

請掀開經本七十六頁第二行：

【千華上佛，是吾化身，千百億釋迦，是千釋迦化身，吾以為本源，名為盧舍那佛。】

這一段經文在科題上所標的是「攝用歸體」。體就是自己的本體，真如自性；佛經裡面常常講的佛性，本性，真心，如來藏，第一義。名稱有許許多多所指的都是這一樁事情，在近代哲學裡面稱之為宇宙萬有的本體。由此可知，世出世間無有一法不是自體起用，用不離體，用就是體，這就叫做攝用歸體。這一段註解裡面說「此舍那」，就是盧舍那，「知凡小不能通達即體之用」。凡是指凡夫，小是指小乘，凡夫、小乘不能夠明瞭、不知道宇宙一切萬法是即體的大用。如果真正明白即體之用，這叫真正開悟，真正悟入。不曉得，「而謂實有本跡應跡之分」。由此可知，這個經論就是常常講本跡。譬如盧舍那是本，千釋迦是跡；千釋迦又是本，千百億釋迦又是跡，那叫應跡，其實是一樁事情，佛這種說法都叫做方便說。「故言千百億釋迦，是千釋迦之化身，千釋迦是舍那之化身也」。

「上其臺等」。這個「上」講前面，前面一段經文裡頭所說的「是明從體起用」。這一段是講「攝用歸體」，從體起用是「即體之用」，攝用歸體是「即用之體」，這就說明「體不離用，用不離體」，體與用是一不是二，所以「體用不二」。如果對於這個境界要真正能有所契入，可以說許許多多這些枝節的問題全都解除了，曉得什麼？萬法一如！絕對不會在境界裡面起心動念，分別執著，為什麼？曉得一切法是一。一即一切，一切即一，十方諸佛是即體

之用，我們現在哪一個人，哪一個眾生，哪一椿事情又不是即體之用？真正是大用無方，這才真正心開意解得大自在。一切法裡頭不再有執著，不再有分別，曉得什麼？曉得一切法是一體，他享福就是我享福，他受罪就是我受罪，是一不是二。十法界是一，盡虛空遍法界還是一沒有二。

「故曰吾以為本源」。本源就是講的本體。「名為盧舍那佛」。盧舍那是印度話，翻成中國意思淨滿。淨就是清淨心，滿是圓滿，什麼時候清淨心圓滿？必須把這個體用是一不是二徹底悟入，真正的通達明瞭，你的心就圓滿清淨，不會在心地裡頭起一個念頭，起心動念了。換句話說，在世出世間一切法裡面，你再沒有得失的觀念，人才真正得大自在，稍稍還有一點得失的念頭就不自在。這上面是「廣答果相竟」，下面說因相。

因果，佛法裡頭常常將果放在前面，是幫助我們起信，鼓勵我們修學，讓我們一看到這麼樣殊勝莊嚴的果報，我們才起仰慕之心，才生起修道的這個念頭。這是真理！我們在此地讀到、聽到了，這都是道聽塗說，為什麼？不是自己的境界。我們在利害當前，還是有選擇，還是有得失；換句話說，這不是我們真正的境界；換句話說，我們還是凡夫不是聖人。真正入了這個境界，這個境界確確實實是自己的境界，你是聖人不是凡夫。下面是「廣答因相」，因相就是教給我們怎麼樣去修因，這底下就非常非常重要。

【爾時蓮華臺藏座上盧舍那佛。廣答告千釋迦。千百億釋迦。所問心地法品。】

『爾時』。就是前面將十法界依正莊嚴的「本跡遍現攝用歸體」這個時候，其實這個境界就是我們眼前的境界，這是真實的境界，也就是《華嚴經》裡面所講的不思議解脫境界，或者像八十經裡面所講的一真法界。上面是講的一真法界，是講的實報莊嚴土，是

講的常寂光土。說的這個時候，『盧舍那佛，廣答』，「廣答」就是詳細的說明。因為在前面是屬於略說，略答。他老人家講了他是「百劫修行心地」，這是前面說過的，他到底修的什麼心？什麼地？如果我們要不把它搞清楚，我們在修學就無從下手，所以下面這是詳細來給我們解釋他修的是什麼心、修的是什麼地？

底下這一段「釋心地名」。解釋心的名稱，地的名稱。這裡面一共有四段，這四段在科判裡面列得很清楚。我們現在看第一段，第一段就是解釋十住。十住的前面還有十信，十信通常把它略掉，因為十信他還沒有地位；換句話說，他還沒入門。到「住」，這就是入門了，所以從這個地方講起。好比我們讀書，小學、中學這個不算，為什麼？他還沒有學位，不能算是一種成就，大學畢業他得了個學士學位。十信位的菩薩就好比是小學、中學，還沒有地位，十住菩薩開始有了學位，所以從這個地方講起。

【諸佛當知。】

這個經是盧舍那佛為『諸佛』所講的。

【堅信忍中。】

此地是字字句句都重要。

【十發趣心向果。一捨心。二戒心。三忍心。四進心。五定心。六慧心。七願心。八護心。九喜心。十頂心。】

這是十住菩薩所修的心，一共有十種。這十種有次第、有圓融，圓融就是同時的，從初住到十住都是修這個十心，這是圓融。在每一住裡頭他有偏重，初住菩薩修這十種心偏重在捨心上，他真能捨，真能放得下，初住菩薩；不能捨，放不下那沒入住。諸位請看註解，註解裡面講得詳細。

「此釋十住心，名德位也」。此是指這一段的經文，是跟我們解釋十住菩薩心的名稱、德相以及他的地位。「諸佛當知」，這不

必說就是指的「千釋迦」，盧舍那佛的應身。「千百億釋迦」又是千釋迦的應身，應身之應身。千百億釋迦還有沒有應身？還有。無量無邊的應身示現在四聖六凡法界之中，普度一切眾生。佛菩薩再來的人多！可惜我們肉眼凡夫就是當面也不認識。「今為當機」。這個當機是諸佛。諸佛為當機，報身佛來給他說明。

「堅信忍中，十發趣心向果者」。先解釋這兩句，這兩句《地持經》裡面說「十住、十行名種性住」，這是說明他們的地位，二十個位次，十住、十行這二十個位次都叫做種性住。種是什麼意思？種是種子，「有發生之義」。性是什麼意思？「性為性分，乃自分不改之義」。我們簡單的跟諸位說明，種就是我們通常講阿賴耶識裡面的種子，或者說我們心裡面的印象、習氣，這都是種子。種子隨緣，能隨緣現一切相，它起作用。譬如我們煩惱的種子，凡是在順境裡面隨緣，隨順境之緣起歡喜、踴躍、高興，這隨緣；在逆境裡面瞋恚、嫉妒、障礙，他就生這些，這都叫隨緣。雖然他隨緣，他的本性不變，所以大經裡面說「煩惱即菩提」。

怎麼說煩惱即菩提？因為煩惱的本性跟菩提的本性是一個性，一性無二性，性不變，種子隨緣，就是相跟作用它隨緣，體不變。在唯識裡面我們就看得更清楚，像《百法》裡面常講的八識五十一心所，各有四分，這是我們常常讀到的。這四分就是「見分，相分，自證分，證自證分」。自證分是本體，它不變。五十一個心所的自證分是一不是二，八識的自證分也是一不是二，心心所的自證分是一個自證分，但是見分就不一樣。八識的見分不是第七識的見分，七識的見分不是第六識的見分，所以見分與相分各個不相同，那是什麼？那是種子隨緣。

自證分是本體就是本性，它是不變的，它是不改的，不改就是不變。所以要曉得我們的真如本性成了佛是那個樣子，墮在阿鼻地

獄還是那個樣子，絕沒有改變。可是相跟作用就大大的不相同，就有很多的變化，這叫做「種性住」。可見得這個種性住並不怎麼高明，不變隨緣，隨緣不變，他是在這個境界裡面，但是比凡夫、比二乘高明多了。凡夫沒有這個境界，凡夫迷失了本性，所以隨緣隨變；二乘人還是迷失本性，他不變不隨緣，所以都沒有能夠得到解脫，都沒有能夠證得自在。唯獨菩薩初入這個境界，不變隨緣，隨緣不變！他入了這個境界，他能夠隨順一切緣，正像《金剛經》所說的「不取於相，如如不動」。他在天堂跟地獄他是平等的享受，為什麼？他不取相，天堂的樂相他不取，地獄的苦相他也不取，他都不取；天堂的樂受他不動心，地獄的苦受他還是不動心，所以他那個境界叫「平等一味」。這個平等一味就叫做一真法界。

所以一真法界裡面有沒有十法界？有，一真法界裡面有沒有六道輪迴？有，有這個相。但是覺悟的人他是平等一味的感受，不是沒有這個相。不像我們凡夫隨著這個境界變，樂的境界有樂受，苦的境界有苦受，他取相，他動心。菩薩那個本事之高，他就是不取相不動心，那就入了初住。能夠真正做到不取於相，如如不動，這就是「堅信忍中」。

下面說明「以初住位，即中道種成就，安住其中，無有退失，數數增進，故名種性住」。這些地方我們都要特別留意，這都是我們真正修學的處所。初住菩薩的境界就是到了中道種成就，中道是不偏，他能夠守住中。底下講「安住其中」，就是安住在中道上，他不偏有也不偏空。諸位如果要問怎樣才能安住中道？你要把一切分別、執著都斷了，這個心就是在中道上。你執著空，落在空這一邊，二乘人，四空天執著空；凡夫執著一切都有，分別執著一切法都有，落在有一邊，都不是中道、都不能夠見性。所以到初住菩薩這個時候才真正契入了中道，空、有兩邊都不住。

這個空有兩邊拿現在的話來講就是相對的，把相對的離開就是中道。相對離開絕對，絕對跟相對還是兩邊，絕對是一邊，相對是一邊，古德所說「兩邊不立，中道不存」，那才叫真正的中道。這是初住菩薩的境界，他住在這個中道裡面他不退失，這一點很重要。我們一般修行偶爾也有這個境界，但是這個境界現前不能夠保住長久，沒有多久他就退心了，這不是菩薩的境界。菩薩境界，一入這個境界他永遠不會退失，他只有再往上提升，他不會後退的，這才叫種性住的菩薩。所以種性住菩薩裡面包括了二十個位次，十住、十行。

「瓔珞經云，三賢十地等妙諸菩薩」。三賢就是十住、十行、十迴向，這叫三賢位。十地，從初地到十地。等是等覺，妙是妙覺，妙覺就是如來的果地。這些菩薩可以分為六個分位，「各具性、觀、慧、堅、忍五法」，每一位裡面都具有這五法。「每一法隨六位分為六種」。現在我們看十住位，「十住位於六性中，此名習種性」。「習」是在學習，「習學，研習空觀，破見思惑故」。底下這些註解都是最重要的修學綱領。

我們要想成就，無論你用什麼樣的功夫，譬如像我們一樣念佛，念佛是一種手段，通常我們講修行，修覺正淨，這個覺正淨是總綱領，怎麼樣才能夠達到真正的覺而不迷、正而不邪、淨而不染？菩薩六位五法就非常重要。所以我們要真正的去學習，學是去求學，習是實習，要在生活當中把你所學的都做到。開頭學什麼？學空觀，萬法皆空。古德跟我們講「萬般將不去，唯有業隨身」，世間沒有一法不是空的，沒有一法是你自己的，你要認為有一法是你自己，那是你迷惑顛倒。

前面我跟諸位說過，連身體都不是自己的。因為我們這個身體，譬如坐在這個地方坐了一個半鐘點，一個半鐘點我們這個身體裡

面細胞新陳代謝不知道換了多少，哪個細胞是自己的？是自己的就不應該會換掉，不是自己的。現在科學家了解，七年是一個週期，七年我們這個身體的細胞舊的一個都沒有了。父母生我們的身從一歲到七歲，八歲那個身裡頭沒有一個細胞是從父母裡頭生的，全部都換新了，到十四歲就第二次又換新了，全部又換新了。七年換一次、七年換一次，要曉得身都不是自己，何況身外之物！真能這樣觀，能作如是觀，能徹底了解事實真相，諸位想想看這個世間還有什麼放不下？沒有一樣放不下了，還有什麼事情值得去計較？

放不下是煩惱，煩惱障，計較心那是所知障，所以是眾生自作障礙。自作障礙還得自己去解除，因為這個障礙不是從外來的，別人障礙你別人可以幫你解除，你自己障礙自己，只有靠自己解除，諸佛菩薩雖然有無量無邊的神通智慧，他也沒有辦法幫你解除。由此可知，空觀的重要。

「空觀」最重要的就是四念住。我們這部經講，將來到《彌陀經》裡面講到「三十七道品」裡頭還要講。第一個是觀身不淨，觀受是苦。所以我們今天講苦，苦是正常，你要不苦那你就是再來人，你是佛菩薩再來的，你是個凡夫那怎麼不苦？哪有這個道理？三界統苦。欲界是苦苦、壞苦、行苦都得要受；到色界四禪天雖然沒有苦苦，他還有壞苦、還有行苦；到四空天連這個身都不要了，這真叫高級凡夫，連身都不要了，我們今天所講靈界，精神的世界，他因為沒有身所以他沒有苦苦，他沒有壞苦，但是他還有行苦。所以佛給我們說三界統苦，三界火宅。再教給我們觀心無常，觀法無我，我就是沒有自體。

萬法因緣生，只有緣聚緣散，並沒有實法存在，並沒有實法可得。常常能作如是觀就會開智慧，常常能作如是觀你就能放下，放下才是真正的功夫，看破是真正的學問，所以這個能破見思煩惱，

這是第一重的障礙。見思煩惱破了這才能入初住，所以這是講「習種性」，這個在佛法裡講真正的修道人，因為初住是見道位，見道之後才修道。我們現在連道見都沒見到。初住修什麼？初住就修空觀，初住一定斷見思惑，這個時候真正的身心清淨。

「於六觀中，此名住觀」。是六種觀裡面，他就是屬於住觀。「住即安住」，我們講把心安在這個境界上。「謂心會於理名住」，理是什麼？理是真如本性，理是清淨寂滅，也就是我們平常在講席當中常常跟諸位提示的清淨心、平等心，這是理。理是理體，一切萬事萬法都不離這個道理，都是從清淨平等心裡面顯現的，所以萬法一如、萬法平等。在佛法裡生佛平等，沒有高下。佛法裡面所講真平等，體平等、相平等、作用平等，確確實實入了這個境界，這叫做住。觀就是觀照，「謂觀察諦審一切諸法，緣生性空名觀」。觀察，觀察裡面要加諦審。諦是詳細認真的去審查。換句話說，決定沒有看錯，所看千真萬確的事實，這個事實的真相是什麼？一切諸法是因緣所生的。既然是因緣所生法，當體即是空，因為它沒有自體，沒有自性，緣生無性，所以說緣生性空。這就是我們平常講觀照，這個觀照是深一層的觀照。這就是「修習空觀之理」，他的功德能破法執。

「蕩一切法，二義合言，故名住觀」。住是心與理相應，觀就是與理相應的心它起作用。在一切境界裡他曉得這個境界的事實真相，這就是三皈依裡面覺而不迷，知道這個事實真相，不迷失。曉得一切法是因緣生的，一切法當體即空，一切法了不可得，這是覺；認為這一切法是實在的，這是迷，認為一切法是真的、是有的，這是迷。這兩個意思這是有住、有觀，所以稱之為「住觀」。住是講心，觀是講這個心起作用。所以這些名詞裡面的含義我們一定要很正確的理解它，然後再可以把這些理論、把這些方法應用在我們



日常生活當中，那我們所修的就是初住菩薩。縱然沒有成就，但是你是向初住菩薩這個方向來修學，修成了那你就是初住菩薩，你就入了三賢位。

「於六慧中，此名聞慧」。六慧前面就是聞思修，這是第一位就是聞慧，「達耳曰聞」。聞就是接觸，我們耳根接觸音聲，這叫聞。六根當中舉一根，眼根接觸色塵也叫聞，諸位要曉得他就用一個字來代表，就是六根接觸六塵境界叫聞。所以這個字不要把它呆看了，他是用一根來做代表，它代表接觸的意思。「分別曰慧」。分別不是用第六意識，這一點諸位要特別留意到，不是用第六意識，而是用什麼？用耳根的根性，這叫聞慧。像《楞嚴經》裡面觀世音菩薩，楞嚴會上的觀世音菩薩他是什麼地位？就是初住菩薩，就是此地講的初住菩薩。所以我們可以拿《楞嚴經》來作證明，他不是用第六意識。《楞嚴經》裡面觀自在菩薩「反聞聞自性，性成無上道」。由此可知，初住菩薩他是捨識用根，所以他一接觸就明瞭。這個一接觸就明瞭這就是智慧，不用分別，不用思考，一接觸就明瞭、一接觸就通達，這叫聞慧。

「因聞中道之理，而生一切無漏智慧」。這兩句說得就更明白，因是講因中，在你修學過程當中常常聽到大乘了義的經論，這一些經論在阿賴耶識裡頭熏習成為強有力的種子，所以根塵一接觸這個種子自然就起現行，一點都不費力，立刻就起作用。生什麼？生無漏智慧。無漏智慧，阿羅漢以上才有，這個智慧裡面絕不附帶見思煩惱。如果要附帶見思煩惱，那就叫有漏的智慧，是凡夫的智慧。決定不附帶見思煩惱，就是這裡頭一點煩惱都沒有，我們今天講純理智，這叫無漏慧。「能了一切法」。了是明瞭，一切法，無有一法他不通達，無有一不法不明瞭，這種智慧叫一切智。「離二邊相，旋轉聞根故」。這幾句話說得更妙，就是觀世音菩薩反聞聞自

性。旋轉聞根就是「反聞聞自性，性成無上道」，這才叫聞慧。所以諸位一定要記住，這三慧什麼人有？初住以上的人才有，阿羅漢還沒有，阿羅漢有三學、有戒定慧，他還沒有三慧。

「堅信忍中」有兩個意思，先說堅。「堅者，於六堅中，此名信堅」。信是信心，信心真正堅固。為什麼到這個時候才說信心真正堅固？諸位要明白菩薩在這個地位裡心都清淨，於一切法事實的真相他看得了了分明，一點沒錯，他沒有疑惑，他沒有取捨，這一點諸位要曉得。我們在一一切法裡取是錯誤，捨也是錯誤，不取不捨。不取不捨就是隨緣，這是《華嚴》說的「恆順眾生，隨喜功德」。沒有取捨，取捨就動念（就動了妄念）。我們今天得這個身相，這很自然的，你要執著這個身相，很愛惜這個身相，捨不得這個身相，那是取；不要，我要把它自殺掉了，我把自己糟蹋掉，那叫捨，那也錯誤。一切法順其自然，這裡頭沒有取沒有捨，才真正是清淨自在，取捨都不自在。一切法無取無捨，他這個心，信心才堅固。

信就是信心，堅就是堅實。「謂信一切法，皆即真諦，無毀壞故」。為什麼說一切法無毀壞？諸位要曉得到這種地步就像佛在《法華經》裡面所說「是法住法位，世間相常住」。我們說這個身體有生老病死，我們凡夫看這個相有生有滅，有成有壞，菩薩看沒有。為什麼沒有？因緣聚散，這細胞聚集在一塊現個相，散掉相沒有了，聚那個細胞相在，散細胞相還在。今天科學家證實物質不滅，只有聚散，哪有生滅？好像我們建這個房子、建這個大樓一樣，這個大樓是鋼筋、水泥、磚頭、瓦塊，這一共多少多少把它排列起來，這是個大樓，統統撤掉了還是那麼多。你從物質上去看它沒有生沒有滅，沒有成沒有壞。

所以講一切法不滅、一切法不壞，從什麼地方看？現在科學家

裡面講從基本的物質上看。你看原子、看電子、看基本粒子確實沒有生滅，一切萬法都是這個基本的物質組合的。世間最貴重的金銀珠寶是它組合的，最討厭的那個糞屎也是它組合的，諸位要曉得一樣的原料，沒有二樣。組合不同你就迷惑顛倒，就喜歡這個，討厭那個，其實組合的基本物質是一樣的，沒有兩樣，這是現代科學家他證明。你看我們佛法幾千年前就說得很詳細、就講得很清楚，那個時候並沒有顯微鏡，並沒有現代的這些高深的數理，在佛的眼睛底下看得清清楚楚、明明白白。所以他在一切萬法裡面沒有愛憎，真正證得萬法一如，這個時候的信心才叫做信堅。這個信心堅實，決不會動搖，決不會懷疑。

佛在大經裡面告訴我們十法界依正莊嚴是無量因緣變現的，我們通常講四緣，那是把無量因緣歸納為四大類，親因緣、所緣緣、無間緣、增上緣這四大類。每一類裡面都有無量無邊，不是那麼簡單的。真正能夠明瞭緣生性空，自己在一切境界裡心定了，正像《普門品》裡面所講一切恐怖統統離開了。《心經》裡面所說的「照見五蘊皆空，度一切苦厄」。所有的這些憂悲、恐怖在你心裡面掃得乾乾淨淨，再沒有一絲毫疑惑，前途所展現的一片光明，菩提道上從此以後決定不會迷失。

再講這個忍，堅信忍這是三條，「忍者於六忍中，此名信忍，信即信心，忍即安忍，謂信一切法皆悉空寂，能於空法，忍可忍證，以二法合言，名堅信忍也」。這是就忍這一法來說。初住菩薩是信忍，所以這個信心難，馬鳴菩薩造《大乘起信論》，我們過去讀過，《大乘起信論》裡面所講的境界就是初住菩薩的境界；換句話說，就是信忍位的境界。菩薩這個時候的心真正的安住在這個境界當中，因為他真正相信一切法都是空、都是寂滅。空無所有，清淨寂滅，對於這個境界他忍可，忍可就是同意佛講這個境界，他為什

麼會同意？他自己見到了，這不是勉強的。他忍證，證得這個境界，所以他完全同意佛的看法，完全同意佛的說法，決定沒有懷疑。前面有堅信，後面有忍，兩個意思合起來說名堅信忍。

「堅信忍中」。中怎麼講法？「言此堅信忍中，有十種人」。這十種人統統是堅信忍中的，這就講十住菩薩。從初住、二住到十住，這十種人統統叫堅信忍。由此可知，雖然統是堅信忍，有程度高低不同。雖然程度高低不同，「俱發上弘下化廣大之心」。他們發心是一樣的，都是發大菩提心。四弘誓願就是大菩提心，真正發普度眾生之心。「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」。真正發這上求佛法下化眾生，菩薩大心。

「趣向佛海，無能退轉」。什麼力量都沒有辦法障礙他。為什麼說沒有障礙？障礙是外緣，外緣的障礙，緣只能障緣，不能障礙心，連我們世間聖人都明白這個事。「進則兼善天下，退則獨善其身」，可見得都在境界，進與退於自己不相干，是外緣。有這個機緣就弘法利生，沒有這個機緣就自己進修。所以古來這些大德哪一個人不是發上弘下化的心，但是個人緣分不一樣，有的人法緣很勝，就是法緣現前他一定要教化眾生，如果不教化眾生那就不是菩提願，那就不是菩薩心。如果沒有這個機會、沒有這個緣分也不能勉強，佛法裡頭絕不勉強。所以法一定要有人啟請，沒有人啟請就是沒有緣，沒有緣怎麼樣？沒有緣閉關住茅蓬、住山，等待機緣成熟。機緣成熟，自然有龍天擁護你下山去弘法利生。

這個因緣早、遲不一樣的，有些法師很年輕的時候法緣就成熟了，像圓瑛法師他二十幾歲就講經說法；像印光老法師七十歲才出來。七十歲以前沒人曉得，他沒有緣，所以他一直就是閉關。他在普陀山藏經樓，他就是管理藏經樓，三十多年都沒有下樓。他在那

裡看經、在那裡念佛，到七十歲的時候才有幾個居士到普陀山去朝山，無意當中碰到他，跟他一談覺得他很有學問、很有道德，於是出來之後才宣揚。他老人家給他們寫的這些信就是現在《印光大師文鈔》，寫給他的信，他把那些信在報紙上公開，這樣法師才名滿天下。所以印光大師弘法只有十年，他老人家八十歲圓寂的。七十歲才出山，八十歲圓寂，可是這十年的力量不得了，對我們佛教界的影響，近百年來的法師沒有一個人能超過他。這就是說什麼？他沒有障礙，他在機緣沒成熟拼命自己用功夫，機緣成熟了他就發出來，厚積薄發，這個力量不可思議。今天提到印光法師哪一個人不崇敬！

所以修學是沒有人能夠障礙的，這一點諸位一定要記住。不要說我的因緣不好，障礙很多，那是你自己障礙自己。縱然是把你關到監牢獄裡去，把你帶上腳鐐手銬，銬著不動了，你心裡還是阿彌陀佛、阿彌陀佛，它怎麼能障礙你？不能障礙，你心裡面所看的是萬法皆空，因緣所生法，當體即是空，什麼人能障礙你？不能障礙你。你這一句阿彌陀佛念到底，誰能障礙你？再用藥把你的喉嚨舌頭弄壞了，你說話都不能說，你心裡面念，怎麼他也障礙不了你。即使把你身體害殘廢了，你心地還是清淨的，心地裡頭還是一尊佛號，無能障礙，諸位要懂這個道理。

所以修學既然沒有人能障礙，你也就明瞭沒有人能幫忙，諸佛菩薩不能幫你忙，天魔外道不能障礙你，這是一定要懂得。自己幫自己的忙那就是覺悟，自己障礙自己那就是迷惑；迷惑是自己障礙自己，覺悟了是自己幫助自己，因緣成熟與否那是大眾的福報。大眾有福，佛菩薩就降世，佛菩薩出現於世間是眾生的福德因緣成熟了，佛菩薩示現來了。眾生罪孽深重的時候佛菩薩不來示現，為什麼？來示現就害眾生。眾生不相信，毀謗三寶，毀謗三寶要曉得這

個業造得太重了。所以眾生不相信佛法，不喜歡善法，佛菩薩不來，不叫他造業。這個時候什麼人來？妖魔鬼怪來。妖魔鬼怪來實在講也是好事情，替眾生消業障，給眾生帶來了無窮的苦難，帶來了災難。災難是果報，你過去造的惡業現在要受惡的果報，這些妖魔鬼怪就帶一些果報來給你受。所以如果你在這個地方看清楚了，佛、魔是一不是二，佛是來救度眾生，魔是來消眾生的業障，沒有魔，眾生業障怎麼消得了？

既然煩惱即菩提，生死即涅槃，魔佛怎麼不平等？是平等的。所以諸位真正明達這個道理，真是心開意解，境界呈現是海闊天空，這多自在。所以是他的心「廣大趣向佛海，無能退轉」，決定不會退轉。「起信論云，分別發趣道相者」。這底下的文是《起信論》裡面的話。「謂一切諸佛所證之道，一切菩薩發心修行，趣向義故，略說發心有三種，一信成就發心，二解行發心，三證發心。此信成就發心者，依不定聚眾生，有熏習善根力故，信業果報，起厭離心，求菩提道，得值諸佛，親承供養，修經萬劫，信心成就」。這都是《起信論》上的一段文字，與《梵網經》裡面所講的初住菩薩的境界是相同的。前面跟諸位說過《楞嚴經》二十五圓通的境界也是相同的。《楞嚴經》上二十五圓通統統是圓教初住的境界，所以那個境界並不高，是教我們初學下手。菩薩示現的模範、示現的榜樣教我們應該如何去學習。這一段文也得要細講，略說過去沒有味道，細講才有受用，這是真正入了正文，也真正是我們修學之處。

今天時間到了，我們下一次就從這個地方「起信論云，分別發趣道相者」，從這裡講起。今天就講到此地。