

請掀開經本，我們從第二章後面的偈頌看起，先念一遍對對地方：「心平何勞持戒，行直何用參禪；恩則親養父母，義則上下相憐。讓則尊卑和睦，忍則眾惡無喧；若能鑽木出火，淤泥定生紅蓮。」上一次我們講到這個地方。今天接著往下看，向下都是在日用平常當中，教給我們用什麼樣的態度來修行。大師所給我們指示出來的，都是我們平常可以說是時時刻刻在犯的毛病，這些毛病有些我們自己能夠覺察得到，有些是很難覺察到的；即使是覺察到，也沒有認真的去把它改過來。經過大師這一次的提示，我們應當提高警覺，時時刻刻要把這些毛病改過來，改過就叫做修行，修正我們的行持。

【苦口的是良藥。】

『的』是的確，就是確確實實是良藥，這是比喻。什麼人『苦口』？諸佛菩薩，像祖師真是苦口婆心的勸導我們。

【逆耳必是忠言。】

祖師講的這些話，許多當然都是與我們心之所思、身之所行，恰恰相反的。所以我們聽了，知道是好；能夠聽到，知道是好，就不錯了。可是知道這是好話，一定要依教奉行。

【改過必生智慧。】

這就是能夠依教奉行的人，這是有智慧的人。

【護短心內非賢。】

當然最重要的就是這一句，哪一個人不護短？明明知道是錯的，他也不肯承認。所以前一句是陪襯的話，人要能夠不護短，才真正能改過。如果還是護短，即使改過也改得很有限，改得不夠徹底

，這是我們要留意到的。

【日用常行饒益。成道非由施錢。】

『饒』是豐饒；『益』是利益。這句話的意思是說在平常生活當中，我們念念都要想到利益眾生，盡心盡力去幫助別人，使別人能夠得到最大的利益，這個就是修道。所以說『成道非由施錢』，並不是只限於拿著錢財去布施供養，除錢財之外多的是，最重要的就是你要有這個心，常常要有利益別人的心，盡心盡力去做，這就是功德圓滿。後面兩句說：

【菩提只向心覓。何勞向外求玄。聽說依此修行。西方只在目前。】

可見得六祖教導我們的，就是時時刻刻要以真誠之心，要存好心，要做好人，要說好話，要做好事，一切都要從內心去求，向外面攀緣那是緣不到的，這一句話千千萬萬要記住。佛家常講外道，何謂外道？所謂外道都是心外求法，這叫外道。他不曉得向自己心地裡面去用功夫，而向外攀緣，好奇驚怪，這個是錯了。『聽』是聽祖師的開示；『說』是你自己理明白了，你自己在日用平常當中修行功夫得力了。所謂得力就是時時刻刻提得起警覺，同時真正能夠改過自新，這個就叫做功夫得力了。得力之後要為人說，能說多少，這就說多少。

今天下午，加拿大有一個居士打電話給我，他現在也在那裡講經說法，很難得。我這一次到加拿大，聽了我講經之後，我鼓勵他出來弘法利生。他打電話來跟我說，他說他沒有師承，拿著這個經典；又聽說，邪師說法，如恆河沙，怕自己說錯。我就告訴他，所謂的邪師是心邪，我說你的心不邪，你說法並不是向聽眾要名聞利養。他說這個倒沒有。我說你沒有就好了。凡是邪師他都有企圖，都有他的目的。我說你既不求人恭敬，又不要名聞利養，你只把你

自己看的、讀的，你能夠體會到的，你可以說給同修們聽，勉勵大家共同來學佛，這樣就對了。初學講經依照古人的註解來講，決定不會差錯，這是我特別提醒他。心邪，說法也就邪了，行為也就邪了。心正，言行都正。

所以我們不但要聽，而且要發心說，要『依此修行』，能照這樣做，西方就在眼前。這個實實在在是六祖大師苦口婆心，他老人家從理上來發揮，就是唯心淨土自性彌陀，所以說『西方只在目前』。而我們從四首半的偈頌來看，可見得六祖是道盡世人的通病，那就是不肯認真的去修孝悌、忠信、忍讓，不肯修這些，不能忍，不能讓。像這個樣子的話，念佛要想生西方的確不容易，西方極樂世界絕對不會有不孝、不義、不能忍讓的人。《彌陀經》上講得明明白白，說「得與如是諸上善人俱會一處」，上善之人是指什麼人？我們在《彌陀經》裡面說過是等覺菩薩。等覺菩薩哪有不孝，哪有不義，哪有不忍、不讓的人？所以我們要想念佛求生淨土，如果自己有這些毛病，從今天起，我們要認真的把它改正過來，這一點非常非常重要。這就是說明煩惱不能斷，要能伏，要把它伏住。再看後面一段文：

【師復曰。善知識。總須依偈修行。見取自性。直成佛道。法不相待。】

『不相待』，意思就是說，佛法的機緣不容易遇到，真是法會緣聚一瞬間，勸勉我們要依照這個偈子來修行。要知道『見取自性』，就是要明心見性，『直成佛道』。在念佛法門裡面來說，就是一定要求一心不亂，要想成就一心不亂，必須得放下萬緣，我們才能夠達到一心不亂。

【眾人且散。吾歸曹溪。】

這是跟大家告別。他到大梵寺來大概是住了一天，頭一天是講

開示，第二天是答覆大眾的問題，而這個裡面提出三個問題，與我們都有很重要的關係，他答得非常的清楚。

【眾若有疑。卻來相問。】

他要回到曹溪去了，如果大家有疑問，可以到曹溪去看他。

【時刺史官僚。在會善男信女。各得開悟。信受奉行。】

這個文到這個地方，就等於說是一部經，這是有一點像流通分。以上這個兩章都是在大梵寺所講的，可以說是全部的記錄，非常的珍貴。從第三章以後就是「定慧一體」，第三章以後就不是一次講的了，而是大師一生當中所說的，弟子們把它分類記錄下來，有一點像儒家的《論語》，這個性質相同。《論語》是孔老夫子一生教學當中，弟子們所記的心得筆記，以後也歸類編成了一部書，稱之為《論語》，《壇經》性質跟《論語》非常的相像。我們看第三章：

【定慧一體第三】

禪定是體，寂而常照；智慧是用，照而常寂，體用不二，所以叫做定慧。實在說定與慧可以互為體用，定是體，慧就是用；慧是體，定也可以作用，它可以互為體用。過去祖師有一個簡單的解釋，解釋戒定慧，什麼叫戒？防非止惡這是戒；六根在六塵境界當中而不染著，這叫定；心境俱空，用心像一面鏡子一樣，照得外面清清楚楚，能照之體、所照的境界都是空寂的，這叫慧。這個解釋是又簡單、又透徹，解釋得非常之好。在這一段裡面，六祖大師要給我們說明定慧的定義。

【師示眾云。】

這個可以說大師三十七年當中，時時刻刻開示大眾的。

【善知識。我此法門。以定慧為本。】

這一句話就把禪宗的宗旨說出來了。我們念佛法門是以信願行

為本，比起禪宗是要容易得多。『定慧』，我們一生當中不一定能得到，就像祖師所說的，我們六根接觸六塵境界是不是真的能夠做到不染、不著了？這個話說得容易，做起來不容易，不是容易做得到的。定都不容易了，那慧就更難。所以這個淨土法門的信願行，說實在的話，人人能做得到，不識字、沒念過書的也能做得到，他相信。像這個禪，信了不行，單信不行，一定要得定，一定要開智慧，那才行。念佛的人沒有得定，沒有開智慧，他能往生。他只要把這一句佛號念熟，二六時中心裡面都有佛號他就行了，到時候決定感應道交。再看下面經文：

【大眾勿迷。言定慧別。】

這個千萬不要迷失了，如果說定慧有差別，定不是慧，慧不是定，這就錯了。定慧是一體的，因為它可以互為體用。底下大師跟我們說得很清楚：

【定慧一體。不是二。】

實在講是一而二、二而一，所以說不是二。

【定是慧體。慧是定用。】

有體，有用。

【即慧之時定在慧。即定之時慧在定。若識此義。即是定慧等學。】

可見得定與慧是分不開的，如果把定跟慧要是分開了，那就不是達摩祖師傳來的這個學派、這個宗派，那就不是了。再看下面：

【諸學道人。莫言先定發慧。先慧發定各別。】

千萬不要錯了念頭，定與慧是同時的，不是先修定後開慧，或者是先開慧後入定，那都不是這個法門的宗旨。

【作此見者。法有二相。】

如果你有上面的見解，你這個法是有二相，為什麼？定慧是二

，它不是一。前面我們在第一章裡面所看到的，六祖大師對答印宗法師的話，印宗法師問禪定解脫。他老人家就說，禪定解脫是二法，不是佛法，佛法是不二法。如果我們在此地，把定慧也分作兩個，那定慧是二法，二法就不是佛法。諸位要曉得，這個不是佛法，就不是高級的佛法。六祖大師所接引的人是上上乘人，換句話說，他是高級的佛法。譬如我們講藏教、通教，那的確它這個戒定慧分得清清楚楚，因戒生定，因定開慧，它有層次。不像六祖此地所講的，它是一體，是同時修學的，這個裡面沒有階層的。

【口說善語。心中不善。空有定慧。定慧不等。】

如果有上面的見解，他的病就在此地，口裡面說善，心不善，這就是心口不相應。什麼叫定，他也知道；什麼叫慧，他也曉得。可是他自己實在講，即無定，也無慧，口裡面所說的叫文字般若，所謂是口頭禪而已。定慧要等，這是自己的境界，自己入進去了。沒入進去，當然沒有這個境界。所以下面說：

【若心口俱善。內外一種。】

就是內外完全是一，表裡如一。

【定慧即等。】

這個時候定慧就均等了。凡是定慧到均等，他就入境界了，這也是最難的。

【自悟修行。不在於諍。若諍先後。即同迷人。不斷勝負。卻增我法。不離四相。】

這個也是學佛人的通病，我們一定要戒除，佛法是自悟、自修、自證，不要跟人爭論。人家說這個法門殊勝，那個法門比不上這些，這都是爭論，我們遇到這些人，我們不要跟他爭。他說，他那個法門高，說淨土是老太婆教，我們就承認。我們對他尊重，對他恭敬、歎讚，他高，我不如他。只要老老實實念佛，將來必定有成。

就，這種成就確實不是一般人所能夠理解的。所以決定不與人爭，與人爭心就不清淨。所以只要爭，『即同迷人』，凡是相爭，兩個都迷。如果當中有一個悟的，悟的人不跟迷人爭，悟的人能忍、能讓。迷人不肯忍讓，所以他才有爭。有爭就有勝負，一有勝負，『卻增我法』，「我法」就是我執，就增長我執，執著。『不離四相』，《金剛經》上講的「我相、人相、眾生相、壽者相」，不但四相不能除掉，四相天天在增長，這是大病。凡是有四相，你定慧怎麼能均等？這是我們要曉得的。再看底下一段，講「一行三昧」。

【善知識。一行三昧者。於一切處行住坐臥常行一直心是也。
】

這就叫『一行三昧』，他講的實在是簡單明瞭。『於一切處行住坐臥』，就是說無論在什麼時候，無論在什麼處所，無論做什麼事情，統統都要用一個直心，這就叫做「一行三昧」。『直心』是什麼？真誠之心。誠到了極處，這個叫「直心」。在一般佛法裡面講，就是菩提心。能用直心，自己一定清淨，自受用一定是清淨，待人一定慈悲。因為直心是體，有體當然就有用，自受用就是清淨心，他受用就是慈悲心，這個就是菩薩。這是一行三昧，最簡單的解釋。下面，他老人家又引經來證明。

【如淨名經云。】

《淨名經》是《維摩經》，經上說：

【直心是道場。直心是淨土。】

所以心淨則土淨。原來經上它有菩薩兩個字，「直心是菩薩道場，直心是菩薩淨土」，大師省略了兩個字。可見得直心重要，人能夠時時刻刻不失去真誠，他就是常住道場，他就住淨土，而且住的是真實的淨土。你看佛法裡不是說嗎？十法界之上有個一真法界，那是真的。十法界裡面有佛法界，佛跟菩薩、聲聞、緣覺還是不

平等，這個十法界有高下、有差別，那是什麼？那是分別心裡頭說，不是真心。如果要用真心，真誠之心，十法界沒有了，就不說十法界，叫一真法界。所以用真心見法界是一，不是二；不用真心才有千差萬別，才有這許多的差別相。所以一切差別相都是從虛妄心裡面生出來的，真心裡頭沒有。六祖前面說，「本來無一物。」本來無一物，換句話說，就沒有四聖六凡。四聖加六凡是有十物，它本來無一物，哪還有十個法界？沒有。跟神秀那個境界確實不一樣，神秀是「時時勤拂拭，勿使惹塵埃」，他在十法界。六祖那個境界是一真法界，他用真心，神秀還是用的意識心，跟我們一樣用的是第六意識，而六祖是用真如本性。所以說用心不一樣，這是我們應當要學習的。下面，這是教給我們修學的方法，就是修一行三昧的方法。

【莫心行諂曲。】

『諂曲』就是不真實，心行不一。

【口但說直。】

說直心。

【口說一行三昧。不行直心。】

沒真去做，只是口裡頭說說而已，他沒能夠去做到，所謂是有口無心，口說心不行。

【但行直心。於一切法勿有執著。】

這是他教給我們，前面是病，病要把它改過來。應當記住，就是『但行直心』，不要有任何顧忌，於一切法都不要執著，世出世間一切法，眼之所見見得清楚，耳之所聽聽得清楚，樣樣清楚就是你的智慧。可是你不能執著，如果執著，那就不叫智慧，叫煩惱。不執著，煩惱就變成智慧，不執著是定，定起用是智慧。執著是心不定，不定起作用是煩惱，它的原理就在此地。我們在一切法裡不

執著，不執著就是常生智慧，六根見聞都變成增長智慧。就像祖師前面所說的，「弟子心中，常生智慧。」咱們問問他，他為什麼常生智慧？他一切法不執著。我們常生煩惱，就是在一切法裡頭生執著。所以聖人跟凡夫不同的地方在哪裡，我們要把它找到。找到之後，把這些不同的地方，咱們改過來，我們這一生也有成聖、成佛的希望了。

【迷人著法相。執一行三昧。】

這個真的不少人，這個不是假的，自古以來就有這種執著的人。他怎麼樣？他去修一行三昧。一行三昧怎麼個修法？底下說的就是他那個修法？

【直言常坐不動。】

他去盤腿面壁。

【妄不起心。即是一行三昧。】

我們看看這個情形，這是修什麼？這是修無想定。無想定是外道，即使修成之後，將來果報在無想天，這不是佛法，可見得他把一行三昧搞錯了。祖師此地說的『一行三昧』，諸位要記住，就是用真誠之心，一切相不執著，不是叫你不做事情，什麼事都做。日常生活待人接物沒有兩樣，就是沒有虛偽心，一味真誠，一切不執著，樣樣清楚，樣樣明達，樣樣圓滿，這個叫「一行三昧」。所以要是錯解這個意思，像此地講的他以為是「常坐不動」，心裡頭什麼也不想，什麼念頭都沒有，這個叫一行三昧，這個錯了。

【作此解者。即同無情。】

那你這個修行，你修一輩子，決定修不過大石頭，大石頭你看一天到晚不動，它沒有一切思想。你就是修成功了，也不過是修成一塊石頭而已，這個錯了，大錯特錯。

【卻是障道因緣。】

所以這個是必須要把它這個意思要認識清楚，決定不能錯解。

【善知識。道須通流。何以卻滯。心不住法。道即通流。】

此地這個『道』是廣義的，像前面大師在偈頌裡面告訴我們，一切眾生各有各的道，而且各個不相妨，彼此沒有互相妨礙的。動物他就要動，他要不動的話，那他與道就相違背，他要動。所以說一定要通流，『道須通流』，「通」是通達，「流」就是流動，它一定要動的。『何以卻滯』，「滯」是不動，每天盤腿面壁，這個不動。所以六祖學的這個禪，他天天在動，他在碓房裡面天天在那裡舂米，在那裡破柴，這是分給他一份工作，他每天都幹，幹得非常勤快。他與他那個禪定絲毫沒有影響，沒有障礙，他在那裡成就他的大定，他在那個地方修的一行三昧。這一行三昧怎麼修的？他用真誠的心，不欺騙，努力的工作不偷懶，真心。體重不夠，身上還綁個大石頭，加重體重，希望多做一點工作，這個是真誠之心。一般人用妄心的，能偷懶就偷一點，反正工作很多人，又不是一個人。

這一個寺廟二、三千人吃飯，你想想看，碓房裡面工作，至少也得有二、三十個人。沒有二、三十個人，天天在那裡舂米、破柴，二、三千人吃飯，那個米怎麼辦？那時候燒柴火。所以那麼大的一個家，可見得人手很多，他要偷偷懶很容易，不難。可是他不偷懶，勤奮的工作，不偷懶，為什麼原因？直心，他用直心。他確實修一行三昧，他不執著，他不著相。因為不著相，所以他也不覺得疲乏，也不覺得勞累，所謂「作而無作，無作而作」，作不作都不執著，所以他工作非常愉快。人家在碓房裡做苦工，他在碓房裡天天修禪定，天天修一行三昧，他修的是這個。這就是說明道須通流。『心不住法』，世出世間一切法都不執著，住就是執著，不住就是不執著，道就通流，就沒有障礙。這個意思，他「通流」兩個字

，就是清涼大師在《華嚴經》裡面講的「無礙」的意思，「理事無礙，事事無礙」，沒有障礙。

【心若住法。名為自縛。】

『縛』是纏縛，就是自生煩惱，執著法，執著在法裡被法所捆住。這是我們要懂得這個原理，要善修，學佛法不要被佛法捆住了。換句話說，學佛法不要死在佛法裡面，那就錯了，要把佛法應用在我們日常生活當中，成就我們的定慧。定慧在哪裡用？在日常生活當中用，這個就是菩薩，就不是普通人。所以《華嚴經》的菩薩，各行各業，男女老少，統統都有。凡夫用的是亂心，迷惑顛倒；菩薩用的是真心，有定有慧。有定就是不執著，於一切法不執著；有慧，於一切法清清楚楚、明明白白，這個是真正的佛法。所以佛法實在是有益於人生，而是人必須要修學的。再看底下這段文：

【若言常坐不動是。】

這是個誤會，如果以為修一行三昧就是要常坐不動，經常在那裡打坐。

【只如舍利弗宴坐林中。卻被維摩詰訶。】

『訶』是呵斥。這是他舉一個例子，舍利弗尊者，這個是釋迦牟尼佛弟子當中智慧第一的人，他有一次在樹林裡面打坐，『宴坐』，碰到維摩詰，維摩居士碰到他。維摩詰就問他，你在這裡幹什麼？他說，我在這修定。維摩詰說，定是這個修法的嗎？狠狠的教訓了一番。以後維摩詰示疾的時候，釋迦牟尼佛就派他去做代表，去看維摩居士，他不敢去。他就告訴釋迦牟尼佛這回事情，他說我在樹林裡打坐，被他罵了一頓，我不願意見他。這就是指這麼一段故事。所以說入定，諸位要曉得，不是在那裡盤腿面壁不動，那叫入定；那也是入定的一種，小定，這定不管用的，不能起作用的。真正的大定是心不住相，這個叫入定。世出世間一切法統統不執著

，這個叫入大定。這是舉佛經上一段公案來說。下面又講當時一些人誤會禪定的修學。

【善知識。又有人教坐。看心觀靜。不動不起。從此置功。】

『置』就是種植；『功』是功德。意思就是從這個地方來修學功德，功德也就是定慧。

【迷人不會。便執成顛。如此者眾。如是相教。故知大錯。】

這個是有一些教學的人，對於這個道理沒有真正研究通達，往往修學都修成了毛病，搞錯了。所以倜虛大師說過，修禪，如果對於佛法要沒有相當深刻的研究、理解，往往搞錯了，那真是差之毫釐，失之千里。諸位要曉得，打坐「看心觀靜、不動不起」是初學的手段、方法，不是不好，是個方便法，是方法。可是你要執著，認為修禪定就是這個修法，那你就錯了，那就大錯特錯了。這是一個基礎，好像叫你小孩上學念書，念了一年級，書念了之後，念書不過就如此而已，以為這個就是念書，看到那些大學生想到他念的跟我也一樣，這個就錯了。所以這些手段、方法要會用，都有很大的幫助；要用錯了，那就是迷惑顛倒。所以說『迷人不會』，他不懂得這個意思，用錯了。『便執成顛』，「顛」就是發狂，狂妄。我們在倜老的錄音帶裡面聽到的，他講諦閑法師那個學禪的徒弟，參禪參了十幾年，以後他就是成為這一類的人，最後他去當土地公去了，修行一輩子，結果換得一個土地公。這個是大錯特錯，他不知道藉這個方便法要百尺竿頭更進一步，要懂得這個道理，不能止於這個方法，更不可以得少為足。再看下面一段：

【善知識。定慧猶如何等。】

定慧等學，怎麼個等法？

【猶如燈光。有燈即光。無燈即暗。燈是光之體。光是燈之用。名雖有二。體本同一。此定慧法。亦復如是。】

這是舉個比喻來跟我們說明，定慧是一不是二，他舉燈來做這個比喻。『燈』是體，『光』是用，沒有燈就沒有光，沒有光也沒有燈，燈跟光決定是一不是二。『定』就好比是燈，『慧』就好比是光，舉這個比喻來說，體用一如，體用不二。再看下面一段：

【善知識。本來正教無有頓漸。】

說有個頓、有個漸就有爭執，這就有分別、有爭論，真正來說哪有頓漸？

【人性自有利鈍。】

頓漸從哪裡分的？從人分的，不是從法來分的，法裡頭沒有。

【迷人漸契。】

『契』就是契入。

【悟人頓修。】

可見得人有迷悟程度不相同。有悟性的人，這就是利根；迷人，這叫鈍根。人有迷悟不一樣，法實在講沒有頓漸。法是因人而說的，如果這個人是個覺悟的人，他來看法，法就是頓；如果是迷人來看這個法，法就是漸。所以頓漸是因人而說的。

【自識本心。自見本性。即無差別。所以立頓漸之假名。】

都是方便說而已，無論是頓修，或者是漸契，目標都是要『自識本心，自見本性』。明心見性之後，決定是一樣的，見了性之後就沒有頓漸。由此可知，說迷悟、頓漸，都是在沒有見性之前的那些方便語，我們要認識方便，不要把這個方便當作真實。再看下面經文，底下非常非常的重要：

【善知識。我此法門。從上以來。先立無念為宗。無相為體。無住為本。】

這是達摩祖師傳來的禪宗，它的宗旨，修學的根本，換句話說，是禪宗修學最高的指導原則，就是這三句話。三句話實在講就是

六個字，無念、無相、無住就這六個字，這就是達摩祖師傳來的這個法門的精髓。『無念』，什麼叫無念，下面還有詳細的解釋。「無念」不是說什麼念頭都沒有，什麼念頭都沒有，剛才講的，那就變成石頭了，那就變成無情了。無念是無妄念，是無邪念。無妄念，無邪念，他就決定是有正念。所以無念就是正念的別名。人活的，不是死的，看得清楚，聽得清楚，這是正念，這個叫正念。看裡面起了分別、執著是妄念，就是不許有妄念，看一切色相不要分別、不要執著，你看得清清楚楚，這個叫正念，正念分明。聽一切法，一切音聲也是如此，聽得清清楚楚，聽得明明白白，也是不分別、不執著，在境界裡頭不起虛妄分別，不起執著，這個叫正念。可見得他是活人，他跟無情決定不一樣，換句話說，有定、有慧，定慧等學就是無念。這是「先立無念為宗」。在念佛人來說，無念就是一句南無阿彌陀佛，心裡面有一句南無阿彌陀佛，沒有別的念頭，沒有一切妄念，無一切妄念，要有這個正念。念佛人就以阿彌陀佛為我們的正念，二六時中不要忘了。昨天台北寄來了一些錄音帶，有四、五十個帶子，五會念佛的，念得還不錯，有些同學已經帶回家去了，沒有拿到的，我們這邊還有，將來我們自己再拷貝一些流通。希望常常聽念佛的聲音，自自然然培養著心中只有阿彌陀佛，這樣就好。

『無相為體』。「無相」就是在一切法相當中不分別，無相並不是說外面沒有相，外面有，內裡頭要沒有，這一條很重要，內裡頭要有，這個事情就麻煩了。對我們念佛人來講很重要，我們念佛目標求一心不亂，如果你內裡頭有相，你怎麼能得一心？譬如說佛、菩薩，阿彌陀佛不是觀音菩薩，觀音菩薩不是大勢至菩薩，佛不是眾生，眾生不是佛，你要常常有這些分別執著就麻煩了。看到佛，看到菩薩，看到一切眾生，看到自己，看得清清楚楚，不要分別

這是佛、那是菩薩、那是眾生，不分別。你要不分別的話，他都是平等的，一分別就不平等了。所以你什麼都不分別，這個法界是一真法界；什麼都不分別，你修的叫一行三昧。這樣修很容易得一心不亂。我們現在這個功夫，一心不亂，難，太難了！就是因為見色聞聲，六根接觸六塵境界，他總是分別，而且堅固的在分別執著。所以沒有辦法得一心，沒有辦法見一真，這個也是我們的病根所在。

如果要真正把這個病根拔除，我們在一生當中證得一心不亂，將來往生的時候上品上生。用禪宗這六個字來修學，那利益很大，就是無念、無相、無住，它不但幫助我們得一心，幫助我們得理一心不亂，那真正是了不起的功夫。所以這一部經對念佛人來講有很大很大的幫助。『無住為本』。什麼叫「無住」？無住，實在講就是實相的別名，也就是真空的別名，空就靈了。所以《金剛經》上教給人說，「應無所住，而生其心。」無住，也就是六祖所講的「本來無一物」，這是無住。底下再就事相上來給我們解釋，使我們更容易體會宗旨的義趣。下面先從無相說：

【無相者。於相而離相。】

可見得相是有，十法界依正莊嚴。我們在相上離相，『離相』就是不分別，不分別這些相。我們用見性見一切相，見性不分別。所以佛法常講明心見性，性裡面沒有分別的；識有分別。識是什麼東西？識還是本性，迷了。所以本性迷了就叫做識。迷了才有分別，覺悟它不分別，分別就見不到真相，這個實實在在的。為什麼？分別裡面有蒙蔽，事實真相就見不到。如果離一切相，對於一切相的真實，那看得清清楚楚，這個就叫不著相。

【無念者。於念而無念。】

這個後頭還要詳細解釋。『於念』而沒有邪念、沒有妄念，可

見得他不是完全無念，「於念」，他有念，念裡頭有無念，無邪無妄。

【無住者。人之本性。】

這是解釋什麼叫『無住』，「無住」就是當人的真如本性，這就叫無住。我們再往底下看，底下都是在日常生活當中，教給我們如何來修，才與「無念為宗，無相為體，無住為本」，這三大綱領相應。

【於世間善惡好醜。】

這個都是兩個極端的，最容易分別，最容易執著的。

【乃至冤之與親。】

這也是兩極。

【言語觸刺欺爭之時。】

要在這個時候看你的功夫，言語相接觸，有很重爭執的時候，在這個時候看你的功夫，看你的修養。換句話說，看你在這個時候，你是不是放下了，你的心是不是清淨了？這是極不清淨，在這個時候修清淨心。

【並將為空。不思酬害。】

於惡、於醜、於冤，於這些觸刺欺爭的時候，自己確確實實沒有一絲毫瞋恚的念頭，沒有一絲毫報復的念頭，心在這個境界裡平靜的。下面，這就是說無住的定義及其修法：

【念念之中。不思前境。】

眼前的境界不想，『不思』，「思」是分別。

【若前念今念後念。念念相續不斷。名為繫縛。】

我們犯的病在此地，我們妄念起來，起來它相續不斷，這個念頭一個一個接著繼續的來，這個事情就麻煩了。所以就生煩惱，『繫縛』就是煩惱，貪瞋痴愛的妄念就起來了，這個是嚴重的煩惱。

如果我們能不思前境，『前念今念後念』，它不相續，雖然有一個念頭起來，念頭起來馬上就滅掉，沒有相續心，諸位想想，你煩惱就不會生，貪瞋痴慢就不會生。

【於諸法上。念念不住。即無縛也。此是以無住為本。】

不執著、不分別就是這個意思，你就『無縛』、就沒有煩惱了，境界清清楚楚。《金剛經》上「無住生心」就是這個意思，境界不是不清楚，不清楚你是白痴，你愚痴。清楚，不生煩惱，不起分別，不生執著，要這樣用心。所以說「應無所住，而生其心」，佛就是教我們這樣用心，這樣用心就跟佛菩薩沒有兩樣，這樣用心就叫做佛菩薩。凡夫他不會這樣用心的，凡夫是前念今念後念，念念相續不斷，所以他生煩惱，他要有果報。這一句話也就是道盡了六道生死輪迴的根本，你有這個東西就是六道生死輪迴，永遠沒完沒了。你要一下覺悟了，要想脫離六道輪迴，你就把這個念頭斷掉，這是妄念，曉得這個不是正念；斷掉妄念之後，正念現前。

所以『於諸法上，念念不住』，「諸法」是有，不是沒有，世出世間一切法都有，都在你面前。只要你不住，你心不要住在那裡，住在那裡就錯了，住就是分別、執著，你不要分別它。別人問你，隨語就解答了，隨語解答就跟佛說法一樣。佛說法沒有預備，人家到佛陀面前來向他請教，問題提出來，佛馬上解答。我們看經典的記錄，幾乎絕大多數都是一問一答的，佛沒有預備，沒有考慮的。可見得他沒有一樣不明瞭，沒有一樣不清楚，你不問他，他什麼都不知道，他沒有分別、沒有執著；你一問他，他隨語就給你答出來了，這叫智慧。沒有人問，心裡頭還想著這個，那叫煩惱，那叫邪知邪見。沒有人問，心空空的，什麼都沒有，無住！無念、無相、無住。人家來問的時候有念、有相、有住，為他解答；答完了之後，還是無念、無相、無住。所以他的心永遠是清淨的。希望我們

在這裡能體會到這一層深深的意思。再看下面經文：

【善知識。外離一切相。名為無相。】

可見得不是真的沒有相。『無相』是什麼？就是在一切境界當中（舉個比喻說）男女、長短、好醜等等，不要執這個相，你心就清淨，這個叫無相相。

【能離於相。即法體清淨。】

『法體』就是你的心，心能生法，心生則種種法生，心滅則種種法滅，所以心是法體。「體」，實在講原本就清淨，哪有不淨的時候？只因為你在相上有染、有著，所以看起來好像是不清淨了。所以佛教給我們離相重要！

【此是以無相為體。】

這是把這個意思解釋出來。下面再解釋無念。

【善知識。於諸境上。心不染。曰無念。】

『無念』是這個意思。一切境界，凡夫的境界、聖人的境界，順境的境界、逆境的境界，心裡頭都不染，這個叫「無念」。

【於自念上。常離諸境。不於境上生心。若只百物不思。念盡除卻。一念絕即死。別處受生。是為大錯。學道者思之。】

所以這個地方，這些名相的術語，它這個定義，一定要搞得清清楚楚，千萬不要發生誤會。像前面大師所說的「一行三昧」，有人誤會，他就搞錯，錯修了。「無念」也是如此，千萬不要發生誤解。『於自念上』，可見得這是有念，不是完全無念，而在念上怎麼樣？念上離境界，不在境界上生心，這個叫做無念。唐朝時候禪宗裡頭有個公案，也是六祖大師的徒孫，慧海，是六祖大師的徒孫。曾經有一個人問他，問他你修道還用不用功？他說：我用功。他說：你怎麼用功法？他說：我飢來吃飯，睏來眠。我肚子餓了吃飯，睏了睡覺，我就這個用功法。那個人就說：你這個用功法，這世

間人哪一個人不是如此？個個人都是這樣的，這算什麼用功？慧海說：不一樣。怎麼不一樣？他說：他們吃飯的時候不肯吃飯，怎麼不肯吃飯？要講究味道、東西，起分別、起執著；睡覺的時候他們也不肯睡覺，怎麼不肯睡覺？要怎麼睡得舒服，要種種講求，所以不同。換句話說，他吃飯沒有分別，他睡覺也不起分別心，沒有任何執著，這個就不一樣。

我們世間人確實如此，有很多人挑剔口味，講求飲食。他在飲食、睡眠裡面起心動念，在境界上起心動念，那是凡夫。他講他這個用功，實在講他是舉兩個例子，穿衣、吃飯，就包括所有的境界，在一切境界裡頭，他不起心不動念、不分別不執著，這叫做無念。事情做不做？照做，照樣穿衣吃飯，睏了就睡覺，餓了就吃飯，一切都是一樣，沒有兩樣，用心不一樣。凡夫在境界裡分別執著，他造業；他在一切境界裡不分別、不執著，他不造業了。所以這個叫用功。六祖底下這一句話，這是警戒我們，千萬不要錯會了意思，如果認為說無念，什麼念頭都沒有了，『一念絕即死』，「念絕」就是念頭沒有了，就死了，就變成死人了。死了以後，馬上四十九天之後就投胎去了，投胎不曉得到哪一道去投胎去了，這個事情麻煩大了。所以這個大錯特錯，千萬不能夠誤會，『學道者思之』。

【若不識法意。自錯猶可。更誤他人。自迷不見。又謗佛經。所以立無念為宗。】

假如你要不認識『法意』，就是佛法的大義，你要是不能真正透徹明瞭，是你自己錯了，那是你自作自受，活該，不能怪別人。自己錯了，還去勸別人幹，這個罪過大了，所謂以盲引盲，這個罪過很大很大。『自迷不見』，就是沒有見道，沒有開悟，沒有見性，錯解了佛經，就是謗經，『又謗佛經』，這個罪業就造得更重更

重了。所以禪宗『立無念為宗』，於世出世間一切法，不但世間法不分別、不執著，一切佛法他也不分別、不執著。由這一點來看，我們就明瞭，真正參禪的人，對於佛法其他宗派，決定沒有毀謗的，決無毀謗之理。為什麼？他心清淨、心平等，他一切法都不分別、都不執著，他怎麼謗起？如果要謗其他的法門，他在經典、法門一定起分別執著，他才會自讚毀他。如果心境是平等的，這個念頭生不起來。

【善知識。云何立無念為宗。】

『云何』是為什麼。要把所以然的道理，為我們說出來，為什麼要以這個為修學的宗旨。

【只緣口說見性。迷人於境上有念。念上便起邪見。一切塵勞妄想從此而生。自性本無一法可得。若有所得。妄說禍福。即是塵勞邪見。故此法門立無念為宗。】

這個話說得非常非常有道理，也是把我們的病根說出來了，我們修行功夫為什麼不得力？為什麼不能入門？病根就在此地。那就是什麼？『口說見性』，這句話要是換過來講，口裡頭講佛法，講得天花亂墜，講得頭頭是道，可是怎麼樣？他在境界上有念，他放不下，心裡還是放不下，於一切境界還是分別執著，口裡說得再好也不中用。既然有分別執著，那就會起邪見，既然有邪見，必定有貪瞋痴慢跟著起來，換句話說，迷惑、造業、受報連著來，統統從這生的，這個是病根之所在。所以要曉得，『自性本無一法可得』。《楞嚴》上說，「圓滿菩提，歸無所得」。《心經》大家最常念的，「無智亦無得」，真如本性是一法無得。

所以有得這個念頭，就是個錯誤念頭。凡夫不能了脫生死，不能超越六道輪迴，不能成佛作祖，最大的一個障礙，就是他有得失的念頭，他認為有得有失。其實，錯了，沒有得失。真能把得失這

個念頭打掉，可以說你已經成功了一大半，一百里路也走了八、九十。只要有這個念頭在，這就是麻煩大了，沒有法子入門。這是入佛門，就是明心見性的大障礙。不但是明心見性的大障礙，也是我們講理一心不亂的大障礙。有得失，學六祖這個法門，決定不能入門。因為他這個門檻是明心見性，這是明心見性的大障礙，決定沒法子見性的。有得失的念頭，念佛還可以，帶業往生，凡聖同居土、方便有餘土還有得失的念頭。可是諸位要曉得，實報莊嚴土沒有，得失念頭沒有了。所以能夠把得失念頭打掉，念佛往生，生實報莊嚴土上品上生，法身大士。所以要曉得，佛為什麼教我們把得失打掉，因為本性裡頭無有一法可得，把這個念頭打掉，與本性相應，這是真的。得失是個妄念，絕對不是真實的，在《百法》裡面得失是不相應行法，拿現在的話來講，完全是抽象的名詞。

我們看底下的文，『若有所得，妄說禍福，即是塵勞邪見』。我們看現在有不少的人，在家出家天天搞這個，都講禍福吉凶，講神通變化，講這些。六祖認為這些統統叫塵勞邪見，「塵勞」就是煩惱，決定是增長煩惱、增長邪見。為了避免這個過失，使大家都能够明心見性，所以他這個法門『立無念為宗』，道理在此地。

【善知識。無者。無何事。念者。念何物。】

這把『無』、『念』兩個字分開來講。

【無者無二相。無諸塵勞之心。】

『無』的是這個，特別要記住這個『無二相』，特別要重視這個「二相」。二是什麼？相對的，我跟人就是相對的，就是二相。如何能夠把我跟人當中的界限把它消除掉，我與人是一相不二相，天下就太平了，人與人就能相親相愛，就能和睦共處。為什麼？你想想看，凡是有爭執都是二，無二裡頭還有什麼爭的？沒有爭的。拿現在的話說就是把所有一切對立的這些概念統統消除，這個叫無

，無有對立。因為無有對立，當然你就無一切煩惱，所有的煩惱都是從對立而生的。

【念者。念真如本性。】

這個容易懂，只要前面無二相，真如本性就現前，自自然然就現前。

【真如即是念之體。念即是真如之用。】

這個兩句話說得非常之好。所以學佛是活活潑潑的，不是死呆板的，它有體有用。

【真如自性起念。】

這就是自覺。

【非眼耳鼻舌能念。】

『眼耳鼻舌』就是講六根，六根它起作用，誰在那裡起作用？是真如本性。

【真如有性。所以起念。真如若無。眼耳色聲當時即壞。】

一切色相都是真如變現之物，真如是體，是能變；一切色相是用，是所變，能所不二。所以真正明白這個事實真相，你才曉得，確實是無二相，能所不二，能變跟所變是一不是二。所以他教我們用無念，這個有道理的，無念與事實真相相應，有念與事實真相相違，不順自性，無念它是順性的。

【善知識。真如自性起念。六根雖有見聞覺知。不染萬境。而真性常自在。】

這是真的，一點都不假，『自在』就是解脫。所以觀音菩薩在《心經》裡面，一開端就說「觀自在」。觀是什麼？觀照，觀就是無念，就是『自性起念』，叫觀。我們在日常生活當中六根接觸六塵境界不會觀照，不會觀照起作用就是迷，迷了觀照，迷了觀照起的作用就是著相，分別、執著，就是染污。觀照，照得清清楚楚，

不分別、不執著，所以他不染。外不著相，內不動心，所以他在一
切境界裡面得大自在。『真性常自在』，心自在，心自在身當然自
在。

【故云。】

這是經上說，也是《維摩經》上所講的。

【能善分別諸法相。於第一義而不動。】

你看看它多活，世出世間一切境界相沒有一樣不明瞭，沒有一
樣不清楚，它能分別。我們世間人能分別，不善；怎麼不善？有執
著。佛能分別一切法相，他善；善是什麼？雖分別而不執著。雖分
別善惡，不執著善惡；雖分別好醜，不執著好醜；雖分別高下，不
執著高下，他心裡沒有。心裡頭確實沒有善惡、沒有好醜、沒有高
下，平等的，這個叫善。我們分高下，心裡頭真的有高下，分好醜
真有好醜，與好他就生貪愛，與醜就生瞋恚，煩惱就跟著起來了。
佛雖分別怎麼樣？分別他心清淨，心裡頭不執著、不染著，他不生
煩惱，只生智慧不生煩惱，這個叫善。我們叫學『善分別諸法相』
，世出世間一切法相要善分別。

『於第一義而不動』，「第一義」也就是真如本性，也就是前
面講的直心、真心。真心，決定沒有動搖過，沒有迷失過。這是禪
宗的宗旨，也就是禪宗裡面所講的定慧。要想學禪，如果宗旨不明
，那就是參一輩子，也是個糊裡糊塗的禪，也是不得其門而入。六
祖所講的宗旨，不僅僅是禪宗，可以說一切大乘法門，都離不開這
個原理、原則，即使念佛也不例外。所以我們念佛人，讀這一章經
有很大的利益，用這個方法來助修，使我們能夠得理一心不亂；縱
然理一心得不到，還可以得個事一心。古人所謂「取法乎上，僅得
乎中」，上面得不到，還可以得個中等，對於將來往生西方極樂世
界的品位，決定有很大的幫助。好，我們今天就講到此地。

