

《大智度論》第二十五卷，「釋初品中四無所畏四無礙智」：

這一卷裡面就是講這兩個題目。「四無所畏」是說：佛由於這四法，於一切眾中說法無畏。由此可知，菩薩發心要普度一切眾生，說法是最重要的一種方法。因此如來的四無所畏我們就要特別的留意，應當要學習。佛在天上人間、魔王外道之中，都能夠降伏一切大眾，無所畏懼，他憑藉是什麼？我們也想在大眾當中說法能夠很自在，沒有任何恐懼的心理，能夠在講台上自由自在，換句話說，如來這四個條件我們是必須要學習的。縱然不能完全具足，也要具足少分，由少分再進步到多分，由多分再進步到圓滿，圓滿是在如來地。

經文一開端就把四無畏的行相做一個概略的介紹，我先把大意給諸位說說。

【四無所畏者。佛作誠言。我是一切正智人。】

四無畏裡面，第一種叫「一切智無畏」，有的經論上稱為總持無畏，總持的意思所謂總一切法、持一切義，這叫總持無畏。總持就是此地所講的一切智，這一條是說我們聞一切法常能受持憶念不忘。諸位要記住「受持」這兩個字，這兩個字才是總持法門裡面的樞紐，絕不同於記問。我記得很多，我聽了很多、我記得很多，那不叫受持，受是接受，所謂接受是深解其義、變化氣質，我們世間讀書講求的是變化氣質，這才叫受持。單單說是要記得多，不能夠消化，在佛法裡面講消歸自性，消歸自性跟我們世法裡面講的變化氣質意思非常的接近。讀書尤其是讀佛書，不能消歸自性，不能夠變化氣質，這就不叫受持，受持都談不上了，還談什麼總持！如何

受持？講得最簡單、最明白的無過於《金剛經》，教我們離文字相、離言說相、離心緣相，不著文字相、不著言說相，心裡面沒有妄想，心緣相就是心在境界上攀緣的相。這叫受持！功夫深了，就成就一切智無畏。這個功夫實在講就是用轉識成智、用明心見性的功夫，世尊千經萬論處處指歸，指歸這一條路，我們應當要曉得。第二種是「漏盡無畏」，第一面倒數第三行：

【佛作誠言。我一切漏盡。】

這就是漏盡無畏。「漏」是煩惱的代名詞，「盡」是煩惱斷盡了，四弘誓願裡面「煩惱無盡誓願斷」，他斷盡了，漏盡無畏，確實沒有煩惱了。這一條也叫做「知根無畏」，佛無住煩惱，斷盡了，兩種生死遠離了，分段生死、變易生死都了了，這才能徹底明瞭一切眾生差別的根性，因此佛說法無有不應機的，應機說法，這個能力是從這裡來的。我們說法是沒有神通，沒有這個能力，不曉得眾生根性，所以說出來的法，對根性的他聽了很歡喜，不對根性的他聽了很厭煩，所以很難契機。可見得契機是要自己斷了煩惱才能辦得到，自己不斷煩惱，這是感情用事，感情用事怎麼會契機？斷了煩惱之後是真性用事，我們世間法裡面講理智用事，理智用事就契機，這是第二種無畏。第三種，第二面第一行最後三個字：

【佛作誠言。我說障法。】

這一條是「說障道無畏」，也叫做決疑無畏，決是斷決、決斷（解決），疑是疑惑。凡是障道之法，佛都曉得，佛都能夠說出，所謂說障道。諸位要知道，疑惑就障道，我們一切法都不疑，障礙就沒有了，有疑就有障，所以障的上面常常帶個疑，疑障。因此佛能明瞭一切障道，所以能斷眾生一切修道的疑惑。修道兩個字範圍非常的廣，我們不要把它呆看了，提到「道」，大概菩提道是道、菩薩道是道、聲聞道是道。道實在是道路，道路是無量無邊。飲茶

有個茶道，插花有個花道，諸位想想門門都有道，燒個菜，這一道菜，一個菜就是一道，所以這個道是廣義的，不是狹義的。佛對於世出世間一切的道他都懂得，真正是萬能博士。他什麼都會，什麼都懂，所以一切眾生不管什麼疑難的問題，你去問他老人家，他都給你解釋得清清楚楚。再給諸位說，尤其妙的是，一切道都不離佛道，一切道都成就佛道，這是《華嚴經》裡面「理事無礙，事事無礙」的教義。如果說世間有一個道跟菩提大道要是相違背了，那是迷，那是道裡頭有障。如果破了疑障，任何一道都與菩提大道完全相應，《金剛經》裡面講的釋迦牟尼佛穿衣吃飯都是道，都是無上道。通達了，一切道原來是一道；沒有通達，道道是互相妨礙，這就變成障礙，變成結使纏縛，無量無邊的苦報。第四種無畏，第二面第五行最後一句：

【佛作誠言。我所說聖道。能出世間。行是道。能盡諸苦。】

這條簡單的說是「說盡苦道無畏」。一切眾生沒有不苦，苦可以斷盡，實在講這一條就是四諦裡面的滅諦，滅就是滅苦。說盡苦道無畏，它還有個別名叫「答報無畏」，就是答覆、報答，別人來問的時候才能夠答，能夠回報別人。這個意思是說，凡有問難的，佛立刻可以答覆，不必要考慮，不必要去研究，所答覆的皆不會被別人難倒，任何人出難題都難不倒佛，這叫做說盡苦道無畏。如果被人難倒，那是苦，人家難不倒。換句話說，一切盡苦之道，佛都曉得，佛也都能說。

這是四無畏概略的行相，我們讀了之後，想想這四樁事情對我們來講是不是很重要？既然曉得這四樁事情對我們是太重要了，那我們當前的學習是不是要學總持法門？總持是一切智，總持法門著重在受持，換句話說，著重在根本智的修學。我們講席當中時時提倡，不必多加解釋。第二，我們要想說法能夠觀機、能夠應機說法

，像佛菩薩一樣的自在，先要斷煩惱，先要除習氣。斷煩惱除習氣要從最重的煩惱先下手，譬如我的煩惱當中傲慢煩惱很重，我就要先斷傲慢；假如我貪心很重，我就要先斷貪心。每個人煩惱習氣不相同，你自己要省察自己哪一類的煩惱特別重、習氣特別深，你就找一個方法來對治。重的毛病都治好了，輕的毛病就很容易轉好。千萬不要重的毛病習氣不改，不重要的很輕的毛病上去斤斤計較，這都是顛倒了。一定要從粗重煩惱下手，想想自己哪一條煩惱重，就先在哪一條上下手做功夫。譬如傲慢習氣很重，就學謙敬，學謙虛、學禮敬，這就是對治的方法；貪心重的學布施，吝財的我們就學著財布施，吝法的就學著法布施。八萬四千法門對治我們八萬四千種習氣，你能夠知道你的毛病習氣，這就叫有智慧，你的功夫才能得力。如果對於自己毛病習氣一無所知，不做反省檢點的功夫，你在佛法裡所修的法門都不會得力，都用不上力。

檢點自己毛病確實不容易，我們一般人常講旁觀者清、當局者迷，自己對自己事情迷惑顛倒，看別人看得很清楚，因此佛才以一切經論教給我們反省。最初反省的就是戒律，而在中國我們古聖先賢，把世出世間戒律融會成一篇又簡單、又明瞭的反省的一部書，就是《感應篇》，文字不多，只有一千多字，每天念上兩遍，就是每天做兩遍反省的功夫。《感應篇》展開，《感應篇》確實是把佛法戒律統統融會進去了，所以印光大師就拿這個代替戒律來教誡學人。我們每天念一遍，看看我們自己，對照對照我們自己哪一個毛病犯得最重，把《感應篇》用紅筆劃起來，這是我的毛病，最重的毛病，我要先斷這個毛病，功夫才用得上力，這是認真的修行，一定要斷煩惱。這兩條給諸位說是自度，四無畏的前面兩條是自度，後兩條是化他。說障道法是講因，說盡苦道是講果，滅苦是果，障道是因，這是我們度化別人離苦得樂的法門。哪一種方法可以離苦

得樂，哪一種方法不能離苦得樂，都明瞭都清楚，所以這是利他。利他的前面是自利，自己成就之後才能成就眾生。自己不得總持法門，不能成就一切智，不能斷煩惱，如果我們就要去度他，那煩惱會更多。先要求自度！緊接著後面第二頁倒數第二行，問答以下是說佛為什麼要說這四種無所畏。

【問曰。以何事故。說四無所畏。答曰。有人言。佛自稱一切智。一切見。世間一切經書、技術、智巧、方便。甚多無量。若一切眾生共知一切事猶尚難。】

大家來研究，個人去了解一部分，叫『共知』。譬如今天大學裡面開的這些所有科系，有幾百種科系，許多的學生分門別類去研究，每一個科系的學問都不能夠窮盡，佛一個人對所有的科系他都知道，這個實在是不容易，實在是難以相信。

【況佛一人而有一切智。或有是事。有是事難。】

『或』是不定之詞，也許有、也許沒有，或者佛是真知道。『有是事難』，免不了要叫別的人不能相信，不能相信的人就一定來問難。

【佛將無有畏。】

佛怎麼樣？佛確實是一切智，是真的，決定不是假的。

【欲斷是疑妄。斷是難故。佛說四無所畏。】

這是說明佛自己說四無所畏之理由。下面還有其他的，這是主要的理由，後面還有不少都是說四無畏的理由。

【復次。若佛未出世。外道等種種因緣。欺誑求道求福人。】

著重在『欺誑』，欺誑什麼人？欺誑求道的人、欺誑求福的人，而以種種的因緣來欺騙眾生。佛出世之後，以大智慧光明滅諸外道，這一段文在第三面最後一行：

【佛出世時。以大智慧光明。滅諸外道及其弟子。皆不復得供

養。以失供養利故。便妄語謗佛及佛弟子。】

所以佛法遭受外道毀謗，這個事情一點也不希奇，釋迦牟尼佛在世就如此。不但釋迦牟尼佛受這些外道毀謗，過去未來一切諸佛沒有一個是例外的。為什麼？佛說正法，正法不騙人，正法不欺人。而外道，諸位要記住，有門外外、有門裡外，門外外那是很顯然，一看就曉得，門內外是很麻煩的事情。諸位總是記住，如果是正法，怎麼會毀謗正法？正法只有讚歎正法，沒有毀謗正法的，凡是毀謗正法的都有問題。諸位要問，哪些是門內外？大家自己用智慧、用法眼去揀別。他為什麼要毀謗？你看這裡說得很清楚，是恐懼自己不能夠得到供養的利益，怕自己供養利益失掉，所以這才妄語謗佛及佛弟子。下面說佛為息謗所以才自說四無畏。請看第四面第三行最後一句：

【佛欲滅如是等誹謗故。自說實功德四無所畏。】

這地方我加一個數字，第一：

【言我獨是一切智人。無有能如實言佛不能知。我不畏是事。】

這地方就著重在一切智。第二：

【我獨一切諸漏及習盡。無有能如實言佛漏未盡。我不畏是事。】

『諸漏』就是煩惱，『習』就是習氣，煩惱習氣全都斷盡了。人家說佛煩惱沒斷盡，佛不怕，佛確實是斷盡了。第三：

【我說遮涅槃道法。無有能如實言是法不能遮涅槃。佛不畏是事。】

這就是障道法，『遮』就是遮止，就是障礙的意思。這句說得很明白，障什麼道？障涅槃之道。佛講這個方法是遮涅槃的，人家說這個不遮涅槃，佛也不在乎，佛也不畏。第四：

【佛說苦盡道達到涅槃。無有能如實言是道不能到涅槃。佛不畏是事。】

苦滅盡了，就達到涅槃。

【略說是四無畏體。一者正知一切法。】

這是一切智之體，佛確實是知一切法。

【二者盡一切漏及習。】

『盡』是滅盡，一切煩惱的習氣全都斷盡了。

【三者說一切障道法。四者說盡苦道。是四法中。若有如實言不能盡遍知。佛不畏是事。何以故。正遍知了了故。】

『正』是正確，『遍』是全知，無所不知，這就叫「遍」，一個也不漏。世出世間一切法，佛無所不知、無所不曉，這叫「正遍知了了故」。正遍知，諸位要記住，正遍知之體就是根本智跟後得智，這就是正遍知。根本智是正知，後得智是遍知，無所不知，但是要求、要修學，從根本智下手，有根本自然有枝葉，沒有根本哪裡來的枝葉？所以根本智比什麼都重要。底下這兩句很好：

【初二無畏。為自功德具足故。後二無畏。為具足利益眾生故。】

這個剛才前面我講過。在第五頁第二行問答之中，說明十力、四無畏的差別，文很長，我們把前面第一段給諸位念念：

【問曰。十力皆名智。四無所畏亦是智。有何等異。】

全是智慧為本體，而從智慧裡面流出來的德用。既然十力是般若正智所流出來的，四無畏也是從般若正智流出來的，這兩個究竟有什麼不一樣？

【答曰。廣說佛諸功德是力。略說是無畏。】

十力的作用是廣說佛諸功德，略說是無畏。這兩個是這麼回事？一廣一略，原來是一樁事情，可以說是相同的。

【復次。能有所作是力。無所疑難是無畏。】

這裡就有差別，一個是有力量能作、能創作，一個是沒有疑難。

【智慧集故名力。散諸無明故是無畏。】

一個是成就智慧，一個是破無明，智慧、破無明本來是一樁事情，從智慧上來說叫『力』，從斷無明上叫『無畏』。

【集諸善法故名力。滅諸不善法故名無畏。】

生善叫做『力』，斷惡叫『無畏』。諸位曉得，唯善能斷惡，我們要想斷惡一定修善，修善就能斷惡，所以從修善邊說叫做力，從斷惡邊說叫無畏。

【自有智慧故名力。無能壞者故名無畏。智慧猛健是力。堪受問難是無畏。集諸智慧是名力。智慧外用是無畏。】

下面說得很多、很詳細，我們不必一一的來念。在此地對於「力」與「無畏」反覆的來辨別，教我們認識確實它有相同的地方，也有相異的地方，從這段文我們能看得很清楚。在這一大大段裡面，第九頁有一段文我們應當要學習：

【佛語真實柔軟。次第易了。不疾不遲。不少不多。不沒不垢。】

我提出這個是教我們學言語，言語是大學問，你看世間人常講禍從口出，言語之道很不容易。孔老夫子教學第一科是德行，第二就是言語，第三是辦事，第四才是文藝，可見得孔老夫子對於說話他老人家很重視，話說錯了，麻煩就來了。佛門裡面也是如此，非常重視言語，佛的言語『真實柔軟』，沒有粗暴的習氣。『次第易了』，佛的言語是有條理、有層次，一點都不錯亂，人家一聽很容易明瞭。言語的速度不快不慢。說的言詞、說的話，『不多不少』，恰到好處，沒有廢話。『不沒』，這個「沒」要念「梅」的音。



「不沒」是什麼意思？這個「沒」就是北方人所講的沒口子。說話嘮嘮叨叨說不停、說沒完的，就叫沒口子，這是毛病，佛沒有這個毛病。『不垢』，「垢」是言語不乾淨，我們常講的髒話，「不垢」就是佛言語沒有這個毛病。絕對沒有囉囉嗦嗦的，也沒有不乾淨的言詞。

【不調戲。】

『調戲』，開玩笑的話就叫做調戲、戲論，就是開玩笑的話沒有。

【勝於迦陵毘伽鳥音。】

『迦陵毘伽鳥』，雪山有這種鳥，叫的聲音非常好聽。佛的音聲比迦陵毘伽鳥的音聲還要好聽。

【辭義分明。不中傷物。】

這都是不容易做到。

【離欲故無染。】

底下這三句是根本。佛為什麼有這麼好的言詞？為什麼有這麼好的音聲、辭義？它有三個根本。它無染，為什麼無染？離欲。

【滅瞋故無礙。】

佛有無礙辯才，為什麼？佛沒有瞋恨心，沒有瞋恚心。

【除愚故易解。】

佛的言語為什麼一聽就懂？佛有智慧，佛不愚痴。由此可見，滅貪瞋痴，言語才像佛；心裡面還有貪瞋痴的煩惱，怎麼學也學不像！從這裡我們也得到一個結論，我們要真正想學如來清淨言詞、無礙辯才，要從哪裡學？要從斷貪瞋痴學，因為無貪、無瞋、無痴是根本。

【法喜增長故可愛。】

佛的言音可愛，為什麼？增長法喜。

【遮罪故安穩。】

拿我們俗話講就是消災，消滅罪業，佛的音聲辭義都是幫助我們消業障的，所以我們聽了非常安穩。

【隨他心。】

這就是恆順眾生。

【隨解脫。】

隨自己所證得的真如。恆順眾生並不違背法性，這才叫恆順；與自己法性相違背了，那怎麼能叫恆順？所以恆順眾生凡夫做不到，凡夫順眾生是感情的順、是煩惱的順，佛菩薩順眾生是清淨心順、是無差別心順，怎麼會一樣？順一切眾生，自己是如如不動、一塵不染，這才叫做順，所以隨他心又隨解脫。

【義深語妙。有因緣故言有理。譬喻故善顯示。事訖故善會事。】

講完了，講完了怎麼樣？所謂是消歸自性，這就是善會事，它能消歸自性。

【觀種種眾生心故雜說。】

『雜說』，我們看佛講的一切經，四十九年所說的，真正是因人因事所說都不一樣。甚至同樣一個問題，甲問佛，佛給他一種說法，乙同樣也問這個問題，佛對乙是另一種說法，這叫雜說，不是一說。由此也可以知道，佛無有定法可說，佛所說的沒有定法，完全是對治眾生煩惱習氣才有說。

【久久皆入涅槃故一味。】

這是了不起，最後的歸宿，你只要跟佛久了，久久一定教你入如來的大涅槃。由此可知，佛的一切言教都是誘導一切眾生趣入大涅槃。這一點意思要是不曉得，我們後來這些佛弟子講經說法來度一切眾生，往哪裡度？如何能不迷失方向？如何能不走錯路？目標

都不認識，目標是在大涅槃，我們自己修學要向這個目標，勸勉一切眾生也要向這個目標，這叫佛法，這就沒有錯誤。第十頁第七行是解釋正遍知：

【正遍知者。知一切法不顛倒。正不邪。如餘過去諸佛。是名三藐三佛陀。】

『三藐三佛陀』是印度話，翻成中國意思就是『正遍知』。底下解釋很多，我們念這一句就行了，『知一切法不顛倒』，不是顛倒之見就叫正見，顛倒之見叫邪見。正倒的標準在哪裡？標準雖然有淺深高下不同，但是它有一個不變之理，說得再淺，與真理也相應。譬如五戒裡面不殺生是正知，殺生是顛倒見，意思雖然很淺，與法性相應，沒有違背法性。最高一層的「正遍知」是要見性，我們一般講以見性見一切萬法都叫正遍知。以第六意識來觀一切萬法皆名顛倒見，用第六意識聞法都是顛倒見，這個我們在《楞嚴經》裡面看得很清楚。由此可知，嚴格講到標準，轉識成智那個智就是正遍知，要曉得情識是顛倒見，轉顛倒見就是正遍知。如何去轉？這些理論與方法是屬於學問，修學那是功夫。在十一面倒數第三行以下這是解釋「漏」，倒數第三行當中這一句開始：

【何等是漏。漏名三漏，欲漏。有漏。無明漏。】

裡面又給我們講，在一切漏障經中分別說七種漏，七與三就是開合不同，我們通常能記這三種漏就行了。在這一段我們為了節省時間不能細說，諸位自己去看。修習三學三慧六度萬行，如果目的是在世間都叫做障道法，這是諸位要記住，因為十二面第一行裡面有：

【布施持戒。修十善道。受諸味禪。略說若能障涅槃。若善若不善若無記。是名障道法。】

在這裡我只是籠統給諸位解釋這一句，不管你修哪個法門，你

修的三學三慧六度萬行，只要你目的是在世間，就障道。這些法要不要修？要修，一定要記住，心裡不可以留戀世間，你修的是出離大法，修的是清淨涅槃。世間的一切東西要不要？不求。求來怎麼樣？障道。應當要修福，何必多求？你說，「我現在沒地方住，我要有個地方安穩住下來才能修道」，那就是先對世間法有求，有求就造成障礙。凡是對世法有求的人，說老實話，他不相信因果，最根本的法他都不相信。因果裡面講「一飲一啄莫非前定」，求什麼？能求得到嗎？你所求到的是你自己福報裡有的，等於你提前把它拿到，不求也有，慢慢的拿到。好像銀行存款一樣，不求的時候到月他支利息給你，你也凍不死、也餓不壞；你要是統統提出來，好，提出來一下受用，用光就沒有了。這些年來講經時時提出這個道理，為什麼還不相信？

你們諸位看到，我就這麼一點點福報，如果我一出家的時候就求，我這個福報早就享盡，現在也不在這個人間，不曉得到哪一道去了，確確實實！我出家第二年、第三年，海印寺的老和尚就請我去當住持，以後玄奘寺趙老居士找了我八、九次，要我到玄奘寺去，我不要。我到處流浪，流浪了十幾年，也到處講經跟人家結緣，但是不求。不但是不要求一個道場，我連衣食都不求。這是什麼？我一學佛就看了《了凡四訓》，我對因果道理很相信，愈想愈有道理，既然是命裡定的，還求什麼？不如學袁了凡，一切聽其自然、聽其自在，求一個心安理得，所以什麼都不求。不但世間名聞利養我不求，我也不求禪定，我也不求一心，我也不求什麼菩薩、佛的果位，我天天這樣幹。到什麼程度？《法華經》在經題上講過了，感應妙，它自然有，妙就是感應道交，用得著自己操什麼心？智者大師九旬談妙，大概我們這個妙恐怕也要談九個鐘點，九旬太多了，恐怕也要九個鐘點才能把經題講完。總希望諸位要有耐心，題裡

面的味道要是能夠得到一些，經裡面的味道更濃厚、更有趣味。這是在這裡稍稍提出一點，萬萬不可以有世間意。《阿難問事佛吉凶經》裡頭就有，「可得為世間事，不可得為世間意」。可得為世間事是隨緣，而不是攀緣；一攀緣就是世間意，這是障道法，必須要曉得。你不曉得、你不去掉，你就沒有法子證道。

第十三面最後一行當中以下是解釋「師子吼」。第十七頁第六行末後一句以下是解釋「轉梵輪」，轉梵輪跟我們平常所用的轉法輪是同樣的意思，梵輪可以當作法輪講，意思有相通之處。這一條解釋得也很多，文也相當之長，一直到第二十二頁。二十二頁末後有三首半的偈頌，這個偈頌是說佛：

【十力四無所畏。不以取相著心分別故。但為度眾生。知眾生從是因緣得解脫。】

偈頌是《中論》中說的，意思跟這一段的意思完全相同，所以引《中論》的偈頌來做證明。這十四句最好能把它記熟了。二十三頁長行以下是講大乘十力、四無畏，倒數第四行最後「問」底下，就是最後這一句，這以下是講菩薩十力、四無畏，前面所講的是如來果地上的，這是菩薩的。如來果地上的十力、四無畏我們應當要曉得，而菩薩十力、四無畏更是我們應該學習的，所以這幾句非常的重要，從二十三面倒數第四行最後一句開始，一直到二十五頁第二行。這一段的文字一定要多多的念幾遍，為什麼？是我們可以學習的。前面半段是講菩薩的十力，後面六行是講菩薩的四無畏，這一段相當重要，我們由於時間快要到了，也不要念了，意思不難懂，一看都能夠明瞭。二十五頁第三行以下，一直到這一卷的末了，是講「四無礙智」，我們把名目先念一念：

【四無礙智者。義無礙智。法無礙智。辭無礙智。樂說無礙智。】

這四無礙智就是我們平常講的四無礙辯才，四無礙辯才我們在經或者是註解裡面常常遇到，所以這四句我們也常常講，今天我們在《大智度論》裡面又看到了。我們看古德的註解，許多都是引用《大智度論》的話，今天我們在此地是《大智度論》的原文讀到了。四無礙辯才是以第一個為主，就是以「義」為主，以下我們念一段：

【義無礙智者。用名字言語所說事。各各諸法相。所謂堅相地。此中地堅相是義。】

就是它的義理。

【地名字是法。以言語說地是辭。】

言語說出來的這是辭句。

【於三種智中樂說自在。是樂說。】

你歡喜把這個道理、這個名相，就是這個事實能夠說出來，這是屬於『樂說』。

【於此四事中通達無滯。是名無礙智。】

可見得無礙智是清淨智。對於「義、法、辭、樂說」都能通達無礙，這就叫「無礙智」。這是舉一個地堅相，舉這一句把四無礙智的意思都說出來了。下面再一一的來辯明什麼叫義無礙、什麼叫法無礙，二十五頁倒數第四行以下講法無礙，二十六頁說的是辭無礙、樂說無礙。第二十七頁第一行以下是說菩薩法中四無礙智：

【問曰。摩訶衍中有菩薩四無礙智不。】

『摩訶衍』是印度話，翻成中文就是大乘，就是大乘法中有沒有『菩薩四無礙智』？

【答曰。有。】

底下說得也很詳細。「何者是」？第一個是「義無礙智者」，底下是解釋義無礙智。在第五行第二句裡面解釋「法無礙智」，最

後一行一開頭解釋「辭無礙智」。二十八頁第七行第三個字開始，「樂說無礙智」，一直到二十九頁倒數第三行的第一句「是名樂說無礙智」，到這地方統統是解釋大乘法中菩薩的四無礙智。末後是總結，總結特別著重在菩薩法上，菩薩成就四種無礙智，所以才能夠得到諸天梵外的尊重，雖然得到一切人的尊重，菩薩的心是清淨的，不染不著。本論裡面四無所畏、四無礙智，我們就介紹到此地。下面一篇是如來的十八不共法，也是佔了一卷經文。這些名相都是我們常常遇到的，但是解釋這麼詳細，實在是《大智度論》。