

請掀開經本，八十三面第五行第二個字看起：

「八者護心，護即護持，善能提防之義，謂以無相護護，使諸外道八倒，不燒正信，以護根本，法體集散，不可護故」。這是十住菩薩十心第八。第八是講護心，我們平常講護法，這個地方給我們說的護持，護是防護的意思，我們一般講保護。預防不讓邪知邪見，不讓一些妨礙道心、障礙道行的事情發生。到後面還有廣說，也就是詳細的來討論。善能提防之義，著重在這個善。他有善巧方便，所以才能真正做到了護法。為什麼用善？就是防護的方法，我們今天講的手段非常的靈活，不是死呆板的，不是一成不變的，如果是一成不變，達不到護持的功能，所以他一定有善巧方便，以智慧為基礎。

底下說得很好，謂以無相護，換句話說，無相就是不取相，離一切相。離一切相心地清淨，換句話說，以清淨心護持，這才叫真正的護心。底下幾句是講外面境界，外道。外道是八倒，倒就是顛倒的知見，我們今天講邪知邪見。這到後面經文我們再詳細的來討論。它不擾亂我們的正信，正信就是根本，這一條是相當不容易。正信是佛法的根本，所以佛法是從正信開始，然後提升到正見、正行，最後到正覺。佛稱之為無上正等正覺，可見得這個正信不容易。

那就是外面的知見太多了，很容易把你的正信破壞。譬如說，我們修念佛法門的、修淨土的同修，有些道友來跟你說禪好，哪個地方有個大禪師高明得很，你要不要去到他那裡跟他學學？好了，你就跑去參禪去了，你淨土的信心被破壞了。參了一點禪，那裡還

有個密宗的上師，了不起有神通，你要不要去？你這個心又動了。你這個心始終是個動搖的心，沒有根本，佛法裡面學學，現在外道也興盛得很，你說這裡講的正法幾個人聽？你說他那個邪，他那聽的幾百人、幾千人，難道那麼多人都邪知邪見？你聽聽，不錯是有道理，好你跟他去學去了。不容易，相當不容易！所以要曉得許許多多外緣破壞我們的正知正見，這在從前修學是決定不容許的。

我們在講席當中以往跟諸位報告過，自古以來世出世間的教學都著重師承，這個師承就是自己沒有開悟之前就是跟一個老師，為什麼？建立正信。開悟之後這才可以參學，無論哪個地方講經說法你可以隨喜、可以參學去。沒有悟之前只跟一個老師。所以現在人不容易開悟，原因在哪裡？他一開始學就有很多老師，有很多的法門，結果變成什麼？無所適從，聽聽這個也好，那個也不錯，其實在任何一法裡面都沒有建立信心，虧吃在這個地方。沒有一個師承，沒有一個法門，總是猶豫不決。要曉得光陰寶貴，古人說「一寸光陰一寸金，寸金難買寸光陰」，光陰就是壽命，壽命有限！這樣猶疑不定，浪費了寶貴的時間太可惜了。所以此地講「護心」，最重要的就是講護正信，正信是學佛的大根大本。底下一句說「法體集散，不可護故」，這一句話反顯出來我們要護的是什麼，這就非常明顯。

再看底下一條「九者喜心」。喜所謂是喜悅，法喜充滿。「喜即歡喜，離苦得樂之義」。什麼時候你歡喜？真正得樂了，這個地方所得的法樂。「謂見他人得樂，常生喜悅，靜照樂心，緣一切法故」。底下幾句是講喜心的相狀。這個喜心是什麼樣子？看到別人離苦得樂他歡喜了，他的歡喜心是遍緣一切法。凡夫歡喜心是有限度的，也有不少的人看別人離苦得樂，他就嫉妒，他就不高興，那是障礙，那個是妄心。這個地方是用真心，所以他的心量非常之大。

，見到別人離苦就跟自己離苦沒有兩樣，見到別人得樂就跟自己得樂沒有兩樣，所以他能常常得到法喜，而且曉得自己的心量廣大。我們講的拓開了心量，所謂是「心包太虛，量周沙界」，唯有大心量才能學佛，心量小是修學的障礙，所以學佛一定要從拓開心量做起，一定要從法喜充滿處得受用。

底下一條「十者頂心」。頂是比喻，「即人頂」，我們人的頭頂，這在一個人身這是最高了，沒有比這個更高。「無過於上，尊貴之義」。這在十住裡面他已經到頂了，十住菩薩他是最高的。「謂以最上頂智」。這是我們平常講的最高的智慧，最圓滿的智慧。

「滅無我輪」。最高的智慧才能將我執斷掉。輪是輪迴，無我就脫離輪迴了。所以小乘阿羅漢破了我執超越三界，大乘權教菩薩或者是圓教第七信位的菩薩也是破我執，這樣才能夠超越六道輪迴。

所以「斷除十使」，十使就是見思煩惱，五利使、五鈍使。五利使是見惑，身見、邊見、見取見、戒取見、邪見，這五條叫五利使，形容它的猛力。貪、瞋、痴、慢、疑這五條是思惑，叫五鈍使。雖然遲鈍不容易斷，所以古人講的斷這個鈍使往往是藕斷絲連，很難斷。我們在小乘斷證裡面也能看到這個情形，像小乘初果須陀洹就把三界八十八品見惑斷盡了，而三界八十一品思惑你看看二果、三果、到四果才斷盡，可見得思惑難斷。斷了之後我執就破了。

諸位要曉得修行是在日常生活當中，日常生活當中我執要斷，你的功夫才會有進展，處處有個我的本位，堅固的執著不容易，太不容易了。這一種堅固的我執，如果不修淨土，八萬四千法門任何一個法門決定不能成就。因為八萬四千法門都是從破我執開始，你的我執是天天增長，這怎麼行？我們舉一個淺顯的例子，譬如持戒。你要曉得小乘人為什麼要經過那麼長的時間才能證得四果羅漢？我們想想這個道理，為什麼大乘人比他不曉得快上多少倍，原因在

哪裡？大乘人持戒不固執，小乘人持戒堅固固執，固執怎麼樣？我執不容易破除，持戒堅固的持戒，持戒才能得定不能開智慧，為什麼不能開智慧？他固執，我執不破智慧不開，所以小乘人沒有智慧，有定功沒有智慧。大乘人持戒他能隨緣，小乘人持戒不隨緣，這是小乘人固執之處，我們一定要懂得這個道理。

所以這個戒律，今天講持戒也很難，為什麼？沒有人懂得戒律，戒律要講清楚的，不是說教你這一條，你死守在一條，那錯誤了。每一條戒律有戒體、有戒相、有戒行、有戒法你都要懂，而且還要懂得什麼？開遮持犯。最低限度每一條戒律你要懂得這八方面，你才能談得上持戒，否則的話，就變成死在戒條裡，增長固執。充其量你得一點人天福報，除此之外，你什麼都得不到，這是我們一定要明瞭的。所以這個戒律你看看在三藏裡面佔一藏！我們今天在講戒經，《梵網經》，你想想看這個戒經薄薄的那麼一點點，你看看古德的註解，這個註解是分量最少的，註得最淺的。我們選這個本子來用，裡面有很深的道理。而且這個持戒的人還容易造罪業，往往看到大乘人，好像一切比較隨緣，瞧不起，生貢高我慢的心，輕視別人；自己戒心很清淨，他不行。

不要說你們了。當年在唐朝的時候，我們八大宗裡面的律宗第一代的祖師道宣律師，終南山的道宣律師他就犯這個過失。有一次窺基大師從終南山經過去拜訪他，他就瞧不起他，因為什麼？窺基大師太隨便了，好像是不注重這些小節，不注重這些小小戒律，他不太重視，好像是不重視這個。而道宣律師戒行精嚴，他感動的是天人供養，他住在終南山，他是持午，日中一食，真正是照戒律去做的。他每天中午天人來供養，窺基大師那一天來拜訪的時候，中午天人就沒送飯來，窺基法師走了，到了第二天中午天人又來供養了，道宣律師就責備他，昨天你為什麼沒有來給我送飯？他的意思

就是說窺基大師要在此地，你看天人供養，這是一般法師所得不到的，也可以在窺基大師面前炫耀一下，你有什麼了不起的，我感天人送供，哪曉得天人沒來。第二天一問，這個天人就告訴他，昨天有大乘菩薩在這個山上，山的周圍都是諸天天神、護法神保護著，我進不來。道宣律師聽了這句話之後心裡慚愧到極處，他說我瞧不起的人，原來他比我高得太多太多！我感動的才一個天人供養我送飯吃，他走到那個地方諸天護法天神護衛著，連供養我的這個人都進不來。

你們想想這個大乘戒跟小乘戒差到哪裡去？小乘戒是斤斤兩兩在戒相上計較，大乘戒在心地！所以大乘菩薩法論心不論事，在事上看起來好像太隨便，所以大乘法裡講犯而不犯，事上你看到人犯了，人家心清淨沒犯；小乘戒是論事不論心，不一樣。小乘戒是講事，在事相上結罪不論心。譬如說殺生，小乘在事相上，你殺了這個有情眾生那就是犯了殺戒，心裡沒有想殺可是殺了，犯了殺戒；大乘結罪不如此，心裡面沒有起心動念沒有殺，事上殺了他沒有罪，他不結罪，這大大的不一樣！大乘戒戒在心，難，非常非常之難。所以大乘戒的人起心動念處皆罪，所以小乘戒好持，容易持。我心裡恨透了，想殺那個人沒殺他，不犯戒，但在大乘戒裡面就犯戒了，所以這個戒律要細細去研究。。

現在講戒的地方少！像這一部戒經細細講要相當長的時間，這是我們舉一個例子來說明持戒不容易。真正持戒的目的是叫你得定，是叫你斷惑，是叫你離苦得樂，這是我們持戒的目的。持戒絕對不允許增長我見，增長我執，增長貢高我慢，那就錯了，大錯特錯了。所以這個戒律，古德是一再告訴我們，戒律是律自己不是律別人的，持戒的人應當把別人看作佛菩薩。像道宣律師遇到這麼一回事情之後，以後他改變了，從此以後絕對不敢輕慢這一些弘法的法

師們，自己戒律精嚴，不敢再輕慢別人，曉得那不一定他是古佛再來、菩薩再來，人家守的是心地戒，我們今天在事相上持戒怎麼能跟人家相比？我們要是笑話他，這個罪過多大！所以戒律是戒自己的，不是拿著戒律去批評別人，諸位要千萬記住。如果把這個概念要是搞錯了，我們學佛自自然然就有很大的障礙，這個障礙不是障礙別人，是障礙自己。

底下講「不受六道果」。六道的業因就是見思煩惱，此地講的十使，因斷掉了，果當然就沒有了，所以能夠斷除十使之因就不受六道的果報。「住頂三昧正定」。頂三昧正定，頂是最高的意思，這個最高剛才說過了，十住裡面最高的，當然比他更高的還有十行位，這十住是一個階段，在這個階段裡面是最高的。「發行趨道性實，不離正信故」。這是信心在這個時候到圓滿了，不離正信。三昧正定，三昧是印度話，正定兩個字是中國話，這一句是梵華合一，所以一半梵語，一半中國話，意思是相通的，三昧就是正定，正定就是三昧。三昧也翻作正受，受是享受，到這個時候才是正常的享受。

由此可知，如果我們沒有能夠離開見思煩惱，我們的享受就不正常，為什麼？你這個享受是落在煩惱心所裡面，所謂是苦、樂、憂、喜、捨這五種受，這五種受都不是正常的。正常的享受是離開這五種不正常的受，才叫做三昧正受，也叫正定，這個時候的心可以說念念都與道相應。道就是真如本性，所以發行，發是發起，行就是一切造作行為，它這個行為是趨道性實，真性是真實的，不離正信。

底下跟我們說，「自此十心圓明」，十心圓明就是十住。從初住到十住，這十心都修成了，從捨到頂，十心都修成了、都修圓滿了。明是智慧現前。「空觀成就」，十住位菩薩修空觀的。「理性

漸顯」，理性就是真如本性，雖然沒有完全顯露，漸漸的要顯了。

「真諦不立，從此解脫趨進行位」。這裡頭這兩句話要緊得很，一個真諦不立，不立就是不固執，不守在那個地方，你要是固執守在那裡，麻煩大了，你要是建立一個真諦，好了，就死在那個地方了，不能再往上提升了。你看看這個東西要緊不要緊？如果真諦一建立了，你就解脫不了了。解脫是自在。一建立怎麼樣？你把你捆在那裡了，捆死了。

所以有一些學者們我過去見過很多，他們看佛經，對經典很有興趣，認為這是學問，他們看到的戒條，那時候《沙彌律儀》他們看到了，他說這個東西怎麼能學？條條都把人約束，都捆死了，動都不能動，一動就犯罪，這怎麼可以？這是他不明瞭戒律，單單看到這個條文，那條文真的把人捆死了。如果單單用那些條文，你要照那個條文去做，你決定不能得定。你要曉得戒的目的是什麼？是得定，定的目的是開智慧，所以定也不能守，守住就不行，要不要定？要定，沒有定不能開智慧，可是在定到那個時候不能死在定裡頭，要跨出來。

學佛的人有很多鑽牛角尖，鑽進去，鑽進去很可憐出不來，其實也怎麼樣？你要拼命去鑽，把它鑽透，從裡頭鑽出來了，那就大徹大悟，不能守在裡頭。阿羅漢所以吃了虧，你看佛在《楞嚴經》上講的「內守幽閑」，他守在裡面，他是鑽進去了，鑽進去守在裡頭不得出來，所以他那種境界「猶為法塵，分別影事」，這才是被佛呵斥。諸位要記住佛法自始至終沒有別的，就是破執著，因為無論什麼事情只要你執著，你想想看你執著的時候必然是增長我執、增長法執。我執是煩惱障的根源，法執是所知障的根源，有這二障就是生死凡夫，破了二障就是佛菩薩。

所以學佛應當怎麼樣？無論什麼事情不計較、不執著，隨緣而

已，恆順眾生，隨喜功德。學佛的人心地裡頭絕對不執著，事相什麼？隨眾生的執著而執著。你執著，好我隨順你執著，我自己怎麼樣？決定不執著，這是學佛。他執著，他是凡夫，我要不隨順他的執著，那又有無謂的爭論，那個沒有意義，要跟人家辯論何必？都是戲論，都不是真實的。他執著，你說執著那個對就對，隨他，我們自己不執著，自己開智慧。所以要懂得這個道理，我們在佛法裡面才能真正有所得，才能真有受用。所以你看看三諦，在天台大師建立三諦，到這個境界不立了，真諦不立，不立才能超越真諦。這就是講什麼？因為從空出假，因為十住位的菩薩他修的是空觀，空觀是見真諦理，他真諦不立，他超越了，超越什麼？從空出假，就能夠超越到十行位，把自己的境界往上提升，從十住超越到十行，這叫解脫，得自在了。

下面這是引經來作證，「瓔珞經云」，《瓔珞經》，好像現在我們受的優婆塞菩薩戒就是《瓔珞經》裡面。「以銅、銀、金、琉璃、水晶、瑪瑙之六輪，對住、行、向、地、等、妙之六位」。這是《瓔珞經》裡面拿七寶當中的六種，來代表菩薩的六個位次，這六個位次是十住、十行，十迴向，十地、等覺、妙覺，用這個來比喻。「以輪對者，具有二義」。所以銅輪、金輪、琉璃輪。用這個輪有兩個意思。一個是「運轉」的意思，這兩個意思我們都要特別注意，因為我們自己修行這兩個意思都失掉了，所以怎麼樣勤苦的修行沒有成就。

第一個意思是運轉，運轉就是精進不懈。諸位想想輪的作用就是要動，它要不動那就沒有作用，所以它一定要動。學道一定要精進，不能夠懈怠，不能夠休息。第二個意思「摧輓」，摧輓就是斷煩惱。我們這個心地不平，摧輓就好像那個壓路機一樣，它從這個路面走個，把地都壓平了。法輪從我們心裡面通過，把我們心地煩



惱都壓平了，取這個意思。我們每天聞法、誦經、拜佛有沒有把我們煩惱習氣給它降伏住了？降伏其心，摧輓就是降伏，把它壓住。所以這兩個意思重要！這兩個意思在一個修行人來說，一分一秒都不能夠離開。

佛法裡常講法輪常轉，諸位聽這個法輪常轉，以為我們要講經說法，天天講經叫法輪常轉。那個意思就太窄小了，這轉得再多也沒有意思，輪是要在你心裡頭常轉。這個常轉一個是精進的意思，一個是降伏煩惱的意思，這才真正叫法輪常轉，自己才能得到真實的受用；然後講經說法是幫助別人，希望大家心裡面都有法輪常轉，弘法利生目的在此地。自己心裡面沒有法輪常轉，那依然是生死凡夫，無論你怎麼修行都叫做盲修瞎練。我們再看底下的文。

「謂佛菩薩，運轉於大法輪，則能摧輓眾生之惑業故」。這個意思是說在諸佛菩薩大慈大悲弘法利生。弘法利生的用意在什麼？是幫助眾生破迷開悟。摧輓眾生之惑業，就是破除眾生的迷惑，啟發眾生，幫助他改惡向善是這個意思；幫助他改邪歸正。什麼是正？清淨心是正。如果這個法門擾亂了我們清淨心，那就不是正法，破壞了我們的正信、正見、正行，這是邪法。「因斷惑證真，各有淺深次第不同，故以六輪對六位也」。這是證果次第不一樣，有次第淺深不相同，所以佛在經上就用這六種我們世間人稱之為寶物，來比對菩薩修行這六個層次。下面大師假設個問答，這個意思我們懂得了。

「問此十住位，以何輪對」。我們一看到用什麼輪就曉得他這個地位的淺深，修行這個位子的淺深。「答以銅寶輪對」。這個位子是最淺的。何以故？為什麼？「何故以銅，蓋似金色，不具金用」。銅的顏色有一點像金，但是價值比不上黃金，比黃金差得太遠。「雖無鐵之塵垢，而獨有渣滓在」。比鐵，鐵的那個渣滓比銅要

多得太多，所以銅比鐵要美觀得多，可是銅還是有渣滓在。「若乃煉磨攻治，則能成諸器皿，濟用於世」。（它這個點點錯了，應該點在皿字這個地方，器皿），銅我們要給它冶煉，冶煉把它提煉成純銅，可以做種種的器皿，銅器。所以有許多佛像都是用銅造的，所以它能夠為我們在日常生活當中有許多的用處，它是一個有用之物。拿這個來比喻十住菩薩。

「謂十住諸菩薩，惟修空觀」。這個底下諸位要記住，要特別留意的他們主要是修空觀。在《華嚴》裡面這個菩提心他們修的是直心，直心是什麼心？六祖所說的「本來無一物」，那是直心，可見得直心是由空觀成就的。直心是至誠心，曾國藩說過，什麼叫誠？一念不生叫誠，一念不生心清淨！這個心裡頭什麼東西都沒有，就是心空空如也，連空這個念頭都沒有，如果有個空的念頭，那個心裡頭還是有一物，那就不空，他裡頭裝個空那就不空了，他還是有，所以說真空觀。真空的作用能「斷見思惑」，這我們想想是有道理，我們這個心不空才有見思煩惱，如果心空了乾乾淨淨什麼都沒有，煩惱就沒有立足之處，非常有道理。

「如離塵垢，四十二品無明之中，十住位人，斷前滅相一品，異相十品，若前異相十品，未能斷盡，如銅之有渣滓，惑既分斷，德亦分顯，故能隨體起用，隨類現形，化諸眾生，如器成濟世，故以銅寶輪對十住位」。這個地方是說明十住菩薩的功德。他的功就是功夫，功夫是空觀修成的，空觀從哪裡修起？諸位要記住要從捨修起，你如果樣樣東西都捨不掉，你怎麼個空法？到後面廣說的時候就舉了很多例子，叫你哪些、哪些應該要捨，捨就是布施波羅蜜。

我們過去在《華嚴經·第六迴向》曾經讀過，這個布施經上給我們一共講了六十種，舉了六十種例子叫我們樣樣能夠施捨！那是

圓教一乘經典，這一部經是別教一乘，都是一乘法，所以功夫就是能捨，能放下，真正能看得破、放得下。無明一共有四相，《大乘起信論》裡面說得很清楚「生、住、異、滅」，從無明的生起生相無明，住相無明，異相無明，滅相無明，是這個順序。要斷的話，這要倒過頭來先斷滅相一品，然後再斷異相，再斷住相，最後再斷生相，生相無明要是斷了，那就圓成佛道。

十住菩薩斷前滅相一品，異相十品，這是十住位。若前異相十品還沒斷盡，這就好比銅有渣滓。惑既分斷，一分一分的斷，不是一下子斷掉的。所以十住裡十個位次從初住到十住也是慢慢、慢慢的斷掉的。他斷一分煩惱就顯一分真性，所以德亦分顯，這個德，三德祕藏，法身德、般若德、解脫德也是一分一分的、漸漸的透出來了，由此可知，性德是我們每一個人本來具足的。為什麼不能現前？就是煩惱蓋覆住了，無明煩惱蓋覆住了，去一分無明煩惱，你的性德就顯一分。

故能隨體起用，體就是真如本性，破一分無明見一分真性，斷一分惑顯一分德用，所以他能夠隨體起用，起什麼作用？起大自在的作用。隨類現形，我們今天最大的痛苦就是不自在，我們今天講不自由，譬如我們事情多了，我們分身無術又不自由，要能夠分身那就自在了。到這個時候菩薩就有能力分身，像《普門品》裡面觀自在菩薩所講的，應以什麼身得度他就能現什麼身，能隨類現身，能同時在一切處現身，能現無量無邊身，同時去度無量無邊的眾生，這多自在！楞嚴會上所講的觀自在菩薩就是圓教初住菩薩，所以圓初住就有能力像佛一樣的隨類現形，化諸眾生，就有這個能力了，何況那個位子更高的！如器成濟世，好像這個銅做成一個器，做成一個器皿，可以為世間大眾去用，在日常生活當中能夠便利他的生活。故以銅寶輪來配對十住位的菩薩。到這個地方是將十住略說

。下面十行位，第二，這是第二段「釋十行名」，請看經文：

【諸佛當知。從是十發趣心。入堅法忍中。十長養心向果。一慈心。二悲心。三喜心。四捨心。五施心。六好語心。七益心。八同心。九定心。十慧心。】

這一段是經文，下面這是註解。這個地方也都是略說，把十行位菩薩他們用的是什麼心，十住位我們要曉得，所以這些心我們要修。如果我們不修，換句話說，要試問問我們修行的是什麼？修行不是修身體，成佛這個身體成不了佛，往生西方這個身體也去不了，修的是心！諸位要懂這個道理，修的是心。為什麼前面要這麼細細的來討論三十心十地，為什麼我不先講戒律？諸位要曉得這是大乘戒律，大乘戒律講的是論心不論事，如果你不懂得修心，你把那些戒條都拿來修身，這個大乘戒就變成小乘戒，一變整個變質了。你要懂得三十心十地，後面那個戒條才是名副其實的菩薩戒。

下面就跟我們解釋十行的菩薩心名稱、德行、地位。「此釋十行心名德位也，此位」。此位是指十行菩薩位這十位的菩薩。「於六性中，此為性種性」。前面一段等於說是導論，是總說，句句話都非常重要，在六性裡面是叫做性種性的菩薩。你看看前面十住位是習種性，習是什麼？實習，在練習，不能算是成就，學習。這個地方學習圓滿了，已經進入到性種性。什麼叫性種性，底下有幾句解釋，「謂乃雖證本性真空」。因為十住菩薩修空觀斷見思惑，他修成了，所以他雖然證得本性真空，你看看人家怎麼樣？不守住、不執著。「而不沉住空理」。這就跟阿羅漢不一樣，阿羅漢怎麼樣？阿羅漢他證本性真空他守在裡頭，他執著了，佛講什麼？內守幽閑，幽閑就是真空的境界他守在那裡，固執這個境界，不肯把它捨掉。所以他是沉住空理，接著就墮涅槃坑，好像掉到涅槃坑裡，掉到真空裡頭去了，變成怎麼樣？有體無用，不起作用了，所以佛叫

他做焦芽敗種！要緊的在這個境界裡頭他要能回頭，所以菩薩不一樣，他不守在這個境界裡頭，這一出來一超越就從空出假。

諸位要曉得十行位的菩薩修假觀，十迴向的菩薩修中觀。你看從空觀裡頭超越修假觀，空觀是根本智，假觀是後得智；空觀是般若無知，假觀是無所不知。參學就是假觀，經文上說「即能分別諸法，開化眾生，使令入佛道故」。他起作用了，所以般若無知，無所不知，從空出假，無所不知。一切法你要問他，他樣樣給你分別、給你解說才能夠普度眾生。他為人解說，為別人分別是因他分別而分別，因他解說而解說，自己怎麼樣？自己還是住在真空裡面。真空不礙妙有，妙有也不礙真空，利他不礙自利。自利就是清淨心，本來無一物，一天到晚跟別人講經說法，一句話沒說，自己心裡沒起一念，沒有動一個念，沒有起一念分別執著，可是他都能說出來，這個妙！我們凡夫能說出來都是自己起心動念才會說出來。

即使你要練到不起心、不動念都說出來了，那就跟佛菩薩差不多了。這個時候你才真正體會到利他不礙自利，自利不礙利他，理事無礙，事事無礙。這個境界能不能到？我跟諸位說能到，怎麼曉得能到？我現前就是這個境界，我能做得到，你們每一個人都能做到。我講這個經沒有預備，說的話沒想一想我要這麼講法，沒有，從來沒有過。說完了之後，你提出這個東西問我，我知道；你要不問，我什麼都不知道，忘得乾乾淨淨。所以跟諸位說我能到這個境界，你們都能到這個境界。可是你初學講經的時候怎麼樣？完全是用心意識，你不用心意識，上台就沒話講了，這是什麼？你用慣了心意識，你沒有在日常生活當中真正去修行。日常生活當中修行什麼？就是修無所用心，六根接觸六塵境界，盡量去接觸六塵境界，學什麼？學無所用心。外面能隨緣，內裡頭不用心，不用分別執著，修這個！到演說上台來講經也無所用心，從空出假。

再看底下這一段「於六觀中，此為行觀，行為修行，以修習假觀行，立一切法，二義合言，故名行觀」。這個地方諸位要是記得前面的話，前面叫住觀，安住，你看這講的行觀，修行。前面修行是在靜的地方修行，這個位置修行是在動中修行，換句話說，是在日常生活當中修行。譬如說前面是禪堂、念佛堂裡面修行，這是在日常生活當中修行，把你的清淨心應用在日常生活當中，待人接物之間絕不失清淨心，可以隨緣。隨緣就是假，就是入假，知道一切相都是假相，凡所有相皆是虛妄，假不礙真，真也不礙假。前面是離一切法，此地是立一切法，前面要捨你看此地建立，這個建隨順眾生之建立而建立，並不是菩薩心裡頭有建立法，那就錯了。禪宗裡說，譬如說前面講的見山不是山，見水不是水，那是前面十住位菩薩的境界；到十行位見山還是山，見水還是水，境界超越了一層，又提高一層了。所以這兩個意思合起來，這個裡面有行有觀。在日常生活當中，修觀照的功夫，在日常生活當中照見一切法的真實相，這叫「行觀」。

底下這一段文說「於六慧中，此名思慧」。前一位是叫聞慧，十住是聞思修，這三慧是一不是二，是一而三，三而一。前面三慧是以聞慧為主，這個地方是以思慧為主。「謂審思」，審是審查，思就是明瞭的意思。「勝思」，勝是殊勝，為什麼殊勝？因為他不用心意識，這個太高明了，用心意識那只叫思不叫慧。這個地方要特別注意的，審也不用心意識，就是一看就明瞭，一聽就明瞭，不要經過思考的。通過思考的那只有思沒有慧，加上慧不要思考，不用心意識。「決定思」，決定思就是你這個見解決定不錯，決定是正確的。

「慧即擇法覺慧」。你這個一見，六根在六塵境界上這一照立刻就明瞭，而且沒有一點錯誤，這個時候應該怎麼樣做法你就有了

決斷，擇是選擇，你有選擇法的覺慧。「以思惟中道理，發生無漏智慧」。這是思慧兩個字簡單的解釋，思是什麼，思中道理，不落在兩邊，換句話說，不執著兩邊。兩邊，我們今天的話就是相對的兩邊，就是空有是兩邊，好醜是兩邊，善惡是兩邊，大小是兩邊，長短是兩邊，這個世間所有的法都是兩邊。有無是兩邊，他不落在兩邊，兩邊都不執著，這是中道，這是智慧。要兩邊都不執著，換句話說，去掉執著就是中道，有了執著總落在一邊，所以不破執著絕對不能契入中道。契入中道，他這個慧叫無漏智慧，無漏智慧就是清淨的智慧。這個智慧決定不生煩惱，決定不帶無明，它的功能是破無明絕對不會增長無明，不會增長邪見。用這個來「開化眾生」，開示教化眾生。所以「二義合言，故云思慧」。

「諸佛當知二句，結前，入堅法忍中等，起後」。我看今天時間到了，我們就講到此地。下次我們從「諸佛當知」，從這個地方講起。