

第四、依照集当断一句开示业因果之修法 分二：一、法王缘起正印；二、业因果修法

甲一、法王缘起正印 分三：一、略说法印；二、广示深广法义；三、结成

乙一、略说法印

第四、业因果

第二集当断是因果方面的引导，生死轮回六道之中，处所的异同、色身的异同、苦乐的异同、寿量的异同等，都是由业因果天理所致。

四谛法轮：苦当知，集当断，道当修，灭当证
└→因果方面的引导

范畴：六道轮回。

状况：处所的同异、身依的同异、苦乐的同异、寿量的同异等。

定律：这一切都是由业因果天理所致。

2 授课资料

六道轮回中：

- 处所 { 业同类→生同类处所，如两个隐住饿鬼
业异类→生异类处所，如饿鬼与地狱众生
- 色身 { 业同类→得同类所依，如两个人
业异类→得异类所依，如非洲人与欧洲人
- 苦乐 { 业同类→感同类苦乐，如两个等活地狱众生
业异类→感异类苦乐，如地狱众生与饿鬼
- 寿量 { 业同类→得同类寿量，如两个北俱卢洲人
业异类→得异类寿量，如北洲人与南洲人
- 等：微观、宏观的所有器情现相。

导师佛薄伽梵的御令正见法印，就是从“耶达玛”到“夏玛那”之间的这一颂。它的开头加了表示吉祥的“嗡”字，结尾加上“梭哈”，这两字其实是一切班智达考虑开光与祝愿吉祥而安放的。“耶达玛……”翻为藏语就是“诸法因缘生，如来说是因，诸法因缘灭，如来说彼灭”。

佛薄伽梵的御令 指缘起正见法印 即缘起颂 内容缘起律

御令：无上法王宣告天下的真理，于一切时空界无有变改故名“法印”，此为如来传给一切有缘者的正见。

缘起咒：

一切班智达考虑开光与祝愿吉祥而安放的

喻 耶达玛.....夏玛那 梭哈

此为梵语音

义为：诸法因缘生，如来说是因，诸法因缘灭，如来说彼灭。
(缘起颂)

一切诸法皆从因缘所生，此因的具体状况如何，及具体如何止息它，唯有彻见真理的如来能宣说。

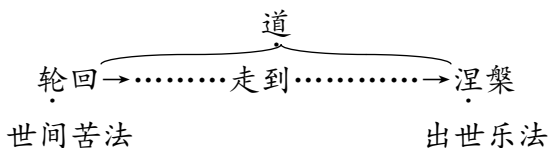
乙二、广示深广法义 分二：一、诸法因缘生；二、诸法因缘灭

丙一、诸法因缘生 分二：一、略说宗义；二、广示法义

丁一、略说宗义

此颂开头的诸法是复数词，如此的众多之法指什么呢？指所知方面由轮涅道三品所摄的一切法。佛教的观点认为，一切诸法都是因缘所生。

“诸法”：众多之法，即轮回、涅槃、道所摄的一切，此为所需了知之事。



“诸法因缘生”

正面：这一切都由因缘和合而生；

反面：并非无因生或非因生。

丁二、广示法义 分二：一、所遮外道邪见；二、所立内道正见

戊一、所遮外道邪见 分二：一、略说；二、广示

己一、略说

外道方面对此有承许为无因生和非因生的三百六十种邪见，如果作归纳可以摄在论义五部中，再归纳就全收在断常二见中了。

“外道”：远指九十六种外道，近指各种现代学说。

邪见 { 无因生 } 统计为 三百六十种 归摄 论义五部 归摄 断见常见
 { 非因生 }

即：生命状况有二：一灭永灭 → 断见

有系缚和解脱 → 主因是常法 → 常见

己二、广示 分二：一、无因论；二、非因论

庚一、无因论

首先看断见派，他们认为乔达摩与常见派的主张都不对，一切诸法实际都是自然生的，比如现在这个身体是像空中现出彩虹、草地上长出蘑菇那样自然而现的。再者，身体如雪、心识像狼的脚印，雪融化的时候，狼的脚印也随之而消失了，只有显现今生这一世，来世、解脱一切皆无。死亡之时，身体入于四大种界中，心识随之而寂灭，趋于空无。《黑自在书》云：“日升水下流，豆圆刺修锐，孔雀彩色丽，无作自然生。”

（一）对万法由来的主张

首先看断见派……自然而现的。

1. 所遮

（1）佛教的因缘论

（2）常见派的造物主论

2. 所立

（1）立论：一切现相都是自然而生

（2）譬喻：身体自然而生，如空中出彩虹，并非谁画；地上长蘑菇，没有谁种

（二）对生命现相的主张

再者……趋于空无。

1. 现相

身（物质）+心（精神）→生命现相

2. 关系

（1）譬喻：狼的脚印依雪而存在，雪是所依，狼迹是能依

（2）意义：心依着身体而存在，身是所依，心是能依

3. 生死情形

（1）生：四大种界之身^{出生}→心识，如酒曲中新生出迷醉能力

（2）死

1）譬喻：雪融化时，狼的脚印随之消失

2）意义：身体瓦解，回归大种^{由此}→心识寂灭^故→无有来世

（三）教证

《黑自在书》云……“无作自然生。”

《黑自在书》是顺世外道的著名论典。

庚二、非因论

（一）总说

常见派认为：乔达摩的观点是错误的，虽然有前后世，

但并非由业因果发生，其实是由另外一个作者造作的。

1. 反面

不承许佛教说的“苦乐由业生”。

2. 正面

承许苦乐由造物主所造。

（二）自在天派：人格化造物主

那么是由谁造作的呢？是由常存、唯一、主宰者的大自在天所造作的。即是：若以小孩与黄牛肉供奉他，他喜悦则会惠施世间安乐；若不悦，也会降祸世间，因此，是另有一个苦乐的作者。

1. 自在天之相

那么是由谁……所造作的。

三相：

（1）常：永恒不灭

（2）一：独一尊天

（3）主宰：随心所欲造万物

2. 建立为造物主

即是……苦乐的作者。

(1) 能立：正：自在天喜悦则赐安乐

反：自在天不喜则降苦患

(2) 结论：自在天是苦乐的造作者

自在天得供养→喜悦→赐世间快乐
自在天被触恼→不悦→给世间痛苦

故自在天是造物主

(三) 数论派：物质性造作者

还有一派承许所谓的“胜性”，是对于苦乐舍或者贪嗔痴三者平衡安立为获得胜性地位。它从虚空中幻变尘境，内在明知的常法士夫受用这些尘境。最终神我认知是胜性所变，其时胜性羞愧而逃，此时胜性的一切变异皆隐没于胜性界中，随后士夫与变异分离，便获得解脱。

1. 万法起源

还有一派……这些尘境。

两种胜义：

(1) 胜性：无情色法，常法，造作者。

(2) 神我：有情心识，常法，受用者。

两个分位：

(1) 根本胜性位：苦乐舍三者平衡的状态。

(2) 变异现相位：苦乐舍三者不平衡→胜性变异出现相
(胜性出生万法)

2. 解脱之理

最终神我……便获得解脱。

(1) 系缚

胜性变异出现相→神我受用现相=系缚

(2) 解脱

修道得定→以定眼见尘境为胜性所变(故虚幻不实)→
胜性羞愧而逃→现相隐没于胜性界中→神我脱离现相=解脱

(四) 旁述

又说有不可思议、仅拇指大的常我存在于心脏之中，所以此身如瓶、心识如瓶中小鸟，因此当身体灭去时，心识拥有自由的同时可以四处游行了。

举例破除二派邪见

内道佛教认为：断常二派的主张都是错谬的。

一、破断见派

（一）所破

现代科学所说“生命由细胞发生，并非由前世心识而来”。

（二）能破：以破无因理破心从物质中自然出生

若无因（自然）能生心，应成一切时处都生心

若物质能生心，应成任何粒子合成都生心

二、破常见派

（一）以破自在理破造物主

现量可见因缘和合必生果，因缘不合不生果，造物主对此无力自在支配。

（二）以破自生理破胜性

对方：万法都是胜性的变异，且以胜性为体。

遮破：若果与因不同，则不是自生；

若果与因同，没生出新作品，则不成为生。

对方：两者是胜性的不同分位，因是隐位，果是显位。

遮破：若显位与隐位同，则不是两个分位；

若显位与隐位不同，说明发生了变异，则非常法，

戊二、所立内道正见 分二：一、他者不知因果律；二、

佛遍知因果律

己一、他者不知因果律 分二：一、凡夫皆不知；二、有学圣者皆不知

庚一、凡夫皆不知

轮涅道三品所摄诸法都是由因所生，如何由因生的普遍天律，众生分上，诸天在内、梵王在内、极喜自在魔王在内皆不知，世间尊主影坚王、未生怨王、优陀夷王等皆不知，外道六大导师等皆不知。

1. 诸天不知：欲天、梵天、魔天皆不知
2. 人类不知：人间尊主、外道教主皆不知

庚二、有学圣者皆不知

（一）诸大菩萨不知

内道佛子分上，补处弥勒怙主与文殊菩萨，也仅是遵照佛的经教来指示，此外不知，他们的认知有限的原因是未断习气障。

1. 状况

未彻见因果律→不能以自力宣说→仅遵照佛语作指示

2. 原因

未断习气障→未彻证理体→未与法界合体→不能彻见因果律

龙树、无著等二胜六庄严等圣者悉皆不知。

同上。

（二）声闻缘觉不知

弟子诸声闻独觉众悉皆不知，彼等自道也是除遵循佛的经教外不知。声闻有四不知因：一、处不现而不知；二、时不现而不知；三、无边际因无边际果不知；四、佛法极多不知。由于存在四种无知，因而不明因果律。

1. 状况

弟子诸声闻……不知。

未彻见因果律→仅遵照佛语而修道

2. 原因

声闻有……因而不明因果律。

四不知因：

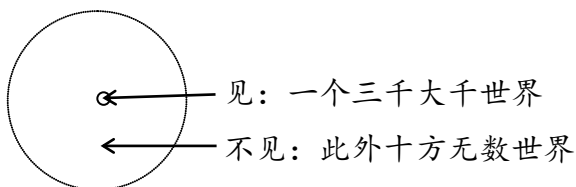
（1）处不现不知（空间）

见：阿罗汉的天眼最多见一个大千世界

不见：见不到此外十方无数世界→

无法印定一切空间量的因果法则

空间：



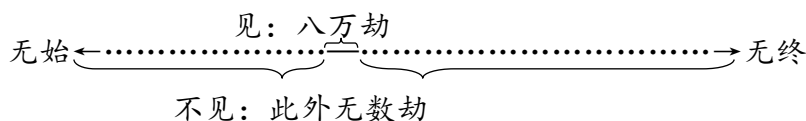
(2) 时不现不知（时间）

见：阿罗汉的宿命通最多见八万劫

不见：见不到此外无数劫的状况→

无法印定一切时间量的因果法则

时间：



(3) 无边际因无边际果不知（广度）

因：不见无边际因的数量(横向)；

不见无边际因的缘起链(纵向)。

果：不见无边际果的数量(横向)；

不见无边际果的缘起链(纵向)。

综合：不见无边际因发生无边际果的状况。

（4）佛法极多不知（深度）

因：不知佛的无量功德法因位含藏的状况。

果：不知佛的无量功德法果位开发的状况。

已二、佛遍知因果律 分二：一、遍知之理；二、遍知分类

庚一、遍知之理

现见实相→修习至究竟获得如所有智→现前尽所有智

→遍知因果律

所谓的“如来说是因”，正因轮涅二方万法都由因生，其因唯由如来宣说，其中的道理是这样的：对于诸法实相、胜义谛、法界、真实之际、法无过性、法条理性、如如真理，如来自因地发生通达，及修习已至登峰造极、更无增上的地步而彻底现前后，对于诸法实相胜义谛如所有性了知的智慧，即是如所有智；由其彻证空性，从而轮涅道所摄一切诸法，犹如镜中普现影像般、掌中观庵摩罗果般一时普知，此即尽所有智。

（一）总示唯佛能说因果律

所谓的……唯由如来宣说，

所说：轮回之因+涅槃之因

能说：如来

原因：一、有能说之量（彻见因果律）

二、有说法权巧

（二）能说之量

1. 彻见真理

其中的道理是这样的……彻底现前后，

（1）真理

“诸法实相”：诸法的真实状况。

“胜义谛”：圣者智慧所见的真实性。

“法界”：万法发生的根源或本因。

“真实之际”：真实已到究竟层面。

“法无过性”：真理离一切过，一味清净。

“法条理性”：真理有缘起上的无数条理，毫无错乱。

这些都是如如真理的不同表达。

（2）彻底现前

对此真理：通达→修习→彻底现前

┌	照见理体：如所有智
	照见事相：尽所有智

2. 如所有智

对于诸法实相……即是如所有智；

如所有智：了知如所有性的智慧。

3. 尽所有智

由其彻证空性……此即尽所有智。

尽所有智：

如来彻证空性→断尽二取习气→与法界完全合体→
(一切法都在法界中故)

→明见一切事相

┌	广度：全法界现相一时俱现，如镜中普现影像
	程度：全法界现相清晰明现，如观手中庵摩罗果

→

→现量照见全法界一切因缘故报→彻见因果律

庚二、遍知分类 分二：一、一切事物遍知；二、重大必要遍知

对此分为二种，即是一切事物遍知和重大必要遍知。

辛一、一切事物遍知

其中一切事物遍知，比如说，提婆达多所在城市的粮食，阴山与阳山中一切草木丛林悉皆焚毁的灰尘，用吉祥草次第沾大海的水滴，这些对于提婆达多来说全然隐秘不知，对于佛来说一切悉皆现前。有偈颂云：“孔雀翎羽斑斓法，各种各类差别因，知者定是一切智，非一切智不能知。”因此，此仅仅是令所化众生发生信心，此外无有大的必要。

（一）佛遍知的情形

1. 遍知之事

其中一切事物遍知……大海的水滴，

以三事为例：

- （1）城中每家的粮食
- （2）山上每一粒灰尘
- （3）海中每一滴水滴

2. 遍知之人

这些对于……悉皆现前。

- （1）提婆达多全然不知
- （2）佛现量照见而遍知

（二）如是介绍的作用

1. 教证

有偈颂云……不能知。”

孔雀一片翎羽上有多少种因,了知此事的人一定是一切智。

2. 说明

因此……无有大的必要。

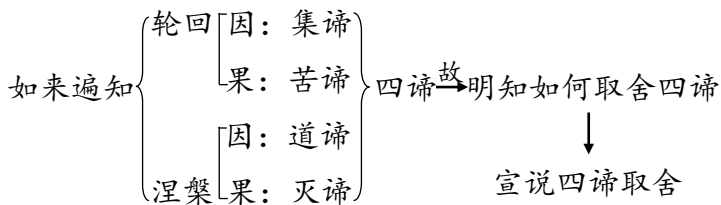
(1) 能令众生对佛是遍知发生信心。

(2) 对于解脱没有大必要。

辛二、重大必要遍知

其次重大必要遍知,是指由于遍知轮涅二重因果,从而对于轮回因果的集与苦,涅槃因果的道与灭,此四谛的如理取舍普遍明知。

“重大必要”:在众生离苦得乐上迫切需要知道的事,即轮回因果和涅槃因果——四谛。



丙二、诸法因缘灭 分二：一、简要破除邪见建立正见； 二、广示三士之道

丁一、简要破除邪见建立正见

再来说明所谓的“灭因”为何者。灭之理则上，外道承许不止息因有止息果，这就像不停止饮毒之因，却可止息毒病之果一样，但是不可能停止果，所以要停止因，就像不饮毒就不再生病。所以，需要止息来生苦报的因——集方面的这些烦恼与业。

（一）略说应息因

再来说明所谓的“灭因”为何者。

“灭因”：息灭因或停止因。

（二）破除邪见

灭之理则上……不再生病。

1. 邪见：不必止息因，就能止息果。

2. 破除：譬如依饮毒生毒病的因果中，不停止饮毒而停止毒病不可能，因此，只有停止饮毒才能不生毒病。

（三）建立正见

所以……烦恼与业。

为了息灭果——来生苦报，需要止息因——烦恼和业。

丁二、广示三士之道 分二：一、下士灭因之道；二、中士上士灭因之道

戊一、下士灭因之道

（一）暇满身依

以此道理，在三士止息因的轨则上，最初，成办三菩提解脱的道上，要取得一个殊胜身依。

（二）下士道果

下士了知三恶趣苦，欲求解脱，以此欲乐希求善趣人天地位，随后断除十恶、修积十善，于此之上修习四禅、四无色诸不动业，如此便获得善趣人天上位。

1. 缘起正见

认识善恶苦乐缘起律。

（1）果：恶趣苦的情形；善趣乐的情形

（2）因：恶业→恶趣苦；善业→善趣乐

2. 等起

欲离恶趣苦、得善趣乐。

3. 加行

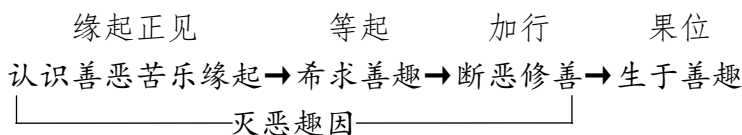
断恶修善；修定。

4. 果位

断十恶修十善→人、欲界天

断十恶修十善+四禅→色界天

断十恶修十善+四无色定→无色界天



（三）不足之处

然而此是由善止息恶，不能止息烦恼，还要上升到中、上二士的地位，对于轮回六道退心，然后断离生死因果，取办涅槃因果。

此时仅是止息恶业，而止息恶趣；未能止息烦恼，而止息轮回。

需进一步发展四谛正见→退轮回心→息生死因→得涅槃果

戊二、中士上士灭因之道 分二：一、中士有余之道；

二、上士无余之道

己一、中士有余之道 分二：一、四谛有余之相；二、成就解脱之理

庚一、四谛有余之相

再者，《胜鬘经》说到四谛有余及无余二种情况。首先，中士虽然遍知轮回一切皆苦，但没有了达细品缘起之苦，不知二乘地中尚有非染污无明，俱生、遍计二品中尚有俱生无明，及有意生身、无漏业、不思議死等，于苦当知尚有余。集当断方面，已断惑业，未断所知障，因此也属有余。了达人无我，以消除一合相法我执著证得一分法空，还未了达大中观、大手印、大圆满宗义，道也属有余。虽已证得杀敌阿罗汉圣位，但仍需佛光照触出灭尽定，从头起修无上佛位，所以灭属于有余。

《大宝积经·胜鬘夫人会》云：“尔时胜鬘夫人复白佛言：世尊，若复知有余苦，断有余集，证有余灭，修有余道，是名少分灭度，证少分涅槃向涅槃界。若知一切苦，断一切集，证一切灭，修一切道，彼于无常败坏世间，得证常寂清凉涅槃。”

“有余”：未完成，还有要做的事。

“无余”：已完成，没有要做的事。

（一）苦当知有余

“首先……于苦当知尚有余”

已完成：知有漏皆苦；

未完成：不知微细缘起苦相

↓
无明习气地→无漏业→意生身→不思議死

（二）集当断有余

“集当断方面……因此也属有余”

已完成：断有漏业，断烦恼障；

未完成：未断所知障。

（三）道当修有余

“了达人无我……道也属有余”

已完成：了达人无我，及一合相空法无我；

未完成：未了达三大见地。

（四）灭当证有余

“虽已证得……灭属于有余”

已完成：证得阿罗汉果；

未完成：未证佛果。

庚二、成就解脱之理

中士了知轮回六道皆苦，欲求自身解脱，由此欲乐发起道心，之后着手修解脱道。能生轮回苦者是集的业与烦恼二者，烦恼的根源为执我，因此其对治为通达无我慧。相续中最初不可能有依止智慧，因此需要以出离心为等起，入于别解脱门内，以守持净戒约束身心，在此之上修习四禅、四无色定，在此之上生起智慧。因此要观察，所谓的“补特伽罗我”存在在哪里呢？依照我与五蕴是一或是异作观察的话，即蕴我与离蕴我都不可得。依此修轨修习，现见无我，即是预流，相当于见道；得一来、不来二果为修道；烦恼为业之根，我执为烦恼根，如杀灭了幻术师，则其戏法迷幻之轮的势力随之而消退，由彻证无我故，执我所发生的业与烦恼消退后，获得有余无余涅槃二种阿罗汉果，即是无学道。

（一）苦谛知

“中士了知……修解脱道”

了知轮回皆苦→欲脱轮回苦、得解脱乐

（二）集谛明

“能生轮回苦者……执我”

明了：轮回苦来源于有漏业来源于烦恼来源于我执

庚一、四谛无余之相

再提高一层，看上士的灭因之道。上士对于轮回边及二乘寂灭边退除心意，这以外没有其他应知之苦，苦当知已尽无余。集当断上，包含了业、烦恼、所知及习气四种障，没有更多的所断之集，因此集当断已尽无余。道谛上，已通达一切诸法的实相胜义谛二无我的自性，道当修已尽无余。果上已得佛之法身，此外无有所得，灭已尽无余。

（一）苦当知无余

“上士对于……苦当知已尽无余。”

知有漏皆苦（轮回边），知微细缘起苦相（寂灭边）。

（二）集当断无余

“集当断上……集当断已尽无余。”

断尽业障、烦恼障、所知障、习气障。

（三）道当修无余

“道谛上……道当修已尽无余。”

通达二无我。

（四）灭当证无余

“果上……灭已尽无余。”

证得佛法身。

庚二、成就佛果之理

上士于有寂二方退除其心，随后发起大出离心。依远道法相乘等显密二乘律仪防护身心，再修习四禅、四无色定及密咒生圆次第，此为禅定，其上通达大中观、大手印、大圆满见地，即是智慧。自声闻独觉乃至阿努瑜伽以下，皆是由分别调伏分别，阿底瑜伽护持离戏本来清净唯一见地本面，由此，一切高下的分别悉解脱于大本智界中。依此，无余摧坏业、烦恼、所知及习气四障，证佛法身，从中流现无休止色身——受用身与变化身，广作有情义利。

（一）等起

“上士……大出离心”

了知有寂皆苦→欲超出有寂=大出离心

（二）修行

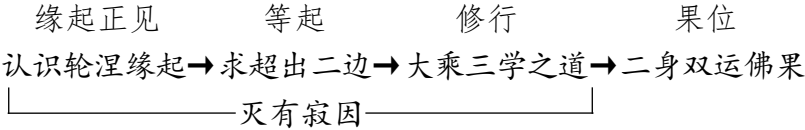
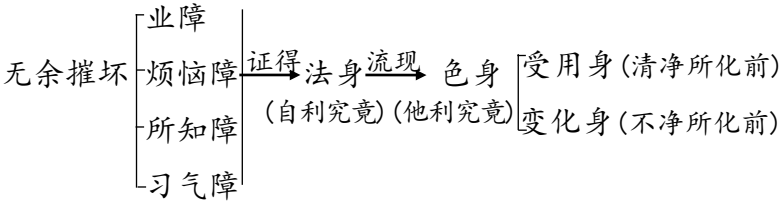
“依远道法相乘等……大本智界中”

大乘三学：

显密律仪→四禅四无色定、生圆次第→三大见地智慧

（三）证果

“依此……广作有情义利”



乙三、结成

如此安置四谛行相，乃是遵照导师、正等觉、薄伽梵、无等释迦王释迦狮子的至理名言，而作讲说。以上所宣说的是圣教法海的总纲。

“诸法因缘生，如来说是因，诸法因缘灭，如来说彼灭。”

甲二、业因果修法 分三：一、观察应断恶业；二、观察应修善业；三、观察一切业之自性

乙一、观察应断恶业 分二：一、观察业差别；二、观察果差别

接下来从三个方面显示因果的修法：一、应断恶业；二、应修善业；三、一切业之自性。其中应断恶业分为业与果两分。

丙一、观察业差别 分二：一、由造积门观察十种恶业；二、由等起门观察自性恶与相应恶

丁一、由造积门观察十种恶业

首先，恶业有无边无际之多，然而一切由造积门统摄的话，可摄于身三恶等十恶中。

造业之门	{	身 <u>造恶</u> → 杀生、偷盗、邪淫	}	十恶
		口 <u>造恶</u> → 妄语、两舌、恶口、绮语		
		意 <u>造恶</u> → 贪、嗔、邪见		

丁二、由等起门观察自性恶与相应恶

发起业者为三毒，《中观宝鬘论》云：“贪嗔痴三毒，及发业皆恶。”故称三毒为自性恶，其发起诸业为相应恶。

	等起(本)	造作(末)		
自性恶	{	贪欲 <u>发动</u> → 身口意造作	}	相应恶
		嗔恚 <u>发动</u> → 身口意造作		
		愚痴 <u>发动</u> → 身口意造作		

一、发起烦恼的作者

发烦恼者，依教典的观点许为思心所，按口诀的观点说是分别心。

教典的观点：心所——思心所

口诀的观点：心王——第六意识（→要注意不动分别）

二、烦恼怎样随境而生

烦恼需依境生，也就是依可意境生起贪欲，依不可意境发生嗔恚，依中庸境产生愚痴。

境+烦恼随眠+非理作意^{生起}→烦恼

可意境……………→贪欲

不可意境……………→嗔恚

中庸境……………→愚痴

（↳要注意防护境）

丙二、观察果差别

上述诸业有四种果等。

异熟果、等流果、增上果、士用果

乙二、观察应修善业 分三：一、观察业差别；二、观察果差别；三、指示思惟要点

丙一、观察业差别 分三：一、由造积门观察十种善业；

二、由等起门观察自性善与相应善；三、由程度门观察一般善与殊胜善

丁一、由造积门观察十种善业

其次，所修善业上有不可思议无边无际那么多，然而由造积门归摄的话，归在身三善等当中。

造业之门	身	造善	不杀生、不偷盗、不邪淫	} 十善
	口	造善	不妄语、不两舌、不恶口、不绮语	
	意	造善	不贪、不嗔、不邪见	

丁二、由等起门观察自性善与相应善

能发业者，《宝鬘论》云：“无贪无嗔痴，彼发业皆善。”

等起(本) 造作(末)

自性善	{	无贪	发动	身口意造作	} 相应善
		无嗔	发动	身口意造作	
		无痴	发动	身口意造作	

丁三、由程度门观察一般善与殊胜善

由此缘故，思惟切切不可造十恶后心想：以后纵遇命难我也不造十恶！这个断心即是断十恶的戒律。殊胜十善即断杀护生等等。

一般十善：断除十恶（如断除杀生）

殊胜十善：断除十恶+作相反的善行（如救护生命）

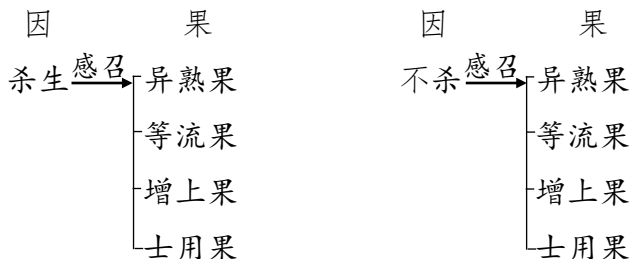
丙二、观察果差别

此等果报即是四果。

异熟果、等流果、增上果、士用果

丙三、指示思惟要点

修习此等善恶业时，需要将因与果联系起来思惟。



其余九恶依此类推。

其余九善及十殊胜善依此类推。

乙三、观察一切业之自性 分三：一、观察业感缘起四大法则；二、观察业感缘起种种差别之理；三、观察空性缘起之理

丙一、观察业感缘起四大法则 分二：一、业决定苦乐与业增长广大；二、业未作不遇与业已作不失

业感缘起四大法则：

一、业决定苦乐之理

二、业增长广大之理

三、业未作不遇之理

四、业已作不失之理

丁一、业决定苦乐与业增长广大

第三、一切业之自性。佛经中说：“假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。”业有纯白业、纯黑业和间杂业三类。纯白业，指意乐和行为纯善，它的果报是会出生人间天上极大的圆满快乐。纯黑业，是意乐和行为都不善的业，由此因缘会出生三恶趣极大的苦楚。间杂业有三种：一、意乐善行为恶的业，例如大悲商主杀戮短矛黑人，如果不涉入私欲，对菩萨有开许行持身语七恶的阶段；二、意乐恶行为善的业，比如，以办现世欲为等起而发起以后，行为上修某种善法；三、意乐行为间杂的业，即是一时意乐与行为都善，另一时意乐与行为又都不善，由此因缘，果报是会受生在四洲人类或散居诸天当中。

（一）总说诸业

“第三……所作业不亡……果报还自受。”

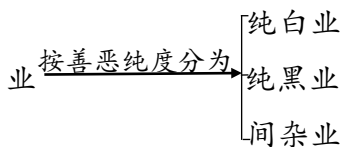
需要认识什么是“所作业”。

(二) 别说三种业差别

“业有……三类。”

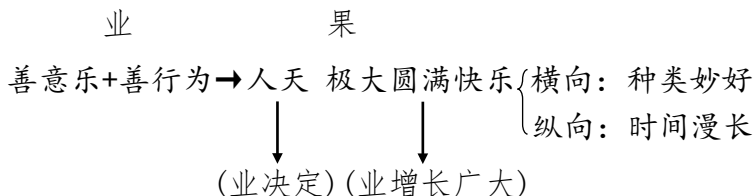
“纯”：纯一；

“杂”：间杂。



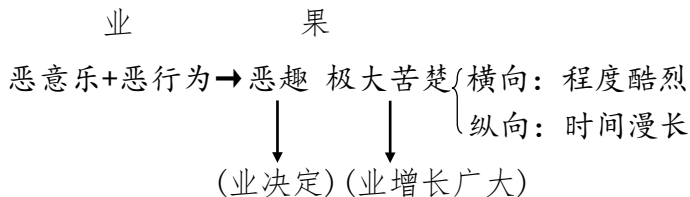
1. 纯白业

“纯白业……圆满快乐。”



2. 纯黑业

“纯黑业……极大的苦楚。”



3. 间杂业

间杂业有三种：

(1) 意乐善行为恶的业

“一、意乐善行为恶的业……阶段；”

业 果

善意乐+恶行为→乐果（同白业所说）

(2) 意乐恶行为善的业

“二、意乐恶行为善的业……善法；”

业 果

恶意乐+善行为→苦果（同黑业所说）

(3) 意乐行为间杂的业

“三、意乐行为间杂的业……散居诸天当中。”

业 果

意乐时善时恶+行为时善时恶→苦乐夹杂的人类或散居诸天

丁二、业未作不遇与业已作不失 分二：一、简要由对比门观察；二、详细由差别门观察

戊一、简要由对比门观察

业还有未作不遇、已作不失两条法则。这个真理是在讲，

业不随行之于亲属，不随行之于财物，而唯一随行之于造业者自身；
然后，业报不成熟于大地，不成熟于磐石，唯一成熟于识相续摄持的五蕴。

(一) 略说

“业还有……两条法则。”

- 1. 未作不遇：未作此善恶业→不受相应苦乐果
- 2. 已作不失：已作此善恶业→定受相应苦乐果

(二) 详示

这个真理是在讲，

1. 业随行之相

“业不随行之于……随行之于造业者自身；”

2. 业报成熟之相

“然后……识相续摄持的五蕴。”

	未作不遇	已作不失
业随行之相	不随行之于财物等无情、亲属等其他有情（非造者）	随行之于造业者自身
业报成熟之相	不成熟于大地石头等无	成熟于造业者识

	情、其他有情（非造者）	相续摄持的五蕴
--	-------------	---------

戊二、详细由差别门观察 分二：一、已作业成熟之情形；二、是否损耗之情形

己一、已作业成熟之情形

再者，业成熟果报的方式，有现法受、顺生受、顺后受三种情形。一、现法受报，恶业现法受，譬如涅槃国家全体埋于地下，善业现法报，如波斯匿王的金刚公主，现生转丑陋为庄严；二、顺生受报，如造五无间业；三、顺后受报，如造杀人、宰马等罪。

业成熟果报的方式，按时间分为三种：

一、现法受报：即生成熟

二、顺生受报：第二生（下一世）成熟

三、顺后受报：第三生以后成熟

己二、是否损耗之情形 分二：一、业无虚耗；二、损耗之情形

庚一、业无虚耗

业造了以后，都是不腐不烂不干枯而无有虚耗。

对比认识：

	水果	鲜花	石头	业
损耗情形	放几天就 腐烂	放十几天就 干枯	经几十年风 化而消减	经百千劫 也无损耗

庚二、损耗之情形分二：一、恶业方面；二、善业方面

辛一、恶业方面

能损耗方面，或者由受报消尽，或者由具备菩提心以下的四种对治力的门径忏悔罪业，业则会渐次减薄，如同阳光出现令积雪变薄，如果菩萨在相续中已经生起了菩提心，那么，即使未行忏悔也会自然走向清静，如同太阳自然消除黑暗那样。

能损耗业的因缘：

（一）受报

“能损耗方面，或者由受报消尽，”

受一分消一分。

（二）具备对治

1. 一般情形

“或者由具备菩提心以下……令积雪变薄，”

具备菩提心以下四对治力→忏悔罪业→渐次减薄

（如阳光令积雪变薄）

2. 特殊情形

“如果菩萨……消除黑暗那样。”

生起菩提心→未行忏悔→自然清净

（如太阳自然消除黑暗）

二、善业方面

善业方面也有穷尽善根的四因，以此而能令消尽。

（一）受果

受一分消一分。

（二）坏善根四因

1. 不回向；2. 嗔恚；3. 追悔；4. 宣扬

丙二、观察业感缘起种种差别之理 分五：一、积业之依处；二、受报者；三、业力轻重差别；四、感果先后之理；五、世间业与出世间业各类差别

丁一、积业之依处

积集诸业的依处有各种承许。中观师承许没有积业的依处，业先积集时空而熄灭，后受报时出现空而缘生，之后受报。唯识师们承许，积业的依处是阿赖耶。密教认为，处在不清净

的心气不清净位中，六道的六类种子安住故，许为业的染污依。

丁二、受报者

业报的受者，上至佛陀下至有情都不会断绝的，一切佛子、弟子及持明众都要受报。

下至凡夫，上至佛菩萨。

丁三、业力轻重差别

业轻重之理：三种等起当中，常时性发起、重耽著发起和无对治发起这三种造业为重，善恶的情形都是如此。田门，由福田门，有德田、恩田、苦田三种。依三宝田造积十恶十善均重，特别在金刚乘法规中，上师是一切三宝总集的体性，故依其造积任何善恶都成大过、大利；父母等对自己作饶益的恩田，于其行利益与损害，都成大利与大罪；病人、苦难者等的苦田，依其造作善业恶业皆成大利、大罪。

业重之理：

（一）发起门

“三种等起当中……都是如此。”

1. 常时性发起

造作的时间长、频繁度高，譬如常常造恶，或每日行善。

2. 重执持发起

意乐程度强，譬如以猛利烦恼造恶，或以猛利善心行善。

3. 无对治发起

无有违品，譬如造恶无有忏悔，或造善不杂恶法。

（二）福田门

“田门，由福田门，有德田、恩田、苦田三种。”

1. 德田

（1）总

“依三宝田造积十恶十善均重，”

佛、法、僧三宝。

（2）别

“特别在金刚乘法规中……大过、大利；”

金刚上师。

2. 恩田

“父母等……大利与大罪；”

对自己做过饶益者，如父母、教自己的老师、救自己的医生等。

3. 苦田

“病人……大利、大罪。”

身心处在苦恼中的有情，如病人、老人、苦难者。

丁四、感果先后之理

业先后受报之次第，有偈颂说道：“诸业于生死，随重近串习，随先作其中，即前前成熟。”若问：如此的善恶二类业，何者先成熟果报呢？回答：善恶两个业中哪种业重，首先受其果报；若轻重相等，则看哪种业距离死近，近的业先受报；倘若离死亡距离相等，则以从前串习力大的业先受其报；如果串习力也相等，就按先作的次第，哪个业先作哪个业先成熟，当知此次第之义。

第一、随重

“善恶两个业中哪种业重，首先受其果报”

最重的业先感果。

第二、随近

“若轻重相等，则看哪种业距离死近，近的业先受报”

若轻重相等，则离死亡近的业先感果。

第三、随串习

“倘若离死亡距离相等，则以从前串习力大的业先受其报”

若前二者相等，则串习力大的业先感果。

第四、随先作

“如果串习力也相等……哪个业先作哪个业先成熟”

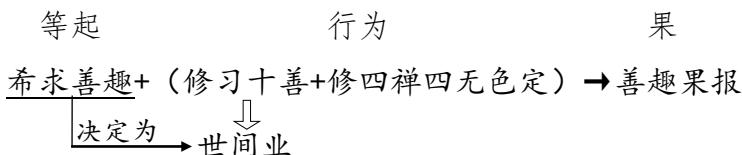
若前三者相等，则从前先造的业先感果。

丁五、世间业与出世间业各类差别

像这样的十种善业，还有办世间业与办出世业两种情形，对这二类业，当在自相续上观察运行与否的状况。如果是以希求善趣利义的意乐为等起，修习十善及四禅四无色定来获取善趣，那这样是在造办世间业。如果是希求自己从生死六道处脱离获得解脱地位，这样修行十善，那是中士办出世业，然而，这只是单单的方便，还要由智慧摄持。如果是上士，希求一切种智地位的利义，而修积十善，那是上士办出世业，这要由具足三殊胜来修持。

一、检查有否运行世间业

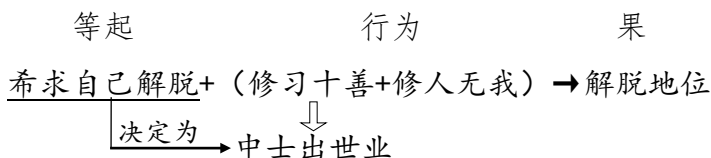
“如果是以希求善趣利义……那这样是在造办世间业。”



二、检查有否运行出世业

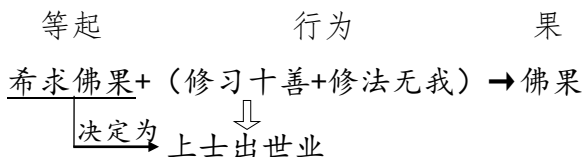
(一) 检查有否运行中士出世业

“如果是希求自己……还要由智慧摄持。”



(二) 检查有否运行上士出世业

“如果是上士……这要由具足三殊胜来修持。”



如是抉择后发生决定：

无论修习何种善业，我都要由三殊胜摄持。

丙三、观察空性缘起之理 分四：一、观察万法缘起生；二、观察空性与缘起无分；三、观察积业者；四、由空性缘起正见趣入双运之道

丁一、观察万法缘起生 分二：一、总说；二、别说

戊一、总说

此等诸业都在缘起律中，即唯是依待善恶业因而有苦乐果报相连生起，故为缘起生。龙树菩萨说：“若非因缘生，其法定非有。”

“缘起律”：

(藏文是)依

连

依待善恶业因，而有苦乐果报相连生起

如云：此有则彼有，此生则彼生。

戊二、别说

如果没有春天播种为因，就不会在秋季发生其果，所以是依着春天播下青稞为因，才有其果相连而生。如果没有种邪见、嗔恚等因，就不会有苦报发生，所以是依着邪见、嗔恚等众因，才有其果相连而起。假使像十善的因法没有成办，那就不会得到人天地位妙果，但如果已经修积了十善之因，增上生人天地位的妙果就会相连而起。像这样，三菩提之道是因，三菩提地位为果，二者也是相依相连的缘起性。

分二：一、外无情；二、内有情

一、外无情

“如果没有春天……才有其果相连而生。”

举例：反面：春天没有种青稞，秋天没有青稞果实；

正面：依着春天种青稞，秋天青稞果实相连而生。

遍推：一切无情法都是缘起生。

二、内有情分二：（一）世间；（二）出世间

（一）世间分二：1. 恶趣；2. 善趣

1. 恶趣

“如果没有种邪见……才有其果相连而起。”

举例：反面：没种邪见之因，没有相应苦果；

正面：依着邪见之因，苦报相连而起。

反面：没种嗔恚之因，没有相应苦果；

正面：依着嗔恚之因，苦报相连而起。

遍推：一切恶趣苦报都是缘起生。

2. 善趣

“假使像十善的因法没有成办……增上生人天地位的妙果就会相连而起。”

举例：反面：没种布施之因，不得资财丰足；

正面：依着布施之因，多财福报相连而起。

遍推：反面：没修十善之因，不得人天福果；

正面：依着十善之因，人天妙果相连而起。

→一切善趣乐果都是缘起生。

（二）出世间分三：1. 声闻菩提；2. 独觉菩提；3. 佛菩提

“像这样……二者也是相依相连的缘起性。”

举例：

反面：没种出离心、无我慧等因，不得声闻菩提妙果；

正面：依着出离心、无我慧等因，声闻菩提相连而起。

遍推：一切出世圣果都是缘起生。

丁二、因果诸法悉皆空性 分三：一、略说；二、广说； 三、结说

戊一、略说

所有这些缘起诸法，如果是像实执认为的那样成立，那在实法上不容有缘起的作业，因此《中观论》说：“故法为空性，相违定非有。”

假设：因果诸法有实体（实有因^生→实有果）

应成过失：不容有缘起的作业（无法由因生果）

戊二、广说 分三：一、观察无情悉皆空性；二、观察有情悉皆空性；三、观察因果诸法远离二边

己一、观察无情悉皆空性 分二：一、观察因悉皆空性；二、观察果悉皆空性

庚一、观察因悉皆空性

由是缘故，比如以青稞这个因为例，如果它是实法，自性成立、自相成立的话，那不能成立秋季发生庄稼的作业，但是，这个因的青稞不是实法，不是自性成立，所以容有发生果的作业，如《中论》所说：“若许空性义，一切法得成。”也就是，由青稞因发生芽果，又由芽发生苗等，次第次第发生之故。

（一）反面

1. 假设

“比如以青稞这个因为例……自相成立的话”

因位青稞是实法。

2. 应成过失

“那不能成立秋季发生庄稼的作业”

无法安立生果的作业。

原因（举例）：

1. 种子未灭生果→只是种子没有果
种子已灭生果→灭法上无有生的作业
2. 种子与果一体→自生自→无义生、无穷生
种子与果他体→一切生一切

（二）正面

“但是……发生之故”

无实青稞种子^生→青稞芽^生→青稞苗^生→……（次第生果）

庚二、观察果悉皆空性

不但是因，秋季的诸果法，若是实法，自性成立、自相成立的话，需要是一种不必观待因而果独立自成的情况，这样一来，就成了远离一切毁坏的缘故，不得成立能生所生的因果。

反面观察：

果位庄稼是实法^{应成}→不观待因而独立自成(1)^故
远离一切毁坏(2)^故→不能安立能生所生的因果(3)

(1) 若观待因则非实法→实法果不观待因而独立自成

(2) 独立自成则无毁坏

原因：若第一百刹那毁坏→（只有两种情况）

第一刹那果与一百刹那一体→第一刹那毁坏→果非实法

第一刹那果与一百刹那他体→其他法毁坏→果无毁坏

(3) 不观待因则无法安立能生所生的因果

不观待因→无因而有→恒时存在→非前无后从因出生的所生

**己二、观察有情悉皆空性 分二：一、观察业悉皆空性；
二、观察三种菩提因果悉皆空性**

**庚一、观察业悉皆空性 分三：一、观察业即是空；二、
观察空即是业；三、观察业不异空、空不异业**

辛一、观察业即是空

一、反面

以此类推，如果邪见、嗔恚等是实法，自性成立、自相成立的话，则需要从最初起，邪见等就是恒常能成立的，再者应成不观待境，不被其他分别所间断，不容有发生苦果等过失。

(一) 假设

“如果邪见、嗔恚等是实法，自性成立、自相成立的话”

因位邪见等是实法。

（二）应成过失

1. 应成邪见从最初就需要是独立自成的法

“则需要从最初起，邪见等就是恒常能成立的”

若观待因则非实法→实法邪见最初就不观待因而独立自成

2. 应成邪见不观待境

“再者应成不观待境”

若观待境则非实法→实法邪见不观待境

3. 应成不会被其他分别间断

“不被其他分别所间断”

实法邪见→恒常存在→不会间断

4. 应成不容有产生苦果

“不容有发生苦果”

（1）实法邪见未灭→还是邪见→不生苦果

实法邪见已灭→灭法上无有生的作业→不生苦果

（2）实法邪见与苦果一体→还是邪见→不生苦果

实法邪见与苦果他体→一切生一切

二、正面

然而并非如此，此处显现无有自性，于观察胜义的正理

边的此种显现全无自性，犹如水中月影，此义即是业不异空，空不异业。

空与缘生不可分^故→ $\left\{ \begin{array}{l} \text{现(空而现)} \xrightarrow{\text{遮除}} \text{有边} \\ \text{空(现而空)} \xrightarrow{\text{遮除}} \text{无边} \end{array} \right.$ →^故显现全无自性
(如水中月影)

——业不异空，空不异业

结说

由这样的四层结合空性之理，当作伺察。

业即是空、空即是业、业不异空、空不异业

庚二、观察三种菩提因果悉皆空性 分二：一、观察因悉皆空性；二、观察果悉皆空性

辛一、观察因悉皆空性

同样地，信心等三菩提道法作为因，如果是实法，自性成立、自相成立的话，那就不必观待境，而且不会被他法间断，不容有发生菩提诸果的作业。

(一) 假设

“同样地……自相成立的话”

三菩提道法实有。

(二) 应成过失

1. 应成无须观待于境

“那就不必观待境”

2. 应成不被他法间断

“而且不会被他法间断”

3. 应成不能成立有发生菩提果的作用

“不容有发生菩提诸果的作业”

辛二、观察果悉皆空性

三菩提之地位这些果法，若是实法等，也不得成立由修因来发生果。

（一）假设

“三菩提之地位这些果法，若是实法等”

声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提果法实有。

（二）应成过失

“也不得成立由修因来发生果”

己三、观察因果诸法远离二边

因果法上遣除二边的正理：由因果上无有转变则无生故，远离常边；依于之前成为因后，将无有止息定生果故，远离断边。

因果若是常→永恒不变→无法安立生的作业——离常边
因缘和合决定生果——离断边

戊三、结说

总之，要成立这一切皆是空而缘起生，皆是空与缘起生无分。

丁三、观察积业者 分二：一、赖耶缘起；二、真如缘起

小乘教 $\xrightarrow{\text{揭示}}$ 业感缘起

大乘教 $\left\{ \begin{array}{l} \text{唯识} \\ \text{中观} \end{array} \right. \xrightarrow{\text{揭示}}$ 赖耶缘起

$\left\{ \begin{array}{l} \text{唯识} \\ \text{中观} \end{array} \right. \xrightarrow{\text{揭示}}$ 真如缘起

戊一、赖耶缘起

那么，彼等诸业是由何根源积集的呢？世尊契经中说：
“总由分别生，非由无分别。”

分别→业

《菩提心释》中云：“世谛惑业起，业乃心所生，心从习气积，离习则安乐，乐心寂静性。”

流转：积习→心→惑业→世俗谛

还灭：远离积习→得大安乐=寂静性

《楞伽经》云：“阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。”大遍知尊也说道：“是有寂行等。”

阿陀那识：译为执持识，即阿赖耶识。

戊二、真如缘起

如此苦集灭道的四谛悉是缘起，彼等缘何而发生呢？答曰：从胜义谛发生。如何发生呢？答曰：由彼法性性本清净真谛中，无欺普生一切世俗因果诸法，如空出云、如水生波以及如日发光般，由此因缘便能发起如是世俗诸法。是故，此根源唯是无则决定不生的本因，而非具能生所生标准相的因果。

（一）缘何发生

“如此苦集灭道……从胜义谛发生。”

真如。

（二）如何发生

“如何发生呢……具能生所生标准相的因果。”

理体

事相

法性真谛 $\xrightarrow{\text{发生}}$ 一切世俗因果诸法

如空出云
如水生波
如日发光

(真如)



无则决定不生的本因

丁四、由空性缘起正见趣入双运之道 分二：一、显示双运之道；二、初学者修心轨则

戊一、显示双运之道

由是缘故，对于如是的世俗者，若了知其与胜义不可分，则智慧之见得以清净。迷乱方面，需要认识有取舍因果，然后要实行取舍因果，莲师金口曾说：“见比虚空更高，业因果比粉还细。”由此，经由励行取舍因果，方便之行也得以清净。由于有见行二种清净，依二资双运或二谛双运，将获得果二身双运之位。

一、智慧之见清净之道

“由是缘故……则智慧之见得以清净。”

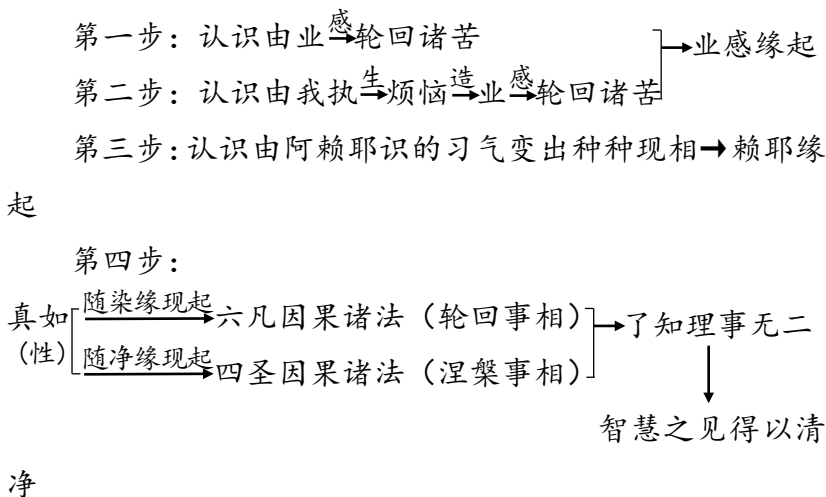
“由是缘故”：由上述真如缘起的理趣。

“世俗”：十法界的因果诸法。

“胜义”：真如法性。

为何说智慧之见得以清净

寻求真理的过程：



二、方便之行清净之道

“迷乱方面……方便之行也得以清净。”

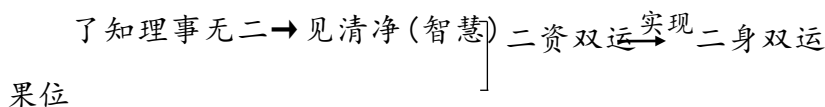
见 行 果

开发缘起正见→实行取舍因果→方便之行得以清净

为何说方便之行得到清净

三、由二资双运的妙道实现二身双运的果位

“由于……二身双运之位。”



实行因果取舍→行清净(方便)

二资双运之路的结果

戊二、初学者修心轨则 分二：一、应当取舍善恶；二、取舍的轨则

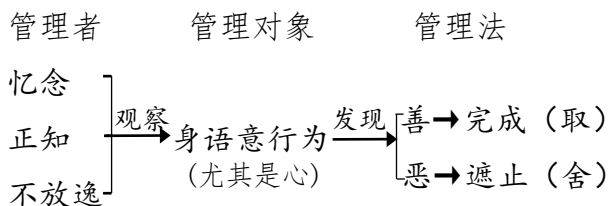
己一、应当取舍善恶

初发业者，不会因为胜义上无有便等于实际无有，因此需要取舍善恶。

初学者处在世俗妄现中，行善有利造恶有害，故需取舍善恶。

己二、取舍的轨则

做法：由忆念、正知、不放逸三者作为趣入的门径，不忘失诸取舍之处的正念，如同关口；观察三门的行为，犹如看守；于取舍之处特别要求自身谨慎的不放逸，如同新妇。就是由这样的三个监护者观察三门的行为，尤其是这个心。由于心上有善、恶、中庸三种分别，所以如果生起恶分别，要做到具备“猪鼻以杵打击，绒火指尖掐灭，妄念起时随即平息”这样三者。



一、认识三个管理者

(一) 于取舍之处不忘失的念，如同关口
记得哪些业能作，哪些业不能作。

(二) 观察身口意的正知，如同看守
正确认知身口意当下在做什么。

(三) 对于取舍之处，特别要求自身谨慎的不放逸，犹如新妇

在防恶修善上不敢松弛，谨慎取舍。

二、由三大心所管理身心，取舍善恶

一句口诀的指示

时刻观察内心→发现恶分别→立即止息

业因果之引导完毕。