

這一次，我們利用七天的時間，跟大家介紹行策大師的法語。行策大師是淨土宗第十代的祖師，這個法語是從《淨土警語》裡面摘錄出來的，一共節錄了五十六條。同學當中，多數對於行策大師還相當的陌生，所以今天特別把大師的傳記印出來，給諸位做參考。他的傳記的確對我們修學也有很多的幫助。我們第一天，我想就介紹行策大師這個人。

傳記諸位都已經拿到了，前面的敘事，大家看看就明瞭了，可是我們還是把它念一念。「師諱行策」，這個諱，古人對於尊敬人是忌諱稱名的，所以名字上加一個諱，這是大師出家的法名。「字截流」，這個字是字號，一般都是稱字，而不稱名的，就是截流大師。「姓蔣，宜興人」，宜興是浙江。「父全昌老儒也」，他的父親名字叫全昌，是一個讀書人，「與憨山清公為友」。明朝末年，我們佛門出現了四位很了不起的大德，在歷史上稱之為明末四大師，就是蓮池，憨山是其中之一，紫柏、蕩益，這四位是明末的四大師，都非常有成就。「憨山既示寂之三年，為天啟六年。」憨山大師圓寂之後三年。「一夕，全昌夢憨山入室而生子，因名之曰夢憨。」這個意思就說明，行策大師是憨山大師再來的，憨山大師圓寂之後，過了三年又來投胎，到他老朋友家裡來了，本來他跟他父親是朋友，現在做他的兒子。有這麼一段因緣。「及長，父母相繼逝」，他成年之後，父母都過去了。「發出世志」，這就是發願出家。他的父親跟憨山大師是非常要好的道友，由此可知，他家裡儒、佛根基都非常之厚，受家庭教育的薰陶，所以對佛法他有很深刻的認識。父母過世，他就發心出家。

「年二十三，投武林理安寺箬庵問公出家。」這個「箬」是竹子，竹葉很長很寬叫做箬。這個竹葉，在大陸上包粽子就用這個葉子，而不是一般那個竹葉很細的，它這個是很長很寬的，叫箬。箬庵，也就是他自己住的一個小茅蓬，大概茅蓬外面種的這個竹子，種得很多，所以叫箬庵。「問」是法師的名號，對法師的尊稱，只稱一個字，問公。「脅不至席者五年」，這是說他初出家的時候發憤用功，因為最初出家他參禪，這個就是我們現在所講的不倒單。他晚上打坐，五年沒有躺下來睡過覺，累的時候就是打坐，所以五年脅不至席。「頓徹法源」，這是在參禪裡面他很有心得，當然他是個再來人，憨山大師過去是個開悟的人，這一生再來，雖然有隔陰之迷，他的成就還是非常的快速，這是他善根基礎好。「問公化去」，他的師父圓寂之後，「師住報恩寺，遇同參息庵瑛師」。息庵，這都是住茅蓬的，從前住茅蓬閉關，那都是真正修行人。息庵，庵就是小茅蓬，小廟；息是息心的意思，就是所有妄念統統都息了，取這個意思。「瑛」是法師的名字，「勸修淨業」。「又遇錢塘樵石法師，引閱台教」，樵石是學天台的，把天台介紹給他。「乃同入淨室，修法華三昧」，這個是天台宗的修行方法。「宿慧頓通，窮徹教髓。」這就是時間很短促，可以說對於宗門教下，他都能夠貫通。

「康熙二年，結庵於杭州法華山西溪河渚間」，這個河渚就是河裡面的小洲，四面都是水，像河裡的小島一樣。這個環境很清幽，他在這個地方建一個小茅蓬，在這裡進修，「專修淨業，因名所居曰蓮柎庵」。他這個小茅蓬叫蓮柎庵，柎是花座，這個蓮柎就是蓮花座，就取這個意思。也許他那個住的地方，像一個蓮花座一樣，他就取這個名字，當然與淨業也非常相應，他專修淨業。「九年」，這是康熙九年，「住虞山普仁院，倡興蓮社，學者翕然宗之」

。虞山在江蘇常熟。普仁院是一個佛教的道場，就是寺院。住在普仁院，他在這個地方住了不少年，在這個地方提倡念佛，啟建蓮社。當時出家在家的四眾翕然宗之，意思是非常的尊敬他、尊重他、仰慕他，都來跟他學。

底下這個文很要緊，也是重要的開示。「著勸發真信文曰」，這是他自己寫的文章，勸大家發願念佛。「念佛三昧，其來尚矣」，尚是崇尚，就是念佛這個法門，傳得很久了，為佛門大眾所崇尚的。「雖曰功高易進」，這個法門是易行道，不但古今大德都這麼說，諸佛菩薩也這樣的勸導我們。可是事實怎麼樣？他說了，「而末世行人，罕獲靈驗」，末法時期照這個法門修學的人，很少成就的。這個靈驗，用現在話就是成就。也就是我們今天所說，念佛的人多，往生的人少。念佛的人多，得念佛三昧的人少，太少了。這是什麼原因？「良由信願不專，未能導其善行，以要歸淨土故也。」這句話，確確實實把末法時期，修學淨業，不靈的根源、病根，一句話道破了。所以傳記裡面這些開示是非常非常的重要，根本的原因，諸位要記住，信願不專。我們想想，我們是不是犯這個毛病？特別是現代的社會，《楞嚴經》上說「邪師說法如恆河沙」，現在是民主自由開放，什麼樣的言論學說統統都出來了，沒有人禁止。不像過去，過去專制時代，你要想出一本書，要經過國家審查，不是隨便可以流通出版的。沒有經過審查的，那都叫犯法的，妖言惑眾，所以國家有保護。現在完全開放，沒有人禁止，所以這個知見就多了，知見就雜了，要不是真實善根深厚，很難說不動搖。換句話說，這個專字，在現在很難很難做到，不專自然就沒有效果。

「今既廣邀善侶，同修淨因」，他在普仁院，倡導一個蓮社，集合大眾在一起念佛。「若非諦審發心，寧知出苦要道？」他的蓮社宗旨，可以說這兩句話說盡了，一定要真實審查審查我們自己發

的心，發的是個什麼心？然後才曉得，無量法門當中，真正能叫人在一生當中，了脫生死，超越輪迴（這就是出苦的要道），只有念佛這一個法門，除這一個法門之外，再找不到第二個法門了。他後面還說得清楚，「凡我同人，預斯法會者」，就是參加蓮社的同修們，他的要求是「須具真實信心」，必須要具足真實的信心。有真信，當然就有切願，所以真實信心是非常非常的重要。「苟無真信」，苟是假設，假使你沒有真信，「雖念佛持齋，放生修福，祇是世間善人，報生善處受樂。」不是真心切願求生淨土，就是念佛、吃長齋，放生修福，只能夠修得來生的福報。所以這個是世間善人，來生福報，三善道去享福。「當受樂時即造業」，來生享福，享福就迷了，又造罪業了。「既造業已必墮苦」，造作惡業，福享盡了，惡業現前了，哪有不墮落的道理？這就是我們佛門常講的「三世怨」，第一世修福，第二世享福，享福就造業，福享盡了，業報現前了，第三世就墮落，就搞這個，這個不是究竟法。「正眼觀之」，這個正眼是菩薩，正知正見的人，他眼睛裡面看這樁事情，「較他一闍提旃陀羅輩，僅差一步耳。如是信心，豈為真實？」這樣的信心，這不是真實的，這個是我們最要諦審的。就是要仔細認真去審查，我們學佛的心，是不是這樣的心？如果這樣學佛，菩薩眼睛看起來，你比那個沒有善根的一闍提，只是差一步。一闍提這一世墮落，你是來生享福，後生就墮落了，所以僅差一步。換句話說，就是跟在一闍提旃陀羅的後面不遠而已，是這麼一回事情。

底下說，「所謂真信者」，他老人家是專門對治我們信願不專這個毛病，提出三點開示。「第一要信得心佛眾生三無差別」，這是我們第一要相信的。心是我們的真心、本性，佛是修到究竟圓滿，眾生現在是迷惑顛倒，這三個是一而三、三而一，實在講，這是很難相信的，因為這是真信切願的基礎。底下說，根據這個道理、

這個事實，我們明白，「我是未成之佛，彌陀是已成之佛」。我現在是眾生，阿彌陀佛是佛，我的心跟阿彌陀佛的心是一樣的，心佛眾生三無差別，他是已成佛，我是未成之佛。換句話說，我也應該要成佛才對，信心是從這個理論基礎上奠定的。「覺性無二，我雖昏迷倒惑」，倒是顛倒，惑是迷惑，「覺性未曾失；我雖積劫輪轉，覺性未曾動。」我們無量劫的輪迴，迷惑顛倒，但是我們的真心本性沒有顛倒，真心本性沒曾動搖，跟諸佛如來無二無別。這個意思就說明，我們有資格成佛，應該要成佛。「故曰：一念回光，便同本得也。」前面說了那麼多，要緊的就是最後這一句，你肯不肯回頭，一回頭，便同本得。所以佛家常說，「回頭是岸」。這個回頭，就是三皈依，皈就是回頭，依就是依靠。那個依是什麼？依就是得，一回頭就得了。從哪裡回頭？從迷惑回頭，你就覺悟了，就不迷了，就覺了；從邪知邪見一回頭，你就正知正見；從一切污染回頭，你就身心清淨。所以一回頭，便同本得，所謂是本來是佛，就是這個意思。要緊的是要會回頭，要回頭得快，禪家所謂「不怕念起，只怕覺遲」。那個覺，就是回頭，這個是第一要緊的。我們真信，就回頭了；假信，沒有回頭。真信就回頭了，是真的回頭了，為什麼？真信的人，他這一生當中決定往生，往生西方極樂世界就成佛。所以那個真信，就是真正的回頭了，決定不能動搖。聽到外面的這些知見，還被外面境界所轉，那個信心不真，那個沒有回頭。真回頭的人，就像善導大師在《觀經·上品上生章》裡面所說的一樣，「上品上生章」以前我們在這裡講過。

「次要」，這是第二。第二，「信得我是理性佛、名字佛，彌陀是究竟佛」。大師學過天台，所以在說教的時候，引用天台的就多一些了。天台講六即佛，理即，名字即，究竟即，都是六即佛裡面的名詞。理是理論上，理論上一切眾生本來成佛。從理上講，哪

個不是佛？所有一切眾生都是佛。後面五個，那是從事上說的。我們在理上講，雖然是佛，事上不是佛，事上是迷惑顛倒。所以事上講，我們是名字佛，有名無實。本來成佛，這是名，實際上，我們現在是生死凡夫，天天搞六道輪迴，這叫名字即佛。名字即佛，實在講就是博地凡夫。這個博地凡夫，就是我們現在講的一般凡人，就是這個意思。博地就是大地，一般的凡夫。阿彌陀佛是究竟佛，在事修上，他修到圓滿了。「性雖無二，位乃天淵。」從本性上來講，我們跟阿彌陀佛沒有兩樣，是一個性，可是從事上來講，我們的差別太大太大了，天上人間，差別太大了。「若不專念彼佛，求生彼國，必至隨業流轉，受苦無量。」這個四句話，非常重要。我們這一生，要想了生死、出三界，圓成佛道，只有一個辦法：專念阿彌陀佛，求生西方淨土。只有這一條路子好走，如果你不念佛，不求往生，你必定隨業流轉。這個就是依舊要搞六道輪迴，那這個苦就要吃得大了。在六道裡面輪迴，諸位要記住一個事實，必定是一世不如一世，你不要以為來世會比這一世好，沒有那個道理。來生比這一生好的是有，極少數，那就是前面講的，念佛、持齋、修善、放生，做這個做一輩子，這樣的人在社會上是極少數的人。天天打妄想，損人利己，來世就不如這一世，可是這樣的人是佔絕對大多數。所以絕對大多數來世不如今世，他這個輪迴就像螺旋轉一樣，愈轉愈往下去，他不會往上去的。這是一個非常可怕的現象，也是一個非常可怕的事實。「所謂法身流轉五道，不名為佛，名為眾生矣。」這個就是凡是不願意往生，不願意念佛、不求往生，結果就是這個樣子，這是眾生。

「次要信得我雖障深業重」，這第三，第三要信，我雖然障深業重，「久居苦域」，苦域就是六道輪迴，特別指的三惡道，「是彌陀心內之眾生」，阿彌陀佛常常也念我，我沒有在阿彌陀佛心外

。這些理事都要清楚，都要明瞭，這信心才真能夠生得起來，真正不動搖，真正能夠專。「彌陀雖萬德莊嚴，遠在十萬億剎之外，是我心內之佛。」我是佛心內眾生，佛是我心內之佛，我們跟佛的關係何等的密切。「既是心性無二，自然感應道交，如磁石吸鐵，無可疑者。所謂憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠也。」我們講信，為什麼信得那麼真？信得那麼實在？這些就是理由。你要不懂這個道理，你的真信切願，想發發不起來。為什麼發不起來？理不清楚，事實真相不明瞭，原因在這個地方。所以，大師這些開示是非常非常的重要，確確實實是對症下藥，我們今天的病就在這個地方，這服藥真正是良藥。

「具如上真信者」，能夠具足上面講的這三條，這是真信了。「雖一毫之善」，這是講你善心小，善行也小。「一塵之福」，你修一點點小福報。「皆可迴向西方，莊嚴淨土。」為什麼？理在此地，我心、佛心是一個心，心性不二。所以確實有感應道交。這個感應，真信就是能感，佛就有應。你的信不真，佛就沒有辦法應；你的信果然真，那佛一定就有應。你要是十分的真，就有十分的應，所以佛跟我們的感應道交全憑我們自己。我們有一分感，佛就一分應；兩分感，佛就兩分應；我們用的是假心、虛妄心，那就沒有感應，道理在這個地方，全憑真信。「何況持齋秉戒」，秉戒就是持戒，「放生布施，讀誦大乘，供養三寶，種種善行，豈不足充淨土資糧？」如果我們真信，那做這些，都是往生的三資糧。如果是假信，這種修行都變成世間的福報了，跟淨土沒有感應了。所以能不能感應，全在真信切願。「惟其信處不真，遂乃淪於有漏。」有漏就是六道。就是因為我們信得不真，願不切，所以怎麼樣修，精進努力認真去修行，還是落在六道輪迴當中，還是沒有辦法出離生死。「故今修行，別無要術」，術就是方法。今天要是論到修行，

並沒有什麼特別的方法，「但於二六時中，加此三種真信，則一切行履，功不唐捐矣。」這是大師教給我們，二六時中就是一天到晚，念念不忘，把這三種信心再加上去。就是我們現在修行，我們現在在念佛，念佛，我們信心再加上這三條，我們信心就真了，我們的行願就專了，那就能夠成功了。

「其校正末俗知見之淆誤，則有料揀法門一文。」末俗，末是末法時期，俗就是世俗，也就是指我們現在這個時代。我們這個時代，知見混淆，知見雜亂，我們看得太多了，聽得太多了，哪是正法，哪是邪法，沒有能力辨別。許多邪法，似是而非，我們確實沒有能力辨別。諸位要是展開《楞嚴經》看一看，《楞嚴經》上所說的五十種陰魔，那個境界，我們看起來都是佛菩薩境界，哪裡知道那是魔？確實不容易辨別。尤其是末法時期，善知識少，惡知識多，沒有能力辨別，這怎麼得了？這些祖師大德，對我們的狀況非常了解，非常明白，苦口婆心在此地教導我們，如何能夠去辨別、校正，他有料揀法門一文，這是專門辨別念佛的真假難易。「曰：念佛求生淨土，釋尊於無量法門中，特垂勝異方便。然念佛一法，仍有多門，約而計之，不出四種。」這首先為我們拈出無量無邊法門裡面，釋迦牟尼佛特別勸導我們修學這個法門，《彌陀經》上三次的勸導。念佛法門，把它歸納起來，大概有四大類，這下面就說出：「一者，念佛實相，即本覺理性，如大集等經所明是也。」佛在《大集經》裡面所說的，念實相佛。「二者，念佛法門，即種種三昧，如諸大乘經所明是也。」這一切大乘經裡面所說的，這兩種念佛，第一種跟第二種，實在上是說明，一切法門，無非念佛法門，這個意思太廣太深了。我們再往下看，「三者，念佛相好，即勝劣身相」。劣應身，就是三十二相八十種好，丈六金身。佛的勝應身，就是像《觀經》上所說，《華嚴》所講的，佛有無量相，相有無



量好。這是觀想念佛，觀像念佛，《十六觀經》上所說的。這底下有，「如十六觀經所明是也。」這說出前面三種。

大師在此地告訴我們，「此三種念佛，勝則勝矣」，比起其他一切法門是殊勝，殊勝是殊勝，「非異方便」，異是奇妙，不可思議，它不是真正的一個方便法門。為什麼？下面說，「蓋必洞明事理，深達境觀」，要能做到這兩句，才能得受用。洞明事理，就是大徹大悟，你要不悟宇宙人生這些事、這些理，你怎麼會明瞭？洞是徹底明瞭。深達境觀，這就是禪，就是《心經》裡面講的「照見五蘊皆空」，深達境觀。所以「上智猶難，鈍根絕分故也。」上上智的人，用這個方法修行都感覺得難，換句話就是中下根性沒分，你依照這個法門來修，你這一生很難成就。這裡面雖然講的都是念佛，實際上把整個佛法都包括在其中，因為一切佛法，無非念佛法門。最後，這跟我們介紹持名念佛，這才叫勝異方便。

「四者，念佛名號，即一心持名，如小本阿彌陀經所明是也。」大師為我們介紹的，為我們推薦的，就是這個法門，持名念佛。「惟此一門」，注意，惟此，惟獨，只有這一門。無量無邊的法門，除這一個法門之外，再沒有第二個了，這個要知道。「藉彼佛勝願力故」，彼佛勝願力，就是指阿彌陀佛四十八願，特別指的是第十八願，十念必生。「不論有智無智，上中下根」，這個就是真的無論什麼人都可以修行，不必講求上智、中智，都用不著了，什麼人都可以修，所謂是三根普被，利鈍全收。「但執持名號，一心不亂，七日乃至一日，即是多善根福德因緣」，你看小本《彌陀經》上所說的，你只要一心稱名，就是多善根、多福德、多因緣。可是有些初學的人，看到《彌陀經》上一心不亂又害怕，為什麼？念佛念了很久，一心沒有得到，這怎麼辦？於是對這個法門又懷疑了，怕自己不能成就，就學別的法門去了。這種人有，我也見到過，也

聽說過。一心不亂，羅什大師翻的，羅什大師譯的是意譯，玄奘大師的本子是直譯。玄奘大師本子裡面就不是一心不亂，是一心專念。那我們就方便，一心專念容易了。所以我們把這兩個翻譯本子合起來看，意思就明白了，疑惑也沒有了，一心不亂是功夫，一心專念是方法，只要一心專念，念到水到渠成，自然就一心了。所以一心不必要去求，功夫念到了，自然就得心。

所以念佛，跟禪門一樣的，它的功夫有三個等級，初級的功夫，我們通常講，功夫成片。這個成片就是一心專念，心裡面除一句佛號之外，沒有其他的雜念，這就是功夫成片，這就是一心專念。如果還夾雜著別的，那就不專。專就不夾雜，夾雜怎麼能算專？專信、專願、專念，都要專。專，我們努力可以做得得到，這是初級的功夫，就決定得生，生凡聖同居土，一定得生。功夫再高一等，那就得事一心不亂。事一心不亂，經上給我們講得很清楚，見思煩惱斷了。藕益大師在《要解》裡面講得很詳細，也是自自然然斷的，不是有心去斷的，就是一句佛號念念念，念久了，見思煩惱自然沒有了，這個時候就是得事一心不亂。更高一層的功夫，是理一心不亂，分破無明，也是自然的。所以只要功夫深，不要去理會這些境界，不用去理會，不要去想這些，愈想就愈糟糕、愈麻煩，這一想你念佛功夫裡頭夾雜著妄念，不純了，不專了。所以根本不用去想，不用去分別執著，自自然然這個境界會向上提升，這樣就好。所以真正是多善根福德因緣，「即蒙彌陀聖眾接引，即為十方一切諸佛護念。」這兩句話好！所以專心專願專念之人，縱然沒有得到一心，只要你都專了，專就是成片。所以你一定就得到阿彌陀佛接引，十方一切諸佛護念，這個果報太殊勝了。不是一尊佛、幾尊佛護念你，一切諸佛都保護你，一切諸佛都護念你。

「又彼佛本誓：若有眾生，欲生我國，至心信樂，乃至十念，

若不生者，不取正覺。」這是四十八願裡，特別舉出第十八願來為我們做證明。「是為不思議異方便，唯其異故勝也。」勝是殊勝，異是奇異，真正不可思議，所有一切法門當中，沒有比這個法門更方便了。「所生淨土，亦有四種：一曰常寂光土，極果聖人所居，斷無明惑盡方得生。」這是常寂光，常寂光是唯佛一人居淨土，只有究竟佛住常寂光淨土，等覺菩薩以下住實報莊嚴土。我們看，「二曰實報無障礙土」，就是實報莊嚴土，「別圓地住以上菩薩所居」，別教初地以上，圓教初住以上菩薩所住的，就是一直到等覺。圓教初住到等覺，住實報土；別教初地到等覺，住實報土。「斷塵沙惑方得生」，還得要破一品無明。「三曰方便有餘土，四果聖人，及別教三賢菩薩，圓教十信菩薩所居，斷見思惑方得生。」這是前面三種淨土。這個地方所講的淨土有四種，是十方世界一切諸佛都有這四種淨土，都有這四種，這是通說，為我們介紹修行證阿羅漢、證菩薩、成佛，他住的依報環境不相同，這做一個總介紹。「此三種淨土，勝則勝矣，非異方便」，這一切諸佛都有，它不是奇妙的方便法門。為什麼？「蓋必斷惑乃生，還同豎出三界故也。」必須斷惑才能往生，惑要不斷的話，就不能生。再看底下，「四曰凡聖同居土，權實聖賢」。權是權教，沒有明心見性的阿羅漢、辟支佛、三賢位的菩薩，沒有見性的；實教是破一品無明，見一分真性的法身大士，跟博地凡夫統統住在一起，這個是凡聖同居土。

「惟此淨土，仗諸佛攝受力故，不須斷惑，兼復帶業往生。」這個文到這裡是一段，這個段落要看清楚，「與博地凡夫共居」這是一段，到這裡是介紹四種淨土，一切諸佛剎土裡統統都有。惟此淨土，這個「此」是阿彌陀佛的淨土，這是特別法門，所以這個地方是一個大段落，跟前面完全是不相同。前面是介紹通途的，這一句下面是介紹阿彌陀佛的淨土，所以此是指的阿彌陀佛的同居土，

阿彌陀佛的同居士。仗諸佛攝受力故，諸佛就是阿彌陀佛。我們在《無量壽經》、《彌陀經》裡面都看到，經中稱諸佛就是稱阿彌陀佛，阿彌陀佛本願攝受力，不須斷惑，兼復帶業往生。這底下有個小註，所帶之業，即在蓮胎中消除。生到西方極樂世界，在蓮花裡頭業就消除了，他要不消除，他的品位怎麼能上升？所以消業是在蓮花裡面消業。「但惟信願前導，感應道交」。這個法門最重要的是有信，真信；有願，真想去，念念當中就想到西方極樂世界去，要有這樣的願望，與阿彌陀佛就感應道交了。「濁障稍輕」，濁是污染，障是煩惱障跟所知障，稍輕。為什麼會稍輕？因為你專信、專願、專念。心專在西方淨土，其他的妄念、雜念污染自然就少了，這樣就能往生，這個條件就能往生。「苦輪斯脫」，苦輪是六道輪迴，你就離開六道輪迴了。這是說你為什麼能夠帶業往生，我們明白這些，這個帶業往生我們不懷疑了，我們對自己有信心了，自己這一生決定得生。

下面介紹彌陀淨土的勝異方便，跟十方淨土不一樣。「而又即此同居安養」，這個安養就是極樂世界，「豎徹方便、實報、寂光」。「故上智即能頓淨四土」，所以這個四土同時得到的。這個地方說的是上智者。那我們是不是上智？要不是上智，我們又不能頓淨四土。老實跟諸位說，你不往生則已，往生都是上智，不是上智不能往生。不是上智的人往生，就是下愚，那個往生，那是生邊地。你們念過《無量壽經》，邊地疑城是下愚往生的，只要入品，都是上智。不是上智他不會選擇這個法門，不是上智他不能專信、專願、專行，只要專就是上智之人，這個我們要曉得。文殊、普賢也求生西方淨土，他用什麼方法？專信、專願、專念彌陀，上智。我們智慧能力別的方面比不上文殊、普賢，但是我們選擇這個法門專信、專願，專念阿彌陀佛，我們跟普賢菩薩一樣，沒有兩樣。因一

樣，果報當然一樣，這是一定的道理。所以要曉得這個上智是真智慧，不是世間的聰明才智，世間聰明才智不管用的。所以大家要曉得，有些不認識字的老太婆們，她們念佛，臨命終時，站著往生、坐著往生，預知時至。那些人個個都是上上智人，那不是愚人。我們自以為聰明的，比不上他，她是真的上智，我們是假智慧。「而下愚亦可三界橫超」，這下愚是帶著有懷疑的，就像《無量壽經》上所說的兩種懷疑，一個是懷疑佛的智慧，一個是懷疑自己的善根。雖懷疑，他也念，他也專信、專願、專念，不過那個專裡頭有疑惑在其中。他還是專，不專就不能往生，因為他專，他往生了；因為他疑，墮邊地了，西方極樂世界的邊地疑城，是這麼回事情。所以這些因果，我們要清楚、要明瞭。

下面就說出這個法門的殊勝，這個法門的不可思議。「無煩九次第修」，九次第修是阿羅漢。阿羅漢修定，修到第九定才出三界，因為三界裡面有四禪八定，四禪定修成了升四禪天，四空定修成了升四空天，四禪跟四空合起來八定，第九定才超越。這是講小乘，用不著九次第定，用不著。「不俟三僧祇證」，成佛要三大阿僧祇劫，這時間也不需要，不需要這麼長時間。「是為不思議異方便，惟其異故勝也。」這個異就是不可思議，因為不可思議，所以它殊勝，它比起任何一個法門都殊勝。「如此最勝獨異法門」，這是把這個法門讚歎到極處，大師之讚歎，還顯人微言輕，難以取信於大眾。再看看諸佛如來，「釋迦善逝」，善逝是佛的十號之一，這在此地不必解釋了，佛有如來、應供，善逝是其中之一，這十號之一。「殷勤示勸於五竺遐邦」，釋迦牟尼佛當年在世，殷勤的勸導，五竺就是印度，印度在那個時候叫五天竺，這個天竺分為東南西北中，就是整個的印度。遐邦，印度距離中國遠，很遙遠的國土。這是釋迦牟尼佛當年在世，勸導大家念佛求生淨土。「恆沙如來」

，釋迦牟尼佛以外的，十方三世一切諸佛如來，恆河沙數。「廣舌讚揚於十方剎土」，我們在《無量壽經》、《彌陀經》裡面都看到了，一切諸佛如來沒有一尊佛不讚歎這個法門，沒有一尊佛不勸人修學這個法門。「豈欺我哉」，這還會欺騙我嗎？我們專信專願是這樣建立的，可見得專信專願絕不是迷信，絕非感情用事，有理論、有事實做依據，這還能不信嗎？傳記裡面，對治我們信心不專，這個開示就到此地。文字雖然不多，說得很清楚、很明白、很透徹、很誠懇。

底下一段是他老人家教給我們念佛的方法，就是精進佛七的方法。此地略略提到一點精進佛七的規矩，就在大師《淨土警語》的後面，附在後面。我是讀了，這很多年前，讀到他這個精進佛七，給我很大的一個啟示。我教人一個精進念佛的方法，這個精進念佛方法怎麼想出來的？就是得大師這篇東西的啟示，從這來的。他這個精進佛七是一天二十四小時不中斷的，他是把參加佛七的人，分成三班，由十二位法師來帶，四個法師帶一班，一班念，兩班止靜（一班出聲音念，兩班不出聲音），聽，他就休息，用聽。譬如說一支香念完了，第二班就念，第一班就擺在最後休息，他是用這個方法，所以雖然時間長，他不辛苦，他不累。而且儀規他定得很好，我過去把他那個佛七儀規的圖也把它畫出來，照他寫的把它畫出來。我從這裡得到一個啟示，就是現在我們要找法師找不到，到哪去找法師？沒人帶。那現在有念佛機，不需要法師，所以我們就把一個佛堂，分成三個區，繞念的一個區，坐著止靜的一個區，拜佛的一個區，分成三個區。進入念佛堂就止語，就不說話，見任何人都不打招呼，就是一心去念佛。你喜歡開口念，你就念出來，你要是覺得很累，你就聽佛號的聲音，心裡跟著念；坐久了，你就起來經行，繞佛，活動活動，走累了，你就再坐下來；實在覺得是有一

點疲倦的時候，你就起來拜拜佛，把精神恢復，用這種方式。這種方式，就現在人業障比從前重，體力不如從前人，就是心沒有從前人那麼清淨，所以七天我們做不到，我們三天；三天做不到，一天。一個月能夠這樣念一天，精進念一天，就非常之好，很得力。一個月一天，然後念得功夫很得力，念得很歡喜，很熟悉時候，一個月可以念兩次，就是半個月你有一天精進念佛。當然最理想，像我們現在在外國，每一個星期有兩天休假的時間，星期六跟星期天，最好一個星期能念一次，能念一個二十四小時，用這種方式念，不會太累。我這個啟示就是從行策大師佛七儀規裡面得來的，因為請十二個法師很不容易，請四個都難，所以相當不容易，現在用念佛機來取代，用這個方法。這就是他講的精進佛七。另有規式，載師《淨土警語》後。

前面他有開示，「又嘗起精進七期，作文以示眾曰」，就是啟建佛七他有開示，這開示裡有幾句重要的話，節錄在此地。「七日持名，貴在一心不亂」。諸位要曉得，佛七是為的什麼？就是為了求一心，就是為了求專念，目的在此地。「無間無雜」，不間斷，不夾雜，這個心裡頭念佛。心念佛，諸位一定要曉得，是心上有佛，這個叫念佛。不一定在口上，口不念沒有關係，心上真正有佛，二十四小時不間斷。這個無間無雜都是講心上，不是口上，口上念多念少沒有關係，念大聲小聲也沒有關係。所以他此地說了，「非必以快念多念為勝也」，不是這個意思。不是叫你念得快、念得多，一天念十萬聲，念十幾萬聲，不是這個意思。「但不緩不急」，念得人很舒服，念得不累，這就好，這樣功夫才能夠得力。「密密持去，使心中一句佛號，歷歷分明。著衣喫飯，行住坐臥，一句洪名，綿密不斷，如呼吸相似」，我們呼吸，無論做什麼事情都不間斷。念佛像呼吸一樣，不管做什麼事情都不間斷，這是講你心上佛

都不間斷，這就對了。「既不散亂，亦不沉沒。如是持名，可謂事上能一心精進者矣。」這個是事念。專念，事念。

「若能體究萬法皆如，無有二相；所謂生佛不二、自他不二、因果不二、依正不二、淨穢不二、苦樂不二、忻厭不二、取捨不二、菩提煩惱不二、生死涅槃不二，是諸二法，皆同一相，一道清淨。」這個跟《般若心經》上講的完全相同，這是很高的一個境界，能真正是入不二法門了，那你這個念佛就是理一心不亂。「不用勉強差排，但自如實體究。體究之極，與自本心，忽然契合」，忽然契合就是禪宗裡面明心見性。可見得這個念佛功夫一直用下去，真的就是大勢至菩薩講的「不假方便，自得心開」，這是心開的境界。你能夠體究萬法皆如，無有二相，這兩句是總綱領，你得理一心，時間會縮短，能早一天得到。你不能體究萬法皆如，無有二相，你功夫成熟，自然體究到，不要人教的，不要學的。為什麼？念到事一心，心清淨了，他就入這個境界。所以《楞嚴經》上才說「不假方便，自得心開」。我們要不要借這個方便法觀？不需要。雖然不需要，到時候他自然就是這個境界，就入這個境界。所以從事一心就能提到理一心，到這個時候得大自在，這個大自在完全應用在生活上。「方知著衣喫飯，總是三昧；嬉笑怒罵，無非佛事；一心亂心，終成戲論，二六時中，覓毫髮許異相不可得。如是了達，方是真正學道人，一心精進持名也。」這個是法身大士的境界，就是這一句名號，專信、專念，他自自然然達到，自自然然成就。這是一心精進持名，這是理上的一心精進持名。

「前一心，似難而易」，前面講事，事一心好像是難，實際上容易；「後一心，似易而難」，理一心好像是容易，但是真的難。

「但能前一心者，往生可必」，只要你得事一心，只要你得功夫成片，你就決定往生。「兼能後一心者，上品可階」，如果你能念到



理一心，那你的品位當然更高了。「然此兩種一心，皆是博地凡夫邊事」。你看這個講法跟善導大師說的完全相同，善導大師講，與大乘小乘都不相干，統統是我們凡夫的事情。「凡有心者，皆可修學。」只要你肯發心，只要你肯學都能成功。「同堂緇素，各須勤策身心，近則七日內，遠則一生中，常作如是信，常修如是行；縱不克證」，這個證是證果。縱然你不能開悟，不能證果，「為因亦強」。這個證就是事一心跟理一心。「華宮託品，必不在中下矣。」所以實在講，上上品往生固然是不容易，上中品、上下品都不難，仔細看看，善導大師的《觀無量壽經》九品往生，我們就明瞭了，確確實實這個上三品，我們凡夫真的有分。

今天時間到了，我們這個傳記就介紹到此地。下面大家看看就懂了，下面是有兩段感應，大師圓寂之後，有人在陰間看到閻羅王對他多尊敬，確確實實這是菩薩再來。好，我們明天再見。