

《華嚴經·普賢行願品》第十一講，請掀開經本卷一第三十二頁第三行圓圈的下面，「第二別解略為三門，第一釋所入，第二釋能入，第三明能所契合，即釋入字」。這段是大師給我們講解經題裡面，「入不思議解脫境界」說明「入」字，我們一般也稱作證，或者講得，所謂是得道、證果。本經裡面講「入不思議解脫境界」，入就是證的意思，也就是得的意思，不思議解脫境界，在《八十經》裡面稱為一真法界，也就是無上佛道，或者是佛果菩提，都是名相上的差別，實際都是同一樁事情。

請看大師的經文，「今初」，初就是釋所入，「言所入者，即法界緣起。復開二門，一者開合，二者釋相」，先講開合。「然其法界，非界非不界，非法非不法，無名相中強為立名，是曰無障礙法界」。這句就是說明佛說法的義趣，真實法是說不出的，所謂是「言語道斷，心行處滅」、「開口便錯，動念即乖」。這是講到真實法，後面這個意思很多，我們會慢慢的討論到。不但佛法如是，連道家，你看《老子》一開頭也說出這個意思，「道可道，非常道；名可名，非常名」。由此可知，凡是能夠說的，能夠思惟想像的都不是真實法，都叫方便法。方便法裡面，它的作用，就是指導我們自己悟入真實，作用在這個地方。因此，我們要了解佛說法的性質，是無言說當中，勉強建立言說的；無名相之中，勉強建立名相。你要是懂得這個意思了，名相即非名相，言說即無言說，這就叫無障礙法界了。所以學佛必須要懂得這個道理，你在一切名相當中才不會執著，才有悟處；換句話說，才能入得進去。不懂這個意思，就死在名相之下，那就是無量阿僧祇劫的修學也不得其門而入。

下面這就是說明強為立名，形容法界緣起，「寂寥虛曠，沖深包博，總該萬有，即是一心」。這四句可以說是把真心理體法界緣起都說盡，宗密大師在《行願品別行疏鈔》裡面，有很詳細的解釋，諸位可以參考。這個一心是說的真心，佛在一切經裡面，所建立的假名不止一種，有幾十種之多，或稱為真如，或稱為如如，或稱為如來藏，或稱為第一義，都是說一心的理體。禪家所謂「父母未生前本來面目」，就是此地講的一心。十法界依正莊嚴，就是這個一心所現的，一心所現的境界相，像前面所講緣起的相分。我們學佛求證，就是證得一心，這個一心不在內、不在外，不在中間。《楞嚴經》裡面「七處徵心」意思也是指的這個方面。

「體絕有無，相非生滅」，這個心是真實的，雖然真實的，不能說它有也不能說它無，有無是兩邊。所以我們凡夫不容易開悟，不容易證果，這個地方實在說是個重要的因素，那就是凡夫的觀念總是落在二邊，不知道事實的真相是不落二邊。我們用思惟的心就是意識心，要想就探討佛法，在佛法裡頭開悟，了解宇宙人生的真理，決定辦不到。你幾時的心清淨了你才能入，什麼叫清淨？不落有無，心就清淨了，就是不落二邊心就清淨了。像《金剛經》裡面所說的，「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，這時候心清淨了。稍稍有一點執著就是障礙，不但障礙你證果，而且障礙你開悟。這個事情很難：好，我一切都不執著了，結果你還執著一切都不執著。我的心很清淨，一塵不染了，你的心裡頭還有很清淨，還有一塵不染。諸位想想，能思惟嗎？能言說嗎？這是真實功夫。這是說的體！

「相非生滅」，這句話就更難懂了，相是一切境界相，一切境界相不生不滅，這更不是我們能夠思惟想像得到的。諸位如果入了這個境界，你怎麼會有煩惱？怎麼會有妄念？你所有的煩惱妄想、

分別執著，就是誤以為相有生滅，體有有無，這是錯誤的見解，錯誤的想法。佛菩薩所證，就是證的這兩句，凡夫所迷也是迷的這兩句，千經萬論所討論的也是這兩句。

底下幾句我們念念就行了，「莫尋終始，豈見中邊，為聖智境而二智不知」，二智就是根本智跟後得智，「唯證所見」，證就是入。「而五目亡照」，五目就是《金剛經》裡面講的，如來果地上五眼圓明。「解之則廓爾大悟，迷之則生死無窮」。佛與大菩薩入了這個境界是大徹大悟，凡夫、外道迷之，六道輪迴生死，普遍希望眾生開悟，破迷開悟，離苦得樂就是入，悟是悟入，離苦得樂是證入。學佛的人多，也都希望能開悟，能入無障礙法界，但總是事與心違，而不能夠契入。原因在哪裡？原因都在沒有相信佛的教誡，沒有依照佛教誡去奉行，所以累劫的修行都不能證入，一直到今天還是生死凡夫，這是我們必須要覺悟的。

底下講，「開為事理二門」，這是講無障礙的法界。「色心等相謂之事，體性空寂謂之理」，這幾句話我們都要把它記住。「事理相融，即無有障礙」，可見得凡是障礙，就是不能夠圓融，圓融則無障礙了。「法界略分三種，一事法界，二理法界，三無障礙法界」。無障礙法界裡面又分為兩種，就是「事理無礙法界，事事無礙法界」，這就是《華嚴經》所著名講的四法界，就是這四種，這四種後面兩種是從無障礙法界裡面開出來的。底下講，「古德立五種法界，亦不出此」。這段我們就可以不必念了，諸位一看就明瞭了。

再看第二段「釋相」，就是解釋前面所講的，四種法界的樣子，相就是相狀，它是什麼樣子。「第一事法界者」，倒數第六行最後一句，「界即分義」，分就是區別、區分，各個不同這區分。「謂三世之法差別邊際意識所知，並名法界」。所以這個界它有好幾

種的定義，在什麼地方它表什麼意思，我們一定要清楚，不能夠錯會了。在事法界裡面，這個界的意思就是區分，是我們意識所對。底下講「縱八識名界，取其因義，亦事界攝」。我們講十八界，十八界裡面講六根、六塵、六識，所以在十八界裡面講的六識，這個界也是區分的意思，我們在唯識裡面說得很多。下面的文我們把它略掉。

我們看看這裡歸納，在倒數第三行最後一句起，「事則無量，略明其十，以顯無盡」，這是在無量無邊事法裡面舉幾個例子來說。大師在裡面給我們舉了十個例子，「謂教義人境因果體用及與逆順」，這十個字十個意思，十種不同的境界，這就是給我們說明界是區分的意思。下面這是一個字一個字來給我們解釋，「一教，謂能詮言說，下諸善友多以此門」，教是教學，這裡頭細分有很多，在此地我們不必多說了。「二義」，義是講的義理，「謂所詮旨趣，雖通於理取差別義。」底下我們也不必多說，諸位一看就能夠明瞭。

再看，「第二理法界」，在三十三頁第四行圓圈下面，理法界這個界的意思，跟前面事法界的界意思就不一樣了。「界者性也」，你看看前面事法界那個界，界當區分講，理法界這個界，界是體性。「謂真理寂寥為法之性」，法就是萬法，十法界依正莊嚴它的本體，我們稱之為理法界。理法界就是今天哲學裡面名詞所說的本體，宇宙萬有的本體，而事法界則說的宇宙萬有的現相，現相無量無邊，本體是一個，所以說為一切法的體性。「略有二門，一性淨門」，第二是離垢門。性淨門這是講性體、講本體，「謂在凡不染，性恆清淨，遍一切法，不同一切，一味平等」。底下是舉比喻說，所以佛性與法性是一性無二性，十方如來的體性跟我們凡夫的體性一性無二性。

所以從性淨門來說，一切眾生本來成佛，它是一體無二體。從相上來講佛與眾生不一樣，佛悟心性，凡夫迷心性，這個相那就大大的不相同了，佛的相清淨莊嚴，眾生的相差別太大了。第二講「離垢門」，離垢門講修證，這是講修性，這三個字諸位要特別注意到，為什麼？這個八萬四千法門，就是八萬四千修學的方法，修什麼？就是修離垢，這是行門裡面的總綱領。試問問我們自己修行有沒有離垢，還是增長這個垢穢？垢講得粗一點就是煩惱。我們修行是天天離煩惱，還是增加煩惱；是離邪見，還是增長邪見；是離無明，還是增長無明。果然能夠離，離煩惱、離邪見、離妄想、離無明、離執著那就對了，才能證性。如果一天到晚修行，一天到晚是增長煩惱、增長邪見、增長無明，不是修佛法，那修魔法，為魔所攝。

這個底下講解的幾句也說得很清楚，「謂由對治」，就是針對著我們毛病來修理的，叫做對治。障盡，淨就顯了，障分為二類，煩惱障與所知障，都斷盡了你那個性淨就現前。「隨位淺深，分十真如」，十真如就是十地菩薩所證的，所以你有一分清淨心就接近一分真實，十分清淨心就證十分真如。底下說個比喻，「陶冶塵滓如鍊真金」，這個都是對治的意思。「又經云：真如平等無相身，離垢光明淨法身。上句證初義，下句證後義」。上句就是性淨門，底一下句離垢光明淨法身，這就是離垢門。如果不懂得這個修行的總綱領，你功夫怎麼會得力？功夫得力的人無論處什麼境界，順境也好、逆境也好他是自在無礙的，法喜充滿。如果在境界裡面，還有困惑、還有憂慮，那就是增長垢穢，那就不叫學佛了。佛者覺也，學佛是覺而不迷，覺就離垢，迷就增長垢穢。底下這個文，諸位自己看就行。

再看第三的圓圈下面，「第三無障礙法界」，你看這個界的意

思跟前面又不一樣。事法界這個界的意思是區分的意思，理法界的界當性分來講，而無障礙法界這個界字前面兩種意思都有，有區分的意思，又有本性的意思。下面給我們解釋的，它分為三門來說，「一是相即無礙門，二是形奪無寄門，三是雙融俱離性相渾然門」。我們一條一條來看，「今初」這是講相即無礙，「即一心法界，具含二門，一心真如門，二心生滅門」。馬鳴菩薩在《大乘起信論》裡面，給我們講一心二門，就是這個意思。《大乘起信論》是學《華嚴經》必讀的論典，是華嚴宗裡面重要的一部論典，它的註解是賢首大師註的，賢首是華嚴宗第三代的祖師。由此可知，《大乘起信論》與華嚴宗關係密切，這兩門也不相離，是一不是二，真是一體的兩面，它也不亂。好像我們這個房子兩個門，兩個門是一間屋，是一不是二。雖然是一不是二，但這邊門不是那邊門，那邊門也不是這邊門，它互不相雜亂。底下有比喻、有說明，諸位自己可以研究，可以看看。

再看，「二形奪無寄門」，在倒數第四行第二句，「謂無事非理故事非事」。事與理是一不是二，無理，事不能建立；無事，理也不能夠顯示，所以它是一不是二。既然一切事都有理，事就沒有了；一切理都是事，理也沒有了。這就是屬於現代所講的辯證法，也是前面所講的對這個事理的面面觀，你才能夠看出它的真相。真相明白之後才知道，真正悟入的人橫說豎說、長說短說，隨便他怎麼說法都是對的。而沒有悟入的人，怎麼說也是錯的，那個真正的意思也說不出來。諸位求學一定要懂得先求開悟，我在講席裡頭講過很多很多次，我們學佛是兩個階段，第一個階段求開悟，第二個階段求證果，不悟決定沒有辦法。要想開悟一定要先去開悟的障礙，障礙是什麼自己一定要清楚。

我在講席當中常常告訴諸位，末法時期眾生福報雖然是不小，

我們今天在生活上的這種享受，連古代的帝王都比不上。古代的帝王所謂金龍殿的龍蹲，像我現在坐的這個椅子一樣的，打漆傢俱坐在那裡不舒服，哪有現在沙發坐得舒服？以前宮廷裡面點的油燈，哪有現在的電燈這樣的明亮？從前出門坐的是馬車，哪有現在汽車坐得舒服？所以在物質享受上，我們每個人都超過了從前的帝王。這是有福報，也有因緣，隨著科技的發達，印刷術的發達，我們得的經書非常容易。古時候想得到一部經書沒那麼簡單，那個時候沒有印刷術，你要想得到一部書，只有自己去抄寫。你們想想《華嚴經》這樣大的分量，要抄一部不容易，而古人確實開悟證果的很多。現在看不到，原因在什麼地方？福報享過了頭，得到太容易，所以疏忽了修行。

所謂修行，就是剛才講的離垢、對治，把這個疏忽掉了。縱然是研究佛經，效果如何？是增長邪見，這個話是宗密大師說的。上次我們提到過，縱然講修行是增長無明，這是在末法許多地方，我們所看到的現相。別人怎麼修不關自己的事情，問題是自己要認真的去反省，我自己的修行是不是像清涼大師、宗密大師所說的，每天在增長邪見、在增長無明？果然是增長邪見、增長無明，那就要明白，自己是增長生死輪迴的業因。怎麼能開得了悟？所以有許多同修來問我，修行要從哪裡下手？我在這麼多年各處講經，所接觸的這些同修們，歸納為一個最嚴重的病根；換句話說，修行上最大的障礙就是心不平等，這是最大的障礙。因此我提出「怨親平等」，從這個地方下手，親是我們最親愛之人，怨是我們最大的冤家對頭。

前幾天有一個學生來問我，他說《金剛經》裡面所講的，忍辱仙人為歌利王割截身體，割截身體是凌遲處死，死不是一下把你殺掉的。把你的肉用刀子一片一片的割，今天割一點點，明天割一點

點，這樣把你割死，你想這多痛苦。他讀了這個經之後，最近也很煩惱，受了很多痛苦，受了很多折磨，他說那個冤家天天給我氣受，天天來折磨我，是不是像歌利王割截身體一樣？我說對，是這樣的。你要能忍辱，你要把歌利王看作什麼？看作是本師釋迦牟尼佛。沒有這種長期的折磨，你的怨親平等從哪裡修？這是佛法裡頭的根本法。過去黃龍禪師接引學人所謂開口有三句話，叫黃龍三觀，他伸出一隻手，我這個手像不像佛手，我跟佛平等，佛是我們最親的。再伸出一條腳，我這條腳像不像驢腳，驢是畜生，上與佛平等，下與畜生平等。十法界當中一切怨親無不平等，你這個心真正平等了，才是修學的基礎。好像我們要蓋房子，這是打地基，地基要沒有做好，你那個房子蓋上去就會倒塌掉的，不會有成就的。

我們今天講學佛，對這個人我喜歡，那個人我討厭他，你是凡夫，不是佛子。只要有這個心的念頭存在，他決定不能開悟，別說證果了。即使他將經論背得再熟，甚至於把古人的註解都背得熟透了，上台來講得天花亂墜，給諸位說，他還是生死凡夫。為什麼？講得再好，他自己一句都沒有，都是別人的。所以諸位要曉得，真正修行最初方便，修怨親平等。淨土裡面講一心不亂，心不平等怎麼能證得一心？怎麼能在境界裡頭不亂？由此可知，這樁事情多麼重要，這是無論修學哪個法門，所謂說根本法，我們一定要明瞭，一定要認真的去做。修行不只一味的去忍，事上我們要忍，但是更重要的，我們要把事實真相明瞭，這個時候你才能開智慧。而事實真相正是《華嚴經》佛給我們說明的，十法界依正莊嚴是我們一心所現。所以經論當中常常以夢幻做比喻，《金剛經》上講「一切有為法，如夢幻泡影」。你作夢的時候你夢到佛，你歡喜得不得了；夢到個冤家對頭，你恨他。你醒過來之後，佛從哪裡來？自己心變現的，冤家對頭還是自心變現的。



你要曉得是自心變現的，佛與冤家就平等了，見到佛也不會歡喜，見到冤家也不動瞋恨。而我們就是迷惑，不曉得現前的境界，十法界依正莊嚴是自己唯心所現。佛七圓滿「大蒙山」裡面首先開示，唯心所現的法門，《華嚴經》的四句偈，「應觀法界性，一切唯心造」。所以我在開示的時候，開示不是對鬼說，是對人說，大家明不明白這個道理？如果真明白這個道理，心立刻就清淨、就平等，就入法界。六祖為什麼聽《金剛經》，一聽他就開悟、就證果了，人家一聽道理就明白了，這個心馬上就變了，變妄想心為無妄想心，變分別心為無分別心，變執著心為不執著心，他就入法界了。我們為什麼變不過來？不但變不過來，六根攝境的時候連經文都忘掉，這是所謂說愈迷愈深、愈陷愈苦。這段裡面大師引用《心經》上兩句話，「色即是空，空即是色」。諸位自己去看，從面面觀才能夠把事實真相完全了解，曉得一切法是寂滅相，所有的麻煩都是自己找的，而且找得很冤枉，為什麼？都不是真實的。

再看底下第三段，第三十四面諸位翻開來第一行第二句，「三雙融俱離性相渾然門」，我們一看這個題就很複雜，裡面所包含的意思很多，大師在此地又以十條來給我們說明。所以「曲有十門」，曲是委曲婉轉的來說，他說十條，十條也是無盡的意思。這是歸納為十條，希望我們從這十條裡面能夠聞一知十，是一聞千悟。這是我們應當要理解的。這個十條我想也不必念了，經文太長，我們受時間的限制，但是每條都很重要，一定要細細的去讀，如果有問題，我們再提出來研究討論。

諸位再看這個文，從倒數第八行第三句，我念一念，「十中，後三即事事無礙」，後三就是八、九、十，「八由以理融事，九由因果法界各全攝故，十因果法界差別之法無不該攝，法界無遺」。這個三門是《華嚴經》裡面所講的事事無礙。這底下也是說到教義

裡面重要的一部分，就是講的六相，我們接著來念，就是接著剛才這個，「十中後三，即事事無礙，以此該前，更無事理別行，一多不即，故唯歸一無障礙法界，而舉一全收，隨門說異耳」。如果要懂得這個意思，那必須要了解後面的六相圓融。在一切法界裡面隨拈一法都具足六相。六相就是底下所說的，「故總即法界」，總相，「別即事等」，別相。「同即法界無違，異事理相反，成相則同辦法界，壞則各住事等，故無礙重重無盡無盡，餘如所詮義理門中，已說所入」。所以這個六相我們要明瞭，前面都曾經說過，此地只是提一提，整個法界你看也是六相，六相就是大而法界，小而微塵，都離不開這個六相。

再看底下第二大段，講能入這個很重要，所入是講境界，我們必須要曉得；換句話說，那是我們的目的地，我們要認識。能入我們自己必須要入進去，才能得受用。如果自己不能證入，前面所入的法界是諸佛菩薩所證得的境界。我們不能得到受用，念得再熟、背得再熟是別人的，不是自己的，所以這個地方最重要的在講能入。在倒數第六行圓圈的下面，「第二明能入者」，就說明能入這個意思。「總明即是普賢行願無所不收」，這品的品題稱為「普賢行願品」，普賢行願是能入，這是從總意來說。普賢行願廣大無邊，世尊大慈大悲，為了我們修學方便起見，將它歸納為十條就是十大願王。十大願王是普賢廣行願的綱領，每一願的境界都是盡虛空遍法界，我們早晚課都要念一念，念，不能去做，做而不能徹底，都沒有辦法證入。禮敬諸佛，諸佛是誰？我在講堂講過，天台大師講六即佛，從理即佛講到名字即佛，正是佛在《華嚴經》裡面所說的，一切眾生本來成佛。

我勸大家修怨親平等，對不對？不但一切有情眾生皆是諸佛，連無情眾生也不例外，經上說得很好，「情與無情同圓種智」。對

一切人、對一切物要像對佛那樣的恭敬心，一個心，一心無二心，這才叫修禮敬諸佛。而這個心量、境界都是盡虛空遍法界，這樣修才是普賢行願，才能證入。我們念是念，沒去修。所謂修禮敬諸位要曉得，無論在什麼時候、無論在什麼處所都是修普賢行願的道場。見一切人恭敬心，見一切事、一切物也都是恭敬心。你們早晨起來清潔環境，這是禮敬諸佛，地把它掃得乾乾淨淨，是禮敬諸佛；桌子擦得乾乾淨淨、擺得整整齊齊，是禮敬諸佛，對它恭敬。衣服穿得整整齊齊是禮敬諸佛，邋邋骯骯這就是不敬，你對衣服不敬了。所以境界廣大無邊，你對一切物不愛惜、不禮敬、不尊重。所以普賢廣大行願，你要不深明經義，不明瞭廣大的境界，你從哪裡學起？這是我在此地隨便舉一個例子說幾句，到後面我們再詳細的來討論。普賢行願建立在真實心、恭敬心、廣大心的基礎上，修普賢行願就是普賢菩薩。前面跟諸位講過，這才能夠證入一真法界，一真法界在念佛法門裡面講，就是理一心不亂，這是我們念佛人希望能夠得到的。

底下別說這有三義，總說那就全經都是普賢行願，是無所不收。別說第一個身入，第二個心入，入是要心入，「身由心證故廣辯心」。心入了身就入，身入心不入，身決定不入。你就裝得再像，怎麼樣莊嚴、怎麼樣學的威儀那都是假的，裝模作樣不是真正入。你心真的要是入了，你身的一舉一動、言語表態自然就變了，就不同，所謂講變化氣質，氣質不一樣了。氣質從哪裡變的？從心變的。所以此地我們著重在心入。「心入有三」，這是諸位必須要記住，「一者正信，二者正解，三者正行」。這三句六個字很容易認得，可是這個意思就不容易懂。什麼叫正信？我們現在信佛，算不算正信？我們今天見解算不算正解？給諸位說，不算。我在此地講，你在那裡聽，都不算，為什麼不算？因為你現在還有邪思，你還有

妄想。你妄想、分別、執著還沒有打掉，你的信解就不正；信解不正，那個行怎麼會正？我們現在幹的什麼？雖然不正，我們向正的方向走，正是我們現前修學第一個目標。這個目標並不簡單，所以我們不能夠大意、不能夠粗心，誤以為自己是正信正解了，那就錯了。後面都會詳細來討論這個問題。

繼續再看這個問題，「此三於前三重所入，一一皆具，謂如入前理法界時，先須正信，深忍樂欲，令心清淨。次即正解，決了分明不可引轉，後須正行，謂心詣斯理，因解起行，行起解絕，解相雖絕而不失解」。這是舉個例子，理法界、事法界、無障礙法界，這是前面講所入的法界有三。如果無障礙法界再開為兩個，理事無礙、事事無礙，就四法界，隨便哪一種法界，都要以這三個條件才能入。所以在這個地方是舉個例子，一切大乘經論裡面都提示我們重要修學的綱領，這是我們必須要牢牢的記住。像佛在《金剛經》裡面告訴我們的總綱領，就是兩句一偈，兩句是「不取於相，如如不動」，經文裡面兩句。一偈就是「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」。這首偈子，這是《般若經》裡面重要綱領。我們能不能時時刻刻在一切境界裡面，現在我們是不談理、不談無礙，太高了，談事法界，在一切人事環境裡面我們能不能常常提得起來？

念佛法門裡面是以一句佛號做為總綱領，教你念這個一句南無阿彌陀佛，就是把你自己喚醒。南無是皈依的意思，阿彌陀佛意思是無量覺，阿翻成無，彌陀是量，佛是覺，皈依無量覺，要懂這個意思。念念皈依無量覺，有一念不覺就迷了，皈依是從迷裡面回過頭來依靠覺，迷是什麼？感情。覺是理智，迷是分別、是執著，覺是無分別、無執著。這裡頭最重要的是要你真正得意，你得到這個意思你才能開悟，你要是不得意，那就錯會了。譬如說有人聽到這

幾句話了，他在這一切境界裡頭學著不分別、不執著，那就大錯特錯了。你在家裡面對父親、母親不分別執著，你也不認他是父親，也不認她是母親，行嗎？整個世界秩序都被破壞了。

不分別、不執著是講你的內心，起作用的時候，隨順眾生分別執著，叫不壞世間相。這是大慈大悲，這才叫真正覺悟，才能夠自度度他，自度是自己心地清淨，一切無分別、無執著；度他是一切有分別、有執著，有分別、有執著是度他了。如果說一切無分別、無執著對別人的，釋迦牟尼佛還給我們講經嗎？一句話不要說了，為什麼？不分別、不執著。為什麼給我們建立這麼多假名，分別這麼多法相？是為眾生不是為他。所以他四十九年說即無說無說即說，正所謂說而無說，無說而說，你要懂得這個意思。所以對自己，修自己自利清淨，無為、清淨是修自己。對他是有為也是清淨，為什麼清淨？因為是從無為裡面變現出有為，為他受用，不是為自受用，這個才清淨。

所以一切有為法、無為法當中，絕不失清淨心，清淨心的作用就是智慧、就是光明，這才是正信、正解、正行，這是一而三，三而一。所以對於佛法的理論不能不明白，修學一定要循規蹈矩，按部就班。真正下手一定要先修根本智；換句話說，要先修平等心。那個平等心從什麼地方下手？從怨親平等，修誠敬法門。你看，我們這個佛門課誦教你一心頂禮，你們看看大迴向裡面所念的，無論哪一尊佛、哪一尊菩薩都是盡虛空遍法界，沒有對一個人。盡虛空遍法界一切情與無情無不是佛，無不是菩薩，那是修普賢廣大行。你在佛事當中會唱，也會念、也會拜，可是不知道這個意思，不能應用在實際生活當中。所以實際上你的生活還是迷惑顛倒，而對於正信、正解、正行是一無所知，這樣怎麼能入？大師在此地舉這個例子，我們要能夠舉一反三。

正信給我們講的八個字，「深忍樂欲令心清淨」，深忍樂欲是方法，令心清淨是目的。所以佛在《圓覺經》裡面開宗明義，就給我們講的圓覺清淨心，淨土裡面開宗明義所講「心淨則土淨」。不從清淨心上下手，正信生不起來，唯有清淨信心才叫正信，就是清淨心裡面生的信心。這是《華嚴經》裡面講的正字標準，我們世間所講正字招牌，《華嚴經》的正字招牌標準是這麼高。「正解決了分明」，了是明瞭，決是決定，不會為任何境界所引誘、所轉變的，這才叫正解。正行是一心一意向這個理論，依照這個理論應用在我們日常生活行為當中，穿衣吃飯待人接物都與這個道理相應，這叫正行，行就是生活。佛法在哪裡？佛法在生活當中，佛法就是日常生活。是一個覺者的生活，不是一個迷惑顛倒的生活，是個覺悟人正常的生活。這邊簡簡單單提出這幾句話，說明正字招牌的標準，我們要從這個地方去覺悟，要建立自己的正信、正解、正行，然後才能夠修普賢行願，而入不思議解脫境界。

經書分量太大，講一遍都相當不容易。在行門上最重要的是要抓住綱領，便於受持。最近有從國外回來的同修，告訴我外面佛教界的情形，佛法只要是接觸到都能生歡喜心，都願意修學。可是普遍有個現相就是沒有個目標，沒有方向，這是大家所困惑的。我告訴他，國外如是，國內也不例外，這就是此地所講的正信、正解、正行。我們這個小道場幾位同修在此地，我們有一個方向，有一個目標，那就是依據《梵網經·心地戒品》，依梵網菩薩心地的理論，實際上就是《大方廣佛華嚴經》裡面所說的，五十八戒的方法，五十八戒就是普賢行，五十八戒每一條戒都是博大精深，盡虛空遍法界。

像我剛才舉的普賢行願，「禮敬諸佛」一樣，你們要不明這個意思，五十八戒一條你都做不到。因為《梵網經·心地戒品》是稱

性的，與一心本性完全相應，依這個理論方法入不思議解脫境界，《梵網》的理論方法就是正信、正解、正行。正行就是《華嚴經》這一品，「普賢行願品」善財童子五十三參，這是說我們實際上的生活，就是把這個應用在我們實際生活上，最後十大願王導歸極樂。所以我們依據《梵網》的理論方法，入不思議解脫境界歸趣彌陀寂光、實報淨土，這是我們所提出的宗旨、目標、方向。只要你信得及，真正能夠向著這個目標方向去努力修學，這一生必定有不可思議的成就。

下面，「第三能所契合正顯入義」，這段裡面要給我們講入的情形、入的樣子，然後你才明瞭入與不入，那是很顯然可以看得清清楚楚的。

今天時間已經到了，我們就講到此地，底下一段我們明天再繼續給諸位介紹。