

請掀開經本，第十四面第五行，請看經文。

【又由得此。三昧力故。即時獲得。十千真實。菩提之心。成就十千。甚深三昧。具足十千。諸波羅蜜。圓滿十千。智慧光明。發起十千。自在神力。】

從這裡看起，經文總得要記住，他們所成就的，所得到的，也就是我們常講，證得法門的名稱，叫「見一切佛境界無礙眼」。前面曾經說出這個法門的德用，一共說了五句，在清涼的註解裡面，說得很清楚。作用全是從六通上說的，但是六通裡面沒有講神足跟漏盡。清涼大師說，這兩種在後面的經文上有，所以前面只說了四種。經文如果有不明瞭的地方，像這些名詞術語，一般的《佛學辭典》、《三藏法數》裡面都可以查得到，或者古德註解裡面也常常看見。註解裡面，像這些名詞術語，江味農居士《金剛經講義》裡面註得很詳細。過去李炳老跟我們說，他說江居士的《講義》，就像一部佛學大辭典一樣，名相解釋得很清楚。清涼大師疏裡面解釋得比較簡單，而且有很多都省略了。這是我們能想像得到，在當時那個時代，學佛的人對於佛學常識這部分，比我們要豐富多了，很多大家都很熟悉的，不需要再囉嗦了。可是對我們現代人來講，他們不需要的，我們的確是非常需要，所以不能不詳細的講解。

對外作用的說完之後，今天經文是講「內德用」。『又由得此三昧力故』。下面有五句，第一句即時，這是非常快速，這個法門得到之後，菩提心就現前，『即時獲得十千真實菩提之心』。這裡頭我們又看到數字，「十」代表圓滿；「千」的意思是圓滿當中的圓滿，所以它也不是一個數字。不要看到「十千」，那就是一萬，

一萬數字還是太少了，是代表大圓滿，代表究竟圓滿，真實菩提之心。清涼大師在註解裡說，「發多大心」。可見得十千是代表多，代表圓滿的意思。「定中發心，故云真實。義同證發」。這部經也是不可思議，古人稱《華嚴》是大不思議經。什麼原因？十信位的菩薩實在講，菩提心還沒發出來，圓教初住菩薩叫發心住，這才真正發了菩提心，十信位還沒發心，縱然發心，古德講這個心叫露水道心，進進退退不穩定。但是這些人他們不可思議，當然遇到文殊菩薩，這個緣非常殊勝，無比殊勝；菩薩給他說法，他就證得三昧，從三昧當中發心，這是真實的菩提心。我們的菩提心為什麼不真實？我們沒有得到三昧，三昧叫正受，我們的受是不正常的，喜怒哀樂從早到晚千變萬化，念頭一個起一個落，這不叫正受。正受就是禪定，正受就是淨土法門裡面講的一心不亂，我們得一心不亂，就是正受。得一心不亂的人，那叫證得念佛三昧，那個三昧非常殊勝。從這裡面發心，這是真實的菩提心。

第二句說『成就十千甚深三昧』。前面一句是說發心，這個地方是成就甚深的三昧，不但深而且廣，十千就是廣。清涼註解裡面說，「謂即一之多，是難行定」。這也是不思議的境界，在這裡顯示給我們看。三昧通常翻作禪定，禪定哪有那麼多？實在說禪定從體上講，是一不是多，所以叫一，謂即一；可是在用上講，就多！在作用上講，外緣境界無量無邊。我們舉個例子來說，大家就好懂。譬如這個人不貪財，再多的財寶擺在面前，他也不動心，這個人在財寶上得定了。雖不貪財，說不定他還貪名，我們曾經見過，財的確沒看在眼裡，他把名位看得很重，那名位上他就沒有三昧。「十千三昧」，所有一切外境，世出世間一切法，他都能如如不動，就像《金剛經》上所說的，「不取於相，如如不動」。這就是無量三昧，何止十千，不止十千。這是說他定的作用很深很廣，得到這

一個境界。

第三句，『具足十千諸波羅蜜』。本經講般若波羅蜜門，只講了十種，文殊菩薩所說的。十波羅蜜就是平常講的六波羅蜜，展開來說《華嚴》以「十」代表圓滿，十波羅蜜怎麼來的？前面五種與六度完全相同，從般若裡面又開出四種，般若是智慧，從般若波羅蜜開出方便波羅蜜、願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜。般若波羅蜜說五種，並不比六波羅蜜裡面的般若波羅蜜來得多，這一點諸位要曉得。六度裡面般若波羅蜜，就包括《華嚴》所講的五種波羅蜜，一般經上講的省略，我們講開合，它是歸納起來講，講一個波羅蜜，般若波羅蜜。《華嚴》把般若波羅蜜展開，展開般若波羅蜜就是根本智，其餘四種叫後得智，也就是智慧的作用。從它的作用裡面，分方便願力智，是這麼一回事情。所以六度跟十度，實際上講不增不減，說有簡繁、有廣略，意思完全相同。此地，十後面加個千，也表它的作用無限的廣大，取這個意思。

第四句『圓滿十千智慧光明』。說智慧光明，都是從觀照上來講的。宗門功夫說之為觀照，這是第一步功夫；更深一步，照住，照住就得定了；再深一步就照見，照見就是見性了。照住雖得定，還沒有見性，我們在《心經》裡面念到觀世音菩薩，觀自在就是觀世音，觀自在菩薩照見，那是智慧圓滿了。見是見性，明心見性。性是什麼？性是一切諸法的實相、真相。真相是什麼？《心經》上菩薩告訴我們，「五蘊皆空」，這就是說性是空寂的。相雖然有，性是空寂的，這是見性，見性成佛。「十千智慧光明」當然照見了，決定不是在觀照、照住的階段上。

末後一句『發起十千自在神力』。神是神通之力，像前面講的六通，《華嚴》也講十通。通力難得的是自在。我們知道佛在經論裡面常常講，聲聞（阿羅漢）、辟支佛、權教菩薩，雖然也有神力，

但不自在！譬如，你遇一尊阿羅漢，阿羅漢有神通，你可以向他請教，我過去生中造的是什麼業，請阿羅漢看一看，用他的宿命通。但是他要入定才行，他不入定他不行，他入了定，他才能夠見到你的過去生中；然後出定再告訴你，那就不自在了。明心見性的這些大菩薩，不需要入定，你問他什麼事情，他都知道。問我們過去生中的事，問我們過去父母的事，他立刻就講給你聽，不需要入定，這自在神力！可見得這種三昧殊勝，他得到的時候，有這麼樣大的能力。再看下面經文。

【以得如是。菩薩三昧。種種威神。無礙勢力。所莊嚴故。令其身心。柔軟微妙。增長信樂。住菩提心。堅固不動。】

這一段文，我們看清涼的註解，前面說三昧的德用，從外通用、內德用說得詳細，實在講它的作用太大，說之不盡。在此地簡單做個總結，總結裡面的大意是，「遍調身心，總結成益」。顯示法門殊勝無比。「圓教攝機，創發大心，頓得菩薩十通等用。況十表無盡，一一十千，皆以法融，初後無礙，非是次第修習之力。菩提心品廣說其相。」「菩提心品」不在這一分經文之內，是在《八十卷》裡面，過去我們曾經講過。我記得講「菩提心品」，這很多年前了，在志蓮精舍講的。大師為我們指示出，這些人是圓教的根性。天台家講一切學佛人的根性，有藏、通、別、圓；賢首大師也說小、始、終、頓、圓。最難得的是圓教根性，圓教根性的人很容易開悟，一接觸菩薩，菩薩給他一說法，他就能夠證得、就能夠契入。圓教攝圓機。他們的大菩提心，圓滿的菩提心，就能夠發得起來。

實在說，根性哪個人沒有？尤其是佛法講到究竟，決定是平等法，平等是真實，真的！不平等是假的。何況佛在「出現品」裡面所說的：「一切眾生皆有如來智慧德相」，那不是平等的嗎？平等

裡面，怎麼會變成不平等？佛說，「但以妄想執著而不能證得」。由此可知，我們所有眾生妄想不平等，執著也不平等，於是才變成五種根性、四種根性，變成這種情形。所以要曉得，這些都是幻妄，不是真實的，都是假的，不是真的。假的當然可以改變，我們不是圓教的根性，有沒有辦法改變成圓教的根性？這是我們很關心的事情。如果改變成圓教根性，那就像大乘經上所說的，「圓人說法，無法不圓」，圓人聞法，也是無法不圓。我們跟《華嚴經》上這些菩薩就差不多了，他們能得這個殊勝利益，我們也有指望，所以告訴諸位，是可以改變的。

怎麼改變？要常常讀誦圓教的經典，接受圓頓大法的薰習，我們常常讀，就是常常接受法門的薰修。經論裡頭也有比喻，如染香人，從前香料製品沒有現在那麼進步，從前衣服的香，要薰香，不像現在用香水噴一噴，時間很快幾秒鐘，這個衣服就很香了。從前要用香料去薰，一件衣服要薰兩、三天才有香氣，所以方法比較笨拙，時間要久才能薰成。佛用這個比喻，讓我們用圓頓大乘佛法常常薰習，常常讀誦，常常講解，常常研究。不知不覺，根性就轉換、就轉變了，這是很好的一個方法。我們明白這個道理，懂得這個方法，轉變自己的根性，來修學圓頓大法就不困難了。也能像此地這些菩薩，獲得『三昧種種威神無礙勢力』。勢力用現在的話來說，就是才藝，我們常讚歎人多才多藝。才藝到無礙，那是達到頂峰，以這個來莊嚴身心。

下面為我們說出，『令其身心柔軟微妙』。這是身體的健康，這一點我們也要特別注意。真正修行人，身體一定健康。為什麼修行會得健康的身體？佛在經上說得很多，《華嚴經》上講，「唯心所現，唯識所變」。我們這個身體也是心現識變的；我們生活的環境，十法界依正莊嚴，也是心現識變的；乃至於我們現在所修的淨

土，我們嚮往西方極樂世界，極樂世界有阿彌陀佛、觀音、勢至，還是我們心現識變的，不是從外面來的。佛又跟我們說得更明顯，「一切法從心想生」，所以只要你心理健康，你身體就健康，只要你心清淨，你的身就清淨，這是一定的道理。

學佛修行，學的是什麼，修的是什麼？學的是清淨平等覺，修的是這個。清淨平等覺，就是世間人所嚮往、所羨慕的真善美。所修的？修的就是染污，染就不清淨，分別就不平等，妄想就不覺。所以要曉得，我們修的，修是要把它修正，把它除掉的是妄想分別執著；我們要學的是清淨平等覺，這個要搞清楚，不能含糊，不能籠統。你的身體就好了，真正達到真善美的標準，真善美是本有的，我們相貌本來是很美，跟佛一樣不只三十二相、八十種好。三十二相八十種好，佛在經上講，那是讚歎劣應身。佛的報身，《華嚴》上毘盧遮那如來，身有無量相，相有無量好，《無量壽經》上有比較，你們都讀過。那樣的相好莊嚴，給諸位說是正常的，本來是這個樣子的。現在相為什麼變得這麼醜陋？我們把正常的心失掉了，現在這個心裡頭妄想分別執著、貪瞋痴慢，把本來的好相，變成一個醜陋的相，就這麼回事情，本來面目失掉了。

那我們今天學佛修行，也就是想恢復本來面目而已。你成佛了，成佛你得到什麼，你什麼也沒得到。正像《楞嚴》上所說的圓滿菩提歸無所得，我們看《華嚴經》上華藏世界依正莊嚴，極樂世界的依正莊嚴，怎麼說你什麼都沒得到？那些是本來有的，你不過是恢復本來有的而已，並不是你新得到的，確確實實無所得。一切所得到的相好光明，這一切受用都是自己本來有的，歸無所得是這個意思。這一句是講你的身相。

『增長信樂』，這一句是講你的受用。信是信心，圓滿的信心，就像蕩益大師在《彌陀經要解》裡面所說的，信自，自信心圓滿

；信他，他是佛，對於佛的信心圓滿；信事、信理、信因、信果，你才能真正離一切苦，得究竟樂。『住菩提心』，菩提是圓滿覺悟之心，沒有絲毫疑惑。『堅固不動』，清涼告訴我們，這個境界是圓融的境界。圓融的境界，就是他老人家在註解裡面，給我們講的無障礙的法界，理事無礙、事事無礙。這是法界圓融，初後無礙。

「初」，就是指此地這一段，這是圓教十信位，這是初。「後」，這是講如來的果位，果位在最後。初後無礙，顯示出理事圓融，事事圓融。非是次第修習之力。在我們凡夫的階段，我們這個修學有次第，從淺而深，像念書有小學、中學、大學，這有次第。而權教菩薩修行也有次第，哪些是權教？要以天台家的講法，大概一般修學大乘佛法的，學天台的多過學《華嚴》，學《華嚴》的比較少，所以我們用天台講法，大家容易懂。藏教、別教、通教都有次第，都有階級，圓教裡面雖然講階級，它階級可以圓融，只有這個例外。《華嚴》是屬於圓教，這裡面有次第，有圓融，次第就是圓融，圓融就是次第，行布圓融不二。菩提心品，廣說其相。「廣」是詳細，詳細講解這種非次第圓融的現相，在「發菩提心品」裡面，說得很詳細，這個地方就省略了。

我們再看這一會最後的一段，這一會是「六千比丘會」。在「十信章」裡頭總共有三會，六千比丘算是第一會，是舍利弗尊者率領來的，第二會這是「諸乘人會」，裡面講的三乘人。末後一會才是「善財會」，當然我們是以善財會為主，可是前面這兩會，說明小乘人迴小向大，權乘菩薩也能入實，顯示出這個法是究竟圓滿。請看經文：

【爾時。文殊師利菩薩。具足安住。真實吉祥。微妙功德。普賢勝行。】

這段文是說明菩薩「自住」，也就是我們常講的自利，講自住

大家不好懂，講自利就好懂。或者我們再說得淺一點，自己的享受，這大家更好懂，所以自受用。下面他受用，是幫助別人的，這個地方是自受用，裡面有四句，這都是我們要學習的。

『具足安住』，安是安穩，住是不動，菩薩一切時、一切處、一切境緣當中（境，物質環境，緣，人事環境），他都得到心安。心安，身也安，無論在什麼境界當中，身心安穩，住是如如不動，這是真正的享受。所以這個住，不是人一天到晚坐在那裡，站在那裡不動，不是這個意思。心不會被外面境界所動，這叫住，也叫做禪定，也叫做定。就是淨宗講的一心不亂，不管在什麼境界當中，行住坐臥，他都是一心不亂，身心安穩，如如不動，不為外境所動，這叫安住。

所以他得的是『真實吉祥』。什麼叫吉祥？吉祥的意思，是你應當得到的，你應該得到的，你得到了。若是不應該得到的，你得到了，不吉祥！你應當得到的財富，你得到了；你應當得到的享受，你也得到了。應當得到的，那就吉祥；不應當得到，那你是作奸犯科，你是犯法。雖然得到，你身心不安，一個怕法律的制裁，第二個怕因果報應，你怎麼會吉祥？你心怎麼會安穩？應該得到的，那你享受，這叫吉祥，真實吉祥。真實吉祥從哪裡來的？從具足安住來的，這是真實吉祥。享受當中成就『微妙功德』，這個功德是自受用，不是他受用，他受用在底下經文裡頭。微妙功德說實在話，也就是圓滿功德。

『普賢勝行』，普賢菩薩殊勝的大行。普賢這十大願王，他念念具足，念念圓滿，這是他的自受用。遇到外面的境緣，他自然就流露，譬如我們講「禮敬諸佛」，他禮敬諸佛的心是清淨的、是圓滿的，遇到外面對象，他就表現出來。無論是遇到人、遇到事、遇到物，他圓滿恭敬的心就流露出來。「稱讚如來，廣修供養」，一



切境界當中自然流露，這是他的自受用。

下面經文，一共有九句，要連前面這一句，總共是十句。第一句是自受用，後面九句是他受用；換句話說，我們看文殊菩薩如何對人、對事、對物。請看經文：

【勸諸比丘。令其安住。勝普賢行。】

在這段文上所說的，文殊菩薩遇到了這六千比丘，遇到他們這些人，他的勝德就自然流露出來了，勸這些人，勸他們要安住殊勝的『普賢行』。這句就是勸他們迴小向大，他本來是比丘，是小乘人；普賢菩薩是大乘之大乘，勸他們要學普賢行，要發菩提心，要修普賢行。正是我們《無量壽經》上一開端，在第二品「德遵普賢」，就勸我們安住在普賢行上。

這個地方我們要特別注意，普賢的特色是什麼，如果說這十條願，哪個沒有？禮敬諸佛，凡是學佛的同修見到佛都會禮敬，都會稱讚，也都會供養，為什麼不叫普賢行？普賢行跟一般修行，到底不一樣的地方在哪裡？給諸位說，普賢行的特色，在用心不一樣。你看看「普」，我們的心就不普，我們心量很小，我們有分別、有執著，這個人我喜歡他，我對他慈悲，那個人討厭他，看到他就想叫他走開，這就不普了。所以普賢行是平等行，普賢行是清淨行，普賢行是圓滿的覺心。《無量壽經》經題講的「清淨平等覺」，你要用的是清淨平等覺，不管你修的是什麼行，都叫普賢行。你穿衣也叫普賢行，吃飯也叫普賢行，喝水也叫普賢行，沒有一樣不是普賢行，為什麼？你是普賢的心，不一樣在此地。有了妄想分別執著，就不是普賢行，這是我們一定要清楚要明瞭的。

由此可知，普賢行是我們本來的行為，我們失掉了，被業障障礙住了。業障是什麼？妄想分別執著，就是業障，將我們自性裡面的智慧德能，大智大願大行，統統障礙住了。世尊教我們修學，沒

有別的，除障礙而已，障礙除掉了，我們的本能統統現前。我們的本能，就是有文殊的智慧，普賢的大行。第一個勸他迴小向大。「大」一定講到圓滿，不講到究竟圓滿，那是對不起人的。我們勸人學佛，一定要勸人念佛求生淨土，為什麼？這個究竟，這個法門廣大。勸他學別的，對不起他，因為他成就有限，這個成就是圓滿的。下面一句：

【住勝行已。入於甚深。廣大願海。】

你能夠迴小向大，接受這個勸告，菩薩又進一步勸你發大願。『甚深廣大願海』就是平常講的四弘誓願，四弘誓願是一切諸佛如來的總願。

【入願海已。普遍成就。甚深大願。】

發了願之後，那個願要兌現，要認真去做，以行踐願，就是實踐你的大願。第一個度眾生的大願，諸位要曉得，這個很重要，他為什麼把這個願放在第一？首先把心量拓開。凡夫為什麼會變成凡夫？心量太小了，不能容忍，所以頭一個就是教你心量要拓開。「眾生無邊誓願度」，什麼叫度？這個字我們現在看起來，感覺得很神祕，高深莫測，好像只有佛才能做得到，我們凡夫做不做到？實在講，度就是幫忙的意思，幫助他，協助他，所以度眾生是幫助眾生，協助眾生，幫助他破迷開悟，幫助他離苦得樂。他需要什麼幫助，我們有這個力量，就要盡心盡力去幫助他，這是度的意思，我們要懂得。我們要像諸佛菩薩盡我們的心力，幫助一切眾生，不要分別，不要執著，這是我的家親眷屬，那個跟我關係很好，那個是我的冤家對頭；冤家對頭需要幫忙的時候，也要盡心盡力去幫助他，不要有分別，不要有執著，那你就是普賢行。所以要把心量拓開，然後再斷煩惱。煩惱在哪裡斷？給諸位說，在度眾生當中斷，你要不度眾生，你的煩惱決定斷不了。法門在哪裡學？也在度眾生

那裡學，不度眾生，法門也學不成。佛道也是從度眾生那裡證得的。

後面三願，第一願是根本，何以見得？我們也要舉例說明。心量拓開大家懂得，怎麼斷煩惱？這個我喜歡，那個我討厭；現在我度眾生，我這個心是平等的，你那個煩惱不就斷掉了？斷煩惱在幫助眾生當中斷，學法門也在這裡學，歷事鍊心，你增長經驗。對於你幫助人解決問題的能力智慧，你的經驗愈來愈豐富，智慧愈來愈開，所以學法門也是在幫助人。不肯幫助人的人，那個沒有法子，煩惱永遠不會斷，智慧永遠不能增長。為什麼這些菩薩，你看經上講的，「作一切眾生不請之友」，人家不需要幫忙，他主動去幫助他，為什麼？因為他要斷煩惱，他要學法門，他要成佛道，就不能不幫助人，這是我們一定要曉得的。緊接著就勸他發願，發四弘誓願；發了願之後，又勸他要以行動去滿足他的大願，『普遍成就甚深大願』。你看後面第五句：

【以得成就。大願海故。得心清淨。】

這個果報現前了。我們不肯幫助人，你怎麼會得清淨心？清淨心在度眾生裡頭鍛鍊出來的，在實踐四弘誓願裡面得清淨心。諸位要曉得，清淨心得到了，平等心就得到了，清淨平等覺一個得到，三個同時得到，這是真心的顯露，這是真實的菩提心。

【心清淨故。得身清淨。】

諸位要知道，清淨心是真心，真心完全是自然的心，沒有一絲毫的破壞，自自然然的。《無量壽經》上講了八個字，《楞嚴》上佛給我們講「清淨本然」，就是這個意思。「清淨本然」，這是最健康的、最殊勝的、最真實的。我們起了一個妄念，就不自然，就把自然破壞了。現代人口裡常講的「自然生態」，清淨心就是我們自己的自然生態，那是最健康的。你打個妄想，起個分別，就把你

的自然生態破壞了。破壞怎麼樣？破壞就要生病，現在大家曉得，科技的發達，把我們地球自然生態破壞了，所以現在地球生病了，我們住在這個地球上，受很大的連累。居住環境污染，飲食污染，水污染，再嚴重到空氣污染，那我們就死路一條了。

不過在我們想像，大概還不至於死，為什麼？慢慢能適應這個環境，在染污環境裡面生活的，他能有這個抵抗力，他能受得了。這個也很明顯，旅居在國外的，在國外住的時間很長，突然到台灣來，一個月就會生大病，為什麼？這個地方的環境對他不適合，這叫環境嚴重的污染。所以將來水污染、空氣污染，在科學家講五十年之後，地球上不適合人生存，不適合現代人生存，那個時候的人還可以活得下去，他已經習慣染污了。所以起心動念分別執著，是把我們的清淨本然染污了。我們要恢復，菩薩這段的開示很重要，這是綱領、是原則，要從普賢行下手，要發四弘誓願，要認真努力去修學，然後你得清淨心，得清淨身。

【身清淨故。得身輕利。】

『輕利』就是我們平常講的「輕安」，現代人講的輕快、敏捷，這個身體很靈活，不至於很笨拙，他的身體非常靈巧、輕快。從最明顯的地方能看得出來，爬樓梯，十幾層樓一口氣爬上去，氣都不喘一下，他身體輕快。身體顯得重濁的人，那就氣喘，他走不動，所以從爬山、從爬樓梯很容易看出來，身體靈巧、輕快。大概在三十年前，台中李炳老在世的時候，那個時候在台中辦慈光大專講座，每年寒暑假都辦。李老師那個時候七十多歲了，學生年輕才二十出頭。講座辦完之後，就帶他們去旅遊，那個時候爬八卦山，台中到彰化很近，去爬八卦山。老師第一個爬到山頂，很輕鬆，輕飄飄的就上去了，學生年輕人，走到半路都走不動了，又哼又哈，好不容易爬上去，不行！從這裡看是非常明顯。

【身輕利故。則得廣大。不退神通。】

這個身它的能力恢復了。這個地方所說的『神通』，就是前面所講的十種神通，內德外用統統具足，統統得到了。由此可知，神通從哪個地方恢復的？從定慧，清淨心就具足定慧，清淨心是定，清淨心起作用就是智慧。

【以得如是。大神通故。不離文殊師利足下。普於十方。一切世界。諸如來所。悉現其身。】

這是神通的德用。第一句『不離文殊師利足下』，這個意思很深很深。文殊師利是他的老師，自己無論有多大的成就，有多高的成就，不能把老師忘掉。你今天一切成就從哪裡來的？老師教導的，這是不忘師恩。世尊在經論上教導我們，常念師恩，這句話就是這個意思，常常懷念老師。不是說身沒有離開老師足下，心繫在老師的足下，念念不忘老師的教誨，時時依教奉行，這是真正不離老師。

然後，所謂百尺竿頭更進一步，還要繼續不斷的去求學。到哪裡去求學？現在有這個能力，有能力親近十方一切諸佛如來。當然，他以如來為善知識，去參訪一切諸佛，這是人之常情。我們有這個緣分，有這個機會，有這個能力，去參訪最有學問的人，最有德行的人，當然以這個為參訪的目標；他不會參訪別的菩薩，也不會參訪其他的知識，目標就定在『十方一切世界諸如來所』。

『悉現其身』，他的確了不起，能夠化身去。唯有化身，他才能夠親近一切諸佛如來，如果沒有這個能力，一尊佛、一尊佛那裡去拜訪，那你要拜訪到哪一年？所以他能同時去，同時分身去，佛無量無邊，他就分無量無邊身，他有這個能力。這顯示出前面講的大神通，這是神足通。第二個意思就更深，一切眾生無一不是諸佛如來，這個意思就更深了。若不見性，入不了這個境界，明心見性

之後，就入這個境界，這是華嚴不思議解脫境界。末後一句：

【具足成就一切佛法。】

到這個時候是證得了究竟圓滿，也是密宗裡面常講的大圓滿，這句是大圓滿的境界，『具足成就一切佛法』。為什麼會具足、會成就一切佛法？由於前面他有能力親近十方一切世界諸如來，所以他具足成就一切佛法。文殊菩薩這段開示，的確是很清楚、很明瞭，對我們來講，話我們是聽懂了，意思也明白了，可是我們想想還是做不到。為什麼做不到？業障習氣太重。理明白了，方法也懂得了，可是就用不上力，這是我們今天最困難的地方。那要怎樣才能達到這個目標？末後普賢菩薩教給我們，老實念佛，求生淨土，你就得到了。生到西方極樂世界，即使下下品往生，也有能力「普於十方一切諸如來所，悉現其身」，到極樂世界就有這個能力。既然能夠見十方一切諸佛，當然就具足成就一切佛法，這是一定的道理。念佛法門殊勝無比，在這個經上，字字句句裡面，都顯示這個意思。

清涼註解裡頭註得好，意思都說出來了。我們把這個註子念一念，大家就曉得了。這是第三段，在這一會裡頭，就是六千比丘會裡面，第三大段，這是「總結所作」。總結裡面，「亦勝進益」。勝就是殊勝，進是進步，利益一層比一層殊勝。經文裡面有三段，這十句分三段。第一句「明自住」。就是菩薩的自利。「次勸諸比丘下，彰其化法」。這是從第二句起。彰是彰明，就是明顯的敘述出文殊菩薩教化眾生這些方法，這是第二句裡頭。第三句以下，就是「展轉成益」。第三句我們就說得非常具體，勸他發願，勸他修行；修行之後，得的什麼好處？從得清淨心，得清淨身，得輕利，得神通，這一層比一層殊勝的利益，所以說展轉成益，「略有八重」。合前面兩句是十句，十句是表無盡的意思。末後做一個總結，

「上來六千比丘會竟」。這是「文殊章」裡面第一大段，六千比丘會到這個地方講圓滿了。下面是第二大段「諸乘人會」。我們看經文。

【爾時。文殊師利菩薩。勸諸比丘。發阿耨多羅三藐三菩提心已。】

這一句話很好懂，這是總結前面，結前啟後。註解裡頭說得很好，這段文以下是「諸乘人會」。這裡面很複雜，但是聲聞、緣覺、權教菩薩，就像《法華經》上所說的「開權顯實」，這個經上所講的「會權入實」，權乘的到後來統統都歸入到真實法，歸入到真實，真實是一真法界。權小是說哪些？我們從下面來說起，通常講五乘佛法，五乘都是權，人乘、天乘再上去聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘、佛乘，佛也是權，十法界裡面的佛。藏教的佛是十法界的佛，通教的佛也是十法界的佛，別教算是超越十法界，別教才超越。別教初地等於圓教初住，破一品無明，證一分法身，那是超越十法界。所以藏教佛、通教佛都在十法界裡面，都叫做權。

此地諸乘裡頭包括這麼複雜，這些人統統會入真實，真實就是一真法界。而實實在在說，在理論上講，無量法門都能達到這個效果，從理上講。可是從事上講不盡然，事上講是一切眾生根性不齊，業障深重的人沒有辦法。但是唯一有一個方法，就是念佛帶業往生，不但是人天乘，可以在一生當中契入這個境界，也就是超越六道、超越十法界，因為西方極樂世界是一真法界，那就是入實，會權入實了。連三惡道地獄眾生，也能念佛往生淨土，這個法門不可思議。除這個法門之外，哪個法門都找不到；其他大乘法裡面，充其量可以度人天以上的，決定沒有辦法叫三惡道也入一真法界，沒這個說法，沒有這個經典。

我們看到許多大乘經，把地獄眾生從地獄裡頭度到餓鬼道，這

就是他解脫了，這他真得度了。餓鬼道把他度到畜生道，畜生道度到人道，這麼個度法。你們看看《地藏經》上，大願地藏菩薩了不起，地藏菩薩也只能把地獄眾生度到忉利天，欲界第二層天，沒有辦法把他度到一真法界。真正能把地獄眾生在一生當中，度到一真法界，只有念佛求生淨土，只有這一門。所以這個法門是一切諸佛如來，沒有一個不讚歎的，道理在此地。所以諸乘人會，我們明白這個意思，知道這個事實真相，那就有味道了，否則你看不出味道來。

這段總結前面，開啟後面這一會，結前生後。今天時間到了，我們這一會下一次再說。