

請翻開經本第三百六十七面，第七行最後三個字看起：

【第三釋入者。即能所契合。泯絕無寄。方為真入。廣如宗中。
。】

這是解釋品題入字，這品經它完全的題目是「入不思議解脫境界普賢菩薩行願品」，這個入不思議解脫境界，「解脫境界」前面講過了，普賢行願也講過了，最後說一個「入」。為什麼入不先說要後說？因為它這個入通能所，所入的是不思議解脫境界，能入是普賢行願，所以入有能入、有所入，擺在最後說。這一個字是全經的關鍵，最重要。換句話說，我們能不能入這個境界？真能入這個境界，那釋迦牟尼佛這個經就沒有白講，這個入就是我們俗話講證入，證果的意思，真正能夠證得這個境界。這個境界就是入一切如來所證的境界，如果我們證得，那就成佛。所以入這個境界就不是普通的證果，是最究竟、最圓滿的佛果。

那個入是什麼樣子？這個地方有幾句話形容，一定要做到『能所契合』，「能」是普賢行願，「所」是不思議境界，這經上講的不思議解脫境界，也就是清涼大師在本經裡面所講的四無礙法界；理無礙法界、事無礙法界、理事無礙法界、事事無礙法界，這合起來叫不思議解脫境界，這是諸佛如來所證的。底下這一句說得好，『泯絕無寄』，這個意思就像水乳交融，它確實有能有所，但是能所確實分不出來，好像水乳交融，確實是有水有乳，但是融在一片，確實是沒有法子分。入這個境界才叫真入，前面我們已經說了不少。到這個時候我們應當明白，真正契入之後不但我們的心跟虛空法界融成一體，我們的智、我們的德能，具體而言，就是所謂六根

的作用；眼的作用是能見，耳的作用是能聽，六根的作用也跟虛空法界融成一片。我們要問：盡虛空遍法界哪一法你沒有見到？當然見到。為什麼見到？融成一片。——法裡面都有我們自己的見性見，那當然明瞭，都有我們的聞性聞，當然聽清楚，這是真理，這是事實真相。

我們今天這個能力喪失掉了，如果不藉這科學的工具，我們這個地方講話，那個後頭都聽不到，這就是障礙。本來沒有障礙，現在有了障礙，我們要問障礙生起來，我們六根的能力是不是從虛空法界縮回來了？我問的這個問題，佛在《楞嚴經》上有答案，其實沒有。我們六根的能力不管你是在悟或者是在迷，是有礙無礙，它都周遍法界。周遍法界為什麼不起周遍法界的作用？這個要怪自己，佛在《華嚴·出現品》裡給我們講得很明白，這個能力怎麼樣失掉的？「但以妄想執著而不能證得」，這個證得就是此地入的意思，你因為有妄想、你因為有執著，所以你這個能力就失掉。這個失掉不是真的失掉，如果真的有失掉、有得到，那就不是自性。自性一切是本來具足的，絕對沒有得失，諸位要曉得我們的病就是在妄想執著。

所以佛法沒有別的，自始至終無非是把妄想執著去掉而已。去掉了就真入，因為我們有妄想、有執著，就有能、有所！有能執著的我，有所執著的法，就有能、有所。幾時能所沒有，能所變成一個，那叫真入；凡是有能有所，沒入。我們自己想想自己有沒有入這個境界？有我、有你、還有他，沒入，為什麼？有能有所！起心動念都有分別、都有執著，所有一切障礙都是從分別執著裡頭生的，但是分別執著根本就不是事實，是一個錯誤的觀念而已。佛法裡面講的「不相應行法」，用現代的話說就是抽象的概念，不是事實，事實上絕對沒有界限。我們住這個房子，譬如說這我家，隔壁那

個人家，我們這兩家房子有沒有界限？沒有界限。界限從哪來？是人劃的，這地沒有長界限。國家與國家也沒有界限。沒有界限是事實，沒有界限，你就去想一個界限，這是錯誤的。所有一切能力喪失的因素就在此地。佛沒有別的教給我們，教給我們認識事實真相，真相沒有界限，真相裡頭沒有分別執著，這你才能夠見得到真相，見到真相就叫做入。我們看底下的《疏》，看最後一行：

【然此一品。即是一經。亦猶楞伽佛語心品。又於一品之內分之別行。故無次第之異。】

這一段文我們看《鈔》裡面的解釋：

【然此下。後。】

就是我們剛才念的，『後』就是最後一段，這是第四大分裡頭最後一段。

【明品攝經圓。】

『明』是說明。『品』是一品經，雖然是一品經，但是全經的意思都在這一品裡。『攝』就是包括的意思，這一品包括全部的經義。

【文中二。初引例明備成一經。】

前面一段後面解釋：

【不題次第之所以。】

末後講，『故無次第之異』。這是清涼大師他參加《華嚴經》的翻譯，全部經翻譯成功之後，他老人家講最後這一卷，提出來單獨流通所以稱為「別行」。全品，這講一品經，不是說一部經，一部經是整個《華嚴》，這一品經就是大經「入法界品」。貞元年間所譯的，我們現在所讀的，這是《四十華嚴》，《四十華嚴》就是《華嚴經》最後的一品。但是它這是四十卷裡面的一卷，最後的一卷，清涼提出來是別行流通。這底下解釋：

【今初。】

就是舉一個例子，說明一卷一品經裡面含著全經的經義。

【楞伽四卷。屬大部。略出一品。得名為經。】

所以『一品』也是經，這個例子很多，像《法華》是一部大經，我們中國人最喜歡讀的是《觀世音菩薩普門品》，「普門品」是《法華經》裡面的一品，這一品它也稱經，像這種例子很多。在這個地方這四十卷是屬於『大部』。

【別行一品。全是一經。】

所以這個『別行』，這最後一卷是四十卷的總結，不僅是四十卷的總結，是全部《大方廣佛華嚴經》的結論，這才顯示這一卷經的不可思議。所以古人講這一部經是《華嚴經》的關鍵，是全經的精華。讀這一卷就等於讀了全部的《華嚴經》。但是我們僅僅讀經文很難體會這個意思，讀了這一部《疏鈔》就不懷疑了。你看清涼的註解，宗密大師的鈔，他們兩個人給我們詳細的一說，確實沒錯，整個《華嚴經》都在這一本裡面，對我們現代人來講，現代人工作都很繁忙，沒有時間，也沒有能力攝受大經，像這樣的分量對我們現代人來說可以說是恰到好處，不算太長也不是太短，合這個經疏一起，對我們來講是非常非常有用。

【又於下，釋不題次第之所以。】

如果『題次第』，這一卷經是第四十卷，但是他沒有說，他沒有說《普賢行願品卷四十》，沒有這個樣子，把這個卷的字樣去掉了，只用《普賢行願品別行》。《疏》是清涼國師他做的，《鈔》是宗密大師做的。我們底下三百六十九面題目看到了，「唐圭峰草堂寺沙門宗密隨疏鈔」。宗密是華嚴宗第五代的祖師，清涼是他的老師是第四代。《疏》是清涼做的，《鈔》是宗密做的。他只是寫一卷，別行一卷，而不用第四十，說明這個意義，這個意義很深很

廣，這個用意就是說這一卷就是整個《華嚴》的濃縮，也就是說明這一卷經就是《華嚴》的全經，它有這個意思在，使我們對於這一卷非常重視。再看下面第五大科：

【隨文解釋。】

從這個地方要入經文，前面這一段，『隨文解釋』這一段，前面這兩行是解釋科判，我們從第六行看起，《疏》：

【此經既屬大經。望貞元所譯。乃是五相之中第五。顯因廣大相之中。第五重示普因故。則三分之中。但有後二。】

這一段必須要把大經做一個簡單的介紹，下面這《鈔》裡頭就是大經簡單的介紹。先說明什麼叫『五相』，這『貞元』諸位知道，「貞元」所翻譯的《新華嚴經》就是我們常講的《四十華嚴》，實際上就是圓滿的《普賢菩薩行願品》。這一品經總共有四十卷，是唐朝德宗貞元，貞元是年號，貞元年間所翻譯的我們稱它作貞元本。此品第三卷，這個此品是講全部的《普賢行願品》，它一共有四十卷，第三卷它這個初三卷，諸位看《四十華嚴》就曉得，前面三卷是本會，它這一共分成兩會：本會跟末會。末會裡面就是《善財童子五十三參》，本會經文少，末會經文就長了。

【從第四經已後。】

『第四經』就是第四卷，第四卷以後一直到四十卷。

【即文殊大士出善住樓閣。行化南方。】

這就是著名的「五十三參」。文殊菩薩是善財童子的老師，善財在文殊會上成就了根本智，那是本會。文殊菩薩『出善住樓閣，行化南方』，這個時候就成了分會，這是本會、末會，本末二會。

【文分為四。一六千比丘會。二諸龍會。三三乘會。四明漸證所表。即善財歷事善友。遍求法門。名為末會。】

末會我們這裡看到了。這全經總分為本末二會，在末會裡面：

【遇五十五聖者。所得法門。攝為五相。】

『五相』從這來的，五十五位菩薩把它歸納起來分為五大類，這叫「五相」。

【文殊等四十一人名寄位修行相。】

這個『寄』就是寄託，『位』是位子，好像是什麼？我們在學校念書，在台灣在學校念書住學校的還不多，在大陸學生多半都是住在學校裡。我們過去在大陸念中學的時候就住在學校裡，只有寒暑假才可以回家，平常住在學校裡，寄宿，寄住在學校裡。『寄位修行』，這個菩薩好像寄住在這個位置，這個寄住就不是永遠住在這裡，為什麼？他畢業就走了，他不會永遠住在那個地方。跟這讀書情形是一樣的。這一次我到大陸看了幾所大陸上很有名的學校，我們第一天到南京，看了南京師範大學；到上海看了復旦大學；到大連看了遼寧師範大學；到北京的時候，去訪問北京大學。這些學校學生還是住在學校裡，過的團體生活，確實是非常的理想，相當我們這裡寄位修行，他們在學校念書就跟我們《華嚴經》寄位修行沒有兩樣，是一樣的意思。這四十一個人代表的是什麼？前面這四十一個位次，十信位、十住、十行、十迴向這四十個位次。四十一個人代表著四十個位次。他這底下說得很清楚。

【謂文殊一人寄十信。】

寄十信位。

【餘四十人寄三賢十地也。】

三賢十地。

【四十人者。】

這個地方很好，他把名字都寫出來。諸位要曉得這些統統是大菩薩，《華嚴經》上講的四十一位法身大士。其中實在說大多數都

是早已經成佛，所謂是倒駕慈航退居在菩薩的地位上，幫助同程度的同學，這真正叫大慈大悲。我們世間人做不到，菩薩才能做到。譬如說你讀書，你已經畢業了，你現在再回到學校去做學生，做一年級的學生，做二年級的學生，為什麼就做學生？幫助我們那些同學，我們這世間人誰肯幹？沒有人肯幹，佛才幹這個事情。

【謂德雲比丘。海雲比丘。善住比丘。彌伽大士。解脫長者。海幢比丘。休舍優婆夷。毘目瞿沙仙人。勝熱婆羅門。慈行童女。】

這十個人。

【寄十住。】

像德雲比丘初住，海雲比丘二住，以此類推，這十個人代表十住菩薩，這是華嚴圓教的十住，這都是破一品無明，證一分法身的法身大士。下面是：

【善見比丘。自在主童子。具足優婆夷。】

那我們在這裡看到『優婆夷』是在家的女居士，『自在主』是童子，『善見比丘』這是個出家人。諸位你看看這些你就曉得，這五十三參裡面他所表的有出家、有在家，男女老少、各行各業統統都具足，都是菩薩。

【明智長者。法寶髻長者。普眼長者。】

『長者』，在社會上有地位、有身分、有智慧、有德行、還有財富，用現代的話來說是社會賢達，社會的仕紳，是這些人。

【無厭足王。大光王。】

這兩位是國王，從這看出他們的身分。

【不動優婆夷。】

這是指在家的女居士。

【遍行外道。】

前面這第九位有勝熱婆羅門，這個地方看到『遍行外道』，這就是示現我們現在所講的宗教界的人士，這不是佛門的，是宗教界的人士。婆羅門教是宗教，這個外道也是一個宗教的信徒。由此可知，任何宗教都可以學佛，佛法是佛陀對於一切眾生的教育，不管你信仰哪一個宗教，你也是一切眾生裡面的一分子，當然有接受佛教育的權利。所以當時許多外道，宗教家、宗教學者都來學佛。學佛沒有改變他的宗教，沒有說他婆羅門教放棄了，他來學佛教，做佛教徒，他依舊是婆羅門教。好比現在他是一個天主教的神父，他來學佛，學佛之後他還是神父，這就對了。我們在《華嚴經》上看到事實，遍行外道在佛門裡面修行證了果，他還當他的外道，一定要明瞭。

【已上十人寄十行。】

這比前面位置高，十行位的菩薩。再看底下：

【鬻香長者。】

『鬻香長者』是商人做生意的，這是菩薩，菩薩商人。

【船師婆施羅。】

『婆師羅』是他的名號，『船師』是航海的船長，現在我們叫船長，航海的。你可以能看到的範圍真是包括非常之多。

【無上勝長者。師子頻申比丘尼。】

這是出家的女眾。

【婆須蜜女。】

這個『婆須蜜女』是個淫女，講風化這一類的，我們現在講妓女。她也是菩薩，也是修行得道之人，而且她在道業修行的程度相當之高，你看她代表的是第五迴向的菩薩，三賢位裡面非常高的程度。

【毗瑟胝羅長者。觀自在菩薩。】

觀世音菩薩，觀世音菩薩代表第七迴向。

【正趣菩薩。大天神。安住地神。】

這兩位就是一般宗教裡面拜的天主、地神，可見得不但包括了我們人間各行各業男女老少，還包括了天神、地神，範圍確實是非常的廣泛。

【已上十人寄十迴向。】

下面多半是主夜神來代表十地。像這個：

【婆珊那演底主夜神。普德淨光主夜神。喜目觀察眾生主夜神。普救眾生主夜神。寂靜海音主夜神。守護一切眾生主夜神。開敷一切樹華主夜神。大願精進力救護一切眾生主夜神。妙德圓滿主夜神。釋種女瞿波等。】

這十個人是十地，包括了文殊菩薩代表十信位，總共有四十一個人，這四十一個人代表的是寄位修行相。這諸位一定要記住，這是第一個階段，第一個階段從初信位到十地位。換句話說，總共是五十個位次，五十個位次文殊菩薩一個人代表十個位次，代表十信。

【二遇摩耶夫人等一十一人。】

第二善財童子遇到『摩耶夫人』，摩耶夫人是釋迦牟尼佛的母親，摩耶夫人有十一個人，這是第二會叫：

【會緣入實相。】

『入實相』，就是等覺地位，前面到『釋種女瞿波』代表的是法雲地的菩薩，大乘圓教十地圓滿。所以摩耶夫人以後十一位都是代表等覺，等覺的境界跟佛是一樣的，所以不能用一尊菩薩來代表，用十一尊來代表，這叫總教會緣入實相。

【摩耶夫人。正念光女。遍友童子師。善知眾藝童子。堅固長者。賢勝優婆夷。妙月長者。勝軍長者。最寂靜婆羅門。德生童子。

。有德童女。】

這十一個人就是『德生』跟『有德』合在一起的，這兩個人童男、童女代表一會，所以它總共有十一個人。

【遇此十一人名會緣入實相者。謂會前次位差別之緣。同入實相理。寄等覺位。親生妙覺。為佛母故。】

這個意思諸位細心能夠體會到，前面從初信到十地，實在講，心還不平等。換句話說，修行還有能所，還有能、有所，到等覺能所沒有了，所有一切分別執著統統沒有。所以會前面四十一個位次到這個地方都恢復平等，『實相』就是平等相，實相是一相，所以說是『寄等覺位』，等是平等，前面是不平等，到這個地方是平等。『親生妙覺』，妙覺就是佛果，等就妙了，這個不等就不妙，這個理我們要懂，要知道這才是真正的事實。

那我們的修學就有了目標，目標在哪裡？目標在平等心。我們六根接觸外面六塵境界，起心動念都不平等。這裡就要記住，不平等是凡夫，平等是佛菩薩。我們如何從一切不平等能夠契入平等？平等就是不思議解脫境界，這個解脫用現在的話說就是自在，自由自在，無拘無束得大自在。那個大自在是從平等心裡面證得的，真正得大自在。你只要有分別、有執著就不自在，為什麼？不平等。心性本來是平等的，法界本來也是平等的，所有一切不平等都是妄想執著生的。這我們讀的《無量壽經》，《無量壽經》好！這本經連到註解才有這麼多，要沒有這些註解，光看經文很難體會到裡面圓滿的意思。但是《無量壽經》很容易體會，古人說《無量壽經》就是中本《華嚴》，那你就想到《無量壽經》跟《華嚴經》內容完全相同沒有兩樣，所以這個經題上就有清淨平等覺。它這個步驟好，教我們怎麼入進去，這就是一條路子，先修清淨，清淨到極處就平等，平等就覺，那個平等是等覺，覺是妙覺。

用什麼方法修清淨平等覺？用一句佛號。起心動念，這不能不起心動念，不起心動念那你就成佛，就不必修了。你還會起心動念，這就是凡夫，這一起心動念馬上就轉成阿彌陀佛，所有一切念頭統統歸阿彌陀佛，他這個方法好！禪家常講：「不怕念起，只怕覺遲」，淨宗用這句話用的比禪宗更踏實，這個覺是什麼？一句佛號提起來就是「覺」，念頭一起來馬上就轉到阿彌陀佛上，這就對了，久而久之自自然然妄想就少了，淨念就得力了。所以從清淨入平等，從平等入覺，這個指導的方向非常正確，一切眾生都可以修學，這是第二段。下面：

【第三遇彌勒菩薩一個人。】

就是五十三參第五十二，第五十二是善財童子參訪彌勒菩薩彌勒樓閣，彌勒菩薩是引導他入他的樓閣，這個樓閣就像博物院一樣，像博物館一樣，引導他去參觀那個博物院，裡頭陳列的是什麼？盡虛空遍法界，一切諸佛剎土的依正莊嚴到他那裡全部都看到了，統統明瞭，這彌勒菩薩彌勒樓閣。等於說前面善財童子去參學的是上課聽講，到了彌勒樓閣全部都見到了，我們中國古人俗話說：「讀萬卷書，行萬里路」，入彌勒樓閣就像行萬里路一樣，統統見到了，將過去所學的在這裡統統都證實、都證明了，這是補處菩薩。所以這個彌勒菩薩。

【攝德成因相。】

因為他還沒有成佛，所以他是因地，他不是果地，他是因地。

【謂攝前會差別緣。歸一實之德。明一生補處。以為正因。】

這是第三，見彌勒菩薩。

【第四再見文殊一人。名智照無二相。】

善財童子的修學，實際上善財是代表我們，這諸位要曉得，就是一個大乘法門修學的榜樣，也許有人問，哪這個榜樣不是學《華

嚴》的？你要這樣想法就錯了，那《華嚴經》就不能成為經中之王，不能通達一切法藏，侷限於一門。諸位必須要知道《華嚴經》是代表通達一切法門，我們修淨土也不例外，也要循著這個原則來修。學禪、學密、學教，不管修學哪個法門，他所表演的給我們做了一個示範，統統要這個學法，你就不會錯了。所以決定不是侷限於華嚴宗一宗、一個法門，那我們就看錯了。

善財最初是以文殊菩薩為老師，文殊菩薩代表什麼？代表「信」。這要知道！善財運氣好，他能夠遇到文殊菩薩這樣好老師，我們運氣不好，遇不到好老師，你這個想法就錯了。你如果能夠親近一個善知識，對這個善知識有百分之百的信心，你就遇到文殊。你看印光法師跟人說，一分誠敬，你就有一分成就；十分誠敬，你就有十分的收穫。誠敬是對老師的信心。所以《華嚴》一再教給我們「信為道元功德母」，這信心太重要了，對老師沒有信心，那怎麼能成功？你成就的大小，與你對老師的信心恰好成比例，所以文殊是表信，這是最初。所以文殊表信智，這就是真正的智慧、真實的智慧，對老師的信心完全不動搖，完全不改變。

我們將倓虛老法師佛七的錄音帶廣泛的流通，他老人家的口音是有很重的鄉音，很多人聽不懂，現在有人發心把他寫出來，這個很好，寫出來看就方便多了。你看他所講的，諦閑老法師早年那個徒弟鍋漏匠，諦老就教他一句南無阿彌陀佛，就勸他老實念，一直念下去，念累了你就休息，休息好了再念，他念了三年就站著往生，憑什麼？對於老師有信心，有圓滿的信心，沒有一絲毫的懷疑，他能依教奉行，三年就成功了。那個成功很了不起，站著走的，預知時至。走了以後還站三天，等他師父替他辦後事。不容易！你說他憑什麼？憑信。我們今天不成就是為什麼？對老師沒有充分的信心。信是有，半信半疑。所以沒有人家那樣的成就，人家那個成就

是圓滿的信心。文殊表信，信是真正的智慧，真實的智慧。到修行功德圓滿，又遇到文殊。

【再遇文殊表證智。】

實在講，『再遇文殊』是智證的圓滿。前面對老師雖然信，只對老師誠信不疑，自己沒有達到這個境界，現在達到這個境界了。

【既與本智相應。冥合無二。離能所相。離分別相。照體獨立。故不見文殊身相。但摩頂得法也。】

再見文殊，沒見到文殊相，文殊菩薩摩頂授記。換句話說，早年初學的時候是見到文殊菩薩的色身相，應化身；到自己修行功德圓滿，見到文殊菩薩的時候，法身相。法身無相，真見文殊，那是見到自性的、法身的文殊，這是修學功德的圓滿。第五就最後這一段，第五是什麼？就是這一品經，就是最後這一品。五十三參到最後：

【遇普賢一人。】

這一品裡面普賢菩薩是會主，遇到普賢菩薩。

【名顯因廣大相。】

因大果就大。

【謂由前智極心冥。】

『智』是智慧，智慧圓滿了，所以叫『極』。『心冥』，心與智融成一體。這個時候智就是心，心就是智。

【詞亡慮絕。】

這一句就是常說的：「言語道斷，心行處滅」。『慮絕』就是心行處滅；『詞』是言詞，言詞已經說不出來、達不到，言語道斷。我們知道言語的能力確實是有範圍的、有邊際的，超越這個範圍，言語能力達不到。這個思惟想像比言語能力要廣大，雖然廣大，它還是有邊際。這思惟想像，唯識宗裡面跟我們講的，阿賴耶識範

圍之內的，這個思惟想像都可以達的到；超越阿賴耶是真如本性，思惟想像也達不到。由此可知，言語思惟是有界限、是有邊際的。這是心性完全顯露，言語想像都達不到。

【故觸物皆道。法法全真。】

這個時候才真正可以說「親證諸法實相」。諸法實相在哪裡？沒有一法不是，法法皆是，『法法全真』，我們現在見不到，人家見的是「法法全真」。我們見不到，我們法法全假，全是虛妄的。那我們跟他看的差別在哪裡？我說一個很明顯的例子，智慧圓滿的菩薩看一切法，一切法不生不滅。我們今天看的一切法都擺在面前，我們看的一切法是生滅法，他看一切法不生不滅法，同樣擺在面前，為什麼我們看是生滅，他看是不生不滅？不生不滅是真的，生滅是假的，所以我們看到是假的。

你要問為什麼，到底原因在哪裡？說穿了也不難懂，他用的是真心，我們用的是妄心。真心是什麼？心裡頭沒有一個妄念，所以心不生不滅，看到外面法也不生不滅。我們現在妄心，一個念頭起，一個念頭滅，我們用的是生滅心，看到外面境界一切法是生滅法，於是證明了佛在經上所說的「一切法從心想生」，這是佛在經上講的。佛又說，「心生種種法生，心滅種種法滅」。這是講妄心。如果心沒有生滅，法哪裡會有生滅法？法就沒有生滅了。

心真實，法界就真實；心虛妄，法界就虛妄。這也真正證明了佛講的話沒錯，「境隨心轉」。境是外境，確實是隨心轉，心是主宰。外境是隨心所變的，我們要生活在一個好環境、好空間，你用好心就得到了。真是俗話常講：「好心就有好報」，沒錯！這道理說出來了。好心確實有好報！好心變好境界，惡心變惡境界，這個境是從心變現的。法法全真，觸物皆道，法法全真。這個「物」就是我們講的一切有情正報，「法」是無情的依報。依正莊嚴就是《

華嚴》上所講的「情與無情，同圓種智」，都證實佛所講的這些話。

【依正渾融。重重無盡。故隨舉一法。即是圓因。】

『圓』是圓滿，沒有一絲毫欠缺，因圓，果當然圓。所以法門平等，無有高下，所貴的定、專。這兩個字諸位一定要記住，你要想在這一生當中成就，你心要定在一個法門上，心定不動搖，我選擇這個法門之後專修，定心專修沒有不成就的，這是我們真正修學成功的祕訣。所有一切修行不能成就的，心不定，修不專，都犯的這個毛病。所以定跟專是成功的秘訣。

【一切皆爾。由是善財於普賢一毛孔中所得法門。過前佛剎微塵數倍。一切皆然。】

這一句話顯示佛在大經上講的：「一即一切，一切即一」。這個一不是專一，專一那就又有分別執著，又不平等，任一。任何一個法門都通達一切法門，一切法門入任一法門，這才是真相。所以說法門，哪個法門不好？門門都好。從五十三參裡面，婆羅門外道都好，那都是菩薩，都是正等正覺，菩薩示現外道身、示現婆羅門身，菩薩一樣可以做牧師、一樣可以做神父，都可以做。他的知見決定是純正的，他教化眾生必然有他的善巧方便，能夠幫一切眾生，幫助他破迷開悟，引導他歸入正路。這個正路是什麼？就是覺正淨。要用我們《無量壽經》的經題就是「清淨平等覺」。不管用哪一個法門，只要是指引到清淨平等覺，那就是菩薩，這才真正知道佛門廣大！沒有一法不包容的。我們如果虛妄生起分別執著，佛法也變成外道。佛法就是圓融，佛法就是沒有分別執著，佛法絕對是萬法一如、萬法一體。

【大疏序云。】

這個『大疏』就是《八十華嚴》，序文裡頭清涼大師有說：

【寄位南求。因圓不踰於毛孔。】

這是讚歎。

【既一切無非圓因。無不包遍。故云顯因廣大相也。】

所以它是『包遍』。不但是包，是無所不包，不但能容，無所不容，為什麼？因為一切法都是自性變現的。離開自性之外沒有一法可得，十法界依正莊嚴統統是自性所變的，所以是包遍！包容周遍，這是顯示因廣大。下面《疏》：

【第五顯因廣大相中。第五重示普因。】

這是五段裡頭最後的一段，『重示普因』。這一段文，就是這一卷的文，就是我們現在念的這一卷文，是重示普因，是『顯因廣大相』裡面的第五分，重示普因。為此第五相中經有五分，把這五分的名字說出來。

【一依教趣求分。二聞睹前相分。三見聞親證分。四聞佛勝德分。五重示普因分。】

前四分在三十八後半及三十九卷中，因為《普賢行願品》總共有四十卷，重示普因這一段的經文是從三十八、三十九、四十一共有三卷經，前面這四分是在前兩卷裡面，末後這一段重示普因就是我們這一卷。所以說第五分就是『重示普因』。

【即此別行一卷是。】

這一大段是把這卷的經文來龍去脈做一個簡單的說明，知道這一段經從哪來的，說了些什麼，從哪來的，這說清楚了。請翻開三百七十四面，這一面我們把文念一遍，《疏》：

【序分在於四十卷中第一卷故。】

這個序不會在此地，第四十卷哪來的序？是第一卷的。第一卷也把它節錄一點，使我們知道經的開端，才明白最後結論它的重要性，它的深義之所在。看《鈔》：

【序分在於四十卷中第一卷故者。即初卷經云。】

這是本經一開端有這麼一段文字。

【如是我聞。一時佛在室羅筏城逝多林給孤獨園。】

這就是《彌陀經》裡面講的「舍衛國祇樹給孤獨園」，是一個地方，翻譯的不一樣，是一個地方。這個『逝多林』就是祇樹，祇陀太子及孤獨長者他們兩位合起來建的道場，供養佛作為教學的場所。

【與菩薩摩訶薩五千人俱。普賢菩薩。文殊師利菩薩而為上首。及普賢勝智菩薩。智慧勝智菩薩。無著勝智菩薩。如是等上首菩薩摩訶薩。一切皆從普賢行願所生。】

這句話非常重要，普賢行願就是普賢菩薩十大願王。由此可知，所有一切大菩薩沒有不修普賢行願。

【乃至智慧普遍。猶如虛空。以大光網照法界故。復與五百聲聞眾俱。是諸聲聞。有大威勢。悉覺真諦。皆成實際。深入法性等。】

這個地方的比丘不是小乘比丘，是大比丘。正如同《彌陀經》上講的大比丘眾，這大乘經上說的。他們也都是像本經上所說的法身大士，不是普通人，因為他們『皆成實際，深入法性等』。

【復與無量諸世主俱。】

這個『世主』就是國王大臣這些人，他們是佛法的擁護之人，我們佛門稱為「護法」。護持、提倡、推行、介紹佛法給一切眾生，這是世主的責任。

【已曾供養無量諸佛。】

可見得這善根是無比的深厚，就像我們在《無量壽經》讀到的一樣。

【常勤利樂一切眾生。】

『勤』是勤奮，『常』是不間斷，經常不間斷的，他們所想的、他們所做的，都是給予一切眾生真實的利益，這是菩薩，這個才護法。

【為不請友。】

像《無量壽經》上講的：「為諸眾生作不請之友」。不要等人家請你，你才去，那就太晚了；看到人家有需要的時候，立刻就要送去；人家還沒有想到，想一切方法提示他能想到，使眾生接觸佛法的機緣能夠早一天成熟。諸佛菩薩、護法、世主他經常所想的是這些事情。

【乃至云。從行願力。生如來家。專求如來一切智智。】

兩個智合起來，這兩個智是兩個意思，一個是根本智、一個是後得智。根本智、後得智合起來就是圓滿的智慧。普賢行願不可思議。真正發心修學，這個行願就有力量，這個力量是動力，推動你認真的修學，自行化它，我們常講勇猛精進，精進不懈，什麼力量在推動？行願力在推動。我們曉得今天的社會，社會的繁榮進步，什麼力量推動？名利在推動！那沒有名利誰幹？不幹。特別是利，利的力量很大，推動這個社會在進步。這佛菩薩勸化眾生，名聞利養什麼都不要，他什麼力量推動他？行願力。行願力推動是真的。那個名利，名利沒有了他就不動，就不動了。這個行願力不可思議，他是一個永遠在推動，這才『生如來家』，生如來家與諸佛如來同一智慧、同一願心。與如來同心、同願、同解、同行，『專求一切智智』。

【盡此已來。都有三紙經文。】

這個『三紙』就是三頁，有這麼長一段的經文在《四十華嚴》第一卷的序文裡頭。

【總名序分。故云在四十卷初也。】

這是把這個經的來源在這裡做一個交代。下面就講這一卷，就講別行這一卷，別行這一卷也分為三分：序分、正宗分、流通分，也分為三分。實在講它在全經裡面只是流通分而已，現在在此地清涼又把它分為三分。因為這一卷經包含了全經的義趣、全經的精華。今天這一段是一個交代。好，我們念佛迴向。