

# 如来心印传论文解析

纽西堪仁波切 著论

益西彭措堪布 译讲

## 一、法身传法的情形

**我等的大师——吉祥普贤佛，于基本来的法界中证得菩提。**

普贤王佛是在本初不思議劫前，于基本来之法界中现证菩提，由此成为后来无数诸佛的顶首。因他不曾落入生灭，故根本清净。也即是：在基现的当下未曾迷失而现证菩提，因此它从没有落在无明烦恼的尘垢中，这称为根源清净，叫做“吉祥”。以此，吉祥普贤佛成为一切佛的导师。换句话说，其后，一念间迷失而陷于轮回迷梦中的自性佛，都是由于普贤佛的加被而返迷归悟的。在此世界示现的无数化身佛，其实都是普贤佛悲力的表现。因此，我等的大师，按最高大圆满法教而言，他的本地实际是普贤如来。释迦佛的本地实际是普贤如来，莲师也实际是普贤如来，所以我等的大师就是普贤如来。

**此意即是：在身与智慧无合无离之秘密心中不动摇而住的体状，或者说，在内明法身佛期间，体性、自性、大悲三**

**者，法界之三身安住的状况，非是于境上运行之故，一切知之智慧本然灵明。**

普贤佛现证菩提的情形，就是指在三身五智无合无离的秘密心中不动而住的体状。“秘密心”就是法界或如来藏。其他未证知者的心无法测知它，故称“秘密”。通常说的“心”，多数指前六种识，连第七、第八识都不了解，何况真如本心？这里说的是心里面的心。

在秘密心上，身和智慧是无离无合的方式本有的。如同有火就有热，热在火上无离无合，即从未分开，也没有新合上去。迷惑者一念无明，不识自性，反而认妄为真，这就叫做动摇，以此就落入了生死。

“在内明法身佛期间”，这是指没有出现报身化身，没有别的眷属，纯是佛自身，也就是并未以力用起现种种他现。此时界中本有的三身，即体性空、自性明、大悲遍三者如如安住的状况。这说的“内明三身”区别看待他缘显现的三身。譬如，他受用报身和应化身是看待悲愿和他相续善根和合，而在他心前显现的影相，而这里纯指本然法身佛。不看待其他即绝待，故不同于下乘所说由因缘所生的法身果，安立为刹那性的身等，而纯粹是指界性上本有空、明、遍三者（体性空即法身，自性明即报身，大悲遍为应身）。

**“非是于境上运行之故，一切知之智慧本然灵明。”**此处要注意两种“明”的区分。妄识也说有明了性，但它是在境上运作，是看待境而有的了别，即：境上显了这个相，才

有对这个相的了别；显了那个相，才有对那个相的了别。缘聚则有，缘散即无，所以是依他而起的假法，不是本明。以境是假的，对境的了别当然也就是假的，故非真实；而且是偏局的，即一时取一境，不取他境，以住著性仅取境上一个影相，故不是周遍的；落于能所二现戏论中，是生灭性，故非寂静无缘。

对比可知，真实智慧是本然的、无缘的、周遍的、寂静的、灵明的。不是依他而起，因此是本然的；不是在境上运行，所以是无缘的；不落在偏局当中，因此是周遍的；没有生灭迁变，因此是寂静的；不同于虚空，因此是灵明。最终点明现证菩提的体状，就是“一切知之智慧本然灵明”。

法身佛以裸体、天蓝色作表征，没有任何报身的装饰，以此明示法身无形无色、绝相绝言。也就是说，自然光明的本明没有任何相，一丝不挂，赤裸裸的，没有你可缘处、可想处。

### 法身说法五圆满

**尔时，处圆满——法身刹土中，导师圆满——普贤王如来，眷属圆满——智慧海众，时圆满——界无变之时，法圆满——自性大圆满本有元成之境界中昭然灵明。**

“尔时”，即现证菩提之时。法身说法具足五圆满：处圆满、导师圆满、眷属圆满、时圆满、法圆满。处：法身刹土。导师：普贤王如来或平等真如俱生智。眷属：俱生智的海众，即智慧的无量体分。此处导师和眷属并非别别两法。

时：界无变之时或真如不变平等时。密教中安立有法时和法性时两种。有法时指世俗中依着诸法的生灭性安立的时间。诸法依因缘而起，只现一个刹那，故各刹那的显现别不同，由此可安立过、现、未三世，以及以刹那积聚的数量安立各种长短的时量。有法时是不平等的、有变的、虚假的。各刹那不同，因此不平等；前前灭后，新新续起，所以有变异；缘生法是他法所作，因此没有自性，或者只是一种假相，而时间又是唯依因缘生法而安立，所依是假的，依他立的时间就更是假的了，因此有法上的时间只是一种假立法，观察时一无所有。

法性时则是胜义时，相对有法时来说，它是平等时、无变时、本净时、不二时。这里没有三世差异，没有先灭后起的变异相，因此是无变时；没有客尘垢染相，就叫做本净时；没有多体法，所以是不二时。论文中说的是“界无变的时”，立为法身说法的时圆满。

法：自性大圆满本有元成的境界中灵明不昧。这是指法身佛无变异、无分别而住，是以法身体性现量加持而说法。

其实，这五分都是就法性而立名言。也就是说，相对于有法上有五分，就安立法性上的五分，说来说去就是一个法性，不是有很多不同的东西。

## 二、自受用身说法的情形

### 自现受用身的情形

法身是一切德相与妙用的本体，从此法身体性中自然显

出受用身，故以下说普贤佛报身传法的状况。

**复次，在彼性之境界中不动摇，而自现受用圆满身自然显出者：**

问：如何从法身现起自受用身呢？答：住于法身体性中不移动时，便从内自现受用圆满之身。

“自现”有两种意义：一、区别他现，指不是现在他心前的显现，或者说很多他心前能见到的同分所见，而是自己内证中显出的，别人见不到；二、区别观待他缘而现，即不假造作安排，自然显出。

首先说的“自现”指佛自内开发的受用身，这是上至十地菩萨也无从测知的秘密，唯有佛智能见。他受用身（他现报身）则是菩萨的善根力所感的报身相，属于他现，不是自现。“受用圆满”，是指佛的自受用本来充实圆满，没有丝毫迁变之苦，无所匮乏，也无须增添。

接下来的“自然显出”，指安住法身不动时自然就会显出，而不是仗因缘造成一个新的法。这里指明了不同于世俗谛中由因缘新生的法，而是本有的德相。凡是因缘所作法都是新生的法，也就是虚假的法。如是无而现出的根身器界等法都属于世俗谛，就像虚空中缘聚忽而现出的白云一样，实相里本来没有它，所以是不同于实相本身的虚假显现。但如来的自受用身不落在实相和现相不同的世俗谛中。世俗谛的情况是有的不现，无的现前，所以是错乱境界。这里则是指虚妄分别彻底没有了，假相消失了，本真就得以现前。这是显出，而不是新生。正因只是显出，可见是性中本有的。住

在法身中已经不动摇了，不再现客尘的垢障时，自受用身就自然显出来了。它与法身是不二的，如同日轮与日光。

从自性之现分中，一切清净密严大乐刹土，悉皆由五智力用而显出，没有上、下、方隅等，在妙宝所成虹宫之善妙庄严中，五种性诸佛由各自无量超越言说之会众眷属所围绕。然而，此非为别别所化、能化者，而是由自现元成之力能自然显出。

“自性之现分”，指法身自性不仅有空分，还有现分，而不是住在偏空边。从自然智的现分中，清净的密严大乐刹土，完全是由五智力用而显出。五智力用是本智中元成的法，住在法性中无所动摇时，不随分别识流注，五智力用就自然显出密严净土。这不是依他缘新作的法，因此在自受用土中，没有上方、下方、四方、四隅等的方所或者方分。人、天等器界都有方所，因为是分别心造业而感现的，动了分别就有量，所感现的国土相就有空间的各种排布、方位等的假相，看起来似乎都是真实的，实际只是分别心的作品。而消殒了妄识假境界以后，无二的本性境界中的显现没有形相和方所等，因此说是妙宝所成的虹宫之微妙庄严，此即自受用土之庄严。“**清净**”指非妄识所现客尘相。“**大乐**”指无变异。总之不是因缘所生的假法，惑业所现的染法，故为清净真实。

如是于密严净土中，觉海中的五种性诸佛，即佛种性、金刚种性、宝种性、莲花种性、事业种性。这内具的五分种性称为五种性佛或五部佛，不是指本性外的各种佛。每一种性又自成一大曼陀罗，各由无量超越言说的眷属众所围绕

（眷属众指自然智中自显的无量诸佛）。

这里本师和眷属不是别别的能化、所化，而是在现证菩提的同时自然显出。“自然”指没有预计安排，法尔有此清净显现。总的来说，以上一切唯一是遍智如来的体性。

从彼性之现分中，出现无数不可思议五种性诸佛，一切都如锦缎彩色斑斓般善妙庄严，五色灿然。此等乃是从面、舌的曼陀罗普放无边无际的六字光明中自然显出。

再者，从彼自性的现分中，显现超出数量、非思维言语所能测知的五种性诸佛。这里超越了能计的数量，即于菩提自性中显出五种性，五种性中的每一个又以法身为体，又具有五种性，如是重重无尽。每一种性佛都有无量眷属围绕，都是光明体性，有五色绚烂相，微妙庄严。这些五部、无色、五性诸佛是从哪里显出的呢？答：从面、舌之曼陀罗放无边无际六字光明，是从这六字光明中自然显出的。

法身光明如同无云晴空之蓝天，指空性本体。自受用身的光明则是绚烂多姿的，犹如霞光照着彩云，这是指从空性显出五智光明。因此，自受用身唯是光明体性。

### 报身说法之五圆满

尔时，处圆满——清净的密严刹土中，导师圆满——五种性佛，于眷属圆满——由无量诸佛曼陀罗所围绕，法圆满——智慧光明之秘密心，时圆满——法性不可思议之时。以此表示了自然证境光明之秘密心自性为不可言说。

在自显自受用身之时，处圆满：清净无垢的密严刹土。导师圆满：性中本具的五种性佛（五部佛）。眷属圆满：每

一种性佛为无数诸佛曼陀罗所围绕。总的来说，自然智慧法尔具五种性，每一种性又有无数分，如是重重无尽，不可思议。

法圆满：智慧光明之秘密心。导师五种性佛上的智慧光明意即是他的心法，眷属无量诸佛的每一分又是以五种性为体，故任何一分都有此智慧光明意，因此在名言上可以说导师的心法传在了眷属心中，而且没有任何差别，就像一个印上的文字全部盖在了印文上（在每一分佛上都具有五种性的智慧光明意）。

（这里的传法，不是导师给他体的眷属传什么法门，因为一切都无二无别，一切法门都在真如中自显而出，这就叫做“传”。或者说，这就是本来的法。因为法有时候是通过假的文字来指示、表诠它，有时候真实的法是在法身胜义自性中没有动摇时，就自显出报身、报土。）

时圆满：法性不可思议之时。这又要透过对比可思议之时来认识。有法时是在因缘生的刹那法上安立的，因此可以思议，也就是分别心能衡量它的数量、长短、走向等等。而在彻证智慧光明之际，一切生灭相全部消失，一切三时所摄的时间相也全部消失，没有分别心可捉摸处，唯一是没有时间差别相的法性，所以称它为“不可思议时”。总而言之，住在没有时间分别的法性中，就叫做时圆满，没有别的体性。

**“以此表示了自然证境光明之秘密心自性不可言说。”**  
这一句明示了普贤佛自现受用身说法的情形，或者自然证境光明之秘密心的自性超出了言说的范畴。这里完全是法尔如



然的，心性的显现没有任何造作的东西、因缘生的东西，所以凡是分别心可分别的、可分析的各种论调、说法，都不能掺进来，因为这些根本说不到它。

比如说到处是清净的密严刹土，把它表述成秘密的庄严，就是没有分别识所缘的相，唯是秘密的光明体性，所以不可言说；本师是智慧性中的五种性，不是有一境相可得可见，故无法言说；眷属圆满指智慧种性中具无量分，仍是秘密的光明体性，无法言说；法也唯一是这智慧光明，无法言说；时也是法性不可思议之时，没有生灭心范畴中的刹那、长短、相续等时间相，因此不可言说。虽然名言中针对世俗范畴里处等五分，安立了清净的五分，实际应当知道只是不二的体性——普贤佛的自然光明性。

### 三、他现报化二身说法的情形

#### （一）总说要义

**由彼性之境界中现起幻身者：**

这一句是说由法身体性现起报化两种幻色身。以是从体起用，用不离体，体用不二之故，色身与法身不二，所现报化二身与普贤佛无别。

这里“幻”字应深着眼。“幻”即幻变。自现的自受用身及刹土，属于普贤佛自分的境界。而这里说的是以大悲力用与众生善根和合，众生识所变起的影像，是他现不是自现，即非普贤佛自分的境界。

这个“幻”字怎么来体会呢？经上说：“犹如幻师，现

诸异相，于彼相中，实无可得。”幻师以持咒的力量加持石块，和观众的心识和合时，观众的眼识就随着变起象马等相。要紧的是看到幻师的心前没有象马等的显现，有的只是一堆石块。观众见到的是一种假相，对于虚空中的象马等寻觅时什么也得不到，然而以因缘和合之力，在观众识上会变似有象马等相。他现色身影像就像这样，故称为“幻变”。

也就是说，如来的悲力和众生的机感之力和合，众生的能感识就会变现似乎真有的影像。机感分两类：第一类、清净眷属——一到十地菩萨，以其感力变起他受用的报佛和报土的显现；第二类、不清净眷属——凡夫和声闻缘觉，以其感力变起化佛的显现。而这一切他现的色身都是所化识前变起的影像，普贤佛自分上只有一堆“石块”——即唯一住在法身自性中，因此这种情形就像幻变一样。对于所现的幻身寻找时根本得不到，这样就明白，在所化识前现起报化二身影像的当处，实际只有法身。

悟明此点就知道，普贤佛悲力所现一切报化色身影像，都与普贤佛的自性无别，唯一是普贤佛在密加运用。

### 总持句

**依随众生机感之力，放诸光明而自然应现，如水中映月般。**

这是一个总持句，总示了如来现幻身的情形。理解时要抓住“感”和“应”的涵义来悟入。这里是因缘和合的事件，自他二力和合才有幻现。众生是感方，如来是应方，以悲力周遍故，有感就必有应。“机”有根机、机缘、机会等意思，

就众生界的差别情形而言，有千差万别的内容。

再来领会“自然”的涵义。在如来份上有不假安排造作的意思，即在众生善缘成熟时，以悲力自然就有回应，且无不恰当。随众生能感之心有多少，就应现那么多，如同有多少清净的江水，就有多少月影应现那样（众生心如净水，如来法身如天月，众生心水净时，自有如来色身影现）。

接下来要领悟“机感之力”的涵义。这要由细解它的差别来悟入：一、以感力深，应现的色身殊胜，譬如以圣者菩萨的感力，应现他受用身相，身有无量色，色有无量相，相有无量好；其依报刹土具足无量种种庄严。二、以感力强，应现的色身持久，譬如住世无量劫，或于人间住世多劫。三、以感力浅，应现的色身粗劣，譬如以浊世人类的感力，变起化身影像，具足三十二相等，或以畜类的感力，现起畜类身等。四、以感力弱，应现的色身短暂，譬如住世几十年，或显现几个小时。

又有公共所见和个别所见的差别。如来自身无生无灭，法报二身永远常住。而在常住当中，往昔与如来结缘深厚的众生，每随其机感能力见到应身。一人得见，多数倏起倏灭，因为维持的力量有限；多人同见，则交互维持，历时长久。现的身有的能与人同寿，甚至超过（这就是世间所谓的古佛垂迹，或者示迹、示现、化现等等）。就一期佛法而言，当众生善缘之力强胜时，以公共能感之力，居然感得一尊佛应世。大家都见到有他在世间的种种历程。其实，唯一是由众生识的感力变起了这种影像，而不是如来派一肉身来到世

间。就如来的法身而言，应现只是法性随缘起用。法流到达当机之处而特浓，缘熟的当机者隐受法流波动，而取成心识的境相，以六根接取（即眼识接取有形有色的影像，耳识接取种种声音等），居然感觉有个人出生了，辗转变化，见到他学道、成佛，乃至说法度生，实际只是当机者自识变起影像。说到“幻变影像”等都基于此理而来，佛自身则唯处法身寂灭场，一性一味。

接着解释“放诸光明”四字。从如来受用身看，即无数净光中，以一道光明入在当机者上，使得各各起识，而感现与其心相当的现相，所以说“自然映现”。“诸”字表明光明种类繁多，随诸众生类而现种种光明。

## （二）具体的事业相

### 1、总说

也就是彼时，上、下、方隅等中的六道众生各各由错乱之力，在受用各种自己的处所和苦乐显现故，住著于识的妄现上时，对于一地至十地的菩萨众，在十方刹土现起以自性幻现的五种性佛，各自作利他之义；而在六道各处，以无数能仁转妙法轮作利他之义。

这时，显现于十方世界界中的六道众生，各自由昏迷倒惑的错乱力用，如同以眼翳力妄现空花那样，无而现有。即以妄识的习气力，变起身、处、受用等三类假相。如同做梦般，梦中显现有自己这个身，处在某个国土中，过着一段又一段的生活，有种种的遭遇、感受，这一切都是无而妄现，寻找时丝毫得不到。

如此，一个个众生都处在自己的一套幻觉里，这里既显现有自己的身，也有所在的处所，以及在这处所里显现的各种苦乐悲欢。正起妄现的时候，众生的心是在接纳它，这叫做“受用”。以这个缘故，他的心一直住著在识的妄现上，不断地起惑、造业，感现后后的错觉，无法脱出，就这样陷在生死的错觉之流当中。

换句话说，众生在迷梦中，面对识的幻现时经验幼稚，他不知道这是虚相，反而遇到事物时都特别注意，结果变成了住著。以住著故，对于本来没有的假相不断分别、执著，就集成了业力，而变起果位的幻相（这也是无而现）。如是，又缘境起惑、造业，结果就陷在虚妄的阿赖耶缘起链中，迁流不已（此即是生死相续）。

尔时，为救度苦流中的有情回归本有，普贤佛自然从法性现起两种色身，作利他事业：一、为救度一至十地的菩萨，在十方刹土显现由自性幻现的五种性佛，每一尊佛各自作利他事业（比如从自性现起莲花种性阿弥陀佛，在西方净土作无数不可思议利他事业）。这些在净土现起的庄严报身佛，成为净土圣众受用大乘法所依，称为他受用身。众生见到佛身、听到法音、蒙佛光明照触等，就能受用无漏大乘法乐。

二、为了救度凡夫和声闻缘觉，在六道各处显现化身。比如在具善缘的人类前显现教主佛身，契合各类人的根机，转种种法轮作利他事业。如是，在地狱道、鬼道、畜道、天道、修罗道都有能仁化身，普作利他事业。

“以自性幻现”五字应着眼，要把它贯通在五种性佛与

六能仁上。此表明是从法身现起报化，即从性显相起用之故，一切他现报化二身皆是一个普贤佛的自体，因此说色身与法身不二。意思是说，就佛而言，就只是佛自身，哪里有高下之别呢？就众生边来说，以机感力不同，当然在感现上有显现胜应劣应、报身化身等的差别。但我们应一体同观，知道这一切全是一个普贤王如来的智慧起用。由此才恍然觉悟，这里的一切都是普贤佛的事业，法教源于普贤佛，如此便能达至圆融、统一。

（例如：本土释迦佛宣说《无量寿经》时，显现光严巍巍的胜妙相，佛自己解释到：如来定慧究畅无极，于一念顷住无量劫。这就道出当时印度人见到的释迦佛，实际就是普贤如来。）

## 2、别说娑婆世界幻现的情形

其中且说在此娑婆世界幻现的情形：

如是从自现密严刹土中现起两大圣幻。

这就知道普贤佛悲力显现的事业相，尽无数世界现无数报化，普兴利益。以无量口、具无量舌、出无量音，尽无数亿劫宣说也说不尽一分。这里暂且略说在这个娑婆世界幻现的情形，包括从自现的密严刹土中现起的两大圣幻——加持殊胜幻和圣妙智慧幻。

从“圣”字应领会，此等一切都是普贤佛的智慧所现，力用难思。若不能领会其自体为一切种智，就会很难信受它有如此不可思议的神用；一旦认识了从如来智慧（体）起用后，就会对此深信不疑。密教中说“声字皆实相”，就是指

真言种子字等以是如来智慧为体故，与如来智慧身无别，能随众生心普作一切义利。

### （1）加持殊胜幻

一、加持殊胜幻，共有三种：（一）从一百零一种妙宝因中自现的佛像，与众生类的寿量身量相当，从中出现种种神变，使众生得到解脱；（二）从妙宝自然显现的大字——圣教一子续，从中出现无法言说的无量法门，皆自响之音声，作利他之义；（三）由法性自现、相合于最初第一人寿量的四指宽金刚杵，从中下起了随宜调伏的正法与财富雨，使众生得到解脱。彼文字也在不同的语言环境中发出不同的声音。

这些胜幻向六世间十方一切处普放光明，作无数众生以自性无精勤而解脱的事业。此称为由身、语、意自然显现的三种幻。

加持殊胜幻共有三种：第一、从一百零一种宝性因（这里“宝”不是世间珍宝，而是表示之喻，实际是不可思议的佛行境，非下地所能测知），应众生善缘而自现的佛像。以体是空性故，犹如谷响应声般，所感现的恰与能感之心相当，所以所现的佛像与众生类的寿量、身量相当。比如，劫好的时候，众生的寿量和身量都很殊胜，所现的佛像也就很殊胜；劫不好的时候，众生的寿量和身量都很劣等，所现的佛像也是劣等的。佛像是智慧所现，从中出现种种神变，使众生得到解脱。

第二、从妙宝自然显现的《圣教一子续》，中出现无

法用语言说到其境界量的无量无数的法门，都是自响的音声，都是无心智的妙用，如天鼓自然妙音般。表示了普贤佛没有分别、造作的语事业相，自然而作利众事业。

第三、从法性自现跟最初第一人的寿量相当的四指宽金刚杵，从此金刚杵降下随众生机宜调伏其心的正法与财富雨，使众生得到解脱。普贤佛悲度有情时，智慧自现意之代表，显出四指宽金刚杵的表相。

金刚杵表意，有坚、明、利三德。“坚”指体性坚固，以真如心元成故，无丝毫增损变异；“明”指具足智慧德相，性本灵明故；“利”指能破一切妄执。如是由佛心所现的胜幻，会随众生心降利乐雨。以法雨利益心，以财富雨利益身等，调伏众生的心，使他得解脱。

法性所现的自然音声、自然文字都是圆明具德的体性，以本体空寂无相的缘故，自然随应种种语言界而现起种种声音，无不如响应声般恰如其分。这是“一音圆演无量音”。

总之，从自现密严刹土现起的这三种加持殊胜幻，向着六道世间的十方一切处放光。以大悲周遍故，放光作无数众生以自性无精勤而解脱的事业。这叫做普贤佛身、语、意自然显现的三种幻。以用不离体之故，一切加持幻都与普贤佛的法身无别，唯一是普贤佛传出来的。

## 思考题



一、普贤王如来现证菩提的情形如何呢？此时如何安立五圆满？

二、从法身中现起自受用报身：

（一）“自现”有哪两种涵义？请对应“自现受用圆满身自然显出”一句作解释。

（二）密严刹土的体性、起现根源和无方所的状况是怎样的？自受用报身与其眷属是何关系？

（三）此时如何安立五圆满？以此表示了何种意义？

三、“从法身自性中现起报化两种色身”，思维此处“幻”的涵义，由此体会色身与法身不二。

四、细致思维以下一句的涵义：

依随众生机感之力，放诸光明而自然应现，如水中映月般。

五、众生是如何颠倒迷失的？为此，普贤王如来现出报化色身，救度一切圣凡有情的情形如何呢？

六、加持殊胜幻有哪三种？

## (2) 圣妙智慧幻

以下讲解两种幻中的第二种——圣妙智慧幻，即以智慧力用在他相续识前幻现报身、化身佛的相状。这一切相都是由自然智所幻变，因此称为“智慧幻”，区别不是由其他妄识等的根源而流现。

分二：①总说；②别说。

### ①总说

二、圣妙智慧幻：以随宜调伏众生的方式现主尊相等后，作利他之义。

这一句是说，普贤佛以随顺时宜机宜调伏众生的方式显现主尊相等，以此普门遍入而作利益众生的事业。“以随宜调伏为方式”，是说没有什么定法定相可得，完全观待众生的需要，现什么身什么相适合众生的心和时节、因缘等，就现那样的相来调伏众生。“等”字指不但现佛身等的主尊相，而且现眷属相，乃至各阶层的相，无不随类而化现。于一切皆不是的空性中，能现无数种的身相。或者说能随无量机感普门遍现，以救度众生。

### ②别说

分二：A、幻现大金刚持受用身，首传大圆满法；B、大金刚持佛幻出化身导师。

A、幻现大金刚持受用身，首传大圆满法

也即是从自现元成的密严刹土，一切诸佛身、语、意无尽庄严轮中，自然现出幻现之身——大金刚持受用圆满身具

严饰者。在此土称为“劫初具喜增”刹土的莲花座上，彼圣尊自然莅临后，传予金刚萨埵与金刚手，自性大圆满之一切法，由秘密心超越言诠之故，唯于自现中明知。

以下开始具体说到圣智慧幻现的情形。

先是从自现元成的密严刹土，一切诸佛的身、语、意无尽庄严轮中，自然现出幻现之身——大金刚持受用圆满之身或报身。

“自现元成”是指此密严土是智慧自现的，如《密严经疏》所说，密严净土乃如来藏心之所显现。区别于由他缘作成的国土。譬如此方娑婆国土是众生共业所成，缘聚即有，缘散即灭，并非真实；他缘所成，并非元成；妄识可见，秽浊不净，并非密严。本性中法尔自然成就，并非新生，垢尽即显的自受用报土，具足庄严者，即是“自现元成的密严刹土”。一切报佛都居于密严刹土中，那么是怎样现出大金刚持受用身圆满佛呢？从密严刹中一切诸佛身、语、意无尽庄严轮中自然现出。“无尽”，指无论从时间、方所、数量、力用等哪一分上观察，都得不到边际。“轮”表征相续不断。“庄严”是具足德用的意思。从一切佛身、语、意无尽庄严轮中，法尔自然现起如幻的受用身。法身没有相，故以裸体表征；报身具无量德，故显现为“具严饰者”。

大金刚持佛如何来到这个刹土，而首传大圆满法呢？这是在名字叫“劫初具喜增”的刹土中显现了莲花座，大金刚持没有人邀请就自然莅临，之后传法给了金刚萨埵和金刚

手。

这是如何传的呢？自性大圆满的一切法，不是由其他的推理、分别、语言等所能实证，因为这不是妄识所能测知，这是本来圆满的心，一切都在里面，无欠无缺，不是语言所能到达之处，因此唯一是以心传心。唯一在自现中明知了它，才真正传付了心印。而且要知道，这里的心印传不是指别别相续之间的传法，而是自己传给自己。意思是说，大金刚持和金刚萨埵、金刚手不是别别相续，就像毗卢遮那和释迦佛不是别别相续那样。因此金刚持佛心中的秘密法，也就传到了金刚萨埵和金刚手心中。这是没有一点多和少的差别的。

## **B、大金刚持佛幻出化身导师**

**分二：a、总说；b、别说。**

### **a、总说**

尔时，大金刚持圆满佛为作无数不可思议所化义利，能调之色身也以尔许量幻出，此是为净治眷属众的五蕴，每一个都具足五种圆满。

对于从报身起现化身的这段描述，要把握住三点：一、为着什么目的而幻现；二、有多少幻现；三、每一种幻现怎样具足圆满。

首先，幻变的目的是为了尽法界量普作无数不可思议所化众生的义利。因此金刚持以他的法界心，遍应一切所化，显示出无量无数的调伏色身。

其次，幻变的量，即金刚持佛以法界心普遍随应一切所

化的机感，幻变无数种能调伏众生心识的随类色身。“尔许量”是指完全和机感的量相当。如同“千江有水千江月”，天上只有一个月亮，地上有多少清静的江水，就会显现那么多的月影。也就是说，出现了多少有缘众生的心识，就有那么多的在心识前现的化身影像。而且，能调伏的导师相和所调伏的心识完全匹配。就像观世音菩萨化现三十二应，应以何身得度者，即现何身而为说法，所谓现佛身、菩萨身、比丘身、宰官身、妇女身等，都是随众生机感而幻变，无不与所化的心识相合。针对畜生，则现为猪狗牛羊等。如是了解到“尔许量”这三字就是指“随众生心，应所知量”。同样的道理，大金刚持普遍随应一切所化的机感，以智慧的力用自然在所化心识前显现同类身。无论其色身的大小、相貌、寿量、所现的威仪、所说的语言等一切显现，都是随着所化机感，自然在他相续识前变起的。此即是普贤王如来于众生界作不思議事业的行相。

末后说到，为净治眷属众的五蕴，这其中的每一种幻现都具足五圆满——处圆满、导师圆满、眷属圆满、法圆满、时圆满。由于幻现是以如来智慧为体故，因此法尔具足五种圆满。

## b、别说

具体而言，圆满导师大金刚持于具喜增刹土，首先，处圆满为莲花座上，导师为童子相不思議者，眷属为一千零二佛，正法为演说一切续部中最初所讲的《声应成根本续》，

**本续的结集者为欢喜自在天子，助伴者为日光等天子，时间为人寿无量之时。**

大金刚持在具喜增刹土幻现时，每一种都具足五圆满。

首先，在此刹土的莲花座上，显现成名号叫做“童子相不思議者”的导师，以一千零二佛为眷属，演说一切续部中最初宣演的《声应成根本续》，此即正法。当时处在人寿无量之世。

**这里导师和眷属不是他体，但因为有调伏所化的密意，故现为别别之相。此劫中，基于由佛的名号差别、时期差别、正法差别而调伏众生之密意，次第出现了别别化身。**

现在就化身而言，导师指现出来的应化身佛，他与眷属是别别相续吗？不是。只是为了调伏所化，而在众生识前显现为导师和眷属的别别相，实际是一个普贤佛的体性。

也就是有调伏所化的必要，需要现成导师和眷属的不同相，由导师来给眷属传种种法，这样才能引导众生回归法界。不这样表现的话，众生的心识暂时没有一种所缘相，就没办法按照教法来逐渐回归。

接着说到，在这个劫中，随着缘起的不同，次第出现了别别化身。这不是无故出现化身，而是顺应世间的缘起，要立特别的名号、以特别的时期、传授特别的正法而调伏众生，基于这个密意，在因缘成熟处的某时期、某地区就相应地显现一种化身，而不是固定的。譬如同一个人，相应不同的对象而显现不同的角色，这是看待而立的，并非真实。如是，

顺应众生的机感而出现别别化身。

“次第”有空间和时间两层。空间上，在不同地区会示现不同类的化身，也就是应一个地区众多众生同分业力所感，相应众生同类的文化、习俗、心理、见解等，则自然现起相应的化身。以众生识的同分有种种不同，所感得的共同化身也就别别不同。这称为“别别化身”。

就时间看，有增劫、减劫等各种时期的状况，各时期的众生有不同的情况，在这期间出现的化身就会有特别的名号，针对时期的差别，会传授特有的一系列法，而毫无错乱。传得不契机、有错失，那就是带着一分愚痴在起作用，但佛的遍智没有任何迷惑的垢染，完全是应缘任运而现，哪里有失误呢？无不巧应机宜，恰如其分。好比一口洪钟，大叩则大鸣，小叩则小鸣，叩者为机，鸣者为应，无不如机如量。又像明镜，随丑现丑，随美现美。又如空谷，随着一一声音，而传一一回响。如是无心无作而自然显现。即法界心遍应众生机感，自然出现别别化身。

复次，化身次第出现的情形：

第二、处为娑婆世界，导师为光不动童子，眷属为二十万空行母，正法为身、语、意、功德、事业之五种续部，方便是大种热冷自声，由遍入五髻顶语而作讲授，时间为人寿一千万岁。

第三、处为湿度集聚光辉之蕴，导师为文殊救畏，眷属为六十万菩萨，正法为《永断轮回续》《孔雀交颈续》《吉祥

尽四大续》等，从天空之界降后，以马拉夏许风声而翻成三髻顶大鹏语而进行讲授，时间为人寿十万岁。

第四、处为贪欲源在胎，导师为青年常欢乐，眷属为五千夜叉和岩罗刹，正法为《心部五根本续》《六支分续》即十一续，时间为人寿八万岁。

第五、处为耆婆伽之花草园，导师为六者金刚持，眷属为七佛（七佛：毗婆尸佛、尸弃佛、毗舍浮佛、拘留孙佛、迦那迦牟尼佛、迦叶佛、释迦牟尼佛），正法为六度等无量，时间为人寿七万岁。

第六、处为大密神变火焰尸陀林，导师为大青年勇士力，眷属为七位菩萨云力者，正法为父续、母续等很多续，时间为人寿六万岁。

第七、处为罗刹俱茹哩声，导师为仙人忿怒之王，眷属为一千万罗刹，正法为《调伏粗烦恼》等十部续，时间为人寿一万岁。

第八、处为灵鹫山王舍城，导师为阿罗汉金光圣者，眷属为具神通的无数圣者声闻，正法为无数部律藏，时间为人寿五千岁。

第九、处为具粟持绿松石色眉毛者的首波菩提树胜利宫，导师为慈游戏智，眷属为诸八地菩萨，正法为《嵌饰续》第七部，时间为人寿一千岁。

第十、处为灵鹫堆，导师为迦色光佑，眷属为七位具寿阿罗汉，正法为经部、事部密续、阿努瑜伽等七万五千部等，



时间为人寿五百岁。

第十一、处为金刚座菩提源，导师为圆满王，眷属为三怙主，正法为统一了义，时间为人寿三百岁。

第十二、处圆满为祇树给孤独园，导师圆满为释迦牟尼，眷属为四人众弟子，正法为四谛法轮，转十二次，即转无常、苦、空、无我、因、集、生、缘、道、如、行、出、灭、静、妙、离，时间为人寿一百岁。

接着我们有必要了解化身次第出世的情形，包括十一个例子。从中我们能看出，不同阶段出世的导师有不同的名号，眷属也有所差别。比如有空行、菩萨、夜叉、罗刹、具寿罗汉等差别，还有些是为七佛、八地菩萨、三怙主等说法，也有为人间的诸弟子说法。当然，在特定的眷属群类心识前，所变现的色身和所传授的法要也有所差别。即相应各阶段，自然就传出各种应运而出的法。许多是密续的法，也有律藏、六度、四谛等法要，一切都是无有丝毫失误，完全顺应众生的心和相应因缘而示现，都是缘起无私无乱的表现。

如来完全是自然地运行事业，不会多一点少一点，不会误传一点。我们应以此种眼光看待，一切都是普贤佛的智慧在密加运用。虽然显现为各种五圆满的相，实际都是普贤佛的稀有事业相。

如是如来现于上述十二处故，可以说都有五种圆满。依此计算，就有六十种正法品类。此处有为净化贤劫增减二期各自六十次的密意。并且，凡教主佛或化身导师应当具备九

**十六个正法类。如具备这些，就称为教主。不具备的佛出世，正法就称为支分佛教。彼等也是由发菩提心到圆满时出现的。**

普贤佛既然出现于上述十二处，那么每一处都是具有五圆满的。也就是说，化身和法身并不是两个，实际是如来智慧力用的表现，因此圆满佛出世之后，决定有处所、导师、眷属、正法、时间这样五种圆满。如此依十二期导师计算，就有六十种正法品类。

作为教主佛或者化身导师，他要把一切该说的法类都说圆满。比如释迦佛出世后，他要为这一期佛教中的所有化机宣说整全的佛教，不只是针对某部分人宣说，这一类化身称为教主。这以外，如果佛出世所说的教法不完全，他的正法就称为支分佛教。这都是由发菩提心圆满才出现的。

**如是，从人寿无量至人寿百年为止，将作为众生殊胜商主而出世。如是，未来从弥勒佛出世到最后胜解佛为止，将作为众生的调御丈夫而次第出世。**

普贤佛的悲力自然顺应众生的善缘而出世，出世目的不是为其他，而是要把沉迷众生接回法界本地，故称为“殊胜商主”。

不但以往的时期是如此，未来的时期也是如此。从贤劫第五弥勒佛出世，到最后胜解佛为止，应着一期众生的善缘，自然感得一尊化身佛出现。

#### 四、如来心印传的涵义

总而言之，所谓的具有三传承是前译宁玛派的不共法语，尤其如来心印传是此三传承的根本。其义为：如来之秘密心如同空中一个月轮的所有相，在千千万万的湖中各各同等印现此一月轮所有相的影像，如是，导师普贤父母证得一切知之智慧的究竟见的秘密心中，具足一切教法证法蕴之故，又，如是起现的二种幻等一切诸佛也是于一个普贤佛的体中，彼彼如来自然应现之故，唯是秘密心主持，不动寂场，现相上则次第应现，然而决定全部都唯是证得遍知一切法之智慧的如来，故称为“如来心印传”。

分两个步骤来认识如来心印传的涵义：一、了解譬喻；二、确定意义。首先用一个比喻来表达：就像一个月轮上的所有相状或者内涵，比如有一些花纹等等，会同等地印现在千千万万的湖中。就好比印章上有什么文字，盖的印上就有那些文字，能印和所印没有差别。在譬喻里，能印是一个天月的所有相，所印是无数湖中显现的这一个月轮所有相的影像，两者没有多和少的差别，这叫同等。不仅一个湖中是如此，任何湖中都如此，所谓“千江之月影，一月之所印”，这是印现的涵义。

二、确定意义，分两步以趣入它的涵义：第一步、法喻对应；第二步、以理成立。首先要具体地认识譬喻所对应的法义：虚空中的一轮圆月，譬喻普贤佛智慧明体；此月轮上的所有相，譬喻佛秘密心中的一切教法蕴和证法蕴；众湖中

显现的是同等的月轮相，譬喻在众生心识前显现的色身佛都是以法身佛为体，以同体之故，各各都圆具教法和证法蕴，对此在名言上可以安立“如来心印传”。也就是说，法身佛心中所具的教证二法蕴，在每一个色身佛上都同等具足，无欠无缺，名言上就可以说传到化身佛上了，其实不是两个相续之间的传，不能看成别别的两体法。

接下来以两个理由安立“如来心印传”。第一个理由：普贤佛父母心中具足一切教法证法蕴；第二个理由：诸佛都是从一个普贤佛的体流出。由此推出：诸佛只是众生心识所现的相，实际唯一是普贤佛的秘密心，或者说遍知一切法之智慧的如来。换言之，普贤佛和应化的佛不是两个，普贤佛心中具有的教法和证法蕴，在每个应现的佛上都同等具足。因此可以安立普贤佛心中的法完全传到了各尊应化的佛上，他再往下传，是真实传了普贤佛的法。就像印章上的文字传到了所印上那样，印章上有多少个字，各是什么形状，都传到了所印上，的确是“千佛与万佛，一印之所印”。

（“普贤佛父母已证得一切知之智慧的究竟见的秘密心中”，就是指佛的一切智达到了究竟见的地步，彻底照见万法，在遍知的秘密心中，具足一切教法和证法蕴。证法上彻底圆证，一切性功德彻底圆彰；教法上，对于一切指示证法的能论文无不圆满显现。这就是一切法蕴的内涵。）

众生心识所现的种种佛，在相貌、寿量、所说的法等上有种种表现，实际上唯一是普贤佛的秘密心在主持，而没有

别的操作者，所以是同一个体在起用。再者，各种生灭迁变的相是众生妄识所现，并非普贤佛自份的事，所以不动寂场（不是普贤佛从寂静场中出来，有所动摇，如凡夫般随业受生世间界，有一个一个不同的身体）。这样普贤佛心中具足教法证法蕴，色身与法身无别，故可决定：任何一种幻变都唯一是遍知一切法之智慧的如来。既然这些色身佛是遍知一切法，就可以在名言上假立法身佛心中的法传到了这些佛或者幻变身上。以上讲述了“如来心印传”的涵义。

此等体性之广义，应从《布玛心髓》《胜乘宝藏》等中得知。

### 浅说如来心印传

我们了解如来心印传时，关键要认识到，法报化三身体系中的一切显现都是同一个普贤佛的体性，无二无别。分开来认识的时候，要了解普贤佛在法身时如何、在报身时如何、在化身时如何，在三身的关系上要了解是不二的。通过这样逐层地认识，会得到胜解，并且把握到宁玛派传承的特点。

普贤佛的体叫做法身，没有形色，没有戏论相可得，所以观成裸体蓝色，没有报身的装饰。他是赤裸裸的，没有任何所缘戏论，这表示内明法身，也就是自然光明之本明。由于其中没有任何二取相，一切粗细的能所二相丝毫都不存在，这里有什么戏论可得？是妄识所见的什么境吗？能描述他什么？用语言说得到他吗？所以这是不可思议的无相法

身佛。

说到报身，本来的名字是受用身。自内的受用如何呢？就是佛心自现的五种性诸佛和眷属，性体中本有这些德相分——五智、五色、五光等等，这都是不可思议的德相。其中五部佛系统中的主尊和眷属是本自圆满的曼陀罗（坛城），没有别别相续，都是不二的体性。

这里要认识到，自受用身与法身不是两个，只是从体与德相各分上安立。也就是用名言来安立的话，有种种智慧分或德相分，故可立为五种性佛，其实就是本性所具的各种性能、德用。每一种性又主一方一部，有其自身的各种眷属，成为一大曼陀罗，有所现的受用土（报土），如是等有无量无数不可思议妙相。

既然说到不可思议，就不是根识所缘的境，但不能说是空无。这里有自现的毗卢遮那佛，就是指现出本具的法界体性智；又有自现的金刚萨埵，也是指现出本具的大圆镜智；有自现的阿弥陀佛，指显发了体性中的妙观察智；有自现的宝生佛，指显发了体性中的平等性智；还有自现的不空成就佛，指显发了体性中的成所作智。而且每一种智又有无数眷属的体分。但不能想成空间上中间有个主尊，周围有一圈眷属，好像是分开的很多个东西那样。其实，妙体中一具一切，一中又具无量，一个主有无数个伴或者眷属。但这里没有任何他体的法，一切五种性诸佛坛城都是不二的遍智的体性，仅仅是就各分安立种种佛。这就是受用圆满的身，消掉了忽

然现前的客尘相和迁变范畴中的苦的受用后，就出现原本圆满的受用，这称为受用身佛。这不是观待受取什么境来立的，而是自内显出的本自元成的法。

以上说的是自受用身。他受用身是指清净化机心识所感的微妙报身相，他受用土就是指所感的具足庄严的报土。但要知道，虽然所化的心前看起来有别别不同的所现，其实唯一是自受用身智慧的体性，而没有别别他体法。所有的报身、报土，都是同一个普贤佛的体性。

接着要了解，从一个普贤佛的体性中，随众生心自然现起各类幻化，所显现的都是相应众生心识的那种量，叫做“随众生心，应所知量”。这里“所知”不能理解成所知法，而是指他相续的识所了知或者所见到的境界量。比如，显现这样子的身体的相貌、威仪、语言、寿量等，随着他相续心识的清净程度如何，就会感现一个他了解到的量，这叫做“所知量”。这个量不是如来自身的量，而是众生各自的心在善缘成熟时，就自然现起一个跟他的心相当的量。要知道，一切幻现的自体唯一是普贤佛遍知的智慧，这样就能贯通整个范畴里的事。比如，为什么从本体现起两大圣幻——加持殊胜幻和圣妙智慧幻，为什么说是“圣幻”？答：唯一是遍知智慧的体性故。以“圣”显示高妙。譬如说，加持殊胜幻中的自显佛像，能出无数种神变，使众生得解脱，这不是一切种智的体性又是什么？又从妙宝性显现《一子续》，传出无量无数无法言说的法门，都是自然音声，任运成办利他事业，

这不是遍智是什么？又有显现佛金刚意的代表——金刚杵，它能降下随宜调伏的正法雨和财富雨，也就是随各类众生的根机、意乐以及所求，自然普降世法出世法的利益之雨，这不是遍智是什么？无论多少类众生、多少种所求，都能自然随类显现而作利益，所以唯一是如意宝性——一切知之智慧。

因此，的确是普贤佛的智慧心随缘显相起用。基于体性是一切知的智慧，所以能出现如是不可思议的神用。我们应当把从始至终、从低到高的一切幻变相，都认识为同一个遍知智慧的体性，而不起一高一低的想法。现大现小只是众生的心所感，不是能现的本体有所差别。譬如说，现毗卢遮那佛和释迦佛，不能认为有一高一低。虽然以众生的心识有差异，所感的相有胜劣差别，但这全是一个佛在起用，本体无差别。不能把释迦佛看成低的，毗卢遮那佛看成高的，应当说“释迦即是遮那”。常常说的“即法、即报、即化”就是这个意思。通了这一篇《如来心印传》的涵义，就会对这一切了然明白，对于净土教的三身不二、四土圆融等道理也都可以会通。

推而广之，加持殊胜幻就是以一切智的力用，向世间一切处放光，作利他事业。而圣妙智慧幻，要把握“智慧”二字，也是指一切幻现的报身化身影像，都是一切知的智慧为本体。这都是随众生的机宜而调伏，故自然显现成主尊相，或者需要现眷属相以及各层次的相，因此普贤如来在世间的



变现千差万别，不仅现为导师佛或教主相，还现为各类菩萨相、祖师相，智者相、瑜伽士相，甚至猎人、妓女等劣身相。总之，需要现什么就现什么。为什么就这样子变现呢？不是自己分成了很多个不同的体，而是智慧的力用与众生的善心和合，自然就会在众生识前变起相应的相，该现成什么就现成什么，没有丝毫不对机的地方。这才知道是智慧幻或者智慧在起用。

智慧就是这里的幻师，以他作加持的力用，会在观众心识前显现种种的相，其实这些相都是假的，寻找的时候一无所得。拉开内幕，就看到唯一是幻师在主持。像这样就知道，一切的幻变事业唯一是普贤佛在主持。更直接地说，唯一是一切智在主持。正因为是一切知的智慧，所以什么都能自然应现。这里根本不是缘境的虚假的心，跟分别心、世智辩聪完全是两码事。

这才知道，一切都是秘密心的行境，无法揣测。如果我们对这个要义起了胜解，那对这里面的任何一个，都会觉得无比甚深。这样通了以后，再修宁玛派的上师瑜伽法轨，每一篇基本都是这个道理。这才知道，现前的上师无比甚深。为什么把他的一个语言、一个行动，都视为有极大的密意呢？就是因为这是普贤佛在密加运用，一切无不是一切知的智慧所流出。以凡情哪里能测到呢？怎么能跟世间迷乱的相一样看待呢？我们应如是会通。

接下来的圣妙智慧幻中首先提到，在自现元成的密严刹

土中，一切诸佛身语意无尽庄严轮，法尔会显出大金刚持受用圆满之身。由他自然传大圆满法给金刚萨埵和金刚手，但这只是假名安立，不是别别相续之间的传法。

之后再来认识，大金刚持有多少幻现呢？答：有多少所化界，就有相应的那么多的幻化，都是以恰当的方式在作利益。为什么会有这样的事业相呢？因为普贤佛遍照的智慧不会有错失，不会有所化而不以悲力现幻作利益（这只是众生的识变起幻相，普贤佛自境上没有这些东西，只是悲的力量在作加被）。就好像一轮圆月住在空中，凡是清静的水里必然有一个月影来临，不然就违背了缘起律。如是，以悲力周遍之故，即法界心遍入一切处之故，凡是众生具善缘时，不会不加持，在其心前现起色身来救护他。否则就不成立是一切知的智慧，因为还有盲区，还有错过，还有地方看不到等等。或者，当有缘的所化正在祈求，或者已经到了因缘相应的点上还不现前救护，那法界的缘起律就有不成立之处，不应称它是周遍的法则。

这样才知道，大金刚持圆满佛代表报身，其实就是法身普贤父母。他顺应着无数化机的因缘，自然出现无数的幻身，一一都恰如其分，就像有多少分清静的水就现出多少个月影那样。而且，现出的相没有丝毫不如量的，什么样的心就现什么样的相或者什么种类的身，一切都是按心识的程度而自然感现。比如无著菩萨的心，以前后有染净程度的不同，当他祈祷弥勒圣尊时，先前是什么显现也没有；后来业障有所

清净后，见到了一条狗的相；最后特别清净时，见到了光明赫奕的弥勒圣尊相。

这里一切佛的显现，包括一切寂静忿怒相、一切化身相的显现，以体性是普贤佛遍照智慧的缘故，任何显现都具有五圆满。换句话说，吉祥普贤佛一切处的显现都是圆满的，表现为处所、导师、眷属、时间、正法都有其各分的圆满相。试想：这是普贤佛在作事业，会有缺陷吗？会有不圆满吗？有做得不恰当、不相应的地方吗？以此缘故，论中开篇就用“吉祥”二字点示其特征。

这样逐步下来，落到化身佛上再看，无数诸佛都是一个普贤佛的本体，没有别别相续。随着时节、因缘和众生类的差别，显现的导师相也有所差别。比如寿数上有很大差别，有的是无量寿，有的是千年、万年乃至多劫的寿，有的如释迦佛只住世八十年；有的身相极为尊特高大，为八地以上的菩萨说法，又有为数十万空行母说法，也有些是像释迦佛这样现为一丈六的比丘相，为五比丘等人类说法。正法上，有的说续部的法，有的说律藏的法，有的说四谛的法等等。而这一切都要理解成具五圆满，归究到真实义上，就是佛的智慧在起用。这个智慧是一切知的智慧，所谓的遍智、一切种智。这才明白他无所不能，所作的事业无不契机契时，无不圆满，不会出现丝毫疏漏、错过。我们应如是理解。

这样得到了全盘的了解后，就不会再随自己的凡情认为这里有王臣那样的高下之别。从这个本体上看，一切化现的

导师和眷属都不是他体，只是有调伏众生的密意，特意在众生识前显成了别别他体的相。相应众生界来说，在众生的妄识看来似乎的确有非常多的各异法，是一个个不同的体，针对有二取识的众生界，必然要幻现成有导师和眷属，有说者和听者，有所说的各类名句文身的法等等，这里是有如何作调伏的很多密意。

但我们不能理解成这个是主尊、那个是眷属，他们是别的相续，而应当视为一个普贤王如来的游戏。这也没有什么不可以。好比极乐世界有一尊阿弥陀佛，他能光中化佛无数亿，化菩萨无数亿等等。不仅化现成有情眷属相，还化现色等五尘器世间的庄严相。你说到底这是一尊佛，还是有很多种他体的设施呢？如果通了净土，再看这里的文字就会会心一笑。在净土的教法里说到，一切的净土庄严都是真实智慧无为法身，不都是一个佛的妙心在起用吗？不都是一个遍知的智慧在起用吗？所以能应一切众生的机感，随意地流出无数方便，普作救度。这一切不要作有高有低想，这样就会非常通达、非常圆融。

不但从一个体显现导师、眷属等各类不同相，单就导师这一分来说，又是随着时代和法运等因缘，会示现不同的导师相。这也是到了某个时期，自然就顺着众生的善缘，出现特定的导师相。他的名号是什么，身体的相状如何，住世的时间有多久，事业相又如何，说法的程序如何……一切都是遍知的智慧彻底了达而自然应现的，没有任何错误。由于这

些原因，在世间无数众生分别心所现的种种时间流中，到某一阶段因缘聚会，与如来的悲力契合时，就会出现一个相应化身来救度有情，引导无数有缘回归法界。

由此可知，上述一切都是从吉祥普贤佛这一源头所流出的。这就真正得到了大统一，这样流出的宁玛派法教是极其完善的、清净无垢的。这普贤的法教能给予我们极大的加被，引导我们速疾回归。

总之我们要寻本溯源的话，宁玛派密宗法教究竟是从哪个根源传出的？要知道，一切是从吉祥怙主普贤王如来处传出的。如来于本体中应不同时方有情的因缘，显现各类他现的报身和化身相，以及各种他现的净土，作无数不可思议的事业。在众生别别不同的识前，当然是别别不同的显现。然而这仅是就他现而言，就自现或如来自分的境界而言，要知道唯一是普贤佛在主持。

如是通透之后，再入于大圆满传承法流中，自前行开始对于修法会有很融通地感觉。譬如怎么作清净观、五圆满观，或者如何修了义的皈依和发心，如何把握上师瑜伽的主旨等，整个体系都与如来心印传的理趣相关，因为这是整个法系传承的根本之故。

譬如作清净观时，为什么把上师观成普贤佛，把一切观成五圆满？原因是普贤佛的法教就是要把我们迷梦中众生导回真实法界，本来如是，彻证时也如是，也是我们每个人自性本来的法，因此不必再随妄识的假现而想，应该直接观

为五圆满。会了如来心印传的涵义，就会非常干脆地作清净观。

又比如修皈依时，怎么统一地理解一切皈依境的内涵，发起整体的信解？或者最终的了义皈依是什么？又如怎么观想一切上师、本尊等都是不二的体性。很多人在修多种本尊时，往往觉得有矛盾，其实一切都与上师体性无二。真正开启了圆解，就没有观念上的障碍。

又比如，为什么修上师相应法极其重要？它的理趣何在？上师是什么体性？了解了如来心印传这个根本后，就知道上师即是普贤佛，与上师相应，就是与普贤如来相应，与自身的本性相应。由于他一念未迷失，在基现时就契证了本性，因此成为无上导师，自然引导一切一念间迷惑了的无数自性佛。处在迷梦中的我们，最重要的是与他相应，显现的上师相是他的代表，或者就是他。如果懂了三身不二，就容易理解一整套的法义。

对于以上从法到报到化整个一系列的宣说，要好好把它弄通。经由详细地认识得了定解，修起来才会直接简要。

为什么发心引导众生在自性光明中休息？这都与法教的主旨有关，全套的法轨都是趣向这个中心。其实，“三传承”是宁玛派的不共法语，说的就是普贤如来亲自传的回归法界的道。

尤其果乘极顶的大圆满法，是普贤佛内证的法，不加分别心的想法，后者只是妄想。这是普贤佛相应这里的众生显

出化身，这化身再透过持明表示传来传果乘大圆满法，之后又由口耳传，以人类的语言来传达。一切要传的法就是普贤佛的法教。

这才知道，三传承是宁玛派的不共法语。为什么有这样三种传承，而且以如来心印传为根本？其中有很深的涵义。普贤佛自证的法是最原始的、最本然的，也意味着最纯、最圆满，最不掺杂其他分别伺察意，根本不落入下乘。在他的自证当中，没有下乘的法，所谓的下乘都是方便接引的法。所以法门极为重视上师瑜伽，就是为了达成与普贤佛相应，一定要认识主旨所在。

懂了心印传，就不会认为普贤佛在一个很遥远的、深不可测的、我们没办法联系的地方，心理的距离实在太远。他可能是旷劫之前的一尊佛，后来出现的是一系列新佛、新祖师，与他无关。这样就会怀疑：大圆满法怎么说是普贤佛传下来的呢？怎么说是他定的教规呢？在与他连接的时候，会感觉有一个非常远的距离无法连通。其实，只要懂得三身不二，就知道人间此期传出的大圆满法，是普贤佛以人类心识现起的化身相而传来的，其实就是普贤佛的亲传。这才信受，这是不可思议的法流。

## 思考题

### 一、至尊智慧幻：

（一）从密严刹土现出报身大金刚持的情形如何呢？

(二) 从报身大金刚持幻出化身佛的情形如何呢？

(三) 幻出的化身佛与其眷属是何关系？为何每一处都具足五圆满？

二、以理（包括譬喻）成立：起现的报化二身本体即是秘密心或普贤王如来，具足一切教法正法蕴。

三、如何安立“如来心印传”？

四、通贯全篇，思维普贤佛在法身、报身（受用身）、化身时的状况，以及三身佛的关系。

五、学习《如来心印传》，对于我们认识宁玛派的法脉根源，修持皈依、发心、上师瑜伽等有何助益？