行上品纏犯他勝處法。所以菩薩雖然是棄捨這個身體，又得到其它的身體，遍十方界所在生中，不因為棄捨了這個身體，就棄捨了所受的菩薩戒體。

「若諸菩薩，轉受餘生」，若菩薩棄捨了這個身體，在餘生中又得一個身體。「忘失本念」，菩薩又得了個身體的時候，把原來受菩薩戒的這些事情忘掉了。「值遇善友」，因為菩薩栽培過善根，當他遇到善知識，可能他的師長先得聖道，那就是他的善知識，或者是佛菩薩就是他的善知識。「為欲覺悟菩薩戒念」，善知識就善巧覺悟他應該受菩薩戒。這位菩薩就發心受菩薩戒。「雖數重受」，菩薩在轉身中，雖然一次又一次的重受菩薩戒，「而非新受」，並

不是現在才受菩薩戒。「亦不新得」，菩薩戒體也不是現在才得的，以前就得到。

【科判】

戒文	捨緣	略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀
		一者、棄捨無上正等菩提大願
		二者、現行上品纏犯他勝處法
	不捨緣	若諸菩薩雖復轉身遍十方界在在生處
		不捨菩薩淨戒律儀
		由是菩薩不捨無上菩提大願
		亦不現行上品纏犯他勝處法
	菩薩戒體	若諸菩薩，轉受餘生忘失本念
		值遇善友，為欲覺悟菩薩戒念
		雖數重受，而非新受，亦不新得 ¹¹

¹ 節錄自《瑜伽師地論》卷 42〈10 戒品〉：(CBETA, T30, no. 1579, p. 522, c29-p. 523, a6)

² 《菩薩善戒經》八重，前四重法為前五戒中的除飲酒外殺生，偷盜，邪淫，妄語四條重法。

³ 「如是菩薩」，初發心者、勝解行者、入大地者三種菩薩。如《發菩提心儀軌》云：「初發心者，以律儀戒為根本，是名願行。勝解行者，以攝善法戒為根本，名靜慮行。入大地者，以饒益有情戒為根本，名歡喜行。」

「住」，如《戒論》云：「謂諸菩薩，應住二法：一者不捨所受淨戒；二於淨戒意樂正住。」

「戒律儀」，略說三種：一、律儀戒、二、攝善法戒、三、饒益有情戒。初發心者、勝解行者、入大地者三種菩薩之所行持。

「有其四種他勝處法」，他勝處法：《講義》云：「是標名數。智慧為自，煩惱為他。受菩薩戒，應以智慧摧伏煩惱；今破此戒，即是為煩惱之所勝伏，一切毀犯皆從此生，是故名為他勝處法。」

四種他勝法：

一自讚毀他，因「癡見愛貪求」之心所生起；

二故慳，因「癡見愛貪慳」之心所生起；

三故瞋，因「癡見愛忿纏忿敝忿恨」之心所生起；

四謗菩薩藏，因「癡見愛慢疑」之心所生起。

⁴ 《瑜伽師地論》卷 47〈4 住品〉：「云何菩薩勝解行住？謂諸菩薩從初發心乃至未得清淨意樂，所有一切諸菩薩行，當知皆名勝解行住。……云何菩薩極歡喜住，謂諸菩薩淨勝意樂住。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 553, b3-19)

⁵ 節錄自《梵網經菩薩戒本疏》卷 3 (CBETA, T40, no. 1813, p. 628, a22-28)

⁶ 節錄自《四分律行事鈔資持記》卷 2 (CBETA, T40, no. 1805, p. 261, c10-14)

⁷ 節錄自《梵網經菩薩戒本疏》卷 4 (CBETA, T40, no. 1813, p. 630, a10-14)

⁸ 節錄自《梵網經菩薩戒本疏》卷 4 (CBETA, T40, no. 1813, p. 632, a4-8)

⁹ 節錄自《成唯識論》卷 6 (CBETA, T31, no. 1585, p. 31, c19-21)

¹⁰ 節錄自《梵網經菩薩戒本疏》卷 4 (CBETA, T40, no. 1813, p. 633, b3-5)

¹¹ 《菩薩戒羯磨文釋》卷 1：「二釋轉生重受疑。……無作戒體，一發之後，永為佛種。縱令轉生忘失，然既無退心、犯重二緣，當知戒體仍在。雖數數重受，但令覺悟而已，豈名新受新得哉。」(CBETA, X39, no. 703, p. 194, c18-23)