

請掀開經本，第一百四十四面最後一行，也是最後一句：

【言入一塵而一心淨者。有二義。】

從這個地方看起。前面我們探討過「遇三毒而三德圓」，這是從正報上來說的，也就是從心法上講的。今天這一句是從環境上說的，依報上來說。『入一塵而一心淨』，這裡有兩個意思，什麼叫做塵？塵是一個代表的意義。譬如我們的桌椅，每天都要擦拭，為什麼？因為落的有灰塵，要把它擦乾淨。我們這個心不清淨，心本來是清淨的，現在不清淨了；這不清淨，我們也把它叫做塵，被塵勞染污了，所以這是比喻。那這個心地的染污究竟是什麼？佛在大乘經裡面常常告訴我們，「覺心不動，覺心無念」，我們現在有念，有念就有染污，這個念就是塵。不管你這個念是善念、是惡念，總而言之，都不是心裡面本有的，清淨心中，本無一物。所以六祖講得好，「本來無一物，何處惹塵埃」。本來的確是無一物。佛菩薩跟我們不一樣，不一樣在哪裡？就是佛菩薩心裡頭無念，我們凡夫有念。有念叫凡夫，無念叫佛菩薩，除此之外，實在講，就看不出有其他的什麼差別。特別是在《華嚴經》上表現的。《華嚴經》裡面，《四十華嚴》，五十三位善知識都是法身大士，都是明心見性的大菩薩，也就是佛，圓教初住，就是天台家講的分證佛。他就有能力示現佛身，應以佛身而得度者，他們都能夠示現三十二相八十種好這個身相來度化眾生。那這個經上我們所看到的，這些菩薩、佛示現在哪裡？示現在男女老少、各行各業，確確實實顯示佛法無有障礙。不但是理事無礙，實在講是事事無礙。這兩句把事事無礙講到了極處。所以這兩個意思：

【一以情念為塵。】

特別加個『情念』。情就是有分別、有執著、有妄想，這叫做情，這就是『塵』，這就是心性上的染污。

【念即無故淨也。】

真性裡頭沒有『念』，真心離念，真心無念，那當然清淨！所以這個經是本淨，本來清淨。六祖大師開悟之後，第一句話就說「何期自性，本來清淨」，就是這個意思，本淨，真淨，真的是清淨。我們今天所謂是起心動念，叫妄念，妄心不是真心。馬鳴菩薩在《起信論》裡頭告訴我們「本覺本有」，本覺就是無念的真心，本來有；「不覺本無」，不覺就是這個情念，這個念頭本來無的。本來無當然可以斷掉，本來有，自然可以證得。這對於我們斷證，的確帶來了很大的信心，確實是做得到的。

【二即微塵。】

第二個意思，這個塵就是『微塵』，這講到色法，講到境界上去。

【塵體稱性故淨也。】

我們今天講物質，唯識學家不承認有物質的存在，他說唯識，唯有識存在的，物不存在。他為什麼說物不存在？物是識變的，它不是真的，它是識變的。這如果有一點唯識的常識，都能夠明白這個說法，所謂是一念不覺而有無明。那個無明從哪裡來的？無明就是不覺，不覺就是無明。從無明，這才變出三細相，三細相當中的境界相就是我們講的相分；從境界相又變出一個六粗相，境界為緣長六粗。這個六粗相就是物質境界，是這麼來的，變現出來的，可見它不是真的。

這個事實，近代的科學家證明了。諸位要看看黃念祖老居士《無量壽經》註解，後面那一篇附記。那篇附記是很晚才寄給我們，

他從大陸，由美國那邊轉寄來的。那個時候我們書還沒有印出來，正好，他希望把這篇東西附印在後面，時間趕到恰到好處，這篇附記在後面。附記裡面，用現代的科學來看佛經上所講的，也就是給我們說明，沒有物質的存在。現在科學家最新的觀察，說什麼叫物質？物質只是光波震動而已，是一種震動，波動的現象。除了波動現象之外，確實沒有物質存在。這比過去科學家講的，更進了一步。以前還說原子、電子、粒子，講這些東西，現在連這些東西都不存在，又進了一步。

我們《金剛經》上講這個世界是「一合相」，一合相也是說明這個道理。所以基本的物質，這是一種，就這一種變現出來的，變化出森羅萬象，無量無邊，統統都是這一種組合，這不同而現的森羅萬象。這些說法都與現代科學相應。也就是現代科學家證實，這宇宙之間確實沒有物質存在。實在講，這個光波的震動，這個說法很好。為什麼？《華嚴》上講的事事無礙，我們才能夠理解。這個光它不是真的，不是實在東西！像我們這個燈一樣，你看這幾十盞燈，光光互入，這個就是事事無礙。每盞燈，都照遍這一個講堂。光與光當中，並沒有界限，完全融合在一起。雖融合在一起，它又每個燈光都是每個燈的光。譬如你熄一盞燈，這一盞燈，燈光沒有了，它跟別的決定不衝突，既不衝突，是又不妨礙，這是奇妙至極了。《華嚴》給我們講事事無礙，就是這個境界。這是要我們細心去體會。

所以這『塵體稱性』，這一微塵，微塵就是我們今天講基本的物質。它是哪裡來的？它就是真如本性，它的體就是性。自性是清淨，自性既然清淨，所變現出這些塵相，哪有不淨？所謂是「以金作器，器器皆金」。金是清淨的，金做出來的器具，當然也是清淨的。由此可知，我們見到這個世間一切法所以不清淨，那是我們看

錯了，沒有看到真相，看錯了。眼見色相起了虛妄的分別執著。那個不淨，就是表層上這一層的虛妄分別執著，這不是真見，這是妄見。所以說這一切物也平等。正是《華嚴經》上所說的「情與無情，同圓種智」，這才能是融得過來。否則的話，這個同圓種智，你看過去，那個大專講座裡頭同學辯論，無情能不能成佛？同圓種智就是無情也成佛！可見得這些辯論都是沒有必要的，都是虛妄的分別執著。

【一塵一念既爾。】

『一塵』，這是第二個意思；『一念』，是前面第一個意思，就是情念。既然是如此：

【千心萬境。】

這『千心』就是妄想，一天到晚打妄想，一個念頭起，一個念頭滅，這叫千心。『萬境』，就是我們的物質環境，森羅萬象。

【總然。】

你才曉得盡虛空遍法界就是一個自性，所以『總然』。

【故次云。】

因為這個事實的真相，所以底下才說：

【千化不變其慮。】

『化』是變化，『千』是形容多，不管怎麼變化，都離不開真心。這個底下小註說，「故心要云：心心作佛，無一心而非佛心」。這就是善財童子功行圓滿的時候，見到虛空大地一切眾生無不是佛。所以成佛了，見到一切眾生統統是佛。就是佛在經上所說的，「一切眾生本來成佛」。你什麼時候能夠見到一切眾生本來成佛，這就證明你自己成佛了。因為你沒有成佛，你決定見不到這個境界。你見到一切眾生本來成佛，這一段的經義完全證實了。

【萬境順通于道也。】

『道』，也是講的性。所謂是頭頭是道，左右逢源，這是禪家所講的，形容明心見性的樣子。明心見性之後，到底是什麼樣子？他說頭頭是道，左右逢源，無不是道。「千化」，這是講心，心裡面的變化，就是念頭；念頭多，念頭有變化。『萬境』是講外面的境界，我們今天大而言之，這太虛空當中的星雲；小而言之，像這地球上我們居住的，春夏秋冬四時的變化，統統離不開心性。所以就「處處道成，無一塵而非佛國」。前面講正報，後面一句講依報。再看底下這一段：

【契文殊之妙智。宛是初心。入普賢之玄門。曾無別體。】

這在段落上這是：

【三始末交徹以顯益。】

我們翻開科判，因為科判這個表解，大家對這段落看得很清楚，在第八面。八面上面這一欄，他分作三欄，第八面的上面一欄第二行。你看第三段「始末顯益」。始末顯益裡頭，這段文又分為兩小段，「初信至無二，後理智同體」。我們再翻到一百四十五面，在《鈔》裡面，這個題目用字比表解裡面多，就說得更清楚。這個表解裡面是「始末顯益」；在此地，他加了幾個字，『始末交徹以顯益』，這意思更清楚。

【文中二。一始終。二本末。】

有兩段。一個是『始終』，第二個是『本末』。

【今初。】

這是第一段。『契文殊之妙智，宛是初心』，這是第一段；底下『入普賢之玄門，曾無別體』，是第二段，是講本末，所以這科判分得非常之細。你看這麼大的經文，他把這個段落分得這樣的清楚，你可以見到他思想之周密，章法結構的完整，這就是我們在文學裡面講，是最上乘的文章，做到是一字不增，一字不減，文章做

到這樣的程度。全經的科判表解，我們最近有再版翻印了。同修們對於《華嚴》要有興趣的話，我們櫃台上有贈送的《華嚴經科文表解》。我們看底下這一段解釋，在倒數第三行看起：

【契文殊之妙智者。】

先說這一句。

【即善財歷諸善友。再遇文殊。當智照無二相。契合本心。絕能所相。故不見身。但遙申右手摩頂得法。義在下五相中解也。】

『善財』童子是我們修學圓頓法門的榜樣。圓頓法門，《華嚴經》是的，《法華經》也是的，《無量壽經》也是的。諸位看黃念祖居士的註解，你就曉得，這一類的經典是圓頓大經。那這個五十三參，的確對我們的利益非常非常之大。善財童子示現這個樣子，實在講就是我們修學的榜樣。『文殊』是他的老師，他在文殊菩薩會下成就了根本智。所以這根本的老師實在講，他很少教學，是教給你什麼？給你講什麼東西？很少，多半他都不太講的。他訓練什麼？訓練你清淨心。

就同我們中國過去的童蒙教學一樣。這是現代我們距離前清逐漸遠了。現在我們對於清朝那些事情就淡忘掉了，年輕的根本就不知道。像我這個年齡，還知道一點影子。在從前念書人，得到了功名，那時候所謂功名，就是舉人、進士。進士的第一名叫狀元，我們以這個為例，中了狀元。中了狀元回來，第一件大事情是祭祖，感謝祖先的恩德。第二樁大事就是拜老師，老師跟父母的恩德是一樣大。拜老師，拜哪一個老師？要拜那個啟蒙的老師。就好像說，你今天得到博士學位，你回家去祭祖、拜老師，拜哪個老師？拜你小學的那個老師。為什麼？你教育的根是他給你培養的。所以這叫根本的老師，不是在大學裡頭指導的老師，不是，是要拜那個根本的老師。那根本的老師，教你什麼？實在講，沒教你什麼。在從前

私塾教學，小孩進了學校，就是天天叫你背書，也不講解的，老師只是把這個句讀教給你。你不認識這個字，他把這個字教給你。一句一句念法教給你，然後你就去念去，不給你講解意思。督促你背誦，一天看著你，叫你背一百遍、背兩百遍，這個老師就做這個事情。所有背誦的這個課程，一律都不講解的，講解是太學裡頭的事情。所以小學只有背誦，把這四書五經、諸子百家重要的東西，老師給你選擇出來，就讓你去背。這個背誦實在講，它的目的是培養兩個根本：第一個根本是清淨心，小孩也是一樣，不給他事情做，他就胡思亂想，他就想著玩。一天到晚，叫他念上幾個鐘點的書，早晨念三個鐘點，晚上念三個鐘點，至少他六個鐘點不打妄想，他心清淨。所以這個小學的階段，從小就修清淨心。小孩這個階段記憶力最好，凡是將來需要記憶的這些東西，統統在這個時候完成。就叫他念得很熟，所謂滾瓜爛熟，這叫做根本智。就是我們佛經《般若》裡頭所說的，「般若無知」。那他在這個老師手下去求學，就是求這個無知的般若智慧。

到十二歲畢業了，入到第二個階段。第二個階段在中國從前沒有中學，那叫太學，屬於大學。十三歲可以入太學。太學裡面的教學就不是背誦，是講解、研究、討論，那是訓練後得智。所以善財童子在文殊菩薩那個地方，那就好像念私塾，小學。離開老師出來參學，這五十三參，這是太學，成就後得智，就是《般若》裡頭所講的「無所不知」。這個無所不知，一定要建立在無知的基礎上。無知而無所不知，這個智慧是這樣子成就的。無知就是真正的清淨心，也就是佛門所講的禪定，我們淨土宗所講的一心不亂。心不清淨，不能入佛門，也就是說，這個經義你沒有法子體會，一定要用清淨心來接受，才能真正體會到經義。

他離開文殊菩薩以後，這出來參學，是『歷諸善友』，歷是經

歷，經歷五十三位善友。善友，前面也曾經跟諸位說過，就是我們現在所講，社會上男女老少、各行各業，我們從早到晚六根所接觸到的境界，這就是五十三參。佛是把整個社會形形色色的分成五十三類，用五十三個人代表，代表整個的社會。這裡面有佛教、也有外教，有善人、也有惡人。所以我們能接觸得到的，此地都有代表。在這裡面，就是六根接觸六境，成就了無量的智慧，無所不知這是後得智。後得智圓滿的時候，又與根本智合而為一，這就是又參訪文殊菩薩。這個時候見文殊菩薩，沒見到人，只見到文殊菩薩從空中有一隻手給他摩頂。文殊菩薩的身沒有見到，那文殊菩薩手這麼長嗎？從雲端裡伸下來摩他的頂？諸位要曉得，這統統都是表法的意思。你不要把他當神話去看，那就看錯了。如果不懂表法的意思，你去念這《四十華嚴》，的確是神話小說。是不是？你懂得它的表法的意義，那你認為這是很高的，高深的哲學。所以要了解，它像寓言一樣，它的含義很深，要從這裡去體會。

所以說『再遇文殊』，這就好比自己功名成就了，再回去禮謝這個本師，他根本的老師，禮謝老師。『當智照無二相，契合本心，絕能所相』，這個時候能所雙忘，圓滿一心。圓滿一心裡頭，哪有二相？自他不二，能所一如，到這個境界。所以再見到老師，那師生不二，無二相。所以經文裡頭，講菩薩，沒有見到身。『但遙申右手摩頂得法』，表這個意思，老師來給他做證明，摩頂授記。詳細的意思，下面經文裡頭還要說到。

【宛是初心者。】

這就是說明什麼？初後一如。所以佛門裡面講始覺、講本覺，始覺，究竟覺；本覺是本有的。我們現在迷了，迷了，你開始覺悟，叫始覺。始覺從初發心，當然你就開始覺悟。你天天都在覺，年年都在覺，這個覺什麼？就是天天都是始覺，年年也是始覺，一直

到成佛，還是始覺。始覺最後根本覺，原來不二。就是這個意思，『宛是初心』，這要講到回到最初。

【最初在福城東得見文殊。表信智。】

善財童子在最初在『福城』，福城是有福之城，不一定是指哪個城。這個城裡面有佛法，有眾多的人在修學佛法，這個城就叫做福城。『東』，也是表法的意思，跟前面我們所講的南方，善財南巡一樣，那不是方向。此地這個東也不是方向，都是表法。東代表開始，太陽從東方升起，也就是說光明，光明從東方開始。見到文殊菩薩，代『表信智』。

【今又見文殊。表證智。】

你看《華嚴》，清涼大師把全經給我們分成四大科，信、解、行、證，四大科。善財先在福城東見文殊，表信；現在再見文殊，表圓滿，這證果、圓滿了，自始至終，代表這個意思。這底下說得很清楚：

【意明信證雖說始終。智體元來不別。】

雖然有信解行證，在細說，這是四個階段，諸位要知道，四個階段統統是一體。這個地方只說了一個頭、一個尾，當中統統包括了，是一體的，『元來不別』。

【所以皆是文殊。如第二十信會在普光明殿說。】

到『第二十信會』。

【第七因圓果滿。重會普光。亦表證極不離初心。正同此也。】

《華嚴》，清涼大師把它分為七處九會，第二會在普光明殿，第七會也在普光明殿，在同一個地方。第二會是十信會，就是十信位的菩薩，剛剛開始；第七會是圓滿，是解圓了，信解行證，這是解圓滿了。八會是「離世間品」，九會就是「普賢菩薩行願品，行

成證入。那這都是代表『證極不離初心』。因為最初在普光明殿，到最後一會的時候又在普光明殿，又回頭了，他代表的始終不離初心，代表這個意思。

【故大疏云。】

『大疏』是《八十華嚴疏鈔》，清涼大師作的。

【啟明東廟。】

『啟明』是太陽剛剛初上，太陽從東面升起。啟明『東廟』。

【智滿不異初心也。】

到智慧圓滿的時候，還在這個地方，這就是說明「契文殊之妙智，宛是初心」。所以佛門裡面常說，「初發心時，已成正覺」，也是這個意思。實在講，如果我們能夠保持初心，那就是佛。那這初心是什麼？我們中國聖人也說，「人之初，性本善」，初是你那個心還沒動的時候，叫初。你心動了，那就是第二，就不是初。初心，是心還沒動，沒動的那個心就是佛心。也就是說，佛菩薩他的本事，就是他永遠保持初心。我再說個粗淺一點，大家好懂。我們六根接觸外面六塵境界，眼見色，耳聞聲，鼻嗅香，舌嘗味，真正能夠做到不分別、不執著，不起心、不動念，那就是初心，起心動念、分別執著就落到第二、第三去。果然在一切境界裡，不起心、不動念，不分別、不執著，萬境一如，法法平等，你的真心完全現前，完全顯露。樣樣清楚、樣樣明瞭是智慧，不起心、不動念，這是真心，這叫大定。這個定不是修來的，這是性定，本來有的定。這真心本來不動，本來沒有念！這就是初心。再看第二句，第二句是：

【二本末。疏。入普賢之玄門。曾無別體者。善財求友。最後至普賢菩薩處。】

善財五十三參，普賢菩薩是最後的一位。到『普賢菩薩』這真

正圓滿了。普賢菩薩代表法界，《華嚴》上講的「一真法界」，所以到最後，這是圓滿覺。本覺、始覺到究竟覺，究竟圓滿。

【微細觀察普賢之身。】

看看普賢菩薩的身相。

【見一一毛孔中。有不可說不可說佛剎海。】

這個底下經文省略掉了，這「云云」就是省略掉了。這是說小中現大。『毛孔』是正報，我們這個汗毛，毛孔，每個毛孔裡頭，都有說不盡的，這『不可說不可說』，這是天文數字，沒法子計算的，那麼多的諸佛剎土。這個『佛剎』，就是我們平常經上講的三千大千世界。一個三千大千世界是一個佛剎，多少佛剎？不可說不可說的佛剎。一個毛孔裡頭，那身上毛孔太多了，普賢菩薩代表的法界。

【乃至善財所見佛剎微塵數諸善友。】

你看從前五十三位善知識，是代表我們眼前這個社會。現在恍然大悟，見到這個善知識無量無邊，塵塵剎剎，沒有一樣不是善知識，善知識就是佛。所以說普遍見到大地，情與無情，同成正覺，就是這個意思。

【往詣親近。積集智慧。比此暫見普賢所得境界百分不及一。乃至優婆尼沙陀分亦不及一。】

這幾句完全是形容證極的境界，就是證得究竟圓滿的境界。這個時候的心真正平等，沒有一絲毫差別；真正清淨，沒有一絲毫染污。福德智慧圓滿，我們尊稱佛為二足尊，這是福智統統圓滿，所以說『比此暫見普賢所得境界』，那不能為比，這就是一個圓滿，一個不圓滿。從這個地方，我們能夠稍微體會到一點，等覺菩薩跟佛不一樣。等覺菩薩是善財童子見文殊的境界，等覺菩薩的境界。他見普賢菩薩這個境界是成佛的境界，是究竟覺的境界，這不能為

比。從這一段文字上我們能夠體會得到。

【善財從初發心。乃至普賢。於其中間。所入剎海。相續不斷。今於普賢一毛孔中。一念所入。過前不可說不可說倍。如一毛孔。一切毛孔。一一相好。一一支節。悉亦如是。善財於普賢毛孔剎中。行一步。至不可說不可說佛剎微塵數世界。如是盡未來際劫。猶不能知一毛孔中。種種剎海。種種佛海。種種菩薩眾會海。如是等海。皆悉不知究竟邊際。故云玄門也。】

這一段文不需細說，完全是講境界。重重比較，一個徹悟之人，跟一個雖悟而不透徹，境界是不能為比的。普賢菩薩的境界，再跟諸位具體的表明，就是西方極樂世界。我們想一想，在華嚴會上，善財童子見普賢菩薩不容易，經歷五十三參才見到。普賢菩薩十大願王導歸極樂，極樂就是普賢菩薩的法界。我們拿《無量壽經》仔細來對一對就曉得。西方極樂世界不可思議，可以拿《華嚴經》來做證明。這樣究竟圓滿殊勝的法界，我們凡夫也能夠證得，這就不可思議，所以這個法門叫難信之法。

因此古大德說《華嚴》、《法華》只是《無量壽經》的導引而已，這個話說得就正確。《無量壽經》是《華嚴》、《法華》的歸宿，這兩部大經引導我們入《無量壽經》。不入《無量壽經》，我們要想入這個境界，不可能，決定不可能。諸位看看，黃念祖老居士的《無量壽經》註解，你看看他《淨土資糧》跟《谷響集》，他這幾本著作，你知道了。沒有想到，這樣殊勝圓滿的境界裡有一個很巧妙的方法，叫我們博地凡夫也能夠契入，契入就是證得。證得也就是跟《華嚴經》上，善財童子同一個境界。他這麼費事證得，我們不要費事就證得了，這就是《無量壽經》法門比《華嚴經》圓滿的所在。所以十方諸佛如來，沒有一尊佛不講《無量壽經》，沒有一尊佛不宣揚淨土法門的，道理就是在此地。

我還碰到一些同修說，同修來告訴我說，法師，看你好像是開悟了的樣子，你要學密，那了不起，你馬上就成為金剛上師。我就告訴他說，學密的，轉過來學淨土，這往上升。我們修淨土再去學密，那往下降。這沒有意思！這個事情我們能幹嗎？不能幹。現在大家把密捧得很高，不曉得這個更高。密之高，他看得見，這個高看不見，太高了，看不見。他不知道這個法門最高、最為殊勝，他不曉得。所以這個法門容易修，修行的方法，還是一門深入。所以這部經可以聽，聽了有什麼好處？建立我們的信心，增長對於淨土的信心。我們的功夫一定要用在《無量壽經》上，一定要好好的把這句佛號念下去。念到心清淨，把自己所有一切妄想、雜念、分別、執著統統念掉。無念則已，有念就是阿彌陀佛，除阿彌陀佛之外，別無二念。這樣的人決定往生。往生就是證入普賢菩薩的境界。

這個經序文裡頭是引經的一小段來說，這一小段，這個境界就真正不可思議！所以才曉得彌陀境界不可思議。我們天天打妄想，在十方世界眾生，都生到極樂世界，極樂世界人口不是爆炸了，容納不下了？你看看這段經文，你才曉得，極樂世界不是我們想像的。普賢菩薩『一毛孔』當中，都有不可說不可說諸佛剎土。普賢菩薩住在西方極樂世界，你想西方極樂世界有多大？極樂世界是法性土，跟我們這裡不一樣。好，我們看最後他的結論。『如是等海，皆悉不知究竟邊際，故云玄門也』。玄是深奧。普賢證到等覺菩薩的地位，都沒有辦法理解，都不知道，所以這個境界「唯佛與佛方能究竟」，不是等覺菩薩的境界。

【然不離一心一性一毛一塵。】

有沒有離開？沒有離開。是『一心一性』所現的，是『一毛一塵』所變的。所以《華嚴經》也是唯識宗六經之一。唯識有六經十一論，本經是六經之一。因為它這裡面講到法界是「唯心所現，唯

識所變」，尤其是經文明白告訴我們「應觀法界性，一切唯心造」。
。這是唯識思想的根源，出在《華嚴經》上。

【故次云曾無別體。】

『無別體』就是同體，這也就是說，十方三世佛，共同一法身。
。這一法身，就是共同的一個體。所以我們在虛空法界一切差別現象裡面，才得到一個真正平等的理論依據。我們為什麼要用平等心看待？因為體是平等的。這是佛極力教我們修平等性智、修妙觀察智；妙觀察智沒有分別，平等性智裡頭沒有執著，大圓鏡智，清淨就是清淨心，成所作智裡頭才真正離苦得樂。西方極樂世界，是成所作智變現出來的。這在《無量壽經》裡，講阿彌陀佛五種智，就是這個意思。

【又經最後結云。】

這是指《華嚴經》最後的結論。

【善財則得普賢行願海。與普賢等。與諸佛等。一身充滿等。正覺現前等。乃至不思議解脫自在悉皆同等。】

這些全是西方極樂世界的現量境界，所以西方極樂世界是平等的世界。我看我們畫的西方極樂世界那個圖，我常常看到那個，我都是說，那個圖畫得不對。為什麼？阿彌陀佛畫得特別大，那個往生的人畫得就比他小，這個不行，這不平等。西方極樂世界是平等的，我看到是這個樣子，蓮池大師在《疏鈔》裡也提出來了。昨天我們講《疏鈔》，剛剛好講到這一段。蓮池大師大概那個時候就有人畫西方極樂世界變相圖，他看了不同意，他說這個不對。西方極樂世界是平等的世界，即使下下品往生的人，到了西方極樂世界，你的面貌、你的身體跟阿彌陀佛完全一樣，個子大小也一樣，沒有一樣不相同的，完全沒有差別，就像一個模子造出來的一樣。所以西方極樂世界是平等世界，你所享受的一切也都是圓滿的。這個圓

滿，不是說我們住的房子，大家的房子統統都是一樣的。那這樣世界，你住幾天，覺得也沒有什麼興趣，統統都一樣，有什麼好看！他的圓滿是講隨心所欲。你心裡想什麼樣子，它就變什麼樣子。一切境界，沒有一樣不是隨心在變化，這才叫做真正的圓滿，真正的平等，每個人都有這個智慧，都有這個神通，都有這個威德，所以樣樣隨心所欲。這個地方要不去，這個法門不修，那真是愚痴。不知道，那是沒有緣分；沒有緣分那就是經上講的業障很重，沒有緣分聽到這個法門。聽到這個法門，不肯發心專修往生，那個業障就更重。消業障，最有效果的方法就是念阿彌陀佛。經上給我們說，念一聲阿彌陀佛，消八十億劫生死重罪。這話是佛說的，決定沒有懷疑。

我們在此地看到，『善財得普賢行願海』。這一句話是因，後面講的是果報。我們展開《無量壽經》，一開端就說「咸共遵修普賢大士之德」，就跟這一句完全相同。所以真正發心，想修西方淨土，對於普賢菩薩的行願應當要留意。清朝魏源老居士，將《普賢行願品》列在淨土三經之後，稱為淨土四經，這是有非常非常的智慧，真正的高智慧。因為《行願品》跟《無量壽經》確確實實是分不開的。從《普賢行願品》建立信心，入《無量壽經》，那真是百分之百的把握，信心清淨，信心堅固。

在近代，印光老法師，他將《楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通章》，又附在四經的後面，這成為淨土五經。印光大師那也是別具慧眼。我們仔細，因為他過去沒有把這篇列入淨土經論之中，我們對於《大勢至圓通章》沒有注意到，雖然也讀，雖然也講，沒有真正去注意到。他這麼一列，我們真正仔細再一看，那實在是了不起，看出什麼？看出《大勢至菩薩念佛圓通章》是淨土宗的《心經》。不要看到它的文那麼短，二百四十四個字，可以說把整個淨土的經

論統統包括在裡面，一條也不漏。這是我們在從前讀《楞嚴經》的時候沒有發現，沒有看到的。他這麼一列，提醒了我們，仔細再去一觀察，這一章經文實實在在是了不起，高出《觀世音菩薩耳根圓通》之上。這個高出就是高出之上。

所以夏蓮居老居士編的《淨修捷要》，你看他《淨修捷要》裡頭是，淨宗初祖，大勢至菩薩。這個說法很有道理，很有道理。他以前沒有把《大勢至圓通章》列入五經，我們當時看淨宗初祖，總是看普賢菩薩。因為看普賢菩薩，我們是看一段，就是釋迦牟尼佛示現的這一段。因為《華嚴經》，是佛初成正覺，二七日中所講的。提倡淨土法門，以十大願王導歸極樂，在釋迦牟尼佛這一代時教當中，普賢菩薩是第一人，那初祖應當是他，這是我們沒有話說的。印祖把這個經列入五經，我們就仔細一看，普賢菩薩還不是的。真正淨宗第一個人，第一個提倡的是大勢至菩薩。因為大勢至菩薩，不是釋迦牟尼佛這一生，久遠劫之前，提倡淨土，我們只看到這一個階段，沒有想到這以前還有很久很久都在提倡，所以蓮宗真正的第一代祖師是大勢至菩薩。

那《普賢行願》要留意，所以《普賢行願》要細講。我們這一次能夠有這個機緣，細講這部《疏鈔》，是很難得的一個緣分，確實不容易。普賢這十願，願願都是廣大無邊。我們今天講了這麼多，還都是序文，經文都還沒有講到，甚至於連玄義都還沒有講到，序文而已。序文裡面，味道就這麼濃了，你再想想入了經文，你就曉得。所以唯有修普賢行才能圓成佛道。西方極樂世界從下下品到上上品，四土九品，全都是修普賢行的。因此到了西方極樂世界，沒有一個不是『與諸佛等』。諸佛在《彌陀經》裡面講的，這個諸佛就是阿彌陀佛，阿彌陀佛就是諸佛。因為到了西方極樂世界，每個人相好光明跟阿彌陀佛一樣，所以這個諸佛稱阿彌陀佛是正確的。

，稱整個西方極樂世界所有往生的大眾，也是正確的。

『一身充滿等』，充滿法界。這是什麼身？這是法身。從法身起報化身，所以生到西方極樂世界，三身圓滿證得。如果在一般經教裡面來講，三身圓滿證得，至少是八地菩薩。如果說得寬廣一點來講，最低限度也是圓教初住菩薩，破一品無明，證一分法身，法、報、應三身統統證得了。楞嚴會上二十五圓通，二十五位菩薩所示現的全都是圓教初住菩薩。但是我們在大經上看到，往生西方極樂世界人，即使是造五逆罪，臨命終時才聞到這個法門，真正懺悔，十念、一念往生，他也是圓證三不退。這個圓證三不退，那個圓字很重要。圓是圓滿，圓滿證三不退，那這個標準最低的是八地菩薩，高標準是等覺菩薩，所以古德講，一生到西方極樂世界，就與等覺齊位，這是不可思議。所以這是『與普賢等』，「與諸佛等」。與普賢等，就是與等覺菩薩平等；與諸佛等，是與十方三世一切諸佛等，一身充滿等。我們在《彌陀經》、在《無量壽經》上看的西方極樂世界大眾，每天都到他方世界供養諸佛，聞佛說法，幫助諸佛教化眾生。他不是一個身一個一個去參拜，一個一個參拜要多少時間？分身去的。無量無邊的世界，他有能力分無量無邊身，一時遍滿法界，遍滿諸佛國土，每尊佛的面前都有他們。我們知道這個事實，你才曉得當年釋迦牟尼佛講經說法，不要說他方世界的菩薩，光是西方極樂世界分身來的菩薩，無量無邊，我們肉眼看不見，釋迦牟尼佛看得見。

『正覺現前等』，這個正覺是覺而不迷。也就是說自性般若智慧現前，與普賢菩薩、與諸佛等，『乃至不思議解脫自在悉皆同等』，沒有一樣不跟諸佛、不跟等覺菩薩等。我們要不讀《無量壽經》，我們看到這個經文很羨慕，永遠我們做不到。只曉得善財境界我們沒有分，到我們回過頭來再念念《無量壽經》，原來我們也有

分。我們比善財童子還要來得高明，他受了這麼多苦頭才得到這個境界，我們不需要，我們憑著這一句阿彌陀佛就能夠圓滿證得。

【既前後橫豎皆等。何有別體。】

實在講，在理論上講，因為體相同，所以沒有一樣不相等。

【故大疏云。寄位南求。因圓不逾於毛孔也。】

『寄位』是講這五十三位善知識，每個人代表一個菩薩地位。從初住位到等覺位，都是叫寄位表法。善財童子參學，『因圓』，因圓滿了，修學圓滿了。因圓，底下就是果滿。『不逾』是沒有超過，沒有超越普賢菩薩的毛孔。也是說明這事理的真相。底下這段非常重要，這是講我們修學如法不如法，相應不相應。如果是如法相應，那恭喜你，你一生成就；不如法，不相應，那這個境界你就沒有分。

今天時間到了，我們就講到此地。