

請掀開講義第七面第二行，我們將經文念一段，對對地方。

【不將如來不了義說。迴為己解以誤初學。佛印是人得真三昧。
。】

從這個地方看起。上次因為時間的關係，這幾句經文沒有能夠細講，因為這段經文對我們初學的人來說非常重要。正如同我們在《觀經·上品上生章》，看到善導大師對我們的開示，當中最重要的也是他說得最多的，這些善知識，甚至於阿羅漢、菩薩，乃至於佛，縱然他們是引經據典，這些經典都是實在的，都不是假的，來說我們修學這個法門不能成就。善導大師告訴我們，我們也不能接受。如果與佛所說的不相應，我們就不能接受。那些經典也是佛說的，但是與我們自己所修的法門、所主修的經典不相應。雖然是佛說的，佛說一切經有了義、有不了義，我們要知道。什麼叫了義？什麼叫不了義？《楞嚴經》上此地所說的，是對於一般大乘通途而說的，不是對於某一宗講的，一切大乘佛法。了義與不了義有比較的講法，有絕對的講法，如果說絕對的講法，這個法門是直捷教我們成佛的，這叫究竟了義。其他法門佛雖然說得是很多，但不是講成佛的法門，那就不算了義。

如果是比較的說法，譬如佛講人天小果，有很多人學佛目標、眼光不遠，你問他為什麼學佛？我希望來生還得人身，希望來生做人比這一生幸福，他就很滿意。佛為了滿足他的願望，教他一種修學的方法，他決定不墮三惡道，來生確實能滿他的願，這樣的經典是不了義的，因為不能出三界。有人眼光比較遠大一點，知道人很苦，壽命短促，如果能生到天上多好！天人的福報大、壽命長。有

這樣的人求佛，佛也可以教給他生天的方法，何況天有欲界、色界、無色界。求得人的果報跟求得天的果報兩個相比，人就不了義，天就了義。如果心胸、眼光更遠大一點的人，他知道六道輪迴真實的狀況，他明瞭即使生到非想非非想天，壽命雖然長，但畢竟是有盡的、是有到頭的時候，壽命盡了依然要墮落，這個六道不是個好地方，如果能超越六道永脫輪迴，他就心滿意足。佛也會教給他這些方法，這就是小乘人所修學的，教給他證阿羅漢果、證辟支佛果，超越三界。小乘比起天人那又叫了義，天跟小乘比是不了義。

如此類推，小乘跟大乘比，小乘是不了義，大乘是了義；大乘跟成佛的經論去相比，那大乘就不了義，成佛才叫究竟了義。因此佛四十九年當中所說的，說成佛的經典確實不多，如果大家要問為什麼不多？佛的學生很多，有幾個學生發心成佛？這種人很少。絕大多數的學生，佛的出家學生裡面，大多數能夠超越三界，他就滿足了，所以跟隨佛的這些弟子一千二百五十五人，他們所示現的都是阿羅漢。菩薩比這些阿羅漢要少，最多的是在家的信徒，太多了，這些在家信徒裡面，大概百分之八、九十都希求人天福報，連出三界的念頭都沒有。我們今天展開《大藏經》，幾乎三分之一是講人天小果的，講小乘的。說菩薩乘的佔的分量很大，這是因為中國人實在是大乘菩薩的根性，傳到中國來的經典，翻成漢文多半是大乘經。

專門講成佛之道的經典不多，這樣的人是非常的稀有，所以佛在此地特別提醒我們。初學，我們不知道他是什麼根性，如果是非常好的根性，經論上常講的上根利智，我們對他說不了義教，用不了義教來勸他，那就耽誤他，他這一生就不能成就。佛在這段經文裡面，這是一大段四種清淨明誨，這一大段是決定教我們、幫助我們超越三界，永脫輪迴，是屬於大乘菩薩法。因此在戒律的限制就

非常的嚴格，這是諸位要曉得，甚至於比在戒經裡面講的還要嚴格。為什麼？是教我們在這一生當中圓滿菩提，這是大乘道登峰造極，所以說的都是事實真相。

『不了義說』，譬如像小乘經裡面有很多開緣，比丘也可以儲蓄，像衣物、財物可以多儲蓄一點。特別是佛法傳到中國之後，印度那種托鉢、三衣一鉢的制度，在中國完全廢除了。早年出家人跟在家人區別就是剃頭，出家人剃髮，我們中國古人男子也不剃髮的，都是梳頭，諸位都曉得差別就在此地。衣著完全相同，前面跟諸位報告過，在家衣著上繡的有花紋，出家人穿的衣服樸素沒有花紋，就這點差別。在家穿著的衣服繡花紋，大概都是中產以上的階級，貧窮人家怎麼可能有繡花紋的！所以出家人衣著跟在家人，在古時候是很難辨別的，只有是蓄髮跟剃髮。在中國既然要適應於中國生活的環境、生活的條件，那就不能不積蓄，三衣決定不夠。像大小乘經典裡面這些地方，都有通融的、都有許可的。

為什麼《楞嚴經》上說得這麼樣的肯定，這麼樣的堅決，就是《楞嚴》是教你決定得出三界。修學大乘未必在這一生能證果，這太多太多，為什麼？因為有積蓄，偷心就不斷。什麼叫偷心？對於資生之具，這個資生之具就是我們生活所需要的一切物質條件，衣食住行，總希望多一點，總希望好一點，有這個念頭就叫偷心。你對三界還有貪戀之心，這個事情不要看得很輕，不要看得很小，臨命終時往往成了很大的障礙。幾個人真正有這些積蓄，心地清淨、一塵不染那是功夫，那不是普通人能做到的，這是真正功夫。他有財物，財物一旦丟掉了就跟沒有一樣，心裡不起一念分別執著，那就行，那就是《華嚴》上講的，已經做到事事無礙，理事無礙，達到這個境界。在我們自己功夫沒有達到這個境界，戒律的確是給我們很大的幫助。

所以此地特別是教給我們，一定要把偷心斷盡。決定不以「如來不了義說」，來為自己辯護、來為自己掩飾，那就錯了。有掩飾、有辯護可見得他偷心沒死。真正能夠依佛的教誨去做，『佛印是人得真三昧』，佛可以給他作證明，這個人所得的是真實的三昧。也就是說他才真實得到正受，正受是正常的享受，三昧是正常享受。一切時、一切處，在一切環境當中，他的心都是清淨的、都是平等的、都是定的，這叫真三昧。無論修學哪個法門，只要有一絲毫偷心存在，就是障礙，我們常講業障，那就叫業障。大家都希望自己的業障能消除，用什麼方法？能不能消除？自己曉得，自己心真正清淨了，《楞嚴經》上這四種清淨明誨，你統統都做到，你的業障消除；如果還存在著，你的業障就沒有消除。

【如我所說。名為佛說。不如此說。即波旬說。】

這是總結，像佛在這章經裡面所講的斷偷盜，這就是佛說的，也就是十方三世一切如來所說的。一切諸佛教誨眾生沒有兩個說法的，要不是這個說法，那就是魔說的，『波旬』是魔王，決定不是佛說的。斷盜就講到此地。

下面是第四段斷妄，妄是妄語，妄語最容易犯。但是此地所說的妄語，是指的大妄語，不是普通一般所講的小妄語，不是指這個，是指大妄語。當然學佛的人存心淳厚、善良，絕不欺騙人，不但是大妄語不能犯，小妄語也盡量要避免。但是妄語裡面開緣的機會是比較多，一定要懂得開遮持犯，曉得在什麼時候是可以打個妄語的，在什麼時候對別人有利益的，這叫利益眾生的。如果這個妄語是對別人有損害，對自己有利益，那你叫破戒。對別人有利益，這叫開戒，這不叫破戒，後面我們可以舉幾個例子，諸位能看得清楚。我們看經文：

【阿難。如是世界六道眾生。雖則身心無殺盜淫。三行已圓。

若大妄語。即三摩地不得清淨。成愛見魔。失如來種。】

這段經文諸位要細看，你就曉得它是相當不平凡。如何相當不平凡？因為這個人，身心殺盜淫都斷掉了，這是什麼人的功夫？不但身不造殺盜淫，心裡面連念頭都斷了，可惜他犯了後面這條大錯。如果沒有後面這條過失，這個人決定超越輪迴，成阿羅漢、成菩薩，決定成就。有後面這條過失就是他的業障，修得這麼好還是出不了三界，他生到哪裡？決定是生到色界天以上，為什麼？他欲斷了。他決定不在欲界，他在色界、在無色界，所以這不是普通人，普通人做不到，他這三種心已經圓滿了。為什麼他還有犯大妄語？這個地方說起來，這是見地不真，他的見解上發生錯誤。煩惱有兩種，一個是錯誤的見解，一個是錯誤的思想，他在見解上有偏差、有錯誤，所以，他犯下大妄語。大妄語就是自己沒有證得，輕易向人宣揚自己已經證果，或者是已經成阿羅漢、已經成菩薩了，隨意向人宣揚，這是大妄語。沒有明心見性，跟人家講自己明心見性；沒有真正開悟，跟人家講自己開悟；在淨宗沒有得一心，說已經得一心不亂，這都叫大妄語。

他這大妄語有兩種因素，一種是誤會，對於這個境界不清楚，自己誤會以為自己證得了，倒不是存心騙人，是自己錯誤。我在早年那時出家沒多久，出家大概二、三年的樣子，遇到一位老居士，這老居士跟我也很熟，因為熟，談話就很隨便。有一次他請我到他家吃飯，他告訴我他證了阿羅漢果，當然我是不以為然，但是他說得很真情。實在講他對佛教的教理懂得並不多，習氣還很重，哪裡是阿羅漢！最後我給他搞得沒有法子，我就跟他講，佛在經上講，證得初果就有天眼通、天耳通；換句話說，隔著牆壁你就能看得見，初果就有這個能力。到二果就有他心通、就有宿命通，三果就有神足通能夠變化，四果是漏盡通。我說你要是真的證得四果阿羅漢

，我們坐在家裡吃飯，外面街上你都能看見嗎？他說我看不見。我說那你這是有問題，你不是真的阿羅漢。不要說四果羅漢，初果羅漢的話，隔著牆外面看東西，應該是沒有一點障礙，他有天眼。用這個方法才把他折服了。他再想想對。

他是不是騙我的？不是騙我的，這就是他誤會了。自己修行有點功夫，也許得到一點輕安，心裡面很自在沒有煩惱。輕安不難得到，這是一般人常常有的境界，怎麼能拿這麼一個低的境界，就認為自己證得阿羅漢？像這個他的目的不在騙人，是自己的誤會，這個過失還小。但是對他自己是個很大的障礙，為什麼？沒有得到，自己以為得到，就不肯再進步。好像我們爬樓爬了三層樓，以為我已經到了三十層，到頂了，他就不會再往上去。所以對自己會產生這個障礙，不能再往前進，不會再有進步。如果他別有用心，別有用心是什麼？是欺騙人，對人用一種炫耀求名聞利養，那就是妄語裡頭還有偷心，那個罪過就重了，這個罪過是墮地獄，這罪過非常重。

佛在此地講他這個『三摩地不得清淨』，他三摩地得到得不到？得到。像世間的四禪八定他都能得到，為什麼能得到？因為他身心都斷了殺盜淫，所以他能夠得三摩地。雖得三摩地不清淨，因為不清淨，所以他出不了三界，障礙在這個地方。『成愛見魔』。什麼叫愛見？他貪愛之心沒斷，貪圖供養，用現在的話來說，名利心還在，好名、好利，喜歡人對他尊敬，這叫愛魔。見就是見解上錯誤，以為自己成聖成賢，小乘的賢人是初果到三果，四果羅漢是小乘的聖人。大乘菩薩十住、十行、十迴向叫三賢菩薩，登地以上叫聖人，叫三賢十聖。自己沒有證得誤會以為證得，這是見解上的錯誤，所以叫他做愛見魔，變成這一類的。他有能力生四禪天、四空天，壽命到了還是要墮落，所以說『失如來種』。

【所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝第一。謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地地前諸位菩薩。求彼禮懺。貪其供養。】

後頭這兩句很重要，他的目的就在此地，為什麼到處宣揚？目的在這個地方。這個意思就是我剛才所說的現代人，尤其是現在年輕人學佛，真的《楞嚴》上說得很好，我們這個時代是「邪師說法，如恆河沙」。真正善知識不容易遇到，學佛的人雖然很多，迷信的不少；頭腦清醒的人，實在說不多。如果對於經典沒有深入，實在講深入著重在這深字，深，你才會有智慧，淺了沒有智慧，沒有能力辨別邪正是非，甚至於更可憐，連利害得失都不能辨別，那真是太可憐了。縱然閱讀很多的經論，剛才講你只是博，你沒有深度不管用。這可以說，現代人學佛與古人學佛最大的差別，古人學佛一開端他就要求深入，深而厚才博。現在人學佛一開頭就是博，博到最後不可能有深度，沒有深度。這是現在人學佛的通病；換句話說，古人跟今人對於修學、求道的，基本觀念不相同。

現在人像胡適之先生所說的，求學要像金字塔，先博然後再高。金字塔究竟有多高？這個高是有限之高，它不能無限高，而且這個高是死的不是活的。我們中國跟古印度求學的思想，跟他們不一樣，我們古人比喻求學像植物種樹一樣，根要深，先要扎根，根要深，本要厚，然後才有枝葉花果，才往外面散，它能長高而且它是活的，不是死的。這個觀念很明顯的能體會到它的差別，也能體會到它的優劣，一個是死的，一個是活的；一個是真有根本，一個是沒有根本；一個展現無限的活力，另外一個是死東西。因此我們明白這個道理之後，求學跟學道都要從根本修。儒跟佛都特別重視根本，佛家所講的根本智，有根本然後才有後得智。後得智什麼？是枝葉花果，沒有根本智哪裡會有後得智？決定不可能。根本智怎麼

修法？實在講根本智就是清淨心。儒家做學問跟佛法修道，理論、方法都非常相似，都在清淨心上下功夫。

《般若經》上講得很好，「般若無知，無所不知」，無知是根本，無所不知是枝葉花果。所以我們開頭學什麼？開頭要學無知。這是現代人沒法子理解的，現在人一入手就要無所不知，就要求知，求到最後是有所不知，你不知道的東西太多。古人他的方法開頭學無知，真正無知，心地清淨，清淨心起作用，就無所不知。不但你學過的知道，不學的也知。你要問為什麼不學也知？因為一切法沒有離開自性，就是沒有離開真心，清淨心是真心。世出世間所有一切法是心變現出來的，你既然把真心找到，真心所變現的一切萬法，你哪能不知道！沒有不知道的道理。所以佛法，特別是大乘佛法，它的樞紐、關鍵就在禪定，禪定就是根本智，般若智慧是後得智。定慧是一不是二，定是體，慧是用；定是無知，慧是無所不知，它從這來的；戒是手段，幫助你得定。這個地方講戒，完全講心戒。

你還有淫心、還有殺心、還有偷心、還有妄語是騙人的心，你怎麼可能得定？你三昧不能成就；換句話說，你的根本智做不到。沒有根本智就不會有真正的智慧，縱然讀經讀得很多，完全憑自己妄想去推測，把佛在經上講的這些意思統統誤會了，統統想錯了，這就是佛家的俗話說，「依文解義，三世佛冤」，看到字面上的意思你就這個講法，三世佛都喊冤枉，佛不是這個意思，你把佛的意思錯會了、誤會了。在事實上我們在國內外，常常遇到一些狂妄的年輕人自以為開悟、自以為證果，貢高我慢，目空一切瞧不起人。你說這樣的人是證果的人嗎？是開悟的人嗎？

我有一年在洛杉磯講經，講完了之後有三個年輕人來找我，要我給他證明他們是已經開悟的人。好像有五個，那天來了三個，開

悟的，在洛杉磯佛教界也很多人曉得他們是開悟的。誰說他是開悟的？說是一個喇嘛，仁波切在那裡傳法，給他們灌頂，跟大家宣布這五個人是已經開悟的。所以那是目空一切，眼睛長在頭頂上，瞧不起人。聽我講完經之後來問我，叫我看看他有沒有開悟？我也不敢打妄語，我就老實告訴他，我說你們沒開悟。他聽了很生氣，他說活佛都說我開悟了，你怎麼說我沒有開悟？我跟他講，我沒有開悟，你來問我，你一定沒有開悟；你開悟了你怎麼來問我？這樣子不歡而散。以後有沒有再來聽我講經，我不記得了，我不曉得了。

類似這種人在台灣，在南洋、香港，我到處常常碰到，這實在講是很可悲的現象，就是沒有遇到真善知識，沒有如法的修學，自己以為就是此地所講的，沒有證得，以為證得；沒有得到的，以為得到。有意炫耀，騙人的也有，無意的、誤會的形成一種貢高我慢的也有。真正要是悟入的人決定不會貢高我慢，我們不要說佛法，我們講儒法，儒是世間人、凡人，儒家常說「學問深時意氣平」，一個人真正有學問，處事待人接物一定和藹，一定溫和。這是學問涵養表現在日常生活、處事待人接物之中，哪有貢高我慢的態度？不但沒有這個態度，念頭都沒有，那是他學問得力，佛法修行功夫得力了。還有這些習氣在，決定沒有成就，行上斷掉了還有念頭都不行。

佛這一大段的經文，這四段經文是教誨我們自己，我們要冷靜的去省察自己，還有沒有這個念頭在？如果還有這些念頭在，那就知道我念佛為什麼不能得功夫成片？為什麼不能得一心不亂？原來有這麼多的障礙在其中。事實真相搞清楚，一定要把自己心內的這些障礙，一樣一樣把它消除，也就是改過自新，這樣才能夠對自己求一心不亂、求往生，就有真正的幫助了。所以《無量壽經》好！修行的綱領就在經題上，「清淨平等覺」。我們念佛人修什麼？

修清淨心、修平等心、修覺心，覺而不迷這才管用。好勝可以說是
一切眾生與生俱來的習氣，這不要學的，這個習氣從哪裡生的？從
傲慢當中生的。所以是貪瞋痴，瞋煩惱的一分，妨害太大！

儒家講禮，諸位讀《禮記》，《禮記》第一篇就教我們，「傲
不可長」，儒家是講世間法，所以它不講斷煩惱。從這句話的意思
它講求伏煩惱，傲慢的心已經有，不可以增長。佛法要你出三界，
要你得三摩地，如果有一念好勝之心、要強之心，這種意念，你的
三摩地這一生當中，就沒有希望、就得不到，這個很要緊。所以傲
慢、妄語的習氣，它的目的裡面有偷心、有慢心，『求彼禮懺，貪
其供養』，這就是造作罪業。再看底下經文：

【是一顛迦。消滅佛種。如人以刀斷多羅木。佛記是人永殞善
根。無復知見。沉三苦海。不成三昧。】

『一顛迦』是梵語音譯的，有些經典裡面把它翻作一闍提，是
一個意思。一闍提的意義是沒有善根的人，就是斷善根的人。『消
滅佛種』，實在講對佛種成為最嚴重的障礙，佛種當然都有，因為
可以說是許多大乘經典裡面，都講一闍提不能成佛，這是佛在大乘
經上所講的。但是在《法華經》上，佛的說法就改變了，說一闍提
也有佛性，他也能成佛。所以我們號稱《法華》叫成佛的《法華》
。其他都不能成佛嗎？為什麼說《法華》能成佛？《法華經》講連
一闍提也能成佛，就說沒有一種人不能成佛。從前講的不了義，把
一闍提提出來，這個沒有善根的人他不能成佛。法華會上開權顯實
，佛說真話了，一闍提也能成佛，這個教義才講得圓滿，這是對大
乘說的，沒有善根就是把你佛種性障礙住了，是嚴重的障礙。

下面舉了個比喻，『如人以刀斷多羅木』，多羅木是出生在印
度，這貝多羅樹我們在佛經上常常看到的。這是用它的音譯，是因
為我們中國沒有這個植物，這是熱帶的植物。這個樹很大很高，非

常茂盛，遮的蔭涼遮得很大。但是這個樹，你要是把它砍掉的話，它就不生了；不像其他的樹木，我們把它砍掉還會生。貝多羅樹砍掉之後它就死了，就不生了，所以佛以這個做比喻，一闡提就像人拿刀砍貝多羅樹一樣。『永殞善根』，善根生不起來，沒有正知正見，知見有錯誤，思想、見解有錯誤，他的行為必定不正，造作罪業就多了，所以他的果報一定在三途。『三苦海』是比喻地獄、餓鬼、畜生，他必定墮落三途。『三昧』就是清淨心、禪定。他怎麼會成就？他不可能成就的。這是說明大妄語的樣子，以及大妄語的害處，都給我們說清楚了。這個世間我們也常常聽佛門裡頭說，眾生愈是遭大苦難，佛菩薩大慈大悲應化的也特別多。這是不是事實？確實是事實，這不是假的，佛在楞嚴會上底下就告訴我們。

【我滅度後。】

這是釋迦牟尼佛入滅以後。

【敕諸菩薩及阿羅漢。應身生彼末法之中。作種種形。度諸輪轉。】

佛不在世了，眾生苦！沒有人教導，佛為了憐憫這些眾生，所以就囑咐大菩薩們、『阿羅漢』、辟支佛，囑咐他們，勸他們在佛滅度之後，要『應身』到這個世界廣度有緣之人。佛確實有這個囑咐，而且菩薩、羅漢也確實應化在世間，應化在世間人多，太多了！我們把下面這段文念下去：

【或作沙門。】

『沙門』就是現出家人的身分。

【白衣居士。】

就是在家學佛的這些『居士』們，說不定他是菩薩、阿羅漢化身再來的。

【人王。】

在人間做國王的、做總統的，『人王』，用現代的話來說，就是我們常常講的政務官，地方上的首長，這都叫人王。在古時候諸侯，相當於我們現在一個縣長、市長，他是這一個地方的領導人，都是王的身分。

【宰官。】

就是他的下屬，幫助他辦事的這些官員，他不是首長，這屬於『宰官』。

【童男童女。】

不一定現什麼身分。

【如是乃至淫女寡婦。奸偷屠販。】

還現這些身分，就像《普門品》觀世音菩薩三十二應，應以什麼身度脫的，他就示現什麼身分。

【與其同事。】

因為菩薩度眾生，要不跟他『同事』就度不了他，這是菩薩接引眾生的四種方法，叫四攝法。第一種叫「布施」，要常常施捨跟他結緣，使對方覺得你很關心他，常常幫助他，把他看作一個非常知己的朋友，真正關心的朋友，他會聽你的話。到時節因緣成熟了，你勸他學佛，他會聽，這是一種方法。第二種方法叫「愛語」，常常跟他交談，所談的話是真正愛護他、真正幫助他。第三種叫「利行」，你的行為、你的做法，對他都有利益，絕沒有傷害他的，這他就歡喜了。第四個是「同事」，他喜歡什麼，你也可以陪他一道，跟他表現的志同道合。四攝法裡面這條是最難，如果他所做的是惡行，你也跟他同事，你跟他同事的目的不是造惡，是要勸他回頭，這就是菩薩。所以佛度眾生的手段，巧妙不可思議。底下這三句就知道，這叫真正善知識。

【稱讚佛乘。】

與他同事之中，縱然是作惡也讚歎佛，也仰慕佛陀，慢慢使他回心轉意。

【令其身心入三摩地。】

最後的目的在此地，所用的手段可以不拘束，什麼樣的手段都可以用，但是終極的目標是叫你學佛，是成就你的道業。

【終不自言我真菩薩。真阿羅漢。洩佛密因。輕言未學。】

這句很重要，他是絕對不會暴露身分的，絕對不會說，我是什麼佛、菩薩、阿羅漢再來的，那說這個話怎麼樣？說了就要走的。說了還不走的，就與佛的經論不相應；如果說出他就走了，這是真的，這就相應。在我們中國，因為在過去交通不發達，資訊非常困難，與外國交通往來記載就很少，在本國記載的東西就非常之豐富。在中國我們知道歷代，有不少佛、菩薩、阿羅漢應現來的。像上次跟諸位講的永明延壽大師，他所示現的身分，最初的身分就是宰官，宰官裡面很小的官員，他所做的是偷盜，偷國庫的錢去放生。以後被國王赦免，他出家了，出家先參禪，在禪宗裡面大徹大悟、明心見性，最後專念阿彌陀佛，求生淨土，成為淨土宗第六代的祖師。永明延壽是淨宗六祖，傳記上有的。

有一天，因為他是國師，國王發心供千僧齋，佛門叫無遮大會，無遮大會就是平等供養，所有出家人今天來應供統統是平等的。千僧大會，今天設的齋設得很多，希望遠近的出家人統統到這來應供，國王修福。雖然講平等，首席，你看一千個人坐在那個地方，首席，中國人有禮節，總是彼此互相推讓，誰也不願意去坐首席。正在大家推推讓讓都不肯坐，這個時候外面來了一個和尚，穿得也邋裡邋遢，也不像一個什麼高僧的樣子。看到他們推推拉拉的時候，他老人家就很不客氣就往當中一坐。坐了，國王看到心裡很不痛快，因為國王心目當中最尊敬的是永明延壽，所以大家也知道，總

是請他上座。他這一客氣、一謙虛，結果來了一個不認識、不相干的人坐到上面。彼此都出家人，也就不說話了，今天無遮大會坐起來用齋。

齋罷之後，國王就問永明大師，說我今天設齋供眾，有沒有聖賢人來應供？有聖賢人來應供，他的福報就大了。永明大師說有！他說誰？定光古佛今天來應供。他說哪個是？坐在首位那個，耳朵很大，就叫大耳和尚，那個大耳朵的和尚就是的。國王一聽說這還得了，定光古佛今天來了，趕緊派人去追蹤。這身分暴露了，永明大師說出來的，暴露了，派人去追縱，到處打聽，你們有沒有看到大耳朵和尚，什麼模樣，從哪條路走了，追了很久把大耳和尚找到了，他在一個山洞裡面修行。因為找的人都曉得他是定光古佛，到那裡就特別恭敬，頂禮膜拜請這個佛爺，這個大耳和尚說了一句話，「彌陀饒舌」。他說了四個字他就走了，就死了，坐在那裡就坐化，大家沒有法子，知道他是佛，佛不在了。

最後聽聽他說最後一句，「彌陀饒舌」，那永明延壽大師是阿彌陀佛再來的，這也歡喜的不得了，不要緊，定光佛走了，家裡還有個阿彌陀佛。趕緊回去報告國王，原來永明延壽是阿彌陀佛再來的。這一回到國王那去報告，定光古佛圓寂了，國王非常失望，但是他曾經說彌陀饒舌，國王一聽，那永明延壽是阿彌陀佛了，歡歡喜喜趕緊去拜阿彌陀佛。還沒有出大門，迎面來了一個人給國王撞了一跤，慌慌張張，他問幹什麼事情？永明延壽大師圓寂了。這就是真的，身分一露馬上就走，哪有身分暴露還不走的道理？不走麻煩可大了，也不能弘法利生，麻煩就大了。所以說是真人不露相，露相就不是真人，在我們中國歷史上記載，像這些事情很多，我們曉得永明延壽是阿彌陀佛化身再來的。他真的是應以什麼身度，他就現什麼樣的身分，這是應化而來的。

在過去唐朝的時候國清寺，就是現在天台山的國清寺，豐干、寒山、拾得這大家都知道的，是文殊、普賢、阿彌陀佛再來的。豐干就是阿彌陀佛。他們的身分是豐干洩露，豐干就說出寒山、拾得是文殊、普賢再來的。以後人找寒山、捨得，寒山、拾得沒有了，最後留了一句話說「彌陀多事」。大家曉得豐干是阿彌陀佛，再去找豐干，不知去向，找不到了，蹤跡都沒有了，國清寺。

彌勒菩薩，這諸位都曉得，我們中國人塑的布袋和尚的像。布袋和尚出現在中國五代後梁的時代，出現在浙江奉化。他是自己說出來的，告訴人他是彌勒菩薩，說完之後他就走了。以後我們知道布袋和尚是彌勒菩薩的化身，在中國造彌勒菩薩的像，統統造布袋和尚的像。你看我們中國彌勒菩薩，跟印度彌勒菩薩的像完全不一樣。這是講真正佛菩薩在我們世間應化，不會洩露身分，洩露身分的時候決定就不存在了。

前年我在邁阿密講經，邁阿密那個地方奇奇怪怪的人很多，也就是有神通的。這些通是真的，是假的？是真的，大小不一樣。曾憲煒居士請我去講經，曾居士的英語很好，我講，他翻成英語，外國人來聽的也不少。他告訴我外國人裡頭有幾個有天眼通，他們有這個能力，這是修禪的。還是軍人，在越戰期間，好像是有個飛行員被打下來，打下來之後，他就逃在一個廟裡面，老和尚救了他，以後就跟老和尚參禪，學了幾年他開了天眼。這個人跟我見過面，個子很高，瘦瘦的外國人，他有這個能力。曾居士就告訴我，我沒有到邁阿密之前，我們印的《無量壽經》的註解，曾經寄了不少本過去，那個本子上有夏蓮居一張照片，他就給這個外國人看。他說你看看這個人是什麼人？外國人看了書上印的照片，這個外國人跟他講，他說這個人不是普通人，他是菩薩再來的。他說你怎麼知道？他說我看他的身體全身是透明的，而且放光。這個人現在不在世

間，而且在世間的時候也不很出名。說得完全一樣，事先沒有人告訴他，說得完全相同，所以是沒錯，並沒有人給他介紹，他能夠說出這樣詳細就非常難得。

這是我們從外國人口中聽到，夏蓮居居士不是普通人。我們沒有聽說之前，黃念祖居士對於夏老師的事情是絕口不透露。我還曾經問過他，我說你應當把夏蓮居老居士這個事蹟向大家宣布。他說時候沒到，一直到他自己往生了，時候也沒到。但是我們憑一個推理來推測，決定是佛菩薩再來的，為什麼？若不是佛菩薩再來的，能夠把《無量壽經》會集得這樣完美，不可能！怎麼知道？宋朝的王龍舒居士很了不起的人，不是普通人，往生的時候是站著走的。他是第一個會集《無量壽經》的人，本子有瑕疵，不圓滿。第二個做這工作的，是清朝乾隆年間的彭際清居士，《華嚴念佛三昧論》是他作的，真正是有修有學！用現在的話來說，是大佛學家，他也是念佛往生的。《淨土聖賢錄》、《往生傳》上都有他，他所作的《無量壽經》節校本，也不是個完善的本子。民國初年丁福保《無量壽經箋註》，就是選擇他的本。

第三個會集的，是咸豐年間魏源居士（魏默深），他所會集的確實超過了王龍舒的本子，也不是彭際清的本子能夠相比，後面確實比前面好。但是諸位仔細一看，他在取捨方面還不是很妥當；換句話說，就是該取的他沒有取，不該取的，囉嗦的東西它裡頭還有摻雜。這些人都是了不起的人，想作會集的工作，都不能做到盡善盡美。但是如果沒有一個盡善盡美的本子，末法時期要眾生來修學這個法門，那就非常困難。這是佛菩薩到這個世間來，就是為這樁事情，他用了十年的時間會成這個本子。我們把這本子跟原本對照，跟古來的這些會集本對照，你就不能不佩服，確實找不到一絲毫的瑕疵。我們今天展開《無量壽經》念得非常歡喜，幾乎每個讀誦

的人都跟我說，讀得都很喜歡。佛菩薩再來的！不是凡人智慧能夠做的工作，這就是說，這也是秉承世尊的遺教，在末世度化有緣的眾生，這些人絕對不會透露身分。

印光大師，我們曉得是大勢至菩薩再來的，怎麼知道的？諸位看《印光大師永思集》。大師圓寂之後，他的弟子寫他紀念的文章，裡面有一篇，這個人我記不得，但是很容易你能夠查得到。好像就住在上海附近，附近哪個地方一個女孩子，那個時候念初中好像是，一個女的學生年歲很小。她是晚上做個夢，夢到觀音菩薩，觀音菩薩信不信佛的都知道，白衣大士的像很清楚。她說觀音菩薩在夢中告訴她，「大勢至菩薩在上海講經，跟妳有緣，妳應當要去。」她們這一家人不信佛的，從來也沒有聽過什麼大勢至菩薩，名字都沒聽過。醒來之後就到處問人，問人都不知道，不曉得佛門有個大勢至菩薩。大勢至菩薩知名度不高，沒有幾個人曉得。以後問到一個老佛教徒了才告訴她，西方三聖裡頭有個大勢至菩薩，這才知道有一個大勢至。大勢至菩薩到底是誰？印光法師，再去打聽，打聽這個法師。好像她家裡有個親戚曾經朝過普陀山，印光大師住在普陀山，聽說有這麼一個人。然後再打聽印光法師是不是在上海講經？一打聽果然不錯。

上海有個「護國息災法會」，請他老人家去主持，每天講開示講了七天，有個小冊子流通，就是那個時候她們一家人去見到了。見到之後就把夢中的事情說給印光大師聽，印光大師聽了之後狠狠的把她罵了一頓：我是凡夫，我不是聖人，妳不要胡說八道，妳要再告訴別人，妳永遠不要見我。嚇得她一句話也不敢講，一直到印祖圓寂之後，她才把這個事情公開。觀音菩薩跟她講得很明白，她說印光大師住世只有四年了，四年以後就圓寂了，果然是一點都沒錯。所以她們全家皈依，四年以後印光法師圓寂，她就把她學佛的

緣起統統寫出來，公諸於世，大家才曉得印光法師原來是大勢至菩薩再來的。你看他老人家一生的行誼，以及他對於稱讚他的人都喝斥，決定不說。『洩佛密因，輕言未學』，絕對不說，這就是真的；常常掛在嘴邊，說了又不去的，這與經典講的不相應，這有問題。好，我們今天就講到此地。