

## 南林寺 2019 年溫哥華戒會・會前瑜伽菩薩戒研討 3-障持戒度

- 障持戒度——
- 8、與聲聞共學戒
  - 9、與聲聞不共學戒
    - (1) 遮罪不共學
    - (2) 性戒不共學
  - 10、住邪命法戒
  - 11、掉動嬉戲戒
  - 12、倒說菩薩法戒
  - 13、不護雪譏謗戒
  - 14、不折伏眾生戒

### 8、與聲聞共學戒（說戒儀軌 P21）

若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀，如薄伽梵於別解脫毘奈耶中，將護他故建立遮罪，制諸聲聞令不造作，諸有情類未淨信者令生淨信，已淨信者令倍增長；於中菩薩與諸聲聞應等修學，無有差別。

何以故？以諸聲聞自利為勝，尚不棄捨將護他行，為令有情未信者信，信者增長，學所學處；何況菩薩利他為勝？

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

跟聲聞共學的戒法，分三科，第一小科是「舉應同法」，舉出應該相同學習的戒法。

「若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀」，就是這位的行者已經發了菩提心，也受了瑜伽菩薩戒，他沒有病壞心種種，也沒有毀犯重戒的情況，沒有失去戒體的，所以是有資格犯戒的菩薩。

「如薄伽梵於別解脫毘奈耶中」。就如同世尊，在別解脫毘奈的戒法當中。

「薄伽梵」是梵語，就是世尊的意思。它是含多意不翻，在翻譯的五意不翻裡邊，屬於含多意不翻。「薄伽梵」含著有六種的意義。哪六種意義呢？也就是自在、熾盛、端嚴、名稱、吉祥、尊貴。先講到「自在」，所謂自在就是世尊成佛了，圓滿無上覺道，永遠不系屬一切諸多的煩惱，所以能夠得到大自在。接著「熾盛」，有猛烈的熾火所燒煉的緣故，所以稱為「熾盛」。接著「端嚴」，非常端正莊嚴，具足三十二相、八十種好。接著名稱、吉祥及尊貴，「名稱」就是一切世間所共同了知，沒有不知道的。「吉祥」德被一切世間的眾生，凡是親近、供養祀的，沒有不稱揚讚嘆，所以是吉祥。「尊貴」，佛陀具足一切的功德利樂有情，所以是最為尊貴。這個就是「薄伽梵」的意思，也就是「世尊」，被世間九法界眾生所共同稱揚讚嘆的對象，就是「薄伽梵」。

「別解脫」梵語叫做波羅提木叉。「毘奈耶」是屬於新的翻譯，舊的翻譯叫做「毘尼」。所以提出別解脫跟毘奈耶，就是提出戒的三種名稱中的兩種。

「別解脫」是就著直接的果德來說，能夠好好持戒，我們能夠得到別解脫，「別別解脫、處處解脫、保解脫」。保解脫，就是我們能夠持戒，保證我們將來能得解脫。別解脫，我們持一條戒就得一條的解脫，條條能持條條得解脫，這個叫別解脫、別別解脫，也稱為處處解脫。我們眾生有身口意三業之處，持身處的戒法身業得解脫，持口處的戒法口業得解脫，持意處的戒法意業得解脫，所以叫做「處處解脫」，這個叫做「別解脫」。

「毘奈耶」，玄奘大師的翻譯，新譯，舊的翻譯叫做「毘尼」，所以宣祖裡頭的三大部都講到毘尼，因為宣祖那時候雖然是也跟玄奘大師同時，但是他還是沿用舊譯的方式，稱作「毘尼」。毘尼翻譯叫做律，律也就是法的意思，法有楷正、持犯、輕重的意思，楷正決定是持戒或者犯戒，所犯的是輕是重，在律法當中都規定得很清楚。

所以毘尼是就著教來講，別解脫是就著果德來論，另外一個就是「戒」，戒就是戒行，就著行來說。依照律教生起戒行，因為戒行而證得解脫之果，所以是教行果的次第。這個叫做如薄伽梵，就如同世尊，在別解脫毘奈的戒法當中。

「**將護他故**」，「將」有幫助的意思，「護」就是護持、護念的意思，為了幫助護持、護念其他有情眾生的關係。

「**建立遮罪**」，什麼叫做「遮罪」？他跟性罪是相對的名稱，佛所制的戒有兩種，性戒跟遮戒。「性罪」就是無論佛制戒沒制戒，你造作這種的事情，你毀犯這種，那就是法爾都有罪，不因為佛制戒才有罪，佛制戒不制戒，你造作殺生等等這些惡業自然就有罪，國家法律都會處分的，不但是戒律會處分，這一種就屬於性罪了。「**遮罪**」也就是佛沒有制戒的時候，他造作這種世間法不犯罪。

然而這兩種怎麼揀別呢？性罪具足三點的意義，第一違理的惡行，第二違佛廣制，第三妨修道業。「違理惡行」就是乖違正理的惡劣的行為；「違佛廣制」，乖違佛陀廣教誡、廣泛的制戒；接著能夠妨礙道業；這是性罪具足三點意義。而遮罪只有兩點意義，沒有違理的惡行，所以就分別出兩種罪來了，然而這兩種都是佛制的，佛制所遮止的不能犯到性罪也不能犯到遮罪。遮罪就是遮止不要受世間人的譏嫌、毀謗，我們違犯了遮罪，我們會受世間人的譏嫌毀謗，對我們修學道業也會妨礙，會妨礙成就將來的聖果，所以這裡講「建立遮罪」。

「**制諸聲聞令不造作**」，制止使令聲聞的弟子們不要造作這種遮罪。

「**諸有情類未淨信者令生淨信，已淨信者令倍增長**」。諸多有情之類的眾生，有情就是眾生，世間諸多的眾生們未淨信者令生淨信，佛制定這個遮戒，不但性戒不犯，連遮戒也都持得很好，那世間人看到師父們那麼莊嚴，他到三寶門中看到師父們都精進用功修學聖道，對於戒法都輕重等持，對遮戒——譏嫌戒也都不毀犯，所以使令沒有生起清淨信心的人，他就使令生起清淨的信心；已經生起清淨信心的人，能夠加倍他使令他增長。這是第一小科舉應同法。

接著第二小科「**正明應同**」。正式說明菩薩跟聲聞行者應當相同，也要持遮戒。

「**於中菩薩與諸聲聞應等修學，無有差別**」。在這當中菩薩跟諸多的聲聞，應當平等的來共同好好地修學，沒有差別的。

接著第三科「**釋應同意**」，解釋菩薩跟聲聞應當共同修學的意義。

「**何以故**」？為什麼緣故呢？「**以諸聲聞自利為勝，尚不棄捨將護他行**」。因為諸多的聲聞自利為勝，聲聞是自利呀，他想要早一點自己了脫生死，他少欲知足用功辦道，然而尚且還不棄捨，「將護」就是幫助護念有情眾生的行法，就是有關這些遮戒方面的。

「**為令有情未信者信**」，為了使令有情眾生未生起淨信的人，能夠生起淨信，「**信者增長**」已經生起淨信的人，能夠使令加倍增長，「**學所學處**」，修學所應當修學的戒法，叫做學所學處，學處就是我們修學的戒法，修學的對象就是戒法。「**何況菩薩利他為勝**」，何況菩薩是利他作為最殊勝的，他不顧到自利而崇尚利他，這是菩薩，而聲聞通常就是崇自利不顧利他，然而聲聞他也不棄捨幫助護念眾生的這種行法。

## 【科判】

戒文——能犯人

├ 受戒——**若諸菩薩**（已發菩提心，受菩薩戒）

├ 住戒——**安住菩薩淨戒律儀**（不捨所受淨戒，於淨戒意樂正住）

├ 舉應同法住

├ 境緣——**如薄伽梵於別解脫毘奈耶中**（佛所制定的聲聞律儀）

├ 心念——**將護他故建立遮罪**（護他心故，制立學處，建立遮罪）

├ 相狀——**制諸聲聞令不造作**（由是發生清淨信處，心無厭惡，言不譏毀）

- ├─利行├─**諸有情類**
  - ├─**未淨信者令生淨信**（未信起信）
  - ├─**已淨信者令倍增長**（信者增長）
- ├─正明應同
- ├─遮罪├─**於中**（如諸聲聞所斷除者，如是菩薩亦應斷除）
- ├─共學├─**菩薩與諸聲聞應等修學，無有差別**
  - （若於此戒不信、不敬、不修學者，是染違犯）
- ├─釋應同意
- ├─問├─**何以故**（說明菩薩應與聲聞共學之意）
- ├─答├─聲聞├─**以諸聲聞自利為勝**
  - ├─**尚不棄捨將護他行**（聲聞雖未積極度生，但不棄捨眾生）
  - ├─**為令有情未信者信，信者增長**（善巧接引，此中自利兼行利他）
  - ├─**學所學處**（也願意學習佛法的戒定慧）
- ├─菩薩├─**何況菩薩利他為勝**（菩薩積極於度生，對此應隨行共學）

## 9、與聲聞不共學戒├─遮罪不共 ├─性罪不共

### （1）遮罪不共學（說戒儀軌 P22）

若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀，如薄伽梵於別解脫毘奈耶中，為令聲聞少事少業少希望住建立遮罪，制諸聲聞令不造作；於中菩薩與諸聲聞不應等學。

何以故？以諸聲聞自利為勝，不顧利他，於利他中少事少業少希望住可名為妙；非諸菩薩利他為勝，不顧自利，於利他中少事少業少希望住得名為妙。

如是菩薩為利他故，從非親里長者居士婆羅門等及恣施家，應求百千種種衣服，觀彼有情有力無力，隨其所施，如應而受。如說求衣，求鉢亦爾。如求衣鉢，如自求種種絲縷，令非親里為織作衣。為利他故，應蓄種種憍世耶衣，諸坐臥具，事各至百，生色、可染百千俱胝，復過是數，亦應取積。如是等中少事少業少希望住制止遮罪，菩薩不與聲聞共學。

安住淨戒律儀菩薩，於利他中，懷嫌恨心，懷恚惱心，少事少業少希望住，是名有犯，有所違越，是染違犯。若由懶惰懈怠忘念無記之心，少事少業少希望住，是名有犯，有所違越，非染違犯。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

與聲聞不共學戒，分兩科：一遮罪中不共，二性罪中不共。

遮罪中不共分兩科：一明菩薩不共之法，二明同則成犯。

明菩薩不共之法分三科：一舉出不同之法，二釋成其相，三廣顯不同之法。

首先「舉出不同之法」。

「若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀」，就是這位の行者已經發了菩提心，也受了瑜伽菩薩戒，他沒有病壞心種種，也沒有毀犯重戒的情況，沒有失去戒體の，所以是有資格犯戒の菩薩。「如薄伽梵於別解脫毘奈耶中」。就如同世尊，在別解脫毘奈の戒法當中。「為令聲聞少事少業少希望住」，「少事」就著諸多功德來說の，修學頭陀行通常要十二種頭陀行，譬如常乞食、次第乞食，還有日中一食、還有過中不飲漿，這也是頭陀行。過中不飲漿不是連白開水都不喝了，不飲漿不飲什麼？不飲非時漿、不吃七日藥，有病還開許盡形壽藥。那你口渴了，喝水嘛。還有像衣，糞掃衣這些，常坐不臥，但三衣，你看少事啊！接著「少業」，我們剛才十二



種頭陀行是簡單舉出幾種，少業什麼意思？就著易養、易滿來說的，容易養活、容易滿足，得到少許施主的四事供養，他就很滿足了，很容易養活的，不會挑剔這個不好、那個不好，不會，這是少業。所以他不儲蓄很多東西，少業，容易滿足容易養活。接著「**少希望住**」，就著喜足來說，很歡喜、滿足，所以他不多多地希求，貪求好多東西。「**建立遮罪**」，遮罪我們解釋過了。「**制諸聲聞令不造作**」，制止使令聲聞不要造作這些。「**於中菩薩與諸聲聞不應等學**」，不應該平等這麼去修學，所以就是不共，遮罪中的不共，因為菩薩發心是廣泛利益眾生的。

下一科是「**釋成其相**」，解釋成就它的相狀。「**何以故**」？為什麼緣故呢？「**以諸聲聞自利為勝**」，因為諸多的聲聞自己利益自己認為最為殊勝的。「**不顧利他**」，不顧到利他，然而不是完全不顧，跟菩薩比起來他是不顧，因為前面有說也會「**尚不棄捨將護他行**」，可見有少許的利他，所以不是完全不顧利他只是大部分，就大部分來講，所以以多來概括他就等於不顧利他，「**於利他中少事少業少希望住可名為妙**」；在利他當中少事少業少希望住，可以稱為這是很善妙的，很殊勝微妙的。「**非諸菩薩利他為勝，不顧自利，於利他中少事少業少希望住得名為妙**」。這就不是諸位的菩薩，他是以利益他做為最殊勝的，菩薩就是要利益有情嘛，而不顧自利。他為了利益眾生都肯施捨頭目腦髓，內財都肯布施，何況外財！而也不是完全不是自利的，也就是在利他當中完成自利，你愈利他也就愈利自，你不度眾生怎麼成佛。所以為利眾生願成佛，為了利益眾生，唯願自己跟一切有情眾生將來都能成佛。所以聲聞他是自利為勝，不顧，於利他中，在利他的事情當中少事少業少希望住，得名為妙，他可以稱為殊勝微妙，菩薩不是如此，這個叫做釋成其相。

接著下頭一科「**廣顯不同之法**」。「**如是菩薩**」，如此這位的菩薩。「**為利他故**」，為了利益其他眾生的緣故。「**從非親里長者居士**」，從不是親里關係的長者還有居士，在家學佛的人，包括男女居士。「**婆羅門等**」，婆羅門是印度四種種姓當中很高貴的種姓，婆羅門、剎帝利都是高貴種姓，婆羅門是修淨行的人，等等，以「**及恣施家**」，恣施家就是滋潤布施的家，你去求什麼他就歡喜，知你的心意給你什麼東西，不會使令你不滿足，這叫恣施家。「**應求百千種種衣服**」，你應當求百千種種的衣服，衣服種類很多而且數量很多，有百千種種衣服。「**觀彼有情有力無力**」，觀察對方布施主人，有情就是布施的主人，他有力量或者沒力量這麼的布施，「**隨其所施，如應而受**」。隨著對方所布施的如其所應而接受下來，也要如法的接受下來。

「**如說求衣，求鉢亦爾**」。就如同說到求衣服啦，而乞求鉢也是如此，所以乞求多蓄許多鉢，他為了利益眾生。「**如求衣鉢，如自求種種絲縷，令非親里為織作衣**」。如同求衣求鉢，如自求種種絲縷，絲縷就是絲的線，縷就是線，令非親里，使令不是我們親里關係的，假若通常在戒法上，親里的你向他乞求就可以，除了你有奪衣、失衣、燒衣、漂衣的因緣，才可以從非親里去乞求，不然要犯戒。然而菩薩為利益眾生，這些戒條都有開許。

「**為利他願，應蓄種種憍世耶衣**」，憍世耶衣就是蠶衣，蠶綿所做的衣，根據古德的解釋，有些的蠶綿的得來，在蠶繭裡等蠶已經變成蛾，破繭而出，留下空的蠶繭後，用那種蠶絲來做衣，這就不至於害命，而不是乞求蠶繭包括裡頭有蛹在，而去煮然後再抽絲的，那種要殺生害命，這種菩薩也不許。那蓄種種憍世耶衣，是屬於那種蛾已經破繭而出的，不會殺生害命，而為了利益眾生他可以蓄，是這個意思。通常在我們的比丘比丘尼戒法裡，不可以乞求蠶綿來做三衣的、來做袈裟的，不許，而像黑毛做臥具戒，白毛做三衣戒，這些都不許，但是菩薩有開緣，菩薩為利益眾生有開緣。所以通常在第三篇的戒法裡邊有關財物的，因為在座有在家信眾，所以就不稱出犯戒的名稱，只講出戒的大意。

「**諸坐臥具，事各至百**」，諸多的這些臥具，事項各別到達一百件那麼多，百就是比喻很多。「**生色、可染百千俱胝**」。生色就是黃金，生下來就是黃金的顏色，可染就是白銀，所以這個就是有關蓄錢寶戒，菩薩為利益眾生他都開許，但是他也要做過淨施法，不是菩薩連淨施

法都不做，也要做過淨施法。而他為利益眾生所以蓄存這些東西備用。生色、可染百千俱胝，俱胝翻譯做億，百千億那麼多。「復過是數」，又者超過這種數目，「亦應取積」，為了利益眾生也應當取用積蓄起來，而在菩薩本身是很厭惡這種東西的，他為了利益眾生不得已蓄那麼多的東西，是這個意思。

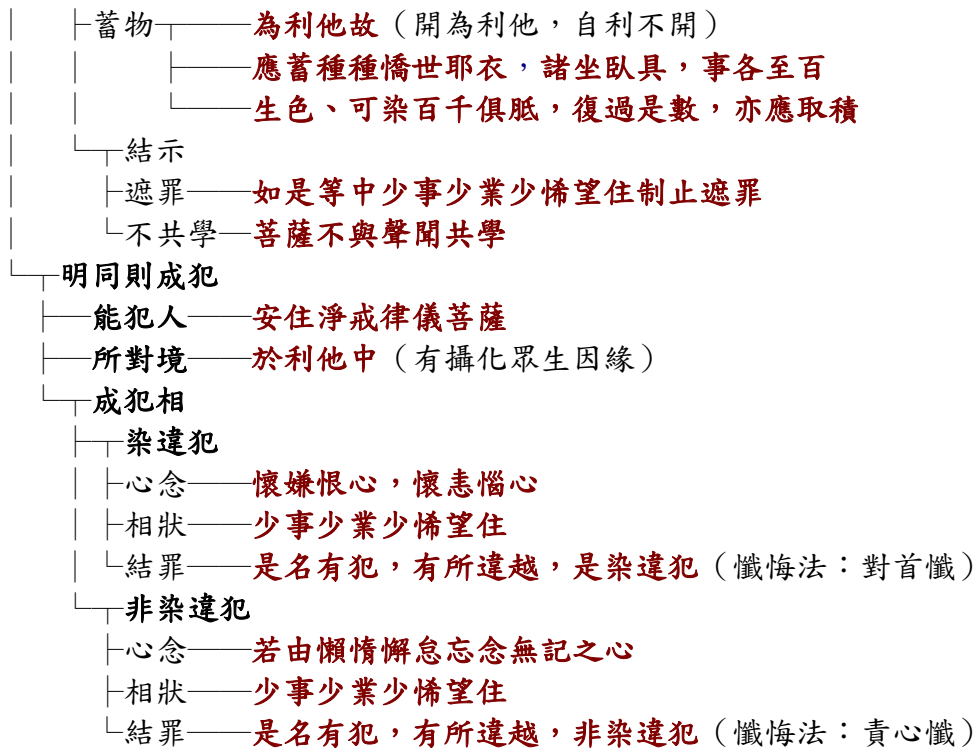
「如是等中少事少業少希望住制止遮罪，菩薩不與聲聞共學」。所以有開許的就是遮罪當中，通常講起來就是九條戒的開許，再擴充一點是十一條戒可以開許，其他的兩百四十一條戒或者兩百三十九條戒都跟聲聞共學的，是這個意思。

接著第二「明同則成犯」。「安住淨戒律儀菩薩」，安住在清淨瑜伽菩薩戒戒體的菩薩們。「於利他中」，在利益其他眾生當中，「懷嫌恨心，懷恚惱心」，懷著嫌雜憤恨的心，懷著瞋恚惱害憂惱的心，「少事少業少希望住」，這樣的話，「是名有犯」，這樣叫做有違犯菩薩戒法。「有所違越」，對菩薩戒法有所乖違超越。「是染違犯」，這是染污的違犯。

「若由懶惰懈怠忘念無記之心」假如是由於懶惰懈怠忘念無記的心，這裡的「無記」，不是普通善惡無記的無記，這裡的無記是沒有覺知的意思。他「少事少業少希望住，是名有犯」，這個也稱做有犯。「有所違越，非染違犯」，這種就不是染污的違犯。前面有懷著嫌恨心，懷著恚惱心，才是染污的違犯。這裡只是由懶惰懈怠忘念無記之心，一時迷糊了，沒有這麼做，那就是非染違犯。

## 【科判】

- 戒文——能犯人
  - ├ 受戒——若諸菩薩（已發菩提心，受菩薩戒）
  - ├ 住戒——安住菩薩淨戒律儀（不捨所受淨戒，於淨戒意樂正住）
  - ├ 明菩薩不共之法
    - ├ 舉出不同之法
      - ├ 聲聞律儀——如薄伽梵於別解脫毘奈耶中（佛所制定的聲聞律儀）
      - ├ 遮罪——為令聲聞少事少業少希望住建立遮罪
      - ├ 不共學——制諸聲聞令不造作，於中菩薩與諸聲聞不應等學
    - ├ 釋成其相
      - ├ 問——何以故？
      - ├ 答
        - ├ 聲聞——以諸聲聞自利為勝，不顧利他
          - ├ 於利他中少事少業少希望住可名為妙
        - ├ 菩薩——非諸菩薩利他為勝，不顧自利
          - ├ 於利他中少事少業少希望住得名為妙
    - ├ 廣顯不同之法
      - ├ 心行——如是菩薩為利他故（為利他故，求蓄不犯）
      - ├ 對象——從非親里長者居士婆羅門等及恣施家
        - ├ 求物
          - ├ 衣——應求百千種種衣服
            - ├ 觀彼有情有力無力（審慎度量有情的能力）
            - ├ 隨其所施，如應而受（不可於無力有情多所乞求）
          - ├ 鉢——如說求衣，求鉢亦爾
          - ├ 絲縷——如求衣鉢，如自求種種絲縷
            - ├ 令非親里為織作衣



## （2）性罪不共學（說戒儀軌 P24）

**若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀，善權方便，為利他故，於諸性罪少分現行，由是因緣於菩薩戒無所違犯，生多功德。**

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

「性罪中不共」又分兩科，第一科「明不共因緣」，第二科「明不共戒相」。第一科「明不共因緣」，先說明不共的因緣。

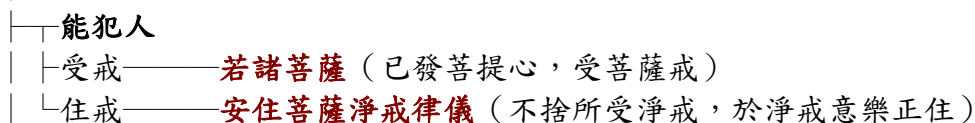
「**若諸菩薩，安住菩薩淨戒律儀**」，這一句同前可知。「**善權方便，為利他故**」，懂得善巧權變，然而這種不是普通的凡夫菩薩，通常是成就聖位的菩薩，初地以上的菩薩，才可以做這種事。普通菩薩都要好好學的，前面只有遮罪當中，頂多十一戒開許，其他兩百三十九條戒都要共同學習，所以殺生偷盜種種都在共同學習之內。菩薩權巧方便是為了利益其他眾生的緣故，他善權方便，以慈愍心，對諸多有情眾生用慈愍心。

「**於諸性罪少分現行**」，為諸多的性罪像殺生、偷盜等等都是性罪，有少分的現行，現行就是現前造作。

「**由是因緣於菩薩戒無所違犯，生多功德**」。由於這一種的因緣，他是善權方便，為了慈悲憐憫眾生的緣故，為了利益大多數眾生的緣故，為了利益對方免得造作這種惡業墮入地獄，深深生起憐憫心為他代苦之心，所以由此的因緣，於菩薩戒，無所違犯，生多功德，而且會長許多功德。

## 【科判】

戒文└明不共因緣





- └明無過（開不犯）
  - └心念
    - └智——善權方便（善思權巧，智慧決擇）
    - └悲——為利他故（依止善心，非因煩惱而行）
  - └相狀——於諸性罪，少分現行（非由煩惱，不具一切，故說少分）
  - └結罪——由是因緣於菩薩戒無所違犯（由無染污，說無違犯）
  - └利行——生多功德（此利他之行，由具憐愍，說多功德。）

### ○開殺生（說戒儀軌 P25）

謂如菩薩見劫盜賊，為貪財故欲殺多生，或復欲害大德聲聞、獨覺、菩薩，或復欲造多無間業。見是事已，發心思惟：「我若斷彼惡眾生，墮那落迦；如其不斷，無間業成，當受大苦。我寧殺彼墮那落迦，終不令其受無間苦。」如是菩薩意樂思惟，於彼眾生，或以善心、或無記心，知此事已，為當來故，深生慚愧，以憐愍心而斷彼命。由是因緣於菩薩戒無所違犯，生多功德。

第二科明不共戒相。說明不共的戒相，又分七科，

#### \*別明不共戒相

- 七支└身└○開殺生（殺）
- └└○開不與取└1. 廢黜上位（26 頁）
    - └（盜）└2. 奪盜賊物（27 頁）
    - └3. 廢執事主（28 頁）
  - └└○開欲邪行└1. 在家可開（28 頁）
    - └（姪）└2. 出家不開（29 頁）
  - └口└④開妄語（30 頁）
    - └⑤開離間語（31 頁）
    - └⑥開粗惡語（31 頁）
    - └⑦開綺語（32 頁）

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

殺生，又分三科，第一科「明殺生境」，也可以說「舉殺生境」，舉出殺生的境界。這一科就承著上文，來解釋為什麼不犯戒，又生起許多功德的道理。

「謂如菩薩」，謂，就是所謂，以下文來解釋上文，叫做「謂」，是說就如同菩薩。「見劫盜賊」，看到惡劣的搶劫的盜賊。「為貪財故」，為了貪愛財物的緣故。「欲殺多生」，想要殺害許多眾生。「或復欲害大德聲聞、獨覺、菩薩」，又者想要傷害「大德」，道德學問都很殊勝的，學行兼備的這些大德們，包括「聲聞」，聽佛的言教而開悟證果的。「獨覺」生在無佛世，然而過去曾經親近過佛陀，在佛法當中曾經薰習過，所以這一世雖然沒有遇到佛，然而過去的善根，他可以自己覺悟十二因緣的道理，成就辟支佛果。「菩薩」就是覺有情，自利利他的菩薩，他自己能夠覺悟，也能夠覺悟有情眾生，所以菩薩叫做自覺覺他的，這個就是菩薩。「或復欲造多無間業」，或者想要造做許多墮入無間地獄的罪業，那這個事情就很嚴重了，菩薩看到這個事怎麼辦呢？

下頭一科「明無染心」，說明沒有染污心。

「見是事已」，菩薩看到這一樁事以後。「發心思惟」，菩薩就發心去思惟一番。「我若斷彼惡眾生，墮那落迦」，那落迦就是地獄。我假若斷絕那一位惡劣眾生的生命，我將來會

墮入地獄去受苦。「**如其不斷，無間業成**」，假若我不斷絕他的生命，他無間的罪業會成就，墮入無間的地獄「**當受大苦**」，「**我寧殺彼墮那落迦，終不令其受無間苦**」。我寧可殺害對方惡劣眾生盜賊的生命，而自己寧可墮入地獄，也不要使令對方將來受無間地獄的痛苦。

「**如是菩薩意樂思惟**」，如此這位的菩薩心裡歡喜意樂，心裡非常好樂，有這種策畫的動機，想著要這麼去做，如是菩薩意樂思惟，在意業當中很歡喜好樂，就這麼思惟。

「**於彼眾生，或以善心**」，或者運用善好的心，「**或無記心**」，或者運用無記的心，「**知此事已**」，知道這一樁事後，「**為當來故**」，為了將來的緣故。「**深生慚愧**」，自己也深深的生起慚愧之心，慚天愧人的心。「**以憐愍心而斷彼命**」。斷除對方的生命。

下頭一小科「**明無過**」，說明沒有過失，而且有功德。「**由是因緣於菩薩戒無所違犯，生多功德**」。由於如此的因緣，對於菩薩的戒法是無所違犯的，而且會生起許多的功德。

### 【科判】

戒文——明殺生境

- ├對境——謂如菩薩見劫盜賊
- ├惡行——**為貪財故欲殺多生**（若於一時頓殺多類，名殺多生）
  - ├或復欲害大德聲聞、獨覺、菩薩（若殺害彼等，名重殺生）
  - ├或復欲造多無間業（造五逆罪，以此業能感無間地獄，名無間業）
- ├明無染心
  - ├智——見是事已，發心思惟（如是事，現見在前，故名為見）
    - ├自——我若斷彼惡眾生命，墮那落迦（我作此業，當墮地獄）
    - ├他——如其不斷，無間業成，當受大苦（彼由此業，定退善趣，定往惡趣）
  - ├悲——自——我寧殺彼墮那落迦（以自所受代他受苦）
    - ├他——終不令其受無間苦（令彼脫離無間苦）
  - ├心念——如是菩薩意樂思惟，於彼眾生
    - ├或以善心（禪定力，不是散亂的善心）
    - ├或無記心（神通力，不是散亂的無記心）
- ├為利他——知此事已，為當來故，深生慚愧（除此無餘方便能轉彼業）
- ├明無過（開不犯）
  - ├心念——以憐愍心
  - ├相狀——而斷彼命（於彼惡眾生，現加少苦，令彼於未來多受快樂）
  - ├結罪——由是因緣於菩薩戒無所違犯（因內心是清淨意樂，所以沒有過失）
  - ├利行——生多功德（因念念之間，增長菩提心）

- ⊖開不與取——1. 廢黜上位（26 頁）  
（盜）├2. 奪盜賊物（27 頁）  
├3. 廢執事主（28 頁）

### 1. 廢黜上位（說戒儀軌 P26）

又如菩薩見有增上、增上宰官，上品暴惡，於諸有情無有慈愍，專行逼惱。  
菩薩見已，起憐愍心，發生利益安樂意樂，隨力所能，若廢、若黜增上等位。  
由是因緣於菩薩戒無所違犯，生多功德。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）



二「不與取」，就是講到偷盜。「不與取」又分三小科，第一小科「廢黜其位」，第二小科「奪盜賊物」，第三小科「奪執事物（廢執事主）」。我們先說明第一小科「廢黜其位」。

「又如菩薩」，又者如同菩薩，「見有增上、增上宰官」，第一個增上就是指國王，第二個增上就屬於宰官，宰相大官。「上品暴惡」，可以說是上品的暴虐無道，惡劣太離譜了，非常惡劣。「於諸有情」，對於諸多有情眾生，「無有慈愍」，沒有慈悲憐憫心。「專行逼惱」，專門實行造作一些逼迫惱害眾生的事。

「菩薩見已，起憐愍心」，菩薩看到之後他就發心思惟，生起慈悲憐憫的心。「發生利益安樂意樂」，對這些眾生發生利益安隱快樂的這種意願。「隨力所能」，隨著菩薩力量所能辦到的。「若廢」，廢除，「若黜」，貶黜，貶到其他遙遠地方去，「增上等位」。把國王位廢除了，大臣宰官位廢除了，或把他貶到遙遠的地方去，不再使令他做逼迫惱害眾生的事。

「由是因緣」，由於這一種的因緣，「於菩薩戒無所違犯，生多功德」。

### 【科判】

戒文——明所見境

├ 對境——又如菩薩見有增上、增上宰官

├ 惡行——上品暴惡（以上品猛利煩惱，行暴惡事）

├ 於諸有情無有慈愍，專行逼惱（濫用執權，從心所欲）

├ 明無染心

├ 悲——菩薩見已，起憐愍心，發生利益安樂意樂

├ 智——隨力所能

├ 明無過（開不犯）

├ 相狀——若廢、若黜增上等位（廢是將彼打垮，黜是降低其位）

├ 結罪——由是因緣於菩薩戒無所違犯（因內心是清淨意樂，所以沒有過失）

├ 利行——生多功德（因念念之間，增長菩提心）

## 2. 奪盜賊物（說戒儀軌 P27）

又如菩薩見劫盜賊奪他財物、若僧伽物、宰堵波物；取多物已，執為己有，縱情受用。

菩薩見已，起憐愍心，於彼有情發生利益安樂意樂，隨力所能，逼而奪取，勿令受用如是財故，當受長夜無義無利。

由此因緣，所奪財寶，若僧伽物還復僧伽，宰堵波物還宰堵波，若有情物還復有情。

### 【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

接著第二科「奪盜賊物」。「又如菩薩見劫盜賊」，看到劫奪財物的盜賊。「奪他財物」，奪取其他人的財物。「若僧伽物」，就是僧團裡邊的財物，共有的或者私人的財物都包括在內。「宰堵波物」，就是佛塔物，就等於佛物。「取多物已，執為己有」，他取許多物之後，執著認為自己所有。「縱情受用」，放縱他的情欲就隨便的運用。

「菩薩見已，起憐愍心，於彼有情發生利益安樂意樂」，菩薩看到之後，對於這個劫盜賊生起慈悲憐憫的心，發生利益安樂意樂。「隨力所能，逼而奪取，勿令受用如是財故，當受長夜無義無利」，不要因為受用如此的財物，而當來會受到「長夜」，就是很長遠的許多劫數。「無義無利」，沒有利益、沒有意義。

「由此因緣，所奪財寶，若僧伽物還復僧伽」，假若僧團或者僧眾個人的財物就還給他，他一點都不沾染，菩薩是如此的。「宰堵波物還宰堵波」，佛塔的物還給佛塔。「若有情物還復有情」，假若有情的東西就還給有情，菩薩一絲一毫都不沾染。

【科判】

戒文——明所見境  
——對境——又如菩薩見劫盜賊  
——惡行——奪他財物、若僧伽物、宰堵波物  
——取多物已，執為己有，縱情受用  
——明無染心  
——悲——菩薩見已，起憐愍心，於彼有情發生利益安樂意樂  
——智——隨力所能  
——明無過（開不犯）  
——相狀——逼而奪取  
——為利他——勿令受用如是財故，當受長夜無義無利  
——處治法  
——所奪物——由此因緣，所奪財寶  
——歸還原處  
——僧伽物——若僧伽物還復僧伽  
——佛塔物——宰堵波物還宰堵波  
——有情物——若有情物還復有情

3. 廢執事主（說戒儀軌 P28）

又見眾主，或園林主，取僧伽物、宰堵波物，言是己有，縱情受用。

菩薩見已，思擇彼惡，起憐愍心，勿令因此邪受用業，當受長夜無義無利。隨力所能，廢其所主。

菩薩如是雖不與取，而無違犯，生多功德。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

接著第三科「奪執事物」。

「又見眾主」，又見就是指菩薩又看到，這裡菩薩就省略了，眾主就是住持之類。「或園林主」，或者管園林的執事人。「取僧伽物、宰堵波物」，盜取僧伽的財物，佛塔的財物。「言是己有，縱情受用」。說它是自己所有的東西，就縱任他的情欲隨便的受用。

「菩薩見已，思擇彼惡，起憐愍心」，菩薩看到這樁事之後，思惟抉擇他所造作的惡業，生起憐憫心。

「勿令因此邪受用業」，不要因為這種邪惡受用罪業，「當受長夜無義無利」，當來會納受享受長久時間沒有利益沒有意義，也就是墮入三途，尤其地獄去受苦。

「隨力所能，廢其所主」，所以菩薩隨著力量所能辦到的，廢除他所主掌的執位。

「菩薩如是雖不與取，而無違犯，生多功德」。對菩薩戒他雖然不與取，但是對菩薩戒而無違犯，生多功德。

【科判】

戒文——明所見境  
——對境——又見眾主（寺廟的住持或執掌僧伽物的人）  
——或園林主（執掌佛塔寺廟的人）  
——惡行——取僧伽物、宰堵波物  
——言是己有，縱情受用

- ├─明無染心
  - ├─悲——菩薩見已，思擇彼惡，起憐愍心
  - ├─勿令因此邪受用業，當受長夜無義無利
  - ├─智——隨力所能
- ├─明無過（開不犯）
  - ├─相狀——廢其所主（罷免他的執事）
  - ├─結罪——菩薩如是雖不與取，而無違犯（因內心是清淨意樂，所以沒有過失）
  - ├─利行——生多功德（因念念之間，增長菩提心）

### ㊦開欲邪行

#### 1. 在家可開（說戒儀軌 P28）

又如菩薩處在居家，見有母邑現無繫屬，習婬欲法，繼心菩薩求非梵行。

菩薩見已，作意思惟：「勿令心恚，多生非福。若隨其欲，便得自在，方便安處，令種善根，亦當令其捨不善業。」住慈愍心，行非梵行。

雖習如是穢染之法而無所犯，多生功德。

#### 2. 出家不開（說戒儀軌 P29）

出家菩薩，為護聲聞聖所教誡令不壞滅，一切不應行非梵行。

【消文】（整理自清公和尚於南林尼僧苑第 54 次廣教誡）

三「欲邪行」，分兩科，第一科「明在家菩薩有開」，第二科「明出家菩薩不許」。

第一科又分三小科，一欲境現前，二住慈愍心，三無過有德。

首先第一小科「欲境現前」，說明婬欲境。「又如菩薩處在居家」，又如同菩薩他是處在居家，也就是在家的菩薩。在家的菩薩它才開許，出家的菩薩不可藉口，不可以開許的喔，所以後邊第三科就講到「出家菩薩為護聲聞聖所教誡，一切不應行非梵行」，所以這裡特別指出在家，在家菩薩才可以。「見有母邑」，母邑，就是女眾，她很有姿色長得還好。「現無繫屬」，現在都還沒有繫屬，還沒有嫁給人，嫁給人就被丈夫所攝受，還沒有嫁時被父母、親戚所攝受，而她都沒有人攝受。「習婬欲法」，她染習婬欲之法，就等於比較放蕩之類的人，不檢點自己行為的人。「繼心菩薩」，繼心菩薩什麼意思？對於在家的菩薩，她有持續的心留戀不已、愛戀不已。「求非梵行」。求得菩薩跟她做邪婬的事。

接著第二小科「住慈愍心」，說明沒有染污的心。「菩薩見已」，如此菩薩看到這一樁事之後，「作意思惟」，發心思惟，「勿令心恚，多生非福」，不要使令對方心生起瞋恚，那多會生起不是福德的事，什麼不是福德的事？假如在家菩薩不滿這位女眾的要求，或者她就看不開自殺了，那就非福了。「若隨其欲」，假若隨順她的欲望。「便得自在，方便安處」，菩薩就可以自由自在，權巧方便的安置、處置她，如法的攝受她。「令種善根」，使令她能夠在佛法當中、三寶門中種下善根。「亦當令其捨不善業」，使令她將來也能捨棄不善的業，就是習婬欲法不善的業。「住慈愍心」，安住在慈悲憐憫對方的心，「行非梵行」，實行不是清淨的行為，做這種婬欲的事情。

接著第三小科「無過有德」，前面都「生多功德」，這一條特別不同「多生功德」，所以有時候要背書，要揀擇一下人家字是什麼。「雖習如是穢染之法」，菩薩雖然做這種污穢、染污的法，就是指這些婬欲的事法。「而無所犯」而對菩薩戒無所違犯，「多生功德」，多多生起功德。

接著第二科「明出家菩薩不許」，說明出家菩薩不開許。在家菩薩有開，然後這裡出家菩



薩不開許，所以不要錯會，說我們出家菩薩也可以做這一種非梵行的開緣，那就大錯特錯！只有在家菩薩可以。「**出家菩薩，為護聲聞聖所教誡令不壞滅**」，出家菩薩為了護持聲聞聖人所教誡的這種戒法，護持清淨莊嚴，「**一切不應行非梵行**」，一切都不應當實行非梵行這種婬欲的事情。

【科判】

戒文——明在家菩薩有開  
|——欲境現前  
|——對境——又如菩薩處在居家（簡明在家菩薩才可開許）  
|——見有母邑現無繫屬（非已適他，非他所攝）  
|——惡行——習婬欲法（習近婬欲，愛樂味著）  
|——繼心菩薩求非梵行（繼於菩薩生欣慕欲，期心求與行鄙穢行）  
|——住慈愍心  
|——智——菩薩見已，作意思惟  
|——勿令心恚，多生非福（若令恚惱，所生非福無量）  
|——若隨其欲，便得自在，方便安處（令彼出不善處，安立善處）  
|——令種善根，亦當令其捨不善業（增上善根，捨離婬欲業）  
|——悲——住慈愍心，行非梵行  
|——無過有德（開不犯）  
|——相狀——雖習如是穢染之法  
|——結罪——而無所犯  
|——利行——多生功德  
|——明出家菩薩不許  
|——護教——出家菩薩（簡明出家菩薩不開）  
|——為護聲聞聖所教誡令不壞滅  
|——不開——一切不應行非梵行