

諸位法師，諸位同學，請坐。請看「賢首品第十二」：

我們接著看「開章」這段清涼大師的註疏，接著前面的文，我們把《疏》文念一遍，「此初發心，與下文十住初發心住，及發心功德品，有何別耶」，這是假設一個問答。因為《華嚴經》裡面發心講了三次，這個地方的初發心，與下文，這個下文是三會第十五品，三會第十五品就是十住菩薩，十住菩薩初發心。以及「發心功德品」，這是三會第十七品，就是「初發心功德品」，十住。這三個地方講的初發心有什麼差別？提出這樣一個問題，問得很好。

下面清涼大師就為我們解答，「此中發心，該於初後，取其成德，乃是信終，取其為本，乃在初發，雖如輕毛，功德初簣故，十住初發，即是此終」。到這個地方是一段，我們先看這段。此處講的初發心是十信位，下面兩處講的初發心都是十住位，十住初發心。一個是發心住，一個是十住圓滿，就是「初發心功德品」，那是十住圓滿。差別就是這個地方初發心，「該於初後」，該就是包括，包括初，也包括最後，後就是講後面所說的初住。十信圓滿，位子向上提升就是初住菩薩。我們曉得十信心滿沒有離開十法界，而是十法界裡面的佛法界，在十法界裡面這個位子最高，天台大師說這個地位叫相似即佛。

相似還不是真的，為什麼不是真的？無明沒破，像我們前面畫的圖一樣，無明破了之後才是真佛。真佛就是妄想分別執著統統都沒有了，無明就是此地講的妄想。無明沒破是菩薩，這個菩薩大乘教裡面也稱之為權教菩薩，也就是說不是真菩薩。真菩薩，諸位要曉得就是佛，分證即佛，那是真的，不是假的。真菩薩不在十法界

，十法界裡面的菩薩不是真的，相似的菩薩，相似的佛，都是屬於相似的，不是真實的。他破一品無明就脫離十法界，往上提升就是初住，所以初住也叫發心住。發什麼心？菩提心。換句話說，從此而後，他用心都是用的真誠、清淨、平等、正覺、慈悲，這就是真佛，他用真心。

真誠就沒有虛妄，清淨決定沒有污染，平等就沒有高下，諸位想想，相對的境界沒有了，這叫真佛，在《華嚴》裡面也稱他作法身菩薩。四十一位法身大士，江味農居士在《金剛經講義》裡，解釋經文裡面所講的諸佛，他的註解，諸佛就是四十一位法身大士。這個註得好！諸是多，哪些？就是大乘教裡面講的這四十一個位次。這四十一個位次，我們在講席裡面跟諸位多次報告，希望大家一定要記住。這四十一個位次到底是真的，是假的？你們諸位想想看，你的妄想分別執著統統斷掉了，還有階級嗎？如果說還有階級，真的還有十住、十行、十迴向、十地，諸位想想是不是還有分別？是不是還有執著？如果沒有分別，沒有執著，哪來的四十一個位次？這我們不能不知道。

為什麼佛在經上又要說四十一個位次？清涼大師在前面開示講得好，說四十一個位次，是他的妄想的習氣沒斷。跟諸位說，執著的習氣斷了，阿羅漢執著沒有了，有執著習氣；菩薩執著的習氣沒有了，分別斷了，有分別的習氣，這十法界裡面的菩薩；十法界裡面的佛，分別的習氣斷了，妄想沒有斷，所以他不是真佛。妄想一旦要是斷了，他就超越十法界，到一真法界去了。這就是我們此地所說的初住菩薩，初住菩薩就是宗門裡面常講的，破一品無明，證一分法身。那個一分你要記住，《華嚴經》所講的，一即一切，一切即一，所以這個境界我們六道裡面的人，不但是六道，就是連四聖法界的人也沒有法子想像。這個境界祖師大德給我們說，這叫不

思議解脫境界，不可思議的境界，這不能不知道！

因為每一位破無明、證法身的這些佛菩薩們，他們帶著有妄想習氣多少不一樣，但是妄想習氣不礙事。所以這四十一個位次，你不能說它有，你說它有，一真法界真的是平等法界。既然平等，哪有什麼高下？有高下就不平等，平等法界，所以不能說它有。也不能說它無，為什麼不能說它無？每一位法身菩薩習氣有厚薄不相同。習氣厚的，我們講地位就低，十住、十行，這是習氣厚的；十迴向、十地，是習氣薄的；到習氣完全斷了，沒有了，這叫究竟圓滿佛。實在講，究竟圓滿佛他們在法相上來講，跟初住菩薩真的是沒有兩樣。究竟圓滿佛應化在十法界，應以什麼身得度就現什麼身；初住菩薩亦復如是，他也應化在十法界，應以什麼身得度，他也現什麼身。所以，我們講他的智慧、他的德能跟究竟圓滿佛差不多！

我們十法界裡面的人，不但是我們六道凡夫，就是四聖法界的人看他們也沒有辦法辨別出來，這個道理要懂。往後要細說這四十一個位次，細說就是說他們差別在哪裡？差別非常微細，絕不妨礙他普度眾生。我們在四弘誓願裡面來講，他們圓滿了，煩惱無盡誓願斷，他斷盡了，只留著無明的習氣。無明的習氣沒有法子斷的，你要起個念頭，我要斷它，就錯了。你不是又起心動念了嗎？又墮在分別執著裡面去，哪有這個道理！向上一著，這個話是禪宗裡常講的，這就是講法身菩薩們的修行。他們怎麼修？真的是無修，無修而修，修而無修；無證而證，證而無證，這個話是法身菩薩的境界。我們千萬不要誤會，我們誤會「無修就是修，修就是無修，算了，我什麼都不要修了」，那你肯定墮三途。這些話實在講我們望文生義，把意思全都解錯了，這絕對不是我們的境界，不是十法界四聖的境界，何況我們。

同樣一個道理，西方世界諸位都知道有四土三輩九品，這個說

法跟《華嚴經》上十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺有什麼差別？真的沒有差別。我們從《華嚴經》上就悟到了，悟到什麼？悟到西方極樂世界四土三輩九品，不能說有，也不能說無，因為西方世界有很多是帶業往生的。雖然帶業，凡聖同居土帶業，方便有餘土帶業，實報莊嚴土就不帶業了，跟大乘、一乘裡面所講的法身菩薩沒有兩樣，完全相同。可是它的凡聖同居土、方便有餘土，確實得到阿彌陀佛四十八願本願威神的加持，它跟法性土圓融！也就是跟實報莊嚴土跟常寂光淨土融成一體，這是不可思議境界。這個在十方諸佛刹土裡面，釋迦牟尼佛沒有說過；只講到西方極樂世界，這是個非常特殊的地區。我們要懂得、要明瞭，不要產生疑惑，對我們念佛往生就不會產生障礙了。

如果有疑，疑就是障礙，那還不如什麼？不如那些鄉下不認識字的阿公、阿婆們，你叫他念佛，他就老實念，他不懷疑，往往他真的成功。他不認識字，他也沒有聽過經，他也沒念過經，就是一句阿彌陀佛念到底，居然念到一心不亂，他能夠預知時至，能夠站著往生，能夠坐著往生。令人羨慕！這就是中國古人所謂「唯上智與下愚不移」。老師教學，兩種學生最好教，一種叫上智，一說他就懂了，沒有懷疑，他也沒有問題；一種是下愚，他也沒有問題，他也不懷疑，老師怎麼教，他就怎麼相信，就怎麼做，絕對沒有疑惑。這兩種人好度。

最難度的是當中的，上不上、下不下，問題可多了，這個難度。那個問題多，所以世尊當年住世四十九年，天天為大家講經說法，為哪些人？就是為這些人。這批人難度！講經說法四十九年，慈悲到極處！講經教學的目的是什麼？就是幫助中間這些人，佔大多數，幫助他們破迷開悟。迷破了，悟開了，信心才堅定，像《金剛經》上所說的，「信心清淨，則生實相」。清淨，真的信心生起來

，願心生起來，能老實念佛了。什麼叫老實？不懷疑、不夾雜、不間斷，這就叫老實。這個樣子就有功夫，就得力了，他能成就。這是講到發心住，就是真佛，不是假佛了。

此中發心，該於初後，就是通前通後，前面是十信位的初發心，後面是十住位的初發心，通前通後。「取其成德」，本經所說的就是十信位菩薩修行成就的功德，這叫成德。「乃是信終」，就是此地賢首菩薩給我們做的報告，三百五十九首的偈頌，這是信終。

再看下面文，「取其為本，乃在初發」，這個初發就是今、現在，對我們來講非常重要！本是根本，凡是修行，如果沒有根本，像植物一樣，沒有根本，這個植物就是我們講的花瓶裡的插花，盆景裡面所種的小樹，這就是沒有根本，怎麼長也長不大。所以根本太重要了，根本在初發心，初信位的菩薩。諸位想想，從初信到十信圓滿，菩提心才長成，所以初住菩薩叫發心住，住就不動，他有了定位。菩提心絕對不會退轉，絕對不會變形，也就是我們講的真誠、清淨、平等、正覺、慈悲，永恆不變。

我們今天這十個字有沒有？我們同學自己想想，若有若無，有時候想起來，有時候忘記。而在日常生活當中你再細心去檢點一下，我們對人有沒有做到真誠？真就不假，誠則不虛，我們跟一般人相處還是虛情假意，真誠心沒有！什麼叫虛情假意？虛情假意有時候自己不知道。凡是會變的就不是真的，我們的起心動念，你就曉得變化多大！前念跟後念，前念滅、後念生，前念歡喜、後念憂愁，變化太大了。變化就不是真心，真心沒有變化，真心叫一味。我們講什麼叫真？什麼叫誠？清朝末年曾國藩先生在「讀書筆記」裡面，把誠做了個解釋，解釋得很好，跟佛法裡面講的相應。什麼叫做真誠？「一念不生謂之誠」。你想想看，一念不生，那還有什麼變化，沒有變化了。我們今天還有前念、還有後念，就沒有真誠。

有前念、有後念，這叫什麼心？妄心；沒有前念、後念是真心，你就曉得我們到底用的是真心、是假心。有前念、後念的又叫做輪迴心，你在六道裡頭搞生死輪迴。

諸位要曉得，起心動念這叫妄想，我們的真心已經失掉。真心的作用，就像《心經》上所講的，「照見五蘊皆空」，真心是照見，像一面鏡子一樣。大乘教裡頭常說，「一念不覺，而有無明」，或者說一念才動，覺性就失掉，覺性就是佛性。所以起心動念就無明起來了，無明是不覺，但是這個還很淡薄。從不覺生分別，分別是什麼？分別就是覺，這不是真的覺，這個覺的根從哪裡來？從不覺來的。所以這個覺就不是正覺，叫什麼？邪覺，它的根是八識，正覺的根是法性，那怎麼會一樣？法性是真心，正覺是真心；妄覺是八識，也就是妄心，根不一樣，學佛不能夠不清楚，不能不把它搞明白。

所以我們今天用的心不是真心，是妄心；要想用真心，雖然有，人人都有，太難了。佛講得很輕鬆，放下妄想分別執著，真心就現前。放不下！這三大類的煩惱，一個比一個嚴重。最輕的是無明，就是妄想，妄想最輕，再嚴重的就是分別，最嚴重的是執著。佛教給我們，最嚴重的先放，對於一切人事物不再執著，為什麼會不執著？因為你肯定，雖然自己沒有證得，肯定佛所講的是真的，不是假的。佛給我們說「凡所有相，皆是虛妄」，「一切有為法，如夢幻泡影」。我們晚上作夢，夢醒之後有沒有執著夢中境界？一般人不執著。為什麼？夢是假的，有什麼好執著！容易放下。佛告訴我們，現在這個世間六道輪迴，六道就是個夢境，六道裡面的一切，隨緣就好，不要再執著。能把執著放下，在佛法講，你就證得阿羅漢，你的障礙去掉三分之一，還有三分之二，所以你出不了十法界。但是執著沒有了，六道超越了，有執著，不能超過六道輪迴。

，你說這個東西多麻煩！

超越六道輪迴之後，你到哪裡去？到四聖法界聲聞、緣覺、菩薩、佛，這個佛是四聖法界裡面的佛。我們講這個經講得很詳細，大乘教裡佛說，七信位的菩薩，十信位，從初信、二信、三信、四信、五信、六信、七信，七信位的菩薩執著斷盡，沒有執著了，所以他超越六道。七信在哪裡？七信就相當於阿羅漢，在四聖法界的聲聞法界裡頭。他還有習氣沒斷，習氣要斷掉了，他就又升一級，聲聞往上面升一級，緣覺，或者是菩薩。這個位子裡面執著的習氣沒有了，他們在那裡修什麼？他們在那個地方斷分別。分別斷掉，沒有了，菩薩！十法界裡面的菩薩法界，分別沒有了，他有分別習氣；分別習氣也斷掉了，他就又升一級，十法界的頂頭，佛法界。

到把分別的習氣斷掉，分別習氣沒有了，破一品無明。我們一般講，放下起心動念，於一切法裡面不起心、不動念，這就叫破一品無明，十法界沒有了，超越了。到哪裡去？到一真法界去了，《華嚴經》上講的華藏世界，到華藏去了，念佛的人到極樂世界去了；諸位要知道，極樂跟華藏是一不是二。超越十法界。可是走華藏世界這個路，難！太難了，非常困難，不要說別的，就是執著就不容易。我們今天怎麼修？執著淡一點，分別淡一點，起心動念這個事情先不去管它，只能把分別執著淡一點，我們只能做到這個。淡一點是什麼？淡一點就是帶業，你沒斷！只有一個方法，一心稱念阿彌陀佛求生極樂世界，這個能做到。

所以《華嚴》末後也不例外，文殊、普賢這兩位大菩薩，勸導，勸誰？勸華藏世界四十一位法身大士，往生西方極樂世界。這做給我們看的！讓我們看了這個現相一下省悟過來。你看看最後人家的修行，真的是不容易！從四聖法界向上契入一真法界，這叫豎出，從六道、聲聞、緣覺、菩薩、佛，再到一真法界，豎出，難！這

難行道。淨土法門叫橫出、橫超，我不經過這個道路，我從旁邊就出去了，這就容易。旁邊出去之後就是極樂世界，所以這叫易行道。不管是橫出也好，豎出也好，根本在發心，我們有沒有發？甚至什麼叫菩提心，學佛的人能講得清楚的不多！

古大德有方便說，最常講的方便說是四弘誓願，四弘誓願就是菩提心。你想想看「眾生無邊誓願度」，這個心有沒有發？這句話如果我們用現代的話來把它翻譯一下，度就是服務，我們要發心為一切眾生服務，這就叫眾生無邊誓願度。你發心為他服務，你能傷害他嗎？如果對一個眾生你還傷害他，你這一願就沒有。傷害人不必說，有人他不傷害人，他認為眾生是人。蚊蟲、螞蟻是不是眾生？你有沒有為牠服務？這要問問自己！蟑螂、老鼠是眾生，你有沒有為牠服務？再往深處講，花草樹木是眾生，你沒有為它服務？自然生態是眾生，你有沒有去破壞它？你從這個地方去觀察，菩提心難！我們沒有為眾生服務，我們沒有本！所以功夫怎麼會有進步？

為什麼我們這個根本得不到？根本還有根本。這是大乘教，大乘教的根本是什麼？小乘。佛說得很清楚，「佛弟子不先學小乘，後學大乘，非佛弟子」，佛不承認。你要循序漸進，像念書一樣，總是要先念小學，再念中學，再念大學，再念研究所，佛承認的。小學、中學、大學都不念，一下就念研究所，那佛不同意。小乘裡面教什麼？教你做人。人都做不好，你怎麼能作佛？怎麼能作菩薩？所以小乘教裡面都講人天法。中國可以說是唐朝中葉以後，我們就不學小乘了，為什麼不學小乘？我們學儒，我們學道。儒家、道家代替了小乘，這行，你有儒、道的基礎，可以一下就得到大乘的根本。所以，今天我們的麻煩來了，小乘不學，儒也沒有，道也沒有，剩下只有一個老實念佛的人能得度。可是老實人難找！幾個人老實？



我們想想都不是老實人，為什麼不是老實人？妄念太多；老實人沒有妄念，老實人沒有懷疑，老實人能一切放下，老實人一心歸向淨土，決定沒有雜念。我們今天的修行，有疑惑、有雜念、有懷疑、有憂慮，不老實！又沒有根本，怎麼能成就？所以這些年來，我們特別強調從根本修，儒家的根是《弟子規》，道教的根是《感應篇》，佛的根是《十善業道經》，希望從這三部經上去扎根。然後你就有本了，你的初發心就真發了，那就不是假的發。雖然發了，發了之後要好好去修，怎麼修法？「煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」。眼前要學的是當中這兩樣，要學斷煩惱，認真斷煩惱，認真的去學法門。在我們現前這個階段，初學的階段，學法門一門深入，長時薰修；到什麼時候法門無量統統可以學？煩惱斷盡。

學習還是有次第，煩惱沒有斷盡，不能學很多法門，所以學一門。一門深入，長時薰修，真正的用意還是在斷煩惱。煩惱慢慢減少，慢慢斷了，智慧慢慢開了，一旦煩惱盡了，豁然大悟！宗門講明心見性，教下叫大開圓解，你一下就開悟，開悟之後就法門無量誓願學。沒有開悟之前不行，沒有開悟之前我們學一個法門，一門深入，這一個法門幫助你開悟，幫助你斷煩惱。佛、菩薩、祖師大德給我們設定的這些方法，巧妙極了。最怕的是我們自以為聰明，故意不遵守佛菩薩的教誨，以為自己很行，現在就要涉獵許多法門，結果搞一輩子一門都沒通，這叫真正可惜！妄想分別執著絲毫沒有減少，那麻煩就大了。將來的生死，在六道裡頭輪迴，該怎麼生死還是怎麼生死，沒有用處，那就全錯了。你要明白這個道理，取其為本，乃在初發，我們今天初發心學弟子規，學十善業，學感應篇，取其為本，那就幫助你初發心。

底下的比喻說，「雖如輕毛，功德初簣故」，這個事情雖然很

輕，不值得一提，輕如鴻毛，它有功德，功德是什麼？初簣。好像我們用泥土堆成一個山，那山是很多泥土堆的。剛剛沒有堆成山，我這是一鏟的土、一瓢的土倒下去，這是初簣。只要功夫不間斷，慢慢累積，它自然就成山。所以初簣是起步，我們今天講弟子規、十善業、感應篇，初步。「十住初發，即是此終」，十信圓滿，就是十信初發的圓滿，終就當作圓滿講。十信位初發心的圓滿就是初住。初住了不起！超越十法界了，這道理不能不知道，我們用功的順序先後就明白了。現在時間到了，就講到此地。

諸位法師，諸位同學，請坐。我們接著看後面這一行，「成彼初發，此終為能發，彼是所發，此正是發起之發，義兼開發，彼是開發之發，義兼發起，其發心品，正顯十住初心之功德耳，以斯甄別，非無有異」。到這裡是一段。成是成就，彼初發就是十信位的初發心，這是十個位次初發心，到十信心滿成就初發心；信位的初發心成就圓滿，到第十信成就圓滿。這一句裡面含的意思很廣很深，我們必須要知道。十信位的初發心是在凡夫，就像我們現在這個地位，他成就圓滿，是十法界裡面的佛法界。諸位想想看，從我們人間、欲界天、色界天、無色界天，再到聲聞、緣覺、菩薩、佛，這句話裡頭包含這麼多的位次。

此終，這個終是現在講的十信心滿，十信心滿這是能發，「此終為能發」。「彼是所發」，彼，這個要記住，彼是講的初住，初住菩薩是初發心住。就是菩提心真的發出來了，從此以後不再用妄心，不再用輪迴心，用真心。由此可知，十信位都是在培養菩提心。菩提心發了，發了怎麼樣？若有若無。發了之後你要好好把它培養起來，正像種樹一樣，那個種子，像種桃樹，桃樹的種子種下去之後，這時候才發芽。發芽很嫩，稍微不謹慎，這個芽就會被摧毀掉，所以你要好好的保護它，要好好的去灌溉它。一直到它長成小

樹，風吹不倒，確實根長了力，那就好比是初住的發心，叫發心住，真正能夠長成，不再需要人照顧了。我們在沒有成小樹之前，是要小心照顧它。

由此可知，我們在《金剛經》裡面看到，世尊囑咐菩薩，要常常護念小菩薩，常常照顧他們。這個很難得，他發了菩提心，他將來就能成菩提道，諸佛菩薩都有義務來照顧他。所以諸佛護念，龍天善神擁護，一直要幫助你到發心住。這個幫助的階段、過程就是在十法界，離開十法界不需要照顧了，那就成就了。由此可知，十法界裡面的菩提心有進有退。到初住就不退，菩提心絕對不會再退轉，那就成功了，所以那個發是開發的發。十信位呢？十信位是發起的發，當然裡頭有開發的意思，可是偏重在發起。到初住菩薩，他是開發的發，雖開發他也離不開發起。他是從十信位這個基礎再提升到十住，所以開發裡面有發起的意思，發起裡面有開發。可是它的偏重不一樣。在十信位的時候是發起，十住以上是開發，菩提心開花結果，那真的是開花結果了，這個比喻比得很好。

「其發心品」，這就是「初發心功德品」，「初發心功德品」就是初住菩薩。「正顯十住初心之功德耳」，這品經裡面要跟我們講的，是顯示十住，十住初心就是初住菩薩，初住菩薩的功德。「以斯甄別，非無有異」，前面問這三個有什麼差別？這把三種不同，清涼大師為我們講清楚、講明白了。它的異同我們都清楚、都明白。

下面引經來說，「故瓔珞云」，《瓔珞經》上講，「發心住者」，這就是講初發心，十住菩薩的初發心，發心住者。「是人始從具縛，未識三寶，乃至值佛菩薩教法中，起一念信，便發菩提心，既云始從凡夫最初發心，明知此中發心，該於初後」。引用經文的意思，說這個人（這個人是初住菩薩）始從具縛，具縛是煩惱，這

個煩惱就是妄想分別執著，開始從煩惱。「未識三寶」，三寶是自性三寶，就是自性覺是佛寶，自性正是法寶，自性清淨是僧寶，這是要注意到的，這是講自性三寶。「乃至值」，值就是緣分，我們講遇緣，遇到哪些緣？遇到「佛菩薩教法中」，這個很重要，遇到佛菩薩教化當中，佛是聖人，菩薩是賢人、是君子，「起一念信」，這一念信是一念淨信，便發菩提心。這什麼人？確實在我們凡夫當中，他過去生中十信修滿了。修滿了，無明還沒有破，他遇到了緣分。在中國最好的例子是禪宗六祖惠能大師。我們在《壇經》上看到的，他很年輕父親過世，他養他的母親，非常孝順。自己沒有念過書，住在農村裡面，每天砍柴度日子，砍一批柴挑到城市裡面去賣。

這樁事情我在童年的時候，抗戰期間當中，我們住在城市裡面，燒柴火，有賣柴的。所以這是生活相當艱苦。挑一擔柴到城裡賣，賣了柴之後，拿這個錢買一點米回家，能大師是賣柴的。在那個時候賣柴、賣水，挑水的，城市裡面沒有自來水，一般的水都在河裡面、小溪裡面，去挑水，挑一擔水挑到城裡面賣水。那時候生活相當不方便，所以這些苦力總是賣柴的多，賣水的多，這是生活必需品。另外出門旅行，在那時候拉黃包車，現在看不到，現在連三輪車都很少，那時候人力車、黃包車都是屬於苦力。

你看看惠能大師雖然是賣柴的，他聽人念經，一聽就開悟。聽客人念《金剛經》那就是緣，乃至值佛菩薩教法中，念《金剛經》，裡面在念經，他在窗外聽。從前的窗戶不隔音，窗戶用紙糊的，沒有玻璃，所以窗裡面有人讀書，窗外聽得很清楚。聽到念《金剛經》，念到「應無所住，而生其心」，他就好像開悟了。回到裡面去找這個念經的人，問他，你念的是什麼？這個人很客氣的說，我念《金剛經》。他就把他聽經的感想、感觸講給他聽。那個張居士

一聽，這個人根太利！他念了多年，都沒有辦法曉得《金剛經》的奧義，居然他聽聽就能懂。所以對他很尊重，並沒有把他看作是個賣柴的，不認識字，覺得這個人是個了不起的人。於是就勸他。他說：你的經是從哪裡來的？我是從黃梅五祖那裡得來的。他就介紹他，最好你到黃梅去參訪五祖。這是緣分，這段所講的我們用祖師修行證果來做為證明。

在中國歷代，凡是修行成就的，在禪宗裡面大徹大悟、明心見性，六祖以後在他一生教學當中，達到這個標準的有四十三個人。這四十三個人，絕對不是這一生才修行的，這一生才修行不可能，過去生中生生世世，他們從初信位修到十信位。十信位沒有離開十法界，功夫不錯了，接近初住，但是沒有超越。這些相似位的佛菩薩，他們知道，哪個地方有善知識，應當到什麼地方去修學，他就應化來了。阿羅漢以上都有這個能力，應以什麼身得度，他就來現身；一方面是幫助眾生，一方面是提升自己。沒有出十法界的，以提升自己為第一優先，幫助別人是其次。已經超越十法界，到一真法界了，他們到十法界裡面來，第一個是幫助眾生，提升自己是列在其次。自行化他是一不是二！

可是這兩個他有偏重，沒有證到初住的，偏重在自利；已經證得初住以上的，就是破一品無明以上的，偏重在利他，決定是把利他擺在第一，自利沒有這個念頭，都是利他。因為他的自利是破無明習氣，無明習氣這上面沒法子用功，所謂無功用道，隨著時間慢慢自然習氣就消失了。這個時間，大乘經裡面講需要三大阿僧祇劫，可見得斷這個習氣是多麼困難。三大阿僧祇劫是自然成就，你沒有辦法提前，不像前面十信位的修行，十信位修行裡面確實有快有慢，都是很長的時間！我們看是看到果報，好像我們去參加人家畢業典禮一樣，參加博士班畢業典禮，今天都拿到學位，這四方帽子

戴上。你沒曉得他博士班念了多少年！前面還有碩士班，還有大學士，還有中學，高中三年、初中三年，小學六年，念了二十幾年才拿到學位。

我們看到惠能大師，看到許多禪宗大德，大徹大悟，明心見性；看到教下的這些大德們，大開圓解；淨土宗裡面得理一心不亂，名詞不一樣，境界都相同。這些就是我們參加他的博士班畢業典禮，前面累劫的修行，不是一世、二世、三、五世，不是！真的是累劫修行。佛經裡面常講，無量劫的修行，才把執著、分別斷掉了，習氣也斷掉，只留著一品無明在；也都是差不多了，遇到緣他立刻就斷了。惠能大師是個非常明顯的例子，我們一看就知道，這種人佛法裡面通常講是再來人，不是這一生開始修的。

所以他到黃梅跟五祖一見面，談話那種態度言論都不是凡人。初見面，五祖問他：你是哪裡人？嶺南的。嶺南我們講蠻子。五祖也是開玩笑說一說，也就是說那個地區文化落後，沒有開化的地方。而惠能大師接著答覆，那個地方雖然是蠻荒，沒有開化，但是那個地方人的佛性跟一般修行大德的佛性沒有兩樣。這個答覆就是很出乎人意料之外的，佛性沒有南北之分，沒有開化不開化之分。所以五祖一聽這個人的根性，確實跟一般人不一樣。而當時惠能才二十四歲，我們今天講年輕小伙子。雖然沒念過書，沒受過教育，但是他的禮數很周到，非常謙虛，非常恭敬，對任何一個人都謙虛恭敬。五祖一看，這就是法器，派他到碓房去破柴、舂米。破柴，他是砍柴的，他很熟悉，你看分配他的工作，知道他以前幹什麼的！這個工作他幹起來輕鬆，破柴、舂米，八個月磨鍊他，修福，為大眾服務。沒有上過禪堂，也沒有聽過講經。

八個月之後，五祖年歲大了要傳位，叫大家跟他學的這些學生，每個人寫一首偈子送來看看，看有沒有明心見性的。有見性的，

把衣鉢傳給他，他就是禪宗第六代祖。故事就從這麼引起來的。這麼多的學生，誰也不敢作偈，因為什麼？他們有個學長神秀大師，也是五祖的學生，等於說他們的大學長，常常代替老和尚講經教學。人家一想傳位，肯定是神秀，那還能是別人嗎？所以沒有一個人作偈子，逼著神秀不能不作偈，他也知道。神秀偈子作出來之後，大家都念，惠能聽到了，一聽就曉得沒開悟。「身是菩提樹，心如明鏡台，時時勤拂拭，勿使惹塵埃」。他一聽，沒開悟，所以他找人，他也很讚歎，這首偈子好，我也要作偈子前面拜一拜。於是有人帶他，偈子是寫在牆上的，到牆那邊去拜。拜完之後，他對別人說，他說我也有首偈子，但是不會寫字，哪個人代我寫一寫。

這時候有個張居士，是個做官的，感覺到非常驚訝，怎麼從南方沒有開化地方來的人，你也會作偈？張別駕確實就幫他代寫了。寫了以後，果然大家看到都感覺得非常驚訝，他的偈子是「菩提本無樹，明鏡亦非台，本來無一物，何處惹塵埃」。這一傳誦，五祖聽到之後，馬上把這個偈子擦掉，告訴大家，沒開悟。為什麼？怕人害他，嫉妒障礙很多！過了幾天大家都平了，覺得什麼？也沒有開悟，老和尚說了沒開悟。過了幾天之後，到風平浪靜，老和尚到碓房去巡視。巡視走到碓房，看他在舂米，就問他「米舂熟了沒有？」他們的話這是禪機，話中有話。你不會聽的，真的以為他舂米，老和尚問米舂熟了沒有？

惠能大師一聽知道，他們兩個心心相印，問他米舂熟了沒有？意思就是說，你的修學有沒有到圓滿？是這個意思，熟就是圓滿成就。惠能答覆說早就熟了，只是還沒有篩。篩是什麼？印證。我早就成熟了，沒有人給我印證，我在等著印證。老和尚拿著拐杖在他碓上敲三下就走了，人家不知道什麼意思。他曉得，叫他半夜三更到方丈室去找他，給他印證。你看他們的動作，很多人跟在面前不

知道，只有他們兩個人心裡曉得。半夜三更到方丈室，老和尚給他講《金剛經》，也是講到「應無所住，而生其心」，他就豁然大悟。以後就不要講了，一切就通了，衣鉢就給他，半夜叫他趕快走，怕有人害他。逃到南方去避難，避了十五年，躲在獵人隊裡頭沒人知道。十五年之後，緣成熟了才出來。出來的時候就是現在廣州的光孝寺，印宗法師在那邊講經，他去聽經。看到外面風吹著幡，風動、幡動，從這個地方身分暴露了，已經十五年。這個時候他將近四十歲，二十四歲成就的，三十四歲、四十四歲，差不多他將近四十歲。

這就是起一念淨信，便發菩提心。他真誠、清淨、平等、正覺、慈悲就浮現前，從此之後絕對不會退轉。這叫大徹大悟，明心見性，見性成佛，超越十法界。境界雖然超越十法界，身體還在人間，這就是應以什麼身得度，就現什麼身。在那個時代，應以禪師身得度，惠能大師就現禪師身；應以法師身得度，他就現法師身。像清涼大師、賢首大師、智者大師，這是現教下的法師的身分；終南山的道宣律師，現律師的身分，戒律；廬山慧遠大師，示現淨土宗的身分。各人接引一類根機，不同的根機。他們這些人至少都是十信心滿，示現大徹大悟、大開圓解、理一心不亂，示現。你要說他們的地位，最低限度我們知道在發心住這個地位。當然很可能他們在發心住之上，二住、三住、四住、五住，乃至於十住、十行、十迴向，乃至於十地，那些菩薩都很可能。應化在我們這個世間，度什麼人？度有緣人，佛度有緣人，沒有緣的他就沒法子度；不是他沒有能力，是沒有緣的人不接受。

你看看信徒們都是這種樣子，古今都不例外，有人羨慕惠能大師，到他的會下做他的弟子，這修禪去。有人歡喜學《華嚴》的，到賢首大師那裡去，到清涼大師那邊去，他們是專門學《華嚴》的



。有些喜歡學《法華》的，到天台山去，智者大師在那邊講《法華》。這就是眾生愛好不一樣，興趣不相同！這些愛好跟興趣與前世都有關係。前世就學這門功課，沒學得好，這一生來接著再幹。所以，修行是生生世世，不是一世。

只要真幹、好學、勇猛精進，你決定遇到好老師。好老師是誰？就是這些法身菩薩到這個世間來應化，你要相信佛氏門中，不捨一人。真幹，佛菩薩要不來幫忙，他發的願就不能兌現了，眾生無邊誓願度。你跟他有緣，他一定會照顧你。有人說找不到好老師，那是錯誤的，為什麼找不到好老師？你沒有真正發心。真正發心，就有真正好老師來幫助你；不是真正發心，遇到好老師也枉然。不肯學，懈怠、懶散，學了一生都空過，沒有成就，這種人就遇不到善友。所以這是說明起一念信，便發菩提心，菩提心一發就成就了，這一發就成佛了。

「既云始從凡夫最初發心，明知此中發心，該於初後」。在我們這個世間示現的，我們就事相上來看，惠能大師是個凡夫！許多宗派裡面的祖師大德，年輕的時候示現也是凡夫。最近的，近代的虛雲老和尚，年輕的時候剛剛學佛，凡夫！我們淨土宗第十三代的祖師印光大師，很多人都知道這是西方世界大勢至菩薩再來的。沒有接觸佛法之前，他謗佛、謗法，示現的是凡夫，始從凡夫；接觸佛法之後，他很快的就契入境界，真的菩提心現前。從什麼地方能看得出來？從他能萬緣放下。你看他的生活，看他教人，教化眾生，看他處事待人接物，跟經典上講的佛菩薩的行持沒有兩樣！

你細心去觀察，像《弟子規》上一百一十三條，你細心觀察，他統做到了。《太上感應篇》、《十善業道經》，我們常講的沙彌律儀、比丘戒、菩薩戒，再看看我們前面剛剛念過的「淨行品」，印光大師在日常生活當中有沒有做到？做到了。惠能大師做到了，

賢首大師、清涼大師、智者大師做到了。要從這些地方微密觀照，我們才能學到東西。所以說「此中發心」，此地講的「該於初後」，初，十信位的發心；後，十住初發心，初住發心通前通後。

下面則假設的一個問答，「問，此既是初，何得乃具後諸行位，及普賢德耶」。這個問得好！既然是初，這個問實在講是代我們問的，我們今天是初發心。實在講連這個初還沒得到，我們在準備的階段，希望我們這一生能夠得到初發心；可是我們實在講，我們的方向、目標是另外一條路。這個經我們要學，使這個裡面的理事、境界我們能夠徹底明瞭。我們走路是走另一條，持名念佛，求生淨土；我們走這條，因為這條太可靠，肯定能成就。但是這部經對我們的幫助很大，讓我們走那條路清清楚楚、明明白白，不會走錯，不會走到歧途。所以我們的解門依《華嚴》，我們的行門依《彌陀經》，依《無量壽經》。這樣好！

所以他問：此既是初，為什麼他能夠具足後面的諸行位及普賢德耶？這就問得多了。諸行位是三賢，及普賢德是十聖，初發心裡頭就具足了究竟圓滿。正如同種樹，這一個核桃仁種在泥土裡面，剛剛發芽，我們就曉得它將來會長成大樹，開花結果，果實纍纍，這就通前通後。這個小樹苗通前是什麼？前面那個桃仁埋在土地裡，那是前；後面，將來它會長成大樹，貫通的。我們今天一念發心，這是初心，確實能通，貫通十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，真的貫通。幾時能成就？那在於自己的努力。

大乘教裡面，佛說世法善根有三，世間一切善法你要成就，它有三個根，這三個根是無貪、無瞋、無痴，所有一切善法從這三個根裡面生的。那反過來，反過來叫三毒，反過來就是貪、瞋、痴這三毒。所有一切的惡業、煩惱習氣都是從三毒生的，這我們不能不知道，我們要懂得，要明瞭，要把它糾正過來，「息滅貪瞋痴，勤

修戒定慧」。出世間菩薩善根只有一個，「精進」。那你要問菩薩什麼時候有成就？就看他精進，就看他努力。我們如果能夠知道好學，知道精進不退，那你的速度會很快。凡是不能成就，沒有別的，都是因循苟且、懈怠懶散，這樣自己就退轉了，沒有辦法提升。但是學習，外國人講學習，我們佛門講修行，不是這一生一世，是生生世世，我們今天的修行也是接著我們前生宿世，哪有一生當中會有成就的？

我們看今天念佛往生的，看今天學教，在教下能有相當成就的，絕對不是這一生的事情。我年輕時候跟李老師，我跟他那年三十一歲，老師告訴我，他講經講得不錯，讚歎的人很多。老師跟我說決不是一生，過去生中也許是法師，這一生現居士身。修持修得很好，持戒念佛，為人演說，他一生就幹這個。我們是受了他的教化，受了他的感動，跟他走同樣的路，所以一生沒搞道場，一生也沒有教誡僧徒。好在在這個時代，科學技術發達，我們有這麼個緣分，利用高科技的手段把大乘佛法向全世界弘揚，總希望講清楚、講明白，讓大家斷疑生信。下面是解答問題，現在時間到了，這段問答我們明天再繼續。